









Digitized by the Internet Archive  
in 2011 with funding from  
University of Toronto

<http://www.archive.org/details/rpfranciscisuare14su>





R. P. FRANCISCI

# S U A R E Z

E SOCIETATE JESU

OPERA OMNIA.

TOMUS DECIMUS QUARTUS COMPLECTENS

COMMENTARIA IN SECUNDAM SECUNDÆ D. THOMÆ,  
SCILICET, TRACTATUS IV, V ET VI  
OPERIS DE RELIGIONE

CUM INDICIBUS NECESSARIIS.

CAEN.—IMPRIMERIE E. POISSON.

R. P. FRANCISCI

# S U A R E Z

E SOCIETATE JESU

## OPERA OMNIA

EDITIO NOVA, A CAROLO BERTON,

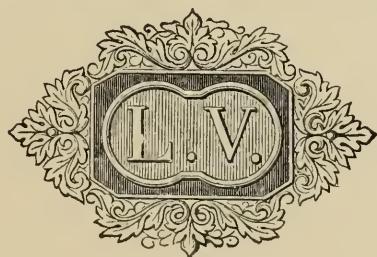
CATHEDRALIS ECCLESIE AMBIANENSIS VICARIO,

INNUMERIS VETERUM EDITIONUM MENDIS EXPURGATA, ADNOTATIONIBUSQUE  
IN ULTIMUM TOMUM RELEGATIS ILLUSTRATA,

REVERENDISSIMO LL. DOMINO SERGENT, EPISCOPO CORISOPITENSI, DICATA.

---

TOMUS DECIMUS QUARTUS. 14



PARISIIS

APUD LUDOVICUM VIVÈS, BIBLIOPOLAM EDITOREM,

Via vulgo dicta Delambre, 5.

---

MDCCCLIX.

THE INSTITUTE OF MEDIAEVAL STUDIES  
10 ELMSLEY PLACE  
TORONTO 5, CANADA.

DEC 23 1931

2974

AD ILLUSTRISSIMUM ET REVERENDISSIMUM D. D.

# MARTINUM ALPHONSUM A MELLO

EPISCOPUM LAMECENSEM, ETC.

Multa sunt, Illustrissime Præsul, quæ me non solum sponte concitatum moverent, sed cogerent repugnantem, ut quas de religione lucubrationes nunc promulgo, tuo velim patrocinio defendi, tuo nomine illustrari. Enimvero quæcumque tibi liberali sane manu aut natura indidit aut Deus contulit ornamenta, tanto enitent splendore, tanta radiant claritate, ut lucem obscuris, nitorem abjectis, cunctis denique possint splendorem foenerari. Nobilitatem si requiro, quam merito Aristoteles<sup>1</sup> luci voluit comparare, eam sic video diffusis passim non dicam Lusitania, sed Hispania radiis collucere, ut merito possim sperare, ex tanto generis splendore, qui integras familias suo, ut sic dicam, attractu reddere potuit perillustres, multum lucis ac venustatis, in hoc opus posse derivari. Quod si illa, quæ ex tuis majoribus accepisti, tantis fulgurant ornamentis, quanto credendum est emicare splendore, quanta enitere pulchritudine dotes illas, ac decora immortalia, quæ tibi industria peperit, studium acquisivit, diligentia comparavit? Et sane ita per se sunt illustria, ut alieno non egeant testimonio, cum propria sic radiant venustate. Septem illas stellas, quas, in Christi dextra, eximia luce micantes sua in Apocalypsi Joannes<sup>2</sup> vidit præstantes, Ecclesiæ præsules designare sacrae paginæ interpres attestantur; indicare nempe voluit Christus Dominus eos Christianæ Reipublicæ Pontifices præponendos, qui et virtutis splendore, et sapientiæ luce, et doctrinæ claritate sic splendescant, ut diffusis qua morum, qua doctrinæ radiis, stellas exprimant, et sydera repræsentent, non vago errantia cursu, sed firmo in Christi dextera emicantia splendore. Quis te, illustrissime Præsul, unum ex his sydus non agnoscat, et merito non decantet? quem per tot annos singulari vitæ exemplo, felici doctrinæ ubertate, et eximiæ sapientiæ luce sic novimus tuæ diœcesi præsidentem, ut tenebris vitiorum latebras vitæ exemplo illustraveris, obscuram scelerum caliginem doctrinæ splendore expuleris, intricatos humanæ mentis recessus sapientiæ luce expedieris, ac passim occurrentem miserorum hominum egestatem tanta liberalitate sublevaveris, ut non obvia solum pauperum agmina paveris, pascasque quotidie abundantanter, sed latebras, rimulasque perquiras, quibus egeni quasi in tenebris occultantur, ut eos tuæ beneficentiæ luce ab illa vindices egestate, aut saltem communi recrees alimento. Itaque cum magnis ac parvis, cum summis ac insimis debitor sis, juxta doctrinam Pauli<sup>3</sup>, utrisque sic ades, qua vitæ exemplo, qua doctrinæ luce, qua opum facultate, ut nemo sit qui se vel a luce, vel a calore tuo abscondat; nemo, inquam, quia non tuis tantum, sed alienis, imo omnibus sic cluxisti, hodieque eluces, ut mirifice in te quadret illud Gregorii Nazianzeni, cum Athana-

<sup>1</sup> Aristoteles, <sup>2</sup> Rhetor.

<sup>3</sup> Apoc. 1.

<sup>4</sup> Rom. 1.

sium dilaudaret : *Creditur*, inquit, *illi populi Alexandrini præsidentia, quod perinde est ac si dicam, totius orbis præfectura*<sup>1</sup>, quia ita præfuit Ecclesiæ Alexandrinæ, ut universo orbi prodesset. Sic tu, illustrissime Præsul, non Lamecensi tantum Ecclesiæ sydus emicas in manu Dei, sed toti Lusitaniæ, imo universo orbi ita splendescis, ut non solum ad unam Ecclesiam regendam videaris electus, sed omnium præfectura dignus possis judicari; ac proinde non sydus tantum in manu Dei, sed lux mundi videaris, quales Princeps pastorum omnes suæ Ecclesiæ pastores esse voluit. Quis ergo dubitet, hoc opus, quamvis nullo nitore a me prodeat exornatum, tuo tamen eximio circumpositum splendori, ita luce si non propria, at aliena saltem proditum illustre, ut jam manibus teri, ac omnium oculis mereatur usurpari? Multo vero minus mihi dubium esse potest suscepturum te libenter hoc opus tuo vel patrocinio defendendum, vel claritudine illustrandum, cum tuæ in me laboresque meos voluntatis pignora habeam perantiqua. Vix pedem intuleram in Lusitaniam, cum tuam ita sum expertus benevolentiam, et tanta liberalitate beneficiis cumulatus, ut cum multa et maxima essent accepta, plura tamen ac majora semper juberent sperare. Nec vana extitit spes aut inanis conjectura : enimvero tuæ in me propensionis argumenta tam liberali augmento in dies crescent, ut non verbis tantum, sed factis, non futili ostentatione, sed solidis testimoniis satis habeam exploratum, ita tibi me esse obligatum, ac beneficiis devinctum, ut licet multum insudem dum exollo, nunquam debitum possim compensare. Quapropter cum verissimum sit illud Augustini : *Nimis durus est amicus, qui dilectionem si nolebat impendere, nolit et rependere*<sup>2</sup>; ferrei sane ingenii et intractabilis essem, si tantæ in me benevolentiae, quanta in te semper enituit, non aliquid rependerem officii, quo omnibus innotesceret non male omnino in me tot fuisse collata beneficia. Eoque libentius hos tibi offero commentarios, meæ in te indices observantiæ, ac tuo nomine decorandos, quod non levi ducar conjectura, futurum tibi hoc munus perjucundum : cum enim tanta aviditate, quæ a me nondum in publicum evulgantur, et exquiras, et soleas lexitare, multo spero avidius has perleges commentationes majori diligentia lucubratas, quæ si tuo calculo approbantur, nequibunt sane doctis viris displicere. Eas ergo ea accipe voluntate, qua a me tibi dicantur, et sic efficies ut illis ex tua auctoritate novus accedat splendor, et me auctorem novis pergas beneficiis demereret, quæ etsi rependere nequeo propter sui magnitudinem, at recognoscere soleo, ac sæpius numen deprecari, ut longior tibi vita perennet, felici tandem præmio corona.

<sup>1</sup> Orat. 21

<sup>2</sup> De Catech. rudibus.



# INDEX

## TRACTATUUM, LIBRORUM ET CAPITUM

QUÆ IN HOC VOLUMINE CONTINENTUR.



### TRACTATUS QUARTUS.

#### DE ORATIONE, DEVOTIONE, ET HORIS CANONICIS.

##### LIBER I.

###### DE ORATIONE IN COMMUNI.

CAP. I. Quid nomine orationis intelligendum sit.	4
CAP. II. De divisione orationis in bonam vel malam.	7
CAP. III. Utrum oratio sit actus intellectus vel voluntatis.	9
CAP. IV. Utrum homo possit mente orare absque vocis conceptu, et quomodo.	12
CAP. V. Solvuntur nonnullæ difficultates.	14
CAP. VI. An Deus convenienter oretur et honeste.	18
CAP. VII. Utrum oratio sit elicitus actus virtutis religionis.	22
CAP. VIII. Utrum oratio sit actus supernaturalis et infusus.	27
CAP. IX. Utrum solus Deus orandus sit.	31
CAP. X. Quomodo possint orari creaturæ rationales.	35
CAP. XI. Utrum omnes spiritus beati et justi orare possint.	45
CAP. XII. Utrum omnibus viatoribus convenient orare.	51
CAP. XIII. Utrum sit orandum pro aliquo in particulari.	53
CAP. XIV. Utrum orandum sit pro defunctis.	55
CAP. XV. Utrum pro omnibus orandum sit.	57
CAP. XVI. De oratione pro inimicis.	61
CAP. XVII. Utrum liceat in oratione petere bona temporalia.	63
CAP. XVIII. Utrum petendo bona temporalia, petatur aliqua gratia.	68
CAP. XIX. Utrum temporalia mala in oratione peti possint.	72
CAP. XX. Utrum spiritualia bona absolute peti possint.	75
CAP. XXI. Expediuntur aliqua dubia circa petitionem honorum spiritualium.	78
CAP. XXII. Utrum oratio sit actus meritorius et satisfactorius.	84
CAP. XXIII. Utrum oratio impetrat, et quidnam.	87

CAP. XXIV. Utrum oratio impetrativa ex fide procedere debeat.	90
CAP. XXV. Utrum in oratione impetratoria charitas requiratur.	95
CAP. XXVI. Utrum oratio, ad impetrandum, perseverantiam exigat.	97
CAP. XXVII. Utrum orans pro se tantum impetraret, vel pro altis.	99
CAP. XXVIII. Utrum oratio sit ad salutem necessaria.	101
CAP. XXIX. Quale sit orationis præceptum.	103
CAP. XXX. De discernendo tempore quo urgat oratio nisi obligatio.	107

##### LIBER II.

###### DE ORATIONE MENTALI, AC DEVOTIONE.

CAP. I. De utilitate et necessitate mentalis orationis.	116
CAP. II. De partibus mentalis orationis, et actibus qui in illa exercentur.	119
CAP. III. Corollaria ex superiori doctrina, quibus orationis mentalis partes magis explicantur.	123
CAP. IV. Utrum oratio mentalis cadat sub præceptum vel sub consilium.	127
CAP. V. Quomodo morales circumstantiae in usu orationis mentalis observandæ sint.	130
CAP. VI. Quid sit devotio, quidve hac voce significatur.	139
CAP. VII. Siue devotio semper actus religionis, et effectus mentalis orationis.	145
CAP. VIII. Quas causas vel effectus habeat devotio et mentalis oratio.	149
CAP. IX. Quid contemplatio sit, et quomodo ad mentalem orationem comparetur.	155
CAP. X. Qualis sit proprius actus contemplationis, quantumque in eo durari possit.	160
CAP. XI. An contemplatio sit propria perfectorum: ubi de tripli statu, incipientium, proficiuntium et perfectorum.	165

BQ

7112

.S813

## INDEX TRACTATUM,

CAP. XII. <i>Utrum contemplatio possit sine actu mentis inveniri.</i>	169	CAP. II. <i>De materia proxima ex qua divinum officium componitur.</i>	270	
CAP. XIII. <i>Utrum mentalis oratio possit consistere in solo actu voluntatis.</i>	176	CAP. III. <i>De divisione officii divini in communi.</i>	280	
CAP. XIV. <i>Possitne subsistere in hac vita contemplatio sine operatione sensus.</i>	186	CAP. IV. <i>De divisione officii nocturni in partes suas.</i>	284	
CAP. XV. <i>Utrum mentis contemplatio interdum impedit operationes sensuum externorum.</i>	189	CAP. V. <i>De divisione officii diurni.</i>	287	
CAP. XVI. <i>Utrum intuitio Dei per visionem beatam in mortali homine extasim efficiat in sensibus externis.</i>	191	CAP. VI. <i>De numero horarum canonicarum.</i>	291	
CAP. XVII. <i>Utrum ex intellectuali contemplatione hujus vite sequi possit extasis in actibus omnium sensuum, etiam internorum.</i>	194	CAP. VII. <i>De cantu ecclesiastico in communi.</i>	297	
CAP. XVIII. <i>Utrum in extasi fiat abstractio ab omni motione corporis.</i>	197	CAP. VIII. <i>De cantu organico ecclesiastico.</i>	302	
CAP. XIX. <i>Utrum contemplatio in raptu vel extasi, prout est in intellectu, sit operatio humana, et meriti capax.</i>	199	CAP. IX. <i>De personis aptis ad canendum in choro.</i>	305	
CAP. XX. <i>Utrum contemplatio hujus vitæ quoad amorem, qui in raptu vel extasi habetur, libera sit et meritoria.</i>	209	CAP. X. <i>Quæ personæ recitare teneantur.</i>	311	
<b>LIBER III.</b>				
<b>DE ORATIONE VOCALI IN COMMUNI, ET PRÆSERTIM DE PRIVATA.</b>				
CAP. I. <i>Sitne oratio vocalis actus honestus ac religiosus.</i>	213	CAP. XI. <i>Quodnam officium divinum recitandum sit.</i>	319	
CAP. II. <i>Quotuplex sit oratio vocalis.</i>	216	CAP. XII. <i>De alternis versibus in choro canendis.</i>	323	
CAP. III. <i>Sitne de ratione orationis vocalis intentio orandi.</i>	222	CAP. XIII. <i>De omittendo vel mutilando officium divinum in choro.</i>	332	
CAP. IV. <i>An attentio sit de ratione orationis vocalis.</i>	224	CAP. XIV. <i>De attentione et circumstantiis servandis in choro.</i>	338	
CAP. V. <i>Sitne attentio necessaria ad effectus orationis vocalis.</i>	230	CAP. XV. <i>De tempore singulis horis in choro instituto.</i>	343	
CAP. VI. <i>Utrum oratio privata sit necessaria ex precepto.</i>	233	CAP. XVI. <i>De obligatione recitandi ex vi ordinacionis.</i>	348	
CAP. VII. <i>De circumstantiis ad orationem necessariis.</i>	237	CAP. XVII. <i>De obligatione recitandi ex vi religiosæ professionis.</i>	352	
CAP. VIII. <i>De Oratione Dominica.</i>	242	CAP. XVIII. <i>De obligatione recitandi ex vi beneficiorum.</i>	355	
CAP. IX. <i>De Salutatione Angelica.</i>	254	CAP. XIX. <i>Deturne obligatio recitandi ex vi solius tituli.</i>	359	
<b>LIBER IV.</b>				
<b>DE ORATIONE PUBLICA ECCLESIA.</b>				
CAP. I. <i>De antiquitate chori, et honestate officii divini per caustum.</i>	263	CAP. XX. <i>Deturne obligatio recitandi sine fructibus.</i>	363	
C. CAP. XXI. <i>An tenue beneficium obliget ad recitationem.</i>				369
C. CAP. XXII. <i>An redditus sine beneficio obligent ad recitandum.</i>				374
C. CAP. XXIII. <i>Quod officium clerici privatim recitare debant.</i>				381
C. CAP. XXIV. <i>De mutatione in privata recitatione horarum.</i>				387
C. CAP. XXV. <i>De integritate privatæ recitationis.</i>				391
C. CAP. XXVI. <i>De attentione in privata recitatione.</i>				397
C. CAP. XXVII. <i>In quo loco et tempore possit officium divinum dici.</i>				408
C. CAP. XXVIII. <i>De causis excusantibus ab officio divino.</i>				413
C. CAP. XXIX. <i>An beneficiatus non recitans per sex primos menses, aliquid teneatur restituere.</i>				426
C. CAP. XXX. <i>Quid teneatur restituere qui etiam post sex menses non recitat.</i>				432

## TRACTATUS QUINTUS.

## DE JURAMENTO ET ADJURATIONE.

## LIBER I.

## DE JURAMENTO PRÆSENTIM ASSERTORIO.

CAP. I. <i>Quid sit juramentum.</i>	441
CAP. II. <i>Utrum juramentum sit actus licitus et honestus.</i>	445
CAP. III. <i>Utrum ad jurandum, veritas, justitia judicium requiratur.</i>	451
CAP. IV. <i>Utrum juramentum sit actus elicitus virtutis religionis.</i>	454
CAP. V. <i>An juramentum per solum Deum, vel etiam per creaturas fieri possit.</i>	459
CAP. VI. <i>Utrum finis juramenti sit confirmatio veritatis.</i>	464
CAP. VII. <i>De materia juramenti, et divisionibus, quæ ex illa sumi possunt.</i>	468
CAP. VIII. <i>De divisione juramenti in assertorium et promissorium.</i>	470
CAP. IX. <i>Qualis sit divisio juramenti in assertorium et promissorium.</i>	472
CAP. X. <i>Materiam juramenti esse veritatem contingentiem.</i>	475
CAP. XI. <i>Utrum ex parte formæ jurantis verba requirantur.</i>	476
CAP. XII. <i>De triplici divisione juramenti ex parte formæ.</i>	479
CAP. XIII. <i>De variis jurandi formulis.</i>	483
CAP. XIV. <i>De causa efficiente juramenti, seu de personis quæ jurare possunt.</i>	491

## LIBER II.

## DE JURAMENTO PROMISSORIO.

CAP. I. <i>An juramentum promissorium specialiter obliget, non solum ad promissionem, sed assertionem de futuro.</i>	502
CAP. II. <i>Qualis et quanta sit juramenti promissorii obligatio.</i>	507
CAP. III. <i>An obligatio juramenti major sit quam obligatio voti.</i>	510
CAP. IV. <i>An ex juramento promissorio fiat obligatio alteri, an soli Deo.</i>	514
CAP. V. <i>An solum juramentum promissorium, factum per verum Deum, obliget.</i>	517
CAP. VI. <i>An juramentum factum per creaturam sine habitudine ad Deum obliget.</i>	520
CAP. VII. <i>An ad obligationem juramenti promissorii liber consensus et intentio jurandi requiratur.</i>	524
CAP. VIII. <i>An simulatum dolosumve juramentum in verbis obligationem inducat.</i>	532
CAP. IX. <i>An juramentum extortum per injuriam obliget.</i>	535
CAP. X. <i>An juramentum metu extortum obligationem inducat.</i>	541

CAP. XI. <i>An juramentum, per dolum, vel errorem factum, sit validum, et obliget.</i>	546
CAP. XII. <i>An juramentum de actu virtutis semper obligat ianem inducat.</i>	553
CAP. XIII. <i>Exponuntur varia jura, et satisfit alteri sententiae.</i>	559
CAP. XIV. <i>An obliget juramentum promissorium, quod sine gravi culpa impleri nequit.</i>	564
CAP. XV. <i>An juramentum de opere includente gravem culpatum obligationem inducat.</i>	567
CAP. XVI. <i>An juramentum de actu indifferente obliget.</i>	570
CAP. XVII. <i>An juramentum de omissione vel negatione operis obliget.</i>	571
CAP. XVIII. <i>An juramentum in materia prohibita factum obliget.</i>	578
CAP. XIX. <i>An juramentum contra volum, juramentum aut promissionem, prius factum, obliget.</i>	582
CAP. XX. <i>An juramentum lege civili prohibitum obligationem inducat.</i>	587
CAP. XXI. <i>An juramentum factum contra bonos mores civiles obliget.</i>	589
CAP. XXII. <i>Utrum juramentum contra solos bonos mores civiles semper obliget.</i>	592
CAP. XXIII. <i>Satisfit objectionibus superiori capite propositis.</i>	595
CAP. XXIV. <i>An juramentum illicitum, vel de promissione prohibita, obliget, et absque culpa impleri possit.</i>	597
CAP. XXV. <i>Quomodo differant juramentum confirmatorium, et per se stans super contractus prohibitos.</i>	600
CAP. XXVI. <i>An juramentum contra leges bonum publicum vel privatum respicientes firmet contractum.</i>	604
CAP. XXVII. <i>Pactum, quod legibus reprobatur in odium creditoris, non confirmari juramento.</i>	608
CAP. XXVIII. <i>An pacta irrita per leges confirmantur juramento.</i>	610
CAP. XXIX. <i>Quomodo juramentum confirmare possit contractum irritum.</i>	614
CAP. XXX. <i>An, præcedente juramento non faciendo pactum prohibetur, tale pactum tamen firmetur superveniente juramento.</i>	622
CAP. XXXI. <i>An obligatio juramenti sit mere personalis, tam ex parte jurantis, quam ejus cui fit.</i>	626
CAP. XXXII. <i>Quomodo interpretandum sit juramentum quoad extensionem vel limitationem obligandi.</i>	631
CAP. XXXIII. <i>De obligatione juramenti in casu dubio.</i>	634
CAP. XXXIV. <i>An juramentum promissorum conditionem includat, et an absolutum differat a conditionato.</i>	637
CAP. XXXV. <i>Quando incipiat, et quamdiu duret obligatio juramenti promissori.</i>	640
CAP. XXXVI. <i>An juramentum sit implendum in propria specie, vel sufficiat per quid æquivalens.</i>	648

CAP. XXXVII. An in juramento implendo liceat compensatione ulti.	646	CAP. X. An liceat jurare cum amphibologia.	697
CAP. XXXVIII. An juramentum promissorium imitari possit.	652	CAP. XI. Quale peccatum sit uti amphibologia sine causa in juramento.	700
CAP. XXXIX. An obligatio juramenti per conditionem factam a creditore tollatur.	656	CAP. XII. An juramentum sine judicio et justitia sit mortale peccatum.	701
CAP. XL. An in juramentum soli Deo factum cadat dispensatio.	661	CAP. XIII. An inducere aliquem ad jurandum per idola sit peccatum.	704
CAP. XLI. An et quomodo relaxari possit a superiori juramentum homini factum.	664	CAP. XIV. An sit peccatum a pejeraturo petere juramentum.	706

## LIBER III.

## DE PRÆCEPTIS AD JURAMENTUM PERTINENTIBUS, ET PERJURIO, ALIASQUE PECCATIS EIS CONTRARIIS.

CAP. I. An detur præceptum jurandi affirmativum.	673
CAP. II. De præcepto non pejerandi.	675
CAP. III. An perjurium sit grave peccatum, et an alia excedat.	679
CAP. IV. An perjurium semper sit peccatum mortale.	682
CAP. V. An juramentum incautum habeat malitiam perjurii.	684
CAP. VI. An consuetudo jurandi incaute sit peccatum mortale.	685
CAP. VII. An perjurium inconsideratum fiat mortale peccatum ob consuetudinem.	688
CAP. VIII. Inferuntur aliquot corollaria.	692
CAP. IX. An juramentum amphibologice factum sit perjurium.	694

## LIBER IV.

## DE ADJURATIONE.

CAP. I. An adjuratio sit proprius actus religionis.	735
CAP. II. De rebus quæ possunt sancte et religiose adjurari.	739
CAP. III. Possitne adjuratio fieri etiam per creaturas.	743
CAP. IV. De peccatis quæ in adjuratione inveniri possunt.	745

## TRACTATUS SEXTUS.

## DE VOTO.

## LIBER I.

## DE ESSENTIA ET HONESTATE VOTI.

CAP. I. An recte et convenienter votum Deo fiat.	753
CAP. II. An propositum efficax aliquod bonum facientia sufficiat ad votum.	756
CAP. III. An propositum se obligandi sit de essentia voti.	764
CAP. IV. An propositum implendi votum sit de substantia voti.	768
CAP. V. An intentio vovendi debeat esse recta, ut votum sit validum.	770
CAP. VI. Utrum sit de ratione voti, ut voluntas obligantia se sit libera.	773
CAP. VII. Quæ libertas sit necessaria ad valorem voti.	776
CAP. VIII. An vota facta ob gravem metum sint irrita jure ecclesiastico.	781

CAP. IX. An voluntas vovendi debeat esse plene deliberata.	784
CAP. X. Quæ deliberatio sit necessaria ad votum.	788
CAP. XI. Utrum ad substantiam voti pertineat consensus sine dolo, errore et ignorantia.	793
CAP. XII. De ignorantia impediente valorem voti aliquot dubia.	797
CAP. XIII. Utrum præter voluntatem se obligandi requiratur promissio ex parte intellectus.	800
CAP. XIV. Utrum votum sit promissio Deo facta.	805
CAP. XV. Utrum votum sit actus a religione elicitus.	810
CAP. XVI. Utrum omne votum sit actus religionis, et an solo Deo fiat.	814
CAP. XVII. Utrum opus ex voto factum sit melius, et magis meritorium.	820
CAP. XVIII. Sitnc votum per se expetendum et expediens.	824
CAP. XIX. Quæ sint divisiones votorum ex parte actus, et an aliqua sit essentialis.	882

## LIBER II.

## DE MATERIA VOTI, ET DIVISIONIBUS QUÆ EX MATERIA SUMUNTUR.

CAP. I. An materia voti debent esse possibilis.	837
CAP. II. Utrum volum de materia impossibili ad aliquid obliget.	838
CAP. III. An volum non peccandi obliget.	843
CAP. IV. Utrum actus malus possit esse materia voti.	847
CAP. V. Utrum actus sub conditione turpi possit esse materia voti.	850
CAP. VI. Utrum actus præceptus possit esse materia voti.	858
CAP. VII. Utrum actus minus bonus possit esse materia voti.	863
CAP. VIII. Utrum omnis actus virtutis non repugnans perfectioni possit esse materia voti.	865
CAP. IX. Utrum actus inhabilitans ad statum perfectionis possit esse materia voti.	869
CAP. X. Utrum actus includens aliquid boni et mali possit esse materia voti.	875
CAP. XI. Quæ omissiones possint esse materia voti.	881
CAP. XII. De divisionibus voti ex parte materiæ.	885

## LIBER III.

## DE PERSONIS QUÆ VOVERE POSSUNT.

CAP. I. Utrum solus homo possit vovere et obligari Deo.	889
CAP. II. An omnes homines viatores sint voti capaces.	892
CAP. III. An vota simplicia sint nulla ob inhabilitatem personæ.	896
CAP. IV. An Ecclesia possit aliquos inhabiles reddere ad vovendum.	900
CAP. V. An prohibeantur a voti emissione personæ subjectæ.	904
CAP. VI. Quomodo vota personalia ex parte materiæ sint valida in subditis.	908
CAP. VII. An vota realia valida esse possint in personis subditis.	917

## LIBER IV.

## DE OBLIGATIONE VOTI.

CAP. I. Utrum ex voto Deo facta obligatio in conscientia oriatur.	920
CAP. II. Utrum in voti obligatione Dei acceptatio intercedat.	924
CAP. III. Quam gravis sit obligatio voti.	925
CAP. IV. Utrum obligatio voti ex sola intentione votantis possit non esse proportionata materiæ.	928
CAP. V. De obligatione voti, de quo dubitatur an sit factum.	935
CAP. VI. De obligatione voti quoad valorem ejus.	940
CAP. VII. Quomodo volum sit interpretandum quando non est de materia certa.	944
CAP. VIII. Quomodo singulæ voti circumstantiæ in eo non expressæ determinandæ sint.	953
CAP. IX. An volum obliget tantum voventem.	959

CAP. X. Utrum possit vel teneatur aliquis volum uum per aliud impliere.	962
CAP. XI. Utrum obligatio voti ipso facto vel jure transeat ad hæredes.	966
CAP. XII. Pro quo tempore volum obliget.	972
CAP. XIII. An volum tempore assignato non impletum desinal obligare.	976
CAP. XIV. An qui non potest volum implere tempore definito, teneatur anticipare tempus ut impleat.	980
CAP. XV. An qui non implet volum tempore præfixo; ad compensationem postea teneatur.	983
CAP. XVI. Utrum quæ sunt contra voti obligationem valida sint.	986
CAP. XVII. Vota conditionata quando et quomodo obligent.	994
CAP. XVIII. An cessante causa voti cesseret ejus obligatio.	1001
CAP. XIX. An ex mutatione materiæ cesseret obligatio voti.	1005
CAP. XX. Expediuntur duæ dubitationes.	1010

## LIBER V.

## DE PECCATIS VOTO EJUSQUE OBLIGATIONI CONTRARIIS.

CAP. I. Quando et quam graviter peccetur vovendo modo indebito.	1014
CAP. II. Quale peccatum sit vovere materiam Deo indignam.	1016
CAP. III. An agere contra voti obligationem sit peccatum, et quam habeat malitiam.	1020
CAP. IV. De gravitate peccati violandi votum, et an possit esse veniale.	1025
CAP. V. An violatio voti sit gravis, quæ fit per plures actus leves ex parte materiæ.	1030
CAP. VI. Quibus modis violetur volum, et quando hæc peccata multiplicentur	1035
CAP. VII. An paenitere de voto facto sit peccatum contra volum.	1141

## LIBER VI.

## DE IRRITATIONE, DISPENSATIONE ET COMMUTATIONE VOTI.

CAP. I. An possit volum irritari, et quid ac quotuplex sit irritatio.	1045
CAP. II. An possint Summi Pontifices et alii Superiores vota subditorum irritare.	1049
CAP. III. An domini possint servorum vota irritare.	1052
CAP. IV. An unus conjugum possit vota alterius irritare.	1054
CAP. V. De potestate parentum ad irritanda vota filiorumfamilias.	1062
CAP. VI. De potestate parentum circa vota filiorum impuberum.	1066
CAP. VII. An Prælati religionum possint religiosorum vota directe irritare.	1073
CAP. VIII. Utrum volum, factum vel confirmatum de licentia Prælati, possit ab eodem vel ab alio irritari.	1079
CAP. IX. Utrum sit in Ecclesia potestas commutandi, ac dispensandi in votis.	1082
CAP. X. In quibus sit in Ecclesia potestas ordinaria ad dispensandum, et commutandum vota.	1088
CAP. XI. Qui sint Prælati ordinarii fidelium ad eorum vota dispensanda.	1094
CAP. XII. An delegari possit potestas ad dispensandum	

<i>in voto, et an eo ipso censeatur concessa ad commutandum.</i>	1097	<i>CAP. XX. De vi commutationis ad tollendam voti obligationem circa priorēm materiam.</i>	1140
<i>CAP. XIII. Ad quæ vota extendatur facultas dispensandi et commutandi.</i>	1102	<i>CAP. XXI. De dispensatione et commutatione votorum, quæ reservantur Pontifici.</i>	1148
<i>CAP. XIV. An facultas delegata ad dispensandum vota extendatur ad jurata.</i>	1104	<i>CAP. XXII. De reservatione votorum conditionatum.</i>	1154
<i>CAP. XV. Utrum eadē potestas extendatur ad vota facta in commodum tertii.</i>	1113	<i>CAP. XXIII. An vota penalia in materiis votorum reservatorum reservata sint.</i>	1160
<i>CAP. XVI. De facultate eligendi personam, quæ possit in votis dispensare vel commutare.</i>	1116	<i>CAP. XXIV. De votis sub disjunctione factis de materia reservata et non reservata.</i>	1164
<i>CAP. XVII. Utrum ad dispensationem voti sit causa necessaria.</i>	1122	<i>CAP. XXV. De potestate delegata ad dispensandum, vel commutandum vota reservata.</i>	1165
<i>CAP. XVIII. Utrum ad commutandum votum in melius requiratur potestas Prælati vel causa.</i>	1128	<i>CAP. XXVI. An qui habent facultatem generalem commutandi vota, possint commutare vota reservata.</i>	1167
<i>CAP. XIX. Quæ potestas vel causa requiratur ad commutationem voti in æquale aut minus.</i>	1133	<i>CAP. XXVII. Quæ voluntas Prælati et forma sit necessaria ad valorem dispensationis.</i>	1173



# INDEX

## QUÆSTIONUM ET ARTICULORUM

### D. THOMÆ IN 2. 2.

QUI IN HOC VOLUMINE EXPLICANTUR.

Explicantur in hoc volumine quæstiones, et articuli, in quibus D. Thomas de Religionis actibus in hoc opere explicatis, et vitiis illis contrariis, in parte secunda suæ Secundæ partis disseruit. Et ideo pro studentium utilitate loca, in quibus singuli articuli exponuntur, in præsenti indicabimus.

#### QUÆSTIO LXXXVIII.

##### DE DEVOTIONE.

##### ARTICULUS I.

Utrum devotio sit specialis actus, tract. 4, lib. 2, cap. 6.

##### ARTICULUS II.

Devotio sit actus religionis, tract. 4, lib. 2, cap. 7.

##### ARTICULUS III.

Meditatio sit devotionis causa, tract. 4, lib. 2, cap. 8.

##### ARTICULUS IV.

Lætitia sit devotionis effectus, tract. 4, lib. 2, cap. 8, a num. 11.

#### QUÆSTIO CIII.

##### DE ORATIONE.

##### ARTICULUS I.

Oratio sit actus appetitivæ virtutis, tract. 4, lib. 1, a princ.

##### ARTICULUS II.

Sit conveniens orare Deum, tract. 4, lib. 1, cap. 6.

##### ARTICULUS III.

Oratio sit actus religionis, tract. 4, lib. 1, cap. 7 et 8.

##### ARTICULUS IV.

Utrum solus Deus sit orandus, tract. 4, lib. 1, cap. 9 et 10.

##### ARTICULUS V.

Sit aliquid determinate petendum, tract. 4, lib. 1, cap. 17, num. 1 et 2.

##### ARTICULUS VI.

Debeamus temporalia petere, tract. 4, lib. 1, cap. 17 et seq.

##### ARTICULUS VII.

Pro aliis orare debeamus, tract. 4, lib. 1, cap. 18, 14 et 15.

##### ARTICULUS VIII.

Debeamus orare pro inimicis, tract. 4, lib. 1, cap. 16.

##### ARTICULUS IX.

De septem petitionibus orationis Dominicæ, tract. 4, cap. 8.

##### ARTICULUS X.

Orare sit proprium rationalis creaturæ, tract. 4, lib. 1, lib. 3, cap. 12, num. 7.

##### ARTICULUS XI.

Sancti in patria orent pro nobis, tract. 4, lib. 1, cap. 11 et 12.

##### ARTICULUS XII.

Oratio debeat esse vocalis, tract. 4, lib. 3, cap. 1 et 2.

##### ARTICULUS XIII.

Attentio requiratur ad orationem, tract. 4, lib. 3, cap. 3, 4 et 5; et lib. 4, cap. 14, et cap. 26.

##### ARTICULUS XIV.

Oratio debeat esse diurna, tract. 4, lib. 1, cap. 26; lib. 2, cap. 5; lib. 3, cap. 7; et lib. 4, cap. 15 et 27.

##### ARTICULUS XV.

Oratio sit efficax ad imprestandum, tract. 4, lib. 1, a cap. 23, ad 27.

##### ARTICULUS XVI.

Oratio sit meritoria, tract. 4, lib. 1, cap. 22.

## ARTICULUS XVII.

De speciebus orationis, tract. 4, lib. 2, cap. 3, a num. 3; et lib. 3, cap. 2, a num. 8.

## QUÆSTIO LXXXVIII.

## DE VOTO.

## ARTICULUS I.

Quid sit votum, tract. 6, lib. 1, ac. 1, usque ad 14.

## ARTICULUS II.

Quid cadat sub votum, tract. 6, lib. 2, per totum.

## ARTICULUS III.

De obligatione voti, tract. 6, lib. 4 et 5, totis.

## ARTICULUS IV.

De utilitate vovendi, tract. 6, lib. 4, c. 18.

## ARTICULUS V.

Votum sit actus Religionis, tract. 6, lib. 4, cap. 15 et 16.

## ARTICULUS VI.

Melius sit operari ex voto, quam sine voto, tract. 6, lib. 4, cap. 17.

## ARTICULUS VII.

An votum solemnizetur, etc., attingitur tract. 6, lib. 4, cap. 19, num. 19. Integra vero ejus declaratio remittitur in tractatum de Statu Religionis.

## ARTICULUS VIII.

Subjecti aliis impedianter a vovendo, tract. 6, lib. 3, cap. 5, 6 et 7.

## ARTICULUS IX.

Pueri possint voto obligari, etc., tract. 6, lib. 3, cap. 2 et 3; et lib. 6, a 1 cap., usque ad 8.

## ARTICULUS X.

Possit in voto dispensari, tract. 6, lib. 6, cap. 9.

## ARTICULUS XI.

In solemni voto continentiae possit fieri dispensatio, remittitur in tractatum de Statu Religionis.

## ARTICULUS XII.

Ad commutationem, vel dispensationem requiratur Prælati auctoritas, tract. 6, lib. 6, a cap. 20, usque ad 27.

## QUÆSTIO LXXXIX.

## DE JURAMENTO.

## ARTICULUS I.

Quid sit juramentum, tract. 5, lib. 1, cap. 1.

## ARTICULUS II.

Sit licitum jurare, tract. 5, lib. 1, cap. 2.

## ARTICULUS III.

Convenienter ponantur tres comites juramenti, tract. 5, lib. 1, cap. 3.

## ARTICULUS IV.

Jurare sit actus religionis, tract. 5, lib. 1, cap. 4.

## ARTICULUS V.

Juramentum sit appetendum, etc., tract. 5, lib. 1, cap. 4, num. 14.

## ARTICULUS VI.

Liceat per creaturas jurare, tract. 5, lib. 1, cap. 5.

## ARTICULUS VII.

Juramentum habeat vim obligandi, tract. 5, lib. 2, fere per tot.

## ARTICULUS VIII.

Major sit obligatio juramenti quam voti, tract. 5, lib. 2, cap. 3.

## ARTICULUS IX.

Possit in juramento dispensari, tract. 5, lib. 2, a cap. 38.

## ARTICULUS X.

Juramentum impediatur per aliquam conditionem personæ, vel temporis, eod. tract., lib. 1, cap. 14, præsertim a n. 9, et tangitur etiam, eod. tract., lib. 1, cap. 3, num. 9.

## QUÆSTIO XC.

## DE ADJURATIONE.

## ARTICULUS I.

Liceat adjurare hominem, tract. 5, lib. 4, cap. 1 et 2.

## ARTICULUS II.

Liceat dæmones adjurare, tract. 5, lib. 4, cap. 2, a num. 6.

## ARTICULUS III.

Liceat irrationalia adjurare, tract. 5, lib. 4, cap. 2, a num. 12.

## QUÆSTIO XCI.

## DE LAUDE DEI,

## ARTICULUS I.

Deus sit ore laudandus, tract. 4, lib. 3, cap. 1; et lib. 4, fere toto.

**ARTICULUS II.**

In divinis laudibus sint cantus assumendi, lib. 4, Perjurium sit semper peccatum, tract. 4, lib. 3, cap. 2. cap. 7, 8 et 9.

**ARTICULUS II.****QUÆSTIO XCVIII.****DE PERJURIO.**

An perjurium sit peccatum mortale, tract. 4, lib. 3, c. 3, cum multis sequentibus, præsertim a cap. 15.

**ARTICULUS I.**

Falsitas requiratur ad perjurium, tract. 5, lib. 3, Utrum peccet ille, qui injungit juramentum ei, qui cap. 2, 5, 9 et 12.

**ARTICULUS IV.**



## TRACTATUS QUARTUS

# DE ORATIONE, DEVOTIONE ET HORIS CANONICIS.

Materiam de virtute religionis in duas præcipuas partes in superioribus divisimus. Et in priori comprehendimus generalem doctrinam de divino cultu, et præceptis ad illum pertinentibus, vitiisque contrariis, quam totam in superiori volumine complexi sumus. In hoc vero reservavimus tres speciales actus hujus virtutis; orationem nimirum, juramentum et votum; quoniam, præter rationem cultus, peculiares habent rationes morales, quæ ad cultum supponuntur, quarum specialis cognitio necessaria est, et propriam investigationem et considerationem requirit. Igitur ad institutum accedendo, ab actu orationis, tanquam præcipuo magisque interno, initium sumimus.

Disputavit autem divus Thomas de hoc actu in 2. 2, quæstion. 83, ante quam præmittit tractatum de Devotione, in q. 82. Imo hos duos tantum actus ponit inter actus internos religionis, ideoque de illis ante alios disputat. Postea vero, in quæstion. 91, inter actus externos religionis, quibus aliquid divinum ab hominibus assumitur, ponit laudem et invocationem Dei, quoniam per illam divinum nomen assumimus. Nos vero omnes hos actus, et plures alios, propter magnam eorum connexionem, in hoc tractatu declarabimus. Consideravimus enim devotionem non tam esse cultum, quam ipsum affectum cultus, et ita secundum quamdam rationem esse veluti quoddam generale principium conjunctum cum omni externo actu religionis; quatenus vero aliquam specialem rationem et considerationem habere potest, esse quemdam effectum. vel intrinsecam proprietatem orationis, præsertim mentalis, vixque ab ea separari posse in suo fieri et esse, ideoque nec cognitione separandam esse. Deinde animadvertisimus, licet oratio dicatur actus interior religionis, quia præcipue debet in mente versari, tamen etiam esse actum exteriorem, quia etiam ore fieri debet. Imo, si quis recte consideret, nullus est actus religionis, ab affectu colendi distinctus, qui non possit et sola mente fieri, et per corpus exhiberi; nam de adoratione diximus utroque modo fieri posse; et votum ac juramentum mente ac ore fieri possunt; et consequenter etiam laus Dei et invocatio nominis ejus interior et exterior esse potest; et invocatio proprie est oratio, laus vero cum oratione est conjuncta, sicut et gratiarum actio et obsecratio; ideoque de his omnibus in hoc tractatu dicemus.

Dividenda igitur est oratio in internam et externam, seu mentalem et vocalem, sumiturque divisio ex Chrysostomo, homilia 79 ad Populum; Nilo, libr. de Oratione, cap. 39 et 40, et aliis, quos infra, utrumque membrum pertractando, referemus. Illa vero duo membra ita distinguuntur, ut oratio mentalis sola mente consummetur, signumque externum non requirat; vocalis autem voce quidem consummatur, necessario tamen postulat interiore actum tanquam formam, seu vitam suam; sicut enim actus externus sine interno nec bonus, nec malus, imo nec moralis esse potest, ita nec

oratio externa sine interna nomen orationis meretur. Unde sit, non recte addi illi divisioni tertium membrum, quasi subdividendo orationem vocalem in pure vocalem, et quasi compositam ex mentali et vocali; qua divisione utitur Navar., in Enchiridio de Oratione, c. 1, n. 28. At vero oratio, quæ solis labiis, sine mente et sine ullo genere attentionis, sit, umbram habet orationis, non veritatem; ideoque membrum illud necessarium non est, ut bene notavit Cardinalis Bellarminus, lib. 1 de Bona Operatione, c. 2. Ex illis autem duobus membris prior est mentalis oratio, et veluti in se præhabet omnes orationis proprietates, per eam tamen orationi vocali convenienter, quatenus in ea quodammodo includitur. Unde sit ut et in multis convenienter, et in multis etiam differant. Præsertim vero est hoc loco una differentia notanda, quod mentalis oratio, quia non percipitur ab aliis hominibus, privata solum esse potest; vocalis tamen oratio, quia externa est et sensibilis, et privata et publica esse potest. Juxta has ergo rationes et partitiones, tractatum hunc in quatuor libros dividemus. Primus erit de oratione in communi. Secundus de mentali oratione, ac devotione. Tertius de vocali oratione privata. Quartus de publica, qui de Horis Canonicis inscribi potest.



# INDEX CAPITUM LIBRI PRIMI

## DE ORATIONE IN COMMUNI.



- CAP. I. *Quid nomine orationis intelligendum sit.*
- CAP. II. *De divisione orationis in bonam vel malam.*
- CAP. III. *Utrum oratio sit actus intellectus vel voluntatis.*
- CAP. IV. *Utrum homo possit mente orare absque vocis conceptu, et quomodo.*
- CAP. V. *Solvuntur nonnullae difficultates.*
- CAP. VI. *An Deus convenienter oretur et honeste.*
- CAP. VII. *Utrum oratio sit elicitus actus virtutis religionis.*
- CAP. VIII. *Utrum oratio sit actus supernaturalis et infusus.*
- CAP. IX. *Utrum solus Deus orandus sit.*
- CAP. X. *Quomodo possint orari creaturæ rationales.*
- CAP. XI. *Utrum omnes spiritus beati et justi orare possint.*
- CAP. XII. *Utrum omnibus viatoribus convenient orare.*
- CAP. XIII. *Utrum sit orandum pro aliquo in particulari.*
- CAP. XIV. *Utrum orandum sit pro defunctis.*
- CAP. XV. *Utrum pro omnibus orandum sit*
- CAP. XVI. *De oratione pro inimicis.*
- CAP. XVII. *Utrum liceat in oratione petere bona temporalia.*
- CAP. XVIII. *Utrum petendo bona temporalia, petatur aliqua gratia.*
- CAP. XIX. *Utrum temporalia mala in oratione peti possint.*
- CAP. XX. *Utrum spiritualia bona absolute peti possint.*
- CAP. XXI. *Expediuntur aliqua dubia circa petitionem bonorum spiritualium.*
- CAP. XXII. *Utrum oratio sit actus meritorius et satisfactorius.*
- CAP. XXIII. *Utrum oratio impetraret et quidnam.*
- CAP. XXIV. *Utrum oratio impetrativa ex fide procedere debeat.*
- CAP. XXV. *Utrum in oratione impetratoria charitas requiratur.*
- CAP. XXVI. *Utrum oratio, ad impetrandum, perseverantium exigat.*
- CAP. XXVII. *Utrum orans pro se tantum infallibiliter impetraret, vel pro aliis.*
- CAP. XXVIII. *Utrum oratio sit ad salutem necessaria.*
- CAP. XXIX. *Quale sit orationis præceptum.*
- CAP. XXX. *De discernendo tempore, quo urget orationis obligatio.*



## LIBER PRIMUS

# DE ORATIONE IN COMMUNI.

Quoniam oratio (ut dixi), præter rationem cultus, suam peculiarem naturam habet, secundum quam proprias conditiones requirit, tam quoad suum esse physicum et entitativum (ut sic dicam), quam quoad suam honestatem et moralitatem, ideo prius utrumque esse orationis, tam physicum quam morale, a nobis explicandum est; postea de illius principiis, et causis, deinde vero de effectibus dicemus; ac tandem præceptum illius et necessitatem declarabimus. De vitiis autem orationi oppositis nihil dicere oportebit, quia præceptum ejus affirmativum est, et per omissionem potissimum violatur, quæ speciale considerationem non requirit ultra præcepti declaracionem. Præsertim quia de tali omissione vix constare potest, nisi ubi intercedit ecclesiasticum præceptum, de quo in lib. 4 potissimum dicendum est. Quod si interdum peccatur, etiam committendo contra debitum orandi modum, explicando conditiones ad orationem necessarias, omnes illos defectus declarabimus, et ita nihil de vitiis contra orationem separatim considerandum relinquetur.

### CAPUT I.

QUID NOMINE ORATIONIS INTELLIGENDUM SIT.

1. *Orationis etymologia ex D. Hieronymo.* — Principio, circa nomen orationis absolute sumptum, considerandum est ex Hieronymo, epist. 139, ad Cyprianum, orationis nomen aliter apud Latinos seu Rethores, aliter in Scripturis sanctis, et usu ecclesiastico sumi. *Nam oratio, ait, juxta grammaticos, omnis sermo loquentium est, cuius etymologiam sic explicant: oratio est oris ratio.* In Scripturis autem sanctis, difficile orationem juxta hunc sensum legimus, sed quæ ad preces et obsecraciones pertinet. Atque ita oratio dicta est a

verbo *orandi*, quod rogare aut obsecrare significat. Accipitur ergo in præsenti *oratio*, pro ipso actu orandi vel obsecrandi; et quia hic actus speciali et præcipua ratione circa Deum fit, ideo oratio simpliciter dicta, et prout nunc a nobis sumitur, habitudinem dicit ad Deum. Nam, licet ad Sanatos orare possumus, tamen vel usque ad Deum tendere debet oratio, vel non est actus religionis, sed alterius virtutis, ut infra dicemus.

2. *Triplex orationis acceptio.* — Prius vero quam orationem describamus, oportet præmittere vulgarem distinctionem de triplice acceptione hujus vocis, scilicet, communissime, communiter, et proprie; qua usus est D. Bonavent., in 4, dist. 15, art. 1, q. 4; et D. Antonin., 4 p., tit. 5, c. 8, § 1; Navarrus, in Enchirid. de Orat., c. 1, praelud. 5. Oratio communissime sumpta significare dicitur omnem bonam operationem, quæ acceptio sumpta est ex Glossa ordinaria in id, 4 ad Thessalon. 5: *Sine intermissione orate*, quod sic exponit, id est, *semper juste vivite; nam justus nunquam desinit orare, nisi desinat justus esse; semper ergo orat qui semper bene agit.* Similia habet in id Luce 18: *Oportet semper orare, et nunquam desicere.* Et ita notavit Richardus, in 4, distinct. 15, art. 4, q. 2, et imitatus est Blosius, in Can. vit. spirit., c. 24. Et videntur hanc significationem elicere ex ipsis verbis Christi et Pauli, quæ ita etiam intellexisse videntur Beda et Euthym. ibi. Hac etiam significatione abusus est Wicleph, qui, teste Wald., t. 3, c. 1 et 2, triplicem distinguens orationem, mentalem, vocalem et vitalem; et hanc ultimam in bonis operibus ponebat, ut alias duas contemneret, nullisque momenti esse diceret.

3. *Tertia acceptio, qua oratio dicitur vitalis, utpote impropriissima rejicitur.* — Ut ergo ab hereticis dissentiamus, melius est significacionem hanc non admittere: nam revera est im-

proprissima, et (ut opinor) in Scriptura non habet fundamentum. Quia Christus Dominus et Paulus non adeo metaphorice et improprie, sed vere et proprie de oratione loquebantur. Unde Christus Dominus ejus necessitatem et utilitatem statim declarat exemplo judicis, qui precibus viduae est flexus, et quasi descripsit illam orationem, dicens, *esse clamorem ad Deum*, dum subdit: *Audite quid iudex iniqutatis dicit: Deus autem non faciet vindictam electorum suorum clamantium ad se, die, ac nocte*<sup>1</sup>?

4. *Explicatur varie illud Christi Domini: Oportet semper orare, quatenus tertiae acceptio suffragatur.* — Nec vero particulæ illæ, *semper*, aut *die ac nocte*, cogunt nos ut illam significationem admittamus, quia, licet dicatur semper esse orandum, satis apta est illa expositio communis, oportere *semper*, id est, omnibus temporibus congruis, vel temporibus statutis, ab oratione non desistere. Quam expositionem præter Glossam interlinealem, et Lyr., probat D. Thomas in Paulum, et Bonaven. in Lucam, qui etiam addit, illud *semper*, recte explicari, id est, *frequenter*, aut *frequentissime*. Sicut enim Scriptura impossibile dicit, aut nunquam fieri, quod est difficultum, vel raro fit, ita semper dicit fieri oportere, quod frequenter faciendum est. Maxime, quia communi etiam et usitato loquendi modo, semper facere dicimus id cui magno affectu incumbimus, ita ut quoties possumus, et quandcumque vacat, illud faciamus. Sic de homine studioso dicimus: *Semper studet*; de puerō intemperato: *Semper comedit*. Ad hunc ergo modum intelligimus, dedisse Christum Dominum consilium semper orandi. Vel si de præcepto illa verba intelligentur, obligat illud *semper*, licet non pro semper, ut exposuit Richardus supra, et inferius dicturi sumus. Quæ omnia ipsomet exemplo a Christo allegato confirmantur; significat enim viduam illam frequenter venisse ad judicem illum, et multo tempore in sua petitione perseverasse, non vero nunquam a petendo cessasse, aut operando petivisse. Unde quod ipsa addit, *die ac nocte*, facilius intelligitur de temporibus opportunis utriusque partis diei.

5. *Verus sensus illorum verborum: Et nunquam deficere.* — Denique verbum etiam illud: *Et nunquam deficere*, non cogit nos ut verbum orandi improprie pro bona opera-

tione accipiamus; et idem est de verbo Pauli, *sine intermissione*. Tum quia non minus difficile est nunquam bonam operationem intermittere; necesse est enim aliquando cessare, saltem dormiendo. Quod si quis dicat etiam tunc operari justum sine intermissione, quia retinet justitiam, et nou peccat, vel quia necessitate potius quam voluntate opus bonum intermittit, dicetur etiam sine intermissione orare, qui affectum orandi habitu retinet, et sola necessitate actum intermittit; ergo etiam juxta illam intelligentiam immrito exponitur verbum orandi, in illa impropriissima significatione. Tum maxime quia planus sensus verborum Christi est, orationem debere esse perseverantem, ita ut qui petit, non supereretur difficultate aut mora impetrandi, sed sit constans; hoc est enim *non deficere*, id est, non despondere animo. Idemque est apud Paulum: *Sine intermissione orate*<sup>1</sup>, non quod ab oratione inchoata nunquam cessandum sit; sed quod instantum in illa sit, et non sit omittenda propter desperationem obtinendi. Itaque censco, illam primam acceptiōnem verbi orandi in illa communissima significatione abiciendam esse, quia neque ad explicandam Scripturam deservit, neque invenietur usitata in antiquis Patribus. Nam quod in Augustino citatur in Glossa, *nou desinere orare, qui non desinit bene operari*, apud Augustinum non invenio; et si invenirem, non crederem dictum esse quia bene operari sit orare, sed quia illi aliquando æquivalent, et quia propter operationem bonam oratio est aliquando interrumpta.

6. *Orationis definitio.* — Duplex vero alia significatio hujus vocis maxime necessaria est, præsertim ad orationem mentalem explicandam. Igitur generali quadam significatione, orationis nomine significari solet omnis interior motus animi in Deum, sive per eum cogitationem, sive per affectum. Sic videtur definiri a Damasc., lib. 3 de Fide, c. 24, dicente: *Oratio est ascensio mentis in Deum*. Et eodem modo ait Aug., serm. 130, de Tempore: *Quid autem est oratio, nisi ascensio animæ de terrestribus ad cœlestia, inquisitio supernorum, incisibilium desiderium?* Et lib. de Spirit. et anima, cap. 50: *Oratio est conversio mentis in Deum, per pium et humilem affectum*. Quæ descriptions propriæ videntur orationis mentalis generatim dictæ. Atque ita sumitur

<sup>1</sup> S. Luc., cap. 18.

<sup>1</sup> Ad Thess.

frequenter apud sanctos Patres, quoties scribunt de oratione mentali, et de actibus in ea exercendis, quos infra suis locis commemorabimus. Sic etiam interpretatur D. Thom. 2. 2, q. 83, art. 17, et super Paulum, illud 1 ad Timot. 2: *Obsecro fieri obsecrationes, postulationes, gratiarum actiones, pro omnibus hominibus*, etc. Cum enim oratio expresse a postulatione distinguatur, videtur generatim sumi pro ascensu et cogitatione, qua mens accedit ad Deum, quamvis illa verba Pauli multis modis intelligatur, ut in sequentibus videbimus. Deinde quoties in Scriptura dicitur de Christo, quod *pernoctabat in oratione Dei*<sup>1</sup>, vel aliquid simile, videtur plane oratio in hac generalitate sumi, quia verisimile non est, totum illud tempus in sola petitione, sed etiam in contemplatione et consideratione divinarum rerum consumpsisse.

7. *Expenditur magis orationis definitio, et statuitur Christum Dominum incessanter in hac vita orasse, non tantummodo per scientiam beatam, et per se infusam.* — Advertit autem Clichtoveus in Damascenum, cum dicatur oratio *ascensio mentis in Deum*, non intelligi de quocumque actu mentis, qui versatur circa Deum, absolute, et perse spectato. Nam Christus, inquit, semper ac perpetuo cogitabat de Deo, eumque amabat, et tamen non semper orabat etiam hoc generali modo, sed aliquibus temporibus, in quibus specialiter orasse, seu in oratione pernoctasse dicitur. Tum ergo (ait praedictus auctor) *ascensio mentis in Deum orationis rationem habere* dicitur, quando elevatio mentis specialiter fit in honorem, cultum vel laudationem Dei. Et placet quidem mihi declaratio definitionis orationis, quia oratio actus religionis est, de cuius ratione est ut ab affectu divini cultus procedat. Non placet tamen probatio quam ex Christi oratione desumit, quia non video quid hoc referat ad explicandum, quomodo Christus quibusdam temporibus dicatur orasse, potius quam aliis. Nam quod ille ait: *Licet Christus nunquam Dei contemplationem et meditationem intermitteret, non tamen incessanter habuisse mentem in Deum eleveratam per confessionem divinæ laudis, venerationemque et cultum Dei, cum saepius aliis sanctis operibus ejus mens fuerit occupata*; hoc, inquam, non probbo, quia, sicut occupatio in aliis sanctis operibus non distrahebat mentem Christi, quominus posset divinæ contemplationi esse inten-

ta, non solum per beatam scientiam, sed etiam per infusam, ita non impediebat illam, quominus in laudem, et cum Dei speciali affectu et intentione, totam illam contemplationem ordinaret. Unde nihil obstare existimo, quin vere dicamus Christum semper et incessanter orasse in hac vita, licet pro aliis specialiter oraverit, etiam mentaliter, applicando intellectum non solum ut operantem independenter a corpore, sed etiam ut conjunctum, et indigentem phantasmatisbus ad meditandum, et contemplandum res divinas. Unde ad hunc orandi modum oportebat cum non dormire, sed vigilare, ideoque interdum in oratione pernoctasse dicitur.

8. *Oratio propriissime sumitur pro petitio-ne.* — Alio tandem modo oratio proprie significare dicitur *petitionem*; quomodo etiam definitur a Damasceno supra, esse *petitionem decentium a Deo*. Et haec significatio est frequenissima in Scriptura, Matth. 5: *Orate pro perseverantibus et calumniantibus vos*; id est, rogate, seu petite. Et quoties in Scriptura fit mentio orationis pro aliqua re, vel pro se, vel pro alio, in hac significatione sumitur. Et apud Patres est passim sermo de hac oratione, et specialiter Navarrus ita exponit Cyprianum, in cap. *Quando*, de Consecratio-ne, d. 1. Estque haec significatio communis mentali et vocali orationi, quia utroque modo petitio fieri potest a Deo, et ita ultraque proprie oratio dicitur. Contrahetur vero definitio ad mentalem orationem, si dicamus esse petitio-nem solo interiori actu mentis Deo convenienter oblatam. Ad vocalem autem contrahetur, si dicamus esse petitionem a Deo corde et ore factam. Ipsa ergo petitio propriissimo et speciali modo oratio dicitur. Atque ita censem divus Thomas hic, articulo primo, Bonavent., Richardus, et alii, in quarto, distinctione 15, ac denique omnes qui de oratione scribunt, quod statim latius referemus. Et Augustinus, Epist. 59, q. 5, hauc dicit esse magis usitatam significationem hujus vocis, et in ea putat accipi a Paulo in illo loco 1 ad Timoth. 2: *Obsecro fieri obsecrationes, orationes, etc.* Quod etiam ibi intelligit Theodoreetus. Idem habet Augustinus, serm. 5 de Verbis Domini, ubi juxta hoc expositionem exponit verba Christi Domini: *Oportet semper orare*. De oratione ergo in hac proprietate sumpta in hoc lib. tractamus, nam de priori acceptione dicemus in sequenti: ideoque in praesenti prius definitionem Damasceni breviter explicabimus.

<sup>1</sup> Luc. 6.

**9. Objectio.** — *Solvitur objectio, et ostenditur in quo ratio petitionis consistat.* — Dicitur ergo oratio esse petitio, ut per hanc particulam separetur proprius actus orationis ab aliis actibus rationis, vel intellectus, qui orationes non sunt. Dicet vero aliquis esse incongruum hunc definiendi modum; tum quia tam obscurum est quid sit petitio, quam quid sit oratio; tum etiam quia haec duo cum proportione sumpta convertuntur, vel potius sunt idem. Nam sicut oratio est petitio, ita etiam petitio quaelibet est quædam oratio; ergo non recte ponitur petitio loco generis in definitione orationis. At in his verbis non est exigenda tam exacta ratio definiendi, sed vox una per alias clariores, magisque usitatas declaranda est. Ut autem res ipsa explicetur, advertendum est tam nomen *orationis* quam *petitionis*, significare actum mentis (abstrahimus enim nunc ab intellectu vel voluntate) quo unus inducit alium ad aliquid agendum, et ideo dicitur esse actus ad praxim, non ad speculationem pertinens, quia non ad cognitionem, sed ad opus ordinatur. In ratione autem practica, duplex intelligitur esse modus excitandi alium ad agendum, scilicet, vel ex potestate obligationem impnendo, quæ in moralibus est, velut impetus quidam impressus a movente efficaciter impellente alium ad opus, et sic actus vocatur imperium. Alius modus movendi alium est solum inducendo illum ut mere voluntarie, absque obligatione a movente imposita, aliquid faciat, quod movens desiderat, neque aliter movet, quam desiderium suum significando illi a quo eupit impleri, et hoc est petere. Dico autem, *absque obligatione imposta ab ipso petente*, quia non repugnat, per orationem postulare ab aliquo, quæ alias ipse tenetur facere, quanquam ipsa petitio non inducat obligationem, sed significet desiderium, ut alium inducat ad illud implendum. In hoc ergo ratio petitionis consistit, et quia hoc convenit orationi, ideo merito petitio dicitur.

**10. Orationi et petitioni commune est, quod utraque sit alicujus ad aliquem de re aliqua.** — Est autem ulterius sciendum, orationi et petitioni esse commune, ut sit *alicujus ad aliquem de re aliqua*, quod per se salis manifestum est. Nam utraque est actio, et ideo necessario esse debet ab aliquo. Utraque etiam ordinatur ad aliquid obtainendum, vel ut aliquid fiat ab altero, eujus virtus, vel auxilium necessarium est ad id quod postulatur; ideo

enim oratio seu petitio interponitur, ut in materia de gratia sæpe docet August., et infra tractabimus. Si ergo oratio et petitio in hac generalitate sumantur, sine dubio convertuntur, nec recte poterit una per aliam definiri tanquam per genus. Unde D. Thomas, dicto art. 1, fatetur orationem non solum superiori, sed etiam æquali fieri posse, quo sensu sine dubio omnis petitio oratio est. In hac vero materia, oratio sumitur pro specie quadam perfectissimæ petitionis, quæ religiosa sit, et ad cultum Dei pertineat; et ideo per petitionem, tanquam per genus definitur. Nam, ut nunc loquimur, non omnis petitio oratio est, ideoque aliæ particulæ adduntur, ut declarent excellentiam hujus petitionis. Ex quibus una et magis indubitate, est ut sit petitio a Deo; hanc enim solum in præsenti orationem appellamus. An vero debeat esse immediate et expresse, vel sufficiat implicite, videbimus postea. Altera vero particula in cap. seq. explicabitur.

## CAPUT II.

UTRUM OMNIS ORATIO BONA SIT, VEL IN BONAM ET MALAM SIT DISTINGUENDA?

**1. Forum sententia, qui orationem a mala et bona abstrahere existimant.** — *Confirmatio.* — Quidam existimant orationem abstrahere a bona et mala, et ideo non esse in ejus definitione ponendum, quod sit *petitio decentium*, sed simpliciter quod sit petitio alicujus rei a Deo; Ita contendit Navar., dicto tract. de Oratione, c. 1, n. 18 et 29, ex D. Th., in 4, d. 15, q. 4, art. 1, q. 1, nam etiam illa oratio quæ ad Deum funditur, mala esse potest, idque duobus modis. Primo, bona male a Deo petendo, id est, sine debita fide, perseverantia, etc.; vel mala etiam a Deo postulando, ut auxilium ad explendum peccatum, vel vindictam de inimico, vel consecutionem pravii desiderii, ut late prosequitur idem Navar., toto c. 6, ejusdem operis, multa in particuli inferens, quæ ad præsentem materiam non spectant. Ergo (ut ille concludit) definitio orationis in communi non debuit limitari ad unum ex dictis membris. Et confirmatur, nam vel hic definitur tantum bona oratio, vel in communi. Si dicatur hoc secundum, per orationem etiam possunt peti a Deo ea quæ non decent. Si autem dicatur primum, non solum debuit dici, in definitione esse petitionem decentium, sed etiam decenter, quia,

ut oratio sit bona, non satis est ut per eam petantur honesta, sed necesse est ut bene honesteque petantur. Et ex hoc principio colligit idem Navar., ibi, num. 23, contra Abul., Matth. 6, dæmones, licet bene orare non possint, absolute orare posse, et aliquando orare.

**2. Vera sententia, orationem debere esse petitionem decentium, atque a deo bonam.** — Nihilominus omnes Theologi definitionem Damasceni probant, inter quos D. Thomas in eodem loco, quem Navar. citat, ita concludit : *Unde definitio Damasceni, oratio est petitio decentium a Deo, verissime essentiam orationis declarat.* In quæstiunc. autem 2, addit D. Th., illam particulam *decentium*, non esse de essentia orationis, sed intelligit de oratione secundum communem rationem petitionis etiam a Deo, nam sub ratione virtutis etiam ibi faletur hoc esse de ratione orationis. Et ideo merito dixit Cajetanus 2. 2, q. 83, art. 4, orationem, qua aliquid malum a Deo petitur, non esse orationem, sed execrationem. Eamdem definitionem probat Alens., 4 p., q. 26, n. 1, art. 1, ubi plures alias descriptiones Sanctorum refert et explicat, quæ magis sunt laudes quædam orationis, quam definitiones, pertinentqne ad primam et communem acceptiōnem orationis. Definitio autem Damasceni magis est propria, eamdemque sententiam prius tradiderat Basil., hom. in Martyr. Jul., dicens : *Oratio est boni cuiusdam petitio, quæ ad Deum a piis effunditur.* Ubi illa particula *a piis* redundare videtur, quia vera oratio etiam ab impiis effundi potest; nisi perpios intelligamus non tantum justos, sed etiam quosunque fideles, vel omnes pie operantes, quatenus tales sunt. Quo sensu per illam particulam significatur, orationem ipsam debere pie fundi, quod fieri potest etiam ab illo qui in statu peccati existit.

**3. Magis auctoritate firmatur.** — Gregorius etiam Nyssenus in eadem sententia est; nam lib. de Orat. statim in principio, orationem *sacrum et divinum opus* appellat. Et paulo inferius : *Oratio, ait, conversatio, et sermocinatio cum Deo est, et malorum subversio, ac peccatorum emendatio.* Et multa ibi habet similia, quibus satis ostendit orationem tantum circa res honestas et decentes versari posse; unde inferius exponens prima verba Orationis Dominicae : *Oratio, inquit, est petitio bonorum, quæ Deo cum supplicatione offertur,* Chrysostomus etiam, homil. 30 in Genes., orationem vocat *colloquium cum Deo*, ex illo Psalmi. 130 :

*Jucundum sit ei eloquium meum.* Augustin. præterea, Enarrat. in Psalm. 85, circa verba, *omnibus inrocantibus te*, inquit, quosdam invocantes Deum non ipsum invocare, eos, scilicet, qui mala volunt et postulant, qui Deum adjutorem ponunt suarum cupiditatum, non desideriorum exauditorem. Præterea orationis nomine omnes intelligent actum religionis quo Deus colitur; non colit autem Deum, qui malum aliquod ab eo postulat, sed potius contumelia illum afficit; ergo oratio, vere ac simpliciter dicta, tantum est rerum decentium et honestarum.

**4. Prima sententia, in quo sensu vera sit.** — Divisio ergo illa orationis in bonam et malam, non tam est orationis divisio quam generalis petitionis, quæ vox universalior est, ut diximus. Dividi autem potest vel ex parte materiæ, seu rei quæ postulatur, ut alia est petitio dicitarum, alia salutis, et cætera; vel ex parte ejus a quo postulatur, ut alia est petitio a Deo, alia ab homine. Oratio autem propriæ dicta, ex utroque capite petitionem contrahit, ut, scilicet, et ad Deum sit, et de materia decente, et ex priori parte recte infertur posterior convenienter intellecta; nam qui a Deo malum aliquod postulat, non petit a Deo ut Deus est, sed Deum apprehendit ac si esset homo aliquis, aut dæmon qui malum culpæ promovere posset, et ita responsum est ad Navarri fundamentum.

**5. Ad confirmationem respondetur.** — Ad confirmationem vero quam addidimus, primo dici potest, sub illa particula *decentium*, includi etiam ut decenter fiat oratio, quia debet esse petitio et materiæ, et ei ad quem funditur, proportionata. Secundo et fortasse melius dicitur, in actu virtutis definiendo non esse necessarium adjungere modum requisitum ex parte operantis, sed solum ex parte ipsius actus, quia vel illud prius supponit tanquam generale, solumque explicatur id quod est proprium et speciale, vel certe illud prius est extrinsecum, et pertinens ad circumstantias actus; hoc autem posterius est intrinsecum, spectans ad substantiam ejus. Unde petitio decentium a Deo, quamvis ex parte operantis interdum fiat, modo, tempore, aut loco minus opportuno, nihilominus substantiam et naturam orationis retinet, esque substantialiter bona, quamvis accidentalem defectum habeat; at vero petitio rei indecentis etiam substantiam orationis non retinet. Quapropter ad illationem Navarr. multo melius dicitur (licet fortasse quæstio de modo

loquendi videatur), dæmones non orare, non solum quia decentia non appetunt, sed etiam quia, licet illa desiderarent, nec vellent, nec sperarent a Deo illa recipere : ideoque ratione status orare non possunt.

6. Sed dices : ergo oratio sola voce facta sine attentione ulla est simpliciter oratio, cuius oppositum in principio diximus. Patet sequela, quia licet male fiat, retinet hanc substantialem bonitatem, quod est petitio decentium a Deo, sicut eleemosyna exterior dici potest eleemosyna, licet fiat ex pravo fine. Respondeatur negando sequelam, quia illa prolatione verborum, quæ nullo modo attentionem participat, nec formaliter, nec virtute, revera non est petitio, utique moralis et humana, qualis debet esse oratio; ita enim intelligenda est illa particula, quæ loco generis posita est, ut latius infra, lib. 3, tractando de Oratione vocali videbimus.

### CAPUT III.

#### UTRUM ORATIO SIT ACTUS INTELLECTUS VEL VOLUNTATIS?

1. *Quæstio quo sensu ab auctoribus tractetur?* — Præsens quæstio de petitione, quatenus mente fit, tractari debet, nam quid vox illi addat, manifestum est. Certum præterea apud omnes est, ad petitionem faciendam, intellectum et voluntatem suis actibus concurrens, et sine utrisque fieri non posse. Nam imprimis necessarium est ut intellectus habeat aliquam actualem nomenclaturam et considerationem Dei, quia nemo potest petere, nisi ab eo quem per cognitionem aliquo modo habet præsentem. Deinde ex parte voluntatis saltem necessarium est desiderium rei postulatae; nemo enim vere et ex corde petit, nisi quod desiderat; oratio autem est vera et non ficta petitio. Quocirca, si sermo esset de oratione in communij significatione primo loco superius posita, non esset locus huic quæstioni; sic enim et actus intellectus, et actus voluntatis interdum oratio appellatur, ut meditatio, et contemplatio, et similes actus, qui manifeste ad intellectum spectant, et tamen orationis nomine significari solent. Similiter quicumque pius affectus in Deum, oratio dici solet a Patribus, ut ex Aug. et Hug. de S. Victor. refert supra Alens., et tamen constat hujusmodi affectum esse actum voluntatis. Igitur quæstio proposita de propria oratione, quæ est petitio, ab auctoribus tractatur, suntque in ea diversæ sententiæ.

2. *Opinio astruens orationem esse actum voluntatis.* — Quidam asserunt orationem hoc modo esse actum voluntatis. Hanc opinionem tenet Medina, Cod. de Pœnit., tract. de Orat., c. 2. Et in hanc partem inclinat Waldens., tom. 3, c. 2, n. 40, ubi orationem mentalem dicit esse desiderium et pium affectum. Idem sentit Alens., 4 p., q. 26, memb. 4, quamvis in priori sensu loqui videatur, nam utriusque potentiae illam attribuit. Ejusdem sententiæ videntur esse omnes, qui putant imperium pertinere ad voluntatem, et non ad intellectum, quia, ut supra dicebamus, et d. q. 83, art. 1, docet D. Thomas, ita se habet oratio ad superiorem, sicut imperium ad inferiorem. Sunt autem in illa sententia de imperio Bonav., quamvis subobscure, in 3, d. 47, art. 1, q. 1, ad 3; Ocham, in 3, q. 42, art. 4, concl. 3; Almainus, tract. 3 Moral., c. 7; Castro, de Lege pœnali, lib. 1, c. 1 et 2, aliique.

3. *Probatur.* — Probatur autem primo haec opinio, quia ille actus est in mente oratio, qui per vocalem petitionem explicatur; sed per haec verba exteriora, *peto a te ut hoc facias*, nihil aliud explicat quam internum desiderium quo teneor, ut mihi hoc beneficium facias, quod desiderium est actus voluntatis; ergo in tali actu consistit oratio mentalis. Minor probatur, quia, qui petit, nihil aliud procurat, nisi ut alter satisfaciat voluntati suæ; ergo per petitionem formaliter nihil aliud agit, quam suam illi ostendere voluntatem, ut per hoc eum inclinet ad illam explendam. Et ideo dici solet petitio esse significatio desiderii, quod supra etiam explicavimus. Cui consonat illud Psalmi noni : *Desiderium pauperum exaudiuit Dominus*; et Glossa, princeps ad Thessalon. quinto, dicens : *Oratio est desiderium bonum*, non quidem absolutum desiderium habendi ab alio, sed habendi a Deo, respectu cuius tale desiderium est quedam petitio. Unde etiam Aug., Enarrat. in Psal. 37, circa illa verba : *Ante te est omne desiderium meum : Ipsum (inquit) desiderium tuum oratio tua est, et continuum desiderium continua oratio*.

4. *Probatur secundo.* — Secundo probatur, quia nullus actus invenitur in intellectu, qui possit esse oratio mentalis ad Deum. Nam in intellectu tantum est aut cognitio, aut locutio; oratio autem non est cognitio, ut omnes fatentur, et supra declaratum est. Neque etiam respectu Dei potest esse locutio quæ sit in intellectu, quia inter spirituales naturas

locutio nihil aliud est quam volitio, per quam loquens vult actum suum ab alio intelligi et videri; ergo interius loqui ad Deum nihil aliud est, quam velle ut Deus nostrum desiderium videat, et talis locutio erit petitio, si per talem actum simul quis velit ut Deus tale desiderium expleat; ergo quamvis demus orationem esse locutionem, non ideo esse potest in intellectu.

*5. Probatur tertio et ultimo.* — Tertio, si oratio esset in intellectu, maxime quia consistit in quadam ordinatione unius ad aliud, et ordinare est munus intellectus; at hoc posterius non est in universum verum, ut recte notavit Scot., in 2, d. 6, q. 1, et d. 38, q. 1, et Quodl. 17. Nam, sicut intellectus ordinat judicando, ita voluntas volendo; quando enim vult hoc propter illud, revera ordinat hoc, ut medium, ad illud, ut finem, et quando unus Angelus vult conceptum suum intelligi ab alio, ordinat suum conceptum ad alium, ita enim communiter loquuntur Theologi. Et expresse D. Thomas, 4 p., q. 107, art. 1, cum distinxisset tres modos, quibus intelligibile est in intelligenti, scilicet in habitu, et in actu, atque ut relatum ad aliud, subdit: *De secundo gradu transfertur in tertium per voluntatem, nam per voluntatem conceptus mentis ordinatur ad alterum.* Ordinatio autem quam includit interna petitio ad Deum, solum est aut manifestativa desiderii, aut reduci etiam potest ad ordinationem medii ad finem, quantum qui orat, hoc assumit ut medium ad consequendum quod desiderat; ergo haec ordinatio recte tribuitur voluntati.

*6. Secunda opinio statuit orationem seu petitionem mentalem alicujus rei a Deo, esse actionem intellectus.* — Secunda sententia est, petitionem mentalem alicujus rei a Deo esse actum intellectus. Ita tenet D. Thom., q. 83, a. 2, quem sequuntur Cajetanus, et omnes Thomistæ; Richardus, in 4, dist. 45, a 4, q. 1; et Gab., lection. 61, in Canon.; Navarr. supra, c. 1, n. 8 et 13. Fundamentum est, quia oratio mentalis est locutio mentis, sicut oratio vocalis est locutio oris: sed locutio mentis pertinet ad intellectum, et non ad voluntatem; nam manifeste significat actum rationis. Secundo, quia si aliquis actus voluntatis esset oratio, maxime desiderium obtinendi aliquid ab alio; at constat desiderium non esse orationem, quia non est petitio; multa enim desideramus ab aliis fieri, quæ saepè non audemus ab eis petere; ergo. Tertio, quia juxta sententiam D. Thom. 1. 2, q. 17,

frequentius receptam, imperium est actus intellectus; eadem autem est ratio de oratione; ergo.

*7. Ad orationem utraque potentia requiritur.* — *Et qui illarum actus eam necessario præcedant.* — In hac et similibus quaestionibus, saepè admonere soleo cavendum esse, ne tota disputatio ad nominis significationem, et impositionem revocetur. Nam ipsius rei intelligentia in hoc posita est, ut sciamus in petitione interna quos actus possint intellectus et voluntas efficere; ita ut neque necessarios auferamus, neque superfluos configamus. His autem intellectis, de impositione vocis erit quaestio, quis illorum actuum nomine petitionis significetur. Nam, ut in principio dicebam, certum est, cum homo interius petit a Deo, per intellectum et voluntatem aliquid operari, vel præsuppositive, vel concomitanter, vel formaliter. Non imprimis necesse est ut homo cognoscat indigentiam illius rei quam petiturus est, et quod illam habere cupiat. Rursus oportet ut judicet Deum esse auctorem ejus, et posse illam conferre, ideoque ab ipso esse desiderandam et petendam. Ita igitur constat (haec enim nota sunt) in hoc negotio intellectum et voluntatem intervenire. Aequa tamen certum est, his solis actibus non fieri petitionem aut orationem. Sunt quidem illi radix seu causa petitionis: sicut enim appetitus est principium inquirendi et obtinendi rem, ita etiam est principium petendi eamdem, quia unus modus acquirendi illam est per petitionem. Appetitus autem supponit iudicium sibi proportionatum. Unde sicut ante appetitum absolutum alicujus rei supponitur iudicium de illius convenientia, ita ante desiderium habendi talem rem a Deo, necessarium est iudicium de convenientia talis rei ut ab illo obtinenda, in qua convenientia includitur, quod Deus sit auctor ejus, et similia. Sicut autem constat hoc esse necessarium ad petendum, ita etiam constat in hoc iudicio præcise non esse factam, imo neque intrinsece inchoatam orationem, quia aliud est judicare aliquid esse agendum, aliud agere aut velle; ergo similiter in praesenti. Imo inter homines saepè contingit aliquem, qui absolute rem quamdam desiderat, si intelligat a tali persona esse obtinendam, vel necessarium esse illam ab ea petere, hoc ipso desistere a prosecutione et appetitu efficiaci talis rei, quia potius vult tali re carere, quam se aliquo modo subdere tali personæ, ant tali medio illam procurare.

8. *Quæ judicia ex parte intellectus requirantur.* — Unde fit ut ad orationem non solum sit necessarium judicium de potestate alterius ad rem præstandam, sed etiam quod sit conveniens eam ab illo procurare et petere, quia in hoc totum debet ferri voluntas, eum oratio voluntaria sit; non potest autem ferri nisi in id quod judicatur conveniens. Ex quo ulterius infero, necessarium esse judicium non solum de potestate, sed etiam de voluntate alterius ad præbendum quod petendum est; de voluntate, inquam, saltem probabiliter futura sub ea conditione: *Si fiat petitio.* Quia non potest oratio ut conveniens repræsentari aut judicari, nisi judicium hoc aliquo modo interveniat; quis enim peteret, nisi obtinere speraret? aut quomodo sperabit sine tali judicio? Ratio vero est, quia petitio, ut petitio, habet rationem utilis, unde non potest judicari conveniens, nisi utilis judicetur; non potest autem judicari utilis, nisi adsit dictum judicium de voluntate alterius; nullam enim utilitatem affert, quod ille possit, nisi velit aut volitus sit facere. Magnas ergo habet partes intellectus in hoc negotio, quanquam manifestum sit in his omnibus, quæ explicuimus, nondum esse actum orationis; quia oratio voluntaria futura est, et totum hoc judicium antecedit voluntatem orandi.

9. *Quæ volitiones ex parte voluntatis requirantur ad orationem.* — *Objectio.* — Post prædictum ergo judicium, duo actus intelligi possunt subsequi in voluntate omnino necessarii ad orationem. Primus est desiderium obtinendi a Deo, vel a tali persona, quia sine hoc desiderio non potest esse vera petitio, ut supra diximus. Secundus est voluntas petendi talem rem a tali persona, quod patet ex dicto principio, quod petitio est voluntaria, quia est humana actio; ergo necesse est ut ex voluntate procedat; ergo ad hoc necessarius est prædictus voluntatis actus. De hoc autem actu duo declaranda supersunt: primum, quomodo hic actus distinguatur a priori desiderio; secundum, quoniam sit objectum talis actus, in quo tota hujus quæstionis difficultas consistit; nam intellecto hoc objecto, declaratum erit quid sit oratio. Ratio autem dubitandi est, quia etiam desiderium obtinendi rem ab alio est voluntarium, et tamen non est necessarius prior actus, quo quis velit desiderare, sed, ipsum desiderium libere exercendo, voluntarie desiderat; nam talis actus a voluntate elicitus intrinsecus et per se ipsum voluntarius est; ergo similiter, si pe-

titio est actus voluntatis, non erit necessarius aliis actus ejusdem voluntatis, quæ habeat petitionem pro objecto, nisi forte per reflexionem, quæ simpliciter necessaria non est. Deinde si desiderium sit efficax, et per seipsum possit alteri repræsentari, illud ipsum videtur sufficiens ad voluntariam orationem, absque alio actu voluntatis vel intellectus. Nam voluntas jam non habet quid amplius appetat, quod ad hoc negotium spectet; neque etiam intellectus habet quid amplius judicet aut cognoscet; solum enim potest diei de novo cognoscere voluntatem suam habere tale desiderium: hæc vero cognitio jam non spectat ad orationem, imo nec ad intellectum practicum, sed ad contemplationem cuiusdam veritatis, seu intuitionem aut experimentum cuiusdam novi affectus. Neque etiam erit necessaria in eo casu nova locutio intellectus, quia supponimus desiderium per seipsum alteri manifestari et proponi, sicut fit Deo.

10. *Solritur objectio, et ostenditur petitio esse distinctam a desiderio.* — Ut ergo rem hanc declaremus, incipiamus a petitio, prout fit inter homines, in qua voluntas petendi sine dubio distincta est a desiderio recipiendi rem ab alio, cum possit stare hoc desiderium sine illa voluntate. Dicetur fortasse hoc esse verum de ineffaci desiderio, seu conditionato actu, quo aliquis cupit, non tamen absolute vult rem ab alio obtinere. Nam si habeat absolutum desiderium, fieri non potest quin petat, et consequenter tale desiderium absolutum videtur esse voluntas petendi. Sed contra hoc est, quia, etiam posito illo desiderio absoluto, ille actus ad summum se habet tanquam intentio efficax cuiusdam finis, ad quem petitio comparatur ut medium; ergo voluntas petendi distinguitur ab illo desiderio, saltem ut electio ab intentione. Cujus signum etiam est, quia si, stante illo desiderio absoluto obtinendi rem a Petro, non repræsentetur ut medium necessarium ut ego petam, sed satis sit ut alia via altiori notum fiat Petro desiderium meum, vel quod alias intercedat, aut rogarando, aut imperando, tunc voluntas petendi non sequitur necessario ex tali desiderio, sed generatim voluntas adhibendi hoc vel illud medium; ergo manifestum est voluntatem petendi esse distinctam a tali desiderio.

11. Unde etiam fit, et petitionem esse acutum distinctum a desiderio, et respectu hominis, id est, quando ad hominem funditur,

non esse actum voluntatis. Primum patet, quia ex desiderio efficaci alieujus rei sequitur voluntas petendi illam; ergo aliquid aliud, præter ipsum desiderium, volitum est per talem actum. Secundum patet, quia voluntas petendi non est actus reflexus, quia non imperat alium affectum, neque enim explicari potest quis ille sit; ergo est actus directus; ergo habet pro objecto actum alterius potentiae a voluntate. Quod autem sit tale objectum, facile inter homines explicatur. Quia petitio inter homines exterior est et vocalis, unde hæc est volita per talem actum: tamen quia locutio exterior et humana actus est immediate procedens a ratione, et intellectu dictante verba quibus locutio fit, quia voces immediate exprimunt conceptum mentis, ut Aristoteles docet, ideo voluntas illa recte dicitur esse de actu rationis, quamvis non mere interno, sed prodeunte in externum. In hoc ergo sensu, satis constat petitio nem unius hominis ad alium esse actum rationis, quia est manifestatio talis desiderii per locutionem rationis.

*12. Concluditur orationem esse actum rationis.* — Ex his ergo ad orationem cum Deo ascendendo, si sermo esset de oratione vocali, eadem proportione facile constaret esse actum rationis, et in quo consistat. Ulterius autem animadvertere et experiri unusquisque potest, quamvis nihil ore exprimatur, posse interius mentaliter fieri eandem locutionem et petitionem a Deo, quæ voce vel scripto exprimitur, quia exterior prolatio vocis est quid posterius, et effectus locutionis interioris; unde potest illud prius esse sine posteriori, et causa de se sufficiens sine actuali effectione, quia ille effectus exterius loquendi non est mere naturalis, sed liber. Tale est illud 1 Reg. 1: *Porro Anna loquebatur in corde suo, tantumque labia illius movebantur, et vox penitus non audiebatur.* Quanquam enim illa oratio non fuerit pure mentalis, sed exterior, licet summissa voce, tamen inde optime colligitur eamdem orationem sola locutione cordis fieri potuisse, sine ulla voce oris; nam sicut est liberum interius loquenti, remissius vel altius exterius loqui, ita etiam penitus non loqui exterius, maxime cum talis locutio respectu Dei ad intrinsecum finem orationis necessaria non sit. Nam ut recte dixit Ambros., l. 6 de Sacram., c. 4: *Orationem tuam ante ille audit, quam tuo ore fundatur.* Et de hoc orandi modo videtur David dixisse Psal. 26: *Tibi dixit cor meum: Exquisit te facies mea.*

*13. Mentalis oratio per conceptus meios, quomodo fiat.* — Si quis autem recte consideret, hæc locutio interior, quam nos experimur, non aliter fit, nec humano modo aliter fieri posse videtur, quam per conceptus mentales ipsarum vocum, quos dialectici non ultimos vocant; nemo enim aliter loquitur interior, quam exprimendo mentalia verba in eo idiome quod novit, ut unusquisque in se experitur. Ratio autem est, quia hæc locutio non est cognitio nec judicium mentis de aliqua re, sed expressio rei jam conceptæ, quæ consistit in signo aliquo, quo talis res vel conceptus ejus exprimitur. Illud autem signum non est naturale aut moraliter repræsentans, alioquin esset nova cognitio, nam ille modus actualiter repræsentandi in mente non est nisi per cognitionem; est ergo signum repræsentans ad placitum media impositione illius vocis. Fit ergo talis locutio per conceptus ipsarum vocum, imo est eadem cum illa locutione interiori, a qua proxime procedit exterior, quando fit, sed tunc dicitur fieri mentaliter, quando in signum sensibile non prodit. Loquendo ergo de hoc modo petitionis et orationis mentalis ad Deum, facile intelligimus esse actum intellectus, esseque proximum objectum voluntatis petendi et orandi, ac denique esse omnino distinctam a desiderio; nam est quædam repræsentatio et insinuatio desiderii, quam homo ad Deum facit, effundens in conspectu Domini animam suam, ut Scriptura loquitur, quod non est inutile neque vanum, ut in sequentibus declarabimus, tractando de Oratione vocali.

## CAPUT IV.

POSSITNE HOMO IN HAC VITA MENTE PETERE SINE CONCEPTIBUS VOCUM, ET QUOMODO?

*1. In quibus præsens difficultas locum habeat.* — Adhuc vero superest explicandum (quo nihil difficilius est) an, seclusa dicta locutione intellectuali per conceptus sensibilium verborum significantium ad placitum, possit homo in hac vita interius orare, et petere aliquid a Deo; et si potest, quisnam ille actus in intellectu vel in voluntate sit. Quæ difficultas habet etiam locum in Angelis pertinentibus aliquid a Deo, atque etiam in beatis hominibus, nec non in uno Angelo petente aliquid ab alio, et in anima separata rogante Angelum; suppono enim non uti conceptibus verborum sensibilium, quæ in nudis spiri-

tibus accidentaria et extranea sunt. Tota vero hæc difficultas est similis illi, quæ tractari solet de locutione spirituum inter se; semper enim ut verum supponimus, hunc proprium actum orationis, qui est petitio, non posse esse nisi locutionem; nam aliquid addit desiderio; nihil autem aliud addere potest præter locutionem, ut videtur satis probatum; quid autem sit hæc locutio pure spiritualis ad Deum, difficile explicatur. In quo Alens., 4 p., q. 26, a. 1, § 2, q. 2, respondet spiritus loqui Deo, formando in se verbum mentis, quo suum desiderium exprimunt. Sed hoc non satisfacit, quia hoc verbum nihil aliud est nisi cogitatio vel cognitio quam spiritus habet sui desiderii, ut ipsem Alens. fatetur; per hanc autem cognitionem ut sic, loquitur spiritus sibi, non Deo, nisi hoc verbum suum ad Deum ordinet; hoc ergo est quod inquirimus, quid addat hæc ordinatio supra ipsum verbum mentis, et nihil in intellectu reperimus; nam ordinatio illa ad alium per voluntatem plane fieri videtur.

2. *Oratio pure mentalis, si fiat sine conceptibus vocum, voluntati debet attribui.*—Dico ergo orationem pure mentalem hominis ad Deum, si non fiat mediis conceptibus vocum, non posse tribui intellectui, sed voluntati. Probatur, quia in hoc modo loquendi ad Deum imitatur homo modum loquendi Angelorum ad Deum; sed locutio Angelorum ad Deum non est aliquid in intellectu, sed solum in voluntate; ergo etiam oratio pure spiritualis hominis ad Deum voluntati tribuenda est, non intellectui. Minorem videtur expresse affirmare D. Thomas, 1 p., q. 107, art. 3, ubi, explicans quomodo Angeli loquantur ad Deum, ait, *solum loqui ordinando per voluntatem conceptionem suam ad Deum, non ut illi aliquid communicent, sed ut ab eo aliquid accipiant.* Tota ergo locutio Angeli ad Deum consistit in hac ordinatione sub tali intentione; constat autem et intentionem esse actum voluntatis, et ordinationem illam per actum voluntatis fieri; ergo.

3. Secundo videtur hæc sententia D. Gregor., lib. 2 Moral., cap. 4, alias 5. Ibi enim ait intentionem Angeli ad Deum per modum laudis, esse admirationem, quam statim dicit esse motum cordis, quem constat esse actum appetitus seu voluntatis. Verba ejus sunt: *Excitatus cum reverentia motus cordis magnus est ad aures incircumscripsi spiritus clamor vocis;* et infra clamorem sanctarum animarum ad Deum pro petitione vindictæ, dicit ni-

hil esse aliud quam desiderium resurrectionis et judicij: *Nam animarum (inquit) verba, ipsa sunt desideria.*

4. *Ratione probatur assertio.—In quo differat locutio Dei ad creaturam a locutione creature ad Deum.*—Tertio declaratur ratione, quia in locutione duo possumus considerare. Unum est, id quod in ipso loquente fit ut alteri loquatur, ut nos formamus in nobis conceptus ad loquendum alteri. Alterum est, quod a loquente egreditur per modum signi, quo alteri significat quod loqui vult, ut in nobis sunt verba, quæ per organa corporis in aere formantur, et usque ad audientem pervenient mediis speciebus. Unde in nobis locutio, quoad illud prius, actus immanens est; quoad vero posterius, est actio transiens. Inter Angelos autem vel non intervenit actio transiens extra loquentem, ut multi volunt, vel quicquid sit de spiritibus creatis inter se loquentibus, saltem respectu Dei, non est hoc necessarium, quia neque in ipso aliquid fieri potest per locutionem creaturæ, ut perse notum est, nec Deus indiget signis intermediis, tum quia cognitio per illa est imperfecta; tum etiam quia locutio ad Deum non fit propter manifestationem vel communicationem, sed propter aliquam utilitatem loquentis, ut recte D. Thomas dixit, d. q. 38, art. 3. In quo multum differt locutio Dei ad creaturam, vel creaturæ ad Deum. Nam locutio Dei est actus transiens, et recipitur in ipsa creatura, cui Deus loquitur, et inde motio aliqua in illa fit speciali actione Dei, ut expresse docet Greg. supra, nec potest aliter intelligi; locutio autem creaturæ ad Deum necessario debet manere in ipso loquente; in Deo enim esse non potest, nec in alia re, nam quodlibet tertium seu intermedium est impertinens. At vero actus immanens in persona loquente, qui sit locutio mere spiritualis, non potest esse nisi actus voluntatis, cum non sit conceptus vocum sensibilium, ut jam dictum est; ergo.

5. *Inter spiritus duplex locutio esse potest, altera narrativa, seu assertiva; altera vero motivata seu impulsiva.*—Quod ut amplius declarem, adverto inter ipsos spiritus esse posse duplē locutionem: unam voco assertivam, seu narrativam, qua refertur hoc factum esse, vel futurum esse; aliam voco motivam, seu impulsivam per imperium vel petitionem. De priori non est nunc sermo; probabile vero est inter Angelos non fieri, nisi quatenus loquens manifestat audienti conceptum quem in se habet

illius rei, quam refert ita esse vel non esse. Et tunc ille conceptus sic manifestatus potest dici locutio rei sic conceptæ, quamvis revera potius manifestatio seu ordinatio talis conceptus ad alium sit locutio; quæ ordinatio voluntatis est, ut dixi, quantum ad id quod ponit in ipso loquente, quidquid sit, an aliquid efficiat in audiente inter spiritus creatos; quod respectu Dei locum non habet. At vero posterior locutio per petitionem, et maxime ad Deum, tota est voluntatis: quia et ordinatio per voluntatem fit, et id quod per eam immediate ordinatur seu manifestatur, est actus voluntatis. Quia is quia a Deo postulat, immediate indicat vel proponit per tam locutionem desiderium suum. Quamvis enim petat rem desideratam, non tamen directe et immediate de illa loquitur, sed quatenus per eam complendum est desiderium, cuius illa est objectum.

*6. Quomodo hæc locutio in voluntate consummetur, declaratur.* — Ad manifestandum autem hoc desiderium, non videtur intelligibile quis actus intellectus adjungi vel superaddi possit præter voluntatem quasi reflexivam per quam aliquis ordinat suum desiderium ad alium, ut alter illud videns illud etiam compleat, praebens id quod desideratur. Nam in loquente non solum desiderium supponitur, sed etiam cognitio desiderii obtinendi a Deo aliquid; qui enim desiderat, cognoscit se desiderare. Per hanc autem cognitionem non loquitur quis Deo, sed sibi; nam, ut recte dixit D. Thomas, 1 part., quæstion. 106, articul. 1, quando aliquis actu considerat aliquid, loquitur sibi; ideo enim talis conceptus actualis verbum mentis dicitur; quandiu autem in eo conceptu sistitur, et non ordinatur ad alterum, nondum est locutio ad alium; ergo qui desiderat aliquid obtainere a Deo, quamvis hoc desiderium cognoscat, per hunc actum intellectus nondum loquitur Deo, sed sibi; nondum ergo orat. Quando autem ulterius vult hoc suum desiderium, coniunctum cum recognitione suæ indigentiae, et dependentiae a Deo, in divino conspectu representare, ut inde moveatur Deus ad præbendum id quod ipse desiderat, jam ordinat suum desiderium suumque conceptum ad Deum; ergo per hanc voluntatem loquitur illi insinuando et manifestando suum desiderium, prout potest; ergo in hac voluntate consummatur proprie ac formaliter hæc spiritualis locutio et petitio.

*7. Eadem res amplius explicatur.* — Maxi-

me, quia post hanc voluntatem nullus aliud actus in intellectu fingi potest, qui habeat rationem locutionis vel petitionis; nam post illam voluntatem solum potest sequi in intellectu sic orantis cognitio quasi reflexa, qua cognoscit se id velle. At vero hæc cognitio non spectat formaliter ad locutionem cum Deo, tum quia neque ordinatur ad Deum, neque ipsa ordinat aliquid in Deum, sed est locutio hominis secum, quatenus format novum quemdam conceptum actus sui; tum etiam quia talis cognitio supponit factam Deo manifestationem vel insinuationem proprii actus, quantum ab homine fieri potest; ergo supponit locutionem jam factam. Sicut quando unus homo loquitur alteri, etiamsi cognoscat se loqui, illa cognitio non spectat per se ad locutionem, sed per accidens se habet, quia jam supponit illam ut objectum; neque erit minus perfecta locutio, etiamsi non fiat illa cognitio quasi reflexiva supra ipsam locutionem. Idemque forte est etiam respectu Dei; nam oratio et petitio mentalis optime consistere potest, etiamsi homo non advertat se petere; imo tunc fortasse erit attentior petitio, quando homo ita est intentus circa voluntatem effundendi animam suam in conspectu Dei, ut non valeat actualem et formalem reflexionem facere ad cognoscendum id quod agit. Nullus ergo superest actus intellectus, in quo talis locutio seu petitio a Deo constitui possit.

*8. Quæstionis initio positæ resolutio.* — Atque hic sane discursus mihi partem hanc vehementer probabilem reddit; et quod ad rem quidem spectat, fateor in hoc negotio non intervenire alios actus voluntatis vel intellectus præter explicatos, et in illa voluntate præsentandi Deo desiderium, cum quadam recognitione et subjectione ad ipsum, consummari hunc modum orationis. An vero sola hæc voluntas ultima, vel etiam recognitio quam explicuimus ex parte intellectus, dicenda sit ipsa locutio vel petitio, videtur quæstio parvi momenti; si tamen in rigore loquamur, videatur consistere in illa voluntate. Cum autem communiter dicatur, orationem esse actum intellectus etiam quoad petitionem, interpretari possumus id intelligendum esse de oratione, prout in hac vita regulariter ab homine fit. Verisimile enim est hominem in hac vita raro aut nunquam petere, etiam interius, nisi utendo signis mentalibus et intellectualibus quæ signis vocalibus correspondent, et sunt conceptus eorum. Nihilominus tamen nec im-

possibile, nec miraculosum, nec valde extraordinarium censeo, ut aliquis in hac vita ita divina gratia sublevetur, ut mentaliter petendo ab hoc etiam genere signorum sensibilium mente conceptorum actualiter abstrahat. Quia illi conceptus vocum nec propter Deum necessarii sunt, ut per se constat, nec propter hominem, nam potest de rebus tantum cogitare, et de Deo, et dependentiam sui et rerum, quas desiderat, a Deo cognoscere, et per voluntatem suam totam illam suam dispositionem et desiderium Deo praesentare. Potest ergo totum hoc fieri non utendo interius conceptibus vocum : qui autem id facit, profecto jam orat; tunc autem non petit nisi illa voluntate, qua suum desiderium Deo praesentat, ut ab ipso impleatur.

## CAPUT V.

## NONNULLIS DIFFICULTATIBUS OCCURRITUR.

**1. Difficultas ex divina laude sumpta.** — Ut haec resolutio partim confirmetur amplius, parlim explicetur et amplietur, nonnullas occurrentes difficultates proponam. Prima est, quia divina laus est actus orationi similis, et quedam orationis pars late sumptae; at illa fieri potest pura mente, non solum per conceptus mentales verborum sensibilium, sed etiam per actus mere spirituales, sicut de oratione diximus. Sic enim etiam Angeli laudant Deum, et similiter Beati, qui non indigent nostris signis ad placitum, etiam mente conceptis; et nihilominus laus Dei in Angelo, verbi gratia, est actus intellectus, et non voluntatis, ut videtur per se notum; quia laudare rem, non est affici, sed supponit affectum, et rei aestimationem, si vera laus sit; ergo idem dicendum est de oratione.

**2. Secunda difficultas, de gratiarum actione.** — Secundo, fieri potest similis objectio de gratiarum actione, quæ etiam est quadam pars orationis juxta Paulum, 1 ad Timoth. 2, et potest sola mente, et absque signis sensibilibus, vel conceptibus eorum fieri, sicut fit ab Angelis et aliis Beatis. Ut autem ab eis fit, non est actus voluntatis, sed intellectus; quia de beneficiis acceptis mente gratias agere, nihil aliud esse videtur quam ea ut accepta recognoscere; ergo idem dicendum est de actu petitionis.

**3. Tertia difficultas, de obsecratione.** — Tertio nascitur alia difficultas ex alia parte

orationis, quæ dicitur *obsecratio*, ad quam, juxta probabilem expositionem, spectat rationes et titulos Deo proponere, propter quos concedat quod petitur, quod manifeste est opus rationis; ergo ejusdem operis est ipsa petitio, quia ejusdem facultatis esse videtur aliquid petere, et rationes petendi et obtinendi allegare.

**4. Quarta difficultas, de mentali confessione.** — Quarto, est similis difficultas de mentali confessione peccatorum coram Deo facta, juxta illud : *Confitebor adversum me injustiam meam Domino*. Haec enim confessio esse potest pars orationis, non minus quam confessio laudis, et tamen non consistit formaliter in actu voluntatis, sed intellectus recognitantis et recognoscentis coram Deo proprias iniquitates; sic enim David aiebat : *Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ meæ*; est ergo oratio etiam quoad hanc partem actus intellectus; ergo quoad omnem aliam.

**5. Ultima difficultas, de locutione Angelorum inter se.** — Ultima difficultas oritur ex locutione Angelorum inter se; illa enim est mere spiritualis, et tamen non fit per solam voluntatem, sed per actum intellectus; quia per talem locutionem, conceptus Angeli fit intelligibilis alteri, quod non potest fieri per solam voluntatem, nisi aliqua mutatio ex parte intellectus accedit. Propter quod linguæ Angelorum (de quibus loquitur Paulus, 1 ad Corint. 13) dicuntur esse intellectus eorum, ut significant præcipue Theophil. et Theodor. in eum locum; et Theodor. addit eamdem esse facultatem, per quam Angeli laudant Deum, et qua inter se loquuntur; constat autem laudare per intellectum; ergo per intellectum etiam ad Deum loquuntur; ergo etiam per intellectum petunt, nam petere loqui est; ergo in universum petitio pure mentalis est actus intellectus.

**6. Quid probetur difficultatibus propositis.** — Haec difficultates, præsertim quatuor priores, ostendunt in oratione mentali, secundum omnia quæ includit, necessario intervenire actus intellectus simul cum actibus voluntatis, non tamen probant proprium actum petitionis, vel cujuscumque alterius locutionis spiritualis ad Deum, formaliter consistere in actu intellectus secundum se, et non potius in actu voluntatis ordinantis ad Deum cognitionem seu recognitionem intellectus.

**7. Laus Dei mentalis quomodo fiat?** — **Pri-  
ma difficultas enodatur.** — *Laus tripliciter fieri*

*potest.* — Circa primam ergo difficultatem de laude Dei, dicimus laudem alicujus per se ac formaliter non postulare ut sit locutio ad eum qui laudatur; interdum enim laudamus unum hominem alteri, verbi gratia, Petrum Joanni., et tunc non loquimur cum Petro, quem laudamus, sed de Petro loquimur Joanni; ino aliquando etiam nobiscum tantum loquentes aliquem laudamus, ut usu ipso satis constat; aliquando vero etiam laudamus hominem loquendo ad ipsum, ut per se notum est. Sic igitur Angeli possunt laudare Deum, vel inter se loquentes, vel unusquisque tantum secum, vel denique loquendo ad Deum ipsum. Et omnibus quidem his modis laus vera supponit recognitionem illius perfectionis Dei, ob quam laudatur, alioquin ficta et ementita esset laudatio. In primo autem modo, laus addit locutionem unius Angeli ad alium, de qua pauca dicimus circa ultimam difficultatem. Secundo autem modo laus nihil addit præter ipsam recognitionem, quia consistit in locutione ad seipsum, quæ locutio absque ulla controversia in intellectu fit, et in cognitione rei, de qua est locutio, per se consistit, loquendo de perfecta locutione mentali, quæ fit conceptibus rerum, et non verborum. Atque hoc tantum probat prima difficultas proposita. Quoad hanc vero parlem, non recte fit argumentum ad petitionem, quia petitio, præsertim pure mentalis, semper est locutio ad alterum, et non ad seipsum, ut per se constat.

8. *Laus tertio modo sumpta in voluntate consummatur.* — Tertio igitur modo laus Dei ad eundem directa per modum locutionis, præter recognitionem perfectionis divinæ quæ in intellectu est, non addit novum actum intellectus (quis enim fangi aut exegitari potest), sed addit solum in voluntate ordinationem illius aestimationis Dei, quæ est in intellectu, ad ipsum Deum, quatenus Angelus vult eam Deo repræsentare et offerre per modum cultus; ergo talis laus in voluntate consummatur; et quoad hoc recte æquiparatur laudatio petitioni. Atque hoc, quod in Angelis explicuimus, locum habet in quocumque spiritu separato, atque etiam in hominibus in hac vita degentibus, si intra se pura mente, et absque verbis sensibiliibus vel conceptibus eorum, Deum laudent; nam eadem ratio in his omnibus procedit.

9. *Gratiarum actio mentalis quomodo fiat?* — *Secunda difficultas expeditur.* — *Quid sit habere gratias, et illas agere.* — *Quid sit referre*

*gratiam.* — *Gratiarum actio solum respicit benefactorem.* — *Hac in voluntate consistit.* — Eodem fere modo de gratiarum actione (quod in secunda difficultate tangitur) philosophandum est. Solum occurrit observandum, aliud esse habere gratias, aliud agere: primum enim exerceri potest in animo, nulla manifestatione facta alteri, neque ipsi benefactori, recognoscendo tantum in animo beneficium acceptum. Secundum autem fit manifestando illam recognitionem beneficii, quam in animo habemus. Illud ergo primum sine dubio exerceri potest erga Deum in oratione mentali late sumpta. Et illud officium plane fit per illum actum, quo aliquis intra se recognoscit beneficium illud, et obligationem suam, quæ inde nascitur, qui actus intellectus est: et hoc solum probat difficultas secunda, quæ de hoc actu procedit. Ex quo nasci quidem potest in voluntate desiderium exhibendi Deo gratum animum, quod vel non spectat ad propriam gratiarum actionem, sed generatim ad gratitudinem per obsequia, vel alia officia, per quæ potius dicimus referre gratiam, quam habere; vel certe si spectat illud desiderium ad propriam gratiarum actionem jam explicatam, solum est quasi imperando illam. Nam qui vult esse gratus Deo, et non habet quid referat ipsi pro beneficio accepto, saltem ostendit illi, et quantum in se est, manifestat ei quomodo acceptum beneficium recognizeat. In qua manifestatione talis gratiarum actio consistit. Ideoque gratiarum actio ad benefactorem refertur, in cuius obsequium fit; unde si alicui tertio beneficium narretur, esse poterit quædam laus benefactoris, non propria gratiarum actio. Hoc ergo modo potest unusquisque gratias agere Deo, ordinando ad ipsum per modum locutionis aestimationem et recognitionem proprii beneficii; et sic præter actum intellectus jam explicatum, nihil addit, nisi voluntatem representandi Deo recognitionem beneficii, et offerendi illam in cultum quemdam, et aliqualem recompensationem beneficii, quæ proprie gratiarum actio dicitur. Et ita quoad hoc in voluntate formaliter consistit, seu consummatur gratiarum actio, et in hoc tantum potest cum petitione seu oratione comparari.

10. *Mentalis obsecratio quomodo fiat?* — *Explicatur tertia difficultas.* — *Duo possunt in obsecratione considerari.* — Ad eundem fere modum expedienda est tertia difficultas. In obsecratione enim duo intelligi possunt: unum est recogitatio earum rationum quæ

Deum movere possunt ad concedendum id quod per orationem postulatur; quæ proinde augere etiam possunt fiduciam impetrandi id quod postulatur. Alterum est allegatio seu propositio talium rationum coram Deo, prout fieri intelligitur in oratione et obsecratione quæ ad Deum fit. Et in hoc posteriori actu consummatur ratio obsecrationis, ut nunc illam sumimus: nam obsecratio manifeste est ad alterum, nimur ad eundem ad quem est petitio. Quod ergo ad primum officium spectat, manifestum est illud esse munus intellectus, quod includit inquisitionem ac meditationem earum rationum quæ Deum movere possunt, et judicium ac credulitatem eorum juxta materiæ capacitatem, ut postea suo loco declarabo. Posterior autem officium non consistit in cognitione aliqua, sed in locutione earum rationum, quas is, qui orat seu meditatur, assecutus est. Si quis enim hujusmodi rationes consideret, solum ut se ipsum excitet ad fiduciam, et desiderium, vel petitionem, nondum obsecrat, ut inter homines considerare licet. Nam, si quis secum plures rationes cogitet, ob quas potest aliquid a rege postulare et impetrare, postea vero simpliciter petitionem faciat, nullam rationem allegando et proponendo regi, quæ illum possit inducere, et quodammodo obligare, nondum obsecrat, sed tantum petit. Si vero petitioni adjungat titulos, et rationes quæ regem possint obligare, præsertim ex parte illius, tunc dicitur obsecrare; ergo sicut petitio, ita etiam obsecratio locutione perficitur. Hæc autem locutio in ordine ad Deum (sicut in aliis dictum est) non potest esse nisi voluntas representandi Deo hujusmodi titulos et rationes exaudiendi orationem, non ut ipse de nro illas cognoscat, sed ut nostram fiduciam et credulitatem, seu existimationem, quam de ipso habemus, in cultum ejus exerceamus. Atque in hac locutione debent obsecratio et petitio conferri, ut recte fiat comparatio.

41. *Interna confessio qualis sit?* — *Quarta difficultas explicatur eodem modo quo tertia.* — Idem cum proportione dicendum est de confessione interna peccatorum, de qua difficultas quarta proponebatur: nam etiam in illa duo distingui possunt. Unum est interna confessio peccati proprii; alterum est, quod talis confessio fiat Deo. Et primum quidem plane pertinet ad intellectum, consistitque in interna recognitione peccati. Sed illa per se sumpta, nisi ad alterum ordinetur, non est confessio alteri facta, sed ipsi tantum homini peccata

sua recognoscenti. Ut ergo sit confessio ad Deum, oportet ut ad ipsum referatur, et ordinetur per modum locutionis, quod non fit nisi per voluntatem; et in hoc ponenda est æquiparatio, sicut in aliis explicatum est.

#### 12. *Brevis digressio de oratione Angelorum.*

— *Ultima difficultas resolvitur.* — *Locutio ad hominem ignotum manifestat.* — *Locutio ad Deum secus habet.* — Ad ultimam difficultatem (omissis multis, quæ dici possent de locutione Angelorum, seu spirituum creatorum inter se, ne a proposito digrediamur), duo breviter dicimus. Primum est, non esse æquiparandam locutionem creaturæ ad Deum cum locutione unius creaturæ ad aliam; nam locutio ad creaturam fit, ut ei notificetur quod illi erat ignotum, seu ut fiat proxime intelligibile id quod antea non ita erat proxime applicatum, ut actu intelligeretur. Quod manifestum est in locutione hominum inter se: finis enim præcipuus ac necessarius illius fuit manifestatio priorum conceptuum, et consequenter rerum etiam conceptarum, quæ alteri erant ignotæ. Et licet homines aliquando inter se loquuntur de rebus alias sibi notis, illud est, vel quia unus ignorat rem, quam alteri narrat, esse illi notam, vel ut majorem talis rei cognitionem per talem locutionem mutuo assequantur, vel ut ad actualē illius considerationem sese invicem moveant, vel quia in tali locutione delectentur: semper autem modus ipse loquendi talis est, quod per illum posset addisci res, licet antea ignoraretur. Et ad eundem modum sentiunt Theologi de locutione Angelorum inter se; fieri, scilicet, ad manifestandos proprios conceptus, et interiores actus liberos, qui aliis naturaliter ignoti sunt. At vero locutio ad Deum non fit per novam rei manifestationem, aut notitiam quæ illi possit acquiri, ut per se notum est, sed propter alios fines morales, quos D. Thom., 1 part., quæst. 107, art. 3, uno verbo comprehendit, dicens, *Angelum loqui ad Deum, ut ab eo aliquid accipiat.* Quapropter per locutionem ad Deum non fit objectum denro intelligibile aliquo modo ipsi Deo, et ideo, licet daremus ex hac parte locutionem Angeli ad Angelum esse opus intellectus, non inde fit idem dicendum esse de locutione Angeli ad Deum.

#### 13. *Varietas declarandi locutionem spiritualem inter creaturas ad duplex caput revocatur.*

— *Juxta primum caput respondeatur difficultati.* — *Juxta secundum caput solvitur difficultas.* — Deinde addo, cum variis sint modi

explicandi locutionem spiritualem inter creaturas, omnes in duas veluti classes dividi. Una continet eorum sententias, qui negant loquentem communicare vel imprimere aliquid ei ad quem loquitur. Altera continet opiniones eorum qui existimant non posse hujusmodi locutionem fieri sine actione reali circa illum cui fit locutio. Procedendo igitur juxta prius fundamentum, certe magis consequenter loquuntur, qui opinantur locutionem Angeli ex parte loquentis non fieri per actum intellectus, sed voluntatis, atque adeo esse actum illum, quo unus Angelus vult secretum suum esse manifestum alteri. Nam inde absque alia actione transeunte vel immanente ipsius loquentis, sequitur in altero notitia rei a loquente manifestatæ, quæ est auditio illius. Et ideo, licet ex parte audientis locutio illa quasi passiva pertineat ad intellectum, tamen ex parte loquentis pertinet ad voluntatem. Atque ita opinantur Capreol., in 2, distinct. 41, quæst. 2; et Cajetan., quæst. 107, art. 4, et alii Thomistæ, qui etiam putant esse sententiam Div. Thom. Et illi etiam favent Alens., Albert., Bonaventura et alii. Juxta hanc ergo sententiam, a fortiori sequitur locutionem Angeli ad Deum per voluntatem loquentis fieri. At vero juxta aliud principium, quod locutio inter Angelos non fit sine actione aliqua loquentis ad audientem, præter voluntatem loquendi, seu manifestandi secretum, necesse est ponere aliquam actionem. Hæc autem respectu loquentis est actio transiens, quia in alio, nempe audiente, recipitur. Ideoque (quicquid sit de actione unius Angeli in alium) certissimum est non posse Angelum loqui hoc modo ad Deum, quia nihil in illum potest imprimere. Ergo nihil superest quod possit esse locutio, vel petitio Angeli ad Deum, nisi voluntas ordinandi suum conceptum vel affectum ad Deum, non ut illi denuo innotescat, sed ut illi se creatura submittat, et eo, quo potest, modo desiderium summ illi præsentet: idem ergo cum proportione dicendum est de locutione nostra pure mentali.

## CAPUT VI.

SITNE CONVENIENS ET PER SE HONESTA ORATIO  
AD DEUM?

1. *In quo sit difficultas.*— Agimus de oratione proprie dicta pro petitione, ut jam monni, potestque eadem quæstio de oratione vocali tractari; sed nunc non consideramus difficultatem quæ nasci potest ex eo quod

petitio Deo offertur per sensibilia signa, sed solum illam quæ oritur ex præcisa ratione petitionis. Difficultas autem est, quia petere aliquid a Deo, aut impium aut inutile videri potest. Probatur, quia vel Deus decrevit aliquid facere, vel non: si decrevit, et nos contrarium desideramus ac petimus, impie facimus; tum quia ab illo petimus ut voluntatem suam mutet; tum etiam quia voluntatem nostram voluntati ejus præferri volumus: si autem Deus jam decrevit facere quod nos petimus, inutile est id petere, quia infallibiliter fiet, licet non petamus, cum voluntas Dei non possit non impleri. Deinde, esto non sit intrinsece mala hujusmodi petitio, saltem non videtur per se honesta, sed ad summum indifferens. Probatur, quia petitio solum habet rationem utilis; est enim veluti medium quoddam, quod utile creditur ad obtainendum id quod petitur; ergo de se non habet intrinsecam honestatem, sed talis erit, qualis fuerit res illa ad quam obtainendam ordinatur.

2. *Varii errores circa orationem proponuntur.*— *Primus eam ad salutem sufficere dicit.*— Circa orationem variis fuerunt errores inter se extreme contrariorum. Quidam enim dixerunt orationem adeo esse convenientem, ut ipsa sola ad salutem sufficiat, etiamsi sacramenta et alia salutis media prætermittantur. Ita refert de Messalianis Theodoretus, lib. 4 de Fabulis haereticorum, et lib. 4 Hist., cap. 10, et latius Castro, verb. *Oratio*, hæresi 2; qui recte asserit, non oportere nos contra hanc hæresim hoc loco disputare, quia, licet Scriptura doceat orationem esse necessariam, ut infra videbimus, nunquam docet illam solam sufficere, sed potius expresse tradit aliqua sacramenta esse necessaria ad salutem, ut in propriis locis visum est: proponit etiam opera misericordiæ, et alia præcepta ut necessaria ad salutem, ut satis colligitur ex Matthæi 25, et alibi latius tractandum est. Unde eleganter Chrysostomus, lib. 4 de Orando Deum, postquam multa de præstantia et utilitate orationis dixerat, sibi objicit: *Verum aliquis forsitan ex eorum numero, qui, socordiae segnitiaeque dediti, nolunt attente et diligenter orare, persuasurus sit in hoc Deum illa verba dixisse: Non omnis qui dicit mihi: Domine, Domine, intrabit in regnum cœlorum, sed qui facit voluntatem Patris mei.* Et respondet: *Atqui ego si crederem solam precationem ad salutem nostram sufficere, non immerito sermonem hunc nobis objecerit aliquis; nunc cum profitear deprecationem caput esse bonorum om-*

*nium, basim ac radicem vite frugiferæ, non est quod quisquam verbis illis abutatur.*

3. Alter error. — *Affirmat per orationem mutari divinam dispositionem. — Impugnatur hic error.* — Alio modo nimium tribuerunt quidam hæretici orationi, dicentes habere vim immutandi divinam dispensationem et providentiam. Refert D. Thom. 2. 2, quæst. 87, art. 1, et 3 contra Gentes, cap. 96. Et movebantur fortasse ratione dubitandi in principio proposita. Sed hic error non solum contra fidem est, sed etiam contra rationem naturalem, quia evidens est Deum esse immutabilem. Item, evidens est Deum ab æterno sci-visse quicquid in tempore scit; ergo si nunc seit orationem nostram, et propter eam inducitur ad aliquid volendum, etiam ab æterno illam orationem præscivit; ergo etiam ab æterno voluit quod in tempore propter illam vult; ergo non potest propter orationem mutari divinæ providentiae dispositio, nam haec per divinam scientiam et voluntatem subsistit. Nec vero cogitari potest Deum in ipsa æternitate prius ante præscientiam orationis aliquid decrevisse, et deinde prævisa oratione decreatum mutasse, et aliud disponuisse quam deinceperat; nam, cum in æternitate ipsa non sit successio, repugnat omnino in illa esse talem mutationem. Neque oportet hic tractare loca Scripturæ, in quibus dicitur interdum Deus dolere, aut pœnitentiam agere de eo quod decretivit; nam constat has esse metaphoricas locutiones, significantes mutationes quas Deus facit in rebus, juxta exigentiam illarum, sine mutatione sui, ut latius in prima parte tractavi.

4. *Aliorum error, existimantium orationem esse inutilem. ex variis capitibus. — An oratio esset inutilis rebus necessario evenientibus?* — Alii ergo hæretici dixerunt orationem esse inutilem, ex variis tamen principiis. Quidam, quia putabant omnia ex necessitate evenire, et hunc fatalem ordinem etiam ab ipso Deo mutari non posse. Alii vero, quamvis non negaverint causas contingentes et liberas, dixerunt tamen Deum non habere providentiam, nec curare has res inferiores. Sed horum errorum fundamenta in prima parte tractantur et impugnantur, et quatenus sunt contra rationem naturalem, in Metaphysica sunt a nobis impugnata. Hie vero tractari posset an, posito etiam illo fundamento errore, recte intulerint. Nam certe, quod ad priores attinet, etiamsi omnia ex necessitate evenirent, non videtur sequi orationem fore inutilem. Nam illa necessitas oriatur ex inc-

vitabili ordine causarum, inter quas causas una posset esse oratio, et ita solum sequeretur, si effectus esset necessario eventurus mediante oratione, etiam hominem necessario esse oraturum, et Deum ex necessitate etiam esse concessurum quod petitur. Et ita non sequitur orationem fore inutilem, quandoquidem illa posita poneretur effectus, et sine illa non poneretur; sed ad summum sequitur etiam orationem ipsam ex necessitate evenire, ac proinde, neque esse moralem actum, nec habere alias utilitates meriti vel satisfactionis, quæ libertatem et moralitatem supponunt.

5. *D. Thomas utilitatem orationis auferri dicit, posita necessitate. — Judicium auctoris.*

— Nihilominus divus Thomas 2. 2, quæst. 83, art. 2, aperte ait, ex illo errore (quocumque modo asseratur) tolli utilitatem orationis; et loquitur plane de utilitate impetrationis, seu ut effectus postulatus eveniat; et hoc sequuntur communiter interpretes, uno vel alio excepto; quod etiam tenet Castro, ver. *Oratio*, hæres. 3; et significat Waldensis, tom. 3, cap. 1, indicans etiam Wiclephum, ex eodem errore hunc intulisse. Mihi tamen dicendum videtur, illationem non esse ita necessariam per locum intrinsecum, ut si quis mordicus eam negare velit, evidenti ratione cogi possit aut convinci. Hoc probat ratio facta, quia posset quis dicere, orationem esse unam ex causis secundis necessariis ad effectum. Convinci tamen posset hoc voluntarie et sine fundamento dici, quia jam supponitur in illo errore Deum agere ex necessitate naturæ; ergo si aliquem effectum necessario facturus est, non minori necessitate volet illum sine oratione quam cum illa. Nam oratio non est causa per se influens in effectum, sed movens moraliter Deum ut ipse faciat: quae igitur si potest esse in oratione ad inferendam Deo talem necessitatem, si ipse alias de se non est determinatus ad volendum ex necessitate taleni effectum; quod si ita est determinatus absque oratione, ex necessitate facit. Tantum ergo hoc modo video posse inferri unum errorum ex alio, et quamvis illatio fortasse non sit omnino necessaria, tamen verisimilimum est, qui in priorem errorum lapsi sunt, in posteriorem incidisse, quia non crediderunt necessitatem in Deo posse ab extrinseco provenire, sed tantum ex sua intrinseca natura. Qui vero non posuerunt Deum agere necessario simpliciter, sed solum immutabili providentia, et inde intulerunt respectu om-

nium causarum secundarum omnia ex necessitate evenire, non cogebantur utilitatem orationis negare, quia potuisset Deus disponere, ut per talia media res fierent. Et ita fertur sensisse Lutherus, atque etiam Calvinus, qui non negarunt esse orandum Deum, etiamsi libertatem causarum secundarum per divinam providentiam tolli putaverint.

**6. Deo rebus non providente, nec eorum curam habente, oratio esset inutilis.** — Facilius est illatio ex alio errore negante providentiam, quanquam dicere etiam posset aliquis, quod, licet Deus non provideat his inferioribus, nihilominus et videt quid in eis agatur, et, si velit, potest ea impedire vel immutare. Quibus stantibus, posset esse utilis oratio, ut Deus, qui alias non providet, saltem oratus provideat. Sed qui hoc diceret, jam non negaret divinam providentiam omnino, sed solum ex parte, vel male eam explicaret. Unde qui negarunt providentiam, multo magis negarunt habere Deum vel causalitatem proximam in his inferioribus, vel scientiam omnium particularium, quae hic aguntur; et ita necessario sequitur ex illo errore, orationem esse inutiliem. Quod autem ad rem praesentem spectat, parum refert quod unus error bene sequatur ex alio, necone. Nam si isti haeretici unum errorum bene intulerint ex alio, everso fundamento, quod in aliis locis fit, alter error evertitur; si autem per se directe circa utrumque errarunt, probando veritatem catholicam impugnabuntur sufficenter, quantum ad praesens attinet.

**7. Unde protenit Pelagiū error circa orationis utilitatem.** — *Inferaturne ex errore Pelagiī fore inutilem orationem.* — *Semipelagiani justo plus orationi tribuebant.* — Ex alio principio fertur Pelagius errasse circa utilitatem orationis; credidit enim homines non indigere auxilio divino ad bene operandum, neque ad salutem, vel remissionem peccatorum consequendam, unde inferebat non oportere orare Deum ad hæc vel similia beneficia petenda, quibus accommodari potest illud Ecclesiast. 16: *Non exoraverunt pro peccatis suis antiqui gigantes qui destructi sunt, confidentes suæ virtuti.* Hunc errorem tribuit Pelagio Augustinus, lib. Hæres., in 88, et Epist. 106. Et aliqui tribuunt Origeni et discipulis eius, ex verbis Epiphani, Epist. ad Joannem Hierosolymitanum, quæ est sexagesima inter Epistolas Hieronymi, ubi sic inquit: *Audent in periculo animæ suæ asserere quodcumque eis in buccam venerit, et magis jubere Deo, et*

*non ab eo orare, vel dicere veritatem.* Sed non dicit Epiphanius errasse Origenistas circa doctrinam de oratione, sed peccasse non utendo illa ad intelligendam veritatem, ac proprio sensu et judicio eloquia Dei interpretantes: hoc enim existimo esse quod ait: *Audent jubere Deo, etc.* Difficilior vero hic est illatio quam Pelagius faciebat, ut refertur; tum quia multa bona sunt petenda a Deo, quæ per se proprie, nec ad gratiam pertinent, nec pendent ex gratia, ut sunt temporalia et corporalia bona; tum etiam quia Pelagius fatebatur gratiam prodesse saltem ad facilius bene operandum, vel vincendas tentationes; ergo sentiebat gratiam esse saltem utilem nobis; ergo non est cur negaret orationem fore utilem, si potest gratiam impetrare. Quare non mihi satis constat an Pelagius omnino rejiceret orationem tanquam inutilem, vel solum erraverit ejus necessitatem negando, de qua re dicemus in capitulo septimo. De Semipelagianis autem constat plus nimium trahuisse orationi, etiam mere naturali, ut ex Concilio Arausieano, et ex Epistolis Prosperi, et Hilarii ad Augustinum, et ex ipso Augustino, lib. de Prædestinatione Sanctorum, et de Bono persev., et aliis locis constat, de quo plura dicemus cap. sequenti.

**8. Error tollentium orationem, quia putabant Deum non moveri precibus.** — Tandem alii contempserunt orationem non ex aliis extrinsecis erroribus, sed quia putabant Deum non moveri verbis nostris aut petitionibus, sed solum intueri opera nostra, et juxta illa retributionem dare. Hunc sensum videntur habere verba Wicleph, quæ refert Waldensis supra: *Deus est auctor realis, qui non requirit vocem vel cogitationem, sed omnino ritam suæ justitiae complacentem.* Unde triplicem distinguat orationem, mentalem, vocalem et vitalem, id est, quæ in bona vita et bonis operibus consistit, et hanc postremam dicebat sufficere, aliis prætermisssis; et hunc errorum suspicatur Waldensis, dicto lib. 4, capite 13, hausisse Wiclephum ex fonte philosophorum, qui, ut refert Hieronymus in illa verba Matth. 6: *Scit enim Pater cœlestis, quia his omnibus indigetis,* dixerunt: Si novit Deus, antequam oremus, quibus indigeamus, frustra scienti loquimur.

**9. Concluditur orationem, debite factam, esse actum per se honestum, rationi congruum, et ralde utilem.** — Dicendum vero est orationem ad Deum, si in debita materia et circumstantiis fiat, esse actum per se honestum, rationi con-

sentaneum, et homini valde utilem. Assertio est de fide, tam frequenter expressa in Scripturis, ut supervacaneum sit illam probare. Nam in actu exercito, ut sic dicam, utrumque testamentum plenum est frequentia orationum, et omnes Psalmi altissimam orationem continent; et Christus Dominus frequentissime orasse legitur, et vitam suam non solum in cœna et in horto, sed etiam in Cruce orando consummasse; et de Apostolis, et tota Ecclesia fidei ab eius initio, idem refertur in Actibus Apostolorum. Praeter exemplum vero habemus et doctrinam et præceptum Christi; Matth. 6 docuit nos orare, et capit. 7, adjecit consilium: *Petite, et accipietis*; et capit. 26: *Vigilate, et orate, ut non intretis in temptationem*; et Luc. 18: *Oportet semper orare*; et similia inveniuntur passim. In quibus considerandum est indefinito loqui de oratione, posseque optime de vocali intelligi; tamen inde evidenter colligitur, petitionem sola mente factam, etiamsi in sensibili vocem non prodeat, et honestam et utillem esse; tum quia et vox necessaria non est ut Deus orationem percipiat, ut per se constat; tum etiam quia tota efficacia orationis vocalis ex interiori affectu et intentione pendet; ideoque summa utilitas et formalis honestas est in interiori affectu, et interna locutione ad Deum. Unde est illud Psalm. 26: *Tibi dixit cor meum*, et illud Psal. 38: *Beatus vir cuius est auxilium abs te, ascensiones in corde suo dispositus*; et statim: *Domine Deus virtutum, exaudi orationem meam*; et Psalm. 76: *Anticipaverunt vigilias oculi mei, turbatus sum, et non sum locutus, cogitari dies antiquos*, etc., et alia plura afferemus infra lib. sequen. Propter quæ non solum est de fide certum orationem, ut comprehendit vocalem, sed etiam orationem in mente consummatam, esse sanctam et utilem. Quin potius Ambrosius, lib. 6 de Sacramentis, cap. 4, ntile docet esse interdum sola mente absque voce orare, quod etiam alii Patres frequenter docent, ut videbimus infra tractando de oratione mentali communiter sumpta. Patrum etiam testimonia afferemus infra cap. sequenti. Ratione ostendetur facile, respondendo ad rationes dubitandi in principio positas.

**10. Respondetur objectionibus initio positis.** — Ad primam respondetur, non esse inutile vel impium aliquid a Deo petere, quia nec petimus ut aliquid ex tempore velit, quod ab æterno non voluit, neque ut mutet decretum quod ab æterno habuit; utrumque enim procederet ex falsa de Deo existimatione; sed petimus ut, media oratione nostra, id faciat

quod ab æterno decrevit, quia non obstante illo decreto, saepè non faceret sine oratione nostra, quia hoc ipsum ipse decrevit. Hoc totum colligitur ex Scripturis, in quibus legimus Deum multa facere interventu orationis, et propter illam, ut Ezechie oranti adjecit quindecim annos vitæ, Isaiae 38; cui dixit Deus: *Audiril orationem tuam, et vidi lacrymas tuas*. Similiter Ninivitis orantibus pepercit, Jonæ 3; et 3 Reg. 17: *Exaudiret Dominus vocem El'æ, et reversa est anima pueri intra eum*. Et ideo Christus monebat: *Petite et accipietis, querite et invenietis*, etc., Matth. 7. Quod non diceret, nisi oratio esset aliquo modo causa et ratio obtinendi quod petitur. Unde Jacobi 5 ipsi orationi ascribitur effectus: *Multum (inquit) valet deprecatione justi assidua*; et ibidem: *Oratio fidei salvabit infirmum*, etc. Interdum etiam expresse dicitur in Scriptura, non esse futurum effectum, si non interveniat oratio, ut Matth. 17: *Hoc genus demoniorum non ejicitur, nisi in oratione et jejunio*; et Jacobi 4: *Non habetis propter quod non postulatis; petitis, et non accipitis, eo quod male petatis*. Igitur, non obstante æterna dispositione divinae providentiae, potest esse oratio una ex causis necessariis ad effectum, sicut non obstante divina præordinatione, sunt necessariæ aliæ causæ secundæ, vel physicæ, vel etiam morales, ut meritoria, vel dispositiva, etc.

**11. Necessitas orationis declaratur, non obstante divina præordinatione.** — Hic vero statim occurrit speculativa quæstio, qualis sit præordinatio divina æterna circa effectum qui per orationem obtinetur, an, scilicet, sit ex prævisa oratione, vel potius oratio habeat originem ex præfinitione effectus, et solum sit ratio executionis ejus. Sed hæc quæstio non est hoc loco a nobis tractanda, nam in libro de Prædestinatione, et de Auxiliis gratiæ satis tractata est. Unde breviter dicimus, licet non repugnet aliquos effectus communes et inferioris ordinis, ante prævisam orationem solum esse antecedenti et simplici affectu intentos, et propter orationem prævisam efficaciter præordinari, nihilominus in præcipuis gratiæ effectibus sentiendum esse quod, licet per orationes obtineantur, efficaciter præordinati sint ante prævisam orationem, et consequenter quod ipsa oratio necessaria sit ad executionem ex divina dispositione posteriori secundum rationem, sicut Incarnatio prædefinita est antea prævisas orationes Patrum, et nihilominus, mediantibus illis, est executioni mandata. Et eodem modo docent Theologi præ-

destinationem juvari precibus Sanctorum. Sic etiam intelligo quod Augustinus dicit sermon. 1 de Sancto Stephano, quod, *si Stephanus non orasset, Ecclesia Paulum non haberet*. Atque haec videtur esse clara sententia Prospcri, lib. 2 de Vocatione Gentium, capite ultimo, dicentis: *Quamvis quod statuit Deus, nulla possit ratione non fieri, studia tamen non tolluntur crandi, nec per electionis propositum liberi arbitrii devotio relaxatur, cum implenda voluntatis Dei ita sit preordinatus effectus, ut per laborem operum, per instantiam supplicationum, per exercitium virtutum fiant incrementa meritorum*. Quod confirmat testimonii Angelli, Tobiae 6, qui prius dixit Tobiae et Sara: *Surgite, et deprecamini Deum ut detur vobis misericordia et sanitas, et pro ratione reddit: Tibi enim destinata est ante saecula, et tu sanabis eam*<sup>1</sup>.

12. *Objectio.* — *Responsio.* — Quæri vero ulterius potest, si Deus ex se, et ante orationem prævisam, habet propositum dandi absolutum et efficax, cur postulet orationem, etiam ut necessariam ad effectum, cum voluntas ejus sufficiens sit. Respondeo, primum id facere Deum ob generalem rationem, qua vult operari per causas secundas, quantum comode potest, et in operibus moralibus seu gratiæ vult cooperationem hominis, ubi locum habere potest; nam ubi non potest, ipse solus operatur, et ideo recte dixit Augustinus, de Dono persev., cap. 17, *Deum alia danda etiam non orantibus, sicut initium fidei, alia non nisi orantibus præparasse, sicut usque in finem perseverantiam*. Et Prosper, loco citato, significat Deum hoc ordinasse propter commodum nostrum, nimirum, ut non solum secundum propositum Dei, sed etiam secundum merita nostra coronemus.

13. *Objicitur ulterius.* — *Respondetur objectioni.* — Instabis, quia haec cooperatio et meritum ex parte hominis satis exercetur per desiderium justitiæ, aut beatitudinis, ut alias dicit Augustin., Epistol. 421; quod autem hoc desiderium a nobis per orationem manifestetur Deo scienti illud, videri superfluum, et non pertinere ad cooperationem creature, neque ad aliam utilitatem nostram. Respondetur pertinere in primis ad gloriam et cultum Dei, ut homo recognoscat Deum tanquam auctorem gratiæ, et omnis boni quod facit, quando illi proponit desiderium suum, virtute

et liberalitate illius implendum, et ideo dixit Leo Papa, ser. 1, de Jejun. decimi mensis, quod *in orationibus permanet fides recta*. Deinde petendo orationes nostras, Deus nobis occasionem præbuit accedendi ad illum, et colloquendi cum illo, quæ est et maxima utilitas, et summa dignitas animarum, ut eleganter dixit Chrysostomus, lib. 4 de Orando Deum, unde sic concludit: *Vitam piam ac Dei cultu dignam miris modis oratio conciliat, conciliatam auget, ac ceu thesaurum recondit in animis nostris*; et infra: *Quid majus aut divinius obtingere possit, quam deprecationis, cum hanc animis ægrotantibus pharmacum quadam esse liqueat. Vere cælestis est armatura deprecationis, quæ Deo funditur, solaque firmam custodiām præbet his qui se Deo tradiderunt*.

14. *Secunda rationi dubitandi fit satis.* — Atque hinc facilis est responsio ad secundam rationem dubitandi. Duo enim in oratione considerari possunt ex parte objecti ejus. Unum est materia, circa quam versatur. Alterum est motivum, seu formalis ratio sub qua versari debet, ut sit vera oratio. Primum est res quæ postulatur, quæ vere dicitur materia orationis, quæ quidem secundum spectatora indifferens esse potest; tamen ut sic, non est proxime materia orationis, prout nunc de illa agimus, sicut in cap. 2 diximus. Debet ergo esse talis materia, quam a Deo petere decens sit, et ideo ex hoc capite non est indifferens oratio, sed per se honesta. Aliunde vero quamvis revera homo utatur oratione tanquam medio ad obtinendum quod desiderat, et sub ea ratione videatur oratio habere rationem boni utilis, tamen quatenus hoc totum respectu religiosæ orationis materiale est, et in eo præcipue intenditur divinus cultus, habet oratio per se propriam honestatem, ut in sequenti cap. magis declarabimus.

## CAPUT VII.

### AN ORATIO SIT PROPRIUS ET ELICITUS ACTUS VIRTUTIS RELIGIONIS?

1. *Status controversie declaratur.* — *Oratio ridetur esse actus elicitus fidei.* — Duo in praecedenti cap. de oratione diximus, nimirum esse et honestam et utilem; nunc explicare aggredimur quem gradum in utraque bonitate habeat. Et imprimis de honestate dubium videtur, quia multiplex honestas in oratione exercetur. Prima est fidei, ut paulo

<sup>1</sup> Editor Lugdunensis admonet, Angeli verba haud exacte referri.

antea ex Leone dicebamus, nam qui petit a Deo, profitetur se credere Deum posse dare quod postulatur, esseque primum auctorem omnis boni; imo etiam credit esse veracem et fidelem in implendo quod promisit. Sed hoc, quod ad fidem attinet, difficile non est; probat enim bene fidem esse fundamentum et radicem orationis, sicut generaliter est *fundamentum rerum sperandarum*, ut dicitur ad Hebreos 11, et in universum totius justitiae et virtutum omnium, ut dicitur in Concilio Tridentino, sessione 6, capite 8. Et specialiter de oratione dixit Paulus, ad Roman. 10: *Quomodo invocabunt in quem non crediderunt, quia primum aditum ad Deum aperit fides, et conditiones fere omnes necessariae ad debitum orandi modum in fide radicantur, ut ex inferius dicendis constabit. Non tamen hinc fit honestatem orationis confundi cum honestate fidei, sicut nec spes, nec religio quoad alios actus, confunduntur cum fide, quamvis in ea fundentur.*

**2. Orationem pertinere videtur elicitive ad illam virtutem, ex cuius affectu ipsa oratio procedit.** — Major difficultas est de virtute illa ad quam pertinet amare, vel desiderare bonum illud quod postulatur, ut, verbi gratia, si quis petat remissionem peccatorum ex affectu charitatis, vel petat veram contritionem ex affectu poenitentiae, seu desiderio satisfaciendi Deo prout potest, vel petat perseverantiam ex affectu et intentione obtinendi aeternam retributionem, quae pertinet ad spem, et sic de aliis. Nam in singulis ex his affectibus videtur oratio pertinere elicitive et proprie ad illam virtutem, ad quam pertinet talis affectus ad rem postulatam; erit ergo oratioactus elicitus nunc charitatis, nunc spei, nunc poenitentiae, vel alterius similis virtutis. Probat, quia ejusdem virtutis est intendere finem, et applicare medium utile vel necessarium ad illum finem; sed oratio semper sumitur ut medium ad obtainendum id quod desideratur; ergo sicut desiderare rem postulatam non est unius virtutis, sed diversarum, ut declaratum est, ita oratio non est actus unius virtutis, sed potest esse diversarum, pro diversitate desideriorum, juxta materias et motiva eorum. Confirmatur ac declaratur, nam ex eodem motivo aliquis petit aliquid, ex quo illud desiderat, ut in petitione inter homines manifestum est; estque eadem ratio in petitione ad Deum, quia idem est motivum tendendi ad finem et ad medium ut sic; sed desiderium, per orationem explicatum, nunc est ex

motivo charitatis, nunc poenitentiae, etc.; ergo etiam oratio proxima est ex eodem motivo cum partitione accommoda; ergo elicitor ab eadem virtute.

**3. Concluditur orationem esse actum proprium religionis.** — In hoc puncto communis resolutio est, orationem esse actum proprium religionis. Ita docet D. Thomas 2. 2, quæst. 33, in princ., et in art. 3; et ibi Cajet., et q. 81, art. 4, ubi dicit orationem esse actum elicitorum a religione. Et hoc sequuntur omnes Theologi, in 4, d. 15; et Medina, in codice de Oratione, quæst. 2, quanquam ille distinctione quadam utatur, ut statim dicam. Confirmaturque assertio ex communi sensu, et traditione omnium hominum nam omnes existimant magnam partem religionis ad Deum in oratione positam esse; neque fuit unquam ulla huminum congregatio Deum colens, quæ non propriam supplicandi Deo rationem haberet. Omnes ergo credunt orationem esse religionis actum. Ut autem rationem hujus sententiae reddamus, distinguenda sunt duo. Primum est affectus orandi. Secundum est petitio ipsa, prout a nobis intelligitur fieri per locutionem mentalem aut vocalem. Difficultas ergo est circa ipsum affectum orandi, nam cuius virtutis actus elicitus ille fuerit, ejusdem erit ipsa petitio, quia petitio non elicitor a virtute, nisi mediante affectu; nec petitio intellectus habet rationem moralis actus, nisi quatenus est ex voluntate et affectu orandi, a quo tanquam a forma habet et esse morale, et morale honestatem.

**4. Effectus orandi procedere debet ex motivo colendi Deum.** — Igitur in affectu orandi, considerandum est ex quo motivo fieri debet, ut recte et convenienter fiat in ordine ad Deum. Sic ergo dicimus, effectum orandi esse debere ex motivo colendi Deum, et offerendi illi mentem nostram, mediante oratione, ad colendum ipsum, recognoscendo et quasi protestando petitione ipsa nostram subjectionem ad Deum, et nostram indigentiam ac dependentiam ab ipso, et e converso potentiam ejus, bonitatem ac providentiam erga nos. Hic ergo effectus sub hoc motivo manifeste est actus elicitus a religione, cuius proprium munus est cultum Deo reddere, ut supra dictum est. Quod autem hoc motivum possibile sit, etiam est per se evidens, quia petitio, sic oblata Deo, ex intrinseca ratione sua est nota subjectionis orantis ad Deum tanquam ad excellentem. Quod deni-

que hujusmodi esse debeat proprium motu orandi Deum, declaratur, quia non oramus Deum ut vel ei manifestemus aliquid quod antea non noverat, neque ut novam aliquam voluntatem habeat propter nostram orationem, quam ab æterno non habuerit; ergo quod maxime intendere possumus et debemus, est ipsum colere et venerari. Dices nihil aliud nos intendere, nisi consequi quod postulamus. Sed contra, quia ut per orationem intendamus consequi quod postulamus, oportet ut in oratione ipsa apprehendamus aliquid, ratione cuius exigitur a nobis, ut medium ad obtinendum postulata; hoc autem nihil aliud est, nisi quod oratio sit cultus et subjectio ad Deum, et ita per illam disponimur ad impetrandum a Deo quod cupimus. Atque ita intelligendam existimo differentiam inter humanam et spiritualem orationem, quam Gullielmus Parisiensis, in sua Rhetorica divina, capit. 2, tradit, et sequitur Gabriel, lectio 31, in Can., quod humana petitio tendit ad disponendum, ut sic dicam, vel immutandum eum ad quem fit; petitio autem ad Deum tendit ad disponendum ipsum petentem; nam cum se exhibet cultorem Dei, se disponit ad recipiendum quod postulat.

5. *Cultus Deo exhibitus in oratione non distinguitur ab illa. — Dei cultus objectum est affectus orandi.* — Unde intelligitur decipi eos, qui putant cultum illum, quem orando Deo exhibemus, esse quid distinctum a petitione ipsa, et per modum objecti ad illam comparari, esequere aestimationem de divina potentia et majestate, quæ, ex oratione ad Deum, in ipso orante, vel in aliis excitatur, vel actu, vel quantum est ex natura talis aetus. Hoc enim putant necessarium ut oratio non sit actus virtutis Theologicæ, sed moralis, quæ non Deum ipsum immediate, sed cultum Dei attingit et intendit. Hoc autem ideo ab aliquibus excogitatum est, quia non satis distinxerunt illa duo quæ paulo antea distinximus, videlicet, affectum orandi, et orationem ipsam, quæ tamen distincta esse evidens est, præsertim constituendo orationem in intellectu. De affectu ergo recte dicitur oportere ut pro objecto habeat cultum Dei; de petitione autem ipsa non recte id dicitur, nam ipsa petitio est cultus quem affectus ille intendit, et hoc satis est ut ille affectus non sit actus virtutis Theologicæ, ut supra de tota virtute religionis ostensum est. Deinde aestimatio illa de Deo, quæ inde re-

sultare potest in aliis extra ipsum orantem, imprimis per se non habet locum in oratione mentali, sed tantum in vocali; deinde est effectus valde extrinsecus, qui non pertinet per se ad religionem, sed potius ad charitatem Dei vel proximi. Aëstimationis autem de Deo, quæ in ipso orante consideratur, potius ad orationem supponenda est; imo ipsa oratio est protestatio quædam et nota illius aestimationis de Deo in conspectu ipsius Dei, et ideo est formalis cultus ipsius Dei.

6. *Objectio. — Responsio.* — Quod si quis ulterius consideret, ex oratione posse hanc aestimationem augeri, præsertim si quis petita impretravit, juxta illud Psalm. 40: *Invoca me in die tribulationis, eruam te, et honorificabis me,* et ita posse orantem hoc ipsum per orationem suam intendere, respondemus primo, posse quidem hoc intendi, non tamen esse hunc proprium et intrinsecum cultum orationis, sed ille quem ipsa petitio intrinsece continet. Unde licet orans talis conditionis sit, ut in ipso non habeat locum illud argumentum, ut est Christus in quantum homo, vel sunt etiam beati, nihilominus ejus petitio intrinsece et per se est cultus Dei. Addimus secundo, quando quis per orationem illum finera intendit, non esse aestimationem illam objectum petitionis, quia neque illa postulatur, neque intendere extrinsecum effectum pertinet ad intellectum, cuius actus supponitur esse petitio. Est ergo illa Dei gloria seu aestimatio objectum alterius actus voluntatis, quo talis divina gloria intenditur, mediante petitione; sed hoc satis non esset ut petitio ipsa esset actus proprius et immediatus religionis, seu proprium et intrinsecum objectum affectus religiosi, nisi ipsa petitio in se et intrinsece esset cultus Dei.

7. *Oratio est actus immediate elicitus a religione quoad affectum petendi, quoad petitionem vero est proxime imperatus.* — Est ergo oratio quoad affectum orandi, seu petendi, actus proprie et immediatus elicitus a religione; quoad petitionem vero ipsam, est actus proxime imperatus, quatenus locutio intellectualis est, licet in esse morali et virtutis possit etiam dici elicitus, loquendo cum multis. Unde petitio mentalis, licet dicatur actus internus religionis comparatione externorum actuum qui sensibus objiciuntur, quomodo loquitur de illa D. Thomas, quæst. 82 et 93, in principiis, nihilominus comparatione voluntatis, in qua est religio, est quasi actus

externus, id est alterius potentiae; loquimur enim de ordinaria petitione, quae per locutionem intellectus fit. Nam prout in voluntate ipsa considerari potest, vel non est distincta ab affectu orandi; vel, si distinguuntur tanquam actus directus et reflexus, uterque erit internus actus voluntatis, quamvis respectu virtutis religionis ipse affectus orandi sit immediatior actus quam petitio.

8. *Respondetur difficultati positae in principio.* — Ad difficultatem ergo in principio positam, Medina loco proxime citato indicat esse distinctione utendum: *Nam refert, inquit, unde hujusmodi oratio procedat, ad cognoscendum ad quam virtutem oratio pertineat.* Si enim solum procedat ex amore proximi, vel proprio, ad amicitiam seu charitatem pertinet; si ex animo recognoscendi Dei potentiam et misericordiam, ad latriam pertinet. Non censeo tamen distinctionem hanc esse absolute admittendam, quia alias non magis posset oratio adscribi religioni, tanquam proprius et elicitus actus ejus, potius quam charitati, vel poenitentiae, vel alteri simili virtuti, quia in oratione motiva omnium harum virtutum inveniri possunt. Dico ergo orationem ad Deum convenienti modo faciam semper esse actum elicitem a religione, sen aptum elici, quantum est ex specie sua. Quod sane nec Medina negare videtur, nam statim subjungit quod, quando ad Deum tanquam ab eo dependentes oramus, ipsum collimus, quia per hoc illius potentiam et nostram indigentiam profitemur. At quoties convenienter ad Deum oramus, tanquam ab eo dependentes et illius potentiam et nostram indigentiam recognoscentes oramus; ergo latriam erga ipsum exercemus; ergo est ille actus ex proximo affectu ad religionem pertinente.

9. *Consecutio rei postulatae per orationem est finis extrinsecus religionis.* — *Religio est mediatrix inter ceteras virtutes Deum, et ad petitiones illarum ipsi presentandas.* — Neque obstat quod, ad efficiendam hujusmodi orationem, ex affectu obtinendi rem postulatam moveamur, nam tunc consecutio rei postulatae, quam speramus, nos moveat per modum finis extrinseci seu remoti respectu religionis. Unde solum sit talem orationem esse imperatam ex virtute charitatis, vel poenitentiae, vel etiam ex amore aliquius commodi proprii honesti, quod non est inconveniens, sed omnino verum; sumiturque ex divo Thoma, et Cajetano, quæst. 83, art. 1, ad 2. Et patet,

quia saepe voluntas ex affectu unius virtutis applicatur ad usum alterius, in ordine ad aliquem effectum, quem prior virtus appetit. Sic enim ex affectu proprio poenitentiae, qualis est intentio resarcendi divinam injuriam per peccatum commissum, movetur homo ad eliciendam contritionem, quae est proprius actus charitatis, et similiter e contrario ex affectu charitatis potest voluntas moveri ad eliciendum actum poenitentiae; non est enim inconveniens inter virtutes dare hunc circulum, secundum actus diversos. Ita ergo quoties homo appetit aliquid bonum per quamecumque virtutem voluntatis, et per fidem vel prudenteriam judicat, oportere a Deo petere auxilium ad illud bonum obtainendum, tunc ex illo affectu applicatur religio ad illud officium exequendum. Et ita se habet religio tanquam interventrix et mediatrix inter alias virtutes et Deum, ut petitiones seu desideria omnium praesentent.

10. *Media cultus exhibitione rem desideratam a Deo accipimus.* — Ubi (ut hoc magis constet) considerandum est, quod quando una virtus indiget ope alterius, non solum quoad materialem actum illius (ut sic dicam), sed etiam quoad formalem honestatem ejus, tunc virtus movens non potest esse eliciens, sed tantum imperans, quia tunc ad talcm actum eliciendum necesse est ut fiat ex motivo proprio virtutis motæ, cuius auxilium (ut sic dicam) ab altera imploratur. Quod aperte explicatur in exemplo dato de virtute poenitentiae, quae intendit expellere peccatum, sed non potest sine adjutorio charitatis, quia licet etiam ipsa possit aliquem dolorem de peccato elicere, ille per se non satis est, sed oportet fieri summo quodammodo dolore, qui fieri non potest nisi ex proprio motivo charitatis; et ideo necesse est ut ex tali intentione poenitentiae, si efficax est, applicetur voluntas ad eliciendam contritionem propriam charitatis. Ad hunc ergo modum dicimus in praesenti, ad impetrandum a Deo efficaciter quod petimus, necessarium esse petere, non quocumque modo, sed exhibendo Deo cultum et honorem per ipsam petitionem, quia, ut supra ostensum est, in petitione nostra respectu Dei nihil aliud considerari potest, ob quod sit apta ex parte nostra ad impetrandum a Deo, qui jam cognoscebat desiderium nostrum, priusquam per orationem illud proponeremus. Ergo indigent aliae virtutes auxilio petitionis, non materiali quodam modo, ut sic dicam, sed formalis, quatenus

cultus Dei est; et ideo non eliciunt petitio-  
nem, sed religionem movent, ut illam eli-  
ciat.

**11. Ratio difficultatis initio positæ, et ejus confirmatio expeditiuntur.**—Cum ergo in proposita difficultate dicitur ejusdem virtutis esse in-  
tendere finem et applicare media, distinguen-  
dum est illud verbum *applicare*; nam si in-  
telligatur, elicendo actum qui assumitur ut  
medium, non est in universum verum, sed  
selum quando ille actus non habet ex intrin-  
seco motivo propriam honestatem ad aliam  
virtutem pertinentem, ut declaratum est. Si au-  
tem intelligatur, saltem imperando, sic verum  
est, et nihil ex eo infertur contra dicta. Cum ve-  
ro in confirmatione iterum sumitur, ex eodem  
motivo aliquid peti, ex quo desideratur, res-  
pondet id esse verum de motivo per modum  
finis extrinseci, non autem de motivo intrin-  
seco et objectivo. Sic itaque quando movemur  
ad orandum ex affectu salutis, fatemur salu-  
tem esse motivum orandi, sed remotum, et  
per modum finis; nam proxime intendimus  
per petitionem ipsam divinum cultum et ho-  
norem. Quod etiam suo modo in petitione  
seu intercessione humana contingere potest,  
quamvis non sit tam intrinsece necessarium;  
tum quia unus homo non ita videt eorū peten-  
tis, sicut Deus; tum etiam quia petitio ad ho-  
minem potest habere alias rationes impetrandi,  
præter cultum et honorem ejus qui roga-  
tur.

**12. Objectio. — Respondetur.** — Dices: er-  
go quoties homo orat ad Deum absque for-  
malí intentione cultus, nec exercet actum re-  
ligionis, nec convenienter orat, ita ut exaudi-  
ri mereatur. Consequens est valde durum et  
incredibile, quia illa petitio, etiamsi fiat abs-  
que intentione cultus, non est mala, quia  
esse potest ex fine bono, et in se non ha-  
bet intrinsecam deformitatem; ergo est ac-  
tus bonus; ergo pertinet ad aliquam vir-  
tutem; ergo poterit petitio ad Deum seu  
oratio elici ab alia virtute præter religionem.  
Respondei solet negando primam illationem,  
quia si homo orat ad Deum, eo ipso habet  
voluntatem orandi, et petendi a Deo rem de-  
centem, ut supponimus; et hoc satis est ut  
ille actus sit religionis, etiamsi talis persona  
nil aut cogitat tunc de cultu Dei in actu si-  
gnato et formalí, ut sic dicam, quia satis est  
quod in actu exercito velit verum cultum, de  
quo cogitat, prudenter judicando Deum es-  
se orandum. Sed hæc responsio majori indi-  
get explicatione; nam, ut interior actus vo-

luntatis substantialiter constituantur in specie  
alicujus virtutis, necesse est ut formaliter  
tendat in objectum illius virtutis, quatenus  
talem honestatem habet, ut ex 1. 2 suppono.  
Et ratio est, quia alias ille actus non est vol-  
luntarius, ut rectus et honestus, sed solùm  
materialiter, quod ad virtutem non sufficit,  
quia voluntas illius objecti materialis potest  
esse mala. In præsenti ergo, ut affectus oran-  
di, seu voluntas a qua procedit oratio, intrin-  
sece ac substantialiter sit actus virtutis reli-  
gionis, necesse est ut formaliter sit ex moti-  
vo divini cultus, alias non potest ex illo moti-  
vo speciem sumere. At vero si is qui petit, ni-  
hil cogitat de cultu, non potest formaliter  
velle petitionem sub ratione cultus; ergo non  
potest actum religionis elicere.

**13. Aliter objectio dissolritur, dupli-  
cata notatione præmissa.** — *Quid sufficiat ad orationem  
ut actus religionis sit.*— Duo ergo mihi dicen-  
da occurunt. Unum est, vix fieri posse ut  
aliquis ex vera fide Deum oret, et non suffi-  
cienter cogitat de cultu Dei, quem orando  
intendat. Quia non est necesse ut cogitat de  
honore vel cultu sub his conceptibus genera-  
libus, imo neque quod distincte sciat petitionem  
esse cultum, aut notam, vel signum ho-  
noris, vel aliquid simile, nam simplices, licet  
hæc ignorent, optime orant. Satis ergo est  
ut qui orat, cognoscat se indigere ope Dei,  
et quod orando velit se Deo submittere tan-  
quam superiori, et potenti, quod sine dubio  
facit quisquis ex vera fide orat, etiamsi ex  
magno affectu ad rem postulatam, vel ex inge-  
niti timore mali contrariorum oret; imo, quanto  
hic affectus magis movet, tanto solent homines  
etiam simplices majori submissione et  
reverentia submitti Deo ad orandum. Hæc  
ergo apprehensio ex parte intellectus, et affec-  
tio ex parte voluntatis, sufficit ut illa oratio  
sit verus actus religionis.

**14. An oratio ex solo affectu ad propriam  
utilitatem sit actus religionis.** — *An talis ora-  
tio bona dicenda sit, aut mala.*— Dico vero  
ulteriorius, quod si contingat aliquem ex nimio  
affectu ad suum commodum, vel alio simili,  
nullo modo cogitare, dum petit, de sub-  
missione et reverentia erga Deum, nec de  
recognoscenda potentia ejus, vel dependen-  
tia ab ipso, aut aliquid æquivalens, sed so-  
lum de obtinendo bono quod cupit, vel fu-  
giendo malo quod timet, petitionem ejus ma-  
terialiter quidem esse cultum Dei; tamen,  
ut est ab ipso, non esse verum actum religio-  
nis, quia non procedit ex affectu qui sit ac-

tus a religione elicitus. Hoc probat ratio facta, potestque facile suaderi exemplis aliarum virtutum moralium: quotiescumque enim exterior actus vel observantiae, vel misericordiae, vel similis, fit sine interiori intentione et motivo talis virtutis, non estactus ejus nisi materialiter tantum. Cum autem queritur an illa oratio tunc sit bona vel mala, respondeo: aut ille qui sic orat, per somam naturalem inadvertentiam non intendit divinum cultum, vel per voluntariam et culpabilem negligentiam. Quando hoc posteriori modo fit, actus est malus, quia voluntarie fit sine debito modo et circumstantia. Quan-  
do vero fit priori modo, actus excusatur a malitia ex illo capite, quia quoad illam circumstantiam non est actus humanus, nec liberatus; quatenus vero secundum suam substantiam ex aliquo actu libero procedit, et propter aliquem finem fit, erit bonus vel malus, juxta conditionem actus et finis a quibus procedit.

## CAPUT VIII.

UTRUM ORATIO SIT ACTUS SUPERNATURALIS, PERTINENSQUE AD VIRTUTEM PER SE INFUSAM?

1. *Ratio dubitandi.* — Ratio dubitandi est, vel in oratione consideratur locutio illa, quæ in intellectu fit, vel affectus orandi, qui est in voluntate; neuter autem ex his actibus videtur in se supernaturalis, nec pertinens ad virtutem per se infusam; ergo. De actu intellectus patet, tum quia illa locutio solum est per conceptus ipsarum vocum, ut supra declaratum est; illi autem sunt conceptus acquisiti mere naturales; tum etiam quia, si actus ille, ut intellectualis est, esset in suo esse supernaturalis, deberet in intellectu habere aliquam virtutem, vel habitum per se infusum ad elevandum intellectum ad exercendum talem actum: nulla autem talis virtus in intellectu excogitari potest. De actu autem voluntatis probatur, quia non est magis supernaturalis, quam sit actus intellectus ad quem movet; si ergo hic actus intellectus supernaturalis non est, nec voluntatis erit.

2. *Prima conclusio.* — In hoc puncto, standum imprimis est, ad orandum sicut oportet, esse necessarium supernaturale auxilium gratiae. Videri potest assertionem hanc non esse sub his terminis definitam, quia Concilium Tridentinum solum definivit similiem sententiam de actibus fidei, spei, chari-

tatis et pœnitentiae. Nihilominus censeo esse de fide, et in Scriptura et definitionibus Conciliorum satis expresse contineri. Nemo enim negare potest quin orare sicut oportet, sit res magni momenti; imo capite sequenti ostendemus, esse necessarium ad salutem; at Christus dixit: *Sine me nihil potestis facere*, Joan. 15; ergo ibi maxime orationem comprehendit. Praeterea Paulus, ad Romanos 8, expresse dixit: *Spiritus adjurat infirmitatem nostram, nam quid oremus sicut oportet, nescimus, sed ipse Spiritus postulat pro nobis gemiis inenarrabilibus*, id est, postulare nos docet et facit; *qui autem scrutatur corda*, id est Deus, ad quem oramus, *scit*, id est approbat, ut divus Thomas exponit, *quid desideret spiritus*, id est, quod desiderare nos facit, *quia secundum Deum postulat pro Sanctis*, id est, quia facit sanctos, seu fideles postulare juxta divinum beneplacitum, quod est orare sicut oportet; ergo ad sic orandum necessaria est Spiritus Sancti gratia. Praeterea illa generalis sententia Pauli: *Non sumus sufficientes cogitare aliquid ex nobis quasi ex nobis*, 2 ad Corinth. 3, maxime comprehendit piam orationem, ut per se notum est. Demum Concilium Arausicanum II damnat dicentes, *misericordiam non conferri petentibus, quarentibus, pulsantibus*; et definit *per infusionem Spiritus Sancti in nobis fieri, ut haec omnia, sicut oportet, agere valeamus*. Ubi tacite exponit verba Christi Domini dicentes: *Petite et accipietis, quarite et invenietis, pulsate et aperietur vobis*, Lucæ decimo, ita esse intelligenda, ut non solum gratia Dei sit petita donare, sed etiam auxilium ad petendum dare. Quæ etiam est doctrina Augustini in omnibus libris contra Pelagium, cuius loca referre hic necessarium non est. Solum ana tabo elegantem locum, in sermone 171 de Tempore, ubi explicando parabolam Christi Domini, Lucæ undecimo, de illo ad quem venit hospes noctu, et cum non haberet quid apponenter ante illum, ivit ad amicum, etc., declarat hospitem illum esse divinam gratiam, quæ, occasione inventa, etiam hominem in tenebris ambularem ad orandum excitat: *Quis est (inquit) iste hospes qui in nocte venit, et hospitem imparatum invenit?* Imo ideo nocte venit hospes in perpetua, et deficiente paupertate, in nocte venit hospes, gratia in summa ignorantia, in magna egentia, immittit tristitiam, quando dicit nocturnus petitor: *In tribulatione invocavi Dominum, et exaudiuit me*; et infra: *Ideo hospes supervenit*

*improvisus subito, cum quispiam tedium afficitur pressurarum. Supervenit illi orando desiderium, plendi arripiens votum, illa hora hospes venit gratia, ut compungat conscientiam, ne in sua moriatur egentia, sed eat, et petat ad divitem, etc. Et concludit rem totam notanda sententia : Quidquid boni cogitaverit homo subito corde percussus, sciat quia hospes illi venit de cœlo; qua significat, orationis initium, ut bona sit et utilis, ab Spiritu Sancto semper esse, et illum esse hospitem qui ad hominem venit, quoties desiderio vel cogitatione orandi pulsatur : ille enim hospes est qui dicit Apocal. 3 : Ego sto ad ostium, et pulso, etc. His consonat Chrysostomus, homilia 38 in Genes., dicens, quod *gratia preces nostras semper prærenit*. Unde libro 2 de Orando Deum : *Illud, inquit, ausculta, supra vires hominis est miscere cum Deo colloquium, nisi adsit vis et actus Sancti Spiritus, sed oportet illo presente, sanctisque conantibus auxiliante ita domum ingredi, et slectere genua, postremo orare ac deprecari.**

3. *Orationem esse actum, supernaturalem, colligitur ex necessitate gratiarum ad ipsam. — Ratio dubitandi posita in principio declaratur. — Quando locutio intellectus ad petendum a Deo sit actus supernaturalis.* — Ex hoc certo principio colligimus, orationem, si fiat prout oportet, esse actum supernaturalem : ideo enim ad illum necessaria est gratia, quia supernaturalis est, neque aliunde melius colligimus actus fidei, spei et charitatis supernaturales esse, nisi quia sine præveniente Spiritus Sancti inspiratione, et ejus adjutorio fieri non possunt, sicut oportet; sed similiter oratio, qualis oportet, sine iisdem principiis fieri non potest; est ergo supernaturalis actus. Atque hanc rationem videtur tangere Chrysostomus loco proxime allegato, dum post citata verba subjungit : *Postquam enim magis est hominis viribus sermonem miscere cum Deo, opus est ut gratia Spiritus veniens in nos confirmet, addatque fiduciam, ac doceat nos honoris magnitudinem.* Ut autem modum et rationem hujus supernaturalitatis explicemus, distinguamus illa duo, quæ in ratione dubitandi proponuntur, scilicet, affectum orandi, et petitionem, quatenus locutio intellectus est. Et incipiendo ab hoc secundo, declaro supernaturalitatem illius actus ex verbis Pauli, 1 Corinths. 12 : *Nemo potest dicere. Dominus Jesus, nisi in Spiritu Sancto.* Si enim consideremus materialem illam locutionem, actio quidem proferendi terminos illos

in sua entitate supernaturalis non est. Imo etiam si quis confiteatur Dominum Jesum fide quadam humana, illud non profert in Spiritu Sancto, ut in hereticis manifestum est. Nam, licet illa qualiscumque humana fides Spiritus Sancti revelationem supponat, ille tamen qui sic loquitur, non innititur illi revelationi, sed suæ opinioni; et ideo tunc in Spiritu Sancto non loquitur; tunc ergo aliquis dicit Dominum Jesum in Spiritu Sancto, quando id confitetur ex vera fide divina, et in Spiritu Sancti testimonio fundata; quod facere non potest, nisi ejusdem Spiritus Sancti inspiratione et adjutorio. Ita ergo locutio, quam in intellectu nostro formamus ad petendum a Deo, si materialiter spectetur, quantum ad conceptus per quos loquimur, quid naturale est et acquisitum, sicut etiam verba, quibus voce petimus, naturalia sunt. Considerando autem locutionem illam, quatenus in firma et infallibili fide fundari debet, et niti etiam in spe certa ex promissione divina, sic plane est actus supernaturalis, quia continet supernaturalis fidei professionem, et participat suo modo firmitatem spei, et nisi has conditiones habeat, non est qualis oportet. Atque hac ratione dixit Hilarius, in Psalm. 118, Octon. 3 et : *Orationis clamorem in fidei spiritu positum.*

4. *Quamobrem ad supernaturalitatem orationis, prout est in intellectu, non sit necessarius habitus infusus.* — Atque hinc obiter intelligitur (quod etiam in ratione dubitandi postulatur) cur non sit necessarium ponere in intellectu specialem habitum infusum, a quo immediate eliciatur oratio, prout in intellectu est. Ratio autem est, quia ad locutionem secundum se spectatam non est necessarius specialis habitus, praeter species illarum rerum de quibus loquimur, et illorum nominum quibus eas significare solemus; nam per conceptus eorum interius loquimur, ut supra dixi. Ad alia autem judicia vel cognitiones quæ antecedunt vel consequuntur ad affectum orandi, vel ad dictam locutionem, sufficiunt virtutes, et dona quæ ad sancte operandum in aliis materiis deserviunt, ut fides, per quam primo et præcipue intellectus elevatur in Deum, et considerat illum presentem per immensitatem, et confitetur omnipotentem, bonum ac fidem, etc. Ad judicandum autem practice nunc Deum esse colendum per orationem, vel esse conveniens, aut expedire aliquid ab eo petere, ordinarie sufficit prudenter infusa; et interdum, si homo sit magis perplexus, ignorando quid orare oporteat,

ecessarium erit donum consilii, illudque sufficiet; nam mediante illo, Spiritus Sanctus postulat pro nobis peculiari et extraordinario modo. Quia vero in oratione mentali latius sumpta alii actus intellectus interveniunt quos meditationis voce nunc comprehendimus, in sequenti enim libro fusi explicandi sunt), omnes illi vel sunt immediate a fide, vel per proprium discursum ex principiis scientiae colliguntur, interveniente aliqua alia conditione naturali experimentalis, aut quasi theologica; et ideo ordinarie ultra fidem non sunt necessarii alii habitus ad hujusmodi actus, praeter illos qui ipso usu acquiruntur. quando autem contingit exercere hos actus modo magis supernaturali, sufficienter fiunt per dona scientiae, sapientiae et intellectus, per quae (ut ego opinor) Spiritus Sanctus mouet spirituales viros, quando vel per elevataam contemplationem, aut per supernaturales meditationes divina mysteria considerant. Ita ergo satis constat, qualis et quanta sit supernaturalitas orationis, prout in intellectu existit.

**5. Supernaturalitas affectus orandi declaratur.**—Hinc ad voluntatem deveniendo, facile intelligitur quomodo affectus orandi supernaturalis sit et infusus. Quod possumus explicare ex definitione illa Concilii Arausidiani, canon. 5, ex qua habetur affectum seu voluntatem credendi esse actum supernaturalis. Nam inde cum proportione argumemur: ideo voluntas credendi supernaturalis est, quia credere sicut oportet supernaturaliter est; neque enim potest voluntas suis naturalibus viribus movere intellectum efficaciter, nisi supra se elevetur et supernaturalem actum dicit. Ita ergo affectus orandi sicut oportet, supernaturalis est, quia intellectum movet efficaciter ad supernaturalem actum. Deinde voluntas ad talem affectum proxime novedetur prudentia infusa, quae judicat de oratione undenda, ex regulis divinis, non ex humanis, et ideo ad supernaturalem affectum movet. Propter quae censeo actum illum esse in substantia sua supernaturale, et religionem, ad quam pertinet, esse virtutem per se infinitam, ut supra contra Durandum dixi. Quod si voluntate consideremus affectum illum, vel desiderium rei postulatae, ex quo nascitur affectus, et desiderium petendi, etiam illud ipsius desiderium solet esse actus supernaturalis, vel ipsius religionis, ut est devotio, seu generalis affectus ad cultum Dei, vel potest esse actus charitatis, vel poenitentiae, ut supra declaravi.

**6. Objectio.**— Dices: fieri potest interdum ut affectus orandi oriatur ex alio affectu mere naturali et acquisito, ad quem non sit gratia necessaria, vel ex desiderio salutis, vel evadendi imminentis periculum mortis, vel alio simili; negari enim non potest quin hi affectus sint naturales, et absque gratia haberri possint; ergo etiam affectus orandi, qui inde nascitur, erit naturalis. Patet consequentia, quia sicut voluntas non potest per naturalem affectum mouere intellectum ad supernaturalem actum, ita non potest per affectum naturalem seipsam excitare ad supernaturalem affectum, alioquin haberet supernaturalis affectio initium a naturali, quod dici non potest.

**7. Dilutio.**— *Responsio data refellitur.*— Responderi potest (juxta opinionem dicentem, gratiam esse necessariam ad singula opera moraliter bona, etiamsi sint ordinis naturalis) duobus modis haberi posse desiderium salutis corporalis, vel aliud simile: vel cum omnibus circumstantiis ad honestatem actus, vel sine illis. Si fiat priori modo, jam actus ille est ex gratia, et ideo mirum non est ut mouere possit ad affectum orandi sicut oportet, qui gratiam requirat. Si autem fiat posteriori modo, etiam petitio ad quam movet, non habebit circumstantias omnes necessarias ad sanctam et honestam petitionem; et ideo nihil refert quod haberet possit sine gratia. Haec vero responsio procedit ex falso fundamento, de quo latius alibi tractavi, quia nihil impedit quominus affectus ad procurandam vitam patris ægroti, honestus intra limites naturæ, haberet possit cum omnibus circumstantiis necessariis, et ad breve tempus, in quo gravia impedimenta non occurserunt, absque speciali auxilio gratiae. Et deinde illa responsio non satisfacit, quia sine dubio æquivoce utitur nomine gratiae. Nam gratia illa que dicitur necessaria ad honestum desiderium salutis, solum est naturalis cogitatio data tempore congruo et opportuno, qua non obstante, ille affectus salutis in se mere naturalis est et acquisitus: affectus autem orandi sicut oportet, est actus ordinis supernaturalis, et ad illum est necessaria vera gratia inspirationis et illuminationis supernaturalis, ut probatum est; ergo non potest illud naturale desiderium salutis, quantumcumque honestum, hunc orandi affectum excitare, cum sit longe altioris ordinis.

**8. Germana solutio objectionis.**— Dico ergo non esse inconveniens, quod ex bono affectu

naturæ, accedente et quasi interserente se Spiritus Sancti gratia, sublevetur homo ad affectum supernaturalem orandi. Ita sumitur ex divo Thoma 2. 2, quæstion. 83, art. 16, dicente : *Orationem peccatoris ex bono naturæ desiderio Deus audit, si necessaria ad salutem pie et perseveranter petat;* talem enim orationem certum est sine auxilio gratiæ fieri non posse, et tamen addit divus Thomas posse oriri ex desiderio naturæ. Quando autem hoc desiderium est omnino naturale, non potest quidem per se movere ad orationem supernaturalem; potest tamen excitare aliquo modo fidem per modum objecti vel occasio- nis, et mediante fide cum adjutorio Spiritus Sancti generare affectum supernaturalem orandi Deum, per fidem propositum tanquam auctorem omnis boni, qui naturæ legibus non coartatur. Neque est inconveniens ut naturalis affectus hoc modo præbeat occasionem orationi supernaturali, quia illud desiderium non se habet ut meritum vel dispositio ad gratiam, sed solum ut objectum quo Spiritus Sanctus utitur ut instrumento ad excitandam animam.

9. *An gratia sanctificans ad orandum sit necessaria.* — Quæreret vero aliquis an ad orandum sicut oportet, necessaria sit gratia sanctificans. Respondeo duo posse in oratione considerari. Primum, quod sit honesta, pertinensque ad ordinem supernaturalem; secundum, quod sit efficax ad impetrandum. Ad primum, certum est non esse necessariam gratiam sanctificantem, quia peccatores fideles possunt et mente et voce orare, etiamsi in peccato maneant, neque propterea novam culpam committunt, ut est certissimum ex communi usu et sensu Ecclesiæ; et quia ipsa oratio est unum ex potissimum mediis ad impetrandum a Deo auxilium ad consequendam gratiam, media poenitentia debita. Dices, videri contra reverentiam Deo debitam audere cum Deo loqui in tali statu et inimicitia ejus, et ab eo beneficia postulare. Respondeatur: supponimus abesse contemptum, et peccatorem cum timore et reverentia postulare, et tunc dicimus, circumstantiam personæ quoad dignitatem gratiæ non esse simpliciter necessariam, ut actus illi honeste fiant, quia qui sic orat non fundatur in dignitate sua, sed in Dei bonitate, qui etiam peccatores ad se vocat, et ad colloquendum secum admittit. Ad hanc ergo honestatem consideranda est actualis motio Spiritus Sancti, quæ sufficit ut actus sit etiam supernaturalis, etiamsi ha-

bitus gratiæ non intercedat; et ideo Chrysostomus in præfat. ad Psalm. 4, et in hemilia de Profectu Evangelii, tom. 3, peccatores exhortatur ad orandum, *etiamsi plurimis malis plenissimi sint.* Imo etiam impetrationem eis promittit. Unde quod ad secundum attinet, non est dubium quin talis oratio sæpe exaudiatur; an vero ejus impetratio sit infallibilis, dicemus inferius, de impetratione trahentes.

10. *Dubii cuiusdam explicatio.* — *Quomodo orent haeretici, Judæi, et Pagani non idololatriæ.* — Tandem quæri potest an homo solo lumine naturæ ductus possit aliquo modo orare Deum ex libera tantum voluntate, absque alio auxilio gratiæ. Ad quod breviter respondeo, duo posse in oratione spectari. Unum est cognitio, et existimatio quam de Deo supponit; alterum est ipsa formalis oratio, seu petitio. Quoad primum, certe difficile est per solum naturale lumen, nulla revelatione, nec proxima, nec remota interveniente, ea cognoscere de Deo, quæ necessaria sunt ad petendum ab eo; oportet enim cognoscere Deum habere non solum scientiam corum quæ hic aguntur, et ea attendere, curare, providere, sed etiam posse præter cursum naturæ operari ad donandum ea quæ ab ipso petuntur; quia nisi talis existimatio de Deo habeatur, non potest apprehendi ut utilis oratio ad aliquid ab ipso obtainendum. Hæc autem cognitio per solum naturæ discursum satis difficilis est, et ideo vix credo esse possibilem tam modum naturalis orationis. At vero si ex parte intellectus supponatur talis existimatio de Deo, etiamsi tantum per humanam opinionem ei traditionem concepta sit, juxta illam etiam poterit proportionata petitio seu oratio fieri per naturales vires liberi arbitrii, quia talis actus est imperfectus, etiamsi possit non esse malus. Ad hunc modum est aliquis modus orationis in haereticis, et in Judæis, et in Pagani non idololatris, ut usu ipso constat. Quia non est necesse ut illa oratio sit intrinsecè mala, quia, licet illi infideles in aliis errant circa Deum, in illa existimatione Dei, quanad orandum supponunt, per se non errant unde nihil falsum per tales orationes profertur, neque alteri quam vero Deo illuc cultum tribuunt. Unde si alioquin decenti petant, et debito modo (quod non repugnat) non est unde actus ille habeat malitiam. Non est autem supernaturalis, quia nec fundatur in tide, nec in certa spe promissionis divinae. Et ideo dici potest actus ille ex suo gene-

necessarius, cui non repugnat interdum honeste fieri sine speciali auxilio gratiae. Et foras hujusmodi orationem vocavit Concilium Aurasicanum II, canon. 3 et 6, *invocationem humana*; talem enim videntur posuisse Senipelagiani, cique initium salutis et fidei attribuisse. Quia in hoc graviter errarunt, non quia dicerent talem actum esse possibilem (in hoc enim numquam reprehenduntur, vel in illo, vel in alio Concilio, vel ab Augustino, aut aliis Patribus), sed quia talem orationem putabant esse posse causam gratiae, aut qualem esse oportet eam orationem, quae ad aeternam vitam aliquid conferat, de qua re alibi latius dictum est.

## CAPUT IX.

## QUOMODO SOLUS DEUS A NOBIS ORANDUS SIT?

1. *Oratio dicit habitudinem ad quatuor res.*— Iactenus dictum est de orationis honestate, convenientia ac necessitate. Oportet nunc exponere omnes circumstantias in ea servandas, ut sancte et honeste fiat. Quod praestabimus discurrendo fere per omnes circumstantias humanorum actuum, quatenus peculiari modo in oratione spectari possunt. Et imprimis oratio, quatenus petitio est, habitudinem dicit ad tres vel quatuor res, vel personas, aut terminos. Oportet enim intervenire eum qui petit, et ab aliquo petere, et aliquid, et alicui petere. Inter quae is a quo fit petitio, videtur esse quasi formale objectum orationis, et ideo de illo primo loco tractamus cum divo Thoina, l. quest. 83, articulo 4. Satis autem constat ex hactenus dictis, orationem ad Deum esse fundendam, nam hoc ostendunt omnia quae hactenus de oratione dicta sunt; quia oratio est actus Religionis, et verum ac debitum Dei cultum continet; ergo ad Deum maxime fundenda est.

2. *Solus Deus orandus est secundum aliquam rationem.*— Atque hinc ulterius in titulo proposito, tanquam certum supponimus orationem sub aliqua ratione et consideratione ad solum Deum esse fundendam. Ita docet D. Thom., in d. art. 4, et constabit auctoritate Scripturae et Patrum ex dicendis cap. seq. Ratione declaratur, quia oratio sub aliqua ratione pertinet ad cultum latriæ; sed cultus latriæ soli Deo tribuendus est secundum idem; ergo etiam oratio, ea ratione qua connectit talem cultum, ad solum Deum dirigi potest. Item supra ostendimus religionis virtutem

per se et absolute circa solum Deum versari; sed oratio est proprius actus Religionis, et continet cultum valde absolutum, id est, fundatum in propria excellentia personæ, ad quam per se primo refertur, nam respicit illam ut intelligentem, et ut bonam ac excellentem, et ut potentem ad præstandum id quod ab ea postulatur et desideratur; ergo oratio, sic facta ex Religione, ad solum Deum convenienter dirigi potest.

3. *D. Thomæ ratio ad idem probandum.*— D. Thomas autem, in d. art. 4, proprietatem, vel, ut sic dicam, singularitatem hujus orationis ratione quadam declarat, quæ difficultatem ingerit: ait enim, si oratio fiat ad aliquem tanquam per ipsum implenda, non posse fieri nisi ad Deum, quia omnis oratio nostra ordinari debet ad gratiam vel gloriam consequendam: solus autem Deus per se potest gratiam et gloriam præstare. In qua ratione, imprimis dubitari potest quomodo verum sit, omnem orationem nostram debere ad gratiam et gloriam consequendam ordinari. Nam vel est sensus, hoc esse necessarium ad honestatem orationis, et hoc est falsum, ut infra ostendemus, quia licet a Deo petere bona temporalia propter naturæ commoditatem rationi consentaneam, etiamsi nihil de gratia vel gloria cogitetur. Vel si tantum requiratur ad melius esse, non deserbit ad conclusionem inferendam, ut constat. Deinde, quæ est necessitas recurrenti ad hoc quod Deus solus sit auctor gratiae et gloriae, ut solus ipse orandus sit, tanquam is qui per se potest facere quod postulatur? Quia non solum gratiam vel gloriam, verum nec minimum aliquod bonum potest aliquis præter Deum per seipsum conferre; ergo si oratio fiat ad aliquem ut per se auctorem boni postulati, de quocumque bono fiat, ad Deum tantum fieri potest, etiamsi tale bonum neque sit gratia, neque gloria, neque ad eam referatur.

4. *Unde probetur adiquate, peculiariter solum Deum orandum esse.*— Dico igitur propriam et adiquatam rationem petendi a Deo modo illi proprio et incommunicabili creaturæ, esse quia oratio ad Deum fieri debet tanquam ad principalem auctorem boni postulati, qui per seipsum illud conferre potest. In illa autem particula, *per seipsum*, includitur primo quod propria virtute possit conferre bonum quod postulatur. Secundo, ut in eo bono conferendo, si velit, a nullo pendeat. Tertio, quod a nemine impediri possit. Quarto, ut

ipse sua virtute et voluntate possit, vel auferre impedimenta, vel disponere omnia alinnde necessaria, ut talis effectus fiat. Itaque in summa est petere ab aliquo ut a primo auctore illius boni quod petitur, et insuperabili, ut sic dicam, in eo conferendo, si velit. Oratio ergo procedens ex hac existimatione et fide in solum Deum cadere potest. Et sub ea ratione fieri debet, ut cultum latriæ contineat, unde nisi ita fiat ad Deum, non recte fit; et si ad alium fieret, non esset vera oratio, quam supra diximus debere esse actum honestum, sed esset execranda petitio, et actus idololatriæ. Nam per eam tribuerentur creaturæ propria attributa Dei.

5. *Ex eodem capite probatur solum Deum orandum esse, etiam ad naturæ bonum obtinendum.* — Haec ergo est generalis ratio, ob quam et sub qua solus Deus orandus est, et habet locum in postulatione eujuscunque boni, sive pertineat ad ordinem gratiae et gloriae, sive ad ordinem naturæ, et sive hoc referatur ad illud, sive non, dummodo in se tale sit, ut decenter a Deo postulari possit. Quod ideo addo, quia bonum ex integra causa, et malum ex quoconque defectu. Unde si quis postularet a Deo tanquam a primo auctore, et sub ratione explicata, auxilium peculiare ad occidendum inimicum, vel vindictam de illo sumendam, quamvis non erraret profitendo Deum ut primum auctorem omnis realis effectus, nihilominus neque illum coleret, neque religionis actum faceret, quia rem indecentem, et alienam a Dei bonitate ab ipso postularet; oportet autem per orationem non solum profiteri Deum omnipotentem, sed etiam summa bonitate et sapientia operantem. Supponenda ergo est capacitas materiæ, seu decentia respectu Dei, et circa illam oratio propria solius Dei, est, quod ab illo petatur ut a primo auctore. Atque ita intelligitur faeile quomodo oratio non solum sit actus latriæ infusæ, quando petuntur dona gratiæ, sed etiam quando petuntur bona naturæ, quia recognoscere Deum ut primum auctorem corum, modo declarato, et profiteri illud cum firmitate et certitudine, opus est gratiæ, non naturæ.

6. *Ratio D. Thomæ supra posita non videtur adæquata.* — Cur ergo D. Thomas hanc rationem reduxit ad illud principium, quod solus Deus est auctor gratiæ et gloriae? Nam hoc principium magis restrictum et limitatum est; nam Deus non tantum illo modo a nobis explicato est proprius et singularis

auctor gratiæ et gloriæ, sed etiam quia solus ipse potest eam dare propria virtute, etiam in ratione causæ proximæ principalis. Ex quo optime infertur gratiam et gloriam peculiari quidem titulo a solo Deo esse petendam; tamen inde non sequitur illam esse adæquatam rationem, secundum quam singulariter est orandus Deus: alias reliqua omnia bona, quæ non sunt gratia et gloria, neque ad eum finem referuntur a petente, æque possent postulari a creatura ac a Deo ipso, quod constat dici non posse. Imo etiamsi orans desideraret bona temporalia propter gratiam et gloriam, posset illa petere ab alio, qui posset ea dare, etiamsi non posset dare gratiam et gloriam. Ut si quis desideret studium propter beneficium obtainendum, nihilominus bene petit auxilium ad studendum ab aliquo qui potest illud dare, quamvis beneficium dare non possit. Sic ergo si ratio adæquata, ob quam solus Deus peculiariter modo orandus est, esset quia solus potest dare gratiam et gloriam, solum haberet locum in illa oratione, per quam petitur gratia et gloria, non vero in petitione inferiorum bonorum, etiamsi ex intentione et desiderio petentis propter gratiam et gloriam petantur.

7. *Quomodo explicetur a Cajetano.* — Non admittitur ejus expositio. — Unde petenda sit supernaturalitas orationis. — In explicanda illa ratione laborat Cajetanus, et in summa dicit, orationem non ordinatam ad consecutionem gratiae et gloriae, etiamsi mala non sit, non esse simpliciter orationem, quia non est actus religionis, neque ad ipsius ordinem pertinet; sentitque omnem orationem factam in peccato mortali esse hujusmodi, quia non ordinatur ad finem ultimum charitatis. Unde etiam consequenter sentit omnem orationem factam ex fide et religione ordinari ad gratiam et gloriam consequendam. Unde concludit divum Thomam locutum esse de hac oratione, quæ ex fide et religione procedit. Sed non video necessitatem ob quam in has Augustias redigantur, et in rigore, nec veritatem video in illis propositionibus. Nam imprimis existimo fidelem peccatorem posse elicere actum orationis ad Deum, qui actus secundum speciem suam pertineat ad religionem infusam, quamvis in illo statu non eliciatur ab habitu, sed ab auxilio. Nam, ut suppono, idem actus secundum speciem elici potest ab illo qui non habet habitum, etiam in supernaturalibus actibus. Et in praesenti patet, quia potest peccator fidelis ex fide pe-

tere a Deo et gratiam, et remissionem peccati, media pœnitentia, potestque id petere sicut oportet, ut per se constat, et supra etiam dictum est. Unde ulterius infero posse peccatorem fidem petere aliquid a Deo oratione vera et supernaturali, etiamsi ex intentione sua non ordinet bonum, quod petit, ad gratiam et gloriam. Probatur, quia oratio proxime ac formaliter non habet quod sit supernaturalis, ex eo quod res postulata propter supernaturalem finem ab orante postulatur; nam hic finis extrinsecus est, et actus non habet speciem suam ex fine extrinseco, sed ex objecto formalis et intrinseco. Est ergo illa oratio supernaturalis quatenus fit ex fide, et quatenus regulis supernaturalibus conformatur, et ideo nititur in Deo, ut in auctore supernaturali aliquo modo, sive collaturus sit bonum illud propter supernaturalem finem gloriæ, sive propter aliam causam. Unde talis petitio boni naturalis ordinis propter convenientiam cum natura, non addita relatione ad gloriam ex parte petentis, nec formalis, nec virtuali, non solum in peccatore fideli, sed etiam in homine justo esse potest modo supernaturali, atque adeo ex religione infusa, quia sola gratia habitualis ex se non præbet illam relationem.

8. *Objectio.* — *Dilutio.* — Dices: ipsa oratio, eo ipso quod supernaturalis est, et a virtute infusa, ex se et natura sua tendit in supernaturalem finem gloriæ. Respondeo nos nunc non agere de ipsa oratione, sed de bono postulato per orationem, quando naturale est, licet supernaturali modo petatur, et ideo etiam tunc bonum illud ex se non tendit in finem supernaturalem, nisi ab orante referatur: non refertur autem ex eo tantum quod supernaturaliter petitur, nisi petatur ut medium ad finem supernaturalem. Nam cæcus qui petebat visum, certe petebat miraculoso atque adeo supernaturali modo sibi restitui visum, et tamen nondum eo perveniebat ut corporalem visum propter gloriam desideraret.

9. Addo denique, etiam in ordine orationis naturalis et acquisitæ, quam Cajetanus ponit, fatendum esse dari proprium et peculiarem modum orandi Deum, incomunicabilem creaturis; sic enim nunc Judæus vel Paganus, qui verum Deum agnoscit, solum ipsum orat tanquam primum auctorem et principium rerum, et contra rationem naturalem ageret, si eo modo ab alio quam a Deo peteret. Et Gentes colentes idola non solum committunt

idolatriæ peccatum adorando falsum Deum, sed etiam petendo et orando ipsum, etiam si non petant nisi temporalia bona, et mere naturaliter. Igitur distinctio illa triplicis orationis ordinatæ ad gloriam, non ordinatæ, et inordinatae contrarie, quam Cajetanus hac occasione affert, et doctrina quam in ea fundat, nec necessaria, nec solida videtur, nec sufficiens ad explicandam ac defendendam rationem D. Thomæ.

10. *Auctoris judicium circa rationem D. Thomæ.* — Duo ergo circa illam rationem et objectionem factam mihi dicenda occurruunt. Unum est, rationem illam fore facilem, et sat convenientem, si nomine gratiæ non intelligeremus solam gratiam supernaturalem, sed in universum omne beneficium non debitum homini, et dandum illi per superiorem aliquam providentiam, quæ, si necesse sit, excedat communem cursum naturæ, et causarum secundarum. Nam revera omnis oratio, quæ ad Deum fit modo illi proprio ac singulari, postulat a Deo, quantum est ex se, aliquod simile beneficium; nam si Deus nihil posset conferre nisi per causas naturales, et secundum communem cursum earum, inutilis esset petitio a Deo, ut ex supra dictis constat; ergo qui a Deo petit, sub illa existimatione et ea intentione petit, ac proinde semper postulat aliquo modo gratiam, et talem qualis nullus alius præter Deum concedere potest, quia nullus alius est auctor totius naturæ, neque habet in manu sua cursum ejus, nisi ipse. Nam, licet dæmones possint aliquo modo impedire inferiores causas, vel applicare illas per motum localem, tamen neque in hoc possunt libere quantum volunt, sed quantum permittuntur; nec etiamsi permittantur, semper valent efficere quod cupiunt, maxime in his quæ pendent ab arbitrio humano. Deus autem simpliciter potest conferre beneficium quod ab eo postulatur, et ideo oratio ad Deum semper est petitio alicujus gratiæ, quam solus ipse conferre potest. Certe improbare non possum doctrinam hanc, et rationem, quæ, sic declarata, coincidit cum ea quam a principio dedimus. Tamen neque etiam possum asserere D. Thom. in hoc sensu usum fuisse nomine gratiæ, quia aliud constat ex loco Psalmi quem allegat, et ex discursu articuli.

11. Unde possumus secundo dicere D. Thom. non fuisse sollicitum de reddenda adæquata ratione, ob quan Deus speciali quodammodo singulare modo orandus est, quacumque

ratione vel sine aliquid decens ab eo petatur; sed considerasse convenientiorem orandi modum, quem servare debent omnes qui recta fide ac religione orant. Atque ita speciale tantum rationem reddidisse, propter quam, secundum illam orandi rationem, solus Deus orari potest. Quod sane etiam Cajetanus in re ipsa concedit; ait enim divum Thomam solum fuisse locutum de oratione, qua formaliter vel virtute petitur gloria, aut aliquod medium ad gloriam, quatenus medium ad illam est. Et nihilominus non dicit omnem aliam orationem fuisse malam, aut non posse fieri ex fide, et motivo cultus divini, quod sat is est ut illa ad solum Deum fundi possit; ergo necesse est ut concedat illam rationem, quae sumitur ex eo quod solus Deus est auctor gratiae et gloriae, non esse adaequatam. Potest autem inde per proportionem extendi ratio; nam, sicut gratia et gloria non potest peti ab aliquo tanquam a principali auctore, quia Deus hoc sibi vendicat tanquam proprium, ita quodlibet bonum a solo Deo postulari potest, quatenus singulari et proprio quodam modo est auctor omnis boni. Addere subinde possumus divum Thomam non sine causa ita fuisse de oratione locutum; nam oratio christiana, ut sit efficax, debet niti in promissione divina, quae non est de bonis inferioribus, nisi ut ordinantur ad gratiam et gloriam; et ideo qui aliter petit, quantum est ex se efficaciter non petit; ac subinde, e converso, qui habet animum petendi, nixus in promissione divina, etiamsi de gloria non cogitet, propter illam petere videtur. Et in hoc sensu, et respectu talis orationis, ratio est sufficiens et optima, quia simul docet veritatem, et convenientem orandi modum.

**12. Difficultas quedam orta ex ratione.** — Alia occurrit difficultas circa rationem datam: nam ex ea sequitur non posse nos aliquid postulare ab una persona divina, quod ab omnibus non postulemus; consequens est falsum; ergo. Sequela patet, quia ratio ex parte Dei, ob quam ad illum singulariter oramus, sive sit omnipotens ejus voluntas et bonitas, sive sit ejus promissio, una est communis omnibus personis; ergo et oratio necessario esse debet omnibus communis, juxta illud principium: *Opera Trinitatis ad extra sunt indivisa*; ob quam etiam adoratio est indivisa. Minor probatur ex usu Ecclesiae: nam ordinarie orat ad solum Patrem, cuius signum est, quia in fine collectarum subdere solet: *Per Dominum nostrum Jesum Christum*

*tum, Filium tuum, qui tecum, etc.* Quod ita etiam declaratur in Concilio Carthagin. III, can. 23. Item in litaniis sigillatim ad singulas personas dicit: *Pater de cœlis Deus, miserere nobis; Fili, etc.*

**13. Difficultati positæ respondetur, et orationem fundi posse ad unam personam divinam, sive respectu ad aliam, ostenditur.** — Dicendum vero est nunquam esse ita orandum ad unam personam, ut excludantur reliquæ<sup>1</sup>. Hoc probat ratio facta, quia nihil potest dare una persona sine aliis, essetque stultum et erroneum hoc petere aut sperare. Nihilominus dicimus secundo, licitum esse loqui specialiter in oratione cum una persona, non dirigendo locutionem ad alias ex propria et formaliter intentione orantis. Hoc probat usus Ecclesiæ. Et ratio est, quia illæ personæ vere sunt distinctæ, et quatenus a nobis confuse et abstracte cognoscuntur, possumus cogitare de una, non cogitando actu de aliis. Rursus unaquæque per se spectata est verus Deus; ergo possumus ab unaquaque sigillatim petere tanquam a vero Deo, et hoc facit Ecclesia in litania, et fortasse id facit ad profitendam hanc fidem de distinctione personarum, et quod singulæ sint verus Deus; ut autem profiteatur omnes esse eundem Deum, subiungit: *Sancta Trinitas unus Deus, miserere nobis*. Eodem ergo modo possumus nos et ore et mente orare.

**14. Quamobrem dirigat Ecclesia suas orationes ad Patrem?** — *Quando solus Filius consuererit orari ab Ecclesia.* — *Cur Ecclesia non dirigat specialiter ad Spiritum Sanctum aliquam orationem ex Collectis.* — Sæpe etiam haec oratio accommodatur uni vel alteri personæ, secundum quamdam appropriationem. Nam, sicut solemus attributa essentialia appropriare personis, non ut alias personas excludamus ab identitate in illis attributis, sed ut proprietatem aliquam talis personæ indiciemus, ita etiam oramus ad singulas per quamdam appropriationem, ut aliquid peculiare in illis recognoscamus. Sic Ecclesiæ orationes regulariter diriguntur ad personam Patris tanquam ad primum principium, et fontem divinitatis. Quia sicut omnipotentia ob hanc causam appropriatur Patri, ita ob eamdem rationem ad illum dirigit Ecclesia orationes suas; quam rationem affert D. Thomas, in 4, distinct. 45, quæstion. 4, artic. 5, quæstion. 3, ad 1. Alia redi potest, quia solus

<sup>1</sup> Vide Abul. in cap. 6 Matt., q. 88.

Pater proprio dicitur misisse Filium suum, licet tam Filius quam Spiritus Sanctus Incarnationem etiam operati fuerint; unde quia Ecclesia consuevit petere propter Christum, ideo ad Patrem, qui illum misit, orationes dirigit, ut commodius addat terminationem illam: *Per Dominum nostrum Jesum Christum,* etc. Dum autem ad Patrem orat, non excludit alias personas, sed potius virtute includit, ut notavit Tertullian., in lib. de Oratione, et ad hoc significandum addere solet in fine orationum verba illa: *Qui tecum virit et regnat in unitate Spiritus Sancti Deus.* Nonnullæ item orationes Ecclesiæ diriguntur specialiter ad personam Filii, fortasse quia solus Filius incarnatus est, et ideo maxime hoc consuevit facere Ecclesia in his orationibus, quæ continent aliquem respectum vel habitudinem ad personam incarnatam, ut videre licet in orationibus de sanctissimo Eucharistiae sacramento, et in vigilia sancti Joannis Baptistæ, et in festo sanctæ Annæ, et sancti Joseph, et similibus. Inter collectas autem Ecclesiæ non invenimus orationem specialiter directam ad personam Spiritus Sancti, cuius rationem divus Thomas supra, ad 2, reddit, quia Spiritus Sanctus procedit ut donum, cuius magis proprium est dari quam dare, et ideo magis consuevit Ecclesia petere ut sibi donetur Spiritus Sanctus a Patre, et Filio, quam ab ipsomet Spiritu Sancto. Vel fortasse id factum est quia Spiritus Sanctus neque est principium deitatis, sicut Pater, neque factus est homo, sicut Filius. Quamvis autem in collectis hoc servet Ecclesia, aliis modis dirigit orationes suas ad personam Spiritus Sancti, ut in litania, in hymnis: *Nunc sancte nobis Spiritus;* et: *Veni, creator Spiritus;* et in prosa, et aliis similibus.

**15. Oratio fundi potest ad deitatem in abstracto.** — *Similiter orari potest tota Trinitas ut sic.* — Ultimo, dicendum est posse nos orare ad Deum non orando determinate ad aliquam personam. Hoc constat, quia possimus imprimis orare ad Deum, ut sic, nihil expresse de personis cogitando. Imo et ad deitatem in abstracto solet Ecclesia orare, ut in hymno Martyrum: *Te summa Deitas, unaque poscimus,* et quadam hymno Dominicæ: *Præstet hoc nobis Deitas beata.* Aliquando vero invocari potest tota Trinitas ut sic. Quod est frequens in hymnis Ecclesiæ, et apud sanctos Patres. Objiciunt autem quidam haeretici, nam hoc est contra formam orandi nobis a Christo datam: *Pater noster, qui es in cælis,*

Matth. 6, et Joann. 16: *Si quid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis.* Sed, licet daremus in his locis nomen Patris personaliter sumi, nulla esset illatio, quia, ut diximus, non excluduntur aliae personæ, et ideo licet Christus specialiter nominaverit Patrem, quia ab illo habet deitatem, ut Div. Thomas supra dixit, non excludit alios orandi modos. Deinde dicitur probabile esse (ut latius lib. 3 diceamus) in Oratione Dominica nomen Patris dirigiri ad totam Trinitatem, quæ nos creavit, et per gratiam filios adoptavit; et fortasse eodem modo sumitur in alio loco Joann. 16, præser-tim quia cap. 14 dixit idem Christus: *Quodcumque petieritis Patrem in nomine meo, hoc faciam.* Quo significat, quando Pater oratur, etiam ipsum orari, sicut quod Pater concedit, ipse etiam facit. Aliud vero dubium hinc oriebatur, quomodo Christus ut homo a nobis orandus sit. Sed hoc commodius in fine capituli sequentis dicetur.

## CAPUT X.

### QUOMODO RATIONALES CREATURÆ POSSINT A NOBIS ORARI?

**1. Nonnulli haeretici negarunt esse licitum orare Sanctos Beatos.** — *Haereticorum fundamenta.* — Sub hoc titulo multa continentur, sed præcipua difficultas est de Sanctis Beatis, sive Angelis, sive hominibus; qua expedita, reliqua facile resolvi possunt. Multi ergo haeretici negarunt licitum esse orare Sanctos in cœlo existentes. Primus auctor hujus haeresis creditur fuisse quidam Eustathius, ut sentit Castro, contra Haeres., verb. *Sancti,* quia de illo dicitur in Concilio Gangrensi, loca sanctorum Martyrum vel Basilicas contempsisse, quod magis pertinet ad cultum quam ad orationem. Et ideo alii putant primum inventorem hujus erroris fuisse Vigilantium, ex Hieronymo, in Epistol. 58, ad Riparium; et postea idem secuti sunt haeretici Apostolici, ut constat ex Bernard., sermon. 66 in Cantica. Idem secuti sunt Cathari, Pauperes de Luggeduno, et Waldenses, quos secutus est Wileph., de quo Waldensis, tom. 3, cap. 108 et sequentibus; ac tandem Lutherus et posteriores haeretici eundem errorem professi sunt, ut refert et late impugnat Bellarm., libro 1 de Cultu Sanctorum, cap. 15 et sequentibus.

**2. Haereticorum fundamenta.** — Multa referrunt hujus erroris fundamenta; sed tria,

vel quatnor sunt præcipua. Primum, quia oratio continet religiosum cultum; sed non licet hunc cultum Sanctis tribuere; ergo neque illos orare. Adde orationem continere cultum latræ; nam est actus proprius religionis, ut supra dictum est, et ideo Christus solum Deum nos docuit orare, tum verbo Matth. 6: *Pater noster, qui es in cælis*, etc.; tum exemplo, orando ad Patrem, Joannis 12 et 17, Matthæi 26. Secundo, quia injuriam facimus Christo, si præter illum alium mediatorem inter nos et Patrem interponamus; sed hoc facimus orando Sanctos; ergo. Major probatur, quia Christus est *unicus mediator Dei et hominum*, 1 ad Timoth. 2. Est ergo hæc singularis excellentia Christi, de qua etiam dicitur primæ Joannis secundo: *Adrogatum habemus apud Patrem, Jesum Christum iustum*. Minor autem probatur, quia vel Sancti sunt orandi ut ipsi faciant, et hoc est contra honorem Dei; vel ut intercedant, et sic constituantur mediatores, quod est contra honorem Christi. Tertio, quia nemo prudenter orat eum, qui non audit vel non cognoscit orationes; Sancti autem non cognoscunt quæ hic nos agimus, et consequenter audire non possunt voces nostras, quia corpora non habent et longe distant, nec cogitationes nostras, quia hoc est proprium Dei. Quarto, quia promptior est Deus ad dandum quod nos petere possumus a Sanctis, vel per Sanctos, quam Sancti ipsi parati sint vel ad dandum quod possunt, vel ad petendum pro nobis quod per se dare non possunt; ergo et superfluum est ac inutile orare ad Sanctos, et est contra fiduciam quam de Deo ipso habere debemus, maxime cum ipse promiserit dare quidquid ab eo petierimus, et de oratione per Sanctos facta nullam specialem promissionem fecerit.

3. *Homines Santos Beatos, pariter et Angelos certo modo utiliter et sancte orari posse docet fides catholica.* — *Probatur ex Scriptura.* — *Cur in veteri lege oratio non fieret ad homines justos?* — Vera autem sententia, et de fide certa, est Sanctos, tam homines quam Angelos jam Beatos, utiliter et sancte a nobis orari, si talis oratio debita intentione ac modo fiat, ut ab Ecclesia et ejus membris recta fide utentibus fit. Hæc veritas his temporibus latissime probata est a catholicis scriptoribus contra novos hæreticos, et ex his quæ de cultu Sanctorum alibi diximus, fere ostendi potest; et ideo breviter illam confirmabimus, præsertim cum usus Ecclesiæ, quæ columna est et funda-

mentum veritatis, ad certam fidem illius faciendam sufficiat. Propter quod dixit Augustin., Epistol. 118 ad Januarium, insolentissimum esse contra universalem Ecclesie proxim disputare. Habet nihilominus hæc veritas fundamentum in Scriptura, nam ex illa intelligimus sanctos Angelos orare pro nobis, et offerre orationes nostras Deo, Tobiæ 12, Apocal. 8. Unde non immerito colligimus, idem esse officium Sanctorum hominum, ex quo æquales Angelis, quoad statum beatitudinis, facti sunt, Matth. 22, Lucæ 20, Apocalyp. 21. Unde quia tempore legis veteris homines justi non admittebantur ad beatitudinem usque ad Christi mortem, ideo in veteri Testamento non legimus, fuisse consuetudinem orandi Sanctos mortuos illo tempore, quamvis legamus quosdam fideles fuisse solitos petere orationes aliorum viventium, quæ etiam commendantur in novo Testamento, ut infra dicimus. Ex quo, et magna ex parte, enervantur argutiae hæreticorum, et sumitur optimum argumentum, postquam certum habemus justos homines mortuos assumi ad beatitudinem, statim ac perfecte purgati sunt, etiam illos posse a nobis licite et utiliter orari.

4. *Probatur ex definitionibus Ecclesiæ.* — Secundo, habetur hæc veritas ex definitionibus Ecclesiæ; nam in dicto Concilio Gangreni, cap. 20, approbantur conventus, et oblationes quæ fiunt ad memorias Martyrum, in quibus vel expresse vel virtute continentur orationes ad Martyres. Et in Concilio Nicæno II, actu sexto, fit invocatio ad sanctissimam Virginem, et alios Sanctos, quod etiam in aliis Conciliis frequens est; et in multis Conciliis approbantur litaniae, quæ expressam et specificam continent invocationem Sanctorum, de quarum litaniarum usu dicemus infra, lib. 3. Præterea Concilium Constantiense contrarium errorem damnavit in Wiclepho. Ac tandem Concilium Tridentinum, sess. 23, decernit retinendum esse Apostolice Ecclesiæ usum a primæris Christianæ religionis temporibus receptum, Sanctorumque Patronum consencionem, et sacrorum Conciliorum decreta de Sanctorum intercessione et invocatione. Hanc autem Sanctorum consencionem latissime ostendit solida eruditione Bellarmin. supra, et ideo in hoc non immoramus. Videri tamen potest etiam Sot., in 4, distinct. 43, quæst. 3, et Eckius, in Enchirid., cap. 23; Canisius, in Catechismo, et alii moderni.

5. *Ratione probatur.* — Ratio potissima sumenda est ex responsione ad argumenta hæ-

eticorum, potestque in hunc modum formari. Quia oratio ad Sanctos ex suo genere estactus bonus et honestus, et non est injuriosus Deo aut Christo, nobisque potest multis modis esse utilis. Primo, quia exercere actum virtutis, per se bonum est ac utile. Secundo, quia hoc modo, mediante oratione, habemus colloquium cum Sanctis. Tertio, quia hinc provocamur ad amorem et imitationem Sanctorum. Quarto, quia hoc modo nostra oratio ad Deum fit efficacior ad impetrandum, quia Sancti potentiores sunt apud Deum, et magis familiares illi; ergo oratio ad Sanctos ex se honestissima est, ejusque usus maxime propandus. Consequentia evidens est, quam nec haeretici negant. Antecedens autem probabiliter discurrendo per argumenta haeretico-um.

#### 6. Respondetur fundamentis haereticorum.

— Primum erat de cultu orationis, ad quod imprimis dicimus, Sanctos etiam esse a nobis religiose colendos, non quidem pari cultu um Deo ipso, quia illos latra non colimus, sed honore inferiori ipsis proportionato, quia effect a virtute religionis non elicatur, nihilominus cultus religiosus non immerito dicitur, vel quia ad cultum Dei refertur, vel quia per actus spirituales et religiosos tribuitur cum debita intentione et aestimatione. Igitur quamvis oratio contineat cultum religiosum, non inde sit orationem non posse ad Sanctos dirigi. Cum vero additur orationem continere cultum latriæ, si intelligatur in particulari de oratione Dei, verum est; tamen ex puris particularibus nihil infertur. Si autem universali inter intelligatur, falsum est. Vel certe si sit sensus unum tantum esse orandi modum, falsum etiam est, quia etiam inter homines aliter petimus a rege, ut faciat quod desideramus; aliter a privato regis amico, ut impetraret quod optamus. Et prior petitio diei potest continere regium honorem, posterior vero inferiorem. Sic igitur ad Deum oramus, ut ad principalem auctorem gratiae et gloriae, et omnium beneficiorum, quae ad illam conferunt, et ut ad causam primam, et aliquo modo propriam omnis boni per honestam orationem postulati, ut superiori capite ostensum est; sed vero ad Sanctos non hoc modo oramus, sed ut intercessores apud Deum sint, et pro nobis impetrant. Hanc differentiam observavit et docere nos voluit Ecclesia iu litanis; nam ad personas divinas et Trinitatem orat: *Miserere nobis*; ad Virginem autem et reliquos Sanctos dicit: *Ora pro nobis*. Et simili-

ter, cum in missa vel oratione publica aliquid per Sanctos petit, a Deo directe petit per merita et intercessionem Sanctorum. Imo interdum a Deo ipso petit ut Sanctus aliquis pro nobis intercedat, ut in Collecta Sancti Lucæ dicatur: *Interveniat pro nobis, quæsumus, Domine, Sanctus tuus Lucas Evangelista*, etc. Igitur oratio ad Sanctos hac intentione facta, ut ab Ecclesia fit, et a nobis fieri debet, non continet cultum latriæ, quod est evidens; quia per hanc orationem non suhjicimur Sancto, tanquam auctori nostro, aut primo principio alicujus rei; neque aliquid ei tribuimus, quod ejus dignitatem vel potentiam excedat, quia solum postulamus ab illo auxilium impetrationis, quod est valde consentaneum ipsis, et statui eorum. Nam si nos possumus impetrare, quid mirum quod idem ipsi efficacius possint? Solent ad hanc differentiam orationum accommodari verba illa Ps. 120: *Levari oculos in montes* (id est Sanctos), *unde veniet auxilium mihi*, id est, per eorum intercessionem: nam *auxilium meum a Domino, qui fecit cælum et terram*. Ita August. ibi, et tractatu 1 in Joannem, et lib. de Pastoribus, cap. 8.

7. Dices interdum Ecclesiam orare Sanctos ut ipsi faciant; ut ad Virginem orat: *Tuos misericordes oculos ad nos converte, et Jesum benedictum fructum ventris tui nobis post hoc exilium ostende*; et Apostolos precatur: *Nos a peccatis omnibus solvite jussu, quæsumus*. Ubi ponderanda est illa particula, *jussu*, nam majorem potentiam et efficaciam significat, quam impetrationem. Imo ibidem additur: *Quorum præcepto subditur salus, et languor omnium, sanate ægros moribus, nos reddentes virtutibus*. Respondemus imprimis cultum, non tam ex verbis et externis signis, quam ex intentione discernendum esse; sæpe enim intercessorem rogamus eisdem verbis quibus auctorem beneficii, ut quod misereatur nostri, quod hoc bonum nobis concedat, et similia, semper tamen intelligimus ut id faciat, pro nobis intercedendo. Hic ergo est sensus Ecclesiæ, et ideo semper hujusmodi orationes concludit, vel petendo a Virgine ut oret pro nobis, vel omnia principaliter Deo tribuendo. Deinde addo interdum posse Sanctum cooperari Deo ad aliquod beneficium nobis præstandum, non solum orando, sed etiam ministerium aliquod sibi a Deo collatum exhibendo; et tune licitum esse petere a Sancto ut ipse nobis conferat illud beneficium, non solum orando, sed etiam cooperando, prout

potest, vel quantum ei a Deo commissum est. Sic potest unusquisque orare ad suum Angelum custodem, ut se protegat, illuminet et juvet, saltem plantando et rigando, quia hoc munus commissum est Angelis a Deo, Psalm. 90, Matth. 18. Sic etiam a Sancto aliquo, si credamus habere a Deo virtutem miraculorum, vel sanitatum, postulare possumus, ut id faciat secundum gratiam sibi a Deo concessam. Quod significare videtur Augustinus, 22 lib. de Civit., c. 10, ubi de miraculis, quae ad memoriam Sanctorum fiunt, ait : *Faciunt autem ista martyres, vel potius Deus, vel orantibus, aut cooperantibus eis.* Ubi duplieem causalitatem tribuit sanctis, orationem et co-operationem : utramque ergo possumus ab eis postulare. Et ad hunc modum possunt exponi verba adducta ex hymno Apostolorum, quamvis in illis præcipue commemorari videatur potestas data Apostolis hic viventibus ad remittenda peccata, et ad solvendum et ligandum, et ad sanandos ægrotos, vel alia signa facienda ; nam hoc ad honorem aliquem ipsorum pertinet, quo eos provocamus ad similia beneficia nobis obtinenda.

*8. Oratio ad Sanctos est actus elicitus non virtutis religionis, sed dulieæ.* — *Dubium quoddam.* — Atque ex his colligere possumus orationem hanc, quam ad Sanctos fundimus, non esse actum a virtute religionis elicitor per se loquendo, sed a virtute dulieæ, quam esse distinctam a religione supra ostensum est. Probatur, quia haec oratio non fundatur proxime in excellentia increata, nec in potestate suprema, sed in excellentia creatæ sanctitatis, et virtute impetrandi, vel ad summum in potestate aliqua ministeriali. Dixi autem *per se loquendo*, quia ex natura talium objectorum iste est modus connaturalis operandi, et secundum hunc modum dubitari non potest quin actus ille orandi non sit religionis, sed dulieæ. Quare autem potest an aliquo alio modo, extrinseco quidem, non tamen contra rectam rationem, possit quis interdum orare ad Sanctos ex virtute religionis. Videtur enim posse, quia quoad hoc eadem est ratio de devotione et de oratione ; sed devotio ad Sanctos esse potest ex virtute religionis ; ergo et oratio. Major certa est ex D. Thom. 2. 2, quæst. 82, in princ. Minorem autem sumo ex codem Sancto, eadem q., art. 2, ad 3. Quærerit enim ibi an devotio sit actus religionis, et objicit in tertio argumuento, quod dicimus esse devoti aliquibus Sanctis viris, et respondet : *Quod devotio, quæ ha-*

*betur ad sanctos Dei mortuos vel vivos, non terminatur ad ipsos, sed transit in Deum, in quantum, scilicet, in ministris Dei Deum teneramur.* Quibus verbis videtur voluisse explicare quomodo illa devotio sit actus religionis ; nam si hoc non sentiret, facilius dicaret illam devotionem ad sanctos esse alterius rationis, sicut dicit de devotione humana servorum ad dominos. In contrarium vero est, quia nunquam possumus orare Sanctos, nisi ut ministros vel intercessores ; ergo nunquam potest illa oratio immediate elici a virtute religionis.

*9. Dubium illud resolvitur.* — *Quomodo oratio ad sanctos ex virtute religionis oriri possit?* — *Illa oratio ad Sanctos non est consulenda.* — Respondetur imprimis, quod ad devotionem attinet (ut illud obiter expediamus), etiam devotionem ad Sanctos, quasi intrinsecam et connaturalem, non esse actum elicitor a religione, sed a dulia. Quod non credo negasse D. Thom. citato loco, sed id supposuisse, vel inclusisse sub devotione inferiori, que ad inferiorem cultum, vel famulatum ordinatur. Talis enim est devotio qualis est cultus, ut ibidem D. Thom. sentit, et est clarum, quia devotio nihil aliud est quam affectus ad cultum ; sed cultus proprius Sanctorum non pertinet ad religionem, sed ad duliam, ut ex materia de adoratione suppono ; ergo et devotio. Diximus autem in eadem materia de adoratione, in 1 tomo tertiae partis, posse nos, si velimus, colere Sanctos non immediate et formaliter ob eorum intrinsecam sanctitatem, sed immediate ob excellentiam Dei, qui in illis singulari modo est tanquam in ministris et templis suis. Hic enim modus colendi Sanctos per se non est malus ; imo cedit speciali modo in cultum Dei, quamvis regulariter illo modo non utamur propter vitandum periculum, et quia alter modus cultus est magis proprius rationalis personæ. Ille tamen cultus, si ita attribuatur, immediate per virtutem religionis tribuitur, quia immediata ratio talis cultus est ipsa divina excellentia. Ad hunc ergo cultum videtur pertinere devotio, quam D. Thomas in illa solutione explicare voluit ; et juxta eundem modum non est improbabile posse interdum orari Sanctum ex immediata religione ad Deum. Nam possumus hic distinguere intentionem petendi, et intentionem colendi ; nam qui orat Sanctum, necessario habere debet voluntatem petendi immediate ab illo, ut ipse impetrat a Deo ; tamen non

videtur necessarium ut velit per illam orationem immediate ac principaliter colere ipsum Sanctum propter ejus creatam sanctitatem, sed in ipso colere Deum principaliter; ita ut tota ratio orandi Sanctum sit, ut per talem orationem, et per eam quæ postulatur a Sancto, Deus ipse magis colatur et veneretur. Sed licet iste modus speculative non videatur impossibilis, tamen nec est facilis, neque ad usum applicandus vel consulendus. Nam, licet oratio fundi possit ad Sanctum principaliter propter honorem Dei (hoc enim et facile et optimum est), tamen in ea ratione convenientissime operatur religio imperando duliæ, ut eliciat orationem ad Sanctum, quia ipsa religio principaliter ordinat ad honorem Dei. Et fortasse in hoc sensu locutus etiam est divus Thomas de devotione in citato loco, cum ait devotionem ad Sanctum transire ad Deum, scilicet per imperium religionis.

¶ 10. *Satisfit secundo fundamento hæreticorum.* — *Christus Dominus duplíciter dici potest mediator inter Deum et homines.* — Secunda objectio attingit materiam de Christo mediatore, quam in primo tomo de Incarnatione late tractavi, et ideo breviter hic objectionem expediam. Duo ergo sunt modi ad quæstiōnem præsentem pertinentes, quibus Christus Dominus dici potest mediator inter nos et Deum, scilicet, vel per modum advocati et orantis, vel per modum merentis nobis, aut satisfacientis pro nobis. Quamvis enim hi duo posteriores modi sint aliquo modo diversi, tamen in hoc convenientiunt, quod neuter illorum exercetur in statu beatitudinis, sed utrumque illud officium complevit Christus pro nobis, dum fuit viator; nunc autem retinet suum thesaurum meritorum et satisfactionum, quod Patri præsentare semper potest, et ita etiam quoad hanc partem mediatoris munus exercere. Alius autem modus intercedendi seu mediandi per modum petentis, et impetrantis, de se non limitatur ad statum viæ, sed in beatitudine etiam exerceri potest, ut nunc supponimus. Duobus ergo modis possumus nos intueri Christum ut mediatorem nostrum, vel uti (ut sic dicam) mediatione ejus in orationibus nostris. Primo, intuendo ad ejus merita et satisfactiones, vel etiam ad orationes quas pro nobis in via perfecit, hæc omnia Deo offerendo, præsentando, et allegando, ut propter illa nostras orationes exaudiat; quem modum exercet Ecclesia, quoties in fine suarum orationum

addit: *Per Dominum nostrum Jesum Christum*, etc. Alter modus recurrendi ad Christum ut ad mediatorem, est petendo ab illo ut pro nobis intercedat, sicut Martha ad illum dicebat: *Sed et nunc scio quia quæcumque poposceris a Deo, dabit tibi Deus.*

11. *Cum Santos oramus, ab eis petimus ut Christi Domini merita Deo pro nobis præsenterent.* — Cum ergo hæretici objiciunt per orationes ad Sanctos factas fieri injuriam Christo ut mediatori, inquiro sub qua illarum rationum derogetur per illas proprio muneri et dignitati Christi Domini. Nam si de primo loquantur, non habet locum in formali et propria quæstione, quam nunc tractamus. Nam licet illa sit propriissima ratio, sub qua Christus dicitur unicus mediator noster (quia dedit semetipsum in redemptionem pro nobis ut in eodem loco 1 ad Timoth. 2 subjungitur), hoc nihil obstat orationibus Sanctorum. Quia cum Sanctos oramus, non facimus illos mediatores aut redemptores nostros illo modo, sed solum interpellatores, ut fructus meritorum Christi nobis applicetur. Unde hoc ipsum a Sanctis petere possumus et debemus, scilicet, ut suis orationibus præsentent pro nobis Deo Christi merita. Et quamvis hoc non exprimamus in nostrâ oratione, in fide, qua ad Sanctos oramus, includitur, nam certo credimus ipsosmet Sanctos in celo nihil petere a Deo, nisi in Christo, et propter Christum, juxta verbum ejus: *Si quid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis*, et iterum: *In illo die in nomine meo petetis.*

12. *Possimus etiam Deum orare propter Sanctorum merita.* — Atque hæc quidem responsio, quantum ad orationem attinet, est sufficientissima. Replicare autem possunt hæretici, quia nos non solum oramus Sanctos, sed etiam oramus Deum, ut propter merita Sanctorum hoc vel illud nobis concedat, nimirum gratiam, vel remissionem peccatorum, ut ex communi usu Ecclesiæ manifestum est; ergo facimus Sanctos non tantum oratores pro nobis, sed etiam mediatores per sua merita et satisfactiones. Et ideo addendum est etiam hunc modum orandi propter Sanctos esse justum et sanctum, prout ab Ecclesia fit recta fide absque præjudicio propriæ prærogativæ Christi Domini. Quod patet ex usu Scripturæ, etiam ante adventum Christi Domini. Nam Exodi 32 oravit Moyses: *Recordare, Domine, Abraham, Isaac et Israel serorum tuorum.* Et secundo Paralip. 6, Salomon ita concludit orationem suam: *Domine Deus,*

*ne acuteris faciem Christi tui ; memento misericordiarum David servi tui.* Et in Prophetis invenitur etiam hic modus orandi, ut Daniel. 3 : *Propter Abraham dilectum tuum, et Isaac serrum tuum, et Israel sanctum tuum.* Non ignorabant autem isti Sancti Christum esse unicum mediatorem, nec putabant ipsi fieri injuriam, aliorum Sanctorum merita Deo representando. Nam licet Christus sit universale principium totius meriti cui inniti debent omnia alia merita et satisfactiones hominum, nihilominus voluit Deus ut alii etiam justi possent mereri, non solum unusquisque sibi, sed etiam aliis saltem de congruo, ut ex materia de merito suppono, et ut possent justi satisfactiones suas sibi invicem communicare, saltem quoad remissionem poenae temporalis, ut in 4 tomo tertiae partis ostensum est. Si ergo Sancti potuerunt nobis mereri, et satisfactiones suas nobis communicare, quid mirum quod possimus propter eorum merita a Deo petere, et sancta eorum opera allegare in orationibus nostris, ut efficaciores reddantur? Unde Augustinus, quæstion. 149 in Exodum, notat, per illa verba : *Sine me, ut iratus conteram eos, admoneri nos, cum merita nostra nos gravant, ne diligamus a Deo, relectari nos apud Deum illorum meritis posse, quos Deus diligit.* Quod sane apertius Deus ipse professus est 4 Regum 20, dicens : *Protegam urbem istam proprie me, et propter David serrum meum.* Et videri potest Chrysostomus, homil. 42 in Genesim, circa cap. 18, ubi propter paneos justos Deus paratus erat multitudini parcere. Quod autem per hoc Christo nihil derogetur, patet, tum quia longe excellentior est modus mediationis Christi, quam aliorum Sanctorum, nam ipse solus mediato solvendo et satisfaciendo pro omnibus de toto rigore justitiae, et pro omnibus peccatis temporalibus et æternis, et pro universis culpis; tum etiam quia omnium Sanctorum merita fundantur in Christi meritis, et sunt veluti causæ particulares, quibus mediatis merita Christi nobis applicantur. Ex hoc ergo capite non irrogamus injuriam mediatori Christo, quando propter merita Sanctorum postulamus.

13. *Non solum Christum Dominum, sed etiam Sanctos ut adlocatos orare possumus.* — Si autem consideremus Christum ut advocatum et intercessorem pro nobis per orationes suas, sic imprimis ponderant aliqui, ubi Christus dicitur *advocatus noster.* 1 Joan. 2, non addi particulam exclusivam, sci-

licet, quod solus ipse sit advocatus; et ad Roman. 8, cum dicitur Christus interpellare pro nobis, non additur solum ipsum interpellare; et ita sine injuria Christi posse nos credere Santos esse interpellatores pro nobis, et ut tales posse a nobis orari. Unde Augustinus, tractatu primo in 1 Canonicam Joannis, expendens eadem verba, eamdem objectionem facit, inquiens : *Sed dicet aliquis : Ergo Sancti non petunt pro nobis; ergo Episcopi, vel prepositi non petunt pro populo;* et respondeat : *Sed attendite Scripturas, et videte quia et prepositi commendant se populo, et Apostolus dicit plebi : Orantes simul, et pro nobis; orat Apostolus pro plebe, orat et plebs pro Apostola; invicem pro se omnia membra orent, caput pro omnibus interpellet.*

14. *Nonnulli existimant, Christum Dominum in cœlo non orare pro nobis.* — Deinde, quamvis certum sit Christum, dum fuit in via, pro nobis orasse, aliqui tamen credunt jam nunc in cœlo non orare pro nobis, neque hoc munus mediatoris pro nobis nunc magis exercere quam munus satisfactoris vel merentis; quia in hac vita perfecit negotium redemptionis, et omnia quæ ad illam pertinent, tam quoad sufficientiam quam quoad efficaciam, non solum in communi, sed etiam in particulari cum Deo composuit, et ideo nihil habet quod denuo postulare possit. Quod si verum est, nulla potest ipsi Christo fieri injuria petendo ab aliis Sanctis ut pro nobis orent, quia si ipse non intercedit, etiamsi Sancti intercedant, non usurpabunt munus advocationis, seu mediatoris, quod Christus nunc in cœlo exercet. Nam illud munus juxta hanc sententiam non est orare, sed solum apparere vultui Dei pro nobis, ut dicitur ad Hebreos 9, et tacite sic exponitur, quod cap. 7 dictum fuerat : *Salvare in perpetuum potest, accedens per semel ipsum ad Deum, semper rivenus ad interpellandum pro nobis.* Sancti autem, licet eos pro nobis intercessores ponamus, non illo modo interpellant, nec se ostendunt illo modo vultui Dei pro nobis.

15. *Contraria opinio veritati proximior censetur.* — At verior sententia est, etiam nunc in cœlo exercere Christum mediatoris munus proprie, vere pro nobis orando ac intercedendo, ut late ex Scriptura et sanctis Patribus in tom. 1 de Incarnat. ostendi. Et asseruit etiam Cardinalis Toletus, in capit. 16 Joann., Annot. 38, refertque pro illa Nazianzenum, orat. 4 Theologiae; Ambrosium, ad Roman. 8; Augustinum, tractatu 102 in Joan.;

et Cyrrillum, lib. 11 in Joannem, cap. 9. Eamdem secutus est Maldonatus, in idem cap. 16 Joannis, refertque in illius favorem Augustinum, Rupertum, Theodorum, Cyrrillum, et Leontium. Et certe hoc ipsum videtur ipse met Christus promisso, Joannis 14 dicens : *Ego rogabo Patrem, et alium Paracletum dabit vobis.* Nam ibi evidenter loquitur de tempore post ascensionem suam, et verbum *rogandi* non admittit sensum improprium. Neque est cur ad illum confugiamus, cum actus orandi Deum omnino proprius, et ex virtute religionis, in quocumque statu deceat Christum ut hominem ; sic enim in verbis illis locutus est, nam ut Deus, non rogat Patrem, sed eum illo mittit Spiritum Sanctum.

16. *Cur Ecclesia non oret Christum Dominum, ut pro nobis intercedat.* — *Objectio.* — Verumtamen licet Christus in celo pro nobis oret, nihilominus non habet usus Ecclesiae orare Christum, ut oret pro nobis, sed ut misereatur nostri, vel benefaciat nobis, quia, licet utrumque in codem cap. 14 Joan. ipse promiserit : *Si quid petieritis in nomine meo, hoc faciam*; et infra : *Ego rogabo Patrem*; tamen primum convenit illi ut Deus est, secundum ut est homo. Nos autem loquentes cum Christo, et colentes illum, semper respicimus ad dignitatem personalem ejus, et ideo loquimur cum illo tanquam cum vero Deo ; et ideo non loquimur cum eo tanquam cum intercessore, sed tanquam cum auctore bonorum omnium. Unde etiam ex hac parte nullam illi injuriam facimus orando ad Sanctos tanquam ad intercessores, cum hoc modo non oremus ad ipsum, sed altiori. Dicent fortasse haeretici, licet non oporteat orare Christum ut pro nobis oret, tamen cum ipse assumpserit officium advocati pro nobis, eo ipso quod alias intercessores ponimus, illi nos facere injuriam, quia significamus vel ipsum non sufficere, vel in munere advocati praestando non esse satis sollicitum pro nobis.

17. *Diluitur.* — At profecto si objectio esset alicujus momenti, probaret subinde non debere nos fratres nostros fideles et justos hic viventes adhibere apud Deum precatores pro nobis, quia sufficit interpellatio Christi in celo, cui sit injuria, si aliis interpellator adhibetur. Consequens est evidenter contra Scripturam, in qua exhortantur fideles ut alii pro aliis orent, 1 ad Tim. 2: *Obsecro fieri orationes, postulationes, etc., pro omnibus, etc.; Jacob. 5: Orate pro invicem, ut salvemini.* Et

Paulus saepe postulat a fidelibus ut pro ipso orent, ad Colossenses 4, 2 ad Thessal. 3, ad Hebreos 13. Unde nec haeretici hoc negare audent, cum tamen sequela seu paritas rationis evidens sit. Cur enim magis facimus injuriam Christo, procurando alios celestes intercessores quam terrestres ? Respondetur ergo non orare nos Sanctos, quia minus quam debeamus de Christi voluntate et favore confidamus, sed imprimis ob majorem ipsius Christi reverentiam, quia quasi non audemus per nos ipsos accedere, sed per alios meliores, quomodo dixit Bernardus in sermone, *Signum magnum*, indigere nos mediatore ad Mediátorem. Secundo, propter honorem ipsorum Sanctorum, qui cedit in gloriam ipsius Dei et Christi. Tertio, propter alias rationes divinæ providentiae, quæ uti voluit his omnibus mediis ad majorem unionem membrorum Christi inter se, quæ sicut inter mortales viventes procuranda est, ita etiam inter mortales et coelestes, ut in responsione ad objectionem quartam iterum dicemus.

18. *Quomodo possimus a Christo Domino petere ut pro nobis intercedat.* — Unde ulterius addo, quamvis regulariter et publice non oremus Christum ut pro nobis intercedat, ad vitandum scandalum, et ne videamur ad illum tanquam ad purum hominem orare, nihilominus non esse per se et intrinsece malum hoc modo ad Christum orare, si recta fide et intentione fiat, id est, non dividendo personas, sed naturas, ut bene docnit Cajetanus, 3 p., quæst. 25, art. 2; Cordub., lib. 1, q. 5, dubitat. 3, punct. 4; Canisius, lib. 5 de Beata Virgine, cap. 45, et nos etiam diximus in primo tomo tertiae partis. Non quod orare possimus convenienter ad Christi humanitatem, quia sicut humanitas non meretur, ita nec facit, nec postulat quod desideramus, sed Christus, quem tamen possumus ut hominem considerare, non excludendo suppositum, sed rationem subsistendi in humanitate præcise spectando, nam ut sic Christus orat pro nobis ; et ideo per se nihil habet absurdum, quod sub hac ratione oretur a nobis. Quamvis autem hoc verum sit, nihilominus simul etiam possumus alios Sanctos orare, ut pro nobis orent, diverso tamen modo : nam ad Christum oramus, ut per se intret ad Deum, ad Heb. 7, id est, sua virtute, suisque meritis innexus ; ad Sanctos vero, ut per Christum intrent, id est, fundati in meritis ejus.

19. *Respondetur ad tertium haereticorum fundamentum, probando simul Sanctos cognos-*

*cere nostras orationes.* — Tertia objectio hæreticorum postulat ut explicemus quomodo Sancti Beati cognoscant orationes nostras; nam quod illas cognoscant, certissimum est, quamvis hæretici oppositum supponant. Et quamvis id probare non possemus, nisi a posteriori ex traditione et usu Ecclesiae, id nobis sufficeret; nam sine dubio esset imprudens, et otiosa, actio loquendi aut petendi ab eo qui non audit, neque intelligere potest; cum ergo Ecclesia errare non possit orando ad Sanctos, et in ea oratione supponat ipsos cognoscere quid ipsa oret, ejus auctoritas sufficit ut credamus Sanctos cognoscere nostras orationes, maxime cum id facilissimum sit, et aliunde nihil sit quod repugnet. Imo addimus ex Scripturis posse id colligi; nam de Angelis certum est cognoscere orationes nostras, non solum quando ad ipsos oramus, sed etiam quando oramus ad Deum. Prior pars constat ex illis testimoniis, quibus supra probavimus justos, etiam in antiqua lege, solitos fuisse orare ad sanctos Angelos. Posterior vero pars patet ex Tob. 12, ubi Raphael dixit Tobiae: *Quando orabas cum lacrymis, ego obtuli orationem tuam Deo.* Cognovit ergo illam, alias quomodo eam obtulisset? Unde Apocalyps. 8 dicitur: *Ascendit fumus incensorum de orationibus Sanctorum de manu Angeli coram Deo.* Cognoscunt ergo Angeli orationes Sanctorum; ergo et homines Beati. Probatur consequentia; tum quia æquiparantur eis in statu beatifico, ut supra dictum est ex Luea 20, et Apocalyps. 21; tum etiam quia eisdem fere verbis dicitur Apocalyps. 5, *quatuor animalia, et viginti quatuor seniores cecidisse coram agno, habentes citharas, et phialas aureas, plenas odoramentorum, quæ sunt orationes Sanctorum.* Illa autem animalia et illos seniores ex hominibus Beatis fuisse certissimum est, nam ad Agnum cantabant: *Redemisti nos, Domine, in sanguine tuo.* Ergo etiam beati homines offerunt Deo viatorum orationes sibi commendatas: ergo cognoscunt illas.

20. *Quomodo Sancti cognoscant nostras orationes, non est hujus loci.* — *Probabile est eas cognoscere formaliter in Verbo.* — De modo autem quo Beati cognoscunt orationes viatorum, est disputatio inter scholasticos, an videant illas formaliter in Verbo, id est, per ipsammet visionem qua vident Deum, et Beati sunt; an vero tantum causaliter, id est, per novas revelationes, quas recipiunt ratione ipsius visionis, seu status beatifici. Quam quæstionem disputare solent in mate-

ria de beatitudine, et t p., quæst. 12; estque illorum locorum propria; tum quia generalior est, non enim de solis orationibus, sed de omnibus effectibus, vel actibus qui in hoc mundo fiunt, tractari potest; tum etiam quia ad præsentem causam parum refert quod hoc vel illo modo illas cognoscant, dummodo certum sit eas cognoscere, esequere illis quasi connaturalem hanc scientiam, et quasi debitam statui Beatorum. Nam beatitudo illa satiat Beati appetitum, alias non esset perfecta beatitudo; merito autem appetunt Beati scire quæ hic aguntur, si ad ipsos aliquo modo pertineant; inter quæ maxime locum habent orationes quæ ad illos fiunt, et actiones eorum viatorum, qui ad curam et peculiarem amorem horum vel illorum Beatorum pertinent. Nam quod inter Beatos et viatores debent esse hæc charitatis et benevolentiae officia, certissimum est, cum unum corpus mysticum componant, cujus caput Christus est, ut dicitur ad Ephes. 4, et ad Colossens. 1. Membra autem sunt Sancti, vel jam triumphantes in cœlo, vel illuc tendentes in terra, ut sumitur ex ad Ephes. 2, et ad Galat. 4, et ad Hebreos 12. Habent ergo hæc membra inter se communicationem aliquam, juxta doctrinam Pauli, ad Rom. 12, et 1 ad Corinth. 12. Ergo ratione hujus unionis pertinet ad statum uniuscujusque Beati, ut notitiam accipiat earum rerum quæ hic geruntur, quatenus ad unumquemque aliquo modo spectant, inter quas, ut dixi, præcipue ponni debent orationes. Unde fit satis probabile eas cognoscere formaliter in ipso Verbo, ut in hac materia docuit divus Thomas 2. 2, quæst. 83, art. 4, ad 2, et in 4, dist. 43, q. 3, art. 1, ubi alii hanc sententiam sequuntur. De qua videri possunt quæ diximus 1 p., tract. 4, lib. 2, c. 28.

21. *Dissolvitur quartum fundamentum quo ad primam partem de utilitate orationis ad Sanctos.* — *Sanctos oramus, ut ordo dirinæ providenti adimpleatur.* — Quarta objectio parvi momenti est, quæ duo attingit, unum de utilitate hujus orationis, aliud de illius efficacia. Nam prior impugnatur ex eo quod Deus est promptissimus ad dandum, etc. Quod certe si alicujus momenti esset, etiam probaret neque vivos debere a viventibus petere ut pro eis intercedant. Quod est contra expressa testimonia Scripturarum supra ad ducta. Sequela autem seu similitudo rationis et per se patet, et supra etiam satis probata est. Imo etiam probaretur illo modo,

nostras orationes pro nobis ipsis esse superfluas, quia Deus habet majorem voluntatem conferendi nobis beneficia, quam nos recipiendi. Igitur habet quidem Deus paratissimam voluntatem ad dandum, sed vult dare ordinato modo juxta dispositionem suæ providentiae; unde quaedam vult dare non rogatus; alia rogatus a nobis tantum; alia et a nobis, et ab amicis viventibus rogatus; alia exoratus etiam a Sanctis cum ipso regnabut. Unde nos non oramus Sanctos, quia de divina voluntate diffidamus, sed ut ordinem providentiae suæ impleamus; nescimus enim quoniammodo disponuerit aliquid nobis dare, et ideo plures intercessores adhibemus. Similique Santos ejus colendo, magis per hoc disponimus ad beneficia, quae petimus, recipienda. Atque ita per hoc nihil agimus contra fiduciam quam debemus habere in verbis Christi: *Petite et accipietis*, et: *Si quid petieritis in nomine meo, hoc faciam*; quia haec promissio non excludit quin haec petitio per nos, vel per alios fieri possit, neque etiam excludit quin facilius exaudiatur petitio per unum facta vel oblata, quam per alium. Nam, ut infra dicemus, promissio haec, ut infallibilis sit, multas conditiones requirit, quae interdum inveniri possunt vel suppleri, auctente Sanctorum intercessione, et non sine illa, propter defectum nostrum.

22. *Idem fundamentum quoad alteram partem de illius orationis efficacia refellitur.* — Unde ad alteram partem qua impugnatitur efficacia hujus orationis, dicimus vel sermonem esse de oratione nostra ad Sanctum, vel de oratione Sancti pro nobis. Quoad priorem, ejus efficacia proxime posita est in hoc solum, quod obtineamus a Sanctis ut orent pro nobis, seu faciant quod in ipsis est, ut desiderium nostrum a Deo impleatur; hoc enim solum est quod immediate per hanc orationem postulamus. Et quoad hoc confidere sine dubio possumus et debemus, has orationes, si ex parte nostra convenienter fiant, et nobis expediant, esse efficaces apud Sanctos. Quae efficacia in eorum charitate et misericordia maxime fundatur: nam quo maiore ardente caritate, eo sunt ad miseren- dum promptiores, et quo sunt de sua salute magis securi, eo sunt de nostra magis solliciti, ut dixit Cyprianus, lib. de Immortalitate. Altera vero pars de efficacia orationum ipsorum Sanctorum pro nobis pertinet magis ad quæstionem de oratione ipsorum Sanctorum pro nobis, quam hic potius supponimus

quam tractamus, et infra disputanda est, ideoque breviter duo dicimus. Unum est quæstiōnem illam de efficacia orationis unius pro alio communiorē esse, nam etiam in oratione inter viatores locum habet. Certum est autem talem orationem unius pro alio utilem esse, sive sit omnino efficax et infallibilis, sive non. Secundum est, hanc orationem Sanctorum non esse omnino unius pro alio; nam cum oramus Sanctos, ut pro nobis orent, eorum orationes nostras facimus, quia veluti nomine nostro orant, et desideria nostra ac orationes Deo præsentant. Ideoque tunc tam efficax est mihi oratio Sancti pro me facta, quam si a meipso fieret, quantum videlicet est ex parte hujus habitudinis inter eum qui orat, et pro quo orat, et aliunde fit efficacior ex dignitate Sancti, et ex ejus meritis et intercessione.

23. *Ex doctrina superiori, declaratur an possint homines non Beati a nobis orari, ut pro nobis intercedant?* — *Viventes justi orari possunt a nobis.* — *Dubii cuiusdam enodatio.* — Ex hac resolutione, facile intelligi potest quid dicendum sit de aliis creaturis rationalibus, non beatis, inter quas quædam sunt saeculæ, quædam non: item quædam sunt viatores nobiscum hic viventes, quædam vero jam sunt extra statum viæ. De viventibus ergo justis, jam obiter diximus orari posse a nobis, sicut etiam ipsi possunt orare pro nobis, quod est de fide certum, et constat ex Scripturis jam citatis. Neque in hoc est ulla difficultas, quia et a viventibus hoc facile petere possumus, et ex parte petentis est actus humilitatis; ex parte vero alterius, erit charitatis et religionis opus pro alio orare. Solum hic potest quis speculari an petitio facta viventi ut pro me oret, sit ejusdem rationis cum oratione quæ fit ad Sanctum jam beatum, et ab eadem virtute eliciatur. Sed hoc spectat ad generalem quæstiōnem de cultu Sanctorum viventium et mortuorum, quam alibi tractavi; et resolutio est, substantialiter esse actum ejusdem virtutis, quamvis in modo et circumstantiis uniuscujusque statui petitio accommodanda sit, et in universum cultus, ac reverentia.

24. *Alterius dubii resolutio.* — *An possit a nobis postulari deprecationis hominis existentis in peccato, etsi nolis id constet?* — Dubitari vero ulterius in hoc potest, quomodo possimus nos ad viventem orare, cum non simus certi de sanctitate ejus; ad mortuos enim non oramus, nisi certi simus de eorum statu per eq-

rum canonizationem. Ad hoc vero facile responderetur, imprimis sufficere probabilem fidem de alterius justitia; unde etiam quoad homines defunctos, ut privatim nos eorum orationibus commendemus, sufficit humana fides de eorum sancta vita, licet ad publicum cultum et orationem Ecclesiae auctoritas etiam publica necessaria sit. Deinde addimus inter viventes sufficere generalem rationem præsumendi, unumquemque justum esse, quem non constat esse malum, ut illius orationes postulare possimus, quia in hoc nullum est periculum erroris aut superstitionis. Quin potius improbabile non est, etiamsi nihil constet alium esse in peccato, dummodo fidem habeat, posse me illius deprecationem postulare, quia oratio peccatoris ex fide, et auxilio Spiritus Sancti facta, potest esse utilis, ut infra videbimus. Secus vero est de hominibus jam defunctis, quia si damnati sint, jam non sunt in statu orandi apud Deum, præsertim pro aliis, neque omnino sunt jam de corpore Ecclesiae, ideoque nullam possumus habere cum ipsis communicationem. Ac propterea, ad vitandum periculum communicandi cum homine jam damnato, orando ad illum, necessaria est multum probabilis opinio de illius salute, ut convenienter ad illum orare possimus.

23. *An possimus ad animas purgatorii orationes fundere?* — *Sententia communis est, non esse orandum ad eas.* — Solet autem hic esse peculiare dubium de animabus purgatorii, an possimus licite nos ipsis commendare, et ad illas orare. In quo dubio communis sententia est, non esse orandum ad animas purgatorii. Ita docet D. Thom. 2. 2, q. 8, art. 4, ad 3; et idem sentit art. 11, ad 3. Idem tenet Alens., 4 part., q. 26, memb. 3, art. 5, § 1, quæstiunc. 3; D. Anton., 4 p., tit. 5, cap. 3, § 2; Abulens., in 6 cap. Matth., quæst. 87; Sylvestr, verb. *Oratio*, n. 3; Navarrus, in *Enchirid. de Oratione*, cap. 1, n. 22. Et in hanc partem inclinant Paludanus, Richardus, et alii Theologi, in 4, dist. 15. Duplex videtur esse polissima ratio hujus sententiæ. Prima, quia animæ existentes in purgatorio non audiunt nec cognoscunt orationes nostras, cum neque videant Verbum, nec credibile sit eis fieri speciales revelationes, cum earum statui non debeantur; ergo neque possumus cum illis loqui. Secundo, quia ipsæ non orant pro aliis, et aliud subsidiū nobis præstare non possunt; ergo. Major probatur, quia sunt in statu satisfaciendi et solvendi, et quasi in carcere, ideoque non sunt in statu orandi pro aliis.

26. *Altera opinio asserens animas purgatorii posse orare pro nobis.* — Nihilominus Gabriel, in canone missæ, lect. 58, ad finem, licet expresse non dicat posse nos ad animas purgatorii orare, dicit tamen ipsis orare pro nobis, et præsertim pro benefactoribus suis, nam supponit cognoscere suffragia et affectus viventium erga ipsis. Ex quo aperte sequitur posse nos earum suffragia postulare, vel tacite, hac intentione illis suffragando, ut ipsæ nobis vicem rependant, vel etiam expresse earum orationes petendo, quia non potest esse malum expresse petere quod licet desiderare, et interpretative postulare. Et hanc sententiam sequitur Medina, Cod. de Oratione, q. 4 et 5. Et potest fundari in illa generali ratione, quod oratio unius justi pro alio justo indigente per se honesta est, et officium charitatis; sed in animabus purgatorii nihil est quod hoc officium pro nobis impedit, neque etiam in nobis est aliquid cur illud postulare non possimus; ergo. Minor quoad priorem partem probabitur infra capite sequenti; quoad posteriorem vero probatur, quia, ex hoc quod nos petamus ab illis animabus sanctis id quod pro nobis ipsæ præstare possunt, nihil sequitur aut contra honorem debitum Deo, aut contra aliquam aliam virtutem, et alioquin id conciliat charitatem, et devotionem circa animas purgatorii.

27. *Resolutio quæstionis positæ.* — In hoc breviter distinguendæ sunt duas quæstiones. Una est, an illæ animæ orent pro viatoribus, et hanc infra expediemus. Alia est, an nos possimus orare ad ipsis. In qua primo claram est, quod si ipse non orant pro nobis, nec nos possumus orare ad ipsis. Secundo, si ipsæ non cognoscunt nostras orationes, etiam videtur otiosum et supervacaneum orare ad ipsis. Nam quod Medina respondet, licet non cognoscant orationes nostras, posse ipsis generaliter orare pro his qui se illis commendant, et hoc satis esse ut nos utiliter ipsis nos commendemus, quod est ad ipsis orare, hoc (inquam) non satisfacit: quia si petitio nostra ad illarum notitiam pervenire non debet, inutilis est, nec potest habere rationem virtutis, quamvis possumus benefacere animabus, ut ita comprehendamur sub benefactoribus earum, pro quibus ipsæ specialiter orant. Hoc autem totum non est orare, nisi loquamur ad ipsis, quod sane rationabiliter facere non possumus, si credimus ipsis nos non audire neque intelligere.

28. Addo tamen tertio non esse certum

animas purgatorii non cognoscere orationes nostras, et non esse incredibile eis manifestari per suos Angelos custodes, vel per nos-tros, vel per utrosque; quia hoc non excedit statum earum, et est actus consentaneus angelicæ custodiæ, vel propter bonum viventium, vel propter solatium aliquod accidentale eorum qui purgantur. Unde ulterius, si quis ad illas oret pie credens audiri ab ipsis, nihil peccabit, quia operatur ex pia credulitate et affectione, et nulli periculo se exponit, quia, licet fortasse non ita sit, neque animæ illæ hujusmodi orationes percipient, nihilominus oratio ejus in sinum ejus convertetur. Et fortasse etiam verum est animas illas, saltem cum beatæ fiunt, cognoscere orationes omnes toto illo tempore ad eas fusas, et eis moveri ad intercedendum in patria pro orato-ribus suis. Quapropter, qui in hoc modo orandi fructum et devotionem senserit, non videtur ab illo revocandus, quanquam per se loquendo non videatur necessarius, quia de-votio ad animas purgatorii magis ostenditur, suffragando illis per opera satisfactoria, et orando pro illis; et hoc satis est ut ipsæ moveantur ad orandum pro nobis, quando et quomodo potuerint juxta divinam ordinatio-nem.

## CAPUT XI.

### UTRUM OMNES SPIRITUS BEATI ET JUSTI ORARE POSSINT?

*1. Personæ divinæ orare non possunt, ut tales sunt.* — Supponimus, quod certum est, divinas personas, ut tales sunt, orare non posse, quia orare est actus inferioris, et requirit distinctam voluntatem inter eum qui orat et ad quem orat; personæ autem divinæ neque habent superiorem extra se, neque inter se una est inferior alia, et unicam tantum ha-bent voluntatem; et ideo neque una potest orare ad aliam, neque omnes ad quempiam alium. Cum autem in Scriptura dicitur Deus petere aut rogare aliquid ab homine, ut Exod. 32 : *Dimitte me*, etc., vel Spiritum Sanctum postulare pro nobis, ad Rom. 8, utraque locutio metaphorica est; nam in priori ostenditur quantum valeat oratio justi apud ipsum, ut bene explicat Cardinalis Belkar., lib. 1 de Bonis operibus, cap. 8. In posteriori autem explicatur et appropriatur Spir-itui Sancto spiritus orandi, quem in nos in-sundit, ut lib. 2 de Trinit. latius dixi. Addidi

vero, *ut tales sunt*, ne Christum ut hominem comprehendenderem: nam Verbum per huma-nitatem orare potuit et potest, ut in superio-ribus tactum est; et de illius oratione præter ea quæ attigimus c. præced., ex professo trac-tavimus circa q. 21 tertiae partis D. Thom., et ideo nihil hic addere necesse est.

*2. Sancti angeli pro nobis orant, et nostras orationes Deo præsentant.* — Secundo, de sanctis Angelis certum est etiam ipsis orare, non solum gratias agendo, et laudando Deum, et benedicendo ipsum, quæ in Scripturis pas-sim leguntur; sed etiam proprie petendo et obsecrando, et petitiones nostras Deo præ-sentando, ut constat ex Tobie 12, et multis locis Apocal. Item superius ostendimus ex Scripturis, Angelos sanctos orari ab homini-bus, quod supponit ipsis orare pro nobis, quia non oramus ad illos tanquam ad aucto-res bonorum, sed tanquam ad intercessores, loquendo de propria oratione, quæ aliquo modo ad Deum terminanda sit.

*3. Beatae animæ duplice intelligi possunt orare pro nobis.* — Primo modo in generali pro nobis orant. — Secundo in particulari etiam orant pro nobis. — Unde etiam constat animas sanctas et beatas orare Deum pro nobis; quod intelligi potest, vel in generali, vel in particu-lari pro tali persona et tali negotio seu ne-cessitate. De priori modo res est clara, quia etiam ante Christi adventum, quando ani-mæ justæ perfecte purgatae non videbant Deum, sed erant in sinu Abrahæ, orabant pro viventibus, ut de Jeremia et Onia legimus 2 Machabæorum ult., et de Samuele et Moyse colligitur ex Jerem. 15; ergo multo magis nunc Sancti jam Beati pro viatoribus orabunt, quia non ignorant in quibus periculis versemur, et majori magisque perpetua charitate nos diligunt. De alio autem modo orandi pro nobis in particulari res est etiam certa de fide, quam præsertim probavit Hieronym. contra Vigilantium. Et sequitur ex assertione præce-dentis capituli, nam si Sancti orantur a nobis in particulari, certe et ipsi simili modo orant pro nobis; nam hoc maxime est quod nos ab eis petimus, quodque universa Ecclesia præ-cipue intendit, cum ad eos orat. Item quia si quid obstaret, maxime quia vel orationes nos-tras, vel necessitates in particulari non co-gnoscunt; sed hoc est falsum, ut ostensum est cap. præced.; ergo. Major constat, quia nulla alia conditio excogitari potest necessaria ad orandum, quæ Sanctis beatis desit. Nam et Deum summe reverentur, et ideo modis om-

nibus illum libentissime colunt, et apud ipsum plurimum valent ad intercedendum, quia si viatores ad hoc valent, multo magis Beati. Unde etiam ipsis non orantibus, eorum merita apud Deum valent, ut propter ipsos Deus nobis benefaciat, et ideo solent fideles in vita, ut supra diximus, per Sanctos jam defunctos Deum obsecrare, ut patet etiam Genes. 25 et 26, 3 Reg. 15, et Daniel. 3. Denique nostris orationibus excitantur et moventur ad orandum pro nobis in particuliari; cum ergo vehementer nos diligant, dubitari non potest quin ita orent pro nobis, sicut ab eis postulamus; nam affectum benevolentiae et misericordiae erga nos habent, ut late Augustin., lib. 21 de Civitate, cap. 18.

*4. Dubium scitu dignum.* — Nonnulla tamen obiter declaranda occurront. Primum est, an Beati, cum ad Deum pro nobis in particuliari orant, prænoscent eventum seu effectum talis orationis, necne? Nam si vident orationem non habituram effectum, non postulabunt, quia habent voluntatem suam maxime conformem divinæ voluntati; ergo non postulabunt aliquid præter id quod sciunt divina voluntate esse dispositum. Si autem præsciunt effectum esse futurum, non est cur illud postulent, quia jam sciunt nostram orationem esse exauditam, aut Deum ex se voluisse tale beneficium conferre. Si denique neutrum sciunt, scilicet, an Deus sit id concessurus, necne, hæc suspensio et incertitudo videtur statui beatifico repugnare; vel certe si hoc non repugnat, etiam non oportebit ut Beati videant orationes nostras, quia non magis pertinet ad statum beati Francisci, verbi gratia, videre orationes suorum fratrum ad se fusas, quam videre eventus illarum, et beneficia per eum fratribus suis conferenda: eademque ratio est de cæteris Sanctis respectu quorumcumque orantium, servata proportione.

*5. Expeditur.* — Respondetur, omnibus his modis posse contingere ut Sancti in cœlo orent, quia nullus eorum repugnat orationi, et nullus etiam eorum est necessario conjunctus cum Sanctorum beatitudine. Et de primis quidem duobus modis habemus certum exemplum in anima Christi Domini; illa enim videt in Verbo omnia quæ in omnibus differentiis temporis futura sunt; ergo quando orabat, definite sciebat an Deus facturus esset quod orabat, necne; nihilominus rogavit pro Petro, ne deficeret fides ejus, et rogavit Patrem ut mitteret Spiritum Sanctum, et efficaciter rogavit pro prædestinatis, quæ omnia sciebat

infallibiliter fuisse futura. Et aliunde etiam oravit ad Patrem, ut a se transferret calicem passionis, cum certo sciret illud non fuisse a Patre concedendum. Idem ergo nunc accidere potest Sanctis beatis in cœlo orantibus; et præsertim de sanctissima Virgine id credendum est, quia, ut pie creditur, videt omnia quæ Deus in Ecclesia operatur, infra Christi animam; ergo quando orat, bene jam novit quid Deus facturus sit ob talem orationem. Idem ergo in quocumque alio Beato accidere potest respective, seu juxta statum suum. Ratio vero est, quia neutra præscientia excludit orationem. Nam si Beatus videt orationem futuram esse efficacem, tunc libentius et majori affectu orat, quia simul etiam prænoscit Deum disposuisse id facere per talem orationem. Si autem Beatus prænovidit effectum non esse concedendum, nihilominus orare potest saltem ex affectu simplici, et ex amore talis personæ. Sicut enim Christus oravit in horto ad ostendendum affectum suæ naturæ, quæ ostensio cedebat in honorem et cultum Dei, et non discordabat a voluntate ejus, quia subjiciebatur illi secundum suam efficacem voluntatem, ita Beatus potest orare Deum ex affectu simplici charitatis ad proximum, subiectando suam voluntatem efficacem voluntati Dei. Et ita exercet actum divini cultus et charitatis proximi, et non discordat a voluntate Dei.

6. De tertio autem membro habemus exemplum in Daniel. 10, juxta expositionem Hieronym. ibi, et Gregor., 17 Moral., cap. 17, quam secutus est D. Thomas, 1 p., q. 413, art. 8; ibi enim Gabriel Angelus dicitur cum Daniel orasse pro liberatione Judæorum, et princeps regni Persarum (id est, Angelus custos illius regni) dicitur eis restitisse orando, scilicet, ne Judæi dimitterentur: *Quia nesciebat*, ait D. Thom., *quid Deus disposuisset, et procurabat commodum regni sibi commendati, donec de divina ordinatione sibi constaret;* ergo interdum Sancti beati orant ignorando quem effectum sua oratio sit habitura, donec illum postea per revelationem cognoscant. Atque ita tenet Cajet., d. q. 83, art. 4, et 3 p., q. 10, art. 2, ubi ex eodem loco Danielis id confirmat; quod etiam sentit D. Thom., in 4, d. 45, quæst. 3, art. 3. Ibi tamen cum D. Gregor. significat, illos sanctos Angelos non contraria petivisse, sed tantum contraria merita ex diversis partibus ad divinum examen retulisse, Dei sententiam expectantes. Unde sentit Beatum nunquam petere, nisi quando oratio

ejus implenda est. Sed intelligendum hoc puto de petitione absoluta, et ex voluntate efficaci; nam ex affectu simplici, ut dicebam, postulare possunt; qui petendi modus semper habet conditionem inclusam, ratione cuius potest non impleri, sine repugnantia ad statum beatificum. Aliqui vero putant omnino esse eamdem rationem de orationibus nostris et de eventibus earum, ac propterea Sanctos simul videre in Verbo et orationes nostras, et an repräsentatæ Deo habituræ sint effectum, ne contingat eis frustra suscipere patrocinium nostrum. Quæ ratio non cogit; nam, licet intercedant pro viatore quando impetraturi non sunt, non frusta intercedent, quia saltem exercebunt actum religionis et charitatis, et fortasse in ordine ad universalem providentiam Dei, et magis ostendenda ejus justitiam poterit talis oratio habere aliquam utilitatem. Unde non videtur esse omnino eadem ratio de oratione et de eventu, quia oratio directe pertinet ad personam ipsius Beati, et ejus cognitio est per se necessaria ad statum ipsius Beati; cognoscere autem omnes eventus orationum, et dispositionem divinæ providentiae circa illos, non ita spectat ad singulos Beatos. Unde quoad hanc partem, probabilem existimo hanc sententiam Cajetani, quia non video repugnare statui beatifico, quamvis etiam intelligam non convinci ex loco Danielis.

*7. Quid intelligatur cum dicitur Sanctus beatus Deo præsentare nostram orationem.—Alensis.* — Ulterius inquiri potest quid sit Angelum vel Sanctum aliquem beatum offerre Deo, vel præsentare orationem nostram. Nam quod hoc faciant non solum Angeli, sed etiam sanctæ animæ in cœlo, ex Apocalypsi supra ostensum est. Quid autem illud sit, exponere necesse est, quia non videtur esse idem quod orare pro nobis; tum quia tanquam diversum videtur ponи in Scriptura; tum etiam quia inter homines præsentare principi petitionem alterius, non est pro illo petere. Aliunde autem videtur, seclusa intercessione, non habere locum hujusmodi præsentationem petitionis respectu Dei: nam Deus statim per se novit petitionem, unde non potest ei ab alio præsentari; deinde quia, seclusa intercessione, illa præsentatio non esset fructuosa, neque alicujus utilitatis. Dubium hoc movet Alens., d. q. 26, memb. 3, art. 4, § 2, in fine, et obscurissime illud resolvit; tandemque dicere videtur hanc oblationem orationis nostræ factam per Angelum esse congratulationem quamdam de acceptatione orationis ex parte Dei. Sed hoc

michi non probatur; tum quia congratulatio hæc supponit orationem jam esse acceptam Deo, et hoc ipsum esse revelatum Angelo congratulationem facienti: at vero oblatio orationis non supponit acceptationem ejus; nam potius ad hoc offertur seu præsentatur Deo, ut exaudiatur et accepletur; ergo potius oblatio est via ad acceptationem quam congratulatio illius. Tum etiam quia congratulatio proprie non videtur referri ad Deum, sed ad hominem cuius oratio acceptata supponitur; nam est significatio lætitiae propter beneficium illi collatum. Respectu autem Dei, solum potest esse gratiarum actio, eo quod orationem acceptaverit, ut supponitur: prius autem est orationem offerre, quam gratias agere, eo quod acceptata fuerit.

*8. Auctoris sententia.* — Dico ergo nihil aliud esse Sanctum aliquem offerre vel præsentare Deo orationem alicujus viatoris, nisi narrare apud Deum quid viator ille desideret ac postulet, quod variis modis intelligi potest. Primo, quando viator orat ad Sanctum ut hoc vel illud sibi impetraret a Deo, et postea Sanctus hoc ipsum præsentat, seu narrat Deo. Et tunc simul ipse orat, et præsentat orationem alterius, orationem, inquam, non Deo immediate factam, sed sibi. Unde tunc Sanctus directe orat, et intercedit pro viatore, ut desiderium ejus impleatur. Ad hoc autem obtinendum, præsentat petitionem sibi factam quasi pro titulo et ratione obtinendi a Deo id quod impetrat. Sæpe enim continget Angelum vel Sanctum aliquem petere a Deo, et impetrare homini multa bona quæ ipse non postulaverat ab ipso Angelo et Sancto; et tunc Beatus quidem orat pro viatore, et non præsentat ullam orationem viatoris, nec illo titulo postulat. Quando vero præcessit petitio ex parte viatoris oblata alieni Beato, tunc et Beatus ipse orat, et præsentat orationem viatoris. Alio modo potest hoc contingere, quando viator optat quidem petere ab ipsomet Deo, sed non audet per seipsum accedere, et ideo rogat Sanctum aliquem, ut orationem suam præsentet Deo. Tunc enim Sanctus per se primo præsentat Deo petitionem, quam viator ab ipsomet Deo immediate postulat, sed in signum devotionis et humilitatis vult per digniorem personam præsentari. Unde etiamsi intelligamus tunc non adjungere Sanctum propriam et inmediatam intercessionem, ut oratio viatoris exaudiatur, per hoc solum quod alterius orationem præsentat, illi addit (ut sic dicam) vim et pondus ad impe-

trandum; credibile autem est semper adjungere intercessionem suam. Nihilominus tamen satis differunt ratione formalis orare Deum pro alio, vel offerre Deo orationes alterius, et hoc posterius semper supponit orationem aliquam hominis Sancto oblatam, illud vero prius non semper supponit orationem hominis, nam orant Sancti pro nobis, etiam non rogati a nobis, ut dictum est.

9. *An Sancti pro seipsis orent?* — Tertio, dubitari potest an Sancti orent non solum pro aliis, sed etiam pro seipsis. Et ratio dubii est, quia oratio fit ut desiderium nondum expletum impleatur; sed hoc desiderium Beatis repugnare videtur; ergo etiam repugnat beatitudini ut Sancti pro se orent per propriam petitionem, de qua nunc agimus; nam per gratiarum actionem et laudationem pro beneficiis acceptis clarum est posse orare. Probatur minor, in qua sola est difficultas, quia desiderium non impletum ericiat, quantum est ex se, et affligit animum; repugnat ergo beatitudini, quae est status omnium bonorum aggregatione perfectus. In contrarium vero est, quia Apocal. 6 dicitur, *ridisse Joannem sub altare Dei animas interfectorum propter verbum Dei, clamantes ad Deum: Usquequo, Domine, non judicas, et non vindicas sanguinem nostrum.* etc.? Ex quo loco colligunt omnes, Sanctorum animas postulare a Deo gloriam suorum corporum. Unde D. Thom., dicta q. 83, art. 11, ad 1, docet Sanctorum animas orare pro gloria corporis, et pro sola illa, quantum ad ipsos spectat, quia solum (inquit) deest illis gloria corporis. Ex quo videtur sentire et Angelos non orare pro scipisis, quia non sunt capaces corporum, et homines beatos nihil posse sibi postulare, quod ad statum animæ separatae pertineat. At vero Alens., 4 p., quæst. 26, memb. 3, art. 4, § 2, dicit Beatos etiam orare pro bono habito, ut continuetur, quod tam in Angelis quam in animabus locum habet. Item ait eos orare pro consummatione numeri electorum, et pro justitia in reprobis exequenda.

10. *Sancti non orant pro pertinentibus ad essentiale beatitudinem.* — Verumtamen ego existimo primo, Sanctos non orare pro his quæ spectant ad beatitudinem essentiale suam. Probatur, quia illam habent; ergo ut sic illam postulare non possunt. Neque etiam possunt petere augmentum ejus, quia sciunt illud repugnare secundum ordinem divinæ sapientiae et providentiae, et secundum naturam illius status, unde tale augmentum non

desiderant, et de hoc desiderio recte dicitur repugnare statui beatitudinis. Eadem ratione existimo contra Alen., non postulare conservationem, seu perpetuitatem suæ beatitudinis, quia neque talem conservationem, seu perpetuitatem habent in desiderio, sed re ipsa jam illam possident, et illa fruuntur; illorum enim gloria mensuratur aeternitate, quæ suo modo tota est simul. Et quamvis semper a Deo pendeant, et ab ejus voluntate, tamen jam certo sciunt et securi sunt, hoc decretum esse absolutum in divina voluntate, et mandatum executioni sine periculo poenitentiæ. Et eadem ratione, non est quod desiderent aut petant perpetuam conservationem sui esse, nam hoc totum includitur in perpetuitate beatitudinis. Sicut etiam Christus Dominus non orat pro conservatione unionis, et aliorum bonorum suæ humanitati concessionum, quia non considerat illam conservationem ut futuram, sed ut præsentem et immutabilem.

11. *Secus est de his quæ ad accidentalem gloriam spectant.* — At vero pro his quæ ad accidentalem gloriam pertinent, orare possunt Sancti jam beati, quia non totam gloriam accidentalem simul habent, sed in illa mutationem et augmentum recipiunt. Et ad hanc orationem pertinet clamor sanctorum animarum pro corporibus suis; nam gloria corporis et in se accidentaria est respectu status beatifici, et conjunctio cum corpore gloriose conferet aliquo modo ad accidentalem perfectionem gloriæ animæ. Hac etiam ratione possunt sine dubio orare Sancti pro compleimento numeri prædestinatorum; nam, licet hæc oratio videatur esse pro aliis, tamen etiam redundat in ipsos orantes, quatenus ex perfectione illius numeri mirum in modum augebitur accidentalis gloria singulorum. Hoc ergo modo etiam Angeli possunt orare pro se. Nec video cur non possint petere revelationes aliquarum rerum quas nesciunt, vel quidpiam simile. Sic etiam Christus in nocte cœnæ oravit ad Patrem: *Clarifica Filium tuum;* ubi claritatem sui nominis per notitiam creditum postulavit, quæ pertinet ad accidentalem gloriam Christi, ut homo est: et verisimile est eamdem orationem facere nunc, et facturum usque ad diem judicii, quia illa clarificatio needum perfecta est, neque usque ad diem judicii finietur. Ita ergo possunt alii Sancti orare pro aliquo dono accidentalis gloriæ. Quod si quis objeccerit quia accidentalis gloria sequitur ex essentiali, si-

cut proprietas ex essentia, respondebimus idem objici posse de gloria corporis et animæ. Igitur, eo ipso quod hæc emanatio non est tam intrinseca et naturalis, quin contingat essentialiæ gloriam esse sine hoc vel illo dono gloriæ accidentalis, datur locus petitioni boni nondum habiti. Præsertim, quia in donis gloriæ accidentalis est magna latitudo, et quædam magis necessario consequuntur, quam alia. Cirea hæc ergo bona, quæ nondum habentur, potest esse in Beato simplex desiderium sine imperfectione suo statui repugnante. Quia semper habent quidquid eis convenit secundum præsentem statum, et in futuro nihil appetunt etiam accidentale, nisi juxta beneplacitum divinæ voluntatis, et certo sciunt semper habituros quod suo statui conveniat, per media divinæ dispositioni consistanea, inter quæ unum est humilis petitio et oratio ad Deum.

**12. Animæ purgatorii an orent pro se.** — *Dubio respondetur.* — Sed jam dicendum sequitur de animabus purgatorii, nam de animabus damnatis, sicut et de dæmonibus, nihil dicere necesse est, quia constat damnatos non esse in statu orandi. Possunt quidem aliquid petere, vel a Deo, vel ab aliquo Sancto, sicut legimus dæmonem petuisse a Deo, ut sibi permetteret tentare sanctum Job, Job 1 et 2. Et similiter legimus divitem damnatum petuisse ab Abrahamo justo, Lucæ 16. Tamen illa petitio non meretur nomen orationis, quia neque ad cultum religiosum pertinet, nec ex pio affectu procedit, quomodo nunc de oratione loquimur, ut in principio diximus. Animas autem purgatoriæ certum est esse eapaces hujusmodi orationis, quia sunt justæ, et carent multis bonis quæ ex pio affectu petere possunt. Unde certum existimo orare pro seipsis, ut recte docuit Alens., d. a. 4, § 4. Quid autem orent, vel ad quid orent pro seipsis, non eodem modo ab omnibus explicatur.

**13. Quidnam purgatoriæ animæ pro se orent.** — Distinguit autem ibi Alensis tres proximos fines, seu fructus orationis. Primus (ut ait) est ad degustandum, secundus ad exsolvendum, tertius ad impetrandum. De secundo certum est non habere locum in animabus purgatoriæ, quia non sunt in statu satisfaciendi, et ita non orant ut pro reatu poenæ, quo tenentur, satisfaciant, quia cognoscunt ibi non commutari poenam ignis in aliquam propriam actionem ipsius animæ patientis. De primo etiam fructu ait Alensis non habere

locum in animabus purgatoriæ; et rationem reddit, quia illæ animæ ita sunt intentæ punitioni et afflictioni ex dilatatione gloriæ, et solutioni pœnæ, ut non intendant contemplationi et dulcedini. Sed profecto si de oratione late sumpta loquamur, ut dicit asecumus mentis in Deum, et comprehendit perfectam contemplationem, dubitandum non est quin animæ illæ perfectissime orent, et sint in altissima contemplatione et amore Dei, ut in 4 tom., tract. de Purgatorio, latius dictum est. Ubi etiam ostensum est non repugnare illi statui habere aliquod gaudium spei et charitatis simul cum dolore pœnarum. At si loquamur de oratione stricte pro petitione, ut loquimur, sic verisimile est animas illas non postulare sibi aliquam delectationem vel dulcedinem in illo statu, quia potius pati volunt, et quam citissime purgari; imo, etiamsi contemplando et amando Deum aliquam delectationem capiant, fortasse illam directe non intendunt, sed naturaliter sequitur ex amore Dei, cui omnino incumbunt.

**14. Animæ purgatoriæ possunt impetrare.** — Hic vero proprio agimus de oratione illarum animarum, quantum ad tertium fructum, scilicet vim impetrandi, de qua certum est habere locum in illis animabus, ut ibidem Alens. docet, et concordant alii auctores statim citandi: quia illæ animæ sunt justæ, et gratae Deo; ergo si aliquid decens petant, dignæ sunt exaudiiri; quia, licet non sint in statu merendi, hoc necessarium non est ad impetrationem orationis. Sed difficultas est quid possint sibi petere, quia nec liberacionem a malo, nec consecutionem alicujus boni postulare posse videntur. Primum patet, quia ibi non habent aliud malum, nisi poenam et detentionem, a qua sciunt non esse liberas, nisi per condignam satisfactionem; ergo non petunt in hoc remissionem aliquam; nec etiam petunt ut post condignam passionem poenæ inde liberentur, quia certo sciunt illud futurum esse infallibiliter ex lege justitiae. Secundum autem patet, quia pro illo statu non videntur esse eapaces alicujus boni, quo careant; præsertim cum dixerimus verisimile esse non postulare consolationem aliquam, vel voluptatem.

**15. Animæ purgatoriæ postulare possunt, ut ab illo statu liberentur et in gloriam ferantur.** — Nilominus dicendum est utrumque posse sibi postulare. Cur enim non poterunt humiliter a Deo petere ut quam citissime inde liberentur juxta ordinem suæ divinæ provi-

dentiae, sive hoc sit immediate condonando sibi aliquam partem pœnae propter Christum, sive (quod facilius est) excitando fideles justos, qui pro eis satisfaciant, et suffragia vel indulgentias pro eis applicent. Ita enim refert Greg. in lib. Dial., interdum visas esse animas purgatorii petere a viventibus suffragia; ergo etiam poterunt orare Deum, ut aliquo modo eis provideat, quo cito inde liberentur. Et hinc consequenter orant pro bono gloriae obtinendo; nam, licet certo sciant post expiationem pœnae superesse sibi æternum præmium, nihilominus recte faciunt desiderando illud, et desiderium suum Deo explicando. Et præterea si fortasse ibi indigent aliquo levamine vel consolatione, ut facilius possint illam Dei absentiam sustinere, non video cur non possint hoc accidentarium bonum petere, vel ex honesto affectu naturæ, vel etiam ex amore Dei, ut facilius et suavius possint illum exercere, hoc enim totum illi statui non repugnat.

16. *An purgatorii animæ pro viventibus orent?* — *Antiquorum opinio negat.* — *Opinio recentiorum affirmat.* — *Animæ purgatorii orare possunt pro viatoribus in communi.* — Tandem dubitari potest an illæ animæ orent pro viventibus viatoribus; antiquorum enim Theologorum fere communis opinio fuit, animas purgatorii non orare pro aliis, quia sunt quasi in carcere et in statu pœnali, et quasi sub vindicta divini judicij, ideoque non sunt in statu orandi pro aliis. Ita D. Thomas, d. q. 83, art. 11, ad 3; Alens, d. § 4, et alii, quos retuli e. præced. Et refert ac sequitur Navar., in Enchirid. de Orat., in præludiis, n. 26 et 29. Nihilominus multi recentiores Theologi contrariam sententiam docuerunt post Gabrielem, lect. 58, in Can., quem secutus est Med. supra, et Bellar., lib. 2 de Purgatorio, cap. 15, et Greg. de Valent., 3 tom., disp. 6, q. 2, p. 6. Quorum sententia mihi quidem satia pia et probabilis videtur, intellecta præsertim de oratione in generali, vel ex parte rerum, vel ex parte personarum. Non est enim haec sententia necessario connexa cum alia supra tractata, quae habet posse nos orare et petere aliquid ab animabus purgatorii; nam illa supponit rem magis incertam, scilicet quod illæ animæ cognoscant nostras petitiones vel actiones. Unde si supponamus, illas non cognoscere, ac proinde non esse orandas a nobis, consequenter dicendum est illas non posse orare pro nobis in particulari, scilicet ut hoc vel illud desiderium nostrum

impleatur, vel ut in hac aut illa necessitate nobis subveniatur, quia ignorant desideria aut necessitates nostras in particulari. Tamen in generali orare possunt primo quoad personas pro omnibus viatoribus, vel pro Ecclesia militante, vel pro his qui illam gubernant, aut sub alia simili generali ratione. Videntur etiam posse orare pro particularibus personis, cum quibus habuerunt in via speciale conjunctionem vel amicitiam; in hoc tamen (quia ignorant an illæ personæ adhuc sint in via, vel in quo statu sint) oportebit ut adhibeant conditionem, si adhuc in via existant, etc. Certius orare possunt pro illis viatoribus, qui ipsis suffragantur, et curam habent orandi, vel aliqua opera faciendi pro sua liberatione; illa enim oratio in particulari est pro talibus personis quas Deus optime novit, licet ipsis animabus ignotæ sint. Ex parte vero materiae seu rei postulatae, oratio erit generalis, proportionata cognitioni; nam illæ animæ bene norunt in quantis periculis versemur, et quantum indigeamus divinis auxiliis et beneficiis; postulare ergo possunt ut Deus nobis subveniat, vel ut peccata remittat, tentationes auferat, et similia. Hæc ergo, oratio per se impossibilis non est.

17. *Non esse indecentem illi statui hunc orandi modum.* — Quod autem non sit aliena neque indecens illi statui, probatur, quia illæ animæ sunt charæ Deo, et quamvis ab illo pro tunc affligantur, non tamen ut ab inimico, sed ut a justo judgee, et parente optimo, qui eas beatas efficere cupit, et ideo illas purgat; quam penam ipsæ maxima voluntate suscipiunt et patiuntur, ut filii, non ut servi; ergo non repugnat illi statui, ut a Deo aliquid petant pro fratribus et amicis benefactoribus suis. Confirmatur, quia nos viatores, quamvis credamus esse magis reos poenarum quam sint animæ purgatorii, nihilominus pro aliis recte oramus; ergo reatus pœnae, qui durat in illis animabus, non reddit illas indignas, vel improportionatas ad orandum pro aliis. Neque etiam actualis pœna hoc facere potest, quia potius illa est quoddam bonum, et continua diminuit illum reatum, et per se non est incompossibilis cum affectu et oratione pro aliis. Aliunde vero hic est actus charitatis ve gratitudinis; cur ergo non poterunt illum exercere illæ animæ? Accedit quod ante adventum Christi animæ existentes in limbo orabant Deum pro viventibus, saltem illo generali modo, ut colligitur ex 2 Machabæorū ultim., et ex Jeremie 15. Affert denique Bel-

larminus, quod etiam interdum legantur animæ purgatorii fecisse miracula apud Greg., lib. 4 Dialogorum, c. 40, et Petrum Damianum, in epist. de miraculis sui temporis, quod licet accidere potuerit, etiam ipsis animabus tunc non orantibus, sed Deo ea miracula faciente propter earum præterita merita, tamen inde probabile sumitur argumentum, quod Deus, qui ita honorat animas illas, etiam dum illas purgat, facilius recipiet et exaudiet orationes illarum. Est ergo haec sententia pia et probabilis, et quamvis sit incerta, sufficit ut possint viatores benefacere animabus purgatorii, eo fine ut orationes earum magis participant. Atque hinc tandem concluditur animas purgatorii etiam posse in particulari orare pro nobis, si nostras necessitates vel orationes cognoscunt, ut ex dictis satis constat.

## CAPUT XII.

## UTRUM VIATORIBUS OMNIBUS CONVENIAT ORARE?

*1. Sensus quæstionis declaratur. — Infideles incapaces sunt orationis. — Viatores justos orare posse tam pro se quam pro aliis, notum est. —* Potest haec quæstio tractari etiam de viatoribus Angelis, et de hominibus in statu innocentiae, sed non est dubium quin illi etiam fuerint capaces orationis, et quod illa uti potuerint et debuerint juxta sui status exigentiam. Neque de illis aliquid peculiare dicendum occurrit, sed sub generali lege justorum viatorum comprehendendi sunt. Agimus ergo de viatoribus hominibus secundum præsentem statum, qui in tres ordines distribui possunt, scilicet infidelium, justorum, et fidelium peccatorum. De infidelibus, suppono non esse capaces orationis de qua loquimur, donec fidem habeant, juxta illud Pauli ad Rom. 10: *Quomodo invocabunt in quem non crediderunt?* Illa enim verba ostendunt fidem esse fundamentum verae orationis, seu invocationis Dei. Nec disputandum est modo, an paganus vel gentilis, pro ratione cognitionis quam de Deo habet, vere possit orare, quia non est dubium quin possit petere, et fortasse honesta intentione, et sine circumstantia moraliter mala, quia supponimus petere a vero Deo juxta cognitionem naturalem, seu acquisitam per traditionem humanam, quam de illo habet. Quicquid tamen sit de illa petitio, et de honestate ejus, et de viribus naturæ aut gratiae per quas fieri potest, in præ-

senti quasi nihil reputatur, quia non est oratio vere supernaturalis, nec fundata in fide, nec per se conferre potest illo modo ad vitam æternam, nec etiam fundari potest in divina promissione. Omissis ergo infidelibus, de viatoribus item justis contraria ratione nihil etiam dicere necesse est, quia per se notum est posse orare tam pro se quam pro aliis, nam cum oratio viatoribus maxime commendetur ac præcipiatur, nulli inveniri possunt aptiores ad orandum, quam justi. Neque oportet inter eos aliqua distinctione uti, quia sive imperfecti sint, sive perfecti, omnes sunt grati Deo, et ideo apti ad orandum, tam pro se quam pro aliis, quamvis quidam sint aliis aptiores, scilicet qui puriores sunt, et Deo propinquiores.

*2. An peccatori fideli conveniat orare. — Tali peccatori eo in statu licet orare. — Objectioni occurritur. —* Solum ergo de peccatori bus fidelibus superest dubium, an illis conveniat orare. Constat enim illis non deesse potestatem orandi, nam ad orandum ex parte intellectus sufficit fides, et ex parte voluntatis desiderium bonum, quod ex auxilio gratiae sine sanctificante gratia haberri potest. Tria igitur possunt interrogari. Primum, an liceat illis orare in eo statu. Secundum, an debeant seu teneantur orare, tam pro se quam pro aliis? Tertium, an eorum oratio efficax sit. De primo, jam supra diximus talem orationem per se non esse illicitam, quia in actu orationis non est aliqua dignitas specialis, ob quam sanctitas personæ ad illius actus honestatem necessaria sit. Et hoc supponunt communiter Doctores, quos infra referemus, dum quærunt an oratio peccatoris infallibiliter impetraret; supponunt enim posse esse bonam, et non displicere Deo ex hoc præcise quod a peccatore fit. Idem colligitur ex alio certo principio, quod, qui alias tenetur ex præcepto orare, etiamsi sit in statu peccati mortalis, debet recitare et orare, implebitque præceptum, nullumque novum peccatum committet, etiamsi non se disponat ad gratiam, antequam recitet. Quod si quis dicat hoc esse verum in ministris Ecclesiæ, quia non suo nomine, sed Ecclesiæ orant, quia sanctitas Ecclesiæ supplet eorum defectum, respondemus primo non solum in oratione publica, sed etiam in privata verum esse principium illud; nam si quis ex voto teneatur recitare rosarium, debet implere obligationem suam, licet non sit in statu gratiae; idemque est si ex mandato superioris oblige-

tur ad privatam orationem. Secundo, respondemus ex oratione publica sumi evidens argumentum ad privatam; quia si minister Ecclesiæ non peccat recitando horas canonicas, etiam publice, et ex officio, secluso scandalum, ut infra videbimus, multo minus peccabit quicumque private orans, ex hoc præcise quod est in peccato mortali.

3. *Medina occurrit eidem objectioni distinctione præmissa.* — Nihilominus Medina, dicto Cod., q. 5, distinctionem seu limitationem adhibet, nam duplices (ait) sunt peccatores: quidam obstinati, et in proposito non recessendi a peccato; alii sunt poenitentiam agentes de peccatis. Et de prioribus ait non solum non exaudiri, sed de novo Deum offendere, quem orantes deludunt. Citatque Chrysostomum super Malth. (quamvis non designet locum) dicentem: *Qui orat et peccat, non orat, sed Deum deludit;* et Augustinum, in quadam sermone dicentem: *Qua fronte petis quod promisit Deus? si non facis quod jussit Deus?* Item adducit Psalm. 49: *Quare tu enarras justicias meas,* etc.; et illud Ecclesiastici 13: *Non est speciosa laus in ore peccatoris.* De aliis vero peccatoribus poenitentibus, ait posse orare, et exaudiri a Deo, etc. Quam doctrinam videtur sumpsisse ex Alens., 4 p., q. 16, memb. 3, art. 4, § 3, ad argumenta, et art. 6, § 1, ad 1.

4. *Medina distinctio non recipitur.* — *Peccatori, licet obstinato, consulenda est oratio.* — Sed de utroque membro nimia exaggeratione loquitur. Et imprimis vel non adæquate dividit statum peccatoris, vel subsistere non possunt, quæ de utroque membro dicit; nam si per obstinatos intelligit omnes qui habent conscientiam peccati, et non habent perfectam poenitentiam peccatorum, ita ut gratiam consequantur, quomodo damnare potest omnem orationem talium peccatorum, cum certissimum sit ea omnia, quæ diximus, habere locum in homine, qui scit se esse in statu peccati mortalis, et pro tunc neque dolet, neque auferit occasionem proximam; vel si dolet, non perfecte, nec cum efficaci proposito, sed per imperfectam velleitatem. Si autem in rigore loquitur de obstinatis, qui habent propositum nunquam poenitendi, sed moriendi in peccato, quomodo ab eis solum distinguit eos peccatores, qui ita sua peccata recognoscunt, et per poenitentiam ita ad Deum confundunt, ut ab eo in suam gratiam recipientur? Et præterea etiam de illis obstinatis, verum non est eorum orationem semper fieri in pec-

catum. Nam imprimis cum ille obstinatus est in via, potest ad Deum mentem elevare per piam cogitationem et desiderium; piam, inquam, id est, non malam, sed moraliter bonam ac religiosam, et supernaturalem, si talis peccator fidelis sit; ergo etiam potest petere a Deo complementum illius desiderii, nullam addendo circumstantiam malam. Item possunt isti peccatores aliqua bona opera moralia facere, quia non habent voluntatem obstinatam in omni malo, neque sunt semper in actuali obstinatione, sicut damnati; ergo eadem ratione possunt aliquam orationem facere absque prava circumstantia<sup>1</sup>. Probatur consequentia, nam sola illa circumstantia personæ, nimis quod sit in tali statu, non facit actum orationis esse malum, quia non influit in illum secundum talem malitiam, unde non est proprie circumstantia illius, sed quasi materialiter se habet. Quin potius addo, viatori quantumvis obstinato consulendam esse aliquam orationem, tum ut saltem dum orat non peccet; tum etiam quia fortasse Deus ad misericordiam provocabitur, ut auferat cor lapideum et det cor carneum; nunquam enim obstinatio hujus vitæ tanta est, quin mutari valeat per divinam gratiam sine miraculo. Non est ergo necessaria illa limitatione, quantum spectat ad bonitatem seu substantiam orationis. De impetracione autem postea dicemus, ubi etiam examinabimus aliud membrum de peccatoribus poenitentiam agentibus, quibus nimium videtur Medina tribuere.

5. *Peccatores fideles, ut tales sunt, debent orare eo modo quo debebant ante peccatum.* — *An oratio impensa poenitenti possit impleri in peccato mortali?* — Atque ex his definitum fere est secundum punctum propositum, an, scilicet, isti peccatores orare debeant; quod intelligitur suppositione facta quod sunt in peccato, et pro tunc nolunt illum statum relinquere; nam absolute nunquam oportet in peccato orare, quia melius semper est orare in gratia, et, si peccatum præcessit, poenitente ad dignius orandum. Stante vero illa suppositione, dicimus peccatorem teneri eo debito orandi, quo tenetur præciso statu peccati, quia non liberatur eo onere propter suum pravum statum; maxime quia, ut dixi, et infra latius dicam, in eo statu potest per se loquendo implere obligationem suam sine novo peccato. Solum de obligatione orandi

<sup>1</sup> Vide Navar. dicto Enchiridio, cap. 10, 11, 12.

imposita in sacramento pœnitentiae in partem satisfactionis, dubitari potest an possit impleri in statu peccati mortalis; sed hæc res ad alium locum pertinet, quia non est propria orationis, sed cuiuscumque operis imposita in satisfactionem sacramentalem. Certum tamen est obligationem orandi sic impositam non tolli propter supervenientis peccatum, probabileque existimo, qui talem orationem facit in statu peccati mortalis, satisfacere præcepto confessoris, ita ut non teneatur illam orationem iterare. An vero sit fructuosa, vel tune, vel postea recedente fictione, vel an etiam sit peccaminosa, quando fit sine dispositione ad gratiam, in materia de sacramento pœnitentiae tractatum est.

*6. An peccator specialiter ad orandum obligetur ex vi talis status.* — Posset autem specialiter hic quæri an ex statu peccati interdum oriatur peculiaris obligatio orandi. Sed in hoc consulenda et applicanda sunt quæ supra diximus de præceptis. Nam certum est non dari talem obligationem ex aliquo præcepto positivo divino, vel ecclesiastico, quia nullum tale scriptum vel traditum habemus. Obligatio autem ex divino et naturali præcepto oriri poterit juxta necessitatem talis peccatoris. Ordinarie enim potest peccator immediate configere ad Deum per pœnitentiam perfectam, si velit, et per ipsum non stet, atque ita nunquam obligatur ad orandum in peccato, seu prius quam justificetur. Nam supponimus eum habere fidem (sine qua orare non potest sicut oportet); ergo per illum immediate excitari potest, ut eum divina gratia inspirante et adjuvante veram contritionem eliciat immediate, et absque prævia oratione. Quanquam regulariter et moraliter loquendo, nunquam sit vera contrito, quin ex ea pullule oratio humilis, petendo veniam peccatorum. At vero si peccator difficultatis vel temptationibus gravibus impediatur, ne possit se sufficienter disponere ad gratiam, et alioquin tempus præcepti vel alicujus necessariae occasionis instet, tune ex statu peccati et indigentia ejus oritur specialis obligatio orandi et petendi a Deo vires gratie ad illum statum relinquendum. Quam vero efficax sit talis oratio, et in universum de tertio puncto supra proposito, scilicet de imprecatione orationis peccatoris, dicimus infra agentes de effectibus orationis.

*7. Orare proprium est rationalis creaturæ.* — *Differentia rationalis, in qua latitudine sumatur.* — *Nomen creaturæ quomodo accipia-*

*tur.* — Ex his ergo omnibus quæ de personis orationis capacibus diximus, intelligimus verum esse quod D. Thomas, d. q. 83, art. 10, definit, proprium esse rationalis creature orare; et videtur sumere proprium in rigore, prout proprium dicitur, quod convenit omni et soli. Ideoque in ea resolutione accipienda est differentia *rationalis* late, prout comprehendit intellectualem creaturam, nam oratio non requirit discursum, sed intellectum, et ideo oratio non est propria hominis, sed communis Angelis. Per illam ergo particulam solum excluduntur bruta animalia, ut idem D. Thomas declaravit; qui etiam in solutione ad tertium recte exposuit nonnullas locutiones Scripturæ, in quibus videtur brutis attribui oratio, seu invocatio Dei, ut Psal. 146: *Et pullis corrorum inrocantibus eum;* et Psalm. 103: *Catuli leonum rugientes, ut rapiant, et quarrant a Deo escam sibi.* Has inquit locutiones metaphorice intelligendas esse pro naturali instinctu, quo bruta indicant appetitum suum, qui quoniā expleri non potest, nisi per providentiam auctoris naturæ, ideo illum invocare dicuntur. Nomen item *creaturæ* late sumendum est, ut dici potest de quocumque subsistente in natura rationali creata, seu composito ex illa, quamvis suppositum ipsum increatum sit, ut ita comprehendatur Christus, quatenus homo est, solumque excludantur divinæ personæ, ut Deus sunt, ut in principio cap. 14 diximus. Sic ergo oratio soli rationali creaturæ convenire potest. Ut autem conveniat omni, intelligendum est quantum est ex capacitatem naturæ; nam ratione status aliquæ sunt creaturæ, quæ jam orare non possunt, ut damnati, et post diem iudicii, etiam Sancti beati fortasse non orabunt proprie petendo, sed solum laudando ac benedicendo Deum.

### CAPUT XIII.

#### AN SIT ORANDUM PRO ALIQUO IN PARTICULARI?

*1. Quilibet capax orationis orare potest, et pro se, et pro aliis.* — *Wicleph. sustulit orationem in particulari pro aliquo furtam.* — Hæc quæstio sæpe inculcata est in superioribus, et ex parte definita, quia vix potest explicari quis orare valeat, nisi declarando pro quo possit aut debeat orare. Nihilominus nonnulla supersunt peculiariter in hoc capite explicanda. Supponimus ergo imprimis, unumquemque, qui capax sit orationis pos-

se pro scipso orare et pro aliis, quatenus per orationem juvari possunt, quia sicut charitas et ad se et ad alios inclinat, et omnibus bonum desiderat, quantum illius capaces sunt, ita etiam inclinat ad orandum pro omnibus. Solet autem imprimis hic queri an licet pro se, vel pro aliquo solo, et in particulari interdum orare. Nam Wicleph (ut Waldensis refert, tom. 3, cap. 407) dixit hoc non licere. Fundamentum ejus videtur fuisse, quia charitas postulat ut non privemus proximum beneficio de se communi, et omnibus utili; sed oratio de se talis est, ut omnibus sit utilis, si pro omnibus fiat, neque sit utilior uni, etiamsi pro illo solo in particulari fiat, quam si fiat pro omnibus; ergo. Et confirmatur, quia Christus oratione sua non docuit nos orare pro aliquo in particulari, sed in communi, ut ex tota oratione *Pater noster* constat.

*2. Licitum et aliquando necessarium est in particulari orare pro hac rel illa persona.* —

*Probatur ex dirina Scriptura.* — Dicendum vero imprimis est, licitum esse et expediens, et interdum necessarium pro aliqua, vel aliquibus personis in particulari orare, licet aliquando etiam sit optimum orare pro communitate aliqua, vel particulari etiam, vel universalis, ut pro tota Ecclesia, pro omnibus hominibus, aut pro omnibus indigentibus. Haec est certa et catholica doctrina, et sententia Wiclephi virtute damnata est in Concilio Constantiensi, sess. 8, quatenus inter errores ejus ponitur, orationes speciales non magis prudesse quam generales. Et tota conclusio evidenter Scripturæ testimoniis ostendi potest: nam de oratione in particulari habemus Christi exemplum, et verbum Lucæ 22: *Ego rogavi pro te, Petre;* et cap. 23: *Pater, dimille illis,* etc.; item Actorum 12: *Cum Petrus esset in vinculis, oratio fiebat sine intermissione ab Ecclesia ad Deum pro eo.* Et Paulus saepè in suis Epistolis postulat orari pro se, ut ad Ephes. 6, et ad Coloss. 4, 2 ad Thessalonici. 3. Item in veteri Testamento sunt frequentia exempla, ut Tobiae 8: *Tobias et Sara surgentes pariter instanter orabant ambo simul, ut sanitas daretur eis,* et similia sunt quamplurima. Ratio etiam est evidens, quia talis oratio de se et per se non habet circumstantiam malam, quia non semper teneor orare pro aliis; ergo non pecco aliquando orando pro me solo. Et e converso non semper teneor orare pro me; ergo possum licite orare pro aliquo alio. Idemque argumentum est, quod nulla lex vel ratio obligat nos, ut

quoties oramus, pro communitate tota oremus; ubi enim est talis lex? Præterea saepè oratio pro uno facta erit prudens et honesta, non vero pro omnibus; ut Christus rogavit pro Petro, ut ei daretur speciale donum, quod dari omnibus non expediebat. Item rogavit pro crucifixoribus, postulando eis remissionem illius peccati, quam aliis, qui peccatum illud non commiserunt, deprecari non poterat. Aliquando etiam potest esse necessaria etiam ex praeccepto talis oratio in particulari; nam si quis sit constitutus in gravi necessitate spirituali sibi propria, tenetur sibi in particulari auxilium postulare, idemque esse poterit de alio proximo. Potestque confirmari hoc exemplo eleemosynæ corporalis, quam non semper teneor dare omnibus, et interdum teneor dare alicui tantum in particulari, quia solus ille indiget; ita ergo est in præsentि, nam oratio pro aliis est quasi quædam eleemosyna spiritualis.

*3. Objectio. — Dilutio.* — Responderet Wicleph, per materialem eleemosynam privari hominem proprio aliquo bono, et illam divisam in multis esse minorem in singulis; orationem autem non esse hujusmodi, quia non minus prodest oranti pro se et aliis, quam si pro se solo oraret, et oblata pro multis non minus prodest singulis, quam si pro uno fieret. Sed contra, nam licet hoc totum verum esset, non sufficeret ad obligationem, neque ut sit illicitum orare pro aliquo in particulari, quia satis est quod non teneat dare omnibus, aut desiderare omnibus, etiamsi possim. Si eut Deus multa bona confert uni aut aliquibus, quæ possit conferre omnibus sine diminutione et recte facit, solum quia non ex debito confert talia bona. Deinde falsum est quod assumitur: nam imprimis oratio oblata pro multis quoad vim satisfaciendi minus fructuosa est singulis, si sub ea ratione eis applicetur, quia habet finitum effectum, qui divisus inter plures necessario est minor in singulis. Rursus quoad vim impetrandi alicui in particulari efficacior est, per se loquendo, oratio pro illo facta determinate, quam solum confuse, ut in tali generalitate continetur; tum quia et affectus est major ad talem personam, et intentio applicandi illi vim impetrandi est magis directa; tum etiam quia difficultius est impetrare multis quam uni, ut per se notum videtur, si cetera sint paria; tum denique quia interdum talis est materia orationis, ut uni vel alteri recte et prudenter postuletur, non vero omnibus.

4. Aliæ partes assertionis satis probantur ex loco Pauli 1 ad Timoth. 2, ubi obsecratorianes et postulationes fieri pro regibus et principibus, ac tandem pro omnibus, quia Deus vult omnes salvos fieri; et ad Ephes. 6, præcipit orare pro omnibus Sanctis, id est, fidelibus. Et ex usu Ecclesiæ id satis constat. Et quamvis Wiclephi non videatur hoc negare, tamen recte contra illum convincitur, si est licita oratio, verbi gratia, pro regibus in communi, etiam esse licitam pro hoc rege vel hoc Pontifice in particulari, quia etiam reges in communi sunt quoddam objectum particulare respectu omnium hominum, vel omnium fidelium. Unde si fundamentum Wicleph esset alicujus momenti, probaret nunquam esse licitum orare, nisi tantum pro hominibus, aut viatoribus in communi; quia omnia alia objecta, quantumvis communia videantur, sunt particularia respectu illius communissimi; et ideo etiam esset contra charitatem illo modo contrahere orationem. Consequens autem est plane ridiculum; imo vix invenietur aliquis orans illo modo, nisi rarissime.

5. *Respondetur Wiclephi fundamento.* — Ad fundamentum ergo Wicleph ex dictis patet responsio, nam charitas non semper obligat ad faciendum omne id quod potest esse utile proximo. Deinde oratio in particulari vel in communi facta, longe diversam utilitatem habet, ideoque charitas ipsa postulat ut non semper eodem modo fiat, sed nunc uno, nunc alio modo, prout opportunitas postulaverit. Ad confirmationem, respondetur Christum Dominum in illo loco tradidisse generalem quamdam orandi formulam omnibus communem, ideoque convenienter per communia etiam verba illam tradidisse. Deinde commendare fortasse voluit orationem pro communitate, quia ex suo genere nobilior est, et quia singuli homines ex se satis solent esse propensi, et solliciti eorum quæ ad se vel ad suos in particulari spectant. In illa vero oratione virtute continetur id quod unusquisque potest sibi in particulari petere, ut infra videbimus. Et ipsem Christus Dominus alii locis exemplo suo docuit modum particulariter orandi. Imo Joan. 47 expresse dixit: *Non pro mundo rogo; sed pro eis quos dedisti mihi.*

6. *Ex superiori doctrina colligitur cum, qui orare potest, etiam pro se orare posse.* — Hoc ergo iacto fundamento, non est in praesenti difficultas de oratione uniuscujusque pro se ipso, nam ex hactenus dictis, inductione ostendi potest, omnem illum qui orare potest,

pro se etiam orare posse; nam ostendimus etiam ipsos Beatos et animas purgatoriæ pro se orare posse; ergo a fortiori viatores, quantum est ex ratione et obligatione status; nam si propter mentis cœcitatatem inepti et quasi incapaces rationis sint, illud est per accidens, et non consideratur. Item Christus Dominus in hac vita oravit pro scipso, ut supra visum est, et non est incredibile etiam nunc in cœlo orare, ut supra etiam tactum est. Ratio autem reddi potest, quia omnis qui orat, creatum intellectum et voluntatem habet, et ex hac parte potest etiam ipse esse capax alij boni quod nondum habeat, et a Deo exspectet vel desideret; ergo potest tale bonum a Deo postulare. Item unusquisque ordinate amat se amore charitatis; ergo convenienter procurat bonum suum; ergo recte etiam orat pro scipso, juxta suam indigentiam vel statum. Semper enim est hoc ita accipiendo, ut cum proportione intelligatur, seu applicetur convenientia talis orationis, vel etiam necessitas. Legatur Alens., 4 p., q. 26, memb. 3, art. 6, § 1.

#### CAPUT XIV.

##### AN ORANDUM SIT PRO DEFUNCTIS, SEU EXTRA VIAM EXISTENTIBUS?

1. *Status questionis.* — Loquimur in hoc capite solum de orationibus quas nos viatores fundimus; nam de Sanctis, vel jam Beatis, vel in purgatorio existentibus, quomodo pro aliis orient, satis in superioribus dictum est. Et licet in alia vita tres possimus distinguere personarum ordines, scilicet, inferni, purgatoriæ, et beatitudinis, de duobus primis nihil hic dicemus, quia in 4 tom. tertiae partis, tractando de suffragiis et de purgatorio, satis ostendimus illa offerenda esse pro animabus purgatoriæ, quibus possunt esse utilia, non vero pro existentibus in inferno, quibus prodesse non possumus, quia ibi jam non sunt in statu in quo sint capaces. Et ita docuit Innocentius III, in cap. *Cum Marthæ*, de Celebratione missarum; et August., in Enchiridio, c. 410, et lib. de Cura pro mortuis agenda.

2. *Sitne honesta oratio viatorum pro Beatis.* — *No nulli negant.* — Alensis dicta q. 26, memb. 3, art. 6, dub. ult. — De Beatis autem hic queri solet, an possimus nos viatores orare pro illis. In quo certum videtur nos non teneri, nec talem orationem esse neces-

sariam, quia ipsi non indigent, neque sunt in necessitate; quod ergo queri potest, solum est an talis oratio possit esse honesta et conveniens. Aliqui enim absolute negant, quia nihil possumus utiliter petere pro Beatis, quia essentialiē beatitudinem jam habent; accidentalem autem habebunt suo tempore ex vi essentialis, et ratione suorum meritorum, atque adeo per seipso; ergo ad minimum inutilis est et otiosa talis oratio. Imo August., serm. 47 de Verbis Apostoli, injuriosam vocare videtur, dicens: *Injuriam facit martyri, qui orat pro martyre.*

3. *Ilo. um ratio non convincit.* — Hæc autem ratio non videtur cogere, quia etiam probaret beatum non orare pro se, cuius contrarium supra ostendimus. Assumptum patet, quia neque essentialiē beatitudinem sibi postulare potest, neque accidentalem poterit, quia propter essentialiē debita est. Vel certe si hoc debitum non obstat quominus ipsi illam sibi petant, cur obstabit quominus a nobis etiam illis desiderari et peti possit? Præser-tim quia etiam diximus dari aliquam accidentalem gloriam non necessario connexam cum essentiali, neque omnino debitam, quam ipsi Beati interdum sibi postulauit; ergo si a nobis eis postuletur, non erit oratio injuriosa Sanctis. Quia neque fit tali existimatione, ut eorum essentialis beatitudo quasi in dubium revocetur; quo sensu dixit Augustinus injuriam facere martyri, qui orat pro martyre; neque etiam fit talis oratio ex presumptione plus valendi apud Deum quam valeant ipsi Beati, sed solum ex affectu charitatis, et quia scimus Deum gaudere multorum intercessione. Vel certe quia nos possumus mereri, quod Beati non possunt; possumus autem non solum mereri nobis, sed etiam aliis; cur ergo non poterimus mereri Beatis aliquam accidentalem gloriam, quam fortasse non recipierent, nisi nos eam ipsis mereremur. Unde etiam constat talem orationem neque inutilem, neque otiosam esse, quia est actus charitatis et religionis, et potest habere fructum aliquius gloriæ accidentalis in Sancto pro quo oratur, per modum meriti de congruo vel impetrationis.

4. *Quidim putant posse nos a Deo postulare pro Sanctis gloriam accidentalem ipsorum.* — Alii ergo existimant posse nos orare pro Sanctis, dummodo ea petamus quæ, supposita eorum beatitudine, possint aliquid gloriæ accidentalis addere, vel aliquod extrinsecum bonum claritatis, seu gloriæ, et amoris, ac

honoris apud alios homines. Hanc sententiam refert Innocentius III, in cap. *Cum Marthæ*, § *Tertio*, de Celebratione missarum, dicens: *Plerique reputant n-n indignum, Sanctorum gloriam usque ad judicium augmentari, et ideo Ecclesiam posse augmentu n glorificationis eorum optare.* Quam sententiam non refutat, imo indicat juxta illam posse probabiliiter intelligi alias orationes Ecclesiæ, in quibus offerendo sacrificium postulat, *ut prosit Sanctis ad gloriam, sicut prodest nolis ad medelam.* Unde Chrysostomus, in sua Liturgia dicit, offerri sacrificium Deo pro Apostolis, Martyribus, Prophetis, etc. Potestque hæc sententia praeter omnia dicta suaderi, quia nos possumus Deo agere gratias pro gloria Sanctorum, quam jacta habent, ut Augustinus et Innocentius supra docent, et constat ex usu Ecclesiæ, et ex ratione; quia ille affectus et erga Deum et erga Sanctos est per se bonus; ergo possumus illis desiderare gloriam, quam nondum habent, et habere possunt, vel aliquando habituri sunt; ergo possumus Deo hoc desiderium præsentare, et illius complementum postulare, vel ut faciamus aliquo modo debitum quod non erat, vel pluribus titulis debitum quod uno tantum vel altero erat. Certe in hac sententia non appetit aliquid absurdum, neque Innocentius illam reprobat, et ita videtur sentire Card. Bell., l. 2 de Purgatorio, c. 18.

5. *Ex proxima opinione dubium insurgit.* — Unum tantum video objici posse, quia sequitur eodem modo posse nos orare pro Deo ipso, quatenus Dens est capax alicuius gloriæ extrinsecæ vel honoris. Hæc enim non ponunt mutationem in ipso, sed in aliis, a quibus gloriificatur vel honoratur; et ideo accrescere possunt Deo, et vocantur bona extrinseca ejus, id est, per solam extrinsecam denominacionem illi convenientia; tamen hoc titulo est tantæ estimationis divina gloria, ut a nobis ex charitate Dei imprimis desiderari possit et debeat. Potest ergo etiam a nobis in oratione postulari. Imo hoc videtur esse primum, quod in Oratione Dominicæ orare docemur illis verbis: *Sanctificetur nomen tuum*, ut exposuit Augustinus, lib. 2 de Serm. Domini in monte, cap. 10; et Bernardus, sermone 6 Quadragesimæ. Hinc ergo nascitur difficultas: nam si dicimus posse nos orare pro Sanctis, quia possumus aliquod augmentum accidentalis gloriæ illis postulare, etiam dicemus nos orare pro Deo, quando petimus ab ipso ut suam gloriam procuret et augeat. Et confirmatur: nam Christus Dominus vere pro

se oravit, quando petiti claritatem nominis sui, quæ tunc erat quædam extrinseca gloria per notitiam et fidem aliorum, ut communiter docent expositores Joan. 17. Imo aliqui expositores ibi existimant Christum non tantum sibi ut homini, sed etiam ut Deo claritatem illam postulasse. Nec videtur obstare quod oratio fiat ad Deum, quominus pro ipso etiam sit Deo; nam interdum rogamus hominem, ut sibi ipsi aliquod bonum faciat, quia licet possit facere, non rogatus fortasse non faceret.

6. *Solutio dubii suboritur.* — Respondeo differentiam quamdam considerari posse inter extrinsecam gloriam Dei et Sanctorum; quia Deo ex gloria extrinseca nihil intrinsecum accrescit, neque utilitas aliqua, nec commoditas, aut voluptas, sed sola extrinseca denominatio. At vero Sanctis, etiam Christi humanitati, ex gloria seu claritate extrinseca semper nascitur aliqua intrinseca perfectio, vel saltem actuale gaudium accidentale. Unde sit ut tota utilitas vel commoditas illius extrinsecae gloriae Dei sit propria illorum hominum, vel Angelorum qui ipsum glorificant; ac propter ea, quando petimus ut glorificetur Deus, proprie dicimus orare propter Deum, quia illa petitio tendit in ipsum ut in finem, vel ad summum ut in objectum illius gloriae; non tamen dici potest cum proprietate, nos orare pro Deo, quia proprie dicimus orare pro aliquo, quando per orationem illius commodum vel utilitatem querimus. Respectu vero Sanctorum non habet absurditatem illa locutio, quia ex illa gloria aliquid commodi in illos redundat. Præsertim quia non tantum gloriam extrinsecam, sed etiam alia gaudia accidentalia per peculiares revelationes possumus illis postulare. Addendum vero est, licet in hac locutione sano modo intellecta, ut explicata est, non sit absurditas, nihilominus extendendam non esse, nec facile apud vulgus promulgandam; nam nos indigemus suffragiis Sanctorum; illi vero non indigent nostris, ut Innocentius III dixit.

## CAPUT XV.

### AN PRO OMNIBUS HOMINIBUS VIATORIBUS ORANDUM SIT.

1. *Variae questionis acceptiones.* — *Dubium primum: an possimus in generali orare pro omnibus viatoribus.* — Superest ut dicamus de viatoribus, de quibus est copiosior disputatio, et magis ad mores. Possimus autem, ut supra

dixi, orare pro proximis, vel in generali, vel in speciali, quia magna est inter eos varietas; quidam enim sunt reprobri, alii prædestinati; quidam fideles, alii infideles; quidam justi, alii injusti; quidam inimici, alii amici, vel indifferentes; quidam extranei, alii conjuncti; quod potest contingere secundum diversos modos et gradus, ex quibus multa oriuntur dubia. Primum sit, an possimus orare universaliter pro omnibus hominibus; agimus autem de oratione privata; nam de publica, quæ fit per ministros Ecclesiæ, ut tales sunt, infra tractandum est; habet enim peculiarem rationem, quia et intentioni et institutioni Ecclesiæ debet esse conformis. Ratio igitur dubitandi est, quia inter homines viatores multi sunt reprobri; sed non esset licitum pro illis in particulari orare, si essent nobis cogniti; ergo neque etiam est licitum orare pro hominibus in communi, includendo illos. Consequentia clara est, quia talis oratio universalis de se ad omnia singularia descendit. Minor autem probatur, quia non licet petere aliquid contra absolutum decretum divinæ voluntatis; sed petere salutem æternam reprobo, esset petere aliquid contra decretum absolutum divinæ voluntatis; ergo non licet orando petere reprobo æternam salutem. Cui autem æterna salus per orationem petenda non est, certe neque alia bona in oratione petenda sunt, cum omnia sint a Deo postulanda in ordine ad æternam salutem.

2. *Ad illius dubii solutionem inquiritur, licetne orare pro eo, quem constat esse reprobum.* — Ad expediendum hoc dubium, oportet prius expedire aliud, quod in eo involvitur, et ex quo pendet, nimis si Deus revelet aliquem in particulari esse reprobum, an et quomodo licet pro illo orare; possumusque exemplum ponere in Antichristo, quem certo scimus esse damnum, ac proinde esse reprobum. Nam quod pro tali persona non licet orare, videtur colligi ex Augustino, libr. de Correptione et gratia, cap. 15, et D. Thoma, dicta quæst. 83, art. 7, ad 3, dicentibus ideo non posse nos alicui negare orationis beneficium, quia non possumus distinguere prædestinatos a reprobis; ergo e converso, si propter specialem revelationem possumus distinguere hunc a prædestinatis, non poterimus orare pro illo. Item ratio facta maxime urget, quia non possumus petere ut divinum decretum mutetur, neque ut non impleatur; quodcumque enim horum desiderare, impium esset; ergo et petere.

*3. Medina proximæ debitationi respondet, distinguendo duos modos reprobandi homines.* — Circa hoc Medina, dicto Cod. de Oratio., q. 6, supponit Deum duobus modis reprehicare homines. Primo ex se, quia solo suo arbitrio et voluntate sine alia causa ex parte hominis vult illum perpetuo damnare. Secundo non ex se, sed propter culpam hominis prævisam, cum perseverantia in illa usque ad mortem. Quia distinctione supposita, respondet, si Deus revelet se reprobasse aliquem priori modo, non esse licitum orare pro eo, quia esset niti contra voluntatem divinam, et procedit argumentum a nobis factum; si autem revellet reprobasse aliquem posteriori modo, ea revelatione non obstante, posse nos et debere orare pro reprobo. Quia tunc oratio non est contraria divinæ voluntati, quia orans non postulat ut reprobis non damnetur, etiam si in peccato mortali moriatur, hoc enim esset contra divinam voluntatem; sed petit ut illi detur gratia ne in peccato moriatur.

*4. Distinctio illa Medinæ rejicitur.* — At vero si Medina intelligit revera dari de facto his duos modos reprobationis, valde decipitur, quia juxta sanam doctrinam Deus neminem reprobat ex se, et ex sua sola voluntate, quia nullum prædestinat ad malum, neque ullum vult ejieere a regno ex supremo dominio, et absoluta potestate, sed solum juxta exigentiam vindicativæ justitiae. Si autem ponit illud membrum tanquam possibile de potentia absoluta, non est illud de quo tractamus. Posset autem membrum illud applicari ad reprobationem negativam et ad alias effectus quos Deus absolute vult fieri aut non fieri, interdum absque aliqua causa ex parte hominis, aliquando vero ob causam aliquam datam ab homine, ita tamen ut, illa prævisa, Deus immutabiliter decreverit aliquid facere ob talem rationem, seclusa dependentia ab omni alia conditione. Quocirca loquendo de vera reprobatione, juxta sententiam Medinæ, dicendum videtur orari posse pro aeterna salute reprobi etiam cogniti per revelationem. Ex quo a fortiori sequitur, oratione generali orandum esse etiam pro reprobis, non quia ignoremus qui sint, sed quia, etiam sint reprobi, sunt capaces hujus orationis, qua illis petimus gratiam, qua salventur. Non explicat autem Medina qualis sit gratia quam possumus reprobis postulare, potest enim esse vel sufficiens, vel efficax. Si ergo de efficaci loquatur, videtur falsum, quia hoc esset directe contrarium divinæ vo-

luntati, quam ex se habuit circa reprobos; unde non videtur de hac gratia loqui. Si autem loquatur de gratia tantum sufficiente, impertinens est prior distinctio, saltem loquendo de reprobatione, prout illam Deus de facto habuit; nam quocumque modo ponatur reprobatio, negari non potest quin Deus de reprobis gratiam qua salvare possint, si ve- lint; ergo hoc tantum modo postulare gratiam reprobo etiam cognito, et quoconque modo reprobato, est consentaneum divinæ voluntati, ac proinde licitum et faciendum.

*5. Alia distinctio auctoris ad solutionem dubitationis.* — Aliter ergo distinguendum occurrit, tum de modo orandi ex parte nostra, tum de modo divini decreti nobis revelati. Nam duplice possumus nos aliquid postulare a Deo. Uno modo, ex affectu simplici et includente conditionem aliquam, vel expressam, ut fuit in oratione Christi in horto, vel implicitam, ut cum in animo habemus generalem intentionem subordinandi omnia divinæ voluntati. Alio modo possumus aliquid petere ex affectu absoluto et efficaci, quia jam præscimus vel supponimus, id esse consentaneum divinæ voluntati; quomodo oravit Christus pro prædestinatis, cum dixit: *Non pro mundo rogo, sed pro his quos dedisti mihi.* Ex parte autem Dei duplice intelligimus ipsum aliquid velle aut nolle absoluto et immutabili decreto. Primo, ex totali deliberatione sine ulla voluntate contraria effec- tus, neque efficaci, neque simplici, seu conditionata, quod genus decreti interdum habet Deus ex se solo, sicut habuit circa prædestinatos, quando præcelegit illos ad gloriam, et circa reprobos habuit simile decretum non dandi illis gratiam congruam in sua præscientia. Aliquando vero non habet Deus tale decretum, nisi prævisa aliqua causa ex parte hominis; illa tamen visa, decretum est ejusdem efficacitatis, et eodem modo absolutum. Sic enim licet ante prævisum peccatum in homine prædestinato non decernat Deus ut agat pœnitentiam, nihilominus peccato præviso vult ejus pœnitentiam, et absolute decernit dare auxilium congruum ad illam. Et in malis etiam pœnæ, quæ Deus tantum vult prævisa culpa, interdum contingit ut, statim ac prævidetur culpa, decretum de aliqua pœna sit omnino absolutum, et excludens omnem conditionem, quale fortasse fuit in peccato Davidis decretum interficiendi filium in pœnam ejus, non obstante pœnitentia et oratione patris; unde videtur fuisse independens ab

mni alia conditione, atque adeo omnino immutabile. Alio modo intelligimus Deum habere firmum decretum de aliquo effectu, non amen ex se solo, sed provocatus ex causa aliqua in homine prævisa, et cum aliquo simplici affectu, et quasi desiderio contrarii effectus. Et hoc modo credimus voluisse Deum damnationem reproborum.

6. *Non licet oranti ex efficaci affectu, aeternam illius salutem postulare, quem constat esse reprobum.* — Dico ergo primo: si per revelationem certo constaret Titium esse a Deo reprobatum, non esset licitum orare pro illo, petendo aeternam salutem ejus ex absoluta et efficaci voluntate orantis, id est, absolute petendo ut re ipsa salutem consequatur. Hoc autem intendunt D. Thom. et Augustinus locis citatis, et immerito Medina quidpiam illud D. Thom. imponit. Hoc etiam probat ratio in principio facta. Hoc etiam nos Christus suo docuit exemplo; nam quia illi constat decretum Patris de sua passione esse omnino absolutum (quamvis illud non habuerit nisi post prævisum peccatum hominis), ideo non absolute oravit ut transiret a se causa ille, sed sub conditione: *Si possibile est,* explicando simplicem affectum suæ naturæ, et subjiciendo illum divinæ voluntati: *Non tua voluntas, sed tua fiat.* Denique sic supradictum Beatos in cœlo, quando illis constat de contraria divina voluntate, non petere ex affectu absoluto.

7. *Secus est de oratione ex affectu simplici procedente.* — Dico secundo: non obstante revelatione de reprobatione alicujus, possumus pro illo orare ex affectu simplici, desiderando, quantum est ex parte nostra, salutem ejus, et petendo ut Deus det illi auxilia quibus salvetur, si velit. Probatur, quia talis petitio est consentanea charitati proximi, et non est repugnans voluntati Dei, imo etiam est consentanea illi; ergo est optima oratio et exercenda. Probatur prior pars, quia charitas, quantum est de se, omnes homines amplexitur, et omnium salutem exoptat. Unde si aliunde non impediatur, consentaneum illi est talis hominis salutem postulare. Quod autem nil obstet, ostenditur probando minorem, quae satis demonstratur ex illo 1 ad Tim. 2: *Deus rult omnes homines salvos fieri:* inde enim habemus Deum ex se habere affectum ad salutem hominum sine ulla exceptione; ergo oratio nostra ex hoc affectu procedens est conformis divinae voluntati. Item voluntas absoluta et conditionata, quamvis sint de ob-

jectis oppositis, inter se contrariæ non sunt, quia conditio excludit contrarietatem; ergo etiam oratio, quæ solum est ex affectu simplici, non est contra divinam voluntatem, etiamsi cognoscamus illam esse absolutam. Denique, non obstante revelatione quod Deus habeat hoc decretum, nihilominus scimus esse paratum auxilium reprobo per media consentanea divinæ providentiae, quorum unum est oratio; ergo semper habet locum oratio pro tali auxilio, non obstante quaecumque revelatione.

8. *Corollarium.* — Hinc vero colligi videtur, non posse aliquem in eo casu desiderare reprobo auxilium efficax, seu vocationem congruam ex parte Dei: probatur, quia ex tali revelatione constat Deum ex se et absolute decreuisse, non dare tali reprobo hujusmodi auxilium: nam ex hac parte reprobatio non habet fundamentum in homine, sed in sola Dei voluntate; sed non licet desiderare etiam simplici affectu, ut fiat oppositum ejus quod Deus sic decrevit, quia esset desiderare ut non impleatur voluntas Dei; ergo.

9. *Objectio.* — *Solutio.* — *Quomodo repugnet desiderare reprobo auxilium efficax, quo etiam modo id non liceat?* — Dices affectum simplicem præscindere a decreto Dei, et versari circa objectum secundum se, et ideo non esse contrarium decreto Dei, quia non tendit ad hoc ut, non obstante decreto, illud fiat, sed solum ad convenientiam illius auxiliis secundum se spectati, seu ad hoc ut Deus habuisset contrarium decretum, si ei placitum fuisse. Hoe enim desiderium conditionatum: Utinam Deus decrevisset dare huic homini vocationem congruam et ei placuisse, non videtur per se habere malitiam; imo fere huic similis videtur fuisse affectus ille, quem sua oratione in horto explicavit Christus Dominus. Quapropter distinctione utendum videtur de affectu conditionato; quidam enim est ita simplex, ut ex intentione habentis non ordinetur ad effectum aliquo modo consequendum, sed solum habetur propter aliquam rationem honestam, et propter eandem in oratione Deo proponitur. Ex hoc modo non repugnat desiderare reprobo auxilium efficax, ut ratio facta probat. Alia vero est voluntas conditionata, quæ habet vim intentionis, et ordinatur ad effectum re ipsa obtinendum. Et hoc modo non esset licitum in illo casu petere auxilium efficax reprobo, ut prior ratio probat; est tamen licitum petere illi auxilium sufficiens ex desiderio salutis ejus, procurando, et intendendo, ut cum

effectu detur illi tale auxilium; imo etiam considerando ut ex parte ipsius reprobri non fiat inefficax.

10. *Idem est dicendum de quatuor poena, quam constet ex absoluto Dei decreto provenire.* — Atque hinc constat doctrinam hanc non solum habere locum in reprobatione simpliciter, quae est æterna poena, sed etiam in quacumque alia poena, de qua constet, per revelationem certam et indubitatam, esse a Deo prolatam sententiam ex absoluto decreto. Sic enim dicens Deus interdum poenas alias temporales hujus vitæ, ut dixi in materia de Poenitentia, et potest esse exemplum in morte filii Davidis ex adulterio nati. Quando ergo per revelationem constat tale esse decretum Dei, frustra est contra nitiri. Sicutque potest intelligi illud Jeremiæ septimo: *Tu noli orare pro populo hoc, et non obsistas mihi, quia non exaudiam te;* et capite undecimo: *Tu noli orare pro populo hoc,* etc. Ratio vero est eadem: fundatur enim in efficacia divinæ voluntatis, et materiale est, quod circa hanc vel illam poenam veretur.

11. *Objectio.* — *Solutio.* — His vero occurrebat difficultas vulgaris in materia de Spe; nam sequitur, quod si Deus revelet alicui reprobationem suam, non licet illi pro sua salute æterna orare. Consequens videtur falsum, quia Petrus, etiamsi Christus illi dixisset: *Ter me negabis,* tenebatur non negare, ac subinde petere auxilium ad non negandum; ergo idem esset in illo casu. Item quia alias talis reprobos posset omnino desperare de salute sua, et consequenter non conari ad illam obtinendam, neque ad bene operandum, et similia. Ad hoc vero dicendum imprimis est, regulariter et de lege non teneri hominem, eni sit talis revelatio, accipere illum ut prophetiam, quam vocant ex præscientia, sed ut prophetiam comminationis, seu periculi, aut in causis proximis, quae revelatio includit conditionem; et ideo non obstat quominus homo conari possit et debeat ad hoc, ut talis conditio non impleatur. Ideoque talis revelatio orationem non impediret, imo cognito periculo stimulos adderet ad orandum, sicut de Ninivitis legimus. Existimoque non esse consentaneum divinæ providentiae aliter revelari homini viatori futuram damnationem suam, nimis cogendo seu obligando illum ad credendum, illam esse revelationem ex absoluta præscientia, quia talis credulitas multum repugnat statui viae. Quia vero illa revelatio non videtur simpliciter im-

possibilis de potentia absoluta, si ponamus illam fieri, consequenter dicendum est tales hominem non posse efficaciter intendere aut petere salutem æternam; posse antem et debere petere auxilium Dei ad non peccandum in quocunque actu particuliari; et similiter posse et debere conari ad utendum illo auxilio cum effectu, quia hoc totum est simpliciter possibile, non obstante divina præscientia. Potest etiam petere auxilium ad minuenda peccata, et ad bene operandum, quod per se honestum est. Vide Gersonem, alphabet 45, lit. E.

12. *Ex dictis colligitur resolutio dubii in principio positi.* — Tandem ex dictis facile respondetur ad primum dubium de oratione universalis pro reprobis, seu pro omnibus hominibus indifferenter, sive reprobri sint, sive prædestinati: dicendum est enim, sine dubio ita esse orandum pro omnibus hominibus; id enim nos docuit Christus exemplo suo, quia pro omnibus mortuus est. Ex quo id ipsum obsecrat Paulus, 1 ad Timot. 2. Et hoc intendunt August. et D. Thomas, cum aiunt esse orandum pro omnibus, quia non constat qui sint reprobri, qui vero prædestinati. Ratio vero est, quia charitas obligat ad amandum omnes, et omnes sunt in gravi necessitate, indigentque auxilio Dei, cujus sunt capaces, quandiu haec vita durat, et Deus de se paratus est ad dandum omnibus. Unde fit orari posse, et interdum debere pro justis et iustis, sive fidelibus, sive infidelibus, et quantumvis excæcatis, obduratis, seu obstinatis, quantum in hac vita esse possunt. Hoc tamen non obstat quominus ex intentione orantis aliter petat pro prædestinatis, et aliter pro reprobis, illis efficaciter postulando ut cum effectu consequantur gloriam, his solum conditionate, scilicet, quantum est ex parte Dei, seu si illi non resistant. Quæ intentio interdum haberet potest explicite; non est tamen necessarium, satis enim est habitu seu virtute illam habere; habetur autem hoc modo, eo ipso quod homo petit ex intentione charitatis, vel placendi Deo.

13. *Neminem licet excludere quando cum effectu salutem hominum postulamus a Deo.* — *Etsi licet ab illa reprobis formaliter excludere, non tamen licet materialiter.* — Unde ulterius addendum est non licere ab oratione universalis, qua pro prædestinatis oratur, vel absolute petitur ut homines cum effectu salventur, non licere, inquam, aliquem exciper materialiter, ut sic dicam, seu talem aut ta-

em personam absolute excludere , quasi de-  
operando de salute ejus. Hoc etiam intendunt  
ugustinus et divus Thomas, locis supra ci-  
atis, loquunturque secundum communem re-  
um ordinem, et seclusa extraordinaria reve-  
latione. Et ita ratio est clara : quia nullus est  
indicandus reprobus, quamdiu hic vivit; er-  
o ita a nobis juvandus est, quantum est ex  
arte nostra, sicut is qui esse potest in nu-  
mero prædestinorum. Unde licet in hac  
ratione generali, et suo modo efficaci pro  
prædestinatis, liceat formaliter excludere re-  
probos, non tamen materialiter, ut sic di-  
cam, hunc vel illum hominem, quia priori  
modo remittitur, ut ita dicam, exceptio ad  
indictum Dei, in posteriori autem modo usur-  
pat homo et prævenit divinum judicium ,  
quod ignorat. Dices : interdum sunt in aliquo  
modo signa reprobationis, ut magna morali pro-  
abilitate judicetur illum esse reprobum; er-  
o hoc satis erit ad excludendum illum dicto  
modo, nam ad moralem operationem sufficit  
indictum probabile. Respondeo nulla indicia  
sse sufficientia ad indicandum practice et  
moraliter posse desperari de salute alicujus,  
quantumvis peccatoris , quamdiu vivit , et  
compos est sui, et excitationis ad pœnitent-  
iam. Sicut nullus (quantumvis peccator sit,  
et magna habeat indica sua reprobationis )  
potest inde accipere justam licentiam despe-  
andi, aut non orandi pro se, imo inde magis  
obligatur ad orandum, quia videt se in ma-  
iori periculo versari, et credere semper debet  
potentem esse gratiam ad se liberandum, et  
ex parte Dei non defuturam , si per ipsum  
non steterit. Idem ergo est respectu proximi,  
quem debemus ex charitate diligere , sicut  
nos ipsos, et cui similiter parata est gratia de-  
e habens eamdem virtutem.

14. *Locus Joan., 1 Can., c. 5, breviter ex-  
plicatur.* — Hic vero solent difficultatem in-  
gerere verba Joann., 1 cancr., cap. 5 : *Est  
peccatum ad mortem, non pro illo dico ut ro-  
get quis;* nam inde videtur colligi , licitum  
esse aliquem magnum peccatorem ab oratio-  
ne excludere. Hujus occasione tractare hic  
solent Theologi, an sit orandum pro eo qui  
peccavit peccatum ad mortem , ut videre li-  
cet in D. Thoma, dicto articulo septimo, ad  
tertium; et Alensi, dicto articulo sexto, dubio  
septimo. Sed de hoc testimonio disputavi late  
in quarto tomo tertiae partis, et ideo dico bre-  
viter, si per peccatum ad mortem intelliga-  
mus finalē impoenitentiam, ut Augustinus  
exponit, cum qui peccatum ad mortem pec-

cavit, eo ipso damnatum esse, ac subinde non  
esse pro illo orandum, quia, ut dictum est,  
pro damnatis non est orandum. Si autem per  
peccatum ad mortem, intelligamus quodcum-  
que aliud speciale peccatum, durante hac vi-  
ta commissum , quantumcumque sit grave,  
et in Spiritum Sanctum, et licet sit cum ma-  
gna pertinacia et obduratione, semper posse  
orari pro hujusmodi peccatore, quandiu hic  
vivit, quia nunquam est omnino desperanda  
illius correctio. Verba autem Joannis non os-  
tendunt impossibilitatem, sed difficultatem in  
obtinendo effectu talis orationis ; posita au-  
tem sunt ad deterrendos homines ab hujus-  
modi peccatis, seu a tali statu peccati, non  
ad prohibendam hujusmodi orationem. Imo,  
ut existimo, non sunt scripta ad remittendum  
affectum orandi pro hujusmodi peccatore,  
sed ad exaggerandum , non quamcumque  
orationem, sed valde ferventem, vel hominis  
multum Deo grati, esse necessariam pro hu-  
jusmodi peccatore.

## CAPUT XVI.

## DE ORATIONE PRO INIMICIS.

1. *Quæstionis titulus explanatur.* — Præter-  
ea solet hic specialiter tractari an sit orandum  
pro inimicis, ut patet in D. Thom. supra, art.  
8; Alens., d. artic. 6, dub. 3; Medin., Navar.,  
et fere omnibus Thomistis. Sed quia hoc pro-  
prie spectat ad materiam de charitate, ideo  
breviter sunt duo distinguenda. Unum est, an  
possimus sancte et licite orare pro inimicis ;  
aliud, an teneamur. De primo nullum est du-  
biū, quin opus illud per se sit optimum et  
consulendum, cum Christus dicat Matth. 5 :  
*Orate pro persequentibus et calumniantibus  
vos;* et ratio est, quia illud est opus charitatis ;  
nam quod inimicus sit peccator, non obstat  
quominus ex charitate diligi possit, et conse-  
quenter quod possit pro illo apud Deum in-  
tercedi. De secundo est nonnulla major diffi-  
cultas; resolutio autem, ut recte divus Tho-  
mas notavit, ex lege charitatis dependet; ita  
ergo tenemur pro inimicis orare, sicut illos  
diligere. Non tenemur autem illos diligere  
dilectione efficaci in particulari, nisi in casu  
necessitatis; sic ergo nec tenemur pro illis in  
particulari orare, nisi interveniente gravi ne-  
cessitate. Disputat vero Cajetanus in illo articulo,  
an haec necessitas habeat locum, tantum  
quando inimicus indiget, vel etiam quando  
veniam petit, etiamsi in alia necessitate non

sit. Sed advertendum est aliud esse loqui in generali de signis benevolentiae exhibendis inimico, aliud in particulari de hoc opere orationis. Hic de hoc tantum in particulari agimus, et de illo verum est non obligari hominem ad orandum pro inimico in particulari, nisi quando ille indiget, et est in necessitate constitutus; sicut non teneor illi dare eleemosynam corporalem, nisi quando indiget. De aliis autem signis benevolentiae proportionatis ad conciliandam necessarium amicitiam, verum est exhibenda esse ex obligatione, quando inimicus petit veniam, quia tunc est articulus necessitatis quoad talia signa, quia non exhibere illa in tali occasione esset morale quoddam indicium odii, unde esset præbere scandalum proximo ad continuandam inimicitiam: sed de hoc alias.

2. *Animo parato esse debemus ad orandum pro inimico in particulari, si opus fuerit. — Inimicus non debet excludi ab oratione generali pro aliis facta.* — Ex hac resolutione colligitur, licet non teneamur ordinarie actu orare pro inimico in particulari, teneri nihilominus ad habendam animi præparationem ad orandum in speciali pro illo, si indiguerit, sicut de dilectione inimicorum docet divus Thomas 2. 2, q. 25, art. 8; et sicut in universum tenemur habere animum præparatum ad servanda præcepta affirmativa pro illis temporibus, pro quibus obligant. Ad hanc autem præparationem in præsenti, videtur sufficere ut contrarium præpositum nunquam habeatur, nisi fortasse, ad vincendam tentationem vel resistendum odio, necessarium sit positivum animum seu propositum exercere. Addit vero divus Thomas, dicta quæst. 83, art. 8, necessarium esse non excludere inimicum a generalibus orationibus quas pro aliis facimus. Quæ sententia ab omnibus approbatur. Et ratio esse videtur, quia tenemur diligere inimicum saltem in generali, quæ generalis dilectio in hoc consistit, ut quando proximos generatim diligimus, non excludatur inimicus; ergo eadem ratione obligat charitas ad non excludendum inimicum a communi beneficio orationis, quando pro aliis generatim funditur.

3. *Circa proxime dicta dubitatio.* — Sed hoc nonnullam difficultatem habere videtur, præsertim in praxi, quia non agimus de orationibus publicis, id est, quæ fiunt nomine totius Ecclesiæ, cuius nos esse possumus vel ministri, vel membra; nam in illis orationibus clarum est debere nos conformari inten-

tioni Ecclesiæ, et illos excludere quos ipsa excludit, verbi gratia, excommunicatos, de quibus alibi dictum est, et non excludere quos ipsa non excludit, quia hoc esset discordare ab intentione ejus, quod non licet, essetque manifestum indicium odii, vel potius officium, quod est intrinsece malum. Agimus ergo de orationibus privatis; in illis autem, per se loquendo, et secluso scandalō, non videtur intrinsece malum excludere inimicum a quacumque oratione, in qua pro aliis oramus. Nam possumus orare solum pro amicis, sub amicis intelligendo omnes illos qui non sunt inimici, in qua oratione plane excludimus inimicos; in illo autem orandi modo nulla appetet malitia per se loquendo; quia nullum est præceptum quod obliget tunc ad faciendam communissimam orationem; semper autem potest fieri sub aliqua ratione communi, in qua non includatur inimicus. Quod quidem in oratione mentali est facile ad arbitrium orantis, idemque fere est de oratione vocali, quæ non fit juxta præscriptam aliquam formam verborum, sed juxta voluntatem etiam orantis; imo, etiam si verba sint præcripta et generalia, poterunt facile ex intentione orantis limitari, quæ intentio non videtur intrinsece mala, quia illud est voluntarium beneficium, et non debitum communitati, ut supponimus; ergo non peccat orans, conferendo illud quibusdam, et non aliis. Nam posset sic orare pro justis, et non pro injustis, pro prædestinatis, et non pro reprobis, pro cognatis amicis aut benefactoribus, et non pro aliis; ergo et pro omnibus non inimicis, in quo excluduntur inimici. Quæ ergo sunt orationes communes, a quibus non licet inimicos excludere?

4. *Statuitur ex communi consensu, non esse inimicum excludendum a communi oratione.* — Nihilominus de illa assertione dubitandum non est, quia, ut dixi, est communiter approbata, et, quod magis est, communi consensu et praxi Ecclesiæ recepta videtur. Uude contraria esset scandalosa, et occasionem præberet pravis moribus, foveretque internum odium inimicorum, ad quod natura corrupta valde propensa est. Verus autem sensus illius axiomatis non est tam clarus et certus. Primo ergo intelligi potest de orationibus communibus Ecclesiæ, quas peculiari modo censentur facere non solum ministri, sed etiam qui adsunt, et cum illis offerunt, et per illos peculiariter orant dum eis assistunt. Ab his ergo orationibus communibus

non possunt isti excludere inimicos, ut jam dictum est. Secundo, intelligi potest de orationibus communibus, non omnino voluntariis, sed factis ex obligatione communis charitatis, quomodo tenemur interdum orare pro Ecclesia, vel pro patria, aut civitate, aut simili alia communitate; ab his ergo orationibus communibus non possumus excludere inimicos, qui sunt partes illius communitatis, quia illud debitum ad illos suo modo pertinet, ratione cuius habent quoddam jus ad bona communia illius communitatis, inter quae talis oratio computatur. Tertio, quoties oratur pro aliqua ratione communi, quae de se æque comprehendit inimicos ac cæteros, tunc non licet excludere inimicos, etiamsi oratio alias mere voluntaria sit, et absque obligatione, quia illa est quædam irrationabilis acceptio personarum, continens virtuale odium. Unde, licet absolute non tenear orare pro tali communitate, tamen, supposito quod oro, teneor orare sine tali iniqua exceptione; ut si religiosus pro religione sua et suis fratribus oret, et inde excipiat Petrum vel Paulum, sibi inimicos, graviter peccat, et sic in similibus. Quarto, licet in oratione privata, quæ sine obligatione sit, voluntarium sit orare sub aliqua oratione universalis, quæ non comprehendat inimicum, et in hoc per se non appareat intrinseca malitia, ut objectio facta probat, nihilominus cavendum est talis orandi modus tanquam periculosus; indicat enim affectum adeo aversum ab inimico, ut ad odium accedere videatur. Ideoque saltem ratione moralis periculi potest fere damnari talis modus orandi, quando, scilicet, limitatio illa ex directa intentione solum fit ad excludendum inimicum; nam si hoc publice fieret, censeretur illud esse signum quoddam odii; ergo quamvis occulite fiat, cavendum est morale periculum odii, quod ibi intercedit, nam qui amat periculum, peribit in illo. Praeterquam quod talis oratio vix potest esse Deo grata et accepta, quia vel ex nulla, vel ex valde imperfecta charitate procedere potest.

## CAPUT XVII.

AN LICEAT BONA TEMPORALIA ORANDO A DEO  
PETERE.

*1. Nihil determinate petendum esse docuit Socrates.*—Hæc est postrema habitudo quam necessario includit oratio, scilicet ad rem postu-

latam, de qua tractat D. Thomas, dicta qu. 83, art. 5, ad 6, et in 5 refert ex Valerio Maximo sententiam Socratis philosophi, qui asscrebat, *nihil ultra petendum a diis immortalibus, quam ut bona tribuerent*. Itaque censuit ille philosophus nihil esse a Deo determinate petendum; et rationem addidit, quia Deus scit quid unicuique sit utile, nos autem sœpe in votis habemus id quod non impetrare melius esset. Quam rationem confirmare videtur Paulus ad Roman. 8, dicens: *Quid oremus, sicut oportet, nescimus.* Atque hæc etiam sententia tribui potest Wiclepho; nam, sicut negavit esse orandum pro aliquo in particulari, ita consequenter negare potuit vel debuit esse aliquid in speciali in oratione petendum, quia eadem est utriusque ratio. Denique hæretici dieti Illuminati in eadem sententia fuisse feruntur; dicebant enim nihil esse a Deo petendum, nisi ut fiat voluntas ejus, nam hoc solum est desiderandum, et bonis omnibus præferendum, juxta debitum charitatis.

*2. Contraria opinio tanquam certa statuitur, et fide tenenda.*—Nihilominus pro certo statuendum est, licitum esse aliquid determinate a Deo in oratione petere. Quod censeo esse de fide, sufficienterque probari ex oratione Dominica; nam postremo loco citati hæretici, unam tantum illius particulam seu petitionem videntur admisisse, scilicet, *fiat voluntas tua*, cum tamen Christus Dominus sex alias nos docuerit, quibus multa in particulari petimus. Exemplo etiam idem nos Christus docuit, rogans pro fide Petri, et pro remissione peccati crucifigentium ipsum. Et ex tota Scriptura, præsertim ex libro Psalmorum, et ex Epistolis Pauli, constat hunc fuisse usum Sanctorum, quem etiam Ecclesia in suis observat orationibus. Quomodo autem hoc intelligendum sit, et qua ratione ad diversa bonorum genera sit applicandum, patebit ex sequentibus. Unde etiam facile solvetur fundamentum oppositi erroris.

*3. Assertio posita declaratur, distinguendo bona spiritualia et temporalia.—Temporalium bonorum subdivisio.*—Est ergo advertendum duplex esse bonorum genus: quædam enim bona spiritualia diei possunt, alia temporalia. Sub spiritualibus hic comprehendimus omnia honesta bona, quibus nemo potest male uti, sive sint gratia et supernaturales virtutes ac earum opera, sive sint virtutes morales acquisitæ cum actibus suis. Sub temporalibus autem bonis comprehendimus omnia bona fortnæ, et bona corporis, ut sunt vita et salus,

et bona etiam animi, quibus male uti possimus, ut virtutes intellectuales, scientia, ars, etc. De spiritualibus bonis dicemus e. seq., hie solum de temporalibus, quae subdistingui possunt. Nam quædam sunt per se convenientia naturæ, ac proinde per se appetibilia secundum rectam rationem, propter bonum et convenientem statum naturæ, nisi aliquid per accidens obstet, ut vita, salus et scientia. Alia vero sunt bona indifferentia, quæ propter se appetibilia non sunt, sed tantum propter utilitatem ad alia bona per se et honeste appetibilia, ut sunt honor, fama, potentia, divitiae, etc.; unde inter hæc quædam sunt vel simpliciter, vel moraliter necessaria ad consequenda vel conservanda alia bona per se naturæ convenientia, ut est virtus necessarius, et vestitus, et bonum nomen necessarissimum ad vitæ tranquillitatem; alia superabundantia, ut divitiae, magni honores, etc.

*4. Quorundam opinio, bona temporalia tantum in ordine ad gloriam obtainendam peti a Deo posse docet.* — Quidam ergo absolute de toto genere honorum temporalium dicunt, talia bona non esse determinate petenda absolute, sed solum sub conditione, si conducent ad beatitudinem, et futura sint instrumenta virtutum; et si aliter petantur, non esse licitam orationem. Hoc significare videtur D. Thom., in d. art. 3, ubi, relata sententia Socratis, subiungit: *Quæ quidem sententia aequaliter vera est, quantum ad illa quæ possunt malum evenatum habere, quibus etiam homo potest male et bene uti;* et in art. 6 ait, licitum esse desiderare bona temporalia, non principaliter, sed ut quædam adminicula, quibus adjuvemur ad tendendum in beatitudinem. Unde consequenter significat solum sub ea ratione et conditione peti posse, quia ut ex Augustin. præmitit, illud tantum honeste petitur, quod honeste desideratur. Et ita videtur communiter intelligi D. Thom. ab expositoribus, et expresse affirmat Sylvester, verb. *Oratio*, q. 5; Medina, diet. Cod. de Pœnitent., q. 3. Et fortasse sententia, quæm isti auctores intendunt, vera est; sed oportet eam amplius exponere, tum ut distincte intelligatur quomodo hæc petenda sint; tum ne injiciamus scrupulos, et timorem peccandi ubi non est, neque etiam nimiam licentiam demus petendi aut desiderandi temporalia.

*5. Varii modi petendi aliquid a Deo.* — Oportet ergo advertere, aliud esse petere aliquid propter se, vel propter aliud, aut petere absolute, vel sub conditione; nam petere propter

se est petere tanquam bonum propter se amabile, cui opponitur petere propter aliud; hæc igitur duo idem valent, quod petere ut finem vel ut medium. Unde sicut est duplex finis, scilicet ultimus et proximus, ita dupliceiter potest aliquid propter se peti, scilicet tanquam finis ultimus vel proximus. Et similiter duobus modis dici potest aliquid esse propter aliud, scilicet, vel ex formali, aut virtuali relatione operantis, vel ex vi operis, seu modi operandi; eodem igitur duplice modo potest aliquid peti propter aliud. Unde fit ut aliquis modus petendi aliquid propter se repugnet cum omni modo petendi propter aliud, ut quando aliquid petitur tanquam ultimus finis; aliquando vero possit idem simul peti propter se et propter aliud, vel ex vi operis, vel ex relatione operantis, ut contingit in bono quod propter se petitur, solum tanquam finis proximus. At vero petere absolute, vel sub conditione, quoad utrumque membrum cadere potest tam in bonum propter se, quam propter aliud postulatum, quia utrumque potest sub conditione aliqua desiderari, vel absolute. Nam licet ego non desiderem salutem, vel honorem, nisi propter divinam gloriam, nihilominus possum absolute illa desiderare, quia et absolute desidero finem, et absolute etiam cupio per hoc medium illum finem consequi, atque ideo possum etiam absolute petere ut Deus et illud bonum mihi tribuat, et ad illum finem conferre faciat, qui videtur esse modus valde usitatus et vulgaris petendi hæc bona temporalia, quando in aliqua abundantia vel excellentia desiderantur.

*6. Prima assertio: mortaliter peccat, qui a Deo in oratione petit bona temporalia tanquam ultimum finem.* — Dico ergo primo: petere hæc bona temporalia propter se, ultimum finem in eis constituendo, peccatum mortale est. Hoc per se notum est; tum quia affectus ad temporale bonum, ut ad ultimum finem, est peccatum mortale contrarium dilectioni divinae super omnia; tum etiam quia postulare a Deo complementum hujus desiderii, seu affectus, speciale peccatum contra religionem est, quia est petere a Deo complementum pravi desiderii. Si quis autem attendat, hæc assertio locum habet in omnibus bonis creatis, quia in nullo eorum, enjuscumque ordinis sit, licet ultimum finem constitueret.

*7. Secunda assertio: aliqua bona temporalia, si debito modi appetantur, a Deo postulari possunt tanquam proximi fines.* — Dico se-

undo : quedam sunt bona humana ac temporalia (in generali significazione supra explicata) quæ licite possunt propter se peti tanquam fines proximi, dummodo secundum rectam rationem desiderentur ac petantur, sicut ex se amabilia sunt. Probatur ex illo principio Augustini, id licite peti, quod honeste desideratur; nam aliqua ex his bonis licite amantur et desiderantur propter se, id est, propter convenientiam quam habent cum natura rationali, convenientiam (inquam) recta ratione regulatam; ergo. Minor patet inductione in conservatione vitæ, corporis integritate et sanitatem, scientia seu cognitione veritatis, et si quæ sunt alia hujusmodi bona. Nam ratio recta dictat conservandam esse naturam, et procurandam corporis sanitatem, vel scientiam, aut aliquid hujusmodi, et hæc bona esse per se appetibilia, per se loquendo ; ergo eodem modo sunt appetibilia, ut sic dicam. Et declaratur amplius, quia in illa petitione nulla est circumstantia mala per se, et ex intrinseca ratione ejus, et alioquin materia petitionis bona est, ut est ostensum; ergo. Major patet, quia si aliqua esset circumstantia mala, maxime quia talia bona non petuntur propter beatitudinem ; at hoc non ita est ; ergo. Major supponitur, quia etiam supponimus ex aliis circumstantiis orationem recte fieri, scilicet, convenienti tempore, loco et modo, et ex recta fide, etc. Minor vero probatur, quia vel ille defectus non convenitur, vel prout invenitur, non est privativus, ut sic dicam, sed negativus tantum, id est non de circumstantia necessaria ad bene esse, sed tantum ad melius esse. Nam vel est sermo de beatitudine naturali, vel de supernaturali. Item vel est sermo de relatione operantis, vel de relatione seu tendentia ipsius operis ex se. Si sermo sit de relatione operantis, verum est tale bonum peti posse absque morali malitia sine tali relatione ad beatitudinem : quia hæc relatio operantis non est intrinsece necessaria ad moralem honestatem, ut patet de opere eleemosynæ facto ex naturali misericordia, sine ulla memoria beatitudinis, nec relatione formalí aut virtuali operantis. At loquendo de relatione operis, talia bona satis petuntur propter beatitudinem, eo ipso quod propter intrinsecam convenientiam honestam petuntur ; sic enim dicitur in gloriam Dei facere, quisquis honestum, qua honestum est, operatur, etiamsi aliam relationem ipse non adjungat. Imo ipse D. Thomas prima secundæ, quæstione prima,

docuit, quisquis amat bonum, amare illud propter beatitudinem, saltem in communi ; multo ergo magis qui verum aliquod bonum et honestum petit, censetur petere propter beatitudinem, quia vel petit partem aliquam, saltem minus principalem beatitudinis naturalis, vel accidens quoddam completæ beatitudinis supernaturalis.

**8. Tertia assertio : bona temporalia, quæ tanquam fines proximi postulantur, absolute peti possunt a Deo.** — Dico tertio : hujusmodi bona, quæ modo explicato propter se petuntur, absolute et sine ulla conditione recte petuntur. Hoc sentiunt divus Thomas, et Alexand. Alensis, ut statim videbimus. Et probatur, quia licite desiderantur absolute, nulla adhibita conditione ; ergo etiam licite petuntur absolute, et sine conditione. Consequenter probata jam est, et antecedens probatur, quia illa objecta habent ex se bonitatem et honestatem unde possint ita amari. Et confirmatur, quia qui tantum cogitat de convenientia salutis vel scientiæ, et illam propterea desiderat ac petit, quia judicat secundum rectam rationem esse amabilia hæc bona, nihil aliud considerans de alio fine vel conditione, ille absolute petit, quandoquidem conditionem non ponit ; et tamen non male facit, quia in illo actu nulla est circumstantia mala, ut dictum est. Durumque esset, sine majori fundamento damnare omnia hujusmodi desideria, vel petitiones quæ frequenter in hominibus etiam timoratis, licet non eximie perfectis, inveniuntur.

**9. Objectio. — Dilutio.** — Dices : etsi hæc bona sint per se appetibilia, nihilominus talia sunt, ut eis male uti possimus ; ergo temeritas quædam est illa absolute petere ; ut ergo prudens sit petitio, necesse est ut actu vel virtute includat conditionem, si talia bona nobis profutura sunt ad beatitudinem, seu salutem animæ, vel saltem si nocitura non sunt. Unde quamvis fortasse petens non apponat expresse hanc conditionem, semper debet intelligi virtute, aut interpretative posita, ut oratio bona sit. Sed contra primo, quia nullum est in hac vita bonum, quo homo pro sua libertate non possit male uti aliquo modo. Nam, licet virtutibus non possimus uti tanquam principiis ad malos actus eliciendos, possumus tamen ex illis superbire, et ita illis aliquo modo male uti ; idemque est de peculiaribus auxiliis aut favoribus gratiae ; et nihilominus ex sententia omnium hæc bona possumus absolute desiderare et petere ; ergo illa ratio non sufficit,

quominus etiam alia bona per se convenientia naturae possimus absolute petere. Nam quod fortasse facilius male utamur his bonis corporis, aut intellectualibus, aut moralibus, vel supernaturalibus, hoc parum refert: quia si illud est morale periculum, talis abusus, sive sit major, sive minor, reddet actum malum; si autem periculum non est morale, non sufficit ut actus sit malus, etiamsi major vel minor sit, nunquam attingendo, ut dixi, morale periculum. Talis autem ad summum videtur esse differentia inter haec bona natura et moralia; nam pravus usus ille valde accidentarius est, et in occasione quae interdum sumitur ex ipsa virtute et bonis gratiae, gravior lapsus timeri potest, ita ut licet periculum ex se minus sit, magis timeri possit propter gravitatem detrimenti; ergo si hoc non obstat quominus talia bona absolute peti possint, neque in aliis bonis obstabit.

40. Accedit secundo, quod qui haec bona honeste desiderat, hoc ipso quantum est ex se illa desiderat, ad bene et honeste illis utendum; unde non oportet ut sub conditione illa petat, sed potius ut simul pelat talem conditionem in se impleri, videlicet, ut talia bona oblineat ad bene et honeste illis utendum, prout ipsa per se et natura sua postulant. Tandem dicimus (ne solum de nomine fiat disputatio) omnes fateii, actum illum, prout a nobis declaratus est, esse licitum, etiamsi ex particulari intentione operantis, vel praesenti ac formal, vel praeterita, et virtualiter manente, conditio non apponatur, quia nimium operans nihil unquam de illa cogitavit. Hunc ergo nos vocamus actum absolutum. Si quis autem contendat ex natura operis interpretative includi illam conditionem, non esset fortasse contradictio in re; nam certe qui haec bona honeste desiderat, semper habet hanc animi preparationem, ut si virtutem sint impeditura, vel si futura sint in occasionem ruinæ, ea nolit; haec vero conditio magis esse intelligitur in bona dispositione subjecti quasi habituali, quam in ipso metu actu petendi, et ideo illum absolutum vocamus.

41. *Quarta assertio: bona indifferentia quæ ritæ degendæ necessaria sunt, eodem modo peti possunt ac ipsa bona corporalia vel intellectuallia per se optabilia.* — Dico quarto: quando bona indifferentia, ut divitiae, et similia, non simileiter nec cum excessu pertinet, sed cum hac moderatione, scilicet, quantum ad hujus ritæ commoditatem neces-

saria sunt, tunc eodem modo peti possunt, quo ipsa bona corporalia, vel intellectualia, quæ per se expetabilia sunt. Hanc assertiōnem intendit, ut existimo, div. Thomas, dicto articulo 6, et Alexand. Alens., dicta quæst. 26, art. 3, § 4. Et videtur recte probari ab eisdem ex illo Proverb. 30: *Divitias et paupertatem ne dederis mihi, sed tantum victui meo tribue necessaria.* Item ex illa petitione Orationis Dominice: *Panem nostrum quotidianum da nobis hodie;* per quam suppono peti panem etiam corporalem, ut Chrysostomus et alii exponunt, licet alia etiam includat, ut libro quarto videbimus. Consonat etiam illud Genes. 28: *Si fuerit Dominus mecum, et custodierit me in via, per quam ego ambulabo, et dederit mihi panem ad rescendum, et vestimentum ad induendum, reversus que fuero prospere ad domum patris mei, erit mihi Dominus in Deum.* Ubi petitio moderata talium bonorum non solum absoluta est, sed etiam voto confirmata. Præterea hoc sentit Augustinus, epistola 421 ad Probam, capite sexto et sequentibus. Cum enim dixisset: *Si optant sibi ac suis sufficientiam rerum necessariarum, etc., subiungit: Hanc ergo sufficientiam non indecenter vult. quisquis vult, negue amplius vult.* Et cum adduxisset locum Proverbiorum, subiungit: *Vides certe et istam sufficientiam non appeti propter seipsam, sed propter salutem corporis, et congruentem habitum personæ hominis, quo habitu non sit inconveniens eis, cum quibus honeste et officiose vivendum est.* Additque sequentia verba, quæ hanc et præcedentem conclusionem confirmant: *In his itaque omnibus incolumitas hominis et amicitia propter seipsa appetuntur: sufficientia vero rerum necessariarum, non propter se ipsam, sed propter duo superiora queri solet, cum decenter queritur.* Et hoc confirmat usns Ecclesiæ. Nam in litanis et collectis saepe postulat temporalia bona, ut pluviam, vel serenitatem, nulla adjecta conditione. Ratio ergo assertionis ex his verbis facile confici potest, quia, eo modo quo petitur aliquid propter se, potest etiam peti medium necessarium ad illud obtinendum. Item illa petitio jam habet finem honestum, unde, licet materia ex se sit indifferens, honestatur ex fine; et eo ipso quod cum dicta moderatione petitur, tollitur morale periculum, quod in abundantia harum rerum temporalium esse solet; ergo ex omni capite honesta est talis oratio. Est autem talis oratio absolta, eo modo quo dic-

tum est de precedenti; semper tamen habet intrinsece subintellectam limitationem illam, ut hæc ipsa quantumvis moderata sufficien-  
tia non desideretur cum discrimine virtutis, seu si futura sit occasio alienus peccati; quæ limitatio in omni honesto amore creaturæ in-  
cluditur, quatenus non amat super omnia, neque ut ultimus finis, nec sine fine honesto.

**12. Quinta assertio: bona indifferentia absolute peti non debent, quando cum excessu petuntur. — Bonorum abundantia, etiam ad bo- num usum, postulanda non est nisi sub condicione.** — Dico quinto: hæc bona indifferentia divitiarum, honorum, etc., non sunt absolute petenda, quando cum excessu aliquo vel abund-  
tia, aut sine moderata limitatione petuntur. Hanc assertionem intendit, ut opinor, D. Thom., in d. art. 5, et ita conciliantur illi duo articuli, quintus et sextus; nam in sexto, docet temporalia bona posse peti; intelligit autem cum Augustino, quando cum moderata vel necessaria sufficientia petuntur; in quinto vero articulo, absolute docet hæc bona non esse petenda, utique indefinite, seu abundanter, et absque ulla conditione. Ratio vero est, quia imprimis, ut hæc bona honeste petuntur, necesse est ut non propter se, sed propter honestum finem petantur; vix autem possunt ita peti nisi petantur cum moderatione, et li-  
mitatione accommodata honesto fini; et tunc jam petentur modo explicato in præcedenti asser-  
tione, nam illa moderatio et sufficientia non potest esse una in omnibus, sed pro ratione status vel finis convenientis homini juxta con-  
ditionem suam. Est autem considerandum, aliud esse desiderare hæc bona, præsupposito statu et fine quem intendere vel conservare necesse est; alind vero esse desiderare abund-  
tiam talium divitiarum ultra præsentem statum et finem necessarium, intendendo nihilominus bonum usum talium divitiarum, vel munerum, aut honorum, et hunc vocamus superabundantem affectum, qui etiam malus non est, stante illo fine, et nihilominus dici-  
mus talem excessum temporalium bonorum non esse absolute petendum, sed adhibita conditione, si ad salutem animæ, vel divinam gloriam profutura sint. Et ratio est, quam insinuavit divus Thomas, quia talis abundantia est periculosa, ut dixerit Christus Dominus impossibile esse divitem salvari; et Paulus: *Qui volunt divites fieri, incident in tentationem et laqueum diaboli, et desideria multa inutilia et nocira, etc.*, prima ad Timoth. 6. Unde licet homo, quando hæc appetit et pe-

tit, videatur sibi bonam intentionem habere, periculose nihilominus desiderat et petit, quia difficultissimum postea est, acquisitis talibus bo-  
nis, illam intentionem exequi; ergo non sine aliqua imprudentia ac temeritate absolute petuntur; debet ergo semper adhiberi conditio etiam ex parte ipsius potestis. Præterea vide-  
tur hoc necessarium ad moderandum affectum; nam quando hæc bona abundantiter et sine limite queruntur, semper sollicitant af-  
fектum, et de se inducunt varia desideria, et conjiciunt hominem in multa pericula; ergo oportet saltem conditionem adhibere ad mod-  
erandum affectum, et morale periculum vi-  
tandum.

**13. Ex quo infert Medina supra, aliquas esse virtutes morales, quas homo simpliciter desiderare aut petere non debet, ut magnificientiam, liberalitatem, et alias, quæ sine usu abundantium divitiarum, vel honorum, aut publicorum numerum comparari non possunt. Sed hoc intelligendum est de his virtutibus, quantum ad exteriorem usum seu exercitium illarum; nam, licet ille usus simpliciter bo-  
nus sit, nihilominus propter periculum non est absolute postulandus, nec bona temporalia propter ipsum, sed adhibita conditione; hoc vero non obstante, ipsæ virtutes quoad sub-  
stantiam earum desiderari possunt, imo et exerceari quoad affectum, et internum animi propositum, quia per se honestæ sunt.**

**14. Liceatne desiderare divitias et honores.** — Sed quæres an absolute petere talia bona cum proposito bene utendi illis, in rigore pec-  
catum sit, et an sit mortale, vel veniale, vel tantum sit infirmitas hominis minus perfecti; difficile enim est actum hunc damnare tan-  
quam semper, vel intrinsece malum. Hæc in-  
terrogatio pendet ex aliis quæstionibus perti-  
nentibus ad alias materias, an liceat deside-  
rare divitias, honores et dignitates, ut episco-  
patum, et similia, absoluto desiderio, cum inten-  
tione bene utendi illis bonis; nam quale est illud desiderium, talis est hæc oratio. Si er-  
go consideremus objectum intrinsecum illius desiderii, nou est malum, sed indifferens;  
finis autem etiam supponitur bonus; ergo ex his non potest damnari ille actus tanquam in-  
trinsece malus. Solum ergo potest dubitari ratione periculi, quian ulla alia circumstantia in-  
trinseca mala cogitari potest, que cum tali actu necessario conjuncta esse videatur, unde supponere possumus quod fiat debito tempo-  
re et loco, et convenienti modo quoad reli-  
quas omnes circumstantias. Ratione autem

soliū periculi non videtur posse in universum damnari actus ille, tum quia tale periculum non videtur semper esse proximum et morale; tum etiam quia non videtur esse æquale hoc periculum in omnibus hominibus; unde aliqui possunt non temere sperare se bene usuros hac opulentia divitiarum, si eis concedatur. Tum præterea quia multæ sunt actiones, vel negotiationes humanæ, ut mercatura, et similes, in quibus inest hujusmodi periculum, et nihilominus non est intrinsece malum illas exercere, et huic se committere periculo; ergo simile quid desiderare, aut petere absolute, non est per se intrinsece malum ratione periculi. (Vide Ambr., serm. 22 in Ps. 118, circa illa verba: *Appropinquet oratio mea in conspectu tuo, Domine.*)

15. *Illa bona desiderare non licet ratione periculi.* — Dico ergo hunc orandi modum non excludi a nobis, tanquam per se ac intrinsece malum, sed tanquam periculosum, ac propterea vitandum. Supponimus enim, quoad habitualem dispositionem et intentionem, semper retineri animum non ita volendi hæc bona, ut, etiamsi nocitura sint animæ, sibi ea donari quis velit; nam hoc jam esset in eis ponere ultimum finem, et a fortiori nullo modo ea referre in Deum, ac verum ultimum finem, et ideo illa sic petere grave esset crimen. Unde, eo ipso quod quis appetit hæc bona cum hac affectus moderatione, ut propter bonum usum illa velit, et cum intentione ac spe cavendi periculum quod in eis est, virtualiter vel saltem habitualiter retinet animum nolendi illa. si animæ nocitura sint. Tunc ergo dici potest talis oratio habere quasi intrinsecam et innatam conditionem, ut supra notavimus; et nihilominus nunc addimus, quando oratio est de hujusmodi bonis temporalibus (quæ generali nomine superflua dici possunt), ut convenienter fiat, addendam esse aliquam expressam conditionem ex parte orantis, ad moderandum et continendum ejus affectum. Quod si quis aliter illa petat, non statim illum damnamus, nec peccare dicimus; credimus tamen non sine periculo ita orare, et talem orandi modum esse non parvum indicium nimii affectus ad talia temporalia bona, qui raro erit vacuus omni culpa. Quin etiam addimus petitio nem talium bonorum ex definito affectu ac desiderio, quantumvis addatur conditio, imperfectam esse; quia desiderare hæc bona temporalia non est de se perfectionis opus, cum Christus Dominus consuluerit ea relinquare et contemnere.

## CAPUT XVIII.

AN ORANDO PRO TEMPORALIBUS BONIS PETAMUS A DEO ALIQUAM GRATIAM, ET PROPTER CHRISTUM.

1. *Difficultatis ratio.* — Est ad explicandum difficile in hac oratione de temporalibus bonis, quidnam a Deo petamus. Ratio difficultatis est, quia per orationem non possumus postulare a Deo dona naturæ, sed gratiæ; at hæc temporalia bona, licet sint dona Dei, non tamen sunt gratiæ, sed naturæ. Major colligitur ex Hier. et Aug., et Conciliis ac Patribus, quatenus ex oratione colligunt veritatem ac necessitatem gratiæ. Unde quia Pelagius dicebat bona opera fieri per vires naturæ, absque donis gratiæ, intulerunt Patres, ex errore Pelagii sequi non esse orandum Deum pro bonis operibus; quæ collectio non esset bona, si Deus esset orandus non tantum pro donis gratiæ, sed etiam pro donis naturæ. Hanc doctrinam Patrum supponimus ex materia de Gratia, et est clara apud Hieron., Epist. ad Ctesiphontem, et libro contra Pelagianos, fere a principio; et Augustin., lib. de Perfectione justitiae, circa finem, in ultima responsione, et lib. de Natura et grat., c. 18, et in Epist. 107, et in 90, cui subscripti ali etiam Episcopi Africæ, et in 91, quæ est responsio Innocentii, et habetur inter Epistolas ejus, estque 25. Idem Cœlestinus, Epist. 1 ad Episcopos Galliæ, cap. 9. Quod autem temporalia bona non pertineant ad ordinem gratiæ, sed naturæ, videtur per se notum. Unde explicatur et augetur in hunc modum difficultas; quia hæc temporalia bona proveniunt ex naturalibus causis cum generali concursu Dei; quando ergo illa petimus, aut miraculum petimus, aut solum postulamus quod per communem cursum causarum nobis proveniant. Primum dicere nimium est, quia ordinarie, et sine peculiari inspiratione et dono fidei non sunt postulanda miracula, essetque tentare Deum, tam frequenter miraculum petere. Secundum autem nimis parum est, quia causæ secundæ necessitate quadam naturali agunt, et Deus pæbet illis concursus ad modum naturæ; nam, licet per actum simpliciter liberum concurrat, tamen ex lege est quasi naturalis concursus, adeo ut sit miraculum illum suspendere. Cum autem hæc bona petimus, non solum postulamus ut Deus non auferat concursum suum, vel ne miraculose faciat ut eis privemur. Difficile ergo est declarare quid petamus; quia inter illa duo non videtur dari

medium, quia immutare ordinem naturæ ad conferenda hæc bona, miraculosum est.

*2. Nonnulli dicunt temporalium bonorum collationem per generalem Dei concursum et providentiam in oratione postulari.* — In hac difficultate varii dicendi modi insinuantur ab auctoribus. Unus est, per hanc orationem solum postulari a Deo, ut ea nobis conferat suo generali concursu et providentia. Ita sentit Sot., lib. de Nat. et grat., c. 21, ad 2 arg. Gregorii, circa finem: *Petimus* (inquit) *a Deo pluviam, et alia benigna tempora et temporalia, quæ tamen per causas secundas solo generati adjutorio elargitur nobis.* Et hoc modo ait ibidem esse agendas Deo gratias pro quocumque bono morali, etiamsi interdum mere naturale sit, et absque gratia fiat. Unde consequenter significat esse in oratione petendum adjutorium ad bonum opus morale, vel ad opus artis aut scientiæ, etiamsi tantum sit adjutorium naturæ, et non gratiæ. Idem sentit Vega, Opusc. de Justificatione, q. 12, ubi ait hæc temporalia, quamvis petantur, non concedi, nisi per communem cursum naturæ, et generalem concursum Dei, et nihilominus peti debere, quia simpli-citer sunt beneficia Dei, et plus ipse in eis operatur quam nos; et quamvis paratus sit ad dandum suum concursum, tamen simpli-citer non debet illum ex justitia; possetque illum non dare, ideoque merito vult ut a nobis postuletur, et ut petendo recognoscamus esse hoc Dei beneficium.

*3. Objectioni occurritur.* — Quod si objiciatur hoc modo enervari rationem Patrum ex oratione sumptam contra Pelagium, responderi potest imprimis, verisimile esse Pelagium negasse non solum necessitatem gratiæ, sed etiam necessitatem concursus divini ad bona opera libera, ideoque voluisse illa omnino esse nostra, et nullo modo beneficia Dei nisi in radice, quatenus dedit naturam vel voluntatem; ita enim significat Hieronymus, dicta Epistola ad Ctesiphontem, et interdum Aug. Et ideo ex illa ratione hoc solum contendunt Hieron. et Aug., nostram voluntatem non sufficere ad opera bona; nam si sola nostra voluntas sufficeret, non esset cur oraretur Deus, ut Augustinus supra dixit; oratur ergo Deus, quia ipse est principalis auctor cujuscumque boni. Quomodo autem sit auctor hujus vel illius boni, ex illa sola ratione discerni non potest, sed aliis principiis, vel testimoniis Scripturæ utendum est, quæ Sancti non omittunt.

#### 4. Ille dicendi modus non plene rem explicat.

— Nihilominus non acquiescit animus in hoc modo dicendi. Primo, quia negari non potest quin aliquo modo infirmet rationem Patrum, siquaque responsio præter intentionem corum; nam ex oratione immediate concludunt necessitatem gratiæ. Eo vel maxime, quod valde incertum est an Pelagius negaverit generalem concursum Dei; saltemque non legimus Concilia aut Patres facere in hoc magnam vim contra Pelagium, sed ut doceant et ostendant necessitatem adjutorii divini superantis naturam. Præterea ratio superius facta non parum me movet, quia non petimus a Deo solum ut præbeat generalem concursum, quem negare miraculum esset. Sicut enim non semper postulamus ut miraculum faciat, ad dandum nobis hujusmodi bona, ita non tantum postulamus, ne per miraculum nos illis privet. Item, exemplis hoc facile ostendi potest, si unusquisque per reflexionem suam recogitet qua intentione hæc petat. Quando enim peto a Deo vitæ conservationem, non solum peto ut Deus non suspendat proprium suum influxum, quo me conservat; jam euim scio Deum non esse suspensurum illum ex se, nec de hoc quisquam est sollicitus; peto ergo alium modum conservationis et protectionis Dei. Similiter quando petimus ut in bello ini-mici Ecclesiæ dexteræ Dei potentia conterantur, non solum petimus ut concurrat generali concursu cum nostris militibus, vel cum hostibus non concurrat, miraculo modo; nam illud prius parum est, et supponitur potius quam petatur; posterius vero nimis est inusitatum; aliud ergo petimus.

#### 5. Bona temporalia esse petenda ut conducent ad gratiam, docent aliqui. — Hic etiam dicendi modus non omnino solvit difficultatem.

— Dicunt ergo alii bona temporalia non esse petenda a Deo, nisi quatenus ad veram gratiam pertinere possunt. Quamvis enim hæc bona secundum se spectata naturalia sint, tamen quatenus possunt esse instrumenta virtutis, et ad salutem æternam obtinendam deservire, ad ordinem gratiæ elevantur, unde sub ea ratione cadere possunt sub meritum justorum. Quia igitur hæc bona humana, sive externa, sive corporis, sive intellectus (quantum ad naturales scientias et artes), non sunt postulanda a Deo, nisi quatenus ad æternam gloriam referuntur et prosunt, ideo non pertinent nisi sub ratione gratiæ. Sed, licet hoc ex parte verum sit, non evanescat totam difficultatem propositam; nam imprimis ut hæc

bona honeste petantur, satis est ut propter finem honestum pertinentem ad commoditatem natu& recta ratione regulatam petantur, ut supra dictum est; ergo tunc non petuntur ut dona gratiae, sed tantum ut naturalia beneficia. Dicet aliquis, eo ipso quod non excluditur supernaturalis finis, in ipsa petitione includi, quia ex divina ordinatione et providentia omnia hæc bona dantur, et preparantur hominibus propter illum finem. Sed hoc non satisfacit, quia illa relatio in supernaturalem salutem tenet se ex parte Dei, non vero ex parte hominis potentis talia bona, quia quantum in se est non aliter illa petit, quam si tantum deservirent ad naturalem felicitatem; ergo licet illa, ut sunt sub tali relatione, ex parte Dei ad supernaturalem providentiam pertineant, et ut sic participant rationem gratiae per quamdam extrinsecam denominationem, tamen, ut cadunt sub talem orationem, non petuntur ut dona gratiae, sed solum ut beneficia naturalia. Sicut in tractatu de Prædestinatione diximus, quod licet bona complexio aut educatio accommodata ad virtutem possit esse effectus prædestinationis, et ut sic habeat rationem gratiae, nihilominus naturale opus, ut procedens ab illa complexione, non est ex illo capite effectus gratiae, sed naturæ, quia non est ab illa complexione, ut est sub tali relatione, sed tantum secundum se. Sic ergo in præsenti, qui petit illa bona secundum se spectata, et non ut sunt sub tali relatione divina, simpliciter petit bona naturæ, non dona gratiae.

**6. Non expeditur etiam difficultas, licet sub illa relatione talia bona petantur.** — Et præterea, sive petantur hoc imperfecto modo, si ve alio excellentiori, ex virtuali, vel etiam ex formalis relatione ad finem supernaturalem, vel etiam sub expressa conditione, si ad illum finem profutura sint, et non aliter, adhuc manet difficultas posita, quomodo per hanc orationem petatur aliquid supernaturale, vel quod sine auxilio supernaturali haberi non possit. Hoc cnim Patres videntur requirere in materia orationis, seu ex parte rei postulatae. Quod autem ad hoc non sufficiat relatio in finem supernaturalem, probatur, quia per hanc orationem non pelitur relatio in illum finem, sed hæc potius supponitur, et solum postulatur effectio talis boni, que naturalis est. Assumptum declaratur, quia vel hæc relatio consideratur ex parte Dei, et sic omnes credimus et supponimus, sicut Deus creavit hominis naturam propter illum finem, ita etiam

præparasse illi hæc subsidia naturæ, ut ad eundem finem illi deservirent. Si vero consideretur relatio illa ex parte hominis potentis, cum supponatur petere illa bona propter talis finem, jam supponitur recepisse gratiam ad desiderandum et petendum illa bona sic relata, et non aliter; ergo non est hoc quod postulatur.

**7. Propositæ difficultatis enodatio.** — Dicendum ergo videtur, in petitione horum bonorum, si ex fide et gratia oriatur talis oratio, ut nunc supponimus, non solum postulari a Deo ut ea nobis conferat, concurrendo generali modo cum causis secundis naturalibus, etiam in ordine ad finem supernaturalem, sed etiam ut nobis cum effectu conferat talia bona, si nobis profutura sunt ad salutem, vel saltē si nocitura non sunt, etiamsi necessarium sit Deum illa nobis procurare per specialem aliquam providentiam, qualem ipse novit magis accommodatam. Hoc videtur mihi satis probari ex dictis circa alias sententias; nam revera incredibile est quod solum petamus generalem concursum, ut mihi probant omnia quæ adduxi; et ex intentione Ecclesiæ, et communi sensu fidelium id satis constare videtur. Præterea hoc modo salvatur ratiocinatio Patrum contra Pelagium; quia omnis specialis providentia Dei ultra concursum naturæ debitum, gratia dici potest, præsertim in hoc statu, in quo tota hæc providentia ad supernaturalem salutem refertur, de quo plura dicemus cap. sequenti.

**8. Objectioni respondeatur.** — *Quomodo Ezechias oraverit, quando petivit salutem a Domino.* — Nec vero hinc sequitur per has orationes semper a Deo postulari miracula (huic enim tantum objectioni superest respondendum); negamus autem hanc illationem. Primo, quia non semper specialis vel extraordinaria providentia continet miraculum, quia non est necesse ut per illam fiat aliquid contra debitum naturæ, sed satis est quod fiat aliquid ultra debitum. Et similiter, necessarium non est ut fiat aliquid contra ordinariam legem, imo nec praeter totam legem ordinariam universalis providentiae Dei, sed solum ut fiat aliquid ultra legem debitam huic vel illi naturæ particulari. Quod ita potest breviter declarari: nam hæc naturalia beneficia, ut sunt pluviae, congrua tempora, victoria in humano bello, aptitudo ad scientias, et similia, licet per se pendeant ex causis naturalibus, vel objectis, et aliis principiis, tamen concursus ipsarum causarum pendet ex variis

motibus, qui sine miraculo possunt a Deo fieri, vel per Angelos, vel ad nutum suæ voluntatis. Et hoc modo possunt sine miraculo per specialem providentiam Dei, vel præparari apti concursus causarum secundarum, tum efficientium, tum materialium, ut talis effectus sequatur; vel possunt auferri impedimenta quæ Deus novit<sup>futura</sup>, si omnes inferiores causæ suum cursum agere sine interventu alienjus providentiae specialis sinerentur. Hoc ergo modo postulamus a Deo peculiarem protectionem et curam in præstando nobis haec bona, quod non est tentare ipsum, vel ejus potentiam, sed est supernaturem ejus providentiam recognoscere. Eo vel maxime quod non absolute petimus extraordinarias illas actiones divinæ providentiae, sed solum quatenus ad effectum consequendum fuerint necessariae. Sæpe enim effectus a nobis desideratus ac postulatus eveniet per communem cursum causarum naturalium; et tunc satis exaudit Deus orationem pro tali effectu, si cum hujusmodi causis concurrat, et non permittat per actionem dæmonum impediri, prout interdum potest, quod etiam nos postulamus, quando haec bona petimus. Denique, quoniam interdum fieri potest ut ad obtinendum bonum postulatum, verbi gratia, salutem corporis ægrotantis, neque ordinaria, neque extraordinaria naturalis providentia sufficiat, sed miraculosa necessaria sit, nullum est inconveniens quod ad hoc totum extendatur orantis intentio et petitio, quia hoc non est tentare Deum, quia non petitur simpliciter miraculum, sed sub conditione, si fuerit necessarium, et supposita convenientia beneficii postulati. Et hoc modo credendum est orasse Ezechiam, quando salutem postulavit et obtinuit; et in Scriptura inveniuntur plures orationes similes, et orationes Ecclesiæ pro hujusmodi bonis temporalibus, præsertim generalibus, ita possunt convenienter intelligi. Sic etiam solent fideles petere salutem, vel similia bona in locis piis, in quibus solet Deus ea miraculose operari in Christi honorem, vel Virginis, aut alicuius Sancti per ejus intercessionem, et interdum ea impetrant miraculoso modo juxta rationem fidei suæ, vel prout eis expedit, aut communis Ecclesiæ bono. Ita ergo satis constat quomodo haec bona, licet alias naturalia sint, per orationem convenienter petantur.

*9. Objectio.—Solutio.*—Solum video objici posse, hunc modum petendi haec bona solum habere locum in oratione quæ procedit ex fi-

de; nam oratio quam explicuimus manifeste procedit ex tali existimatione de Deo, quæ per solam fidem haberi potest. At postulatio horum bonorum videtur posse fieri naturali lumine, et per virtutem acquisitam, ut sentit Cajet. 2. 2, q. 83, art. 4. Et patet de Paganis, et aliis infidelibus, qui similia bona a Deo petunt. Respondeo breviter, illis infidelibus vel quibuscumque sic potentibus sufficienter fortasse satisfieri per responsionem Soti et Vögæ. Addo vero vix posse intelligi in hujusmodi hominibus veram orationem, et petitionem a Deo talium bonorum, nisi intelligantur habere existimationem aliquam, saltē per humanam credulitatem, tum de providentia Dei, et quod sit auctor talium bonorum, tum de potestate libera ejus, vel ad impedienda illa, seu concursum naturalium causarum per quas fieri debent, vel ad conferenda illa, aut sine talibus causis, aut saltē præparando et procurando causas per quas fiant. Nam si isti infideles cogitent Deum, vel non cooperantem cum causis secundis, vel ita cooperantem ut non possit suum concursum immittare, nec potentem ad operandum aliquid immediate per seipsum circa ipsas causas secundas, saltē amplificando illas ad hoc vel illud operandum, non appareat quomodo possint talia bona a Deo postulare. Qui ergo illa petunt, aliquam cogitationem habent de hac potestate et dominio Dei, sive illam conceperint ex humana traditione, sive ex conjectura, quasi naturali lumine ducti. Sed nunc, ut sæpe dixi, solum de supernaturali oratione, quæ ex vera fide procedit, agimus, de qua etiam loquebantur Patres superius citati.

*10. Utrum haec temporalia bona per Christum Dominum peti debeant.* — Potest autem hic ulterius quæri an haec temporalia bona possint aut debeant a nobis peti a Deo per Christum. Supponimus autem spiritualia omnia per Christum peti posse, ut infra videbimus. Ex quo recte conclnditur temporalia bona, si tantum ut instrumenta virtutis, et in ordine ad spiritualem salutem animæ petantur, per Christum peti posse, quia talia bona, sub ea ratione considerata, spiritualia censentur, unde sub meritum cadere possunt, et ita etiam Christus nobis illa meruit. Atque hoc confirmat usus Ecclesiæ; nam etiam quando salutem corporalem, pluviam congruentem, victoriam contra inimicos, et alia similia bona postulat, concludit orationem: *Per Dominum nostrum Jesum Christum*, quia semper postulat haec bona cum expressa habitudine ad

spiritualem fructum; ut in oratione pro infirmis ait: *Ut redditia sibi sanitatem, gratiarum tibi in Ecclesia tua referant actiones*, in oratione pro pluvia: *Ut praesentibus subsidiis sufficienter adjuti, semper terna fiducialibus appetamus*, et sic de aliis. Difficultas ergo est, quando haec bona petuntur tantum propter commoditatem naturae, recta ratione regulata; et ratio dubitandi est, quia petere aliquid per Christum, est propter meritum ejus postulare; at Christus non meruit nobis temporalia bona sub ea ratione spectata, quia non venit ut haec temporalia commoda nobis mereceretur, sed ut salutem aeternam et media ad illam consequendam nobis obtineret; ergo nee nos possumus temporalia bona, ut talia sunt, per ipsum postulare. Unde est illud Augustini, tractat. 73 et 102 in Joan. : *Non petitur in nomine Salvatoris, quicquid petitur contra rationem salutis*. Et eodem modo dicere potuisset non peti in nomine Salvatoris, quicquid petitur extra rationem salutis, quod apertius dixit Gregorius, petere in nomine Christi, idem esse quod petere ea quae ad salutem spiritualem pertinent.

**11. Temporalium bonorum petitionem ex vera fide prospectam fieri posse propter Christum Dominum.** — Nihilominus dicendum censeo, quacumque ratione honesta haec bona petantur ex vera fide et religione, posse peti propter Christum. Nam imprimis quicquid ipse Christus in oratione sua petere docuit, potest propter ipsum postulari; sed ipse docuit petere etiam subsidium temporale dicens: *Panem nostrum quotidianum da nobis hodie*; ergo. Item, eo ipso quod aliquid petitur sub vera ratione boni honesti, vel in ordine ad illud, etiamsi ab ipso petente non referatur in altiorem finem, ex se est aptum referri, et potest esse medium vel instrumentum, aut occasio spiritualis fructus, et ex parte Dei semper datur propter hunc finem; ergo justa ratione potest propter Christum postulari. Unde Augustinus et Gregorius supra solum dixerunt non postulari propter Christum, quod petitur contra rationem salutis; nam si quod petitur bonum est, et non est contrarium saluti, eo ipso, quantum est de se, potest esse aptum ad salutem, et potest in nomine Salvatoris postulari. Accedit quod talis oratio ex vi motivi includit (ut supra dicebamus) virtualem conditionem, ut si illud quod petitur, sit nocitum saluti, nobis non concedatur; quia hoc magis expedit nobis, ut supra dixit Augustinus; et qui prudenter petit,

semper intendit obtinere id quod petit, quatenus sibi magis expedit; ergo hoc satis est ut talis petitio per Christum fiat. Tandem quicquid petimus ex vera fide, petimus fundati in promissione ejusdem Christi; ergo totum id possumus postulare propter Christum. (Vide Basilium in Constitutionibus monasticis, cap. 2.)

**12. Christus Dominus, bona honesta, licet naturalia, et postulata sine respectu ad salutem, hominibus meruit.** — Unde existimo Christum nobis meruisse bona honesta, etiamsi naturalis ordinis videantur. Et quamvis a nobis, quando illa recipimus vel appetimus, in altiorem finem non referantur, semper de se conferunt ad illum finem, et a Deo sub ea ratione semper conferuntur. Et hoc etiam confirmat usus Ecclesiæ, nam semper per Christum petit, etiamsi interdum temporalia petat, non facta expressa mentione spiritualium bonorum, ut in multis collectis contra persecutores, vel pro peste animalium, et aliis, vide re licet. Et in quadam oratione pro quacumque necessitate hac utitur orandi forma: *Deus refugium nostrum et virtus, adesto piis Ecclesiæ tue precibus, auctor ipse pietatis, et praesta ut quod fideliter petimus, efficaciter consequamur per Christum Dominum*. Haec autem orandi forma locum habet in omni honesta et religiosa oratione; nam si ex religione est, profecto pia est; et si est ex fide, fideliter in ea petimus; ergo quicquid per eam sic petimus, possumus per Christum petere, ut efficaciter consequamur. An vero debeamus semper sic petere, infra declarabimus.

## CAPUT XIX.

### AN TEMPORALIA MALA IN ORATIONE PETI POSSINT.

**1. De se malum non est temporalia mala sibi aut alteri petere.** — Ad hoc breviter dicendum est non esse intrinsecum malum petere hujusmodi mala, vel sibi, vel aliis. Hoc constat ex usu Scripturae et Sanctorum, ut statim videbimus. Ratio vero est, quia hujusmodi mala non sunt mala simpliciter, sed secundum quid, unde respectu boni honesti, vel mali turpis illi contrarii, sunt indifferenta, eruntque simpliciter bona, si honesta ratione et propter finem simpliciter bouum appetantur; ergo ex tali intentione licite etiam peti possunt; ergo petitio talium malorum non est per se et intrinsecum mala.

**2. Illorum malorum petitio ex duplice ca-**

*pote oriri potest.* — Unde secundo dicendum est, dupli ex causa posse aliquem hæc mala sibi postulare. Una est, si existimet contraria bona fore sibi nociva ad salutem animæ, ut si ægritudinem corporis petat, vel dolorem, quo vehemens aliqua tentatio libidinis, vel alia similiſ amferatur. In quo est considerandum, ex his bonis temporalibus, quædam ita esse in nostra potestate, ut nos ipsi licite possimus eis nos privare propter virtutem, ut sunt divitiae temporales, vel delectationes corporales, seu objecta, aut occasiones earum etiam non turpes, sed indifferentes, ut sunt illæ quæ ad deliciosum cibum aut vestitum pertinent. Si ergo privationes talium bonorum inter temporalia mala, vel potius incommoda numerentur, non solum possimus hæc mala a Deo petere, sed etiam nobis ipsis illa inferre, relinquendo divitias, castigando corpus, et contemnendo honores. Unde in his potius postulamus a Deo ut nobis præbeat auxilium ad amanda hæc incommoda, et virtutem ad illa nobis inferenda, quam ut ipse per se ea faciat. Quamvis etiam recte postulemus ut auferat a nobis occasiones habendi talia bona, quia non solum recte optamus non habere illa in affectu, sed etiam non habere in effectu, nec solum cupimus illa non quærere, verum etiam neque ad illa quæri, aut vel inviti ad illa recipienda compelli, propter pérículum vel impedimentum majoris boni, quod ex eis timemus. Alia vero sunt temporalia vel corporalia incommoda quæ non possumus nos licite nobis inferre, ut est ægritudo, mutilatio corporis, mors, et propria infamatio in re gravi, juxta uniuscujusque statum. Et nihilominus hæc licet nobis desiderare propter honestum finem, et quatenus evenire possunt sine culpa alieujus. Non enim quicquid licet desiderare, licet facere, et e converso, non quicquid illicite a me fit, illicite a me desideratur, quia potest desiderari ut ab alio fiat, a quo licite fieri potest. Sic Job mortem desiderabat, quam inferre sibi non poterat; et Paulus aiebat: *Cupio dissolvi, et esse cum Christo.* Sic etiam ego non possum procurare ægritudinem corporis mei, quia non sum dominus ejus; Deus autem, qui est dominus, potest illam facere vel procurare: quia ergo ipse cum potestate habet etiam scientiam, an ægritudo mihi expedit ad majus bonum, necne, ideo et sub illa ratione possum illam mihi desiderare, et a Deo petere ob eundem finem, in quo virtute includitur illa conditio. Si mihi expedit,

quamvis ab ipso petente non cogitetur neque apponatur. Atque hoc modo sæpe Sancti desiderant dolores corporum, tormenta, persecutions, infamations, et similia, eaque in oratione petunt. Quomodo intelligunt multi illud Psalmi 25: *Proba me, Domine, et tenta me, ure renes meos, et cor meum;* ubi Augustinus: *Adhibe medicinale purgatorium, quasi ignem dilectionibus et cogitationibus meis;* et Hieronymus: *Proba me, Domine, in tentationibus, et tenta me, ne aliquid in me delicti remaneat;* unde August. serm. 30 de Sanctis, ponderans illud: *Ure renes meos, et cor meum: Ad comprobandum (inquit) devotionem suam geminum sibi ignem postulat (scilicet renum et cordis), ut luctamine habito, ostendat in se plus posse amorem Christi, quam pænam tyranni.* Hic ergo modus orationis licitus est, quamvis fortasse non sit omnibus consulendus, quia non omnes sunt apti vel idonei ad hoc genus probationis, et interdum esse posset præsumptio illam appetere, aut postulare sibi. Unde legimus Paulum, cum stimulo carnis affligeretur, ter *Dominum rogassem, ut a se discederet,* quia tunc ignorabat quid sibi magis profectum esset; ergo regulariter hoc potius imitandum est, quia non sumus noſ Paulo perfectiores, et in dubio potius de nostra fragilitate timere debemus. Quanquam quia non in omnibus his malis, vel temptationibus, æquale est periculum, ideo nec omnibus personis, nec de omnibus his malis idem potest ferri judicium, sed prudenter, et sollicite probandi sunt spiritus et desideria, an ex Deo sint.

3. *Temporalia mala diverso modo nobis ac aliis postulanda sunt.* — Ultimo dicendum est, quamvis interdum possimus sine peccato aliis hæc mala temporalia precari, non tamen eodem modo, nec cum tanta libertate, sicut nobis ipsis, ideoque in hujusmodi oratione magna cautela adhibenda est. Declaro singula: nam imprimis non licet petere hæc mala proximis, ut a nobis, id est, ab ipsa persona orante inferenda, quomodo aliqui solent petere a Deo vindictam de inimico, non solum desiderando, et petendo ut Deus ipse illam faciat, sed etiam petendo vires et auxilium ad illam propria auctoritate exequendam. Nam hoc est petere id quod facere est malum, et peccatum ipsi petenti, et ideo talis oratio non solum Deo non placet, sed etiam fit in peccatum ipsi petenti, juxta illud Psalm. 148: *Et oratio ejus fiat in peccatum;* quod ita exponit Ambros., serm. 22 in Psalm. illum. Deinde

non licet petere proximo aliquod malum hujusmodi in malum ejus, ibi sistendo, quia hoc esset petere ex odio proximi, quod intrinsece malum est, et ideo talis oratio grave peccatum esset, et contraria praecepto de dilectione inimicorum. Imo addit Alensis, 4 p. quæst. 26, membr. tertio, art. 3, § secundo, non esse licitum petere malum proximo in vindictam injuriae aut damni nobis illati. Duplici enim modo hoc fieri potest: primo, petendo vindictam ipsam propter se, quasi ad satiandum appetitum nostrum: et hoc nullum habet rationem honesti boni, imo perinde esset ac velle malum proximo, solum in malum ejus, scilicet ut tantum vel majus malum a Deo recipiat, quam nobis intulit, et ita etiam hæc oratio contraria est charitati. Vel potest illa vindicta postulari sub ratione justitiae, et ita videtur habere colorem honestum; tamen oportet ulterius inspicere de qua justitia sit sermo; nam si loquamur de justitia vindicativa Dei, et petamus ut Deus vindicet illud malum tanquam sibi injuriosum, id quidem secundum se bonum est; tamen oportet advertere quisnam sit cui talem vindictam imprecamur. Nam si est proximus jam defunctus et damnatus, licitum est illi imprecari vindictam æternam, juxta illud Psalm. 57: *Lætali-tur justus, cum viderit vindictam.* Si autem proximus jam est defunctus, et nobis non constat ipsum esse damnatum, imprecari illi damnationem desiderando ut damnatus sit, et de illo sumatur æterna vindicta, manifestum odium esset, quia illud per se non est necessarium ad justitiam Dei: unde solum postulatur in summum malum proximi. Unde si proximus sit viator, nunquam licet illi imprecari vindictam quæ involvat damnationem æternam, etiam sub titulo divinae justitiae, quia de nullo viatore desperandum est, et Deus potest aliam vindictam sumere de peccatore, per quam suæ justitiae satisfaciat, et misericordiam habeat adjunctam, quam vindictam sumit mediante pœnitentia, et hanc Deus ipse, quantum ex se est, magis exoptat. Et ideo semper est contra proximi charitatem imprecari illi, quamdiu est in via, vindictam æternam; petere autem illi pœnitentiam, et satisfactionem pro peccatis intuitu divinae vindictæ et gloriæ, hoc per se bonum est, quia non est imprecari malum, sed bonum. Imo sub hac ratione etiam est licitum imprecari proximo afflictiones et ærumnas hujus vitæ, quæ ad contritionem et satisfactionem pro peccatis illi inserviant. Si vero loquamur non

de divina justitia, sed de humana, hæc in tantum peti potest, in quantum ad commune bonum reipublicæ, vel ad repetendum aliquod damnum illatum expedire potest, et tunc jam non sistitur in sola vindicta, sed utilitas aliqua consideratur, sub qua licitum est aliquod malum hujusmodi proximo imprecari, etiam permittendo interdum damnationem ejus æternam, nunquam tamen illam intendendo.

4. *Quando liceat in oratione malum petere proximo.* — Tunc ergo licitum est orando petere aliquod malum proximo, quando illud petitur propter aliud bonum, quod juste et secundum ordinem charitatis præfertur illo malo; nam eo ipso non agitur contra charitatem, sed secundum illam, nec petitur malum ut malum, sed ut bonum, non qualcumque, sed præferendum tali malo. Sic licite desideramus mortem hominis perniciosi reipublicæ, aut publici hostis Ecclesiæ, præferrendo commune bonum privato incommmodo, vel postponendo corporale detrimentum spirituali; in hujusmodi autem oratione semper involvitur conditio: Si aliter vitari non potest illud malum, quod interdum supponitur tanquam moraliter certum ex pertinacia vel obæcatione talis personæ. Item hoc modo etiam licite potest desiderari mors proximi, si justus est, ne malitia mutet intellectum ejus; vel, si peccator est, ne pejor fiat. Sed utraque oratio vel supponere debet tales circumstantias, quæ vehementer occasionem præbeant timendi talem eventum, vel certe fieri debet in ordine ad præscientiam divinam, id est, si Deus præscit ita expedire proximo ad ejus salutem æternam, vel saltem ad minorem damnationem. Tandem non videtur malum precari hæc incommoda temporalia proximo propter majorem profectum ejus spiritualem, nam hoc etiam est officium charitatis.

5. *Hujusmodi mala facilius potest unusquisque sibi quam aliis postulare.* — Sed quoad hanc partem, assero multo facilius posse hominem sibi quam proximo optare afflictionem aliquam temporalem, vel divinam probationem titulo spiritualis profectus, vel perfectionis. Primo, quia melius potest homo judicare de sua dispositione quam de aliena; deinde quia majorem habet potestatem in res suas, potestqne liberius cedere juri suo, quam proximi. Item quia naturaliter homo est melius affectus ad se quam ad alios; et ideo facilius potest hæc mala sibi imprecari sine periculo proprii odii, aut invidiæ, aut alterius

fectionis similis, quæ circa proximum facile potest delitescere sub specie optandi spiritualem prefectum ejus. Ac propterea dixi in hoc genere orationis magnam cautelam ad bendam esse, ut non fiat, nisi vel quando evidenter constat de utilitate, vel potius necessitate majoris boni juste intenti, vel non tantum sine expressa conditione. Si ita expedit et majus bonum ipsius proximi, seu rectificando affectum charitatis erga illum.

6. *Ex dictis hactenus colliguntur multorum eorum Scripturæ declarationes.* — Atque ex suis obiter elicere possumus verum sensum ultarum locutionum Scripturæ, in quibus neci viri videntur postulare vindictam de imicis, et imprecari eis malum, et interdum uniuersationem æternam; quæ locutiones passim inveniuntur in Psalmis, Ps. 54: *Veniat ors super illos, et descendant in infernum viantes;* et subdit infra: *Exaudiet Deus, et humiliabit illos, qui est ante sæcula;* et Psalm. 3: *Intende ad visitandas omnes gentes, non miserearis omnibus quæ operantur iniquitatem.* Et interdum effectu ipso Deus talem orationem confirmabat, ut 4 Regum 1: *Dixit alias: Si homo Dei sum, descendant ignis de celo, et devoret le, et quinquaginta tuos,* quod semel et iterum factum est. Hæc ergo et simili loca interpretantur Patres uno ex quatuor epis quos attigit D. Thomas, dicta q. 83, art. 8, ad 1 et 2, ex Augustino, lib. 1 de sermonc Domini in monte, c. 42 et sequentibus, et lib. 2 de Quæstionibus Evangeliorum, 45, quos etiam attigit Alensis supra. Primus est, quod sæpe sub forma precationis prophetam proferunt; norunt euim illam esse voluntatem Dei, et definitam sententiam quam connotant. Secundus, quod imprecantur malum, non homini, sed peccato, et perseverantibus in illo petunt vindictam, conformando voluntatem suam justitiae divinæ, vel sub ea conditione, Si perseverent, vel quia prædictum conditionem esse implendam. Terlius, quia optant, ut per temporalia mala peccatores corriganter. Quartus (et fere in idem reddit), quia optant per ea mala destrui regnum peccati. Addi præterea potest ex Hieronymo, epist. 151 ad Algasiam, quæst. 5, in veteri testamento, terruisse Deum homines rigore iustitiae, et ideo etiam voluisse Prophetas quos hoc modo precari contra peccatores, et interdum visibiliter ostendere vindictam suam, ut in facto Eliae supra relato, quem mitari voluerunt discipuli, quando Christo dixerunt Lucæ nono: *Vis, dicimus, ut ignis*

*descendat de cælo, et consumat illos,* quibus Christus respondit: *Nescitis cuius spiritus estis; Filius enim hominis non venit animas perdere, sed salvare,* indicans advenisse jam legem gratiæ, in qua nolebat regulariter esso in usu illum modum imprecationis, et vindictæ, etiam justæ, et spiritu Dei factæ. Denique addi potest, sæpe intelligi illas orationes modo jam dicto, quo ordinarie fieri possunt, scilicet vel ad emendationem ipsorum peccatorum, vel ad commune bonum et pacem reipublicæ. Quomodo autem hæc sint accommodanda ad diversa Scripturæ loca, ex uniuscujusque contextu, et Patrum expositionibus accipiendum est.

## CAPUT XX.

### AN SPIRITALIA BONA INDISTINCTE ET ABSOLUTE A DEO PETI POSSINT.

1. *Certum est nobis et aliis spiritualia bona petenda esse.* — *Oratio Dominica omnium orationum summa et exemplar est.* — Principio statuendum est hæc bona maxime esse a Deo petenda, tam nobis quam aliis. De hoc nulla est controversia, quia per spiritualia bona intelligimus vitam æternam, et omnia bona, et media quæ ad illam obtinendam conferre possunt. Constat autem hæc omnia maxime esse a Deo petenda: primo quidem ex Oratione Dominica, in qua fere omnes petitiones sunt de his spiritualibus bonis; illa autem oratio est quasi exemplar et summa omnium quæ a Deo peti possunt. Propter quod dixit Augustinus, epist. 121, cap. 12: *Si recte et congruenter oramus, nihil aliud dicere possumus, nisi quod in hac oratione Dominica positum est.* Et sermon. 182, de Tempore: *Hæc oratio compendiosis verbis septem petitionibus omnes species orationis comprehendit.* Idem sermone 22, ad Fratres in eremo. Ubi sese offerebat occasio singulas petitiones illius orationis explicandi; nullo enim modo possimus melius declarare quæ spiritualia bona a Deo postulanda sint, et quomodo; quia vero illa oratio proprie pertinet ad orationem vocalem, imo inter omnes orationes vocales primatum habet, ideo expositionem hanc in librum tertium reservabimus, ubi de oratione vocali specialiter dicemus. Nunc satis sit summarim dicere, ad hujusmodi bona pertinere imprimis, ut Deus in nobis glorificetur, deinde ut æternam beatitudinem consequamur, ac subinde ut, dum hic vivimus, voluntatem Dei impleamus. Et quia hoc sine divi-

næ gratiæ auxilio præstari non potest, hoc etiam a nobis semper et ubique ac maxime postulandum est. Unde consequenter etiam pelimus remissionem peccatorum, utique cum dispositione necessaria ad illam obtinendam. Ac denique ob fragilitatem nostram, victoria contra tentationes et defensio ab omnibus malis petenda est; hæc enim lomnia in illa oratione continentur. Et per universam Scripturam sparsæ sunt hujusmodi orationes ac petitiones, præsertim *per omne corpus Psalterii*, ut dixit Innocentius I., epist. 25, quæ apud Augustinum est nonagesima prima. Ecclesia etiam in suis orationibus hoc frequen-tissime orat, ut Deus actiones nostras aspirando præveniat, et adjuvando prosequatur. Item, ut gratiam mentibus nostris infundat, ut tandem ad resurrectionis gloriam perveniamus. Item ut ab omnibus adversis, vel contra omnia adversa muniamur, ut a pondere peccatorum nostrorum liberemur, ut nostras rebelles compellat, id est, efficaciter moveat voluntates, et similia. Ratio denique est, quia hæc bona sunt maxime per se honesta et amabilia, et præcipue a Deo ipso intenta, et in gloriam suam ac bonum nostrum desiderata (ut more nostro loquamur); ergo oratio pro talibus bonis, et ex objecto est maxime honesta, et divinæ voluntati conformis.

**2. Spiritualia bona absolute petenda sunt.** — *Probatur ratione.* — Hinc dicitur secundo, haec bona absolute et simpliciter petenda esse, nec necessarium esse aliquam conditionem adjungere. Ita docent Theologi omnes in superioribus citati, imo hanc solum differentiam constituere videntur inter bona temporalia et spiritualia, quod in illis petendis conditio apponitur vel subintelligitur; in his vero neutro modo est necessaria conditio. Et fortasse propterea divus Thomas, in dicta quest. 83, de his bonis specialem articulum non fecit, sicut fecit de temporalibus, sed in generali quæstione, qua interrogat an sit aliquid determinate in oratione petendum, concludit illa bona, quibus male uti non possumus (quia illis aut beatificamur, aut beatitudinem mereamur), determinate petenda esse. Intelligit autem determinate, id est, absolute; id enim probat, quia hæc bona Sancti orando absolute petunt, secundum illud Psalm. 79: *Ostende faciem tuam, et salti erimus. Et iterum Psalm. 418: Deduc me in semitam mandatorum tuorum.* Ratio etiam indicatur ad eodem divo Thoma in solutionibus argumentorum, quia nulla conditio necessaria est ex parte nostra,

nec ex parte rei postulatae, neque ex parte Dei; ergo nullam omnino adhibere oportet, quia non potest fingi aliud caput, nec principium, ex quo talis conditio necessaria sit. Primum membrum antecedentis patet, quia hæc sunt maxime bona nostra, nam in eis nostra salus et felicitas posita est. Secundum membrum patet, quia cum hæc bona de se talia sint, ut nemo eis male uti possit, injuria quodammodo illis fieret, apponendo conditionem, si nobis expedit, vel aliam similem. Tertium autem membrum probatur, tum quia sciens esse conforme divinæ voluntati, quod hæc bona habeamus; tum etiam quia ipsem Spiritus Sanctus inspirat nobis absolutum desiderium talium bonorum, et hoc modo *adjuvat infirmitatem nostram*, et talia bona postulare nos facit. Tum denique quia hæc bona maxime cedunt in divinam gloriam, quam ipse Deus in suis operibus præsertim intendit.

**3. Objectio.** — *Probatur objectio.* — Occurrit tamen statim nonnulla dubitatio circa primum et secundum membrum; quia, licet hæc bona secundum se sint optima, et non possint esse principium alieujus mali, nihilominus nos ex nostra fragilitate et libertate interdum ab illis sumimus occasionem alicuius gravissimi mali, quale est præsumptio, superbia, ingratitudo in Deum, vel quidpian simile; ergo, non obstante qualitate talium bonorum, ratione subjecti, et respiciendo ad nostram miseram conditionem, debemus etiam conditionem addere, vel subintelligere. Nec satisfaciens, qui dixerit hanc occasionem mali esse omnino per accidens, e extraneam respectu talium bonorum; nam esto ita sit, nihilominus qui curam habet sue salutis, etiam hujusmodi occasionem vitare debet. Parum enim refert ad nostrum detrimentum, quod per se vel per accidens fiat si cum effectu, posita illa occasione, futurum est, et sine illa non esset; ergo in postulandi his bonis semper hanc intentionem retineremus ut, si Deus præsciat nobis futurum esse in occasionem ruinæ, illa non præbea

**4. Bonorum spiritualium quædam sunt ita ad salutem necessaria, ut sine illis obtineri non possit, alia non item.** — Haec vero objectio imprimis locum non habet in his bonis, quæ tenus simpliciter ad salutem necessaria sunt. Distinguere itaque possumus inter hæc bona quadam enim sunt ita necessaria ad salutem, ut sine illis comparari non possit, ut est remissio peccati mortalis, et aliqua prima justificatio in hac vita cum omnibus auxiliis.

xcitantibus et adjuvantibus, quæ ad illam  
cessaria sunt. Itemque donum perseve-  
riæ in gratia usque ad mortem; unde in  
oe ordine numerari potest quodlibet auxi-  
um necessarium ad vitandum cum effectu  
eccata mortalia, vel collective omnia, vel  
nodeumque etiam in particulari. Alia dici  
ossunt bona supererogationis, et excellen-  
tiae cuiusdam in vita sanctitate. Quod ergo  
tinet ad priora bona, evidens est conditio-  
em illam non esse necessariam, nec possi-  
bilem, quia defectus talium bonorum quadam  
ecessitate infert nostram spiritualem rui-  
nam; ergo nunquam talia bona possunt sua  
resentia ita redundare in occasionem ruinæ  
ex fragilitate recipientis, sicut absentia eorum  
bonorum infallibiliter infert eamdem rui-  
nam et magis desperatam. Quia sine his au-  
xiliis necessariis impossibile est salvari, sive  
sæc impossibilitas sit simpliciter, ut quando  
desunt auxilia necessaria quoad sufficientiam,  
ive ex suppositione, si sint necessaria tan-  
cum quoad efficaciam; de utrisque enim lo-  
quimur, quia etiam efficacia absolute et sine  
illa tali conditione postulanda sunt, postpo-  
nito omni timore male illis utendi, quia hoc  
periculum comparabile non est cum evidenti  
malu, quod est in carentia talium bonorum.  
Et saltem quoad hoc est magna differentia  
inter hæc spiritualia bona et temporalia;  
jam temporalia, etiam si sint maxime neces-  
saria ad presentem vitam, propter spiritualia  
contemnenda sunt, et ideo semper in eis  
habet locum aliqua conditio saltem de se in-  
clusa in tali materia. Quod si interdum aliqua  
temporalia bona supponantur necessaria ad  
vitandum spirituale malum, jam illa inter  
spiritualia computantur, et ex vi illius supposi-  
tionis excluditur dicta conditio.

5. *Objectio solvitur.* — *Bona spiritualia du-  
pliciter sumi possunt.* — At vero in abundan-  
tia (ut sic dicam) seu excellentia spiritua-  
lium bonorum, videtur maxime habere locum  
objectio facta. Neque videtur magnum incon-  
veniens concedere, in petitione talium bono-  
rum recte adhiberi cautionem illam, dictam  
que conditionem subintelligi. Solumque video  
objici posse, quia videmur æquiparare peti-  
tionem abundantiae spiritualium et tempora-  
lium bonorum. Respondemus tamen minime  
dixeri æquiparationem, nam spiritualia bona,  
et abundantiam, augmentum et perfectionem  
eorum possumus propter se desiderare, et si  
quid est timoris, non nascitur ex illis, sed  
ex nobis: abundantiam autem temporalium

non possumus propter se appetere, sed adhibi-  
bendus aliunde est finis honestus, et nihil o-  
minus timendum semper est periculum, quod  
non solum est ex parte nostra, sed etiam ex  
parte ipsorum bonorum, quia possunt esse  
tam instrumenta mali quam boni, et prior usus  
fortasse facilior est. Unde etiam fit ut in peten-  
dis iis temporalibus bonis apponenda sit con-  
ditio, etiam ex intentione ipsius orantis, quod  
in spiritualibus bonis regulariter necessarium  
non est. Addo vero ulterius, fieri posse dis-  
tinctionem inter hæc spiritualia bona; nam  
quædam talia sunt, ut in eis consistat sub-  
stantialis sanctitas, ut sic dicam, et perfectio  
vel abundantia eorum sit suo modo essen-  
tialis perfectio sanctitatis, et hujusmodi sunt  
gratia, et charitas, cum virtutibus et donis  
quæ illam comitantur. Alia vero sunt bona  
spiritualia quasi accidentalia, quæ deservire  
quidem possunt ad priora bona, seu perfec-  
tionem eorum, tamen simpliciter non in eis  
consistit sanctitas. Imo interdum perfecta  
sanctitas potest esse sine illis, et ipsa esse  
possunt sine perfecta sanctitate, vel interdum  
etiam sine sanctitate. In hoc genere numerari  
potest status perfectionis, gradus aliquis exi-  
miniae contemplationis, vel visionum aut reve-  
lationum Dei, et dulcedines ac suavitates  
spirituales, de quibus recte dixit Bonaven-  
tura, de Processu Religionis, in septimo, c. 18  
et 20, *communes esse bonis et malis*, et quod  
*in aliis spiritualibus bonis major vis est, et*  
*certior veritas, et fructuosior prospectus, et pu-*  
*rior perfectio.* Abundantia ergo et perfectio  
in prioribus bonis absolute, et sine timore  
vel conditione, etiam subintellecta, postulari  
potest, quia talia bona, neque per se, neque  
per accidens videntur esse posse occasio  
ruinæ, maxime quia licet habeantur, possunt  
ab habente ignorari; dum autem latent, non  
potest ex eis sumi occasio ruinæ. Denique,  
quia licet daremus posse hominem aliquando  
inde in superbiam efferri, per talem oratio-  
nem virtute postulamus ut id nobis non even-  
iat, atque ita non petimus sub conditione,  
sed potius petimus perfectionem contrariam  
illi conditioni, sen excludentem illam. Quod  
patet, quia petendo perfectam sanctitatem,  
petimus humilem sanctitatem (ut sic dicam)  
et solidam virtutem, quæ cum elatione esse  
non potest. At vero abundantiam et excellen-  
tiæ aliorum bonorum, quantumvis spiritua-  
lium, non tam absolute postulare debemus,  
sed cum magna cautela, prudentia et humili-  
tate; et hoc probat milii objectio facta et

usus omnium timoratorum, quia non omne quod secundum se bonum est, vel melius, expedit unicuique, sicut supra de tribulationibus vel temptationibus hujus vitæ dicebamus.

## CAPUT XXI.

### EXPEDIUNTUR NONNULLA DUBIA CIRCA MODUM ABSOLUTE PETENDI SPIRITALIA BONA.

**1. Prima dubitatio.** — Ex dictis oriuntur circa hæc bona nonnulla dubia, seu interrogations, quas breviter expedire necesse est. Primum dubium est, quia non semper hujusmodi oratio est conformis divinæ voluntati; ergo non semper licet. Antecedens patet, quia per hanc orationem non solum petitur auxilium sufficiens, sed etiam efficax, ut dictum est: dare autem auxilium efficax non semper est secundum divinam voluntatem, quia fortasse ipse definito decreto statuit non dare tale auxilium. Dices, nobis non constare de tali voluntate divina, constare autem Deum velle nostram salutem, et hoc satis esse ut, quantum in nobis est, auxilium illud absolute petamus. Sed contra, quia, licet in particulari nobis notum non sit au decreverit Deus hic et nunc non dare tali personæ auxilium efficax, certo tamen scimus, circa multas personas vel actus earum hoc decrevisse; ergo unusquisque orans potest merito formidare, ne fortasse decreverit Deus non dare id quod desiderat; ergo hoc satis est ut non debeat absolute postulare, sed sub conditione, nisi Deus aliter decreverit, ne se exponat periculo discordandi a divina voluntate absoluta.

**2. Secunda dubitatio.** — Secunda dubitatio, seu interrogatio est, an liceat absolute petere spiritualia bona, etiam pertinentia ad substantialem sanctitatem in quaenque excellentia, et absque ulla limitatione. Quia cum tanta universalitate videtur non licere, alias esset licitum petere a Deo tam excellentem gratiam quam habuerunt Apostoli, imo quam habuit Beatissima Virgo, quod dicere absurdum esset. In contrarium vero est, quia si consideretur tota illa perfectio secundum se, maxime appetibilis est honestissimo desiderio, et quantum est ex parte nostra, unicuique esset maxime conveniens, si ei daretur; ergo ex hoc dupli capite talis oratio, sive indefinite facta, sive determinata de aliquo excellentissimo gradu sanctitatis, non est

inordinata. Nec vero videtur habere posse inordinationem ex sola habitudine ad voluntatem divinam; tum quia Deus ex se paratus est ad dandam nobis quaecumque perfectiōnem; alias, quod simus minus perfecti sancti, ex Deo esset, et non ex nobis, quod dici non potest: tum etiam quia alias neque sanctitatem in ullo gradu liceret a Deo absolute postulare, sed solum sub conditione, si hoc est consentaneum efficaci voluntati ejus. Patet sequela, quia si non licet petere illam excellentiam sanctitatis, ideo est quia credimus non esse consentaneum ordinationi divinæ voluntatis, nam ex alio capite non apparet cur sit malum; sed fieri potest, et fortasse ita est, Deum ordinasse me non consequi efficaciter sanctitatem, vel saltem ut non in illo gradu quem ego opto; ergo non licet illam absolute petere, maxime in aliquo definito gradu, sed solum sub conditione, si id fuerit consentaneum divinæ voluntati.

**3. Tertia dubitatio.** — Tertia interrogatio est circa illud ipsum, quod supposebatur de auxilio sufficienti et efficaci, an utrumque petendum sit, et quomodo. Nam quod utrumque sit absolute petendum, videtur clarum, quia utrumque est necessarium ad salutem; illa autem bona spiritualia sunt maxime absolute petenda, quae simpliciter sunt necessaria ad salutem, ut dictum est. In contrarium vero est, quoad auxilium sufficiens, quod videtur superflua talis oratio; nam superfluum est petere id quod scimus Deum ex se statuisse omnibus dare, nam illa voluntas certa et immutabilis est, et illa posita, effectus quasi naturali lege sequitur; quæ autem ita fiunt per generalem providentiam divinam, superflue petuntur. Sicut inutiliter aliquis peteret ut cras oriatur sol, vel quid simile; tam certum autem est Deum illuminare omnem hominem venientem in hunc mundum, et quantum in se est, juvare illum, sicut est certum, solem suo tempore oriri. De efficaci autem urget difficultas tacta, quod omnino pendeat ex divina præordinatione, et ideo non videatur licitum postulare illud, nisi cum subordinatione ad divinam voluntatem, atque adeo sub conditione.

**4. Quarta interrogatio.** — Quarta interrogatio præcedenti annexa, est an solum petenda sint ea bona gratiæ, quæ mere gratuito et absque debito ex aliqua certa lege vel promissione donantur, vel simpliciter omnia, quantumcumque ex priori gratia debita sint. Ut, verbi gratia, quod peccatori detur contri-

tio, seu auxilium efficax ad illam, nulla certa lege statutum est, et ideo clarum est totum id peti posse, imo illam esse aptissimam orationis materiam. At vero quod peccatori habenti contritionem detur remissio peccatorum cum sanctificante gratia, certa lege statutum est; querimus ergo an nihilominus hoc petendum sit, ut contrito remittatur peccatum, vel ut bene merenti detur praemium, vel ut perseveranti in gratia usque ad mortem detur gloria, et similia. Quod enim talis oratio non liceat, videtur probari, quia vel est otiosa et superflua, vel involvit, seu supponit existimationem de incertitudine talis effectus, etiam supposita tali dispositione vel merito. Item, quia alias liceret orare pro salute infantis decedentis cum Baptismo, quod constat esse falsum, quia perinde esset ac orare pro Beatis quoad essentiale praemium. Item supra dicebamus per orationem non postulari generalem concursum Dei, quia certa lege datur cum ipsa natura; ergo simili ratione non est postulandum donum gratiae, quod certa lege debetur ratione alterius doni, quod datum esse supponimus. In contrarium autem est, quia David, Psal. 50, orabat: *Cor mundum crea in me, Deus, etc.*, et ad hoc impetrandum, rationem et quasi titulum allegabat, dicens: *Cor contritum et humiliatum, Deus, non despicias*; ergo ratione contritionis postulabat cordis renovationem, cum tamen certa et infallibili lege illa renovatio detur habenti contritionem. Item supra dicebamus Sanctos in patria petere corpora sua, cum tamen ratione meritorum et beatitudinis certissima et infallibili lege debeantur, et suo tempore danda sint, etiamsi nulla talis oratio fiat. Item in Apocalypsi petunt Martyres vindictam de inimicis, quamvis etiam sit certa lege statuta, nisi resipiscant; ita enim et non aliter vindicta postulatur. Item, supposito excitante auxilio, infallibili et certa lege datur adjuvans, quantum est ex parte Dei, si per hominem nou stet, et nihilominus illud semper petendum est.

5. *Quinta interrogatio.* — Quinto, potest objici vel interrogari an liceat interdum petere a Deo suspensionem seu denegationem gratiae efficacis. Videtur enim ex dictis sequi hoc licere, sicut supra dicebamus de oratione pro malis poenae. Probatur sequela, quia hic possunt concurrere tres illae conditiones supra positae; nam res postulata per talem orationem, esto non sit per se appetibilis, sicut ipsa gratia, non est tamen per se et intrin-

sece mala, quia pertinet ad malum poenae, non culpæ, unde Deus ipse potest illam velle. Aliunde vero potest illa carentia esse utilis ad alia bona spiritualia majora, nempe ad ipsam beatitudinem; ergo sub ea ratione est materia apta, ut honeste desideretur ac petatur; nam simul est ipsi petitum conveniens, quatenus ad ejus salutem interdum confert. Denique etiam esse solet conformis divinæ voluntati, nam sæpe utitur hoc medio, et absoluto consilio voluntatis suaæ illud decernit in salutem suorum electorum; ergo illud ipsum a Deo postulare, erit conforme voluntati ejus. In contrarium vero est, quia hinc sequetur licitum esse postulare a Deo propriam permissionem peccati ab ipsomet postulante committendi, quod dici non potest, quia nemo potest sibi amare evidens periculum peccandi; homo autem, sibi relictus sub tali permissione, evidenti periculo hujusmodi committitur. Sequela probatur, tum quia permissione peccati, et denegatio gratiae congruae idem fere sunt; tum etiam quia in ipsa permissione possunt illæ tria considerari, scilicet non esse per se malam, esse posse utilem, et Deum velle illam.

6. *Sexta dubitatio.* — Sexta et gravior dubitatio est, an per orationem petendum sit solum illud auxilium gratiae, quod est ita necessarium, vel ad salutem, vel ad id cuius gratia postulatur; an etiam illud auxilium peti possit, quod facilitatem maiorem conferat, quamvis simpliciter necessarium non sit. Et ratio dubitandi est supra insinuata, quia Sancti Patres, ex oratione qua petimus auxilium Dei, quo nos interioris dirigit, illuminat, vel adjuvat, colligunt necessitatem talis auxilii ad bene operandum; et e converso ex negatione talis necessitatis, quam docebat Pelagius, inferunt destrui orationem, et fundamentum ejus, quia frustra et ficta quis petit ab alio, quod per se habere aut efficere potest; potest autem homo absolute et per se efficere omne id, ad quod gratiae auxiliuni non est simpliciter necessarium. In contrarium vero est primo, quia si consideremus naturam petitionis secundum se, non est de ratione vel honestate ejus, ut solum petantur ea quæ simpliciter necessaria sunt, sed etiam quæ sunt utilia, et conferunt ad facilium seu melius esse, ut videtur per se et ex terminis notum, et humanis exemplis ostendi potest; nam, licet possit quis pedibus iter confidere, honeste petit mutuo ab amico equum, ut facilius conficiat, et licet solus possit grave

pondus portare, prudenter petit ab alio ut se adjuvet, quo suavius id faciat. At nihil est peculiare in oratione ad Deum, propter quod haec generalis conditio petitionis in divina locum non habeat. Imo majori ratione illi videtur attribuenda, tum quia Deus liberalior est, et non solum necessaria, sed etiam abundantia paratus est dare; tum etiam quia in spiritualibus actibus honestissime desideratur facilitas et promptitudo, quia sunt bona maxime honesta. Potestque hoc usu ipso confirmari, nam petimus a Deo suavitatem in orando, non quia sine illa orare non possumus, sed ut facilius et constantius ita oremus, et sic de aliis.

*7. Prima dubitatio solvitur.*—Ad primam, admittimus imprimis, quod in ea videtur supponi, auxilium sufficiens absolute esse petendum, et hoc semper esse conforme divinæ voluntati, quod iterum occurret in tertia dubitatione. De auxilio autem efficaci simpliciter etiam dicendum est absolute esse desiderandum et petendum, sicut etiam perseverantia in gratia, et æterna beatitudo absolute desideranda et petenda est, nulla quoad hoc habita ratione illius divinæ voluntatis, qua quosdam elegit, et efficaciter ordinavit ad gloriam per media congrua, quosdam vero non ita elegit aut ordinavit, quia nos non tenemur conformari huic voluntati divinæ, sed illi, qua voluit ut nos, quantum in nobis est, habeamus curam et sollicitudinem salutis nostræ; nam hoc est quod ad nos spectat. Respondetur ergo in forma, negando assump-  
tum, nimirum, hanc orationem non esse conformem divinæ voluntati, non solum quia nos latet an Deus decreverit non dare tale auxilium, sed præcipue quia Deus ipse non vult ut nos sumamus talem voluntatem ejus, ut regulam nostrarum actionum vel petitionum, sed tantum illam voluntatem qua vult, nos esse sollicitos de nostra salute. Ratio autem hujus redi potest, quia illa voluntas qua Deus vult nostram salutem, est primaria in Deo; illam enim ex se habet; altera vero voluntas non dandi auxilium efficax formaliter et positive non est in Deo antecedenter, seu ex se, sed solum consequenter, et post prævisum liberum usum voluntatis nostræ. Nam quod auxilium sufficiens non sit efficax in nobis, non est ex Deo, sed ex nobis, et ideo dici non potest Deum denegare nobis efficaciam auxilii ex se solo, et ex voluntate sua, sed ex aliqua præscientia nostræ voluntatis, et ideo simpliciter non tenemur nos

conformare huic posteriori voluntati Dei, sed priori. Præsertim quia illa prior est præceptiva, et imponit nobis obligationem agendi quod in nobis est, ut gratia Dei sit efficax in nobis, et ideo licitum semper est hoc absolute postulare, supponendo semper quod, si per nos non steterit, fiet; quod satis est ut illa petitio, quantum est ex parte nostra, sit absoluta.

*8. Expeditur secunda dubitatio.—Objectio.*

—*Solutio.*—*Alteri objectioni fit satis.*—In secunda dubitatione dici poterant multa de augmento gratiæ et charitatis, an habeat in hac vita aliquem terminum, vel ex se, vel ex divina prædestinatione. De qua re in materia de Gratia, et in libro secundo de Prædestinatione, nonnulla diximus. Similis autem est interrogatio præsens, an in hoc genere bonorum aliquis terminus nostris desideriis ac petitionibus præfigendus sit. In hoc ergo imprimis considerandum est, in his bonis aliquid esse optandum et petendum ut finem, et aliquid ut medium ad finem. Ut finis petitur æterna beatitudo, quæ est ultimus finis omnium nostrarum actionum, unde propter eam procuratur et petitur omnis perfectio hujus vitæ, et ideo omnes aliae gratiæ ut media petendæ sunt. Dices: alia dona gratiæ et virtutes sunt bona honesta, et propter se amabilia; ergo non tantum amantur ut media, sed etiam ut fines. Respondetur amari quidem posse ut finem proximum, non tamen ut ultimum, ac proinde natura sua semper appeti ut media ad finem ultimum; nam talia sunt natura sua, et ideo semper ut talia appetuntur, si honeste appetuntur. Dices iterum, etiam beatitudinem ipsam esse bonum creatum, ac propterea non posse amari ut ultimum finem, et consequenter petendam esse ut medium. Respondetur, si sit sermo de beatitudine objectiva, illam esse in creatum bonum, et ultimum finem principaliter expetendum; si vero sit sermo de beatitudine formali, illa quidem creatum bonum est; tamen quia est immediata unio, et possessio boni increati, non est proprie medium, sed ultimus finis formalis. Beatitudo enim et ultimus finis idem sunt, et eodem modo distingui possunt in formalem et objectivum, qui non sunt proprie duo fines, sed unum integrant, qui est veluti adæquatus terminus illius desiderii quo beatitudinem cupimus, et adæquata materia illius orationis, qua illam postulamus. Sub beatitudine autem comprehendimus gratiam consummatam et

charitatem, quia haec etiam suo modo pertinent ad forinalem unionem consummatam cum ipso Deo, ultimo fine nostro.

*9. Mediorum appetitus a fine limitatur, finis autem a nullo.* — Ulterius considerandum est, appetitum mediorum accipere terminum aut limitationem ex fine; finem autem, quantum est ex se, non habere terminum. Unde Aristoteles, 1 Polit., cap. 6, et ex illo D. Thom. 1. 2, q. 30, art. 4, dixit concupiscentiam finis esse infinitam, concupiscentiam autem mediorum limitari ex proportione ad finem. Quod si illud primum verum est in bonis creatis, si per modum finis ultimi amantur, multo magis id verum erit in bono inveniente, et perfectissima unione ad illud per modum ultimi finis. Sic ergo dicendum est, bona haec spiritualia, quatenus immediate uniuert nos Deo tanquam ultimo fini, absolute et sine termino peti posse, quia illa concupiscentia quanto major, tanto melior, et de se in infinitum potest augeri. Reliqua autem bona, quae tantum sunt media, eatenus pertenda sunt, quatenus ad alia bona conducunt, et sunt vel necessaria, vel utilia; et ideo in prioribus non apponitur conditio, in posterioribus autem interdum subintelligenda est, ut supra diximus. Quod autem utraque bona, etiam illa quae conjuguntur, vel nos immediate conjugunt cum fine ultimo, possint habere certum terminum vel limitem ex ordinatione seu praedestinatione divina, id non obstat quominus nostrum desiderium et petitio absolute possit tendere ad illud bonum sine ullo termino, quantum est ex parte nostra. Quia, ut jam dixi, non oportet nos regulare actiones nostras per illam voluntatem Dei, qua simpliciter vult aliquid, vel non vult, sed per illam, qua vult nos velle aut procurare salutem nostram, in quo ipse de se nullum nobis praefigit terminum.

*10. In petitione tantæ perfectionis in particulari fugienda est temeraria comparatio.* — Nihilominus tamen, quando homo in hac petitione vel desiderio descendit ad particularem gradum perfectionis, cavere debet temerarias comparationes et praesumptuosas petitiones. Unde si sermo esset tantum de quodam affectu simplici, vel voluntate conditio-nata, quae interdum exercetur ad excitandum vel accendendum affectum erga Deum, sic non est per se malum cupere tantam puritatem vel fervorem in amore divino, quanta in maximis Sanctis fuit, quia hoc solum est complacere in excellentia illius sanctitatis, et

in habenda illa, si nobis illam conferre Deo placuisset. At vero per modum intentionis efficacis velle consequi excellentiam, verbi gratia, sanctitatis Virginis, vel illam petere animo et fiducia obtinendi illam, temerarium esset, quia est omnino miraculosum, et extra legem ordinariam providentiae divinæ, etiam supernaturalis. Unde quoad similes effectus, non est inconveniens concedere, Deum ex se non esse paratum ad praestandos illos, neque dedisse media secundum ordinariam legem ad obtainendam tantam gratiæ perfectiōnem. Non oportet ergo ad haec particularia descendere, multoque minus ad petenda singularia privilegia, aut extraordinaria dona per se non necessaria ad substantialem sanctitatem; potest autem peti absolute tota illa perfectio, quæ secundum legem ordinariam comparari potest per media praestituta a Deo, quæ sine miraculo conferri solent. Si autem affectus amplius extendatur, ut interdum honestissime potest, adhibenda videtur conditio: Si Deo beneplacitum fuerit, nisi specialis instinctus Spiritus Sancti plus aliquando conferat; neque enim possumus illi terminum prescribere, qui maxime haec bona dividit prout vult.

*11. Tertia dubitationi respondetur.* — Ad tertiam dubitationem recte ibi responsum est, auxilium sufficiens et efficax esse absolute petendum. Objectio autem contra priorem partem facilis est; nam, licet Deus paratus sit ad dandum auxilium sufficiens, tamen hanc ipsam voluntatem vult habere effectum, media oratione nostra. Quia vero ad ipsammet orationem necessarium est auxilium, quod per orationem obtineri non potest, quia praecedet illam, ideo non ad omne auxilium sufficiens necessaria est vel possibilis oratio; nam illud quod est ipsius orationis initium, absque oratione ab ipso Deo dandum est, et a fortiori etiam illud auxilium, ex quo nascitur desiderium, quod est orationis motivum. Et hoc docuerunt Concilium Arausicanum et Augustinus contra Semipelagianos. Ad objectionem autem contra alteram partem de auxilio efficaci jam responsum est, in illo petendo non esse habendam rationem voluntatis praedestinativaे Dei, sed illius qua vult nos procurare salutem nostram; nam, sicut illæ voluntates in Deo non sunt contrarie, ita nos dum huic posteriori conformamur, non agimus contra priorem, etiamsi fortasse in objecto cum illa non conveniamus. Eo vel maxime quod cum nos desideramus aut petimus auxi-

lium efficax per se, solum petimus ut gratia Dei in nobis habeat effectum, ita ut nos illum non impediamus; quomodo autem Deus in mente ac voluntate sua hoc ab æterno disponat, ad nos non pertinet, neque modus orationis nostræ inde pendet.

**12. Quartæ dubitationis responsio.** — *Bona gratiæ jam collata peti non debent, sed pro eis gratias agi.* — Quomodo orarerit David certus de sua contritione. — Ad quartam, an petenda sint bona gratiæ, debita infallibili lege ex priori titulo, breviter distinguendum videtur: aut enim talia bona jam collata sunt, seu simul conferuntur eum prioribus bonis, vel solum expectantur in futurum. In priori casu, jam non habet locum petitio, sed potius gratiarum actio; sicut enim dixit Paulus: *Quod videt quis, quid sperat?* sic nos dicere possumus: Quod habet quis, quid petit? Petitio ergo propria est beneficij nondum recepti, pro accepto vero est gratiarum actio; et ideo non legimus Christum petivisse unquam, vel unionem, vel gloriam animæ suæ; legimus autem petivisse sui nominis claritatem, vel accidentalem gloriam. Unde in exemplo illo de contritione, si quis certus esset (quod sine revelatione esse non potest) sibi datam esse veram contritionem, non posset certe petere vel primam gratiam habitualem, vel remissionem peccatorum, saltem quoad mortales culpas, quia in codem gradu esset certus jam accipisse hæc beneficia, quia omnino certum est hæc non separari a vera contritione, sed simul cum illa dari. Posset ergo aliquis tunc petere vel integrum remissionem quoad pœnas, vel leves culpas, vel etiam restitutionem ad priorem familiaritatem, seu favorem Dei, nam hoc beneficium cum specialibus auxiliis, quæ illud comitari solent, non semper restituunt per contritionem, etiam valde perfectam. Præsertim quia, licet eum contritione gratia conferatur, amitti iterum potest, et ideo recte orari potest ut non amittatur; et quia hoc maxime pendet ex favore et protectione Dei, ideo merito illa restitutio postulatur. His ergo modis intelligi potest illa oratio David, qui, ex testimonio Prophetæ Nathan, certus de sua contritione et de remissione sui peccati jam erat. Ordinariè vero, qui dolens de peccato suo orationem illam imitatur, quasi sub disjunctione postulare videtur ut, si fortasse veram contritionem non attingit, sibi conferatur; vel si illam habet, ita perficiatur, ut omnes illos effectus obtineat. Quamvis enim non omnis qui orat, hanc

mentem suam explicare valeat, tamen dum intendit petere perfectam remissionem suorum peccatorum, totum illud virtute complebitur. Addere tandem possumus, potuisse David (et fortasse hic est proprius sensus), non obstante certitudine quam de sua contritione habebat, illa verba proferre, non animo postulandi de novo culpæ remissionem, vel cordis innovationem per infusionem gratiæ, de qua non minus certus erat, sed animo recognoscendi indignitatem suam, et insufficientiam suæ contritionis (ut ab ipso erat) ad satisfaciendum Deo pro culpa sua, et consequenter ad confitendum novum Dei beneficium sibi collatum per talem remissionem, vel gratiam.

**13. Beneficium gratiæ nondum collatum peti potest, licet constet infallibiliter esse tribendum ex vi alterius beneficij.** — At vero quandiu beneficium gratiæ nondum collatum est, quantumvis sit certum et infallibile ex suppositione gratiæ, semper peti potest. Et imprimis est res clara, quando gratia, quæ supponitur, vel amissibilis est, vel impedibilis, ut ita dicam, quia tunc non solum petitur secunda gratia, supposita prima, sed simul virtute petitur ut prima gratia conservetur, vel ne impediri permittatur. Sic quandiu aliquis est in hac vita, quantumvis sit justus, et ex sua justitia certus, etiam per revelationem, petere potest gloriam, quia virtute petit perseverantiam in gratia usque ad mortem; et qui habet auxilium excitans, recte petit adjuvans et concomitans quoad operationem liberam nondum elicitem, quia virtute petit ut non permittatur impediri talis operatio. At vero quando prior gratia est inammissibilis et immutabilis, et ratione illius infallibiliter dandum est aliud beneficium gratiæ, quod nondum est datum, suo tamen tempore dabitur etiamsi non petatur, tunc quidem non est necessaria petitio talis boni, tamen non repugnat peti, eo ipso quod nondum habetur. Non tamen petendum est dubitando de illius securitate, aut de illius certitudine formidando; id enim fidei et rationi contrarium esset; sed peti potest, vel ut orans novo titulo illud mereatur, quomodo Christus in via orando potuit sibi mereri gloriam corporis, etiamsi certissimus de illa esset alius titulus; vel etiam peti potest ad recognoscendum illud tanquam Dei beneficium, quod semper est sub dominio Dei, quantumvis illud promiserit, vel dare decreverit; et hoc modo Sancti in patria gloriam corporis postulant. Interdum etiam fit

hæc postulatio ad confitendam divinam justitiam, et conformandam voluntatem suam voluntati divinæ, quomodo dicuntur Sancti in patria petere vindictam impiorum.

**14. Quinta interrogatio endatur.** — Ad quintam interrogationem respondeo, nulla ratione talem orationem pro denegatione gratiae efficacis faciendam esse, nam est propriae saluti contraria: unde, licet respectu voluntatis divinæ illud objectum non sit intrinsece malum, quia Deus non tenetur suam gratiam alieni dare, respectu tamen ipsius hominis est intrinsece malum, quia homo tenetur, quantum in se est, hanc gratiam procurare, eamque non abjecere, contra quam obligationem facit, qui petit subtractionem talis gratiae. Et eadem ratione non licet petere a Deo permissionem proprii peccati, etiam sub titulo obtinendi illa via majorem aliquem spiritualem fructum; quia peccatum per se non est medium ad hujusmodi fructum, sed potius destruit omne spirituale bonum. Et licet Deus sua potentia et sapientia possit illud malum convertere in bonum, et ratione suæ universalis providentiae juste et recte valeat ut illo medio permissionis peccati ex intentione majoris boni, tamen respectu particularis voluntatis ipsius hominis non est medium rationi consentaneum, quia ipse homo tenetur, quantum de se est, omnino fugere peccatum, et vitare quicquid potest esse causa, vel occasio ejus, præsertim certa et infallibilis, sive sit per se, sive per accidens. Unde quamvis Deus sua voluntate utatur hoc medio, nihilominus non vult ut ipse homo utatur illo, quia non quicquid Deus vult, potest homo velle, nec Deus semper vult ut illud velit. Et ideo talis petitio nunquam esset conformis voluntati divinæ, voluntati, inquam, illi quæ esse debet regula nostrarum voluntatum; illi enim nos conformari tenemur, non vero semper in objecto volito, imo interdum talis conformitas rationabilis non esset propter diversam habitudinem objecti ad Deum et ad hominem, ut latius in 1. 2 disseritur.

**15. Ultima dubitatio quomodo a nonnullis diluatur.** — Ad ultimam difficultatem, aliqui auctores contendunt, eo ipso quod prudenter et convenienter petitur a Deo aliquod bonum, consequenter fatendum esse bonum illud esse peculiari modo opus Dei, vel per solam efficientiam ipsius, homini non debitam, si bonum tale sit, ut efficientiam hominis non requirat; vel si ipsummet bonum sit etiam

opus hominis, necessarium esse ut fiat a Deo per aliquod auxilium gratiæ, nullo modo debitum naturæ, ita ut per illud auxilium non solum conferatur, ut homo facilius possit tale opus efficere, sed etiam ut omnino possit, quia sine illo simpliciter non posset. Unde consequenter putant necessarium esse hac mente ad Deum orare, quotiescumque ab ipso petimus auxilium ad aliquod opus bonum, vel aliud simile beneficium. Fundamentum eorum est, quia hæc est mens Pontificum et Patrum, quoties ex oratione sumunt argumentum contra Pelagium, quia alias argumentum non esset efficax contra illum. Pelagius enī non negabat per gratiam conferri facilitatem in operando bonum, sed negabat dari potestatem, quia non putabat gratiam esse necessariam ad bene operandum, quem errorem Sancti convincunt ex forma ipsa orandi, et petendi a Deo tale auxilium vel tale opus; ergo supponunt, per orationem non peti nisi id quod est simpliciter necessarium, et sine quo non posset opus fieri.

**16. Non placet solutio posita.** — Verumtamen difficile est postulare ab omnibus hominibus, ut, prius quam ad aliquid faciendum auxilium a Deo petant, sibi persuadeant se non posse id facere quod petunt, sine extraordinario vel supernaturali gratiæ auxilio. Alioqui non poterit artifex, verbi gratia, pector, petere a Deo auxilium ad bene depingendam imaginem, nisi prius sibi persuadeat per potentiam et artem suam cum communi concursu Dei, non posse recte illam depingere, nisi Deus addat et sibi conferat extraordinarium donum naturæ non debitum. Similiter dux habens validum exercitum majoris virtutis et roboris, quam sit contrarius, non poterit a Deo convenienter postulare victoriam orando, nisi prius sibi persuadeat se non posse cum toto exercitu et communi concursu Dei vineere inimicum, nisi Deus addat extraordinarium favorem naturæ non debitum. Hæc autem, et similia, quæ facile inferri possunt, durissima videntur, et creditu difficillima, quia in dictis casibus nullum habemus principium, quo vel convincamus homines, vel obligemus illos ad talem persuasionem seu credulitatem. Et alioquin, ut supra argumentabar, ex generali ratione petitionis talis necessitas ostendi non potest; petit enim unus rex auxilium ab amico rege ad expugnandum contrarium inimicum, etiamsi putet se posse sufficere ad superandura illum, ut securiorem reddat victoriam. Ergo ad petendum auxilium hæc existimatio

sufficit. Ergo etiam respectu Dei poterit interdum sufficere, quia nulla peculiaris ratio afferrri potest, ob quam oratio ad Deum, cum tali existimatione facta, semper ex illo capite sit mala, et indigna Deo. Propter quod existimo non esse Patribus imponendam tum duram sententiam, neque hanc fuisse mentem illorum, quia argumentum sumptum ab oratione in illo sensu revera non esset legitimum, ut doce adnotavit Cardinalis Bellarm., lib. 5 de Gratia et libero arbitrio, cap. 12, et Vega, opuse. de Justificatione, q. 12.

17. *Auctoris solutio.* Dico ergo imprimis, aliqua bona peti a Deo convenienter et licite, etiamsi non judicentur simpliciter necessaria ad effectum, vel opus propter quod petuntur. Hoc probat mihi evidenter ratio facta, et experientia quotidiana omnium piorum studientium, artificium, vel quorumeunque inchoantium aliquod opus humanum ordinarium et morale. Deinde assero, non omnia bona quae a Deo petuntur, talia esse, sed aliqua esse petenda ut simpliciter necessaria ad finem intentum, sicut petitur victus ad vitam, et fides ad justitiam. Et sic etiam interdum postulatur auxilium Dei, ut necessarium ad opus propter quod postulatur, ita ut in homine non sit potestas sine tali auxilio ad sic operandum. Ille tanquam certum suppono ex materia de Gratia, quia opera pietatis nou possunt aliter a nobis fieri, et ideo hac mente et fide postulandum est auxilium Dei ad illa, vel (quod idem est) postulanda sunt a Deo talia opera, tanquam speciali modo dona ejus. Addo vero ulterius, ex sola natura orationis, ut sic, non satis discerni an auxilium ad opus petatur ut simpliciter necessarium ad posse, vel ad facilius posse, sed potius ex conditione et modo operis discernendum esse qua mente sit petendum, et orandum pro illo obtinendo. Hoc mihi etiam probant ratio et exempla adducta. Neque existimo Patres hoc sensu argumentatos esse contra Pelagium ex vi orationis, ut ex illa sola concludere voluerint necessitatem auxilii, non solum ad facilius posse, sed etiam ad posse. Unde ad hoc concludendum contra Pelagium, potissime argumentantur ex verbis Christi Joan. 15 : *Sine me nihil potestis facere*, et similibus Scripturæ testimoniis, ut videre licet in Concilio Milevitani. can. 5; Ang. Epist. 16, et aliis supra citatis.

18. Adverto tamen ulterius, quamvis interdum auxilium, quod petitur, non judicetur simpliciter necessarium, considerata natura operis propter quod petitur, nihilo minus con-

tingere posse ut in re ipsa sit necessarium, ut opus fiat, quia, licet posset fieri cum naturali virtute et concursu generali, tamen in individuo potest impediri ne fiat, propter varias occasiones quæ occurere possunt; et saepet contingit Deum scire quod de facto impeditur, nisi ipse aliquod adjutorium præbeat ultra communem cursum naturæ. Et tunc dici potest illud adjutorium esse necessarium in præscientia Dei, ut opus fiat, licet non sit necessarium ut possit fieri, neque etiam sit semper et in omni individuo necessarium ut fiat, etiam secundum præscientiam Dei. Concludimus ergo animum orantis semper esse petendi a Deo aliquem peculiarem favorem per protectionem, extra generalem concursum, sicut supra dicebamus de pluviae petitione, et similibus; nam de omnibus est eadem ratio. Petitur autem hic favor, tum quia per se juvat, tum etiam quia potest esse vel in præscientia Dei et in individuo, vel ex natura talis operis, necessarius ad desideratum effectum reipsa consequendum. Plura de hoc puncto, et præsertim de variis modis argumentandi efficaciter contra Pelagium ex oratione, in materia de Gratia tradidimus.

## CAPUT XXII.

### AN ORATIO SIT ACTUS MERITORIUS ET SATISFACTORIUS.

1. *Orationi fructus aliquis communis est cum aliis actibus virtutis, aliquis vero proprius qua petitio est.*— Explicuimus omnia illa quæ ad naturam, honestatem, materiam et causas orationis pertinere visa sunt, simulque circumstantias seu conditions explicuimus, quæ in modo orandi observandæ sunt, ut oratio convenienter fiat. De quibus etiam circumstantiis aliquid in hoc capite addemus, et plura in tribus libris sequentibus, in quibus magis in particulari de oratione dicemus: morales enim circumstantiae melius in particularibus actibus considerantur, quam in communis. Solum ergo superest dicendum de effectu seu fructu orationis. In qua re imprimis considerandum est aliquem fructum, seu caudi modum, habere orationem, communem aliis actibus virtutum, aliquem vero habere sibi proprium, quatenus petitio est. Communiter cum aliis virtutibus habet mereri et satisfacere, et possumus etiam addere bene disponere animum orantis ad alia dona a Deo recipienda. Proprium vero orationis est ha-

bere vim impetrandi. De prioribus modis causandi fere nihil hoc loco specialiter de oratione dicere necesse est, quia solum oportet generalia principalia meriti vel satisfactionis ad orationem applicare, et ideo illa breviter expediemus, et postea circa id quod est orationis proprium immorabitur.

*2. Prima assertio: oratio ex se actus est meritorius, si adsint etiam conditiones ad meritum necessariae.* — Sit ergo imprimis certum orationem, quantum est ex se, esse actum meritorium, si aliae conditiones necessariae ad meritum in illa concurrant. Assertio est certa de fide, quam soli illi haeretici negant, qui vel omnino negant merita nostra erga Denm, vel negant orationem esse actum bonum, et Deo placitum. Hic autem supponimus contraria fidei principia, contra priorem errorum ex materia de merito, contra posteriorem ex dictis in principio hujus materiæ. Ex illis autem principiis evidenter sequitur assertio: nam, ut aliquis actus ex se sit meritorius coram Deo, solum requiritur ut sit honestus, ex fide et gratia aliquo modo procedens, et habens promissionem Dei; haec autem omnia in actu orationis inveniuntur; ergo. Minor quoad duas primas partes probata est in superioribus; quoad tertiam vero sufficienter probatur ex generali promissione a Deo facta, retribuendi mercedem pro bonis operibus, nam illa non est facta pro hoc vel illo opere, sed generatim omnibus bene operantibus: qui autem legitime orat, bene operatur, nam ipsa oratio quoddam opus bonum est, ut jam diximus. Addimus autem, dummodo aliae conditiones necessariae ad meritum concurrant, quia in hoc nullum habet speciale privilegium oratio; nullibi enim legitur, nec nobis traditum est.

*3. Assertio posita de viatori'us tantum intelligitur.* — *Quando oratio est actus meritorius de condigno, qui orat, in gratia debet esse.* — Unde intelligenda imprimis est assertio de oratione viatoris; nam Beati jam non sunt in statu merendi, et ideo licet orare possint et impetrare, non tamen mereri. Deinde, si sermo sit de merito de condigno, oportet ut qui orat sit justus, seu in statu gratiæ, sine qua nullum est meritum de condigno. Et hoc sensu dixit D. Thom., d. q. 83, art. 15, habere orationem, quod sit meritoria, ex radice charitatis. Quod non ita intelligendum est, ut existimet totam rationem merendi esse charitatem per imperium, vel actum suum, ut orationi solum conveniat esse meritoriam,

quasi per denominationem extrinsecam; hoc enim sine dubio falsum est, ut bene notavit Medina, in Codice de Orat., quæstio. 17. Nam oratio ipsa, ratione sui generis et nobilitatis, multum confert ad meritum; imo potest esse meritoria, etiamsi non imperetur a charitate, sed a spe, vel pœnitentia, vel alia virtute, imo licet a nulla imperetur, sed a sola religione infusa profiscatur, quia natura sua tendit in supernaturem finem, quod ex parte actus sufficit ad meritum de condigno. Unde contingere potest ut, cæteris paribus ex parte charitatis, actus orandi sit magis meritorius quam actus legendi, aut visitandi infirmum, etc. Et inter ipsas orationes una potest esse magis meritoria quam altera, si in propriis conditionibus meliori modo fiat, etiamsi ex parte charitatis sit æqualitas, nam ipsamet nobilitas actus confert ad meritum de condigno, etiam respectu essentialis præmii, ut nunc suppono. Dicitur ergo esse hoc meritum ex radice charitatis, quia fundatur in amicitia hominis justi cum Deo; charitas autem amicitia est; hoc autem est quasi remotum fundamentum, et ideo bene radix appellatur; proxima autem ratio hujus meriti est ipsamet oratio, supposito statu talis personæ cum divina promissione.

*4. Meritum de congruo ad orationem sufficere probabile est, ut ratione illius Deus petitio nem compleat.* — *Impetrationis, et meriti discrimen.* — Si autem loquamur de merito de congruo, sic probabile est non esse necessariam gratiam sanetificantem in persona orante, sed sufficere motionem Spiritus Sancti, seu auxiliantem gratiam, ex qua oratio manat, nam inde habet tantam dignitatem apud Deum ut, non obstante indignitate peccatoris, congruum sit Deum sic petenti aliquod beneficium conferre ratione illius bona operationis quæ habet adjunctam fidem et submissionem ad Deum. Et in hoc tantum consistit meritum de congruo. Utrumque autem meritum esse quid distinctum ab impetratione, argumentum est clarum, quia in Beatis invenitur impetratio sine utroque merito, et e converso in viatoriibus inveniri potest unum et alterum meritum sine impetratione. Ut si quis bona fide orando, petat aliquid quod Deus novit illi non expedire, non impetrabit; merebitur autem uno vel altero modo, juxta statum personæ, quia leges merendi semper permanent, etiamsi occasio impetrandi desit. Unde est optima differentia, quod impetratio solum est illius rei quæ postulatur,

meritum autem est proportionati præmii. Nam qui salutem corporis petit, illam tantum impetrare poteri, fieri autem potest ut pertendo mereatur vitam æternam. Et ideo fieri potest ut tota impetratio orationis tendat ad alterum, pro quo tantum funditur oratio, et nihilominus meritum ejus et præmium in sūnum orantis convertatur.

5. Ad meritum autem de congruo reduci potest causalitas dispositiva, quæ non immerito tribui potest orationi, et potest esse etiam in homine peccatore. Nam peccator ex pietate faciens eleemosynam, se disponit ut a Deo ad pœnitentiam paulatim feratur; ergo multo magis se disponet qui orat Deum, sive petendo remissionem peccatorum, sive quocunque alio modo se illi submittendo, et humiliter deprecando. Tanto vero hæc dispositio erit major, quanto fuerit magis proportionata alteri beneficio, ut remissioni peccatorum, vel humilitati, aut devotioni, etc. Omitto habere orationem (vel ratione considerationis quam habet adjemetam, vel ratione bonorum affectionum, a quibus vel proficisciuntur, vel eos habet concomitantes) habere, inquam, peculiarem vim bene disponendi animam, id est, reddendi promptam et facilem ad opera virtutis, et consolandi spiritualiter animam, ut dixit divus Thomas, dicto artic. 15. Nam totum hoc efficit oratio per modum causæ physicæ potius quam moralis; habent enim illi actus nativam virtutem excitandi vel delectandi hominem, et hac ratione reddunt illum promptum et facilem, et eodem modo dicuntur consolari hominem, quamdiu durant. Interdum vero Deus majorem consolationem vel jucunditatem infundit, quam posset cansari ex prioribus actibus, etiam ut factis ex aliquo auxilio gratiae, et tunc ille effectus provenit ab illis actibus, vel ex merito saltem de congruo, vel tanquam ex bona dispositione morali.

6. *Quæsitum.—Responsum.*—Solum potest hic peculiariter interrogari, an ex peculiari natura seu ratione orationis requiratur aliqua specialis conditio, ut meritoria sit. Quod solet interrogari propter attentionem, nam de illa dixit D. Thomas, d. q. 83, a. 13, necessariam esse in oratione, ut illa meritoria sit. Verum tamen, ut ibidem notavit divus Thomas, quæstio hæc de attentione solum in oratione vocali locum habet; nam in mentali clarum est non posse actum orationis durare sine attentione; nam cum sit actus mentis, attentione sit, ut in libro sequenti latius dicam; et

ideo mirum non est quod ad meritum talis orationis requiratur attentio, quia requiritur ad esse ejus, et non potest esse meritoria nisi quando est. Hoc autem, si res attente consideretur, non est proprium orationis, sed commune omni actui virtutis, quatenus interiorius in animo exerceri potest, quia nullus fieri aut actu esse potest sine attentione, quia non potest esse sine actuali voluntate, neque actualis voluntas sine actuali cognitione, neque actualis cognitione sine attentione. At orationem vocalem contingit esse in ore sine mentis attentione, et ideo de illa quæri potest, an tune meritoria sit, vel ad meritum requirat attentionem. Hoc antem habet locum proprium in l. 3. Et ideo de merito orationis hæc nunc sufficient.

7. *Secunda assertio: oratio ex se opus satisfactorium est, si adsint etiam conditiones ad satisfactionem necessariae.* — Dico secundo: oratio, quantum est ex se, opus est satisfactorium, si aliæ conditiones ad satisfactionem necessariae non desint. Conclusio est etiam certa de fide, quæ ex professo tractari solet in materia de Pœnitentia, ubi ostenditur possenos in hac vita satisfacere Deo pro peccatis per nostra bona opera. Solentque satisfactoria opera ad tria principalia capita reduci, inter quæ unum (fortasse potissimum) est oratio, nam alia duo sunt jejunium et eleemosyna. Quæ enumeratio trium generum operum, quibus Deo satisfacimus, Theologorum communis est, et tacite approbat a Concilio Tridentino, sess. 44, canon. 13, ubi aperte confirmat hanc veritatem, quod oratio habeat vim satisfaciendi. Ex Scriptura vero potest hoc confirmari ex Tobiae 42, ubi dicitur: *Bona est oratio cum jejunio et eleemosyna.* Nam, licet statim addatur: *Quoniam eleemosyna a morte liberat, et ipsa est qua purgat peccata, etc.*, tamen, cum illa tria generatim æquiparentur, quod de uno dicitur, de aliis dictum esse intelligitur. Deinde frequenter in Scriptura David, Manasses, et alii orant ad consequendam perfectam remissionem peccatorum. Verum est hæc loca per se sumpta non cogere, quia respondere aliquis potest, orantes illas fieri ad impetrandum, non vero, ad satisfaciendum, et promissiones omnes quæ orantibus fiunt in Scriptura, intelligentias esse in ordine ad impetrationem. Tamen Ecclesia semper intellexit utrumque sub eis comprehendi, 'quia oratio utrinque modi causandi capax est. Semper tamen oportet adjungere universalia principia de capacitate,

quam viatores in hac vita habent, ad satisfaciendum de peccatis suis per opera sua.

8. Unde argumentari possumus ratione, nam quidquid est necessarium ex parte operis, ut satisfactorium sit, in oratione invenitur. Probatur, quia et est actus bonus, et ex gratia fit, ut saepe dictum est, et est opus penale (quae est veluti proxima formalis ratio satisfaciendi.) Quod patet, quia mentalis oratio ex se penal is est, quia consistit in elevatione mentis in Deum; haec autem magnam animi applicationem requirit, quae sine pugna et resistantia corporis et sensuum non fit. Unde Ecclesiast. 12 scriptum est: *Frequens meditatio, carnis est afflictio.* Vocalis autem oratio peculiarem laborem, et corporis defatigationem adjungit. Hinc ergo constat promissionem Dei acceptandi nostra opera in satisfactionem, comprehendere orationem, quia illa promissio non est de hoc vel illo opere in particulari, sed de quoconque apto ad effectum satisfaciendi. Quas vero conditiones requirat oratio ad hunc effectum ex parte personae orantis, in 4 tom. tertiae partis, in materia de Satisfactione traditum est, nam quod est necessarium ad satisfaciendum per alia opera, est etiam necessarium ad satisfaciendum per orationem, neque in hoc habet aliquid speciale. An vero actualis attentione sit necessaria, ut vocalis oratio satisfactoria sit, in lib. 3 dicemus; et ideo de satisfactione orationis haec sufficiant.

## CAPUT XXIII.

AN ORATIO SIT IMPETRATORIA, ET QUID VALEAT  
IMPETRARE?

1. *Oratio, quae petitio est, peculiarem impreendi modum habet.* — Superest dicendum de tertio effectu orationis, qui est impetratio, et de virtute seu conditionibus ad illam necessariis. Principio autem statuendum est orationem ex hoc peculiari capite, quod est petitio, habere propriam et peculiarem aptitudinem ad impreendendum; nam petitio natura sua ad hoc ordinatur, ut animum alterius inducat ad dandum id quod petitur, non quia emittur, nec quia solvit, nec quia aliquis illud mereatur, sed solum quia petitur et rogatur; quatenus consentaneum est bonitati vel liberalitati ejus qui rogatur, moveri ad dandum, solum quia rogatur; hoc ergo modo aptitudo ad impreendendum propria est orationis inter omnia virtutum opera. Unde, licet alia virtutum opera possint ora-

tionem juvare ad impreendendum, quomodo dicunt interdum Sancti, jejunium et eleemosynam esse veluti duas alas quae orationem in cœlum elevant, nihilominus in aliis operibus non potest esse propria impetratio absque oratione, propter rationem factam, sed per se solum bene disponunt aut merentur. Et his etiam modis juvant orationem, vel quia disponunt hominem ut attentius oret, vel quia ad hoc ipsum auxilium aliquod per modum meriti obtinent, vel quia personam orantem gratiorum Deo reddunt, ac subinde aptiorem ut petitiones ejus exaudiuntur.

2. *Impetratio per orationem suo modo infallibilis est ex peculiari Dei promissione facta orantibus.* — Deinde certum est habere orationem peculiarem Dei promissionem, ratione cuius haec impetratio est suo modo certa et infallibilis. Si enim spectemus solam rationem petitionis, habet quidem oratio ex illa aptitudinem, ut dixi, ad impreendendum, quae potest appellari sufficientia; non tamen habet talam efficaciam quae certum et infallibilem reddit effectum, quia non est causa necessitatatem inducens, ut recte dixit D. Thom., dicta q. 83, art. 1. Ut ergo oratio habeat hanc efficaciam in impreendo, necessaria fuit promissio. Haec ergo promissio frequenter in Scripturis repetitur, præsertim in Testamento novo, ut Mat. 7, et Lucae 11: *Petite et accipietis;* et: *Omnis qui petit, accipit;* et Joan. 16: *Si quid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis.* Et in Testamento veteri leguntur similes promissiones, Psal. 49: *Invoca me in die tribulationis, eruam te, et honorificabis me.* Et ideo Psal. 63 aiebat David: *Benedictus Deus, qui non amorit orationem meam, et misericordiam suam a me.* Ubi Augustinus: *Securi (inquit) de pollicitatione ipsius non deficiamus orando, et hoc ex beneficio ipsius est;* propterea dixit: *Benedictus Deus meus, quia non amorit depreciationem meam et misericordiam suam a me.* Cum videris non a te amotam depreciationm tuam, securus esto: quia non est a te amota misericordia ejus.

3. *Promissio Dei orantibus facta conditivata est.* — *Conditiones ad impreendendum necessarie ex vi divinae promissionis.* — Unde ulterius certum est hanc promissionem Dei nouisse omnino absolutam, sed sub aliqua vel aliquibus conditionibus, quibus positis, erit infallibilis impetratio, non vero absque illis. Probatur, quia quod Deus promittit, eo modo quo promittit, infallibiliter implet; ut enim ait Apostolus, 2 Timoth. 2, *fidebis*

*Deus est, seipsum negare non potest. Videmus autem, ut notavit Augustin., tract. 73 et 81 in Joannem, non omnia, quae petimus, nobis concedi; ergo signum manifestum est promissionem non esse absolutam; nam, si esset ita absoluta ut in oratione nullam aliam conditionem postularet præter petitionem, semper impleretur, nam hoc perlinet ad veritatem, et infallibilitatem promittentis. Signum est ergo promissionem esse conditionatam, quia inter illa duo membra nullum est medium. Unde fit, si oratio non habeat conditiones necessarias ex vi promissionis, non impetrare, quia promissio conditionata, non impleta conditione, non inducit obligationem, quia conditionalis (ut aiunt) nihil ponit in esse. Dico autem talem orationem non impetrare ex vi promissionis, quia non repugnat impetrare ex benignitate Dei; sicut posset impetrare oratio, quamvis Deus nihil promisisset, solum ob congruentiam quam habet cum divina bonitate et liberalitate, quamvis ad hoc ipsum aliquas conditiones requirat, ut videbimus; plures autem ut ex vi promissionis impetraret, et tunc si illas habeat, erit infallibilis impetratio, quia conditionalis, impleta conditione, transit in absolutam. Tota ergo difficultas est in explicandis conditionibus sub quibus facta est talis promissio. D. Thom. auctem 2. 2, q. 83, art. 15, ad quatuor conditiones illas revocat, scilicet, ut quis necessaria petat ad salutem, et pie, perseveranter, ac pro se petat; sed aliquæ ex his conditionibus incertæ sunt: aliae vero majori indigent explicatione, et plures involvunt conditiones, quas explicatius numerare necesse est.*

*4. Prima conditio: orationem de re bona et honesta esse debere.—Petere a Deo aliquid malitiam veniale involvens, peccatum mortale est. —Prima ergo conditio est, ut oratio sit de re bona et honesta, atque adeo ut ipsa oratio bona et honesta sit. Hoc constat imprimis ex supra posita et recepta definitione orationis, a Damasceno data: *Oratio est petitio decentium a Deo.* Propter quod diximus in principio hujus libri, petitionem malam Deo oblatam non mereri nomen orationis, quia, licet soleat interdum ita appellari propter generalem rationem petitionis, juxta illud Ps. 108: *Oratio ejus fiat in peccatum,* tamen ut nunc de oratione loquimur, prout est actus divini cultus et religionis, nomen orationis non meretur. Unde certum est promissionem dietam ad tamē petitionem non pertinere. Est autem hoc longe certius quoties quis petit aliquid, quod*

sine peccato fieri non potest; nam ille rem omnino indignam et indecentissimam a Deo petit, nimis, ut ipse auctor peccati fiat. Quapropter, licet id quod petitur de se non sit mortale peccatum, sed veniale tantum, nihilominus illud petere a Deo, mortale peccatum est; quia in hac materia respectu Dei non potest dari materia levis, sed tota est gravis. Sicut de perjurio assertorio dici solet semper esse mortale, etiamsi mendacium quod jurat sit de re levi, quia facere Deum testem mendacii, etiam levissimi, injuriosissimum Deo est; ita ergo petere ab illo ut sit auctor peccati etiam minimi, gravissima injuria illius est. Est ergo talis oratio non solum inestimata, sed etiam valde nociva, vel (ut alii loquuntur) non tantum mortua, sed etiam mortifera.

*5. Oratio de re indifferente cur infallibilem promissionem non habeat. — Sitne oratio de re indifferente mortale peccatum. — Sed quid si aliquis petat a Deo rem indifferenter, id est, nec turpem, neque honestam, nec relatam ad honestatem, sed solum ob jucunditatem vel humanam utilitatem quam habet? Respondeo talem orationem sine dubio non habere promissionem infallibilem, quia secundum probabiliorem sententiam bona non est, neque honesta. Quia ex vi rei postulatae non habet honestatem, cum supponatur illam esse indifferenter, neque etiam ex fine, quia supponimus non referri eamdem rem indifferenter in finem honestum; ergo ex nullo capite est bona: indiferens autem in individuo esse non potest, ut suppono ex probabiliori D. Thomæ sententia; ergo est peccaminosa, ac proinde indigna ut exaudiatur, neandum ut promissionem habeat infallibilis impetrationis. Dices: quamvis res postulata, alias indifferens, neque in bonum, neque in malum finem referatur, ipsa oratio potest in bonum finem referri; nam fit in cultum Dei, immo illum principaliter intuetur, quatenus oratio est. Respondeo petitionem de materia indifferente, ut sic, non posse pertinere ad divinum cultum, quia continet petitionem rei indecentis a Deo. Nam illa petitio proficiscitur ex desiderio, et postulat a Deo ut illud impletat; desiderium autem habendi rem indifferenter propter seipsam, et sine intuitu honestatis, est turpe desiderium, et ideo petere a Deo ut tale desiderium impletat, turpe etiam est, qua de causa non potest ad Dei cultum pertinere. Fallitur ergo qui dicit se ita petere propter cultum Dei; non enim petit nisi pro-*

ter conenpiscentiam suam, ut illi satisfaciat, et etiamsi aliquo modo intendat cultum, præce errat, quia utitur medio seu materia im proportionata ad cultum, et ita non verum, sed fictum et apparentem cultum intendit. Non audeo tamen dieere talem orationem emper esse peccatum mortale, quia per il lam non petitur directe a Deo aliquid, quod sine peccato fieri non possit; nam cum sit in differens, quantum est ex se, potest sine peccato desiderari aut fieri; et licet male faciat, qui sine bono fine id desiderat aut petit, tamen per ipsam petitionem non petit ipsamarentiam honesti finis. Nam longe aliud est habere desiderium vel petitionem, cum tali circumstantia carendi honesto fine; aliud vero est petere a Deo talem circumstantiam, quod in hac oratione non fit, sed solum petitur talis res impliciter, non addendo bonum finem. Unde posset Deus postea illam conferre, et orans posset illam consequi sine illo peccato suo. Ut si quis, dum Iudit, petat a Deo felicem successum et lucrum, nihil aliud quam lucrum respiciendo, licet ipse in modo petendi peccet, tamen quia ipse non petit modum, sed lucrum, et lucrari fieri potest sine peccato, ideo non postulat a Deo peccatum; ac subinde, licet illa oratio bona non sit, non est tamen ita damnabilis, sicut prior. Addo denique in hoc connecto, licet quis teneat appetitum boni in differentis posse esse indifferentem in individuo, nihilominus petere a Deo complemen tum illius desiderii ut sic, semper videri inordinatum et indecens, ac improportionatum ad verum Dei cultum, ideoque semper esse peccatum, et contra reverentiam Deo debitam. Et hoc modo reprehendunt frequenter Sancti orationem de his temporalibus seu in differentibus bonis propter seipsa. (Vide B. Thom., Joann. 5, et Ambr., serm. 22 in Psal. 18.)

6. *Debeatne oratio ad infallibiliter impetrandum, honestatem habere ex omnibus circumstantiis.*—Sed queri ulterius potest circa hanc conditionem, esto necessarium sit ad infallibilem impetrationem orationis, quod sit de bono honesto, an etiam sit necessarium ut ipsa sit honesta ex omnibus circumstantiis suis: sunt enim haec duo separabilia, nam potest quis a Deo rem honestam petere, et tamen in ipsa petitione habere defectum in aliqua circumstantia, ut si ex fine gloriae vanæ oret, ut cum indebita attentione. Respondeo breiter, distinguendum esse an ille defectus sit circumstantia actus orandi, ita ut illum reddat

malum moraliter, vel solum se habeat concomitanter. Quandocumque se habeat priori modo, censeo petitionem illam non esse religiosam orationem, et consequenter non habere infallibilem impetrationem, seu promissionem, ac proinde merito comprehendendi sub sententia Jacobi, c. 4: *Petitis, et non accipitis, eo quod male petatis;* non enim dixit eo quod mala petatis. Quacumque ergo ratione male petatur, oratio de se inefficax est. Secus vero est si tantum se habeat posteriori modo, quia peccatum veniale concomitans non impedit semper bonitatem vel meritum alterius actus; ex illo ergo capite neque impetratio orationis impeditur, quæ omnia magis ex sequenti conditione constabunt.

7. *Secunda conditio: rem impetrandum talem esse oportere, ut majus bonum animæ non impedit.*—Secunda conditio est, ut res quæ per orationem postulatur, non sit impeditura majus animæ bonum. Hanc conditionem ponit D. Thom., dicto art. 45, multo magis restrictam: dicit enim debere esse rem postulatam necessariam ad salutem, ut oratio habeat hanc infallibilem promissionem. Explicando vero hanc necessitatem, declarat sub illa etiam comprehendendi utilitatem, quia hoc restringere ad necessitatem simpliciter, nimium esset et valde alienum a liberalitate Dei, et generalitate verborum Christi: *Quicquid petieritis Patrem,* etc., Joan. 14, 15 et 16. Si ergo quod petitur utile est ad salutem, promissionem habet, et infallibilem impetrationem habet talis oratio, quantum est ex hoc capite. Quod possumus snadere argumento Augustini. Quia quod est utile ad salutem, aliquid est, et magni momenti ac ponderis apud Deum, et quantum est ex se, petitur in nomine Salvatoris; ergo comprehenditur sub illa promissione: *Quicquid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis.* Item 1 Joan. 5 dicitur: *Quodcumque petierimus secundum voluntatem ejus, audit nos.* Circa quem locum adverto dupliciter posse construi; primo, conjungendo determinationem illam, *secundum voluntatem ejus,* cum verbis præcedentibus. Et sic constat præmissionem limitari solum ad ea, quæ sunt secundum voluntatem Dei, et ita legit D. Thom. Alio vero modo potest distingui illa determinatio a verbis præcedentibus, et conjungi sequentibus, prout fit in nova editione vulgata, et ita videtur præmissio magis universalis. Utroque autem modo probatur inde quod intendimus, quia cum Deus maxime velit salutem nostram,

quoties petimus aliquid utile ad salutem, petitimus secundum voluntatem ejus; ergo exaudimur. Cum autem dicimus, id quod petitur, debere esse utile ad salutem, non intelligimus solum de utilitate quam potest res ex se habere, sed quam de facto habitura est; multa enim possunt esse secundum se utilia, quae novit Deus futura esse noxia postulant, et hoc satis est ut misericorditer non dentur, ac proinde ut oratio ex ea parte non sit infallibilis, nec sub promissione comprehendantur, ut constat ex oratione Pauli, 2 ad Corint. 12. Et ita notarunt Augustinus, tractatu 32, 73, 81 in Joannem; et Chrysostomus, homil. 30 in Genes. Dicitur autem id quod petitur, futurum esse noxiū, non solum si futurum sit occasio alienus peccati, sed etiam si impeditur sit profectum salutis, quia tunc non solum utile non est ad salutem, ut constat, sed etiam est aliquo modo nocivum.

8. *An petitio rei honestae non conferentis ad salutem, nec illam impeditis, infallibiliter impetrat ex ratione promissionis?* — Ex cogitari autem potest quoddam medium, videlicet ut bonum postulatum honestum quidem sit, non tamen per se conferens ad vitam aeternam, neque etiam illam impediens, aut profectum ejus. Dubitari ergo potest an hoc satis sit ut petitio talis boni habeat certam impetracionem ex promissione; nam D. Thomas videtur sentire illud satis non esse, ut oratio habeat hanc secundam conditionem; nam vult debere esse rem necessariam, aut saltem utillem; si autem nihil conferat, non videtur posse dici utilis. Item hoc videtur probare argumentum Augustini; quia si res non conferat ad salutem, non est a Salvatore, ut Salvator est; ergo nec potest peti in nomine ejus; ergo non comprehenditur sub promissione ejus. Simile argumentum sumitur ex loco primae Joan. 5, restringendo promissionem ed ea quae petuntur secundum voluntatem Dei, quae est de nostra sanctificatione, 1 ad Thessalonens. 4. Nam id quod est omnino inutile ad sanctificationem, non potest dici esse secundum Dei voluntatem. In contrarium vero est, quia si attente legatur Augustinus in illis tractatibus in Joannem, quos supra citavimus, nunquam dicit eum non petere in nomine Christi, qui non petit necessaria, aut utilia ad salutem aeternam, sed eum qui petit huic saluti contraria. Deinde bonum honestum consentaneum naturae recte potest per se desiderari, eo ipso quod non obsit gratiae vel

profectui ejus; ergo etiam recte peti potest; cur ergo sub hac promissione non comprehendetur? Dicendum ergo censeo, ex hoc capite non reddi orationem inefficacem, neque excludi a promissione divina, si alias conditiones habeat. Quia, ut videbimus, talis oratio nunquam non est aliquo modo supernaturalis, quod ad impetracionem satis esse videtur ex parte ejus. Eo vel maxime quod tale bonum honestum non potest non prodesse aliquid ad salutem, si de facto homo non est illo male usurus, quia saltem impedit omne malum, quod non est parum utile saluti, et quantum est de se, disponit ad aliquod majus bonum, praesertim si cum fide coniunctum sit. Et ita facile potest ad priora motiva responderi, non admitti medium illud, quia bonum honestum, eo ipso quod non nocet, prodest, et continetur sub bono utili ad salutem.

#### CAPUT XXIV.

##### UTRUM ORATIO AD IMPETRANDUM DEBEAT EX FIDE PROCEDERE?

1. *Tituli explicatio: boni actus in duplice sunt differentia.* — Divus Thomas, d. art. 45, ad 2, docet orationem debere pie fieri, ut impetrat; explicat autem tunc pie fieri, quando per eam complementum alienus boni, et non alienus peccati postulatur: quo sensu conditio haec in dictis in superiori cap. comprehenditur. Alio ergo sensu dicitur pie fieri, quod ex influxu fidei seu virtutum Theologiarum fit; sic enim more Theologico quosdam actus vocamus pietatis. Distinguunt enim Theologi duplices actus bonos: quosdam mere acquisitos, quibus genericum nomen accommodant, appellantes illos actus moraliter bonos; alios autem vocant actus seu opera pietatis, quae per se conferunt ad salutem, et sine vera gratia fieri non possunt. In hoc ergo sensu dici etiam potest oportere orationem pie fieri, ut impetratoria sit ex ratione promissionis. Sic autem explicata haec conditio plures includit, ex quarum declaratione et probatione ipsa constabit; ut enim pia sit oratio, necesse est ut ex fide procedat, et ex spe. Et dubitari potest an influxus etiam charitatis sit necessarius, de quo postea dicimus: nunc de fide, et consequenter de spe seu fiducia tractabimus.

2. *Tertia conditio: oratio debet procedere ex fide, ut impetratoria sit.* — *De qua fide intelligatur conditio posita.* — Dico ergo primo

rationem, ut impetraret, ex fide esse debere; unde potest esse tertia conditio orationis, amque docuit Christus Dominus, Matthæi igesimo primo, dicens: *Omnia quæcumque ceteris in oratione credentes, accipietis.* Et præmiserat: *Si habueritis fidem, et non hesitaveritis,* etc. Et Jacobi 4: *Postulet autem in fide nihil hesitans.* Et ad Romanos, 10, ait Paulus: *Quomodo invocabant in quem non crediderunt?* Nam orationis promissio per se primo ordinatur ad assecutionem vitæ terrena, juxta illud Matthæi 7: *Quærite primum regnum Dei, et justitiam ejus, et hæc omnia adjicientur vobis.* Fides autem est principium et fundamentum salutis, et ideo promissio non fit orationi, nisi ex fide procedat. Oportet autem exponere cujus objecti vel de qua materia oporteat esse talem fidem: nam Christus, Marc. 41, dixit: *Quid uide orantes petitis, credite quia accipietis, et non erit vobis.* Et addit ibidem, et Matth. 21, ut haec credulitas sit *sine hesitatione.* Et Jacob. dixit: *Postulet autem in fide nihil hesitans.* Difficile autem hoc est, si de absoluta fide intelligatur, quia non tenetur quis, dum orat, sibi persuadere obtentorum se esse quod postulat, quia non est hoc ei revelatum. Oportet ergo intelligi de fide includente eam conditionem, quam includit promissio. Apostolus enim, cum petebat a se auferri stimulum carnis, ex fide profecto orabat, et tamen non erat certus se accepturum quod petebat, sed contrarium potius illi revelatum est. Eodem modo haesitasse videtur David, 2 Regum 12, quando orans Deum pro salute filii, dicebat: *Quis scit si forte donet eum mihi Dominus?* Sicut et Ninivitæ dicebant: *Quis scit si convertatur, et ignoscat Deus?* Jonaæ 3. Quos tamen ex fide orasse, effectus monstravit. Denique, cum haec fides fundanda sit in promissione, quæ conditionata est, et non sit revelatum conditionem esse impletam, non potest fides esse absoluta, quia non fundatur in divina revelatione.

3. *Sitne fides promissionis necessaria ad infallibiliter impetrandum?* — Majus dubium est an requiratur fides ipsius promissionis. In quo non est dubium quin habent fides sufficientem notitiam promissionis, necessaria sit fides ejus, quia hoc evidenter colligitur ex citatis testimoniis, et est per se evidens, suppositis aliis principiis fidei, quia tenetur unusquisque credere Deum esse veracem, et fidelem in verbis suis. Unde cum Deus fuerit adeo liberalis in promittendo, merito ab homine exigit ta-

lem fidem. Quod ergo dubitari potest, solum est, an oporteat distincte habere notitiam hujus promissionis, et ex fide illius petere, ut oratio habeat conditionem requisitam ad impetrandum infallibiliter; difficile enim est in hoc sensu hanc conditionem postulare ab omnibus pie orantibus; sunt enim multi fideles, et idiotæ, et ignorantes, qui nunquam de tali promissione quicquam audierunt, vel vim ejus et efficaciam nunquam satis intellexerunt, propter ruditatem suam, et nihilominus magna fide et pietate orant, credentes Deum esse omnipotentem et misericordem, et hoc satis esse ad postulandum ab illo cum magna fiducia. Ego quidem sentio per se teneri omnes Christianos, ad sciendam et intelligendam hanc divinam promissionem, ut ex fide explícita illius orare possint. Nam hoc plane videatur Christus Dominus voluisse in citatis locis, ut magis infra in ultima conditione declarabimus. Nihilominus tamen censeo, si quis habeat ignorantiam invincibilem talis promissionis, et petat, credendo firmiter Deum posse dare quod petitur, et esse bonum, ac misericordem ad dandum, si et nobis expedit, et ex parte nostra non est impedimentum, illam esse sufficientem fidem, quam videtur etiam postulasse Christus Matthæi 9, quando dixit: *Creditis quia hoc possum facere vobis?* Qui enim sic orat, vult certe orare perfecta fide, et eo modo quo Deus vult orari, ideoque habet implicitam fidem, et promissionis, et effectus ejus, si conditio impleatur. Item, qui sic credit in Deum, credit illi tanquam primæ veritati; ergo implicite credit illum esse fidem, ac proinde impleturum promissiones suas, quamvis forte ignoret in particulari, an fecerit.

4. *Objectio. — Responsio.* — Dices: quid ergo exigitur ab orante, quando ab eo requiritur ut non haesitet? quia si solum postulatur ut non dubitet de potestate Dei, nec de misericordia, aut fidelitate vel veritate, nihil in hoc petitur præter ipsam substantiam fidei; nam qui in his dubitat, vere non credit, sed infidelis est; at per illud verbum aliquid aliud ultra fidem postulari videtur; ergo oportet ut non haesitet se accepturum quod petit, non solum sub conditione. Si expediens fuerit, vel alia simili; nam hoc in substantia fidei et objecto ejus continetur, et dubitare in hoc, esset dubitare in fidelitate Dei; ergo oportet ut absolute non haesitet. Hæc objectio præbebat occasionem refutandi hæreticos [hujus temporis, qui de fide justifi-

cante ita sentiunt, ut cogant homines ad credendum cum absoluta certitudine effectus dependentes ex libertate, etiam in individuo et in particulari. Sed hoc alterius negotii est, et ideo illam disputationem omittimus. Respondetur ergo verum esse per illam negotiationem *non hæsitandi*, novam conditionem in oratione requiri, quam ad ejus pietatem pertinere, dicere etiam possumus. Est autem illa conditio, non quidem ut absoluta certitudine credamus, dandum esse quod petimus, quod in objectione inferebatur; semper enim formidare possumus, vel etiam dubitare, non de Deo, sed de nobis, aut de convenientia rei quam postulamus. Unde haec formido, vel dubitatio, si sit quasi speculative (ut sic dicam) in solo intellectu, non intelligitur nomine hæsitationis quam habere prohibemur.

5. *Quarta conditio: orationem cum firma spe fieri debere ut impetraret, que spes rocaris solet fiducia.* — *Huic fiduciae opponitur hæsitationis.* — Est ergo altera conditio orationis, ut fiat cum spe firma et robusta, quæ fiducia interdum appellatur, magisque ad voluntatem pertinet quam ad intellectum; huic autem fiduciae opponitur hæsitationis; nam qui hæsitat, quasi hæret, et non andet progreedi aut operari, et in præsenti materia non audet petere; fiducia vero impellit ad opus, et si vehementer sit, facit postulare magno affectu et efficacitate, et hoc est quod dicitur: *Postulet in fide nihil hæsitanter.* Quod bene explicat similitudo quam subiungit Jacobus, dicens: *Qui enim hæsitat, sim'lis est fluctui maris qui a vento moretur et circumfertur.* Quia qui hanc fiduciam non habet, neque in desiderando, neque in petendo habet stabilitatem. Hoc etiam optime declarant verba Pauli ad Rom. 4, ubi de Abraham dicit: *Contra spem in spem credidit*, quod declarans inquit: *Et non infirmatus est fide.* Et infra: *In reprobmissione Dei non hæsitavit diffidentia, sed confortatus est fide,* etc. Quibus verbis declarat Abraham habuisse fidem, credendo Deo, et debitam fiduciam non hæsitando; et quia firmitas spei in fide fundatur, ideo dicit illum fuisse confortatum fide. Hoc ergo postulat Christus, et confirmat Jacobus, in nostro orandi modo. Unde, Matth. 9, ait Christus: *Confide, fili.* Et Paulus, ad Hebreos 4: *Adeamus cum fiducia ad thronum gratie, ut misericordiam consequamur, et gratiam inveniamus in auxilio opportuno.* Hanc denique conditionem orationis explicavit David Psal. 90. dicens: *Quoniam in me speravit, liberabo eum.* Et Daniel. 3, ait

Azarias: *Non est confusio confidentibus in te et c. 43: Exclamavit omnis cœtus voce magna et benedixerunt Deum, qui salvat sperantes is se.*

6. *Difficultas ad majorem posita conditioni declarationem.* — Sed adhuc non quiescit animus, quia non potest esse major spes vel fiducia, quam sit fidei certitudo, cum ad spem solum ex fide derivetur; ergo si nunquam oramus cum fide absolute certa de obtinendre postulata, nec orare possumus cum fiducia magis firma; ergo sicut illa fides non excludat omnem hæsitationem intellectus, sed solam illam quæ ex insidilitate vel impotentia Dei oriens posset, ita nec fiducia talis esse potest quæ excludat omnem hæsitationem, sed illam tantum quæ ex dubio circa Dei potentiam vel fidelitatem provenire potest, non autem illam quæ ex incertitudine aliarum conditionum concipi potest. Quod si hoc totum verum est, nulla est differentia quoad hoc inter fidem et fiduciam, ac subinde fieri non potest nisi aliquis oret ex sufficienti fide, quin etiam oret cum sufficienti fiducia; ergo nec potest in fide petere, nisi etiam non hæsitet in fiducia. Hoc autem est contra dicta, et videtur esse alienum a verbis Christi et Jacobi. Et explicatur amplius difficultas: nam si stat, haberet ex parte intellectus firmam fidem sine hæsitatione illi repugnante, quæ esse non potest nisi dubitatio, et cum hac fide stat hæsitatione ex parte fiduciae vitiosa, et reprehensibilis, et impediens orationis efficaciam, interrogo quis sit, et in quo consistat illa hæsitationis? Nam vero est timor ne forte Deus non possit aut noli ex se dare quod petitur, etiamsi nulla conditioni orationi desit. Et hoc non; quia talis timor non potest esse simul cum illa fide ex parte intellectus, nam ex incredulitate nascitur. Verus est timor propriæ infirmitatis, aut alterius defectus propriae orationis; et hæc hæsitationis reprehendi non potest, quia omnino tolli non potest. Unde si parentia illius necessaria est profecto conditio impossibilis postulatur.

7. *Quid excludat in oratione negatio hæsitandi, tam ex parte intellectus, quam voluntatis.* — Propter hæc censeo per illam conditionem, seu non hæsitationem, non excludat quoad intellectum, nisi dubitationem certitudini fidei repugnantem, et quoad voluntatem solum excludit illum timorem, vel animi trepidationem, quæ excludat Theologicam spem. Ac proinde, si oratio fiat ex vera fide et spe, et in hac parte habere conditionem sufficientem ad impetrandum infallibiliter ex vi promissionis

antumvis vel ex parte intellectus intervetat aliquod genus formidinis, vel dubitatio-  
nē indeliberatē, quae ad infidelitatem non  
veniat, vel ex parte voluntatis intercedat  
timor, vel pusillanimitas ex considere-  
tione proprii defectus concepta. Nam hi de-  
fectus vel non sunt culpabiles, vel non gravi-  
s, unde non excludunt verum actum fidei  
spei, nec reddunt culpabilem ipsam oratio-  
m, sed ad summum concomitanter se ha-  
nt, quo non obstante, talis oratio pie fit;  
ergo ex hac parte sufficientes habet condicō-  
nes. Sed licet hoc verum sit, nihilominus ne-  
ndum non est, tam in fide quam in fiducia  
sse inveniri magis et minus in excludenda  
hesitatione, et quo in hac conditione fuerint  
perfectiores, eo efficaciores esse ad impetrā-  
m. Dicit enim Paulus, 1 ad Corinth. 3 : *Si  
buero omnem fidem, ita ut montes transferam,*  
est, perfectam fidem, ut omnes exponunt:  
Apponit ergo Paulus posse aliquem habere  
ram et substantiam fidem, et non habere  
perfectam: alludit autem Paulus ad verba  
risti, Matthæi 21 : *Si habueritis fidem,  
non hesitareritis*, etc. Et Matthæi 47, in-  
spavit Apostolos de incredulitate, ei attri-  
ens quod non potuissent lunaticum curare,  
ut tamen verisimile non sit eos habuisse in-  
credulitatem infidelitatis; ergo potest fides vel  
fiducia habere alium defectum, qui substan-  
tia fidei et spei non corrumpat, et nihilominus  
efficaciam orationis multum impedit.  
8. *Defectus fidei non repugnans cum ejus sub-  
stantia ex parte intellectus, in exercitio actus  
insistit, non in specificatione.* — *Defectus in-  
tellectus et fiducia ex parte voluntatis provenit pro-  
portionaliter ex defectu fidei ex parte intellec-  
tus.* — Hunc autem defectum ex parte intel-  
lectus, pertinere existimo ad practicum po-  
tius quam ad speculativum, et ad exercitium  
potius quam ad specificationem. Quod  
declaro, nam fides, quatenus tantum præ-  
dictum assensum veritati revelatae, et in hoc sis-  
tute, speculativa est, quia solum veritati co-  
nocendæ seu credendæ incumbit: extenditur  
autem ad praxim, quando veritatem crea-  
tam applicat voluntati, ut secundum illam  
oveatur, seu operetur. Et ita fieri potest ut  
quis non habeat defectum in assensu fi-  
dei, neque in certitudine, qua credit Deum  
sse fidem in suis promissis, et quod ex ea  
parte non sit inefficax oratio, et nihilominus  
deficiat in applicanda practice hac veritate  
voluntati, ut secundum illam cum magna fi-  
ducia oret. Rursus, quamvis quis in habitu

credat, et nullum habeat actum, vel dubita-  
tionem actualem contrariam certitudini fidei,  
nihilominus deficiat in actuali fide, non quoad  
specificationem, sed quoad exercitium ejus,  
quia nimis non actu considerat promissio-  
nem Dei, et veritatem ejus, ex quo defectu  
contingit ut hæsit in petendo, solum atten-  
dens ad difficultatem seu magnitudinem rei  
postulate, vel ad propriam indignitatem. Ex  
hoc autem dupli defectu intellectus provenit  
in voluntate proportionalis defectus in spe et  
fiducia; nam interdum animus orantis non  
erigitur spe, non quia desperet, sed quia non  
actu exerceat spem; unde fit ut animus ejus  
fluctuet, et deficiat in petendo sicut oportet.  
Interdum vero licet spem exerceat, tamen te-  
pide et remisse, et ideo vel non perseveranter  
petit, vel in ipsam petitione nimium est  
remissus, et etiam plus hæsit vel dubitat,  
quam secundum rectam rationem possit aut  
debeat, quod totum redundat in imperfectio-  
nem, et defectum fiduciae debitæ, quamvis  
hæsitatione sit sub eo colore, quod non ex parte  
Dei, sed ex aliis capitibus concipitur; quia  
debita fiducia in Deum deberet illum defec-  
tum superare ac vincere.

9. *Fiducia petentis non solum ex promissione  
Dei, sed etiam ex ejus bonitate, et aliis attribu-  
tis augeri potest.* — *Fides miraculorum que  
dicatur.* — Unde etiam addere possumus  
quod, licet fiducia nisi possit in promissione  
divina, non tamen in sola illa, sed etiam in  
bonitate et liberalitate Dei, ac propterea  
quamvis sola promissio non tollat absolutam  
incertitudinem effectus, nihilominus fiducia  
petentis multum posset confirmari ex fide, et  
consideratione bonitatis, charitatis, et alio-  
rum attributorum Dei, ex qua licet non per-  
veniatur ad judicandum certo et infallibiliter,  
Deum effecturum quod petimus, saepè tamen  
peruenitur ad judicium ita credibile ac deter-  
minatum, ut excludat omnem actualem hæ-  
sitationem, et animum orantis pacatum red-  
dat. Hæc ergo perfectio orationis videtur a  
nobis postulari in Scriptura, præsertim in re-  
bus quæ ad salutem animæ pertinent, quia,  
licet per se ac formaliter non sit necessaria  
(ut dixi) ad impetrandum, tamen interdum  
esse potest, vel propter perseverantium orationis,  
de qua statim dicemus, vel quia ob  
hanc perfectionem fiduciae interdum dat Deus  
bonum quod alias non daret, quia vel non  
erat ita necessarium, vel non habebat alias  
conditiones, propter quas ex vi solius promis-  
sionis illud dare teneretur. Et ideo quando

Deus vult per aliquem operari miraculum, solet ita movere animum potenter, ut nihil hæsit, sed firmiter credit illum impetratum, quæ solet dici fides miraculorum; et numeratur inter gratias gratis datas, provenitque ex quadam peculiari motione, et præveniente gratia, cui homo non potest resistere quantum ad illam particularem firmitatem intellectus, licet quoad actum desiderandi et petendi libere operetur. Frequentius vero, licet non tam specialis gratia concedatur, datur major vel minor præveniens gratia, ita movens ad petendum cum fiducia, ut magis etiam vel minus hæsitationem tollat, vel animum potenter securum reddat, quomodo dixit Cassianus, Collat. 9, cap. 32, signum futuræ impetrationis esse, quando Spiritus Sanctus movet ad petendum cum magna fiducia, et quasi securitate impetrandi.

*10. Fiducia orantis carere debet præsumptionem.* — *Objectio.* — Est autem ulterius circa hanc conditionem cavendum, ne fiducia transeat in præsumptionem; et ideo dicunt Sancti orationem ita debere esse cum fiducia, ut tamen simul sit cum humilitate, quia fiducia illa debet tota niti in Deo, non in se, unde dicitur Psalmo centesimo primo: *Respxit in orationem humilium, et non sprevit preces eorum;* et Ecclesiastic. trigesimo quinto: *Oratio humiliantis se nubes penetrat.* Dices: ergo nunquam licet oranti habere fiduciam aliquam in propriis meritis, vel propria dispositione, etiamsi hæc dona ex gratia Dei esse recognoscantur. Consequens est falsum; ergo. Sequela patet, quia oratio niti debet in solo Deo; ergo non in merito proprio, quia meritum non est solius Dei, sed est nostrum.

*11. Solutio.* — Respondeo (omisso errore Calvinii, et aliorum haeticorum hujus temporis, contra quos in materia de Merito agitur) in hoc cavendum esse utrumque extremum, tam ex parte intellectus, quam ex parte voluntatis. Ex parte intellectus, cavendum est ne quis putet merita propria nihil valere ad dandam vim orationi, ut impetratoria sit; hoc enim sentire erroneum est, quia suppono sermonem esse de vero merito ex gratia facto; constat autem ex Scriptura et ex usu Ecclesiæ, bona opera multum conferre ad impetrandum, ut de eleemosyna dicitur Tobiæ 4, et Isaiae 58, ubi prius petuntur opera misericordie, et deinde subjungitur: *Tunc invocabis, et Dominus exaudiet.* Item cordis munditiam orationi magnam vim conferre testatur Joannes, primæ

Canonic. cap. 3. Unde est illud Psalmi 33: *Oculi Domini super justos, et aures ejus a preces eorum.* Et ideo solemus conjungere ieiunia, cleemosynas, et afflictiones corporis, ut efficacior reddatur oratio. Quod duabus modis potest fieri, scilicet vel quia multiplicantur tituli et causæ ad obtinendum quod desideratur; vel quia persona redditur apud Deum purior et sanctior, et consequenter aptior ad impetrandum, juxta ea quæ infra dicemus.

*12. Aliunde vero cavendum etiam est, ne quispiam principalem fiduciam impetrandi ponat in suis meritis, ita ut credat ratione meritorum sibi esse debitum quod petit. Nam licet verum sit, dari in justis merita de condigno, quibus respondet certum aliquod præmium suo tempore dandum, tamen in ha vita non postulamus illud præmium, prout sub ea ratione debitum est, sed prout in ipsa gratia gratis datur, id est, postulamus ipsarum gratiam, quæ non ex meritis, sed ex misericordia datur; et similiter postulamus alia beneficia, quæ ordinarie non meremur de condigno, præsertim quia semper possimus esse incerti de talibus meritis, et multo magis de perseverantia in illis.*

*13. Qui orat fiducialiter, sua merita non debet considerare quasi fundamenta impetracionis.* — Unde fit tertio, ut qui orat, raro at nunquam debeat considerationem ponere in propriis meritis, ut inde impetrandi fiducia accipiat, quia in hoc magnum est periculum superbiae et deceptionis. Quod declarav. Christus Dominus in parabola de pharisæo et publicano, Lncæ 18. Dico autem non esse consideranda propria merita ad fundandas in eis impetrationem, nam ad examen propriae conscientiae (ne forte ex hac parte ponatur a nobis impedimentum) considerari vel potius examinari possunt opera nostra, dum petimus. Unde hoc modo dixit Joannes: *Sicut nostrum non reprehendit nos, fiducia habemus ad Deum,* primæ Joannis 3. Interdum etiam considerari possunt ad expellendam nimiam pusillanimitatem, recognoscendo semper illa tanquam beneficia Dei, et concipiend spem, non in nobis, sed in ipso, quia qui illa contulit, dabit et majora. Et hoc modo legimus interdum Sanatos in oratione sua commemorare præcedentia merita, ut Ezechiel: Isaiae 38: *Obsecro, Domine, memento quomodo ambulaverim coram te in corde perfecto;* et David, Psalmo 118: *In toto corde meo exquisivi te, ne repellas me a mandatis tuis,* etc. non ergo repugnat humilitas cum aliqua cor-

ideratione meritorum, sed excludit imprimis  
nimiam existimationem de suis meritis, et  
deinde excludit principalem fiduciam in illis,  
et hoc modo humilitas est necessaria ad im-  
petrationem orationis.

## CAPUT XXV.

TRUM NECESSARIA SIT CHARITAS AD IMPETRAN-  
DUM PER ORATIONEM, ET CONSEQUENTER AN  
ORATIO PECCATORIS AUDIATUR?

1. *Actualis charitas ad orationem non est  
cessaria.* — *Nonnulli ad orationem impetrata-  
m reuirunt halitualem charitatem in  
rante.* — Certum existimo non esse necessa-  
rium actualem, ut sic dicam, concursum cha-  
ritatis, quia nec ad substantiam orationis su-  
pernaturalis et religiosæ hoc necessarium  
est, ut supra dixi, nec etiam ostendi potest  
unde sit necessarium ad infallibilem impetra-  
tionem. De charitate autem habituali est alia  
specialis conditio, quæ nunc tractanda est.  
Aliqui enim existimant necessarium esse ad  
affliccem impetrationem orationis statum  
orantis, ut, scilicet, sit in gratia, et non in  
peccato mortali; quia, licet peccator possit  
in peccato orare, ut supra dictum est, nili-  
minus ut oratio hominis infallibiliter sit ef-  
ficax, necessarium ereditur ut sit in statu  
gratiae. Hac enim conditio videtur sæpe in  
scriptura postulari, ut in loco proxime citato  
primum Joannis 3: *Si cor nostrum non repre-  
senterit nos, etc.; et apertius Psalmo 65: Si  
iniquitatem aspexi in corde meo, non exaudiet  
Dominus;* et Proverbiorum 21: *Qui declinat  
vires suas, ne exaudiatur legem, oratio ejus erit  
execrabilis.* Unde, Joan. 9, dicit ille cœcus:  
*Scimus quia Deus peccatores non exaudit.* Et  
sic Augustinus interdum significet illi non  
esse integrum fidem dandam, tamen ita vide-  
tur dicere Deus per Isaiam, cap. 1: *Cum mul-  
tiplicaveritis orationem, non exaudiem, manus  
animi vestrae sanguine plenæ sunt.*

2. *Illorum opinio non probatur.* — Veramta-  
men hæc loca nimium probare videntur, et  
ideo necessario sunt aliquo modo limitanda.  
Quia ex illis sequeretur orationem peccatoris  
non solum non semper, verum etiam nun-  
quam exaudiri; consequens est falsum; ergo.  
Sequela patet, quia David, Isaia et cœcus  
simpliciter proferunt Deum non exaudiere ta-  
les orationes. Minor autem patet, quia consu-  
limus peccatoribus ut orent, et Patres ac  
Concilia docent hoc esse unum ex mediis, vel

necessariis, vel utilissimis ad obtinendam a  
Deo gratiam; ergo talis oratio potest esse  
utilis et impetratoria. Unde publicanus ille,  
Luc. 18, nec frustra, nec flete orabat, dicens:  
*Propitius esto mihi peccatori;* frustra autem  
id diceret, si Deus peccatores non exaudiret.  
Ergo certum est statum gratiæ non esse sim-  
pliciter necessarium ad impetrandum; ergo  
allata testimonia necessario sunt limitanda ad  
aliquam specialem orationem peccatoris; ergo,  
extra illam, non est cur negemus oratio-  
nem peccatoris, quæ apta est ut exaudiatur,  
habere infallibilem promissionem, et conse-  
quenter statum gratiæ non esse ponendum  
inter conditiones necessarias ad infallibilita-  
tem orationis.

3. *D. Thomæ sententia, quæ affirmat pecca-  
toris orationem audiri, adjunctis necessariis  
conditionibus, vera censetur.* — Atque ita plane  
sensisse videtur Augustinus, tract. 44 in  
Joannem, et Basilius, in Constitutionibus Mo-  
nasticis, c. 1, ubi ad hoc expendit parabolam  
Luc. 11, quæ ita concludit: *Dico vobis, et si  
non dabit illi, eo quod amicus ejus sit, propter  
improbabilitatem tamen ejus surget, et dabit illi  
quotquot habet necessarios.* Quibus verbis si-  
gnificatur, Deum non solum exaudire oratio-  
nem propter amicitiam orantis, sed etiam  
propter ipsammet orationem, si reliquas condi-  
tiones habeat. Chrysostomus etiam, in Im-  
perfecto Matthæi, hom. 48, circa illa verba  
cap. 7: *Omnis enim qui petit, accipit,* expresse  
dicit illam affirmationem seu promissionem  
non solum ad justos, sed etiam ad peccatores  
pertinere. Quod colligit ex distributione:  
*Omnis qui petit, sive justus, inquit, sive pec-  
cator.* Quod aliis argumentis ex misericordia  
et perfecta Dei charitate sumptis probabiliter  
confirmat. Idem plane sentit D. Thom., dicta  
qnaest. 83, art. 16; nam de oratione pecca-  
toris simpliciter ait fore exaudiendam, si ha-  
beat quatuor conditiones articulo decimo  
quinto positas. Et banc sententiam his termi-  
nis Sancti Thomæ declaratam censeo veram,  
quia promissiones Christi generales sunt, et  
non sunt limitandæ, ubi nec verba cogunt,  
nec materia, nec ratio divinæ justitiae, et alio-  
qui divina misericordia sine tali limitatione  
magis commendatur. Nam et orationis jus in  
impetrando non fundatur in dignitate perso-  
næ orantis, sed in misericordia divina, et  
verbo ejus; ergo indignitas peccatoris non  
obstat impetratiōni etiam infallibili, si alia  
necessaria concuriant.

4. *Testimonia divine Scripturæ, quibus*

*prima opinio probatur, explicantur.* — Loca ergo illa Scripturæ, quæ profitentur Deum non exaudire orationes peccatorum, intelligi possunt formaliter de orationibus quas ut peccatores fundunt, id est, quæ peccatum eorum per pravam intentionem, vel aliam malam circumstantiam participant. Hoe sensu videtur plane locutus cæcus ille, cum dixit : *Sci- mus quia peccatores Deus non exaudit;* volebat enim defendere Christum, quod peccator non esset, quia Deus non exaudit peccatores, utique ad facienda miracula in confirmatione sui mendacii. Licet enim Deus interdum faciat miracula per hominem peccatorem ad confirmandam veram fidem, magis ob bonum ipsius fidei et Ecclesiæ, quam ob vim talis orationis, e contrario nunquam exaudit orantem prava intentione ad confirmandum mendacium per miraculum, quia seipsum faceret auctorem vel confirmatorem mendacii. Hoc ergo modo Deus peccatores orantes non exaudit. Item si peccator oret petendo vel pravum aliquod opus, vel temporalia bona prava intentione, eum Deus non exaudiet. Dices : hoc modo etiam justos Deus non exaudiet. Respondeo : si is, qui antea justus erat, hoc modo oret, eo ipso efficitur peccator, et ideo sub illa lege comprehenditur, non ut justus, sed ut peccator. Dico autem non exaudiiri, quia si Deus interdum facit quod ita ab eo petitur, non facit propter orationem, sed regulariter id facit justo iudicio in supplicium petentis, juxta sententiam Augustini, tractatu septuagesimo tertio in Joannem, et sermone quinquagesimo tertio de Verbis Domini, dicentis, sæpe Deum iratum concedere quod male ab eo petitur, præsciens noxiū futurum esse petenti. Aliquando vero potest Deus id facere ex superabundanti misericordia, vel propter alias rationes providentiae suæ, etiamsi in tali oratione nulla sit impenetrandi ratio.

5. *Triples gradus peccatorum distinguitur, et in unoquaque expenditur certitudo veræ sententiae.* — *Primus gradus.* — Addo tandem hanc sententiam non esse æque certam in omnibus peccatoribus; possumus enim tres gradus in illis distinguere. Primus est, quando revera et coram Deo homo est in statu peccati, ipse tamen bona fide ignorat, quia fortasse putat se esse contritum, et tantum est attritus; vel quia non satis advertit suum lapsum, et ideo facile illius oblitus est. Et de hujusmodi peccatore non videtur dubitandum quin exaudiatur, si alias recte orat; nam se-

cundum existimationem moralem, ille est justus, nec videtur verisimile plus Deum ab homine postulare. Imo existimo, quoties homo repente excitatur ad orandum aliqua occasione (ita ut naturaliter non advertat nec cogitet de statu suo, sed impetu fidei et fiducia recurrat ad Deum) statum peccati non impidere quominus oratio exaudiatur, quia tunc ille facit quod in se est, juxta divinum auxilium quo excitatur, et alias sanctitas persona non est de intrinseca ratione impetrationis.

6. *Secundus gradus.* — *Objectioni respondetur.* — Secundus gradus esse potest, quando peccator advertit statum suum, et de illo dolet, non tamen perfecta contritione, et hoc ipsum videt, et de hoc etiam dolet, et recurrit ad Deum, petendo auxilium. Et de hujusmodi peccatore etiam existimo infallibiliter exaudiri, saltem quoad ea quæ ad suam salutem pertinent, ex misericordia Dei et promissione, non ex justitia. Et hoc probat exemplum publicani, cum doctrina Augustini et aliorum Patrum. Et ratio etiam juvat, quia ille homo facit etiam quod in se est per auxilium gratiæ, et aliæ rationes supra factæ habent hic locum. Dices : cui ergo in Scriptura additur particula *forte*, cum de hujusmodi oratione agitur? Respondeo vel quia non solum postulatur, quod ad salutem pertinet, sed etiam remissio alicuius pœnæ temporalis hujus vitæ, quæ per se non habet infallibilem impetrationem, sicut orant Ninivitæ, Jonæ tertio. Vel quia in certum est an is qui orat, habeat dispositionem sufficientem ab obtinendum quod postulat seu an cooperaturus sit gratiæ Dei. Quomodo dixit Petrus ad Simonem Magum, Actorum octavo : *Penitentiam age, et roga Deum, forte remittatur tibi hæc cogitatio cordis tui.* Et Danielis capite 4: *Forsitan ignoscet deus tuis;* quamvis ibi non sit sermo de oratione, sed de eleemosyna, quæ ad summum est meritoria de congruo, si ex auxiliante gratia fiat ante gratiam sanctificantem, ideo non habet infallibiliter effectum gratia efficaciter remittentis peccata.

7. *Tertius gradus.* — Tertius gradus es quando peccator, licet suum statum cognoscat et consideret, nullo modo de illo dolet neque illum mutare proponit, sed voluntari in eo permanet, et nihilominus a Deo postulat beneficia temporalia, vel etiam spiritualia. Et de oratione talis hominis probabile prefecto est non habere infallibilem promissio-

nem, imo et raro exaudiri, sive id sit quia oratio talis hominis raro potest habere alias conditiones necessarias, sive quia indignus est exaudiri, qui divinam amicitiam quodammodo contemnit. Nihilominus tamen hoc non est certum, et ideo ita sunt hujusmodi peccatores deterrendi, per timorem quod Deus ipsorum orationem non exaudiens, ut non omnino in desperationem adducantur, et ab usus orationis avertantur. Non sunt enim isti tam obstinati in peccato, ut habeant propositum nunquam poenitendi (nam si qui sunt hujusmodi, vix possunt convenienter orare); regulariter enim etsi differant poenitentiam, et secundum praesentem justitiam voluntarie in peccato maneant, nihilominus habent animum tandem aliquando poenitendi, et interim orant, et interdum intercessiones Sanctorum procurant, et nonnunquam peculiarem et pium affectum, vel devotionem habent; hi ergo animandi potius quam desperandi sunt, nam saepe Deus orationes illorum benigne exaudit, et illos interdum miraculose convertit, ut ex historiis Sanctorum constat. Unde non est improbabile, quod si pia intentione, et firma fide ac fiducia perseveranter petant necessaria ad conversionem suam, tandem exaudiantur, nisi multum gratiae Dei resistant; hoc enim semper in eorum potestate relinquitur. (Vide Tolet., Joan. 7, annot. 21, in principio, et Joan. 16, annot. 31.)

## CAPUT XXVI.

## UTRUM PERSEVERANTIA ORATIONIS SIT AD IMPETRANDUM NECESSARIA?

**1. Alia orationis conditio, quae in perseverantia consistit.** — Hæc conditio est in Scriptura multum commendata et repetita, et ad explicandum non facilis, ad exequendum vero difficilior; illam vero explicuit nobis Christus Dominus duabus illis parabolis: altera, de illo qui petit tres panes ab amico, etc., Lucæ 11; altera, de vidua quae a judice vindictam petit, et per importunam perseverantiam impetravit. Ita ponderavit Basilius in Constitutonibus monasticis, c. 2, et in Regulis brevioribus, in 161; et Cyrillus, quem D. Thomas refert in Catena, Lucae 11. Atque in hoc sensu dixit Christus, in c. 48 Lucae: *Oportet semper orare, et non desicere, id est, non desistere a petitione, etiam si non statim concedatur, sed instanter petere, atque iterum petere, ut sumitur ex August., lib. 2 Quæstionum Evangelicarum, c. 45, et serm. 36 de Verbis Domini. Ratio autem hujus conditionis sumi potest ex ordine divinae providentiae; nam expedit saepe ut Deus non statim concedat quæ petuntur, vel quia ille qui petit, non est dispositus ad recipiendum, et paulatim disponetur; vel tunc non erit illi utile quod postulat, erit autem postea; vel ut res postulata in majori habeatur aestimatione, et desiderium ejus crescat; vel denique ut fides exerceatur, nam si statim daretur quicquid postulatur, esset potius experientia quædam quam fides. Hæc ferre complexus est Augustinus, serm. 5 de Verbis Domini, dicens: *Cum aliquando tardius dat, commendat dona, non negat. Diu desiderata dulcissimis obtinentur, cito autem data rilescent. Petendo et querendo, crescis ut capias. Servat tibi Deus, quod non vult cito dare, ut et tu discas magna magne desiderare.* Alia videri apud ipsum possunt, tract. 73, 81 et 102 in Joan. Optime Chrysost., homil. 30 in Genesis, sic inquit: *An non potest præstare Deus prius quam petamus? verum propter hoc differt et expectat, ut occasione accipiat, qua justus nos sua cura dignos faciat.* Et infra: *Relinquendum hoc est omnium conditori, magis enim scit quid nobis prospicit, quam ipsi nos. Ipse novit quomodo salus nostra paranda. Nostrum ergo sit opus continuis insistere precibus, et non ægre ferre, si differatur quod petimus, sed longanimes esse. Neque enim renuens preces nostras differt, sed hac arte sedulos nos efficiens, ad semetipsum attrahere cult.* Sic etiam Nilus, lib. de Oration., c. 32: *Ne petas a Deo imperio, quod statim relis impetrare, vult enim te beneficio afficere in oratione perseverantem. Quid enim excellentius quam cum Deo colloqui, et usu ejus detineri?* Et hæc est vis Deo grata, de qua loquitur Tertullianus in Apolog., c. 39; et indicat Hieronymus, epist. 57 ad Damasum. Tandem hæc est instantia humili orationis, quæ potens est apud Deum, de qua loquitur Concilium Lugdun., in cap. *Ubi periculum*, de Election., in 6.*

**2. Tres dubitationes proponuntur ad quantitatem et qualitatem perseverantiae in oratione declarandam.** — Sed est difficile ad explicandum quanta vel qualis debeat esse hæc perseverantia circa ejusdem rei petitionem; videtur enim ex dictis sequi, nunquam esse desistendum ab inchoata petitione, quia neque est certum tempus designatum, nec certus orationum numerus, cui impetratio infalibiliter promissa sit; erit ergo semper eidem petitioni insistendum, ex quo scilicet inchoata

est, nam si quis illam omittat, quia non videt effectum ejus per multum tempus, eo ipso in oratione deficit, et in fiducia debita ad Deum; consequens autem videtur laboriosum et difficile. Item, hoc modo et cum hac conditione fere frustratur tota efficacia hujus promissionis et fiducia in illa, quia non obstante promissione, potest Deus differre largitionem pro toto vita tempore. Denique specialem difficultatem habet haec conditio circa petitionem perseverantiae in gratia, quae maxime est necessaria ad salutem. Nam si ad efficaciam ejus postulatur perseverantia ipsiusmet orationis, ponitur ut conditio necessaria ad impetrandum ipsummet donum, quod impetrandum est; quod videtur esse contra utilitatem vel necessitatem talis orationis, nam si perseveranter perseverantiam peto, jam habeo; non ergo quia oravi, sed ut orem; inutiliter autem petitur quod jam obtentum est.

*3. Prima difficultas expeditur.* — Respondetur ad primum, non posse in hoc certam regulam dari de tempore aut numero actuum, quo perseverandum est in petitio- ne, quandiu constat non esse obtentum, sed solum quasi negative dicere possumus, nunquam esse desistendum ob dissidentiam aut animi dejectionem, vel quasi impatientiam. Unde si oratio sit pro temporalibus bonis, interdum ex dilatione temporis, vel ex aliis successibus aut effectibus, sumi potest conjectura non esse beneplacitum Deo illa concedere; et tunc desisti quidem potest a tali petitione cum humili summissione, et conformitate cum diviua voluntate, semperque credendo ita nobis fuisse expediens, sicut in universum faciendum est, quando evidenter constat contra nostrum desiderium et petitio- nem rem successisse. Quando vero petitio est de bonis spiritualibus, non est facile desistendum, tum quia talis oratio semper per se utilis est; tum etiam quia saepe impetrat et habet effectum, quamvis nos lateat. Ut si quis petat, verbi gratia, amoveri a se talem temptationem, quam nihilominus semper patitur, non propterea desistere debet, quia vel fortasse propter illam orationem impediuntur aliae quae essent magis noxiæ, vel illa etiam suo tempore tolletur, quando fuerit expediens; aut si duraverit, durabit etiam Victoria impetrata per talem orationem.

*4. Secundæ dubitationi respondetur.* — Ad secundum respondetur, negando sequelam;

cur enim fiducia in divina promissione impe- ditur minuiturve per hanc longanimitatem, et humilem expectationem? Nam potius hinc augeri debet fiducia, dum certo scimus Deum non differre petitiones nostras, nisi in bonum nostrum, sicut interdum mutat illarum ef- fectum, concedendo aliud quam nos peti- mus, quia ita expedit nobis. Nec refert quod interdum differatur impetratio per totum vi- ta tempus, nam longe major esse debet ex- pectatio in Deum, et multis redditur in fine vita, quod in hac vita dispensatore est ne- gatum, ut dixit Bernard., serm. 3 de Cir- cumeis., in fine.

*5. Tertia dubitatio solvitur.* — Ad tertium primo respondeo quod, licet effectus perseve- randi in gratia non compleatur usque ad terminum vitae, nihilominus multis forte da- tur speciale perseverantiae donum multo tem- pore ante mortem, sive illud vocetur confir- matio in gratia, sive non, et ideo semper petendum est donum perseverantiae, quia forte obtinebitur priusquam in effectu perse- veratum sit, et brevis perseverantia in pe- teudo poterit interdum obtinere diutinam, et suo modo perpetuam perseverantiam. Un- de, quia seiri non potest an tale bonum im- petratum sit, necne, nec est ulla ratio suffi- ciens ad existimandum impetrari non posse, ideo semper postulandum est. Deinde dici- tur diversam esse perseverantiam in petendo a perseverantia simpliciter in statu gratiae: nam haec posterior difficilior est, estque mul- to majus Dei beneficium, et ideo mirum non est, quod ad impetrandam perseverantiam in gratia petatur perseverantia in orando. Nam haec datur per auxilium distinctum, quod interdum Deus dat sine prævia oratione. Verum est tamen etiam ipsam perseve- rantiam in orando per orationem obtinen- dam esse, et sine illa regulariter non dari. Nam, licet initium orandi (ut sic dicam) sit ex auxilio non petito, sed ex gratia mere præveniente datum, nihilominus per unam orationem potest impetrari auxilium ad aliam, et per secundam ad tertiam, et sic conse- quenter. Atque hoc modo potest per orationem impetrari ipsamet perseverantia in orando; semper tamen necesse est ut non sit homo negligens in cooperando, nam ex hoc capite saepe talis oratio inefficax redditur, non ex parte Dei, sed ex parte hominis po- nentis impedimenta. (De his conditionibus orationis vide Maldonat., in cap. 7 Matth., vers. 7.)

## CAPUT XXVII.

UTRUM ORANS TANTUM PRO SE INFALLIBILITER  
IMPETRET, VEL ETIAM PRO ALIIS.

*1. Ultima conditio, orantem, pro se et non pro aliis debere petere.* — Ultima conditio adhiberi solet, ut oratio sit pro seipso, et non pro alio; nam pro se est infallibilis impetratio ex promissione, concurrentibus aliis supra positis, pro aliis vero non habet hanc certitudinem, etiamsi omnes aliae conditiones concurrant. Hæc fuit doctrina Augustini, tract. 73 et 102 in Joannem, quem D. Thomas, dicto art. 15 et 16, sequitur, et multi Scholastici. Ad eamque probandam ponderat Augustinus dixisse Christum: *Si quid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis*, Joannis 16. Non igitur (infert Augustinus) utecumque promissum est, sed pro ipsis petentibus, non pro aliis. At certe probatio hæc non convincit, primo, quia aliis in locis fit absoluta promissio, ut Joannis 14: *Quodcumque petieritis in nomine meo, hoc faciam*. Et alibi: *Omnis qui petit, accipit, et qui querit, invenit*, etc. Secundo, quia quod impetramus orando pro aliis, nobis donatur, etiam si donum in alio, pro quo oramus, recipiatur. Sic David, 2 Regum 12, oravit pro filii vita, dicens intra se: *Quis scit, si forte donet eum mihi Dominus, et vivat infans?* et Actor. 27, dixit Angelus Paulo: *Ecce donavit tibi Deus omnes, qui navigant tecum*, etc.; oraverat enim Paulus pro eorum incolumitate.

*2. Positum conditionem non esse necessarium.* — Propter hoc mihi pia et probabilis videtur sententia, quæ asserit hanc conditionem non esse necessariam, sed promissionem esse universalem, sive unius pro se, sive pro aliis oret. Quam sententiam docuit Tolet., Joan. 46, annot. 30, et pro ea refert Basilium, in Regulis brevioribus, regula 261. Et præter ea quæ diximus, expendit verba Joannis, 1 Canou., c. 5: *Hæc est fiducia quam habemus ad Deum, quia quodcumque petierimus secundum voluntatem ejus, audit nos*. Et infra: *Qui sit fratrem suum peccare peccatum non ad mortem, petat, et datitur ei vita peccanti non ad mortem*. Nam in hoc loco significat Joannes, generalem esse promissionem, non solum pro nobis, sed etiam cum pro fratribus oramus. Et ex priori sententia potest sumi argumentum, quia quando oramus pro fratribus, petimus secundum volumen-

tatem Dei, quia ipse hoc nobis maxime in Scriptura commendat, unde est illud Jacobii 5: *Orate pro invicem, ut salveremini, multum enim valet deprecatio justi assidua*. Ex posteriori vero sententia sumi potest argumentum, quia, nisi ex parte alterius sit incapacitas, qualis est in eo qui obstinatus est in peccato, promittitur effectus orationis, etiamsi pro alio fiat. Eamdem sententiam in re tenet Valentia, in 3 tom., disp. 6, q. 2, punct. 4; nam, licet prius ponat illam conditionem, postea ita respondet objectioni, ut revera dicat non esse necessarium. Possunusque hoc confirmare, nam satisfactio nostra pro aliis, præsertim viatoribus, infallibilis est; cur ergo non erit impetratio, cum in Scriptura expressius sint monitiones et promissiones de ista quam de alia, et nulla peculiaris ratio obstat videatur?

*3. Objectio. — Retorquetur objectio.* — Sed objiciunt aliqui orationem pro alio non posse omnino esse efficacem, quia non semper alius pro quo oramus, idoneus est ut accipiat; unde Christus, Matth. 10, cum Apostolis dixisset: *In quocumque domum intrareritis, primum dicite: Pax huic domui*, subdit: *Et si quidem fuerit domus illa digna, veniet pax vestra super eam; si autem non fuerit digna, pax vestra revertetur ad vos*. At certe simili arguento probaretur orationem uniuersu jusque pro seipso non habere infallibilem promissionem, nam non semper qui pro se petit, idoneus est ad recipiendum quod petit; unde etiam oratio pro seipso habet sub intellectam illam conditionem, nisi ipse restiterit, seu posuerit impedimentum. Quare possumus retrorquere argumentum; nam oratio unius pro alio debite facta ex parte orationis exauditur, si alter non ponat impedimentum, ut plane sentit Basilius, loco citato; ergo, servata proportione, missio generalis est, tam in oratione pro aliis quam pro se. Verum quidem est facilius posse orantem se reddere idoneum cum divina gratia, ad impetrandum quod petit, quam reddere alium idoneum, et ex hac parte esse magis certam orationem pro se; sed nihilominus hoc non spectat ad novam conditionem, sed ad illam generalem, si ille, pro quo oratur, non ponat impedimentum. Prior ergo conditiones sufficere videntur, ut oratio habeat certam impetrationem.

*4. Cujusdam quarsiti expeditio.* — Quæri vero potest an, concurrentibus omnibus quæ diximus, impetratio sit ex justitia. Nam Joannes Medina, in Codice de Oratione, quæst. 17,

docet, concurrentibus omnibus conditionibus, impetrationem orationis esse ex justitia legis, ut ipse loquitur, quia est veluti præmium debitum ex condigno, ratione promissionis sub tali conditione quam implet is qui orat. Verumtamen hoc communiter non recipitur. Et ideo dico meritum de justitia non esse necessarium ad infallibilem impetrationem; nam Beati non sunt capaces meriti, et tamen sunt capaces impetrationis, etiam infallibilis. Item peccator nullo titulo justitiae potest obligare Deum, cum ipse possit in omni rigore justitiae damnari, et tamen habet in eo locum infallibilis impetratio, ut supra dixi. Propter quod D. Thomas, dicto art. 46, ad secundum, dixit peccatorem posse impetrare, licet non possit mereri, quia meritum innititur justitiae, impetratio autem innititur gratiae. Item etiam justi cum orant, non fundantur in sua justitia, sed in Dei misericordia, ut constat ex usu Sanctorum. Denique in impetracione non attenditur recompensatio operis: cuius signum est, quia si oratio fiat a justo, habet suum integrum præmium gloriae ex merito justitiae, sive exaudiatur, sive non, quoad impetrationem. Aliud etiam signum est, quia ibi non attenditur proportio actus orandi ad rem postulatam, quæ interdum major, interdum minor esse potest. Igitur impetratio illa principaliter est ex misericordia, atque etiam ex simplici fidelitate, quæ non semper attingit obligationem justitiae, sicut de promissione humana alibi dictum est.

5. Ultimo, quaeri potest an oratio facta pro multis, æque singulis impetraret, ac si pro singulis tantum fieret. Quod dubium in fine hujus materiae de efficacia orationis propono, ne videar oblitus promissionis factæ in 4 tomo, disp. 48, sect. 8, n. 24, in fine; quamvis re vera vix aliquid addendum occurrat in quæ de simili puncto dixi in 3 tom., disp. 79, sect. 12 in fine. Videri ergo potest impetrationem orationis non minui in singulis, eo quod pro multis fiat, quia non nititur in bonitate, merito, aut labore operantis, sed in bonitate divina, quæ infinita est, et æque parata ad benefaciendum omnibus ac singulis. Item aliunde videtur oratio pro multis esse ex majori charitate, et ex hac parte esse efficacior ad impetrandum, et cum proportione crescere, crescente multitudine eorum pro quibus oratur, ac subinde uniuicue cum proportione tantum prodesse, quantum si solum pro illo fieret. Denique si orans simul peteret pro multis per plures actus termina-

tos ad singulos, æque impetraret pro unoquoque, ac si pro illo tantum oraret, quia concomitantia actuum non minuit valorem singulorum; ergo idem erit etiamsi oratio pro multis unico actu fiat, quia ad impetrandum a Deo, illa distinctio actuum materialis videtur. Et ad hoc confirmandum adduci solet caput *Non mediocriter*, de Consecratione, distinctione prima. Sed de hoc textu dixi sufficienter in dict. disputat. 79.

6. Sed nihilominus dicendum est, orationem, in particulari factam pro aliquo, de se et ex parte orantis efficaciorem esse, et utiliorum illi pro quo fit, quam esset eidem oratio facta in generali pro aliqua communitate, cujus ille esset pars. Hanc assertionem posui in dicta sect. 8, ubi retuli Scotum et Waldensem, et eandem sequitur Azor., 1 tom., lib. 9, quæstion. 7. Et de suffragiis generatim id docet Covarr., in c. Alma mater, part. 4, § 5, n. 9; et Navarrus, in Enchiridio de Oratione., c. 20, n. 48, qui referunt plures Canonistas pro hac sententia. Referunt etiam Cajetanum, tom. 2 Opuseul., tractat. 3, quæst. 2; sed ibi, § *Et ad secundum*, potius videtur sentire contrarium. Referunt etiam Adrianum, Quodlibet. 8, artic. 3, ubi late hoc disputat, et varias ponit conclusiones; tandem vero in hoc puncto de impetracione potius sentit contrarium. Melius hoc docet Medin., C. de Orat., quæst. 21, quæ est de oratione pro multis fusa. Favet denique D. Thom. in 4, distinct. 45, q. 2, art. 4, quæstiunc. 2, in corp., et ad 3; quamvis clarius loquatur de oratione quoad vim satisfaciendi, de qua est assertio multo certior; quia cum satisfactio, quæ respondet orationi, finita sit, si dividatur inter multos, necesse est ut minuatur in singulis. Hæc vero ratio non ita clare probat de impetracione, quæ fundatur magis in fide ex parte orantis, et misericordia ex parte Dei, quæ non minuantur eo quod pro multis fiat oratio, ut Cajetanus argumentatur. Sed nihilominus applicatur ratio cum proportione; quia, licet impetratio orationis præcipue fundetur in misericordia et promissione Dei, nihilominus etiam fundatur suo modo in ipsa oratione; nam oratio est causa in suo genere effectus impetrati, et Deus respicit ipsam orationem ut illum concedat; ergo verisimilius est observari etiam, ad impetrandum, valorem moralem ipsius orationis, et proportionem ad rem postulatam. Et haec ratione, ad impetrandum majorem effectum excellentior oratio utilior est; ita ergo eadem oratio facta pro communitate non tan-

am habet proportionem ad impetrandum pro aliquo in particulari, ac si pro illo speciatim fieret. Atque hoc confirmat usus Ecclesiae orantis pro particularibus personis, ut necessitatibus in speciali; hic enim usus supponit talem orationem efficaciorum esse ad talem effectum, alioqui melius esset semper in generali orare.

7. Unde patet responsio ad primam rationem dubitandi; negamus enim impetracionem solum fundari in Dei liberalitate; nam, ut dixi, licet haec sit principalis causa, etiam oratio aliquid cooperatur. Ad secundum respondetur, orationem pro multis ex objecto esse nobiliorem, et posse esse magis meritriam ipsi oranti, et nihilominus quoad imprestationem posse esse minus efficacem ad impetrandum pro aliquo illorum, quam si pro illo solo fieret, quia particularis oratio efficacius illi applicatur, quod ad impetracionem magis necessarium est. Item quia licet caritas circa communitatem nobiliter operetur, nihilominus magis attingit particularem personam, quando circa illam immediate versatur, quam cum solum illam attingit ut contentam in communitate. Sæpe etiam ordo charitatis potest postulare ut pro aliquo in necessitate constituto in speciali oretur, et non tantum in generali; et tunc etiam perfectior charitas conferet ad majorem efficaciam imprestationis. Ad ultimum vero respondetur negando consequentiam, quia quando actus sunt plures, multiplicantur orationes, et singulæ immediate et in particulari applicantur ad determinatas personas, ut in casu supponitur, et latius in dicta sectione octava declaratum est.

## CAPUT XXVIII.

### SITNE ORATIO AD SALUTEM NECESSARIA?

1. *Necessitatis medii subdivisio.* — Expluimus hactenus vim et efficaciam orationis; superest ut de illius necessitate dicamus: ita enim viam parabimus ad præceptum, quod in hunc actum religionis cadere potest, declarandum. Duplex enim necessitas in actibus virtutum solet a Theologis distinguiri: unam medii vocant, aliam præcepti, et utraque in praesenti actu locum habet; necessitas autem medii prior est, et ideo de illa dicemus. Potest autem haec in duo membra subdistingui. Nam una est necessitas simpliciter, alia est quæ vocatur ad melius

esse, et in rigore est tantum utilitas, quæ tamen tune vocatur necessitas, quando tanta est, ut sine tali medio vix et cum magna difficultate possit finis obtineri. Si ergo sermo esset de sola hac posteriori necessitate, per se clarum esset orationem esse medium ad salutem necessarium, tum quia hoc ad minimum clamant omnes Scripturæ, docentes quod oportet semper orare, Lucæ 18, et orationi instare, ad Colossens. 4, et ad Romanos 12. Tum etiam quia necessitas auxilii divini certissima est, et utilitas orationis ad illud impetrandum etiam est certa: nec minus certum est posse aliquem carere hujusmodi auxilio ex defectu orationis, juxta illud Jacobi 4: *Petitis, et non accipitis, eo quod male petatis*; si enim non accipit qui non bene petit, multo facilius fieri potest, ut non accipiat qui non petit.

2. *In quo sit questionis difficultas.* — Difficultas ergo est, an hoc sit medium simpliciter necessarium ad salutem. Et ratio dubitandi esse potest, quia vel hoc est medium ex se et ex natura sua necessarium ad talem finem per se et ab intrinseco, vel ex divina lege, et quasi pacto: sed nentrum diei potest cum fundamento; ergo. Probatur minor quoad primam partem; quia ad salutem solum videtur necessarium simpliciter, quod Deus in opportunitis et necessariis occasionibus vitandi peccata, vel implendi præcepta, nos præveniat sufficienti auxilio, offerendo concomitans, cum quo nos libere cooperari possimus. Sed hoc totum potest ex natura rei fieri sine interventu orationis: imo ad ipsammet orationem saltem primam necesse est ita fieri, quia ad illam est necessarium auxilium præveniens, quod non potest per orationem obtineri, quia ante primam orationem non potest alia antecedere apta ad impetrandum auxilium. Ergo idem posset fieri circa singulos actus absque interventu orationis; non est ergo ab intrinseco, et quasi ex natura rei hoc medium orationis necessarium. Altera vero pars probatur, quia non constat de tali lege, cum tamen non possit nisi per revelationem cognosci. Antecedens patet, quia licet revelatum sit orationem esse utilissimam ab obtinendum aliquid a Deo, quod autem Deus decreverit non dare necessaria auxilia, nisi orantibus, hoc non est revelatum. Ubi enim est haec revelatio? Nam illæ exhortationes Christi: *Petite et accipietis, oportet semper orare*, et similes, in rigore non continent absolutam necessitatem. Et

præterea declaratur, quia si oratio esset necessaria, maxime quia divinum auxilium necessarium non datur nisi petenti; sed hoc postremum non est verum, quia Deus multa dona naturalia et gratuita nobis dat, licet nunquam illa petamus, ut divus Basilius dixit in Constitutionibus monasticis, cap. 2, et Clemens Alexandr., lib. 7 Stromatum; et experientia constat plura beneficia nos receperisse a Deo, quæ nunquam postulavimus; et quando oramus, ipsum orandi donum accipimus non postulatum, et plerumque plus accipimus quam rogamus, ut Hieronymus dixit, Epist. 41 ad Russinum.

3. *Oratio est necessaria simpliciter ad salutem.* — Nilominus dicendum est orationem esse simpliciter necessariam ad salutem. Sumitur ex D. Thoma 2. 2, quæst. 83, art. 3, ad 2, ubi dicit orationem esse in præcepto, loquiturque de præcepto juris divini, quod non videtur posse, nisi in hac necessitate medii, fundari. Et eodem modo possunt pro hac sententia referri Theologi omnes ponentes hoc præceptum, quos capite sequenti referam. Pro hac etiam veritate referri possunt Augustinus et Hieronymus, quatenus, impugnantes Pelagium, sentiunt tam necessariam esse orationem ad salutem, quam est necessarium divinum auxilium; est autem de fide certum, auxilium Dei esse necessarium ad salutem; ergo eodem modo est necessaria oratio, juxta sententiam dictorum Patrum. Unde Hieronymus, Epistol. ad Ctesiphontem, contra Pelagium arguit, quod tollendo necessitatem gratiæ, tolleret orationem, id est, necessitatem orationis; id enim est quod immediate et maxime sequitur. Similia habet lib. 4 contra Pelagianos. Idem habet Augustinus cum aliis Patribus Africanis, Epist. 90. Verum est hos Patres non solum inferre ex errore Pelagii orationem non fore necessariam, sed etiam non esse veram, sed fictam vel inutillem, de qua illatione nunc non agimus: habet enim majorem difficultatem; sed prior est facilior, et sufficit, et illud consequens reputant absurdum. Unde in libr. de Ecclesiasticis dogmatibus, cap. 56, sic dicitur nomine Augustini: *Nullum credimus ad salutem, nisi Deo irritante, venire; nullum invitatum salutem suam, nisi Deo auxiliante, operari; nullum, nisi orantem, auxilium promereri.*

In qua ultima sententia evidenter continetur necessitas medii; similibus enim verbis solet in Scriptura significari. Et juxta hanc necessitatem dixit Augustinus, lib. de Natura et Gra-

tia, cap. 43: *Deus impossibilia non jubet, sed jubendo admonet, et facere quod possis, et petere quod non possis,* quam sententiam amplectitur Concilium Tridentin., sess. 6, cap. 11. Et in ea significatur petitionem auxilii divini, quo nobis est possibilis impletio mandatorum, esse tam necessariam, quam necessarium est servare mandata; quia sine petitio[n]e hoc nobis esset impossibile, et nihilominus nobis imputaretur, quia in potestate nostra est orare, cum divina gratia, quæ ad hoc semper parata est. Et ideo dixit recte Chrysostomus, sermon. de Moyse, tomo 1: *Ipse contra se tela ministrat, qui hostem precum instantia non fatigat.* Augustinus autem, lib. 2 de Dono perseverantiæ, c. 16, magis hanc necessitatem declarans, dicit, *Deum alia dare non orantibus, sicut initium fidei, alia non nisi orantibus præparasse, sicut usque in finem perseverantiam;* ergo quam est necessarium perseverantiae donum ad salutem, tam est necessaria oratio.

4. *Probatur ex sacris litteris.* — Colligitur præterea hæc veritas ex verbis et doctrina Christi et Apostolorum; nam illa verba Matthæi 7: *Petite et accipietis*, D. Thom. sentit continere præceptum, quod nunc supponimus esse verum, et inde a posteriori colligimus necessitatem medii, quia Christus Dominus non traxit positiva præcepta, præterquam Fidei et Sacramentorum, sed explicuit clarius ea quæ in jure divino naturali, ut sic dicam, et in visceribus ipsius gratiæ continebantur; ergo ostendit ideo orationem esse præceptam, quia necessaria est. Et hunc etiam sensum habent illa verba Lucae 18: *Oportet semper orare.* Unde Chrysostomus supra: *Dum oportet dicit, ne cessitatem inducit:* et infra: *Optat, inquit dare, qui præcepit petere.* Similiter accipendum est verbum Christi: *Vigilate, et orate, u non intretis in tentationem,* Matt. 26; sicut etiam Matt. 6 docuit nos orare, ne in tentationem inducamur. Denique tam frequens et multiplex exhortatio Christi, Pauli, et aliorum Apostolorum, ad orandum frequenter et insistanter, sine dubio ostendit non solum utilitatem, sed etiam necessitatem, et valde urgenter.

5. *Probatur eadem conclusio ratione.* — Tandem possumus rationem sumere ex ordine, et consuetudine divinae providentiae. Operatur enim Deus per causas secundas, quæ commode fieri potest, et servata proportione in operatione virtutis vult cooperationem nostram: cum ergo possimus, saltem orande-

cooperari ad nostram salutem, postquam per gratiam preventi sumus. hanc cooperationem merito a nobis exigit, et eam voluit esse quasi necessariam causalitatem secundæ causæ ad aliam effectum. Unde sicut in adultis ad consequendam gloriam est necessarium meritum, et ad consequendam gratiam sanctificantem est necessaria dispositio, ita ad obtinendam divina auxilia opportuna est necessaria oratio, quantum est ex se, et ex parte nostra. Statim vero occurrebat explicandum quanta sit haec necessitas, seu per quos actus illi satisfaciamus; hoc vero explicabitur melius in capite sequenti.

6. *Difficultas in principio posita diluitur.* — Ad rationem ergo dubitandi respondemus, hanc necessitatem fundari aliquo modo in ipsa rei natura, consummari vero ex dispositione et decreto divinae providentiae. Primum declaratur facile ratione jam dicta, quia ipsa ratio, et maxime illuminata per fidem, docet consentaneum esse, ut ipse homo, qui indiget, concurrat prout potest, saltem petendo, et querendo ad subveniendum suæ necessitati. Item eadem ratio ostendit debitum esse Deo hunc cultum, ideoque merito postulari ut medium. Denique, ut homo fructibus et perfectionibus orationis ad Deum magis in virtute proficiat, merito hæc necessitas illi imposita est; his ergo modis in natura talis operis necessitas hæc fundata est. Absolute vero in decreto et dispositione divina non posset introduci tanta necessitas, ut ratio facta probat. Per hanc vero divinæ providentiae dispositionem, non existimo ita esse hoc medium constitutum necessarium, ut nunquam Deus sine oratione conferat multa beneficia, etiam ex his quæ ab ipso postulari possent. Nam de beneficiis quibus nos prævenit, prius quam illa desiderare, nedum petere possimus, id manifestum est, ut sunt, in ordine naturæ, reatio et conservatio, et similia; et in ordine gratiae, prima et antecedentia auxilia quibus nos prævenit. Sunt vero alia beneficia quæ nos postulare possumus, et nihilominus aëpe dantur a Deo absque interventu congruae orationis ex parte nostra. Ut in naturalibus et temporalibus constat, quæ Deus dat bonis et malis, interdum potentibus, interdum etiam non potentibus.

7. In supernaturalibus autem videri hoc potest difficultius, quia videtur esse contra necessitatem a nobis positam. Sed non est primo, quia necessitas illa intelligenda est ex parte nostra, per quam non privatur Deus sua

libertate, qua potest dare quodcumque donum gratiæ, etiam non petenti. Secundo, quia hoc præsertim habet locum in donis supererogationis, seu ad melius esse, nam in his quæ sunt simpliciter necessaria ad salutem, fortasse nunquam Deus illa præbet, nisi media oratione, quando homo jam præventus est, et potest se illo modo juvare, si velit; nam si in tali sit statu ut non possit orare, tunc non erit illi simpliciter necessaria oratio, quia Deus non exigit impossibile, et quia tunc necesse est ut Deus incipiat; donec autem ipse incipiat, necessitas orationis locum habere non potest, juxta doctrinam Augustini supra ad ductam. Quod tamen intelligendum est de oratione hominis pro scipso, nam oratio unius pro alio potest esse necessaria eliam quoad initium gratiæ per primum auxilium internum collatum ei, pro quo oratur: quomodo dixit Augustinus, serm. 4 de Sancto Stephano: *Si Stephanus non orasset, Ecclesia Paulum non haberet.* Sed hæc necessitas orationis unius pro alio non est generali et certa lege statuta; sed si in aliquibus invenitur, est ex peculiari modo providentiae et prædestinationis Dei, quam ex effectibus interdum cognoscimus.

## CAPUT XXIX.

## QUALE SIT ORATIONIS PRÆCEPTUM?

1. *Explicatur questionis titulus. — Variæ opiniones referuntur.* — In præsenti non agimus de ecclesiastico præcepto; de illo enim dicendum est infra, tractando de oratione vocali, quia in illam cadit, et non potest de mentali ferri nisi ut conjuncta vocali. Agimus ergo de præcepto divino, quod naturale aliquo modo sit, nam positive divinum hic etiam locum non habet, ut dicemus, et ideo si tale præceptum est, connexum esse debet cum necessitate mediæ. Refert ergo Mediu., Cod., de Orat. q., de Necessitate orandi mentaliter, varias esse in hoc punto Theologorum opiniones: nam quidam negant dari tale præceptum divinum speciale de oratione, alii vero affirmant. Quorum opiniones quidam Baptista, in Sum., verb. *Oratio*, ut ibidem refert, in hunc modum in concordiam reduxit: per se quidem et absolute non dari tale præceptum orationis; tamen, ex suppositione quod salus non possit aliter acquiri, vel peccatum vitari, nisi per orationem, sic posse cadere in præceptum. Hanc vero sententiam ipse Medina

absolute reprobat; an vero sensum aliquem probabilem habeat, statim videbimus.

**2. Oratio sub dirinum præceptum cadit.** — *Ratione probatur.* — *Confirmatur inductione.* — Simpliciter ergo asserendum est, orationem positam esse sub præcepto divino. Est communis Theologorum, D. Thom., dicto art. 3, ad 2. Refertur Alexand. Alens., 4 par., quæst. 26, memb. 3, art. 1, § 2; tamen confuse loquitur, et in rigore videtur negare proprium præceptum jure divino datum de oratione proprie sumpta, sed solum largissime prout pia operatio vel bonum desiderium dicitur oratio; fatetur tamen ibi, ad 2, nullum, nisi beneficio orationis, promereri ea quibus salus conservatur, unde videtur fateri necessitatem medii, cum qua profecto conjuncta est necessitas alicuius præcepti. Expressius hoc docuit Paludanus, in 4, distinct. 15, quæst. 5, art. 1; Abulens., Matth. 6, quæst. 31; Sylvester, verb. *Oratio*, quæst. 8; Navarrus, in Manuali, cap. 13, num. 18, et in Enchirid., de Orat., cap. 3, num. 8; Medina supra. Fundari potest hæc assertio in Scriptura, et præsertim in verbis Christi Domini, prout ea ponderabimus cap. sequent. Ratio vero est, quia media necessaria ad salutem sunt nobis divino jure præcepta; sed ostensum est orationem esse medium necessarium ad salutem; ergo de oratione datur præceptum juris divini. Majorem tradit D. Thom. 2. 2, quæst. 2, art. 2, et 3 p., q. 68, art. 1. Et est quasi axioma communiter receptum. Ejusque ratio est, quia per præcepta sufficienter ordinatur homo ad vitam æternam; ergo oportet ut saltem de omnibus necessariis ad æternam vitam dentur præcepta. Unde potest inductione hoc confirmari, quia videmus de omnibus aliis mediis necessariis ad salutem data esse præcepta, ut de actu fidei, spei, charitatis, poenitentiæ, et sacramentorum, ut in tom. 3 et 4, in tertia parte, suis locis dictum est.

**3. Dirinum orationis præceptum naturale est.** — Ex hac ratione colligitur, hoc præceptum non esse divinum positivum a Christo Domino specialiter datum, sed esse naturale, ac proinde semper et in omni lege obligasse. Dicimus autem esse naturale, non quia sequatur ex ratione naturali nude sumpta; nam cum tractemus de oratione supernaturali et de medio necessario ad salutem supernaturalem consequendam, clarum est solum naturæ lumen non posse aliquid dictare de hac necessitate, vel obligatione. Agimus ergo de ratione elevata, et illuminata per fidem infu-

sam, et eum ratione sic dictante de agendis, dicimus habere necessariam connexionem præceptum orandi, quia ipsum fidei lumen ostendit orationem esse medium necessarium ad salutem. Quæ autem hujusmodi sunt, non sunt proprie præcepta legis gratiæ, sed in omni lege obligarunt; quia, sicut fuit fides semper necessaria ad salutem, ita etiam semper viguerunt illa præcepta, quæ cum ipsa fide habent naturalem et intrinsecam connexionem.

**4. Objectio.** — *Responsio.* — Dicere vero potest aliquis, præceptum orandi non habere necessariam connexionem cum fide absolute, seu quomodo cumque sumpta, sed cum fide tam expressa et distincta, sicut nunc est nobis per Christum manifestata; ideoque potuisse hoc præceptum non esse ita connexum cum fide tam limitata seu implicita, quantum fuit in lege naturæ, vel scripta. Respondeo: vel in illis statibus fuit necessarium auxilium gratiæ ad salutem, vel non. Hoc posterius contra fidem est; ergo primum necessario est dicendum. Rursusque interrogo an ad obtinendum illud auxilium fuerit necessaria oratio. Profecto hoc negare absurdum esset, tum quia si nobis necessaria est oratio ad obtinendum auxilium necessarium ad salutem, cur non fuit semper? Quandoquidem ratio divinæ providentiae, et humanæ indigentiae semper intercessit. Tum etiam quia in veteri Testamento usus et necessitas orationis satis prædicatur, et specialiter Ecclesiastici 16, reprehenduntur antiqui Gigantes, quia non exorierunt pro peccatis suis. In quo significatur, etiam illo tempore fuisse necessariam orationem. Unde Genes. 4, Enos, nepos Adæ, cœpit, ut ibi dicitur, *invocare nomen Domini*; ubi expositores intelligent illum invenisse peculiarem aliquem ritum externum colendi Deum, vel iuvandi illum, nam invocatio seu oratio absolute sumpta etiam in Adamo præcessit, et ex illo tam antiquo signo intelligi potest, quam necessaria fuerit semper judicata. Si ergo oratio fuit semper medium necessarium, non est verisimile antiquorum fidem fuisse tam obscuram et incertam, ut non dederit notitiam hujus necessitatis, per se loquendo, et respectu humani generis; nam quod in multis individuis, culpa eorum, fuerit illa ignorata, parum refert. Igitur præceptum orationis, quod ex hac necessitate nascitur ex vi luminis fidei, semper viguit, quicquid sit, an multi propter ignorantiam ab illius obligatione excusati fuerint. An vero in homine

considerato in puris naturalibus sequere-  
urex vi solius rationis dictamen et obli-  
gatio deprecandi Deum, ut naturæ auctorem  
et moderatorem, eo modo quo talis homo  
posset, disputari facile posset in utramque  
partem; sed id prætermitto, quia parum est  
utilitatem, et ex dictis in capite præcedentib[us] facile  
intelligi potest quomodo consequenter lo-  
quendum sit.

5. *Præceptum orandi obligat mentaliter so-  
um.* — Secundo, sequitur ex dictis hoc præ-  
ceptum per se tantum obligare ad orationem  
mentalem: hoc notavit Medina supra, in  
questione antecedenti. Intelligendum autem  
est non quod obliget hoc præceptum ad oran-  
tium sola mente; nullum enim naturale præ-  
ceptum ad hoc obligat, ut sequenti libro di-  
cam; sed quod per solum actum mentis possit  
hoc præceptum impleri. Et in hoc sensu do-  
cet hoc ipsum D. Thom., dicta quæst. 83, art.  
2, ubi ait non esse de necessitate orationis  
privatae, quod sit vocalis, et art. 14, ad 3, in  
illis verbis: *Qualitercumque ea proferamus vel  
ogitemus*; idem in 4, dist. 15, quæst. 4, art.  
2; Sylvest., qui refert alios, dicta q. 8, ubi  
refert supplementum Gabrielis sensisse con-  
trarium; sed ille auctor loquebatur de jure  
divino positivo, de quo infra dicetur: nunc  
de naturali agimus. Et ita facile illatio proba-  
tur. Quia oratio mentalis est per se sufficiens  
ad obtinendum a Deo quicquid est necessa-  
rium ad salutem; sed totum fundamentum  
enius præcepti est illa necessitas; ergo per  
se solum obligat ad orationem mentalem.  
Major patet, quia expressio orationis per vo-  
cem non est per se necessaria ad exprimen-  
dum Deo desiderium nostrum, neque ad pos-  
tulandum ab illo cum omni subjectione; sed  
nullum aliud nobis propositum est tanquam ne-  
cessarium; nam illa verba, *Petite et accipie-  
atis, Oportet semper orare*, et similia, de ora-  
tione mentali sufficienter intelliguntur; ergo.

6. *Ad quam virtutem hoc præceptum spec-  
ret.* — Quorundam opinio docet præceptum di-  
vinum orandi non esse ex vi solius religionis.  
— Quærendum vero superest quale sit, et ad  
quam virtutem pertineat hoc præceptum;  
nam hoc multum refert ad intelligendum  
quale peccatum in ejus violatione committatur.  
Ex dictis enim videtur sequi præceptum  
hoc tantum posse pertinere ad charitatem  
Dei, vel proximi, vel propriam; quia hoc  
præceptum in tantum obligat ad orationem,  
quatenus est medium necessarium ad aliquem  
finem; ergo obligatio ad utendum tali medio,

solum potest oriri ab illa virtute, ad quam  
pertinet obligatio quærendi illum finem, nam  
tota obligatio mediæ est propter finem. Sed  
obligatio quærendi talem finem pertinet ad  
charitatem. Nam si oratio sit necessaria ad  
consequendum auxilium necessarium ad pro-  
priam salutem comparandam, illa obligatio  
ex charitate propria nascitur: si vero oratio  
sit necessaria ad liberandum proximum a pe-  
riculo, erit obligatio ex charitate proximi; si  
vero sit oratio necessaria ad non offendendū  
Deum, vel aliquid aliud arduum pro  
amore ejus faciendum, obligatio erit ex cha-  
ritate Dei. Unde etiam interdum poterit ad  
alias virtutes pertinere, ut ad confitendam  
fidem, si ad hoc sit necessarium auxilium, et  
sic de aliis; ergo ex vi solius religionis non  
datur peculiare præceptum divinum orandi.  
Atque in hanc sententiam videtur inclinare  
Alexand. Alens., ubi supra. Eademque vide-  
tur profecto fuisse opinio illius Baptiste,  
quam refert Medina. Ille tamen debili argumen-  
to utebatur, scilicet, quia si esset naturale  
præceptum orandi, jam essent plura præcepta  
moralia quam decem; sed hoc frivolum est,  
alias eodem arguento probaretur non dari  
præceptum misericordiæ, vel alia similia.  
Quamvis ergo detur tale præceptum, poterit  
reduci ad illa decem, quia in Decalogo non  
omnia præcepta moralia formaliter continen-  
tur, sed per reductionem.

7. *Juxta predictam opinionem, omissione orationis idem peccatum est cum eo quod opponitur  
virtuti, ad quam erat necessaria.* — Ex hac ve-  
ro sententia sic explicata, sequitur omissionem  
orationis nunquam esse speciale pecca-  
tum distinctum ab aliis, sed esse illud ipsum  
quod committitur, deficiendo ab illo fine pro-  
pter quem est necessaria oratio. Ut, verbi  
gratia, cum, urgente tentatione contra casti-  
tatem, ad quam vincendam est necessaria  
oratio, negligit quis orare, tunc illa omissione  
orationis idem peccatum est cum peccato  
contra castitatem, cui aliquis tunc consensit,  
vel saltem illius periculo se exposuit. Quia  
quando obligatio ad aliquem actum solum  
oritur ex obligatione intrinseci finis, omissione  
illius actus non habet speciale malitiam  
distinctam ab ea quæ est tali fini contraria.  
Ut in exemplo posito, si ad vincendam illam  
tentationem judicaretur necessarium jeju-  
nium, qui illud omitteret, non peccaret spe-  
cialiter contra abstinentiam, sed tantum con-  
tra castitatem, quia illa necessitas et obligatio  
ex sola castitate oritur. Declaratur etiam hoc

exemplo, quo Paludanus et alii in hac materia utuntur: quod, sicut homo in extrema necessitate corporali constitutus, si non potest aliter conservare vitam nisi mendicando, tenetur mendicare, ita qui spiritualiter indiget, tenetur mendicare a Deo. At vero in illo casu, qui omittet mendicare ab homine, non peccaret nisi contra propriam charitatem, qua tenetur corpus suum conservare, non vero, quia non honorat alium petendo ab ipso; ergo similiter in praesenti.

*8. D. Thomae sententia: præceptum dixinum orandi ad solam religionem spectare debet.* — Nihilominus D. Thom., dicta quæst 83, art. 3, ad 2, distincta ponit hæc præcepta dicens: *Desiderare* (utique bonum illud, propter quod est necessaria oratio) *cadit sub præcepto charitatis, petere autem sub præcepto religionis;* ponit ergo proprium et pecuniale præceptum, quod, licet non obliget nisi occurrente necessitate charitatis, vel alterius similis virtutis, nihilominus obligat ex propria vi religionis. Unde consequenter fit eum, qui tunc orationem omittit, dupliceiter peccare: primo contra charitatem, verbi gratia, quia non efficaciter desiderat et intendit bonum proprium; secundo, contra religionem, quia non prebet Deo cultum orationis, quando debet. Et in hoc sensu videtur defendere hanc opinionem Medina, supra referens D. Thom. Unde in fine ait, posse interdum omissionem orationis esse speciale et unicum peccatum sine concomitantia alterius, ut si homini baptizato (inquit), intimetur necessitas orandi ad consequendam perennem vitam, et ille tunc omittat orare, et nihil aliud, peccat solo peccato omissionis orationis. Quod profecto satis difficile est, pendet tamen ex his que de tempore, pro quo obligat hoc præceptum, dicenda sunt. Idem insinuat Armilla, verb. *Oratio*, num. 2, cum ait orationem esse necessariam, ut reverentiam Deo exhibeamus et ut impetremus, etc. Unde aliqui hac ratione utuntur. Naturalis ratio dictat esse Deo exhibendum cultum; sed præcipius cultus Dei consistit in oratione; ergo præceptum orandi oritur ex vi cultus debiti Deo, ac proinde est pecuniale præceptum religionis.

*9. Aliorum ratio ad sententiam proximam probandam parum urgere censemur.* — Hæc vero ratio non multum urget, quia præceptum de divino cultu ex sola rei natura non determinatur ad particularem actum, vel modum cultus, sed hoc relictum est arbitrio hominis quoad privatum cultum. Unde posset

quis Deum colere, gratias agendo, vel laudando, vel adorando, et per hoc impleret naturale præceptum divini cultus; ergo licet nunquam peteret, non violaret naturale præceptum colendi Deum, esto alias peccaret contra charitatem. Ex illo ergo precepto non potest colligi determinata obligatio ad propriam orationem, de qua nunc tractamus, nam de illa dicit D. Thom. datum esse speciale præceptum religionis, et contineri in illis verbis, *Petite et accipietis.* Quocirca difficile est ex solo discursu rationis ostendere efficaciter, datum esse hoc præceptum, nisi in sensu declarato in priori sententia. Unde Medina supra, sentiens difficultatem, adjungit: *Quod si relis hoc præceptum reducere ad præceptum charitatis, parum resert, dummodo concedas teneri hominem non solum ad desiderandum, sed etiam ad petendum sub reatu non peccati.*

*40. Sententia D. Thomæ approbatur.* — Nihilominus sentio non esse recedendum a sententia D. Thomæ, quæ magis pia est, et satis consentanea rationi. Potest autem ita explicari, quia, licet religio non obliget ad petendum, nisi quando urget alia necessitas, nihilominus tunc obligat non solum propter talem necessitatem, sed etiam propter ipsum cultum Dei. Ideo enim Deus ordinavit petitionem esse necessariam ad obtinendum auxilium vel remedium in hujusmodi necessitatibus, ut ipsa met necessitates quodammodo cogerent homines ad configiendum ad Deum, eumque per orationem colendum; ergo verisimile est præceptum colendi Deum obligare ex intentione divina in tali opportunitate, et tali modo. Atque hoc significavit nobis Christus Dominus in his verbis: *Petite et accipietis,* quæ præceptum continent juxta communem expositionem, et ex vi et forma verborum præcipiunt hunc proprium actum et specificum religionis. Non continent autem præceptum divinum mere positivum; ergo continent et declarant præceptum divinum naturale. Declaratur tandem, quia quando aliquis actus virtutis ex natura sua vel institutione divina habet honestatem necessariam ad salutem, tunc non solum charitas, vel aliæ virtutes generales, sed propria etiam virtus, ad quam pertinet talis honestas, obligat ad talem aetum; ergo ita est etiam in praesenti. Antecedens patet inductione. Nam fides, quæ est medium ad justitiam, cadit in præceptum, non solum ex charitate propter justitiam obtinendam, sed intra propriam

pecciem fidei; idemque est de spe et pœnitentia; et de Sacramentis, præsertim necessariis ad salutem, data sunt propria præcepta, quorum violatio contra religionem est: idem ergo erit de oratione, cum sit eadem ratio, supposita ejus necessitate. Quomodo autem hoc præceptum violetur per specialem culpam, in sequenti cap. explicabitur.

11. Unum vero hie addendum occurrit, etiam juxta priorem modum explicandi hanc obligationem, fatendum esse interdum posse pertinere ad solam religionem, ut patet, quando necesse est pro ipsam religione et divino cultu pugnare, et ad hoc ipsum auxilium divinum postulare; tunc enim ipsam religio proxime et immediate ad utrumque obligat, scilicet ad desiderandam et intendendam divinam gloriam, et ad petendum auxilium in eum finem. Nam, licet tunc etiam caritas Dei remote obliget, proxime tamen obligat religio, quatenus Deo reddit debitum, quia tunc pugnare pro divino honore debet, et hoc est Deo, quasi ex justitia, seu religione.

## CAPUT XXX.

QUOMODO DISCERNI POSSIT TEMPUS PRO QUO ORATIONIS NECESSITAS EJUSQUE OBLIGATIO URGET.

1. *Ratio difficultatis.* — Difficile satis est hoc declarare, quia semper loquimur sistendo in pura lege naturali, prout a nobis declarata est. Ratio autem difficultatis est, quia hoc præceptum orationis affirmativum est; præceptum autem affirmativum non obligat pro semper, ut per se constat, et hoc præceptum, quatenus naturale, non affert secum temporis determinationem: quomodo ergo determinari poterit tempus hujus obligacionis? Nam si ordinaria necessitas humana sufficit, semper et continuo, moraliter loquendo, obligabit hoc præceptum, quia semper audigemus divino auxilio, vel ad bene operandum, vel ad non peccandum, et ad vindendas tentationes quæ fere nunquam non occurunt. Si vero major vel extraordinaria necessitas spectanda est ad hanc obligacionem, difficultatum erit discernere modum et quantitatem hujus necessitatis, quod est contra rationem divini præcepti, quia debet esse lucidum et clarum; alias quomodo posset impleari in tanta hominum multitudine et varietate?

2. *Nonnulli hæretici semper necessario orandum esse dicebant.* — *Hæresis hæc et ra-*

*tioni et sensui contraria est.* — In hac re quidam hæretici errarunt, dicentes semper et continuo ex necessitate esse orandum, ut Augustinus refert, hæres. 57, qui ita intelligebant illud Christi verbum: *Oportet semper orare;* et quod Paulus ait prime ad Thessal. 5: *Sine intermissione orate;* et ad Colossens. 4: *Orationi instate.* Hæc vero hæresis intellecta, ut refertur et ut sonat, de propria oratione, et rigorose de toto tempore sine ulla interruptione aut requie, est contra omnem rationem, et sensum; nam illa continuitas non est humana, sed angelica; necesse est enim homines aliquid temporis dormiendo consumere, et aliquid in humanis actionibus, cum quibus vix potest esse actualis attentio ad propriam orationem. Quod si aliquibus per specialem gratiam hoc conceditur, non est res pertinens ad præceptum generale; alias datum esset de re plane impossibili secundum communem gratiam et potentiam, quod est contra suavitatem et prudentiam divinæ legis. Imo, etiamsi plura sint tempora, in quibus homines communiter possent orationi vacare, nihilominus non est datum præceptum proprium orandi toto illo tempore, quod a convenienti somno, et ab aliis actionibus ad vitam necessariis vacuum est; essetque error etiam in hoc sensu illam sententiam defendere, reducique posset ad errorem illorum, qui hoc tempore negant præcepta a consiliis distingui. Nam, licet illa frequentia orationis etiam possibilis et commoda in consilio sit, præsertim si de oratione mentali loquamur, et de tempore, quando aliquid aliud melius aut proximis magis necessarium agendum non occurrit, non tamen est in præcepto. Quod satis constat ex usu et praxi Ecclesiæ, et quia tale præceptum non est divinum naturale, ut ex dictis cap. præcedenti manifestum est; ergo neque est divinum positivum, quia in lege evangelica non sunt data alia præcepta cæremonialia, præterquam sacramentorum et fidei. Igitur tale præceptum nec traditum est, ut ostendit usus Ecclesiæ, neque etiam est scriptum, ut statim patebit. Unde Paulus, primæ ad Corinthios septima, conjugatis dicit: *Nolite fraudare invicem, nisi forte ex consensu ad tempus, ut racetis orationi,* ubi particula illa, *ex consensu,* demonstrat consilium illud esse, non præceptum. Et inferius virginitatem suadens, quam dixerat esse in consilio, non in præcepto, inquit: *Mulier innupta, et virgo cogitat que Domini sunt, ut sit sancta corpore et spi-*

*ritu; quæ autem nupta est, cogitat quæ sunt mundi.* Ac tandem concludit se consulere, *quod facultatem præbeat sine impedimento Do-minum obsecrandi.* Imo D. Thom., dicta q. 83, art. 14, dicit etiam hoc consilium frequenter orandi non esse sine discretione sumendum, sed ubi positivum præceptum non intercedit, commensurandum esse dispositioni et utilitati orantis: *Unde conveniens est (inquit) ut oratio tantum duret, quantum est utile ad excitandum interioris desiderii fervorem; cum vero hanc mensuram excedit, ita quod sine tædio durare non possit, non est ultra protendenda.* Quod documentum confirmat ex Augustini epist. 121, cap. 9 et 10; de illo videri potest Gulliel. Paris., in Rethoric. Divin., capit. 44; et de eodem dicemus plura, tractando in particulari de oratione mentali et vocali.

3. *Testimonia Scripturœ, quibus nitebantur heretici, declarantur variis modis.* — *Prima expositio est, orationem accipi pro opere bono.* — De testimoniosis autem illis male intellectis a ceteris hereticis nomnulla diximus supra, cap. 1, occasione illius divisionis orationis, in qua dicebatur orationem largissime sumptam, significare omne opus bonum, juxta quam aliqui, ad vitandam hanc heresim, testimonia illa interpretati sunt. A qua interpretatione non longe abest D. Thom., dicto artic. 14, in corpore, et ad 4; nam in corpore distinguit de oratione quoad causam, vel quoad formam actum, dicitque licet non oporteat esse continuam quoad actum ipsum, tamen quoad causam posse et debere esse continuum. Causam autem dicit esse desiderium charitatis, ex quo manare debet oratio; illud autem desiderium dicit debere esse continuum actu vel virtute, prout manet in omni opere, quod ex charitate facimus. Unde quia omnia debemus ad gloriam Dei facere, primæ ad Corinth. 10, ideo secundum hoc debet esse oratio continua. Et juxta hæc exponit in solutione ad quartum prædicta testimonia. Nobis autem non placuit illa acceptio orationis pro quolibet opere bono, quia multum enervat omnia testimonia Scripturæ, quæ sunt de frequentia et necessitate orationis, fayetque aliquo modo errori Wieleph, qui omnia interpretabatur de oratione vitali. Item in c. 9, cum Chrysostomo et aliis Theologis, colligebamus necessitatem propriae orationis ex verbis Christi: *Oportet semper orare.* Quomodo ergo nunc possumus illa de oratione largissime et impropriissime sumpta interpretari? Præsertim quia, ut bene notavit Medina, dicto Codice, quæst. de Tem-

pore orandi, Christus ibi volebat persuadere instantiam petendi, quod est proprie orare, et ad hoc adducit ibi parabolam de judice; haec autem instantia tollitur, si interpretemur de opere vel desiderio virtuali, aut alio modo impropprio. Item Paulus evidenter loquitur de propria oratione, cum dicit ad Colossens. 4: *Orationi instate.* Unde adjungit: *Vigilantes in ea, in gratiarum actione, orantes simul et pro nobis.* In eodem ergo sensu loquitur 1 ad Thess. 5. Adde quod, licet interpretemur de operatione, non est præceptum semper bene operandi absolute, sed solum quasi sub conditione, seu quoad specificationem, id est, quod si operamur, bene operemur; possumus tamen ab operatione cessare sine transgressione præcepti; ergo etiam in hoc sensu non est præceptum affirmativum continue orandi, ut illi heretici volebant. Et præterea, licet dum operamur, teneamur honeste operari, non tamen tenemur semper operari ex charitate, sed satis est operari ex aliqua honestate morali; at vero propter hanc solam honestatem satis metaphorice dicitur durare continuo desiderium charitatis. Eo vel maxime quod multi opinantur posse hominem sine culpa interdum operari actionem indifferentem, in qua diei non potest propriæ continuari desiderium charitatis. Itaque hæc expositio de bono opere, vel de continuatione per intentionem charitatis, mihi non placet<sup>1</sup>.

4. *Altera expositio de orationis duratione in se vel in suo effectu etiam non probatur.* — Et eadem ratione, non probo expositionem aliam quam in eadem solutione ad quartum assert D. Thomas, scilicet quod oratio debet durare semper vel in se, vel in suo effectu. Tum quia etiam hoc modo non sumitur oratio in sua proprietate, prout necesse est summi in verbis continentibus præceptum. Tum etiam quia non video quomodo ex necessitate præcepti teneamur facere ut oratio continue duret, vel in se, vel in suo effectu, quia necessarium non est ut vel devotio duret, vel res impetrata per orationem, nec etiam est necesse ut duret beneficium alteri collatum ut pro nobis oret.

5. *Aliorum interpretatio de duratione morali, non physica, non plene satisfacit.* — Aliter ergo exponit Augustinus, et refert etiam D. Thomas, oportere semper orare, non conti-

<sup>1</sup> Vide de hac expositione Basilius, orat. de Martyre Julita; et Origenem, homil. unica in libros Regum; D. Thomam, opusc. 64.

uitate physica, sed morali, quia oportet statu temporibus orationem non omittere. Quæ expositio esset quidem facilis et optima, si sermo esset de positivo præcepto, quo tempora etiam orandi statuta sunt, quomodo proprie dicemus oportere semper dicere canonicum officium, et divina officia sine intermissione in Ecclesia dici, quia suis temporibus non omittuntur. Item esset expositio facilis, si verba illa tantum continerent consilium; sic enim consilium est habere certa tempora designata ad orandum, et illa deinceps non intermittere, sed semper in dicto sensu rare. At vero intelligendo illa verba de præcepto divino, de quo nunc agimus, non appetit quonodo possit illa expositio applicari, quia præceptum illud non habet certa tempore statuta et designata, pro quibus obliget, et ideo illud est quod nunc maxime inquirimus, quænam videlicet sint tempora pro quibus obligat illud præceptum.

6. *Quarta declaratio est de orationis perseverantia quoad instantiam petitionum, non desistendo usque dum obtineatur res postulata.* — Alter exponit Medina supra, mentem Christi Domini citato loco solum fuisse, nos docere, portere, etiamsi semel et iterum petendo non obtineamus, non ideo desistere, sed semper orare, id est, non desistere, seu *desistere*, ut Christus dixit, et rem prorsus omittere, sed perseverare, donec obtineamus. Quam expositiō sequitur etiam Maldonatus, et vera est valde consentanea intentioni Christi, quam in Parabola quam adduxit, satis explicavit, ut etiam dixi in cap. 1. Videri autem potest, juxta hanc expositionem, non colligi ex dictis verbis præceptum divinum orandi, quia in eis potius declaratur modus in oratione servandus ad efficaciter impetrandum, quam absoluta obligatio orandi. Ad hoc autem responderi potest, ante omnia contineri illis verbis necessitatē orationis, et ultra illam adjungi modum et instantiam orandi. Quod autem Medina addit, verba illa: *Oportet semper orare, non esse verba Christi, sed Evangelistæ, proponentis et quasi explicantis intentionem parabolæ, et incertum est, et non obstat quominus eamdem habeant infallibilem veritatem; conferre tamen potest ut intelligamus in eo sensu esse dicta, qui ex parabola colligi potest.*

7. *Quinta illorum verborum expositio est, per exaggerationem dictum esse ad necessitatem orationis indicandam.* — Aliam expositionem uideavi supra ex Bonaventura, cumque se-

quitur Castro, verbo *Oratio*, hæres. 2, illum loquendi modum solum continere quamdam exaggerationem ad indicandam necessitatem orationis. Est enim hic loquendi modus per exaggerationem usitatus in Scriptura, quæ se accommodat modo loquendi hominum; ut quod est valde difficile, dicitur interdum impossibile, etc. Faciliusque accommodatur hæc expositio ad verba Pauli, nam cum ait: *Sine intermissione orate*, perinde est ac si diceret: *Frequenter orate*, quod clarius explicit in alio loco, affirmativa tantum exhortatione utendo: *Orationi instate*. Possumus etiam dicere ibi commendari instantiam orandi, juxta illud Ambrosii, serm. 19 in Psalm. 118: *Præveni in maturitate, et clamari: Qui rogat, semper roget, et si non semper precatur, paratum semper habeat precantis affectum*. Verumtamen hæc omnia non sufficiunt ad explicandam vim præcepti, si ex illis locis colligendum est, quia etiam illa frequentia orationis, quam ex illis locutionibus vere colligere possumus esse valde convenientem et opportunam, non cadit sub præceptum, ut dictum est. Nullum autem inconveniens censeo concedere, Paulum non solum explicasse præceptum, sed etiam consilium frequenter orandi; in illa tamen exaggeratione necessitatis orationis satis significari præceptum absolutum orandi, quamvis ex illis testimoniosis haberi non possit, quando obliget.

8. *Catholici Doctores existimant præceptum orandi certam temporis differentiam non habere.* — *Aliorum opinio est, præceptum orandi tunc obligare, cum primum homo incipit ut ratione.* — Omissio ergo hoc errore, Doctores catholici fatentur præceptum hoc, quatenus divinum et naturale est, non afferre secum certam et claram temporis determinationem. Ita habet D. Thom., in 4, distinct. 13, q. 4, art. 4, quæstiunc. 3, dicens: *Indeterminate ad orationem quilibet tenetur, ex hoc ipso quod tenetur ad bona spiritualia procuranda*. Et ita loquuntur alii, ut videre licet in Angel., verb. *Oratio*, num. 20; Ledesm., in 4, secunda part., quæst. 26, art. 3; Medina supra, q. 11; Sylvestro, Navarro et Abulensi infra referendis. Et patet, quia si spectemus præceptum ex sola naturali ratione, non dicit ut oremus semel in die, vel mense, vel in anno, aut quidpiam simile, et Christus solum indefinite dixit: *Petite et accipietis*, quæ verba maxime indicant præceptum; et alia, quæ indicant necessitatem etiam in rigore, non determinant punctum illius. In hoc ergo puncto præscri-

bendo, quod necessarium est ad moralem usum praecepti, laborant et varii sunt Doctores. Quidam dixerunt obligare hoc praeceptum in primo instanti usus rationis, quia in eo tenetur homo se convertere ad Deum debito modo, ad honeste et sancte vitam instituendam, quod facere non potest sine magno auxilio gratiae, et ideo pro tunc tenetur orare petendo illud. Ita tenet Sylvester, verbo *Orationis*, quæst. 8, qui nullum aliud afferit fundatum, præter illam opinionem D. Thom. 1. 2, quæst. 89, art. 6.

**9. Posita opinio rejicitur ut falsa et insufficiens.** — Hæc vero sententia nobis non probatur, nec satisfacit. Primo, quia non constat de tali præcepto affirmativo, quod pro primo instanti usus rationis obliget ad propriam conversionem in Deum, sed solum ad volendum bonum honestum, quod tune primo occurrit, de quo alias. Secundo, quia male infert, ut notavit Navarrus, in Enehiridio de Oratione, cap. 3, num. 17, quod ipse solum probat, quia convertere se in Deum et orare diversa sunt, et a diversis non fit illatio. Responderet tamen Sylvester illa diversa esse connexa, ut finem proximum et medium necessarium ad illum, et ideo posse esse validam illationem. Non videtur tamen Sylvester advertisse repugnantiam quæ in hoc involvitur; nam, ut quis oret Deum petendo ab ipso, necesse est ut supponatur conversus ad illum, dicente Paulo ad Roman. 10: *Quomodo invocabunt in quem non crediderunt?* ergo prius necesse est implere præceptum illud conversionis in Deum, quod D. Thomas ponit, quam inchoetur oratio; ergo ex illo præcepto seu necessitate implendi illud non potest colligi obligatio orandi pro illo instanti, neque est unde colligatur, supposita impletione talis præcepti. Et declaratur amplius, quia vel loquimur de homine fideli per Baptismum, et educato inter fideles, vel de homine infideli, vel educato inter infideles. Prior, cum pervenit ad usum rationis per fidem et virtutes infusas cum communi auxilio gratiae, potest converti in Deum modo sufficienti ad implendum illud præceptum; ergo ex vi illius non tenetur tunc orare. Præsertim quia, ut orare possit, debet prius excitari ad actum fidei, et ad ipsam orationem; at eodem modo potest excitari immediate ad intentionem serviendi Deo, vel aliam similem, qua impleat illud præceptum absque prævia oratione. Si vero loquamur de homine educato inter infideles, qui nihil unquam de fide audivit, ille perve-

niendo ad usum rationis non potest orare, nisi prius supernaturaliter aliquo modo illuminetur; ergo ad obtainendam hanc illuminationem non tenetur orare; postquam autem illam gratis repererit, per illam cum adjuvante gratia, quæ præsto est, potest se aliquo modo convertere in Deum, ut justificetur, absque alia oratione præmissa. Atque ita loquitur divus Thomas de illo homine. Ergo etiam data illa obligatione conversionis, non recte infertur obligatio orationis pro illo primo instanti.

**10. Insufficientia dictæ sententia ostenditur.** — Deficit præterea illa sententia, quia, etiamsi daremus præceptum hoc obligare pro illo instanti, non esset verisimile pro illo etiam finiri, alias qui in illo instanti oraret non teneretur amplius in tota vita orare. Quocumque falsum est, cum necessitas et fundatum hujus præcepti duret, imo multo magis urgeat reliquo tempore vitæ; ergo, licet admitteretur obligatio pro illo instanti, eadem superesset difficultas pro quibus temporibus obliget illud præceptum reliquo tempore vita; non ergo expedit difficultatem. Auget autem illam coarctando hanc obligationem a illud primum instans, præsertim cum vix sit humano modo possibile tam subito aut obligationem illam recognoscere aut implere.

**11. Tempore quo Missa celebratur, præceptum orationis etiam obligare Sylvester affimat.** — Aliud tempus hujus obligationis assignat ibidem Sylvester, scilicet, illud in quo ex præcepto tenemur audire missam, quia tunc, inquit, tenemur orare, id est, orantibus assistere, ut eis mediantibus oremus, quo sumpsit ex D. Thoma, dieta quæst. 3. Certum autem imprimis est hanc temporis determinationem non esse ex natura rei, sed ex statuto Ecclesiæ, quod expresse declaravit I. Thomas, et Sylvester non negavit, nec ignorare potuit. Ideoque non videtur hoc modum expediri difficultas quam tractamus; consideramus enim solam vim naturalis præcepti. Responderi tamen ad hoc posset, ita Deus Ecclesiam suam (quæ omni tempore fuit) gubernasse et instituisse, ut in illa semper fuit publicus usus alicujus sacrificii et orationis publicæ, cui certis temporibus omnes fidei tenerentur assistere, et ita semper fuisse a junctam illi præcepto naturali aliquam temporis determinationem, neque ab illa post humano modo separari, vel sine illa convenienter impleri. Sed hoc imprimis valde incertum est, saltem de tempore legis naturi;

præterea cum hypothesis non sit impossibilis, scilicet quod nulla sit facta talis determinatio, quandoquidem est simpliciter humana ac positiva, necesse est ut ex vi solius accepti naturalis hæc obligatio pro aliquo tempore oriatur. Præterea, quamvis unusquisque fidelium sit membrum Ecclesiæ, et ut sic neatur publicas orationes fundere, quæ nomine totius Ecclesiæ fiunt, vel per se illas fundendo, quod pertinet ad ministros, vel illis sistendo, et per alios orando, quod pertinet ad populum, nihilominus unusquisque etiam in privata persona, quæ potest ad privatam orationem obligari, juxta occurrentes necessitates, et tempus hujus obligationis non est determinatum per illam ecclesiasticam determinationem.

42. *Præceptum orandi, expleto missæ sacrificio, etiam obligat.* — Atque hinc sequitur unum consideratione dignum in hoc puncto, mirum, illam Ecclesiæ determinationem non esse talem, ut, impleto illo Ecclesiæ præcepto, censeri possit sufficienter impletum præceptum divinum orandi. In quo est magna differentia inter hanc determinationem, et alias factas ab Ecclesia in aliis præceptis divinis; nam præceptum divinum sacrificandi sufficienter impletur a fidelibus populo, audiendo missam diebus festis juxta Ecclesiæ determinationem; similiter præceptum divinum communicandi, extra mortis articulum, sufficienter impletur, per se loquendo, communicando semel in anno in Paschate, quia censetur Ecclesia sufficienter determinasse tempus illius præcepti divini. Idemque cum proportione est de præcepto annuae concessionis, et similibus. At vero divinum præceptum orandi, quatenus omnes et singulas privatas personas obligat, non impletur sufficienter audiendo missam in diebus festis, astendendo illi sacrificio cum intentione et intentione sufficiente ad missæ præceptum imendum; ergo signum est, per illud præceptum ecclesiasticum non determinari per se propriæ tempus obligationis alterius præcepti divini, prout est de privata, et (ut sic dicam) personali oratione. Assumptum videamus communiter receptum, nam extra tempus accepti audiendi missam, omnes designantia tempora, pro quibus obligat præceptum orandi, quod etiam Sylvester admittit. Item, et aliquis propter impotentiam excusaretur ea missam audiendam, nihilominus teneri interdum privatim orare, saltem mente, in eo necessarium esset definire tempus

pro quo obligaretur. Item est optima ratio, quia præceptum orandi non videtur omnes eodem modo et ad idem in particulari obligare, sed unumquemque juxta propriam illius necessitatem et opportunitatem; ergo quoad privatam orationem non potuit fieri adæquata determinatio ejusdem temporis et ejusdem orationis quoad omnes. Illa ergo determinatio pertinet ad orationem publicam, quæ necessario fieri debuit per potestatem publicam; semper ergo superest difficultas circa privatas orationes.

13. *Tertia communis sententia docet, orandi præceptum obligare quando urget necessitas.* — Est tertia et communis sententia, quæ hoc tempus determinandum pulat ex necessitate divini auxillii pro aliquo tempore occurrentis. Fundarique potest in illo vulgari principio, quod præcepta affirmativa, licet obligent semper, non tamen pro semper, sed solum pro articulo necessitatis, quando ipsam ex presse aliud tempus non determinant. Duplex autem necessitas communiter proponitur. Una est propria ipsiusmet hominis, ut si aliqua tentatione vehementer pulsatur, quam sine divino auxilio vincere non potest. Alia est necessitas proximi, ut si quis videat aliquos ad duellum properare, nec possit eos aliter impedire, saltem tenetur pro eis orare. Ita docet D. Thom., dicta quæst. 3, et colligitur ex Paludano, dicta quæst. 5. Tenet Sylvester supra, et Navarrus supra, num. 14 et 15. Et revera nihil aliud sensit Abulensis, quæst. 32, in cap. 9 Matthæi, quem immerito Navarrus reprehendit, eo quod dixerit, teneri nos ad orandum pro proximo in necessitate constituto, si speramus per orationem posse illi prodesse. Non enim explicuit Abulensis teneri nos ad orandum pro aliis, quoties prodesse illis possumus, vel in quacumque communi necessitate, sed indefinite locutus est, et plane intelligit juxta ordinem et obligationem charitatis.

14. *Dicta sententia quoad præceptum charitatis vera censetur, quoad præceptum vero religionis secus esse videtur.* — Hæc quidem doctrina, quatenus obligationem charitatis declarat, vera est, quia ex charitate tenemur et nos et proximum diligere, præsertim in spiritualibus, et consequenter et nostræ et illorum necessitati gravi et spirituali subvenire, eo modo quo possumus; non tamen videtur illa doctrina sufficere ad explicandum tempus propriæ obligationis hujus præcepti. Primo, propter rationem supra tactam, quod hoc est

præceptum proprium religionis per se obligans ad orationem propter divinum cultum; ergo non tantum obligat quasi per accidens propter necessitatem contingentem et extrinsecam; habet ergo per se proprium tempus snæ obligationis, et hoc est quod inquirimus. Secundo, quia alias qui nunquam sentiret illam vehementem et urgentem temptationem, nec videret proximum in simili necessitate, nunquam teneretur orare; possent ergo multi totam vitam sine oratione transigere absque gravi peccato, quod profecto incredibile est. Præterea, quod attinet ad necessitatem proximi, non videtur illa sufficiens causa hujus obligationis ex vi solius charitatis, quia imprimis proximus habet libertatem ut non consentiat temptationi, et habet a Deo paratum sufficiens gratiae auxilium ut id facere possit. Dices indigere majori et extraordinario auxilio, sine quo relinqnitur in gravissimo periculo, et huic necessitatibus nos tenemur subvenire per orationem. Sed contra, quia non constat nobis orationem unius pro alio in tali necessitate esse medium necessarium, neque etiam esse efficax, quia oratio unius pro alio (ut Augustinus dicit) non est infallibilis: cur ergo imponenda est tanta obligatio in re tam obscura et incerta, si alioquin oratio per se et ratione sui non est in præcepto? Tandem divinum gratiae auxilium non solum est necessarium ad vinecendam gravissimam et extraordinariam temptationem, sed etiam ad vineendas graves et ordinarias, vel determinate ad singulas, vel saltem indefinite et confuse, ut alicui non consentiamus, seu, quod idem est, ut omnibus constanter resistamus; ergo si oratio est in obligatione propter necessitatem auxilii, non tantum urgebit obligatio pro illo tempore gravissimæ et extraordinariæ temptationis, sed necesse est ut obligemur aliis etiam temporibus nos orationibus præmunire. Quod si auxilium illud pro aliis temporibus sperari potest absque oratione, et ideo non obligat tunc præceptum orationis, idem dici poterit in tempore gravissimæ temptationis. Nec facile ostendi poterit unde medium orationis sit magis necessarium in illa particulari necessitate, quam in hac generali, quæ semper ac continue nos premit.

45. *Præceptum orandi multoties in ritu de cursu obligat, etiamsi nulla sit orandi necessitas ex charitate proveniens.* — Hæ objectiones non proponuntur a nobis animo impugnandi communem doctrinam, sed explicandi illam. Censeo igitur divinum præceptum

orandi, saepius et per se obligare in decursu vita, etiamsi non occurrant extraordinarii casus particulares, in quibus necessitas charitatis ad orandum obliget. Hoc milhi probant argumenta facta, illud præcipue, quod vita humana tota est unum continuum bellum, et consequenter unum continuum periculum, quod scimus sine continuo etiam Dei auxilio et protectione superari non posse. Scimus etiam ordinarium medium a Deo constitutum ad dandum hoc continuum auxilium, esse orationem. Ergo ipsa ratio dictat non esse expectandum extremum periculum ad orandum, essetque contra propriam salutem ad illas augustias orationem restringere; obligat ergo oratio saepius ac per se ratione præsentis status. Unde fit ulterius verisimile obligare hoc modo, non solum obligatione charitatis propriae, sed etiam religionis, quia, uero dicebamus, licet hoc præceptum ex nostra necessitate nobis innotescat, quia illam supponit ut materiam talis præcepti, notamen est illa formalis et adæquata ratio tali præcepti, sed hæc est divinus cultus quem Deus intendit, cum constituit hoc medium tanquam necessarium ad subveniendum humanæ necessitati.

16. *Tempus aliquod in particulari, quo præceptum obligat orandi, designari non potest.* — *Tenemur tamen orare toties, quoties honestitæ degendæ conveniens fuerit.* — Neque existim auctores, qui particulares casus assignant, hanc generalem doctrinam excludere voluisse; sed quia difficile est certa tempora hujus obligationis in particulari designari, aliqui invenisse quæ certiora viderentur. De ali vero vel nihil dicunt, vel indefinite loquuntur sicut D. Thomas dixit præceptum religionis obligare ad orandum, quod certe non potest pendere ex particulari et extraordinaria in dignitatem vel ipsius orantis, vel alterius proximi. Et Paludanus dixit hanc obligationem oriri ex necessitate diligendi Deum super omnia, non immediate, sed mediante obligatione dandi Deo cultum latræ. De tempore vero hujus obligationis, ait Paludanus nil esse certum jure naturali, seu divino. Quod sane verum est, si velimus certum tempus in individuo, vel certam frequentiam do gnare. Nihilominus hic censeo habere loci doctrinam quam de præcepto divino potest, suo loco tradidi, et pro his divinis præceptis affirmativis, ut charitatis, et similiter censeo esse generalem et necessariam; nimirum obligare hæc præcepta, ut actus com

non multo tempore differantur, sed aliquoties in vita fiant, quoties videlicet ad rectam et honestam vitam instituendam prudenti arbitrio judicatum fuerit. In particulari autem judicare quando sit nimia dilatio, vel quæ sit debita frequentia, prudenti arbitrio relictum videtur ex natura rei, sicut etiam hujus vel illius temporis electio voluntaria est. Credo tamen tam necessariam esse orationem ad rectitudinem vitae, ut non sit permittenda dilatio unius anni, nec fortasse unius mensis, quod usus ipse fidelium satis confirmat; vix enim inveniatur aliquis tam negligens in divino cultu, et circa suam salutem procurandam, qui non aliqua privata oratione frequentius utatur. Quapropter in praxi non existimo esse necessarium nos esse nimium sollicitos de præciso tempore hujus obligationis, quia regulariter omnes præveniunt, ut ita dicam, tempus illud ipso usu orationis.

*17. Aliquando poterit esse major aliqua necessitas orandi, sive id sit ex charitate, vel ex religione.—Ab oratione desisti non debet, si tentatio duret, sed potius tentatione crescente, oratio augenda est.* — Hac igitur generali obligatione premissa, negandum non est quin in aliquibus occasionibus possit ex peculiari necessitate major quædam et peculiaris obligatione oriri, sive illa tunc pertineat proprie ad religionem, sive ad solam charitatem, quod speculative disputari posset, sed nunc non oportet, nam sufficiunt dicta. Quod ergo attinet ad orationem pro se ipso, existimo illam generalem obligationem orandi, primo et per se ordinari ad spirituale bonum ipsius orantis, quod attinet ad materiam orationis, nam de formal i motivo jam dictum est esse cultum Dei. Primo ergo ac præcipue obligatur homo ad orandum pro se, maxime in spiritualibus, qua oratione prævenitur, ne incidat in temptationem, id est, non solum ut per temptationem non vincatur, sed etiam ut in illam incidere, aut ea graviter vexari non sinatur. Quod si, non obstante priori oratione, vel ordinaria, vel etiam extraordinaria, Deus permiserit hominem actu vexari gravissima temptatione, et ea ratione in periculo animæ suæ versari, non est dubium quin tunc teñeatur homo peculiari obligatione ad orationem recurrere, ut omnes auctores docent, quia tunc maxime obligat charitas propria, atque etiam Dei. Et confidere tunc de sua libertate, esset magna superbia et præsumptio; confidere autem de solo auxilio ordinario sufficiente, esset stulta negligentia. Tum

quia sæpe est moraliter necessarium extraordinarium auxilium. Tum etiam quia hoc sperandum est debito modo, et per media nobis a Deo proposita, inter quæ ex potissimis et maxime necessariis est oratio. Imo addit Medina, dicto Cod., quæst. 11, ad ultim., teneri hominem ad orandum, quoties tenetur se ad gratiam disponere, et quoties vult sacramentum suscipere, vel iter aut opus periculosum aggredi. Sed non sunt hujusmodi obligationes facile multiplicandæ. Nam, si sermo esset de oratione generatim, ut dicit ascensionem mentis in Deum, clarum esset eum, qui tenetur se ad gratiam disponere, teneri ad elevandam mentem in Deum; tamen, quia agimus de propria petitione, non video cur non possit quis ex bono habitu et ordinario auxilio, statim ac revocat in mentem offensionem aliquam Dei, illam detestari, et se disponere etiam amando Deum absque prævia petitione. Ibi ergo in rigore non video specialem præcepti obligationem, quamvis vix possit tunc homo timoratus non orare. Idem dico de susceptione sacramenti. De aliis vero occasionibus judicandum est juxta operis arduitatem ac difficultatem.

*18. Orationem, dum talis urget tentatio, missam facere grave peccatum est.* — Addo insuper, in hujusmodi occasionibus, pro quibus haec oritur obligatio, illam omittere, grave esse peccatum non solum contra illam virtutem, contra quam vexat tentatio, verbi gratia, contra castitatem, sed etiam speciali modo contra charitatem, vel, ut probabile est, etiam contra religionem. Quia licet ea occasio religioni extrinseca sit, tamen ea posita, suboritur obligatio religionis. Sicut enim supra dicebam orationem esse medium ad impenetranda Dei beneficia, non solum materialiter, ut petitio est, sed etiam formaliter, ut cultus est, ita quando peculiaris occasio postulat orationem, postulat illam ut cultum, ad quem pro tunc obligat virtus religionis. Nam, sicut virtutes ipsæ connexæ sunt, ita etiam interdum esse possunt earum præcepta. Sicut in occasione martyrii non tantum fides obligat ad confitendum fidem, sed etiam fortitudo ad sustinendum tormentum, quod tunc est necessarium occasione fidei. Hoc autem intelligendum est per se loquendo, et ex vi præcepti: nam per naturalem oblivionem interdum contingere potest, ut aliquis omittens orationem in aliqua ex his occasionibus, a peculiari culpa excusat, quia neque adverbit suam obligationem, neque aliquid ei oc-

currit quod cogitationem orationis excitet : particulari non obligat ordinarie hoc divinum præceptum ad orandum pro aliis , nisi vel ex officio , vel ex alia particulari obligatione ad hoc quis teneatur, ut de Praelatis, vel ministris Ecclesiæ postea dicemus , vel particularis casus occurrat, in quo proximus graviter indigeat. Hujusmodi autem est alius casus hujus obligationis, quem auctores proponunt, qui negari non potest secundum veram rationem pretatis, cum teneamus proximum diligere sicut nos ipsos. Neque contra hoc obstat quod oratio pro alio non reputetur infallibilis, quia satis est ut cum magna probabilitate possit sperari ejus utilitas, et quod fortasse in re potest tale medium esse necessarium ad remedium proximi, juxta dispositionem divinæ providentiae. Denique in aliis necessitatibus obligamur subvenire proximis ut possumus, etiamsi non sit certus et infallibilis fructus talis remedii, quia humana providentia non semper tantam infallibilitatem et certitudinem requirit, maxime cum hoc subsidium facili negotio proximo præstari possit. Et per hoc responsum sufficienter est objectionibus superius factis.

19. *Orare pro aliis tenemur ex præcepto divino per se spectato, et non aliunde.*—Quod vero spectat ad orationem pro aliis, dubitari potest an præceptum orandi ad hoc obliget. In quo breviter dicendum est, ad orandum pro proximis in communione, et pro republica, vel pro communitate, obligare præceptum divinum per se , et non spectata alia speciali necessitate, præter eam quæ hominibus quasi connaturalis est. Hoc suppono ex materia de charitate , nam ad illam virtutem pertinet haec obligatio, vel omnino, vel radicaliter. Obligat autem charitas ad diligendum commune bonum interdum plus quam proprium.

20. *Præcepto divino orandi pro alio satisfit per communes orationes pro omnibus factas.*—Hæc autem obligatio sufficienter impletur per communes orationes, quas unusquisque, non pro se tantum, sed etiam pro aliis fundit, a quibus neminem secundum charitatis ordinem excludere debet, exceptis orationibus publicis, de quibus infra dicetur. At vero in

# INDEX CAPITUM LIBRI SECUNDI

DE ORATIONE MENTALI, AC DEVOTIO.

- 
- CAP. I. *De utilitate et necessitate mentalis orationis.* incipientium, proficientium et perfectorum.
- CAP. II. *De partibus mentalis orationis et actibus qui in illa exercentur.* CAP. XII. *Utrum contemplatio possit sine actu mentis inveniri.*
- CAP. III. *Corollaria ex superiori doctrina, quibus orationis mentalis partes magis explicantur.* CAP. XIII. *Utrum mentalis oratio possit consistere in solo actu voluntatis.*
- CAP. IV. *Utrum oratio mentalis cadat sub preceptum vel sub consilium.* CAP. XIV. *Possitne subsistere in hac vita contemplatio sine operatione sensus.*
- CAP. V. *Quomodo morales circumstantiae in usu orationis mentalis observandæ sint.* CAP. XV. *Utrum mentis contemplatio interdum impedit operationes sensuum externorum.*
- CAP. VI. *Quid sit devotio, quidve hac voce significetur.* CAP. XVI. *Utrum intuitio Dei per visionem beatam in mortali homine extasim efficiat in sensibus externis.*
- CAP. VII. *Sitne devotio semper actus religionis, et effectus mentalis orationis.* CAP. XVII. *Utrum ex intellectuali contemplatione hujus vitæ sequi possit extasis in actibus omnium sensuum, etiam interiorum.*
- CAP. VIII. *Quas causas vel effectus habeat devotio et mentalis oratio.* CAP. XVIII. *Utrum in extasi fiat abstractio ab omni motione corporis.*
- CAP. IX. *Quid contemplatio sit, et quomodo ad mentalem orationem comparetur.* CAP. XIX. *Utrum contemplatio in raptu vel extasi, prout est in intellectu, sit operatio humana, et meriti capax.*
- CAP. X. *Qualis sit proprius actus contemplationis, quantumque in eo durari possit.* CAP. XX. *Utrum contemplatio hujus vitæ, quoad amorem qui in raptu vel extasi habetur, libera sit et meritoria.*
- CAP. XI. *An contemplatio sit propria perfectorum: ubi de triplici statu,*



## LIBER SECUNDUS

# DE ORATIONE MENTALI AC DEVOTIONE.

Hoc loco mentalem orationem consideramus secundum eam generalem acceptiōnēm, quam superiori libro, cap. 1, tradidimus. Nam ut ibi significavi, et in discurſu hujus libri latini dicam, licet haec oratio plurium virtutum actus includat, omnes tamen vel ad petitionem ordinantur, ut melius fiat, et inde orationis nomen participant; vel sub affectum religionis cadunt, et ad divinum cultum referuntur, et, ut sic, peculiarem modum collendi Deum constituunt, qui ad officium religionis pertinet, et nomine mentalis orationis nunc significatur. De hac ergo oratione nunc agimus, et de devotione, quae est, vel potissimum actus ejus, vel proprietas quaedam pertinens ad magnam perfectionem ejus; et consequenter etiam de meditatione et contemplatione, aliisque hujus orationis actibus, variisque circumstantiis ejus; simulque causas et effectus hujus orationis, et obligacionem, si qua est, sic orandi declarabimus.

### CAPUT I.

#### DE UTILITATE ET NECESSITATE MENTALIS ORATIONIS.

1. *Oratio mentalis quid sit?* — Oratio mentalis, de qua tractamus, ut dixi, omnes actus interiores includit, quibus Deus religiose colit: si materialiter, ut sic dicam, sumatur, non habet unam definitionem, quia non habet unam honestatem, nec usum unius virtutis, sed omnium, maxime fidei, spei, charitatis, obedientiae, ac reverentiae ad Deum, penitentiae ac humilitatis, et consequenter etiam aliarum virtutum. Si autem formaliter sumatur, quatenus oratio est, habet pro fine proximo vel divinum cultum, vel unionem cum

Deo per devotionem, quae ex religione esse potest, vel ex charitate, ut infra dicemus. Et hoc sensu locutus videtur de oratione Dionys., cap. 3, de Divinis nominibus, cum dixit: *Ante omnia oportet nos ab oratione incipere, sicut Deo nos ipsi tradentes et unientes.* Et ita dicitur esse *ascensio mentis in Deum*, ut supra vidimus.

2. *Oratio mentalis exemplo Christi Domini, et Scripturæ testimonis commendatur.* — Hanc ergo orationem mentalem nobis maxime Christus Dominus exemplo suo commendavit. Nam cum dicitur in oratione per noctasse, hoc potissimum orationis genus exercuisse credendus est, ut præcedenti libro, cap. 1, adnotavi. Similiter cum de ipsomet Domino refertur, quod *ascendit in montem solus orare*, Matth. 14, de mentali oratione vel contemplatione, ab omnibus Patribus intelligitur. De hac item oratione intelligo quod David de se profitetur, Psalm. 118: *Media nocte surgebam ad confitendum tibi;* et illud: *Septies in die laudem dixi tibi.* Nam, licet illa frequens et diurna oratio non esset a petitionibus vacua, ut notavit Ambrosius, Luc. 11, tamen non solis illis continebatur, sed etiam divinas laudes comprehendebat, et consequenter etiam divinas meditationes, et alios actus quos oratio mentalis complectitur. Atque de hac oratione loquitur Scriptura, quoties internas meditationes aut recognitiones divinorum beneficiorum, aut solitariam vitam, aut diurnas ad Deum vigilias commendat. Hujusmodi est illud Threnor. 3: *Bonum est viro, cum portaverit jugum ab adolescentia sua, sedebit solitarius, et tacebit, quia levavit super se, ubi contemplativa vita excellentiam laudari Hieronymus intelligit (si illius sunt commentarii).* De eadem vita dixit

Christus, Luc. 10: *Maria optimam partem elegit*. Et ad idem adducit ibi Hieronymus illud Psalm. 72: *Mihi autem adhærere Deo, bonum est*, nam hoc maxime fit per orationem mentalem. Item illud: *Unam petii a Domino, hanc requiram*, Psalm. 26. Et clarius ibidem: *Tibi dixit cor meum; Exquisivit te facies mea*, etc. De qua facie videri potest Gregor., lib. 10 Moral., cap. 16 et sequentibus.

3. *Oratio mentalis ex Patrum sententiis commendatur.* — Ex sanctis Patribus in humus offici seu exercitii commendationem infinita possunt afferri, quae passim inveniuntur, et ideo pauca, notata tamen digna, proferemus. Chrysostomus duos scripsit libros de orando Deum, innumeris refertos sententias, et laudibus orationis, quae maxime in hoc exercitium orationis mentalis convenient: *Per quod, ait, illud assequimur, ut mortales et temporarii esse desinamus*, quod mire prosequitur. Item ait: *Per orationem Angelis copiamur, et societatem, quam cum animantibus habemus, procul effugere videmur. Angelorum est deprecatio, interim eorum superans dignitatem, siquidem majus est Angelorum dignitate, colloquium miscere cum Deo.* Videri etiam potest idem Chrysostomus, homil. 30 in Genes., et homil. 1 in illud Isai. 6: *Vidi Dominum, etc.; et Cassianus, collat. 9. Notum est Hieronymi exemplum, qui ad Deum clamando diem crebro cum nocte jungebat, ut Eustochio ipse commemorat, Epist. 22, et addit: Solus deserta penetrabam, sicubi concava vallium, spera montium, rupium prerupta cernebam, ibi mea orationis locus, ibi illud miserrimum carnis ergastulum, et ut ipse mihi testis est Dominus, post nullas lacrymas, post caelo inharentes oculos, nonnunquam videbar mihi interesse agminibus Angelorum, et latius, gaudensque cantabam. Post te in odorem unguentorum nolorum curremus.* Basilius etiam, homil. in Martyrem Julittam, usum orationis mentalis commendat, docens orationem plenius explicare atque exercere vires suas in animam prantis libera electione, ac proposito, etiam in vocem non prodeat. Qui etiam videri potest in Regul. brev., in 201, de studio huic orationi adhibendo. Item Cyprianus in expositione Orationis Dominicæ, prope initium.

4. Ambrosius, lib. 6 de Sacramentis, cap. 3, ex professo suadet orationem mentalem, le illa exponens verba Christi, Matth. 6: *Cum raveris, intra cubiculum tuum, id est (ut exponit) cor tuum et mentem tuam, et clauso oculo, id est ore, ora Patrem tuum*, etc. Quartum

incipit interrogando: *Quid prosit autem interrogemus, qua ratione secreto magis orare debeamus, quam cum vociferatione?* quod non ideo dicit, ut vocalem orationem damnet, sed ut præstantiam orationis mentalis commendet, unde subjungit: *Qui in secreto orat, fidem defert; et confitetur quod Deus scrutator cordis et renum sit.* Sic etiam dixit Nilus, libro de Oratione, cap. 39 et 40, sensu orandum esse; quod exponens subjungit: *Sensus est consideratio cum reverentia, et compunctione, et dolore animi, cum suspiriis, sine roce.* Denique hoc declaravit copiose Augustinus, Epist. 121 ad Probam, de Orando Deum, cap. 5, 6 et 7, ubi docet, certis horis mentem revocandam esse ad orandum Deum, pura mente et affectu, interdum vero adjungendam esse voem, ut nos ipsos excitemus. Et saepe, cum vacat, diu esse orandum, aliquando vero crebras et brevissimas habendas esse orationes, et raptim quodammodo jaculatas, ne illa vigilanter erecta, que oranti plurimum necessaria est, per productores moras eranescat, atque hebetetur intencio. Et ut alios Patres omittant, quos explicando actus hujus orationis proferam, latius tractando de contemplatione, hic libet adjungere utilia verba Joannis Gerson., libro de Mystic. Theolog., industr. undecim., Alphabet. 66, litter. O: *Falluntur, qui volunt semper, vel legere, vel orare vocaliter, vel devotionis verba a loquentibus accipere, si putant exinde contemplationis gratiam familiarem sibi committere. Accessuro prosunt haec, sed non sufficiunt. Esto namque compungantur interim tales ad lectionem vel sermonem: abstuleris librum ant verbum, abibit illico comes compunctio, non aliter quam cum libro aut verbo reversura. Quapropter oportet cum silentio præstolari salutare Dei, ut consuescat homo orare spiritu, orare et mente, dum etiam vocis strepitus aut libri deerit intuitus; ipsa meditatio silens sit liber tuus, sit predicationis. Alioquin videat ne semper discens, nungquam ad sapientiam perveniat.* Et post aliqua: *Unde, proh dolor, tanta raritas contemplantium, etiam inter litteratos Ecclesiasticos ac Religiosos, imo et Theologicos, nisi quia vix sustinet aliquis secum solum esse, secum diu meditari.*

5. *Orationis nobilitas ex familiaritate cum Deo primo colligitur.* — Nobilitas autem hujus exercitii duplice considerari potest, scilicet, vel per se ex ipsa nobilitate talis actionis, vel ex ejus utilitate in ordine ad alia: unde etiam ejus necessitas constabit. Quoad primum modum, multis rationibus commen-

datur hæc oratio. Primo, quia est diuturnum et familiare colloquium cum Deo, quod est *omnium maximum quod depreciationem dicere possumus*, ut ait Chrysostomus, libr. 2 de Orando Deum, in principio. Unde in lib. 4 sic inquit: *Quis non obstupescat, et admiretur tantam benignitatem et benevolentiam, quam in nos homines declarat Deus, qui nobis tantum honoris largiatur, ut dignos nos habuerit, qui cum ipso colloquamur, nostraque vota apud ipsum deponamus: nam vere cum Deo confabulamur, quoties vacamus depreciationi.* Unde etiam ibidem concludit, hujus orationis munus angelicum potius esse quam humanum. Quod repetit homilia in Psalmum 4, et est frequentius in Patribus initio relatis.

6. *Secundo ex summa participatione felicitatis æternæ.* — Secundo, quia ex genere suo est hæc oratio maxima participatio æternæ felicitatis, quæ in hac vita esse potest, ut non immerito beatitudo hujus vitæ censeri possit. Quod sumo ex verbis Christi, Luc. 1: *Optimam partem elegit sibi Maria, quæ non auseatur ab ea in aeternum.* Unde Leo Papa, serm. 8 de Jejunio decimi mensis, sic inquit: *Quamvis sine anima nihil caro desideret, et inde accipiat sensus, unde sumit et motus, ejusdem tamen est animæ guardam sibi subdite negare substantiæ, et interiori judicio ab exterioribus interiora franare, ut a corporeis cupiditatibus sœpius libera in aula mentis divinæ possit vacare sapientiæ, ubi omni strepitu terrenarum silentio curarum, in meditationibus sanctis, et deliciis lætetur aeternis.* Participat ergo anima bene composita eternas delicias in hoc sancto exercitio, ideoque totam aliam corporis exercitationem ad orandi et contemplandi officium, tanquam ad hujus vitae felicitatem ordinare debet. Atque ita Augustinus, Enarrat. in Psalm. 148, præsentem vitam ait debere esse præparationem quædam ad æternam, ut sicut illa consistit in perpetua visione et laude Dei, ita hæc, quoad fieri possit, illam imitetur, propter quod idem Augustinus, libro de Moribus Eccl., cap. 31, beatissimos vocat eos, qui perfectum hujus orationis gradum consequuntur: *Perfruentes, ait, colloquio Dei, cui puris mentibus inhæserunt, et ejus pulchritudinis contemplatione beatissimi, quæ nisi Sanctorum intellectu percipi non potest.* Unde facile constat hujus assertionis ratio, quia nostra felicitas in actu aliquo consistit; ergo etiam in hac vita in aliquo supremo actu ponenda est; sed hæc mentalis oratio nihil aliud est quam unio

quædam cum Deo per optimos actus, qui in hac vita exerceri possunt; ergo. Unde fit etiam ut hæc oratio supremum Dei cultum interiorem contineat, et exercitium optimorum virtutum, ac propterea per se sit maxime laudabilis et expetenda.

7. *Prima orationis utilitas, meritum et satisfactio.* — Quoad alteram partem triplex ratio utilitatis in hoc opere considerari potest. Prima, quam habet communem cum aliis virtutibus in ordine ad meritum vel satisfactiōnem; et de hac nihil in particulari dicere oportet, nisi quod tanto perfectius huic operi convenit, quanto illud excellentius est. Unde quia totum esse essentiale meritum in actu interiori positum est, et in hac oratione purissimi interiores actus virtutum omnium, et præsertim charitatis et religionis exerceantur, ideo de se aptissima est ad meritum. Et similiter, quia satisfactio maxime fieri solet per opera ardua et pœnalia, ideo etiam hoc opus valde satisfactorium est, non minus, sed potius magis quam oratio vocalis; tum quia, ut supra ex Patribus refrebam, valde difficile est homini secum solum esse, et cum Deo ipso reverenter colloqui, quod angelicum, potius quam humanum esse videtur. Tum etiam quia inde fit, ut corpus ipsum multum hoc exercitio maceretur, vel antecedenter (ut sic dicam) quia necesse est ut per temperantiam et moderationem ad illud disponatur, vel concomitanter cooperando prout potest, vel consequenter obediendo desideriis firmis et efficacibus, quæ in hac oratione concipiuntur.

8. *Secunda orationis utilitas est impetratio.* — Secunda utilitas hujus orationis est impetratio, quæ communis est omni orationi immo ab hac participatur, quatenus quædam ex partibus ejus est petitio, ut mox dicemus. Quapropter etiam de hac peculiari utilitate nihil novi hic occurrit, præter dicta præcedenti libro, cap. 3 et 7, nisi quod ad efficiam impetrandi dupliciter juvat hæc oratio. Primo, quia efficit ut ipsa petitio ex parte nostra sit cum majori affectu, ac subinde Dei gravior, cæteris paribus; tum quia, ut Bernardus dixit in sermone secundo Paschatis: *In meditatione exاردescit oratio, tunc enim oratio fundit suspiria, piæ devotionis stillan aromata, tota resolvitur in lamenta.* Tun etiam quia in diuturna oratione, quæ habet meditationem et alios actus contemplationi conjunctos, major est instantia petitio nis et obsecrationis ad Deum. Alter modu-

juvandi est per cordis mortificationem ac puritatem, quæ maxime ad orationis efficaciam suvat. Nam, ut idem dixit Bernardus in sermone tertio Epiphaniae : *Duas alas habet oratio nostra, contemptum mundi et afflictionem carnis; nec dubium quin tunc colum penetret, et dirigatur sicut incensum in conspectu Dei.* Illi autem sunt duo fructus maxime proprii orationis mentalis in sua amplitudine consideratæ, ut nunc de illa loquimur.

9. *Tertia utilitas orationis est generare in anima virtutes omnes.* — Tertia et magis propria utilitas hujus orationis est, quia virtutem quamdam habet quasi effectivam ad generandum in anima omne virtutis genus, propter quod a Chrysostomo, dicto libr. 4 de Orando Deum, basis et radix omnis virtutis appellata est. De qua ibidem subhjungit : *De precatio, cultusque Dei signum est totius iustitiae: signum videlicet, tanquam efficax causa, quæ inseparabilem habet hunc effectum.* Et libr. 2, in principio, illam vocat, *omnis virtutis caput*, eique attribuit quod homines transfert ad honorem, nobilitatem, sapientiam, et consortium Angelorum : *Nam si, nquirit, qui cum sapientibus viris colloqui sovent, propter assiduam consuetudinem brevi sic transmutantur, ut illorum prudentiam referrant, quid dicere convenit de his qui cum Deo colloquia miscent?* Hinc etiam Cassian., Collat. 9, cap. 1, dixit mentalem orationem esse cum omnibus virtutibus connexam : *Quemadmodum enim, ait, sine illis acquiri rel cumrum non potest hoc, de qua loquimur, perpetua orationis jugisque tranquillitas, ita ne illæ quidem virtutes, quæ hanc perstruunt, absque hujus possunt assiduitate compleri.* Et inferius, subdit finem et effectum orationis universarum virtutum molitione perfici. Unde Bonavent., de Processu Religion., lib. 7, cap. 1, ralde dicit *delectari Deum in hac oratione propter multiplicem orantis utilitatem, sicut etiam, ut Deo indesinenter inhæreat, ut beneficia Dei multiplicius experiatur, ut abundanti locutione in amorem Dei crescat*, etc.

10. Præterea potest hæc utilitas declarari ex illo principio, quo solet Augustinus necessitatem gratiae Dei ostendere, videlicet quod ancta cogitatio quæ a Deo est, principium est omnis boni desiderii ac voluntatis, et consequenter omnis bona operationis, ut videtur lib. 2 de Peccat. merit. et remis., c. 47, et libr. 2 contra duas Epist. Pelag., cap. 8, et libro de Prædestin. Sanct., cap. 2. Menta-  
is autem oratio nihil aliud est quam semi-

narium quoddan, et fons sanctarum cogitationum, et diuturna illarum exercitatio, et diligens ruminatio. Hinc ergo habet ut sit fons etiam et principium omnis virtutis. Quapropter, quia Wicleph. orationem, quam vitalem appellabat, id est rectam vitæ operationem, sufficere dicebat, illi ipse Waldensis, tom. 3, c. 2, num. 16, respondet : *Audo dicere nullum esse meritum orationis tue vitalis, ubi non præcessit meritum orationis mentalis.* Quia nimirum necesse est ut sancta cogitatio, sanctumque desiderium præcedat, quæ ad orationem mentalem pertinent. Refertque Augustinum, 1 part. sermonis 23, dicentem : *Quomodo aures nostræ ad voces nostras, sic aures Dei ad cogitationes nostras; non potest autem fieri ut habeat mala facta, qui habuerit cogitationes bonas. Facta enim de cogitatione procedunt.* Habentur hæc apud Augustinum, Enarrat. in Psalm. 148, et lib. 50 homil., in 16, ex quibus concludit Waldens. : *Quomodo ergo est generalior, et per hoc præferibilior oratio operis, quam oratio animi, cum oratio animæ vel cogitationis surgat in factum operis, qualiter ex radice arboris distenditur humor in frondes et in fructus.* Cum ergo mentalis oratio nihil aliud esse debeat, quam sancta quedam et continua cogitatio, vel piarum cogitationum interna successio, ac suavissimus motus, necesse est ut, si recte fiat, magnam spiritualem utilitatem animæ afferat. Quid vero difficultatis in ea esse possit, et quomodo expedienda vel vincenda sit, in sequentibus dicemus.

## CAPUT II.

### DE PARTIBUS HUJUS MENTALIS ORATIONIS, SEU ACTIBUS QUI INILLA EXERCERI DEBENT.

1. In superiori capite ostendimus quam sit per se amabilis atque etiam utilis hæc mentalis oratio : ut autem utrumque habeat, necesse est ut suis partibus constet ; nam tunc aliquid est perfectum, cum nihil illi deest, et tunc medium est utile, quando perfecto et debito modo exerceatur et applicatur. Cum autem hæc oratio substantialiter (ut sic dicam) in mente sit, constat non habere alias partes, nisi actus intellectus et voluntatis, quibus mens interius in Deum ascendit, aut cum illo negotiatur. De quibus actibus nunc supponimus unum illorum esse petitionem, de qua in superioribus dictum est ; nam cum illa sit propriissime oratio mentis, non est

dubium quin in hac communiori includatur : haec vero plures actus complectitur, qui explicandi nunc sunt, simulque illorum ordinem, si aliquem habere possunt, et consequenter modum mentaliter orandi, breviter declarabimus.

*2. Orationis exercitium quadripartitus a D. Bernardo.* — Hanc fere quæstionem sibi proposuit Bernardus in scala Claustralium<sup>1</sup>, seu libello de modo orandi, quem hic transcribere consummata esset responsio : tamen pro'ratio ne instituti nostri, ea sumemus quæ sufficere videbuntur. Quatuor ergo partes hujus exercitii ibi distinguit Bernardus, quæ sunt, lectio, meditatio, oratio et contemplatio, de quibus inter alia sic ait: *Lectio quasi solidum cibum ori apponit; meditatio masticat et frangit; oratio saporem acquirit; contemplatio est ipsa dulcedo quæ jucundat et reficit.* Ex quibus verbis intelligere licet, lectionem non tam esse partem mentalis orationis, quam praembulam ad illam ; est enim quasi applicatio materiæ, ex qua tota oratio originem ducat ; unde inferius ait idem Bernardus: *Lectio quasi fundamentum primo occurrit, et data materia mitit nos ad meditationem.* Et infra, inquit: *Lectio est secundum exterius exercitium, meditatio secundum interiorem intellectum.* Constat ergo lectionem non esse propriam partem mentalis orationis, nisi lectio large sumatur pro actu ipso memorie, quo Deus vel aliquid ad eum pertinens recognoscatur, aut coram oculis mentis proponitur, de quo statim dicam.

*3. Lectionis necessitas quanta sit ad orationem.* — Addidit vero Bernardus, circa finem ejusdem libri , tam necessariam esse lectionem ad meditationem , et consequenter ad reliquas partes orationis hujus, ut *meditacionem sine lectione erroneam esse dicat, vel quia in periculo errandi est qui non satis per lectionem instructus ad meditandum accedit; vel quia in ineptum tendit, et quasi temere et easu mente vagatur, qui prius quam meditari incipiat, scopum meditationis et materiam non sibi per lectionem proponit.* De qua non male intelligitur illud Ecclesiast. 18 : *Ante orationem prepara animam tuam, et noli esse quasi homo qui tentat Deum.* Quamvis enim alia etiam multa sub hac præparatione compreendi possint, ut ex sequentibus constabit, tamen primum fundamentum ei quasi

<sup>1</sup> Hic liber Augustino tribui solebat inter opuscula ejus, tom. 9, sub titulo: Scala Paradisi.

prima materia hujus præparationis videtur esse lectio. Est autem considerandum, hanc lectionem vel necessitatem ejus non esse eamdem in omnibus; nam imprimis necessarium non est ut semper sit lectio propriissime sumpta, alias qui legere nesciunt, incapaces essent hujus orationis. Satis ergo est quod circa hæc, aut lectione, aut auditu quis instruatur *Auditus enim quodam modo ad lectionem pertinet*, ut ibidem dicit Bernardus. Deinde, si quis jam satis instructus est quasi in habitu (ut sic dicam), non semper necessarium est ut propriam lectionem vel auditio nem per sensus corporis præmittat, quia jam finis talis lectionis comparatus supponitur; semper tamen necessarium erit memoriam aliquo modo excitare, eamque ad aliquam certam materiam, circa quam intellectus et voluntas versentur, applicare, ut ea vel discursui intellectus, vel voluntatis affectui proponatur. Quod fieri potest, vel priusquam homo orationem suam inchoet, quando eam facere proponit seu disponit, vel in ipsomet orationis vestibulo, quod semper necessarium est et in rigore sufficit; utilius autem est si priori modo fiat; imo ut recte fiat, est moraliter necessarium. Quanquam in modo hujus memorie, lectionis, seu materie, magna possit esse varietas juxta personarum varietatem ; non solum quia quibusdam materia timoris, aliis spei vel amoris utilis est, sed etiam quia rudioribus necessaria est clarior et expressior instructio quam peritioribus, et major incipientibus quam proficien tibus et exercitatis, et minor requiritur in jam proiectis. Imo tanta potest esse facilitas orandi vel contemplandi, ut sola Dei memoria et præsentia sufficiat, juxta illud Psalm. 76 : *Memor sui Dei, et delectatus sum.*

*4. Quid sit meditatio, qui est primus orationis actus.* — Primus ergo actus hujus orationis proprius est meditatio, quam sic definit Bernardus supra : *Meditatio est studiosa mentis actio, occultæ veritatis notitiam ductu propriæ rationis investigans;* sumptaque videtur ex libro Angustino attributo, de Spiritu et anima, cap. 32: *Meditatio, inquit, est occultæ veritatis studiosa investigatio.* Ex qua descriptione, si nihil aliud ei addatur, vel in ea subintelligatur, constat meditationem non esse actum proprium orationis, vel religionis, sed in sua generalitate pertinere ad quemcumque scientiam vel artem, et in rebus diuinis spectare posse ad sapientiam, scientiam vel Theologiam, quia in omnibus intercedi

mentis actio studiosa et inquisitiva veritatis per propriam rationem, et dissersum, non solum, sed adjutum lumine divino; quod etiam in meditatione orationis intelligendum est. Unde Augustinus supra inquit: *Meditationem dirina illuminat revelatio, ut veritatem cognoscat.* Igitur, ut meditatio sit pars orationis mentalis, oportet imprimis ut procedat ex affectu orandi, id est, colendi Deum per actus mentis: quod dupliciter fieri potest. Primo, intendendo ipsam meditationem ut cultum quedam Dei; nam haec meditatio in primis fundari debet in fide, imo per actus fidei frequenter exercetur, et si quid eis additur, vel ex eis colligitur, totum est ad subjiciendum magis ipsum intellectum Deo, qui actus sunt aptissimi, ut in cultum Dei referantur et assumantur, ut in superioribus dixi. Secundo id fieri potest ordinando meditationem, ut ex illa in nobis excitetur major aestimatio divinae gloriae et majestatis, aut ferventior affectus orandi, ac devotio ad Deum.

*5. Meditatio debet esse practica, saltem ex intentione orantis.* — Deinde necessarium est ut talis meditatio sit practica, saltem ex intentione meditantis, seu orantis, id est, ordinata ad excitandum vel accendendum affectum; quia hic esse debet finis totius orationis mentalis, alioquin non erit actus religionis, nec charitatis, et consequenter non erit oratio. Atque hoc totum potest comprehendendi in illa particula *studiosa*, ita ut non solum intelligamus debere esse meditationem diligenter, vel accuratam inquisitionem, sed etiam moraliter rectam, practicam et honestam, ac proinde religiosam, juxta materiae capacitem. De hac meditatione recte intelligitur quod David aiebat Psalm. 18: *Meditatio cordis mei in conspectu tuo semper.* Ubi duo expendo. Unum, quod cum meditatio maxime sit opus intellectus, vocat illam meditationem cordis, quia et ex affectu exire et ad illum tendere debet, inquirendo quid appetendum sit, et effodiendo donec thesaurum inveniat, ut supra Bernardus ait. Aliud est, meditationem hanc dehinc esse in conspectu Dei, quia tota debet referri ad cultum ejus. Unde insinuat David id quod in hac materia omnes mystici Theologi docent, primum orationis mentalis aditum debere esse, ut homo sese constituant in conspectu Dei, ejus praesentiam fide viva et perspicaci attentione, summaque reverentia considerando, et in hac praesentia et conspectu Dei meditationem inchoando.

*6. Meditatio magis ordinatur ad amandum;*

*ejus materia debet esse practica moralis et supernaturalis.* — Jam vero quod attinet ad modum hujus meditationis, nihil certi definiri vel doceri potest, quod ad nostrum institutum pertineat. Dicimus ergo servanda esse documenta spiritualia quae de hoc traduntur; potius enim ad quamdam artem quam ad doctrinam Theologicam pertinent. Solum est adnotandum quod, licet meditatio dicatur esse investigatio veritatis occultae, nihilominus per se non tendit ad cognoscendas novas veritates occultas, quia haec meditatio, ut dixi, non tam ordinatur ad sciendum, quam ad amandum et operandum. Tendit ergo (ut sic dicam) ad cognoscendum novo modo veritates alias notas et perspicias, nimirum attentius illas considerando, rationes illarum ponderando, novas inquirendo, et (quod caput est) illas ad mores et actiones meditantis applicando. Unde constat materiam hujus meditationis debere esse practicam moralem, ac supernaturalem, quam David, in Psalm. 18, saepe revocat ad legem divinam, testimonia divina, justificationes Dei, eloquia Dei, et opera, Dei. Tamen sub lege divina includuntur peccata, quibus offenditur Deus, et consequenter omnia quae vel ad illorum supplicium timendum, vel ad eorum remissionem, veramque justitiam comparandam pertinent. Sub testimoniosis autem, justificationibus, eloquiis et operibus Dei, omnia fidei mysteria comprehenduntur; unde omnia esse possunt meditationis materia, quae unicuique applicanda est juxta personae capacitem et dispositionem, et juxta finem per meditationem et orationem intentum, ut infra dicam.

*7. Meditationis duo praecipui effectus: prudentia et devotio.* — Sub meditatione autem comprehendi intelligo duos proximos ac praecipuos effectus ejus, quorum unus ad intellectum, alter ad affectum pertinet. Priorem attigit David, Psalm. 48, dicens: *Os meum loquetur sapientiam, et meditatio cordis mei prudentiam.* Haec enim meditatio cordis ordinatur (ut dixi) ad illuminandum practice intellectum; et ideo, licet utatur discursibus et ratiocinationibus, quae ad scientiam vel sapientiam aliquo modo pertinent, ejus tamen conclusio est prudentia. Ibi enim recte concluditur quid desiderandum sit, quid timendum, quid petendum, quomodo homo de se ipso sentire debeat, quomodo de Deo, quomodo de honore, de divitiae, de fama, de gloria, ac denique de rebus caducis et aeternis. Hic ergo est primus meditationis effectus. Al-

ter est, quem idem Propheta docuit, Psal. 38, dicens: *Conculuit cor meum intra me, et in meditatione mea exurdescit ignis.* Quod recte de hoc effectu exponunt D. Thom. et Cajet. 2. 2, quest. 82, art. 3. Et in dicto libr. de Spir. et anima, c. 50, hic ordo actuum describitur: *Meditatio parit scientiam, scientia compunctio-  
nem, compunctio devotionem, devotio perficit  
orationem.* Ex quibus constat, ante orationem quatuor actus numerari, ex quibus duo per-  
tinent ad intellectum, scilicet *meditatio et  
scientia*, qui differunt sicut motus et terminus, vel sicut inquisitio et cognitio; alii vero duo per-  
tinent ad affectum. Nam *compunctio* (addi-  
tur ibi) est quando ex consideratione suorum malorum cor interno dolore tangitur. *Devotio est  
pius et humilis affectus in Deum, humili ex  
conscientia infirmitatis propria, pius ex consi-  
deratione divinæ clementiae.* Et his actibus pos-  
tea adjungitur oratio. Cum ergo Bernardus statim post meditationem, orationem ponat, oportet ut sub meditatione illos actus comprehendat; unde officium meditationis Bernardus extendit usque ad illum statum, *in quo anima  
habendi desiderio exæstuat, sed per se obtinere  
non posse cognoscit.*

8. *Quomodo actus meditationis orationem gignat, et cum illa comparetur, quæ est secun-  
dus actus orationis.*—Ex hoc ergo desiderio a meditatione excitato, cum recognitione pro-  
priae imbecillitatis, nascitur tertius actus, qui ad mentalem orationem necessarius est, est-  
que oratio proprie dicta, seu petitio, de quo actu satis dictum est in superiori libro, neque hic aliquid addendum occurrit, nisi quod huic actui solent, maxime in hac oratione mentali, adjungi rationes quas orans Deo repræsentat, ut ab eo impetrat quod intendit. Per quem actum transit oratio in obsecrationem, juxta expositionem D. Thom., dict. quæst., art. 17, de qua statim dicemus. Circa hunc ergo actum sic spectatum tria breviter no-  
tanda occurront. Primum est, totum hoc, quod obsecratio sic sumpta addit ultra orationem, ad meditationem pertinere; nam inquisitio illarum rationum, quæ Deo allegantur, medi-  
tatio quædam est; nam est investigatio rationis ad cognoscendam vel persuadendam, ut sic dicam, veritatem illam quæ per tales rationes concluditur. Unde isti actus, medi-  
tatio et oratio, non sunt ita condistincti et ordinati, ut meditatio solum præcedat et ora-  
tio subsequatur, sed inter se valde miscentur et mutuo juvantur; nam meditatio aliqua, vel saltem simplex consideratio objecti præ-

cedere debet, ut desiderium excitetur, a quo prodit oratio, quia nihil volitum quin præcongnitum, nec aliquid vere petitur, nisi quod desideratur. Postea vero oratio ipsa et desiderium movent intellectum ad investigandas rationes et meditandos titulos Deo repræsen-  
tandos, et inde rursus iteratur oratio cum majori fervore et fiducia.

9. *Unde desumendi sunt tituli quos Deo  
repræsentamus in oratione.*—Alterum ob-  
servandum est, hos titulos interdum sumi ex parte ipsius Dei, interdum ex parte Christi, aliquando ex aliis Sanctis, saepe ex parte ipsius orantis. Ex parte Dei potest im-  
primis allegari promissio ejus. Secundo, bo-  
nitas et misericordia ejus, et beneficentia, quibus nos prævenit. Tertio, quod ipse nos invitat ad petendum, nec potest ficte invita-  
re, sed ex animo, ut recte Augustinus, serm. 171 de Tempore, et serm. 5 et 29 de Verbis Domini. Quarto, quod cedet in gloriam ejus, et similia. Motiva ex parte Christi sunt ma-  
xime propria, quia ipse est mediator inter nos et Deum, et in ipso et propter ipsum om-  
nis gratia, et beneficium, quod ad cœlestem vitam conferat, obtinendum est. Et ideo Ec-  
clesia omnem orationem suam hac obsecra-  
tione concludit: *Per Christum Dominum nos-  
trum.* Ad hujus imitationem, et in suo gradu,  
allegari possunt et solent, juxta Ecclesiæ usum, merita Sanctorum; propria autem merita ipsius orantis raro alleganda sunt; nam, licet interdum legamus Ezechiam dicentem ad Deum: *Memento, quæso, quomodo ambula-  
rerim coram te in veritate et in corde perfecto,  
et quod placitum est coram te, fecerim,* 4 Reg.  
20, illud, quod singulare est, non debet ad-  
duci in exemplum. Ait enim Augustinus, lib.  
3 de Mirabil. saec. Script., capit. 18, virum illum ita fuisse perfectum, ut de suo merito apud Deum certus esset. Quis autem audeat hanc certitudinem sibi promittere, ut merita sua Deo repræsentet, nisi speciali insinuetu Spiritus Sancti (quo credimus Ezechiam fuisse motum) moveatur? Quanquam si aliquando animus sit nimium tristis et dejectus, pos-  
sit ad erigendam spem et fiduciam, bonorum operum præteriorum recordari cum ma-  
gna humilitate et formidine, absque ulla præ-  
sumptione. Ordinarie vero securius est titulos, qui ex cognitione propriæ miseriae, et infirmitatis, ac culpæ nascuntur, allegare, idque non ad excusandas vel minuendas cul-  
pas nostras, sed ad exaggerandam divinam gloriæ, misericordiam, et alia attributa quæ

eo magis in nobis elucescunt, quo nos infirmiores sumus.

10. *Allegantur hi tituli Deo ad exercitium virtutum.* — Tertium considerandum est, non allegari hos titulos a nobis, ut Deo innotescant, unde nec videntur repräsentari ut ipsum moveant secundum se, quandoquidem jam ipso per se illos novit, et per eos a se cognitos moveri potest, si velit. Allegantur ergo primo, in exercitium fidei nostræ; secundo, ad spem angendam; tertio, ad exercitium aliarum virtutum, illarum maxime quæ nos possunt ad impetrandum reddere aptiores, ut sunt humilitas et vilis de nobis opinio, et e contrario magna de Deo existimatio, et fervens in eum devotio. Quarto, quia per hoc ipsum magis Deum reveremur et colimus; quo enim has rationes magis ponderamus, eo magis divina attributa recognoscimus: quod totum cultus quidam est Dei.

11. *Oratio sub se continet gratiarum actionem.* — His consequenter adjungi potest, ad hanc partem pertinere gratiarum actionem, cuius mentionem non fecit Bernardus, cum tamen Paulus, ad Philippens. 4, et 1 ad Timoth. 2, eam maxime in nostris orationibus requirat. Sed illam vel sub oratione conclusit Bernardus, quia oratio late sumpta de gratiarum actione et laude Dei dici etiam solet; quamvis enim in rigore hi sint actus distincti, tamen quia oratio est quædam locutio ad Deum, sub hac generalitate comprehendit mentalis oratio internam laudem Dei, et gratiarum actionem, et in universum cantica illa, quibus cantamus in cordibus nostris Deo, ut ait Paulus ad Colossem. 3. Vel certe gratiarum actio mentalis sub meditatione comprehenditur, quia gratiarum actio mentalis et interna, non est nisi cognitio quædam beneficiorum in animi grati significationem, ut significat divus Thomas, lect. 7, in capite 5 ad Ephes. At recognitio illa per intellectum fit, et per quædam inquisitionem rationum et motivorum, quæ ostendant illa esse beneficia divina, et non merita nostra, et per quædam distinctam recordationem eorum, quæ omnia ad meditationem quædam pertinent. Et licet illa gratiarum actio requirat voluntatem dirigentem totam illam recogitationem ad grati animi significationem, hoc non est extra rationem meditationis practicæ et religiosæ, de qua hic loquimur, ut visum est. Atque ad eumdem fere modum divina laus interna, ac pure mentalis, quæ non fit per conceptus verborum, sed rerum, perficitur

meditatione quadam, recognoscendo divinas perfectiones, ac virtutes, et actus earum ad glorificandum illum, ut superiori libro, c. 5, explicatum est. Possunt etiam isti actus, si cum peculiari perfectione fiant, sub contemplatione comprehendi, ut inferius videbimus.

12. *Quid sit contemplatio, et quos contineat actus, quæ est tertius orationis actus.* — Superest denique ultimus actus a Bernardo positus, qui est contemplatio: ille vero peculiarem considerationem postulat, tum quia propriam difficultatem habet: an contemplatio ponenda sit peculiaris pars orationis, ita ut sit actus aliquis, qui cum aliis supra enumeratis misceatur, nec sit ab illis distinctus; an vero per se constitutus distinctum et peculiarem modum mentalis orationis, et qualis ille sit, quibusmodis fiat; tum etiam quia contemplationi duo Bernardus tribuit: *Est enim*, inquit, *mentis in Deum suspensa elevatio, aeternæ dulcedinis gaudia degustans.* In quibus verbis duos actus indicat, ex quibus primus ad intellectum pertinet, secundus ad voluntatem, et uterque per se, et ut simul ad contemplationem convenient, speciali consideratione indigent. Videtur etiam Bernardus sub hoc actu devotionem comprehendere sub nomine spiritualis dulcedinis: nam hic etiam actus communiter pertinere censetur ad hujus orationis perfectionem et complementum: ideoque inferius specialiter de devotione, postea vero de contemplatione dicemus: prius tamen pauca quædam ad majorem cognitionem, et proxim orationis mentalis addenda sunt.

### CAPUT III.

#### COROLLARIA EX SUPERIORI DOCTRINA, QUIBUS ORATIONIS MENTALIS SUBSTANTIA, PARTES ET UNITAS MAGIS EXPLICANTUR.

1. *Mentalis oratio utriusque potentiae, intellectus scilicet et voluntatis actus includit, et qui ad intellectum spectent.* — Ex dictis ergo facile intelligitur orationem mentalem, de qua agimus, in actibus intellectus et voluntatis essentialiter consistere, et utrosque amplecti, ideoque non esse utile disputare in eius potentiae actibus præcipue existat, quia utriusque necessarii sunt; et ad diversos quosdam fines vel effectus hujusmet orationis sunt principialiores actus intellectus, ad alios actus voluntatis, ut potest breviter intelligi, ex-

plicando (quod ad rem maxime spectat) quas partes in hoc negotio habeat intellectus, et quas voluntas. Quod quidem magna ex parte ex dictis in præcedenti libro, cum his quæ in superiori cap. diximus, declaratum est. Nam ad intellectum pertinet usus fidei, tanquam omnis orationis fundamentum, quia, ut supra dixi, ad illam pertinet Deo nos præsentare, ut ad eum loqui possimus, et illum orando colere ac revereri; item ad illam pertinet veritates proponere, quæ vel principia meditandi, vel objecta contemplationis sint. Meditatio item actus est intellectus, ut ex dictis constat, qui juvari debet donis intellectus, scientiæ et sapientiæ, quamdiu vel circa res omnino divinas, vel circa veritates universales negotiatur. Quando autem ad particularia operanda descendit (quod fieri frequenter debet), opus est dono consilii et prudentiæ infusæ. Contemplatio item vel omnino est actus intellectus, vel sine illo esse non potest, de quo actu, et enjus virtutis intellectualis actus sit, inferius dicam. Tandem pertinent ad intellectum locutiones omnes quæ in hoc exercitio possunt intervenire, sive petendo, sive laudando, et gratias agendo, sive sua peccata Deo confitendo, sive seipsum excitando, quod præcedenti libro, c. 4 et 5, late dictum est.

*2. Qui actus ad voluntatem pertineant.* — Ad voluntatem autem imprimis spectant affectus et desideria earum rerum, quæ in hac oratione ex meditatione rerum cœlestium excitari possunt, qui esse possunt affectus virtutum omnium, quoniam meditatio circa materias omnium versatur, et omnium affectus ad Dei laudem vel cultum, vel ad majorem unionem cum ipso referri possunt. Unde Chrysostomus, libro 2 de Orando Deum: *Nequaquam, inquit, aberrabit a vero, si quis affirmet depreciationem esse causam omnis iustitiae et virtutis.* Quod intelligo verum esse (ut supra dixi), non solum quia illam a Deo impetrat, sed quia omnium virtutum actus in hac oratione frequenter exerceuntur. Omnia tamen dux et auriga est religio, quæ omnes alias vocat, vel ad perfecte subjiciendam et humiliandam animam Deo, vel ad reverenter cum illo loquendum, vel ut Deo uniatur, aut ad illam unionem disponatur. Atque ita voluntas quoad hoc quodammodo habet primarias partes in hoc exercitio, quia et ab illa per religionem inchoandum est, medio affectu orandi et colendi Deum, et ad illam terminari debet per affectum, quo ani-

ma unitur Deo, de quo statim dicetur. Solent præterea sensitivus appetitus cum phantasia, voluntatem et intellectum in hoc opere comitari, juxta illud: *Cor meum et caro mea exultaverunt in Deum vivum;* de illarum vero potentiarum cooperatione inferius dicemus.

*3. Accommodatur doctrina D. Pauli ad orationem mentalem.* — Secundo, ex dictis facile est ad orationem mentalem accommodare quatuor illas orationis partes quas Paulus enumerat, 1 ad Timot. 2, videlicet, obseerationes, orationes, postulationes et gratiarum actiones. Nam, licet probabile sit Paulum loqui de orationibus vocalibus publicis Ecclesiæ, juxta expositionem Augustini, Chrysostomi, et aliorum, quam in 3 tom. tertiaræ part., disput. 83, sect. 1, tractavi, ubi etiam adnotavi posse partes illas in vocalibus orationibus privatis inveniri, quod in libr. sequent. attingam, nihilominus etiam ad orationem mentalem, de qua agimus, optime accommodantur, sive loquamur de oratione mentali quæ vocalem quasi informat, sive de illa quæ pura mente fit. De priori declaratur, quia nulla est pars orationis vocalis cui non respondeat proportionatus actus, vel affectus mentis; nam ab interiori affectu habet vox vim et rationem orationis. De posteriori etiam patet, quia potest mens interior cogitare, vel appetere, aut loqui, quiequid voce potest exprimere, etiamsi actu illud non exprimat. Imo saepè plus potest interior sentire et operari, quam voce valeat explicare, et ideo potest animus omnes illas orandi partes interior exercere, etiamsi voce nihil exprimat. Quomodo autem hoc fiat, dubius modis declarari potest.

*4. Expositio D. Thom. in locum D. Pauli, juxta quam eleratio mentis habet primum in oratione locum.* — Primo, juxta expositionem D. Thom., dicta quest. 83, artie. 17, ubi per orationem intelligit absolute elevationem mentis in Deum; per postulationem, orationem propriissime sumptam pro petitione; per obseerationem, rationum et titulorum allegationem; per gratiarum actionem, quod ipsa verba sonant. Quæ omnia in mentali oratione fieri posse ac debere, satis a nobis explicatum est. Solum oportet advertere, juxta hanc declarationem, elevationem habere primum locum inter has partes in oratione mentali, quia primus actus in omni oratione, et in hac maxime necessarius, est elevatio mentis in Deum, per quam et anima se præsentet Deo, et Deum consideret sibi præsentem; non po-

test enim quispiam cum aliquo loqui, vel ab aliquo petere quidpiam, nisi illum habeat sufficienter sibi presentem; unde, si loco distet, ad illum accedit, ut ab eo petere possit propria locutione. Ad Deum nou est necessarius accessus localis, quia ubique adest; ergo per memoriam et accessum mentis debet anima ad illum accedere, eumque tanquam sibi conjunctissimum, et se penetrantem et circumdantem oculis fidei intueri, eique sic praesenti summam reverentiam exhibere. Nam qui convenienter petere vult, reverentiam prius exhibet, sicut mater filiorum Zebedaei accessit ad Christum, *adorans et petens*. Hoc modo orationis ingressum nobis descriptis D. Dionys., cap. 3, de Divin. nom. Cum enim dixisset, ad loquendum de divinis rebus accedendum esse, invocata prius Trinitate, subiungit: *Nos enim precibus primum ad eam, ut boni principium, deduci debemus*: et infra: *Etenim ipsa quidem omnibus presens est, non tamen ei presentia sunt omnia, sed cum eam, et sanctis precibus, et tranquilla mente, et apto ad divinam conjunctionem animo appellamus, tum denique nos etiam ipsi presentes sumus*: et infra: *Nos igitur ipsos precibus ad altiorem divinorum lenitorumque radiorum conspectum contendamus*.

5. Secundum locum juxta D. Paulum tenet petitio. — Meditationem vero si non expressit, indicavit satis. — Sic igitur mentalis oratio ab hoc accessu mentis in Deum inchoanda est, et haec est veluti prima pars ejus; postea ascendit ad Deum petitio, quae obsecratione et gratiarum actione roboratur, quae aliae partes in superioribus declaratae jam sunt. Dicit vero aliquis deesse in hac Pauli enumeratione meditationem. Verumtamen si Paulus de vocalibus orationibus loquebatur, id non est inconveniens; nunc enim solum dicimus omnes illos actus enumeratos a Paulo in oratione vocali, habere locum in mentali, non tamen illos solos. Quid enim vetat mentem pluribus modis operari circa Deum, dum orat, quam vocem? Addo ulterius, non improbanda ratione, sub oratione et obsecratione, et gratiarum actione meditationem sufficienter comprehendti: nam quod in allegandis titulis et rationibus pro nostra petitione, et in gratiis agendis officium meditationis necessarium sit, supra est explicatum. Rursum sub illo ascensu mentis ad Deum, qui ad petitionem fundendam necessarius est, non sola memoria, vel praesentia Dei comprehendi debet, sed etiam recogitatio

nostræ misericordiæ et divinæ potentiae, ac benignitatis ad subveniendum, vel in generali, vel in particulari, in tali vel tali materia, pro qualitate petitionis fundendæ. Nam radix et fons internæ petitionis est recogitatio: totum ergo hoc sub illo ascensu mentis ad Deum comprehendi debet. Unde Dionys. supra dixit, debere nos primum ad Trinitatem accedere, *ut boni principium*, id est, hoc de illa considerantes, et consequenter dependentiā nostrā ab illa. Ex qua cogitatione prouenit, quod infra dicit: *Antequam aliquid agamus aut dicamus, maxime quod ad Deum pertineat, a precibus nobis ordiendum est; non ut vim illam ubique praesentem trahamus, sed ut divinis commemorationibus, invocationibus que nos metipsos tradamus ei, et conjungamus*. Hoe autem totum interventu considerationis ac meditationis fit, ut ex dictis constat. Ita ergo in illis partibus totum officium orationis mentalis, quatenus ad petitionem ordinatur, continetur; nam de contemplatione alia est consideratio.

6. *Alia expositio D. Pauli, et primo quid sit obsecratio.* — Secundo modo possumus expōnere actus illos a Paulo positos, advertendo tria posse in actu orandi considerari, scilicet, cum qui orat; Deum, ad quem orat; et materiali, de qua orat, seu quam petit, quæ generaliter dici potest beneficium aliquod Dei, quod vel futurum expectamus, vel jam receputum recognoscimus. Primus ergo actus orationis ex parte orantis esse potest recognitio propriæ misericordiæ ac indigentiae, omniumque suorum defectuum, quos coram Deo cognoscit, eique representat, formaliter vel virtute illorum remedium efflagitans. Et hic actus significatur nomine *obsecrationis*, et forsitan ideo a Paulo primo loco numeratur, quia regulariter ab illo incipere debet oratio. Nec multum ab hac expositione distant, qui dicunt *obsecrare*, esse petere liberationem a malis, maximeque favet vox græca Δέησις, quæ indigentiam significat; unde quia representationis propriæ indigentiae solet esse vehementis, vel (si dicere licet) etiam importuna, ideo non sine causa vox *obsecrationis* ad hunc actum accommodatur. Secundus actus est recognitio ac representationis divinae Majestatis cum magna aestimatione, ac ponderatione omnipotentiae, bonitatis et misericordiae ejus, cum quo actu semper conjungitur expressa vel tacita petitio beneficiorum Dei, non in particulari, sed solum in genere, ut miseratione nostri. Et ad hunc actum recte accommo-

datur nomen *orationis*, quem actum Paulus secundo loco penit: et in hoc sensu etiam locum habet quod D. Thomas ait, per orationem significari ascensum intellectus ad Deum.

7. *Quid sit postulatio, et gratiarum actio apud eundem Apostolum.*—Tertius actus orationis est desiderium obtinendi a Deo aliquod particulare beneficium cum expressione seu petitione illius, et hic actus solet communiter appellari nomine orationis, ut supra visum est; ad distinctionem vero aliorum actuum vocatus est a Paulo proprio nomine postulationis. Et videtur hic actus propriissime exerceri, quando aliquid in particulari petitur, sive illud sit consecutio alicujus boni, sive liberatio alicujus mali, et sive quis postulet sibi, sive aliis. Quartus denique actus est gratiarum actio, qui plane distinguitur a praecedenti, quia versatur circa beneficia jam recepta; conjugitur tamen cum praecedenti, quia gratitudo de recepto beneficio disponit ad novum recipiendum, multumque movet benefactorem ad illud praesandum. Et hoc sensu ait Paulus: *Ut gratiarum actiones fiant pro omnibus*, vel quia dum quisque gratias agit pro beneficiis sibi collatis, conjungendo illis petitionem quam pro aliis fundit, ut illam efficaciorem reddat, merito dicitur gratias agere pro alio; vel etiam quia si proximi considerentur ut sunt unum nobiscum per charitatem, beneficium illis collatum nostrum aestimamus, et pro illo etiam gratias agimus; maxime si prius tale bonum illis postulavimus, et datum agnoscimus, et tanquam nobis collatum reputamus. Sic igitur conjungit Paulus gratiarum actionem, quia petitiones nostrae semper debent Deo innotescere cum gratiarum actione, ut idem Paulus dixit ad Philippens. quarto. Unde ad Colosseus. quarto cum dixisset: *Orationi instate, subjunxit: Vigilantes in ea in gratiarum actione.*

8. *Expositio D. Hilarii ad locum D. Pauli, 2 ad Tim. 2, in qua quatuor admittit orationis actus.*—Atque hanc Pauli interpretationem existimo significasse Hilarium in Psalmum 140 dicentem: *Quatuor genera orationum Apostolus esse significat ad Timotheum scribens: Exoro primum fieri precationes, orationes, postulationes, gratiarum actiones. Humilitatis nostrae est deprecari* (ecce primum actum a nobis positum); *magnificentiae Dei est orari* (iste est secundus); *fides est postulare* (hic tertius); *confessionis et laudis est gratulari* (hic est quartus). Adverto enim, explicare Hilarium gratiarum actionem per con-

fessionem laudis, quia haec, prout in mente exerceantur, vel sunt idem, vel propinquissimum sunt, et vix separantur, ut supra dixi. Dur autem vocat haec quatuor genera orationum significat esse quatuor actus, qui sepe posunt in oratione disjungi; quia vero omne debent conjungi petitioni, ut perfecta et efficax sit, ideo etiam censentur quasi quatuor partes complentes et conficientes integrum officium orandi. Sic ergo illae dicuntur orationis partes, quia optime conjunguntur ad effectum orationem componendam: nihilominus potest in una oratione aliqua earum partium principalius exerceri et intendi, et nunc una et nunc alia indifferenter. Imo interdum potest tota mentis aut vocis oratio, etiam si prælia et diuturna sit, in uno tantum illorum actuum occupari, quia nulla est obligatio se necessitas conjungendi semper omnes illas et alioquin potest interdum major fructus a spiritualis devotione sentiri, vel sperari ex continuatione unius actus, quam ex variatione plurium; et ideo tunc quiescendum est potius in uno actu, quam multiplicitas affectanda.

9. *Varietas orationum multiplex, accidentalis tamen, unde prorenia.*—Tertio et ultimo ex dictis intelligi potest, quid de unitate vel distinctione, aut varietate orationis mentalis sentiendum sit. Gabriel enim hoc attinge lection. 61 in Canonem, lit. K, magna exaggeratione dicit, tantam esse varietatem species orationis, ut nisi speciali Spiritu Sancti illuminatione comprehendi non possint. Rationem autem reddit, quia tot sunt species orandi, quot sunt affectus orantium. Unde illas species distinguunt, vel ex varia distinctione orantibus; alter enim est tristis, aliud alacer, aliud tentatione oppressus, alter spirituali consolatione et pace gaudet. Vel etiam distinguunt illas ex materia: nam alter per veniam peccatorum, alter profectum in virtute, unus meditatur tristia, alius jucundus, vel denique aliis similibus modis, quos in Collatione Isaac, que est nona apud Cassinum, cap. 8, ibi adducit. Sed haec et simil intelligenda sunt de varietate accidentalis, quasi materiali orationum, nam formaliter essentialiter tota varietas orationis reducitur ad actus quos enumeravimus. Et illi varii affectus, vel modi orandi, qui vel in distinctis hominibus, vel in eodem homine diversis temporibus diversimode affecto inveniuntur pertinent magis ad individuales modos (sic dicam) orationum, quam ad species variillius, vel illorum actuum in quibus ipsa co-

sistit. In individuis autem actibus et in modis eorum, non est mirum esse infinitam valetatem, et nobis incomprehensibilem, præterim cum Spiritus Sanctus sit principalis notor in his actibus et affectibus, qui novit orda mouere et immutare, et mentes illuminare quomodo vult. Propter quod fortasse licet Spiritus Sanctus, Roman. 8, *orare emitibus inenarrabilibus*, id est varios et inenarrabiles modos compunctionis nobis inspirare. Et eodem modo dicere possumus orare esideriis et affectibus, quos satis explicare non valemus, et suavitatem infundere, quam emo scit, nisi qui accipit.

## CAPUT IV.

UTRUM ORATIO MENTALIS CADAT SUB PRÆCEPTUM,  
VEL TANTUM SUB CONSILIO, ET CONSEQUENTER  
AD QUOS PERTINEAT?

*1. Oratio mentalis directe ab Ecclesia non recipitur, neque in missæ sacrificio.*—Primum minium supponimus, nullum esse positivum præceptum ecclesiasticum obligans fideles ad hoc genus orationis. Agimus enim de mentalioratione pura et separata ab oratione vocali: sic autem constat nullum esse ecclesiasticum præceptum hac de re; nullum enim intenditur directe hoc præcipiens. Videri autem potest hoc præcipi Sacerdotibus in missa, cum

Memento orant; verumtamen in rigore non possunt vocaliter orare submissa voce, velint. Item cum genua flectunt, vel aliis mporibus missæ, quando ad hanc vel illam artem moventur, nihil ore proferentes, vientur per consecutionem quamdam obligari ad aliquid interius cogitandum; verumtamen iam tunc possunt voce aliquid orare, vel somactum illum internum habere, qui ad remanentiam exterioris actus fuerit necessarius; ita nunquam directe præcipitur oratio mentalis etiam in Missa, ut notavit Navarr., in Ennirid. de Orat., cap. 18, num. 104 et sequentibus. Atque hoc etiam fundari potest in communia doctrina, quod lex humana non potest præcipere actus mere internos, ut docet divus Thomas 2. 2, quæst. 104, art. 1.

*2. Quomodo mentalis oratio cadat sub præceptum.*—Hoc autem intelligendum est ex via risdictionis; nam ex vi voti vel promissione potest quis se obligare ad exercendum quem interiorem actum, ut infra suo loco debimus, et eadem ratione potest obligari ad aliquam orationem mentalem exerceen-

dam. Sicut autem potest immediate hæc promittere Deo, et ita se obligare, sic potest veluti sub conditione id promittere, si alius injunxit, vel consuluerit, vel si prælatus præcepit. Et hoc modo non repugnat in statu religioso posse per regulam vel Prælatos orationem mentalem imperari. Quantam vero, vel qualem obligationem inducat talis regula, vel superioris voluntas, juxta uniuscujusque ordinis institutum considerandum est. Crediderim tamen regulariter non esse obligationem sub reatu culpæ, præsertim gravis, secluso contemptu. Si autem imponeretur tale præceptum, imprimis obligaret ad vacandum tali tempore huic actioni, ac subinde ad non exercendas tunc actiones externas quæ actionem illam valeant impedire, et ad applicandam mentem ad actus convenientes tali orationi, sine voluntaria distractione aut somno. Si enim hæc involuntarie accidant, non erit culpa, nec formalis transgressio præcepti. Quia vero difficile est in actu pure interno, et tam occulto, ut est mentalis, discernere voluntariam ab involuntaria distractione, otiositate, aut dormitione, et res potest esse scrupulosa et periculosa, ideo non expedit vel hoc directe vovere, vel sub rigorosa obligatione obedientiæ imponi, sed tantum sub directione regulæ.

*3. Eorum sententia, qui quotidianam orationem mentalem cadere sub præceptum crediderint in omnibus, maxime religiosis.*—Non defuerunt autem qui dicerent dari præceptum divinum ac naturale, obligans omnes homines cuiuscumque status ad aliquod exercitium orationis mentalis. Imo aliqui publice docuisse feruntur, non esse in statu gratiæ, qui saltem per horam in die non vacant orationi mentali, saltem quoad meditationem recogitationis circa salutem animæ suæ, ut ipsi loquuntur. Non enim imponunt hoc præceptum propter solam petitionem, de cuius necessitate jam supra diximus, sed specialiter propter meditationem et recogitationem de agendis et de vitandis peccatis, vel occasionibus eorum, et de his quæ ad Dei timorem et amorem moveant. Videntur autem hanc obligationem colligere ex necessitate medii ad salutem et ad non peccandum; nam tenetur homo, ex charitate Dei et propria, ut illo medio ad suam salutem, sine quo moraliter loquendo non potest non saepè graviter peccare: sed recogitatio illa est tale medium, juxta illud Jerem. 42: *Desolatione desolabitur terra, quia nullus est qui recogitet corde:* ergo. Quod au-

tem tanto vel tanto tempore meditari aut recognitare oporteat, non video unde illi affirmaverint. Potest vero videri probabilis illa obligatio, saltem pro religiosis, nam ad eorum statum pertinet ad perfectionem tendere, et hoc exercitium maxime necessarium est ad perfectionem : unde Cajetan. 2.2, quæst. 82, art. 3, dixit, *non posse vocari religiosum, qui saltem semel in die ad hujusmodi* (id est ad meditationem beneficiorum Dei, et propriorum necessitatum, ac misericordiarum) *se non transfert. Quomodo namque* (inquit) *effectus sine causa, et finis absque medio, insularis portus absque navigatione haberi neguit, ita, etc.* Atque rigorosius Bonavent., opusc. de Perfectione vitæ, cap. 5 : *Revera* (inquit) *religiosus orationem non frequentans* (loquitur autem de mentali), *non solum est miser et inutilis, qui nimo coram Deo fert animam mortuam in tiro corpore.* Et opusc. de Processu relig., lib. 7, cap. 11 : *Vita religiosi* (ait) *sine studio devotionis internæ, sicut favus sine melle, sicut murus absque temperamento, et sicut cibus absque condimento.* Et infra : *Omnis religio arida et imperfecta est, et ad ruinam promptior quam spiritum divinæ suavitatis non querit, et præcipuum conamen ad cordis studium, et internæ puritatis non impendit.*

4. *Prima assertio : nullum est speciale præceptum divinum vel naturale orationis mentalis ; esse tamen potest ad obseruanda alia præcepta.* — Dicendum vero est primo, præter præceptum orationis supra, lib. 1, declaratum, nullum esse speciale præceptum divinum vel naturale, quo per se obligemur ad spiritualem et internam recogitationem, meditationem, vel orationem, sed solum, quantum oportuerit ad alia præcepta observanda, quando in particulari eorum obligatio occurrit, necessarium esse de illis cogitare. Declaratur incipiendo ab hac ultima parte : nam in variis occasionibus potest esse hæc obligatio ratione diversorum præceptorum; verbi gratia, si occurrat præceptum confessionis sacramentalis, erit etiam obligatio recognitandi peccata cum eorum dolore, etc. Quæ recogitationis mentalis oratio dici potest, prout nunc de illa loquimur. Item si contritio habenda est, necessarium est recognitare de propriis peccatis, vel saltem de statu culpæ, et rationem supremam detestandi illam; quo tempore igitur obligat contritionis præceptum, obligabit etiam interna oratio, ad illud implementum necessaria. Idem est de præcepto diligendi Deum super omnia, et similibus. Tem-

pore etiam gravis tentationis obligari poterit homo ad internam recogitationem, meditationem, seu aliquam elevationem mentis in Deum, eo modo quo in superioribus diximus, posse tunc obligari ad orandum, petendo a Deo auxilium. Est tamen considerandum, nunquam esse necessarium ut petitio sit mere interna, potest enim semper verbis exprimi. At ultra petitionem dicimus esse per se necessariam considerationem aliquam, quæ fidem excitet vel confirmet, quæ consideratione interna est, et ad illam dicimus esse posse obligationem ratione urgentis tentationis, tum ut oratio melius fiat, tum etiam uero homo se ipsum excitet et juvet; oportet enim ita petere, ut etiam cum divina gratia jam recepta faciamus quod in nobis est.

5. *Probatur assertio.* — At vero, seclusis his peculiaribus occasionibus et obligationibus, nullum invenitur præceptum divini seu naturalis juris obligans per se ad mentaliter orandum, meditandum, seu recognitandum. Quod ita censeo certum, ut contrarium sin temeritate doceri non possit, quia est contra communem usum et sensum totius Ecclesie. Nam ordinarie fideles non solent hujusmodi orationi vacare, et nihilominus non timeant peccatum, nec transgressionem præcepti alicuius in ea omissione, nec de hac re in confessione se accusant, nec a confessoribus doctis et piis interrogantur, aut reprehenduntur ab ipsis, vel a Prælatis, vel Concionatoribus prudentibus ob talem culpam; ergo signum est non esse in Ecclesia tale præceptum commune omnibus fidelibus. Et ide argumentum fieri potest ab auctoritate negative; quia si esset de hac re præceptum naturale, significaretur in Scriptura, vel doceretur Patribus et Theologis: at non ita est, natus ubicumque loquuntur de præcepto orationis tractant de propria oratione, ut est petitio: Deum, sive fiat sola mente, sive simul vox explicetur. Aliam vero majorem considerant spiritualem aut meditationem lauda quidem et consulunt, non tamen docent esse omnibus præceptam. Nulla etiam sufficiens ratione potest tale præceptum ostendi: tamen quia hæc meditatio, distincta ab illa quæ conjungi potest cum oratione vocali, et cum auditione missæ, et verbi Dei, vel lectione aut sermocinationis, vel consultationis rebus ad salutem animæ pertinentibus, non est medium necessarium ad salutem: et sufficiet uti his vel aliis mediis, juxta uniuscujusque statum et necessitatem. Tum etiam

quia in rigore præcepti naturalis non tenetur quis adhibere hæc media extraordinaria, antequam moralis occasio vel necessitas urgeat in particulari; quando autem hæc occurrit, potest quis uti aliis mediis proxime insinuat orandi vocaliter, legendi, consulendi virum probum et doctum, et juxta exigentiam necessitatis possunt alia media suppetere, ut tollendo occasionem aliquam, vel corpus castigando, et similia. Ergo non possumus cum verisimili fundamento imponere peculiarem obligationem omnibus fidelibus, ut per meditationis usum, et peculiares considerandi consuetudines præveniant pericula vitæ; sed satis erit in rigore præcepti, si fugiant occasions quas possunt, et ad vincendum quas vitare non possunt, utantur aliis mediis sue capacitatib[us] accommodatis, et interna consideratione sufficienti ad hæc externa media exhibenda.

**6. Secunda assertio:** *ex vi juris divini et naturalis non obligantur fideles ad certum tempus orationis mentalis.* — Atque hinc dico secundo, ex vi juris divini ac naturalis non obligari fideles ad aliquod certum tempus pro mentali oratione vel consideratione designandum, vel expendendum. Hoc dixit Navarrus generaliter de oratione, in Enchiridio de Oratione, capite tertio, numero octavo; est tamen maxime verum de oratione mentali pura, vel ut addit aliquid ultra petitionem, scilicet actum meditandi, aut similes. Quia, licet oratio in genere, ratione petitionis, sit in præcepto divino, tamen quod sit tanto vel tanto tempore, non est sub tali præcepto, nec per solam rationem naturalem potest determinari; ergo multo minus id potest dici de meditatione, cum hæc etiam absolute sumpta non cadat sub speciale præceptum ab aliis distinctum. Quapropter dicere non esse in bono statu omnes filios fideles, qui per horam integrum, vel per certam partem ejus non vacant quotidie, vel toties in hebdomada, mentali orationi, alienum est a sana doctrina, nam perturbat conscientias fidelium sine fundamento, et nullis præbet occasionem ruinæ; nam impossibile moraliter est quin major pars fideium id non omittat; omittent autem ex conscientia erronea, si veram esse doctrinam illam persuadeantur. Item multi censent doctrinam illam pertinere ad errorem, quam vocant Illuminatorum, nam aperit viam ad uperstitiones ritus introducendos, et fingentia præcepta pro uniuscujusque arbitrio.

**7. Tertia assertio:** *ecclesiastici ex vi divini juris vel sui status non tenentur ad mentalem orationem, licet obligari possint ex rotulo regulis, presertim aliqui religiosi.* — Unde dico tertio, etiam personas ecclesiasticas, vel clericos, vel religiosos, non teneri ex vi sui status et divini juris ad hunc meditandi, recogitandi, aut mentaliter orandi usum, sed unumquemque tantum ad hoc obligari vel ex vi voti, si illud specialiter emiserit, vel quantum per suam regulam fuerit ei peculiariter impositum. Hoc tradit ex professo Navarr., in dict. Enchirid., cap. 20, numer. 71, ubi etiam reprehendit dictum Cajetan. supra relatum, quasi tribuens Cajetano, quod voluerit omnibus religiosis imponere hanc præcepti necessitatem; sed non existimo fuisse hanc illius mentem, sed per illam exaggerationem explicasse moralem quamdam necessitatem hujus orationis ad religiosam perfectionem, ut infra dicam. Assertio ergo certa est, quia religiosus status ex natura rei non affert secum specialia præcepta, præter ea quæ in votis continentur formaliter vel virtute; inter quæ non continetur præceptum orandi mentaliter, nisi aliquin in regula contineatur, et tunc non obligat nisi juxta institutionem regulæ. Et licet demus teneri religiosos ad tendendum in perfectionem, non tamen tenentur præcepto ad omnia media perfectionis, nec ad alia determinate, præter ea quæ unusquisque vovit, vel quæ cum illis habent necessariam connexionem, vel per suos Prælatos imponi possunt; nam hæc etiam virtute et immediate in votis continentur, ut latius infra tractando de statu religioso dicendum est. Ergo loquendo de rigorosa obligatione præcepti mentaliter orandi, non est generaliter imponenda religiosis, nedum aliis personis ecclesiasticis. Verba autem Doctorum, quæ videntur hoc exercitium a religiosis exigere tanquam omniuno necessarium ad eorum statum, intelligenda sunt de necessitate non præcepti, sed medii, non ad salutem simpli- citer necessarii, seu ad vitandum peccatum mortale, sed necessarii ad consequendum finem intentum per religiosum statum, quia est charitatis perfectio et fervor, ac spiritu- lis mavitas, et promptitudo in omnibus bo- nis operibus, et præsertim in his quæ ad divinum cultum et pietatem pertinent.

**8. Quarta assertio:** *mentalis oratio com- mendatur religiosis et præfertur vocali.* — Quapropter addo, et dico quarto, mentalem

orationem in aliquo ejus gradu vel modo, omnibus hominibus enjusecumque gradus vel conditionis existant, consulendam esse, maxime vero religiosis et ecclesiasticis, seu Deo specialiter dicatis personis. Hoc facile omnibus persuadebitur, ex his quae de utilitate et nobilitate hujus orationis in principio hujus libri diximus; estque sententia D. Augustini, inter eas quas refert Prosper, 218, ubi specialiter de meditatione loquitur, et sumitur ex Bernardo, lib. 1 de Considerat. cap. 7 et 8. Hinc etiam dixit Cajetan. 2. 2, quæst. 82, art. 3, orationem hanc (id est, meditationem et considerationem internam) præferendam esse, cæteris paribus, orationi vocali voluntariæ, id est, quæ non est in præcepto; quia re vera per se loquendo et ordinarie est magis fructuosa. Dices: oratio vocalis includit mentalem, et addit externum actum, et voluntatem ejus, quæ possunt conferre ad meritum et satisfactionem; ergo præferenda est. Propter hoc Navarrus, in Enchiridio de Orat., cap. 48, num. 104, censet orationem vocalem attente factam meliorem esse pure mentali. Nihilominus responderetur confrarium verius esse, ut docet Abbas Isaac, apud Cassianum, Collat. 9, cap. 33 et 36, et communiter Patres sentiunt. Et ipse Navarrus, ibidem, adeo consulit orationem mentalem, ut dicat vix posse vocalem fieri sine aliqua culpa, nisi inchoetur ab aliqua mentali, et aliquoties repetatur, præsertim quando is qui voce orat, significationem verborum non intelligit. Ratio denique est, quia cessatio ab actione externa liberiorem relinquit mentem ad recogitandum attentius, et intensiorem affectum eliciendum, ideoque ex hac parte utilior est per se loquendo. Est etiam ordinarie difficultior, et corpori laboriosior, ut notat Bonaventura, in dicto Processu 7 Religionis, et est experientia sati notum, quia corpus magis revocatur a sensibus in mentali exercitatione, et quodammodo supra se elevatur, et ideo illud externum otium cum majori attentione interna corpus ipsum magis affligit. Præterea consulit hæc oratio, quia multum illuminat animas in his quæ ad Deum et salutem pertinent, et præparat illas ad vincendas tentationes, et pericula peccatorum evitanda; cum ergo hæc utilitas et fructus ad omnes fideles pertineat, omnibus consulenda est hæc oratio, maxime vero his qui, ratione status, majorem perfectionem et vitæ puritatem profitentur.

*9. Ultima assertio: mentalis oratio licet sit in consilio, tamen ad omnes pertinet.* — Ex his colligitur orationem mentalem, quantum est ex se, ad omnes fideles, cujuscumque status sint, perfincere posse, id est, ab omnibus exerceri posse, et omnibus proponi debere tanquam aptissimum medium, et moraliter necessarium ad vitæ puritatem, quod cum proportione cum quolibet personarum statu conjungi potest. Itaque, licet dicatur esse in consilio, ut excludatur proprium et rigorosum præceptum, non tamen est ex his consiliis quæ constituunt diversum statum inter fideles, vel ad determinatum statum pertinent, sed ex his quæ omnibus accommodari possunt, ut sunt opera misericordiae frequenter exercere, sacramenta frequenter recipere, et similia. Ita de hac oratione sensit etiam Navarrus in Enchir. de Orat., cap. 48, num. 40 et sequentibus. Quamvis enim indistincte nunc de mentali, nunc de vocali oratione loquatur, tamen de mentali intelligit, cum dicit: *Deberemus omnes orare saltem paucillum in lecto statim a somno experrecti;* et iterum: *Deberemus mane surgere, et in surgendo aliquantis per orare.* Ratio vero est, quia sicut fides omnibus communis est, ita consideratio rerum fidei omnibus debet esse communis; et quia sicut fides est fundamentum et radix justitiae, ita consideratio mysteriorum fidei est magnum adjumentum ad conservandam et augendam justitiam, quo adjutorio omnes indigent. Item nullus vel propter imperitiam, vel propter occupationem excusat potest, quia omnibus potest accommodari, uide enim in cap. sequenti.

## CAPUT V.

QUOMODO MORALES CIRCUMSTANTIE IN USU ORATIONIS MENTALIS COMMUNITER OBSERVANTUR SINT?

*1. Orationis mentalis circumstantie.* — Haec questio valde necessaria est ad præxim hujus orationis, et ad explicandam ultimam assercionem in fine præcedentis capit. illatae hanc orationem ad omnes homines pertinerent. Nam, cum non omnes ejusdem sint capaciti, otii, vel negotii, nec omnes habeant eamdem loci commoditatem, ideo discurrendi per has circumstantias, necessarium est eponere quid secundum se necessarium si vel expedit, ut haec oratio recte fiat, et quod modo uniuersique accommodanda singula si-

juxta uniuscujusque capacitatem. Sunt autem morales circumstantiae, persona, tempus, locus, finis, materia, seu quid vel circa quid, modus, et quibus auxiliis, per quas breviter discurremus.

*2. Prima assertio: ex parte orantis nulla peculiaris conditio est necessaria.* — Primo ergo ex parte personae orantis nulla videtur peculiaris conditio vel qualitas necessaria, loquendo de tota latitudine orationis mentalis; omnis enim homo, potens uti ratione et fide, capax est alicujus gradus orationis, licet non singuli sint apti ad omnes, ut per se constat, et probat ratio facta. Applicatio autem singularum personarum ad hunc vel illum orationis modum, ad prudentiam spectat, et ex dictis poterit aliqua ex parte intelligi.

*3. Objectio. — Responsio.* — Solum videri potest ad hoc exercitium ineptus, qui est in statu peccati mortalis, tum quia haec oratio est quoddam colloquium cum Deo, peccator autem indignus est tali colloquio; tum maxime quia peccatum mortale impedit ne quis practice consideret res pertinentes ad salutem, et illi statui repugnantes. Respondeo, imo peccatores maxime indigere hoc exercitio, et interna consideratione sui miserii stans, et periculi in quo versantur, et divinæ bonitatis, ac felicitatis æternæ, ut ad deserendum illum statum excitentur. Duobus autem modis potest aliquis in peccato esse: primo, tantum habitualiter, quia illud commisit et non delevit, nec detestatus est; secundo, quia est in actuali vel virtuali complacentia illius. Prior status per se non repugnat cum hoc exercitio, quia libro superiori ostendimus posse peccatorem orare Deum, et colloquia cum eo miscere, si cum debita humilitate et reverentia id faciat; ergo multo magis poterit de rebus divinis et æternis meditari, et paulatim ad illa affici. Et, licet peccatum ex se videatur homines retrahere ab hac consideratione, quodam modo vero, per occasionem, ad illam provocat propter majorem indigentiam et necessitatem talis personæ, et ideo talis peccator omnino incitandus est et provocandus ad hoc exercitium, ita tamen ut accommodate ad statum suum illo utatur, ut statim attingemus. Alter vero peccator valde indispositus est ad hoc orandi genus, et quamdiu affectum non reliquerit, vix potest fructuose et practice ad hoc exercitium applicari; sed nihilominus non est omnino incapax, quia non semper est in illo actuali affectu pravo. Et ideo etiam potest et debet in-

terdum ad se redire, ac æterna considerare, vel malum in quo versatur; nam haec est via qua maxime induci potest ad illum affectum mutandum, interveniente divina gratia, quæ considerationem promovet, quam inspirat, si homo illi, ut debet, cooperetur.

*4. Oratio dupliciter fieri solet: continue et discrete.* — Secunda est circumstantia temporis, quæ secundo loco proponebatur, circa quam observandum est, duobus modis posse orationem mentalem esse in usu: primum vocare possumus durabilem et permanentem, et quasi ex instituto, alterum quasi per occasionem, et in transitu. Prior modus est, quando aliqua hora diei, vel notabilis pars ejus ad mentaliter orandum vel meditandum assignatur, cessando ab omnibus aliis actionibus externis, et motionibus sensibilium objectorum exterorum, solis interioribus actibus vacando. Alter modus est, quando in ipsismet actionibus et occupationibus externis mens ipsa ad momentum subtrahitur, et ad Deum ascendit, vel ad se suaque peccata convertitur, vel aliquid simile operatur. Omnis enim similis interna motio ad mentalem orationem pertinet, ut nunc de illa loquimur.

*5. Discreta oratio nullis occupationibus circumscribitur.* — Et in hoc quidem posteriori modo non intervenit illa difficultas, quæ ex defectu temporis et multitudine occupationum objici solet; nam cum quacumque actione et occupatione misceri potest haec oratio magis vel minus frequenter, pro capacitatem personæ et occupationis. Semper tamen potest aliquoties fieri, quia nullus est tam ineptus qui non possit ad hoc facile instrui et induci, si velit, nec occupatio potest esse tam vehemens et continua (moraliter loquendo), quin permittat hujusmodi mentis recessus vel fugas ad aliquid altius amandum, vel considerandum brevissime, vel ad petendum auxilium divinum, vel ad referendum in Deum id quod agitur. Unde Bonaventura, dicto lib. 7, de Processu Religion., cap. 11: *Lectionem (inquit) saepè interrumpat oratio, sicut alias actiones, ut semper mens ad Deum eleveretur, a quo nobis bonum profluere necesse est.* Et hunc frequentem orandi modum multum commendant Patres, præsertim Chrysostom., homil. 79 ad Populum, ubi ait Christum et Paulum docuisse frequentes et breves orationes face-re; August., Epist. 412, cap. 40; et Cassian., Collat. 9, cpa. 35, et lib. 2 de Instit. Monast., cap. 40 et 41, et lib. 3, c. 2. Atque hic orandi modus valde fructuosus est, non solum pro-

pter meritum talium actuum, quod est magnum, ut notavit Bonaventura, lib. de Perfect. vitæ, cap. 5, sed etiam quia hic frequens Dei memoria continet animum in officio, et ad bene operandum multum juvat, præter auxilium quod impetrat, si petitionem habeat adjunctam.

6. *Hæc oratio multum juratur usu prolixæ orationis.* — Erit autem hic modus non difficultis hominibus, eujuscumque status et conditionis sint, si et instructionem habeant, et ad illum applicari incipient, et paulatim usum acquirant. Et sane si frequentius populo prædicaretur, et fideles ad illum exercendum excitarentur, fortasse multi ex communi plebe, aliqua saltem ex parte illum exercebant, non sine magno fructu. Regulariter tamen non ita est: tum quia deest instructio et admonitio; tum etiam quia ordinarie supponit animum bene affectum circa spiritualia, et illa magis curantem quam temporalia; requirit enim internam curam et sollicitudinem, quæ memoriam excitet; hæc autem nisi oriatur ex affectu, durabilis non est. Unde etiam hic modus frequenter orandi per momentaneos actus, supponit alium usum quietæ et perseverantis orationis, ex qua nascatur illa jugis memoria, sicut ex habitu nascuntur actus, et ex ardenti calore ex præsentia ignis concepto manent reliquæ, et quasi vestigia ejus, etiam multo tempore post separationem ignis, ut tractat Dionys. Carth., de Perfect. charitat., art. 44. Et ita moraliter loquendo necesse est ad alterum orandi modum recurrere, et pro aliquo designato tempore, ab aliis actionibus vacuo, considerationi seu orationi vacare, ut recte monuit Bonaventura, loco citato, et consuluit optime Augustinus, in libro sent. Prosper., qui habetur in fine tertii tomii, sent. 218 dicens: *Qui otiosus et quietus non cogitat Deum, quomodo inter actus multos et laboriosa negotia de illo poterit cogitare? Meditetur ergo quæ Dei sunt fidelis, cum vacat, et bene operandū substantiam querat, ne in actione deficiat.*

7. *Secunda assertio: ad durabilem orationem nulla est determinatio temporis, nec ex præcepto, nec ex consilio.* — *Matutinum tamen est aptius.* — Hoc autem tempus, ut ad tacitam difficultatem respondeamus, non habet certam determinationem pro omnibus, non solum ex præcepto, ut dixi, verum etiam nee sub consilio, quia neque omnes sunt æque capaces, nec status ejusdem rationis, neque actiones vel occupationes. Non tamen

potest esse tam actuosa vita, quæ non relinquit aliquod tempus diei vacuum, in quo possit homo in aula mentis, de Deo, et de se ipso, et de actionibus suis recognoscere, et bona proponere, ac recta ordinare. Hoc autem tempus aptissimum esse solet matutinum, cum primum homo de lecto surgit, juxta illud Psalm. 62: *In matutinis meditabor in te;* et Psalm. 87: *Et mane oratio mea præveniet te.* Unde Ambrosius, libro de Cain et Abel, cap. 8: *Habes (inquit) alili, ut solis ortum oratione prævenias; occurre (inquit) ad solis ortum.* Indicant verba Sapientis, Sapient. 46: *Quod enim ab igne non poterat exterminari, statim ab exiguo radio solis calefactum tabescet, ut notum omnibus esset quoniam oportet prævenire solem ad benedictionem tuam, et ad ortum lucis te adorare.* Sic etiam in Psalm. 118 dicitur: *Præveni in maturitate, et clama vi;* quod statim explicatur: *Præxenerunt oculi mei ad te diluculo, ut meditarer eloquia tua.* Ubi Ambrosius sermon. 19, elegantissime idem prosequitur; et inter alia: *An nescis (inquit), o homo, quod primitias cordis a vocis quotidie Deo debeas?*

8. *Probatur quoad secundam partem assertio.* — Quibus verbis primam rationem hujus temporis indicat, quam libro etiam de Institut. virginis, his verbis expressit: *Bona oratio quæ hominem servat, ut primo a divinis inchoemus laudibus;* et ideo fortasse Ecclesiast., 38, de justo dicit: *Cor suum tradidit ad vigilandum diluculo ad Dominum, qui fecit illum.* Proverb. 8 ait Sapientia: *Qui mane vigilant ad me, intendunt me.* Unde David ait, Psal. 5: *Mane exaudies vocem meam;* ubi Chrysostomus: *Ab initio (inquit) diei dabat Deo primitias. Oportet a gratias Deo agendas solem prævenire, et ante ortum lucis interpellare os.* Denique est illuc tempus aptissimum, quia tunc debet homo omnia sua in Deum ordinare. Alia moralis ratio esse potest, quia tunc est corpus melius ad hoc exercitium dispositum. Tertia, quia post quam homo incipit distrahiri externis actionibus vix solet invenire tempus ad orationem aptum nisi vel ipsem sit status personæ sit vitæ contemplativæ, et secum afficeret hanc obligacionem, vel affectus et propositum sit adeo efficax, ut occurrentes difficultates vincat. Unde quia hoc paucorum est, optimum consilium est statim summo mane prævenire. Et hoc modus vix poterit aliquis excusari propter multitudinem occupationum externarum, si velit ita tam suam moderari et disponere, ut sobrie temperate ac pie vivat. Et vel maxime quo

oratio ipsa, si usus ejus, superatis in principio difficultatibus apparentibus, inchoetur et in eo perseveretur, ipsa (ut sic dicam) sibimet lucratur tempus, dum superfluas et inutilles occupationes vitare docet, eisque non se nimium implicare, ut late tractat Gregorius, lib. 23 Moral., cap. 20, alias 12. Reliqua vero, quae ad hujus circumstantiae mensuram præfiniendam spectant, magis consilio et prudenter indigent quam doctrina. Non omittam tamen advertere inter officia orationis mentalis merito computari internam conscientiae examinationem, quae hominibus huic orationi redditis familiaris esse debet, et ad minimum semel in die fieri; et ad illam nocturnum tempus esse magis opportunum, ut infra tractando de statu Religionis latius dicemus; et interim videri potest Cæsarius, homil. 31.

*9. Tertia assertio: nullus locus ex se est ineptus ad orationem mentalem. — Probatur auctoritate. — Probatur ratione.* — Tertia circumstantia est locus aptus, de qua circumstantia, quod attinet ad materiam moralem, certum est nullum locum, quantumvis sordidum et vilem seu infimum, esse ex parte sua ineptum ad mentalem orationem. Itaque, licet de oratione vocali sit aliqua controversia, an peudeat aliquo modo ex qualitate loci ut honeste fiat, de mentali nulla est, sed ubique potest sancte fieri, quantum est ex parte loci. Ita docenit D. Thomas in illud primæ Timoth. 2: *Volo vos orare in omni loco*, lectione secunda, ubi quoad mentalem orationem hoc vult intelligi sine ulla limitatione, *licet ad exhibenda inquit externa orationis signa, non omnia loca sint accommodata, sed oporteat, vel scandali, vel publicæ edificationis rationem habere.* Sic dixit ibidem Anselmus, *in omni loco orandum esse, quia Deus ubique est.* Chrysostomus vero, homil. 79 ad Populum, *in foro etiam et in medio trepitum et clamore hominum (ait) orandum esse mentaliter Deum.* et concludit: *Templum es, ne locum queras.* Quomodo etiam dixit Bernardus, in libro Meditat.: *Ubi cunque fueris, intra te ipsum ora; si longe fueris ab oratorio, ne queras locum, quoniam ipse locutus es.* Quem resulit Glossa, in Clement. prima, de Reliq. et venerat. Sanct., verb. *Orationem*, versus siam; et Navarrus, dicto Enchirid., c. 5, n. 2 t 6. Et ratio reddi potest, quia oratio mentalis per se spiritualis est; unde non pendet quoad honestatem a conditione corporalis loci. Item quia ubique optimum est Deum mare, colere, revereri, et gratias agere, ut tiam in præfatione missæ dicitur. Atque hoc

quidem maxime locum habet in illo modo mentaliter orandi, per breves et frequentes ascensiones cordis ad Deum, quas jaculatorias orationes vocant; haec namque, cum non requirant permanentem attentionem, non solum ex natura talium actionum, sed etiam ex parte nostra accommodate fieri possunt in omni loco. At vero diuturna et quieta oratio, licet ex parte sua non determinet peculiarem loci conditionem, ex parte nostra requirit saltem locum solitarium et quietum, ut D. Thomas in loco citato notavit.

*10. Ad removenda impedimenta, necessaria esse potest specialis loci conditio.* — Quocirca, licet per se non postuletur specialis conditio loci, ut honesto ac debito modo fiat oratio, nihilominus ad removenda impedimenta, ex parte hominis necessaria esse potest. Et hoc modo dicebat Christus Dominus, Matth. 6: *Cum oraveris, intra in cubiculum tuum, et clauso ostio, ora Patrem tuum.* Quod sine dubio ad litteram intelligitur etiam de loco materiali, ut ibi Theophyl. notat, et Chrysostom., hom. 8 in primam ad Timoth. Verum tamen est, non id tunc consuluisse Christum propter commoditatem quiete orandi, sed ad significandum affectum et rectam intentionem, quam in orando habere debemus, ut soli Deo placeamus et illum colamus, non ut ab hominibus videamur; nam ad hoc etiam utile est secrete orare, et in cubiculo clauso. Nam, licet suis temporibus et modis etiam publica oratio utilis sit, et interdum necessaria, fieri tamen debet ex eadem intentione placendi soli Deo, et tunc perinde fit ac si clauso cubiculo fieret, ut Chrysostomus ibi, hom. 19, notavit. Nihilominus tamen sententia Christi vera est et locum habet in negotio de quo tractamus; nam, si commode potest locus aliquis secretus et segregatus ad orandum inveniri, eligendus est, qui locus nomine cubiculi clausi significatur. Sic de Petro legimus, ascensisse in superiore partem domus ad orandum, Actorum 10; et simile est Job. 3, Judith 8 et 9. Et in hoc sensu dixit Isidor., lib. 3 Sentent., cap. 7: *Oratio in privatissimis locis opportunius funditur, majusque obtentum impetrat, dum, Deo tantum teste, depromit.* Quod si hujusmodi locus desit, quilibet solitarius locus erit cubiculum clausum; sicut Christus orabat in montibus et horto, Marc. 6, Lnc. 21, et de Isaac et Jacob legitur, Genes. 24 et 26. At vero ubi omnino haec commoditas deest, non propterea omittenda est oratio, sed quilibet locus sufficit. Majus enim incom-

modum esset orationem omittere, quam loci incommoditatem sustinere.

**11. Allegorica verborum Christi interpretatione auctoritate Patrum firmatur, et inter loca externa, Ecclesia presertur.** — Debet ergo tunc mens sese colligere ut potuerit, etiam si aliquo modo aliorum stepitu, vel rumore impediatur. Et sic multi Patres exponunt dicta Christi verba allegorice de cubiculo cordis, ubi Deus a nobis orandus est mente, clauso ostiooris vel sensuum, ac remotis aliis cogitationibus, quantum in nobis fuerit, ut tradunt Chrysostom. supra, et Auctor Imperfeci, homil. 43; Hilar., canon. 5, in Matth.; Augustin., Conc. 2, in Psalm. 33; Ambros., lib. 6 de Sacramentis, cap. 3; Bonaventura, lib. de Perfectione. vitae, cap. 3; et ex Cassiano idem retulit Glossa citata, in Clement. prima, de Reliquiis et vener. Sanct. habetur Collat. 9, cap. 34. Notat etiam alia Glossa, in cap. *Per Simoniam*, distinct. 41, ubi textus Concilii Gangrenensis ait: *Pietatem in privatis domibus non concludentes*; non tamen damnat orantes in privatis domibus, sed eos qui reprehendebant orationem publicam, vel in Ecclesia factam; quod erroneum est, ut alias diximus, et in sequentibus dicemus. Quapropter si publicus locus eligendus est, preferenda est Ecclesia, quae locus est sacer, et per se ad omnem orationem destinatus; nam, licet oratio mente fiat, homo qui orat corporalis est, et ratione loci juvari potest specialius a Deo, vel etiam exaudiri; tamen, considerata fragilitate humana, locus secretus et remotior solet esse commodior. Nunquam ergo impeditur omnino haec oratio propter loci penuriam, sed prout occasio tulerit, prudenti arbitrio eligendus est.

**12. Quarta assertio: in oratione mentali non solum generalis finis, sed etiam particularis proponi debet, ad quem scilicet, omnes aliae circumstantiae dirigantur.** — Ex his, facile est de aliis circumstantiis dicere, inter quas principalem locum tenet finis: circa quam circumstantiam adverto, in hoc mentali exercitio habendum esse rationem non tantum boni et honesti finis in generali, prout necessarius est in omni bona oratione et operatione, qualis in praesenti esse debet vel cultus et gloria Dei, vel spiritualis profectus operantis, vel alius similis; sed maxime observandum esse ut aliquis peculiaris fructus spiritualis per taliem orationem queratur. Semper enim aliquis scopus hujusmodi praefigendus est oranti

mentaliter, ut reliquias omnes circumstantias, vel conditiones orationis tali fini accommodet. Est enim praे oculis habendum, mentalem orationem de qua hic præcipue tractamus, non assumi tantum propter eos effectus quos communes habet cum oratione vocali, ut sunt, impetrare, satisfacere, mereri, de quibus in præcedenti libro dictum est; sed assumi etiam propter spirituales utilitates quas habet ad virtutes acquirendas vel exercendas, præserfim ad dilectionem Dei, compunctionem, etc. Hie ergo fructus potest esse multiplex, et ideo expedit aliquem determinatum sibi praefigere, et ad illum accommodare alias orationis circumstantias.

**13. Duo cavenda sunt circa finem particularem.** — In hoc autem fine sibi præstituendo seu intendendo, duo extrema cavenda sunt: unum est, ut homo non omnino in incertum tendat, et yagam (ut sic dicam) vel generalem tantum intentionem orandi vel cogitandi de rebus divinis habeat: sic enim frequenter fiet ut vel variis et peregrinis cogitationibus agitetur, et omnino distractus sit, vel certe ut veluti casu et fortuito in hunc vel illum motum, aut cogitationem incidat, et ex una in aliam transeat cum parvo, vel nullo fructu; oportet ergo ut peculiarem finem et fructum sibi praefigat, ut verbi gratia, compunctionem cordis, vel Christi imitationem, vel desiderium et efficax propositum alicujus certæ virtutis, vel alicujus practicae veritatis intelligentiam affectivam, vel aliquid simile. Alterum vero extremum est, ne quis accedat adeo affectus, et addictus intentioni suæ ac desiderio, ut resistat aliis inspirationibus vel motionibus bonis, quas saepè Spiritus Sanctus homini nihil minus antea cogitanti offert, sed se facile mobilem præbeat motioni divinae, probando tamen spiritus, an ex Deo sint. Unde regulariter ac ordinarie loquendo, insistere quis debet ut considerationem suarum et meutalem orationem ad scopum prius præstatutum dirigat; interdum vero si Deus alii moveat, resistendum non est.

**14. Quinta assertio: ex determinatione finis quae futura sit materia orationis mentalis ostenditur, eademque recensetur.** — Ex determinatione vero hujus circumstantiae aliae omne praefiniendas sunt. Nam hinc colligendum est quænam futura sit orationis materia, quæ in praesenti appellari potest circumstantia quid vel circa quid. Est enim oratio mentalis quasi lumen quoddam ostendens quid amandum quidve fugiendum sit, indicansque via-

veritatis, practicee inducens ad illam amplectendam et exercendam, et ideo juxta terminum intentum, oportet lumen illud applicare id illam materiam, in qua illæ veritates manifestantur, quæ ad illum terminum ducunt. Multiplex enim esse potest meditationis seu internæ recogitationis materia, nimurum Deus, et ejus bonitas, ac beneficia, promissiones, comminationes, Christus et omnia mysteria vitæ, mortis ac glorificationis ejus, Sanctorum exempla, propria peccata et miseriae, aliaque hujusmodi, ex quibus quædam apta sunt ad excitandum amorem, alia ad timorem, quædam ad dolorem, alia ad gauarium, et sic de aliis affectibus, ideoque juxta peculiarem scopum intentum, et juxta dispositionem orantis, materia eligenda est. Ad quod necessarium est prudens arbitrium et consilium, ut ad finem capit is generaliter licet.

45. *Tertia assertio: oratio debet fieri humiliter, fidenter, pure ac constanter.*—Sexta circumstantia, præcipue spectans ad honestatem humani actus, esse solet modus, id est ut lebito modo fiat, quæ maxime in hoc operi necessaria est, ut cum fructu et sine periculo iat. Ad hanc circumstantiam pertinet, ut hæc oratio humiliter, fidenter, pure et instanter iat, ut dixit Bonavent., in Stimul. Divin. unor., cap. 4. De quibus conditionibus, et multis aliis quæ in eis includuntur, multa in superioribus dicta generatim sunt, quæ ad hanc orationem applicari possunt; alia vero, quæ a Theologis mysticis tractantur, in eis sibi possunt, non enim requirunt propriam disputationem.

16. *Dubitatur an interruptio orationis mentalis sit peccatum.*—Duo autem moralia dubia breviter hic interrogari possunt. Unum est, an in hac oratione sit aliqua culpa voluntarie distrahi. Certum est enim in hac oratione necessariam esse attentionem, nam hæc conditione intrinseca ratione orationis est, ut ibro sequenti dicemus de oratione vocali; nullo ergo magis est necessaria ad orationem mentalem. At vero inter eas hoc videtur esse liserimen, quod oratio vocalis potest durare quoad materialem actum externum sine attentione; at vero mentalis oratio nullo modo iurat, si attentio interior omnino cesseret, quia substantia ejus consistit in solo interno actu, qui sine attentione fieri non potest, nam si durat oratio illa in actu voluntatis, illi intendit animus, et præterea ille supponit actum intellectus, qui sine attentione durare non

potest; si vero duret in solo intellectu, debet durare in aliquo ejus actu, ut infra ostendemus; quare non potest absque attentione continuari ullo modo. Ex hac igitur doctrina oritur ratio dubitandi; nam, cum aliquis voluntate distrahitur, voluntarie omittit, seu cessat ab hac oratione; at hoc nullum peccatum est; ergo distrahi voluntarie in hac oratione non est peccatum. Probatur minor, quia hæc oratio non est in præcepto, ut ostensum est; ergo potest omitti sine culpa; ergo et interrumpi cessando nunc, et iterum ad illam rediendo pro arbitrio orantis; hoc autem fit tantum per hanc distractionem voluntariam; ergo non est in ea peccatum. Declaratur ex convenientia et differentia inter orationem vocalem et mentalem quoad hanc partem; nam, cum quis orat vocaliter, in hoc solum peccat ex defectu attentionis, quod externum actum orandi sine debito actu interno exercet; si autem ab utroque actu omnino cesseret, totaliter interrumpendo orationem etiam vocaliem, et in aliis actionibus occupetur, non peccat, quando alias ex speciali præcepto non tenetur continuare orationem; at vero quando aliquis voluntarie distrahitur in oratione mentali, hoc posteriori modo se gerit, et nullum actum orandi exercet distractus; ergo non peccat. Denique vel ille peccat committendo, vel omittendo: non committendo, quia nullum actum malum efficit (suppono enim distractionem esse per cogitationem de se non malam); nec omittendo, quia non tenetur orare; ergo.

17. *Respondetur primo, in modo orandi regul transeunter, meritorias esse interruptiones.*—Hæc interrogatio habet propriæ locum in illa oratione mentali, quæ pro aliquo certo tempore durabiliter ac permanenter fit: nam de oratione illa transitoria, quæ per actus quasi momentaneos fieri solet, non est dubium quin absque ulla culpa, imo cum magnō merito fiat interruptio, et transitus a brevi et jaculatoria oratione ad aliam cogitationem, et rursus a tali cogitatione ad motum alium orationis, quia ille est quidem motus discretus mentis, prudens ac rationabilis, et nullam habet deformitatem, ut discursus ante factus probat. De oratione vero altera permanente, est ulterius advertendum, duobus modis posse fieri interruptionem illam et voluntariam distractionem. Primo, ex perfecta consideratione et rationabili causa, ut verbi gratia, si tempore orationis occurrat occasio, vel loquendi cum alio, vel dandi ali-

quod responsum, vel attendendi ad aliquid quod tunc occurrit tanquam necessarium, aut valde conveniens. Et tunc, si interruptio fiat cum debita reverentia ad Deum, poterit fieri sine culpa, ut discursus etiam factus probat. Addo vero in hoc puncto, regulariter hoc non fieri sine spirituali incommodo, quia solet hoc modo magna ex parte impediri fructus orationis. Et ideo qui desiderat fructuose orare, cavere debet hujusmodi occasiones, etiamsi inculpabiles videantur, quia solent offerri ex dæmonis industria, ad orationis fructum impediendum.

**18. Respondetur secundo, in oratione permanente interruptionem plerunque esse culpabillem.** — Alio vero modo fieri potest haec interruptio et distractio, ex quadam animi levitate vel negligentia; nam ex una parte habet homo voluntatem continuandi orationem, et ad hunc finem in tali loco, et tali modo, ac pro tali ac tanto tempore assistit in conspectu Dei peculiari intentione sua, quam non retractavit, vel non habuit rationabilem causam retractandi; nihilominus aliunde est negligens in attendendo, vel voluntarie alias cogitationes miscet, et ab illo exercitio alienas. Et hoc dicimus non fieri sine culpa, solum tamen veniali, secluso contemptu. Et sane id non fieri sine culpa magnum argumentum est, quod statim pra se fert deformitatem, et quod omnes pii, timentesque Deum, ibi culpam agnoscunt, et eam timent, et de illa se accusant. Deinde quia id non fit sine irreverentia erga Deum; nam, licet homini sit liberum orare vel non orare, tamen postquam in conspectu Dei ad loquendum cum illo constituitur, et se gerit in habitu, dispositione ac modo tanquam continuans sermonem cum illo, et existens in praesentia ejus, sine dubio est aliqua irreverentia leviter ad alia diverti, et iterum ad sermonem cum Deo, vel ad considerationem reverti. Deinde ordinarie solent tales cogitationes esse vel per se noxiæ, vel otiosæ, vel saltem impedientes valde fructum et fervorem orationis; ergo non fit hoc voluntarie sine aliqua culpa. Imo videtur ibi concurrere multiplex ratio culpæ, scilicet alicujus irreverentiæ divinæ contra virtutem religionis, et cuiusdam nocimenti spiritualis contra bonum proprium, et otiositatis, vel alterius malitiæ quam de se solet talis cogitatio habere. Præterea potest hoc confirmari, quia oratio vocalis, etiamsi non sit sub præcepto, non interrupitur sine aliqua culpa, quando id fit sine rationabili causa, et alia actio aut verba

interponuntur propter instantiam et levitatem animi, et nonnullam irreverentiam. Eadem autem ratio in praesenti locum habet; quamvis enim mentalis oratio per se non videatur habere illam unitatem, nec postulare illam continuationem quam petit oratio aliqua vocalis, nihilominus moraliter considerando orationem mentalem cum tali intentione ac modo inchoatam, et in ipsomet habitu et gestu corporis virtute continuatam, habet sufficientem unitatem ut illa distractio et interruptio habeat rationem irreverentiæ et culpæ, ut recte declarat Cæsarius, homil. 33, t. 2 Biblioth.; et hoc spectat illud Hieronymi ad Rust., Epist. 4: *Oratio sine intermissione, vigil sensus sit, nec vanis cogitationibus patens.* Ubi obiter notari potest expositio non contemnenda illius consilii, vel præcepti: *Sine intermissione orate.*

**19. Distractio involuntaria tria requirit.** — Haec autem intelligenda sunt de distractione voluntaria; nam interdum ac saepe est involuntaria, et tunc magis est passio quam actio, ac subinde ad culpam non imputatur. Ut autem omnino involuntaria censeatur, tria videntur necessaria. Primo, ut a principio quis accedat ad orationem cum intentione attendendi, et non admittendi peregrinas cogitationes, et quod in ea voluntate virtute perseveret, et saltem illam directe non retractando. Secundo, ut, quamprimum adverterit se esse distractum, et de rebus aliis cogitare, illas relinquat, et ad suum redeat institutum; nam si advertendo, perseverat in alia cogitatione, jam prius propositum mutat, et in hac pugna oportet hominem perseverantem esse, ut in hoc exercitio possit aliquid proficere. Tertio, valde expedit ante orationis tempus ita preparare animum, ut auferantur occasiones morales hujusmodi evagationis animi ac mentis, quod frequentius pertinet ad consilium; poterit vero esse necessarium etiam ad honestatem moralem orationis, s occasio sit adeo proxima, ut homo, omnino imparatus ad orandum accedens, moraliter non possit attendere; de quo videri potes optime Cassianus, collation. 9, c. 2, et collation. 10, cap. 11, et collation. 14, cap. 13 et 14.

**20. Dubitatio : an certus aliquis corpori habitus requiratur.** — Altera dubitatio circa eamdem circumstantiam esse potest, de modo servando in exteriori gestu vel habitu corporis in hujusmodi oratione mentali, an, scilicet, ut honeste vel convenienter fiat, ali-

uid peculiariter observare necessarium sit. Videtur enim non esse, quia haec oratio non exercetur per corpus; ergo dummodo mens attendat, suasque operationes interius exerceat, corporis positio seu dispositio nihil referat. Atque ita videtur docuisse Chrysost., tomil. 79 ad Populum, dicens : *Non tam roce ppus est, quam cogitatione, neque tam manuum xtensione, quam animi intentione, neque figura, sed intellectu.* Et infra : *Licet genua non lectas, neque percutias pectus, nec in cœlum nanus extendas, si mentem tantum fercentem exhibeas, orationis perfectionem consummares.*

21. *Respondetur, in oratione mentali illum corporis habitum requiri, qui reverentiam et humilitatem significat.* — Dicendum nihilominus est, quamvis mente tantum et secrete orandum sit, oportere in exteriori habitu et gestu corporis eum modum servare, qui reverentiam, subjectionem et humilitatem animi significare solet, et hanc esse veluti generalem regulam per se observandam; ex causa vero prætermitti posse, et quasi dispensari, ut sine peculiari corporis positione aut gestu oratio interior, etiam diurna, fundatur. Ille sententia quoad generalem regulam colligitur ex usu Christi et Sanctorum, quem nobis Scriptura refert; de Christo enim legimus orasse flexis genibus, Luc. 22; Matth. vero, cap. 26, et Marcus, 14, addunt etiam prostratum in terra orasse; unde verisimile est vel incepisse orationem genibus flexis, et postea fervore orationis *procidisse in faciem suam* super terram, vel pro varietate affectuum nunc uno modo, nunc alio usum fuisse. Alii existimant, propter solam genuflexionem, dici potuisse procidisse in terram; verumtamen quod Matlh. addit, *procidisse in faciem suam*, plus significare videtur. De Stephano refertur, Actor. 7, positis genibus orasse pro inimicis; et de Petro, cap. 9, flexis genibus orasse ad resuscitandam Tabitham; et de Paulô dicitur, c. 20: *Positis genibus suis, oravit cum omnibus illis.* Atque hunc usum antiquorem fuisse constat ex Dani. 6, et 3 Reg. 8, et Ecclesiæ perpetua traditione retentum fuisse constat, ex multis, quæ Durandus colligit, lib. de Ritib. Ecclesiast., cap. 24, num. 20 et seq.; et Canis., in Catechis., tit. de Oration., quæst. 7. Quamvis autem in prædictis locis non declaretur aperte sermonem esse de oratione mentali, tamen est sermo de oratione absolute, et in multis locis verisimile est fuisse mentalem, saltem magna ex parte, ut cum Christus *prolixius orabat.*

Quod autem de genuflexione dictum est, intelligendum est etiam de aliis gestibus, vel signis corporeis, huimilitatem, vel summissionem animi indicantibus, ut sunt elevatio, vel extensio manuum, nudatio capitis, et similia. De quibus Tertullianus, in Apologet., cap. 30: *Illuc suspicientes Christiani manibus expansis, quia innocuis, capite nudo, quia non erubescimus, denique sine monitore, quia de pectore oramus,* etc.; et Hieronymus ad Rust., Epist. 4: *Corpus pariter et animus tendatur ad Dominum.*

22. Neque refert quod oratio mente tantum fiat. Primo quidem quia homo ipse est qui orat, et quamvis non oret per corpus, orat in corpore, et potest simul per corpus adorare, quando mente orat; est autem optima dispositio ad orationem adoratio prævia. Unde dicitur de matre filiorum Zebedæi, quod *accesit adorans, et petens aliquid ab eo;* juxta quod recte Hieronymus, ad Ephes. 3, ait: *Hæc spiritualiter exponentes, non statim juxta litteram orandi consuetudinem tollimus, qua genu posito, Deum suppliciter adoramus, et fixo in terram poplite, magis quam ab eo poscimus, impetramus.* Secundo, quia licet homo mente oret, excitatur multum his signis externis; nam, sicut corpus compositum et humiliatum est, ita etiam componitur et humiliatur animus. Sic fere Angustinus, lib. de Cura pro mortuis agenda, cap. 5: *Orantes (inquit) de membris sui corporis, faciunt quod supplicantibus congruit, cum genua figunt, dum extendunt manus, vel etiam prosternuntur solo, et si quid aliud visibiliter faciunt, quamvis eorum voluntas et invisibilis intentio Deo note sint, nec ille indigeat his indicis, ut manus ei pandatur animus, sed his magis se ipsum excitat homo ad orandum genendumque humilius atque ferrentius.* Et nescio quomodo, cum hi motus corporis fieri, nisi motu animi præcedenti, non possint, eisdem rursus exterius visibiliter factis, ille interior invisibilis, qui eos fecit, augetur, ac, per hos, cordis affectus, qui, ut fierent ista, præcessit, quia facta sunt, crescit.

23. *Quæ corporis positiones assumi possint ad breves orationes, et ad longiores, quando secreto fit oratio.* — In oratione publica modus communis orandi servandus est. — Cum tamen variae et multiplices esse possint corporis ad orandum aptæ compositiones, ut stando, genua flectendo, prosternendo in terram totum corpus, et similes, non potest regula generalis tradi, quænam præferenda sit. Existimo

tamen ad breves orationes, quamecumque positionem assumi posse, et interdum esse utilles quæ profundiorum humilitatem indicant, vel corpus magis exerceat, vel laboriosiores sunt, dummodo secrete, vel sine aliorum nota vel scandalo fiant. Ad orationes vero diurnas et longas, vel stationem, vel genuflexionem adhibendam esse. Et quamvis aliqui Patres valde contemplativi stationem præferant, quia elevationi et suspensioni animi congruere videtur, ut videre licet in Bonaventura, lib. de Myst. Theol., c. 3; et Carthus., lib. 4 De Contempla., a. 34, tamen ordinarie consulenda videtur genuflexio, ut late prosequitur Cæsari., hom. 34, in tom. 2 Bibliot. Tum quia illa videtur maxime usitata a sanctis Patribus, ut dixi; tum quia majoris reverentiae et submissionis ac propriæ imbecillitatis signum præ se fert, unde magis etiam movet et componit intiorem affectum; tum denique quia videtur facilior ad durandum in oratione cum quiete, et sine mutabilitate corporis, et videtur æque apta ad quamcumque animi suspensionem et elevationem. Per hoc tamen non negamus quin pro diversitate affectionum vel dispositionum possit uni personæ talis modus magis congruere quam alijs, et unumquemque posse eligere modum illum, quo videbitur magis ad quietem internam et devotionem juvari. In hoc enim non intervenit rigorosa præcepti obligatio quoad particulares positiones, sed solum quoad generalem rationem accedendi ad Deum cum debita reverentia. Præterea, hæc intelliguntur in oratione privata et secreta; nam, si oratio fiat in loco publico, ubi orans ab aliis conspici potest, tunc communis modus orandi, quoad fieri possit, tenendus est, ut omnis admiratio vel mirurandi occasio cæteris auferatur. Interdum vero accidit ut quis velit in loco publico adeo occulte mentaliter orare, ut aliis non apparere orans, quod sœpe cum magno merito orationis et humilitatis fieri potest. Et tunc melius erit genua non llectere, nec alia singulari positione corporis uti, sed communi et vulgari, ut occasio tulerit. Et in hoc sensu loquitur Chrysostomus, in principio allegatus; non enim negat optimum esse, per se loquendo, uti in oratione mentali signis corporalis cultus et reverentia, sed dicit non esse illa ita necessaria, ut ab illis omnino pendeat oratio, nec esse relinquendam orationem, propterea quod non possit corpus peculiari modo ad orandum accommodari. Quod in in-

firmis vel alio modo impeditis locum habet, et ex Scriptura, et Patribus, et quotidiano usu ita hoc constat, ut probatione non egat.

24. *Quibus auxiliis jucetur oratio, et per quæ media possint obtineri.* — Ultima circumstantia, quæ in humanis actibus considerari solet, est quibus auxiliis fiant. De qua multa possent in præsenti actione considerari; sed quæ Theologica sunt, vel dogmatica, sat in superioribus facta sunt; quæ vero sunt practica, et ad usum magis pertinent, usu etiam ipso et praxi addiscenda relinquimus. Constat enim totum hoc negotium maxime pendere ex divinis auxiliis, quia est valde supernaturale, et in illo ordine valde perfectum et spirituale. Illa ergo auxilia præcipue postulanda sunt, et promerenda per humilitatem, puritatem cordis, et per ipsammet frequentem et vigilantem orationem. Præter haec vero multum juvare possunt auxilia humana, quæ duplice distingui possunt: quædam dici possunt intrinseca ipsi operanti, id est, quæ ipse sibi cum divino auxilio præstare potest et debet; alia dici possunt extrinseca, id est, quæ ab aliis hominibus unusquisque potest accipere. Priori modo juvatur homo ad hanc orationem, primo, et per se, suis facultatibus et potentiis, deinde ipso corpore, utendo illo fortiter et strenue ad cooperandum animæ in hoc opere, et ad labores, vel tedium, vel defatigaciones sustinendas. Dicinde multum juvatur homo ad hanc orationem exercitio aliarum virtutum, præsertim temperantia in cibo et potu, quæ ad opera mentis imprimis est maxime necessaria; deinde moderatione affectuum, innocentia vitæ, ac sanctis operibus, quæ per manum elevationem solet in oratione significari, ut dixit Chrysost., in dict. Psalm. 140: *Elevatio manum mearum sacrificium respertinum;* et in hom. 79 ad Populum. Posteriori autem modo juvari debet homo magisterio alterius hominis; est enim ordinarius modus diuinæ providentiae, ut homines hominibus humiliantur, et per magistros vel superiores illuminantur et dirigantur, ut ab Angelis responsum esse uidam Sancto abbati refert Joannes Moscus, in Prato spiritual., capit. 199. Qui modus in hoc mentali exercitio maxime observandus est, præcipue quidem his qui incipiunt, non tamen solis illis, sed etiam proficientibus et perfectis, nec tantum indoctis, sed etiam doctis et sapientibus; nam illi etiam facile possunt decipi, et in superbiam efficeri, nisi aliis credant, et ab

illis juventur. De qua re videri potest Augustinus, in Prolog. ad lib. de Doctr. Christian.; et Cassian., Collat. 2, cap. 15; et Bernard., sermon. 4 in Convers. S. Pauli.

## CAPUT VI.

QUID SIT DEVOTIO, QUIDVE HAC VOCE  
SIGNIFICETUR.

1. *Devotionis etymologia et significatio multiplex ex divo Thoma.* — Devotionem, ut supra animadvertisi, ponit D. Thom. 2. 2, q. 32, ut actum religionis ab oratione distinctum; tamen non raro accipitur pro studio et intentione, vel perfectione orationis, ut videimus; et ideo simul cum mentali oratione commodius explicabitur, nam in illa maxime exercetur, et in illa percipitur aut sentitur, qualiter in hac vita sentiri potest. Quia vero illa vox, ut Cajetanus, dicta q. 82, art. 2, novavit, multis modis accipi solet, dicitur enim servus esse devotus domino suo, et discipulus magistro, etc., hic quasi per antonomasiam incipitur in ordine ad Deum, cuius rationem in principio capitis sequentis commodius reddemus. Nihilque euramus an illa vox in tota sua latitudine aequivoca sit, vel analogia, aut univoca; parum enim id refert, nam qualiscumque fuerit, potuit ad hunc usum accommodari. Derivatur autem illa vox a verbo *devereo*, et ideo devotio, in ecclesiastico et Theologico usu (quicquid sit de rigore linguae latinæ), sumpta est pro peculiari quadam propensione animi ad Deum et res divinas, quod ex ipso usu habetur, et ex diendis notum fiet.

2. *Devotio ad voluntatem per se primo pertinet.* — Hinc supponimus ut certum, devotionem ad voluntatem per se primo pertinere, ut docet D. Thomas, dicta q. 82, art. 1, et habetur nomine Augustini, lib. de Spirit. et anim., cap. 5: *Devotio* (inquit) *est pius et humilis affectus in Deum; humilis, ex conscientia infirmitatis propriæ, pius ex consideratione divinæ clementiæ.* Constat autem affectum ad voluntatem pertinere. Unde ibidem subjungitur: *Affectus est spontanea quedam ac dulcis ipsius animi in Deum inclinatio.* Et idem sentiunt Bernardus, Ambros. et Bonav., locis statim citandis. Ratio vero est, quia devotio est voluntaria quedam promptitudo et propensio ad Dei cultum et famulatum; sed haec pertinet ad voluntatem, nam per voluntatem inclinamur in Dei obsequium, et quasi

nos illi devovemus; ergo. Dices: sicut votum dicitur a vovendo, ita devotio a devovendo; sed vovere est actus intellectus, non voluntatis; ergo et devotio. Respondeo: si argumentum esset validum, devovere idem esset quod votum facere, ac proinde devotio et votum essent idem, quod constat esse falsum, quia non omnes qui sunt devoti, vota emitunt. Liceat ergo voces videantur habere analogiam quamdam in etymologia, non tamen sunt similia in significando: nam votum significat promissionem, de qua probabile est pertinere ad intellectum; certum autem est propositum, quod supponit, pertinere ad voluntatem. Devotio autem significat affectum et propensionem voluntatis, que fortasse consistit in quodam peculiari proposito, ut mox dicemus.

3. *Objectio.* — Contra hoc vero potest objici, quia devotio nihil aliud esse videtur quam orationis attentio; at vero attentio ad intellectum pertinet, ut per se constat; ergo et devotio. Major colligitur ex cap. *Dolentes*, de Celebr. Missar., ubi præcipitur clericis recitare horas *studiose pariter et devote*, id est, attente, ut omnes exponunt, quia nulla alia devotio est de necessitate illius præcepti. Unde in dicto lib. de Spirit. et anim., cap. 50, devotio dicitur esse perfectio orationis: *Derotio* (inquit) *perficit orationem.* Imo infra subjungitur, quod *oratio est mentis devotio*, id est conversio in Deum, per piū et humiliū affectum; nam quia in mentali oratione attentio noui videtur esse quid distinctum ab oratione ipsa, ut supra dixi, ideo devotio, et perficere orationem dicitur, et esse oratio ipsa. Et sane si quis considereret multa quæ de devotione seribit Bonav., in 2 tomo Opuse., in ultim., quod est de sex alis Seraphim, c. 8, plane intelliget idem esse devotionem cum mentali oratione, de qua nunc disserimus.

4. *Solutio.* — Sed, ut dixi, licet usus hujus vocis sit varius et multiplex, ideoque interdum vel pro oratione tota, vel pro attentione aut meditatione accipiatur, tamen proprie significat promptum aliquem affectum, vel in universum ad omnia quæ ad divinum cultum spectant, vel specialiter ad orationem, præsertim mentalem, secundum totam latitudinem suam. Unde in dicto cap. *Dolentes*, licet directe præcipiatur attentio in recitatione divini officii, tamen quia illa attentio debet esse voluntaria, et hæc maxime exhibetur quando homo ex magno affectu illam procurat, qui affectus devotio est, ideo per illam vocem

præceptum illud declaratur. Imo in rigore loquendo, magis necessaria est in illo præcepto implendo voluntas attente orandi, quam attentio ipsa, quæ in intellectu est; illa autem voluntas quædam devotione est, et qui cum hac voluntate orat, dici potest devote orare, ideoque ex illa locutione colligi non potest devotionem ad intellectum pertinere. Et eadem ratione, intelligi potest devotionem perficere orationem, quia si voluntas est bene affecta, ex illa nascitur perfecta oratio. Probabile præterea est auctorem illius libri de Spiritu et anima, sensisse orationem pertinere ad voluntatem, et devotionem nihil aliud esse quam ferventem quamdam orationem. Vel potest causaliter exponi, orationem esse mentis devotionem, quia ex affectu devotionis convertitur mens in Deum per orationem; itaque devotio proprie sumpta voluntatis perfectio est.

5. *Ad explicationem devotionis tria in voluntate distinguuntur.* — Ut autem ulterius explicemus quidnam devotio sit in ipsa voluntate, duo vel tria in voluntate ipsa distinguere possumus, scilicet, velle, prompte velle, cum gustu et suavitate velle; haec enim non semper conjuncta sunt, sed priora separantur a posterioribus, licet non e contrario. Nam qui vult cum gustu et suavitate, et vult, ut supponitur, et prompte etiam vult; nam ea quæ suaviter ac delectabiliter fiunt, facile et prompte fiunt. At e contrario qui prompte vult, etiamsi jam velit, non statim gustum et suavitatem sentit in volendo, quia potest illa promptitudo aliunde quam ex suavitate provenire, ut ex habitu, aut ex cupiditate aliqua, vel alio extrinseco affectu; fortis enim prompte suffert, et castus temptationi resistit, etiamsi fortasse suavitatem et gustum non sentiant. Multo autem frequentius contingit velle sine promptitudine, vel suavitate, ut constat experientia. Devotio ergo tria illa videtur complecti, juxta communem illius vocis apprehensionem; quando enim quis orat, vel opera religionis exercet sua voluntate, non tamen prompte, nec cum gustu et suavitate, sed potius cum difficultate ac repugnantia, non putatur esse devotus; si autem voluntas sit prompta, desit tamen gnostus et suavitas, aliqua devotio esse censetur, sed non perfecta; quando vero omnia illa concurrunt, tunc censetur simpliciter esse devotio. Videndum ergo est quidnam horum devotionis sit, vel quomodo illa omnia ad devotionem requirantur.

6. *Cajetanus constituit devotionem in qualitate actus voluntatis.* — Cajetanus ergo, dicta q. 83, art. 1, distinguens illa duo in affectu colendi Deum, voluntatem, et promptitudinem, dicit velle, actum esse voluntatis; promptitudinem autem non esse actum voluntatis, sed qualitatem, seu modum actus voluntatis. Additque devotionem non esse ipsum velle, sed promptitudinem ejus, atque ita formaliter devotionem non esse actum voluntatis, sed modum et qualitatem ejus. Quia vero promptitudo videtur esse conditio omnium studiosorum actuum qui ex habitu fiunt, devotio autem est propria religionis, ut D. Thomas ibi docet, ideo subjungit Cajetanus quod, sicut similitus est curvitas, non tamen dicit illam absolute, sed connotando talem materiam, scilicet, nasum, ita devotio dicit promptitudinem non absolute, sed ut est in affectu colendi Deum. quem affectum connotat. Atque ita exponit D. Thom. dicentem, devotionem esse actum religionis, scilicet, ratione connotati. Movetur hac ratione, quia devotio est actus religionis; sed religio est qualitas potentiae voluntatis; ergo devotio est qualitas actus voluntatis, seu religionis. Probat consequentiam inductione aliarum virtutum; nam semper affectus seu actus proprius virtutis est modus actus potentiae, non ipse met actus, ut prudentiae actus est recte praecipere, temperantiae moderate comedere, et omnium virtutum bene, vel prompte, aut recte operari.

7. *Cajetani sententia non placet.* — Ego vero imprimis non intelligo modos illos actum immaterialium, quos his vocibus significamus, *promptitudo, facilitas*, vel quid simile, hos (inquam) modos esse qualitates distinctas ab ipsis actibus elicitis ab habitibus, nec esse modos intrinsecos talium actuum ab ipsis ex natura rei distinctos. Quia illi actus, qui ex habitu fiunt, sunt qualitates quædam cum suis actionibus, et non sunt capaces aliarum qualitatum, nec etiam habent alium modum præter inherentiam, et intentionem, et extensionem, vel habitudinem ad sua objecta, quos modos omnes potest habere actus, qui ab habitu non elicetur. Solum ergo habet actus productus ab habitu peculiarem habitudinem, quam in productione sua habet ad proximum principium, quia non resipit nudam potentiam, sed affectam habitu ratione cuius actus dicitur prompte fieri, quia fit a principio potentiori et robustiori ad agendum; et quando actus est supernatura-

s, et sit ab habitu infuso, dicitur etiam conaturaliter fieri, quia sit a principio intrinseco proportionato. Ultra haec vero supervacuum est fingere alium modum intrinsecum, et qualitatem in tali actu; nec a Cajetano explicatur, nec mente percipitur quid vel ad uid sit. Et ideo in Metaphysie., disputatioe 44, late ostendi habitum, per se loquendo, non dare promptitudinem vel facilitatem operando, nisi augendo virtutem agendi, et influendo simul cum potentia in ipsammet ntitatem et substantiam actus. Dico autem *er se loquendo*, quia interdum provenit facetas ex remotione impedimentorum, que su ipso tolluntur, vel ex ipsius corporis dispositione. Sed haec extrinseca sunt, et per accidens, ad intrinsecam promptitudinem quam abitus prebet, de qua Cajetanus loquitur. Quocor item de promptitudine vel facilitate, on de suavitate, prout dicere potest quamam delectationem; sic enim delectatio actus uidi am est, non afficiens proprie aliud acutum, sed voluntatem, vel appetitum, ratione uisus dicitur alias actus delectabiliter fieri plu per quamdam denominationem ratioe concomitantiae, vel consecutionis unius ex illo, vel quia unus actus objectum est alterius, ut contemplatio delectationis.

8. *Devotio in actu voluntatis consistit.* — In circa, loquendo in particulari de devotione, mihi certum videtur non consistere in ali modo, vel qualitate actus, sed in aliquo voluntatis actu. Loquor enim de devotione actuali in actu secundo, quia de actibus religionis agimus, sicut D. Thomas illam consideravit. Non enim repugnat considerare devotionem in actu primo: sic enim denominatur homo devotus, si est deditus divino obsequio, et illud solet cum delectatione operari, et in eo est strenuus et diligens, etiam si non operetur, sed dormiat. Illa autem evotio in actu primo non est aliud quam promptitudo habitualis ad divinum cultum, uae promptitudo non est modus habitus, nec qualitas ejus, sed est ipsem actus voluntatis, vel alterius virtutis similis valde perfectus, vel consuetudine firmatus, qui adhaerendo potentiae, reddit illam facilem in actu primo. Actualis autem devotio consistit in actu, nimurum (ut D. Thomas dixit) in actuali effectu ad divinum cultum, vel quid simile. It patet ex ipso nomine deducto a verbo devoeo, nam homo se devovet divino cultui non er modum aliquem actus, sed per ipsum acutum et affectum. Unde (quod notandum est)

non est de ratione actualis devotionis, quod sit actus ab habitu elicitus; nam actus ille, qui dicitur devotio, non habet quod sit devotione, ex particulari respectu ad habitum, sed ex sua specie, essentia et objecto, ut constat ex D. Thom., dicta quæst. 82, art. 1 et 2, ubi probat devotionem esse actum speciale, ex materia et formalis effectu ejus, et cum eadem proportione probat esse actum religionis. Dicitur autem actus religionis, non tantum ille qui de facto elicitor ab habitu, sed qui natura sua et ratione sui objecti talis est, ut ad religionem pertineat. Unde si quis in prima sua conversione simul dum conteritur de peccatis, se devoveat Deo per deliberatum affectum colendi illum in omnibus, actum veræ devotionis exercet, etiamsi in tali habitu non operetur. Sicut quando Paulus, vocatus a Deo, respondit: *Domine, quid me sis facere?* jam veram devotionem in Christum elicuit, licet non ex habitu, sed ex auxiliante gratia vocationis, illum affectum conceperit. Peccator etiam potest interdum actum devotionis in oratione exercere, etiamsi nec justus sit, nec per illum actum statim justificetur, et consequenter illum non eliciat ex habitu, sed ex auxilio.

9. *Devotio substantialiter non consistit in promptitudine quæ oritur ex habitu.* — Ex his ergo concluso, devotionem non consistere substantialiter in promptitudine illa, proveniente ab habitu; nam, licet haec conferat ad quamdam perfectionem talis operationis, quia devotio ex habitu regulariter erit constantior ac ferventior, cæteris paribus, tamen non est illa substantia devotionis, tum quia sine illa potest esse devotio, ut ostensum est; tum etiam quia illa promptitudo non est nisi relatio, vel denomination a tali principio, ut declaratum est. Neque contra hoc urget ratio Cajetani; negatur enim consequentia illa: Religio est qualitas potentiae voluntatis; ergo devotio est qualitas actus voluntatis. Imo, quia religio est qualitas voluntatis, ideo a voluntate religione affecta (quando ita esse contingit) elicitor volitio colendi Deum, quæ etiam est qualitas voluntatis, et simul est effectus virtutis religionis indivisibiliter et imparabiliter (ut sic dicam) elicitus a potentia et habitu. Nec illa partitio intelligibilis est, scilicet, quod potentia faciat actum, religio vero modum distinctum ab actu; tum quia intelligibilis non est ille modus, qui sit aliquid per se factibile, ut sic dicam; tum etiam quia ipsa substantia actus debet prompte fie-

ri; non posset autem ita fieri nisi habitus juret potentiam ad ipsam substantiam actus faciendam. Hoc ergo est munus virtutis religionis circa actum devotionis, quando ab ea elicetur. Idemque est in aliis virtutibus cum proportione: nam prudentia, verbi gratia, non aliter dat recte præcipere, quam inclinando ad judicium practicum, et practice verum secundum honestatem moralem; et temperantia dat modum temperate comedendi, inclinando ad medium in tali materia, et eliciendo actum circa illud; et justitia dicitur operari juste, quia inclinat ad servandum jus, et sic de aliis. Cum autem dici solet eum, qui sine habitu facit justitiam, operari justum, sed non juste, ibi *juste* non significat modum aliquem actus qui fiat ab habitu, sed significat modum ipsum operandi ex habitu cum majori facilitate et promptitudine, quæ non dicit in actu alium modum, præter dimanationem a potentia habente majorem vimatione habitus. At vero hæc ipsa promptitudo non est de ratione et substantia devotionis, ut dixi, licet ad illam juvet; unde devotio non significat illam promptitudinem.

10. *Devotio actualis est actus voluntatis, qui dicitur pius affectus.* — Hinc ergo ulterius concluditur devotionem actualem esse actum aliquem voluntatis, scilicet, pium affectum quo se homo devovet aliquo modo divino obsequio, devovet, inquam, non promittendo, sed volendo et proponendo. Hæc est sententia D. Thomæ, dicta quæst., art. 1, quam ex ipsa etymologia vocis demonstrat; potestque in hunc modum declarari. Quia non est dubium quin talis voluntatis actus possibilis sit, quia homo voluntate sua potest se tradere, offerre, aut dicare servitio alterius; ergo multo magis Dei. Illa ergo oblatio voluntarie facta recte dicitur devotio; sed illa oblatio formaliter est in voluntate ratione illius actus; ergo illa est devotio, et ab illo actu denominatur persona devota, quasi oblata, et dicata in obsequium Dei per suam voluntatem. Et reliqua omnia, quæ sub talem voluntatem cadunt, ut genuflexio, laus Dei, et alia similia, quatenus imperantur ab illo affectu devotionis, potius dicuntur actiones devoteæ Deo, id est, dicatae et oblatae Deo, quam devotiones, licet interdum late sumpto vocabulo dicantur devotiones, vel materialiter, quia sunt materia in qua versatur devotio, vel per denominationem a devotione. Atque ita dixit D. Thomas dicto art. 1, ad 2, quod sicut motio moventis transit ad mobile, sic suo modo

motio devotionis transit ad cæteras actiones, quæ ex imperio illius fiunt.

11. *Quomodo se habeant cum devotione, prompte relle, et suariter relle.* — Primo, circa promptitudinem expenditur mens D. Thom. — Quid vero respondendum est ad difficultatem supra insinuatam, quod volitio hæc non est devotionis, nisi sit prompta; imo, nisi dulcedinem quamdam, et suavitatem secum afferat, non censetur vere devotio? Oportet ergo expondere quomodo hæc duo ad devotionem necessaria sint, et quas partes in illa habeant. Circa promptitudinem, duo dicta D. Thomæ, in dicto art. 1 et 2, notanda et explicanda sunt, sunt enim subobscura; eorum tamen explicatio ad rem declarandam deserviet. In primo ergo articulo ait, *devotionem esse voluntatem prompte faciendi quæ ad Dei cultum spectant*; quo dicendi modo significat promptitudinem devotionis non requiri ex parte actus, sed ex parte objecti illius actus qui est devotio. Juxta quem modum dicendi facile est ad interrogationem respondere, licet quis non habeat facilitatem et promptitudinem in eliciendo illico actu, quo vult prompte tradere se ad divinum cultum, nihilominus esse devotionem, quia ex parte objecti desiderat et proponit promptum famulari Deo.

12. *Mentem D. Thom. aliam fuisse creditur.* — Sed hoc mihi non probatur, neque existimo D. Thom. hoc intendisse. Primo, quia promptitudo hæc in exercendis actibus divini cultus multa requirit, vel ex multis capitibus oriri potest, quæ vel non sunt in potestate hominis, vel non cadunt sub objectum directum devotionis. Sæpe enim illa promptitudo provenit ex dulcedine et gusto rerum divinarum, ut mox dicemus; illa autem dulcedo sæpe non est in potestate hominis, sed a Deo fit. Requirit etiam promptitudo illa convenientem corporis dispositionem et ablationem impedimentorum, quæ non semper sunt in potestate nostra. Denique, licet ad illam promptitudinem juvet habitus, nihilominus hoc ipsum, quod est operari ex habitu, non cadit sub dictum affectum devotionis, saltem ex necessitate, neque regulariter, sed directe tenet affectus ad colendum Deum, et se illius famulatu tradendum. Devotio autem propria de qua loquimur, est actus humanus, et esse de re quæ est in potestate nostra; non habet ergo pro objecto illam promptitudinem, seu cultum.

13. Secundo, quia esto possit haberi affectus voluntatis ad illam promptitudinem et ac-

cultum cum illa perfectione, quod negari non potest, tamen etiam est certum posse voluntatem simpliciter tendere in ipsum Dei obsequium, praescindendo ab illo modo; hoc autem satis est ut ille sit perfectus actus religionis et devotionis, nam homo per illum revera se totum devovet Deo. Imo, licet ipsum Dei obsequium representetur difficile et grave, et illa suavitas vel voluptas in illo non sentiatur nec representetur, et nihilominus deliberate et definite voluntas in illud feratur, illa est optimam et magna devotio.

14. *Mens D. Thomæ declaratur.* — Cum ergo D. Thomas ait devotionem esse voluntatem prompte faciendi, vel tradendi se, intelligendum videtur in actu exercito (ut sic dicit), non in actu signato, nam qui afficitur per devotionem cultui divino, hoc ipso in exercitu appetit promptitudinem in illo cultu, etiamsi formaliter non cogitet de tali promptitudine, nec illam expresse et per modum objecti appetat. Imo non solum appetit promptitudinem, sed etiam illam facit quoad potest, quia ipsamet devotio est substantialis promptitudo, ut statim declarabo; unde cum illa affectio et promptitudo voluntaria sit, eo modo quo actus elicitus a voluntate est intrinsecus voluntarius, etiam volendo cultum Dei, vult quis promptitudinem ad illum, quia vult esse bene affectus ad illum. Hoc ergo satis est ad rationem devotionis, quamvis si quis veluti per reflexionem consideret etiam ipsam promptitudinem, et per suam voluntatem et propositum velit comparare illam, quantum potest, sine dubio erit etiam optimæ devotionis actus, expressius et formalius continens voluntariam subjectionem, et sui traditionem, ad promptum Dei obsequium.

15. *Proponitur alterum D. Thomæ dictum de eadem promptitudine ad devotionem.* — Alia entitatio Div. Thom. est in art. 2 ejusdem quaest. 82, ubi dicit, *ad eamdem virtutem pertinere, velle facere aliquid, et habere voluntatem promptam ad illud faciendum.* Et devotionem ponit in hoc actu, qui est habere voluntatem promptam ad exequenda ea quæ sunt divinitus: sentit ergo, devotionem consistere in hac promptitudine. Et quod obscurius est, distinguunt duo illa tanquam duos actus ejusdem virtutis, scilicet velle habere promptam voluntatem, et velle exequi illam, quia *utriusque actus* (inquit) *est idem objectum;* sentit ergo esse actus distinctos, licet ejusdem virtutis. Difficile autem videtur in ipsa voluntate illos actus distinguere, cum tamen divus Tho-

mas aperte loquatur de voluntate et actibus ejus.

16. *Devotio consistit in actu quodam reddente hominem promptum ad cultum Dei.* — *Distinctio duplicitis actus in obsequio divino, iuxta quam utrumque D. Thomæ dictum exponitur.* — Dico igitur devotionem ipsam esse actum quemdam, qui hominem reddit facilem et promptum ad obsequium et cultum Dei, quod facit ipsa devotio per seipsum formaliter, vel virtute, quamdiu illa permanet. Hoc intelligitur facile distinguendo circa divinum obsequium duplicum actum. Unus est generalis ex parte materiæ, licet in se et in suo esse particularis sit, et hujusmodi est voluntas illa deliberata, qua quis se offert, et tradit omnino in divinum obsequium, qui aeternus universam materiam religionis amplectitur, et non descendit ad particularia obsequia. Alius vero esse potest affectus particularis, vel ad orandum voce, vel ad meditandum, vel ad assistendum sacrificio, vel ad alia similia opera. Priorem ergo actum intellexit D. Thomas, dicta q. 82, nomine devotionis; unde in art. 1 dicit, *eos dici devotos, qui seipso quodammodo devorent Deo, ut ei se totaliter subdant.* Et de eodem actu intelligit in art. 2, reddere promptam voluntatem ad divinum obsequium; tum quia actus ille est veluti amor quidam ad divinum cultum; amor autem dat facilitatem et promptitudinem in exequenda actione amata; tum etiam quia illa generalis voluntas est efficax intentio divini obsequii, ad quam comparantur, ut media, particularia obsequia, quando eorum occasiones occurunt; intentio autem efficax dat promptitudinem in executione medium. Et ita recte distinguuntur illa duo, velle facere aliquid, et velle habere promptam voluntatem ad illud faciendum; nam prior actus est vel voluntas executiva, seu actualis usus; posterior est veluti intentio, aut simplex voluntatis affectus, qui reddit illam promptam et facilem ad executionem, quando occurrit. Et in hoc affectu ponitur a divo Thoma devotio: unde cum ait, per hunc actum velle hominem habere promptam voluntatem ad divinum obsequium, non intelligit hoc ipsum, scilicet, habere promptam voluntatem esse objectum proprium illius actus generalis, sed esse quasi formalem effectum ejus; quia vero hie effectus voluntarius est, sicut et actus ipse est voluntarius, ideo per illum actum dicitur homo velle habere promptam voluntatem ad divinum obsequium.

**17. Quænam sit propria devotionis promptitudo.** — In hoc ergo sensu, verum est devotionem consistere in promptitudine ad divinum obsequium, non vero in promptitudine ad eliciendum ipsum actum devotionis, seu voluntatem illam generalem tradendi se divino obsequio; sive enim hæc eliciatur prompte, sive ægre et difficulter, si tamen eliciatur, et constanter retineatur, ipsa reddet hominem promptum ad actus particulares divini obsequii; voluntas enim quamdiu in neutrā partem deliberat vel afficitur, non est prompta ad aliquod munus præstandum; at postquam decrevit, et se offert ad aliquod munus, ex vi illius actus prompta est, si actus vel virtus ejus duret, et non mutetur. Unde in hoc sensu fatemur, devotionem consistere in promptitudine ad divinum obsequium; sed inde non sequitur, non consistere in actu; nam illa promptitudo formaliter sumpta nihil aliud est quam actus ille quem explicuimus. Nec refert quod, stante illo actu, possit aliquis sentire difficultatem in exequendis actibus divini obsequii, propter desuetudinem, vel alia impedimenta corporis, vel inferioris appetitus, aut dæmonis; nam hoc est extrinsecum et per accidens; nos autem consideramus id quod actus ille per se confert. Unde distinguere possumus duplice promptitudinem: unam appellamus deliberationis, et est illa quam præbet ille affectus quem explicuimus; aliam vocare possumus habitum, vel dispositionem operantis, sub qua comprehendimus tam illam quæ provenire potest ex habitu et positiva inclinacione ejus, quam illam quæ ex ablitione impedimentorum evenire solet. Priorem ergo censemus substantialem, et per se pertinentem ad devotionem, et positam esse in nostra potestate cum gratia divina, quia deliberatio propositi et affectus in nostra potestate est. Posteriorem vero reputamus extrinsecam et accidentalem, et non esse per se necessariam ad veram devotionem, licet ad ejus facilitatem et durationem multum conferat.

**18. Altera devotionis promptitudo ex animi ad res divinas affectu proveniens, quæ solet etiam appellari devotio.** — Superest dicendum de alia promptitudine, quæ ex delectatione, suavitate, seu gustu spirituali provenit. Constat enim ex Scriptura, Patribus, ac experientia, ex affectu ad Deum vel res divinas oriri in animo suavitatem quamdam, vel delectationem, quam etiam spiritualem consolacionem mystici Theologi vocant. Constat etiam

hoc genus consolationis, seu gaudii per se inultum conferre ad promptitudinem operationis, quia ea, quæ delectabiliter ac suaviter facimus, promptius et facilius præstamus. Hinc ergo solet etiam hæc suavitatis nomine devotionis appellari, præsertim quando non solum in voluntate, sed etiam in appetitu et corpore percipitur, juxta illud: *Cor meum et caro mea exultaverunt in Deum vivum*; et illud: *Viam mandatorum tuorum cucurri, cum dilatasti cor meum*. Hoc modo videtur devotionem sumpsisse Bernard. serm. 1 de Nativit. Domini, cum dixit: *Res cordis est gratia devotionis, quam querimus*, de qua infra ait esse, *hilaritatem mentis, et dulcedinem spiritualis gratiæ, qua bona opera conduntur*. Et latius, serm. 3 de Circumcis., dixit: *Jam vero cum in his diu fucris exercitatus, roga dari tibi devotionis lumen, diem serenissimam, et sabbathum mentis, in quo tanquam emeritus miles, in laboribus universis ricas absque labore, dilatato nimirum cordi currens viam mandatorum Dei, ut quod prius cum amaritudine et coactione tui spiritus faciebas, de cætero jam cum summa dulcedine pergas et delectatione*. Et infra: *Qui exercitatos habent sensus devotionis hujus fruuntur jucunditate*. Eodem modo videtur devotionis vocuti Bonav. t. 2 Opusc., de Processu reli., lib. 7. c. 16, ubi varias ponit radices devotionis, et tandem dicit: *Cum devotio sit piæ affectionis pinguedo, et magis se habeat ad affectum quam ad intellectum, perfecta tamen non est devotio sine lumine intellectus*.

**19. Duo animadvertisuntur circa promptitudinem istam, nimirum diversam esse ab affectu colendi Deum, et hanc substantialem, illam vero accidentalem dici posse.** — De hac ergo promptitudine, seu suavitate duo dicendum sunt. Primum est, esse quid distinctum ab ille affectu colendi Deum, quem hactenus explicuimus; nam, ut constat, potest ille actus deliberatus esse in nobis sine hoc gusto, vel suavitate, unde hæc suavitatis non semper es in potestate nostra, etiam ex gratia, ut infra dicemus. Ille vero affectus est in nostra potestate cum divina gratia, quæ ad illum semper parata est. Quia ille affectus est per se necessarius ad virtutem; hæc autem suavitatis non est ita necessaria: unde ille est proprius actus noster, hæc vero magis se habet ad modum passionis; nam, licet ad illam physicæ ac vitaliter concurredamus, tamen vel libera non est, vel saltem non est in se libera, nec per se primo fit, sed resultat ex aliquo

actu tanquam proprietas ejus, ut cap. 8 dicimus. Secundum quod dicimus, est nomen devotionis videri æquivocum, et interdum pro illo affectu supra explicato sumi, interdum pro hac mentis dulcedine. Hoc vero parum refert, quia solum spectat ad usum vocis; nos vero, ut sine æquivatione loquamur, priorem vocabimus substantiam devotionem, posteriorem vero accidentalem; nam revera in priori consistit substantia virtutis, posterior vero est accidens ejus, ideoque D. Thomas hanc posteriorem posuit, ut effectum devotionis, et proprio nomine spiritualem lætitiam appellavit in dicta q. 82, art. 4. At vero in art. 1 priorem vocavit, devotionem simpliciter. Quam mibi videtur recte significasse Gregorius, lib. 4, in primum Regnum, suo cap. 4, circa illa verba cap. 9: *Sacrificium est populi in excelsso*, cum dixit: *Hostia mentis ejus devotio est, tunc enim carnalia nostra destruimus, cum ardenti devotione ad cœlestia subleramur*. Per illum enim actum, quo anima se offert ad Dei famulatum, recte dicitur se hostiam consecrare et sacrificare Deo; illa ergo est proprie et simpliciter mentis devotio; alia vero suavitas potius est veuti consequens ad sacrificium, et ideo accidentariam devotionem eam appellamus.

## CAPUT VII.

SITNE DEVOTIO SEMPER ACTUS RELIGIONIS, ET  
QUOMODO AD ALIOS ACTUS QUI IN ORATIONEM  
MENTALEM INTERVENIUNT COMPARETUR?

**1. Questionis declaratio.** — Ex dictis in superiori capite, facile constat devotionem esse posse actum religionis, quia versatur circa propriam materiam religionis, qui est cultus Dei, et potest tendere in illum sub ratione ultus, et in cetera omnia, solum quatenus iuc cultui deserviunt; ergo talis affectus religionis sine dubio est, nam ejusdem virtutis est affie ad objectum suum sub generali ratione propositum, vel proponere generatim ie studiose operari, et in particulari opera aliis virtutis exercere. Unde hoc non est proprium religionis, sed cum proportione inventitur in omni virtute, sicut de justitia D. Thomas, d. art. 2, exemplum posuit, et est eadem ratio de temperantia, et quacumque alia virtute; sicut enim Theologi, in materia de Poenitentia, docent unamquamque virtutem elicere cum doloris de peccato contra propriam honestatem commisso, et sub propria illius ratio-

ne, ita docent propositum generale vivendi temperate vel servandi justitiam sub tali propria honestate ad unamquamque virtutem pertinere. Sic ergo ad religionem spectat affectus generalis ad divinum cultum, qui devotio dicitur, quia per illum homo se Deo devovet. Duo ergo hic explicanda supersunt: unum est, an devotio possit etiam esse actus alterius virtutis extra religionem; alferum est, an intra religionem ipsam devotio sit tantum unus actus, vel possit esse multiplex, tractando proprie de substanciali devotione, omissa nunc delectatione aut suavitate.

**2. Rationes dubitandi circa primam partem questionis.** — **Prima ratio.** — **Secunda.** — **Tertia.** — Circa primum punctum triplex ratio dubitandi occurrit. Prima sumitur ex virtute obedientiae, cuius officium est divinam voluntatem Dei in omnibus implere, que tamen impletur per ejusdem Dei famulatum; ideo potissimum famulatus servi est implere domini voluntatem; ergo illa oblatio voluntaria et promptitudo ad obedientiam maxime spectat. Hinc D. Ambros., lib. 1 de Abraham, c. 2, promptitudinem Abrahæ ad obedientium Deo vocanti, devotionem appellat, quam vocat virtutem ordine primam, et fundamentum cæterarum: *Meritoque (inquit) hanc primum ab eo exegit Deus dicens: Exi de terra tua, et de cognatione tua*, etc. Secundo, multo magis et perfectius videtur devotio ad charitatem spectare, nam illa est que maxime promptam reddit hominis voluntatem ad omne Dei obsequium; ut enim Paulus ait, 1 ad Corinth. 3: *Charitas patiens est, benigna est*, etc.; unde etiam ad ipsum divinum cultum exhibendum ipsa est que promptitudinem et facilitatem tribuit; ergo devotio potius est actus charitatis quam religionis. Unde Bernardus, in serm. 24 in Cantica, circa id: *Recti diligunt te, devotionem dicit esse animam fidei*, quod est proprium charitatis: *Si quedam (inquit) anima fidei ipsa devotio est, quid erit fides que non operatur ex devotione, nisi cadaver exanimet?* Et Gregorius, in illa verba cap. 9 lib. 1 Regum: *Sacrificium est populi in excelsso*, sic inquit: *Devotionis affectus, mentis est cibus*; et statim declarat, *hunc mentis cibum esse amorem conditoris*. Tertio, actus generalis, quo aliquis vult promptus esse ad omnia studia virtutis, est verus actus devotionis, nam per illum homo se devovet et dedicat virtuti et honestati. Et tamen non est actus religionis, quia honestatem ipsius religionis et aliarum virtutum sub generali ratione am-

plectitur; ergo non est devotio proprius religionis actus.

3. *Posita difficultas enodatur.* — Resolutio hujus puneti videtur pendere ex usu vocis. Unde dicendum est, interdum devotionis nomen attribui affectui alterius virtutis, speciali tamen ratione ac modo appropriari religioni, sive esse proprium actum ejus. Ut hoc declaretur, adverto verbum *devoto*, unde devotio dicta est, propriissime significare actionem ad alterum, sicut *rōveo*, aut *promitto*; nam, sicut promissio fit alicui, ita etiam devotio dicit actum ad alterum. Unde fit ut interdum dici soleat respectu creaturarum, praesertim cum aliquo addito. Sic falsa et vitiosa devotio est in gentili ad idolum, ut dixit D. Thomas, d. art. 4. Aliqua etiam honesta devotio est ad personam creatam, ut ad Beatisimam Virginem, vel ad aliquem Sanctum. Et inter homines solet aliquando haec vox usurpari modo magis civili vel humano. Simpliciter autem et quasi per antonomasiā usurpata est a Theologis devotionis vox, ita ut dicat respectum ad Deum, et ideo aliquando omnis affectus pius et honestus erga Deum solet devotionis nomine significari. Quomodo videtur dixisse Augustinus, ut supra retuli, lib. de Spir. et anim., c. 50 : *Devotio est pius et humilis affectus ad Deum, humilis, ex conscientia infirmitatis propriæ, pius, ex consideratione divinæ clementiæ.* Et Amb., lib. I de Abel, c. 6, devotionis humanæ officia tribas contineri dixit, fide, studio virtutis, et operatione, quamvis hoc possit intelligi de officiis quæ per devotionem imperantur. Affectus ergo qui tendunt ad Deum, quique in Deo ipso sistunt, et ejus bonum vel honorem procurant, possunt devotionis nomine significari; quia vero illi plures esse possunt, per illos breviter discurrere oportet, ut quid sit religionis proprium colligamus.

4. *Varii affectus deotionis ad Deum, quorum primus est voluntas credendi.* — *Ille affectus voluntatis sicut et affectus spei proprie deotionis rationem non habent.* — Primo igitur voluntas credendi devotio appellari potest, quatenus est pius et humilis affectus ad Deum, vel revelantem, vel etiam revelatum; unde Paulus dixit esse captivitatem intellectus in obsequium Christi, 2 ad Corinth. 10. Tamen quia hic affectus formaliter non respicit obsequium vel bonum ipsius Dei, ut supra dixi, deficit a proprietate devotionis. Idem dicere possumus de affectu spei, per quem homo in immediate ac formaliter magis amat Deum

sibi quam propter se. Unde licet ex vi illius virtutis possit quis habere affectum universalem pie vivendi, ac serviendi Deo in omnibus, quatenus hoc necessarium est ad beatitudinem obtinendam, qui affectus valde similis videtur devotioni, tamen a perfectione, et proprietate illius deficit, quia non tam est ad alterum quam ad se.

5. *Idem est de affectu obedientiæ.* — Rursus ex eodem capite, affectus obedientie, ut præcise ac formaliter est a tali virtute, deficit a ratione devotionis, quia illa virtus non est proprie ad alterum, respiciendo ad illius bonum vel honorem, sed solum ad præcepti obligationem, ut supra declaratum est. Unde ipsamet obedientia per religionem Deo ipsis devovetur, et quasi imperatur a devotione, atque ita solvitur prima ratio dubitandi, quæ concludit, generali etiam nomine, voluntatem obediendi dici etiam devotionem, non tamen in ea proprietate in qua nunc loquimur. Maxime quia devotio plura amplectitur, præscindens (ut sic dicam) a præcepto, et ad ipsum Dei fauulatum respiciens, et ad hunc ipsum finem amplectens etiam observationem præcepti. Ambrosius autem, citato loco, vel loquitur de devotione generali, vel certe magis videtur loqui de proposito ac deliberatione seqnendi Deum, et relinquendi patriam et omnia ad colendum ipsum, qui affectus ad religionem spectat, meritoque devotio dici potest. Cui consonat quod ex Genesi et historiis colligitur, Abraham exivisse de terra sua, ut vitaret occasionem idolatriæ, quæ inter cognatos suos et vicinos eo tempore serpere ut augeri coepérat; ergo ex affectu ad veri Dei cultum egressus est. Hic autem est affectus devotionis ac religionis.

6. De alio vero actu generalis propositi studiose vivendi, si hoc studium virtutis ad cultum et honorem Dei referatur, fatemur esse actum religionis, quæ ex suo motivo velle et imperare potest actus aliarum virtutum. Si vero propositum illud est omnino absolutum, ut sic dicam, id est, si ad alteram personam non refertur, et solum sistit in honestate in communī, sic non nisi impropriissime dici potest devotio, ut ex dictis constat. An vero ille actus, cum sit honestus, pertineat ad aliquem habitum virtutis, et quis ille sit, tetigimus sufficienter in materia de Pœnitentia.

7. *Secunda ratio dubitandi solvitur.* — Superest dicendum de actu charitatis, de quo

secunda ratio dubitandi procedebat. Diximus autem in superioribus, charitatem sub proprio motivo immediate versari posse circa totam materiam religionis, nam potest amare ipsam divinam gloriam ex pura amicitia ad Deum, et benevolentia ac complacentia ad ipsam personam. Ex quo fit posse hominem ex puro motivo ejus vel obsequium et famulatum Dei, et querere gloriam ejus in omnibus; qui actus sine dubio videtur perfectissima devotione, imo eo perfectior quam similis affectus religionis, quo et nobilius habet motivum, et optimo ac connaturali modo imperare potest ipsum affectum religionis. Et in hoc fortasse sensu dixit Bernardus, Epist. 41: *Implet charitas legem servi, cum infundit devotionem: porro timori adjuncta deratio ipsum non annullat, sed castificat.* Et de eodem loqui videtur idem Bernardus, sermone quodam in illud Sapient. 7: *Sapientiam non vincit malitia, cum ait: Temporis prateriti fructus est compunctio, ævi futuri flos est devotio.* Nulla enim virtus ita proprie dicitur flos ævi futuri, sicut charitas. Item, si spectemus suavitatem seu delectationem illam, quam secum afferre solet devotio, ex nullo actu ita efficaciter sequitur, sicut ex affectu charitatis. Quapropter hic etiam potest convenienter dici nomen devotionis aequivocum esse, et utrique actui posse accommodari; vel certe improbabile non est perfectam devotionem utrumque affectum requirere, et affectum religionis tunc nomen devotionis mereri, quando affectui charitatis junctus est; sicut actus poenitentiae tunc meretur nomine contritionis, quando amore informatur, et intellectus contemplatio tunc meretur nomine sapientiae, quando ex amore habet saepe suavitatem.

8. *Deratio in ordine ad Deum, respectum um summissione dicit.* — Addo vero, nomen devotionis non solum importare respectum ad alterum, sed etiam indicare respectum subjectionis et summissionis, maxime cum simpliciter dicatur, et in ordine ad Deum, et ex hac parte magis proprie accommodari iancit vocem affectui religionis, quam charitatis. Quia religio formaliter respicit excellentiam et dominationem; charitas autem est amicitia, quæ non respicit formaliter excellentiam, vel subjectionem, sed simpliciter honestatem, et unionem ratione illius.

9. *Poenitentia proprius arredit ad derotionem, quam charitas.* — In hoc tamen videtur sse quædam major similitudo inter poeniten-

tiam et religionem, ideoque voluntas illa offerendi se totum Deo ad satisfaciendum illi pro injuria illata proprius videtur dici posse devotio: unde Hugo, ut Alens., d. q. 26, membr. 4, art. 1, refert, dixit, *orationem esse derotionem ex compunctione procedentem.* Et Ecclesia, in quadam collecta ferie quintæ hebdomadæ 1 Quadrag., sic orat: *Devotionem populi tui, quæsumus, Domine, benignus intende, ut qui per abstinétiā macerantur in corpore, per fructum boni operis resificantur in mente.* Ubi affectum poenitentium devotionem appellat. Sed tamen hic affectus poenitentiae non est per se devotio, sed solum occasione peccati, et ad satisfaciendum pro illo; devotio autem per se respicit subjectionem ad Deum, cui homo se devovet propter excellentiam ejus, ideoque respicit famulatum Dei, non satisfactionem. Unde si devotio interdum attribuitur poenitentiae actibus, non formaliter, sed causaliter intelligitur, ut Alens. supra notavit, quia ex compunctione cordis, et corporis afflictione solet devotio generari, et hoc est quod Ecclesia in illa collecta orat.

10. *Circa secundam partem quæstionis initio positie, varie loquuntur Patres.* — In secundo puncto etiam invenientur variae locutiones Sanctorum, quibus fere confundunt deviationem cum oratione mentali, in qua omnes alii actus interni religionis comprehenduntur; cum externis enim actibus non oportet comparationem facere, nam res satis nota est. Hugo ergo in verbis proxime citatis, *derotionem dicit esse orationem.* Et e converso Augustinus, lib. de Spir. et anim., c. 50: *Oratio (inquit) est mentis devotio.* Bonavent. etiam, tom. 2 Opusc., in ult. Opusc., c. ult., sub nomine devotionis multa tractat, quæ orationi mentali, considerationi, et cuicunque mentis in Deum elevationi convenient. Ambros. etiam, lib. de Cain et Abel, devotionem vocat omnem affectum erga cultum Dei, sive orandi, sive sacrificandi, sive gratias agendi cum perpetua beneficiorum memoria, sive etiam cum obedientia futurorum. Et hoc sensu ait, *quod continua esse debet ac perpetua deratio.* Verumtamen hæc et similia solum pertinent ad varium usum illius vocis, et ideo res breviter explicanda est, ut omnis ambiguitas vocis tollatur.

11. *Actus intellectus a derctione parantur, aliquando tamen causaliter nomine derotionis afficiuntur, vel etiam quia causantur ex illa.* — In actibus ergo mentalibus pertinentibus ad religionem vel mentalem orationem, sepa-

randi imprimis sunt actus intellectus, nam de illis constat a devotione distingui, quia, ut diximus, devotio in voluntate est. Unde, sive loquamur de meditatione, seu consideratione veritatis in intellectu existente, sive de petitione propria, prout est intellectualis locutio, illa non est devotio, quia per illos actus homo non se devovet Deo; quando ergo aliquis ex his actibus devotio appellatur, intelligitur, vel causaliter, ut si meditatio dicatur esse devotio, quia illam causat, et oratio seu petitio, quia illam impetrat; vel e converso est denominatio ab effectu, ut oratio causatur ex devotione; et sic fortasse dixit Augustinus orationem esse mentis devotionem. quia est ascensus ad Deum, seu subjectio ad Deum, quam causat devotio; vel certe dicitur devotio oratio, quia illam compleat et quasi impinguat, ut Alens. supra explicavit. Formaliter autem loquendo propria oratio, prout in intellectu est, et devotio, actus sunt distincti, et ita D. Thomas de illis tractavit. At vero loquendo de oratione mentali prout nunc de illa loquimur, includit non solum actum intellectus, sed etiam voluntatis, ut supra dixi, et hoc modo includit in se devotionem ut partem sui, seu ut unum ex praecipuis actibus divini cultus qui in illa excentur, quod etiam satis per se notum est.

42. *In voluntatis actibus affectus variis distinguuntur.* — Ulterius vero est considerandum, in actibus voluntatis, qui in hoc exercitio interveniunt, quosdam esse veluti particulares affectus ad particulares actus divini cultus, quemdam vero esse, quem supra explicui, generalem affectum, quo homo vult se totum tradere divino cultui. Piores sunt plures, et unus ex praecipuis est affectus ipse orandi, vel meditandi, vel contemplandi, vel in universum familiariter tractandi et colloquendi cum Deo. Hic enim actus maxime excitatur et accenditur in oratione mentali; et licet sub aliqua ratione possit esse elicitus a charitate, ut si ex solo motivo amicitiae appetatur oratio, vel quia charitatem auget et fovet, vel quia est colloquium cum amico, quod ipsa amicitia ex se appetit, nihilominus per se et ex objecto ad religionem spectat, quia ille affectus comparatur ad orationem, sicut actus internus ad externum ejusdem virtutis, et quia est affectus ad quemdam cultum Dei, quo etiam maxime foveri solet ipse cultus Dei. Alius affectus religiosus erit propositum sacrificandi, communicandi, peregrinandi, vel aliquid simile faciendi in divi-

num honorem; hi enim omnes a clavis religiosi sunt, et in mentali oratione frequenter excitantur. Huc vero etiam spectant affectus ad alias virtutes, ut propositum servandi castitatem, temperantiam, excercendi misericordiam, humilitatem, et similes, quae, ut in divinam gloriam referuntur, ad religionem spectant, saltem imperative, et in mentali oratione excentur.

43. *Inter affectus numeratos, ille proprius devotio dicitur, quo se aliquis divino cultui tradit, et generalis vocatur.* — Ex his ergo affectibus ille posterior qui generalis est, proprius solet appellari devotio; et quidem D. Thomas illum videtur intellexisse nomine devotionis, quando illum ponit ut particularem actum religionis: est enim sine dubio ab aliis distinctus. Nam, licet dicatur generalis, vel ratione universalissimae materiae, vel propter generalem causalitatem, quam inde participat, tamen reipsa est particularis, quia est actio particularis nostrae voluntatis, quae respicit illam materiam communem, ut objectum proprium et particulare, unde in illo differt ab aliis particularibus affectibus circa particulares cultus orandi, meditandi, etc. Quanta vero sit haec differentia, an, scilicet, sit specifica, et a sufficiat distinguere habitualem qualitatem, seu principium, parum nunc refert ad materiam moralem quam tractamus. Sed consulenda sunt dieta in primo tractatu, et generalia principia de distinctione habituum. Est autem ille actus quodammodo primus natura sua in tali virute, quia, licet non sit necesse ut voluntas prius illum efficiat, quam alios particulares affectus ad hunc vel illum cultum, tamen ille est ordo magis connaturalis; nam ex consideratione divinæ excellentiae, et debitæ subjectionis ad ipsum, primus affectus qui nascitur, est velle subiungi Deo, et cultum debitum ei persolvere. Unde talis actus dici potest maxime internus religionis, quia et ab illa est immediate elicitus, et per se non est ex alio priori actu ejusdem virtutis, cum ipse sit primus, sed potius ipse comparatur ad alios affectus particulares divini cultus ad modum principii universalis moventis, ut tetigit D. Thomas, d. q. 82, a. 1, ad 1 et 2, quia voluntas finis movet ad ea quae sunt ad finem; intentio autem divini cultus, ut sic, comparatur ad voluntatem hujus vel illius cultus, tanquam voluntas finis ad voluntatem mediorum, quia licet non sint proprie media, sed particularia objecta contenta sub universalis, servant tamen proportionem.

tionem. Unde etiam fit ut ille affectus universalis non prodeat in actus exteriores aliarum potentiarum, nisi mediante alio actu particuliari ejusdem voluntatis, quo vult vel applicare intellectum ad orandum, vel linguam et membra ad sacrificandum, etc. Quia actiones sunt circa particularia, et ideo voluntas non movet aliam potentiam, nisi per actus particulares ex parte materie.

*14. Cur ille actus generalis absolute devotione nominetur. — Particulares voluntatis affectus quomodo possint sub devotione comprehendendi. — Quinam inter particulares affectus magis ad devotionem accedant.* — Denique hac ratione ille actus generalis absolutam devotionis appellationem sibi vendicavit, quia cum generalis sit, omnia quodammodo complectitur, et per illum videtur homo dicere et devovere Deo se ipsum, quia non solum hanc vel illam materiam divini cultus appetit, sed simpliciter divinum famulatum. Alii vero affectus particulares non sunt devotione in hac proprietate, sed habent propria nomina, seu species id quas pertinent, ut affectus ad orationem sub oratione comprehenditur, et sic de aliis. Tamen, secundum quamdam rationem vel participationem ita interdum nominantur. Et ita loquitur Ambr. supra, et lib. de Abraham, c. 5, ubi etiam affectum hospitalitatis levotionem appellat, maxime cum sit ex filie, et reverentia in Deum. Ad tollendam vero aequivocationem possent aliæ dici devotiones particulares, quia limitatae sunt ad certas materias, ut dixi. Non omittam tamen advertere, inter hos particulares affectus, aliquos esse, qui virtute continent vel etiam efficiunt totum Dei famulatum, et traditionem sui ad illum, quibus magis proprie potest nomen devotionis attribui. Inter hos affectus potissimum esse videtur affectus ad reliquum statum, et voluntas efficax illius, nam per illum revera se totum homo devovet divino famulatu. Deinde numerari potest affectus orationis diurnae, ac mentalis, præserim considerando orationem, non solum ut est quidam particularis Dei cultus, sed ut est ois, et origo totius devotionis, et omnis studiosi affectus in Deo colendo; sic enim ille affectus orationis quodammodo universalis est, et ideo maxime solet devotione nominari. Sed quidquid sit de usu et applicatione hujus ois, semper manet formalis distinctio inter psos actus, quæ satis explicata est. Unum sic superesse poterat dubium, quod attigit D. Thomas, d. q. 82, art. 2, ad 3, an devo-

tio possit esse erga Sanctos, et, si est, cuius virtutis actus sit. Sed in hoc, eodem modo loquendum est de devotione, quo supra de oratione ad Sanctos locuti sumus, et in universum de Dulia, et cultu Sanctorum supra, tract. 4, lib. 3, cap. 5, et 4 tom. tertiae partis, disput. 25.

## CAPUT VIII.

### QUAS CAUSAS VEL EFFECTUS HABEAT DEVOTIO, ET IN UNIVERSUM MENTALIS ORATIO?

*1. Duplex devotio proponitur, altera in actu humano consistens, et altera in quadam suavitate. — Hæc secunda devotio dupliciter in nobis, aut ante actionem liberam, vel cum illa, et quæ ante actionem est, potius initium devotionis, quam devotio dicitur. — Conjungimus causas cum effectibus, quia, ut ex disensu constabit, ita sunt conjunctæ, ut non possint separari commode; principalius tamen de causis disseremus. Repetenda vero imprimis est distinctio devotionis supra insinuata; quod quedam consistit in actu humano proprio et deliberato, alia se habet per modum passionis, et ejusdem delectationis ac suavitatis. Et quamvis illa prior sit præcipua et maxime propria devotione, tamen ad cognoscendam originem devotionis, et totius mentalis orationis, conduceat ab hac posteriori devotione incipere. Est ergo considerandum, delectationem illam spiritualem dupliciter posse in nobis inveniri. Primo, ante omnem propriam actionem deliberatam mentis nostræ. Secundo, ex actione aliqua mentis deliberata, et voluntate exercita. Prior modus notus est ex doctrina de Gratia, quia solet Deus, ante omnem deliberationem nostram, vel usum nostræ libertatis, prævenire nos, illuminando mentes, et tangendo corda, inspirando bonum, unde sicut interdum immittit timorem, ita etiam influit suavem et delectabilem affectum, saltem imperfectum, ad Deum vel res divinas: hoc enim modo movet et sublevat Spiritus Sanctus mentes ad bene operandum quæcumque supernaturalia opera, ut docet Augustinus lib. 2 de Peccat. merit., cap. 17 et 19, et saepe alias. Quando ergo Deus infundit hanc suavitatem invitando hominem ad cultum suum, vel specialiter ad mentalem orationem, aut aliquid simile, non immerito potest ille affectus, licet nondum deliberatus, nec humanus, quatenus suaviter inclinat ad cultum Dei, appellari devotio, vel*

cerne gratia devotionis, quæ, si sit efficax, pertrahit hominem ad deliberatam devotionem; ipsa tamen secundum se ac præcise sumpta nondum est substantialis devotione; nec oratio potest appellari, quia oratio etiam significat actum deliberatum, ac perfecte humandum. Potest vero dici initium et seminarium quoddam totius devotionis, ac mentalis orationis.

2. *Causa devotionis, que actionem liberam præcedit, est Spiritus Sanctus per excitantem gratiam.* — Hinc constat propriam causam hujus devotionis esse Spiritum Sanctum; pertinet enim hic affectus ad gratiam excitantem seu prævenientem, eujus, quatenus talis est, solus Spiritus Sanctus est propria causa; habent quidem ibi potentiae nostræ concursum aliquem physicum, quia illa devotione in actibus vitalibus consistit; tamen ad moralem considerationem parum refert, nam potentiae nostræ sunt veluti instrumenta quædam, artifex autem est Spiritus Sanctus. Quia sicut initium fidei et salutis non habet originem a nobis, sed a solo Deo, ita et hoc devotionis initium. Item hæc devotione necessario inchoari debet per sanctam cogitationem, quia non potest moveri voluntas nisi prævio intellectu; initium autem sanctæ cogitationis, seu prima sancta cogitatio non est a nobis, sed a Deo, ut libro de Prædestinatione Sanctorum, et aliis locis late contra Semipelagianos ostendit Augustinus. Rursus ex illa cogitatione, necessitate quadam naturali, insurgit in voluntate hæc propensio cum suavitate, et devotione de qua tractamus, operante ipso Spiritu Sancto in voluntate nostra; ipse ergo est unica causa hujus devotionis. Hoc autem intelligendum est, considerando hanc devotionem secundum id quod formaliter est, vel ex necessitate requirit. Nam, si aliunde supponat in homine alias priores gratias et opera, sic poterit interdum sancta vita præcedens multum conferre ad obtinendam hanc gratiam devotionis. Nam, licet Deus pro suo arbitrio eam neget vel concedat, et interdum eam det sine præcedenti merito vel dispositione, et aliquando eam tollat sine culpa, ad hominis probationem vel humiliatem, et ut gratiam Dei recognizeat, ut late Cassianus, collat. 4, nihilominus regulariter vel frequenter datur hominibus bene utentibus prioribus gratiis, petendo, desiderando, diligenter Deo serviendo, et proprios affectus moderando. Nam, licet hæc devotione, nt est initium horum piorum actuorum, et consummatæ devotionis, non

sit, nec possit esse ab homine, quia tamen non inchoat totam salutem et justitiam, ut supponimus, potest supponere priores gratias, et sancta opera ex illis facta, et ex ea parte potest habere fundamentum in dispositione et merito hominis.

3. *Alterius devotionis, que cum deliberatione nostra est, Spiritus Sanctus etiam est principalis causa per gratiam operantem et cooperantem.* — Venio ad deliberatam devotionem, et suavitatem que ex illa nascitur, et in universum ad mentalem orationem considerandam. De qua tota supponimus esse opus supernaturale et gratia, id enim ex dictis lib. I satis constat. Prima ergo et principalis causa hujus operis est etiam Spiritus Sanctus, per gratiam suam operans et cooperans. Nam, ut dixit Ambrosius, lib. 6, in e. 9 Lucae, circa finem: *Deus quos vult, ex inde votis devotos facit;* appellat autem devotos, eos qui pleno affectu Christum sequi deliberant. Sic etiam dixit Bernard., serm. 21 in Cant., quod *divina consolatio devotos facit;* vocat autem consolationem spiritualem, ut opinor, illam antecedentem devotionem, quam diximus solum Spiritum Sanctum infundere, quam statim vocat etiam *salutare gaudium infusum,* quo Deus temperat timorem, vel aliam similem affectionem nostram. Solet enim Deus per excitantem gratiam in nobis efficere bonam voluntatem, cooperante eadem gratia; sic igitur per illam antecedentem devotionem pertrahit voluntatem ad deliberatam et substantialiæ devotionem, cooperante eadem voluntate simul cum gratia Dei. Non est tamen simpliciter necessarium ad hanc causalitatem, ut semper antecedat illa indeliberata delectatio, vel suavitas immissa a Deo, quia Deus habet alios modos excitandi voluntatem, præsertim per timorem vel speim; semper tamen necesse est ut antecedat sancta cogitatio cum aliqua inspiratione in voluntate, quia hæc est initium omnis boni actus supernaturalis; ergo et devotionis et mentalis orationis. Atque ita ratione hujus initii et principalis adjutorii est Deus peculiari modo causa totius devotionis perfectæ et mentalis orationis. Non est tamen hoc initium eodem modo necessarium in omnibus hominibus, ut statim dicam; neque etiam illud solum est sufficiens, nisi homo cooperetur cum gratia adjuvante, quæ illi præsto est, et ideo totum hoc requiritur, ad integrum causam hujus doni.

4. *Per quos actus intellectus et voluntatis, et quomodo dicta devotio generetur.* — Et primo

*de actibus intellectus.* — *Prædicta devotio maxime juvatur duplice hominis industria, quare altera divina, et alia humana potest dici.* — *Per quæ media possit comparari devotio quod primam diligentiam.* — Quia vero in hoc negotio multi actus supernaturales interveniunt, non omnibus æque applicatur illa causa, neque in omnibus statibus hominum eodem modo; et ideo utrumque breviter distinguendum et explicandum est. Et imprimis cum hoc totum negotium actibus intellectus et voluntatis perficiatur, clarum est, quoties homo exit de potentia in actum, id est, ex non orante actu fit actu orans, vel ex non devoto devotus, initium sumendum esse ab aliquo actu intellectus, ut dixit D. Thomas, d. q. 82, art. 3, ex illo principio, quod voluntas semper oritur ex intelligentia. Primus ergo actus in hoc negotio est aliqua cogitatio pia et sancta, et tali muneri et effectui accommodata; et quoniam hæc antecedit liberam applicationem voluntatis, ideo dicimus esse ab extrinseco agente et ab excitante gratia. Est tamen observandum, hanc cogitationem sæpe pendere multum ex priori diligentia nostra; quia (ut supponimus) nec est prima cogitatio totius vitæ, sed dici, verbi gratia, vel talis temporis in ordine ad opus orandi, et ideo supponere potest diligentiam aliquam et industriam ad talen excitationem habendam. Hæc autem diligentia potest esse duplex: una, ex parte Dei, quam possumus divinam appellare; aliam, ex parte nostra, quam appellare possumus humanam. Ad priorem pertinent præviæ orationes ad Deum, pro similibus cogitationibus obtinendis, quæ orationes, cum priores gratias supponant, proportionatae sunt. Quod enim supra dicebamus de suavitate, vel devotione antecedente et indeliberata, idem in hac cogitatione locum habet; pendet ergo multum hæc divina excitatione ex bono usn priorum gratiarum, et ex sancta vita, vel bona hominis dispositione. Unde fit ut, licet præsens cogitatio sit initium et causa subsequentis orationis vel devotionis, nihilominus oratio et devotio præcedens possit esse causa illius. Committiturque hic quidam circulus, sed non vitiosus, quia est respectu diversorum, et in diverso genere cause; nam præcedens oratio vel operatio est causa subsequentis excitationis, morali modo per impetrationem et meritum de congruo, vel bonam moralem dispositionem; ipsa vero cogitatio est causa subsequentis orationis, vel devotionis per modum physicæ mo-

tionis, eo scilicet modo quo intellectus movet voluntatem. In quo est etiam observandum, interdum esse valde utile, præcedentia bona opera facere ex formali intentione obtainendi postea a Deo sanctam orandi ac meditandi cogitationem et voluntatem. Aliquando vero, etiamsi hæc intentione pia opera non fiant, Deus ex se respicit ad priorem bonum usum gratiæ, ut hoc beneficium conferat, ideoque omni modo est conveniens cooperari sedulo divinæ gratiæ priori, ad obtainendam subsequentem gratiam devotionis.

*5. Quo pacto secunda diligentia, et quibus mediis excitet devotionem.* — Ad posteriorem diligentiam, quam vocamus humanam, pertinent media quibus spirituales viri uti solent ad excitandam in se memoriam Dei, vel desiderium orandi, seu cogitationem hanc de ineunda oratione, de convenientia ejus, vel quid simile. Hujusmodi media sunt, imprimis, si oratio habenda est matutino tempore, adhibere curam, ut prima cogitatio sit de hac re, ad quod prodesse multum solet, præcedenti nocte hoc prævenire et proponere, ac recogitatione revolvere, ita ut, si fieri possit, illa sit ultima diei præcedentis cogitatio, et prima sequentis. Secundo, si alio tempore futura sit oratio, proponere prius horam et tempus, ut cum advenerit ipsum horæ signum, talem cogitationem excitet. Tertio, multum juvat consuetudo suis statutis horis orandi sine intermissione; nam tunc ipse rerum cursus solet excitare memoriā; atque hæc consuetudo juvatur maxime frequentibus orationibus, quas jaculatorias vocant. Denique juvat externa aliqua et sensibilia objecta sibimet designare, tanquam signa excitantia Dei memoriam, nam ipsa Dei memoria, *plena devotio est*, ut Ambrosius dixit in Psalm. 118: *Menor fui nominis tui, Domine, et custodivi legem tuam.* Quia ex hac memoria nascitur recogitatio, ex recogitatione desiderium, etc. Hæc ergo industria licet humana dicatur, quia consistit in cura et sollicitudine hominis, non est parvi aestimanda, etiamsi hoc negotium maxime supernaturale sit, quia etiam illa industria ex fide et gratia procedit, et pertinet ad cooperationem, quam ex parte hominis Deus vult, totaque comprehenditur sub consilio Sapientis: *Ante orationem prepara animam tuam*, Eccl. 48.

*6. Actus voluntatis per quos devotio generatur.* — Posita ergo hac prævia cogitatione, statim subsequitur in voluntate aliquis motus, qui in principio solet esse indeliberatus per

medium desiderii, vel gaudii, ad quod pertinet illa indelibera devotio, de qua in principio locuti sumus. De qua potest non male intelligi illud Psalm. 76 : *Memor fui Dei, et delectatus sum.* Sed de hac motione jam satis dictum est. Oportet ergo ulterius procedere, et habere voluntatem deliberatam et efficacem circa Deum, vel ejus cultum, vel orationem ipsam, quia sine tali voluntate non potest homo in hoc negotio ultra progredi, cum humanum et voluntarum esse debeat. Et quidem si prima illa de Deo cogitatio sit tam clara, aut tam vehemens, et cum pleno judicio, ut voluntatem plena libertate rapiat in Deum, jam plena devotio est, ut dixit Ambrosius. Contingere autem id potest, vel ex abundantia gratiae actualis, vel ex optima dispositione supernaturali antecedente per magnum lumen spirituale, et frequentem usum ferventer amandi Deum. Regulariter vero non ita fit; sed per illam voluntatem deliberatam iterum applicatur intellectus ad meditandum de rebus divinis, quia (ut supra dixi, et docet D. Thomas, d. art. 3) hæc sancta meditatio est fons totius boni desiderii, et accedit charitatem et alios bonos affectus in Deum; et ideo qui vult mente orare, vel devotionem in Deum concepire, necesse est ut a meditatione incipiat, sub meditatione comprehendendo quamcumque considerationem personæ oranti proportionatam.

*7. Voluntas meditandi quidam devotionis deliberatae actus est, et ejus causa est prævia indelibera cogitatio.* — Si quis autem superiorius dicta consideret, intelliget, hanc ipsam voluntatem meditandi, considerandi, vel orandi, jam esse quemdam particularis devotionis deliberatae actum, cuius causa sufficiens est illa prævia cogitatio nondum deliberata; unde quatenus mentalis oratio ab ipsa meditatione incipit, ut supra dicebamus, eatenus dici potest devotio causa et origo mentalis orationis, quia ipsa mentalis oratio ex voluntate jam aliquo modo devota nascitur. Sicque dixit Gregorius, , libr. quarto in 1 Regum, cap. quarto : *Cum fideles appetunt audire verbum Dei, jam magnam devotionem habent;* nam illa voluntas similis est voluntati meditandi et considerandi. At vero hæc imperfecta devotio est, neque de illa est sermo, cum de devotione simpliciter agimus, ejusque causam inquirimus; et ideo addit Gregorius : *Quam (devotionem, scilicet) post auditam prædicationem multo majorem habent,* videlicet fideles. Sic ergo in præsenti, intellectus ad

meditationem per voluntatem applicatus, ulterius excitat in voluntate perfectiore devotionem, tam accidentalem quam substantiam, quæ illud nomen simpliciter meretur. Nam primo quidem excitat illam devotionem, quæ consistit in actibus deliberatis vel placendi Deo, vel colendi illum, vel aliis similibus, sive universalibus, sive particularibus, sive ex motivo charitatis, sive religionis, sive aliarum virtutum juxta materiæ ad meditandum propositæ qualitatem, et dispositionem orantis, et Spiritus Sancti motionem; in hoc enim non potest certa aliqua præscribi regula. Denique vero ex his affectibus nascitur delectatio illa et suavitas, quæ in mentali oratione sentitur, ejusque pinguedo esse dicitur; eamque videtur D. Thomas intellexisse, in dicta question. 83, nomine spiritualis lætitiae, quam dicit esse effectum devotionis, quia sequitur ex substantiali devotione. De priori devotione recte intelligitur illud Psalm. 118 : *Memor fui nominis tui, Domine, et custodiri legem tuam.* Nam in hac custodia plena devotio consistit; hæc autem custodia in proposito et voluntate, ex memoria divini nominis, et ex recognoscitione majestatis ejus, et reverentiae, et amoris illi debiti generatur. De altera vero devotione optime intelligitur illud Psalm. ejusdem : *Memor fui iudiciorum tuorum a seculo, Domine, et consolatus sum.* Ubi Ambros. : *Hæc qui norit relaxere, habet unde gratiam sue consolationis acquirat; e contra qui non norit, non habet unde consoletur.* Unde ex priori devotione hæc posterior quasi connaturaliter nascitur, quia ex nobilissimis actibus mentis sequitur delectatio, et ex veritatis contemplatione suavitas, et ex amore gaudium.

*8. Devotio accidentalis est quasi passio devotionis substantialis, et ob id sic appellatur.* — Unde constat hanc devotionem, seu gustum et delectationem, hoc modo habitam, esse quasi passionem consequentem ad substantiali devotionem, et ideo illam merito accidentalem vocamus. De qua recte intelligi potest quod Bonaventura dixit, tom. 2 Opusc., de Process. Religion., lib. 7, c. 16, *non esse reram devotionem, qua de radice amoris non pullulat.* Proxima ergo ratio devotionis est ipse affectus deliberatae devotionis; proxima vero causa efficiens est ipsa voluntas cum divina gratia cooperans. Causa vero prima, ac radialis, et principalis, etiam proxima, est Deus, ut gratiae auctor; causa vero excitans per modum applicationis, seu conditionis necessariae, est meditatio, vel contemplatio; causa

item objectiva, et metaphorice movens et attrahens, est materia ipsa, quae interius consideratur per meditationem. Quae materia atissime palet, ut supra dixi. Ad excitandam vero devotionem, ut D. Thomas dixit, primo iuvant ea quae ad Dei considerationem pertinent, ut memoria beneficiorum ejus, certitudo providentiae, et specialis protectionis ejus circa cultores suos, et aestimatio bonitatis ejus, ut dixit Ambrosius, lib. 1 de Abraham, cap. 2, et libro de Cain et Abel, cap. 8. Secundario vero iuvat consideratio propriae humilitatis, et debitae subjectionis ad Deum, ut docte et religiose adnotavit Cajetanus, d. art. 3; estque optima sententia Bernardi, in ib. Sententiarum, circa medium, dicentes: *Quatuor esse dicuntur, quae gratiam nostrae devotionis adaugent: memoria peccatorum, quae hominem reddit humilem apud se; recordatio paenarum, quae illum sollicitet ad bene agendum; consideratio peregrinationis, quae illum vertetur risibilita debere contemni; desiderium itae perennis, quae hominem incitans ad proutatum, cogat eum a terrenis affectibus voluntatis mutacione suspendi.* Adde, interdunt soere dari hanc spiritualem voluntatem ex speciali gratia, altiori et perfectiori modo quam posset ex nostra operatione resultare, quia gratia Dei efficacior est. Quod licet interdum ieri possit ex pura gratia, saepe fit pro motivo vel dispositione ipsius hominis coepiantis cum aliis gratiis prius receptis, juxta illud Ambrosii, lib. 10, in cap. 21 Lucæ: *Pro operione credentis unicuique spirituale lumen infunditur.* Et videri potest Bernardus, serm. de Circuncis., circa finem; Cassian., collat., cap. 6; Bonaventura, tomo 2, tract. 8, ollat. in 6.

9. *Substantialis devotio et oratio se invicem ausant, diversimode tamen, tripliciterque inter se comparantur.* — Denique ex devotione substantiali et deliberata nascitur propria ratio et petitio, et accidentalis devotio iuvat, tamen ferventior et diuturnior sit oratio. Atque hoc constat quam vere dictum sit, quod devocio perficit orationem, et est pinguedo illius, et alia, quae optime in devotionem conveniunt, quatenus et est proxima causa orationis, et optima dispositio ad illam. Hic vero opicum etiam habet circulus quem supra dicebam, quia etiam oratio potest impetrare devotionem, quia in diversis generibus causum, et respectu diversorum, hoc non est inconveniens. Dum ergo quis vel ex lectione et sermonе, vel scientia, aut experientia de ipsa

devotione magnam aestimationem concipit, et ad eam aliquo modo afficitur, illam subinde a Deo postulat, quam etiam impetrabit, si convenienter oret, cigne expediat. Ita ergo potest oratio esse devotionis causa. Imo et oratio potest esse orationis causa, per praesentem impetrando futuram, vel per imperfectam perfectam; quibus etiam modis una devotio potest esse alterius devotionis origo. Atque ita satis constat quanta sit connexio inter hos actus, et quomodo devotio ad orationem mentalem comparetur, videlicet, uno modo ut pars ejus, loquendo de oratione mentali late, ut varios actus mentis nostræ et potentiarum ejus complectitur, ex eisque ut ex partibus consurgit; alio modo ut proprietas ejus, qua ipsa oratio iuvatur et facilitior redditur, sicut in universum operatio iuvatur delectatione ad illam consequente. Rursus comparantur oratio et devotio proprie sumptæ, quatenus speciales actus sunt, tanquam causa et effectus mutuo et ad invicem secundum diversas rationes, ut satis explicatum est.

10. *Quae de affectibus et actibus hactenus explicatis dicta sunt, ad alia extra praesentem materiam applicari possunt.* — Nonnulla vero, circa ea quae diximus, advertenda supersunt. Unum est, multa ex his, quae dicta sunt, applicari posse ad omnem rectam affectionem et operationem; nam omnis pia affectio ex sancta cogitatione procedit, semperque necessaria est aliqua consideratio ab bene appetendum vel operandum: et similiter delectatio aliqua honesta ad omnem virtutis operationem consequitur. Tamen, quia singulari quadam ratione haec inveniuntur in actibus internis, et in diuturna, et quasi stabili ac permanenti consideratione, ponderatione et affectione rerum divinarum, ideo in hoc exercitio principaliter consideratur vis ac pondus considerationis seu meditationis, et affectionis, ac suavitatis quae ex illa proveniunt. Unde etiam intelligitur hos actus, quos explicuimus, non esse limitatos ad proprios et specificos actus virtutis religionis, sed posse etiam per alias virtutes exerceri, si meditatio et consideratio ad earum materias et honestates applicetur; maxime vero ac perfectissime posse fieri per actus charitatis, quia, ut supra dixi, ex charitate nascitur perfecta devotio, quae non est sine magna suavitate, ut dixit Bernard., lib. de Amore Dei, cap. 1. Tamen, eo modo quo devotio specialiter attribuitur religioni, cum proportione assert secum delectationem et

lætitiam de divino honore et cultu ; nasciturque ex consideratione his affectibus accommodata.

*11. Triplices caput unde lætitia devotionis oritur, et an primum et secundum proprie nomine devotionis appellantur.* — Deinde observandum est lætitiam hanc, seu delectationem devotionis, interdum esse posse de sola cogitatione, interdum de bonis ipsius rei cogitatæ, ut illius sunt, interdum vero ex efficaci affectu et deliberatione operandi concepta ex tali cogitatione. Prima delectatio non est proprie devotio, de qua tractamus. Quia vera devotio debet esse affectiva, et operativa virtutis ; illa vero delectatio est quasi speculativa, quia oritur ex sola intelligentia alienus veritatis, ad quam comparatur, ut proprietas consequens illam, et in ea sistit, ideoque minus fructuosa est, inveniturque suo modo in scientia quacumque, vel in arte, quatenus per eam veritas aliqua invenitur, aut consideratur. Secunda delectatio, quatenus est circa Deum, ad spiritualem devotionem spectat, quia ex affectu ad Deum nascitur; nam, dum quis considerat Dei perfectionem, et bona quibus Deus fruitur, gaudet de ipsis bonis Dei in se, id est, eo quod videt in Deo esse, ubi *ridere* est tantum conditio requisita ; quod autem Deus talia bona possideat, propria ratio est hujus delectationis. Hic ergo optimus affectus est, et magis ad charitatem quam ad religionem spectat. At vero si consideratio extendatur ad divina opera, et beneficia in nos collata, esse poterit delectatio de nostro commodo et amore, potius quam Dei; non tamen propterea est inordinata affectio, imo esse poterit utilis ad augendam spem, et excitandam illam virtutem, et sub ea ratione, devotionis quādam rationem participat.

*12. Tertium caput lætitiae devotionis propria deratio est.* — Tertia ergo lætitia, quæ ex affectu operativo proxime nascitur, est propria magisque religiosa devotio. Quia devotio, a devovendo dicta, requirit actum quo se homo totum tradit in obsequium Dei, et hunc vocamus affectum efficacem et operativum, qui habet suam lætitiam adjunctam, quam devotionem per modum passionis hic nominamus; unde sicut duplex solet distingui Dei amor, scilicet affectivus tantum, seu objectivus, et obedientialis, ita ex priori sequitur illa lætitia de bonis Dei in se, ex posteriori vero sequitur substantialis devotio cum suauetate propriæ lætitia ; unde, licet prior affectus fortasse in se perfectior sit, hic est senior et utilior ;

ille enim magis ad statum patriæ pertinet, hic in via maxime necessarius est. Nam cum priori, si hic posterior desit, deceptions et illusiones dæmonum misceri possunt. Inde enim provenit ut multi, qui suavitatem et devotionem in oratione sentiunt, in moribus non reformati, quia in illa objectiva suavitate sistunt, et de operativa solliciti non sunt.

*13. Objectetur. — Respondetur.* — Dices : quomodo potest sequi delectatio ex affectu vel desiderio divini famulatus ? Nam delectatio sequitur ex praesentia boni amati; ibi autem nondum est bonum illud famulatus Dei, quod desideratur. Respondeo imprimis, licet perfecta delectatio sit in consecutione rei amatae, tamen ipsummet amorem boni nondum obtenti interim delectare, tum quia est aliqua unio ad ipsum bonum ; tum quia etiam ipse amor est quoddam bonum quod jam habetur, et ideo delectat. Sic ergo ipsummet propositum deliberatum, quo anima dicat se cultui Dei, delectat illam, quia hoc ipsum estimat magnum bonum suum, maxime si jam amat, et ex amore se subjicit Deo. Et præterea, quia nunquam habet tales affectum sine spe exequendi illum, ipsam spe gaudere incipit. Apprehendit enim anima cultum illum, ac si actu exhiberetur, imo ipsa affectu incipit exhibere illum, et ideo jam delectat. Addo deinde cum D. Thoma, art. 4, ex hoc capite et ex aliis nasci, ut hæc devotio non sit pura lætitia, sed etiam habeat aliquam tristitiam adjunctam. Nam, sicut spes beatitudinis delectat, absentia vero et dilatio contristat, ita affectus devotionis ad Deum delectat, contristat autem vel timor deficiendi in illo, vel infirmitas propria ad colendum Deum sicut ei debetur. Tamen hæc sunt quasi ex accidenti, per se autem est ut bonus ille affectus delectet.

*14. Devotionis effectus.* — Atque hinc tandem obiter explicatum est qui sint devotioni vel mentalis orationis effectus ; nam et sunt invicem sibi causæ, et ita sunt etiam invicem effectus ; et omnes effectus et utilitates quæ attribuuntur orationi mentali, et cap. I hujus libri tactæ sunt, possunt devotioni tribui quatenus et ipsam orationem nutrit, et pers ad omnes conferre potest, quatenus affectus quidam universalis est imperans cæteris. Hinc Sanctus Bonaventura, in dicto Opus ultim., cap. ultim., tomo 2, devotioni accommodat omnia quæ de oratione mentali et fructibus ejus dici solent ; et in e. 3 ejusdem tractatus quæ est de sex alis Seraphim, devotione

nem esse definit, *fulcimentum religionis, et pinguedinem omnis exercitii virtutis.* Et Ambros., lib. 3 de Abraham, cap. 5, generaliter dixit: *Habet uberes fructus celerata devotio.* Nam devotio illa generalis, maxime si habeat adjunctam spiritualem laetitiam, promptum et facilem hominem reddit ad totum Dei famulatum; unde Psalmus 118 David aiebat: *Viam mandatorum tuorum cucurri, cum dilatasti cor meum.* Denique omnes modi frueticandi spiritualiter, in superiori libro circa orationem explicati per modum meriti, impetrationis et satisfactionis, vel etiam congruae dispositio- nis, in totam orationem mentalem et omnes actus suos, et praesertim ratione devotionis et petitionis convenienter; habent enim eam- lem rationem, ut per se satis constat. Dices: ut ergo D. Thom., dicta quæst. 82, art. 4, olaum spirituale latitudinem posuit ut effectum levotionis? Respondeo, quia solum egit de- effectu, qui per modum passionis et proprietiatis ex affectu devotionis resultat; alii enim nodi effectuum seu causalitatum communes sunt, et non habent in hoc actu peculiarem actionem.

## CAPUT IX.

### UID CONTEMPLATIO SIT, ET QUOMODO AD MEN- TALEM ORATIONEM COMPARETUR?

1. Inter actus seu partes orationis mentalis osuit Bernardus (ut supra vidimus) contemplationem, estque quasi terminus ad quem in ac vita potest mens humana ascendere ac erenire; et ideo ad hujus loci, et doctrinæ complementum spectat hujus actus consideratio. Neque est nunc in animo tractare de ita activa et contemplativa, earumque distinctione, quod præstitit D. Thom. 2. 2, a q. 79 usque ad q. 182, quia de hac re communius dicemus infra tractando de statu religioso; nam illa distinctio principaliter in uno statu spectat. Vita enim contemplativa non dicit tantum contemplationem ipsam, sed statum vite, qui ad contemplationem recipue ordinatur; hic autem solum de ipsa contemplatione, quæ est quasi terminus et finis ejus vitæ, quæ ad illum ordinatur, disserimus. Unde supponimus contemplationem esse aliquam operationem mentis, ad cuius usum potest aliqua vita eu status institui, qui plura alia requirit, et postea videbimus. Quod autem contemplatio operatio mentis sit, ex vocis significa-

tione et ex communi omnium consensu supponi debet, constabitque apertissime ex di- cendis.

2. *Ad quam potentiam pertineat contemplatio?* — Potest autem imprimis de contemplatione quæri, an sit operatio intellectus, vel voluntatis, vel utriusque potentiae. Nam Pa- tres variis modis illam definiunt, vel de illa loquuntur. Augustinus, lib. de Spirit. et anim., c. 32: *Contemplatio (inquit) est perspicua veritatis jucunda admiratio;* ubi sub- stantiam contemplationis videtur ponere in admiratione, quæ tamen habeat adjunctam jucunditatem ex veritatis intuitione, quam supponit; similiter Bernardus, lib. 5 de Consid., in fin., ait primam et maximam contemplationem esse admirationem majestatis. At juxta Damasc., lib. 2 de Fide, c. 15, admiratio voluntatis actus esse censetur, et ad timorem quemdam pertinere. Aliter Bernardus, lib. de Scala Claustr.: *Contemplatio (inquit) est mentis in Deum suspensæ elevatio, æternæ dulcedinis gaudia degustans.* Quæ verba am- bigua videbantur, quia ad utramque poten- tiæ accommodari poterant; ea vero statim exponere videtur dicens: *Contemplatio est ipsa dulcedo, quæ jucundat et reficit.* Est ergo contemplatio delectatio de Deo, quæ in volun- tate est, et plane idem esse videtur quod de- votio. Gregorius autem, Homil. 14 in Ezech., et 6 Moral., c. 18, summam contemplationem ponit in affectu charitatis, in quam senten- tiam inclinant Bonavent. et alii infra referen- di, c. 14 et 13. At vero D. Thomas 1. 2, q. 180, art. 1 et 3, distinete enumerans omnes actus intellectus et voluntatis, qui ad contemplatio- nem concurrere possunt, substantiam et es- sentiam contemplationis ponit in uno actu in- tellectus, qui est veritatis divinæ intuitio, seu inspectio intellectualis; reliquos vero actus ait, vel antecedere, vel subsequi actum con- templationis, illique aliquo modo deservire. Cum qua D. Thoinæ sententia consonat deli- nitio Bernardi, 1. 2 de Consid., c. 2: *Contem- platio est verus certusque intuitus animi de quacumque re, sive apprehensio rei non dubia.* Et hanc opinionem sequitur Dionys. Carthus., in lib. de Mystica Theolog. Dionysii, et est communiter recepta; videtur tamen esse posse quæstio de nomine, et ideo res ipsa prius explicanda est, supposita propria signifi- catione vocis.

3. *Variae contemplationis significaciones juxta latinitatem et Theologiam, et ad quam po- tentiam spectet primum modum.* — Possu-

mus ergo de contemplatione loqui, vel late, secundum totam latitudinem significacionis quam habet latinum verbum *contemplor*; vel stricte, secundum Theologicum usum, et praesertim prout est opus gratiae, et ad salutem animae ordinatur. Priori modo dubitari non potest quin contemplatio sit opus intellectus; nam contemplari idem est quod mente considerare, unde in rigore comprehendit non solum intuitionem et quasi visionem veritatis, sed etiam inquisitionem, meditationem, ac denique quamecumque considerationem, qua ad veritatis cognitionem tendat, et in ea sistat. Sic enim distinguere solent philosophi contemplationem a praxi, et pro eodem fere accipiunt contemplationem, quo speculationem. Atque hoc modo dixit philosophus, secundo Metaphys., text. 3, finem contemplationis esse veritatem, utique intellectam, seu cognitionem veritatis. Sic etiam dixit Cicero, lib. I Academ. quæstion., *contemplationem, considerationemque naturæ esse naturale quoddam animorum pabulum*; et lib. 4 de Finib., ait, *contemplationem esse meditationem et considerationem rerum occultiorum*. Quia vero in veritatis speculatione inquisitio aut meditatio est quasi via, cognitio autem et intuitio veritatis inventæ est quasi finis et terminus, ideo contemplatio quasi per autonomasiam significare videtur ipsam intuitionem veritatis, et attentam illius considerationem, non per modum inquisitionis, sed tanquam asperulum veritatis jam inventæ.

4. *Contemplationem apud Theologos strictius sumi, ad quod expenduntur vocum ad intellectum spectantium significata.* — *Quid propriæ cogitatio significet.* — At vero contemplatio Theologica magis restrictam significacionem habet. Nam imprimis differt ab illa generalitate considerationis, quia non significat inquisitionem aut meditationem, sed terminum inquisitionis, qui est veritatis quæsitæ et inventæ intuitio, quod satis constat ex communi usu, et ex doctrina D. Thoma et Bernardi proxime citata, et declarabitur amplius ex distinctione vocum ad intellectum pertinentium. Nam D. Thom. supra plures voces enumerat ad intellectum spectantes: *Cogitatio, consideratio, meditatio, speculatio, auditio, lectio, locutio, visio, seu contemplatio.* Et omnium significata distinguit, ut tandem concludat, contemplationem ex parte intellectus proprie consistere in illo mentis intuitu. *Cogitatio* ergo in una significacione, et (ut ego opinor) magis propria, generaliter significat

quamecumque cognitionem, vel actualem intellectus applicationem ad cognoscendum, ut notavit etiam Augustin., 14 de Trinit., cap. 7; specialiter vero Richard. de Sanct. Victor., lib. de Contemplat., cap. 3 et 4, *cognitionem dicit esse animi respectum ad evagationem pronum.* Quod expomens D. Thom. ait, ad cogitationem pertinere multorum inspectionem, ut tandem una veritas colligatur. Unde in negotio contemplationis seu mentalis orationis videtur, juxta intentionem Richardi, cogitatio pertinere ad initium istius mentalis exercitii ex parte intellectus, ita ut cogitatio sit quasi prima apprehensio, representatio, aut applicatio intellectus ad materiam de qua vult aliquis meditari aut contemplari, quia tunc incipit de tali re cogitare. Et tunc etiam mentis respectus ad evagationem pronus quasi limitatur ad talem materiam, ut supra tactum est, quia illa evagatio multum impedit mentis orationem, seu meditationem. Unde quamdiu intellectus immoratur in concipienda, vel interius formanda re de qua considerare vult, vel anceps est, an de hac vel illa meditari debeat, solum cogitare (juxta hunc loquendi modum) et nondum meditari dicitur. Atque ita huic cogitationi correspondeat *lectio*, quam supra explicavimus ex Bernardo; lectio enim in tantum deseruit, in quantum hanc cogitationem excitat; idemque est de sermone vocali, et quocumque alio signo exteriori, quod mentem ad hanc cogitationem possit excitare.

5. *Quid significet consideratio.* — *Quid significet speculatio.* — *Lectio, et auditio.* — *Locutio mentalis.* — *Consideratio* similem feri distinctionem habet; nam in rigore generali vox est, quamcumque intellectus operationem significans, ut ex Arist., 3 de Anima, notat D. Thom. supra. Specialiori vero significatio definit illam Bernardus, lib. 2 de Considerat. cap. 2, dicens: *Consideratio est intensa ad investigandum interrogatio, vel intentio animi vestigantis verum.* Quo modo consideratio idem est quod meditatio, ut D. Thomas ad veritatem, et ideo consideratio non est novus actus a ceteris distinctus. De meditatione veram dictum est. *De speculacione* divus Thomas ait in praesenti idem significare quod meditationem, *quia non est (inquit) dicta ab specula, sed ab speculo.* Speculari ergo Deum, et ex creaturis ipsum investigare; nam effectu sunt quasi speculum in quo causa cernitur, ideo dixit Paulus, secundæ Corinthiorum testio, in hac vita nos gloriam Domini speculari.

Posset autem facile speculatio dici ipsa qualis-  
cumque intuitio causæ, quatenus ad eam in-  
quisitio jam pervenerit, licet per effectus com-  
parata fuerit; et ita idem erit speculatio, quod  
contemplatio ex effectibus. Igitur ex hac etiam  
voce numerus intellectualium actuum non  
erescit. De lectione item et auditione nihil di-  
cere necesse est; nam, ut pertinent ad sensus  
corporis, pertinent ad solam objecti vel ma-  
teriae applicationem, non ad ipsos mentis ac-  
tus, de quibus nunc agimus; si autem conser-  
verentur quantum ad id quod in intellectu  
generant, nihil aliud quam cogitationem vel  
considerationem proxime efficiunt. Locutio  
tem mentalis, quæ in præsenti negotio inter-  
venire potest, solum est oratio, seu propria  
petitio, de qua etiam jam diximus, et constat  
esse a contemplatione distinctam, quia petitio  
nem est cognitio, contemplatio autem cognitio  
st, unde dicitur Sapient. 7: *Invocari* (quod  
d' orationem spectat), et *renxit in me Spiritus*  
*pientis*, quod pertinet ad contemplationem,  
via oratio intelligentiam impetrat.

6. *Visionem specialiter contemplationem dici  
osse, et Theologicam hanc contemplationem  
iariaam differe a philosophica.* — Solum ergo  
elinquitur visio, quæ speciali modo contem-  
platio dei possit, et ita differt a lectione seu  
cogitatione, et a meditatione et oratione, est  
que ultimus actus intellectus, qui in hoc men-  
tali exercitio intervenire potest. Oportet vero  
dñe, hanc contemplationem Theologicam  
eu religiosam in duobus differre a philosophica  
seu communi contemplatione. Primo,  
nud contemplatio late sumpta, seu philosophica  
in quacumque materia et veritate pos-  
st versari; et ita Philosophia vocatur con-  
templativa scientia, et aliae similes; Theologica  
ero contemplatio solum circa Deum per se  
rimo versatur, et secundario circa res divinas,  
et opera aut beneficia Dei, vel effectus, quate-  
bus ad ipsius cognitionem conferunt. Ita do-  
nit D. Thomas, d. q. 180, art. 4, quia con-  
templatio hæc Theologica est finis humanæ  
ætate; unde in patria, ubi erit perfecta beatitu-  
dine, illa consistet in perfectissima contempla-  
tione Dei, per claram, nimirum, et apertam  
sionem. Hic autem non potest ad illam con-  
templationem devenir, neque hæc contem-  
platio visio appellatur, eo sensu ut sit clara  
intuitio rei contemplatæ, ut in se est; sed  
quum ut significetur esse veluti simplex veri-  
tatis intelligentia pro hujus vitæ capacitate;  
et ergo circa Deum versari necesse est con-  
templationem, in qua finis et beatitudo hujus

vitæ ponenda est. Quia vero in hac vita Deum  
immediate et in se contemplari non possumus,  
ideo etiam contemplari opera ejus, ut ad ip-  
sum nos ducunt, secundario ad contemplationem  
perlinet.

7. *Contemplatio triplex circa res creatas, et  
quæ illarum propriæ sic appelletur.* — Hic vero  
obiter adverto tripliciter posse nos in hac vita  
res creatas contemplari, seu earum cognitio-  
nem et scientiam querere: uno modo, in tali  
cognitione sistendo, tam ex parte intellectus,  
qui nihil aliud cogitat quam veritatem crea-  
tam, quam ex parte voluntatis, quæ non refert  
illam cognitionem in Deum; et haec speculatio  
nullo modo meretur nomen contemplationis,  
de qua nunc tractamus. Secundo modo pos-  
sumus has scientias speculari, sive meditando,  
sive veritatem ipsam in se considerando,  
per intellectum nihil ultra agendo, id est, per  
talem considerationem nihil pro tune de Deo  
cogitando, sed tantum per voluntatem refe-  
rendo illud studium in gloriam Dei, vel ut pos-  
tea majorem de illo cognitionem consequa-  
mur, vel ut illa scientia in ejus obsequium  
postea utamur; et hæc speculatio in parte  
contemplationis ab aliquibus ponitur ex  
doctrina D. Thom. 2. 2, q. 179, art. 2, ad 3.  
Dico tamen aliud esse loqui de vita contem-  
plativa, aliud de contemplatione ipsa, quam  
nunc ut partem orationis mentalis considera-  
mus, et illud studium recte dici pertinere ad  
vitam contemplativam, ut infra latius dicam,  
tractando de religioso statu; ad contemplationem  
vero propriam non pertinere, ut per  
se constat. Tertio ergo modo contemplari  
quis potest opera Dei cum habitudine ad  
Deum, ad quem intellectus ascendit, vel as-  
cendere conatur ex illis effectibus, et hoc mo-  
do consideratio illa est vera contemplatio,  
licet non sit tam perfecta, sicut contemplatio  
Dei in se.

8. *Aliud contemplationis Theologicæ a Phi-  
losophica discrimen.* — Secundo differt hæc  
contemplatio christiana a communi et philo-  
sophica, quod non est mere speculativa, sed  
debet esse practica, tum ex veritate contem-  
plata, tum ex intentione operantis. Quod su-  
mo ex D. Thoma 2. 2, q. 45, art. 3; Dionys.,  
c. 2 de Divin. nom., et Bonav., Opuse. de  
septem itineribus æternitatis, in 6; Gerson.,  
in lib. de mystica Theolog. Primumque ita de-  
claro, quia contemplatio hæc, etiamsi sit de  
Deo ipso, cuius majestatem, bonitatem, aut  
alia attributa considerat, non sistit in Deo, ut  
intelligibilis est, sed ponderat eum, ut est

dignus gloria, honore, etc., et nisi ad hoc extendatur, non meretur nomen contemplationis, quæ sit pars mentalis orationis, vel ad hoc exercitium pertineat. Quia finis hujus contemplationis debet esse unio cum Deo, et ideo necesse est ut non solum speculative, sed etiam practice Deum ipsum compleatur, quantum, scilicet, Deus ipse practice considerabilis est. Unde etiam ex intentione operantis contemplatio illa debet esse practica, id est, ad veram sanctitatem ordinata. Sic applicare possumus verba illa Ambrosii, lib. 1 de Abraham. c. 5 : *Non otiosus sedet, qui longe aspicit.* Quod ipse dixit de Abrahamo, qui se-debat eo animo, ut a longe videret an peregrinus veniret, quem hospitio reciperet; sic ergo nos dicimus contemplationem, qua longe aspicimus Deum, eo tendere debere, ut ei uniamur, et ut cor loco hospitii ipsi offeramus. Hanc contemplationem consulebat David, Psalm. 45, dicens : *Vacate, et videte quoniam ego sum Deus;* ex quo loco colligit Bernard., lib. 1 de Consid., c. 7, nihil magis pertinere ad cultum Dei, quam considerationem hanc vel contemplationem, eique vacare esse pietatem. Quo plane ostendit exercitium hoc debere esse practicum, et ad cultum Dei seu pietatem ordinatum.

9. *Contemplatio conjuncta est cum actu voluntatis.* — Atque hinc colligimus contemplationem hanc necessario habere coniunctionem voluntatis actum. Hoc etiam docuit D. Thom., d. q. 180, art. 1 et ultim., ubi et antecedentem et subsequentem actum ponit. Antecedentem quidem ponit ipsum affectum contemplandi, quia contemplatio actus humanus est ac voluntarius, et ideo necesse est ut a voluntatis actu procedat; et quia est actus pietatis, ac divini cultus, oportet ut ab affectu erga Deum vel divinum cultum procedat. Ait vero D. Thom. hunc affectum interdum esse ipsius contemplationis, interdum vero esse amorem rei contemplatae, nimirum Dei. Prior affectus videri potest imperfectus, et insufficiens ad studiosam contemplationem, de qua tractamus, quia non videtur practicus, sed mere speculative, qualem etiam habet ad speculationem, qui metaphysicæ vel mathematicis studet, quia ad illam speculationem affectus est; nihilominus tamen si quis ex consideratione ipsiusmet contemplationis et fructuum ejus, ad illam sit affectus, et ex hoc affectu ad illam applicetur, satis practica et studiosa est applicatio. Potestque ille affectus interdum esse ex religione ipsa, si fera-

tur in contemplationem sub ratione cultus divini, nam revera est magnus cultus Dei, n[on] Bernardus dixit. Nam ipsamet divinæ majestatis actualis consideratio est quædam Dei gloria, ideoque ut cultus ejus appeti potest. Interdum vero potest esse illa propensio ex affectu proprii commodi, non humani, sed supernaturalis, qui ad spem reducitur; nam contemplatio magnum spirituale commodum secum affert, et ideo hoc etiam modo propter proprium commodum honestissime appeti potest contemplatio.

10. *Contemplationem ex affectu charitatis amari debere.* — Maxime vero amari potest ei debet ex affectu charitatis ad Deum ipsum, quatenus amicitiae proprium est uniri amico et adesse illi, atque eum illo colloqui. Quomodo Beati in patria amant visionem beatam non tantum ut proprium commodum suum sed maxime ex charitate Dei, tum quia per illam habent præsentem quem amant, tum etiam quia vident per illam maxime glorificari Deum. Contemplatio autem hujus vite est quædam participatio et imitatio illius visionis, ut significavit Augustinus, lib. 1 de Trinit., c. 8 et 9; ita ergo amanda est e amore ipsius Dei. Unde tale desiderium ipsius contemplationis supponit perfectum amorem Dei in se, et propter se, ut per se constat, ideoque recte dixit D. Thomas, *contemplationem perfectam procedere ex charitate ipsius Dei;* ex quo infert in eodem art. 1, c. latius in 7, habere contemplationem hanc i voluntate actum consequentem, quem appellat terminum illius, scilicet delectationem magnam, quæ ex contemplatione Dei nascitur. Quam dicit superare omnem aliam delectationem, quia, ut spiritualis est, ex genero suo excedit omnem corpoream delectationem, ut in prima secundæ, quæst. 33, art. 2 idem Sanctus ostendit. Inter spirituales ver excedit, tum ratione nobilissimæ operationi ad quam consequitur, qualis est ipsa intellectualis contemplatio; tum maxime rationis amoris ipsius Dei, ex quo (ut dictum est) ipsa contemplatio nascitur. Dies : si contemplatio supponit amorem, necesse est ut contemplationem supponat, quia non potest esse amor nisi ex intelligentia; ergo prima contemplatio non potest esse ex amore. Respondeo : si sit sermo de amore ipsius contemplationis, ille potest esse ex fama, ut sic dicant et ex abstractiva cognitione et aestimatione contemplationis. Si vero sit sermo de amore ipsius Dei, potest esse conceptus ex alia cœ

gnitione, quæ ad statum contemplationis, de-  
pia nunc agimus, non attigerit, sed ex me-  
ditatione vel alia fiduci consideratione habeatur.

11. *Perfectior est amor Dei contemplatio-*  
*nus subsequens, quam ille, qui eam præcedit.* — Ultimo vero addendum est, habere con-  
templationem in voluntate amorem Dei, qui  
ad illam consequitur, in majori perfectione et  
tradu, quam ad illam supponatur. Hoe præ-  
nosit D. Thom. in dicto art. 4 et 7 in corpo-  
re; illud vero addit statim in solutione ad  
primum, ex Gregor., homil. 14 in Ezech., di-  
cidente, *quod cum quis ipsum, quem amat, vide-*  
*bit, in amorem ipsius amplius ignescit. Et hæc*  
*inquit D. Thom.) est ultima perfectio contem-*  
*plationæ vite, scilicet ut non solum ipsa veritas*  
*ideatur, sed etiam ut ametur.* Et ob hunc  
morem existimo dictum esse ab August.,  
erm. 43 de Tempore: *Una sola contem-*  
*platio Dei est, cui merito omnia justificationum*  
*verita, et universa virtutum studia postponun-*  
*ur.* Nam est illa pars de qua dixit Christus,  
iucæ 10: *Optimam partem elegit sibi Maria.*  
Optimum enim hujus vitæ est Dei charitas,  
maxime quando est ignita et fervens, ut in  
contemplatione ex Dei consideratione esse  
oleat. Unde etiam Bernardus, libro de Amore  
Dei, cap. 4, sic de contemplatione inquit:  
*Iec est munditia mea. haec fiducia, haec justi-*  
*zia, contemplatio bonitatis tuæ, lone Domine.*  
Quæ omnia non nisi ratione charitatis diei  
ossunt. Tandem hoc confirmari potest exem-  
pli ultimæ et felicissimæ contemplationis, cu-  
is haec est participatio; nam ex illa nascitur  
dentissimus in Deum amor. Est tamen dif-  
ferentia; nam ibi propter claram visionem  
morum cum necessitate nascitur; unde fit ut  
amplius non erescat, quia a principio fervet,  
natum potest; et cum jam sit in termino,  
non accipit majores vires ut crescat: hic vero  
mor semper est liber, et est in via, ideoque  
semper crescere potest; et quo ille crescit,  
eo etiam vel attentio, vel perspicacia intel-  
lectus augetur, et inde rursus voluntas vehe-  
mentius excitator ad amandum, atque hoc  
modo in hoc felici hujus vitæ statu magis ac  
agis augetur tam charitas, quam cognitio  
ei, et in hoc maxime illius perfectio con-  
stituit.

12. *Amor ex contemplatione ortus in volun-*  
*te ad charitatem vel devotionem pertinere pos-*  
st. — His adde, posse hæc omnia intelligi  
amore charitatis proprio, et de proprio ae-  
devotionis ad religionem pertinentem, prout

supra illum explicuiimus. Nam etiam hæc de-  
votio ex contemplatione ipsa maxime nasci-  
tur, sive sumatur pro substantiali devotione,  
sive pro accidentalı suavitate, quæ ad illam  
consequitur. Nam imprimis ex contemplatione  
majestatis et sublimitatis Dei oriri solet  
admiratio illa, per quam Bernardus primum  
gradum contemplationis descripsit. Est autem  
admiratio reverentialis quidam timor, ut  
alias cum Damaseeno explicuimus. Ex hæc  
ergo reverentia ad Deum statim nascitur de-  
votio per affectum submittendi se illi, et omni-  
nem cultum ac honorem illi exhibendi, et ideo  
dixit Bernardus nihil ita pertinere ad cultum  
Dei, sicut vacare, et videre quoniam ipse est  
Deus. Nam contemplatio non minus est de  
majestate et excellentia Dei, quam de boni-  
tate; et ideo non minus excitat religiosam  
devotionem quam dilectionem; imo, etiamsi  
charitas propinquior et excellentior sit, sem-  
per timore reverentiali, atque adeo affectu  
submissionis et cultus est quasi temperanda,  
ut securius incedat. Maxime quia perfecta  
hujus vitæ contemplatio non tantum amorem  
affectivum seu objectivum, sed obedientia-  
lem et operativum requirit, juxta illud: *Qui*  
*diligit me, mandata mea sercabit.* Ex hoc au-  
tem amore statim nascitur affectus devotio-  
nis ad Deum. Et tunc est perfecta suavitas et  
dulcedo contemplationis, de qua legi potest  
Bernardus, dicto lib. 4 de Amore Dei, cap. 4;  
et Greg., hom. 14 in Ezechielem.

13. *Contemplationem esse mentalem oratio-*  
*nem perfectiorem, in eaque inveniri voluntatis*  
*et intellectus actus.* — Concluditur ergo ex omni-  
bus dictis totum munus contemplationis  
esse orationem quamdam mentalem in gradu  
altiori, et in illo exerceri actum intellectus et  
voluntatis. Imo, si quis recte consideret, ex  
parte voluntatis nullus novus actus additur  
in contemplatione, praeter eos quos supra nu-  
meravimus, sed addi tantum videtur quæ-  
dam major corum perfectio accidentalis, vel  
in intensione, et fervore devotionis et amoris  
Dei; vel in quadam majori quiete et unifor-  
mitate animi in talibus actibus exercendis,  
ut cap. seq. amplius explicabimus. Ex parte  
autem intellectus ultra actus superiorius pos-  
tos, quæ omnes ad meditationem reduximus,  
addit contemplatio simplicem quendam in-  
tuitum veritatis aeternæ jam inventæ et co-  
gnitæ, de quo actu pauca statim subjiciam.  
Jam vero tractare vel controvertere quid ex  
his sit substantialiter contemplari, parva  
utilitatis est, vixque esse potest nisi contentio

de verbis; non est enim dubium quin vis vocis contemplationis rem intellectus significet. Tamen etiam est certum, charitatem ibi præminere, nam in via longe perfectior est, et illa esse debet finis et scopus totius contemplationis. Ita sensit Alens., 4 part., quæst. 26, memb. 3, art. 5, § 2, dub. ult., ubi queritur nrum in oratione altius elevetur intellectus quam voluntas; et respondet, in via et in oratione perfecta altius elevari voluntatem, quia charitas supereminet scientiæ, ut dicitur ad Ephes. 3. Quod etiam significatur ibi a Paulo dicente: *In charitate radicati et fundati, ut possitis comprehendere cum omnibus Sanctis, quæ sit latitudo, et longitudo, et sublimitas et profundum,* ut Bernardus existimat, lib. 5 de Consider., cap. 13. Nam comprehendere (inquit) dixit, non cognoscere, ut non curiositate contenti scientiæ, tota cura fructui inhiemus. Non enim in cognitione est fructus, sed in comprehensione. Quid autem sit comprehendere, ita exponit, cap. 14: *Sancti igitur comprehendunt. Queris quomodo? si Sanctus es, comprehendisti; si non es, esto, et tuo experimento scies. Sanctum facit affectio sancta, et haec gemina: timor Domini sanctus, et sanctus amor. His perfecte affecta anima revoluti duobus brachiis suis comprehendit, amplectitur, stringit, tenet, et ait: Tenui eum, nec dimittam.* Vel dicere certe possemus haec duo brachia esse intuitionem ipsam intellectus cum amore voluntatis; utrumque enim videatur requiri ad veram contemplationem. Nam intuitione sine affectione, quamvis esse possit, quia est prior, et quia affectus non necessario sed libere sequitur, tamen tunc magis mereatur nomen studii vel curiositatis, quam propriæ contemplationis, de qua tractamus. Amor vero sine cognitione esse non potest, ut mox videbimus; si tamen esset, magis mereretur nomen contemplationis ipse solus, quam sola cognitio. Quid ergo sit contemplatio, et quomodo ad orationem, devotionem et alios actus comparetur, satis explicatum est.

## CAPUT X.

QUALIS SIT PROPRIUS ACTUS CONTEMPLATIONIS,  
QUANTUMQUE IN EO DURARI POSSIT?

1. *Questionis explicatio.* — De cæteris actibus, qui ad contemplationem concurrunt, satis in superioribus dictum est; nunc solum circa illum actum intellectus, quem contem-

plationem addere diximus, considerandum superest qualis actus sit, et a quo habitu infuso proficiscatur. Agimus enim de supernaturali contemplatione, et de solo illo actu quem Dionysius, capite quarto de Divinis nominibus, circularem motum appellavit, juxta expositionem divi Thomæ, dicta quæst. 180, art. 6. Quem actum Richardus de Sanct. Victor. comparat quieti, quam nonnullæ aves interdum in alta regione aeris retinent, ubi postquam ascenderunt, quasi suspensæ immobiliter in uno loco manent. Alii enim actus, qui ab eisdem auctoribus per metaphoras et comparationes ad motus locales, rectos, vel obliquos explicantur, revera pertinent magis ad meditationem; nam omnes reducuntur ad discursus, vel naturales, vel supernaturales, ut divus Thomas aperte declarat; illos autem discursus omnes meditatio complectitur, ut supra dictum est; ideoque ad contemplationem non pertinent, nisi prout contemplatio pro tota oratione mentali sumitur. Et de illis nihil novi est quod dicamus. De hoc vero actu proprio contemplationis sentit Div. Thom. dicto art. 6, esse simplicem actum sine discursu. Sicne exponit Dionysium dicentem quod in hoc actu, *necessaria est uniformis convolutio intellectualium virtutum ipsius.* Usclilicet (ait D. Thomas), cessante discursu, sicutur ejus intuitus in contemplatione unius simplicis veritatis. Et (quod difficilius est) adit: *Et in hac operatione animæ non est error, sicut patet quod circa intellectum primorum principiorum non erratur, quæ simplici intuitu cognoscimus.*

2. *Circa intellectus actum, quem addit contemplatio, tria queruntur.* — De hoc igitu actu tria occurunt declaranda: primum, at supponat discursum semper, et qualis ille discursus sit; secundum, quisnam talis actus in se et in sua substantia sit, unde etiam constabit cuiusnam virtutis intellectualis actus illis sit; ac tandem quomodo possit humana mens in illo actu quiescere, vel quid pro illo tempore mens operetur:

3. *Primum quæsum in utramque partem agitatur.* — Circa primum, D. Thom., dicta questione, art. 3, sentit actum illum supplicare discursum; ait enim, licet contemplatio consistat in illo simplici actu, præmittere tamen plures, ut ad illum perveniat, scilicet actionem principiorum ex quibus mens preedit ad contemplationem veritatis, et deductionem veritatis contemplandæ ex illis principiis. Ratio item hoc suadet, quia human-

mens non attingit cognitionem veritatis, nisi per discursum. In contrarium autem est, quia hujus contemplationis non tantum sunt capaces homines litterati et docti, sed etiam simplices, qui non sciunt ita deducere ex principiis. Ratio vero est, quia haec contemplatio videtur maxime consistere in simplici iudicio fidei; sed iudicium fidei non nitiatur discursu, sed simplici assensione veritatis sub revelatione divina propositae; ergo. Major patet, quia sicut contemplatio ex parte voluntatis requirit perfectissimam operationem, quea est dilectio charitatis, ita ex parte intellectus debet esse in operatione perfectissima; actus autem fidei est perfectissimus omnium, quos in hac vita de Deo ipso habere possumus; nam excedit etiam actus donorum Spiritus Sancti, quia virtutes Theologales perfectiores sunt donis; ergo contemplatio perfecta est per simplicem intuitum fidei, quem non nisi discursu ex materia de Fide suppono.

*4. Primi quæsiti resolutio.* — Respondeo, duobus modis posse requiri aut intervenire discursum ante intuitum simplicem veritatis: vel per se tanquam propriam et perse causam talis actus, vel solum per accidens ad applicandum et explicandum objectum, in quo talis veritas inspicienda est. Dico ergo, ad contemplationem semper supponi discursum aliquem, et regulariter requiri priori modo, posse tamen interdum sufficere posteriori etiam modo. Primam partem probant priora motiva, et usus ipse satis confirmat; alteram vero partem probant posteriora motiva. Et declaratur amplius simul utraque pars. Nam imprimis haec contemplatio, de qua tractamus, supponit habitualem fidem veritatum divinorum, quia non agimus de contemplatione mere naturali, sed de supernaturali. Per fidem autem non credimus, deducendo conclusionem ex principiis, ita ut assensus innitatur discursui, sed simpliciter credimus quia Deus licet. Ad hanc vero fidem supponitur discrusus, quo ita proponatur veritas aliqua, tanquam dicta a Deo, ut sub ea ratione sufficienter creditibilis appareat, quod humano modo sine discursu fieri non potest. Contemplatio gitur hujus vitæ, quantumcumque alta sit, non est aliud, quam usus quidam et exercitium hujus fidei, sed formaliter, vel fundamen-aliter, quia (seclusis privilegiis) nulla est in hac vita altior cognitio veritatum omnino supernaturalium. Interdum ergo potest contemplatio sistere in simplici cogitatione veritatis

revelatae cum assensione, quod est credere, teste Augustino, libr. de Prædest. Sanet., cap. 2. Et tunc antecedit discursus proponens illam veritatem sub revelatione divina, et ostendens credibilitatem ejus, sive ille discursus proxime habeatur in ipsomet actu contemplationis, sive antea præcesserit, et virtus ejus ita permanserit, ut, propositis terminis, statim veritas illa apprehendatur ut credenda et summa reverentia suscipienda, ideoque intellectus statim illi adhæreat, et quasi suspensus circa illam maneat. Sæpius vero contemplatio est de aliqua veritate non in se revelata, sed scientifice deducta ex revelatis, et tunc præcedit proprius discursus quasi scientificus, et Theologicus, quo ex revelatis deducitur talis veritas, in cuius ponderatione et intuitu intellectus postea immoratur.

*5. Secundum quæsitus expeditur.* — Ex his ad secundum punctum dicitur, illum actum in substantia sua esse vel actum fidei proprium et elicitem, vel esse actum Theologicum, et quasi scientificum. Priorem partem indicavit Augst., in libr. Meditat., cap. 27, ubi prius de Beatis ait: *Semper inhærent contemplationi divinæ, non per speculum et in anigmate;* sentiens nostram contemplationem fieri hoc posteriori modo per fidem, unde subdit inferius: *Transeat ab his animus, et transcendat omne quod creatum est, currat, et ascendat velociter, et pertranseat, et in eum, qui creavit omnia, quantum potest, oculos fidei dirigat.* Similiter Gregorius, homil. 8 in Ezech., ante medium, eadem fere verba Augustini usurpat. Ratio vero est, quia perfecta contemplatio hujus vitæ esse debet cum perfecta adhæsione intellectus ad veritatem contemplatam per firmum assensum fundatum in revelatione divina, quea in hac vita obscura est; ergo talis contemplatio esse debet per assensum fidei. Atque hoc modo facillimum est quod ait D. Thomas, contemplationis actum esse simplicem sine discursu; talis enim est assensus fidei, licet supponat discursum ad sufficientem et proximam objecti applicationem, ut declaratum est. Recte etiam huic contemplationi applicatur quod D. Thomas subjungit, in actu contemplationis non inventari errorem, quia actui fidei non potest subesse falsum. Secundum vero etiam constat ex dictis, quia sæpe contemplatio non est de veritate in se revelata, sed deducta ex revelatis; ergo tunc actus assentiendi non est fidei, ut suppono ex 1 part., quæst. 1, et 2. 2, quæst. 1; nec est actus immediate infusus,

sed medio discursu comparatus; ergo non potest esse nisi Theologicus.

6. De hoc vero actu, difficilius est declarare quomodo sit sine discursu, et incapax erroris, quia et per se pendet a discursu, et esse potest opinativus, et consequenter falsus. Sicut in naturali contemplatione substantiarum, verbi gratia, separatarum interdum potest miscui error. Nam profecto Aristoteles, qui putabat se assecutum naturalem beatitudinem contemplando has substantias, in ea contemplatione saepius erravit. Propter hoc cogitare quis posset hunc simplicem actum et intuitum, in quo ponitur contemplatio, non esse per modum assensionis et judicii, sed per modum simplicis apprehensionis, et representationis reliet, vel ex praecedenti proximo discursu et judicio, vel ex quadam habitu ante comparato per frequentes discursus, ita ut per hunc actum non judicetur de veritate, sed ex quadam illius praesuppositione in ejus inspectione per simplicem apprehensionem hæreat intellectus, et ita in tali actu error esse non possit. Sed hoc sine dubio falsum est, tum quia talis contemplatio non esset perceptio veritatis formaliter; et sicut in illo actu non posset esse falsitas, ita nee veritas, quia de veritate non judicat; tum etiam quia nullam fere delectationem allerret menti, nisi includeret cognitionem et judicium de veritate ipsa. Est ergo intuitus ille contemplationis talis, ut intrinsece et essentialiter includat judicium et cognitionem veritatis contemplatae; sicut visio beatifica, quæ est summa contemplatio, eminentissime est judicativa cognitionis simul et apprehensiva.

7. Dico ergo hunc actum esse simplicem et sine discursu, quia est terminus, et quasi effectus discursus, quem actum non repugnat esse simplicem; nam, supposito assensu præmissarum cum illatione, assensus conclusio- nis simplex est, et in se non continet formalem discursum. Item actus scientiae, qui fit ex habitu sine actuali discursu, simplex est, licet virtute possit includere discursum, si veritas illa proponatur et representetur ut manifestata per tale medium, quia, hac recordatione apprehensiva supposita, statim sequitur simplex judicium includens habitudinem ad tale medium. Ad hunc ergo modum intelligentius est hic intuitus contemplationis. Quod autem in eo non contingat error, inde est quod saltem mediate nititur lumine divino, medio evidente discursu quoad illationem, vel etiam quoad aliquod principium, si natu-

rale sit. Unde si discursus sit opinativus, non meretur nomen contemplationis, quia non est intuitus veritatis, nisi aliquo modo reducatur ad scientificum discursum, saltem practice, ut jam dicam.

8. Hinc ergo constat hunc actum per se pertinere, vel ad fidem immediate, vel ad scientiam Theologicam, quam nunc aquisitam vocamus, quia comparatur medio proprio discursu nostro, sive in sua entitate sit supernaturalis et per se infusa, sive proprie facta per nostros actus, et per naturales vires ingenii humani fide adjuti, de quo alias. Et quamvis prior actus facilior sit, et frequenter in personis simplicibus, non tamen illæ sunt expertes alterius actus contemplandi, quia, licet non sciant definire vel dividere, neque (ut sic dicam) in actu signato et formaliter suos discursus explicare, tamen divina gralia adjuti, saepe profundius quam docti veritatem penetrant et ponderant, et per intelligentiæ radium, quæ in illa continentur, discernunt, ut attigit Sanct. Bonavent., de Processu Relig., in 7, cap. 16; et Gerson., tract. de Mystica Theologiea specul., consid. 3, tom. 3, Alph. 64, litt. N, ubi propterea hos idiotas vere contemplativos vocat philosophos, quia ex his quæ interius experiuntur, perfectius divina percipiunt. quam multi literati.

9. *Triplex Spiritus Sancti donum contemplationi cooperatur.* — Cooperantur autem, ut existimo, huic contemplationi tria Spiritus Sancti dona, intellectus, sapientia, et scientia: intellectus, ad concipiendas res fidei altiori modo quam per solum discursum proprium, vel apprehensionem naturalem homo posset; hoc enim est proprio munus illius doni, ut nunc suppono. Estque utilissima haec concepcionis et apprehensionis, tum ad firmandum intellectum in ea cogitatione, quia quo altius reprehendit, eo magis suspenditur in admirationem raptus; tum ad firmius assentendum, quia veritas melius concepta ex peculiari motione Spiritus Sancti magis divina appetet, magisque creditibilis; tum denique ad percipiendam majorem voluptatem de tal cogitatione. Et hinc spectat representatio, vel rerum similium, aut exemplorum quibus illa veritas melius concipiatur, vel etiam rerum dissimilium, ut per earum abnegationem alii quo modo percipiatur. Donum sapientiae et scientiae cooperantur demonstrando aliquando veritatem illam, non directe, neque proprie in suo esse, vel in veritate sua, que-

dici potest quasi speculativa, sed in ratione credibilis vel amabilis, aut aliqua hujusmodi ratione, quæ dici potest aliquo modo practica, quia ad voluntatem invitandam ordinatur. Nam contemplatio hæc (ut dixi) debet etiam ex intentione operantis ad opus referri; et ideo, qui contemplatur, non quiescit in speculativa intuitione veritatis, sed eam suæ voluntati applicat, et vel ad eam pie affici studet, vel ad eum in quo talis veritas cernitur, vel a quo manat, aut aliquid simile. Hoe autem excellentior modo supernaturali præstant dona scientiae et sapientiae, illud per inferiores rationes, hoc per superiores, et præsertim per quamdam connaturalitatem ad res divinas, quam efficit charitas, ex qua manat sapor ille a quo sapientia nominata est.

**10. Tertium quæsitus explicatur.** — Ex quibus tandem respondendum est ad ultimum punctum, quantum vel quo modo possit humana mens in hoc actu et perfectione contemplationis durare. Circa quod D. Thomas, dict. quest. 180, art. 8, dicit contemplationem esse diurnam, non solum natura sua, sed etiam quoad nos, quia et secundum se incorruptibilis est, et nos in ea corporaliter non laboramus. Verumtamen alind est loqui de vita contemplativa cum omnibus actionibus mentis quas includit, aliud de propriissima contemplatione, quæ consistit in illo uniformi et simplici iunctitu, quem Dionysius circularem motum appellavit. Priori modo recte intelligitur vitam contemplativam esse diurnam, quia, licet in una actione ejus diu persistere difficile sit, tamen per quamdam jucundam mutationem ab una hujus vitæ actione ad aliam transitum faciendo, non est admodum difficile in illo vitæ genere diu perseverare. Nimurum, nunc legendo, nunc meditando, nunc orando, vel contemplando, longum tempus consumere, rursusque iterum ad easdem actiones reverti, quia et actiones haec nobilissimæ sunt, et per se jucundæ, et ipsa earum varietas tedium auffert. Et aliquin, quia in eis corporaliter non multum laboratur, diutius sustineri possunt, ut D. Thomas dixit. Recte tamen advertit Cajetanus quod, licet in his actionibus non laboremus membris corporis, localiter ea movendo ad operandum, ut sit in mechanicis artibus et laboribus, nihilominus satis multum defatigatur corpus continua attentione et consumptione spirituum. Et ideo non potest esse tanta duratio in his actionibus, quin sua indigeat

intermissione. Imo addit Cajetanus, quod licet ex hac parte, qua vita contemplativa minus videtur defatigare membra corporis, aptior videatur ad diurnitatem, aliunde est difficilior duratio in illa propter altitudinem ejus, et corporis gravitatem, quæ ab illa altitudine contemplationis nos retrahit. Et (ut ego existimo) maxime auget difficultatem, quod hoc genus vitæ magnam affectuum moderationem et vitæ puritatem requirit, quia requirit corpus recte dispositum ad spirituales actiones, et animum pacificum, desideriis vacantem, et variis phantasmatibus non perturbatum, quod difficile obtinetur, ut sequenti capite dicemus. Sed, licet hoc sit difficile, nihilominus usu, et gratia Dei comparari potest, ideoque absolute verum est ex genere suo vitam hanc posse esse diurniore, si homo se illi totum dedat, et illi perseveranter insistat, quamvis nunquam possit esse tam diurna, quin actione aliqua sublevanda sit et juvanda, ut mox dicemus.

**11. In actu proprio contemplationis, diurna duratio esse non potest in hac vita.** — At vero loquendo de proprio actu contemplationis, non est possibile homini in hac vita diu in illa actione durare. Ita docuit idem S. Thomas, in eodem art. 8, ad 2, ubi hae utitur ratione, quod nulla actio potest durare in summo; sumnum autem contemplationis est, ut attingat ad uniformitatem contemplationis. Idem repetit D. Thom., quest. 181, artic. 4, ad 3, ex Gregorio, in homil. 3 in Ezech., ubi absolute ait, *quod mens nostra stare in cogitatione non valet, sed omne quod de aeternitate per speculum, et in enigmate conspicit, quasi sursum hoc et per transilium videt.* Ubi non solum videatur loqui Gregorius de summa ac perfecta contemplatione, sed simpliciter de toto negotio mentalis exercitationis, prout ab exteriori actione distinguitur; loquitur enim de vita contemplativa et activa, et de necessaria viessitudine earum inter se. Unde subdit inferiorius, necessarium esse a vita contemplativa ad actionem descendere, et ab hac rursus ad contemplationem surgere: *In qua (inquit) quia diu se tenere ipsa corruptionis infirmitas non potest, ad bona rursus opera rediens, suavitatis Dei memoria pascitur, et foris piis actionibus, intus vero sanctis desideriis nutritur.* Est autem considerandum non negare Gregorium absolute vitam contemplativam esse posse diurnam, aut diurniorem activa, sed docere non posse esse semper uniformem et puram (ut sic dicam), sed necessario inter-

rumpendam esse propter corporis infirmitatem et gravitatem, ideoque necessarium esse bonam actionem intermiscere, ne inutili otio et negligentia torpeamus. Hinc vero a fortiori colligitur, non posse mentem diu permanere in uniformitate contemplationis, quia in transitu et quasi furtive illam degustat, ut Gregorius ibidem ait, qui, libr. 5 Moral., in illud Job 4: *Quasi furtive suscepit auris mea venas susurri ejus: Venas (inquit) superni susurri auris cordis furtice suscipit, quia subtilitatem locutionis intimæ afflata mens, et raptim, et occulte cognoscit.* Et infra: *Vix susurri venas apprehendimus, quia ipsi quoque mira ejus opera raptim, tenuiterque pensamus.* Clarius loquens Bernard. de propriissima contemplatione, lib. de Amore Dei, cap. 4: *Hic est (ait) finis, hoc est consummatio, hoc est perfectio, hoc est pax, hoc est gaudium Domini, hoc est gaudium in Spiritu Sancto, hoc est silentium in cœlo. Quandiu quippe in hac sumus vita, hoc felicissime pacis silentio in cœlo, id est, in anima justa, qui sedes est sapientie, aliquando fruitur affectus, sed hora est dimidia, vel quasi dimidia, intentio vero de reliquis cogitationis, diem festum perpetuum agit tibi; ubi per dimidiad vel quasi dimidiad horam, brevissimam hujus actionis perseverantiam significat.*

12. *Cur non possit contemplatio esse diurna.* — Ratio hujus difficultatis imprimis illa est quæ, ex Dionysio, in principio mysticæ Theologiae sumitur, quia ad hanc contemplationem necesse est sensus relinquare, et omnia quæ sub sensu eadunt, imo et discursum omnem suspendere, et in simplici intuitu mentis circa rem altissimam et summe spiritualiem occupari, quod non fit sine magna violentia corporis et sensuum omnium, et elevando se supra se; ideoque difficillimum est in hujusmodi actione durare. Accedit quod etiam in contemplatione naturali et speculativa est difficile, post inventam aliquam veritatem per discursum, in simplici intuitu illius veritatis mentem quiescere, non solum longo tempore, verum etiam per horam, nisi circa veritatem cognitam et inspec- tam aliquid aliud animo negotietur, vel ex illa alias veritates deducendo aut inquirendo, vel deductionem illam, qua ex principiis aliis ipsa veritas collecta est, amplius considerando, et de artificio aut modo ejus delectationem capiendo, aut novis exemplis, aut similitudinibus illam confirmando, ac denique aliquid novum operando ac sentiendo, quo mens sine tædio in talis veritatis consi-

deratione detineatur. Quia si inventa veritate, animus nihil aliud faciat quam illam inspirare, sine novo discursu nec mutatione operationis, vix potest quietus permanere per brevissimum tempus, ut experientia docet. Et ratio est, quia per simplicem illum intuitum statim percipit veritatem illam, et nova illico appetit. Ad hunc ergo modum existimo evenire in supernaturali contemplatione. Postquam enim intellectus ad supremum illum actum contemplationis elevatur, quo Deum ipsum aliquo modo intuetur, licet imperfecte in hae vita illum attingat, vix potest in solo illo simplici actu diu teneri, nisi circa Deum sie cognitum, aliquo modo per alios intellectus vel voluntatis actus feratur. Tum propter rationes dictas, tum etiam quia, cum illa cognitio imperfecta sit, semper mens conatur ad meliorem, vel etiam, quia animus non quiescit, nisi voluntas etiam illo bono fruatur, mediante amore.

13. Ut ergo illa operatio fiat aliquo modo diurna, necesse est ut imprimis illi intentioni adjungatur amor. Existimoque rarissimum esse ut in uno simpliei actu amoris continuato sine aliqua mutatione mens diu quiescat, quia varietate, et mutatione naturaliter deleciatur; nam si invariata maneat operatio, vix percipitur ab ipso operante, et ita nec delectat nec quietat animum; semper ergo vel amor ipse accenditur aut renovatur, aut per novos actus exercetur, ut per laudem, gratiarum actionem, propositum novæ vitae, per actum proprium devotionis, itemque per actum reverentiae et casti timoris, nec non maxime per actum admirationis de divina majestate, vel de operibus ejus, per actum gaudii, vel de Deo in se, vel ut nobis communicato, et similibus. Possuntque hi actus in voluntate variari, fixo manente eodem intuitu intellectus, si circa illud idem objectum affectus ipsi versentur diversis modis a rationibus. Interdum vero ac saepius circa illam veritatem, quam mens contemplatur, simul per dona Spiritus Sancti negotiatur, sibimet illam illustrando, confirmando, amabilemque reddendo. Ad quod maxime juvare solet experientia ipsorum affectuum qui in ipsam contemplatione sentiuntur. Atque hoc modo existimo contemplationem saepè esse diurnam, per durationem autem in uno simplici actu esse raram. Verum est tamen totum hoc negotium ex divina gratia maxime pendere, cui nihil impossibile est nos autem explicamus id, quod videtur ess-

naturæ consentaneum, ac proinde ordinariū, quia gratia se accommodat naturæ, quod etiam experientia videtur comprobatum; qui autem aliquid altius expertus fuerit, secundum illam experientiam loqui poterit, nam in hoc negotio plurimum valet.

## CAPUT XI.

AN CONTEMPLATIO SIT PROPRIA IERFECTORUM, UBI DE TRIPLOI STATU, SEU VIA ORATIONIS MENTALIS, PURGATIVA, ILLUMINATIVA, ET UNITIVA, SIVE INCIPIENTIUM, PROFICIENTIUM ET PERFECTIONIUM.

**1. Tituli questionis declaratio.** — Explicato proprio contemplationis actu, et quem locum in oratione mentali habeat, facile est intelligere quas causas vel effectus obtineat, nam in his fere proportionem servat cum actibus devotionis ac meditationis. Ut tamen hoc melius intelligatur, declarare oportet quam dispositionem prærequirat contemplatio in subjecto suo, quam vero secum afferat, ubi simul declarabitur in quibus personis esse possit. Supponimus autem nos loqui de contemplatione hominum viatorum; nam contemplatio patræ per visionem, altiora principia, majoremque animi puritatem requirit, juxta illud: *Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt.* Ex his autem verbis cum proportione videtur sequi, contemplationem hujus vitæ solis viris in vita et sanctitate perfectis posse convenire. Quia contemplatio, aut est perfecta unio cum Deo per amorem, vel est perfectissima Dei intuitio, quæ in hac vita esse potest; utraque vero est propria perfectorum. Quod etiam frequenter docet Gregorius, præseri liber. 5 Moral., cap. 24 et 25, in illa verba Joan. 5: *Ingredieris in abundantia sepulchrum;* ubi per sepulchrum contemplativam vitam intelligit, quam tunc quis in abundantia ingreditur, quando *in pace habet tabernaculum suum,* ut antea ibidem dicitur, id est, quando corporis passiones perfecte moderatus fuerit. Unde homil. 14 in Ezech., late ostendit prius necessarium esse per activam vitam in virtute perfici, quam aliquis valeat contemplationis dulcedinem degustare. Similiter Bernardus, sermon. 3 de Circumcis., postquam de exercitio sapientiae, humilitatis, aliarumque virtutum multa dixerat, subiungit: *Jam vero cum in his diutius fueris exercitatus, roga dari tibi devotionis lumen, diem serenissimum, et sabbathum mentis, in quo tan-*

*quam emeritus miles in laboribus universis ritas absque labore,* etc. De eadem re ad eundem modum scripsit optime Gerson, tractat. de Contemplatione, a cap. 16, alphab. 74, littera A.

**2. Triplex status contemplationi seu orationi mentali vacantium.** — Quamvis autem haec doctrina, per se spectata et moraliter intellecta, vera sit, nihilominus aliqua limitatione ac declaratione indiget; quia nec contemplatio ita est virorum perfectorum propria, ut in eis solis omnino inveniatur; nec etiam ita est finis vitae perfectæ, ut non possit et debeat esse medium ad perfectionem acquirendam. Ut hoc igitur explicemus, distinguere lie oportet tres status eorum, qui contemplationi vel generalius mentali orationi vacant, quæ distinctio ad complementum doctrinæ de oratione mentali necessaria est. Quidam ergo esse dicuntur in statu incipientium, alii proficientium, alii perfectorum. Sic enim distinxit D. Thom. 2. 2, quæst. 24, artic. 9, tres charitatis gradus, incipientis, proficientis, et perfectæ; quos ait distingui, non ex intentionis gradibus, sed ex variis studiis et actionibus hominis habentis charitatem, ordinatis ad perfectionem et usum ejusdem charitatis. Nam gradus intentionis uniformes sunt, et secundum eos potest charitas in plures gradus dividi pro arbitrio dividentis; imo in infinitum dividi potest, sicut in infinitum potest augeri, si divisio per partes proportionales fiat. Debet ergo divisio illa sumi secundum varia studia quæ ipsa charitas in subjecto suo requirit, juxta varias illius dispositiones; unde etiam contingere poterit ut charitas ipsa in re sit satis intensa quoad gradus, et nihilominus sit in statu incipientium, ut patebit.

**3. De inceptione, et duratione illius triplicis status.** — Incipientium ergo status incipit quidem cum ipsa justificatione; durat autem quandiu aliquis non habet passiones ita saltem moderatas, ut facile superet tentationes, prout ad peccandum mortaliter inclinant, neque comparavit facilitatem aliquam in exercenda virtute. Denique quandiu indiget quasi continua pugna ad conservandam et exercendam charitatem, vel alias virtutes sine quibus ipsa esse non potest. Prius enim quam homo justificetur, non numeratur in aliquo istorum trium graduun; quamvis si jam decrevit efficiacter ad justitiam se preparare, et, ut se convenienter disponat, interius se colligit, et de Deo vel rebus divinis cogitat, meditando aut

orando, jam censetur inchoare statum incipientium; quia qui Deum querit, jam Deum habet, et verisimile est illum jam esse justificatum. Durat autem ille status etiam post justitiam acquisitam, quamdiu acriter pugnatur cum vitiis et passionibus. Postquam autem passiones ad aliquam moderationem redactae sunt, et jam facile vitantur mortalia peccata, et ad virtutes augendas per se attenditur, status esse dicitur proficientium, qui durat, quandiu difficile vitantur venialia peccata, et frequenter committuntur, quia et temporalia multum delectant, et mens variis phantasmatisbus, et eorum multis desideriis facile agitatur, quae omnia exercitio virtutum paucatim auferuntur; et ita hie status durat, donec status perfectorum incipiat, quod ordinarie esse solet vel toto, vel majori vitae tempore. Perfectorum autem status inchoari censetur, quando animus a temporalibus omnibus ita est abstractus, ut pacem habeat, et variis desideriis non agitetur, nec passionibus ordinarie moveatur, sed in Deum sit totus principaliter intentus, et aut semper, aut frequenter attentus. Perfectio enim hujus vita in duobus praecipue consistit, scilicet, in iugi ac frequenti Dei memoria affectuosa, et diminutione peccatorum, etiam venialium, ut sumitur ex D. Thom. 2. 2, quæst. 184, art. 1, et secundo.

4. *Quemlibet illorum trium statuum aliquid in via cum altero halere commune.* — *Error Begardorum et Beguinarum damnatus a Concilio Vienn.* — Ex qua declarazione constat, hos tres status nunquam esse in via ita condistinctos, quin unusquisque illorum aliquid de cæteris participet. Quilibet ergo illorum ab eo, quod in ipso prædominatur, nomen et rationem accipit. Nam imprimis in hac vita nunquam ad eum gradum perfectionis pervenitur, in quo proficere homo non possit et debeat; contrarius enim fuit error Begardorum et Beguinarum, dicentium in hac vita perveniri posse ad eum perfectionis statum, in quo neque ultra proficere, nec de lapsu timere, nec passiones frænare, necesse sit. Qui error damnatus est a Concilio Viennen. sub Clemente V, in Clemen. *Ad nostrum*, de Hæreticis. Quantumeumque ergo aliquis in hac vita perfectus sit, progreedi debet in via Dei, ne regrediatur, juxta Gregorii sententiam; participat ergo aliquid de proficientium statu. Timere etiam debet, et castigare corpus summe, cum sibi videtur perfectus, reprobus inventiatur; si enim Paulus de se similem protulit

sententiam, 1 Corinth. 9, quis audebit majorem perfectionem sibi promittere? Quoad hoc ergo participant etiam perfecti proficientium statum, imo interdum etiam incipientium. Nam ut Gregorius dixit, dicta homil. 14 in Ezechiel., interdum permittit Deus viros perfectos, et maxime contemplativos, gravissimis temptationibus vexari ad elationis spiritum corripiendum. Unde a fortiori fit, ut multo magis proficientes interdum sentiant molestias et difficultates incipientium. Imo interdum majores, quia, ut Bernardus dixit dicto sermone de Circumcis., aliquando Deus incipientibus communicat aliquid de dulcedine et suavitate perfectorum, ut ad spem et perseverantiam animentur, et tune facilius operantur quam alii diutius exercitati. Regulariter vero, et quantum est ex vi status, non ita est, sed servatur discrimen supra declaratum.

5. *Triplex via seu gradus in oratione mentali distinguitur juxta tres illos status.* — Juxta hos igitur tres gradus charitatis, vel personarum quæ in charitate vivere et proficere student, tres etiam gradus seu vie in mentali oratione distingui solent, purgativa, scilicet, illuminativa, et unitiva; et purgativa dicitur esse propria incipientium, illuminativa proficientium, et unitiva perfectorum. Habetque hæc partitio fundamentum in Dionys., cap. 3 de Cœlesti hierarch., et cap. 3 et 5 de Ecclæsiast. hierarch.; estque vulgaris apud Scriptores præsertim mysticos, et est in ratione fundata. Quia in primis oratio, consideratio, seu meditatio, ac devotione omnibus pie-tatis cultoribus necessaria est, ut per se constat, et ex supra dictis patet; nam utilitates orationis mentalis omnibus communes sunt. Ergo exercitium hoc sanctum in omnibus locum habet. At non potest æqualiter in omnibus inveniri, quia non omnes sunt æque dispositi et affecti; ergo juxta varios status orantium, ita etiam diversi esse debent orandi gradus et modi. Recte igitur illis tribus statibus hominum tres hæc orandi viæ accommodantur.

6. *Triplex illa via, seu gradus amplius distinguuntur ex fine quem unusquisque respicit, et quibus mediis eum comparet.* — Quod facilius patet per partitionem declarando. Distinguuntur enim illæ viæ, primo quidem in fine proximo: nam purgativa primo ac per se tendit ad disponendam animam, tum ad justificationem a peccatis commissis, et ad satisfaciendum pro illis, tum ad præservationem a

futuris, vincendo passiones et pravas consuetudines, ac similes peccatorum reliquias, vel occasiones. Illuminativa per se tendit ad profectum virtutum, et majorem passionum moderationem, quae non solum in gravioribus peccatis vitandis, sed etiam in levioribus minuendis, et in moralibus virtutibus exercendis facilitatem prebeat. Unitiva, ut nomen ipsum pra se fert, præcipue occupatur in unione ad Deum per amorem, et in actuali usu et exercitio illius. Et juxta hos fines distinguuntur etiam in interiori exercitio actus mentis, et materia circa quam versatur, quia necesse est ut media sint fini accommodata. Unde purgativa via præcipue versatur in actibus compunctionis quibus anima ad justificationem disponitur, et consequenter in firmando animo circa propositum conservandi justitiam. Et quoniam initium justitiae ordinarie solet esse timor, ideo meditationes illae, quae timorem, confusionem et dolorem excitant, solent esse incipientibus, qui in via purgativa versantur, accommodatae. Proficientes autem magis exerceri debent in virtutum moralium usu, et ideo de illis, et de honestate ac utilitate earum, et de exemplis Christi et Sanctorum, tum in virtutibus operandis, tum in perferendis malis frequentius cogitare debent. Unde fit, ut circa viam virtutis, et modum crescendi in illa, magis ac magis eorum mentes illuminentur, et ideo haec via illuminativa dicitur, practica scilicet illuminatione, quae ad exercitium virtutum moralium invitet et alliciat. Via autem unitivæ proprium est in affectibus amoris erga Deum occupari, et pace ac tranquillitate animi cum spirituali gaudio perfici; ideoque supponit animum pacatum per purgationem et mortificationem passionum, et illuminatum per diurnam meditationem rerum divinarum et usum virtutum. Ac propterea in hoc statu jam non est necessarius multarum meditationum usus, nec morosi discursus, sed simplex Dei, et attributorum vel beneficiorum ejus memoria cum aliqua ponderatione, majori, vel minori, juxta dispositionem personæ, quantum sufficiat ad affectus illos excitandos, in quibus præcipue haec via ejusque perfectio consistit.

7. *Triplex ille orantium gradus aliis nominibus ab Alense declaratur, et variae Patrum definitiones orationis juxta illum declarantur.*  
— Doctrinam hanc attigit D. Thom. 2. 2, quæst. 24, art. 9, præcipue ad tertium, licet brevissime; Alexand. etiam Alens., 4 part.,

quæst. 26, memb. 4, art. 4, explicans varias definitiones orationis a Sanctis datas, inter alias explicationes addit quamdam sumptam ex hoc triplici statu orationum. Vocat autem hos tres status, statum pœnitentiaæ, justitiae, et perfectionis, quibus addit statum justitiae consummatæ, de quo nunc non tractamus, nisi pro hujus vitæ capacitate intelligatur; et primo statui accommodat sententiam Gregorii dicentis: *Veraciter orare est amaros in compunctione genitus, et non composita verba resonare*, lib. 33 Moral., cap. 27. Item de hac oratione intelligit sententiam Hugon., libro de Virtute orandi: *Oratio est devotio ex compunctione procedens. Devotio autem est pius et humilis affectus in Deum, ex compunctione procedens.* Et recte advertit Alens., in priori sententia respexisse Gregorium ad peccatorum considerationem, quæ in hoc statu frequens esse debet: *Nam compunctionis est, quando ex consideratione malorum suorum cor in interno dolore tangitur*, ut etiam Hugo addidit, ejus alia descriptio orationis et devotionis, huic statui accommodata, respectum habet ad considerationem divinæ misericordiae, quæ in hoc statu etiam debet esse frequens, ut animus consideratione propriorum malorum territus, et de se diffidens, ad divinam misericordiam confugiat, cunctaque ardentes expectat, eoque magis de illa confidat, quo de se magis diffidit. Ad statum vero et orationem proficientium, quem ipse Alens. justitiae vocat, accommodat definitionem ejusdem Hugonis, eodem loco: *Oratio est conversio in Deum, per pium et humilem affectum, fide, et spe, et charitate submixa.* Non vero declarat accommodationem: cum tamen verba illa tam generalia videantur, sicut illa Damasceni, lib. 3, cap. 24: *Oratio est ascensus mentis in Deum*, magis videtur posse hinc statui accommodari definitio quam ibidem ex Augustino refert, quod sit, *inquisitio rerum invisibilium*; nam hoc videtur maxime ad viam illuminativam pertinere, quia mentis illuminatio, quantum est ex parte nostra, regulariter fit per inquisitionem. Quæ inquisitio (ut paulo inferius ipsem Alens. declarat) non est pure speculativa, sed practica, ordinata ad accendentium affectum in desiderio virtutis, et oratione circa ea quæ ad ejus profectum pertinent, quod totum propriissime convenit via illuminativa. De contemplatione vero, siue via unitiva optime intelligitur definitio, seu encomium orationis, quod ex Ambrosio ibidem refert: *Oratio est cibus mentis, præ-*

*claraque alimonia suavitatis, quæ membra non onerat, sed in ornamenta convertit; vel quod Bernardus dixit, ad Fratres de Monte Dei, parum post medium: Oratio est hominis Deo adhaerentis affectio, et familiaris quædam et pia allocutio, et statio illuminati mentis ad fruendum, quamdiu licet.* Quæ ultima verba maxime declarant statum animæ, quæ ad unionem ascendit, nam illuminata supponitur, et in Deo quiescens ad fruendum illo. Unde inferius addit Alens. hanc definitionem Bernardi respicere statum orantis, non solum ut est justitiae, sed ut est justitiae consummatæ (scilicet prout in hac vita esse potest), id est, quæ ponat in anima affluentiam gratiæ, per quam redditur ad contemplandum expedita, et ad fruendum idonea.

8. *Quamlibet illarum trium viarum communionem cum cæteris habere, sicut etiam de triplici orantium statu dictum est; distingui tamen juxta id quod in qualibet eminet.* — Ex his ergo per se satis patet quomodo contemplatio propria dicatur esse perfectorum, et cur. Ut autem magis constet quomodo sit hoc in rigore intelligentium, adnotandum superest quod, sicut illi tres gradus hominum non sunt inter se ita condistincti, quin unusquisque eorum aliquid de cæteris participet, ita neque haec tres viæ ita debent inter se separari, quin in unaquaque earum aliquid ad cæteras pertinens exerceri possit et debeat. Cujus ratio uno verbo reddi potest, quia perfectio in hac vita nunquam tanta est, quin et sit admista multis imperfectionibus, et periculis exposita, et ideo sæpe indiget adminiculis, et remediis viæ purgativæ; neque etiam imperfectio est tanta, quin saltem perfectiūm charitatis admittat; loquimur enim de hominibus, qui Dei justitiam ex toto corde querunt, et ideo aliquid de via unitiva participare possunt. Cum autem facilius sit medium participare ex extremis, et extrema convenire cum medio quam inter se, fit ut facilius possint illi, qui proficiunt, aliquid de via unitiva participare. Distinguuntur ergo illæ viæ secundum id quod in unaquaque præminent, quodque in ea regulariter exerceri debet.

9. *Quæ contemplatio sit propria perfectorum, et an omnes perfecti ea fruantur.* — Sic ergo dicendum est contemplationem, quæ spectat ad viam unitivam, esse propriam perfectorum, quia talis contemplatio non quasi per occasionem et in transitu exercetur, sed per se, et quasi ex habitu. Talis autem con-

templatio requirit animum valde moderatum et compositum, diuque exercitatum, et illuminatum; haec autem omnia non inveniuntur, nisi in his qui gradum perfectionis attigerunt. Addendum vero est non esse ita propriam, ut conveniat omnibus; non enim omnibus viris perfectis datur, ut gradu illo contemplationis fruantur; quod interdum contingit ex divina dispositione, pertinente ad ejus occulta iudicia. Unde Bernardus, sermon. 3 de Circumcis.: *Multi (ait) tota rīla sua ad hoc tendunt, sed nunquam pertendunt, quibus tamen, si pie et perseveranter conati sunt, statim ut de corpore exēunt, redditur quod in hac vita dispensatorie est negatum, illuc perducente eos sola gratia, quo prius tendebant ipsi cum gratia.* Aliquando etiam hoc provenit ex dispositione subjecti, quia non omnes ad contemplationem apti sunt, vel propter mentis tarditatem, vel propter nimiam naturæ inquietudinem, et celerem mutabilitatem, ut Gregorius notavit, libr. 6 Moral., cap. 26; et quamvis divina gratia superare possit quasi naturalem subjecti incapacitatem, ordinarie vero illi se accommodat, et ideo in hujusmodi contemplationis usu ratio etiam naturalis complexio- nis, et capacitatibus habenda est; quod suo modo in toto usu mentalis orationis veram est. Cum proportione tamen, nam contemplatio dicit id quod est summum in oratione mentali, ad maximum tamen et excellens non omnes possunt pertingere; mentalis autem oratio latitudinem habet, tantamque varietatem, ut secundum aliquem modum omnibus possit accommodari, quod ad usum et prudential pertinet, et ideo id non prosequor.

10. *Contemplationis dulcedo in qualibet statu reperiri potest.* — Denique addendum est non esse ita propriam contemplationem virorum perfectorum, quin magna ex parte degustari possit ab imperfectis, imo et ab incipientibus. Quod his verbis tetigit Bernardus, serm. 3 de Circumcis.: *Ad hanc perfectionem pauci (ni nullor) pervenient in hac rīla: neque enim si quis aliquando videtur hanc habere, continuo credat sibi necesse est, maxime si noctius est, nec per præfatos ascendit gradus.* Prius enim Dominus noster Jesus Christus pusillos corde blanditiis talibus solet allucere; sed nōrēt, qui ejusmodi sunt, gratiam hanc præstāt sibi esse, non datam. Datur ergo etiam incipientibus interdum participatio aliqua hujus contemplationis ex peculiari quidem gratia; ordinaria quidem, ut existimo, si ipsi faciant quod in ipsis est. Nec opinor esse ab

lo statu alienum, quod interdum ex instituto  
et industria in actibus vitae contemplative  
sereantur etiam hi qui purgantur, nedum  
iam illi qui proficiunt. Primo, quia omnes  
equenter exerceri debent in actibus divini  
noris perfectis, quantum potuerint; quia,  
et divinus amor sit bonorum omnium con-  
summatio, etiam est omnium fons et origo,  
ut ipsam conversio peccatoris ab amore  
cipere debeat ut sit perfecta; amor autem  
se pertinet ad viam unitivam, quia in eo  
axime unio consistit, ut generatim explicat

Thom. 1. 2, quæst. 28, artic. 1 et 2. Quod  
omnibus convenit in hoc amore exerceri,  
ille etiam erit assuefieri paulatim ad persis-  
tendum in hoc amore cum aliqua quiete et  
inquietudine animi, quantum unicuique do-  
lum fuerit desuper. Præterea, quia suavi-  
devotionis in omni statu utilissima est, hanc  
tem non generat nisi amor, vel substantia  
devotio, quæ omnibus procuranda est, li-  
ta ad viam unitivam maxime spectet. Deni-  
ce ex parte intellectus optimum est non  
super esse quasi in continuo motu, sed pau-  
sim quiescere, veritatem aliquam ponde-  
ndo, exaggerando et admirando; nam hæc  
intellectus quies ad movendum affectum  
primum juvat: hæc autem ipsa est quæ-  
cum contemplationis inchoatio, et quanto  
aplusi in ea perficitur, tanto magis de con-  
templatione participatur. Sic ergo aliquid con-  
templationis omnibus communicatur: *Longe  
en aliter (ut Bernardus ait supra) qui exer-  
citos habent sensus, hujus felici fruuntur ju-  
ciditate.*

## CAPUT XII.

URUM CONTEMPLATIO VEL ALIQUA MENTALIS ORA-  
TIO POSSIT INTERDUM SINE ACTU INTELLECTUS  
AG VOLUNTATIS INVENIRI.

. Aliorum opinio quæstionem propositam  
affirmative resolvit. — Non defuerunt spiri-  
tus viri, in Theologia mystica multum  
cerebri, qui dixerint posse interdum con-  
tingere, ut anima in mentali oratione vel con-  
templatione posita, ita suspendatur, ut ab  
omni actuali operatione tam intellectus quam  
voluntatis cesseret, et nihilominus apud Deum  
auorare, et altissimum quoddam genus  
contemplationis exercere censeatur. Quam  
vixit orationem silentii, seu spirituali-  
sum, in quo mens vigilat, non loquens,  
quasi audiens, vel expectans ut in ea lo-  
quitur Dominus.

**2. Joannes Thaulerus illius est opinionis.** —  
**D. Dionysius huic sententiæ favere videtur.** — Huic sententiæ favere videtur Joannes Thaulerus in suis Institutionibus, cap. 12, ubi agens de raptu illo, in quo spiritus supra om-  
nem sensuum ac intellectus capacitatem a  
Deo in admirabilem lucem suam deducitur  
rapiturque, inter alia inquit: *Ibi plane spiri-  
tus, præ lumine absque luce, præ cognitione  
absque cognitione, et præ amore absque dilectione  
efficitur.* Et infra: *Hic jam internum quod-  
dam mutumque silentium fit, nec ullum hic  
verbū eloqui licet.* Sed nec intus nec foris  
quicquam hic operari permittitur, sed ipse spi-  
ritus patitur dulcem quamdam insensibilem et  
ineffabilem passionem, insuper mirabili mira-  
culo lucidissime supersplendentis abyssalis Dei-  
tatis. Videturque doctrina hæc hauriri posse  
ex Dionysio, capite 1, de Mystica Theologia,  
ubi sic ad Timotheum loquitur: *Tu autem,  
Timothee charissime, pro maxima mysticorum  
spectaculorum exercitatione, qua tales, præter-  
mitte et sensus, et mentis actiones, eaque omnia  
qua sub sensum cadunt, et animo cernuntur, et  
qua non sunt, et qua sunt omnia, teque ad ejus  
(qui omnem essentiam, omnemque scientiam super-  
erat) conjunctionem, et unitatem pro virili  
parte clam excita.* Quibus verbis significat,  
quamvis in contemplatione præcedat actio  
propria, qua seipsam anima clam excitat, seu  
movet, ut Deo conjugatur, tamen cum per-  
venit ad intimam unionem, ab omni propria  
operatione cessare, et pale potius divina,  
quam agere, sicut de Beato Hierotheo alibi  
dixit idem Dionysius, quod erat potius divina  
patiens, quam agens. Atque de eadem re vi-  
detur loqui idem Dionysius, cap. 7 de Divinis  
nominibus, cum dicit, *ignoratione acquiri inti-  
mam conjunctionem cum Deo, et mentem a  
rebus omnibus abductam, et se ipsam deser-  
tentem cum splendissimis radiis conjungi, et ibi  
inrestigabili sapientiæ profundo illustrari;* hæc  
enim illustratio non videtur esse intellectus  
aut voluntatis operatio, sed passio aliqua  
quam Deus in anima tunc operatur.

**3. Ratione probatur opinio.** — Unde con-  
cluditur ratio: nam mens non elevatur in  
Deum per solam propriam actionem suam,  
sed etiam ac multo magis per actionem Dei  
in ipsam: sed operatio intellectus ac volun-  
tatis non potest esse sine actione propria ho-  
minis, quia cum sit vitalis operatio, non  
potest in sola receptione consistere; ergo  
absque operatione intellectus vel voluntatis  
potest esse aliquis modus unionis, seu eleva-

tionis mentis in Deum. Et confirmatur, quia licet in oratione mentali anima loquatur cum Deo, propter quod Nilus, Chrysostomus et alii orationem definit esse *colloquium mentis cum Deo*, tamen etiam Deus loquitur ad animam, juxta illud: *Audiam, quid loquatur in me Dominus*. Psalm. 84; et illud Samuelis: *Loquere, Domine, quia audit serrus tuus*, 1 Reg. 3. Et ipsa vox *colloquii*, qua usus est Nilus, significat in oratione intervenire mutuam locutionem et hominis ad Deum, et Dei ad hominem; ergo quamvis cesseret hominis locutio, potest non cessare oratio per locutionem Dei. Imo, quamvis, homine tacente, nondum Deus ad illum actu loquatur, intelligi potest perseverare homo, quasi suspensus, et paratus ad audiendum Deum, et ad hunc ipsum finem suspendens omnem operationem, non solum sensus, sed etiam mentis; sic enim magis dispositus minusve impeditus esse videtur ad recipiendam et percipiendam divinam locutionem. Neque enim tunc omnino otiosa aut dormiens est talis mens, quia Deum expectat ut secum loquatur; novit enim subtilissimam esse intimam Dei locutionem, et raptim et occulte fieri, ut dixit Gregor. libr. 5 Moral., cap. 20, et ideo ut omne impedimentum auferat, propria operatione vacat, et ita dormit, ut cor ejus vigilet, Cant. 5. Ideo enim velut obdormiscit, ut omnem interiorum strepitum fugiat, et in illo quasi spirituali sopore venas divini susurri percipiat, juxta illud Job 4: *Quasi furtive suscepit auris mea tenas susurri ejus in horrore visionis nocturnae, quando solet sopor occupare homines*, etc. Et fortasse hujusmodi fuit sopor quem Deus immisit Adam, quando ex illo Eadam formavit, eique altissima mysteria revelavit.

**4. Declaratur amplius proposita sententia.** — Denique, quamvis oratio consideretur etiam ut est proprie petitio, potest intelligi moraliter ac virtute perseverare, etiamsi actualis operatio pro aliquo momento aut tempore cessa- set. Quod sensibili exemplo declarari potest. Quando enim pauper accedit ad januam divitis, et semel atque iterum pulsat, et eleemosynam petit, quamvis postea cesseret, quamdiu ibi responsum et eleemosynam expectat, eleemosynam petere merito dicitur; sic ergo dum quis mente orat ad Deum, postquam semel et iterum petiti, si ibi perseverat tanquam Lazarus mendicus, stans ad januam divitis, semper et continue orat, quamvis non semper et continue vociferetur ad Deum. Novit enim ex

Christi doctrina, orationis efficaciam non pendere ex multiloquio, ideoque apud Deum non minus orare, dum humiliter ad januam ejus exspectat, quam dum actu postulat; imo quodammodo fidem suam ac fiduciam magis ostendit. Ergo, licet tunc ab omni intellectus et voluntatis operatione cesseret, nihilominus in oratione perseverat.

**5. Vera sententia est, actualem et propriam orationem mentalem esse non posse absque omni actu intellectus, vel voluntatis.** — Dicendum tamen est, actualem et propriam orationem mentalem non posse existere aut conservari in suo proprio ac formaliter esse, absque omni intellectus vel voluntatis actu. Hæc assertio videtur audeo clara ex terminis, ut verisimile non sit antores prioris sententiae illi voluisse contradicere, sed alio sensu fuisse locutos, ut mox exponemus. Atque illam supponit D. Thom., d. q. 83, non solum in a. 1, ubi docet orationem esse actum rationis, et in a. 10, ubi ex hoc fundamento concludit, orationem esse actum proprium creaturæ rationalis; sed maxime art. 13, ubi interrogans utrum attentionis sit de necessitate orationis, præmittit, quæstionem hanc præcipue habere locum circa orationem vocalem, in qua contingit durare exteriorem petitionem seu prolationem vocis, cessante interiori attentione et intentione, quod in mentali oratione accidere non potest. Idem etiam colligitur ex definitione Damasceni, quod oratio est *ascensus mentis in Deum*; nam mens non ascendit nisi per aliquem actum suum; tum quia ascensum motum significat in Deum; motus autem in Deum sine actu intellectus vel voluntatis intelligi non potest; tum etiam quia anima non ascendit in Deum per nudam potentiam, aut per solum habitum; ergo ut ascendat indigne actu; ergo si nullum actum exercet tam per intellectum, quam per voluntatem, non ascendit in Deum, ac proinde non orat.

**6. Patres explicantes orationem per actu mentis erga Deum, hujus opinionis esse.** — Atque in hunc modum possunt pro hac sententia referri Patres omnes, qui ubique rationem orationis explicant per aliquem actum mentis erga Deum, sive nomine contemplationis aut sapientiae, sive nomine unionis colloquii, cogitationis, meditationis, considerationis, aut etiam unionis utantu. Sed præcipue ponderanda est doctrina Diuynii, in cap. tertio de Divinis nominibus ubi ad orandum imprimis necessarium es ait, *ad Deum bonitatis principem prochehi, eiq*

*desse, atque e vicino discere benignissima illi usita munera. Explicans autem quid sit, ibi edesse, subiungit: Nam ipse quidem adest omnibus, non autem illi adsunt omnia, ubi vero ipsum castissimis precibus, animoque purgato, et pervio, atque ad divinam idoneo conjunctio-rem introcamus, tunc quoque illi adsumus. Et infra concludit: Itaque nos ipsos ad celsiorem locinorum clarissimorumque radiorum contiu-um orationibus imprimis comparamus.* Quod leinde prosequitur, et variis exemplis declarat, quibus hoc efficit, ut ad conjunctionem cum Deo, quae per orationem fit, necessaria sit operatio aliqua, et motus animae in Deum ipsum, ac proinde, omni motu animae cessante, orationem mentis cessare.

**7. Ratione declaratur hæc opinio.** — Ratione dem ostenditur, simulque rem totam expliando, sensus, quem prior sententia habere volebat aut debuit, aperietur. Nam imprimis d' inchoandam mentalem orationem, necessarius est aliquis actus intellectus aut voluntatis erga Deum; si enim homo prius non rabat, et nunc jam actu oral, necesse est liquam mutationem in eo esse factam; nam rare, praesertim mentaliter, non est denominatio extrinseca, sed interna ab aliqua inhærente mutatione vel forma. Constat autem necessarium non esse ad actualiter orandum, et fiat mutatio aliqua in habitibus, vel aliis qualitatibus, quae habent rationem actus proprii; ergo mutatio esse debet in aliquo actu secundo, qui esse debet actus intellectus, vel voluntatis; nam bæ tantum potentiae per se possunt Deum attingere, ad quem oratio funtur, ut supponimus. Inferiores enim facultates vel ad Deum proprie non pertingunt, sed, si ad eum aliquo modo ferruntur, tantum est quatenus per motum intellectus, vel voluntatis attrahuntur, juxta illud: *Cor meum caro mea exultaverunt in Deum virum.* Ecessere ergo est ut supponatur superioris portionis seu mentis actus, in quo (ut ita dico) substantia orationis consistat.

**8. Eadem sententia confirmatur ex discrimine orationis mentalis et vocalis.** — Quod si talis oratio mentalis non incipit esse in mente, nisi per proprium motum intellectus voluntalis, profecto nec conservari actu et formaliter potest sine omni actu mentis; nam sola potentia vel habitu non conservatur, patet in homine dormiente, qui non orat, et immediate ante somnum actu oraret, et inde dispositionem habitualem retinebat, tam antea habebat. Confirmatur et declara-

tur ex differentia quoad hanc partem inter orationem vocalem et mentalem. Nam vocalis oratio ultra omnem interiorum actum mentis, addit exteriorem petitionem, laudationem, vel aliam similem actionem, seu vocis prolationem; et ideo contingere potest, saeppe fit ut oratio vocalis actu perseveret sine proprio et formali actu interno, qui sit mentis oratio, satisque est ut duret virtus relecta ex tali actu, quem propterea præcessisse necesse est, saltem ad inchoandam vocalem orationem, quamvis ad eam conservandam nou sit semper formaliter necessarius. At vero mentalis oratio, cum in sola mente consummetur, et ibi sistat, sicut non potest esse nisi per aliquem actum mentis, ita non potest conservari, nisi in aliquo actu ejusdem mentis, sive intellectus, sive voluntatis sit; quia nullus alias ibi intervenit actus in quo possit conservari.

**9. Objectio.** — Dices: posset conservari in aliquo effectu illius primi actus, in quo mentalis oratio inchoata fuit; ut, verbi gratia, si quis ad orandum mentaliter accedat, necesse quidem est ut saltem in principio de ea re cogitet, eamque voluntarie incipiat, vel in memoriam revocando Deum, vel aliquid quod meditandum, aut postulandum, aut amandum, vel desiderandum sibi proponat; et consequenter necessarium est ut illud munus per aliquem proportionatum actum inchoet, ex quo actu manet anima aliquo modo conjuncta et unita Deo. Unde quandiu illam voluntatem non mutat, nec voluntarie distrahit, censetur in eadem dispositione erga Deum manere; ergo ratione hujus effectus potest dici oratio durare, etiamsi actus ille intellectus, vel voluntatis aliunde cesseret. Imo etiamsi talis mutatio sit voluntaria, si illamet ad cultum Dei referatur ob majorem Dei reverentiam, nimis ad venerandum ipsum interno quodam silentio, vel quia vult anima potius Deum audire quam ad eum loqui, vel aliquid simile, cum haec voluntaria cessatione potest dici durare oratio, tanquam in effectu suo, quo Deus colitur, et excitatur, seu movetur ad misericordiam homini præstandam, illuminando illum, vel implendo desiderium ejus, qui est orationis finis et effectus.

**10. Respondetur objectioni.** — Possumus vero contra responsionem hanc urgere, quia, licet aliquo modo declareret posse virtualiter, et secundum quandam moralem considerationem, perseverare orationem, cessante omni actu intellectus vel voluntatis, non tamen formaliter et proprie, de quo nunc agimus.

Nam effectus orationis qui nec est petitio, nec ascensus in Deum, non est formalis oratio; ergo licet possit dici oratio virtualiter manere in tali effectu, non tamen propriè et formaliter. Ut, cessante motu qui fuit causa caloris, quamvis dñe ret calor, non potest dici durare formaliter motus, sed ad summum virtualiter; idemque est in omni causa transeunte, cuius effectus permanet, qui ejusdem rationis non est, sed longe diversæ.

11. Addo vero ulterius nec etiam dici posse mentalem orationem durare moraliter aut virtualiter, cessante omni actu intellectus aut voluntatis, ratione alicujus effectus relieti ex talibus actibus. Ratio est, quia nullus talis effectus vere et cum fundamento cogitari potest. Ant enim ille effectus positivus est, aut privativus. Positivus esse non potest, nam aut esset aliquid per modum actus primi seu habitus, aut esset aliquid actus secundus; neutrum vero dici potest; ergo. Probatur minor quoad priorem partem, quia necesse non est ut per actus intellectus et voluntatis, quibus Deum actu oramus, statim acquiratur vel infundatur habitus aliquis, vel lumen, aut quid simile permanens post prædictos actus, præter species quibus postea recordamur præteritæ orationis, et eorum quæ in illa gessimus, vel augmentum aliquod, seu intensio alicujus virtutis, cuius internos actus homo in oratione exercuit, vel interdum fieri etiam potest ut de novo infundatur habitus, ut si homo in meditatione sua incipiat habere contritionem, vel amorem Dei super omnia. At hujusmodi effectus non sufficiunt ut, quandiu illi durant, dicatur homo orare, aut oratio ipsa moraliter seu virtualiter durare, ut per se notum est, cum illi effectus per totum vitæ tempus durare possint. Altera vero pars de actu secundo probatur; nam ille actus esse debet aut intellectus vel voluntatis; ergo si ratione talis effectus durat oratio, jam non durat sine actu intellectus vel voluntatis, quod nos intendimus. Estque certissimum, et experientia notum, in oratione mentali ex uno actu mentis excitari alium, tam in eadem potentia voluntatis vel intellectus, quam ex una earum in alia, eo modo, quo se mouere invicem possunt. Unde etiam fit ut haec potentiae transseant, durante oratione, a quibusdam actibus ad alios, quosdam relinquendo et alios inchoando, absque cessatione vel intermissione orationis, quia mens nunquam vacat omni actu, sed ab uno immediate transit in aliud.

12. *Objicitur iterum. — Objectio roboratur*

*experimento.* — Diccs fieri posse ut ille effectus tantum sit aliquis actus appetitus sensitivi: nam, ut supra dicebam, excitatur hic appetitus in oratione mentali, et sno modo, vel in Deo delectatur, vel desiderat honesta, vel fugit turpia, aut de malis contristatur; potest ergo hic effectus in eo manere, etiam si post illum excitatum superior mens a suis actibus cesseret. Quod etiam videtur experimento comprobari; nam contingit mentem ejus, qui suaviter de Deo cogitabat, cumq[ue] amabat, distrahi, et de re alia omnino diversa cogitare, et nihilominus pro eodem tempore eamdem sensus suavitatem, et delectabilem affectum durare; ergo ratione illius effectus dicitur durare oratio absque actu intellectus vel voluntatis.

13. *Respondetur.* — Respondeo negando assumptum et illationem. Nam imprimis probabilius est hunc effectum, si sit actus secundus et vitalis inferioris appetitus circa talia superiora objecta, pendere in fieri et conservari ab actu superioris partis; quia appetitus inferior non est per se capax talis motus, sed solum prout a superiori parte moveatur, et ideo, cessante motione superioris, cessat talis motus in portione inferiori. Item quia, ut Aristoteles dixit, necesse est intelligentem phantasmata speculari, et ideo sensus, quæ de Deo cogitabat, ad aliud objectum distrahitur, secum etiam fert phantasmam, ut de alio objecto proportionato cogitet vel (quod frequentius contingit) phantasia secum fert intellectum, nam haec distractio regulariter a sensu vel imaginatione incipit. Quando ergo tanta est distractio intellectus ut omnino cesseret a cogitatione Dei, etiam phantasia cessat a representatione illius objecti sensibilis, quod habebat proportionem cum cogitatione Dei, et ad utendum aliquantumphantasmate omnino diverso transfertur, et consequenter necesse est ut cesseret omnis actus appetitus sentientis in illa sensibili representatione fundatus.

14. *Objectionis confirmatio refutatur.* — Nique oppositæ experientiæ fides adhibend est; quia si quid pro illo tempore, quo mens distrahitur, durare videtur in appetitu sentienti, vel non est propria et vitalis delectatio, vel tristitia, sed dispositio quædam, et aitudo corporis et humorum ejus, ratione cuius facile revertitur homo ad priorem affectum, cum primum attendit; vel eerte si actus ipse sensibilis durat, signum est mentem non fuisse omnino distractam, licet fortasse fui-

aliquantum remissa propter pugnam, seu oecursum aliarum cogitationum. Unde satis constat ratione hujus effectus sensibilis nunquam durare orationem absque omni actu intellectus, aut voluntatis. Præserfim quia, licet (per impossibile) duraret ille actus sensibilis sine intellectuali, non posset mereri nomen orationis mentalis, quia non esset assensus mentis in Deum, sed tendentia solum in quoddam objectum sensibile, vel sub ratione aliqua sensibili, quæ possit sensum delectare vel contristari. Unde nullus motus appetitus sentientis per se potest habere rationem orationis, sed solum ut est sub motione et denominatione superioris actus mentis.

15. *Carentia actus non potest esse virtualis oratio.* — Superest ut dicamus de effectu privativo, qui dicebatur esse cessatio ab omni actu intellectus seu voluntatis; nullus enim illius privativus effectus in præsenti fangi potest: hæc autem cessatio vix cogitari potest, quomodo sit effectus orationis, cum illam destruat, aut quid conferre possit ad finem vel fructum orationis, ut ratione illius dicatur oratio virtualiter moraliter durare. Unde alterius addo et concludo, cessante omni actu intellectus et voluntatis, non solum non posse durare orationem formaliter et in se, verum etiam nec virtualiter, aut moraliter, seu æquivalenter. Utorque, quoad hunc effectum privativum, dileminite in objectione insinuato. Quia vel illa cessatio ab omni actu intellectus et voluntatis involuntaria est, sive nere naturalis sit, sive cum aliqua negligencia, vel culpa (nunc enim involuntarium voluntarij, quidquid directe voluntarium non est); vel illa cessatio est directe volita et intenta. Quando contingit priori modo, omnes atentur eo ipso cessare hominem ab actuali ratione mentali, vel absque culpa, vel cum illa, juxta modum involuntarii. Nam si distractio sit omnino naturalis, erit quidem sine culpa; impedit tamen actualem orationis usum quoad mentem, quia impedit rationis usum circa objectum orationi proportionatum, et quia omnino tollit voluntarium; de ratione utrum orationis est ut voluntaria sit. Si autem distractio illa sit indirecte voluntaria ex culpabili negligentia, multo magis destruet orationis perseverantiam, non solum phisice, sed etiam moraliter, quia illi maxime opponitur, et ob eam rem culpabilis est, nec in cessatione tune intervenit aliqua ratio divini cultus, vel tendentiae in Deum, aut vis

aliqua impetrandi a Deo, imo neque aliqua vera ratio alicujus virtutis. Quomodo ergo fieri potest, ut propter hujusmodi cessationem dicatur oratio mentaliter durare?

16. Atque hæc rationes quodammodo magis urgent, quoties cessatio illa directe fuerit voluntaria, quia velle cessare ab omni actu intellectus vel voluntatis circa Denm, vel res divinas, nunquam potest esse verus actus religionis, nec procedere ex motivo perfectius orandi, aut vacandi Deo, aut impetrandi aliquid ab ipso; quia tale otium mentis, quod privat illam omni hujusmodi actu, non potest ad finem orationis, vel interni cultus divini deservire; ergo ob talem voluntatem vel voluntariam cessationem non potest actualis oratio durare, nec phisice, nec moraliter, nec vere, nec interpretative. Antecedens videtur quidem per se evidens, tum quia in tali otio, aut quiete, vel somno, aut silentio potentiarum nulla vera utilitas aut commoditas spiritualis excogitari potest, neque aliqua vera ratio divini cultus; tum etiam quia difficultimum est, vel moraliter impossibile mentem voluntarie suspendere ab omni actu erga Deum, nisi transferendo illam ad aliam cogitationem, vel actum priori repugnantem; hæc autem est voluntaria distractio, quæ mentalem orationem omnino excludit, ut ostensum est. Sed hæc omnia magis confirmabuntur et clariora fient, respondendo ad ea quæ in contrarium afferebantur.

17. *Verba Thauleri exponuntur.* — Primum igitur adducitur pro illa sententia Thaulerus, qui non scholastica subtilitate, sed mystica phrasii loquitur, et ideo in ejus verbis non potest magnum fieri fundamentum, etiam si ejus auctoritate deferre velimus. Re tamen vera non sentit animam ad illum gradum perfectionis vel contemplationis evectam, Dei cognitione aut amore carere; imo oppositum expresse affirmat. Nam post illa verba: *Præ lumine absque luce, præ cognitione absque cognitione, præ amore absque dilectione*, subjungit: *Non quod absque dilectione sit, sed in sua cognitione, ubi contemplationis oculum ad sese reflectit, omnis ei essentia, vita, vires, cognitio, amorque suus nimis parra ridentur ad summum Deum comprehendendum.* Unde potius sentit lumen, et amorem illius gradus contemplationis tantæ esse perfectionis et æstimationis, ut omnis inferiorum rerum cognitio et amor quasi nihil reputetur. Unde cum inferius ait, *ibi fieri internum silentium, ubi jam nihil eloqui licet,*

fortasse loquitur de propria locutione humana, sive fiat per sensibiles voces, sive per verba mentalia, quæ sint vocum sensibilium conceptus; ita enim (ut supra dicebam) frequentius loquimur interius ad Deum vel laudando ipsum, vel gratias ei agendo, vel aliquid ab eo petendo. Et de tota hac locutione optime fieri potest, ut cesseret in altissima contemplatio, ubi anima simplici quodam actu, et quasi intuitu, Deo præsentatur, eumque sibi præsentem facit, et per intimum affectum ita illi unitur, et quasi in eo absorbetur, ut nihil aliud eloqui valeat. Atque hac ratione dici potest tunc fieri silentium internum et spirituale in anima; sieque intelligendi sunt mystici Doctores, aut spirituales viri cum de oratione silentii seu in silentio loquuntur. Sic enim Bernard., lib. de Amore Dei, cap. 4, loquens de perfecto illo statu in quo anima per amorem unitur Deo, concludit dicens: *Hic est finis, hoc est consummatio, hoc est perfectio, hoc est gaudium Domini, hoc est silentium in cælo.*

18. Quod vero addit Thaulerus, *neque intus, neque foris quicquam ibi operari permitti*, intelligendum necessario est de operatione distincta a simplici amore, quem in eo statu non auferri, sed perfici dixerat. Sunt enim verba juxta subjectam materiam et necessariam consecutionem intelligenda; imo hoc ipsum significat, per illam *dulcem et ineffabilem passionem*, quam in illa contemplatione anima recipit. Nam illa passio non est absque operatione vitae, alioquin nimis esset imperfecta et infructuosa, nullamque spiritualem delectationem conferret. Est ergo vitalis illa passio, unde non est sine intellectus vel voluntatis efficientia. Denominatur autem potius passio quam actio, quia principalis motor ibi est Spiritus Sanctus, qui animam tunc agit per specialissimum auxilium internum, per dona sua, et non tantum per ordinarium modum operandi virtutibus accommodatum, ut in sequentibus latius exponemus.

19. *Verba Dionysii explicantur.*—Ex his facile est verba Dionysii, quæ ex cap. 4 Mysticæ Theologiae citantur, intelligere; cum enim Timotheo consulit, *ut prætermittat sensus et mentis actiones*, imprimis non consulit ut etiam ipsius Dei dilectionem prætermittat, cum eum moneat ut, reliquis omnibus relictis, *ad Dei unionem et conjunctionem se excitet*, quæ unio et conjunctio in actu amoris posita est, et interna excitatio ad illam per actum intellectus fit, quatenus ab ipso homine clam

fieri potest, ut Dionysius loquitur, id est, in terno et valde spirituali modo. Actiones ergo quæ relinquere consulit, illæ tantum sunt quæ circa res alias, et extra Deum quovis modo versantur. Vel certe etiam intelligi omnem actionem aliquo modo propriam ipsius hominis, et a proprio spiritu profectam, et quasi propria inquisitione inchoatam; nam cum anima in altissima contemplatione ab Spiritu Sancto mœvetur, non debet aliquid propriæ actionis miscere, sed Spiritus Sancti ductum sequi, quamvis id non faciat sine vera efficientia et cooperatione, uero dixi. Et in hoc sensu intelligendus est Dionysius quoties agit de illo gradu perfectionis, in quo anima sancta potius patitur quam agat nam in illo statu non caret anima veris acibus intellectus vel voluntatis, alioquin maxima perfectione careret.

20. Quocirca ignoratio illa Dei, de qua loquitur Dionysius, cap. 7 de Divinis nominibus et aliis locis, non est ignorantia privativæ aut pravæ dispositionis, sic enim ignoratio Dei summa est imperfectio. Per ignorationem ergo intelligit quædam Dei cognitio, per quam potius cognoscitur quid Dei non sit, quam quid sit, et ideo ignoratio esse dicitur. Distinguit enim ibi Dionysius duplex modum cognoscendi Deum: unus est per effectus, qui est quasi per affirmationem attribuendo Deo omnes perfectiones in effectibus inventas, semotis imperfectioribus. Alter est per negationem, removendo Deo omnia creaturarum attributa, prout eis sunt, et sistendo in quodam Dei concepsione universalissimo, et valde confuso cuiusmodi entis, quod nec est terra, nec celum, neque homo, neque Angelus, sed eminentius omnibus quæ sunt, vel esse possunt. Et hunc cognoscendi modum judicat Dionysius pro iugis vitae statu esse meliorem, et magis accommodatum divinæ excellentiæ, eumque ignorantem appellat. Illa ergo ignorantia non excludit positivum actum intellectus, ex dictis satis constat.

21. *Ad rationem respondetur.*—*Ad confirmationem.*—*Discrimen inter locutionem horis ad Deum, et Dei ad hominem.*—Ad rationem respondetur, elevari quidem hominem ad Deum per actionem Dei in ipsum, non tam sine cooperatione sua, quia illa motio Dei ratiō est talis qualis esse solet circa rem inanimem, sed quæ ad actum vitae terminari possit: nō illa elevatio in Deum vitalis est; actio autem vitalis non fit sine cooperatione ipsiusmet.

entis. Unde ad confirmationem, dicimus veniam esse, in oratione interdum loqui hominem a Deum, interdum Deum ad hominem; nerum autem fieri in homine sine cooperatione possunt hominis. Potest autem inter illa duos signari differentia: nam locutio Dei ad hominem incipit a Deo per infusionem, vel monem, et applicationem aliquarum specierum, et terminatur ad actum, qui in homine recipitur, et prout est principaliter a Deo, dicitur locutio Dei; prout vero est ab ipso homine, dicitur auditio. Hanc doctrinam indicavit Berardus, serm. 43 in Cant., dicens: *Verbi lingua favor dignationis est, animae vero devotionis error. Cum hujuscemodi linguam suam Verbum moret volens ad animam loqui, non potest anima non sentire.* Et infra: *Verbo ergo dicere animae, Pulchra es, et appellare amicam, infunre est unde amet, et se presumat amari.* Locutio ergo Dei ad animam, teste Berardo, non est sine perceptione et operatione ipsius animae, licet simul sit operatio Dei: quae interdum ejus locutio vocatur, quando per eam luminat animam, excitat, vocat, aut aliquid ex novo docet. Locutio autem hominis ad eum est, quando aliquid ab ipso desiderat, et desiderium suum illi exprimit. Quae quicunque locutio etiam Dei est, et ab ipso incipit, et movente affectum, vel dirigente intellectum; tamen non vocatur locutio Dei, quia per eam non tam movet ad intelligendum quam ad operandum; vocatur autem locutio hominis, quatenus cooperando gratiae Dei suum effectum Deo exprimit. Unde Bernardus supra devotionem vocavit *linguam hominis*, forte non sicut ipsa devotio locutio sit, sed quia movet entem ad loquendum. Unde subdit: *Cum rbum moret, latere non potest, non solum quia sive est prorsus, sed propter hoc et agis, quia si ipso stimulante, devotionis lingua minime loquendum moretur.* Postea vero explicat in animae locutionem per actus gratiarum actionis, admirationis, et praesertim recognitionis divinae bonitatis, et dignationis. Unde concludit: *Itaque locutio Verbi infusio doni, sponsio anime, cum gratiarum actione admittit.* Et ad hoc faciunt, quae supra libr. 1 relimus, ex Gregor., lib. 2 Moral., cap. 4. Ad etiam potest locutionem Dei semper recipi intellectu hominis, quia homo non audit Deum nisi per intellectum suum, locutionem autem omnino ad Deum, et intellectus et affectus fieri posse, juxta dicta in libr. 1, et ita neutra cutio sit sine intellectus vel voluntatis operatione.

22. Cum autem objicitur, quia quando homo tacet et nondum audit Deum loquentem, sed sistit quasi expectans sermonem Dei, tunc nihilominus orare, cum tamen nullum actum intellectus aut voluntatis exerceat, responderetur impossibile esse ut eo tempore homo caret omni actu intellectus vel voluntatis circa Deum, vel res divinas, nisi vel ad alia se transferat, vel dormiat, aut extra se sit. Quae dispositio de se non est apta ad audiendum Deum, cum Deus regulariter non loquatur ad hominem nisi attendentem et vigilantem. Nec Gregorius unquam dixit, ad percipiendam subtilem Dei loquelandam, conveniens esse suspendere omnem actum intellectus et voluntatis, sed dixit oportere meum colligere ab omni strepitu phantasmatum et inferiorum desideriorum. Verba ejus sunt: *Venas superni susurri auris cordis furtive suscipit, quia subtilitatem locutionis intimae afflata mens et rapit et occulte cognoscit. Nisi enim se ab exterioribus desideriis abscondat, interna non penetrat, occultatur autem ut audiat, et audit ut occultetur, quia et subtracta a visibilibus invisibiliis conspicit, et repleta invisibilibus visibilia perfecte contemnit.* Itaque ad audiendum Deum interior, utile ac fere necessarium est ab exterioribus vacare, non tamen omni actu intellectus vel voluntatis carere. Fieri autem potest ut homo taceat etiam mente, non actu petendo, nec inquirendo, aut discurrendo; tunc autem necesse est ut maneat quasi intendo, et habendo Deum aliquo modo praesentem; et tunc potest homo dici quasi expectare divinam locutionem per illuminationem aliquam, vel inspirationem.

23. *Ultimae objectioni occurritur.* — Atque codem modo respondendum est ad ultimam instantiam de petitione, saltem virtuali, per quamdam humilem expectationem ad januas divinae misericordiae absque repetita petitio-ne. Quidquid enim sit, an talis modus orandi sit utilis, expediens, aut consulendus, non videtur tamen dubium quin sit possibilis, dummodo non ponatur in vacuitate et carentia omnis actus intellectus vel voluntatis, nam illa non esset oratio, sed otiositas. Oportet ergo ut homo, cum sic est suspensus, saltem consideret et revercatur divinam majestatem, vel potentiam ejus, et misericordiam, et propriam indigentiam et miseriam coram Deo recognoscet, quod vix fieri poterit sine aliquo desiderio, quod, ut diximus, est plus quam virtualis petitio, ut in simili dixit Augustinus, tractat. in Joannem, et D. Thom.,

d. quæst. 83, art. 17. Nullus ergo cogitari potest modus mentaliter orandi, in quo actus aliquis intellectus vel voluntatis non interveniat.

### CAPUT XIII.

UTRUM MENTALIS ORATIO SEU CONTEMPLATIO POSIT CONSISTERE IN SOLO ACTU VOLUNTATIS, NULLO EXISTENTE ACTU INTELLECTUS.

1. *Sensus questionis.* — Bonaventuræ opinio. — In hac quæstione non agimus de oratione tantum stricte sumpta pro actu petitio-nis, sed generaliter de contemplatione in as-censu, vel in unione mentis eum Deo; a-scendit enim, et suo modo unitur, tam per intel-lectum quam per voluntatem, ut per se con-stat. Inquirimus ergo, an interdum contingat, in oratione mentali hominem manere unitum Deo per voluntatem, cessante omni actu intellectus. Nam quod interdum hoc contingat in hominibus valde perfectis et il-luminatis, sensit D. Bonavent., 2 tom. Opuse., tract. de Mystica Theologia, ubi in fine ejus hanc quæstionem proponit; et post longam disputationem, concludit duplicum esse viam ascendendi ad Deum usque ad unionem affectivam cum ipso: unam scholasticam voeat, aliam mysticam; nam prior requirit inquisitionem ei studium hominis, qui ex cognitione rerum inferiorum a-scendit ad cognitionem Dei, et tandem terminatur ad affectum, et in hoc genere meditationis vel contemplationis fatetur voluntatem sequi intellectum et non posse affectum sine prævia cognitione dura-re. At vero in via mystica putat affectum præuire, et immediate motum ab Spiritu Sancto uniri Deo per ardorem et ignitam affectio-nem. Et interdum significat talem affectum reperiri sine cogitatione, vel cognitione præ-ria aut concomitante, aliquando vero indicat ex illo affectu statim sequi cognitionem: nam illud (inquit) quod sentit affectus, vere intel-ligit intellectus. Et infra ex mente Dionysii sic ait: *Unde secundum istam virtutem motam ab Spiritu Sancto immediate est multo major de Deo cognitio, quam per omnem intellectum, per rationem investigantem. Unde primum tangitur supremus apex affectus, secundum quem moretur per ardorem in Deum, et ex isto contactu relinquitur in mente verissima cognitio intellectus; nam illud solum quod sentit de divinis, verissime apprehendit intellectus, ut dicitur in fine principii mysticæ Theologiae, etc.*

2. Hoc enim modo intelligit Bonaventura Dionysium, lib. de Mystica Theologia, in principio, cum monet Timotheum *derelinque-re sensus, et intellectu velles operationes, et omnia sensibilita et intelligibilita, et omnia existentia et non existentia, et sicut possibile est, ignote consurgere ad ejus unionem, quæ es super omnem substantiam et cognitionem; sic etiam intelligit quæ, c. 7 de Divinis nominibus, tradit Dionysius de singulari ac mysticæ sapientia, quam *stultam, irrationalib[ile]m et amentem* vocat; illam enim sapientiam esse putat affectum voluntatis ad Deum sine pra-*via* ae duce cogitatione. Atque ad hoc ac-commodat illud Psalm. 33: *Gustate, et videt quoniam suavis est Dominus.* Refertque in confirmatione suæ sententiae Verecellensem coamentatorem Dionysii, qui ita illum intellexit.*

3. *Rationes mysticæ Bonarenturæ.* — Pra-terea adducit Bonaventura rationes satis mys-ticas, et a longe petitas: prima est, qui anima gradatim a-scendit in Deum, prius attingendo vel participando id quod est qua-ultimum in Deo: sed in Deo Spiritus Sanctus, qui est amor, est ultima persona; Filiu vero, qui per intellectum procedit, est prior ergo e converso anima, quæ a-scendit i Deum, prius a-scendit per affectum quam per intellectum. Secunda ratio est, quia in sup-ima hierarchia Angelorum, primus ordo e Seraphinorum, qui affectu excellunt et a-dent; ergo signum est in mystica et supremi unioni ad Deum præcedere affectum, et su-sequi intellectum. Tertia, quia Deus primo principaliter movet in homine, quod est ipsi met Deo affinius seu propinquius; sed affe-tus per amorem dispositus est supremus rationali spiritu, et per consequens Spiritu increato propinquior, intellectus vero est pa-tentia multo distantior a creatore; ergo qua-do Deus vult perfecte sibi unire hominem prius attrahit affectum ejus quam intellectum. Quarta, quia eum homo multum dist-a Deo, perfectius intelligit Deum, si prius a-propinquet aliquo modo ad illum, ipsumq; contingat; hoc autem fit per amorem; er-ut contemplatio perfecta sit, debet ab amo-incipere.

4. *In experimentali cognitione divinori præcedere affectum amoris Bonaventura i-serit.* — Haec vero rationes omnes supponu-esse possibile elevari voluntatem ad veru Dei amorem vitalem et actualem, non exci-tam, neque objective motam per intellectu-

sed immediate ab Spiritu Sancto. Hoc autem suppositum non probat Bonaventura; fateturque in humanis primo oportere intelligere quam affici, quia ordinate procedendo prius cognoscimus quidquid diligimus, et nihilominus ait in re vera, et experimentali cognitione divinorum præcedere affectum amoris, et ex illo relinquiri in mente cognitionem. Et, quod mirabilius est, sentit hunc affectum liberè fieri, *imo posse pervenire ad statum in quo anima, dimissa omni cogitatione vel meditatione, solum per amoris desiderium ad unionem dilecti aspiret et consurgat, quotiescumque relit de die vel de nocte, intus vel extra.* Unde, supposita possibilitate, certum etiam existimat hunc modum, et gradum contemplationis esse perfectiorem et puriorem. Et similem doctrinam indicat idem Bonaventura in Itinerario mentis in Deum, cap. 7, quumvis eo loco nihil aliud quam verba Dionysii proferat absque speciali declaratione.

5. In eadem sententia fuit Joan. Gerson, alphab. 66, lit. O, in tract. de Theologia mystica practica, industria 11, ubi non ex propria sententia loquitur; sed, agens de amore imperfecto Dei, qui totam justificationem atque etiam timorem antecedere solet, refert quosdam dixisse, posse voluntatem sine præcedente vel concomitante cognitione ferri illo amore in bonum, tanquam in objectum priuarium objiciens se animæ, et concludit: *Hoc in libro cuius initium est, Via Sion lugent, continetur, et non refert nomen Auctoris vel libri; neque aliud judicium de illa sententia profert.* Quam aliqui tribuunt Gregorio, n 2, distinct. 24, q. 1, ad tertiam rationem contra secundam conclusionem, sed immerito, iam oppositum docet. Neque id est ullo modo probabile, loquendo de primo et imperfecto amore, sive sit de Deo expresse et in particuliari, sive de bono in communi, et tantum insilicie de Deo. Quia hic actus imperfectus non habetur nisi naturali et ordinario modo; est autem certum et evidens, naturaliter et ordinariè non posse voluntatem elicere amorem, nisi prævia cognitione. Et fortasse illi auctores loquebantur de appetitu innato et non elicitu, quem interdum idem Gerson nomine naturalis amoris appellat, ut videre licet ibi in sequentibus.

6. *Ejusdem hac de re auctoris assertio.* — At vero idem Gerson inferius, lit. T, tract. de Dilucidatione mysticæ Theologiæ, in principio, refert sententiam Bonaventuræ, et pro ea Hugonem de Palma, in tractatu de Tri-

plici via in Deum, et infra, consid. 3, hanc ponit assertionem: *Stat hominem ferri in Deum per amorem liberum supernaturaliter infusum, vel conservatum, nulla in ipso cognitione libera concomitante, vel prævia, respectu illius amoris.* Quæ assertio facile defendi posset, quia non excludit simpliciter cognitionem, sed cognitionem liberam, et probabilius est (ut infra dicam) amorem posse esse liberum, etiamsi cognitione necessaria sit; tamen in probationibus aperte sentit, posse Deum per se et immediate causare actum amoris liberum in voluntate, non concorrente intellectu, ut intellectus est, sed destructo, sive excluso omni actu intellectus. Et consid. 5 eligit opinionem Bonavent., dicens: *Stat veritas eorum quæ traduntur de Theologia mystica, quod consistat in amore solum, et quod amor ille supernaturaliter inspiretur iis qui concupiscunt sapientiam.* Et insinuat probationes, quia hoc spectat ad potentiam Dei, et ad sapientiam, et ad bonitatem, *ut aperientibus os mentis inspiret spiritum amoris, neque neget mundis corde osculum postulatum,* etc. Aliis vero locis contrariam sententiam indicat, ut videbimus.

7. *Prima assertio.* — *Implicare contradictionem appetitum vitalem absque prævia cognitione elicere actum, probabilius asseritur.* — *Rationes pro opposita sententia.* — Dicendum vero est primo, probabilius esse implicare contradictionem, appetitum vitalem elicere actum suum absque prævia cognitione proportionata, ac proinde fieri non posse, etiam de potentia absoluta, ut feratur voluntas in Deum per amorem elicitem, nulla existente actuali cognitione in intellectu. Hanc assertionem tractavi disp. 23 Metaph., sect. 7, usque ad numerum 6, ubi pro contraria sententia retuli Paludanum; eamque docet expresse Thomas de Argentina, in 1, distinct. 1, quæst. 1. a. 4; ait enim quod de potentia absoluta, licet non secundum ordinem a Deo institutum, voluntas potest esse in actu fruitionis, intellectu existente suspenso quoad actum cognitionis. Quia intellectus et voluntas sunt potentiae realiter distinctæ, et in his potentias potest Deus conservare unam potentiam in sua operatione, alia suspensa in sua. Item quia ut bonum moveat voluntatem, solum oportet ut sit cognitum, quia debet movere effective, Deus autem potest per se supplere omnem efficientiam. Item quia Deus est per se ipsum intiuimior voluntati, quam sit cognitione; ergo potest per se illam mouere sine media cognitione. Ci-

tatur pro eadem sententia Ferrar., 3 contra Gent., cap. 89, § *Ad evidentiam*; cum enim ibi docuisset aliquam cognitionem intellectus necessario debere esse primam, et non ex motione voluntatis, sed ex Deo, mediis objectis, subjungit: *Hec autem dixerim, non quia alio modo Deus non possit intellectum et voluntatem mouere ad aliam operationem*, etc. Verum si attente legatur hic auctor, in his verbis non loquitur de modo operandi harum potentiarum quoad subordinationem amoris ad cognitionem, sed solum quoad hoc, quod moventur ad primas operationes naturales quadam necessitate, ex inclinatione naturali data a Deo; et quoad hoc, verum est non esse hunc modum simpliciter necessarium, licet sit ordinarius. Unde subjungit: *Est autem et alius modus, quo Deus aliquando intellectum et voluntatem moveat, non ex naturali inclinati ne proprie naturae secundum se, sed ex sola motione, quae applicat intellectum ad intelligentem aliquod objectum, et voluntatem ad aliquid volendum moveat*. Quod animadvertisse videtur propter operationes supernaturales, et gratiae, non propter motionem voluntatis sine prævia cognitione proportionata.

8. *Augustin.* etc. — *Ratione probatur assertio.* — Igitur assertio posita communior Theologorum est, quam insinuant Augustinus, Gregorius, Bernardus, Anselmus, et D. Thomas, quos citato loco Metaphysices retuli, et præterea Henricum Gabrielem, et Carthusianum. Idem tenet Durand., in 1, distinct. 18, q. 1, art. 2. Idem supponit Dionysius Carthus., in Opuse. de Contemplat., et in alio, de Vita solitaria, art. 37, et in Dionysium, de Mystic. Theol., art. 9. Imo et Joannes Gerson supra, Consider. 11, hanc ponit assertionem: *Stare nequit, ut Theologia mystica sit in hominis mente sine qualicunque Dei cognitione*; sed ibi videtur loqui de cognitione consequenti; tamen tract. 5, in Magnificat, alphab. 84, lit. N, O, P, aperte dicit non posse esse amorem elicitum sine prævia cognitione; et licet non addat expresse de potentia absoluta, tamen rationes ejus eo tendunt, satisque persuadent. Nos autem rationem hujus assertiois explicuimus citato loco, quae in summa est, quia dependentia voluntatis in operando a suo objecto, non solum tanquam a termino, sed etiam tanquam a principio in suo ordine, est adeo essentialis, ut sine illa esse non possit; objectum autem voluntatis non potest voluntatem allucere, neque esse principium ejus, nisi sit cognitum.

Responderi autem potest cognitionem solum esse necessariam, ut conditionem ad modum approximationis, quam Deus potest supplere. Sed hoc non satisfacit, tum quia est conditio ita intima et vitalis, ut sine illa intelligi non possit quomodo objectum alliciat potentiam affectivam; tum etiam quia est talis conditio, ut constitutum objectum, dando illi esse necessarium ad movendum affectum. Nam ad hoc genus motionis vel causalitatis, aliquod esse necessarium est in tali objecto; non est autem necessarium ut in re ipsa existat; ergo saltem in esse objectivo, quod habet ut apprehensum vel cognitionem. Et ideo quoad hoc non est comparabilis externa approximatio causæ agentis cum hac interna applicatione objecti diiigibilis per cognitionem.

9. Alia ratio adduci solet, quia voluntas nativa virtute non potest ferri in incognitum; ergo nec divina virtute. Antecedens probatur, tum quia Deus ipse non potest amare nisi quod cognoscit; tum etiam quia alias posset voluntas sine prævia cogitatione velle quamcumque rem, tum bonam, tum etiam turpem, atque ita etiam peccare cum naturali inconsideratione per ignorantiam invincibilem. Posset etiam esse actus liber sine prævia cognitione, quod inauditum est. Et sequela patet, quia si voluntas nativa virtute posset ferri in incognitum, vel ferretur necessario, vel libere; si necessario, semper actu ferretur, quia semper est objectum sufficiens, cum cognitione ejus necessaria non sit; si libere, ergo absque actuali usu rationis potest esse liber actus, et consequenter meritum et demeritum. Imo etiam in pueris poterit esse liber amor; cur enim non poterit, si non pendet ab actuali usu rationis? Consequentiam autem probant aliqui, quia potentia vitalis non potest habere actum, nisi procedat a virtute nativa illius, quia totum, quod est in tali actu, non potest esse a solo Deo, sed aliquid pendet essentialiter a potentia vitali tanquam a propria causa, quod totum multo majori ratione locum habet in volitione, et amore.

10. Haec vero ratio quoad hanc ultimam probationem, nobis non videtur firma; alioquin non posset voluntas vel intellectus per gratiam et virtutem Dei elevari ad eliciendur actum, ad quem non habet nativam virtutem, neque totalem, neque partiale; quod constat esse falsum in visione Dei: idemque censor de voluntate respectu actus charitatis in fusce, quod aliis locis late disputavi et ostendi. Et præterea, ut consequenti ratione lo-

quamur, et cum proportione, interrogo quid intelligamus per virtutem nativam. Si enim intelligamus virtutem illam, quae per sola principia naturalia, et concursu naturae debito potest suum actum elicere, sic recte dicitur voluntatem non habere virtutem nativam ad amandum Deum amore charitatis. Si autem per virtutem nativam intelligatur omnis actitas, quae cum potentia ipsa concreatur, et non distinguitur ab entitate ejus, et ideo dicitur voluntas habere virtutem nativam ad dilectionem charitatis, etiam si non possit illa virtute uti sine adjutorio gratiae, eadem ratione dicam voluntatem habere virtutem nativam ad amandum Deum non cogitatum, quamvis non possit illa virtute uti, nisi elevata per gratiam, et supplente Deo concursum objecti cogniti. Sicut dici potest oculus meus habere virtutem innatam ad intuendam totam lucem solis, si a Deo confortetur, quamvis non possit elicere talem actum sine adjutorio Dei sibi non debito. Et similiter potest elevari visus ad videndum objectum distantissimum, etiam existens in centro terrae, quamvis sine supernaturali adjutorio illud intueri non possit. Quod exemplum, qua probabilitate negari possit non video, nec quae differentia assignari possit ex vi illius tantum principii de nativa virtute. Nam, si quis dicat visum habere naturalem virtutem ad videndum illud objectum quod distat, et ideo elevari posse ad videndum illud, non obstante distantia, eadem ratione dicam, voluntatem habere virtutem nativam ad amandum Deum, qui nunc non cogitur, et hoc satis esse ut elevetur ad amandum illum, etiam dum non cogitur.

11. *Unde oriatur repugnantia in voluntate tendendi in objectum incognitum.* — Illud ergo principium de nativa virtute vel falsum est, vel, si aliquem verum sensum habet, falso applicatur voluntati, ideoque necessarium est repugnantiam sumere ex intrinseco modo, quo objectum voluntatis movet illam, ut in alia ratione explicatum est. Et hinc est, quod visus facile potest elevari ad videndum objectum distans et latens, scilicet quia illud objectum movet visum per externam efficiuntiam specierum visibilium, quam Deus et per se supplere potest, et confortare objectum ad illam, non obstante distantia; objectum autem voluntatis movet illam vitali et intrinseco modo, qui siue cognitione nec esse, nec intelligi potest. Addo quod, licet objectum voluntatis accipiatur ut terminus actualis amoris, non potest mens nostra concepere quod homo

actu amet Deum, quin Deum habeat mente conceptum. Quia ille amor terminari debet ad Deum, ut per se constat: non est autem intelligibile affectum vitalem actu terminari ad objectum nisi mente conceptum. Et si homo supra suos actus aliquam reflexionem faciat, cognoscet plane se non posse habere amorem terminatum ad Deum, nisi a se conceptum. Imo vix potest homo actu amare aliquem, quin cognoscat se amare, et quem amet, quod est manifestum signum, amorem elicitem non posse terminari nisi ad objectum ab amante conceptum, sicut non potest sensibiliter delectare, nisi quod aliquo sensu externo vel interno perceptum est.

12. *Impugnatur Gerson.* — *Non posse actum amoris esse liberum a solo Deo immisum.* — *Voluntarii definitio.* — Immerito ergo dixit Joannes Gerson, ad potentiam Dei pertinere, posse dare fruitionem nulla prævia cognitione; non enim spectat ad divinam potentiam posse dare id quod in se repugnat, aut rem conservare sine essentialibus principiis, vel sine aliqua dependentia essentiali. Unde etiam falso supponit posse Deum immittere vel conservare actum vitalem dantem suum effectum formalem potentiae vitali, sine actuali influxu ejusdem vitalis potentie; hoc enim etiam est contra intrinsecam rationem vitae et vitalis actus, ut ex scientia de Anima, et ex 1. 2 suppono. Evidentius tamen falsum est quod significat, posse actum amoris esse liberum, et a solo Deo immisum, cum libertas non possit exerceri per solam potentiam passivam, sed per activam, ut ex Concilio Tridentino ostendimus, in l. 4 de Auxiliis. Neque magis intelligi valet quod actus amoris sit liber absque ulla cognitione, ut tandem inferius idem Gerson sentire videtur, consid. 8, ubi dicit, *amorem elicium et meritorium, non posse esse sine prævia cognitione:* quoniam ibi non videtur loqui de potentia absoluta, sed *naturaliter*; hanc enim vocem semper addidit. Simpliciter tamen videtur impossibile exercere actum liberum sine prævio judicio. Quia sicut potentiale dominium voluntatis radicatur in intellectu, nam ab illo originem habet, ita actualis usus illius dominii actualem vim rationis prærequirit, ut in eo fundetur. Imo neque intelligi potest quomodo absque cognitione actus voluntarius sit, cum voluntarium definiatur esse quod est a principio intrinseco cum cognitione; quod si actus voluntarius non est, profecto nec liber esse potest. Imo nec potest esse a voluntate

elicitus, quia de intrinseca ratione actus a voluntate eliciti est, ut per seipsum intime voluntarius sit, ut in 1. 2, q. 6, ostenditur.

**13. Diluuntur rationes oppositæ.** — Nec rationes Thomæ de Argentina alicujus momenti sunt; nam, ex eo quod voluntas sit potentia realiter distincta ab intellectu, non sequitur posse reduci in suum actum secundum, nulla prævia operatione intellectus. Quia, licet sit distincta, potest ab illa habere essentialē dependentiam, quæ ad aliquid genus causæ reducatur, sive efficientis (ut quidam volunt), sive finalis (quod est probatius). Nisi efficientia solum intelligatur esse in constituendo objecto amabili in statu apto ad excitandam voluntatem; hoc enim vere fit efficientia ab intellectu, et nihilominus voluntas ab illo habet essentialē dependentiam, nam est quipiam vitale et actuale. Sicut etiam actus ipse intelligendi est realiter distinctus a potentia intellectiva, et nihilominus non potest illam intelligentem reddere, nisi ab illa producatur, quia ab illa habet essentialē dependentiam. Atque ita solvit etiam secunda ratio Argentinæ; nam, quod objectum voluntatis debeat esse cognitum, non tam est propter efficientiam, quam propter metaphoricam motionem finis, quæ intrinseca est, et vitalis, et ideo non potest nisi per cognitionem fieri. Præterquam quod non omnis efficientia potest suppleri per extrinsecam causam, nam aliqua pendet essentialiter a principio intrinseco, et involvit causalitatem formalem. Unde ad tertiam rationem dicitur quod, licet secundum essentiam, præsentiam et potentiam, Deus sit intimior voluntati, tamen in ratione objecti diligibilis, et proxime apti ad alliciendam voluntatem, vel potius actu trahentis illam, quantum est de se, non est Deus sufficienter propositus, seu præsens voluntati, donec actu cognoscatur; nec potest hic modus præsentiae per aliam causam suppleri, cum nec per solam extrinsecam efficientiam suppleri possit, ut ostensum est.

**14. Secunda assertio, non pertinere ad maiorem perfectionem contemplationis carere actuali cognitione.** — *In viatoribus amor cognitionem antecellit.* — Dico secundo: esto non implicaret contradictionem, habere actualem Dei amorem sine actuali cognitione, ad maiorem animae vel amoris perfectionem pertinere non posset; ideoque immerito dicitur talem modum perfectionis pertinere ad supremum gradum contemplationis et mysticæ Theologie. Ita sensit Dionysius Car-

thus, supra. Et probatur prior pars. Primo inductione, quia in Beatis est perfectissimus amor charitatis, et tamen ad ejus perfectionem non spectat ut sit solus et absque actu intellectus; imo essentialiter pendet a visione, quia intelligi non posset cum tota illa perfectione, quam habet, circa Deum non visum. Unde etiam Seraphim, licet ab excellētia amoris nomen accipiāt, nihilominus necessarium est ut, quantum excellunt amore, tantum etiam visione superent, quamvis a nobis denominantur ab amore, quia in nobis viatoribus amor cognitionem antecellit, ut significavit D. Thom., 1 part., quæst. 108, art. 6, ad 3.

**15. Confirmatio argumenti.** — Quod si quis respondeat id provenire in patria ex summa perfectione ipsius visionis, quæ non impedit, sed juvat perfectionem amoris, contra hoc est, quia in Christo Domino fuit amor perfectissimus viatoris, etiam extra visionem beatam, et tamen non pertinuit ad perfectionem ejus, ut haberet illum absque prævia proportionata cognitione, qualis in eo fuit actus scientiæ infusæ. Neque dici potest, aut verisimile est, Christi animam per amorem liberum distinctum a beatifico aliquando fuisse unitam Deo non cognito per aliam cognitionem extra visionem; tam facile enim utebatur scientia infusa, sicut amore, neque una perfectio aliam impedit. Quod si hoc etiam perfectioni scientiæ infuse tribuatur, quia ita erat pura, ut non impidiret voluntatis affectum, sed juvaret, sumamus ulterius argumentum ex perfectissima dilectione charitatis, quam Beatissima Virgo in via habuit. Nullus enim Sanctorum illi attribuit quod interdum amaverit Deum sine illius cognitione intellectuali; neque ullus in hoc posuit perfectionem contemplationis ejus, sive habuerit scientiam infusam in hac vita, sive per solam fidem, et Spiritus Sancti dona perfectissime Deum contemplata fuerit. Idemque argumentum ex Angelis viatoribus sumi potest.

**16. Et certe idem credendum est de Joanne Baptista, Apostolis, et aliis illuminatissimis Sanctis, qui summum gradum contemplationis et mysticæ Theologie in hac vita consecuti sunt. De quibus nullo probabili fundamento dici potest, quod ad perfecte amandum suspenderint omnem actum intelligendi, vel quod Deus, ut eos sibi perfecte uniret per actualem amorem, privabat eos omni actuali sui cognitione. Quin potius, quoties Scriptura significat, aliquibus personis datum esse in via**

singulare donum contemplationis, ut Moysi, Eliæ, Paulo, Joanni Evangelistæ, et similibus, per divinas illuminationes, revelationes, aut visiones, vel similia, quæ ad intellectum pertinent, id declarat, ut plane constet in merito dixisse Gersonem, fere totam Scripturam deduci posse ad illum sensum, nimirum, quod Theologia mystica consistit in amore solum; nam, licet Scriptura sæpe amorem conjungat, maxime in libro Canticorum, et frequenter in libro Psalm., nunquam tamen dicit esse amorem solum, et præsertim ita solitarium, ut in Deum incognitum seu incoquatum feratur: imo alienum est a modo loquendi Scripturæ in eisdem libris Psalmorum et Canticorum.

**17. Ratio a priori: cogitatio de Deo proportionata non impedit nec minuit amorem.** — Ratio denique a priori est, quia cogitatio de Deo, si sit proportionata amori, non potest impedire, vel minuere perfectionem ejus. Aut enim minueret cognitio perfectionem amoris, solum quia sunt plures actus ejusdem animæ; nam principium finitum, si plura simul operetur, minuitur in singulis quoad activitatem, ita ut minus perfecte quodlibet eorum faciat, quam si unum solum efficeret; vel illud impedimentum esset peculiare in illis operationibus, qua tales sunt. Primum dici non potest, quia quando operationes sunt subordinatae, et una nascitur ex alia, una non impedit perfectionem alterius, ut amor non impedit desiderium, nec assensus principii assensum conclusionis, si apprehensa jam sit; et ratio est, quia causa non impedit effectum. Item, quia inter illos actus talis est conjunctio et unio, ut virtus animæ circa illos non distrahitur. Et hinc facile ostenditur aliud membrum, quod nimirum intellectualis cogitatio, si alioquin ex parte objecti, et modo accommodata sit, non impedit actum amoris, nec minuat aliquam perfectionem ejus. Nam primum per se evidens est, quia illa cogitatio ex se potius excitat amorem, imo hic est ad minimum connaturalis amandi modus, et ex natura rei ac secundum potentiam ordinariam necessarius; ergo talis cogitatio non impedit amorem. Quod autem nec perfectionem ejus minuat, ex eodem principio concludi potest, quia causa per se non impedit perfectionem sui effectus. Fuissetque inordinatus ordo naturæ, si idem actus, quem postulat ut necessarium ad amorem secundum legem sibi connaturalem, impedit perfectionem ejus.

**18. Deinde interrogo quam perfectionem**

divini amoris impedit aut minuat ejusdem Dei cogitatio; numquid libertatis perfectio nem? At potius est causa illius. Loquimur in via, nam in patria ex visione sequitur necessitas amoris, tolliturque illius actus libertas, sed ibi necessitas illa major perfectio est quam esset libertas; at in via ubi est tempus merendi, usus libertatis ad perfectionem saltem moralem perficit; ille autem usus libertatis ex judicio rationis pendet: imo, ut supra dicebam, si per impossibile esset amor sine actu intellectus, non posset intelligi liber. Unde potius retorquetur argumentum; quia si Deus infunderet amorem sine cognitione, ille non esset liber, ac proinde nec meritorius; non ergo potest talis amor ad perfectionem sanctitatis hujus vitæ pertinere. Nec etiam cogitatio Dei ex se minuit perfectionem intensivam amoris, nam potius ex se attrahit, et accedit ratione objecti; et voluntas, cum sit libera, et habeat, ut supponimus, paratam Dei gratiam, et omnem præviam motionem necessariam, potest toto suo conatu in amorem prodire, ex quo conatu intensio actus dependet.

**19. Objectio.** — Dicetur fortasse cogitationem Dei in hac vita minuere perfectionem objectivam amoris; nam amor intrat ubi cognitio foris stat, quia (juxta vulgarem doctrinam D. Thomæ) intellectus fertur in rem, prout illam in se habet; voluntas autem fertur in rem, prout est in se. Hinc ergo fieri videtur ut voluntas, quando amando Deum sequitur cognitionem, non exceedat in motivo et ratione amandi objectum illud, prout cognitum est ab intellectu; unde quia in hac vita Deus imperfecte cognoscitur, semper cogitatur sub ratione aliqua determinata et particulari; amor ergo, qui hujus vitæ cogitationem sequitur, semper terminatur ad Deum sub ratione benefactoris, justi, vel misericordis, vel summe boni. At si voluntas elevetur ad amandum Deum absque cogitatione prævia, perfectius ferri poterit in ipsum Deum secundum se, et quodammodo secundum totam rationem diligibilitatis ejus; quia, licet ex parte subjecti non possit ille actus esse adæquatus objecto, quia non potest esse infinitus, nihilominus ex parte objecti amat Deum propter omnem rationem, qua diligibilis est, simplicissima quadam tendentia in ipsum, et unione cum ipso. Ad eum modum quo Beati diligunt Deum clare visum, tendendo in ipsum, prout in se est, et secundum totam rationem amabilis, quam in se habet.

20. *Solutio.* — Respondeo hanc etiam imperfectionem sine fundamento esse excogitatum in omni amore Dei, qui sequitur in hac vita ex cogitatione ejus; et e contrario, perfectionem illam, quæ fingitur in nudo amore Dei absqne cogitatione, intelligi nullo modo posse. Declaro priorem partem; quia si verum est illud axioma: *Amor intrat ubi cognitio foris stat*, etiamsi amor Dei sequatur cognitionem hujus vitæ, semper fertur in Deum, prout in se est, quia præscindit ab imperfectionibus quas habet in homine cognitione Dei in hac vita; neque enim in cognitionem fertur, sed immediate in Deum ipsum, nec cognitione est ratio amandi, sed perfectio ipsa, qua in Deo est. Et ideo D. Thomas in hoc prefert amorem cognitioni, quod cognitione fertur in rem, prout est in intelligentie, amor vero in rem, prout est in se, ut constat ex 2. 2, quæst. 23, art. 6, ad 1, et 1 part., quæst. 82, art. 3, et quæst. 108, art. 6, ad 3. Non est tamen ita intelligendum illud axioma, ut credatur, plus posse amari a voluntate quam sit cognitione ab intellectu, vel posse sub aliqua ratione amari, quæ prorsus ignota et incognita fuerit; sed sensus est voluntatem, dum tendit in rem propositam, non curare qualiter res sit in intellectu, sed in ipsam secundum se ferri; intellectum autem formare cognitionem juxta modum quo rem intelligibilem in se habet.

21. Unde verum est, quoties intellectus proponit voluntati Deum tantum sub ratione aliquius particularis attributi, ut sapientissimi, justissimi, aut alio simili, voluntatem tantem ferri in Deum sub ea ratione propositum, et ex hac parte talem actum amoris esse contractum, et minus perfectum. Nihilominus tamen necessarium non est ut semper ita proponatur per cognitionem hujus vitæ: potest namque objici, quatenus in se infinite amabilis est sub quadam eminentissima et simplicissima ratione, quæ omnes possibles et cogitabiles particulares rationes amandi comprehendat. Hoc enim modo contemplatur homo Deum in hac vita, quando simplicissimo actu cogitat cum ut supremum quoddam ens infinite excedens omnem aliud possibile, et infinite bonum, non tantum bonitate morali, quæ potest esse particulare attributum, sed simpliciter in quadam bonitate, quæ in simplici ratione sua omnem bonitatem, omnem perfectionem, omnem pulchritudinem, omnem beneficentiam, seu communicabilitatem, omnemque amabilitatem comprehendit. Ergo in Deum sic propositum tendit voluntas perfecte amans illum, et omitteus

modum imperfectum, quo ab intellectu concipitur, tendit in ipsum, prout in se sic bonus est. Præsertim, quia ipsemet intellectus intelligit longe excellentiori modo esse in Deo totam illam perfectionem, quam ab ipso concepi aut cogitari possit. Quo sensu dixit D. Thom. 2. 2, quæst. 27, artic. 3, ad 2, licet Dei cognitione acquiratur per alia, nihilominus postquam cognoscitur, jam non per alia cognosci, sed per se ipsum; et in art. 4, ait terminum cognitionis esse initium amoris, quia intellectus ex creaturis apprehendit Deum, amor vero statim fertur in Deum ipsum.

22. Ex quo discursu plane constat nullam perfectionem cogitari posse in amore hujus vitæ, eo quod versetur, vel potius versari singatur circa Deum, non actu cogitatum vel cognitum, quæ non salvetur optime media cognitione; nam amor ille qui absque cognitione fingitur, non fertur in Deum visum, neque alio modo presentatum homini. Solum ergo potest illi attribui quod feratur in Deum ut in se est, licet non ut in se cognoscatur, et quod feratur propter absolutam et illimitatam perfectionem quam in se habet, et non propter attributum aliquod particulare, et quasi praecisum per apprehensionem hominis. At vero totam hanc perfectionem potest habere amor Dei in hac vita, etiamsi cognitionem sequatur, quia potest præcedere cogitatio de Deo proportionata illi perfectioni amoris, ut declaratum est; ergo. Aliunde vero intelligi non potest quomodo amor feratur in Deum vel in quodlibet objectum, sub hac vel illa ratione particulari, vel generali, nisi intercedat cognitione illas rationes discernat, et unam vel alteram voluntati offerat; unde si voluntas ferretur in objectum incognitum, non magis dici posset ferri in illud quia honestum est, quam ut est delectabile; neque magis ut est in se bonum propter se amabile, quam quia est bonum, vel conveniens amanti; immo neque esset illa ratio ob quam dieceretur ferri in tale objectum sub rationi boni. Nam ratio sub qua objecti voluntatis et actuum ejus, est motivum ejusdem voluntatis ad amandum; at vero tunc nulla ratio boni haberet rationem motivi, quia, ut diximus, objectum incognitum non potest esse motivum voluntatis. Carentia ergo omnis cognitionis actualis non potest augere objectivam perfectionem amoris, sed potius illam destruit.

23. *Tertia assertio, amorem Dei non posse in via experimento cognosci sine prævia cognitione.* — Dico tertio, amorem Dei sine prævia

cognitione non posse in hac vita experimento cognosci, ideoque nullum esse medium quod talis amor probabiliter suadeatur. Hæc posterior pars ab ipsiusmet anctoribus contrariae sententiae admittitur; fatentur enim illum amandi modum esse inexpertis incognitum; et Scholasticos in hoc videntur parvi penderere, quod illum negent, quia illum experti non sunt. Probatur etiam eadem pars a sufficienti enumeratione; quia nulla revelatione constat dari talem amorem, nec ex communione doctrina Ecclesiæ, neque auctoritate aliquius antiqui Doctoris, ut respondendo ad argumenta videbimus; nec etiam potest ratione ostendti, ut ex his quæ in prioribus assertionibus adduximus, evidenter constat. Unde etiam Doctores contrariae sententiae solum utuntur quibusdam conjecturis sumptis ex mediis valde extrinsecis et communibus, quæ nihil suadent, ut videbimus; ergo seduso experimento nulla persuasio relinquitur.

24. Probatur ergo prior pars, quia si dum amatur Deus, nulla adest actualis cognitio, ergo nulla tunc est experientia, quia experientia dicit cognitionem. Rursus ex tali amore nulla potest relinquiri memoria, quia memoria supponit cognitionem ejus quod in memoria relinquitur, nam memoria est recordatio rei cognitæ; et ideo licet aliquid coram oculis nostris fiat, si ad illud non attendimus quando fit, non possumus postea illius recordari. At si non manet memoria illius amoris, neque experimentum generari potest, quod ex memoriis gignitur, nec de illo amore loqui aliquis potest ex his quæ passus est, cum necessario ignoret an tale aliquid passus sit.

25. Videlicet hoc Joannes Gerson, dicto alphab. 36, considerat. 6, sub litt. X; et ideo dicit cum illo amore quantumvis mystico simul esse posse cognitionem ejusdem amoris, et consequenter aliquam cognitionem Dei, quia cognoscit anima, et experitur se amare non rem quamecumque, sed Deum. Vult tamen illam cognitionem esse directam ipsius amoris immo *intuitivam*, alibi vocat), ad Deum autem tantum oblique terminari. Unde etiam addit illam cognitionem non præcedere amorem, sed ex illo sequi tanquam ex objecto præsente, et per se ipsum movente intellectum. Imo Bonavent. supra sentit talem cognitionem necessario sequi ex illo amore.

26. *Incerta aliquorum experientia.* — Si quis autem recte consideret, hi auctores, dumta philosophantur, destruunt omne apparen-

fundamentum suæ sententiae, et id quod assentunt ad illam tuendam, nullo experimento probare possunt. Nam imprimis jam fatentur non esse contra perfectionem mysticæ Theologiae, quod, dum voluntas actu amat Deum cum quantacumque perfectione possibili in hac vita, intellectus actu cognoscat aliquid, et aliquo modo pertingat usque ad Deum; cur ergo non poterit esse cum tota illa perfectione amoris directa contemplatio et cogitatio ipsius Dei? Quin potius hæc cogitatio de ipsomet Deo melius conjungitur cum ipsis amore, quam cogitatio vel cognitio ipsius amoris, nam hæc est cogitatio rei creatæ, quæ per se non conductit ad talem amorem. Imo contingit ut, cum anima fertur in Deum per amorem, si occupatur circa scipsam, et circa suos actus, quasi reflectendo supra illos, et cogitando quid agat, distrahitur, et tepescat in amore Dei. At vero altera cogitatio, quæ directe tendit in Deum, non distrahit voluntatem ab amore ipsius Dei, sed potius, quantum est de se, illam secum rapit et conjungit Deo. Deinde si experientia ipsa (ut possit esse experientia) ostendit cognitionem aliquam Dei simul esse cum amore mysticæ Theologiae, quænam experientia ostendere potest illam cognitionem non tendere directe in Deum, sed oblique, et per amorem. Quis enim affirmare audebit se experiri illam cognitionem non esse ante amorem, saltem ordinem naturæ et causalitatis, sed potius resultare ex amore? Profecto non est talis hujusmodi ordo vel habitudo, ut sub experientiam cadere possit, sed ratione investigandum hoc est, cum per fidem non sit revelatum. Et quando hoc posset cadere sub experientiam, profecto summa attentio et subtilissima reflexio necessaria erat ad percipiendum illum ordinem; at hoc repugnat cum illa elevatione et suspensione mentis in Deum, quæ in hoc gradu mysticæ Theologiae exaggeratur. Merito ergo dicimus non posse verisimiliter ullam experientiam adduci in favorem talis modi amandi Deum sine ulla prævia cogitatione actuali ipsiusmet Dei.

27. *Objectio.* — *Responsio.* — Dices, viros sanctos et illuminatissimos, de quorum fide dubitari non potest, hujusmodi experientiam affirmare, ut Bonavent., Gerson, et Hugo de Palma, quem ipse refert, et Henric. de Balbis, quem etiam referunt. Respondeo primo, fratasse nullum eorum loqui de seipso, sed primus qui hoc asseruit, forte ita intellexit Dionysium, et creditit illum per experien-

tiam fuisse locutum; posteriores vero Doctores similiter putarunt non solum Dionysium, sed etiam Bonaventuram, vel (quicumque fuit prior hujus sententiae auctor) eam experimento didicisse. Deinde, cum certum sit eos non fuisse locutos contra mentem, fieri nihilominus potuit ut putarent se experiri quod revera non experiebantur. Quid enim mirum, quod in tam spirituali et abdita experientia potuerit intervenire deceptio? Et fortasse (quod valde suspicor) non tam in re ipsa quam in modo explicandi illam decepti sunt. Quod respondendo ad corum fundamenta commodius explicabo.

28. *Explicatio verborum Dionysii.* — Ad Dionysium, quem Bonaventura adducit, respondeo non loqui in illo sensu. Cum enim in cap. 1 de *Mystica Theologia*, monet Timotheum derelinquere sensus, et intellectuales operationes, et sensibilia, et intelligibilia omnia, etc., non monet ut nihil omnino cogitet aut intellectu compleetur; nam hoc esset contrarium fini ab ipso intento, quem his verbis proponit: *Tu, Timothee charissime, intentissima contuendis spectaculis mysticis exercitatione, sensus lingue*, etc. Itaque ut possit intentissime contueri (utique Deum, eo modo quo in hac vita potest conspici, scilicet per spectacula mystica), monet eum linquere sensibilia, et intellectuales operationes. Non ergo sub his operationibus comprehendit illam Dei intuitionem, sed negotiationem intellectus ad cognoscendum Deum ex his quae infra illum sunt; haec enim, ut puto, intelligit per sensibilia et intelligibilia omnia, etc. Atque ita concludit: *Ut illi jungaris, qui super omnem substantiam, omnemque scientiam est, ignote pro viribus te ipsum intendens.* Vult ergo ut auferatur omnis animi sollicitudo ad concipiendum Deum, vel prout in se est, vel secundum aliquem conceptum proprium positivum ejus, et quod mens quiescat in cogitatione cuiusdam eminentiae ineffabilis, quae per negationes potius quam per affirmations concipienda est, et hoc appellat *ignote conjungi* Deo, ut supra declaravi.

29. Non enim intelligit *ignote*, id est, sine ulla cogitatione, nam intuitus mentis non est sine cogitatione; sed intelligit modum illum concipiendi Deum, negando potius quam affirmando aliquid de illo, et confuse, et sub ratione entis, quod non est aliquid eorum quae videntur vel intelliguntur, sed eminentius omnibus illis, illum apprehendendo. Et hoc solet Dionysius vocare cognoscere Deum in

caligine et in tenebris, unde statim ibidem vocat: *Supersubstantiale dirinae caliginis radium*, et statim reprehendit eos, qui putant posse scientia sua illum assequi, qui posuit tenebras latibulum suum. Adjungitque, licet perfectiones possint affirmari de Deo, etiam esse praedicas de illo negationes, quae non adversantur affirmationibus, sed ostendunt Deum super omnia esse. Et in eodem sensu dicit inferius, *illis veraciter lucere Deum, qui impura omnia, et pura transiliunt, omnemque omnium saecularum summitatum ascensum transcendunt, cunctaque divina lumina, et sonos sermonesque celestes deserentes, caliginem subeunt, ubi veraciter ille est supra omnia.* Profecto si hujusmodi hominibus veraciter luet Dens, non carent omni cognitione illius; unde ingredi caliginem non est privari cognitione, nec illa caligo excludit lucem, sed haec luet quasi in caliginoso loco.

30. *Quam cognitionem appetet Dionysius ignorationem.* — Hanc etiam cognitionem (ut capite praecedenti dixi) solet vocare Dionysius ignorationem. Sieque intelligitur quod in fine ejusdem primi capituli subiungit: *Tum rero ipsa quoque visibilia atque intellectualia contemplatur loquens, ingreditur ignorations mysticam profecto caliginem, in qua omnia scientiae et cognitionis praesidia terminans, totus in eos fit; penitus autem ignoto, scientiae omnis et cognitionis vacante, praestantiori modo conjunctus.* Ubi dum scientiam et cognitionem excludit, de scientia proprie loquitur, et de cognitione, prout dicit conceptionem propriam rei, prout in se est aliquo modo; non tamen excludit omnem actum intellectus, nam ille ingressus, et conjunctio mentis in Deum, de qua loquitur, nou est per amorem tantum, sed per cognitionem. Imo de hac praecepit loquebatur, unde his verbis totum caput concludit: *Et eo quoque ipso quod nihil cognoscit, supra sensum mentemque cognoscens.* Et aperius statim cap. 2: *Ad hanc (inquit) nos per lucidam, limpidissimamque caliginem admitti oрамus, et per risus, scientiarque privationem ridere ac scire eum qui aspectum omnem scientiamque transcendentem.* Est enim mirabilis haec Dionysii Theologia, videtur enim simul contraria et contradictoria proferre; nec mirum, quia paulo antea dixerat (ut retulit) negationes non esse affirmationibus contrarias, quia termini in diverso sensu accipiuntur. Uude subiungit: *Et hoc ipsum non videre et non scire, est reraciter videre ac scire, et cum qui substan-*

*ia superior est supersubstantialiter ex omnium, quae sunt, ablatione celebrare.* Quod in oto illo capite manifeste prosequitur, et Vercellensis in sua paraphrasi ita interpretatur, nec magis potest pro contraria sententia citari, quam ipse Dionysius, quem exposores quos videre potui, Linconiensis, Ambrosius Orator, et Marsilius Ficinus non aliter intelligunt.

31. De verbis autem quæ ex cap. 7 de Divinis nominibus afferuntur, satis dictum est quæstione precedenti; non enim vocat Dionysius sapientiam stultam, irrationalabilem, vel amentem, quia sit amor et non cognitio; nam, licet sapientia ab amore habeat dulcilinem et saporem, uade sapientia dicta est, substantiam tamen suam in intellectu habet. Videtur autem Dionysius allusisse illo modo oquendi ad verba Pauli : *Quod stultum est Dei, sapientius est hominibus*, 1 Corinth. 4, ubi etiam fidei predicationem vocat, *stultiam prædicationis*, id est, quam mundus stultitiam putat, juxta illud : *Judris quidem scandalum; Gentibus autem stultitiam*. Sic ergo potuit etiam Dionysius vocare sapientiam stultam, irrationalabilem et amentem, utique existimatione illorum hominum, qui nesciunt quomodo in hac vita sit cognoscendus Deus. Vel certe, sicut dixit hoc ipsum non videre, esse maximum videre, ita vocat sapientiam stultam, irrationalabilem et amentem, non privative, sed negative, et non negatione excellentissimæ perfectionis, sed negatione inferioris perfectionis ; unde recte D. Thom. ibi, lect. 2 : *Divina sapientia* (inquit) *laudatur excellenter sicut irrationalibilis, in quantum excedit rationem, et sicut amens, in quantum excedit mentem, et sicut stulta, in quantum excedit habitum mentis, scilicet sapientiam humam*.

32. *Dionysii regula.* — Adde in his verbis loqui Diouysium de sapientia inreata. Possunt tamen accommodari etiam dono sapientiæ Spiritus Sancti, et fidei divinæ, habentque eamdem interpretationem. Juxta quam intelligitur illa regula, quam ibidem tradit Dionysius, dum ait : *Solemnè Theologis est, passione reciproca in Deo, quæ sunt privationis, asserere.* Juxta quam idemmet Dionys., cap. 1 ejusdem libri, et cap. 3 et 5 de *Mystica Theologia*, dicit, *Deum omnia esse quæ sunt, et nihil esse eorum quæ sunt.* Qua regula utitur etiam Damascenus, 1 de Fide, cap. 4 ; et Boet., libr. de Trinit., dum negat Deum esse substantiam ; et Basilius, libr. 5 contra Eunomium,

dum negat esse in Deo generationem, nimirum, quia generatio Dei est supra omnem nobis notam generationem. Indicat etiam Augustinus, lib. 5 de Trinit., cap. 10, in fine, dum sentit vix posse aliquid proprio de Deo dici ore humano. Ad hunc ergo modum sapientia hujus vitæ, qua Deus hoc modo cognoscitur, potest dici non sapientia, quia est supra omnem sapientiam humanam, vel e contrario potest dici non sapientia respectu illius sapientiæ, qua Deus scipsum agnoscit, vel etiam qua a Beatis videtur, sicut creaturæ comparatione Dei dicuntur non entia more Platonicæ, referente Augustino, 8 de Civitate, cap. 41.

33. *Enodantur rationes oppositæ sententiae.* — *Ad primam.* — Ad rationes Bonaventuræ facilis est responsio. Ad primam respondeatur, negando maiorem universaliter intellectam, nimirum, ea quæ sunt posteriora in Deo, prius a nobis participari, alioquin etiam Spiritus Sanctus prius amari deberet quam Filius vel Pater, et prins deberet cognosci Filius, quam Pater, et prius cognoscendus esset Deus ut trinus quam ut unus, et amans quam intelligens, et similia, quæ plane absurdâ sunt. Quod si major illa non intelligitur universaliter, nihil ex ea concludi potest; et revera ita est, præsertim quando comparatio fit inter modos attingendi Deum, qui habent inter se necessariam subordinationem et dependentiam, ut sunt cognitio, et amor, ad quam habitudinem immutandam impernitens omnino est ordo originis inter divinas personas.

34. *Ad secundam.* — Ad secundam rationem, in qua, ex eo quod ordo Seraphinorum est primus, infertur Deum prius attingi amore quam cognitione, negatur consequentia. Alioquin probaret etiam ab ipsis Seraphinis et aliis Beatis prius amari Deum quam videri, quod esset dictu absurdissimum, et contra omnes Theologos. Item alias etiam Deus ipse prius se amaret quam comprehendenderet ; esset enim eadem ratio, et ita processio Spiritus Sancti esset prior quam processio Filii. Ad summum ergo potest ex illa appellatione Seraphinorum inferri vel conjectari, perfectior esse amorem in patria ipsa visione, quod sub quæstione versatur. Et neque hoc etiam recte infertur, sed solum vel nomen illud esse positum more hominibus accommodato ex illa proprietate, quæ in nobis viatoribus perfectior est, vel certe, quia excellentia amoris supponit excellentiam visionis, ideo inde fuis-

se Seraphim nominata. Quamvis non ab amore, sed ab ardore dicta sint, tanquam ignita; in igne autem non solum calor, sed etiam lux perfectissima est.

33. *Ad tertiam.* — Ad tertiam rationem, dicimus imprimis majorem, scilicet Deum in homine prius movere id quod est sibi propinquius, incertam esse, et universaliter loquendo non esse necessariam. Item quando est subordinatio et dependentia inter motiones, parum refert propinquitas ad Deum, ut unam potentiam moveat absque prævia motione alterius potentiae, a qua pendet, etiamsi remotior sit. Id vero quod in minori subsuntur, scilicet intellectum esse potentiam remotiorem a Deo quam voluntatem, et gratis dicitur, et in rigore falsum est. Nam, sicut intellectus prius ratione convenit Deo quam voluntas, et est quodam modo magis essentialis, ita intellectus prius natura est in anima, et est propinquior essentiæ, et per illam magis assimilatur Deo, participatque imaginem ejus, ac tandem in patria illi intimius conjungitur.

36. *Ad quartam.* — *In quo consistat contemplatio.* — Ad rationem quartam, primum dicimus posse in contrarium retroueri hoc modo: cum homo multum distet a Deo, perfectius illum amabit, si prius per aliam viam illum attingat, eique coniungatur; hoc autem faciet, si prius de ipso cogitet per intellectum; ergo ut in contemplatione amor perfectus sit, debet præire intellectus. Deinde rem ipsam explicando, fatemur amorem posse multum juvare ad perfectionem cognitionis Dei, et quoad hoc etiam confitemur amorem quodammodo habere primarias partes in Theologia mystica, posseque multum impediti amoris ardorem, si perfectio cognitionis extra ipsum queratur. Nihilominus tamen necessarium est ut accommodata cogitatio Dei præcedat, in qua amor fundetur. Que omissa possunt breviter declarari ex hacenus dictis. Quia contemplatio perfecta ex parte intellectus præcipue consistit in simplici intuitu et ponderatione alicujus veritatis divinae eum amore, et admiratione illius, et aliis affectibus ad voluntatem pertinentibus. Unde qui ad hunc statum contemplationis pervenit, non est sollicitus de inquirenda majori Dei cognitione, sed de perficienda unione ad ipsum, quæ principaliter est per charitatem et voluntatem, quæ propterea in hoc negotio et in statu viæ primarias habet partes. Tamen ex hoc ipso affectu eum delectatione

et spirituali dulcedine, quæ illum comitatur, sequitur in intellectu intimior quedam, et suo modo clarius cognitio illiusmet veritatis quam intellectus contemplatur, quæ ex ipsis affectibus, quos anima in se experitur, necessitate quadam sequitur absque mentis distractione, vel sollicitudine, et ita perficitur contemplatio per amorem, quod præcipue videtur voluisse Bonaventura et alii; non fuit tamen illis necessarium dicere aut existimare, amorem illum sine prævia cogitatione Dei subsistere. Ad alios auctores satis jam responsum est.

#### CAPUT XIV.

POSSITNE SUBSISTERE IN HAC VITA PERFECTA  
CONTEMPLATIO SINE OPERATIONE SENSUS?

4. *Duplex operatio in parte inferiori sensuum reperitur.* — *Differentia inter sensum et appetitum.* — Explicuimus proprias mentis operationes, in quibus vere ac substantialiter contemplatio consistit: superest ut de operatione sensuum dicamus, quatevus saltem potest talis operatio in usu mentalis orationis inveniri, juxta illud: *Cor meum et caro mea exultauerunt in Deum virum.* Quoniam vero in parte inferiori duplex est operatio cum proportione respondens intellectuali, scilicet cognitionis et appetitus, ideo de utraque dicendum est; prius vero de cognitione agemus, quæ est etiam prior. Est autem in præsenti notanda differentia inter sensum et appetitum, quod sensus in generali distinguuntur in sensum interiorum et exteriorum; appetitus vero non ita distinguitur, sed sequitur tantum sensum interiorum. Cujus ratio est, quia sensus quoad cognitionem potest immutari ab objectis sensibiliibus, vel immediate, et hic sensus dicitur externus, vel tantum mediante priori sensu ab ipso sensibili proxime imunitato, et hic est sensus internus. At vero appetitus non movetur immediate ab objecto, sed tantum media cognitione; cognitio autem sensus exterioris non sufficit ad immutandum appetitum sine judicio, et cooperatione interioris sensus; et ideo in appetitu non habet locum illa distinctio, quamvis in actibus ejus aliquo modo reperiatur, de quo alias.

2. *Sensus variæ questionis.* — Hinc ergo fit ut quæstio proposita intelligi possit vel de operatione utriusque sensus, tam interioris quam exterioris, vel de operatione alterius tantum sensus, scilicet exterioris; nam e con-

verso de operatione solius sensus interni non potest esse quæstio. Quia evidens est non posse sensus externos operari sine cooperatione sensus interioris, scilicet, sensus communis, in phantasia, ut constat ex scientia de Animalia; et explicatur, quia, licet objectum visibile sit præsens visui, et oculi sint aperti, nullumque externum impedimentum interveniat, interior attentio phantasiae alio sit animo distracta, nihil videtur per sensum; indiget ergo sensus externus ad suum actum influxum et cooperationem sensus interni. Quapropter contemplatio sit talis, ut non abstrahat hominem ab usu sensuum exterorum, constat iam etiam non abstrahere ab usu interioris sensus. At vero e contrario sensus internus potest operari sine externo, et ideo de illo genere abstractionis potest esse in præsenti specialis quæstio. Quæ adhuc duplē sensum habere potest: unus est, an possit intellectus operari in contemplatione, nullo cooperatori sensu ex vi talis contemplationis. Alter, i contemplatio intellectus ita possit suscitere omnem sensum, ut non solum illum non oveat, verum nec aliquid sinat illum operari, nec ab objectis exterius excitari, vel uid simile. Priorē sensum tractabimus in ore capite, posteriore in sequentibus.

*3. Assertio prima.—Fundamentum assertio-*s.—Quod ergo attinet ad priorē quæstionem intellectam de omni operatione sensus interni et externi, dicendum est primo, naturaliter fieri non posse ut homo in hac vita ratur ad veram Dei contemplationem per intellectum, nihil omnino cooperando per sensum, neque internum, neque externum. Ita docet D. Thom. 2. 2, q. 174, a. 2, ad 4: et ibi ijet., estque communis sententia; sumitur ex illo Dionys., c. 4 de Cœlest. Hierar.: *impossibile est lucere nobis dicivum radium, si varietate sacrorum relaminum circumrelam.* Idem habet aperte Greg. Nazianz., Orat. de Theol., ubi sic ait: *Quemudmodum nulla ratione fieri potest ut quispiam, qualibet gressum urgeat, umbram suam praetereat (quoniam enim eam assequeris, tantum etiam illa imperanterit), aut oculus rebus in aspectum identibus citra intermedium lucem et aerem injungatur, aut natatilia animantia extra idas labantur; ita etiam impossibile est iis, cui corporibus inclusi sunt, sine corporearum sensibilium rerum adminiculo rebus iis, ne animo ac ratione intelliguntur, omnino injungi; semper enim oliter sensibile aliquid cidel, quantumvis maxime nostra mens a*

*rerum aspectabilium contagione separata, atque in seipsam collecta, cum rebus cognatis, oculorumque aciem fugientibus commercium habere conetur.* Fundamentum est illud Aristot., 3 de Anim. : *Necesse est intelligentem phantasmata speculari.* Ex quo habetur illud philosophicum principium, intellectum hominis conjunctum naturaliter operari non posse, quin simul phantasia cooperetur; unde fit ut, si phantasia sit læsa, intellectus non possit ordinare ratiocinari et discurrere. Est ergo naturalis dependentia inter intellectum conjunctum et phantasiam; ergo naturaliter non potest homo naturaliter elevari ad contemplationem naturalem intellectualem sine cooperatione phantasiae. *Naturaliter* autem dicimus hoc fieri non posse, non solum quia sine gratia auxilio fieri non potest, nam in hoc sensu nulla vera contemplatio Dei, etiamsi sit cum conversione ad phantasmata, potest naturaliter fieri, cum consistat in operationibus supernaturalibus, quæ sine gratia fieri non possunt. Intelligimus ergo etiam cum ordinario auxilio gratiæ non posse naturaliter fieri, id est secundum modum naturæ consentaneum. Gratia enim licet elevet naturam ad operationes supernaturales, tamen secundum legem ordinariam servat modum operandi consentaneum naturæ, quoad fieri potest, et ita non elevat intellectum ad operationem supernaturalem, nisi movendo etiam phantasiam, ut illi subministret, prout potest.

*4. Secunda assertio. — Ratio a priori.* — Secundo, nihilominus fatentur omnes Theologi, non implicare contradictionem elevari mentem hominis in hac vita ad hoc genus contemplationis, in quo intelligibile compleetur sine ullius sensus cooperatione. Ratio a priori est, quia hæc necessitas cooperationis phantasiae, dum intellectus noster operatur, non est tam essentialis vel intrinseca, ut repugnet impediri divina virtute, et confortari intellectum hominis ad operandum sine ullius sensus interni vel externi cooperatione; ergo. Antecedens patet, quia illa cooperatio phantasiae est realiter distincta ab operatione intellectus, et non est causa per se illius, sed ad summum solet esse occasio vel excitatio quaedam ex parte objecti, et sœpe est potius quasi effectus; nam postquam intellectus jam est informatus specie abstracta a phantasmibus, et illa uitetur, secum rapit imaginationem ad cooperandum, neque aliud modus dependentia ibi excoigitari potest; in illis autem nulla appetit intrinseca dependentia,

sed est sympathia quædam naturalis potentiarum, quam Deus potest facile impedire.

5. *D. Thomæ opinio.* — *Alius modus abstractionis a sensibus in contemplatione.* — Quod etiam inductione patet; nam intellectus hominis conjunctus elevatur interdum ad claram Dei visionem, in qua certum est cooperari sine conversione ad phantasmata. Imo significat D. Thom. 2. 2, q. 175, artic. 4, impossibile esse animum videntis Deum in corpore mortali, pro tune aliquid per sensus externos vel internos cognoscere, de quo infra dicimus; nunc enim nobis satis est, in illo genere elevationis operari intellectum sine cooperatione alienus sensus. Et hujusmodi putat D. Thomas fuisse raptum Pauli et Moysis, et alii attribuunt etiam S. Benedicto, de quo alias. Secundo, contingit hæc elevatio per contemplationem procedentem a scientia infusa per se, qualis fuit in anima Christi; et, licet non constet certo fuisse communicatam alteri homini per modum habitus, pie tamen credi potest aliquam illius participationem fuisse infusam Beate Virgini, vel Joanni Baptiste, ut alibi diximus. Et multis aliis credibile est communicari, saltem per modum actus, ut sentit D. Thom., quæst. 13 de Veritate, artic. 2, ad 9, ubi ait hanc elevationem extra visionem Dei claram interdum fieri *per alias intelligibiles immissiones, quod est (inquit) proprium Angelorum.* In quo verbo indicat, illas esse immissiones per se infusas. Subditque hujusmodi fuisse soporem Adæ, quando formata est Eva de costa ejus; nam juxta Glossam Genes. 2: *Ille sopor fuit extasis menti Adæ immissa, ut mens ejus particeps Angelice curie, et intrans in sanctuarium Dei norissima intellicheret.* An vero aliis Prophetis hic modus intellectualiter cognoscendi et videndi divina interdum communicatus sit, non constat; satis vero nunc est quod non repugnet. Imo, tertio etiam modo potest hoc contingere sine infusione scientiae per se infusæ, per solam elevationem intellectus ad utendum speciebus a sensibus acceptis sine actuali cooperatione phantasie; nam hoc etiam non repugnare probat ratio supra facta, licet de usu, et de tali divina operatione non constet.

6. *Tertia assertio.* — *Advertisentia quædam in contemplativos.* — Tertio, addendum est hunc modum elevationis et contemplationis non posse ducere originem propriam et quasi physicam ex operatione ipsiusmet hominis cooperantis etiam divinæ gratiæ. Probatur, quia ille modus operandi est omni-

no supra naturam, non solum quoad gradum operationis, sed etiam quoad modum operandi; non ergo potest inchoari ab homine. Et declaratur in hunc modum. Quia, licet nulla operatio supernaturalis possit simpliciter inchoari ab homine, quia oportet ut initium sit ex Deo, tamen postquam homo est excitatus per divinam gratiam ad contemplationem fidei, potest suo modo homo sese applicare ad illum actum, et eum in suum genere inchoare cum divino adjutorio. Non potest autem etiam hoc modo conari ad operandum, et contemplandum divina, cum abstractione ab omnibus sensibus, etiam internis; quia quo magis attendit per intellectum eo magis etiam per phantasiam cooperatur, ut facilior sit intellectus applicatio et apprehensio; ergo nunquam per hunc modum operandi potest homo pervenire ad hoc genus contemplationis. Dixi autem hoc esse intelligendum de propria et physica origine quia moraliter, et per modum meriti potest homo interdum ita cooperari divinæ gratia modo sibi connaturali, ut mereatur elevari a Deo ad hanc altiorem contemplationem, sicut elevatur interdum ad alia miraculosa operificienda. Sed in hoc etiam observare impetrat oportet, hoc genus elevationis vel intelligentiae, non solum petendum non esse, ne desiderandum, verum neque ullo modo procurandum aut intendendum per propria opera; quia esset genus quoddam vanitatis et superbiæ, et de se valde expositum illusionibus et deceptionibus. Deinde arbitror hoc genus gratiae rarissime concedi, nisi ob singulariter aliquod privilegium, aut magnam utilitatem publicam, quia Deus suavi modo omnino disponit, et non facit hæc miracula sine magna causa. Quapropter non est quod hoc genus contemplationis numeretur inter modos orandi mentaliter, qui usu venire solet et ad proxim vel profectum nostrum conferre possunt.

7. *Quarta assertio.* — Quarto, principaliter dicendum est, si in contemplatione tantum fiat abstractio a sensibus externis, durante cooperatione phantasie, illam sine miraculo contingere posse cum divina gratia in altissima contemplatione. Declaratur, nam, ut dicebam, hæc abstractio duplex excogitari potest: unam actualem voco, aliam etiam aptitudinem. Prior est, quando mens interior contemplatur, cooperante phantasia, exteriores antem sensus nihil actu sentiunt; posterior est, quando, attendente intellectu, et se

um rapiente phantasiam ad suam contemplationem, exteriores sensus non solum nihil cùm sentiunt, verum etiam ita ligati sunt, ut nihil sentire aut percipere valcant, eliamsi a nolibet objecto sensibili vehementer immunitur, vel intentionaliter, vel materialiter. Et hac posteriori abstractione dicemus in sequenti capite, nunc de priori tantum assertione intelligimus.

*8. Probatio assertionis. — Alia confirmatio.*

Sic autem intellecta conclusio facile probari, quia est non solum possibilis illa abstractiona a sensibus, sed etiam est ordinaria, et maius consona divinae contemplationi, imo ad hanc quodammodo necessaria. Declaratur, uta imprimis actus sensuum externorum per necessarii non sunt ad actualem mentis operationem; quamvis enim oporteat ut illi accessus externorum sensuum praecedant, quoniam ex eos sumuntur phantasmatum, imo et materia meditationis seu contemplationis per eos applicari solet, tamen cum actu mens iacterius obligitur, non indiget actuali cooperatione sensuum externorum, ut usu ipso constat in meditatione speculativa cuiuscumque scientiae, vel practica consideratione artis audentiae. Et ratio est, quia sensus externi tendent ab actuali immutatione objectorum externorum; mens vero quoad suas internas actiones non pendet ab illa actuali immutacione. Et ideo Aristoteles non dixit intellectum, eam intelligit, converti ad sensus, vel sensibilia externa, sed ad phantasmatum. Non st ergo in nostris actibus mentalibus tanta dependentia a sensibus exteris, neque experientia ipsa aliud nos docet. Deinde operationes externorum sensuum non solum per necessariae non sunt actualiter ad mentis considerationem, verum potius carentia eam liberiorem relinquunt animam ad mentis operationem, et e converso interna mentis consideratio abstrahit animam ab his actionibus externis; utrumque constat experientia, consilio sapientum, ac ratione; quia vis animae nostrae limitata est, et facile per sensus distrahitur, et quasi dissipatur; ut ergo una mentis considerationem colligatur, plimum est claudere sensuum fenestras, et iterius tantum meditari. Et similiter et conario, cum interius anima nimium ad aliquid attenta est, solet ita exterioris sensus relinquere, ut praesentia non videat neque audiat. Quod ex Aristotele refert Gerson, act. de Monte contemplat., c. 31, ubi alia exempla de hoc refert, alphab. 74, litt. Q.

Hinc Dionys., in Myst. Theol., monet sensus relinquere, et sensibilia omnia, ut contempletur Deus. Idemque monet Greg., lib. 5 Moral., c. 22, et passim alii Sancti, qui de hac materia scribunt. Hoc enim (ut dixi) non est proprium perfectae contemplationis, sed purae orationi mentali commune est.

## CAPUT XV.

### UTRUM MENTIS CONTEMPLATIO INTERDUM IMPEDIAT VI ET EFFICACIA SUA OPERATIONES SENSIUM EXTERNORUM?

*1. Quid sit extasis. — De triplici extasis genere.* — Consequenter dicendum superest de alio modo derelinquendi sensus externos, non solum actualiter, sed etiam aptitudinaliter, quia nimis sensus externi non solum non operantur, sed etiam ita sunt impediti, ut nec operari possint, nec per externa objecta, quantumvis vehementia, excitari. Et hic, ut existimo, est proprius mentis excessus, seu elevatio, quae extasis nominatur, et frequenter accidit in perfecta contemplatione, ut mox ostendemus. Et de hac intelligi potest quod Dionysius ait, c. 4 de Divinis nominibus, *quod amor extasim facit*, quia divinus amor abstrahit, et separat animam a sensibilibus. Potest autem id tripliciter intelligi. Primo, de separatione per solam intentionem, et hoc modo extasis non excludit actualem cognitionem, et usum sensibilium rerum, sed elevat intentionem, ut, scilicet, dum quis exterioribus rebus et sensibus utitur, tota sua intentione divinis rebus inspiciendis et diligendis vacet, id est, ut his sensibilibus solum propter Deum utatur. Atque ita exposuit D. Thomas, q. 3 de Verit., art. 2, ad 9: *Et sic (inquit) in extasi est quilibet divinorum contemplator et amator.* Unde addo, in hac extasi esse spiritualem virum, non solum cum meditatur vel mentaliter orat, sed etiam cum exterius operatur et studet, nam per intentionem omnia in Deum refert. Haec vero interpretatione valde lata et quodammodo metaphorica est.

*2. Bonaventurae de extasi descriptio.* — Alio ergo modo potest id intelligi de abstractione per actualem separationem ab usu externorum sensuum, de qua in praecedenti puncto locuti sumus. Illam enim extasim sine dubio etiam facit divinus amor, quia querit modum quo liberius et quietius Deo fruatur, ad quod multum juvat suspensio actualis externorum

sensuum. Unde Greg., lib. 5 Moral., c. 22 : *Ad contemplanda (inquit) interna nemo perducitur, nisi ab his quae exterius implicant, studiosæ subtrahatur.* Et cap. 20 : *Occultatur (inquit) ut audiat, et audit ut occultetur, quia et subtracta a visibilibus invisibilia conspicit, et repleta invisibilibus risuilia perfecte contemnit.* Hanc etiam extasim videtur describere Bonav., tom. 2, tractat. de Septem gradibus contemplat., cum ait : *Extasis est, deserto exteriori homine, sibi ipsius supra se voluptuosa quedam elevatio ad superintellectualem divini amoris fontem.* Et statim refert verba Dionysii; possetque facile illa descriptio applicari ad tertium modum elevationis mentis, quam juxta communem usum nomen extasis significat.

3. *Formalis sensus dubii.* — Tertio ergo dicitur divinus amor facere extasim, quando est ardens, et ita rapiit animam in Deum, ut sensus externos quodammodo relinquit, ita ut nihil percipere valent, dum illa mentis elevatio durat; hoc autem facit non quilibet amor, sed valde perfectus et extaticus, ut attigit Bonav., opuse. de Septem itinerib. aëter., dist. 4, art. 4, cum Bernard., lib. de Praecept. et dispens. Est ergo dubium hujus loci proprium, an hujusmodi extasis eveniat in contemplatione naturaliter ex vi propria operationum in quibus contemplatio consistit. In quo non directe queritur an possit fieri tanta suspensio sensuum sine auxilio gratiae, nam si operationes ipsæ contemplationis non possunt sine gratia fieri, nec suspensio sensuum fieri sine gratia. Formalis ergo sensus dubii est, an ex vi talis operationis sequatur naturaliter talis abstractio a sensibus; simul tamen tractabimus an ex contemplatione naturali, viribus naturæ facta, immo et peccaminosa, possit sequi talis suspensio sensuum connaturaliter.

4. Igitur quod non sequatur naturaliter extasis ex contemplatione, quantumcumque perfecta, suaderi potest, primo, quia si sequeretur naturaliter, maxime sequeretur ex visione beatifica communicata animæ informantि corpus mortale; sed ex illa non sequitur; ergo ex nulla contemplatione sequitur. Major patet, quia illa est summa contemplatione, et maxime videtur rapere totas vires animæ in Beum. Minor autem probatur, quia Christus Dominus habuit illam visionem toto tempore vitæ mortalís sine ulla abstractione a sensibus. Item animæ Beatorum unitæ corporibus non habebunt suspensionem a sensuum

actionibus ratione visionis. Est autem in eis eadem ratio quantum ad hoc, quod omnes vires animæ rapiuntur in illa visione, et vix ad illam sufficient. Secundo argumentor, quia si vis contemplationis posset naturaliter ita suspendere sensus externos, eadem ratione, aucta intentione et attentione contemplationis, posset suspendere eodem modo sensus internos, non solum ut non operentur, verum etiam ut nec operari possint, quod tamen est falsum, ut ex dictis constat. Sequela patet, quia si potest contemplatio ita ligare sensus externos, ideo est quia veluti absorbet vires animæ, ut non possit simul extra sentire; ergo eadem ratione, crecente intellectuali intentione et affectione, potest ita absorbere vires animæ, ut nec interius sentire seu phantasiari valeat. Adde, eodem modo posse inferri, vi contemplationis intensæ posse ita suspendi vires animæ vegetativæ, ut nihil operentur, ac proinde efficiant hominem immortalem, si perpetuo in illo contemplationis actu perseveret. Poterit autem facile perpetuo durare, quia corpus nihil operatur, non est unde fatigetur. Tandem hinc etiam sequitur, secluso ordin gratiæ, posse hominem per vires naturale sui ingenii in extasim rapi per altissimam speculationem.

5. *Supposita gratia contemplationis perfectæ, naturaliter posse sequi extasim in sensibus saltem externis.* — Nihilominus probabilis videatur, supposita gratia perfectæ contemplationis, ex illa naturaliter seu connaturaliter sequi posse extasim, saltem quoad dictam suspensionem sensuum externorum. Itaque, licet hæc ipsa suspensio et extasis intendita gratiæ computanda sit, quia revera sequitur ex efficacia gratiæ, tamen connaturaliter sequitur ex priori gratia, ita ut non sint duas gratiæ ita distinctæ ut non sint connex inter se, sed una ab alia naturaliter proflua. Ita sentit D. Thomas 2. 2, q. 175, art. 2, ut hanc vim extasim faciendi maxime videtur a tribuere vehementiæ affectus; addit vero in solutione ad secundum, vehementiam affectuum causare extasim, quatenus causat excessum cognitionis, quo mens ad intelligibilia vehementer rapitur alienata a sensibus. Ubi hoc etia Cajetanus adnotavit. Idem late Abulens Genes. 13, q. 400, et Paradox. 3, q. 46; Milin, 1 p., q. 12, a. 11, et alii, quos statim referam. Ratio unica est illa, quia virtus animæ est finita, et absorpta vehementer in superioribus ac internis actionibus, et non potest simul ad inferiores et externas descendere.

Quæ ratio solvendo difficultates explicanda nagiſ est et confirmandoſ. Favet etiam experientia, quæ est tam frequens, ut indicet esse omnaturaleſ effectum, et non miraculoſum, pia non ſunt multiplicando miracula ſine iecitate.

*6. Confirmatio.* — Addo tandem, propter objeſionem quamdam ſupra factam, et ad maiorem hujus rei confirmationem, hoc genus extaſis ſequi poſſe ex vi naturalis contemplationis, etiamsi fiat per ſolam ſpeculationem in affectu. Hoc ſentit Cajetanus, et favet ibi. Thomas d. q. 175, art. 1 et 2; tradit Maril. Ficin., lib. 43 de Immort. anim., c. 14; t videtur colligi ex historia de Reſtituto, de uo refert Auguſt., 14 de Civit., c. 24, quod d mutum ſuum rapiet; quamvis enim it Auguſt. ſignificat) non omnino privabatur extaſione externa, tamen vix aliquid ſentiebat. Item de Trismegisto, et Socrate, et Platone ferunt in contemplatione rerum divinaum ſolitos fuiffe illo modo ſuſpendi. Et alia refert Geron., in Opusc. de Monte contemlat., c. 31, alph. 74, litt. Q. Haec autem nec iuinae gratiae ſupernaturali cum fundamento attribue posſumus, nec facile ſunt daemonis operationi adſcribenda; quia, licet non dubium quin poſſit daemon hoc modo ſenſis ligare, vel obſtruendo vias ſpirituum animalium, vel omnes illos ſpiritus in phantasia retinendo, tamen ubi non apparent signa vel effectus operationis daemonicis, non oportet illi deſtum effectum ſemper adſcribere. Ratio vero ſt, quia ſi anima totam ſuam vim et attentionem colligat ad interiores actus, tunc tota ruit naturalis ejus ita occupabitur, ut ſenſus exteriis non attendat, nec ſpiritus ad entiendum necessarios illis ministret. Conſiratur ex diſferentia, quæ ſupra poſtulabatur ut intellectum respectu phantasiae, et phantasia respectu ſenſuum exteriiorum; nam phantasia in ſua actuali operatione nou ita endet ab actuali operatione ſenſus exteriōis, ſicut intellectus pendet a phantasia, ut doceat D. Thomas, 1 p., q. 184, a. 1, ad 2; cuius ratio est, quia phantasia non tantum eſt ea in cognitionis intuitivæ, ſed etiam abſtrac-va, et ideo operari poſteſt quando exterioreſ ſenſus nou poſſunt operari, et ita non pendet illis. Hinc vero e contrario fit, ut, quoties intellectus naturaliter operatur, ſenſum conſeruerat phantasia propter colligationem utriusque potentiae in eadem anima, et ita ex parte phantasiae non eſt impedimentum, cum poſſit abſtractive operari, et alicui-

juvat intellectum conjuſnetum, ut facilius poſſit ſuos conceptus instar phantasmaſ formare. Ex hac ergo doctrina ſequitur, ut intellectus nimium attendens ad ſuam ſpeculationem ſecum rapiat phantasia cum proportionata attentione, phantasia vero non ſic ferat ſecum ſenſus exteriōis, ſed potius illos deserat; ergo poſteſt illa attentione naturalis eſte tanta, ut fiat extaſis perfecta ab omnibus ſenſibus exteriis. Verumtamen haec rationes ſolum probant conſeſtionem illam eſte naturalem ex hypothesi, quod anima applicet totam ſuam vim ad internam conſiderationem. An vero poſſit ipsa ſola ſua virtute naturali vehementer applicare attentionem ſuam internam, non conſtat. De hoc vero dieam inferius.

## CAPUT XVI.

UTRUM SALTEM INTUITIVA CONTEMPLATIO DEI PER VISIONEM BEATAM MORTALI HOMINI CONCESSAM NATURA SUA EFFICIAT EXTA SIM IN SENSI BUS EXTERNI S ?

*1. Prima opinio.* — Haec dubitatio petitur in prima ratione dubitandi in superiori capite proposita, quæ peculiarem habet difficultatem, et ideo in hoc cap. expedienda eſt. Est ergo prima ſententia affirmans, per visionem beatam abſtrahi omnino animam ab uo ſenſuum in mortali corpore. Ita D. Thomas, 1 p., q. 12, art. 14, et 3 contra Gentes, c. 47, et 2. 2, q. 175, art. 4; et ſequitur Abulens., lib. 2 Paralip., c. 1, q. 18, ubi ait ideo raptum fuiffe Paulum, quia non poferat videre Deum, et ſenſibus uti; et D. Thomas ad id declarandum dupliči utitur principio. Unum eſt, in omni operatione in qua intellectus humanus abſtrahitur a phantasmaſ, neceſſario etiam abſtrahi a ſenſibus, quia intellectus humanus non convertitur ad ſenſibilia, niſi quatenus cognoscit per species ſumptas ex phantasmaſ. Unde quia in Dei viſione maxime elevatur intellectus ad cognoscendum abſque ſpecie ſumpta ex phantasmaſ, ideo neceſſe eſt ut in illa viſione abſtrahatur a ſenſibus.

*2. Si quis autem recte conſideret, ex hoc diſcurſu ſolum poſteſt inferri abſtractio quædam, quam vocare poſſumus negatiuam, non autem poſitiuam, id eſt, concluditur optimè intellectum conjuſnetum, ſi elevetur ad viſendum Deum, non indigere ad illam viſionem uo alicuius phantasmaſ, nec coope ratione alicuius ſenſus interni vel exteri, et*

hanc voco abstractionem a sensibus negativam, quia elevatur anima ad operandum intellectualiter, nullo sensu operante, et sine dependentia ab illis. Quod verissimum est, non solum in scientia beata, sed etiam in scientia infusa, ut de anima Christi Domini alias diximus. Non probatur autem illo discursu, quod ex vi talis elevationis maneat homo ligatus sensibus, ita ut nihil per illos sentire valeat, dum intellectus visioni Dei intentus est: quam ego voco positivam abstractionem, seu suspensionem, que longe diversa est, et plus requirit. Nam, licet illa visio non indigeat sensibus, potest illos permittere suos actus operari; nec, ex eo quod eis non indigeat, sequitur per locum intrinsecum, quod eos liget, ut in usu etiam scientiae infusae videre licet.

3. Fortasse ob hanc causam addit D. Thomas aliud principium, scilicet, intellectum hominis elevatum ad visionem divinæ essentiae, ita applicari ad actum illum tota intentione animæ, ut totaliter feratur in Deum, nihilque aliud intelligere ex phantasmatisbus possit; inde enim fit ut non possit etiam tunc uti sensibus. Quæ doctrina videtur esse consentanea Augustino, variis locis docenti, Paulini, licet viderit Deum in corpore mortali, dici potuisse tunc in illo non vixisse, quia ita erat anima in corpore, ut non posset actualiter vivere utendo sensibus. Ita habet Epist. 112, c. 12, et lib. 12 Genes. ad litt., c. 27 et 28, 35 et 36. Ratio vero est, quia virtus finita, si tota ad unum actum applicetur, nihil aliud potest simul efficere; sed virtus animæ elevate ad visionem Dei tota occupatur, et quasi absorbetur in illo actu, vixque ad illum sufficit; ergo non potest ad alios actus sensuum externorum vel internorum applicari; non potest autem sentire sine actuali applicatione suæ virtutis, et attentione; ergo.

4. *Incommoda que sequuntur contra priam sententiam.* — Sed hic discursus magnas patitur difficultates. Nam imprimis sequitur, Christum in mortali vita non potuisse uti sensibus sine speciali miraculo. Idemque sequitur de hominibus Beatis animo et corpore, quia, licet in illis corporibus fiat redundantia ex visione beata (ut D. Thomas respondet), tamen hæc est redundantia gloriæ, non naturæ; et ita fit Beatos non posse per corpora exercere operationes sensuum, ut naturales sunt, sed solum per virtutem gloriæ, quod videtur inconveniens. Et præterea, cum illa redundantia in corpus impedita fuerit in

Christo pro statu vitæ mortalis, fit ut in illo operationes sensuum esse non potuerint, nec per gloriam, nec per naturam, sed alio speciali miraculo, quod majus videtur incommodum. Præterea sequitur neque Angelos, neque videntes Deum, posse naturaliter habere actus naturales scientiæ, aut cognitio-nis intellectualis. Nam ratio facta, si efficax est, probat ita absorberi mentem beatam illa visione, ut ad illam applicet totam intentionem et activitatem suam; ergo nullam inferiorem actionem præstare potest, sive sensus, sive intellectus; nam ratio eadem est; imo fortius probat de actibus intellectus, quæ a virtute intelligendi propinquius profiscuntur.

5. *Explicatio opinionis D. Thomæ.* — *Re-fellitur explicatio.* — In hoc puncto aliqui censem D. Thomam non fuisse locutum de abstractione a sensibus positiva, ut ita dicam, sed negativa tantum, id est, mentem hominis non posse elevari ad videndum Deum, quin in ipsa visione abstrahatur ab usu sensuum, id est, quin ipsa visio non fiat per usum sensuum, nec illius ope indigeat; non vero affirmare D. Thomam, visionem illam necessario abstrahere animam ab usu actuali sensuum circa omnia alia objecta. Sed hæc expositio locum non habet, tum quia D. Thomas, t p., d. art. 11, facile excipit Christum Dominum, dum restringit sermonem ad purum hominem; tum etiam quia excipit animam videntem Deum in corpore gloriose; tum denique quia in solutione ad secundum fatetur per miraculum posse aliud fieri. At si loqueretur formaliter de usu sensuum, seu de sola abstractione negativa, sic necessaria esset talis abstractio, etiam de potentia absolute, quia ut videatur Deus per sensus corporis nullo modo fieri potest, nec per miraculum, nec in corpore gloriose fieri potest, nec in Christo factum fuit. Adde D. Thomam expresse dicere, necessarium esse ut anima videntis Deum separetur a corpore, vel per mortem, vel per raptum a sensibus, et ab omni eorum operatione.

6. *Alia expositio.* — Alii ergo exponunt loqui D. Thomam secundum legem ordinariam, non de potentia absoluta, quæ expositio non repugnat verbis D. Thomæ. Sed oportet considerare aliud esse dicere, quo juxta ordinariam legem non datur illa visio intellectui coniuncto corpori mortali; aliud vero quod si detur ex dispensatione, necessarium sit etiam ex lege ordinaria seu con-

naturali, hominem illum abstrahi a sensibus, non solum quia operatio sensus nihil conducere potest ad illam visionem, nec per eam excitari (quod est clarum), sed etiam quia ex natura rei simul esse non potest cum illa visione. Priori modo certissima est illa lex ordinaria, et satis expressa in Scriptura: *Non ridebit me homo, et riret*, Exod. 33; *Quem nemo hominum vidit, sed nec videre potest*, 1 Tim. 6. At D. Thomas loquitur aperte in posteriori sensu, imo ex hac posteriori lege seu necessitate conatur reddere rationem prioris. Contra hunc vero sensum videntur procedere rationes factae, et ostendere, licet infundere talem visionem homini mortali sit praeter ordinariam legem, nihilominus facta semel illa gratia, ex illa non sequi ex natura rei abstractionem in sensibus, sed manere animam sic videntem Deum aequa expeditam ad omnes actiones suas naturales tam intellectus, quam sensuum, et inferiorum potentiarum, ac si nihil omnino operaretur.

*7. Dirinae essentiae visionem non separare uniam a corpore, nec a sensibus abstrahere.* — *Ratio germana.* — Atque hanc partem invicavit Ludovicus Molina, 1 p., q. 12, art. 14, ibi ait, visionem divinae essentiae suapte natura neque indigere separatione animae a corpore, neque alienatione a sensibus; quin potius (ait) esset miraculum, quod quis in carne divinam essentiam videret, et uti non posset sensibus. Ratio ejus est, quia lumen gloriae est principium operandi superioris ordinis, et elevat intellectum hominis ad operandum omnino spiritualiter, et independenter a phantasmatisbus, quia visio divinae essentiae nec potest ducere originem a phantasmatisbus, nec phantasia potest cooperari illi visioni; ergo visio beatifica per se non impedit usum sensuum internorum, ac proprie neque externorum, sed tam libera manet anima ad utendum suo corpore videndo Deum, ac si non videret.

*8. Erasio.* — Ad hanc vero rationem dicunt, animam videntis Deum non abstrahi sensibus propter dependentiam visionis a phantasmatisbus, sed propter dependentiam illius visionis ab ipsomet intellectu, et ab attentione ipsiusmet animae. Nam cum potentiae sensitivae in eadem anima cum intellectu indicentur, nimia intentio ad opus intellectus impedit attentionem ad opera sensuum, quia tamen illi indigent actuali animae attentione d suas operationes; et ideo si anima sit in illi statu, ut illam attentionem adhibere non

possit, necesse est ut extasim in sensibus patiatur. Hunc autem statum videtur secum afferre visio beatifica propter excellentiam suam, et summam attentionem quam requirit. Haec ratio fuit D. Thomae, quae procedit, sive actio intellectus pendeat a phantasmatisbus, sive non; et ideo non solvit per rationem in contrarium factam. Maximeque urget, si verum est intellectum concurrere ad illam visionem per virtutem, et activitatem sibi connaturalem, nam certe tota vis naturalis non solum intellectus, sed etiam animae, exhaudiri videtur in illa tam excellenti visione. Nec video quid facile responderi posset, illa sententia supposita.

*9. Intellectus in visione beata non operatur virtute naturali, sed obedientiali.* — Ego autem verissimum censeo, intellectum in visione beata non operari virtute naturali; nam, licet influat per entitatem suam, non tamen ut habentem virtutem naturalem intelligendi, sed obedientiale ita proportionatam, ut ad altiorem modum intelligendi elevari possit. Ex hoc ergo principio roboratur valde ratio supra facta, quia illa visio nec pendet a phantasmatisbus, nec naturalem activitatem animae aut intellectus absorbet seu exhaustit, imo neque illam occupat aut distrahit ullo modo; ergo, licet sit in anima conjuncta corpori, non impedit operationem sensuum, et consequenter extasim non causat. Et hoc valde confirmatur ex incommodis supra illatis, quae omnia vitantur ex illo principio, quod visio illa non solum a phantasmate, verum nec ab ulla cognitione naturali intellectus, nec a virtute naturali ejus, ut talis est, pendet; et ideo in quocumque statu liberum relinquit intellectum, et expeditum ad operationes sibi connaturales.

*10. Auctoris iudicium.* — Quocirca recte mili videntur sentire, qui dicunt, licet miraculum sit animam videre Deum, et ab illa gloria non redundare gloriam in corpus, tamen, illo miraculo supposito, nullam sequi naturaliter suspensionem, vel extasim sensuum ex illa visione, sed tam naturaliter operari posse, ac si non videret Deum. Quod tenet Molina supra, et idem sentit Gabriel Vazquez, in eodem articulo in fine, impugnando Alensem. Et confirmat hoc sufficienter exemplum Christi Domini, in quo non fuit duplex miraculum, unum habendi gloriam animae sine gloria corporis; aliud habendi gloriam sine extasi, et raptu a sensibus, sed fuit solum primum, quo supposito, fuisset potius

miraculum novum non sentire per corpus mortale, ac de se expeditum ad sentiendum. Quod autem in Christo permanenter intelligitur, cum proportione intelligendum est de quocumque viatore, si ei visio beata communicetur in transitu, seu ad breve tempus; nam pro illo tempore procedit in eo eadem ratio. Nec video, quid ad hoc referat esse simul viatorem et comprehensorem permanenter, aut in transitu; maxime cum haec differentia non oriatur ex intrinseca natura visionis aut luminis gloriæ, sed ex libera Dei voluntate.

## CAPUT XVII.

UTRUM EX INTELLECTUALI CONTEMPLATIONE HUJUS  
VITÆ SEQUI POSSIT EXTASIS IN ACTIBUS OM-  
NIUM SENSUUM, ETIAM INTERNORUM?

*1. Sensus questionis.* — *Opinio aliquorum.* — Dubium hoc petitur ex secundo argumento cap. 15 proposito, in quo solum loquuntur de contemplatione, quæ fieri potest et solet in corpore mortali, ordinario seu connaturali modo, ita ut licet actus ipse contemplationis in se supernaturalis sit, nihilominus modus operandi sit accommodatus naturæ quoad compositionem discursus, vel similes conditiones. Dicunt ergo aliqui posse hanc extasim dicto modo fieri in omnibus sensibus etiam internis. Ita tenet Abulens., Gen. 13, q. 400 et sequentibus, et Paradox. 3, c. 46. Favet D. Thomas 2. 2, q. 173, art. 3, ad primum, ubi ait mentem humanam tripliciter elevari ad contemplanda divina: primo, per species imaginarias, ut fuit in Petro, Act. 10. Secundo, per intelligibiles effectus, ut in David, cum dixit, Psalm. 411: *Ego dixi in excessu meo: Omnis homo mendax.* Tertio, per claram visionem. Significat ergo in primo modo fieri extasim a sensibus externis tantum; in secundo vero, etiam ab internis, quia per pura intelligibilia fit. Et quæst. 3 de Vr. rit., art. 3, ad 10, ait tantam esse posse in actu speculationis vehementiam, ut omnino a sensibili operatione abstrahatur.

*2. Confirmatur opinio.* — Potest hæc sententia confirmari ex illo 1 Corint. 14: *Orabo spiritu, orabo et mente,* ubi duplē orationem Paulus distinguit: unam spiritualem, alteram mentalem, quæ non possunt ita distingui, ut una sit per intellectum, et non altera, quia repugnat esse veram orationem sine operatione intellectus. Distinguuntur ergo,

quia una fit per intellectum cooperante imaginatione sine sensu externo, quæ spiritualis appellatur, quia abstrahit ab externo usu corporis; alia pure mentalis, quæ solo intellectu cum suspensione omnis sensus etiam interni fit; et ita videtur exponere locum illum August., 12 Genes. ad litt., c. 24 et 25. Ratio denique est supra tacta, quia intentio ad unum actum impedit alios; ergo tanta esse potest mentis intentio, ut omnes sensus etiam internos impediatur. Item, sicut se habet sensus internus ad externos, ita intellectus ad phantasiam; sed attentio interioris sensus potest esse tanta, ut omnino suspendat actus externorum sensuum; ergo etiam intellectus sua nimia attentione potest omnino impedire phantasiam, qua suspensa, cæteros omnes sensus suspendi necesse est.

*3. Resolutio.* — *Augustinus probat in extasi solere fieri multas revelationes.* — Dicendum nihilominus est, naturaliter fieri non posset tantam abstractionem a sensibus ex via contemplationis intellectualis, ut maneat omnes sensus quasi destituti ab influxu animæ, ita ut ea ratione nihil operari possint. Haec assertio est D. Thom. 2. 2, q. 174, et ibi Cajetan. et aliorum. Sumiturque ex August., lib. 2 ad Simpl., quæst. 1, ubi definiens extasim, dicit esse *alienationem a sensibus corporis, ut spiritus hominis, divino spiritu assumptus, capiendis atque intuendis imaginibus ractet.* Ubi per sensus corporis hos externos intelligit: ponit enim exemplum in Petri extasi, Act. 10, quam constat non fuisse sine cooperatione phantasiae. Ponit etiam exemplum in Daniele, et licet locum non designet, videatur alludere ad revelationem, et interpretationem somniorum Nabuchodonosor, Daniel. 2 et 4, in quibus non carebat Daniel sensibili representatione phantasiae. Unde idem Augustin., lib. 1 Quæst. in Genes., quæst. 80, dicit, in extasi solere fieri magnas revelationes; et hujusmodi fuisse putat soporem Adæ Genes. 2; et talem etiam fuisse putat stuporem Isaac, de quo Genes. 27 dieitur, quod audiens verba Esau, postquam a Jacobo de ceptus fuerat: *Exparit stupore vehementi;* ib. enim lectio graeca *extasim* legit. Ac denique lib. 8 Genes. ad lit., cap. 2, aperte doce in excessu mentis, qui in extasi fit, non reliqua qui imaginariam visionem, sed ad summum externam sensationem. Et eodem sensu, lib. 12, cap. 25, ait extasim esse raptum a sensibus corporis, et tales esse putat revelatione Joannis in Apocalypsi, et Isaiae visiones, Isa-

cap. 6. De quibus manifestum est non fuisse sine sensibus, saltem internis. Idem sumitur ex libr. de Cura pro mortuis agenda, cap. 42.

4. *Probatur et explicatur conclusio.* — Ratione ita hoc potest explicari, quia vel contemplatio intellectualis est per lumen, species et actus per se infusa, et elevationem intellectus ad operandum per illa secundum modum et proportionem illorum; vel est per actus, qui, licet in se sint supernaturales, sunt tamen per species acquisitas, et modo illis, et intellectui mortali corpori coniuncto, accommodato. Si contemplatio fiat priori modo, illa imprimis valde supernatura lis est, et adeo extraordinaria, ut extra Christum Dominum, qui scientiam infusam in habitu semper, et in actu habuit, de nullo alio certo constet illam habuisse, quamvis de Beatisima Virgine probabilius sit habuisse aliquam illius participationem, etiam permanentem, et per modum habitus; et de Joanne Baptista sit credibile aliquando participasse illum modum operandi, et de Paulo in raptu est idem verisimile. De cæteris vero Prophetis, vel Apostolis, aut aliis Sanctis, quantumvis contemplativis, nihil enim solido fundamento affirmari potest, licet non repugnaret, aliquando id factum esse ex gratia superante ordinariam legem.

5. *Confirmatur conclusio, et declaratur in quo conveniat hæc contemplatio cum visione beata.* — Deinde posita tali contemplatione, licet per illam abstrahatur mens a sensibus negative (sicut supra dicebam de visione beata), id est, quod ex vi talis contemplationis homo non utitur sensibus, nec illis indiget, non tamen abstrahitur positive, quod nunc agimus, id est, non ita absorbetur vis animæ per illam contemplationem, ut sensibus uti non possit, non solum internis, verum etiam externis. Hoc probatur a fortiori ex dictis de visione beata; nam si illa non ita exhaustit naturales vires animæ, multo minus id faciet hæc contemplatio. Probatur hæc consequentia, quia in ordine et modo supernaturalitatis convenit cum visione beata, et in illo ordine est longe inferior. Et prior ratio sufficit ut non causet talem extasim; posterior autem juvat, ut facilius id fiat. Declaro utrumque, quia hæc contemplatio convenit cum visione beata in hoc, quod ipsa in sua entitate est omnino supernaturalis, et pendens a lumine, et speciebus per se infusis, et quod fit modo pure spirituali, atque adeo independenter ab omni sensu, omniisque ejus ministerio, vel

cooperatione, ac denique quod intellectus humanus non concurrit ad illam virtute naturali, ut talis est, sed solum ut elevat vir tute divina, quia non potest aliter intellectus coniunctus uti speciebus per se infusis. Ex his autem principiis et modo operandi, ori tur ut visio beata non absorbeat omnino vim animæ ad operandum per inferiores potentias, ut supra declaravi; ergo idem dicendum est de hoc genere contemplationis, in quo illa omnia reperiuntur, et aliunde minorem intentionem, seu activitatem supernaturalem ex parte animæ requirit, quam visio beata, ut per se constat.

6. *Nec visionem beatam, nec contemplationem ortam ex scientia infusa impedire sensuum usum.* — Addo vero, etiam has duas contemplationes simul sumptas, scilicet, per visionem beatam et scientiam infusam, non effeere illam tam grandem suspensionem virtutis sentiendi, quia cum omnia in illis sint supernaturalia, non impediunt activitat em naturalem. Nam principia diversarum rationum bene possunt simul operari; principia autem harum actionum sunt diversorum ordinum, et anima licet sit eadem, et in omnibus operetur, tamen subit vicem principiorum diversi ordinis, quatenus per virtutem naturalem, vel per potentiam obedientiale operatur. Et ita in Christo Domino fuit utraque contemplatio simul, et illis non obstantibus, sine novo miraculo fuit etiam opera tio tam sensuum omnium, quam intellectus naturalis.

7. *Responsio aliquorum.* — At vero si contemplatio fiat alio modo magis proportionato naturæ, et cum aliqua cooperatione specierum acquisitarum, et naturalis virtutis intelligendi, saltem quoad apprehensionem objectorum, de quibus ferendum est judicium, tunc certius est non posse fieri ex vi talis contemplationis totalem abstractionem a sensibus, etiam internis, quantumcumque crescat et intendatur ipsius intellectus attentio. Hoc aperte sequitur ex prima supra posita resolutione, quia, quoties intellectus coniunctus operatur per species acquisitas, naturali necessitate fit conversio ad phantasmata; ergo nunquam potest in vi illius operationis, quantumvis intensæ et attentæ, suspendi opera tio saltem phantasiae. Respondent aliqui, licet illud prius sit verum ordinarie et ut plurimum, secundum communem cursum naturæ, non esse tamen ita necessarium, quin aliquando possit desiccare per nimium quemdam

excessum naturæ in aliqua operatione. Sed hoc imprimis dicitur sine fundamento, quia, ut videbimus, neque experientia, neque ex aliquo signo nobis noto potest probabiliter colligi talis exceptio. Denique ratio potius ostendit contrarium; quia si intellectus operatur per species acquisitas, et modo illis conaturali, saltem quantum ad apprehensionem, necesse est ut apprehendat vel materialia, vel res spirituales cum aliqua habitudine, vel proportione ad res materiales, quia cum illæ species a phantasmatisbus acceptæ sint, non possunt aliter repræsentare. Ergo ex natura rei talis contemplatio intellectus potius excitabit operationem phantasiæ, quam illam impedit.

8. *Solutio argumenti.* — *Ex vi contemplationis intellectualis nunquam sequi extasim in sensibus internis simul cum externis.* — Et ita cessat hic ratio illa de nimia attentione intellectus, et quod virtus finita applicata ad unum totaliter, non potest in alia; hoc enim procedit, quando operationes sunt ita distinctæ, ut sese impedian, aut attentio ad unam distrahat vim attendendi circa aliam. At in præsenti non est ita, quia talis attentio intellectus potius excitat et applicat phantasiam, et talis operatio phantasiæ juvat et facilitat apprehensionem intellectus; nam cum fiat ad modum phantasmatum, eo facilius fit, quo phantasia in actu secundo, et vitali modo offert intellectui res in phantasmatisbus quasi in actu primo repræsentatas; ergo cessat omnis ratio mentalis suspensionis. Quocirca ex vi solius actus contemplationis intellectualis nunquam existimo sequi illum modum extasis in sensibus internis simul cum externis, sive contemplatio sit naturalis, sive supernaturalis.

9. Unde si Deus interdum illo modo suspendit operationem phantasiæ, id facit ex speciali dispositione providentiae suæ, vel auferendo omnia objectiva motiva phantasiæ, vel non concurrendo cum illa; non tamen id facit, quia naturaliter sequatur illud phantasiæ impedimentum ex vi solius actus contemplationis, vel revelationis intellectualis. Imo opinor nulla experientia posse satis constare, quod anima in tali contemplatione abstrahatur ab omni actu phantasiæ, quia ex signis externis, quæ solent esse in homine, quando actu est in tali extasi, ad summum ostenditur suspensio exterorum sensuum, ut infra dicam; interius autem solus ipsem, qui contemplatur, potest tunc experiri quid

sentiat. Non potest autem postea per experientiam certus esse, quod nullam operationem phantasiæ habuerit, tum quia potest esse operatio adeo simplex, ut postea nulla illius memoria relinquatur, ut contingit in aliquibus somniis; tum etiam quia si operatio intellectus non sit de re spirituali, prout est in se, vix discerni potest per experientiam a consortio operationis phantasiæ. Quapropter nulla ratione potest cum fundamento affirmari, ex vi contemplationis hujus vitæ sequi aliquando talem extasim, quæ operationem etiam phantasiæ omnino impedit.

10. *Sequi posse extasim in sensibus solum externis, non tantum actualem, sed etiam aptitudinalem.* — Seens vero est de extasi quoad solani suspensionem sensuum externorum; nam hæc interdum potest sequi ex vi contemplationis intellectualis, non solum quoad actualem sensationem, sed etiam quoad aptitudinem, quia præ nimia attentione interiori anima omnino destituit sensus exteriores; hoc autem non contingit in contemplatione illa, per quam anima elevatur divinitus ad operandum sine phantasmatisbus, nam de hac potius ostensum est, quod, licet sensus non requirat, nullo tamen modo impedit positive illorum operationes. Fit ergo per illam contemplationem, quæ est cum dependentia a phantasmatisbus; nam si illa sit nimis attenta, totas vires animæ per intellectum et phantasiam applicat, nihilque influit, neque spiritus animales mittit ad sensus externos, et ita privantur operatione et aptitudine proxima ad operandum. Et hoc maxime contingit in contemplatione supernaturali, quæ ferventem amorem divinum habet adjunctum, ut probant adducta in c. 45.

11. *Responsio ad motiva opposita.* — *Locus Pauli ad Corinth. explicatur.* — Ad motiva vero alterius opinionis respondeatur, D. Thom. imprimis, in cit. loco, ex 2. 2, nihil dicere quod ad presentem materiam pertineat; nam per prophetiam intellectualem non intelligit illam quæ fit sine conversione ad phantasma, sed illam quæ fit sine exteriori repræsentatione sensibili divinitus facta, quod longe diversum est. Alter vero locus, ex quæst. 13 de Verit., de operatione sensus exterioris intelligendus est; locus autem Pauli 1 ad Corinth. 14, dicentis: *Orabo spiritu, orabo et mente,* longe diversum habet sensum; loquitur enim ibi evidenter Paulus de oratione vocali, et illam dicit melius fieri spiritu et mente, quam spiritu tantum. Vocat autem

spiritum affectum orandi, quem habet ille, qui vocaliter orat in ea lingua quam non intelligit, et ideo dicitur orare spiritu, non autem mente; qui autem intelligit quod orando profert, spiritu et mente orare dicitur. Augustinus vero, licet aliter videatur exponere locum Pauli, non tamen in sensu nobis contrario: per spiritum enim ibi spiritualem visionem, id est imaginariam (ut aperte exponit) intelligit; per mentem autem intellectualem cognitionem: unde potius infertur, intellectus simul et phantasia orandum esse. Quod vero in eodem c. 24 ait, *spiritualēm visionēm indigere actuali ut dījudicetur, intellectuālēm autem non indigere spiritualēi*, intelligendum est cum illo addito, *ut dījudicetur*, id est, non indigere illa tanquam regula, quamvis indigeat illa ut ministra, quam habeat semper concomitantem, licet sibi subjectam, ut statim subdit. Ad rationem autem jam responsum est, attentionem intellectus non impedire operationem phantasiae, propter naturalem concomitantiam, et quia potius illa juvatur; et ideo non est eadem proportio, seu ratio de sensibus externis, ut jam declaratum est.

## CAPVT XVIII.

UTRUM IN EXTASI FIAT ABSTRACTIO AB OMNI MOTIONE APPETITUS SENTIENTIS, ET VIRTUTIS MOVENTIS AC NUTRIENTIS?

**1. Ratio.** — *Superior appetitus naturaliter moret inferiorem.* — Superest ultimo loco dicendum de operatione appetitus sentientis, an necessario in contemplatione excitetur, vel interdum suspendatur, aut omnino impediatur, et consequenter etiam dicemus de virtute motiva, et nutrice, ac vegetante. Et imprimis quod sensitivus appetitus suas possit habere partes in contemplatione, etiamsi spiritualis et divina sit, res est manifesta, et ipsa experientia satis nota; et ita communiter intelligitur illud Psal. 83: *Cor meum et caro mea exultarerunt in Deum vivum.* Ratio vero est, nam in contemplatione superior appetitus excitatur per gaudium, amorem, et ilios similes actus; superior autem appetitus naturaliter moret inferiorem, ut ait D. Thomas 2. 2, q. 173, art. 2, ad 2. Sicut enim comparatur intellectus ad phantasiam, ita voluntas ad appetitum sensitivum; radicantur enim in eadem anima, habentque inter se coordinationem, sibique invicem deserviunt.

Et ideo sicut contemplationi humanae, quæ modo naturali fit, cooperatur phantasia, ita spiritualem seu rationalem affectum, qui in ea excitatur, comitatur suo modo appetitus sensitivus per se loquendo, et seclusis impedimentis.

**2. Nunquam impediri appetitum sensitivum a cooperatione voluntatis ex parte contemplationis.** — Unde ulterius dicendum est, ex parte contemplationis, quantumvis perfectæ et intensissimæ, nunquam impediri appetitum sensitivum, quominus cooperetur voluntati, si in tali contemplatione ipsa operetur. Probatur et explicatur, quia vel contemplatio est modo angelico vel divino, per solam mentis operationem, sine cooperatione phantasiæ, ut est per visionem beatam, aut per scientiam per se infusam, aut prophetiam illius ordinis. Et tunc quidem, donec in phantasiam fiat aliqua redundantia illius contemplationis, appetitus sensitivus non excitabitur, non quia specialiter impediatur, sed quia non habet objectum sibi ita propositum, ut moveri possit. Et tunc non fit extasis positiva, ut supra dicebam, sed negativa; quia nimis talis operatio mentis non habet commercium cum appetitu, licet illum non impedit, quominus actionem suam habere possit, si aliunde habeat objecta proposita, et ad illa applicetur, vel ab eis excitetur. Vel contemplatio est juxta modum intelligendi accommodatum animæ conjunctæ corpori passibili, et tunc sicut ex vi contemplationis perfectæ non impeditur operatio proportionata phantasiae, etiamsi contingat externos sensus impediri, ita ex illo capite non impeditur appetitus sensitivus, quominus voluntati operanti cooperetur, habendo affectum motui voluntatis proportionatum, vel voluptatis, vel timoris, etc. Quia illa pluralitas operationum utriusque appetitus non impedit intensionem motus voluntatis, sed potius juvat, ut in simili dixit D. Thomas 1. 2, q. 4, art. 4, ad 3, quia est naturalis connexio inter illos affectus, et unus excitat alium, et ab illo fovetur. Unde etiam de anima videntis Deum dixit idem D. Thomas, eadem q. 4, art. 5, ad 4, quod statim appetit communicare corpori participationem fruitionis Dei juxta modum sibi possibilem. Sic ergo anima contemplans Deum, et suo modo fruens illo per voluntatem, ex se non impedit, imo trahit secum appetitum, ut illud bonum participet.

**3. Explicatur D. Thomas.** — Quocirea quod D. Thomas ait 2. 2, q. 173, art. 2, ad 2, per contemplationem et amorem Dei causari ex-

tasim secundum appetitum, non ideo dictum est, quia contemplatio impedit motum omnem appetitus sensitivi, sed quia impedit ne appetitus feratur in ea objecta inferiora, in quae naturaliter inclinatur, sed ut elevetur aliquo modo ad divina, quae ipsum appetitum superant; et ideo quando ad illa fertur, dicitur extasim pati, non quia operari desinat, sed quia quodammodo extra se supra se fertur. Sicut Paulus aiebat: *Vivo ego, jam non ego, virit vero in me Christus.* De quo dixit Dionys., c. 4, de Divinis nominibus, id protulisse virtute divini amoris extasiam facientis; illa enim extasis non tollit operationem, sed transfert illam ad nobiliora objecta, ideoque suo modo in omni oratione mentali locum habet quantum est ex parte sua, si ex parte corporis, vel aliunde non sit impedimentum.

4. Unde obiter intelligitur devotionem illam, quae in appetitu sentiente sentitur, non esse viris spiritualibus contemnendam, nec esse imperfectorum propriam, quia et ex perfectissima et altissima contemplatione sequi potest, et de se juvat, et disponit hominem ut facilius et constantius contemplatione fruatur. Quamvis si illa sensibilis delectatio desit, non propterea putandum est orationem vel contemplationem esse imperfectam; saepe enim ex dispositione corporis impeditur, et interdum ex dispositione divina, propter varias rationes, quae facile excoigitari possunt. Neque vero putandum est tune omnino deesse cooperationem appetitus sensitivi; non enim ita est, quia, licet appetitus non delectetur ex imperio vel efficacia amoris, aut alterius affectus voluntatis, operatur consentiendo voluntati, et operando quod jubet, vel condolendo illi, vel alio simili modo ejus affectum imitando.

5. *Contemplationem ex se non impedire omnem corporis motionem.* — Denique hinc etiam intelligitur, per contemplationem, quantumvis perfectam, non impediri omnem corporis motionem per se loquendo. Patet, quia non tollit operationem phantasiae et appetitus, quae sit principium illius motus; ergo si aliqui organa corporis disposita sint, et aliquis motus eorum possit esse consentaneus contemplationi mentis, ita ut illam non impedit, sed potius juvare possit, nihil obstat essem tam corporis motionem cum altissima mentis contemplatione. Exemplum optimum est in motu linguae: quamvis enim mentalis oratio vel contemplatio per se non requirat usum vocis, interdum tamen potest continere ut ex efficacia affectus seu contemplatio-

nis, homo prorumpat in aliquam vocem aut admirationis, aut laudis, aut humilis petitionis, quae non solum non impediunt contemplationem et orationem mentalem perfectam, sed interdum ad illam juvant. Nam, licet ab illa prodeant, ac subinde illam supponant, nihilominus per easdem voces amplius excitatur mens, ut ardentius et constantius tendat. Sive hoc fieri contingat per verba aliqua praescripta, mente retenta, ut profendo verbum alicujus psalmi, vel similia; sive fiat formando verbum ad nutum orantis, et juxta affectum quem tunc sentit, et uterque modus solet esse usitatus, et valde utilis. De quo videri potest August., Epist. 121, e. 9; S. Bonavent. opuse. de Processu Religionis, in 7, c. 3; et D. Thomas, 2. 2, q. 83, art. 12.

6. *Fundamentum opinionis.* — Ultimo dicendum est de operationibus partis vegetativae, quod etiam in argumento quodam supra relato, e. 15, petebatur. De his etiam operibus Abulens. supra affirmat, omnino impediri in extasi perfecta, ex eodem fundamento, quod scilicet tales operationes sunt vitales, et pendunt ex actuali influxu animae; ergo potest esse tanta attentio animae ad superiores actiones, ut ab his etiam infirmis omnino suspendatur. Confirmatur aliquibus experientiis: una et quotidiana est, quia ex nimio studio, vel oratione, et attentione mentis videmus impediri nutritionem et digestionem, saltem ut debilis ac remissus fiat; ergo potest ita crescere attentio mentis, ut omnino illa opera impedit. Altera est, quia solet homo in extasi multis diebus esse sine cibo et potu; interdum etiam videtur esse absque motu cordis, cessante pulsu, imo vix in eo deprehenditur calor vitalis, sed quasi mortuus apparet; ergo, etc.

7. *Opera vegetativae animae, quae proxime per qualitates materiales exercentur, impediri non posse per contemplationem.* — Nihilominus D. Thomas 2. 2, q. 175, art. 2, censet in raptu non suspensi opera vegetativae partis; idem habet q. 13 de Ver., art. 4, ubi rationem reddit, vel quia operationes vegetativae partis longius distant ab operatione intellectus et phantasiae, quam opera sensuum externorum, vel quia actio vegetativa magis naturalis est; quae ratio magis philosophica videtur. Dieo ergo opera vegetativae animae exerceri proxime per qualitates omnino materiales, et agentes necessario alteratione materiali, et quoad hanc partem impediri non posse per

contemplationem, quia illa actio non pendet ex attentione ipsiusmet animæ, sed ex solis qualitatibus. At vero quatenus illa actio jucatur per actiones spirituum, et per vitales operationes animæ attrahendi, expellendi, distribuendi, etc., sic multum posse impediri per actus mentis, sive contemplationis, sive studii, aut mentalis orationis; et hoc solum ratio et experientiae adductæ probant. Quod vero quidam dicunt, talem esse posse vim contemplationis, ut animam realiter a corpore separat, naturaliter contingere non potest, nisi per discursum temporis materialiter ita alteretur corpus, ut dispositionem necessariam ad unionem cum anima amittat; supernaturaliter autem fieri a Deo potest, non tamen ex vi contemplationis solius, nisi corpus etiam immutetur, vel Deus aliquid supernaturale adjungat. Quod autem quidam dicunt, virtute Daemonis fieri, ut in hujusmodi raptu anima realiter separetur a corpore, et postea iterum uniatur, commentitum est, et contrarium veritati fidei, quæ docet solum Deum posse animam a corpore semel separatam iterum illi unire.

## CAPUT XIX.

UTRUM CONTEMPLATIO IN RAPTU VEL EXTASI, PROUT EST IN INTELLECTU, SIT OPERATIO HUMANA ET MERITI CAPAX?

*1. Difficultas questionis.*— Tota difficultas præsentis quæstionis est circa libertatem illius operationis; nam in cæteris certum est operationem illam esse ab homine elicitar; nam est vera operatio vitalis intellectus et voluntatis. Certum item est contemplationem, de qua agimus, esse actum supernaturale, ut satis in superioribus ostensum est. De sola ergo conditione libertatis quæstio superest, quæ ad operationem proprio et speciali modo humanam necessaria est, juxta doctrinam D. Thomæ 1. 2, q. 1, art. 1, et ad meritum etiam requiritur ut in eadem 1. 2, q. 114, ostenditur, et in 3 p., q. 48 et 49, attigimus. Concurrunt autem in hac contemplatione actus et voluntatis et intellectus, ut supponimus, et interque potest interdum fieri sine libertate, ut in motibus primis, et tunc neuter dicitur proprie actus humanus; uterque vero tunc perfecte sit saltem pro statu viæ, quando libere fit, et tunc sunt propriissime actus humani. Sunt autem liberi diverso modo, actus quidem voluntatis intrinsecce et elicitive, in-

tellectus vero imperative, et per denominacionem ab actu voluntatis: de ntroque ergo dubitari potest; de intellectu dicemus in hoc capite, et de voluntate in sequenti.

*2. Principio igitur actus intellectus, qui in raptu intervenit, non videtur esse humanus, quia non est ex imperio voluntatis, sed ex alia causa superiori, quæ intellectum vehementer movet, et necessitat ad illum actum. Nec loquimur nunc de supremo illo raptu, qui per visionem beatam esse potest, in quo res est clara, quia illa visio nee potest esse ex applicatione voluntatis, nec, semel habita, est in potestate voluntatis illam removere. Sed loquimur de abstractiva contemplatione supernaturali tam vehementi, ut absorbeat sensus omnes externos, eosque pro tunc ineptos ad actualiter sentiendum reddat, non minus quam in somno, ut Augustinus dixit, lib. de Cur. pro mort. agend., c. 12. Quod ergo contemplatio hæc quoad hunc actum intellectus non sit actus humanus, videtur sumi ex D. Thoma 2. 2, q. 175, art. 1; nam requirit ad raptum, quod non sit ex propria intentione, unde illum dicit provenire a eausis extrinsecis, ut a causa corporali, daemone, aut virtute Dei: et hæc tertia causa sola habet locum in contemplatione, de qua tractamus. Et licet Cajetanus ibi notet etiam posse esse extasim a eausa intrinseca, ex art. 2 ejusdem quæstionis, tamen illud videtur ad summum intelligi quantum ad affectum, de quo solo expresse loquitur D. Thomas in illo art. 2, et de illo postea videbimus. Idem aperte docet D. Thomas, q. 13 de Verit., art. 1, ubi, in corpore, divinæ virtuti tribuit hunc motum. Unde infert, in solut. ad 5, talem motum non esse meritorium: *Opus (inquit) hominis, ex hoc quod habet bonitatem meriti, exigit quod sit secundum rationem et voluntatem; sed bonum quod ei confertur in raptu, non est hujusmodi, unde non oportet quod procedat ex voluntate humana, sed sola virtute divina.**

*3. Probatur opinio experientia.*— Secundo, probatur experientiis, quibus constat pati spirituales viros hujusmodi extasim invitatos; sœpe enim Deum precantur vehementer ne hujusmodi raptum pati sinat, præserfici coram aliis, et non obtinent, sed inviti supra se elevantur, utrefert Mart. Delrio, libr. 2 Inquisit. Magie., q. 25; non est ergo voluntaria actio illa; ergo nec libera vel humana esse potest. Tertio, non videtur esse tanta vis voluntatis nostræ, ut animam et intellectum tam vehementer applicet ad attendendum, ut nihil

aliud agere tunc aut sentire possit. Nam si hoc esset in naturali potestate voluntatis humanae, unusquisque nostrum id facere posset, si vellet; at constat nos id non posse, etiamsi maxime velimus; ergo signum est tunc homines non se applicare ad illum acutum, sed ab alio agi.

*4. Duplex contemplatio. — Prima assertio, contemplationem fieri cum perfecto usurrationis, quando intellectus in operatione abstrahit ab omni sensu.* — Circa hanc elevationem intellectus duo quaeri possunt. Unum est, an in tali elevatione sit perfectus usus rationis cum omni perfectione intellectualis judicij; aliud est, an ipsamet attentio et actualis applicatio intellectus sit libera, possitque ex imperio voluntatis provenire. Ut autem distinete loquamur, distinguamus duplum contemplationem: unam, quæ fit elevando intellectum ad cognitionem independentem a phantasmatisbus; aliam, quæ fit servato modo naturali cognoscendi, cum conversione ad phantasmata. Dico ergo primo: quando intellectus elevatur ad cognoscendum et intelligentium independenter a sensibus externis et internis, contemplatio fit cum perfecto usu rationis, seu cum integra cognitione intellectuali, sive sit cum discursu, sive absque illo, modo angelico. Probatur primo, quia illa est altissima cognitione intellectualis, magis participans de perfectione intelligentiae angelicæ, quam omnis naturalis usus rationis hominis vigilantis. Secundo, quia sicut illa cognitione non pendet a sensibus in suo esse et fieri, ita nec in sua perfectione. Tertio, quia in illa intelligentia cessat aperte illa ratio de dependentia judicij a sensibus: illa enim maxime habet locum in ea cognitione, quæ dicit originem a sensibus, et in eis habet principia sua: at haec cognitione non habet originem a sensibus, sed est mere intellectualis. Unde ad perfectionem hujus cognitionis intellectualis, impertinens est quod homo vigilet aut dormiat, sed æque operetur cum perfecto usus rationis.

*5. Christum Dominum, et Virginem per scientiam infusam et in instanti conceptionis et in sommo mereri. — Idem cum probabilitate iudicandum de Joanne Baptista et Jeremia.* — Exemplum clarissimum hujus rei est anima Christi Domini operantis per scientiam infusam, ejusque singularis et excellens participatio fuit in Beatissima Virgine (ut pie credimus), vel quando in somno merebatur, ut alibi diximus, vel in primo instanti conceptionis, quando per proprium actum sanctificata fuit; quia

tunc non usa est sensibus nec phantasmatisbus ad cognoscendum Deum, quem ex tunc amare incepit, supernaturali quidem ac divino, libero tamen et humano modo, ut suis locis a nobis ostensum est. Item credimus Joannem Baptistam (et de Jeremias idem credibile est) illius perfectionis aliquo modo participem fuisse, quatenus in utero fuit sanctificatus, licet non ita constet an illa cognitione fuerit per se infusa, et independens a sensibus, vel in illo fuerint sensus divina virtute confortati ad cooperandum intellectui; utroque enim modo facile fieri potuit virtute divina, ut per se notum est. Denique addit D. Thomas, q. 13 de Verit., art. 2, ad 9, talem fuisse contemplationem Adæ in sopore a Deo illi immissum, quando voluit ex costa ejus Eam formare, quem soporem fuisse cum perfecta cognitione et intelligentia mysteriorum Dei, in 3 part., q. 4, art. 3, in Comment. latius dixi, cum D. Thom. ibi ad 5, et 2. 2, q. 2, art. 7; et Hieron., ad Ephes. 5; August., 9 Genes. ad lit., cap. 19; Tertull., lib. de Anim., c. 1, et aliis quos ibi retuli. Imo sentit D. Thom., in illo loco de Verit., cum August., lib. 12 Genes. ad lit., hunc modum contemplationis pure intellectualis interdum communicari aliis Sanctis cum perfecta intelligentia et judicio, circa ea quæ revelantur.

*6. Secunda assertio: posse esse perfectum actum intelligendi sine libertate. — Advertendum.* — Dico secundo posse esse perfectum actum intelligendi, licet non sit liber, ut patet in visione beata. Et extra illam potest Deus infundere talem actum intellectualis contemplationis independenter a voluntate recipientis, ut per se notum est. Potest vero etiam solum actum primum infundere, relinquendo usum liberum quoad actum secundum, ut similiiter est clarum in usu scientie infusæ animæ Christi. Ideoque ad hoc discernendum, est advertendum cognitionem hanc posse a Deo infundi vel per modum habitus permanentis, vel solum in transitu, et per modum actus. Priori modo data est Christo, et fortasse soli (licet de Beatissima Virgine pie credi possit aliquid participasse); cuicunque tamen detur, certum est infusionem ipsius habitus, seu specierum per se infusarum, sine libertate fieri; quia enim formaliter non consistat in agendo, sed in recipiendo, non requirit formalem libertatem. Nec etiam solent tales habitus infundi prævia dispositione libera, ut ab illius denominatione libera vocari possit talis infusio; sed vel connaturaliter dantur, ut

Christi animæ, et Beatis, vel mere gratis ad nodum eujusdam prævenientis gratiæ. At vero in actuali usu talis habitus libertas esse potest, sive sensus operentur, sive dormant, ut quoequinque alio modo ligati sint, quia nimam tune in ea operatione non pendet ab illis, et alioqui intelligit eum perfecto judicio, t habet illam intelligentiam per modum habitus, et ideo illa utitur quando vult, quia hæc est proprietas habitus, et nihil tune est quod necessitatē ad exercitium talis actus. Quod in Christo Domino manifestum est, eademque est ratio de reliquis. Quoad specificatiōem vero poterit talis actus esse necessarius, si sit actus scientiæ, ut fuit in Christo; i autem sit actus fidei, erit etiam liber hoc modo, ut jam declaro.

*7. Alius modus infundendi contemplationem per modum actus in raptu, vel transitu.* — Ilio ergo modo potest hec contemplatio inundi per modum actus in raptu quodam, vel transitu; et tunc duo sunt distinguenda: unum est actualis receptio corum, quæ homini intellectualiter repræsentantur, quæ non est receptio solum ipsius actus primi, sicut in habituali infusione, sed est actualis apprehensio vitalis et intellectualis; aliud est iudicium de rebus apprehensionis et repræsentatis. Primum horum certum est, tantum esse ex operatione divina sine usu libero recipiens. Patet, tum quia ante illam operationem Dei nullum supponitur internum principium, quo possit homo se ad illam apprehensionem applicare; tum etiam quia ante apprehensionem non potest supponi iudicium, nec sine rævio iudicio potest esse usus libertatis. Atque hoc modo dixit Bonav., de Processu Reg., in 7, cap. 48, visionem non esse per se veriteriam. Et de eadem apprehensione intelligo quod dixit Carthus., Opusc. de laud. itæ solit., art. 36, aliquando ita elevari ad extasim, vel raptum, intellectum hominis, ut se non possit reniti, utpote libertate arbitrii ad horam quasi suspensa, atque sopita. Non enim facile fieri potest quoad attentioem intellectus ad percipiendum ea, quæ inserviant revelant atque apprehenduntur.

*8. Judicium non esse liberum quando reuelatio est evidens.* — Quod vero spectat ad iudicium, distinguendum est; nam potest hæc cognitio esse evidens et scientifica, ut si reuelatio illa pertineat ad scientiam infusam, vel prophetiam evidentem aliquo modo; vel potest esse obscura reuelatio, et manens in a propria rationem fidei: quantumvis

enim fiat reuelatio per species per se infusas, et sine dependentia a sensibus, potest esse obscura, qualis fuit in Angelis in primo instanti creationis, et talis esse potuit in Adamo in sopore illo, Genes. 2, si verum est illam fuisse pure intellectualem reuelationem, et independentem a phantasmatis, ut paulo ante ex D. Thoma retuli. Nam quod obscura fuerit, videtur per se credibilis, quia non transcendit veram fidem, juxta sententiam multorum Patrum, quos retuli citato loco. Quando ergo reuelatio est evidens, iudicium non est liberum, nec quoad specificationem, quia evidentia infert necessitatem contraria; nec etiam quoad exercitium, quia (ut ex priori puncto supponitur) intellectus ex necessitate est applicatus motione divina ad attendendum et actualiter apprehendendum tale objectum, seu talem veritatem. Intellectus autem, actu attendens et apprehendens veritatem sub lumine evidenter ostendente illam, non potest suspendere assensum illius, quia est potentia naturaliter agens, nec in hoc subditur voluntati, quando aliunde ex necessitate movetur ad attendendum; ergo.

*9. E contra iudicium esse liberum, si reuelatio est obscura.* — At vero quando reuelatio est obscura, iudicium est liberum, quia est per assensum fidei; nam et est obscurius, et auctoritate Dei reuelantis nilitur, non enim potest habere aliud motivum; est ergo fides; at fides libera est, ut constat ex 2. 2, q. 2, art. 9. Nec in illo casu est ulla causa necessitans intellectum, quia nec medium aut lumen obscurum infert necessitatem, ut est per se clarum, nec Deus solus ut motor extrinsecus tunc infert illam: quia, licet possit, est præter exigentiam talis actus, et luminis ac potentiarum, et præter omnem rationem convenientis providentiae. Et ideo sine causa vel fundamento probabili id assereretur. Est ergo illud iudicium ex motione voluntatis; ergo est liberum, quia ipsa voluntas tunc non necessitatatur ad suum actum, quo intellectum determinat. Quod simili dilemmate convinci potest: aut enim necessitaretur ab objecto, et hoc non, quia est obscurum, et ideo in illo non ostenditur omnis ratio boni; aut a Deo, et hoc non, quia est extra rationem providentiae debitæ et consentaneæ potentiarum liberarum, ut sequenti cap. dicetur. Et hæc de priori et puriori contemplatione.

*10. Assertio: posse esse perfectum usum rationis in contemplatione, quæ sit cum conver-*

*sione ad phantasmata.* — De contemplatione ergo, quæ est cum conversione ad phantasma-ta, dicendum imprimis est, in illa etiam esse posse perfectum rationis usum, non solum quoad apprehensionem, et actualem repræ-sentationem rerum quæ cogitantur, sed etiam quoad plenum judicium de veritate contem-plata, sive speculativa sit, sive practica. Hanc assertionem censeo certam; potest autem in-telligi duplicer: primo, de possibili ex gra-tia extraordinaria, et quasi miraculosa; alio modo de possibili naturaliter, seu modo con-naturali, supposita priori gratia, et virtute homini data ad intendendum divinis cum tam vehementi attentione mentis. Et utroque modo censeo veram assertionem. Prior modus habet locum in somno corporali; nam potest tunc Deus elevare intellectum et phantasiam usque ad perfectam intelligentiam cum judi-cio rationis. Potestque hoc probari exemplo Adæ, cum in sopore a Deo revelationem ac-cepit; nam tunc dormisse corporaliter signi-ficat D. Thomas, 4 p., q. 97, art. 2, argum. 2; et Magist. ac reliqui Scholastici, in 2, d. 18; et Patres communiter ita loquuntur, et significat Scriptura, Gen. 2, v. 20 et 21, ut latius expendit Epiph., hæres. 47, ubi de extasi somni locum illum interpretatur, et in ea dicit habuisse Adamum perfectam intelligentiam; idemque sentit Hieronym. in Quæstio-nibus Hebraicis, in Gen. Quod vero supra ex D. Thoma referebamus, tunc fuisse elevatum Adamum ad intelligendum sine conversione ad phantasmata, incertum est, et minime ne-cessarium, quia illa revelatio non excessit cognitionem fidei, ut ostendi in 1 tom. tertiae partis, in Comment., circa solut. ad 5, et fuit de objecto aliquo modo sensibili, nimurum de mysterio Incarnationis futuro, et repræsentato per conjunctionem viri cum fœmina, et potuit facile fieri modo homini accommodato, scilicet cum cooperatione phantasiæ, non obstante somno corporali, ut ex sequenti exemplo magis patebit.

41. Alind exemplum est ex 3 Reg. 3, et 2 Paralip. 1, ubi Deus dicitur apparuisse Salomonem per somnum nocte, et dixisse illi: *Postula quod vis, ut dem tibi;* Salomonem autem petiisse sapientiam, et placuisse petitionem Do-mino, et ideo illi promisso perfectam sapien-tiam cum aliis quamplurimis bonis. Ex qua narratione, et ex longo sermone Salomonis ad Deum, constat ipsum habuisse perfectissi-mum discursum et judicium cum considera-tione divinæ majestatis, et beneficiorum ejus,

et propriæ infirmitatis ac necessitatis in illo regio statu, in quo erat constitutus; et ex hoc perfecto discursu ac judicio petitionem illum Deo proposuisse, et ideo illi placuisse; ergo, non obstante somno corporis, elevata fuit mens ejus, ut perfectam rerum apprehensio-nem et judicium habere posset.

42. *Vana expositio.* — Verumtamen mul-ti graves anetores, ne admittant in vero somno corporali esse posse usum rationis cum per-fecto judicio et libertate, varie locum illum exponunt. Et imprimis D. Thomas 1. 2, q. 113, art. 3, ad 2, ait non habuisse tunc Salomo-nem actum aliquem liberum, quo sapientiam meruerit, vel ad illam se disposuerit; sed tunc declaratum ei fuisse, quod a Deo sapien-tiam acciperet propter bonum desiderium ejus, quod antea habuerat. Verumtamen et D. Thomas ipse in illa explicacione non per-severat, et impugnare illam possumus. Pri-mo, quia divinat; quod enim Salomon prius habuerit tale desiderium, aut quod a Deo ante sapientiam postulasset, in Scriptura non legitur, nec in illis verbis significatur; ergo sine fundamento asseritur. Secundo, quia re-pugnat narrationi quæ in prædicto loco fit. Expresse enim dicitur ibi, dialogum illum in-ter Deum et Salomonem accidisse in illo som-no, et non præcessisse antea: *Apparuit (in-quirit) Dominus Salomoni per somnum nocte dicens: Postula quod vis,* etc.; tunc ergo lo-cutus est Salomoni Deus, et tamen statim subjungitur: *Et dixit Salomon,* etc.: *Tu fe-cisti cum servo tuo misericordiam,* etc., usqu ad illud: *Piacuit ergo sermo coram Domini* etc.; et tandem postquam Deus promissio nem suam absolvit, subjungitur: *Et erigile-rit Salomon,* etc. Non videtur ergo posse di-bitari quin totus ille dialogus, quoemque tandem modo intelligatur, tempore illi somni peractus sit. Unde etiam constat, in i-lomet tempore infusam fuisse sapientiam Sa-lomonis. Nam cum Deus dixit Salomoni: *Pe-quod vis,* certe nondum Salomon petitione, illum fecerat, propter quam ei data est sa-pientia. Quod ergo ibi de præterito dicitur *Ecce feci tibi secundum sermones tuos,* et *de tibi cor sapiens,* etc., non ideo ita narratu quia ante somnum illum Deus jam illi dedi-set haec dona, sed quia jam tunc illa dederat statim ac Salomon optionem fecit, et petiti-onem fudit, ut patet ex illis verbis: *Quia pe-tulasti verbum hoc.*

43. *Responsio ex D. Thoma.* — *Non pro-litur explicatio.* — Responderi vero potest

codem D. Thoma 2. 2, q. 154, art. 5, ad 1, et quæst. 28, de Verit., articul. 3, ad 7, verum quidem esse sapientiam fuisse infusam Salomoni dormienti, et propter dispositionem quam in illo somno habuit, nihilominus illam dispositionem non fuisse per motum liberum, nec cum judicio rationis quod tunc haberet, sed fuisse in se ac formaliter indeliberatum motum, habuisse tamen rationem dispositionis et alicujus meriti, quia processit ex virtute relicita a bono desiderio libero abito in vigilia, sicut pollutio in somnis est culpabilis ratione actus præcedentis. Quæ responsio non displicet Bonav. et Rich. et Alens. infra citandis, eamque significat August., licet non satis explicet, l. 12 Genes., ad lit., c. 15, n fin. Verum neque hoc modo defenditur eæ illa explicatio. Primo, quia etiam id totum quod de præcedenti dispositione, ac meito dicitur, sine testimonio Scripturæ dicitur. Secundo, quia eisdem verbis Scripturæ satis significatur, illos actus Salomonis, qui ibi narrantur, fuisse liberos, ut statim ponderamus. Tertio, quia motus non liberi, qui in ornientibus accidunt naturaliter, revera non sunt meritorii vel demeritorii ratione acumin præcedentium, neque homo est dignus majori poena propter externam pollutionem uam dormiens patitur, quam fuerit ratione ulpæ, quæ præcessit in vigilia; unde, licet ost illam culpam postea ex accidenti impiretur somnus, vel pollutio in illo, ejusdem oenae reatus maneret.

14. *Responsio Abulensis.*—Aliter igitur resondet Abul., 3 Reg. 3, q. 4, 12 et 13, et lib. 2 Paral., c. 1, q. 19 et 20, nec Deum vere esse locutum Salomoni, nec Salomonem aliquid eleisse, aut postulasse, aut meruisse, sed hæc omnia tantum in somnio accidisse, id est, somniasse Salomonem quod Deus sibi loqueretur, et quod ipse responderet, petendo et eligendo sapientiam, et quod hoc Deo placuisset, ac ibinde somniasse se habuisse judicium rationis, et electionem, non tamen habuisse. Nod si inquiras ad quid Deus immisit somnum illud Salomoni, si revera non ita erat nod ipse somniabat, respondet idem auctor fecisse Deum, tum ut Salomon cognosceret quale donum a Deo accepisset; tum etiam Dens significaret nobis, se esse honorum omnium auctorem, sibique esse placitam electionem et petitionem bonam, et se non somnia optata implere, sed etiam superare. Tque hanc sententiam probat Bened. Perer., v. 2 de Observat. somn., q. 9 et 10, et lib. 4

in Dan., q. 7, quibus locis pro constanti supponit, non posse in somnis esse verum liberi arbitrii usum, etiamsi ex parte intellectus possit esse expedita vis ratiocinandi et discurrendi; nam hæc non sufficit ad libertatem plenam voluntatis, sed necessaria est solutio omnium sensum et potentiarum, ita ut sit ipse homo qui tunc agit, nec aliunde agatur, sitque dominus sui, quod in sommo (inquit) nequaquam evenit.

15. *Non probatur explicatio.*—Hæc vero interpretatio mihi non placet, quia proprietatem verborum Scripturæ non tenet, sed ad sensum valde improprium illa detorquet sine necessitate vel fundamento. Assumptum patet, nam Scriptura non dicit Salomonem somniasse Deum sibi loqui, et se loqui ad Deum; sed dicit Deum fuisse locutum Salomoni per somnium nocte, et Salomonem dixisse ad Deum, et placuisse Deo sermonem Salomonis, etc. At hoc longe diversum est in rigore et proprietate sermonis, alias, cum Matth. 4 et 2 dicitur Angelus locutus in somnis Joseph, non oporteret dicere vere Angelum fuisse locutum, sed Joseph illud somniasse, et ita de aliis Scripturæ locis; quod valde absurdum esset, ut constat. Præterea consequenter dicendum esset, verba illa: *Ecce feci tibi secundum sermones tuos, et dedi tibi cor sapiens et intelligens*, etc., non significare ita factum esse, sed solum Salomonem hoc somniasse; nam est eadem ratio omnium illorum verborum: illud autem absurdissimum est, alias non constaret ex illa narratione Salomonem habuisse sapientiam infusam, ac promissionem quæ ibi narratur; nec denique ex illa historia habremus certitudinem, quod aliquid eorum quæ ibi narrantur, revera factum sit, præter hoc solum quod Salomon illa omnia somniavit. Unde posset quis dicere, cum postea subjungitur: *Hæc dicitur Salomon, et intellexit quod esset somnium*, intellexisse Salomonem se fuisse omnia illa somniatum, et nihil eorum re ipsa gestum esse, præter somnium, quia in cæteris non est major ratio de uno quam de alio. At hoc dici nullo modo potest, nam est contra sensum omnium Patrum et totius Ecclesiæ, et contra veritatem Scripturæ; nam illa est historica narratio, non solum quantum ad hoc, quod Salomon somniaverit, sed etiam quod in illo somno talia dona receperit, et consequenter quoad cætera. Et certe in lib. 2 Paral. 1, ita omnia narrantur, ut nulla fictione somnii, sed absolute facta esse dicantur; estque narratio historica, ac subinde

omnino propria, cui proprietati non repugnat, quod de somno additur in alio loco; ergo proprietas verborum omnino tenenda est. Ad illud vero quod de libertate arbitrii dicebatur, mox respondebimus, nam contrarium illo exemplo nos intendimus demonstrare.

16. *Alia responsio.*—*Quibus modis potest explicari somnus Salomonis.*—*Vera explicatio.*—Alii ergo ex eodem fundamento respondent ad locum illum, somnum illum Salomonis non fuisse corporalem, sed spiritualem, seu propheticum, qualis habetur in extasi, et interdum in Prophetis, cum propheticam revelationem recipiunt. Hoc responsum habet etiam D. Thomas, in 1. 2, ubi supra, et d. q. et art. de Verit., ad 6. Duobus autem vel tribus modis potest intelligi. Primo, quod Salomon non dormiret corporaliter, quando Deus ad loquendum cum illo accessit. Et hoc neque necessarium est, neque communiter receptum, neque consonat verbis Scripturæ, ut ex sequenti puncto a fortiori constabit. Secundo, intelligi potest dormisse quidem cum Deus illi cœpit loqui, Deum autem locutione sua excitasse illum, et tunc potuisse libere attendere et operari, sicut de Samuele legimus 1 Reg. 3; verum contra hoc vehementer urgent verba illa, quae post totam narrationem subjunguntur: *Igitur evigilarit Salomon, et intellexit*, etc.; evigilare enim proprie non dicitur quis, nisi cum a corporali somno excitatur; præcessit ergo totus ille sermo inter Deum et Salomonem durante somno corporali Salomonis, qui postea, illo finito, vigilare cœpit. Deinde quamvis somnium saepè significet revelationem divinam, ut patet Numer. 21, et saepè in Scriptura, nihilominus connotat ex parte subjecti, quod fiat homini dormienti, nam inde translata est vox; somnium enim proprie significat repræsentationem seu cogitationem, quæ tempore somni corporalis in nobis excitatur, et inde translata est vox ad significantiam locutionem vel revelationem aliquam Dei; connotat vero quod in homine dormiente fiat, alias non esset cur somnium vocaretur. Cum ergo ibi dieatur Deum locutum esse Salomoni per somnium nocte, oportet intelligere durante corporali somno locutum fuisse Deum, non excitando dormientem, sed in quiete somni illius mentem illuminando. Atque ita potest tertio modo intelligi, somnium illud fuisse propheticum et spirituale, id est, per divinam locutionem internam et mentalem, non excludendo corporalem dormitionem, sed illa durante factum;

et hic sensus verus est, eumque supponit Augustinus, loco citato, et Patres et Doctores statim citandi; ex illo tamen non excluditur, sed confirmatur potius nostra sententia, ut constat.

17. Patet igitur Salomonem, eo tempore quo corporaliter dormiebat, percepsisse locutionem Dei, non auribus corporis, ut bene probat Abulensis supra, nemine contradicente, et similiter ipsum Salomonem corde non ore corporis orasse ad Deum. Quod autem illa petitio Salomonis fuerit tunc ex libera electione profecta, testantur expresse Dionysius Cartthus. et Hugo Card., 3, Reg. 3, et indicant Gloss. interlin., et Ordinar., et Lyran. Et ex Scholasticis, Alex. Alens., 4 p., q. 101, m. 3 art. 3, § 2 ad 1, alias q. 28, m. 5, art. 3, § 3 ubi in secunda responsione ait, viguisse tunc in Salomone rationem superiorem præter ordinariū naturæ cursum. Idem Bonav., 2, d. 23, 2 p. distinctionis, q. ult., ad argum. E Richar., Quodlibet. 1, q. 17, ad ultimum probabile censet habuisse tunc Salomonem liberum arbitrium per gratiam; idem significarunt Glossa interlinealis ad verba illa *Postula quod vis*; addit enim: *Dei gratia librum hominis exquirit arbitrium*: et revera hoc significant in rigore illa Dei verba, quae non referuntur proprie ad tempus præteritum, sed ad illud ipsum, in quo Deus cum Salomon loquebatur. Praeterea frequenter Patres docent Salomonem vere orasse tunc, et per orationes impetrassse, quod non fit sine libertate. Amb. Apol. 2 pro David, c. 4, de Salomone ait: *Sapientiam postularit, ut quam non habebat acciperet*; et iufra: *Neque enim habere se credidi quod poposcit*; ubi aperte loquitur de illo, tamquam de eo qui ratione et libertate tunc vobatur, et quod tunc meruerit, significat infra dicens: *Offendit in tantum, ut etiam quod meruerat, amiserit*: et in Psalm. 148, Octon. 18 in fine, dicit, *orasse tunc, et promeruisse*. Qui potius octon. 2, vers. 2, ait de eodem Salomone: *Ex toto corde exquires Deum sapientiam postularit, et quia non opes sibi regias, sed divina munus gratiae depoposcit, accipere meru sapientiae disciplinam*. Tertull. etiam, lib. contra Marcii, c. 15, aperte sentit habuisse tunc Salomonem liberam electionem, dicens: *Quia permissa sibi optione, maluit ea postula que sciebat Deo grata, præter sapientiam meruit etiam divitias consequi*. Ad eum modum loquitur Eucher., q. 2, in 3 lib. Regum, dicens, Salomonem deprecatum esse Dunn. etc. Denique narratio Scripturæ, sincere.

proprietate intellecta, hoc aperte significat, et nulla est necessitas fugiendi planum ensim; ergo retinendus est, maxime in istorica narratione.

18. *Objectio.* — *Responsio.* — *Ratio.* — Aduc vero dicere quis potest tunc elevatam esse mentem Salomonis ad intelligendum sine conversione ad phantasmata, fuisseque reventionem illam mere intellectualē, ac per se fusam, et ita ex illo loco non probari quod intendimus. Respondemus, licet hoc non sit impossibile, non esse tamen admodum credile: primo, quia illa tam perfecta mentis elec-  
tio valde extraordinaria est, et tunc ad int̄um effectum non erat necessaria; secun-  
do, quia nullum est verbum in illo loco Scrip-  
tū, ex quo tam perfecta cognitio possit col-  
gi; imo cum illa dicatur apparitio Dei per  
mūnū, significatur esse per phantasmata;  
m, teste Hieronymo, Dan. 4, visiones et  
unū dici solent, *quibus per symbola quā-  
m et or̄nigmata futura monstrantur.* Tertio,  
nsiderato toto sermone Salomonis, qui fuit  
rebus sensibilibus, quā ante oculos versa-  
ntur, non est verisimile factam fuisse tunc  
stractionem ab omni phantasmate.

19. *Ratio.* — Ratione denique ostenditur ne repugnare, probando simul assertio-  
m, quia per divinam gratiam facillime fieri test, ut mens hominis dormientis habeat  
fectum mentis judicium, vel elevando, vel  
infortando potentias internas, vel certe cla-  
cando phantasiam, et vapores omnes qui  
um in somno impediunt depellendo, con-  
servatis sensibus externis in eadem disposi-  
tione, quam in naturali sonno habent. Ad  
huc enim modum sepe fiunt propheticæ re-  
velationes, ut exponit late D. Thomas 2. 2,  
173, art. 2 et 3, et fieri possunt non tan-  
to quoad apprehensionem, sed etiam quoad  
iectum: quamvis enim hoc posterius magis  
s̄ernaturale et extraordinarium sit, non ita  
negnat ut ratio aliqua implicationis vel cou-  
tationis excogitari possit.

20. *Error Montani et Priscillæ.* — Probatur  
eo assertio intellecta de somno propheticō  
(em sensum hic magis intendimus), quia  
i somnus idem est quod extasis, et in eo  
eiores omnes sensus etiam ligati sunt.  
qd ergo in illo possit esse perfectum judi-  
cū rationis absque novo miraculo, plane  
tatur D. Thomas in locis supra citatis, nam  
qd negat de somno corporali, fatetur de  
propheticō; et in illo somno putat potuisse  
S̄omonem habere perfectam rationem et

libertatem. Idemque probari potest ex sopore Adæ; nam, licet fuerit simul somnus et extasis, a fortiori sumetur argumentum; nam si utrumque simul non impedit libertatem, nec sola extasis impedit. Illum Adami soporem extasim fuisse certum est, ut supra notat Abulensis, ex communi Patrum sententia, quos in 1 tom. tertiae partis retulimus. Est item verisimilius cognitionem, et intelligentiam, quam tunc habuit, fuisse cum conversione ad phantasmata, et modo naturali quoad species quibus utebatur, quia non oportet multiplicare miracula, vel extraordinarias gratias sine causa; hic autem nulla est, et omnia, quae Sancti docent de revelatione Incarnationis ibi facta Adæ, et de fide illins de tanto mysterio, nihil aliud probant, cum tamen certum sit tunc habuisse Adam perfectum usum rationis, sine quo veram fidem tunc concipere non potuisset. Unde Rupert. ibi: *Sopor (in-  
quit) quem Deus Adamo immisit, non claudere rigilias rationis debuit, sed obserat's quinque sensibus corporis, sensum mentis liberum reli-  
quit, ut scire posset quid erga se faceret omnium artifex sapientia.* Idem dicendum existimo de omni vera revelatione a Deo facta in raptu propheticō, cum intelligentia et assensu eorum quae videntur. Nam ibi intervenit vera cognitio et vera fides, et postea homo recordatur se non solum apprehendisse illa objec-  
ta, sed illis assensum præbuisse, nec postea deliberat an credenda sint, et ut vera retinenda, sed ut revelata, vera, et jam credita repræsentantur; intercessit ergo ibi verum ac sufficiens rationis judicium. Atque hac ratione damnatur error Montani et Priscillæ, dicentium Prophetas non intellexisse quae prophetabant, sed perturbata mente ea enunciasse, atque accepisse.

21. *Differentia inter hunc somnum, et mere corporalem.* — Ratio vero facile reddi potest ex differentia inter hunc somnum et mere corporalem, quem notat Abul., Genes. 43, q. 356 et 400, sumiturque ex Bernar., serm. 52 in Cantica, cujus verba infra referemus; nam in corporali somno incipit impedimentum a sensibus, et procedit usque ad intellectum, ubi terminatur; in hoc vero abstractio et elevatio animæ incipit ab intelligentia, et ex ejus vehementia tandem impediuntur exterioris sensus, ne aliquid percipere valeant. Unde fit, ut in corporeo somno naturaliter impe-  
diuntur functiones mentis et interioris sensus, ligatis sensibus exterioris, quia hoc impedimentum nascitur ex vaporum abundantia as-

cendentium ad cerebrum, et impedientium ordinatum usum phantasmatum; unde provenit, ut intellectus etiam in suis actibus impediatur, quod ordinatum est a natura ad subveniendum inferiori corporis nutritioni, ut anima solutior et fortior sit ad actionem partis nutrientis. At vero in extasi, elevatio incipit ab intellectu, qui vehementius intendit superiorum rerum cognitioni et intelligentiae, et inde anima abstrahitur ab operationibus sensuum externorum, et ab omnibus actibus sensuum internorum, qui ad perfectam illam mentis intelligentiam non actu deserviunt et cooperantur. Hinc ergo fit, ut in hoc secundo somno mens non impediatur, imo sit expeditior, et facilior ad perfectam mentis intelligentiam, perfectumque judicium earum rerum quas contemplatur.

*22. In somno corporali naturaliter non posse esse sanum usum rationis.* — Et ideo assero, in somno corporali non esse naturale habere judicium rationis expeditum, sed oportere ut miraculo modo fiat, quia necesse est vel confortare intellectum ad perfecte intelligentium, nec obstante impedimento sensus interioris, quod naturale non est; vel oportet purificare sensum internum, quantum necesse est ad usum intelligentiae, conservato somno corporali quoad reliqua, quod etiam est præternaturale. At vero in somno propheticō, si attentio animæ per superiorem portionem mentis vehemens sit, naturale est ut impediatur inferiores functiones ejusdem animæ, ac subinde potest esse tanta, ut abstrahatur anima ab omnibus exterioribus actionibus sensuum, sine ullo naturali impedimento quoad perfectum mentis judicium, quia tunc mens solutior est, et non impedit suum actum, nec perfectionem ejus propter nimiam attentionem, sed potius illum magis perficit. Et confirmatur, quia, licet cognitio intellectus oriantur ex sensibus externis quoad species intelligibiles, tamen postquam mens jam habet species acceptas a sensibus, non pendet in suo actuali judicio perfecto ab operatione externi sensus, sed sufficit illi cooperatio phantasiae, ut experientia etiam constat; nam qui perfectam speciem coloris vel caloris accepit, postea cessans omnino ab operationibus illorum sensuum, secum meditatur, recognitat, et judicat de rebus quas per tales species potest cognoscere; ergo, etiamsi abstractio a sensibus externis non solum sit actualis, sed etiam aptitudinalis (ut supra explicatum est), non impeditur perfectum rationis judicium,

quando illa abstractio ex ipsius mentis major intentione nascitur.

*23. Secunda assertio: contemplationem ex parte intellectus in extasi non esse liberam proxime.* — *Explicatio.* — *Actus intellectus procedunt actus voluntatis.* — Secundo, assero hanc contemplationem, prout in intellectu pervenit usque ad extasim, non esse actu liberum proxime et directe, licet remote ex actu libero saepe ducat originem. Hanc assertiōnē probant rationes dubitandi in principio positae. Explicatur autem in hunc modum. Nam imprimis non repugnat actum intellectus cum perfecta cognitione et iudicio antecedere omnem motionem voluntatis, esequi ex illustratione tantum et motione divina quia actus intellectus non est intrinseco voluntarius, nec formaliter liber, sed solum habet ex imperio voluntatis, quando ab illa procedit; quia tamen secundum se et natura sua prior est, potest aliter fieri ex motione causæ extrinsecæ; neque id erit contra naturalem modum operandi, talis potentia; natuerque modus operandi secundum diversos actus antecedentes vel consequentes voluntatem, est illi connaturalis, sicut etiam phantasiae naturale est interdum moveri ab appetitu, interdum ab objecto vel causa extrinseca. Imo, loquendo de toto ordine actu intellectus et voluntatis, naturalis ordo est præcedat actus intellectus, qui nec liber, nec voluntarius sit, sed ab extrinseco; potest ergo ille actus intellectus, qui antecedit amore et omnem motionem voluntatis, esse ex tempore influxu divino, ut sit cum perfecta cognitione et iudicio de objecto propositi eiusque bonitate et honestate.

*24. Dico ergo, quando intellectus rapit ad hunc contemplationis actum, ita ut tota attentionem animæ absorbeat, illamque extrahat ab omni operatione sensum externum, tunc verisimilius esse talem actum super influxum divinum inferentem necessitem intellectui ad operandum et attendendum tali modo, quia non videtur voluntas posse suo affectu et motione tam vehementer applicare intellectum ad operandum, ut experientia satis ostendere videtur; ergo quantum vehementer applicatur, est ex motione aliquis causæ extrinsecæ, quæ in praesenti non est, nisi Deus; tum quia tractamus e saneta et divina contemplatione; tum etiam quia abstractio illa incipit ab intellectu, in a sensu etiam interno; attentio enim superioris rationis secum rapit internum sensu-*

it sibi cooperetur, quantum necesse est, et impedit omnem aliam cognitionem, et exter-iorum sensuum operationes; solus autem Deus potest hoc modo immediate movere intellectum.

23. *Remote posse contemplationem mentis in extasi esse liberam.* — Addidi vero hoc esse intelligendum de motione directa et proxima, iam remote potest illa contemplatio mentis esse aliquo modo libera et voluntaria. Voco autem motionem directam et proximam, quae it per hunc actum: Volo cum tanta attentione nentis de Deo considerare, ut nihil aliud considerare vel sentire valeam, quod perinde est et si diceretur: Volo in extasim rapi. Hanc ergo motionem judico non solum vanam et ræsumptuosam, sed etiam naturaliter impossibilem, quia non ita subjicitur attentio nimæ applicationi voluntatis, ut possit efficiatate sua directa totam illam colligere ad unum actum unius facultatis, et a cæteris facultatibus ita illam abstrahere, ut moveri non possit, etiamsi objecta proponantur sufficienter ad movendam illam, sicut in raptu eu extasi fit. Imo illamet directa motio, et desiderium illius vehementis applicatiois intellectus, potest mentem distrahere et impediare ne tam attente de Deo cogitet, sed et suamet attentione et conatu sollicita sit. Temote vero dico posse hic intervenire voluntatem, ejusque libertatem, quia in principio potest homo voluntarie ac libere se applicare ad cogitandum de Deo, et postea paulatim ei beneficio speciali rapi ad vehementem lam attentionem.

26. Deinde fieri interdum potest, ut per naturalem sympathiam harum potentiarum, ut etiam gratia divina sese accommodat, hoc at quasi ab intrinseco cooperante libera voluntate divinæ gratiae. Nam, supposita voluntaria applicatione ad exercitium actualis contemplationis, homo per intellectum libere ascendit in Deum de illo cogitando, deinde illum sic cogitatum libere amat. Rursus ex hoc more per naturalem sympathiam provenit, et intellectus magis applicetur, non quia homo directe velit magis attendere per intellectum, sed quia ipsum objectum jam amatum agis trahit intellectum, et quia voluntas naturaliter secum trahit intellectum quasi in tu exercito, etiamsi (ut sic dicam) non in tu signato id velit. Ulterius vero in maior attitudo intellectus amplius accendit amorem, voluntarium etiam et liberum; atque ita mu-o sese excitando per hos actus potest ani-

ma pervenire ad tantam attentionem, quæ faciat extasim. Sieque videtur dixisse D. Thomas 2. 2, q. 173, art. 2, ex vehementia amoris contingere abstractionem a sensibus in raptu. Illam ergo voco extasim voluntariam et liberam, non solum in prima radice voluntariæ applicationis ad exercitium contemplationis, sed etiam in affectu amoris voluntario ac libero. Existimo tamen nunquam perveniri ad tam perfectam mentis attentionem in his actibus supernaturalibus, sine multis gratiis et illustrationibus prævenientibns, quibus positis, necessitate quadam intellectus tam vehementer rapitur, neque fortasse sine illis posset tam intense applicari, etiam cum ordinario gratiae concursu, quia revera hic modus operandi valde elevatus est, et supra vires hominis in corpore mortali.

27. *Objectio.* — *Solutio.* — Sed objici potest, quia Montani error, ad quem accessit Tertullianus, reprehenditur a Patribus, eo quod dixerit, Prophetas in suis revelationibus ita rapi divinitus, ut non sint sui compotes, neque habeant in sua potestate illius cognitionis usum. Videntur autem nonnihil ad hunc errorem accedere, qui dicunt, in divina contemplatione ita rapi intellectum, ut non sit in potestate hominis cognitionem amovere. Respondetur longe diversum fuisse Montani sensum, ut constat ex Epiph., hæres. 48; et ex Hieronymo, in Prologo commentar. in Abacuc. Montanus enim asserebat, prophetam non intelligere quod videt vel loquitur, sed loqui ut insanum et amentem, in quo errore fuit etiam Tertullian., ut constat ex Hieronym., de Scriptoribus Ecclesiast., et Niciphi., lib. 4 Historiæ, c. 22 et 34, qui referunt scripsisse sex libros de extasi contra Ecclesiam; extasim autem intelligebat esse operationem spiritus, quæ in amentiam et insaniam rapit, ut ex variis locis ejusdem Tertull. ostendit Pamelius, in Annotat. ad lib. de extasi. At vero hæc est manifesta insania, ut Hieronym. supra recte convincit ex Paulo, 1 ad Corint. 14, et ex modo loquendi et scribendi Prophetarum; qui etiam videri potest in Prologo Nahum; et Epiphan. supra; et D. Thom. 2. 2, q. 173, art. 3 et 4, ubi latius de hac re.

28. Extasis autem, de qua locuti sumus, est cum perfecta cognitione, et judicio rationis, ut declaratum est, et ideo non fit cum insaniam vel amentiam, etiamsi cum necessitate fiat seu recipiatur. Quod etiam Prophetis con-

tingere potest, nam quod ait Paulus, 1 ad Corinth. 14, spiritus Prophetarum Prophetis subjectos esse, recte a D. Thom., d. art. 3 et 4, exponitur intelligendum esse, quantum ad propheticam enunciationem : *Nam in ipsa (inquit) prophetica revelatione potius ipsi subjiciuntur spiritui prophetiae.* Et ita possunt illam ex necessitate recipere, quamvis cum perfecta intelligentia, et cum libertate tacendi, vel loquendi, et interdum etiam cum libertate quoad assensum, quando revelatio est obscura ut supra explicatum est.

29. *An extasis contingat per voluntariam applicationem ad speculationem.* — *Opinio aliorum.* — *Ratio.* — *Objectio.* — Tandem vero inquiri hic potest, an hujusmodi extasis interdum contingat per naturalem vim, et voluntariam applicationem ad speculationem, et attentionem intellectualem circa objectum aliquod naturale : aliqui enim existimant hujusmodi attentionem esse posse tam intensam in intellectu, ut externos sensus otiani cogat, illamque posse fieri naturaliter, et ad nutum hominis se libere applicantis ad sic considerandum ; quod videntur probare exempla adducta in c. 17, et quia hic effectus non superat vires naturae; cur ergo non fieri poterit per voluntariam applicationem ipsius animae? Et hoc sentit Marsil. Fiein., lib. 3 de Immort. anim., c. 14. Alii oppositum sentiunt, putantque extasim per totalem abstractionem a sensibus non fieri, nisi vel operatione divina, aut per ræstigio daemonis. Quod sentit Martin. Delrio, lib. 2 Inquisit. Magie., q. 25; et ratio esse potest, quia tanta animae attentio et elevatio non videtur esse in potestate nostra, ut omnes experimur. Unde qui aliud experiuntur, videntur certe ab aliqua superiori causa moveri. Sed dicit aliquis : quomodo potest daemon applicare mentem ad intelligendum cum tanta attentione, cum non possit in ipsam mentem immediate agere, imo nec in phantasiam, nisi applicando objecta seu phantasmata? Deus enim, cum possit potentiam ipsam, etiam spiritualem, immediate applicare ad opus, facile potest hunc effectum efficere ; daemon autem non potest illo modo facultatem ipsam internam applicare ad opus. Respondebunt, quando extasis fit virtute daemonis, non fieri per nimiam applicationem intellectus principaliter, sed maxime per obstructionem viarum, quæ impedit ne spiritus animales a cerebro ad sensus descendant, nec species objectorum externorum ad sensum communem perven-

niant, et ita magis erit illa extasis per modum somni, quam per proprium raptum.

30. *Solutio.* — Sed mihi incertum est quantum extendatur virtus naturae, et voluntatis, vel appetitus applicantis intellectum aut phantasiam ad attendendum ; nam stando in via rationis, non video repugnantiam, cur haec tanta applicatio non possit naturaliter fieri ad attentionem contentam intra naturae ordinem, ut, verbi gratia, ad speculanda mathematica attentissime, etc. Aliunde vero consulendo experientiam, non video hoc esse in potestate mea, nec eorum cum quibus conversatus sum, etiamsi his speculationibus sint satis assueti. Unde etiam in hoc genere attentionis, verisimilius credo non esse in potestate voluntatis nostrae directe, et (ut ita dicam) in actu signato applicare animam, ut tam vehementer interius attendat, quod se abstrahat omnino ab externis sensibus, nam hic modus motionis videtur tam violentus, ut non sit in potestate directa voluntatis. Nihilominus credo illud genus naturalis raptus multum posse dependere ex dispositione phantasie, et ex consuetudine, ac delectatione quam usitata speculatio secum affert. Et ideo fortasse interdum potest esse talis dispositio phantasie, tantaque consuetudo cum delectatione adjuncta, ut, eo ipso quod voluntarie applicatur ad considerandum, vel meditandum, ab ipsis objectis vehementer feratur, et procedat usque ad extasim. Quocirea, si interdum hoc naturaliter fit, magis credo incipere a phantasia, et a magna applicatione ejus, concurrente humore aliquo tenaci et forti, ut sollet esse melancholia, quam a superiori applicatione intellectus. Unde, si quando fit virtute daemonis, licet possit fieri modo supra dicto, etiam videtur posse daemonem id facere accommodando humorem accommodatur phantasie, ut a tali vel tali objecto aut phantasmate fortiter applicetur. Item posset removere omnia quæ possunt mentem distractare, et similia. Itaque hoc genus abstractio nis a sensibus vix fit sine interventu aliquo causæ extrinsecæ, et actus ipse intellectuali attentionis tam vehementis vix unquam es liber ; sed quando ad illum gradum pervenit semper intercedit causa aliqua necessitans saltem ex parte phantasie, ut explicatur est. In contemplatione vero sancta et super naturali, de qua nos loquimur, Deus ipse est qui motionem illam intellectui præbet, applicando illum, ut omnino sic attendat.

31. *Solvuntur rationes.* — Ad rationes du-

bitandi in principio positas nihil respondere necesse est; nam facile admittimus, ex parte intellectus posse esse aliquam necessitatem in illo actu, quia haec non est omnino præter naturalem modum operandi talis potentia. Qualis autem sit illa necessitas, vel quomodo et unde sequatur, et qua moderatione intelligenda sit, satis ex dictis est declaratum.

## CAPUT XX.

AN CONTEMPLATIO HUJUS VITÆ QUOD AMOREM  
QUI IN RAPTU VEL EXTASI HABETUR, LIBERA  
SIT ET MERITORIA.

*1. Sensus questionis. — Confirmatio.* — Cum de merito quererimus, supponimus conditiones alias ad illud necessarias, et de sola libertate inquirimus, propter peculiarem difficultatem circa illam in eo casu occurrentem. Haec autem difficultas locum non habet in contemplatione, vel revelatione pure intellectuali, in qua anima elevatur ad cognoscendum sine dependentia a phantasmatibus; nam, cum illa cognitionis non pendeat a sensibus, potest ratio esse expedita ad judicandum perfecte, quomodocumque sensus sint dispositi, sive operentur, sive non. Ergo in tali contemplatione, et ex vi ejus non impeditur usus libertatis in voluntate, sive ad amandum, sive ad alios actus exercendos proportionatos intelligentiae, quam tunc recipit. Confirmatur primo, quia (ut supra dicebam), si in tali contemplatione fiat a Deo aliqua obscura revelatio, assensus credendi illi potest esse liber, unde voluntas credendi antecedens ad illum assensum libera est; ergo eadem ratione amor consequens illum fidei, vel spes, aut submissionis affectus, et quicumque aliis similis, poterit esse liber. Confirmatur secundo exemplo Christi Domini, qui per scientiam infusam liberrime operabatur; ergo idem est in quoemque usu vel participatione similis cognitionis. Atque hoc exemplum convincit posse hos actus liberos esse tempore somni corporalis, si eadem contemplatio in intellectu perseveret per Dei influxum, vel gratiam actualem, vel etiam habitualem. Ita enim Christus etiam dormiens, utendo scientia infusa, poterat libere operari. Ratio vero est, quia usus perfectus talis scientiae vel cognitionis intellectualis non impeditur per somnum, quia non pendet ex sensibus, nec ex illis iudicat, sed per altius

lumen et altiora principia. Est enim modus ille cognoscendi magis angelicus quam humanus, et ideo per illum tam expedite et libere operatur anima corpori unita, ac si esset separata.

*2. Objectio. — Solutio.* — Dices, haec omnia solum probare, tunc voluntatem ab intrinseco non necessitari ad suos actus ex vi talis cognitionis, fieri tamen posse ut in altissima contemplatione a Deo necessitetur per aliquam efficacem et extrinsecam motionem. Respondamus non esse dubium, quin possit Deus hoc facere; nunc autem non de potentia ejus disputamus, sed de vi et efficacia talis contemplationis intellectualis ad determinandam voluntatem ex necessitate. Dicimus deinde modum illum necessitandi non esse consentaneum naturis rerum, ideoque nisi ex revelatione constiterit, affirmari non debere, neque posse. Quia ordinaria providentia Deus non impedit connaturalem operandi modum. Item illa necessitas ab extrinseco non pertinet ad perfectionem, et impedit meritum; non ergo singenda est, propter excellentiam contemplationis. Est tamen rarus hic contemplandi modus, et ordinarie nemini conceditur, et per se ac proprie non causat extasim, ut dixi, et ideo haec de illo sufficiant.

*3. In contemplatione in qua liberum est iudicium, actus voluntatis etiam est liber. — Difficultas questionis, an, stante necessitate in intellectu, possit dari libertas in voluntate.* — Præterea manifestum est, in omni contemplatione in qua iudicium intellectus liberum est, vel quoad specificationem, vel saltem quoad exercitium, etiam voluntatem quoad suos actus liberam esse, quia non potest intellectus libere operari, nisi a voluntate libertatem participet. Sicut supra dicebamus, quando contemplatio est per revelationem obscuram, assensum esse fidei, ac subinde esse liberum; ergo multo magis amor, qui ex tali cognitione sequi potest, liber erit. Et ex dicendis hoc a fortiori constabit. Difficultas ergo est, quando intellectus ex necessitate rapitur ad attendendum cum tanta intentione, ut extasim causet in sensibus externis: loquimur autem de ordine connaturali, supposito tali actu intellectus, et secluso novo miraculo; nam hoc interveniente, clarum est posse Deum et necessitatem inferre voluntati, si velit, et illum impedire, etiamsi ex tali dispositione intellectus et sensuum naturaliter eventura esset, quia potest novam illustrationem aut reflexionem in-

intellectu efficiere, vel alio modo potentias confortare, ut dominium voluntatis integrum perseveret, quia in his omnibus nulla est implicatio contradictionis. Seclusa autem hac speciali operatione Dei, difficultas est an, stante illa necessitate in intellectu, possit esse libertas in actu voluntatis.

*4. Ratio.* — Ratio autem difficultatis est, quia libertas voluntatis radicatur in intellectu, nasciturque ex indifferentia judicij; sed in illo raptu intellectus non habet indifferentiam in judicio, sed omnino ad illud determinatur ex necessitate; ergo. Et augetur difficultas, quia in illo statu non potest esse plenum judicium necessarium ad libertatem voluntatis; quod patet, quia plenum judicium hominis in hoc statu requirit exterorum sensuum usum, et ideo docet saepè D. Thomas externis sensibus ligatis non esse mentein aptam ad judicandum, etiamsi esse possit ad apprehendendum, ut notavit Cajetanus, 1 p., q. 42, art. 11, ex D. Thoma 2. 2, q. 172, art. 1, ad 1 et 2, et latius q. 42 de Verit., art. 3, ad 1, 2 et 3, ubi ait, ultimam resolutionem humaini judicij quodammodo fieri ad sensus externos, et ideo illis ligatis non posse plenum, ac perfectum, vel liberum judicium esse. Idem latius infra, eadem q. 42, art. 9. Unde in 4. d. 9, q. 1, art. 4, q. 1, eamdem doctrinam confirmat in solut. ad 2, et inde infert in solut. ad 3, in somno non posse esse liberam electionem, quia sensus sunt ligati. Idem sentit Bonav., 2. d. 25, 2 p. distinct., quæst. ult.; et Alex., 4 p., q. 8, m. 8, art. 3, § 1, in quæstione collaterali ad argumenta, ubi ait Salomonem, cum dormiret, non potuisse nisi libero arbitrio. Ex quibus omnibus concluditur ratio; nam ita sunt ligati sensus in extasi, sicut in somno corporali; sed in somno corporali, quantumvis visiones vel revelationes fiant, nunquam est judicium sufficiens ad arbitrii libertatem; ergo nec in extasi. Probatur consequentia, quia si in somno deest illa libertas, est quia mens humana utilit sensibus, quasi primis principiis sue cognitionis, et ideo, ad judicandum exakte, recurrit ad sensus tanquam ad principia, et per resolutionem ad illa judicat, et ideo ligatis sensibus deest aptitudo ad iudicium; at tota hæc ratio eodem modo in extasi procedit.

*5. Asseritur actum amoris in extasi esse liberum. — Ratio assertionis.* — Nihilominus dicendum est actum amoris et charitatis, qui in tali contemplatione et extasi exercetur, liberum esse, vel quoad exercitium, vel etiam

quoad specificationem, juxta rationem considerationis, et judicij intellectualis. Hæc assertio probari potest exemplis adductis de Salomone, nam tunc habuisse liberam optionem, satis ex superioribus constat. Idem de Adamo, qui in sopore suo actum fidei exercevit, ut Sancti docent, eum tamen sine libertate non fiat. Petrus etiam, Act. 10, in extasi erat, quando vidit linteum descendenter de cœlo, et Dominum sibi dicentem : *Macta, et manduca*, ut verba Scripturæ satis indicant, et Theophl. optime declarat; et tamen idem Petrus libertatem habebat, cum diecebat : *Absit, Domine, quia nunquam manducavi omne commune et immundum*. Unde Chrysost. ibi, Hom. 22, et Theophyl. docent Petrum ex affectu ad legis observantiam, quam tunc servandam putabat, id protulisse; imo Ambr., lib. 2 de Spiritu Sancto, ait Petrum, cum dixit : *Absit, Domine, confessum esse divinitatem Spiritus Sancti, et per hoc secundum miraculum meruisse; utebatur ergo tunc perfecta ratione, et libero arbitrio. Ratione probatur assertio, primo, quia nihil est in hujusmodi extasi, quod necessitat voluntatem quoad exercitium. Aut enim id facit Deus per extrinsecam gratiam seu motionem, tanquam causa efficiens efficaciter movens; aut id facit Deus ut objectum cognitionis, et ex necessitate consideratum tanquam summe amabile per actum illum intellectus, quo ita rapitur et abstrahitur anima: neutrum dei potest, nec alia causa necessitans potest excogitari; ergo cum alias voluntas de se sit libera, ut tunc poterit suo dominio in suum actum.*

6. Minor quoad primam partem probatur, nam divina gratia non destruit naturam, sed perficit; unde, licet in altissima contemplatione moveat et excitet affectum ad sui amorem per inspirationes divinas, quas gratias excitantes appellamus, quæ sunt actus necessarii quatenus per illos Spiritus Sanctus corrigit, tamen nunquam excludit liberum consensum in amore perfecto et obedientiali. Quia libertas in hoc amore pertinet ad perfectionem viæ, et est necessaria ut actus sit meritiorius; non est autem verisimile Deum pri vare hominem justum, cum eum elevat ac eximiam contemplationem, haec perfection et hoc fructu, quia in hac vita maxime extendus est. Deinde talis motio Dei necessitan voluntatem non est debita homini sic contemplanti, nec necessaria ad veram contemplationem; ergo non possumus asserere Deum illam præstare, nisi ex speciali revel-

tione. Nulla est antem talis revelatio, imo est contra ordinariam et generalem regulam dilectionis divinæ, quæ viatori infunditur; ergo nullo modo asserendum id est.

7. *Confirmatur altera pars argumenti, et inculcatur duplex modus necessitandi voluntatem.* — Quoad alteram vero partem de objecto cognito probatur, quia duobus modis potest Deus cognitus necessitate quadam allucere voluntatem ad se: unus modus est propter excellentiam cognitionis, quomodo amor est necessarius ex visione beata, quæ perfeccio hic non habet locum, ut constat. Alius modus est ex imperfectione cognitionis seu advertentiae rationis excitantis voluntatem, priusquam locum habeat plene advertendi et deliberandi; quomodo fortasse movetur voluntas in impulsibus excitantis gratiæ, sive id fiat ex vi objecti, sive accedente etiam speciali motione Dei ex parte potentie. Et hic etiam modus non habet in præsenti locum, nam ostensum est in hac contemplatione esse perfectam mentis considerationem, et judicium plenum, non minus quam sit in contemplatione, quæ sine tali extasi habetur. Imo illam excedit, vel in majori intensione et eonatu potentie, vel in abundantiori lumine, quod non minuit, sed auget potius perfectionem iudicij ad libertatem actus voluntatis necessariam. Ergo neque ex hoc capite patitur necessitatem voluntas in hac contemplatione quoad perfectum actum amandi.

8. *Subterfugium.—Commune axioma Theologorum, extra visionem beatam non necessitari voluntatem ad exercitium ex parte objecti.* — Dices, non ex imperfectione, sed ex perfectione cognitionis oriri necessitatem in voluntate, quia, licet illa contemplatio non attingat perfectionem visionis beatæ, tamen, eo ipso quod tam perfecta est, ut intellectum necessitet et abstrahat a sensibus, rapit etiam secum voluntatem. Sed hoc non recte dicitur, quia commune axioma Theologorum est, extra visionem beatam non necessitari voluntatem quoad exercitium ex vi objecti abstractive cogniti, quantumvis perfecte; quia nunquam ostendit bonitatem objecti prout in se est, nec proponit actualem dilectionem ut bonum simpliciter necessarium, in quo nulla ratio cessandi a tali actu repræsentari possit. Quod vero ille actus in intellectu sit necessarius (esto ita sit), non infert necessitatem in actu voluntatis, quia sunt potentiae natura sua habentes diversum operandi modum, et ideo necessitas in actu intellectus non tollit per se

loquendo libertatem in actu voluntatis. Nec impetus intellectus (ut sic dicam) secum rapit ex necessitate voluntatem, quia illa semper est domina sui actus, quando alias objectum cum sufficiente attentione et animadversione proponitur. Ut Angelus in primo instanti suæ creationis primam cognitionem sine libertate recepit, et nihilominus ex illa in eodem instanti libere per voluntatem motus est.

9. *Abstractio sensus non impedit libertatem.* — Denique abstractio a sensibus parum refert ad tollendam libertatem, quia illa non perturbat mentem, nec cogitationem, sed ex perfectione illius procedit per quamdam quietem et placidum otium sensuum, quod animam etiam pacatissimam reddit ad amandum libere Deum. Quin potius (ut supra cum divo Thoma dicebamus), saepè illa vehementer suspensio mentis ex amore resultat; ille autem amor, ut antecedit tam vehementem applicationem intellectus, liber est, quia in illo priori nondum intelligitur extasis consummata; ergo etiam post totam applicationem intellectus manet amor liber, quia applicatio intellectus non intulit novam vim voluntati, qua tolleret libertatem ejus, nec ostendit in objecto novam rationem necessitantem; nec sensuum otium quicquam ad hoc confert, quia libertas non pendet ex sensibus, sed ex cognitione intellectus, et intrinseca facultate ipsius potentie appetitentis; manet ergo ille actus amoris semper liber quoad exercitium.

10. *Statuitur posse in contemplatione manere libertatem quoad specificationem in voluntate.* — Addo etiam posse voluntatem, in eo statu et articulo retinere libertatem quoad specificationem. Hanc enim et Salomon et Petrus in suis excessibus ostenderunt; quoties enim est libera electio inter multa, et potestas amplectendi unum, et refutandi aliud, et e converso, intervenit libertas quoad specificationem: ita vero se habuerunt Salomon et Petrus, nam Salomon placuit Deo, eo quod sapientiam, potius quam vindictam de inimicis, vel divitias postulavit, ut Scriptura loquitur; habuit ergo potestatem petendi divitias, et illas preferendi vel postponendi sapientiae; haec autem est libertas quoad specificationem. Similiter Petrus, invitatus ad comedendum, se continuuit, et rationem agnovit et proposuit, qua movebatur ad id non faciendum, ex qua consideratione oriri solet libertas quoad specificationem. Eamdem agnoscit in Prophetis Hieronymus,

quando a Deo revelationem accipiunt, ut contra Montanum disputat, in Proœmio Habacuc, ex illo 1 Corint. 14 : *Spiritus Prophetarum Prophetis su'jecti sunt*. De quo etiam videri potest D. Thom. 2. 2, q. 173, art. 3, ad 4.

11. Ratio denique est, quia, licet in extasi fortasse intellectus rapiatur ex necessitate ad aliquid considerandum, maxime quando recipit divinam aliquam impressionem et revelationem, sicut contigit Petro in illo excessu mentis, et Salomoni, qui ex necessitate motus est, ut audiret Deum sibi loquentem, nihilominus non ita absorbetur mens in una consideratione objecti, quin possit libere considerare aliquam rationem commodi vel incommodi in eo quod proponitur, et ideo potest in illo raptu inveniri indifferentia iudicii sufficiens ad libertatem quoad specificationem. Sive hæc libertas tantum sit intra latitudinem objectorum et actuum honestorum, sive etiam inter bonum et malum; utroque enim modo accidere potest, juxta divinæ gratiae abundantiam, vel justam permissionem: unde accidere potest, ut in hac ipsa contemplatione aliquis vel in superbiā efficeretur, vel alio modo decipiatur.

12. *Satisfit argumentis.* — *Judicium in contemplatione adhuc retinere aliquam indifferentiam.* — Ad argumenta in principio posita imprimis generatim dicitur, contemplationem etiam intentissimam ordinarie non esse tam necessariam, etiam quoad actum intellectus, quin sit in potestate voluntatis cessare, et suspendere illam, juxta id Canticor. 8 : *Adjuro vos, filii Ierusalem, ne suscitetis, neque erigilare faciatis dilectam, donec ipsa relit.*

Ita exponente Bernard., serm. 52 in Cantica. Deinde nego in illo actu, licet in se necessario, deesse indifferentiam in iudicio, quæ ad libertatem actus voluntatis sufficiat, quia, licet illa contemplatio aliquo modo necessaria sit quoad aliquam attentionem intellectus, nihilominus et habet indifferentiam ex parte objecti, quatenus non judicat illud esse necessario diligendum, et præterea secum admittit libertatem considerandi in illo plures rationes, ut declaratum est. Unde Bernardus, in dicto sermone 52 in Cantica, expresse dicit, in illa contemplatione et extasi fieri posse liberos discursus. Ad aliam vero difficultatem ex ligamento sensum respondet, illam doctrinam procedere, quando sensus ligantur per corporalem somnum et vapores corporeos, et intelligendam esse secundum naturæ ordinem; nam per gratiam extraordinariam aliud fieri potest, ut explicavi. Et ratio illius impedimenti non est sola carentia sensationem externarum, sed est ineptitudo phantasie ad ordinatum usum specierum. Et ideo non procedit illa doctrina de abstractione a sensibus, quæ non est per obstrucionem (ut sic dicam), sed per animæ suspensionem et elevationem; hæc enim non impedit perfectum usum rationis et libertatis, ut declaratum est. Unde recte Bernardus supra : *Non est (inquit) is sponsus somnus dormitio corporis, vel placida, que sensus carnis suaziter sopit ad tempus, etc.*; et infra : *Magis autem istius modi vitalis vigilque sopor sensum interiorum illuminat*; et infra : *Rerera enim dormitio est, que tamen sensum non sopiat, sed abducat.*

# INDEX CAPITUM LIBRI TERTII

DE ORATIONE VOCALI IN COMMUNI, ET PRÆSERTIM DE PRIVATA.

CAP. I. *Sitne oratio vocalis actus honestus ac religiosus.*

CAP. II. *Quotuplex sit oratio vocalis.*

CAP. III. *Sitne de ratione orationis vocalis intentio orandi.*

CAP. IV. *An attentio sit de ratione orationis vocalis.*

CAP. V. *Sitne attentio necessaria ad effectus orationis vocalis.*

CAP. VI. *Utrum oratio privata sit necessaria ex præcepto.*

CAP. VII. *De circumstantiis ad orationem necessariis.*

CAP. VIII. *De Oratione Dominica.*

CAP. IX. *De Salutatione Angelica.*

## LIBER TERTIUS

# DE ORATIONE VOCALI IN COMMUNI

ET PRÆSERTIM DE PRIVATA.

*Præsentis libri institutum.* — Vocalis oratio ultra mentalem addit sensibilem significationem ejus desiderii, aut petitionis quæ in iente versatur, voce facta; et ratione hujus gnificationis ad externos actus virtutis pernet: potestque habere proprias conditiones, roprietas, effectus, aut obligationes, quas hoc et sequenti libro explicare necesse st. Suppositis autem his, quæ diximus de ratione in communi, nihil nobis dicendum iperest de vocali oratione quoad physicam itatem ejus, nam hoc satis per se constat : his, quæ philosophi de voce, et signis nsibilibus tractant. Quomodo autem vocalis atio a mentali procedat, in cap. 3 et 4 de-arabimus. Igitur in hoc libro præcipue endum est de his, quæ ad moralem doc-nam vocalis orationis pertinent, nimirum honestate, de utilitate et effectibus ejus, quot modis fieri possit ac debeat.

## CAPUT I.

UTRUM VOCALIS ORATIO SIT HONESTUS AC RELIGIO-SUS ACTUS?

1. *Hæreticorum error damnantium usum orationis vocalis.* — Nonnulli ex hæreticis absolute damnarunt usum vocaliter orandi, quem errorem videtur interdum attribuere Wiclepho Waldensis, tomo tertio, titul. 1, cap. 4 et sequenti. Tamen ille videtur potius damnasse cantus ecclesiasticos, et modum orandi alta voce, quam simpliciter per vocem, et ideo contra illum agemus libro sequenti. Prætolus autem in Elencho Hæresum refert, ex Lindano et aliis, hæreticos hujus temporis dictos Trinitarios inter alia dixisse, eo quod Deus spiritus sit, in solo spiritu esse a nobis orandum, id est, mentaliter, et non vocaliter invocandum esse. Itaque solum vi-

dentur fundari in verbis illis Christi, Joan. 4 : *Spiritus est Deus, et eos qui adorant eum, in spiritu et veritate oportet adorare.* Ratione etiam possumus hunc errorem confirmare, quia vox sensibilis solum instituta est ad loquendum cum his, qui audire illam possunt. et per illum percipere interiores actus hominis loquentis, et non aliter. At Deus nec sensibiliter audit, nec indiget tali signo ad videndas hominis cogitationes; ergo superstitionem et vanum est ad Deum dirigere vocales orationes. Unde sicut Elias deridebat Prophetas Baal, 3 Reg. 18, dicens : *Clamate roce majori, Deus enim vester forsitan cum alio loquitur, aut in dirversorio est, aut in itinere, aut certe dormit, ut excitetur*, ita haeretici reprehendunt eos, qui voce orant ad Deum, quia per hoc significant Deum aliter audire non posse.

2. *Error solum Dominicanam admittens Orationem.* — *Fundamenta.* — Hunc errorem limitarunt alii haeretici ex factione Waldensium, dicti Insabbatati. Dixerunt euim (ut Praetulus refert) nullam orationem, praeter Dominicam, admittendam esse. Itaque fatebantur orationem illam voce posse proferri; videbant enim Christum Dominum de modo exterius et vocaliter orandi fuisse locutum, quando illam docuit; negabant autem alias orationes esse licitas, vel quia crediderunt hominem non posse sua voluntate introducere modum loquendi cum Deo, quem ipse non probavit; vel quia existimarent Christum Dominum, praescribendo illum orandi modum, omnem alium facite prohibuisse; vel quia putabant servandum esse purum Evangelium, in sensu erroneo, quem novi haeretici sequuntur, nimis, ut in his quae ad ritum colendi Deum pertinent, non licet nobis aliud vel aliter facere, quam scriptum in Evangelio sit.

3. *Prima assertio: ex natura rei, et ex omni jure, vocalis oratio est licita, si bene fiat.* — Dicendum vero est primo, ex natura rei, et ex omni jure, tam divino quam humano, licitum et sanctum esse vocales orationes ad Deum fundere, si debita fide ac intentione fiant. Assertio est de fide, quam satis probat communis usus, et traditio Ecclesiae quam latius ostendemus libro sequenti. Nam, si licitum est orare voce alta et cantu, simpliciter est licita oralio vocalis, sive alte, sive summissa. Priori modo aiebat David : *Voce mea ad Dominum clamari, voce mea ad Dominum deprecatus sum*, Psalm. 141; vel : *Voce mea ad Deum,*

*et intendit mihi*, Psalm. 76; et Psalm. 140: *Intende roci meæ, cum clamavero ad te;* et Ps. 5: *Intende roci orationis meæ.* At in 1 lib. Reg., c. 1, legimus Annam, dum fundaret preces coram Deo, locutam fuisse in corde suo, et additur : *Tantumque labia illius morebantur, et vox penitus non audiebatur.* Unde constat non solum animo, sed etiam corpore orasse, quamvis voce adeo sumissa, ut non audiretur. Ut ita constet omnes modos orandi corporali lingua et ore, in Scriptura esse approbatos. Nam quod illa oratio Annae Deo placuerit, tractat optime Chrys., hom. 79 ad Pop., et ex effectu ejus satis constat. Denique ex Evangelio constat Christum Dominum exemplo suo orationem vocalem approbasse, Joan. 11, et Matt. 6 illam docuisse.

4. *Quas ob causas voce oremus.* — Ad explicantiam autem hujus veritatis rationem, addidi in assertione illa verba: *Si debita fide ac intentione fiat.* Non enim oramus voce sensibili, ut fingunt haeretici, ad excitandum Deum, vel quia putemus Deum indigere nostris signis sensibilibus, ad nostras cogitationes, vel desideria cognoscenda; quis enim, nisi infidelis vel ignoransissimus, potest tam humiliter sentire de Deo? Primo igitur oramus voce, ut nos ipsos ad devotionem excitemus, ut ait Aug., Epist. 121, cap. 9. Secundo, ex eodem Aug. ibid., *ut per certa intervalla horarum, nos ipsos ad moneamus, et quantum in hoc desiderio prosercerimus, nobis ipsis innotescamus.* Et infra: *Admonentes nos ipsos in id, quod desiderabamus intendere, ne quod tepescere cœperat, omnino frigescat.* Atque ita exponens illud Pauli ad Colossens. 4: *Petitiones restrœ innotescant apud Deum,* ait non sic accipiendum esse, *tanguam Deo innotescant, qui eas, et antequam essent, utique noverat, sed nobis innotescant apud Deum, per tolerantiam, non per jactantiam.* Tertio, quia corpore et spiritu constamus, oramus non solum spiritu, sed etiam corpore, ut utroque Deum colamus, juxta illud Osee, decimo quarto : *Omnem aufer iniuriam, accipe bonum, et reddemus titulos laborum nostrorum.* Ubi Hieronymus: *Reddituros se esse dicunt laborum titulos, et Dei laudes perpeti voce cantatueros.* Consonatque illud Psalm. 50: *Domine, labia mea aperies, et os meum annuntiabit laudem tuam.* Et illud Ecclesiast. 39: *Confitemini illi in voce laborum restrorum;* et ad Hebr. 3: *Offeramus hostiam laudis semper Deo, id est, fructum laborum confitentium nomini ejus.*

5. *Secunda assertio: non solum verbis Dominicæ Orationis, sed aliis etiam licet orare ro-caliter.* — *Probatur ex Scriptura.* — Secundo dicendum est, non solum verbis Dominicæ Orationis, sed etiam aliis ad plium animi affectum, desiderium, vel sensum explicandum aptis, licitum esse ac conveniens, vocaliter orare Deum. Assertio est de fide, quæ satis constat communi consensu, et traditione totius Ecclesiæ, et usu omnium fidelium piorum. Et de Christo ipso legimus Matt. 26, quod *hymno dicto exierunt in montem Oliveti*, ubi constat Christum orationem aliquam (quæcumque tandem illa fuerit) in laudem Dei dixisse, ut Patres adnotarunt. Imo Paulus, primæ ad Cor. 14, ad omnes fideles, qui in Ecclesia convenient, sic inquit: *Cum conuenitis, unusquisque vestrum psalmum habet, etc., omniu[m] ad ædificationem sicut.* Itaque dummodo ad ædificationem sit modus orandi, unicuique licitum est pro sua devotione orare, neque est omnibus unica Dominicæ Orationis orandi forma præscripta. Et inferius subdit idem Apostolus, loquens de illo qui nescit ita loqui, ut ab aliis intelligatur: *Si non fuerit interpres, taceat in Ecclesia, sibi autem loquatur, et Deo.* Non præcipit ut solam Dominicam Orationem proferat, sed liberum unicuique relinquit loqui Deo juxta devotionem suam, quando sibi tantum et Deo loquitur, dummodo digne Deo loquatur, hoc enim semper et ex natura rei necessarium est. Ratio denique est, quia Christus Dominus, docens Apostolos orare, *Pater noster*, etc., dedit quidem perfectum orandi modum, et quasi eximium quoddam exemplar vocalis orationis, brevemque et accommodatam omnibus orandi formam, non tamen cæteras orationes vocales prohibuit; nullo enim verbo aut facto hanc prohibitionem significavit, nec Sancti Patres illam intellexerunt. Inde cum de Oratione Dominicæ loquuntur, id sumnum asserunt Dominicam Orationem præcellere inter omnes orationes vocales, et illas excellere auctoritate, brevitate, perfectione, et efficacitate, ut constat ex Cypriano et Tertulliano, illius orationis expositoribus, et aliis Patribus, quos referunt Bellarm., lib. de Bonis oper. in particulari, e. 4, et Durand., le Ritib. Ecclesiæ, lib. 2, e. 46. Significat quidem Augustinus non licere orare quippiam quod oratione Dominicæ non contineatur. Ait min Epist. 121, e. 12: *Quaelibet alia verba dicamus, quæ affectus orantis, vel præcedendo ormat, ut clareat, vel consequendo attendit,*

*ut crescat, nihil aliud dicimus, quam quod ista oratione Dominicæ positum est, si recte et congruerter oramus; quisq[ue] is autem id dicit, quod ad istam evangelicam preicationem pertinere non possit, etiamsi non illicite orat, carnaliter orat, quod nescio, quomodo non dicatur illicite, quandoquidem spiritus renatus non nisi spiritualiter docet orare.* At vero quod non licet alia forma verborum uti ad orandum, dici nullo modo potest. Atque ita concludit idem Augustinus supra: *Unde liberum est aliis atque aliis verbis, eadem tamen in orando dicere, sed non debet esse liberum alia dicere.* Quod pertinet ad materiam orationis, de qua infra dicemus, simulque illas petitiones Dominicæ Orationis exponemus.

6. *Objectio.* — *Solutio.* — *Solutio magis illustratur.* — Dices, esto non sit simpliciter malum et prohibitum uti oratione vocali, saltem esse melius et congruentius illa non uti, quia melius est verba Christi proferre, quam propria, et quia semper eligendum est quod est perfectius. Respondetur negando consequentiam. Debent quidem Christiani illam orationem dicere et intelligere, et fortasse ex præcepto tenentur, ut infra videbimus; consilium etiam est ut quotidie eam recitent. Imo Clemens Papa, lib. 7 Constit., cap. 25, Christianis omnibus consulit, ut ter in die Dominicam Orationem proferant. Semper tamen illam orationem proferre, et nulla alia uti, consilium non est, imo superstilosum esset, si tanquam necessarium observaretur. Unde eleganter Tertul., de Orat., e. 9: *Præmissa legitima et ordinaria oratione (id est, Dominicæ), quasi fundamento, accidentium jus est desideriorum, jus est superstruendi extrinsecus petitiones.* Ratio imprinnis esse potest, quia (quæ est humana conditio) eadem semper verba proferre, tedium afferret, et attentionem ac devotionem non excitaret, varietas autem delectat, et recreat animum: *Ex hoc ergo* (ut ait Isidorus, lib. 1 de Divin. Off., e. 9) *orta est consuetudo Ecclesie uti precibus, instar eorum quas docuit Christus.* Deinde, quamvis oratio illa generalia capita petendi contineat, nihilominus saepè expedit hoc vel illud in specie petere, et pro hæc vel illa persona orare, et interdum immediate ad Deum, interdum vero per Virginem et per alios Sanctos, ex quibus capitibus varietas orationum orta est; eam ergo vitare superstilosum esset. Alias etiam orandi formas ab Ecclesia receptas non probare, aut tanquam malas et incepias respuere, hæreticum esset.

Existimare autem nunquam expedire eis uti, eo quod semper melius sit orationem Dominicam recitare, plus esset quam temerarium, cum sit contra sensum et usum totius Ecclesiæ. Nec semper et in omnibus circumstantiis est melius vel utilius, omne id quod de se est perfectius. Nam orare ex se est perfectius quam legere, et non tamen quolibet tempore et loco est melius. Sic ergo, licet Christi oratio et verba secundum se perfectiora sint, non propterea in omni loco et tempore utendum est illis, neque id semper est melius, quamvis ceteris paribus, et servata opportunitate, illa oratio ceteris preferenda sit.

**7. Tertia assertio : non est necesse certa forma uti ut oratio vocalis sit honesta.** — Addo ultimo non esse necessarium certa et praescripta forma uti, ut oratio vocalis sancta et honesta sit. Hoc etiam est certum, et colligi potest ex Scriptura, nam in Testamento veteri referuntur variae formae, et modi orandi, sanctorum personarum, ut Danielis, Ezechielis, Manasses, Susannæ, et aliorum, qui non orabant secundum aliquam prescriptam formam, sed prout unicuique Spiritus Sanctus dictabat. David etiam in Psalmis innumeros orandi modos habet, et non solum res diversas, sed etiam eamdem pluribus verborum formulis postulare solebat. Ut maxime videre licet in Psalm. 118, ubi divinae legis observationem fere singulis versibus postulat, utens semper diversa forma verborum : *Utinam dirigantur rite meæ ad custodiendas justificaciones tuas*; et iterum : *Justificationes tuas custodiam, non me derelinquas usquequaque*; et rursus : *Benedictus es, Domine, doce me justificationes tuas*, etc. De Christo etiam Domino ex Evangelio constat, non servasse in orando certam verborum formam; aliter enim oravit Joan. 14, Lazarum resuscitatus, aliter vero in horto ad Patrem transiturus; imo ibi ter orans non eadem verba semper dixisse refertur. De Apostolis etiam legimus Actor. primo, orasse pro electione Matthiae, non ex praescripta forma, sed prout temporis, loci et materiae expediebat. Ratio autem est, quia ex natura rei licitum unicuique est voce orare juxta suæ mentis affectum, sensum, vel capacitatem, et nullo jure positivo divino vel humano est hoc prohibitum, neque est preceptum uti semper aliqua orandi forma, ex his quæ vel in Scripturis continentur, vel ab Ecclesia institutæ sunt; ergo non est necessarium ad honestatem orationis vocalis, ut certa forma verborum fiat. Quomodo au-

tem et de qua oratione intelligenda sit haec assertio, ex sequenti cap. constabit.

**8. Haereticorum fundamentum diruitur.** — Fundamenta haereticorum facilem habent responsionem. Nam Christus non dixit, Deum esse orandum in spiritu et veritate, quia mente et non corpore orandus sit, sed quia ad verum Deum dirigenda est oratio, quod est ipsum colere in veritate, et quia ex puro corde, et desiderio placendi illi orandum est, quod est illum in spiritu adorare, ut ibi Patres exponunt. Mitto Christum ibi fuisse locutum de adoratione visibili et legitima per verum sacrificium, ut exposui 3 part., disp. 74, sect. 1. Tamen hinc etiam retrorquetur argumentum; nam si sacrificium dicitur fieri in spiritu et veritate, etiamsi actu corporali fiat, dummodo ex vera fide et religione fiat, eadem ratione vocalis oratio erit in spiritu et veritate, si ex vera fide, et gratia, et cum debita devotione, et attentione fiat. Unde Paul. aiebat, 1 Cor. 14: *Psallam spiritu, psallam et mente, quamvis psallere voce fiat.*

**9. Ratio eorumdem dissolvitur.** — Ad rationem antem haereticorum responsum jam est, nos non edere vocem orando, quia putemus Deum latere mentes nostras, neque quia Deus sensibiliter audiat; sed vel ut nos audiamus, et ita excitemur, vel ut alii audiant et adficeantur, vel etiam ut illi nobiscum et nos cum illis oremus, vel ut nomine omnium oremus, ut sequenti cap. dicetur, vel denique ut ore et lingua Deum colamus.

**10. Alii haeretici contrincuntur.** — Alii haeretici non indigent responsione, quia nullum afferunt fundamentum, vel supponunt alium errorem ab Ecclesia damnatum, nimirum in colendo Deum, non licere aliis ritibus aut verbis uti, nisi quæ in Scriptura Saera continentur. Satis enim est ut non sint prohibita, si alioqui ex natura rei honesta sunt.

## CAPUT II.

QUOTUPLEX SIT ORATIO VOCALIS, ET QUAS PARTES HABEAT?

**1. Primus modus dividendi orationem vocalem in publicam et privatam.** — Primum omnium dividi solet oratio in publicam et privata: potest autem oratio publica dici vulgari significacione, prout publicum distinguitur contra occultum et secretum, et sic dicitur publica oratio, quasi accidentaliter, omnis illa quæ in loco publico fit, ita ut ab aliis videa-

tur, vel videri possit. Quomodo publice oravit Daniel, quando fenestris apertis in cœnaculo suo contra Jerusalem tribus temporibus in die flectebat genua sua, et adorabat, confitebaturque coram Deo suo, Daniel. 6, ubi subjungitur : *Viri ergo illi curiosius inquirentes, invenerunt Danielem orantem, et obsecrantem Deum suum.* Sic etiam populus christianus ter in die publice orat, audiō signo ad Virginem salutandam. Hie vero non denominamus orationem publicam in hac significazione, quia est valde extrinseca denominatio, et accidentalis, nullaque proprietas orationis ex illa nascitur præter generalem conditionem actus honesti, nimirum ut serventur illæ circumstantiæ, quas in actione sacra et publica prudentia requirit, quas infra suis locis attingemus.

**2. Secundus modus diridendi eamdem orationem in publicam et privatam.** — Alio ergo modo dicitur oratio publica quasi per se, illa, quæ fit nomine publico, et non tantum privato, id est, qua fit a sacerdote nomine Ecclesiæ, seu quæ fit ab Ecclesia per ministros suos, ut tales sunt. Ita divus Thomas, d. q. 83, art. 12; Gloss. magna, in Clem. 1, de Reliq. et ven. Sanet.; et hoc genus orationis significavit Paul. ad Heb. 5, cum dixit : *Omnis Pontifex ex hominibus assumptus, pro hominibus constituitur in iis quæ sunt ad Deum, ut offerat dona, et sacrificia pro peccatis.* Quod enim de oblationibus et sacrificiis dicit, in orationibus etiam locum habet, nam omnium est eadem ratio. Unde in lib. de Eccl. dogm., c. 3, dicitur : *Obsecrationum sacerdotialium sacramenta respiciamus, quæ, ab Apostolis traditi, in omni mundo, atque in omni Catholica Ecclesia uniformiter celebrantur, ut legem credendi lex statuat supplicandi,* etc. Privata ergo oratio ab haec publica distinguitur; privata enim est omnis illa, quam quisque sua auctoritate (ut sic dicam) et ut privata persona offert. Unde prior oratio publica est, etiamsi intra cubiculum clauso ostio solitarie, et summissa voce fiat. Haec vero posterior privata est, etiamsi in templo vel in plateis fiat, juxta illud Pauli, 1 ad Corinth. 2 : *Volo viros orare in omni loco, levantes puras manus, similiter et mulieres,* etc.; nec satis distinguuntur haec duo membra ex verborum forma, quæ in orando servatur. Nam, licet quis recitet horas canonicas ab Ecclesia institutas, si ita facit tantum ut privata persona, erit oratio privata, et non publica. Distinctio ergo ex ministerio et intentione per-

sonæ sumenda est; nam ut oratio sit publica, necesse est ut fiat a persona, quæ sit Ecclesiæ minister deputatus ad orandum nomine suo, et quod ipse hac intentione oret, ut expletat munus suum, et consequenter necesse est ut oret modo præscripto ab Ecclesia ad orandum Deum nomine ipsius; omnis autem alia oratio, quæ has conditiones non habet, privata est.

**3. Alia orationis vocalis divisio juxta D. Bonaventuram.** — Secundo, dividi potest oratio ex Bonav., de Processu Relig., lib. 7, c. 3, in eam, quæ fit juxta aliquam certam formam verborum antea præscriptam, vel quæ fit verbis prolatis pro arbitrio et affectu orantis; ut enim Augustinus dixit, Epist. 121, verba orationis interdum sequuntur ex præcedenti affectu orationis, *qui ea format, ut clareat;* interdum præcedunt, ut orans attendat, et affectus creseat. Quando ergo oratio vocalis sequitur ex affectu, ad clarificandum, seu exprimendum illum, tunc non solet fieri juxta præscriptam aliquam verborum formam, nisi fortasse contingat memoria retineri, et esse affectui orantis accommodatam, quod accidentarium est; per se vero ac regulariter tunc verba formantur juxta affectum et capacitatem orantis. Et de hoc modo orandi recte intelligitur illud Ps. 15 : *Lætatum est cor meum, et exultarit lingua mea.* Nam interna devotio interdum tanta est, ut non possit interius contineiri, quin in exteriora verba prorumpat, sicut spirituale gaudium sensibilem affectum excitat, juxta illud : *Cor meum et caro mea exultarerunt in Deum virum,* Psalm. 83. Quando vero vocalis oratio præcedit affectum, et devotionem internam, tunc necesse est ut secundum aliquam formam verborum oranti propositam fiat, quia non fit nec formatur juxta affectum orantis, cum ille non supponatur; ergo necesse est ut præcedat, et per memoriam vel scripturam proponatur ipsi oranti, alioqui temere et easu fieret cratio.

**4. Ad omnem orationem præcedere generali affectum orandi, licet particularis subsequatur.** — Notanda differentia inter duos modos orandi. — **Alia differentia.** — Dices : quomodo fieri potest ut affectus orantis non præcedat verba orationis, nam vocem prolatum, si non procedat ex affectu orandi, non mereatur nomen orationis, quia re vera oratio non est, ut infra ostendemus; ergo nec distinctio Augustini habet locum, nec verum est verba orationis interdum præcedere affectum oran-

tis. Respondeo aliud esse loqui de affectu orandi confuse et generatim, aliud de affectu particulari, quem aliquis orando exprimit ex desiderio obtainendi illam rem particularem, quam voce proponit. Prior affectus generalis necessario praecedit ante verborum prolationem in quacumque hujusmodi oratione vocali, ut ratio facta convincit, et Augustinus non negat, sed aperte potius supponit, ut jam explicabo. Posterior autem affectus, per se loquendo, non supponitur ad recitationem vocalem, sed potius ex illa nascitur, et juxta illam generatur. Ut, verbi gratia, qui recitat *Pater noster*, etc., non prius cogitat de sanctificatione nominis Dei, vel illam desiderat, ut experimento constat; postquam autem profert illa verba: *Sanctificetur nomen tuum*, etc., si convenienter recitat, et attendit, ac intelligit, prodit in illud desiderium. Et ideo notanter dixit Augustinus quod affectus orantis consequenter attendit ut crescat. Quia non de novo generatur, cum supponatur aliquis affectus saltem confusus; crescit tamen, quia juxta verborum exigentiam attendendo ad illa paulatim crescit, vel extensive, vel etiam intensive, quia res magis propositae, et attentius ac distinctius consideratae, magis movent. Differentia igitur inter illos duos modos orandi est, quod prior, quando vox omnino procedit juxta affectum et arbitrium orantis, supponit omnino particularem affectum, quem vox ipsa declarat, quia ab illo formatur et quasi determinatur. In posteriori autem modo, in quo certa verborum forma recitatur, per se non supponitur ille affectus, quem verba exprimant, ut declaratum est. Unde est alia differentia, quia quando vocalis oratio prorumpit priori modo ex affectu, non est necesse ut praecedat specialis intentio vocaliter orandi, sed interior affectus quasi naturali impetu movet linguam, quia affectus animi ex quadam connaturali concomitantia redundat in corpus, ideoque ad sic orandum communiter sufficit prima intentio cogitandi de Deo, et orandi mente; nam ex illa tandem pervenitur ad illum affectum movendi linguam ad exprimentium desiderium, vel admirationem, aut alium mentis conceptum. At vero quando oratio vocalis jam formata recitanda est, praecedit semper intentio vocaliter orandi, sive actu sit, sive proxime antecesserit, ita ut saltem virtute maneat.

5. *Hæc partitio, licet conreniat cum priori, non tamen coincidit.* — *Objectio.* — Est deni-

que in hac partitione considerandum, aliquo modo convenire cum priori, non tamen cum illa coincidere. Nam oratio vocalis, quæ fit ex affectu orantis absque præscripta forma verborum, semper est privata, et non publica; omnis enim publica oratio (in sensu supra explicato) fieri debet juxta præscriptam aliquam verborum formam. Quod constat ex usu Ecclesiæ; ideo enim in sacrificio, et in aliis officiis divinis certæ orationes, versus, aut psalmi sunt instituti, aut designati, quia tunc ministri Ecclesiæ publicas orationes fundunt. Ratio autem est, quia tunc minister non loquitur nomine suo, sed Ecclesiæ, et ideo ab illa debuit accipere et verba orationis, et orandi formam. Dices: fieri potest ut unus petat nomine alterius tanquam famulus ab eo missus, et nihilominus verba petitionis formet modo suo; nam hoc etiam potest habere ab alio commissum, ut inter homines contingit. Respondeo, esto hoc fiat inter homines, ab Ecclesia non permitti ut oratio, quæ suo nomine ad Deum fundenda est, aliter fiat quam modo ab ipsa præscripto, quia pertinet ad majorem Dei reverentiam, et ad majorem Ecclesiæ securitatem, et fidelium devotionem, ne aliquid indecorum talibus orationibus miscetatur.

6. *Quare oratio publica semper debeat esse vocalis.* — Unde obiter colligi potest quedam ratio, ob quam oratio publica semper debet esse vocalis, ut notavit Cajet. 2. 2, q. 83, art. 12, et consentiunt omnes (propter quod illa divisio data non est de oratione mentali), nam Ecclesia, quæ de interioribus non judicat, non potest præscribere certos conceptus vel affectus internos, quibus interior oratio fiat, præscribit autem certam verborum formam, qua in voce orandum est nomine suo. Deinde colligitur breviter alia differentia inter duo membra hujus secundæ divisionis; nam oratio illa, quæ fit absque præscripta forma verborum, moraliter loquendo, non eadit sub præceptum, quia Ecclesia non præcipit orare nisi designando quid et quomodo sit orandum, ut ex usu constat, et patebit ex infra dicendis; nec ex natura rei invenitur tale præceptum, quoad vocalem orationem, ut infra ostendam; recitare autem aliquid juxta institutam formam, sub præceptum ecclesiasticum eadit, ut infra videbimus.

7. *Non omnis oratio, quæ fit ex præscripta forma, est publica.* — At vero e contrario non omnis oratio, quæ fit ex definita forma verborum, publica est, sicut nec talis oratio semper

adit sub præceptum. Prior pars constat; um quia ipsam verborum formula, ad orandum conlecta, potest non esse publice ab Ecclesia approbata, sed privata industria composita; tum etiam quia (ut supra dicebamus), etiamsi privata persona ex propria devotione canonicum officium recitat, illa non est oratio publica, sed privata. Item Oratio Domini- ca de se maximam auctoritatem habet, et ideo in suis publicis orationibus ab Ecclesia usitata est, vel in Missæ sacrificio, ut in 3 tom. tertiae part. dictum est, vel in aliis diuinis officiis, quorum pars esse solet, ut infra videbimus, et nihilominus privatim etiam recitatur. Adde aliqua esse divina officia ad privatas orationes fidelium auctoritate publica Ecclesia composita, vel approbata expresse, vel tacite, quorum recitatio, publica oratio non est, etiamsi fiat juxta præscriptam verborum formam. Ex quibus altera pars probata manet: constat enim prædictas orationes plerunque fieri ex voluntaria devotione, non ex præcepto. An vero e converso oratio publica semper supponat præceptum, infra videbimus, ubi etiam explicabimus an sufficiat orationem fieri ex obligatione, et juxta ritum publice probatum, ut publica oratio dicenda sit.

8. *Enumeratio partium orationis, ex D. Paul., 1 ad Tim. 2.* — Tertia divisio, seu potius partium orationis enumeratio est illa, quam D. Thom. tractat, 2. 2, q. 83, a. 17, de sumpta ex verbis Pauli, 1 ad Timot. 2: *Obsecro fieri obsecrationes, orationes, postulationes, gratiarum actiones pro omnibus hominibus,* de qua enumeratione, superiori libro nonnulla diximus, eam ad orationem mentalem applicando. Non est tamen dubium quin Paulus de vocali præcipue loquatur; et licet probabile sit cum loqui de orationibus publicis, præsertim de illis quæ inter offerendum Missæ sacrificium fiunt, ut in 3 tom. tertiae part., disp. 83, sect. 1, tractavi, nihilominus etiam in privatis orationibus locum habet, ut dicemus. Supponimus autem illas quatuor voces quatuor dicta membra significare, quod ipsa vocum multiplicatio persuadet. Neque enim verisimile est Paulum solum multiplicasse synonyma, eo vel maxime quod gratiarum actio clare distinguitur a reliquis; ergo etiam in cæteris aliquam distinctionem observandam esse verisimilius est. Et ita fere omnes Patres diversitatem aliquam inter illa tria membra declarare conati sunt, uno vel alio excepto, ut Chrys., hom. 6, in 1 ad Timot.,

ut notavi in 3 tom., loco allegato. Ubi etiam Patres allegavi, qui partes illas ut distinctas in solemnni ritu orandi Ecclesiæ declarant. Ex quibus argumentum sumitur ad orationes privatas; quod, scilicet, possint ex illis quatuor partibus integrari, imo tunc fore completas et perfectas, quando illas omnes habuerint. Quia licitum est fidelibus, dum private orant, ritum et formam Ecclesie imitari in his, quæ privatim et sine ecclesiastica solemnitate fieri possunt. Imo, si quis recte consideret, illa quatuor membra, licet ab Ecclesia fuerint accommodata ad hoc vel illud officium suum, non tamen sunt ab illa inventa, sed ex se, seu ex ipsa rei natura, sunt distincta. Unde et in psalmis et antiquis orationibus Sanctorum, quæ in Scriptura referuntur, omnes illæ partes frequenter inveniuntur, in quo cumque legitimo sensu intelligentur. Et ratio est, quia internas cogitationes et affectus possumus etiam voce exprimere cum Deo loquentes; ergo sicut in mente, ita et in voce partes illæ discerni possunt.

9. *Primus modus explicandi prædictam enumerationem.* — Atque hinc fit ut hæc enumeratio eisdem modis in vocali oratione explicanda sit, quibus in mentali eam declaravimus. Duos autem explicandi modos supra posuimus: unus est D. Thomæ, in quo facile est intelligere quid sint, et quomodo in oratione vocali distinguantur postulationes, et obsecrations, et gratiarum actiones. Postulamus enim, cum verba orationis proferimus, dicendo: *Concede, præsta, da,* vel aliquid simile. Obsecramus, cum rationem aliquam Deo proponimus, quæ illum ad dandum moveat, ut cum dicimus: *Per Christum Dominum nostrum, per temetipsum fac hoc Deus,* etc. Verba etiam, quibus gratias agimus, satis per se nota sunt; solum de oratione, quæ dicitur esse *elevatio mentis in Deum,* etc., dubitari potest quomodo in voce locum habeat. Dicendum vero est, hunc actum exprimi per voces illas quibus Deum invocamus, unde D. Thomas ait illa verba, quæ Ecclesia solet præmittere in orationibus suis, *Omnipotens sempiterne Deus,* partem illam contiuere, quæ speciali modo dicitur oratio, idemque dicendum est de illis verbis in Psalmis usitatis: *Deus, Deus meus,* cum similibus. Atque ita hæc interpretatio et facilis et probabilis est.

10. *Secundus modus.* — Alio tamen modo partitionem illam explicare possumus juxta illos actus, quos in oratione mentali recensuimus, qui sunt interna humiliatio et confessio,

recognitio divinae majestatis, petitio, et gratiarum actio; hos enim actus omnes voce exprimimus: cuius optimum exemplar in missarum precibus invenitur, quod privatim orando imitari possumus. Incipimus enim culpas nostras recognoscendo, et coram Deo confitendo. Deinde magnificamus Dei majestatem, ejusque gloriam canimus; postea petitiones fundimus, ac tandem gratiarum actione orationem concludimus, ut Augustinus dixit. Has ergo partes in quacumque privata oratione vocali exprimere possumus, quamvis id semper necessarium non sit, ut supra de mentali dixi. Interdum etiam, licet omnes exerceantur, nihilominus tota oratio ad finem unius partis ordinari potest; sicut etiam Ecclesia interdum totum missæ officium ordinat ad gratiarum actionem, interdum ad peccatorum expiationem, aliquando ad alie-  
jus beneficij divini impetrationem, nonnum-  
quam solum ad magnificandum Deum in se,  
vel in aliquo Sancto suo; ac denique sape  
vel omnes fines hos, vel plures illorum inten-  
dit; omnes igitur hos orandi modos in pri-  
vatis orationibus imitari possumus.

**41. Objectio.** — Solum potest objici, quia non videtur illa partitio adaequata et suffi-  
cens, quia in oratione multi alii actus inveniuntur: unus est divina laus, quam a gratiarum actione distinxit Ambrosius, lib. 6 de Sacram., cap. 5. Alius est votum, seu pronis-  
sio; hanc ponit Cassian., Collat. 9, cap. 11, ubi in verbis Pauli citatis, per orationes vota in-  
telligit: nam ipsummet vovere vult esse quod-  
dam orare. Tertius est accusatio eorum qui nos persequuntur, praesertim dæmonum qui nos ad peccata sollicitant; hunc enim ponit Theod., ad Timot. 2. Quartus est allegatio causarum, vel titulorum conducentium ad obtinendum aliquid a Deo, et quæ illum mo-  
vere possunt ad concedendum quod petitur. Hunc enim ponit D. Thom., dict. art. 17. Et est usitatissimus in Scriptura, et in Ecclesia, maxime cum suas orationes ita concludit: *Per Dominum nostrum Jesum Christum*, etc. Quintus esse potest enarratio, et commemoratio operum Dei, prout in multis Psalmis David cernere licet, quos Ecclesia in pluribus orationibus affert, quamvis nullam postulati-  
onem, sed quasi historicam narrationem con-  
tinere videantur. Sextus addi potest, simplex praesentia, seu memoria Dei a qua necessario videtur inchoanda oratio, eamque D. Thom. nomine orationis videtur intelligere. Et ideo immutat aliquo modo ordinem Pauli, et ora-

tionem primo loco collocat, quia est ascensus mentis in Deum. Quod non videtur intelligendū in sola generali vocis significacione, alias illa una vox reliquos omnes actus comprehendet; intelligere ergo videtur illum primum actum, qui a quatuor a nobis enumera-  
tis videtur distinctus, et ante primum a nobis positum præsupponi, quia de ratione orationis est, ut apud Deum fiat; et hoc videtur docuisse Christus, quando nos docuit orationem inchoare dicendo: *Pater noster qui es in cœlis*, etc. Nam hoc verbo ascensionem men-  
tis ad Deum expressit.

**12. Solutio.** — *Laus Dei dupliciter fit.* — *Submissio optimum orationis principium.* — Responderi potest uno verbo, Paulum non assumpsisse provinciam faciendi integrum divisionem, aut enumerandi omnes actus orationis, sed solum voluisse exhortari ad orandum fideles, non tantum pro se, sed etiam pro omnibus hominibus, et solum hac occasione proposuisse illos actus, quos vel oportet facere ad hujusmodi orationem efficacius faciendam, vel qui ab Ecclesia frequentius fieri solent. Ad hunc ergo finem satis fuit illos quatuor commemorare, ut ex dictis satis constat: nam ea quæ vel generalia sunt, vel in his virtualiter continentur, non fuit neces-  
sarium specialiter recensere. Unde addere possumus, alios actus, qui enumerati sunt, vel in dictis contineri, vel ad illos facile revo-  
cari. Laus enim Dei duobus modis fieri potest, ut Ambrosius loco citato significat, scilicet vel ad magnificandum Deum propter magnam perfectionem suam, vel ad gratificandum be-  
neficium ab eo receptum. Hoc posteriori modo est quædam gratiarum actio; priori autem modo pertinet ad secundum actum a nobis propositum, ut facile constat ex dictis. Ambrosius autem ponit illum primo loco, et immutat ordinem Pauli, quia nomine orationis illum intelligit. Verumtamen negari non potest, quin orationis optimum principium sit propria submissio coram Deo, cum recognitione propriæ indigentiae et miseriae, et statim con-  
venienter sequi illam magnificationem Dei per laudem ejus, eamque optime significari no-  
mine orationis. Sub qua nos supplicationem comprehendimus, per quam, ut Ambrosius ait, incipimus rogare Deum, ut nos dignetur audire, quamvis ipse illam distinguat et per obsecrationem significari putet.

**43. Votum non pertinet ad orationem, cum ea tamen potest conjungi.** — *Accusatio non pertinet ad orationem.* — *Representatio cau-*

*sarum clauditur sub postulatione.* — De secundo autem actu, scilicet de voto, seu permissione, respondemus propriæ et stricte non pertinere ad orationem, sed esse actum diversæ rationis, ut postea videbimus; potest tamen cum oratione conjungi, ut cum Deo promittimus aliquid, ut ab eo aliquid impremamus, et tunc reducitur ad postulationem, in quo sensu etiam Ambrosius, libr. de Cain et Abel, votum dixit esse postulationem, seu esse cum illa. Et sumpsit ex Philone, lib. de Sacrif. Abel et Cain; votum vero propriæ dictum alium actum significat, et potest quidem fieri ex animo grato ob acceptum beneficium, et sic pertinet ad gratiarum actionem; item, fieri potest in satisfactionem pro peccato, et sic reducitur ad obsecrationem; per se vero fit in reverentiam Dei propter majestatem ejus, ut infra suo loco dicetur. De tertio vero actu, scilicet de accusatione, non video quid necesse sit hunc actum numerare. Nam ut recte notavit Bellar., lib. I de Bonis oper., c. 2, nec verbum græcum cogit ad significationem, neque etiam accusatio pertinet ad officium orationis, nisi quatenus ad representandam indigentiam nostram cum petitione auxiliï divini contra inimicos; et sic constat non esse actum distinctum ab enumeratis a nobis. De quarto actu, qui ultra simplicem petitionem addit representationem causarum et titulorum dantium vim orationi, respondemus totum hoc concludi sub postulatione. Verum est D. Thomam hoc munus attribuisse obsecrationi, quam in hoc distinguit a postulatione, estque expositio satis consentanea proprietati latini verbi *obsecro*. Juxta quam expositionem ante obsecrationem præcedit non solum oratio, sed etiam postulatio. Nos vero, propter vim vocis græcae, et ad retinendum ordinem Pauli, obsecrationem aliter exposuimus. Ideoque necesse est ut sub postulatione includamus omnem partinlarem petitionem, sive simpliciter fiat, sive cum quacumque instantia et propositione rationum, quæ Deum movere possunt, nam revera totum hoc nomine postulationis significare solemus. Imo ordinarie ita hic actus conjungitur petitioni, ut vix possit ab ea distingui, ut videre licet in orationibus Ecclesiae, et in modo orandi SS. Patrum, qui in Scriptura referuntur, ut de Moyse, Exod. 32 et 33; Daniel. 9, et saepè alias.

44. *Narratio operum Dei duplex esse solet.* — Quintus actus, qui est narratio operum Dei, duplex esse solet. Unus est narratio

beneficiorum et mirabilium ejus. Alius est narratio suppliorum propter peccata. Prior pertinet ad gratiarum actionem, nam est quædam recognitio beneficiorum, cui semper conjungitur divina laus propter eadem beneficia. Supplicia vero in memoriam revocantur ad excitandum in audientibus divinum timorem, et consequenter animi dolorem de propriis peccatis, quæ statim repræsentantur, atque ita hæc pars orationis ad primum actum a nobis positum reducitur. Est enim advertendum, quod illi quatuor actus non distinguuntur in oratione propter præcisam et specificam rationem orationis, sed propter generalem, ut ex dictis constat; ideoque etiam meditatio divinorum beneficiorum et suppliorum ad illos revocari potest, accommodando illam ad singulos actus, juxta materiam unicuique proportionatam. Ex hac autem meditatione nascitur interdum vocalis enarratio eorumdem operum Dei. Quod si ad illam antecedat, sitque veluti dispositio et præparatio ad illam, habet potius rationem lectionis sacræ, quam orationis; et hanc lectionem solet Ecclesia suis publicis orationibus coniungere, vel ad excitandos animos fidelium ad orandum devolius, vel confitendum fidem, vel renovandam fidei memoriam, aut ad aliquam fidelium instructiōnem.

45. *Præsentia Dei non est actus distinctus a quatuor dictis.* — De sexto actu, qui est memoria vel præsentia Dei, seu illius expressio, respondetur non posse intelligi, aut voce exprimi ascensum mentis in Deum, nisi secundum determinatum aliquem modum, et ideo non esse actum distinctum a quatuor dictis, sed in omnibus et singulis contineri. Nam, licet per primum actum dicatur homo considerare et recognoscere propriam indigentiam et miseriam, non tamen in ea sistit, sed repræsentat illam Deo, ut sui miscreatur, vel coram eo se humiliet, sive hoc mente concepiat, sive verbis etiam proferat. Nec multum curandum est an physice vel metaphysice ibi interveniant varii actus mentis; nunc enim moraliter loquimur, et ita est reputandus unus actus. Si autem memoria de Deo et præsentia ejus directe terminatur ad ipsum solum, necessario esse debet cum aliqua consideratione majestatis aut excellentiæ ejus, et ita spectat ad secundum actum a nobis positum, qui interdum ac saepè ante alios potest exerceri, et fortasse est illud magis connaturale homini; tamen utilius esse solet

a sui cognitione et humiliatione incipere, ut dictum est.

### CAPUT III.

#### UTRUM DE RATIONE ORATIONIS VOCALIS SIT INTENTIO ORANDI?

**1.** *In quo consistat oratio vocalis quoad exteriorem actum.* — *Navarrus, in Enchir. de Orat., c. 1, prælud. 6.* — *Oratio potest scripto fieri.* — Ex dictis in superioribus capitibus sufficienter explicata manet oratio vocalis quoad exteriorem actum, in quo veluti consummatur; nam illa consistit in prolatione verborum, quibus petitio significatur, sive significatio sit expressa per verbum petendi aut rogandi, sive sit implicita, seu opera, ut Navarrus loquitur, per verba indicantia necessitatem et desiderium remedii obtinendi ab eo cui propomuntur, ut fuerunt illa sororum Lazar, Joan. 11: *Ecce quem amas infirmatur*, ut notavit D. Thom. 2. 2, quæst. 84, art. 17, et indicavit Augustinus, tractatu 49 in Joannem; et ex illo exemplo obiter constat, posse orationem scripto fieri, illam vero sub oratione vocali comprehendi, quia fit signo sensibili ad placitum significante; quod signum, etiamsi sit scriptum, solet verbum appellari, et ita quod ad orationem spectat, eamdem rationem formalem habet, solumque materialiter differt. Communiter tamen oratio vocalis ad Deum proprie voce et ore fit, et hæc est quæ solet cadere sub præceptum, et communem usum, et ideo de illa tantum in hac materia loquimur; atque idem est cum proportione, si oratio vocalis non sumatur stricte pro sola petitione, sed pro laude Dei, et gratiarum actione, nam semper ex parte exterioris actus consistit in prolatione verborum, vel signorum quibus hæc significantur, neque aliud ad substantiam ejus postulatur ex ea parte.

**2.** *Quid requirat oratio ex parte actus interioris.* — Hic ergo inquirimus quid necessarium sit ad talem orationem ex parte actus interioris. Potest autem quæri de actu voluntatis et de actu intellectus; prior vocatur intentio, seu propositum orandi; alter appellatur attentio, quæ nihil aliud est quam mentis consideratio et advertentia ad orationem, quæ exterius profertur, vel ad objectum ejus, seu materiam circa quam versatur; et hæc duo breviter a nobis explicanda sunt: primum in hoc capite, alterum vero in sequenti.

**3.** *Intentio est necessaria ad orationem.* — *Probatur ratione.* — *Qui recreationis gratia vel studii legit officium non implet præceptum.* — Circa primum dicendum est, ad orationem vocalem necessariam esse mentis intentionem, id est, propositum orandi, seu petendi a Deo aliquid. Itaque non satis est verba petitionis exterius proferre, nisi ex libero proposito procedant; nam dormiens, amens aut infans, similia verba proferentes, non orant, ut bene argumentatur Gabr., lect. 62 in Cant., et per se notum est. Et ratio est, quia oratio dicit actum moralem et humanum, aptum ad merendum, et ad excitandum moraliter eum ad quem dirigitur; sine voluntate autem non est moralis actus. Deinde non satis est velle proferre aut legere talia verba, nisi hoc faciun affectu petendi aut orandi, ut bene significavit Palud., in 4, distinct. 43, q. 5, n. 2, et num. 26; et Major, d. 12, quæst. 7, concl. 1; et Navar., in Enchir., capit. 13, num. 1, et sequentibus. Et ratio est eadem, servata proportione, quia oratio debet esse moralis actus et humanus; ergo ut oratio, debet esse intenta; item quia oratio est locutio cum Deo; non loquitur autem cum Deo qui profert verba sermonis de Deo, nisi ac ipsum dirigat sermonem per intentionem suam, sicut etiam inter homines non loquitur unus cum alio, nec unus Angelus cum alicui nisi per voluntatem ordinando ad alterum cogitationem suam, vel ejus signum. Tandem oratio ex suo genere est actus religionis; religio autem est virtus voluntatis; ergo ut prolatione exterior sit vera, debet procedere ex intentione ex suo genere pertinente ad religionem, quæ saltem esse debet intentio orandi, seu petendi aliquid a Deo. Potestque declarari a simili de actione sacramenti, a quam ut valida sit in ratione actionis sacramentalis, necessaria est intentio non tantum exercendi exteriorum actionem, sed etiam conficiendi sacramentum; ita ergo in praesenti dicimus non sufficere voluntatem preferendi verba, quasi materialiter legendo auferendo, sed formaliter orando, quia sic sacramentum est quid morale quod humano modo fieri debet, ita et oratio. Et ideo si quod studii vel recreationis causa legat Psalmus vel Sanctorum homilias, aut totum divinum officium, non implet munus orandi, nec satisfacit præcepto.

**4.** *Intentio orandi ex suo genere debet esse honesta.* — *Bona tempora quomodo honeste peti possint.* — *Agens gratias Deo pro auxiliis*

*d turpe facinus non orat.* — Atque hinc colligitur, ad veram orationem necessariam esse intentionem ex suo genere bonam et honestam; hoc constat, quia supra diximus non esse veram orationem, nisi ex suo genere honesta sit; sed ad orationem necessaria est intentionis ipsiusmet orationis, ut oratio est; ergo necessaria est intentio ex suo genere bona, id est, ex vi sui objecti. Declaratur etiam in particulari: quia si oratio sumatur stricte pro operatione, debet esse de re decenti, et consentanea divinae bonitati, ut supra ostensum est; talis autem petitio ex objecto honesta est; nam desiderium obtinendi a Deo aliquid de sens et honestum, ex suo genere bonum est. Objectus: interdum potest esse oratio ex desiderio divitiarum, aut honoris, quod non est bonum ex objecto, sed indifferens. Respondeo, ut tale bonum temporale per veram orationem pertatur a Deo, necessarium esse ut habeat saltem virtute subintellectam conditionem, si expedit, vel aliquid simile, atque hoc modo petitionem illam ex objecto honestam esse. Et simili modo, si oratio vocalis extendatur ad laudem, et gratiarum actionem, et alios peccatus qui ei conjungi solent, ut sunt lectio sacra, enarratio beneficiorum Dei aut miraculorum operum ejus, vel propositio rationum, et adulorum in quibus oratio nititur, vel confessione propriorum peccatorum et infirmitatum, constat omnes hos actus esse ex objecto bonos, ac subinde intentionem orandi vocaliter, et universaliter, et per modum unius, omnes illos actus comprehendat in ordine ad cultum Dei, sive ad unum principaliter dirigatur, et ad ceteros ratione illius, semper intentionem esse ex objecto bonam, quia oportet haec intentio sit accommodata objecto, id est, ut sit voluntas preferendi voces, quibus vere et digne laudetur Deus, vel condigne illae agantur. Unde si quis vellet laudare eum, ei attribuendo quae ipsum non decent, aut gratias agendo pro auxilio dato ad turpe facinus patrandum, non est ille actus orandi, neque illa est intentio ad orationem sufficiens: et idem cum proportione est de ceteris actibus.

5. *Intentio bona simpliciter non est de substantia orationis vocalis.* — *An oratio mala ex parte rei petitæ sit vera oratio.* — Sed quæres si necessarium sit hanc intentionem esse bonam simpliciter; nam ex dictis in lib. 2 videri potest hoc esse necessarium, quia si intentio non est bona, oratio non erit bona; si autem oratio non est bona, neque oratio est, quia

non est Dei cultus, et ideo loco citato rejiciimus distinctionem orationis in bonam et malam. Nihilominus dicendum est, intentionem bonam simpliciter non esse de substantia orationis vocalis. Itaque si quis habeat intentionem orandi, et ex illa proferat verba de se sufficientia ad orandum, et consentanea laudi vel reverentiæ divinæ, licet hoc faciat ex intentione laudis humanæ, vel alienus commodi temporalis, in illud principaliter intuendo, vere rogat, quamvis non bene oret. Hæc est communis sententia: et ratio est, quia non omnes circumstantiæ orationis sunt de substantia ejus. Confirmatur a simili ex aliis actibus humanis imperatis a voluntate, ut est eleemosyna, jejunium, etc., nam etiam oratio, praesertim vocalis, est actus imperatus et exterior respectu voluntatis, qui potest retinere substantialem bonitatem, quæ est ex objecto, sine accidentalí, quæ est ex circumstantiis, ut constat ex 1. 2. Denique confirmatur, quia talis oratio est sufficiens ad implendum præceptum ecclesiasticum recitandi horas, ut omnes fatentur, et infra videbimus; ergo signum est talem orationem esse veram orationem, quia ad implendum præceptum necesse est facere actum præceptum, saltem quoad substantiam ejus. Neque hoc repugnat dictis in superioribus, quia non diximus nullam orationem male factam esse orationem, sed solum illam quæ est mala ex parte rei postulatæ, quia illa etiam substantialiter mala est, unde in ipsomet actu exteriori non continet petitionem, quæ mercatur nomen orationis apud Deum, cum ex objecto suo sit potius injuria Dei.

6. *Ad orationem sufficit intentio virtualis, et implicita.* — *Quæ sit virtualis intentio, et implicita.* — Ultimo dicendum est in hoc puncto, intentionem ad orationem requisitam non semper esse expressam vel formalem, sed implicitam et virtualem sufficere. Hoc attigit Navar., d. cap. 43, n. 13, cum Majore, in 4, d. 12, q. 47. Ratio generalis est, quia similis intentio sufficit ad actum moralem, ut late tractavi in 3 tom., d. 43, sect. 3, ubi etiam explicui quando et quomodo sit intentionis virtualis, et quomodo ab habituali et actuali distinguatur. Navarrus autem supra explicat virtualem intentionem per illam conditionalem, quia si interrogaretur quare accipit Breviarium, responderet se id facere ad recitandum. Verunitamen hoc modo magis explicatur habitualis, quam virtualis intentio. Et præterea hujusmodi conditionalis proposi-

tio, nisi fundetur in aliquo actu absoluto, incerta est hominibus, nec sufficit ad proprietatem moralem actus. Igitur implicita intentio illa est, quæ non terminatur expresse et formaliter ad actum moralem sub expressa ratione orationis, vel cultus divini, sed sub aliqua ratione magis generali, quæ ex habitu vel consuetudine determinatur ad actum moralem. Talis est intentio in exemplo adducto a Navarro. Idem est, si quis habeat voluntatem satisfaciendi sua obligationi, vel implendi munus suum. Virtuahs autem intentio est, quæ fundatur in actu præterito, quando quis operatur ex virtute relicita aliquo modo, ut in citato loco satis explicavi.

#### CAPUT IV.

##### UTRUM DE RATIONE ET HONESTATE ORATIONIS VOCALIS SIT ATTENTIO?

*1. Quatuor puncta tractanda.* — Quatuor in hac quaestione tractari possunt: primum, an aliqua attentio sit de substantia vocalis orationis, et quænam illa sit; secundum, an necessaria sit attentio, ut oratio bene fiat, et sine ullo peccato; tertium, an sit necessaria ad effectus orationis; quartum, an sit necessaria ad implendum præceptum orandi vocaliter. In hoc ergo capite duo prima expomemus, tertium vero in sequenti, ubi etiam constabit quid dicendum sit de quarto, persistendo solum in præcepto naturali. De ecclesiastico autem præcepto in lib. 4 dicturi sumus.

*2. Tres modi attentionis.* — Supponenda vero est distinctio triplicis attentionis, quam attigit D. Thom. 2. 2, q. 83, art. 3; et Bonavent., Opusc. de Processu religioni, lib. 7, c. 3, ubi etiam eis nomina imponit: unam enim attentionem vocat superficialem, aliam littoralē, aliam spiritualem: prima est attentio ad materialia verba, ut recte et integre dicantur; secunda est ad sensum littoralē verborum, vel petitionis, vel Psalmi, aut lectionis quæ recitatur, et in his descriptionibus convenient omnes; in tertia vero attentione explicanda est nonnulla varietas. Nam D. Bonavent. tertiam attentionem esse dicit ad sensum spiritualem verborum, ut si quis recitans Psalmum: *Cæli enarrant gloriam Dei*, etc., de prædicatione Apostolorum cogitet. Divus Thomas vero tertiam attentionem esse dicit ad Deum et ad rem pro qua oratur; intelligit autem, etiamsi per verba, quæ profert, id non

significetur in ullo sensu. Et ita intelligit Navar., d. cap. 43, n. 4, adjuneto n. 30. Atque ita potest hoc tertium membrum in tria distinguiri: nam revera D. Thomas duas attentiones sub illo membro comprehendit, et omnes illæ attentiones distinctæ sunt, et honestæ, unaque ab alia separari potest. Una ergo potest vocari mystica, altera spiritualis ad Deum, seu contemplativa, tertia indigentia propriæ, seu postulationis; vel una dici potest spiritualis in sensu explicato a Bonaventura; et altera divina, seu elevata; tertia magis humana, et proprii commodi.

*3. Attentio est de substantia orationis.* — *An attentio requiratur in oratione voluntaria.* — Primo ergo certum est, aliquam attentionem formalem vel virtualem esse necessariam ad orationem vocalem, non solum ut sit bona, sed etiam ut oratio sit, et sic die potest attentio esse de substantia orationis. Hæc est sententia communis, in 4, distincte 43; D. Thom. et Cajetan., dict. q. 83, a. 13 de qua late Nayar., in dicto Enchir., cap. 1; et sequentibus; Peltanus, l. 3 de Tribus bonorum operum generibus, cap. 6; et Sum mistæ, verb. *Oratio*, et verb. *Horæ Canonicae*; Cordub., in Quæst. Theolog., l. 4, q. 13 circa finem, ubi alios refert; et Medina, Cod. de Orat., cap. 14. Et imprimis necessarian esse attentionem, ut oratio honeste fiat, communis est sententia Doctorum, non solum d' oratione quæ est in præcepto, sed etiam d' oratione quæ omnino voluntaria est. Quia licet aliquis non teneatur orare, tamen orare vult, tenetur debito modo orare. Medina tamen supra tribuit Gabrieli, quod oppositum sentiat de oratione vocali voluntaria ille vero, leet. 62, in Can., litt. D, recte c' ultraque oratione loquitur; et licet infra, lit. I, neget esse peccatum mente evagari in oratione voluntaria, tamen juxta antecedent posset exponi de mortali; veritas enim est esse aliquod peccatum. Ratio vero est, quia ut recte dixit Bonavent., l. de Perfect. vit. cap. 5: *Valde indecens est, ut quis cum D loquatur ore, et aliud meditetur corde*; et a' jungit: *Talis oratio nunquam exauditur Deo*; de quo ultimo verbo infra videbimus. Videtur enim loqui Bonaventura de oratione vocali, quæ non omnino fit sine attentione: verba, sed cum illa conjungit orans cogitare, seu meditationem de aliis rebus a Deo et a fine orationis alienis, unde adducit lud Psalm. 148: *Clamari in toto corde meo* et Glossam ibi dicentem: *Divisum cor n*

*impetrat quod petit ; dividit autem cor, qui di-  
midium habet in celo, et dimidium in terra.*  
Et hoc confirmat Cyprianus, lib. de Oratione.,  
dicens : *Segnitia est, alienari et capi ineptis  
et profunis cogitationibus, dum Dominum de-  
precaris, etc. ; et infra subdit : Hoc est, cum  
oras Dominum, majestatem ejus offendere ; et  
alios infra referemus. Si ergo illud indecens  
est, et non sit sine culpa, multo major culpa  
est aperire os ad cœlum, et totum cor habere  
in terra, dignum profecto illa reprehensione  
divina, Isai. 29 : Populus iste ore suo et labiis  
suis glorificat me, cor autem ejus longe est a  
me. Quamvis enim illa verba in alio sensu  
dicta sint, tamen, ut Hieronymus notat, simul  
inde discere possumus, quomodo aliquis appro-  
pinquet Deo ; et infra : Appropinquamus Deo  
corpore, non mente, sicut et de Moyse legimus :  
Appropinquavit Moyses solus ad Deum, ceteri  
autem non appropinquabant ; orabat enim  
Deum in spiritu, et accedebat ad Deum sensu  
et spiritu ; alludens ad verba Christi, Joan.  
4 : Veri adoratores adorabunt Patrem in spi-  
ritu et veritate ; nam et Pater tales querit,  
qui adirent eum.*

4. *Confirmatur conclusio.* — Ex quo loco  
potest dicta veritas confirmari : nam vocalis  
oratio quedam adoratio est late sumpta, id  
est, quidam cultus Dei externus ; ergo debet  
fieri in spiritu, et veritate ; ergo requirit atten-  
tionem mentis, alias fiet solo corpore, et  
non in spiritu ; quamvis enim adoratio in  
spiritu non excludat actionem corporis, juxta  
sanam doctrinam, requirit tamen principali-  
ter spiritus influxum, ut sit vera adoratio ;  
sic ergo oratio requirit etiam attentionem, et  
ideo ait Paulus 1 ad Corinth. 14 : Orabo spi-  
ritu, orabo et mente ; psallam spiritu, psallam  
et mente ; et loquitur aperte de oratione et  
psalmo vocali, ut ex contextu constat, et om-  
nes exponunt. Ac propterea recte monet Au-  
gust., Enarr. ad Psalm. 39-: *Dicant labia quod  
habet cor.* Confirmatur tandem, quia etiam  
inter homines non parva irreverentia est lo-  
qui cum principe vel superiore, ad ipsum non  
attendendo, neque ad verba quæ ipsi dicun-  
tur, maxime quando ex modo et signis alter  
potest cognoscere incogitantiam loquentis ;  
Deus autem intuetur eorū, et videt indebitum  
modum loquendi ad ipsum ; ergo talis oratio  
non sit sine culpa.

5. *Non est oratio, vocalis locutio sine atten-  
tione.* — Atque ex his concludi etiam potest,  
vocalem locutionem ad Deum sine ulla men-  
tis attentione non esse orationem ; nam ora-

tio in genere sumpta est ascensus mentis ad  
Deum, et hoc essentialiter includit, etiam ut  
est petitio facta ad Denm, ut patet ex omni-  
bus dictis in lib. 1, a principio ; sed qui pro-  
fert verba sine ulla attentione, nullo modo  
ascendit ad Deum corde ; ergo revera non  
orat. Item, qui habet genua flexa, et nullo  
modo ad Deum attendit, nullo modo ado-  
rat Deum, quia, licet habeat externam cor-  
poris positionem aptam ad significandum  
cultum, tamen actu non significat, quia in  
mente nullus est cultus ; ergo similiter qui  
profert verba sine ulla attentione, non orat,  
quia revera mentem orantem non indicat,  
vel falso indicat. Tertio summi potest argumen-  
tum a posteriori ; nam is qui orat sine atten-  
tione, non implet ecclesiasticum præcep-  
tum orandi ; ergo signum est illam vocalem  
prolationem tunc non esse orationem, etiam  
externam ; nam si esset externa oratio, illa  
sufficeret ad implendum præceptum huma-  
num. Sed de hoc argumento plura in libro  
seq.

6. *Attentio formalis an necessaria.* — Dixi au-  
tem, *attentio formalis, vel virtualis,* quia non  
semper est necessaria formalis, et ad mini-  
mum virtualis necessaria est. Prior pars con-  
stat, quia formalis attentio requirit actualem  
advertisitiam et cognitionem circa orationem  
vel Deum, aliquo ex tribus modis supra positi-  
tis. Fieri autem potest ut homo involuntarie  
ita distrahitur, dum vocalem orationem pro-  
fert, ut nullam tamē cogitationem habeat ;  
sine voluntate autem non peccat, ut constat ;  
ergo ad vitandum peccatum non est necessa-  
ria attentio ; deinde, non obstante illa distra-  
ctione, vocalis illa oratio vera oratio est, cuius  
signum est, quia illa sufficit ad implendum  
præceptum sine obligatione iterandi verbum,  
ut infra videbimus ; ergo talis attentio actualis  
nec de substantia orationis vocalis est. Imo  
addit D. Thom., d. art. 13, ad 3, evagationem  
mentis, quæ fit præter propositum, fructum  
orationis non tollere, quod statim videbimus ;  
ergo multo minus potest substantiam vel ve-  
ritatem orationis tollere.

7. *Virtualis attentio an necessaria.* — *Ora-  
tio voluntarie non attenta non implet præcep-  
tum.* — Altera vero pars de virtualis attentio-  
nis necessitate probatur e converso, quia si  
quis voluntarie distrahitur, seu animadver-  
tens se proferre verba sine actuali attentione  
mentis, non curat, et negligit, atque ita pro-  
sequitur sermonem suum, jam ille non orat,  
neque implet præceptum orandi, ut dictum

est. Ergo ad orandum valide et sine peccato, necesse est accedere ad orationem cum voluntate et proposito attendendi, et in illo proposito, saltem virtualiter, perseverare, non retractando illud, neque formaliter, neque interpretative, per voluntariam negligentiam. Quamdiu autem homo ita perseverat orando, dicitur esse attentus virtualiter, quia, licet velle attendere non sit attendere in re, ut vere dixit Cajetan., in d. art. 43, est tamen attendere in proposito et in voto (ut sic dicam), et quantum est ex parte hominis est moralis causa efficax attentionis; et ideo quandiu illa voluntas durat, censetur attentionis durare virtualiter, seu moraliter; ergo virtualis attentionis necessaria est ad orationem, sufficereque potest ad vitandam omnem culpam, et implendum praeceptum. Contra hanc vero partem de necessitate hujus attentionis ad veritatem orationis, plane sentiunt illi auctores, qui dicunt per orationem vocalem voluntarie non attentam impleri praeceptum orationis; necessario enim supponere debent illam esse veram orationem; sed illorum opinio falsa est, ut lib. seq. explicabimus. Et ita etiam agnoscit Navar., de Orat., cap. 13, num. 19 et 20, quamvis ipse alias concedat, illam esse veram orationem, ut in principio hujus materiae notavi. In hoc tamen non consequenter loquitur, ut ex dictis facile constat, et in libro sequenti latius dicimus.

*8. Quæ attentionis sufficiat ad orationem.* — Dico secundo: ut vocalis oratio sit vera oratio, sufficit quæcumque attentionis ex tribus supra positis; ad vitandam autem omnem culpam, non semper quælibet sufficit. Prior pars communis est, quia omnes dicunt minimam attentionem sufficere; ergo a fortiori sufficient meliores; ergo quælibet sufficit. Ratio autem est, quia cum quacumque illarum attentionum actus est humanus, et verum signum cultus divini, ac petitionis internæ Deo oblatæ; ergo per se et ex vi orationis non amplius postulatur. Non caret nihilominus haec pars aliqua difficultate; eam tamen expediemus melius declarando alteram partem.

*9. Quando sit satis infima attentionis orandi modus.* — Circa aliam ergo partem, considerandum est duobus modis se posse hominem gerere in hujusmodi attentionibus: primo, ut, habens infimam, caret cæteris omnino involuntarie, vel quia est incapax major intelligentiae vel contemplationis, vel quia

attendendo ad verba, circa alia habet naturalem inadvertentiam. Alio modo potest orans advertere ad sola verba, et voluntarie carere meliori attentione, vel quia vult simul cogitare de aliis rebus ad orationem non pertinentibus, quod a multis fieri potest, sola illa superficiali attentione ad orationem vocalis retenta; vel quia simul vult occupari in aliis actionibus externis, quæ impediunt perfectiorem attentionem, licet superficialem non excludant. Prior orandi modus sine dubio sufficit ad inculpabiliter orandum, quia homo facit quod in se est, et adhibet attentionem necessariam ad veritatem orationis, et carentia majoris perfectionis non est voluntaria, ut supponimus; ergo talis oratio culpabilis non est ratione carentiae alicuius attentionis; de hac enim culpa tantum agimus.

*10. Secundus. — Navarri falsa sententia.* — De posteriori autem oratione nonnullum est dubium; nam aliqui censem minimam attentionem ita esse sufficientem ad bene orandum, ut haberi debeat sine præcisione voluntaria melioris. Ita significat Cajetan., d. artic. 13, dum ait, quameumque attentionem numeratarum sine præcisione melioris sufficere ad implendum præceptum orationis; judicat ergo attentionem infimam cum præcisione melioris non sufficere. Navar. etiam, d. cap. 13, num. 23, sentit, esse peccatum, saltem veniale, retinere infimam attentionem, voluntarie excludendo vel impidiendo meliorem, quod in num. 33 magis declarat et restringit, dicens necessarium esse ei, qui primum vel secundum attentionis modum eligit, ut illum non eligat animo persistendi in eo, et non transeundi ad tertium: *Nam si proponit (inquit) non procurare tertium, neque meretur, neque satis facit, ut singulariter determinavit Cajetanus.* Cum autem ait non satisfacere, inteligit quoad observationem præcepti, de hoc enim ibi principaliter tractat. Quoad hoc vero ultimum, mihi videtur sententia nimis rigida, et in rigore falsa, ut infra suo loco ostendam, et ex his quæ hic dicemus, facile intelligi poterit.

*11. Orans voluntarie cum infima attentione an peccet. — Probatur pars negativa.* — Contraria ergo sententia, nimirum, quod in eo modo orandi nullum sit peccatum per se loquendo, et ex vi naturalis legis, ob solum defectum voluntarium melioris attentionis, probatur, quia, homo non tenetur orare meliori modo quo potest; ergo nec tenetur non impedire perfectiorem attentionis; ergo adhibendo attentionem

sufficientem minimam, licet præscindat vel excludat alias, non peccabit. Dico *per se*, quia si voluntaria cogitatio de aliis rebus sit otiosa, vel noxia, interveniet ibi peccatum propter propriam deformitatem talis actus, non propter carentiam attentionis. Sic igitur probatur antecedens, primum rationibus factis: quia si oratio sit voluntaria, multo magis perfectio ejus voluntaria erit; si vero sit in præcepto, sub illo non cadit modus perfectior, sed tantum substantialis. Item nullum præceptum obligat ad attendendum cum maximo conatu, vel intentione; ergo nec obligat ad attendendum ad perfectissimum objectum. Unde etiam Navar., de Orat., cap. 14, num. 5, fatetur gradum orationis non esse necessarium ad honestatem orationis.

12. *Omissio indirecte voluntaria sine culpa datur.* — Hinc vero facile probari videtur prima consequentia, quia si non tencor meliorem attentionem adhibere, ergo nec teneor illam non impedire, quia nulla est major ratio obligationis, et quia si omissio potest esse directe voluntaria sine culpa, multo magis poterit esse indirecte voluntaria, ponendo impedimentum, dummodo impedimentum de se alias turpe non sit; et confirmatur, quia si homo teneretur non impedire perfectiorem attentionem, non posset quis sine peccato orare, dum se induit, vel aliam similem actionem exercet, quia, licet talis actio secum admittat inferiorem attentionem, tamen sine dubio impedit perfectiorem, et maxime spiritualem et elevatam; ergo si homo ad orandum sine peccato debet habere mentem de se expeditam, et liberam ad omnes gradus attentionis, non licebit orare tales actiones exercendo; consequens est falsum, et contra usum omnium piorum, ut Cajetanus et Navarrus etiam fatentur.

13. *Distractio voluntaria in oratione.* — Dico igitur attentionem quamcumque ex omnibus supra positis sufficere per se, ut oratio honesta sit; nam carentia melioris attentionis, ex hoc præcise quod voluntaria sit, non est circumstantia positive contraria honestati orationis, ut efficaciter probant posteriores rationes adductæ. Oportet ergo considerare, qualis sit illa voluntas, per quam illa carentia melioris attentionis voluntaria est; nam si illa sit rationabilis, et ex aliquo honesto titulo, nihil obstabit quominus oratio etiam honesta sit, ut probat etiam exemplum adductum, et alia multa possunt facile addi, ut si quis nolit ad altiorem attentionem assurgere,

ne caput defatiget, vel quid simile. At vero si voluntas impediens meliorem attentionem sit alias de actu turpi vel otioso, videtur profecto voluntas illa non solum in se mala, sed etiam esse prava circumstantia orationis, ita ut non solum se habeant tanquam duo actus, bonus et malus, concomitanter se habentes, sed etiam quod unus deformet alium, quia non fit sine irreverentia Dei oratio cum voluntaria distractione turpi, vel irrationabili. Et ita exponi possunt auctores primæ opinionis: et hoc etiam probant, quæ in principio adduximus, ex Bonavent. et Glossa, quod qui orat corde diviso, non bene orat; recte enim dicitur habere cor divisum, qui orando cogitat terrena cum offensione Dei, cum quo alias actu loquitur. Unde est mibi verisimile, si quis, dum vocaliter orat, in delectatione et cogitatione turpi morose delectetur, peccando mortaliter contra castitatem, etiam pecare per circumstantiam contrariam religioni, vel venialiter aggravantem, quod est certum, vel etiam mortaliter, quod, licet sit incertum, timendum est, quia videtur gravis Dei irreverentia.

14. *An attentio interior aliquando vocalem orationem impedit?* — Tandem, dubitari potest circa hanc assertionem, an per aliud extreum attentio interior spiritualis et ad Deum, possit esse tanta et tam excellens, ut omnino impedit veritatem, vel honestatem orationis vocalis. In quo oportet supponere, si suspensio mentis tanta sit, ut etiam usum vocis impedit, ut contingere potest in mentis suspensione vel raptu, tunc orationem vocalem omnino cessare; quia haec non est sine usu vocis. Unde si quis habens obligationem recitandi vocaliter, in initio vel medio orationis ita suspenderetur mente, ut lingua etiam taceret, perfecte, non impleret præceptum orandi, sed teneretur postea recitare; vel si non superesset tempus, et illud ab orante prævideretur, deberet impedire tantam animi suspensionem, quantum satis esset ne ab oratione vocali tunc necessaria impeditetur; nec posset aliter excusari a culpa, nisi tanto impetu Spiritus Sancti raperetur, ut non esset in potestate illius eam animi suspensionem impeditare, nam tunc cessatio ab oratione vocali non esset voluntaria. Quando autem voluntas relinquitur ita libera, ut possit illam actionem externam exercere, debet præceptum orationis propriæ devotioni præferre, ut per se constat.

15. Difficultas vero est, quando vox non

cessat, tamen intellectus ita attendit ad Deum, vel ad aliquem spiritualem sensum verborum, ut ad ipsam verbalem prolationem non attendat ullo modo. Videtur enim tunc non solum non bene vocaliter orare, verum etiam nec orare voce, sed tantum mente, quia illa actio exterior jam tunc non est humana. Sicut qui, dum recitat, si corporali somno capiatur, *Nec* continuet verba dormiens, non orat; tam alienus enim videtur esse ab illa actione unus *sicut* alter, quod ad mentem attinet. Item, esto illa sit oratio vocalis, non tamen videtur bene fieri, quia homo non potest regere lin-  
guam in tali oratione, nec judicare an integre dicat, vel ordinate, unde si recte dicit, casu et fortuito dicit; ille autem modus operandi in actione virtutis, et praeferit si honesta sit, non videtur rationi consentaneus. Et confirmatur ex Bernardo, ser. 47 super Cantica, dicente: *Nihil aliud dum psallitis, praeter id quod psallitis, cogiletis.* Nec solas dico ritandas esse cogitationes ranas et otiosas; ritande sunt et illae (*illa duntaxat hora et loco*) quas officiales fratres pro communi necessitate, quasi necessario frequenter admittere compelluntur. Sed ne illa quidem projecto recipere semper consuluerim, quia forte paulo antea in codicibus legeratis, qualia nunc, me vira roce disserente, ex hoc auditorio Spiritus Sancti recentia reportatis. Salubria sunt, sed minime illa salubriter inter psallendum revolvilis. Spiritus enim Sanctus illa hora gratum non recipit, quicquid aliud, quam debes, neglecto eo quod debes, obtuleris. Et fere idem habet Hugo de S. Victor., in lib. Annotat. ad Psalm., cap. 17, unde Gerson, 3 p. tract. de Orat., Alphab. 78, litt. G et H, docet in oratione vocali non licere admittere pias meditationes, non pertinentes ad verba quae proferuntur, neque in eis fundatas; quod sequitur etiam Gab., lect. 62 in Can., lit. M. Sentiunt ergo non licere voluntarie admittere talem meditacionem, vel contemplationem, quae omnem verborum cogitationem impedit: et idem asserit Medina, tract. de Orat., q. 14, in fine.

16. *Explicatur vera sententia D. Thom.* — Hæc sententia est satis apprens. Tamen D. Thom. et alii infra citandi aliter loqui videntur. Ut autem eorum sententia explicetur, advertendum est, duobus modis posse contingere hominem sic orantem non habere attentionem ad verba: primo, ut non voluntarie applicet animum ad contemplationem Dei, sed vel ex habitu, vel ex instinctu Spiritus Sancti, vel ex virtute et excitatione ipsius

psalmodiæ elevetur, non advertens se distrahi a cogitatione verborum. Et tunc clarum est, hoc non obstare quominus oratio vocalis vere et recte fiat, quia manet virtualis attentione ad verba, cum actuali attentione ad Deum, quia (ut supponitur) prior intentio attendendi ad verba nunquam fuit voluntarie interrupta, sed quasi naturaliter, ex vi alterius cogitationis honestæ. Et in hoc nullus dubitat; nam si distractio naturalis, media etiam cogitatione non bona, non tollit attentionem virtuale, multo minus eam tollet pia cogitatio, vel meditatio naturalis, faciens eumdem effectum.

17. *Exponitur alter modus non attendendi ad verba.* — Alter igitur modus difficilior est, quando aliquis voluntarie applicat intellectum, volendo directe, seu in casu nihil actualiter attendere ad verba; et tunc etiam est multorum opinio, permanere posse vocalem orationem veram, quia, licet homo tunc non attendat ad verba, nihilominus voluntarie illa profert ad orandum vel laudandum Deum, quia supponimus voluntarie se applicuisse ad hunc actum, ex vi cuius voluntatis non interruptæ continuatur ille actus cum sufficienti advertentia humana. Quia, licet homo non habeat attentionem quasi reflexam ad verba, semper, tamen profert illa humano modo, et vigilando circa illa aliquo modo. Cujus etiam signum est, quia si tunc cum socio recitet, audit verba ejus, et servato debito ordine et modo, suo tempore loquitur, et tacet, cum debet audiire; est ergo illa locutio sufficienter humana. Rursus, est etiam cum ascensione mentis ad Deum, ut supponitur; ergo est vera oratio; quia non est de ratione orationis, ut cogitet orans de ipsa locutione, sed satis est si cogitet de Deo, cum quo loquitur. Item non est necessarium cogitare de re significata per verba, ut statim dicam; ergo nec de verbis ipsis; ergo licet homo voluntarie elevetur supra hanc cogitationem quasi materialem verborum, nihilominus poterit vere orare vocaliter.

18. *Objectio supra facta non habet hic vim.* — Neque contra hoc procedit prima objectio, quia non potest sic orantes comparare cum dormiente, et proferente verba inter dormendum, quia dormiens non exercet actum liberum et humanum, nec est ita dispositus, ut sit in potestate ejus suspendere, vel continuare actum. Et ita per somnum interrumptur prior voluntas, non vero per illam contemplationem, quatenus est voluntas huma-

na orandi, quamvis interrumpatur voluntas attendendi superficialiter ad verba, quia hoc non est necessarium ad orationem vocalem, ut dixi. De alia vero objectione dicam statim. Et juxta hanc declarationem sentire videntur D. Thom., d. artic. 13, et Cajetan. ibi; Sot., lib. 10 de Just., q. 5, art. 3, et saepe Navar., in dicto cap. 13, num. 30, 49, etc. Et hi Doctores consequenter asserunt, quamecumque ex dictis attentionibus sufficere ad probitatem orationis, et ad implendum praeceptum si fuerit tempus illius. Ratio autem est, quia illa est vera oratio, ut diximus, et non habet malam circumstantiam, nec caret circumstantia debita, quia solum caret attentione superficiali quæ debita non est; ergo est honesta, et consequenter per se sufficiens ad implendum praeceptum.

19. *Sententia auctoris.* — Ut vero hac in re iudicium proferamus, distingui oportet de oratione vocali, quæ sit ad arbitrium orantis, et quæ sit juxta prescriptam verborum formam. In priori, necessarium profecto est, ut homo, quando aliqua verba proferat ad Deum, aliquo modo attendat, ut decentia verba, et digna Deo proferat, si humano modo et cum deliberatione loquatur. Contingit enim interdum ex vellementia affectus prodire in exteriorem motum indeliberatum, idemque accidere potest circa externum verbum, et tunc neque ad laudem, neque ad culpam imputabitur, quicquid proferatur. At si humano modo quis loquatur, necesse est ut servet consilium Sapientis, Eccles. 5: *Ne temere quid loquaris, neque cor tuum sit relax ad proferendum sermonem coram Deo; Deus enim in cœlo, et tu supra terram; idcirco sint pauci sermones tui.* Quando vero oratio sit juxta aliquam prescriptam formam verborum, duplamente potest fieri: primo, legendo per librum, et tunc fere nullum est periculum errandi, et vix fieri potest recitatio cum tanta attentione ad Deum, vel ad aliquem spiritualem sensum, ut non formentur in mente conceptus non ultimati verborum quæ leguntur, qui conceptus non formantur sine aliqua attentione ad ipsa verba, licet esse possit tam simplex et tenuis, ut ab ipsomet homine non advertatur; sufficit tamen ad veram et honestam orationem.

20. *Modus recitandi memoriter.* — Alius modus recitandi est memoriter, et tunc est magis periculum errandi: tamen si oratio sit voluntaria, non erit ibi periculum peccandi, quia error vel mutilatio in tali oratione pec-

catum non est; ergo et ipsa oratio ratione periculi non erit peccaminosa. Quando autem oratio vocalis est in praecepto, fateor, moraliter loquendo, necessariam esse aliquam maiorem advertentiam, ut verba ipsa integre et sine errore dicantur. Nunquam tamen necessarium est ut advertentia sit quasi reflexiva, sed simplex sufficit; et haec vix deesse potest, cum mens attendat ad actualem verborum recordationem. Securius autem hoc fit, quando cum socio oratur, item quando usus et facilitas memorie tanta est, ut moraliter non contingat errare. Eo vel maxime quod illa superior attentio, et tam perfecta, quanta in casu supponitur, non contingit, nisi in mente multum assueta contemplationi, cui (ut recte dixit Gerson supra) *facile est etiamsi sit in cœlo sursum, subito reverti ad ea quæ profert, et attendere an recte illa dicat*, et statim iterum ad suam contemplationem redire; eritque optimum et fortasse necessarium consilium ita facere.

21. *Opiniones conciliantur.* — Et juxta hanc resolutionem possunt dictæ opinione in concordiam redigi, ut tandem videtur fateri Navar., cap. 20, de Orat., n. 28, nam juxta priorem necessaria est attentio ad verba, quæ, juxta conditionem et consuetudinem personæ orantis, et modum orandi, sufficiens sit moraliter, vel ut non inepte cum Deo loquatur, vel si oratio est præcepta, ut certus moraliter sit in ea non errare, et hoc probat secunda ejus objectio. Nam quod aliqui dicunt, tunc solum hoc esse necessarium, quando quis errare solet; si autem expertus sit non solere errare, jam non esse illam curam necessariam, non satis intelligo; quia non video quomodo possit quis experiri se non errare, nec translire versus, quando non attendit ad verba; si enim non attendit, quomodo experientiam accepit? Qui ergo hanc experientiam assequitur aliquo modo, licet simplici et tenui, advertit ad verba; et ita intelligo posteriorem opinionem, quod, scilicet, non sit necessaria attentio, quasi reflexiva, nec sollicita de verbis, sed solum, quasi aliud agendo, cura verborum, quæ dicenda vel audienda sunt, habeatur.

22. *In vocali oratione quæ meditatio utilis.* — Neque contra hunc posteriorem sensum obstat sententia Bernardi; loquitur enim præcipue de cogitationibus bonis, non tamen pertinentibus ad orationem, nam illæ admittendæ non sunt tempore orationis; et si omnino impedit attentionem ad orationem vocalem alias præceptam, jam tunc non essent bona;

quia impedirent orationem alias debitam. Hujusmodi est cura et sollicitudo de aliquo negotio etiam pio postea efficiendo, non ut Deo commendetur (*sic enim jam esset orationis materia*), sed ut de humanis mediis circa illud provideatur, vel aliquid simile. Item si quis circa materiam theologicam, etiam circa Deum ipsum speculative discurrat, puram scientiam inquirendo; nam hoc ad orationem non spectat, ut per se patet. Secus vero est, quando meditatio est practica, et in ordine ad excitandum affectum erga Deum; nam hoc est munus et finis orationis; ideoque de se sufficit ad veritatem et honestatem orationis, etiamsi non videatur proxime fundata in verbis, quae voce proferuntur. Regulariter tamen loquendo, in hominibus non multum assuetis altiori contemplationi, melius consilium esse existimo, meditari aliquid pertinens ad sensum verborum, saltem mysticum, vel quod aliquo modo verba ipsa concernat, ut ita uterque actus interior et exterior per modum unius melius fiat.

## CAPUT V.

## UTRUM AD EFFECTUS ORATIONIS VOCALIS SIT NECESSARIA ATTENTIO.

*1. An attentio necessaria ad orationis effectus.* — Breviter dicendum est attentionem esse necessariam ad orationis vocalis effectus, non tamen eamdem ad omnes. Prior pars manifesta est ex dictis: nam si attentio est necessaria ad esse (*ut ita dicam*) ipsius orationis, multo magis erit ad effectus ejus, quia quod non est, non potest habere effectum. Ut autem altera pars declaretur, suppono orationem habere dictos tres modos causandi, qui sunt impetratio, meritum et satisfactio, quibus D. Thom., in d. art. 43, addit quartum, quem vocat spiritualem refectionem mentis; quamvis enim hunc dicat esse tertium, et solum dicat esse tres effectus, ideo est, quia meritum et satisfactionem sub primo comprehendit, et illum meritum vocat. Navarrus item, et alii addunt quintum effectum, qui est satisfacere praecepto. Sed nos illum non numeramus, tum quia ille non convenit orationi vocali, ut sic, prout illam nunc consideramus; tum etiam quia ille revera non est peculiaris effectus, sed est veluti relatio quædam, quæ resultat ex posito fundamento, et termino; nam si vera oratio fiat, et alioquin supponatur datum esse de illa

præceptum, eo ipso manet impletum, si oratio habeat conditiones quas præceptum requirit, et ita totum hoc pendebit ex conditione et cognitione præcepti, de quo aliquid in seq. cap., plura in lib. seq. dicturi sumus.

*2. Quævis attentio non sufficit ad refectionem mentis.* — Ad ultimum ergo effectum spiritualis refectionis mentis, ait D. Thom. necessariam esse actualem attentionem, quod est per se tam notum, ut nulla indigeat probatione. Imo addere possumus ad hunc effectum non sufficere superficialem attentionem ad verba, sed necessariam esse aliquam perfectiorem, quia mentis refectio est devotion, vel aliqua pia affectio, aut sancta cogitatio, quæ intellectum illuminet in ordine ad opus; ad hos autem effectus satis non est superficialis attentio, ut constat, et hoc probat testimonium Pauli, quod D. Thom. adducit: *Si orem lingua, mens mea sine fructu est*, 1 ad Corinth. 14, id est, si orem sola lingua, ad illam tantum attendendo. Quin potius nec sola litteralis attentio semper sufficiet, nisi ipsam sententia litteralis sit affectiva vel illuminativa; nam si sit historica, necessaria erit meditatio aliqua, vel applicatio practica, ut spiritualiter mens reficiatur. Atque ita consulenda est et procuranda spiritualis aliqua attentio, ut effectus iste obtineatur.

*3. Objectio.* — *Oratio in lingua peregrina quæ conveniens.* — Statim vero occurrit objectio, quia hinc sequitur, vel non esse bonum, vel saltem non esse conveniens vocaliter orare in peregrina lingua, quam orans non intelligit; quæ est objectio haeticorum arguentium Ecclesiam, eo quod publica officia celebret in lingua latina, et non in vulgari. Sequela patet ex illa sententia Pauli: *Si orem lingua, mens mea sine fructu est*, quod ipse dicit inconveniens, et ideo subdit: *Orabo spiritu, orabo et mente*, id est, orabo non tantum affectu proferendi verba illa in cultum Dei, sed etiam mente, intelligendo et contemplando quid orem. Hanc difficultatem, quantum ad sacra officia publica pertinet, tractavi in tom. 3 tertiae part., disp. 83, sect. 1. Et doctrina ibi data eamdem rationem habet in aliis divinis officiis, de quibus in seq. lib. dicturi sumus; et ideo pro illis nunc sufficit respondere, convenientem modum illa celebrandi non esse attendendum ex particulari fructu et conditione hujus vel illius personæ, sed ex publico et communi bono, et usu magis convenienti ad religionem, et cultum Dei; ad hunc autem finem, magis expedire ut

oratio publica fiat in lingua latina, seu doctrinali, quam in vulgari, propter rationes ibi adductas, quas satis usus et traditio Ecclesiae confirmat.

*4. Oratio in lingua vulgari quibus utilior.* — De privata autem oratione non improbabiliter dici potest utilius esse personis idiotis vocaliter orare in sua lingua vulgari, juxta formam aliquam ab Ecclesia approbatam, quam in latina, vel alia sibi ignota; nam per se loquendo hoc videtur esse fructuosius ad finem orationis, ut probat ratio facta. Et alioquin nullum apparet in hoc inconveniens, cum hoc non sit contra aliquam utilitatem publicam; ergo credi potest hoc esse utilius, regulariter loquendo. Et ideo Ecclesia consuevit formas alias orandi in lingua vulgari fidelibus proponere, ut juxta illas utiliter et sine errore orare possint. Quia vero hæc oratio privata potest fieri coram aliis, (atque adeo publice, in hoc sensu) ut supra notatum est, ideo tunc oportet ut oratio fiat secundum aliquam formam orandi ab Ecclesia propositam vel probatam, quæ semper præferenda est in omni oratione, quantumvis privata, ut in seq. cap. dicemus. Si autem oratio sit non tantum privata, sed etiam secreta, tunc orare unusquisque potest in sua lingua sub quacumque verborum forma, dummodo errorem non contineat, et prudenter ac decenter composita sit; et ideo semper necessarium est ut talis forma orandi, a sapientibus et piis viris composita vel approbata sit.

*5. Intelligere verba, an de substantia orationis?* — Addo tamen ulterius non esse malum private orare in lingua latina, qui illam non intelligit; nam intelligere sensum verborum non est de substantia orationis, neque etiam est circumstantia necessaria ad honestatem ejus; satis est enim quod is, qui orat, intelligat vel credit in illis verbis contineri laudes et petitiones ad Deum, sicut qui Pontifici præsentat petitionem scriptam in lingua quam non intelligit, et petit vere, et recte facit. Sæpe etiam idiotæ exercent actiones externas, quas credunt pertinere ad cultum Dei, licet in particulari earum significationem non intelligent. Et ideo qui sic orat, potest, si velit et sciat orare, non carere hoc fructu orationis, qui est refectio mentis, quia potest attendere ad Deum, vel ut dignum supremo cultu, vel ut misericordem, vel ut benefactorem, etc.

*6. Duplex significatio verborum.* — Unde potest in verbis distingui duplex significatio,

una specifica, alia generalis et quasi naturalis: quamvis ergo idiota primam non intelligat, et ideo cogitare non possit de propria sententia verborum, nihilominus semper potest posteriorem aliquo modo percipere, nimirum, illam esse locutionem ad Deum tanquam ad benefactorem, et supremum dominum, omni laude dignum; et hoc satis est ut dicere possit illa verba, *plus medullis oris, quam labiis cordis*, ut dixit Bernard., serm. 13 in Cant. Eo vel maxime, quod nullus est tam idiota, qui unius vel alterius vocis non percipiat significationem, ut quando nominatur Deus, vel omnipotens; vel fit mentio misericordiae aut remissionis peccatorum, vel Christi Domini, aut Beatæ Virginis, vel simile quid, unde possit mens refectionem suam accipere. Et ipsa consuetudo sic orandi solet in hoc præbere majorem aliquam facilitatem, et aliqualem intelligentiam, possuntque, qui sic orant, interrogando, vel attente audiendo, in hoc proficere, quantum satis sit ad spiritualem fructum, etiamsi linguam latinam non addiscant.

*7. Impetratio a qua pendeat attentione.* — De alio fructu, qui est impetratio, D. Thomas, quem omnes sequuntur, affirmat non pendere ex actuali attentione, sed virtuale ad illum sufficere, et videtur certa sententia. Ratio autem pendet ex institutione divina: non est enim verisimile exegisse Deum ab homine conditionem aliquam moraliter impossibile, ut aliquid per orationem impetrare possit; attendere autem actualiter et sine distractione est moraliter impossibile, ut plurimum loquendo de hominibus, juxta illud Psalm. 36: *Cor meum dereliquit me;* ergo ad impetrandum non requirit Deus a nobis aethalem intentionem, sed virtualis sufficit; item, qui sic orat, vere et honeste orat, et ex fide, et cum aliis conditionibus supra enumeratis, sub quibus facta est divina promissio, et actualis attentio nullibi posita est tanquam conditio necessaria ad illam promissionem; ergo neque ad impetrationem necessaria est, dummodo prima intentio et attentio virtute perseveret: neque in hoc video contradictionem aut ullam difficultatem.

*8. Meritum, et satisfactio a qua attentione pendeant.* — Idem docet D. Thom. de merito, et a fortiori idem sequitur de satisfactione, quod expressius distinguit et docet Navar. d. cap. 13, n. 4 et 18, et alii moderni circa illum articulum D. Thom. Ratio autem est, quia ille actus orationis vocalis est bonus moraliter, et

pœnalis; ergo si sit in persona grata, erit meritorius et satisfactorius; supponimus enim illum actum esse aliquo modo ab auxilio gratiae, quia processit ex voluntate orandi gratuita, et in virtute illius continuatur.

9. *Difficultas enodatur.* — Circa hanc vero sententiam est difficultas quoad meritum, an intelligenda sit de novo merito essentiali gratiae et gloriæ. Est enim notanda differentia inter satisfactionem pro pœna, et meritum gloriæ, quod satisfactio per se crescit ex ipso opere pœnali, ut in 4 tom. tertiae partis, d. 37, sect. 5, diximus; meritum autem forma-liter ac proprie totum est in interiori actu, et non crescit ex solo exteriori, quia exterior actus, licet addat penalitatem, quæ in satisfactione consideratur, non addit bonitatem moralem, quæ consideratur ad meritum, juxta doctrinam D. Thom. 1. 2, q. 20. Hinc ergo facile constat orationem vocalem, quæ actus externus est, quamdiu durat per modum actus moralis ex vi præcedentis intentionis bonæ, et cum virtuali attentione, semper esse satisfactoriam, ita ut continue satisfactionem augeat, et majorem remissionem pœnæ obtineat. De merito autem gratiae et gloriæ non videtur eadem esse ratio, quia vocalis oratio, ut est exterior actus, non addit bonitatem moralem interiori actui; ergo si actus interior cessavit, licet exterior oratio duret in virtute præcedentis actus interioris, non augabit meritum, seu, quod idem est, non conferet ad novum præmium, ultra illud quod homo meruit sic orando, quandiu duravit actus interior. Atque ita plane fatendum est.

10. *Mens aliquorum auctorum explicatur.* — *Medinæ objectio.* — *Prima solutio.* — *Secunda.* — Quando ergo auctores dicunt, orationem vocalem esse meritoriam cum sola virtuali attentione, vel non loquuntur de novo merito, seu augmentatione meriti, vel solum de merito per denominationem extrinsecam; nam actus exterior meritorius appellatur, quatenus ab actu meritorio procedit. et moraliter est unus cum illo; ideoque quamdiu durat exterior actus ex virtute actus meritorii procedens, dicitur durare meritum. Unde si loquamur de oratione vocali, quæ novum meritum addat, necessarium est quod duret actualis attentio ad talem actum necessaria. Qualis autem actus voluntatis ad meritum necessarius sit, non est hoc loco tractandum, sed ex principiis materiae de Merito petendum est. Sed objicit Medina, d. tract. de Orat., q. 14, etiam contra priorem sensum, quia, ut actus

denominetur meritorius priori modo, non satis est quod actus de se sit bonus, et procedat ex proposito voluntatis meritorio quod præfuit, et virtute manet, quia posset sic operans interius mortaliter peccare. Ut, verbi gratia, si quis dum vocaliter orat, distrahatur ad cogitandum de inimico, et illum deliberate odio habeat, potest esse distractio naturalis, et odium liberum; tunc ergo oratio illa non erit meritoria. Sed hoc tantum pertinet ad quæstionem de nomine; nam si malus actus superveniens non sit circumstantia orationis, vel alterius similis actus, non communicabit illi deformitatem suam, sed tantum concomitanter se habebunt, et ita non videtur inconveniens, quod unus actus externus denominetur bonus, et de se meritorius ab alio præcedente, quando persona per alium actum demeretur apud Deum; vel etiam dici potest illum actum externum esse meritorium, quantum est ex parte sua, et præcedentis actus, in cuius virtute fit; oportere tamen ut durent aliæ conditiones necessariæ ad meritum. Unde quia una conditio maxime necessaria ad meritum est dignitas personæ, et hæc amittitur per novum peccatum, ideo cessa-t ratio vel denominatio meriti.

11. *Peccatum reniale in oratione quid faciat.* — Atque hinc a fortiori sequitur, quacumque ratione contingat, hominem sic orantem vocaliter de novo peccare circa ipsammet orationem, ita ut ipsa oratio incipiat esse peccatum, etiam veniale tantum, omnino cessare meritum, et re, et dñominatione. Imo etiam sequitur cessare satisfactionem et impetracionem, quia non potest homo satisfacere Deo, vel ab illo aliquid impetrare per actum malum, vel male factum, et cum aliqua ipsius Dei offensione. Potest autem hoc contingere, vel mutando intentionem, continuando ex prava intentione orationem bono animo inchoatam, vel voluntarie admittendo cogitationes ab orandi munere omnino alienas; nam, licet non omnino tollant attentionem orationis, dividunt cor, et impediunt ne oratio pure et cum debita reverentia fiat, quod satis est ut talis oratio peccaminosa sit, et non sit impetratoria, ut ex Bonavent. et quadam Glossa supra retulimus.

## CAPUT VI.

TRUM ORATIO VOCALIS PRIVATA SIT NECESSARIA  
EX PRÆCEPTO ?

1. *Duplex præceptum circa orationem.* — Duplex præceptum circa orationem, sicut circa alios actus virtutis, excogitari potest : unum absolutum, seu quoad exercitium actus; alterum conditionatum, seu quoad specificationem actus. De hoc posteriori genere præcepti aliquid dictum est cap. 4, et aliquid addemus cap. seq.; nunc vero agimus de necessitate exercendi aliquando orationem vocalis, vel indefinite, vel pro aliquo determinato tempore. Et quia præcepta non dantur de actibus in communi, sed in particulari, vocalis autem oratio duplex est, ut supra diximus, privata, et communis, seu publica, ideo non potest hæc quæstio in genere tractari, sed in particulari de singulis; de præcepto ergo ad publicas orationes pertinente dicimus in seq. libro : ideoque nunc solum agimus de oratione privata. Possumus præterea loqui vel de præcepto naturali, vel de positivo divino aut ecclesiastico.

2. *An sit præceptum naturale orandi private.* — Circa naturale præceptum ratio dubitandi esse potest, quia ex lege naturæ tenemur colere Deum, non solum animo, sed etiam corpore; ergo simul tenemur orare Deum lingua corporis, quia talis oratio ad cultum Dei externum pertinet. Secundo, quia ex lege naturæ tenemur pietatem et religionem, non tantum occulte, sed etiam publice coram aliis exercere; ergo ex eodem jure naturæ tenemur ita orare, ut, licet oratio sit privata, fiat publice respectu aliorum, quod non habet, nisi oratio vocalis sit. Tertio, quia oratio vocalis habet suas peculiares utilitates, ob quas potest judicari necessarium medium ad hominum salutem, moraliter loquendo, quod satis est ut cadat sub præceptum naturale, quia in legibus ferendis consideratur id, quod regulariter, et moraliter necessarium est. Antecedens patet; quia vocalis oratio regulariter hominibus est necessaria ad excitandas mentes fidelium ad devotionem, et ad conciliandam etiam attentionem; pauci enim sunt qui absque objecto vel voce sensibili actu movente, et quasi ducente intellectum, ad Deum attendere valeant.

3. *Pars negativa defenditur.* — Nihilominus

dicendum est, ex vi juris naturalis orationem vocalem non esse sub præcepto. Ita docent omnes in hac materia, Med., Navar., et Summistæ, verb. *Oratio*, et sumitur ex Scholasticis, in 4, d. 15. Ratio vero est, nam præceptum orandi naturale, de quo supra, lib. 1, tractatum est, sufficienter impletur per orationem mentalem, et nulla occurrit nova ratio quæ per se cogat, vel ostendat obligationem explicandi voce mentalem petitio-nem; quod patet statim respondendo ad rationes factas. Item quia oratio per se primo præcipitur propter impetrationem (hic enim est veluti proprius finis et effectus, alii namque magis communes sunt, et per alia media comparari possunt, ideoque non inducunt per se obligationem ad medium orandi); at vero ad impetrandum a Deo non est necessaria vox, cum necessaria non sit, ut Deus intelligat petitionem animo factam, nam petitio audita, seu intellecta, sufficiens est ut exaudiatur et impetraret. Neque etiam dici potest quod oratio vocalis sit necessaria ad impetrandum ex aliqua ordinatione divina; tum quia loquimur ex sola rei natura, ad quam non pertinet talis ordinatio, ut per se notum est; tum etiam quia gratis configitur talis ordinatio, cum ex libera voluntate Dei pendeat, quæ nullo medio quoad hanc partem nobis manifesta sit.

4. *Solvuntur argumenta.* — *Homo ex affectu interno prorumpit in verba.* — Ad primam ergo rationem dubitandi respondeatur, negando consequentiam; nam cultus Dei externus potest multis modis fieri, quorum determinatio non pertinet ad jus naturale, sed vel ad positivum, vel, illo deficiente, ad prudens collentis arbitrium, et ideo cultus per orationem vocalis non est simpliciter necessarius ex natura rei. Ad secundam respondeatur, solum probare externam professionem fidei, seu religionis Dei, eadere sub præceptum naturale debito tempore, et loco. Non tamen inde inferri potest naturalis obligatio ad orationem vocalem, quia illa professio potest aliis signis et modis fieri. Quod si fingatur easus, in quo vel ad honorem Dei, vel ad confessionem religionis necessarium sit vocaliter orare, obligatio illa erit quasi per accidens, ex principiis et circumstantiis extrinsecis, non ex natura orationis. Ad tertiam respondeatur, ex illis utilitatibus orationis vocalis non posse colligi naturale præceptum, tum quia illæ non sunt de rebus simpliciter necessariis ad salutem, tum etiam quia pos-

sunt per alia media comparari, ut per lectionem, concionem, inspectionem imaginis, vel similia. Probant autem illæ rationes, orationem vocalēm esse valde consentaneam humanae conditioni, valdeque utilem, ac subinde non posse fieri moraliter ut omnino omittatur sine magna hominis negligentia circa bonum animæ suæ. Quod maxime verum est loquendo de oratione vocali, que non fit juxta præscriptam formam verborum, sed juxta internum affectum et dictamen operantis; nam vix potest homo, præsertim simplex, et non assuetus internis contemplationibus, habere internum affectum, desiderium, aut petitionem, quin statim in verba prorumpat, saltem tacitus, et movendo labia, ut de Anna legitur 1 Reg. 4.

*5. Non est præceptum dirinum positirum orandi vocaliter.* — Circa secundum punctum de divino præcepto positivo, dicendum secundo est, nullum stare tale præceptum, quia nec in Scriptura habetur, neque ex traditione constat. Item quia in lege gratiae non sunt præcepta moralia divina, præter ea que sunt juris divini et naturalis, nisi præcepta fidei et sacramentorum, que altiora sunt; unde ex vi juris divini positivi, soli illi actus externi religionis præcepti sunt, qui ad sacrificium offerendum, vel ad sacramenta conficienda necessarii sunt. Denique, si aliquod esset tale præceptum, maxime fuisse a Christo traditum, Matth. 6, quando docuit nos orare, dicens: *Sic ergo vos orabitis: Pater noster*, etc. Nam Concilium Tolet. IV, Can. 10, de illa oratione loquens, ait: *Quam Salvator noster docuit et præcepit*; sed ex illo loco non potest colligi hoc præceptum divinum, præsertim quoad singulos fideles; tum quia ibi solum tradidit Christus formam, non vero dedit præceptum obligans ad exercitium ejus (ut sic dicam); tum etiam quia illa oratio continet materiam orationis mentalis et vocalis, et utroque modo dici potest; et si sola mente dicatur, satisfit præcepto divino de oratione privata, qualecumque illud sit, ut late ostendit Med., d. tract., q. 10. Neque ex Concilio Tolet. aliud colligitur.

*6. An sit præceptum Ecclesiæ.* — Hinc vero nascitur dubium de tertio punto, an saltem ex præcepto Ecclesiæ teneantur omnes fideles ad aliquam privatam orationem vocalēm, saltem ad Dominicam orationem interdum recitandam. Aliqui enim judicant hoc cadere in obligatione, saltem sub culpa veniali. Ita Palud., in 4, d. 15, q. 1, n. 7; se-

quitur Navarr., dicto Enchir. de Orat., c. n. 20, et c. 20, n. 20, qui allegat pro his sententia c. *Vos autem*, de Cons., dist. 4; Concil. Toletan. IV, c. 9, alias 10, et Concilium Remens., c. 2. Idem tenet Durand lib. 2, de Ritib., c. 46, qui addit Clementei lib. 6 Const., c. 25; et Aug., serm. 215. Tempore, dicentem: *Symbolum, vel Orationem Dominicam et ipsi tenete, et filiis vesti ostendite, nam nescio qua fronte se Christi num dicat, qui paucos versus in Symbolo, et in Oratione Dominicana parare dissimulat.* Et serm. seq.: *Ille (inquit) bonus Christianus est, qui Symbolum et Orationem Dominicam memoriter tenet, et filios, vel filias, ut ipsi teneant, fideliter docet.*

*7. Pars negativa eligitur.* — Nihilominus Medina, dicto tract. de Orat., quæst. 10, alicet sit salutare Dominicam Orationem, secundum seriem qua tradita est, scire, et secundum eamdem formam orare, non tam esse id impositum sub præcepto divino, et sub mortali obligante. Quamvis autem in assertione cum his limitationibus loquatur, tamen in responsionibus ad argumenta sat declarat sentire nullum esse de hac re præceptum etiam ecclesiasticum, vel sub venial Ratio ejus est, quia non tenentur fideles memoria tenere Orationem Dominicam; satis enim scire substantiam ejus, et quid a Deo petendum sit, quamvis neque ordinem petitionum, neque verba memoria teneant. Cita Aug., Ep. 89 ad Hilar., q. 1, ubi affirma Orationem Dominicam esse necessariam, non ait autem memoria esse tenendam ex præcepto. Verumtamen neque id negat. Sed potes suaderi, quia non videtur esse major obligatio sciendi Orationem Dominicam quam Symbolum, hæc enim duo æquiparat Augustin. in Enchir., c. 7; sed non tenentur omnes fideles formaliter scire symbolum, sed satis est ut veritates ejus memoria tencant, et intelligant, quantum necesse est ad illas explicite credendas; ergo eodem modo sentiendum est de oratione Dominicana.

*8. An memoriter tenenda Dominicana Oratione?* — *Explicantur Concilia.* — Parentes et pastores tenentur Dominicam Orationem docere. — Quocirca nullum circa hoc reperio peculiare præceptum ecclesiasticum. Duo tamen hic sunt distinguenda: unum est, memoria teneare illam orationem, alterum est, interdum voce recitare illam. De primo facilius posset admitti obligatio; tamen communiter Doctores dicunt, hanc sufficienter impleri sciendo

stantiam, seu materiam illius orationis. affirmat Sylv., ver. *Scientia*, § 2, ubi prius ruit obligationem, statim vero subdit: *Vir ur tamen sufficere, si quis sciat quod debet a Deo petere omnia bona corporis et anime, licet nesciat Pater noster.* Idem habet igel., codem verb., et alii communiter. Ne e invenitur jus positivum, quod in hoc im nat majorem obligationem; nam Concilium let. solum concludit: *Quisque sacerdotum, subjacentium clericorum, hanc Orationem dominicam quotidie, aut in publico, aut in privato, præterierit, propter superbiam judicatus dinis sui mulctetur.* Loquitur ergo de cleri cies dicentibus divinum officium, non de pri vatis orationibus fidelium; nemo enim dicet ieiui Christiano illam ignorare; tamen præ queram quod provinciale est, quod non pot uit ferre generale præceptum, certe nullum positivum ibi tulisse videtur, sed explicasse obligationem, quam, moraliter loquendo, christiani habere possunt, eo ipso quod Christiani sunt, quæ non tam nascitur ex positivo præcepto Ecclesiæ, quam ex ipso jure nature, supposito tali statu. Cum enim fideles ad randum teneantur, ut supra ostendimus, consequenter necesse est ut sciant et intelligant quid possint ac debeant orare; et cum ratio a principio usus rationis possit esse necessaria, oportet etiam ut a pueritia discant quid orare debeant. Non possunt autem omnes brevius aut magis accommodate id dis cere, quam per Dominicam Orationem, et adeo moraliter loquendo, et parentes vel pas sores tenentur hæc docere filios vel oves suas oratione sui officii, et ipsi fideles tenentur aliquo modo hanc orationem discere, saltet quantum necesse est ad convenienter orandum, quamvis in rigore præcepti non teneantur verba et seriem illius orationis memoria retinere. Nec plus docet Augustinus in citatis.

9. *Non est præceptum ecclesiasticum recitandi Dominicam orationem.* — *Neque est consuetudine introductum hoc præceptum.* — Unde constat quid dicendum sit de vocali recitatione talis orationis; dicendum enim est nullum esse proprium de hac re ecclesiasticum præceptum; quia nullibi scriptum habetur, ut sat ex allatis testimoniis, et signum optimum est, quia præceptum ecclesiasticum af-

firmativum non solet imponi sine certa tem poris determinatione; nullum autem est ab Ecclesia determinatum tempus, pro quo sit necessarium fidibus omnibus privatim dicere, *Pater noster*, sub reatu culpæ, si illud omittant; ergo. Unde Clemens, in citato loco, monet quidem fideles ut ter in die hanc pre cem fundant, nullus autem dicit hoc cadere sub præceptum; tantum ergo illa est optima monitio, et consilium. Quare nec dici potest hoc præceptum esse consuetudine introduc tum, tum quia ut consuetudo inducat oblig ationem, necessaria est aliqua uniformitas, ut materia obligationis sit certa; hic autem nulla est uniformitas: unus enim orat hoc tempore, alias alio, unus rarius, alias frequen tius; unde constare non potest quando ob liget talis consuetudo; tum maxime quia in particuli et in individuo nullus dicit illam orationem ut obligatus, nisi qui tenentur eam dicere ex præcepto Ecclesiæ, ut ministri ejus, vel si dicat ex voto, vel speciali præcepto sui confessoris, vel superioris; ergo reliqua con suetudo est ex sola devotione voluntaria, ac propterea non potuit inducere præceptum.

10. *Non est præceptum Salutationis Angelicæ recitandæ.* — Unde a fortiori constat quid de oratione ad Virginem per Salutationem Angelicam, vel per antiphonam *Salve Regina*, dicendum sit. Navarrus enim supra saltem de *Ave Maria* idem sentit, sed nullum speciale adducit fundamentum, neque oportet imponere obligationes non satis fundatas. Est ergo consulendum omnibus ut has orationes discant, et saepius recitent; non vero est peccati scrupulus injiciendus per solam hujusmodi omissionem. Si quis autem sit adeo negligens animæ suæ, ut haec rudimenta christianæ vitæ ignoret, vel nunquam recitet, magnum indicium est ipsum non recte vive re, etiamsi omissione illa speciale peccatum non sit. Secus vero esset, si quis alii orationibus assuefactus has non diceret, nam in illo talis omissione nec esset peccatum, nec signum perniciosæ negligentiae, vel oblivionis salutis suæ.

11. *An sit obligatio salutandi Virginem quando datur signum publicum?* — *Vix omit titur hæc salutatio sine culpa.* — Solum posset quis dubitare de consuetudine salutandi Virginem, quando publicum signum datur in principio noctis, an tunc dicere cadat sub obligatione peccati, saltem venialis; videtur enim hæc consuetudo tam generalis esse, ut hanc saltem obligationem inducat. Sed im-

primis non credo tunc esse obligationem orandi vocaliter, nam privata est oratio, et potest quis satisfacere orando mente. Item etiamsi quis oret voce, non cogitur ad certam formam orandi, verbi gratia, per *Ave Maria*, vel *Salve Regina*, etc., sed potest dico aliquo hymno, vel pro sua unusquisque devotione orare. Deinde absolute et per se non credo, esse obligationem orandi tunc ad Virginem; nam illa consuetudo generaliter recepta est sub ratione devotionis, non obligationis. Dico autem *per se*, quia ex accidenti et ex concomitantia vix potest omitti sine aliqua culpa, nisi ex rationabili causa. Nam si quis publice illam omittat, aliquid scandalum præbet, et alios perturbat, periculumque est ne videatur illam contemnere. Si autem omittat private et sine causa, non fiet sine aliqua otiositate, vel ex nimio affectu ad aliquam commoditatem humanam, vel quid simile.

**12. An in festis diebus teneantur vocaliter orare.** — *Nulla est obligatio assistendi officio divino.* — *Consuetudo alicubi introducta audiendi vesperas an obliget.* — Specialiter vero hic quæri solet, an diebus festis teneantur fideles ad orandum vocaliter. Nam quidam affirmant obligari ad hoc tempore missæ; imo Palud., dicta dist. 45, q. 5, n. 7, sentit esse obligationem hanc pro utrisque vesperis et completorio, assistendo his publicis officiis: *Propter consuetudinem*, inquit, *ideo vacatur ab operibus mundi, ut insistatur operibus Dei.* Verumtamen quod attinet ad alia officia extra missam, nullum est præceptum ecclesiasticum obligans omnes fideles ad dicendum, vel ad assistendum alicui parti hujus officii, quia nullibi invenitur tale præceptum, ut constabit infra tractando de horis canonicas, in lib. seq., et ex parte dictum est supra, tract. 2, lib. 2, explicando tertium præceptum Decalogi. Ubi autem fuerit consuetudo audiendi vesperas, servanda est, prout introducta fuerit. Credit autem Navarr. nunquam obligare ad mortale, in Manuali, c. 21, et in Enehir., de Orat., c. 3, n. 48; et ego existimo raro obligare ad veniale, quia semper fit sub apprehensione et conceptu solius devotionis. Et maxime hoc habet locum in primis vesperis, quia tempus illud nondum feriatum est; nihilominus tamen quia consuetudo alio modo introduci potest, ideo dico consulendam esse consuetudinem.

**13. Diebus festis non est obligatio recitandi in missa.** — At vero licet certum sit datum esse

de audienda missa præceptum ecclesiasticum, nihilominus in rigore non obligantur fides ad recitandum aliquid vocaliter eo tempore privatum, et per se ipsos, sed solum per sacramentum assistendo illi. Imo, per se loquuntur melius faciunt attendendo, et mente orand ergo ex hoc capite nullum est proprium præceptum vocalis orationis private, sed summum dici posset esse in præcepto cooptari aliquo modo orationibus publicis Ecclesiæ, quæ tempore missæ funduntur. Atque hoc significavit D. Thomas, in 4, d. 45, q. art. 1, q. 3, dicens: *Omnibus etiam qui Ecclesia ministeriis non funguntur, videtur ab Ecclesia determinatum tempus orandi statutum esse, cum ex canonum statuto teneantur, dieb festis, divinis officiis interesse, ut ministri pro populo orantibus suam intentionem confinent.*

**14. An aliunde orandi vocaliter sit obligatio.** — Tandem inquire hic potest an ex aliquo lege vel ex alio capite oriatur interdum obligatio vocaliter orandi privata oratione. Radubitandi esse potest, quia Navarr., in d. c. de Orat., n. 8, dicit, juxta varias leges et ordinaciones, vel Summorum Pontificum, vel inferiorum Ecclesiæ Prelatorum, vel etiam præfectorum sæcularium, multa et diversa tempora inveniri, in quibus etiam laici obligantur ad orandum, etiamsi jure communione non teneantur. Unde evenit, inquit, quo sæpe, aut per leges regum, aut per statutum singularium civitatum, confraternitatum, et aliorum collegiorum, in multis processibus, missis, et aliis divinis officiis obligantur aliquot laici, in quibus non tenentur clerici et monachi. Præterea ex consuetudine omnium fidelium videtur esse obligatio orare in principio aliquarum actionum, juxta illum Hieron., epist. 22, ad Eustochium: *Nec cibum sumantur nisi oratione premissa, nec recessatur a mensa, nisi referantur Creatori gratiae; egredientes de hospitio armet oratio, regredientibus de platea oratio occurrat antequam sessio, nec prius corpusculum requiescat, quam anima pascatur.* Similia legimus in Athanasio, lib. de Virg., et in aliis Patribus frequenter.

**15. Pars negativa approbatur.** — Dicendum vero est haec omnia esse consilia, quia unusquisque Christianus bonis moribus mediocriter institutus servare debet, nullam tamen propriam obligationem ratione præcepiti vel consuetudinis in eis intervenire. Nam leges illæ, vel statuta, de quibus Navarr. lo-

itur, per se non obligant ad orandum, sed summum ad assistendum illi actioni pucæ, ut est processio, vel aliquid simile; m si aliquæ orationes ibi recitantur, per ricos fieri solent, a laicis vero solum assistitia postulatur; imo loquendo de legibus ilibus non videntur posse amplius obliga-. Quod si in congregatione aliqua, vel con- ternetate, aliqui ex speciali statuto ad alias orationes vocales, vel publicas, vel pri- tas tenentur, regulariter non solet esse obligatio in conscientia, sed est per modum iusdum directionis ad melius esse, vel ad mmum sub aliqua poena. Quod si aliquan- fuerit obligatio in conscientia, erit in vi- cius pacti, seu promissionis, vel quasi vo-

Reliqua vero, quæ monet Hieronymus, constat esse consilia, neque in his esse cer- m aliquam consuetudinem, quæ obligatio- em inducere potuerit, nec aliquam legem riptam de his inveniri.

16. *Teneanturne clerici vocaliter orare ante prandium.* — Præterea de clericis dixit Na- urus, teneri saltem sub veniali ad præmit- endam orationem hora prandii; et fundatur a c. Non licet, d. 44. Sed imprimis ibi non est verbum præceptivum; solum enim dici- tur, non oportere clericos, nisi hymno dicto, comedere panem, et post cibos gratias Deo ferre. Sicut ibidem dicitur, non oportere clericos vel religiosos prandere ante tertiam, tamen non propter ea est peccatum veniale, id facere; maxime "quia illud caput non est Martini Papæ, ut est in Gratiano, sed ha- getur inter canones Martini, Brachar. Epis- opi, estque sexagesimus quintus. Et licet illi canones ex Græcis et Latinis Conciliis sumpti- se referantur, non tamen constat de hoc in particulari, unde sumptus sit, nec quam obli- gationem inducere potuerit; censeo igitur esse hoc optimum consilium, a multis et gra- ssimis Patribus traditum, et ab ipso Christo, et eruditè attingit Joan. Lorinus, ad c. 40 ct., vers. 9, in fine; non tamen existimo de eoc esse jus positivum specialiter constitu- um, præsertim de oratione vocali; nam quic- uid de hac preicatione recta ratio dictat, posset non solum sine culpa, sed etiam sine imperfectione per mentalem orationem suffi- enter observari. Igitur de hac oratione vo- cali per se non datur obligatio.

17. *Tria capita a quibus potest oriri obliga- o vocaliter orandi.* — *Oratio mentalis potest esse pars sacramenti Penitentiae.* — Potest ni- ilominus imponi variis modis: primo, per

peculiare præceptum superioris, nec dubito quin possit Ecclesia facere de hoc actu ali- quam universalem legem, si judicet expedire. Scenndo, potest imponi per confessorem in satisfactionem, ut constat ex materia de Pœnitentia. Oportet tamen ut sufficienter constet, confessorem voluisse illam orationem fieri voce, alioqui etiam oratio mentalis potest esse pars illius sacramenti; regulariter tamen videntur confessores imponere oratio- nes vocales. Tertio, potest quis sibi impone- re hanc obligationem per votum, seu promis- sionem, aut pactum justum, ut per se constat; et ad hos tres modos obligationis redu- cuntur omnes, qui hac in materia excogitari possunt.

## CAPUT VII.

### DE CIRCUMSTANTIIS SERVANDIS IN ORATIONE VO- CALI, UT RECTE ET CONVENIENTER FIAT.

1. *Variæ circumstantiæ proponuntur.* — *Duplex circumstantia interna.* — Hic etiam solum agimus de oratione privata, nam de canonica et per se publica in libro sequenti dicturi sumus. Possumus autem distinguere in hoc actu duplices circumstantias, internas et externas. Internæ jam explicatæ sunt, ad duas enim reducuntur: prima est intentio bona, quæ pertinet ad circumstantiam propter quid, quæ interdum esse potest propria circumstantia, id est, accidentalis conditio, ut si finis sit extrinsecus et remotus, ut satis- faciendi pro peccatis, vel sublevandi miseria- rum proximi. Hic autem finis non est simpli- citer necessarius, quia sufficit intentio in- trinsecæ honestatis, seu divini cultus. Si ta- men illa circumstantia addatur, necesse est ut sit de fine honesto, alias oratio non recte fieret. Altera circumstantia interior est at- tentio, quæ in aliquo gradu non est circum- stantia propria, sed de substantia orationis, ut diximus; tamen quatenus esse potest varia, et melior, aut perfecta, sic vocari potest circumstantia, de qua, præter dicta in su- perioribus, nihil occurrit addendum.

2. *Circumstantiæ externe.* — Tractamus ergo de circumstantiis externis, ex quibus multæ etiam in superioribus expositæ sunt: nam omnia quæ desiderari possunt de circum- stantia personæ orantis, vel personæ ad quam oratur, vel pro qua oratur; item de materia, seu re quæ postulari potest per orationem, et de circumstantiis ex parte illius

servandis; item de auxiliis necessariis ad orandum, et de effectibus vel fructibus, qui ex oratione resultare possunt, dictum est in libro 1, et omnia ibi dicta communia sunt orationi vocali; solum ergo supersunt tres circumstantiae, scilicet tempus, locus et modulus.

3. *Circumstantia temporis.* — *Omnis tempore potest oratio fieri.* — Et de circumstantia temporis multa sunt etiam tacta in praecedenti capite, ubi ostendimus nullum certum tempus esse lege præscriptum ad orandum; quod verum est, non solum quoad exercitium actus, sed etiam quoad specificationem, ut sic dicam, quia neque absolute est determinatum tempus, pro quo præcipiatur exercitium orationis vocalis, neque sub conditione, ita ut, si excercenda sit oratio, sit in tali vel tali tempore. Hoc est certissimum, quia licet propter fragilitatem humanam non possit homo orare omni tempore collective (ut sic dicam), tamen nullum est tempus in quo non possit licite et sancte orare, in die, in nocte, et in quacumque hora diei vel noctis. Et ideo legimus in Scriptura orationes factas in omni temporum varietate; imo David dixit: *Benedic dominum in omni tempore, semper laus eius in ore meo*, Ps. 33; et Christus, Luc. 18: *Oportet semper orare.* Quod aliis modis supra, in lib., explicatum est. Hic autem non incommode addi potest, quodlibet tempus esse opportunum ad orandum: et ratio est clara, quia oratio vocalis per se bona est, et nulla conditio temporis cogitari potest, quæ ad il lam per se sit necessaria. Dico autem *per se*, quia præcise consideranda est ratio et conditio temporis, ita ut in sensu diviso loquamur respectu aliarum actionum. Clarum est enim multis esse externas actiones, cum quibus non potest simul fieri vocalis oratio, et ideo si alia actio pro aliquo tempore præcepta sit, inde oriri potest circumstantia temporis incommoda ad orandum, non ratione ipsius temporis, sed ratione alterius præcepti imprudentis aliam actionem. Unde si illo eodem tempore aliquis modus orationis vocalis per breves morulas fieri potest, non intermissa actione præcepta, tempus illud pro quacumque sui parte divisim spectata non erit circumstantia incongrua ad illum orandi modum.

4. *Oratio an debeat esse diurna?* — Solum potest quæri circa hanc circumstantiam, an vocalis oratio debeat esse diurna? Quod D. Thomas quæsivit in communi de oratio-

ne, d. q. 83, art. 4, et respondet tantum bere durare, quantum est utile ad excitandum desiderii fervorem, ita quod si abscedatio durare non possit, non sit ulterius pretendenda, ex Augustino, Epist. 121, cap. . Quæ regula quomodo sit applicanda ad optionem mentalem, supra dictum est. Applicata vero ad vocalem, intelligenda impensis est de oratione voluntaria; nam in necessaria, mensura temporis est præceptum. Quid vero præceptum per se non petit durationem temporis, sed tantam vel talem actionem, quæ breviori vel longiori tempore fieri potest juxta velocitatem orantis, ideo quoad habitudinem poterit etiam ibi locum habere dicta regula, quia illa temporis latitudo voluntaria est, quæ excedit minimum temporis sufficiens, ut convenienter fiat talis oratio.

5. *Ne aliquis tædio facile supereretur.* — *Famus modus intermittendi orationem vocalis.* — *Secundus modus.* — *Orationes vocales existunt in nimia multitudine.* — Deinde in regula, cavendum est ne quis tædio orari se facile superari sinat. Nam sæpe potest idem ex tentatione, vel ex accidia aut malis consuetudine oriri, et ideo sæpe necesse est fortiter perseverare, et contraria consuadere tedium vincere. Oportet ergo per patientiam discernere, an merito possit talis tam diurna oratio vocalis nimia existimi in homine sic affecto, ideoque intermittere sit ad vitandum tedium animæ, vel corporis desatigationem. In quo etiam adverto duos modis posse orationem vocalem relinquere, modo tantum ut vocalis est, non vero ut oratio est, ut quando homo cessat loqui linguis, ut mente attentius et devotius oret; et tunc facilius potest omitti oratio vocalis ad vitandum tedium animæ, imo in oratione menti regulariter videtur consultius, quoties videretur probabilis spes attentius orandi sola mente, quam simul voce, quia vocem adhibemus tenui spiritum, non ut impediatur. Si vero ut oratio vocalis omnino dimittenda, tum agnata regula prudentiae observanda est, non enim alia certo assignari potest. Et ideo remonuit Cajetan., d. q. 83, art. 12, neminem imponere sibi debere tantum onus orationum vocalium, ut ab interna meditatione impeditur. Et similiter cavendum est ne tot multiplicentur vocales orationes, ut sese quoadmodo impedianter, quia, consideratis aliis occupationibus, non possunt nisi nimia velociate expleri. Oportet ergo prius prudenter mensura certum numerum orationum si

ponere, et postea non facile illum omitte-nisi ubi de justa causa, vel de spe majo-fructus constiterit.

6. Et juxta hæc posset intelligi quod Chri-stus ait, Matth. 6: *In oratione nolite multum ui*; non enim prohibet diuturnas etiam ora-nes vocales, ut supra in simili diximus endo de mentali, et litteralem sensum tra-limus. Nam illa prohibitio in utraque ora-tione habet locum in eo sensu, quo a Christo ieta est; non est autem facta absolute, sed cum illo addito: *Sicut ethnici faciunt. Oran-*s enim ad Deos suos multiplicant verba, quia existimant sibi esse necessaria ut intelli-gantur et ut persuadeant. Unde subiungit Christus: *Putant enim, ut in multiloquio suo audiatur. Nolite ergo assimilari eis: scit im Pater vester quid opus sit vobis.* Hic ergo dñe nunc possumus, prohiberi illud multi-quiūm, quod internam devotionem impe-ndit, et aliunde præceptum non est, quia cum insibile eloquium cum Deo non sit propter eum, sed propter nos, multiloquium erit, si spiritum obruat; et hoc significavit Augusti-nus supra, quem citam D. Thomas ad 1 re-ferit, dicens: *Absit ab oratione multa locutio, et non absit multa precatio, si fervens perse-ret intentio*, etc.

7. *An ad orandum sit necessarius certus lo-cus.* — Secundo dicendum est de circumstan-tiis loci, de qua interrogari potest, an ad oran-dum recte sit necessarius certus locus. Cum iam tempa Ecclesiæ, vel aliqua certa loca-leant ad officium orandi determinari, vide-r id fieri ex necessitate orationis; nam cum sit actio valde sacra, videtur non posse con-venienter fieri, nisi in loco sacro, vel saltem illud munus specialiter deputato. Responso, duobus modis posse hanc determinatio-nem cogitari, scilicet positive et negative. Po-itive appello, quod locus habere debeat cer-tam aliquam conditionem, ut quod sit bene-ctus, quod separatus, vel destinatus ad so-m illud opus, vel ornatus, vel quid simile. Negative autem appello, quod saltem habere non debeat vilē aliquam conditionem, ut quod non sit locus immundus, vel obscoenus. Ternum loqui de hoc possumus, vel ex sola rei natura, vel ex jure aliquo humano.

8. *Oratio vocalis privata non postulat cer-tum locum.* — *Ratio assertionis.* — Dico ergo uniprimit, privatam orationem vocalem per se non postulare certam loci conditionem, sed in quovis loco fieri posse. Hæc est certa et communis sententia; et probatur primo ex

Paulo, 1 ad Timoth. 2, dicente: *Volo viros orare in omni loco*; sicut David dixit Psalm. 102: *In omni loco dominationis ejus, benedic anima mea Domino*; et hoc etiam significavit Christus, Matth. 6, dicens: *Cum oraveris, intra in culiculum tuum*; nam cubiculum nec locum sacram, nec specialiter ad orandum deputatum significat, sed ordinarium habi-tandi locum, per quem significare voluit Christus, ubicumque opportune fieri possit, ibi esse aptum orandi locum. Idem sumitur ex illo Joan. 4: *Spiritus est Deus, et eos qui adorant eum, in spiritu et veritate oportet adorare.* Quibus verbis non excludit quin ad majorem decentiam et commoditatem possint certa loca ad divinum cultum, præsertim publicum, des-tinari (ut hæretici calumniantur, quod tracta-vimus in tertio tomo, disp. 81, sect. 1), sed docere intendit, nullum locum ita esse ad hoc definitum, quin ubique possit orari Deus. Et ratio in eisdem verbis insinuatur, quia Deus ubique est, et ubique audit ac videt; ergo etiam ubique orari potest, quia nulla est ra-tio cur specialis conditio postuletur. Item, oratio mentalis non requirit certam loci con-ditionem, ut supra ostensum est; ergo nec vocalis privata, quia solum addit externam significationem interni desiderii, et immediate dirigitur in Deum, sine ullo speciali respectu ad locum. Tandem specialis loci conditio jure naturæ non est requisita, quia nulla ratione hoc ostendi potest; neque jure positivo, quia nullum scriptum invenitur, neque consuetu-dine introductum; ergo.

9. *In loco tili non est malum orare vocaliter.* — Dico secundo: non est malum orare vocaliter in quovis loco, quantumvis vili et immundo, dummodo in eo conveniens atten-tio et reverentia ad Deum haberri possit. At-que ita nulla conditio etiam negativa per se requiritur ex parte loci ad honestatem ora-tionis, præter hanc, quod non sit ineptus ad attentionem habendam, quod non potest ex se habere, quatenus locus est, sed quatenus in eo aliæ actiones vel rumores finit im-pe-dientes attentionem. Et ita explicata conclusio videtur per se clara. Navarrus autem, de Orat., c. 5, docuit, ex nonnullorum senten-tia, orationem debere fieri in loco honesto, non in obscoeno et in honesto, quia ibi non decenter fit, refertque Ambrosium qui expli-cando locum Pauli: *Volo vos orare in omni loco*, etc., addit: *Sic tamen in omni loco oran-dum præcipit, ut competens locus intelligatur, non utique inopportuno aut sordido loco (quippe*

*cum prohibeat Dominus vulgo orare), sed hoc monet, ne in sola Ecclesia putarent orandum.* Similia refert ex Augustino Waldens., tom. 3, de Sacram., c. 443, n. 2, sed neuter locum designat. D. Thomas autem, in eundem locum Pauli, etiam dixit orationem mentalem ubique posse fieri, sed signa orationis exterioris non debere fieri omni in loco.

10. *Locus pravas cogitationes ingerens orationi ineptus.* — Tamen idem Navarrus statim, n. 8, hoc limitat dicens, prius dictum suum non habere locum in orationibus voluntariis, imo nec in obligatoris, quando necessitas vel sufficiens ratio cogit ad recitandum in sordido loco. Denique addit non tam esse intelligendum de loco contaminato corporis sordibus, quam de eo, qui occasionem præbet sordidis cogitationibus sese contaminare. Et ita tandem sententiam a nobis positam defendit, adducens plures conjecturas, et Cassianum, Collat. 12, c. 10. Nobis vero sufficit ratio facta, quia nullo jure positivo prohibitum est, neque ex natura rei est contra rectam rationem, sive homo sit in loco sordido ex necessitate, sive voluntarie, dummodo existendo ibi non actu peccet, nam tunc non poterit simul recte orare, non ratione conditionis loci, sed propter actualem culpm. Hac ergo occasione seclusa, non potest esse malum, per se loquendo, proferre verba laudis, vel petitionis ad Deum, quia hic actus nihil pendet ex qualitate loci, et melius est illum exercere, quam otiosum esse; et quia etiam ibi factus potest excitare animum ad devotionem; si ergo ibi interior oratio licita est, cur non hæc exterior?

11. *Explicatur limitatio posita.* — Quando teneamur orare in loco impidente attentionem. — Addidimus tamen limitationem de loco, in quo datur impedimentum attentioni; nam cum attentio sit necessaria ad honeste orandum, etiam est necessarium tollere impedimentum attentionis; ergo in loco, in quo fuerint talia impedimenta, orandum non est. Et haec ratione dixit Ambrosius non esse vulgo orandum, id est, in foro, et ubi est hominum et secularium negotiorum concursus. Et hoc ipsum intelligendum est, quando necessitas non urget ad orandum in tali loco. Ut autem hic easus proprie occurrat, duplex necessitas intervenire debet: una est necessitas existendi tunc in tali loco, sive sit violenta, sive naturalis, sive moralis. Alia est necessitas obligationis tunc orandi ex præcepto. Tunc enim licet impedimenta attentionis interveniant,

non est omnino orandi officium omittendum quia ex duobus malis minus est eligendum: minus autem malum est sic orari quam præceptum non servare; tum etiam quod distractio tunc non est voluntaria, et id non excludit attentionem virtualem, qua habere aliquis censemur, proponendo attendere in tali loco, quantum potuerit. Eo maxime, quod vix potest attentione adeo impediti, quin saltem ad verba pro aliquib[us] temporibus adhibeatur, licet frequenter interrumpatur. Constat autem totum hoc extrinsecum, et accidentarium ad circumstantiam loci.

12. *Locum sacrum conferre ad orationem.* — Unde tertio dicendum est, circumstantia loci saeri per se conferre ad vocalem orationem; ex accidenti autem posse contingere ut alias locus commodior sit. Prior pars certa contra haereticos, qui tempora et loca era ad orandum contemnunt, ut late refert impugnat Waldens., tom. 3 de Sacram., 143; et nos id attigimus 3 tom., disp. 8 sect. 1. Breviterque explicatur: nam duobus modis potest esse locus sacer ad orandum primo proprio, quia speciali benedictione et consecratione Deo dicatus est; secundo, per extrinsecam tantum deputationem, quia specialiter dicatus est ad munus orandi, et similes actiones sacras. Prior locus juvare potest etiam ex opere operato (ut sic dicam), qui intercedit divina promissio, vel specialis Ecclesiae intercessio, ut orationes ibi facilius exaudiantur. Posterior autem locum juvare potest, quasi ex opere operantis (sic dicam), quia nimirum, cum apprehendatur tanquam locus, in quo peculiariter colitur Deus, majorem reverentiam et devotionem conciliat.

13. *Locum non sacrum aliquando commendarem esse probatur.* — Altera vero pars etiam est clara, quia si locus sacer sit publicus, potest accidere ut in eo sit occasio, aut abstractionis, aut inanis glorie, ideoque utiliter sit, juxta Christi consilium, ingredi cubiculum ad orandum: et sic etiam dixit Isid., l. 3 Sent., c. 7: *Oratio privatis locis opponi non funditur, magisque oblitum impetrandum Deo tantum teste depromitur.* Specialiter etiam juvare potest privatus locus ad liberas exhibenda exteriora signa, quæ attentionem excitare solent, vel ad loquendum altius, summissius, juxta uniuscujusque devotum: in hoc enim sensu dixit D. Thomas ad Timoth. 2, lect. 2, *exteriora signa orati-*

*uis non debere fieri in omni loco, quia homo non debet singularis apparere in exterioribus, quia propter hoc haberi posset inanis gloria. Hæc vero intelliguntur de oratione voluntaria et privata; nam in publica servanda est Ecclesiæ institutio, de qua infra.*

14. *Versus Orientem orare an oporteat.* — Prima ratio. — Secunda. — Tertia. — Quarta. — Christus facie ad Orientem versa crucifixus. — Quinta. — Hic vero specialiter inquire potest de cæremonia orandi versus Orientem, quæ ad hanc circumstantiam perlinere videatur, quam necessaria sit. Nam Patres significant servandam esse ex Apostolica traditione, variasque illius rationes assignant, unde indicant a Christianis omnibus servandam esse. Et D. Thomas 2. 2, q. 84, art. 3, ad 3, dicit, pertinere hoc ad decentiam adorationis: adem autem est ratio de oratione: tres vero rationes ibi adducit. Prima est, quia per Orientem majestas Domini nobis indicatur, quam etiam tradit Justinus Martyr, q. 118; et Augustinus, lib. 4, de Serm. Domini in monte, c. 5. Secunda est, quia paradisus in Oriente positus erat, Gen. 2; sic Greg. Nys., lib. de Dom. Orat. circa illa verba Christi: *Dimitte nobis debita nostra: Nos* (inquit) *ad Orientem convertemus*; et infra: *Recordamur quemadmodum ex lucidis et orientalibus locis ejecti sumus.* Idem fere Basilus lib. de Spiritu Sancto, c. 27. Tertia ratio D. Thomæ est, eo quod Christus in Scriptura Orients, et sol iustitiae appelletur; quam etiam indicavit Tertul. contra Valentianos, c. 3, ut ibi adnotavit Pamelius; et Athan., lib. Variar. quæst., q. 14, ubi alias etiam congerit. Quartam rationem addidit Damascen., lib. 4, de Fide, c. 43, quia Christus Dominus in Oriente crucifixus est, facie ad Occidentem conversa; unde cum ad Orientem oramus, quasi in Christi faciem intuemur. Non probat autem Damascenus, Dominum in cruce ad Occidentem aspexisse, sed hoc videtur supponere, vel ex hac, vel ex speciali traditione. Nam id etiam affirmant Hieron., Marci 15; et Beda, Luc. 23; et Sedulius, quem ipse refert; et Cassiod., in Psalm. 67. Non displicet etiam ratio, quam significavit Pamelius, in Scholiis ad Apol. Tertull., c. 16, num. 247, Ecclesiæ introduxisse consuetudinem orandi ad Orientem, ut Christiani discernerentur a Judæis, qui, ad Occidentem orare solebant; nam tabernaculum templi erat versus Occidentem dispositum: cuius rationem reddit D. Thomas, 1. 2, q. 102, art. 4, ad 5.

15. *Orientem versus orare licetum, sed non necessarium.* — Hæc omnia recte probant, licet et sancte facere eos, qui hanc cæremoniam servant eo spiritu, quo introducta est. Et hac ratione Epiph., lib. 4 contra haeres., in 19, damnat hæreticum quemdam appellatum Elxai, qui inter alia prohibebat ad Orientem adorare, judaismum volens introducere. Nihilominus tamen verum est, hanc circumstantiam non esse de necessitate orationis, ut bene notavit Hosius, lib. 4 de Traditionibus, circa medium, § Examinat aliam, etc.; et Durand., lib. 1, de Ritib., c. 3. Quod maxime verum est in privatis orationibus: non tenemur enim, cum privatim oramus, de situ ad Orientem sollicitos esse: quia nullum est de hoc præceptum, nec consuetudo fuit in hoc sensu introducta. Sed solum de orationibus publicis, quæ in templis fieri debent, quia juxta hanc traditionem consuetudine introductum est, ut templo Christianorum Orientem respiciant. Imo hoc ipsum non existimo esse adeo necessarium, ut si non servetur simplici fide, sit grave delictum; unde Hosius supra inquit: *Hac in re si quid erratum est imprudentia, veniale peccatum est, ac dissimulatur non raro.* Unde si ex causa legilima fiat, nulla erit culpa; si tamen id fieret in contemptum traditionis, grave peccatum esset, ut merito idem auctor subjungit; imo vix fieri posset sine spiritu erroris damnantis vel omnes traditiones, vel hanc ex particuliari, cum pia et sancta sit.

16. *Modus exterior orandi qualis.* — *Triple respectus in hoc servandus.* — Tertia circumstantia est modus exterior orandi, qui modus considerari potest, vel in ipsa voce, vel in gestu vel habitu corporis. De utroque autem modo breviter dicendum est, nihil in particuliari præceptum aut definitum esse quoad privatas orationes, de quibus nunc agimus, præter illud generale, quod in omni actione honesta servandum est, ut decenti modo fiat. Hoc constat, quia nihil aliud ex jure solo naturæ colligi potest, et ex humano nihil invenitur in particuliari præscriptum. Modus autem decentiæ in particuliari pendet ex arbitrio prudentiæ: triplicem vero respectum considerare necesse est. Primus est ad Deum, ejusque majestatem et excellentiam, et ex hac parte conferunt verba, et signa summisionis, humilitatis, ut sunt genuflexio, et similia. Secundus respectus est ad nos ipsos orantes, et ex hac parte adhibenda sunt signa et verba, que animum componant, et

excitent ad devotionem et compunctionem, etc., ut sunt levare manus, pectus tundere, et similia : tertus respectus est ad circumstantes, si adsunt, nam talis servandus est modus, ut alios non perturbet, nec scandalizet, ita ut omnis hypocrisis, et gloriæ ambitione etiam in externa specie vitetur.

17. *In exteriori modo orandi quando fiat grave peccatum.* — Atque hinc colligitur, ex defectu hujus circumstantiae non peccari graviter, nisi altero e duobus modis. Unus est, si exteriora signa reverentiae ex contemptu omittantur, quod vix facere potest, nisi aliquis haereticus, aut atheistus, aut ita obstinatus in malo, ut Deum ipsum contemnat. Atque ita orare ad Deum cooperio capite, verbi gratia, de se non est peccatum, ut constat; si tamen fieret ex contemptu, esset gravissimum peccatum, quia esse gravis injuria Dei. Secundo, posset esse culpa gravis ratione scandali, ut si quis publice orando absque signis externis reverentiae malam fiduci sue suspicionem praebaret, vel alios ad peccandum graviter provocaret. Extra hos autem casus noui apparet culpa gravis; venialis autem saepius committi potest, vel omittendo consuetum modum in oratione quæ in publico fit, sine rationabili causa, vel ex nimio amore corporalis commoditatis, maxime quando ad devotionem et attentionem moraliter juvat, quod saepè experientia ipsa constare potest.

### CAPUT VIII.

#### DOMINICÆ ORATIONIS BREVIS EXPLICATIO.

1. Quamvis multi Patres, et gravissimi scriptores antiqui et moderni, hanc orationem luculenter explicaverint, vixque possimus eorum eruditioni quippiam vel minimum adjungere, nihilominus ad hujus operis complementum, necessarium visum est non omnino hanc expositionem omittere, tum quia ad scholasticam doctrinam hoc etiam pertinet; tum etiam quia gravissimam materiam, et ad alias Theologiae partes necessariam continet, quod etiam D. Thomas observavit, 2. 2, q. 83, art. 9, cuius brevitatem imitari conabimur.

2. *Dominica Oratio primum locum tenet inter orationes.* — *Oratio Dominica duas partes habet.* — Primo igitur supponendum est inter omnes formas orandi hactenus hominibus datas, Dominicam Orationem tenere primum locum dignitatis et excellentiæ, tum

propter auctoris eminentiam, tum etiam quia summa brevitate, et mirabili dispositione ac ordine omnes partes orationis, et universam orandi materiam complectitur, ut notarunt Patres omnes, qui vel illam, vel Evangelia exposuere, quos in sequentibus indicabimus, constabitque ex brevi ejusdem orationis expositione. Duas enim principales partes continent: præambulum illis verbis contentum: *Pater noster, qui es in cœlis;* et petitiones in reliquis omnibus verbis; de quibus petitionibus controversum est, an sint quinque, sex, vel septem; quid autem definitum sit, post annotationes circa singulas melius concludemus.

3. *Præambulum quid contineat.* — *Nomen Pater, in Oratione Dominica cui referatur.* — *Magis proprie in lege gratiae vocatur Deus Pater.* — Præambulum continet primam partem orationis, ex illis quas numeravit Paulus, 1 ad Timot. 2: et *orationes* appellavit; nam dicendo *Pater noster*, docemur primum omnium, elevandam esse mentem in Deum, quam elevationem ibi significari voluit D. Thomas nomine orationis, ut supra vidimus; et ideo fortasse primo loco posita est a Paulo, ad Ephes. 6, et ad Philippens. 4. Unde Greg. Nyssenus, lib. de Orat., haec verba exponens, dicit: *Ascensum largitur ad ipsum cœlum;* et infra: *Ita per orationem homines ad Deum adducit; haec est enim verborum vis, quibus non voces quasdam, quæ per syllabas pronuncientur, per sermonem discimus, sed rationem ascendendi ad Deum, per sublime institutum ritæ confectam, et expeditam.* Quocirca illud nomen *Pater* probabiliter posset dirigi ad primam personam, prout de illa solet per proprietatem dici; longe tamen probabilius est accipi, ut est nomen commune toti Trinitati, ut sentiunt Cyprian. in Expositione Orationis Dominicæ; Tertul., lib. de Orat., c. 2; Greg. Nyssen., in Expositione ejusdem Orationis; Venantius, in simili expositione, tom. 2 Biblioth.; Amb., 5 de Saeram., c. 4; et August., serm. 126 de Tempore: omnes enim hi Patres notant eum, qui Patrem invocat Deum, se recognoscere filium, non per naturam, sed per gratiam; unde Augustinus, sic incipiendo ait: *Bonitatem, et gratiam profitemur;* et Cyprianus: *Scire debemus, quia quando Patrem Deum dicimus, quasi filii Dei agere debemus.* Et similia multa habent reliqui; constat autem hoc modo appellatiōem Patris communem esse toti Trinitati, unde Ambrosius: *Dic ergo tu per gratiam Pater*

*oster, ut filius esse merearis.* Considerandum uteum est, quod licet etiam ante Christi aduentum omnes justi adoptarentur in filios dei, et ita etiam possent orare *Pater noster*, nihilominus proprium fuit legis gratiae hanc generalem formam habere omnibus, majoribus et minoribus, propositam; et ad Christum specialiter pertinuit illam tribuere, nam, ut Augustinus ait: *Per ipsum haec fiducia prestatia est; quotquot enim receperunt eum, dedit illis potestatem filios Dei fieri.*

4. *Cur, Pater noster et non Pater mi, dicatus.* — Atque hinc etiam constat, cur dictum est, *Pater noster*, et non *Pater mi*: hunc enim posteriorem modum sibi reservavit Christus tanquam sibi proprium, Matth. 26: *Pater mi, si possibile est.* Aliter enim Christus est filius, quam nos; ille specialiter, nos communiter: quod docere voluit ipse Dominus, cum Joan. 20 dixit: *Ascendo ad Patrem meum, et Patrem vestrum*, unde Ambrosius supra: *Noli tibi specialiter vindicare; solius Christi specialis est Pater, nolis omnibus in communi est.* Addit præterea Cyprianus, unitatis magistrum non dixisse Pater meus, sed Pater noster, ut indicaret orationem debere esse ex communi charitate profectam; dum nim omnes dicimus, *Pater noster*, omnes nos fratres esse fatemur, sicut ipsemet Christus alibi docuit, dicens: *Omnes vos fratres esitis, et Patrem nolite vocare volis super terram, unus est enim Pater vester, qui in cœlis est*, Matth. 23. Docemur etiam illo verbo, nunquamque debere orare non pro se tanquam, sed etiam pro aliis, et pro universa Ecclesia; et ideo in omnibus etiam petitionibus, quibus nobis aliquid petimus, idem pluralis numerus in idem pronomen referendus est, quod notarunt Cyprianus, Augustinus et Ambrosius locis citatis, Chrysostomus et alii Græci.

5. *Qui filii sint hic comprehensi.* — Quærer vero potest, quinam filii sint sub illa particula *noster* comprehensi. Respondent aliqui, solum esse fideles credentes in Christum, quia illi solum possunt hanc orationem dicere, et quia illi sunt speciali modo filii: ita indicat Augustinus; sed credo comprehendendi omnes viatores, nam pro omnibus orandum est, ut dicitur 1 ad Timot. 2, et petitiones huius orationis ad omnes se extendunt, ut videbimus; et Deus omnium salvator est, licet maxime fidelium. Et ita etiam *unus Deus Pater est omnium*, ut dicitur ad Ephes. 4, et ut talis potest ab omnibus invocari, si per eos

non stat. Et hoc sufficit ut sub illa voce comprehendantur, alioqui nec fideles peccatores comprehendi deberent, quia illi etiam non sunt propriissime filii adoptivi, licet maiorem inchoationem quamdam habeant, quam infideles.

6. *Quare Deus in cœlis esse dicatur.* — Additur autem, *qui es in cœlis*, non quia Deus non sit etiam in terra, et ubique, sed quia in cœlo majestatem suam singulari modo ostendit, vel in creatione, conservatione et gubernatione ipsorum cœlorum, quæ inter corpora nobilissima sunt, vel quia in illo loco sanctos homines et Angelos beatificat; et ita locum illum quasi curiam regiam designavit, ibique thronum regni sui collocavit, ut latius in 1 p. tractatur. Posuit autem Dominus particulam illam in principio orationis suæ, primo, ad sublevandam mentem ad considerationem divinae majestatis, ut non solum tanquam ad patrem, sed tanquam ad regem, et Dominum cœli et terræ, cum amore et timore accedamus. Secundo, fecit mentionem existentis Dei in cœlo, *ut a terris abducatur orantem*, ut ait Chrys., hom. 20 in Matth., id est, ut doceat nos, quæ sursum sunt quererere, non quæ supra terram. Ita fere Cassian., collat. 9, c. 28; et auctor Imperfecti, homil. 14. Item ut sciamus proprium orationis munus esse, ut per eam nostra conversatio in cœlis sit, ex Augustino, serm. 182 de Tempore. Et fortasse hinc manavit antiqua consuetudo Christianorum orantium suspicioendo in cœlum, maribus expansis, et capite nudo, ut auctor est Tertull., in Apol., c. 30. Addo tandem nonnullos Patres metaphorice exponere nomen *cœli*, pro anima justi, in qua Deus tanquam in cœlo habitat. Ita Aug., libr. 2, de Ser. Domini in monte, c. 9; Amb., 5 de Sacrament., c. 5; Cyrillus Hierosol., Cateches. 5 Mystagogica. Quæ expositio ita admittenda est, ut litteralis non excludatur, sed potius supponatur. Est utilis, ut orans discat Deum intra se quaerere, et tanquam in proprio loco et templo illum venerari.

7. *Preambulum Dominicæ Orationis elevat mentem ad Deum.* — Ex quibus satis declaratum est, quam perfecte præambulum hoc elevet totam mentem in Deum, quod est primum orationis officium; in illis enim verbis continetur accessus ad Deum per fidem tanquam ad Patrem, et principium totius nostri esse, non tantum per naturam, sed etiam per gratiam, et tanquam ad finem ultimum, et objectum beatitudinis, quam in cœlis spera-

mus. Excitatur etiam charitas, *quia filii nihil debet esse charius quam Pater*, atque ita docemur accedere ad Deum cum filiali amore, ac reverentia. Denique roboratur etiam fiducia, quae ad orandum maxime necessaria est. Ita fere Augustinus, dicto serm. 182, de Tempore, ubi etiam quamdam impetrandi fiduciam ex illis verbis generari dicit: *Quid enim (ait) jam non dicit filii potentibus Pater, qui jam hoc ipsum dedit, ut essent filii?* Cui consonat Christi argumentatio, Matth. 7: *Si vos cum sitis mali, nos tis bona data dare filii vestris, quanto magis Pater vester cœlestis dabit spiritum bonum potentibus se?* Hoc ipsum prosequitur Aug., lib. 2 de Serm. Domini in monte, c. 4, ubi etiam addit, per hoc praambulum captare orantem divinam benevolentiam, quod in omni petitione maxime necessarium est. Unde si quis attente consideret, etiam virtute continent illa verba laudem Dei, et gratiarum actionem, recognoscendo summum beneficium ejus, et obsecrationem, proponendo illi titulum filiationis et paternitatis, ad obtinenda quæ petenda sunt.

*8. Petitiones contentæ in Dominica Oratione.* — Secundo loco ponuntur petitiones, et optimo ordine (ut etiam August. citatis locis notat); prius petuntur quæ ad honorem Dei pertinent, deinde quæ ad nos, juxta illud Matth. 6: *Quærite primum Regnum Dei.* Prima ergo petitio est: *Sanctificetur nomen tuum.* In quibus verbis duo inquire possunt: primo, quid per nomen intelligatur; secundo, quæ sanctificatio ejus postuletur. Et nomen quidem, quod ad rem præsentem attinet, duobus modis præcipue solet in Scriptura sumi; primo, pro fama, seu existimatione quæ de aliquo habetur; sic a multis exponitur illud Psalm. 47: *Secundum nomen tuum, Deus, sic et laus tua in fines terræ*, id est, secundum cognitionem quam de te habent, sic est laus tua; clarus Prov. 22: *Melius est nomen bonum*, id est, fama bona, *quam multæ diritia;* et: *Cura n habe de bono nomine*, Eccles. 41. Alter nomen uniuscujusque dicitur, quod ad significandam ejus personam impositum est. Utroque autem modo potest in præsenti sumi. Et priori quidem modo nomen Dei sanctificari, nihil aliud est quam divinam majestatem et sanctitatem ab hominibus cognosci, et pro illius dignitate aestimari et landari. Et ita sentit Gregorius Nysenus, dicens idem esse petere ut nonen Dei sanctificetur, quod petere ut glorificetur in nobis. Et Aug., d. l. 2, c. 25: *Petimus, ut nomen Dei*

*sanctum habeatur ab hominibus, et ita illi innotescat Deus, ut non existiment aliqui sanctius, quod magis offendere timeant;* et eodem sensu dicunt alii Patres, illa verba ess optantium, ut Deus sanctificetur in nobis, sed ut cognoscatur et veneretur ab hominibus. E ideo D. Thomas supra dixit, hanc primam petitionem pertinere ad amorem Dei propter se quia gloriam ejus postulamus.

9. Si autem nomen accipiatur pro ipsome nomine Dei, idem fere reddit sensus; petimus enim ut nomen Dei cum debito honore tractetur, nam illi peculiaris reverentia debetur *quia nomen Dei magnum est ad timendum sanctum ad venerandum, dulce ad meditandum copiosum ad miserendum, efficax ad impetrandum, virtuosum ad salvandum, occultum a sciendum*, ut ex Scriptura recte docet D. Thomas, Isa. 36. Hæc autem præcipue dicuntur de nomine ratione rei significata; unde cum petimus sanctificari nomen Dei, præcipue petimus ut Deus ipse in nobis honoretur; honoratur autem per cognitionem, amorem et laudem, et ita idem sensus refinetur. Addidi vero Cypr. hic peculiariter postulari perseverantiae douum, quem imitatur Ambros., 5 de Sacram., c. 5. Fortasse quia cum Patrem oramus, sanctificati esse debemus, tanquam filii et ideo petimus ut ejus sanctitas in nobis perseveret, qua semper ipse magis sanctificetur in nobis. Quam sententiam multum commendat Augustinus lib. de Dono persever., c. 2 et serm. 133 de Tempore, magis propter veritatem doctrinæ, quam propter interpretationem propriam hujus petitionis.

10. — *Secunda petitio.* — *Quod regnum habet a Deo petatur.* — Secunda petitio est: *Adveniat regnum tuum.* In qua duo etiam interpretatione indigent, scilicet, de quo regno Deus sit sermo, et quomodo illud advenire petamus, cum Deus ubique regnet, et non possit non regnare. Quoad primum, certum est non esse sermonem de regno Dei, prout consistit in supremo dominio quod Deus in omnes creaturas habet, nam hoc inseparabile est a divina majestate, ex quo mundum creavit et conservat. Unde omnes Patres conveniunt esse sermonem de regno Dei, quo peculiariter regnat in justis; cuius regni acquisitio, ut sic dicam, pendet ex hominum libertate et per Dei auxilium perficienda est, et ideo a Deo postulatur ut adveniat regnum ejus. Hoc autem regnum incipit in hac vita per gratiam; nam, sicut peccatum regnare dicitur in injustis, ad Rom. 6, ita Deus regnat per gratiam

in justis, juxta illud Luc. 17 : *Regnum Dei intra nos est*. Et ita de regno Dei in Ecclesia militante intellexerunt hanc petitionem Ambr. et Cyril. Hierosol., citatis locis; Hier., Matth.; Cassian., Coll. 9, c. 18; et German., in Exposit. orationis Domin., tom. 1 Biblioth.

11. *Secunda sententia*. — *Sententia aucto-*  
*ris*. — Alii vero potius volunt hoc intelligi de regno æternæ beatitudinis, ut Cypr., Tertul. et Chrys. supra, fortassis quia per gratiam Iesu non regnat in nobis pacifice Deus (ut ita dicam), sed semper est in pugna et periculo regnum ejus in unoquoque nostrum. Unde aliqui addunt, non utcumque postulari regnum Dei in beatitudine, sed completum et consummatum, quale erit in fine mundi, quando Deus erit omnia in omnibus, 1 ador. 15. Quod significavit Theophil., Matt. 6, dicens, *postulari secundum adventum Christi, resurrectionem et judicium*. Et Rupert., lib. de Glor. et honor. filii hominis, dicens: *Quid ramus: Adveniat regnum tuum? rideclit ut ergi regni ejus omnia sint subjecta, totumque impletatur, quod Psalmista dixit: Omnia subsecisti sub pedibus ejus*. Sed nullum est inconveniens, quod haec omnia postulari in hac petitione intelligantur, ut significavit Petr. Iudicens., in Exposit. ejusdem orat., tom. 1 Biblioth. Postulamus enim ut regnum Dei statim inchoetur, perseveret et crescat, donec consummetur.

12. *Objecio*. — *Satisfit*. — Dices: ergo per te non aliquid Deo petimus, sed nobis, cum Iesum Christus non nostrum, sed Dei regnum postulare nos doceat. Nam, ut in principio diximus, tres primæ petitiones ad Deum ipsum pertinent. Respondeo, concedendo per haec petitionem magnum quidem bonum ipsi et oranti, et pro quibus oratur, postulari. Ite, juxta ea quae in 1 lib. diximus, inseparabile hoc est ab omni oratione, quia non tam ipso quam nobis ab ipso Deo postulamus; et converso licet nobis petamus, possumus propter Deum, vel (ut sic dicam) pro Deo ipso principaliter petere, id est, intuendo principaliiter ad gloriam et honorem ejus. Utrumque ergo in hac petitione servatur: nam sine dubio aliquid nobis petimus, sive illud sit gratia, sive gloria, sive sit Spiritus Sancti auctum, ut possimus spiritu et veritate adorare Patrem. Hoc enim est regnum ejus, adorari (scilicet) et coli ab hominibus propter ipsum, sicut exposuit Nilus, lib. de Orat., 53; et Gregor. Nyssen., in Orat. de Filii Spiritus Sancti divinitate, cuius fragmen-

tum refertur tom. 3 Bibliot., ubi ait loco ilorum verborum *Adveniat regnum tuum, haberi in Luca, Adveniat Spiritus Sanctus in nos, et nos expurgemus*. Quae tamen lectio nunc in Luca non habetur. Vocat autem ibi Spiritum Sanctum regnum Dei, quod intelligentium arbitror, quatenus in nobis causat gratiam, per quam in nobis regnat. Petimus ergo nobis magnum quoddam bonum, intuendo tamen præcipue ad ipsum Deum, ut reddatur Deo quod Dei est, et ita adveniat regnum ejus. Unde dixit Aug., lib. 2 de Serm. Domini in monte, his verbis peti, ut gloria Dei manifestetur hominibus, utique in gloriam ejus, et ut ipse regnet in nobis.

13. *Tertia petitio*. — *Quæ voluntas Dei scripetatur*. — *Resolutio*. — Tertia petitio est: *Fiat voluntas tua sicut in celo, et in terra*. Multiplex voluntas Dei a Theologis distinguitur: una est voluntas beneplaciti absoluta et efficax; alia est voluntas quæ vocatur signi, id est, quæ per signa illa manifestatur, quæ sunt præceptum, consilium, prohibitio, et si quæ sunt alia. Dicunt ergo aliqui hæc verba non posse intelligi de voluntate efficaci et absoluta, nam hæc talis est, ut ei resisti non possit, Esther, decimo tertio. Et ideo non est quod petamus ut illa voluntas fiat; semper enim fit, et tam infallibiliter in terra, sicut in celo. Dicunt ergo, illa verba intelligenda esse de voluntate signi: nam hoc significavit Christus, addens: *Sicut in celo et in terra*; nam hæc voluntas signi est, quæ non ita impletur in terra, sicut in celo, et ideo postulare debemus ut a nobis impletatur. Dico tamen neque omnem efficacem voluntatem ab hac petitione esse excludendam, neque omnem voluntatem signi esse includendam. Primum probatur, quia voluntas illa qua Deus decrevit Christum mori pro nobis, efficax et beneplaciti fuit, et tamen de illa intelligitur, quod Christus ipse oravit: *Nou mea voluntas, sed tua fiat*. Ergo simile quippiam nos postulare possumus, cum dicimus: *Fiat voluntas tua*. Item voluntas qua Dens elegit prædestinatos, absoluta et beneplaciti fuit, et tamen recte postulamus a Deo ut impletatur, nam id recte desideramus. Secundum palet, quia permissione numerari solet inter voluntatem signi, et tamen non petimus, nec petere aut desiderare possumus, ut quicquid Deus permittit, a nobis fiat.

14. *Petitio intelligenda de voluntate complacentiae*. — Dicendum ergo censeo hanc voluntatem intelligendam esse de voluntate di-

vinæ complacentiæ, qua Deus aliquid fieri intendit, vel cupit, sive illa sit omnino absoluta, quæ per antonomasiæ beneplaciti vocatur et decretum efficax, sive sit conditio-nata ex parte objecti, quæ solet dici simplex complacentia, et voluntas antecedens secun-dum peculiarem rationem. Quod ergo hic sit sermo de voluntate beneplaciti abstracte sumpta, patet primo ratione, quia id petimus his verbis, quod optandum maxime a nobis est, ut fiat quicquid placet Deo, quomodo-cumque placeat, si ex se et ex sola sua boni-tate placet; hoc enim est proprium benepla-citi Dei; ergo hoc postulamus. Secundo item patet ex verbis subjunctis: *Sicut in cœlo et in terra.* Nam in cœlo, Beati appetunt ut hu-jusmodi voluntas Dei impleatur; sed in hoc petimus assimilari Angelis et Beatis, ut com-muniter Patres exponunt locis jam citatis, et statim referendis. Est ergo hic sensus littera-lis, licet allegorice exponatur etiam de con-cordia inter carnem et spiritum. Tertio, cum Christus, Joan. 4, dixit: *Cibus meus est, ut faciam voluntatem ejus, qui misit me,* non de sola voluntate absoluta aut efficaci locutus est, sed de quacumque voluntate beneplaciti; in omnibus enim desiderabat fieri quæ magis Deo placent, sive per decretum absolutum, sive per aliud genus voluntatis placeant; ergo hoc modo docuit nos petere ut Dei volun-tas impleatur. Quarto, hoc modo complecti-mur varias Patrum expositiones; nam Augus-tinus saepè exponit de voluntate præcipiente, ita ut petamus observationem præceptorum Dei, ut Sermon. 135 de Tempore, et lib. 2 de Serm. Domini in monte, c. 6, et Ep. 121, c. 11; Cassian. autem, Collat. 9, c. 20, expo-nit de voluntate antecedente, qua Dominus vult omnes homines salvos fieri; Tertul., de conformitate cum divina voluntate in omni-bus quæ nobis eveniunt; Ambrosius, de vol-un-tate, qua Deus cupit pacem esse in homi-nibus in terra, sicut est in cœlis, et alia simili-a traduntur a Patribus, quæ non sunt re-pugnantia, sed comprehenduntur in benc-placito Dei.

15. *Occurritur objectioni.*—Ut autem occur-ramus objectioni insinuatae in priori senten-tia, addendum est, nos non postulare tantum ut faciamus voluntatem Dei, sed simpliciter ut fiat, quod notarunt Chrys., hom. 14 Im-perfecti; et Euthymius, Matth. 6. Duo ergo postulamus: unum est, ut fiat voluntas Dei a nobis, et hoc perimet ad voluntatem signi, non omnem, sed illam quæ in aliqua com-

placentia Dei fundetur, ut quæ per præcep-tum, vel consilium manifestatur. Non tamen excludit voluntatem beneplaciti absolutam quia licet hæc non sit necessaria ad præcep-tum vel consilium, optimè tamen cum illi esse potest; et licet sit efficax, nihilominus per nos implenda est, et saepè medium ac hoc prædestinatum est oratio. Secundo, etiam petimus ut voluntas Dei fiat in nobis, et nor-solum a nobis, sed quovis modo, nam ad hoc totum comprehendendum indefinite positum est *Fiat*, ut Chrys. notavit, Hom. 20 in Matt Petimus item ut fiat voluntas in nobis, ve in mundo, etiamsi non per nos exequenda sit, neque a nobis pendeat, quia postulamu conformitatem cum divina voluntate in omni-bus dispositionibus suis, quæ ipsi placent quæ conformitas locum habet non tantum respectu voluntatis signi, sed maxime re-spectu voluntatis beneplaciti quantumcum que efficacis, et in hac conformitate eupimu maxime Beatis assimilari.

16. *Difficultas circa tres petitiones.*—*Solu-tio.*—*Prima petitio ad fidem spectat.*—Una tantum superest difficultas circa ha-tres petitiones, quia juxta expositiones data non videntur differre, nisi tantum in voe-bus; nam Deus non aliter sanctificatur a no-bis, nisi dum ejus facimus voluntatem; et regnum ejus in nullo alio consistit, quam i-hoc, quod fiat voluntas ejus, nam in reliquis ut diximus, necessario et per se habet uni-versarum rerum dominiam et imperium ergo idem est petere ut sanctificetur Deus quod petere ut voluntas ejus fiat; et e con-verso idem est fieri voluntatem Dei, et sanc-tificari nomen ejus. Respondeo, fortasse noi-ita hæc distinguui, quin virtute unumquodquæcetera includat, et omnia inter se connexio-nem habeant, ut objectio suadet. Nihilomi-nus tamen, ut petitiones sint diversæ, sati-est quod secundum rationes specificas, et i-eis expressas, distinctionem habeant. Cum autem hæc petitiones sint de bonis extrinse-cis Dei (ut sic dicam), proprie distingui de-bent ex donis diversis, quibus Deus a nobis attingitur, et quibus honoratur in nobis, et a nobis. Sic igitur possunt hæc tres petitiones tribus virtutibus accommodari. Diximus enim Deum sanctificari in nobis, dum de illo ha-benus condignam existimationem; hæc es-enim fama et gloria nominis ejus, quam fi-des nobis conciliat, et proxime ac formalite confert; est ergo illa petitio fidei. Deinde re-gnum Dei simpliciter, et per antonomasiæ

est regnum beatitudinis, in quo per spem principaliter respicimus, et quodammodo illo frui in hac vita incipimus, juxta illud : *Spe gaudentes*; recte igitur secunda petitio spei accommodatur. Tertia vero ad charitatem maxime pertinet, nam amor Dei perfectus debet esse obedientialis, et ex toto corde, sicut, quod idem est, tota voluntate, quae nihil aliud velit, nisi quod Deus vult.

17. *Alia solutio ejusdem difficultatis.* — Vel certe possumus in prima petitione includere dilectionem Dei, qua sanctificamur, et fidem ac spem supponit, quia hoc modo Deus per eete sanctificatur in nobis, et tunc aliae dñae virtutes, quibus maxime Deo conjungimur post Theologales virtutes, aliis duabus petitio- nibus correspondent. Una dici potest justitia ad Deum, sive illa sit religio, sive pœnitentia, seu quævis alia, quæ jus divinum servat illæsum, quod maxime pertinet ad regnum Dei in nobis; petimus ergo hanc justitiam, sci- iect, ut non peccatum, sed Deus regnet in quoquoque nostrum. Altera virtus est, obe- dientia ad Deum, quam in tercia petitione manifeste postulamus. Quæ omnia sumi pos- sunt ex Patribus citatis, qui etiam aliis modis ad varias virtutes, vel dona Spiritus Sancti suas petitiones accommodant, ut infra refe- remus.

18. *Quarta petitio : Eucharistie Sacra- mentum petimus.* — Quarta petitio est: *Panem nostrum quotidianum da nobis hodie.* Duo bre- viter explicanda sunt, quid petatur, et modus petendi. De primo duplex est expositio, ut quis verbis notavit Cyprian. : *Potest spiritua- lier et simpliciter intelligi et uterque intel- lectus utilitati dirinor proficit ad salutem.* Spi- ritualem intellectum vocat, si per panem in- telligamus Christum in Eucharistia, qui pa- nis est verus, et qui de cœlo descendit; ap- bellat autem hunc sensum spiritualem, non quia metaphoricus sit, et non litteralis, sed quia hoc modo continet petitionem honorum spiritualium et non tantum corporalium. Fundari autem potest hic sensus, primo, in illa particula nostrum; nam panis Eucharis- tiae proprius est Ecclesia, et fidelium, quo- rum haec est oratio, materialis enim panis communior est. Secundo, in nomine græco πνεύματος, quod ad litteram supersubstantialiem significat, ut Hieronymus verit. Favetque multum huic lectioni, quod in ultima editio- ne Sixti V et Clementis VIII illa sola retenta est. Proprie autem eucharisticus panis super- substantialis dicitur, quia est divinus, et di-

vinitatem simul cum humanitate in se con- tinet. Tertio, in hoc sensu est petitio maxime consentanea doctrinae Christi docentis nos spiritualia procurare, nam cætera adjicientur nobis. Dum autem præcipuum sacramento- rum petimus, reliqua, quæ ad illius honorem et convenientem usum ordinantur, postula- mus. Atque ita cum in tribus primis petitio- nibus contineantur virtutes omnes, quibus in- terius sanctificamur, et consequenter omnia auxilia quibus ad illas obtinendas excitamur et adjuvamur, in hac vero quarta petimus dona sacramentorum, et bonum illorum usum, et consequenter omnia externa subsi- dia, quibus perfecta unio cum Christo nobis comparatur.

19. *Cur petimus Eucharistie panem, quem jam habemus.* — Dices : cur ergo petimus hunc panem qui jam nobis datus est, vel cur addimus *hodie*, cum quotidie communicare necessarium non sit, vel cum non solum pro præsenti die, sed etiam in crastinum et in perpetuum talis panis desiderandus sit? Ad priorem partem respondeo cum Tertulliano, postulare nos hunc panem, quem jam Christus ex se nobis dedit, ne culpa nostra illius fructu careamus. Petimus itaque et affectum accedendi ad hunc panem, vel si oratio de- siderium supponit, petimus perseverantiam in illo, et convenientem executionem ac ef- fectum ejus. Ad alteram partem respondetur imprimis, non postulari tantum quod sim- pliciter necessarium, sed etiam quod est ma- xime utile. Unde Christus licet non posuerit necessitatem quotidie communicandi, tamen quantum est ex se, cupit omnes quotidie communicare, et ideo oratione sua nos inducit, ut quotidie parati simus, et singulis diebus panem hunc petamus. Eo vel maxime quod pro quocumque die sumi potest hic pa- nis, et ab aliquibus in Ecclesia quotie sumi- tur, etiamsi non ab omnibus sumendus sit. Quod autem addimus *hodie*, non est quia pro futuro etiam tempore peti non possit, sed quia singulis diebus affectus illius, et pecu- liaris dispositio ad illum recipiendum pro- curanda est. Atque ita explicatus hic sensus est valde communis apud Patres, ut statim adnotabo.

20. *Panem materialem hic etiam petimus.* — *Temporalia qua moderatione desideranda.* — Alter vero sensus est, ut petitio haec intelligatur de pane materiali seu temporali, quem Patres etiam admittunt. Præsertim Chrysostomus, et auctor operis Imperfecti, quorum

sententia ita a nobis acceptanda est, ut prior sensus non excludatur, sicut etiam e converso prior expositio non debet hanc posteriorem excludere, ut recte D. Thomas in d. articulo notavit; et existimo esse communem sententiam Patrum: nam multi de utroque modo expresse declarant, ut Cypr., Tertul., Greg. Nys., German., Venant., Petrus Laodic. Alii vero, licet unum vel alterum sensum ponant, ut Chrys. et Hier. in Matt., et Amb. et Cyril., et Cassian., locis supra citatis, non excludunt tamen alium sensum, quamvis de illo taceant; unde D. Aug., licet libr. 2 de Serm. Domini in monte, c. 7, aliter sentire videatur, nihilominus in Epist. 421, c. 11, utramque expositionem admittere videtur. Nec repugnat in eisdem verbis utrumque sensum contineri, tum quia in eadem sententia Scripturæ possunt esse multi sensus litterales, tum etiam quia nomen *panis*, suo modo, commune est sacramentali et materiali pani. Juxta hunc autem posteriorem sensum, nomine *panis* comprehenduntur omnia necessaria ad hanc viam transigendam, ut est communis phrasis Scripturæ; imo etiam spiritualia subsidia sub illa voce comprehendi possunt, ut dictum est, et statim amplius explicabitur. Indicatur autem in illo modo petendi, quanta moderatione sint hæc temporalia desideranda et petenda. Et ideo additur *nostrum*, id est, qui ad nos pertinet, quem jure ac honeste desiderare possumus, et qui ad nostram indigentiam sublevandam creatus est. Additur etiam *hodie*, ut adraoneamur non debere nos esse sollicitos de crastino, ut infra eod. capit. Matth. docemur. Et ita constat non repugnare petitionem hanc aliis Christi consiliis, etiamsi de pane materiali intelligatur.

**21. Difficultas proponitur.** — *Prima solutio difficultatis.* — *Secunda.* — Solum videbitur difficile accommodare huic sensui particulam illam *supersubstantialem*, nam significare videtur quamdam excellentiam panis, quæ non videtur materiali pani posse attribui. Unde (propter hanc fortasse causam) antiquus interpres vulgatus vertit, *quotidianum*, quæ lectio per multos annos recepta est, et usitata ab Ecclesia, et usque hodie retenta in publicis officiis, et in Luca ita etiam nunc habetur in Vulgata, cum tamen græce utrobiique sit eadem vox, Uterque autem panis, tam spiritualis quam materialis, merito quotidianus diei potest, quia quotidie illo indigemus, ut notat August., serm. 482 de Tempore. Quo-

modo autem vox græca possit etiam ad hanc significationem trahi, explicat late Maldonat., Matth. 6. Addo vero etiam vocem *supersubstantialem*, posse ad materialem panem accommodari, vel in sensu mere materiali, ut ita dicam, vel in sensu magis spirituali quam litterali. Prior modo sensus est: Da nobis panem valde substantialem, id est, substantia et vitæ nostræ maxime accommodatum, et proficuum. Quam expositionem indicavit Basilius, in Regulis brevioribus, in 252, et non dissentiant Nyssen. et Chrysost. supra. Posteriori autem modo sensus erit: Da nobis panem, qui non tantum ad vitam sustentandam, seu ad substantiam nostram alendam, sed etiam supra substantiam sit, quod tunc habet, quando non solum corpori, sed etiam animæ deservit, quia non solum est cibus ad sustentandam hanc vitam, sed etiam ad merendam æternam, et hoc est esse supersubstantialem. Quam expositionem sumo ex D. Thoma, d. a. 11, quatenus dicit his verbis postulari panem tanquam instrumentaliter coadiuvans nos ad merendum, estque valde accommodata, ut his etiam verbis doceamur, qua intentione et modo petenda sint temporalia.

**22. Dominicæ orationis petitiones in duas partes dividuntur.** — Quinta, sexta et septima petitio sunt de malis removendis, et impediendis a nobis. Potest enim hæc oratio, quantum ad petitiones suas, in duas partes dividi alio modo, quam supra illam divisimus: nam petere possumus et consecutionem boni, et ablationem mali; primum per quatuor priores petitiones fit, secundum per has tres posteriores. Et quoniam duplex est malum, culpa seclie et pœna, de priori prius fit petitio; imo de illo removendo videtur esse duplicita petitio: de altero vero una et postrema. Malum enim culpæ considerari potest, vel ut commissum aut contractum, vel ut in futurum committi potest. Per primam ergo ex his petitionibus, et quintam in ordine, postulamus auferri a nobis mala culpæ, quæ commisimus, hic enim est sensus illorum verborum: *Dimitte nobis debita nostra*, ut omnes Sancti exponunt, et Christus ipse statim declaravit, dicens: *Si enim dimiserritis hominibus peccata eorum, dimittet et vobis Pater rester delicta restra;* et Luca c. 11, expresse dixit: *Dimitte nobis peccata nostra.* Cur autem peccata debita vocentur, satis per se clarum est, quia hominem rem pœnae faciunt, et debitorem satisfactionis. Et ita sapientie Chris-

us Dominus remissionem peccati declarat per remissionem debiti, Matthæi 18 : *Omne debitum remisi tibi, quoniam rogasti me.*

23. *Variae quaestiones.* — Quoniam vero in peccato duo sunt, culpa scilicet et pœna, quæ potest an utriusque vel alterius remissio possit. Item, cum peccatum sit duplex, mortale et veniale, quæri potest an intelligenda sit hæc petitio de solis venialibus, vel le utrisque. Præterea interrogari potest quonodo petatur remissio, an ut proxime et immediate conferatur liberaliter ad solam petitionem, an vero media alia satisfactione vel dispositione, quæ per hanc orationem impetraretur. Tandem dubitari potest an hæc oratio possit vere, et ex animo ab omnibus hominibus dici; et ratio dubii est, quia si sint viri sancti, et admodum justi, possunt non habere debita quorum remissionem postulent; si vero sint nimium peccatores, id est, in peccatis obdurali, injuste facient petendo remissionem peccatorum, quia rem injustam, et Deo indignam postulabunt. Quod maxime loquum habet in his qui inimicos odio habent, et injurias remittere nolunt, propter verba quæ Christus subiungit : *Sicut nos dimittimus debitoribus nostris, quibus in virtute monet, ne quis audeat sibi remissionem peccatorum postulare, nisi prius ipse suis inimicis remittat.* Quæ dubitationes amplissimam doctrinam postulant; sed quia ad materias de Charitate, Gratia et Pœnitentia spectant, breviter, quantum hic locus postulat, omnia expediemus.

24. *Culpæ et pœnæ remissionem simul peti.* — Ad primam respondeo, principaliter postulari remissionem culpe, si dimissa non sit, simul tamen postulari remissionem quoad reatum, si forte manet remissa culpa. Prior pars constat, tum quia quod maxime desiderari ab homine debet, est remissio culpe; ergo hoc etiam debet maxime postulari; tum etiam quia principale debitum, imo prima radix totius debiti est culpa, et illa sola est proprium peccatum; petimus autem maxime remissionem peccati; tum denique quia non remittitur pœna, nisi remissa culpa; ergo non potest peti remissio pœnæ, nisi vel suppontatur culpa remissa, vel ejus remissio petatur; vix autem potest aliquis prudenter supponere esse sibi remissam culpam, sed potius formidare semper debet; ergo oportet ut petendo remissionem debiti, maxime petat remissionem culpe. Altera vero pars de remissione pœnæ ex priori optime infertur. Primo, quia

cum simpliciter petimus remissionem debitorum, perfectissimam et totalem petimus; hanc enim absoluta et indefinita verba significant, sicut patet, quoties quis petit absolute remissionem debiti. Item, quia talis remissio a Deo speranda est, si per nos non steterit, quia ita deceat ejus liberalitatem, et quia ejus opera perfecta sunt; at vero remissio peccati undique perfecta includit remissionem totius pœnæ debitæ propter culpam, seu ablationem totius reatus, qui interdum solet hac ratione peccatum appellari, quia est debitum ex peccato contracto. Si ergo culpa nondum sit remissa, petendo integrain remissionem ejus, remissionem etiam totius pœnæ postulamus; si vero culpa jam remissa est, et reatum alieujus pœnæ reliquit, etiam hoc debitum donari rogamus, quoniam simpliciter remissionem postulamus debitorum, et quia hoc pertinet quasi ad consummatam remissionem peccati. Quoniam ergo nos in hac vita latet, in quo statu sint debita et peccata nostra in divino tribunali, totum hoc sub hac petitione complecti debemus, ut Deus eam remissionem tribuat, qua indigemus.

25. *Peccata mortalia et venialia nobis remitti petimus.* — *Solutio objectionis.* — Circa secundam dubitationem, Patres interdum indicant petitionem hanc intelligi de peccatis venialibus, quia ex hac petitione collidunt, dari peccata etiam in justis, ac subinde illa esse venialia, ut sumitur ex Concil. Milevitani, et Arans., et ex Augustino in Enchirid., cap. 71, Cypriano, Tertulliano, Gregorio Nysseno, et aliis. Nihilominus dicendum est, de utrisque peccatis hanc petitionem esse intelligentiam, ut aperte docent Gregorius Nyssenus, et sumitur ex Augustino, et facile probatur, primo ex absoluta voce *peccata*, aut *debita*, nam mortalibus simpliciter magis convenit, quam venialibus; secundo, quia si peccatum mortale remissum est quoad culpam, et manet quoad reatum pœnæ, illius remissio postulanda est, ut ostendimus. Si vero non est remissa culpa mortalis, indigemus divina gratia ad veniam ejus obtinendam; ergo hanc etiam postulare debemus. Tertio, quia hæc oratio frequens est in Scriptura, et quod interdum impetrat, ostendunt illa verba Christi: *Omne debitum dimisi tibi, quoniam rogasti me*, Matthæi 18, ubi id notat Chrysostomus, qui etiam, Matthæi sexto, in Imperf., ex hac petitione colligit, posse obtineri a Deo remissionem peccatorum, contra Novatum.

Quando ergo Patres ex hac petitione colligunt esse aliqua peccata venialia, non inde id colligunt, quod tantum remissio venialium in ea petatur, sed ex eo quod hæc petitio tam justis quam peccatoribus convenit, et ab utrisque quotidie recitanda est; ergo signum est esse in justis quotidiana peccata (ut sie dicam) quæ justitiam non tollunt, et ideo venialia dicuntur, de quibus dictum est: *Septies in die cadit justus*, Proverb. 24; et: *Non est justus qui non peccet*, Ecclesiast. 7, et 3 Reg. 8.

**26. Quomodo gratia etiam hic petatur.** — Ad tertiam interrogationem breviter respondeo, quatenus per hæc verba postulatur remissio culpæ mortalis, sensum esse, quod petatur gratia, qua homo se disponat ad talis remissionem obtinendam; nam petere vel sperare a Deo remissionem culpæ sine congruenti dispositione, praesumptuosum es-  
set. Hoc autem modo convenienter petitur talis remissio, tum quia, posita dispositione, infallibiliter sequitur remissio; tum etiam quia ipsam et largitio auxilii ad habendam talis dispositionem, est quadam inchoata remissio peccati mortalis, nam homo ratione pœnitenti erat indignus tali auxilio. Praeterea de remissione pœnæ debitæ propter culpam jam remissam dici etiam potest, postulari auxilium ad satisfaciendum pro illa, et ita obtinendam remissionem ejus. Deinde, si is qui orat justus sit, ex vi talis orationis consequitur remissionem alienus pœnae, quia ipsa net oratio opus satisfactorium est, et probabile est illam orationem, qua directe postulatur hæc remissio, ceteris paribus, magis satisfacere, quia est ad illum effectum magis proportionata, propter effectum ex quo nascitur. Probabile item est petitionem factam propriis verbis Christi ad majorem quandam satisfactionem acceptari. An vero illa petitio extendi possit ad impetrandam simpliciter remissionem totius pœnæ debitæ, ex mera liberalitate Dei, ultra condignam satisfactionem per ipsam orationem, vel aliud opus, controverti potest. Sed hoc in materia de Satisfactione tractatum est, ubi negativa pars probata est.

**27. Dubitatio proponitur et solvitur.** — Dubitari etiam potest, an ex peculiari institutione Christi habeat hæc petitio his verbis facta, privilegium remittendi quasi ex opere operato totam pœnam, vel aliquam ejus partem? Breviter tamen respondendum est, neminem posse hoc eum fundamento affirmare; aliud est enim, quod verba illa propter circumstantiam moralem cuiusdam rela-

tions ad Christum reddant petitionem dignioram, ac subinde aptiorem ad satisfaciendum quod paulo ante sub probabilitate affirmavimus, quia hoc sequitur ex natura rei, mora liter spectata. Aliud vero est, quod ultra hunc totum valorem operis fiat aliqua remissio quasi ex opere operato, quia hoc pendet e privilegio, et voluntaria concessione Christi Domini, quæ non potest nobis innatescere nisi per revelationem, quæ de hoc facta nostra est.

**28. An hæc oratio faciat remissionem pœcati venialis?** — De veniali autem culpa, sicut conjuncta sit cum mortali, eadem ratio quæ de mortali erit, quia non potest sine hac remitti: si vero sit in homine justo, dubitar potest an hæc oratio non solum postuleat remissionem culpæ venialis, sed etiam faciat Nam hic effectus solet huic orationi tribu ex Augustino, et aliis Patribus. Sed hoc disputationi in 4 tom., disp. 42, sect. 2. Unde breviter dico, non habere hauc orationem peculiarem efficaciam quasi ex opere operato, quia, ut dixi, neque de tali institutione Christi constat, neque etiam Ecclesia contulit hanc vim; quia nullibi etiam hoc cautum est, ut ibidem ostendi. Imo pro remissione culpæ fortasse excedit ille modus ecclesiasticam protestatem, ut in materia de Indulgenciarum tractavi. Ipsa vero petitio, ut petitio est, non aliter impetrat remissionem culpæ etiam venialis, nisi media dispositione apta ad illum effectum. Considerari autem potest affectus ex quo talis oratio fit, nam si ille sit aliquo modo contrarius culpæ veniali, ut est affectus earendi illa, illemet erit apta dispositio ad obtinendam remissionem talis culpæ: et ita intelligi potest quod Augustinus ait, hanc orationem quotidie diei in remedium peccatorum venialium; nam si ex convenienti affectu fiat, est apta dispositio ad remissionem talium culparum, et per ipsam impetramus remissionem pœnae. Et fortasse ideo dixit Augustinus, lib. 50 Homiliar., in decima, cum hæc verba hujus orationis dicimus, tunc simul pectora, quia cum hæc petitione dolor aliquis de peccatis conjugendus est, quem tensio pectoris indicat.

**29. Hæc oratio debet ab omnibus justis viatoribus fieri.** — Occurrunt objectioni. — Ad quartam interrogationem, quod ad justos attinet, dicimus ab omnibus viatoribus diei posse et debere vere, et ex animo, et per respectum ad propriam personam; ita enim docuit Concilium Milevit., canon. 7 et 8, et Africa-

im, canon. 83; et fundamentum sumitur, ut omnes sumus peccatores, et egemus gratia Dei, ut notarunt Cyprianus, et Gregorius Nyssenus, et Augustinus, de Sancta Virgine, capit. 48, et saepe alibi: et sumi-  
tur ex testimoniiis Scripturae supra adduc-  
s, et aliis, quae tradi solent latius in ma-  
ria de Gratia. Neque hinc licet inferre num-  
quam contingere, justum pro aliquo instanti,  
et brevi tempore hujus vitae esse liberum ab  
mni culpa et reatu poenae; nam hoc falsum  
est: potest enim quis justificari cum tanto  
cole, ut omnis culpe et tolius penae remis-  
sionem simul obtineat. Et praesertim quia po-  
test simul indulgentiam plenariam lucrari: et  
facilius hoc potest accidere in homine justo,  
qui diu per magna merita magis ac magis jus-  
tificatus est; hic enim per unam confessionem  
magno dolore factam, vel per sacrificium ma-  
gno fervore oblatum, potest saepe plene ex-  
piari ab omni reatu poenae. Quid ergo si statim  
ret: *Dimitte nobis debita nostra?* Respondeo  
tiam scipsum includere inter peccatores pro-  
nihil orat, quia vere peccatorem se agnos-  
cit, et haec est mens Conciliorum. Nec vero  
infrustra sic orat, tum quia semper formi-  
care potest an plene justificatus fuerit, Eccles.  
et 9, et 2 ad Cor. 4; tum etiam quia non pro-  
tantum, sed pro omnibus peccatoribus orat,  
qui tali remissione indigere possunt; tum de-  
ique quia praeter reatum poena certa lege  
cautum pro peccato, qui etiam certa lege  
emittitur per condignam satisfactionem, pos-  
sunt relinqui ex peccato aliquae poenitentes,  
non solum corporales, seu temporales hujus  
vitæ, ut fuit in David mors filii, vel populi  
Iustis, 2 Reg. 12 et 24, sed etiam spirituales,  
et est denegatio spiritualis consolationis, et  
el favoris, vel uberioris auxilii, quae poenali-  
tates non semper remittuntur, etiamsi pec-  
catum sit plane remissum quoad culpam, et  
poenam purgatoriæ; et ideo semper potest peti  
peccatorum remissio, ut Deus omnino illorum  
obliviscatur, et ne illorum occasione bonum  
liquid vel auxilium nobis denegetur.

30. *Debet etiam fieri a peccatore.* — *An pro-*  
*imi osor hanc orationem dicens mentiatur.* —  
ad alteram partem illius interrogationis, quæ  
peccatores spectat, respondet ut posse  
peccatorem haec verba proferre, sicut potest  
deum orare, de quo in 1 libr. dictum est.  
taque si obstinatus in peccato, vel in eo vo-  
luntarie permanens, postulet sibi remitti pec-  
catum, non obstante illa dispositione, et per-  
everando in illa, præsumptuose orat, et

contra Christi intentionem, et ideo graviter  
peccat; si autem homo obduratus ea verba  
proferat animo petendi a Deo dispositionem,  
et ut emolliat cor suum, bene orat, et fieri  
potest ut interdum exaudiatur, ut dicto loco  
ostendi. Nam qui sic orat, jam habet a Deo  
aliquid desiderium se disponendi ad remis-  
sionem peccati, et ideo non male vel infruc-  
tuose petit, ut Deus illum promoveat. Et haec  
eadem responsio locum habet, etiamsi pec-  
catum illud in quo homo perseverat, sit odium  
inimicorum, vel non remittere injurias,  
quando quis tenetur, nam eadem ratio inter-  
cedit. Neque mentitur qui sic orat, eo quod  
dicat: *Sicut nos dimittimus debitoribus nos-  
tris*, quia non dicit, sicut ego dimitto, sed,  
sicut nos dimittimus, quod debet referri ad  
Ecclesiam, ut explicuit S. Thomas, 2. 2, q.  
83, art. 16, ad 3; vel, si referantur ad priva-  
tam personam orantem, non in eo sensu ac-  
cipienda sunt, ut orans affirmet se jam remis-  
sisse injurias, sed ut dicant debitum remit-  
tendi, et conditionem necessariam ut a Deo  
peccatorum remissionem obtineat; et ideo  
licet nondum sit ex parte ejus posita haec  
conditio, proponi nihilominus potest absque  
mendacio, quia saltem debet optare illam, et  
obtinere simul auxilium ad habendam voluntatem  
remittendi injurias, qua se disponat ad  
suorum peccatorum veniam obtainendam. Non  
quod haec voluntas, seu remissio sufficiat, ut  
quidam haeretici dixerunt, sed quia sine illa  
non potest haberri vera poenitentia de pecca-  
tis, ut recte notavit Aug., 21 de Civit., c. 22  
et 17. Unde immerito quidam alii dicebant  
eum, qui non remittit injurias, debere haec  
verba dimittere, quando hanc orationem pro-  
fert, ut sumitur ex Cassian., collat. 9, cap.  
22; hoc enim superstilosum erat, ut ipse be-  
ne notat, nam si homo habeat saltem desiderium  
obtinendi gratiam ad remittendas injuri-  
as, non male, vel sine fructu illa verba pro-  
fert; si vero neque illud desiderium habet,  
male petit sibi remitti peccata.

31. *Quomodo injuria dimittenda.* — Hic vero  
occurrit inquirendum, quomodo teneamus  
nos dimittere debita, ut hanc conditionem  
impleamus; sed hoc in materia de charitate  
tractandum est. Hic solum est consulendum  
oranti, ut si efficaciter impetrare vult, non  
solum faciat in hoc negotio, quod ex rigoroso  
præcepto tenetur, sed etiam quod fuerit ex  
consilio; nam quo liberalior fuerit in remit-  
tendis propriis injuriis, eo Deum liberaliorem  
erga se experietur. Quamvis enim actio vel

misericordia nostra non sit regula divinae misericordiae, sed conditio, ut recte adnotavit et explicavit Maldonat., Matth. 6, et conditio in rigore necessaria tantum sit illa remissio, quae est in præcepto, nihilominus cum impetratio non sit necessaria, etiam posita hac conditione, sed aliis modis impediri possit, optimum consilium est, perfectissime implere hanc conditionem, quoad fieri possit, ut majori fiducia orare possimus.

32. *Sexta petitio de quibus temptationibus intelligenda sit.* — Sexta petitio est: *Et ne nos inducas in temptationem.* In quibus verbis certum est sermonem esse de temptatione quæ ad peccandum inducit, non de temptatione qua Deus bonos probat, sicut tentavit Abraham, Genes. 22. Nam illa tentatio, quæ est a Deo, bona est, et ideo petere non debemus ne in nobis fiat; unde potius orabat David: *Proba me, Domine, et tenta me,* Psalm. 25. Altera vero tentatio, quæ ad malum inducit, merito formidatur: de illa ergo intelligenda est hæc petitio, ut Patres exponunt. Et singulariter Hieron., Dialog. 3 contra Pelag.; August., Epist. 94, qui merito refutant Pelagium; ille enim dicebat per temptationem hic solum intelligi fortuitas occasiones malorum, quas nos prævenire aut vitare non possumus; nam proprias occasions inducentes ad peccandum dicebat posse vinci a nobis nostro arbitrio, et ideo non esse necessariam orationem. Sed constat aperte, Christum loqui de temptatione peccati, tum ex proprietate vocis, tum ex contextu, tum etiam ex consonantia aliorum verborum Christi, Matth. 26: *Vigilate, et orate, ut non intretis in temptationem.* Dices: hoc modo Deus intentator malorum est, Jacob. 4; quomodo a Deo petimus ne nos inducat in temptationem; vel, ut alia littera habet, *et ne nos inferas?* Respondetur, quia nec dæmon nos ad malum inducere valet, nec nos illi consentire, nisi Deo permittente, possumus, ideo a Deo petimus ne hoc in nobis vel a nobis fieri permittat; hunc enim sensum habent illa verba, juxta usitatum lequendi modum Scripturæ, quem in lib. 2 de Auxiliis, cap. 3, 4 et 5, late declaravimus.

33. *An solum hic petamus ne rincamur temptatione?* — *Ratio conclusionis pro parte negativa.* — Dubium autem est quid his verbis petamus, an solum ne nos permittat consentire temptationi, vel etiam ne nos permittat tentari. Nam D. Thomas, d. 83, art. 9, expresse dixit: *Per quod non petimus ut non tentemur, sed ut a temptatione non rincamur, quod est in ten-*

*tationem induci.* Estque expositio satis communis inter Patres, ut patet ex Cyrillo, Hilario, Augustino, Ambrosio, et Cassiano, loci supra citatis. Et ratio esse potest, quia tentari non est malum, imo potest esse utile, sacerdotia protegit, ne temptatione cadamus, iuxta illud Jacob. 1: *Beatus vir qui suffert tentationem.* Unde Chrysost., Homil. 20 in Matth. Docet (inquit) non quidem nos recusare certamina, sed in ea audacius non insilire. Atque ita Patres colligunt ex hac petitione necessitatem gratiae ad vincendas temptationes, ut patet ex Cypriano supra, et ex Augustino frequenter contra Pelagium. Nihilominus alii putant utrumque peti, quod sentiunt Tertull. Gregor. Nyssen., Chrysost. Et in hanc partem inclinant magis moderni expositores, quia licet tentari non sit malum, est tamen periculoso, et ideo a nobis cavendum, quantum in nobis est, propter nostram infirmitatem et ideo merito cupimus, et petimus etiam non tentari. Credendum est autem Christum voluntisse, ut per hæc verba petamus quicquid sancte petere possumus, si per illa verba potest proprie significari; at totum hoc proprius significatur per illa verba, quia non solum dicimus induci in temptationem, cum vincimur, sed etiam cum pugnare cogimur. Confirmatur hoc ex verbis Christi, Matth. 26: *Spiritus promptus est, caro autem infirma.* Quibus consonat Cyprianus supra, dicens per hanc petitionem admoneri nos infirmitatis et imbecillitatis nostræ; ergo hanc cognoscentes infirmitatem, non solum petere debemus ut non vincamur, sed etiam ut non tentemur.

34. *Auctoris sententia.* — Ego vero, licet dissensio magis sit in verbis quam in re, in priorem sententiam inclino: primo, quia nunquam tentari, vel est impossibile, vel praeter legem ordinariam Dei; nam si sit sermo de interna temptatione et humana, hæc non potest auferri, nisi auferatur fomes, quod est praeter legem ordinariam; similiter nunquam tentari a dæmone, quasi miraculosum esset; ergo non id petimus per illa verba; ergo cum absolutus sit sermo de temptatione, non potest commodè intelligi de carentia temptationis. Secundo, sicut tentari periculoso est, ita potest esse fructuosum juxta illud: *Virtus infirmitate perficitur.* Ergo neutrum simpliciter est petendum, scilicet, tentari, aut non tentari; ergo hic non est sensus hujus petitionis. Tertio, quia alias non parum enervaretur hoc testimonium contra Pelagianos: nam si petimus non tentari, jam petimus id quod non est in

nostra potestate, quod Pelagiani contendebant; et ita dicere possunt hoc modo satis factum iri huic orationi, quia licet per nos possumus (ut aiebant) vincere tentationem, nihilominus, propter periculum, bonum est non tentari, et id peti, cum hoc non pendeat ex nostro libero arbitrio. Cum ergo Pares hoc testimonium urgent contra Pelagium, docent nos petere ne temptationi succumbamus. Et per hoc aiunt maxime nos aduocari infirmitatis nostrae, quia licet simus liberis, vincimur temptatione, nisi gratia adiuvemur.

33. *Petimus ne in temptationem incidamus.* — Dico ergo postulare ne in noxiā temptationem incidamus; nam, ut dixi, hæc posteriores petitiones sunt de malo cavendo; talis autem tentatio grave malum est; quæ vero non est noxia, potius habet rationem boni. Dicitur autem tentatio noxia, quæ nos est superatua; de tali autem verum est postulare nos, cum ne illa vineamur, tum etiam ne illam patiamur: tamen si quis consideret, hæc duo respectu ejusdem temptationis in idem recidunt; nam qui tali temptatione impugnatur, vincitur, quo illoqui noxia non est; supponebatur autem futura noxia in præscientia Dei; ergo quia credimus ipsum optime nosse quæ tentatio futura sit noxia, ideo petimus ut nos in illam non inducat. Et ita optime declaratur proprietas hujus verbi; tune enim maxime tribui solet Deo id quod permittit, ac si faceret, quando ex certa præscientia, et non obstante malo præviso, illud permittit.

36. *An septima petitio sit ab aliis distincta.* — Alque ex dictis constat, omnes has petitiones explicatas distinctas esse, ac subinde nullam esse posse quæstionem de numero senario petitionum. De septima vero, quæ his verbis proponitur: *Sed libera nos a malo*, potest esse nonnulla dubitatio. Primo, quia Lucas illam omisit; secundo, quia per malum ibi non videtur intelligi, nisi peccatum; nam malum propriae non est simpliciter malum, neque ea tentatio ejus tam absolute postulanda est; liberatio autem a peccato sufficenter per duas posteriores postulata est; tertio facit, quia non licet, *et libera*; sed dictum est, *sed libera*; per quam particulam adversativam indicatur, hæc verba non cointinere diversam petitionem, sed explicationem præcedentis. Nihilominus communis sensus Doctorum est, has petitiones septem esse, et consequenter hanc ultimam esse distinctam a præcedenti. Hæc fuit sententia August., in Enchir., c. 415, et

lib. 2 de Serm. Domini in Monte, cap. 9, 10 et 11, quam secuti sunt Beda, Anselm., Rupert., S. Thomas, et cæteri Theologi, et Bonav. in libr. 7 de Proces. Relig., cap. 4, et in lib. de Mystica Theologia, cap. 2, p. 2, et in Opuse. circa orationem Dominicam, tom. 2, et Hugo Victor., lib. 2 Allegor. in Matth. 6.

37. *A quo malo liberari postulemus.* — *Prima sententia.* — *Secunda.* — *Tertia.* — *Quarta.* — Hac ergo sententia tanquam veriori supposita, variæ sunt expositiones, quod sit illud malum, a quo liberari postulamus. Primo, Tertullianus dæmonem intelligit, quod etiam indicant Chrys., Euthym., et alii in Matth.; Ambr. et Cassian. supra, estque probabile, quanquam hoc modo parum erit diversa hæc petitio a præcedenti, nam liberari a dæmons et a temptatione ejus vix differunt. Secundo, Aug. supra, per malum intelligit peccatum, significatque Chrys., Hom. 14 Imperfecti. Sic autem ad distinguendas petitiones, oportet dicere in sexta peti ne tentari permittamus, in hac vero, ut si tentari permittimus, a malo illius, id est, a consensu illius liberemur. Hoc autem modo parva est distinctio. Tertio, Bonav., in primo loco supra citato, exponit de malo damnationis aeternæ. At hoc satis videbatur postulatum, et petendo ut peccata eomissa remittantur, et ut in nova non incidamus. Quarto, D. Thomas, in d. art. 9, dicit hoc malum esse pœnalitatem præsentem, quæ impedit sufficientiam hujus vitæ; et favet Cyprianus, qui universe intelligit liberationem ab omni malo; id enim videtur intelligendum de pœnalitatibus hujus vitæ, ut hæc petitio sit diversa a præcedenti. Petimus autem liberari ab his malis, non solum quatenus ad peccatum inducunt, sed etiam ut majus bonum, majoremque cum Deo conjunctionem impediunt. Atque ita dixit Bonaventura, in expositione hujus orationis, in quinta petitione postulari liberationem a malis præteritis, in sexta a futuris, in hac vero ab omnibus præsentibus malis, quæ nos vexant. Quod videtur sumpsisse ex verbis Ecclesiæ, quæ dicit sacerdos in missa post expletam hanc orationem: *Libera nos, quos sumus, Domine, ab omnibus malis, præsentibus, præteritis, et futuris, etc.*

38. *A vita hujus malis liberari petimus.* — Unde probabilius est per hæc verba etiam postulari liberationem ab omnibus temporaliibus incommodeis, peste, fame, bello, et similibus; oportuit enim ut Christus etiam nos doceret a Deo esse sperandam et petendam liberationem ab omnibus his malis, quia ipse

solus potest nos liberare , et rogatus facit, quando expedit nobis; hæc enim conditio per se est inclusa in petitione , et ideo explicari non oportuit. Atque ita non est inconveniens, imo per se maxime decens, ut sicut in hac oratione prius petimus a Deo bona spiritualia, et postea liberationem ab spiritualibus malis, ita etiam postquam petivimus necessaria bona hujus vitæ, petamus si militer liberationem a contrariis malis. Neque etiam obstat quod Lucas hanc petitionem prætermiserit, nam etiam omisit tertiam, licet sit distineta a duabus primis.

39. *Objectioni satisfit. — Evangelistæ verba in concordiam reducuntur.* — Quamvis ergo hæc petitiones explicite factæ distinctæ sint, virtute quædam in aliis continentur, et ideo sine incommodo aliquæ omitti potuerunt, ut notavit August. in Ench., c. 415; ex narratione autem Matthæi certum est, omnes fuisse a Christo expresse traditas. Fieri vero potuit ut bis fuerit a Christo Domino hæc doctrina tradita, semel juxta narrationem Matthæi, et iterum juxta Lucæ; neque enim oportuit eadem semper æque expresse et æque tradi, quod placuit Ruperto , estque probabile. Quamvis autem ponamus semel tantum eam tradidisse, credendum est eam simul, seu in eadem concione , et quasi uno contextu docuisse; alioqui fuisse hæc forma non immediate , et integre a Christo composita, sed ab Evangelista Matthæo ex variis concessionibus concinnata, quod dici non potest. Neque propterea Lucas reprehendi potest, eo quod alias particulæ omiserit, quia neque illas exclusit, seu additas fuisse negavit, nec tenebatur omnia integre referre. Et fortasse non sine mysterio et fructu id fecit, vel ut doceremur recognoscere et intelligere quid singulæ petitiones virtute contineant, et quam connectionem inter se habeant, ut Augustinus indicavit; vel ut disceremus hanc orationem magis nobis esse datam propter docendas res, quas petere debemus, quam propter verba, ut Beda in Matthæum significavit.

40. *Particula Amen quid significet. — Primus modus explicandi an hæc oratio dicatur in persona Ecclesie.* — Tandem addit Matthæus, Chrystum Dominum conclusisse hanc orationem illa particula *Amen*, de qua nonnulla tetigi in 3 tomo tertiae p., disp. 83, sect. 1, ubi dixi, licet alias significationes habeat, tamen cum in fine orationis additur, significare consensionem et affectum ad orationem factam, quam significationem inter-

pretantur Patres, quos ibi retuli, per hoc verbum *fiat*. In hoc ergo sensu in præsenti sumitur. Hinc vero cogitare potest aliquis, han orationem per se, et ex vi suæ institutioni dicendam esse a pluribus, ab uno in personam aliorum , qui in fine assentient, dicend. Amen : hic est ecclesiasticus usus illius patiente, ut sumitur ex Paulo, 1 ad Cor. 14 Unde etiam cogitari potest, orationem illarum non dici a fidelibus in persona propria, sed in persona Ecclesie ; quod etiam videtur dicer D. Thomas 2. 2, q. 83, art. 16, ad 3 neutrū tamen verum est, in illo sensu intellecta illa particula, neque ex ea colligitur. Duobus ergo modis intelligi potest quod oratio illa dicatur in persona Ecclesie, objectivæ scilicet vel subjective (ut ita brevitatis causa dicam); objective appello, quia fieri debeat pro tota Ecclesia; et hoc est verum, et modo vocatur a Cypriano hæc oratio non privata, sed publica; et hoc solum intendit D. Thomas, ut art. 7, ad 1, clare explicuerat. Hoe tamen non obstat, quominus hæc oratio ab unoquoque fidei in propria persona dicatur, quia singuli debemus pro omnibus orare.

41. Altero ergo modo intelligi potest, ut hæc oratio proferatur in persona Ecclesie quasi repræsentative, et ministerialiter, quo voco subjective. Et hoc quidem potest esse verum, quando Ecclesia ita instituit, ut in Missa, et in Canonico officio. Non est tamen verum, si intelligitur id esse necessarium aut esse ex institutione Christi : hoc enim nullo fundamento nititur. Quando enim Christus dixit, *sic ergo vos orabitis*, ad singulos locutus est, et ordinarium modum orandi private, et in propria persona docuit. Unde hæc oratio facta ab existente in peccato mortali non magis habet ab Ecclesia vim aliquam vel auctoritatem impetrandi, quam aliæ private orationes ejusdem peccatoris. Neque aliud colligitur ex particula, *Amen*: non enim addita est, ut alter respondeat, sed ut ipse met orans seipsum excitet, et quasi reflexione quadam affectum , ac desiderium suum omnibus petitionibus factis adjungat.

## CAPUT IX.

### DE ALIIS FORMULIS ORANDI AB ECCLESIA USITATIS

1. *An oratio privata possit fieri vocaliter quacumque forma.* — *Officium et litanie à Virginis.* — Quamvis in oratione omnino pr

ta unusquisque possit uti, absque culpa, acumque pia forma orandi, etiam si auctoritate publica confecta non sit, dummodo vel per propriam scientiam, vel auctoritem sufficientem et probabilem constet in forma orandi nihil vel sanæ doctrinae regnans, vel a religione alienum contineri, nolominus securius et utilius est uti aliqua forma ab Ecclesia approbata, qualis est illa quæ habetur in officio Beatae Mariae Virginis Pio V approbato. In quo non solum officium Virginis, sed etiam multa alia officia, et orationes variae continentur. Et idem est de omnibuscumque precibus auctoritate pontificia probatis extra illud officium, ut est litania Reginis Lauretanæ, quam Clemens VIII approbavit, etiam prohibendo usum aliarum, licet, publicum in Ecclesia, nam privatas orationes non prohibuit.

2. *Ratio afferatur.* — *Quas orationes Episcopi, et superiores possint approbare.* — *Constantini oratio.* — Ratio autem clara est, quia ut se malum non est uti determinata forma rborum, ut probat exemplum Orationis Dominicæ, et est per se evidens, quia in hoc loco appareat deformitas, et potest habere multis utilitates, quales sunt scire quid pendendum sit, vitare multiloquium, excitare devotionem, et similia, quæ ex Patribus recte dicit Alex. Alens., 4 p., q. 26, memb. 3, art. 2, § 2. Aliunde vero non est prohibitum i alia forma verborum, distincta ab illa quæ Christus tradidit, ut supra, c. 4 hujus anni, ostensum est; ergo privatim uti licet forma orandi per privatam scientiam satis constituta et examinata, publice vero forma approbata per Ecclesiam. Imo si usus non sit modo publicus, ut sit universalis pro tota Ecclesia, sufficiet approbatio Episcopi, vel alterius legitimè superioris, quia hoc non inventari per canones prohibitum. Hic autem usus non est antiquus, ut referat Euseb., lib. 4 de vita Constantini, cap. 49, Constantimum omnes milites suos induxisse simul ad orandum in Dominica, eisque formulam precandi desesse, quam c. 20 his verbis refert: *Te solum agnoscimus, te regem profitemur, te adiutorem invocamus, per te victorias consecutus, per te hostes superarimus, abs te et assentem felicitatem consecutos fatemur, et turam adepturos speramus; tui omnes suplices sumus; abs te petimus, ut Constantinum peratorum nostrum una cum piis ejus liberemus quam diutissime nobis salvum et victorem sereres.* Ad hunc ergo modum, licitum per

se est uti forma verborum sufficienter examinata et probata, juxta exigentiam loci et personarum. Quando vero usus est pro tota Ecclesia, universalis etiam approbatio necessaria est. Hæc vero interdum esse potest per universalem traditionem et consensum, interdum vero per pontificiam auctoritatem, quæ in priori etiam modo non deest, quia vel expresse vel tacite consuetudinem approbat. Et tunc (quod in hujusmodi forma generali maxime necessarium est) non potest in hujusmodi orationibus contingere perniciosus error in fide, vel in moribus. Item de se possunt magis excitare devotionem et fiduciam ob Ecclesiæ auctoritatem. Neque in hoc occurrit difficultas alicujus momeuti.

3. *Tres formulæ orandi, quæ maxime in usu sunt.* — Solum ad hujus materiæ complementum libet pauca notare de tribus formulis orandi, quæ maxime sunt in usu Christianorum omnium in suis privatis orationibus præter Orationem Dominicam, quæ sunt Salutatio Angelica, ad quam spectat recitatio rosarii; antiphona ejusdem Virginis, quæ incipit *Salve Regina*. Tertio loco in rudimentis fidei solet poni Symbolum Apostolorum, sed illud non continet formam orandi, sed confitendi fidem, et ideo in materia de Fide potius tractandum est. Tertio ergo loco nos ponimus Litanias Virginis ac Sanctorum. De his ergo pauca dicimus propter haëreticorum importunitatem. Cætera vero officia, vel orationes, aut ritus precandi, quæ habentur in dicto officio Pii V, sumpta fere sunt ex officio canonico Ecclesiæ, et eamdem cum illo proportionem servant in psalmis, hymnis, canticis, lectionibus, antiphonis, versibus, et orationibus; et ideo nihil hic dicere oportet, nam quæ libro sequenti dixerimus de officio canonico, cæteris similibus precationibus erunt communia.

4. *De Salutatione Angelica.* — *Salutatio Angelica duabus partibus constat.* — *Cur angelus in salutatione Mariae nomen omisit.* — Duabus partibus hæc oratio constat, scilicet salutatione ac laudatione Beatissimæ Virginis, et petitione ad eamdem proxime facta, quæ in Deum tandem refundatur, in quo genere compositionis hæc oratio Dominicam imitatur, quod ad illius laudem et commendationem spectat. Prior pars tota ex Scriptura sumpta est, nam illa verba: *Ave gratia plena, Dominus tecum, Angeli sancti Virginem salutantis apud Lucam; nomen autem Mariae,* licet in ista salutatione ab Angelo non sit prolatum,

constat ex Scriptura esse sumptum, meritoque ab Ecclesia fuisse illo loco interpositum. Tum quia non loquimur ad Mariam ita nobis praesentem, sicut aderat Angelo secum loquenti; tum etiam, ut ipso *Mariæ* nomine ad reverentiam, et devotionem excitemur, quod Angelo necessarium non erat. Quamvis etiam ille fortasse in salutatione nomen omisit, ut novum, et inusitatum, ac admirabile nomen gratiae Virginis imponeret, et ut proprium nomen in tempore magis opportunum reservaret. Nam paulo post adjunxit: *Ne timeas, Maria.* Verba autem illa: *Benedicta tu in mulieribus,* et ab Angelo, et ab Elisabeth dicta fuerunt non sine mysterio, ut illa consensione verborum Spiritus Sanctus utriusque salutationis auctor ostenderetur, ut Ambros., Beda, et alii, Lucæ 1, adnotarunt. Denique illa verba, quibus haec prior pars absolvitur: *Et benedictus fructus ventris tui Jesus,* ab Elisabeth addita sunt, excepto *Jesus* nomine, quod ipsa proferre non poterat, quia nondum erat impositum, merito tamen Ecclesia illud expressit, tum quia nullum potuit esse nobis utilius, tum etiam quia Mariæ auribus nullum suavius insonat, ideoque nullum poterat esse aptius ad captandam Virginis benevolentiam, quod in omni oratione solet observari.

5. *In prima orationis hujus parte omnia sunt ab Spiritu Sancto dicta.* — Ex his ergo satis constat, nihil esse in hac parte hujus orationis, quod non sit ab Spiritu Sancto dictatum, et infallibilem veritatem contineat, atque ita ex hac parte nihil possunt haeretici calumniari, quod in hac oratione reprehendant. De sensu autem singulorum verborum non possumus hic ex professo tractare; nonnulla vero attigimus in 2 tom. tertiarie partis, tractando de annunciatione angelica, et de plenitudine gratiae Virginis, et latius tractantur ab Expositoribus Lucæ; et praeter antiquos videri possunt Salmeron, Tolet., Maldonat. et Barradas.

6. *An convenienter angeli verba usurpemus?* — Hic solum potest a nobis interrogari, an illa verba, quæ illis locis et temporibus fuerunt accommodata, et decentissima ad salutandam Virginem, convenienter ab Ecclesia, et a nobis ad eumdem finem usurpentur. Neque enim haeretici objectionem hanc prætermiserunt, quia nos non sumus angeli, et nefas est velle salutare Virginem, quia illi fecerunt; haec enim et similia refert Canisius, lib. 5 de Deipara, cap. 26, in fin. quibus sufficientissime respondet. Possimus autem nos

objicere, quia verbum *Ave* est deprecantis, e optantis pacem, vel salutem, unde vertitu *Salve*, aut *Pax tibi*, quod salutationis genu optime dirigitur ad viatorem, non tamen ita convenienter ad Beatum, quia summa pace et salute fruitur. Deinde ita D. Thomas, 3 p. quest. 30, art. 3, Angelum sic salutasse Virginem, ut mentem ejus redderet attentam hoc autem nobis necessarium non est, quia scimus non indigere excitatione nostra. Denique cætera verba, præsertim illa: *Dominus tecum,* fuerunt optantis, et deprecantis adventum Verbi in uterum Virginis, quod nos convenienti modo facere non possumus.

7. *Satisfit objectioni.* — Dicendum est convenientissime ab Ecclesia illa verba usurpari ad Virginem salutandam. Quem moris antiquissimum in Ecclesia esse, ex his quæ in antiquis Patribus leguntur, manifestum est. Nam in liturgia Jacobi, sacerdos prius secret salutat Virginem his verbis: *Ave, Maria, gratia plena: Dominus tecum; benedicta tu in mulieribus; benedictrix fructus ventris tuus quia Salvatorem peperisti animarum nostrorum.* Deinde vero exclamat: *Præcipue sanctissimæ, immaculatæ, super omnes benedictæ, etc., dignum est, ut te veram dicam Deiparam;* et infra: *Tibi plenæ gratia, universalis creatura gratulatur, gloria tibi,* et. Unde Hesych. Jerosolymit., hom. 2 de Virgine: *Jure procul dubio (ait) omnis gratia animi lingua salutat Virginem, et Deiparam, et pro viribus Gabrielem, principem Angelorum imitatur dicens: Ave gratia plena; Dominus tecum.* Et respondendo ad objecta hoc faci declarabitur.

8. *Verbum Ave.* — Nam imprimis verbum *Ave*, etiam proprie verti potuisset *Gaudie*; verbum autem gaudii valde accommodatum est ad salutandam Virginem cum Christo beata et ita interdum illa voce utitur Ecclesia aliis antiphonis et orationibus ad Virginem. Hinc Basil., Seleuciæ Episcopus, in oratione Annunciatione Angelica: *Gabriel, inquit, gaudie et gratia salutationem auspicatu.* Deinde etiam verbo *pacis* et *salutis* possum salutare Virginem, non optando illi quod non habet, sed complacendo in eo quod habet, quasi desiderando ut semper habeat, sic desiderant Angeli beati in Deum conspicer. Præterea, licet salutando Virginem non extenuis illam, illo modo quo excitavit Angelus mediis sensibus corporis, excitamus tam nos ipsos ad reverentiam, amorem et fiduciam, revocando in memoriam plenitudinem

ratiæ ejus, et singularem favorem, quo Deus illam prosequitur, et singularem ejus electionem inter omnes mulieres, ac denique (quod Elisabeth addit) commemorando, seu illi repræsentando benedictum fructum venoris ejus. Et præterea his eisdem verbis nostrorum affectum ostendimus et Virgini proponimus, ejus benevolentiam captando, quantum nobis est; sunt ergo omnia verba illa ad Ecclesiæ usum aptissima, quanvis fortasse non omnino eadem ratione, neque ad eum effectum ab Angelo dicta fuerint; non est enim hoc necessarium, satisque est quod possint eamdem significationem retinere, si ut de verbo *Ave* jam constat. Dictio autem *Dominus tecum*, non fuit optantis, sed affirmantis de præsenti, quia non est sensus, *Dominus tecum*, id est, erit tecum, sed tecum est, seu in te excellenti modo habitat spiritus maliter; nondum enim de corporali habitacione per Verbi conceptionem Angelus loquatur, juxta probabiliorēm expositionem; de ceteris autem verbis res clara est.

9. *Beata Virgo in celo orat pro nobis.* — *Beata Virgo cognoscit quae nos oramus.* — Altera pars hujus orationis continet petitionem ad Virginem; supponit autem tota hæc oratio duo principia: unum est, Beatam Virginem in celo orare pro nobis, quod certum de fide est, et præter illa, quæ in communione Sanctis orandis, in 2 libro diximus, tractauimus specialiter a nobis est de Beata Virginem in 2 tom., disp. 23, sect. 2 et 3. Secundum principium est, cognoscere Beatam Virginem, quæ nos hic oramus et petimus, quod etiam de Sanctis diximus in 2 lib., et in communione Beatis, in 1 p., et in peculiari de Virgine, in 2 tom., disp. 24, sect. 3. His autem consequens est, ut oratio debito modo ad Virginem acta, in singularem ejus venerationem et ultum cedat, quem et Deo et ipsi gratum esse, in eodem 2 tom., disp. 22, ostendimus. Ex his autem veritatibus fidei, manifestum est hanc posteriorem partem hujus orationis sanctissimam et purissimam esse, nam in ea Virgine sanctitatem et dignitatem matris Dei, in nobis autem peccata et indigentiam cognoscimus. Postulamus autem intercessionem pro nobis, dum hic vivimus, maxime pro mortis articulo, ubi et divinum auxilium et piissimum matris subsidium maxime nobis necessarium erit.

10. *De rosario brevis digressio.* — *De rosario et corona Virginis.* — *Corona unde nomen habet.* — Ex his orationibus dominica et an-

gelica, composita est illa celebris in Ecclesia orandi formula, quæ rosarium vel corona appellatur, quanquam hæc duo, licet in materia et forma similia sint, non sunt omnino idem. Nam convenient quidem, quod utraque formula constat ex dictis orationibus, et quod inter denarias orationes angelicas semel dominica interponitur. Differunt tamen in numero, nam integrum rosarium centum quinquaginta salutationibus Virginis constat, interpositis, pro quindecim denariis, quindecim orationibus dominicis; corona vero constat septuaginta tribus *Ave*, et septem *Pater*, quæ a piis hominibus inventa creditur, in memoriam et honorem totidem annorum, quos in hac vita Virginem vixisse probabile est. Et ideo vocata est corona hæc oratio, quia perfectum circulum vite Virginis repræsentat. At illa in rigore non intelligitur nomine *rosarii*, ac subinde ad illam non pertinent gratiæ et favores in commendationem rosarii concessi a Pontificibus, ideoque licet sit pia devotio, non est tamen tam authentica.

11. *Rosarium cur dicatur psalterium Virginis.* — *Quando imponitur rosarium ad recitandum, quid intelligatur.* — Rosarium autem vocatum est psalterium Dominæ nostræ, fortasse quia in numero salutationum imitatur numerum psalmorum, et ita nominatur in quadam Bulla Sixti IV, et creditur fuisse nomen impositum a B. Dominico. Nomen autem *rosarii* magis receptum est, et illo utinatur Clemens VII et Paulus III, et creditur esse antiquius; unde autem sumptum sit, explicat fuisse Navar., in dict. Enchir., in Miscellan. 4, 2, 3 et 19, ubi de nomine *rosarii* plura pie advertit et prosequitur, in quibus illa maxime notanda sunt, quæ ad intelligendas pontificias Bullas, in quibus gratiæ vel indulgentiæ pro recitantibus rosarium conceduntur, vel etiam ad judicandum de obligatione, quæ nascitur vel ex voto recitandi rosarium, vel ex pœnitentia imposta nomine rosarii, vel ex causa simili, utilia fuerint. Est enim advertendum hoc rosarium consuetudine divisum esse in tres partes, quarum singulæ quinquaginta salutationibus et quinque dominicis orationibus constant, et unaquæque etiam solet rosarium appellari, licet saepè vocetur tertia pars rosarii, sicut e converso psalterium ipsum interdum absolute vocatur rosarium, saepè vero additur integrum rosarium. Quando ergo expresse nominatur integrum vel totum rosarium, clarum est non satisfieri per tertiam partem, sicut etiam quando nominatur

psalterium Virginis, quia hoc nomen nullo modo accommodatur tertiae parti rosarii, ut ex usu et ex ratione supra declarata constat. Similiter quando e converso exprimitur tertia pars rosarii, sublata est ambiguitas. Dubium vero nascitur, quando rosarium absolute nominatur; et rationes dubitandi sunt faciles ex dictis. Mihi tamen placet quod Navarrus sentit, interpretandum esse de tertia parte rosarii, tum quia hanc significationem obtinuit usus, fortasse quia pauci sunt qui psalterium integrum quotidie dicant; tum etiam quia hoc modo amplificantur favores et restringuntur onera; nam si rosarium in pœnitentiam imponitur, explicamus cum minori gravamine; si vero indulgentiae vel gratia conceditur dicenti rosarium, sic etiam ampliatur, et utrumque est juris regulis consenteum. Et hoc confirmant aliae conjecturæ et testimonia, quæ Navar. in d. Misc. 49 adducit.

*12. Rosarium est pia forma orandi.* — De hac ergo forma orandi, quod pia et sancta sit, et ad omnes effectus orationis aptissima, ac denique sine macula, nullus Catholicus dubitare potest. Nam imprimis partes, ex quibus constat, Deo gratissimæ sunt, ut ex superioribus constat, et late prosequitur Navar., d. Enchir., c. 19, n. 100, usque ad 188. Deinde est compositio prudens, et apta ad excitandam devotionem, nulliusque superstitionis ac deformitatis argui potest, quia non præscribitur ille numerus tanquam per se habens aliquam virtutem, nec putatur ita necessarius, ut sit per se malum aliquid addere vel detrahere, sed proponitur ut quedam accommodata mensura ad orandum, et cum quadam varietate, quæ levet fastidium. Præter imitationem psalterii, et alias mysticas rationes, quæ ibi considerari possunt, accedit, quod hæc devotio antiquitate et universalis acceptance obrodata est. Nam quoad antiquitatem, tanta est, ut ejus initium ignoretur; licet enim multi credant incepisse a B. Dominico, per divinam revelationem (quod est plium et probabile, et non parum antiquum), tamen alii dicunt, tempore Leonis IV jam fuisse in uso<sup>4</sup>. Alii ex Beda referunt, jam suo tempore consuetudinem hanc fuisse antiquam. Alii denique etiam usque ad tempora Apostolorum referunt, quod magis incertum est. Illud profecto certius, orationem hanc multis prodigiis, miraculis et revelationibus fuisse comprobata, ut in Historiis Dominicanorum, et

in variis libris de Rosario, Petrus Alanus de Rupe, Albertus, et alii referunt; ac denique auctoritate multorum Pontificum approbata est, confirmando confraternitatem rosarii, et varias indulgentias concedendo, ut late refert Navar. per varia Miscellan. Nunc sufficit nobis commemorare, quod Pius V, in Bulla quadam dixit, inventum hoc ab Spiritu Sancto fuisse.

*13. Varias ob causas recitari rosarium.* — De modo autem recitandi videri potest Canisius, lib. de Deipara, c. 3, versus finem, et in toto illo capite Salutationem Angelicam defendit, et in l. 5, cap. 26, nonnulla nota de rosario, plura Navarrus. Nobis vero circa hanc orationem in specie, præter ea quæ generalia sunt, nihil fere novum occurrit addendum: duobus enim modis recitari potest, scilicet, vel voluntaria devotione, vel ex aliqua obligatione voti, pœnitentiae, vel ad luerandam indulgentiam. Quando sine obligatione recitatur, nulla hic intervenit specialis obligatio in modo recitandi rosarium, præter eam quæ generaliter de oratione vocali explicata est, quia in nullo jure vel ratione fundari potest. Quando vero ex obligatione imponitur recitatio rosarii, per se solum additur obligatio actus quoad exercitium, ut sic dicam; et ideo etiam tunc nullus specialis modus est necessarius, nisi in ipso præcepto vel rescripto exprimatur, vel a voente specialiter intendatur; ut verbi gratia, licet quis voeat recitare rosarium, non tenetur flexis genibus, vel in ecclesia recitare, nisi hujusmodi circumstantias sub voto expresse comprehendenter; idem de pœnitentia injuncta, et similibus. Cætera de hoc modo videri possunt in Navarro, Miscell. 23, 24 et sequentibus.

*14. An rosarium ex obligatione possit cum alio alternativi recitari?* — Sed quæret aliquis an in his casibus possit cum socio recitari alternativi dicendo *Ave*, et in fine denarii simul Orationem Dominicam. Hic enim modus in voluntaria recitatione servari potest; habere enim potest laudabilem et congruentem rationem, ut pie notat Navar., Miseel. 32, affirmans sæpiissime solitum fuisse hoc modo recitare rosarium, quod et alii viri religiosi faciunt. An vero hic modus sufficiat ad implendam obligationem, quæ per votum, pœnitentiam et cætera, de dicendo rosario simpliciter imposta est, aliqui dubitant. Idem autem Navarrus indubitanter affirmat in dicto Miseel. 32, et cap. 10 ejusdem Enchir.,

<sup>4</sup> Villeg., in Exaltatione S. Crucis, 14 sept.

a. 19 et sequentibus ; eamdem sententiam  
secutus est Azor, tom. 1 suarum Instit., lib.  
, c. 7, dubio 10; et mili etiam probatur haec  
sententia, quia ille modus recitandi est con-  
sentaneus usui Ecclesiæ in suis canticis, et  
orationibus communibus; et est satis aptus  
ad orandum attentius, et cum majori interna  
devotione, et sine tædio. Item quia ubi duo  
conjuguntur in Christo ad orandum, quasi  
unum efficiunt, et sibi communicant partes  
suas, et ita unusquisque censetur moraliter  
totum dicere, quod ambo alternatim dicunt.  
Denique Clemens Roman., lib. 4 Constit.,  
cap. 34, monet fideles, ut saltem duo aut tres  
present: *Quia Dominus (inquit) dixit: Ubi sue-  
nt duo vel tres congregati in nomine meo, ibi  
sum in medio eorum.* Vix autem intelligi po-  
test quomodo duo vel tres ad orandum pos-  
sint convenire, nisi alternatim aliquid profe-  
rendo. Hic ergo modus etiam in diendo ro-  
sarium teneri potest, ita ut unusquisque ex  
sociis totum rosarium dicere censeatur, ac  
subinde obligationi suaë satisfacere.

15. *An satisfaciat qui rosarium recitat per  
partes?* — *Objectioni occurritur.* — Dubitat  
etiam Navarrus supra, an qui tenetur dicere  
rosarium semel in die, teneatur continue di-  
cere, vel satisfaciat dicendo per partes in di-  
stinctis horis diei, et respondet satisfacere,  
dicendo posteriori modo; quod mihi etiam  
placet, quia continuatio (ut sic dicam) non  
est de ratione rosarii, et qui totum nume-  
rum illarum orationum dieit ordine præscri-  
pto, integre recitat quod tenetur. Dices, ro-  
sarium significare orationem unam, ut ipsum  
nomen præ se fert; recitatum autem per par-  
tes divisas non componere orationem unam.  
Respondeo, negando minorem, quia in his  
rebus moralibus unitas non attenditur ex ri-  
gorosa continuatione partium, nam tres noc-  
turni licet dividantur (ut olim fieri solebat),  
unam horam matutinam componunt, imo  
matutinum et laudes separatis dicta commu-  
nius censetur una hora; quin et septem horæ  
canonice, quæ separatis horis dici debent,  
unum officium componunt, quod est unius  
præcepti materia. Sic ergo quinque denarii,  
quinque diversis horis recitati sub hac in-  
tentione dicendi rosarium, componunt mor-  
aliter unam orationem. Unde ulterius addo,  
si quis teneatur dicere rosarium integrum  
semel aut bis in hebdomada, satisfacere di-  
cendo tertiam vel sextam partem singulis  
diebus, propter eamdem rationem. Itaque  
dummodo cum debita reverentia fiat, non

apparet in hoc ulla difficultas, neque ex vi  
consuetudinis aut constitutionis constat ita  
esse conjungendas illas orationes, ut nulla  
temporis mora interponatur.

16. *Recitare rosarium mysteria meditando  
an sit necessarium.* — Præterea inquire potest  
an expedit recitare rosarium, meditando mys-  
teria vitæ, mortis et resurrectionis Domini.  
De quo multa dicit Navarr., 20 Miscel. et se-  
quentibus. Breviter autem dico, hunc modum  
attentionis vel devotionis non esse necessa-  
rium ad implendam obligationem, si quis eam  
habeat dicendi rosarium, nisi ex peculiari vo-  
to quispiam ad id se obligarit. Nam quod tale  
votum fieri possit, et sit validum, dubium non  
est; secluso autem tali voto, modus ille non  
est de substantia rosarii, quatenus est oratio  
vocalis legitime et sancte facta; non est ergo  
necessarius. Secundo, certum est illum mo-  
dum esse pium et utilem, non tamen esse  
enim optimum, neque omnibus recitanti-  
bus rosarium accommodatum, aut imponen-  
dum. Primum patet, quia recitari potest cum  
altiori contemplatione et simpliciori unione ad  
Deum. Secundum vero, quia multi sunt rusti-  
ci et incapaces illius modi, alii vero utilius  
circa rem unam, quam circa multiplicia mys-  
teria meditabuntur. Tertio, existimo, frequen-  
tius non expedire simul cum oratione vocali  
singulorum denariorum meditationem singu-  
lorum mysteriorum adjungere, quia regulari-  
ter non fiet sine aliqua confusione aut dis-  
tractione. Et ideo utilius erit, dum Angelica  
aut Dominica orationes dicuntur, attendere vel  
ad Deum ipsum, vel ad Virginis excellentiam,  
vel ad ea quæ per voces significantur. Postea  
vero finitis singulis denariis, paulum sistere  
in meditatione alicujus mysterii ordine usita-  
to. Sic enim facilius colligitur mens ad id  
quod intendit, et major devotio excitabitur  
quæ est præcipiuus orationis fructus.

17. *An possit pluribus titulis satisfieri, re-  
citatato semel rosario in die.* — Tandem querit  
Navar., in Miscel. 27, an qui tenetur pluribus  
titulis, voti, præcepti superioris et confessoris,  
vel ad indulgentiam lucrandam, eodem  
die dicere rosarium, satisfaciat omnibus obli-  
gationibus semel dicendo, sicut satisfacit una  
missa multis obligationibus simul occurren-  
tibus, et uno jejunio similiter. Respondet  
autem Navarrus simpliciter negando; proba-  
tiones vero quas adducit, non sunt admodum  
probabiles, nec solutiones rationum in con-  
trarium; nam ad illud de jejunio respondet,  
ideo id esse, quia est obligatio talis diei, et

uno die non potest bis jejunare. Quæ responsio non potest dari ad aliud exemplum missæ, quod ipse omittit. Censeo ergo distinctione utendum esse. Et imprimis assero, ad lucrandam indulgentiam recitanti rosarium concessam, nihil obstare quod illa recitatio sub alia obligatione posita sit, sive ex voto, sive ex confessione, sive ex alia obedientia (quamvis oppositum indicet Navarrus). Probatur, quia supponimus in forma indulgentiæ, non esse expressum ut rosarium recitandum non sit alias sub aliqua obligatione (nam tunc nulla esset quaestio), sed simpliciter concedi recitanti rosarium. Tunc ergo licet ex obligatione recitetur, forma indulgentiæ impletur; ergo tantum valet quantum sonat. Item opus illud eo quod ex obligatione fiat, non est minus bonum, imo cæteris paribus est melius; cur ergo erit pejoris conditionis, qui illud recitat? Denique si de præsumpta intentione tractetur, non est verisimile intentionem concedentis indulgentiam, fuisse excludere illos, qui obligationem recitandi habent; nulla enim rationabilis causa talis præsumptionis assignari potest. Ut si Pontifex concedit, verbi gratia, unum annum indulgentiæ recitanti psalmum *Miserere*, cur creditur excludere ab hac gratia eum, qui ex voto recitat psalmum illum? Et similiter verisimile non est, cum qui vovit rosarium, voluisse obligare se ad recitandum illud cum animo non lucrandi indulgentiam per tale rosarium. Neque hic habet locum ratio quam maxime urget Navarrus, quod per unam actionem non satisfit duplice obligationi, quia opus ad indulgentiam requisitum non est proprie sub obligatione, sed est veluti conditio requisita ad effectum indulgentiæ, quæ conditio sufficienter impletur per opus alias præceptum, nisi expresse excludatur.

18. *Confirmatur conclusio.—Non sufficit ad satisfaciendum æqualiter pro multis unum rosarium.* — Addo ulterius, non repugnare in universum, quin uno opere duplice præcepto satisfiat, ut probat exemplum de missa, unde etiam in præsenti non repugnabit in recitatione rosarii. Pendet tamen ex intentione præcipientium vel voventium, quæ consideranda est. Nam confessor potest in pœnitentiâ injungere opus ex præcepto, vel ex voto debitum; unde si id declarat, non erit dubium quin una recitatione utrique obligationi satisfiat. Quando vero id non declarat, conjectura opus est, nam fortasse non intendit imponere onus dicendi rosarium bis in die, si

alioqui pœnitens habet votum dicendi illud; et idem præsumi potest de simili præcepto imposito a Prælato. Et simile est de voto: nam potest quis se obligare voto ad opus alias præceptum. Quod si quis fecit votum recitandi, prius quam haberet aliunde obligationem dicendi illud, verisimile est non habuisse intentionem dicendi bis rosarium in die, si nova obligatio superveniat; oportet ergo prudenti arbitrio uti, quia totum pendet ex intentione, et in casu dubio pars tutior eligenda est, quia dubiis non sunt augenda onera, sed melior est conditio libertatem suam possidentis. Ratio vero generalis est, quia idem opus est capax plurium honestatum, et potest esse sufficiens ad obediendum multis, et ad impetrandum pro multis, maxime si specifica intentio ad singulos referatur. Non sufficit tamen unica recitatio rosarii ad satisfaciendum æqualiter pro multis et pro singulis; ideoque si quis sit obligatus ad applicandam alicui totam satisfactionem unius rosarii, non poterit simul similem obligationem pro alio implere, si illam habeat; sed oportebit iterum rosarium recitare, per quod satisfactum est fundatissimis Navarri.

19. *De Salve Regina.* — *Tria continentur in Salve Regina.* — Contra hanc orationem maxime insurgunt hæretici; eorum tamen calumniis ita occurunt Canis., l. 5 de Deipara, cap. 13; et Illustrissimus Bellarm., libr. 4 de Bonis Oper., c. 15, ut nihil novi nobis addere sit necesse. Tria vero in hac oratione possunt considerari. Primum est salutatio, quæ in principio statim continetur, de qua eadem est ratio quæ de illa, quam per Angelicam salutationem facimus; nam verba *Salve*, et *Ave*, fere æquipollentia sunt; et ideo quæ ibi de hoc puneto diximus, hic applicanda sunt.

20. *Laudes Virginis in hac oratione facta an convenient ei?* — Secundo, continent hæc oratio quædam encomia Virginis, et quosdam modos invocandi vel nominandi illam, contra quæ objici solet, quia videtur illi tribui ic quod est proprium Dei, vel certe quod non potest Virgini cum fundamento tribui. Hujusmodi est illud: *Mater misericordiæ*; solus enim Deus est *Pater misericordiarum*, 2 ad Corinth. 4; et illud: *Spes nostra*, cum tamen David, Psal. 90, ad Deum dicat: *Tu es, Domine, spes mea*; et Jeremias, cap. 17, dicat: *Maledictus homo qui confidit in homine*. Item illa abstracta: *Vita nostra, dulcedo nostra*, videntur maxime propria Dei. Sed in his non

onus verborum, sed sensus et mens atten-  
denda sunt. Sæpe enim contingit idem no-  
men, quando metaphoram continet, ut *lux*,  
*astor*, et similia, Deo et hominibus tribui,  
non tamen ad eamdem dignitatem significan-  
dam. Præterea Christus, Matthei 5, dixit :  
*Estote perfecti sicut et Pater vester perfectus*  
est; et Joan. 17, dixit ad Patrem de discipu-  
lis : *Ut sint unum sicut et nos*, et infra : *Ut*  
*mnes unum sint sicut tu, Pater, in me, et ego*  
*in te*; et infra : *Ut sint unum, sicut et nos*  
*num sumus*. Quæ omnia non propter æqua-  
litatem dicta sunt, sed propter imitationem,  
et ad explicandam perfectionem aliquam in  
alia; et simili modo Angelus vocavit Virginem  
plenam gratia, quamvis plenitudo gratiæ  
propria sit Christi.

21. *Resolvitur dubium.*—Ad hunc ergo mo-  
num Ecclesia loquitur cum Virgine ad ejus  
singularem excellentiam et misericordiam  
recognoscendam. Vocat ergo Reginam coeli  
per singularem excellentiam, quia non solum  
est cæteri Beati in celis regnat, sed quia spe-  
ciali titulo maternitatis Dei domina est re-  
sum, et Regina Beatorum, ut loquuntur Atha-  
nas., in serm. de Sanctissima Deipara; et Da-  
nase., libr. 4 Fidei, c. 45; et August., serm.  
3 de Sanctis. Vocabatur etiam *Mater miseri-  
cordie*, tum quia in misericordia erga genus  
humanum inter omnes creaturas infinite quo-  
dammodo excellit; tum etiam quia mater est  
Christi, per quem omnem misericordiam ac-  
cepimus. Et simili ratione dici merito potest  
*Vita et dulcedo nostra*, sicut etiam ab Atha-  
nasio supra *Mater viæ* appellatur, quia est  
mater Dei, qui est auctor vitæ, et Deus totius  
consolationis. Item, quia per Christi adven-  
tum et redemptionem, vita gratiæ, et amicitia  
cum Deo (ex qua omnis spiritualis dulcedo  
nascitur) per Christum nobis data est; ideo  
etiam mater ejus vita et dulcedo nostra ap-  
pellatur, ad denotandum singulari modo  
uisse Christo cooperatam ad hæc beneficia  
nobis præstanta; unde etiam *Mater viven-  
tium*, a Patribus supra citatis dicitur, et ab  
Epiphanio, lib. 3, haeres. 78 : *Vere, inquit, vita*  
*nundo a Maria genita est, ut viventem gigne-  
ret, et fieret Maria mater viventium, per æni-  
gma igitur Maria mater viventium appellata*  
est. Hinc etiam specialiter *Mater hominum* di-  
citur, ut ait Rupertus, lib. 13 in Joan., et pari  
titulo vocatur *Christianorum Domina*, in 7  
Synodo, Act. 4. Denique appellatur *Spes*  
*nostra*, non quia putemus ita esse sperandum  
in illa sicut in Deo, sed ut ejus singularem

potestatem erga Deum protestemur. Deus er-  
go est spes nostra tanquam auctor honorum  
omnium; Virgo autem tanquam mediatrix,  
quæ apud Deum habet singularem dignita-  
tem, quia sicut apud Deum est potentior, ita  
et præ omnibus Sanctis est pro nobis sollici-  
tor, ut Augustinus dixit; propter quod Bernar-  
dus totam rationem spei suæ illam ali-  
quando appellavit; et Ephrem, in Sermone  
de Laudibus Virginis, eam vocat, *Spem des-  
perantium, et omnium salutem*. Et ad hunc  
modum intelligenda sunt cætera encomia, et  
laudationes Virginis, quæ in hac antiphona  
continentur.

22. *Altera pars orationis petitionem conti-  
nens.*—*Quid calumnientur haeretici.*—*Occurrit  
calumniæ.*—Ultima pars hujus orationis  
petitionem continet, quæ fere per verba ge-  
neralia fit, ut sunt illa : *Ad te clamamus exu-  
les filii Eræ; ad te suspiramus gementes, et*  
*flentes in hac lacrymarum valle; eia ergo, ad-  
vocata nostra, illos tuos misericordes oculos ad*  
*nos converte.* In quibus omnibus nihil est dif-  
ficultatis; nam, quod loquamur ad Virginem  
tanquam præsentem recta fides facit, et non  
oculos corporis, sed cordis ejus cum miseri-  
cordiæ affectu ad nos conversos desideramus;  
in cæteris autem verbis indigentiam nostram,  
et miserum hujus vitæ statum, ac periculum  
recognoscimus, et affectum nostrum excita-  
mus et accendimus. Quod autem advocata in  
illam vocamus, nullam injuriam Christo faci-  
mus, quia cognoscimus ipsam esse mediatri-  
cem ad mediatorem istum, sicut Bernardus  
dixit; et sicut in superioribus dicebamus,  
Sanctos omnes esse pro nobis advocates, licet  
longe dissimili modo quam Christus sit, ita  
cum proportione dicendum est de Virgine.  
Solum verbum illud : *Et Jesum filium tuum post hoc exilium ostende, calumniantur haer-  
eticæ; sed non est inusitatus loquendi modus,*  
ut ab aliquo petamus intercessionem, petendo  
ab ipso rem quam ab alio obtenturus est, ac  
si ipsem illam esset daturus, non quia cre-  
damus ipsum esse principalem auctorem ejus,  
sed ut ostendamus fiduciam in ipsum, et ma-  
gnam aestimationem, quam de intercessione  
ejus habemus. In hoc ergo sensu loquimur in  
illis verbis, et in hymno, cum dicimus : *Tu*  
*nos ab hoste protege, et hora mortis suscipe;* et  
in illo versiculo : *Da mihi virtutem contra*  
*hostes tuos.* Et in eodem sensu dixit Gregorius  
Nazianzenus, in Christo paciente : *Que vincis*  
*omnes calitus ordines, Regina Domina, gene-  
ris humani bonum, Amica semper esto tu mor-*

*talibus, Maximaque quoris in loco mihi salus.*  
Neque mirum est Nazianenum ita loqui cum Virgine, cum in Orat. de S. Cypriano ita ad ipsum preceatur : *Nos de cœlo benignus aspicias, sermonesque nostros et vitam gubernes, sacramque hunc gregem pascas.* Sic etiam Bernardus, serm. 4 de Assumpt. : *Ascendens, inquit, Virgo beata dabit ipsa quoque dona hominibus;* sermone autem 4, declarat hæc dare impetrando illa : multaque similia legi possunt in Athan., Ephr., et Damasc., locis citatis; et videri etiam possunt quæ de hac materia in 2 tom. tertiae partis adduximus; et videri potest Navarrus, d. Enchir., c. 48, n. 21, et c. 49, n. 179 et 183.

23. *De Litanis.—Litaniarum sanctus usus.*  
— Tandem ex dictis facile est intelligere, sanctum et religiosum esse usum litaniarum, quem habet Ecclesia, sive de litanis Sanctorum, sive de litania Virginis loquamur. Quamvis enim non videantur æque antiquæ, similem rationem honestatis habent; et licet ab hereticis contemnuntur, nihil habent quod objiciant, præter ea quæ afferre solent contra invocationem Sanctorum, quibus satis in superioribus responsum est.

24. *Antiquitas litaniarum.—Conc. Araus., Conc. Gerund.* — Forma igitur hæc interpellandi Sanctos, quam litaniam vocamus, antiquissima est; nam in Concilio I Arau., c. 29, sic dicitur : *Rogationes, id est, litanias, ante ascensionem Domini placuit celebrare, cap. Rogationes,* de Cons., d. 3, et in Concil. Gerund., c. 3, sic dicitur : *Item secunda litanie facienda est Kalendis Novembbris,* ubi particula illa *secunda,* refert primam litaniam, de qua fit mentio in cap. 2 ejusdem Concilii, juxta Loaisæ collectionem. Et in Concil. Brachar. II, c. 9, post natale Domini præcipiuntur celebrari litaniae per triduum, etc.; et in Concil. Tolet. V, c. 4, statutum legitur : *Ut a die Iduum decembrium litanie triduo ubique annua successione peragantur.* Quæ constitutio firmata fuit in Concilio Tolet. VI, cap. 2. Quæ omnia Concilia ante mille annos præcesserunt. Rogationum etiam ante Ascensionem fit mentio in cap. 1 de Consecr., dist. 2, quod ex Concilio Lugdunens. Gratianus refert. Concil. autem Moguntin. I, sub Carolo Magno, c. 22 : *Litanie dicitur propter rogandum Deum, et impetrandum in aliquo misericordiam ejus,* media, scilicet, invocatione Sanctorum; et c. 33 : *Observanda dicitur litanie major, sicut a Patribus est instituta.*

25. *Quæ litanie majores, et quæ minores.* —

Ubi insinuatur distinctio communis litaniarum in majores et minores. Quæ non distinguuntur, quia pluribus aut paucioribus orationibus content, easdem enim preces continent; sed majores appellantur illæ, quæ tribus diebus ante Ascensionem dicuntur, juxta Concil. Aurdianen. supra citatum, quod nunc observat Ecclesia; minores vero appellantur, quæ die S. Marci dicuntur. Apud Gregorium autem, l. 2 Epist., in principio, fit mentio litanie majoris his verbis : *Solemnitas annua devotionis nos admonet, ut litaniam, quæ major ab omnibus appellatur, sollicitis ac devotis debeatibus mentibus celebrare.* Et lib. 7, Indict. 2, Epistol. 76, indicat, varias fuisse litanias solemnies; nam Castori præcipit ut requiriat fuerint, et admonet ut non sub nomine Majorum eas requirat. Indicans omnes quidem fuisse solemnies, sed eas majores fuisse appellatas, quæ majori cum pompa fieban cum præsentia Episcopi vel Archiepiscopii pallium deferentium.

26. *D. Greg. non fuit auctor litaniarum. — Eorum mos in Orientali Ecclesia perantiquus*  
— Ex his ergo satis constat, morem hunc antiquissimum in Ecclesia fuisse; unde non recte aliqui existimarent, Gregorium fuisse illarum auctorem: nam, licet frequenter et variis in locis eas indixerit, præsertim in publicis necessitatibus et calamitatibus, ut præter citata loca videre licet in l. 9, Indict. 4, epist. 43 a Episcopos Siciliæ, et l. 11, c. 2, non tam ipse adinvenit, ut ex antiquioribus Conciliis constat. Imo August., Serm. 173 de Tempis illarum mentionem fecit, qui est in vigilia Ascensionis Domini, quamvis nomen litaniarum aut rogationum non explicit. Nec solum in Occidentali Ecclesia, sed etiam in Orientali hic mos antiquissimus est, ut constat ex Basil. Epist. 63 ad Neocæsarianam Ecclesiam. Cum enim illa Ecclesia Basilium reprehenderet, quod communes preces in sua Ecclesia admitteret, quæ tempore Gregorii Magni (ut ipse appellat) non erant, ipse respondet: *Verum neque litanie, quas vos in usu habetis, illi tempore fuerunt, quod non reprehendendi caudivixerim, etc., optavi enim vos, etc.* Et quod tempore Arcadii Imperatoris usus litaniarum in Oriente fuerit, constat ex Codice Theodosii. de Hæret., libr. 30; ex Socrate, libr. Histor., cap. 8; et Sozomeno, libr. 8, cap. 8 item de tempore Theodosii, Nicephor. libr. 4 Histor., cap. 3.

27. *Litaniarum publicus Ecclesiae usus.* — Tandem ex dictis constat hanc formam oran-

non solum privatam esse, sed etiam publicam totius Ecclesiae. Ita enim olim indicias fuisse, ex his quæ adduximus, constat. Fiebantque interdum solum intra ecclesiam in publico conventu, saepius vero per vias publicas in processionibus, seu supplicationibus incedendo. De quibus multa ex antiquitate refert Durand., lib. 2 de Ritib., capit. 10; et quamvis in illis processionibus Psalmi etiam alternis canerentur, ut sumitur ex Concilio Laodic., can. 17, et aliis, tamen saepe etiam litaniae dicebantur, praesertim in diebus Rogationibus designatis, ut ex Gregor., et aliis, que adduximus, constat. Hæc autem omnia in Ecclesia Catholica retineri et observari conspicimus; non sunt ergo nova, sed infallibili traditione approbata. Et quo hæc forma orandi toti Ecclesiae universalior est, eo usus ejus etiam in privatis orationibus gravior est et securior.

28. *Omnia quæ in litaniis continentur pia sunt et vera. — Litaniae virginis Lauretanæ.* — Quod si attente considerentur omnia quæ in litaniis continentur, evidentissimum etiam est summa veritate et pietate esse compositas; nam in eis ante omnia exoratur Deus, et Sanctissima Trinitas, tanquam auctor et Pater mi-

sericordiarum; deinde intercessio Virginis tanquam præcipua singulari modo postulatur; postea a Sanctis omnibus, vel nominatim, vel in generali, ut pro nolis orent, petimus. Deinceps variae petitiones ad Deum explicantur, quibus vel liberationem a malis, vel necessaria bona pro omnibus supplicamus; ac tandem piis quibusdam orationibus tota hæc forma orandi concluditur; est ergo sancta et omnino retinenda. Idemque judicium est de litania Virginis Lauretanæ, quæ licet tam antiqua non sit, tamen et usu Ecclesiae, et auctoritate Pontificum est jam sufficienter confirmata. Et ex re ipsa constat, plium et religiosum cultum continere; nam tota est quædam deprecatione ad Deum per Virginem, solumque habet hoc peculiare, quod variis nominibus, vel propriis, vel metaphoricis, Virginem appellat. Omnia vero continent veram et sanam doctrinam, verasque Virginis laudes, sicut de encomiis Antiphonæ *Salve Regina*, supra declaravimus: illa autem varietas prudenter inventa est, ut sine tædio, et cum majori devotione possit per aliquam moram deprecationi fieri. Et hæc sufficient de oratione vocali generatim sumpta.

# INDEX CAPITUM LIBRI QUARTI

## DE ORATIONE PUBLICA ECCLESIAE.

- 
- CAP. I. *De antiquitate chori, et honestate officii divini per cantum.*
- CAP. II. *De materia proxima ex qua divinum officium componitur.*
- CAP. III. *De divisione officii divini in communi.*
- CAP. IV. *De divisione officii diurni in partes suas.*
- CAP. V. *De divisione officii nocturni.*
- CAP. VI. *De numero horarum canonicas.*
- CAP. VII. *De cantu ecclesiastico in communi.*
- CAP. VIII. *De cantu organico ecclesiastico.*
- CAP. IX. *De personis aptis ad canendum in choro.*
- CAP. X. *Quae personae recitare teneantur.*
- CAP. XI. *Quodnam officium divinum recitandum sit.*
- CAP. XII. *De alternis versibus in choro canendis.*
- CAP. XIII. *De omitendo vel mutilando officium divinum in choro.*
- CAP. XIV. *De attentione et circumstantiis servandis in choro.*
- CAP. XV. *De tempore singulis horis in choro instituto.*
- CAP. XVI. *De obligatione recitandi ex vi ordinationis.*
- CAP. XVII. *De obligatione recitandi ex vi religiosae professionis.*
- CAP. XVIII. *De obligatione recitandi ex vi beneficii.*
- CAP. XIX. *Deturne obligatio recitandi ex vi solius tituli.*
- CAP. XX. *Deturne obligatio recitandi sine fructibus.*
- CAP. XXI. *An tenue beneficium obliget ad recitandum.*
- CAP. XXII. *An redditus sine beneficio obligent ad recitandum.*
- CAP. XXIII. *Quod officium clericorum privatim recitare debeant.*
- CAP. XXIV. *De mutatione in privata recitatione horarum.*
- CAP. XXV. *De integritate private recitationis.*
- CAP. XXVI. *De attentione in privata recitatione.*
- CAP. XXVII. *In quo loco et tempore possit officium divinum dici.*
- CAP. XXVIII. *De causis excusantibus ab officio divino.*
- CAP. XXIX. *An beneficiatus non recitans per sex primos menses, aliquid teneatur restituere.*
- CAP. XXX. *Quid teneatur restituere qui etiam post sex menses non recitat.*

## LIBER QUARTUS

DE

# ORATIONE PUBLICA ECCLESIAE

HORIS CANONICIS, ET LAUDE DEI PER CANTUM ET PSALMODIAM.

*Libri partitio et dispositio.* — Diximus de ratione vocali in communi, et ut private sit; superest dicendum de oratione per se publica, id est, quæ in persona totius Ecclesie funditur; nam ex hoc induit peculiarem obligatiōem ex instituto Ecclesie, multasque proprietates habet, quæ specialem considerationem requirunt, quam in hoc libro prosequemur. Sic autem hæc oratio per se publica est, ita ut se postulat ut in Ecclesia fiat, in loco publico, et in populi concurso, ac subinde tali modo, ut ab omnibus astantibus audiri possit. Et ideo hic orandi modus ad ecclesiasticum chorūm, aut cantum, vel psalmodiam spectat. Per accidens autem separatim seu occulte fit, vel ratione loci, quia in privato cubiculo, vel oratione modi, quia sumissa voce dicitur. Iurius ergo dicemus de his qui in choro, postea et his qui extra chorūm, canonicum officium ex obligatione recitant; de illis vero, qui ex evocatione absque obligatione recitant, nihil dicere oportebit, quia illa oratio omnino privata est, et ita nullam habet peculiarem considerationem, præter ea quæ in superiori libro tractata sunt.

### CAPUT I.

UAM SIT ANTIQUA IN ECCLESIA ET PER SE HONESTA ORATIO, QUEM CHORUS ECCLESIASTICUS APPELLATUR.

1. *Prima suppositio: honestum est et sanctum orationes fundere etiam extra missam.* — Quodlibet modis solita est fieri hæc oratio in Ecclesia: primo, in missa, quasi conjungendo actionem cum ipso sacrificio ad illius maiorem reverentiam et ornatum; secundo,

extra sacrificium, tantum ipsius orationis gratia, ad postulandum aliquid a Deo, ipsis gratias agendum, aut laudandum ipsum. De priori modo dixi in 3 tom. tertiae part., disp. 83, sect. 4, ubi in hunc locum remisi ea, quæ pertinent ad alias orationes publicas extra missam, quod implendum nunc est. Suppono autem sanctum esse hujusmodi orationes ad Deum fundere extra missæ sacrificium, quia oratio per se est actio bona et honesta, et non habet necessariam connexionem cum sacrificio, potestque sæpius in die vel nocte fieri, etiam quando non est tempus sacrificii. Et ita constat in antiquo templo et lege fuisse consuetudinem orandi variis horis, in quibus non offerebantur sacrificia, ut colligitur ex illo Act. 3: *Ad horam orationis nonam*, et infra latius dicemus. Et Christus Dominus, licet in offerendo sacrificio suo, tam cruento quam incruento, multiplicem orationem miscuerit, et internam ac mentalem, et publicam ac vocalem, etiam *cum clamore valido*, tamen ante illud sacrificium sæpius oravit, et nocte cœnæ, illa jam finita, hymnum cum discipulis dixit, quod erat orationis genus; et postea in horto oravit, ubi sæpius cum discipulis ad orandum, et non ad sacrificandum, convenire solebat, ut Joannes, cap. 18, refert. Consuetudo ergo orandi sæpius extra sacrificium per se honesta, antiqua et laudabilis est.

2. *Secunda suppositio: facta a tota aliqua communitate est Deo gratissima.* — Secundo, suppono orationem in communi factam a tota aliqua communitate, vel populo, sanctam, et Deo gratissimam esse, ideoque merito ab Ecclesia servatam, et more receptam fuisse. Omitto hæreticos, qui circa hanc orationem errarunt, quia nullus absolute videtur

illam negasse, sed quoad aliquas speciales circumstantias, de quibus in sequentibus capitibus dicendum est. Hæc ergo veritas facile persuadetar, quia si unius personæ singularis oratio multum valet apud Deum, si multi eodem spiritu et actu orationis convenient, sine dubio gratior erit et potentior eorum oratio; et ideo de antiquis Christianis legimus, quod statim post Christi ascensum, erant perseverantes unanimiter in oratione, vel in Cœnaculo ante Spiritus Sancti adventum, Actor. 1, vel in templo post adventum Spiritus Sancti, et inchoatam prædicationem Apostolorum, et conversionem Christianorum, Actor. 2; unde Chrysost., hom. 79 ad Populum: *Quid hac (inquit) oratione Ecclesia potenter, quæ columnam et Ecclesia turrim adiuvit?* et infra: *Magna vis est orationis in Ecclesia concorditer a populo oblatæ;* et infra: *Et domi quidem orari potest, sic autem ut in Ecclesia non potest, ubi tanta Patrum multitudo, ubi clamor ad Deum unanimiter emittitur.* Non ita a Domino per te solus orans audiris, ut cum fratribus. *Hic enim majus aliquid est, puta, unanimitas, et consonantia, charitatisque vinculum, et sacerdotum orationes.* Est ergo oratio communitalis optima, et cæteris paribus efficacior, quia ex majori charitate procedit. Et quia circumstantia personæ petentis multum ad orationem confort, communitas autem habet peculiarem quamdam dignitatem, ratione cuius commune bonum divinius censetur. Et quia ubi multi concurrunt, unus ab alio juvatur, et imperfectionem unius alias supplet, et ita oratio evadit, vel omnibus numeris absoluta, vel certe perfectior. Denique quia talis oratio habet a Christo specialem promissionem, ut statim dicam.

*3. Primus modus quo a communitate fieri potest oratio.* — Duobus autem modis intelligi potest orationem fieri a communitate: primo, quia multi simul ad orandum convenient, unusquisque autem per se orat, quasi privatim, nec habet cum oratione alterius aliam conjunctionem præter concomitantiam temporis, aut loci, vel materiae. Et talis oratio habet a Christo peculiarem promissionem, Matth. 18: *Iterum dico vobis, quia si duo ex vobis consenserint super terram de omni re, quamcumque petierint, sicut illis a Patre meo, qui in cælis est.* Et sub dit rationem: *Ubi enim sunt duo, vel tres congregati in nomine meo, ibi sum in medio eorum.* In quo promittit suum peculiare auxilium his, qui hoc spiritu ad orandum convenient. Oportet autem ut ille concursus

sit ex intentione orantium, ad orandum convenientium communi consensu. Nam si omnino casu contingat multos simul orare, eruptiones plurim, non tamen erit oratio unius communitalis. Hic autem modus communis potest etiam in oratione mentali inviri, sicut patet in communitate religiosa, cujus personæ omnes eadem hora ad sic orandum convenient, ex communi ritu et consensi. Ideoque ad hunc modum communis orationis per se necessarium non est ut omnes, qui si orant, in eodem loco communi proxime convenient, sed esse possunt in eadem domo, et diversis cellis, imo etiam in diversis domibus et populis esse possunt, et per modum unius corporis mystici eadem hora ad orandum, vel mentaliter, vel vocaliter convenire. Quæquidem oratio etiam est optima, et cæteris partibus erit etiam potentior et efficacior quam oratio singulorum, præsertim si ad idem postulandum simul ab omnibus offeratur: talis que videtur fuisse oratio fidelium, quando unanimiter in templo orabant, Act. 2, quia in illo templo non poterant eo modo communiter orare, quo postea orabant in templis Christianorum, cuius inchoatio quædam in 4 cap. Act. conspicitur, ut mox dicemus. De hoc igitur modo communis orationis nihil hic adder necesse est, præter dicta in lib. præcedente, quia revera talis oratio per se privata est, et per accidens communis: neque habet illarum perfectam unitatem mysticam, quam oratio communitalis habere potest, quia multi si orantes non fundunt omnes et singuli unius et eundem orationis actum, et ita per se locum non possunt per modum unius convenienter ad eamdem petitionem.

*4. Secundus modus, quo a communitate oratio potest fieri.* — Alio ergo modo fieri potest oratio a communitate, quia una oratio funditur in persona omnium, ita ut omnes ore ut membra illius communitalis, et oratio a omnibus fundatur, singulis partialiter aliquando concurrentibus, etiamsi non omneæque loquantur, vel eundem modum actioni exerceant, sed quidam loquantur, alii adsint et consentiant, aut alio modo cooperentur. Et hæc est propriissima unius communitalis oratio, talemque videtur describere Tertullianus in Apolog., cap. 39, dicens: *Corpus sumus à conscientia religionis, et disciplina unitate et specie fædere; convenientius in cætum et congregationem, ut Deum quasi manu facta precationibus ambiamus orantes:* hæc vis Deo gratia est. Quibus verbis eleganter explicat ha-

ommunem orationem quasi uno ore et uno piritu a tota communitate offerri. Exemplum plimum est Act. 4, ubi redeuntibus Apostolis a concilio Pharisæorum ad cætum fidem, et narrantibus illis quomodo eos dimisissent, quidque illis comminati fuissent, sublitar: *Qui cum audissent, unanimiter levaverunt vocem ad Deum, et dixerunt: Domine, tu s qui fecisti cælum et terram, etc.*, ubi non sum corda, sed etiam vocem ad Deum elevarasse significantur, ut notat Lyra, et indicat Chrysostom., et proprietas verbi postulat; nam solus internus affectus non dicitur proprie vocis elevatio. Præsertim quia verba omnia, quæ ibi referuntur, fuerunt tunc, ab Ecclesia ibi coacta, una voce prolatæ. Igitur non tantum communi voluntatum consensu, sed etiam quasi uno ore idem omnino precati sunt, quod non sine miraculo accidisse pie Carthusianus et alii considerant. Unde illa oratio tautam habuit vim apud Deum, ut ejus efficacia statim visibili signo commotionis totius domus, et fervoris prædicatorum Evangelii, manifestata fuerit.

5. *Unica assertio: Chorus ecclesiasticus est sanctus, et a divino spiritu introductus.—Probatur ex sacra Scripturae testimonio.* — Dico ergo, chorum ecclesiasticum, in quo publicæ et communes orationes a christiano populo seu illius nomine fiunt, sanctum esse, et Spiritus Sancti instinctu in Ecclesia introductum, ut antiquissima et universalis traditio ostendit. Hæc doctrina de fide certa est, quæ satis probatur ex Ecclesiæ universali consensu, quæ in re tam gravi errare non potest. Antiquitas etiam hujus traditionis ostenditur, nam in Actibus Apostolorum habemus hujus consuetudinis initia, ut jam notatum est. Insinuatur etiam a Paulo, 1 ad Cor. 14, ubi ex professo tractat de ecclesiasticis conventibus, qui tunc fieri solebant, et significat non tantum ad sacrificium offerendum, et ad doctrinam, vel concessionem habendam, sed etiam ad communes orationes, et laudes Dei solitos esse frequentari, et solere unum loco omnium gratias agere, et alios annuere, ac respondere *Amen*, unde inter alia ait: *Si benedixeris spiritu, id est, ita ut ab aliis non intelligaris, qui supplet (id est, tenet) locum idiote, quomodo dicet, Amen, nam tu quidem bene gratias agis, sed alter non aedificatur.* De quibus verbis videri possunt, quæ in 3 tom. 3 part. diximus, disp. 83, sect. 4; et infra: *Cum convenitis, unusquisque vestrum psalmum habet, etc.* Et concludit: *Omnia honeste et secundum ordinem*

*fiant.* Quæ, ultima verba notanda sunt, nam ex eis habetur ad ecclesiasticam institutionem pertinere, hæc omnia ordinare; unde recte colligitur, *insolentissimæ insanæ esse consuetudinem Ecclesie in hujusmodi rebus improbare*, ut pie dixit Augustinus, Epist. 118.

6. Potest etiam hoc colligi ex Paulo, ad Ephes. 5, dicente: *Implemini Spiritu Sancto, loquentes robis metiopsis in psalmis, et hymnis, et canticis spiritualibus cantantes, et psallentes in cordibus vestris Domino, gratias agentes semper pro omnibus, in nomine Domini nostri Jesu Christi, Deo et Patri.* Ubi non vocat spirituales canticos, quia spiritu tantum profrantur, sed quia spiritualem materiam continent et significant; nec dicit, *Psallentes in cordibus*, ut vocem excludat, sed ut declareret illud esse præcipuum, et per se necessarium, etiam dum voce oratur, unde quod ait, *loquentes robis metiopsis*, Haimo ibi interpretatur, id est, *in rivicem, seu alternatim, dum unus loquitur, et alius respondet.* Sic etiam intelligi potest illud ad Colos. 3: *Verbum Dei habitat in robis abundantier, in omni sapientia docentes, et commones ros metiopsis psalmis, hymnis, et canticis spiritualibus, in gratia cantantes in cordibus vestris Deo.* Quæ omnia possunt quidem intelligi de oratione privata et de mentali, et ita exponuntur frequenter, non tamen excluditur oratio vocalis, ut D. Thom. ibi notat: et videtur Paulus etiam loqui de oratione publica totius Ecclesiæ; nam etiam hoc modo admonet, ut verbum Dei abundet in christiano populo, non solum in doctrina, sed etiam in psalmodia et hymnis, et canticis spiritualibus, quibus invicem excitemur ad devotionem, etc.

7. *Patrum auctoritate confirmatur.* — Secundo principaliter constat hæc traditio ex Patribus, Clemen., lib. 8, per totum, præcipue cap. 34: *Precationes facite mane, etc.*, ubi horas canonicas numerat, ut infra videbimus; quod autem illa esset oratio publica et communis, patet ex his, quæ subjungit: *Quod si ad Ecclesiam prodire non licuerit propter infideles, congregabis, Episcope, in domo aliqua, ne ingrediatur pius in ecclesiam impiorum;* et infra: *Quod si neque in domo, neque in ecclesia congregari poterunt, psallat sibi unusquisque, canat, oret, saltem duo simul, aut tres.* Et infra ait, non debere fideles orare cum haeretico, imo nec cum catechumeno, quia nondum est Ecclesiæ membrum; supponit ergo illam orationem esse communem unius corporis Ecclesiæ per membra sua et

ministros suos. Justin. Martyr., Apolog. 2 pro Christianis, in fine, postquam usum baptismi solemnis tradiderat, subdit: *Nos autem, posteaquam ita abluimus, expiarimusque eum qui credidit, et assensus est, eum ad eos qui fratres dicuntur ducimus in eum locum quo convenerunt comprecandi causa contentis animis, et pro se, et pro eo qui illustratus est, et pro omnibus aliis qui ubique sunt.* Et infra inter alia inquit: *Tum surgimus omnes, ac comprecamur, conclusisque nostris precibus, panis, ut dixi, rimumque et aqua offeruntur, etc.; ubi considerandum est verbum comprecandi, bis repetitum, nam recte declarat coniunctionem omnium ad unam orationem fundendam.*

8. *Tertullianus.* — Hoc etiam declaravit Tertull., in Apol., cap. 39, in verbis supra citatis: *Corpus sumus de conscientia religionis, etc., convenimus in cætum, ut ad Deum quasi manu facta, etc., id est, ut quasi uno ore et uno impetu vim faciamus; et similia sumi possunt ex eodem, libr. 2 ad Uxorem, c. 4 et 5, ubi indicat fuisse consuetudinem Christiani populi convenire in Ecclesia, etiam noctu, ad communes orationes, quas nocturnas convocationes, seu vigilias appellat; et specialiter meminit solemnis pernoctationis in vigilia Paschæ, cuius etiam est frequens mentio in Patribus, quos ibi refert Pamelius, et plura Durand., de Ritib. Eccl., lib. 2, c. 4, et videri potest Concil. Aquisgr., c. 130; et Isidor., lib. 1 de Divin. off., cap. 22; deinde ad easdem publicas et communes orationes pertinet, quod idem Tertullianus refert in cap. 2 Apologet., ex Plinio secundo in quadam Epist. ad Trajan., ubi de Christianis ait, *præter obstinationem non sacrificandi nihil aliud de sacris eorum compreseris, quam cætus antelucanos ad canendum Christo, et Deo, et ad confederandam disciplinam.* Habetur hæc Epistola apud Plin., lib. 10, Epist. 97, et ex utroque retulit Euseb., lib. 3 Histor. cap. 27, alias 32, et de eadem consuetudine videri potest Arnob., lib. 1 Advers. Gent.; Epiph., contra hæres., lib. 3, in fine, ubi inter alia inquit: *Matutini etiam hymni in ipsa sancta Ecclesia perpetuo sunt, et orationes matutinae, lucernalesque simul psalmi, atque orationes: et infra: Preces assidue imperat cum omni sedulitate, et prolixitate, et geniculatione in ordinatis diebus, noctu, atque interdum ad Deum fundere.**

9. Insigne vero testimonium est apud Basil., Epist. 93, Apolog. ad Clerum Neocæsar., ex qua sequentia verba referre judico opportunum: *Quidjam obtinuerunt ritus, omni-*

*bus Ecclesiis Dei concordes sunt, et consoni De nocte siquidem populus consurgens, antelucano tempore domum orationis petit, et in labore, tribulatione, ac lacrymis indesinentibus facta ad Deum confessione, tandem ab oratione surgentes, ad psalmodiam instittuantur, et nunc quidem in duas partes divisi alternis præcinctentes psallunt, etc.; et infra Illucescente jam die, pariter omnes relut uniore et corde, confessionis psalmum Domino offerunt. Et infra vocat has vigilias ac prece communesque psalmódias, quas dicit fuisse apud omnes orientales Ecclesias in magno pretio. Favent ad hoc confirmandum verba Hieron., Epist. 84, ab Sabinian., circa medium. Tota Ecclesia nocturnis vigiliis Christum Dominum personabat, et in diversarum gentium linguis unus in laudibus Dei spiritus concinabat. Ad eamdem consuetudinem alludit August., Serm. 251 de Tempore, dicens: *Veniant ergo quicumque possibile sit, ad respetinam atque nocturnam celebrationem, et ore ibi in conventu ecclesiæ pro peccatis suis Deum.* Idem, libr. 50 homil., in 26, et libr. 9 Confess., cap. 7, cujus verba infra, cap. 4, referam, ubi alia Patrum adjungam testimonia: nam omnia, quæ de antiquitate horarum canonicularum et cantus ecclesiastici dicenda sunt, hanc veritatem confirmant.*

10. *Proposita assertio rationibus stabilitur.* — Tertio potest hæc veritas rationibus ostendi. Prima est, quia Ecclesia est unum corpus mysticum, in quo omnes unum sumus in Christo, ideoque debet per modum unius Deum colere et venerari, atque hac ratione in nomine totius Ecclesiæ unum offertur sacrificium, et ubicumque offertur, a tota Ecclesia offertur, ut alibi ostendimus. Sic ergo tota debet per modum unius deprecari, ut hoc etiam nobilissimo modo communis nomine Deum colat. Secundo, talis oratio, cæteris partibus, est magis acceptabilis Deo et Christo, quia ab ejus Sponte offertur, quæ non esse potest non sancta, et sibi grata, etiamsi in ea multi mali sint, et indigni. Tertio, hic modus orationis multum fovet totius Ecclesiæ charitatem, cum omnes discunt communis spiritu pro omnibus esse orandum, præterquam quod hæc orationes publicæ et communes ad devotionem et compunctionem singulos movent, ut in sequentibus latius dicemus. Atque hæc rationes concludunt, non solum in unaquaque Ecclesia particulari, vel in singulis plebis et communitalibus fieri orationes communes nomine totius populi, sed etiam

tota universalis Ecclesia fieri aliquas orationes communes, quae re vera totius Ecclesiae nomine Deo funduntur. Quia licet particulares Ecclesiae suo modo sint plures, et unausque earum suam habeat peculiarem unitatem, et ita specialiori modo possit communiter Deum precari, nihilominus omnes sunt partes unius Ecclesiae, quae simpliciter una est, et Deo charior quamcumque Ecclesia particulari; ejus enim sanctitas, et major, et certior ac infallibilior est, ideoque tota etiam mul orare debet, et pro omnibus suis filiis intercedere. Ad illam etiam maxime pertinet pro totius conservatione et augmentatione sollicitum esse, et ita non solum pro suis membris, sed etiam pro infidelibus interdum orat, ut Deum convertantur.

11. *Respondetur objectioni quæ fieri posset, ostenditur quomodo unius oratio fiat nomine totius Ecclesiae.* — Dices: quomodo potest universa Ecclesia in unum convenire ad unam rationem communem preferendam? Respondetur primo, hac ratione institutos esse iusdem Ecclesie ministros et sacerdotes, qui nomine totius Ecclesiae orent, quibus Ecclesia commisit vices suas, ut nomine totius corporis orationes fundant. Et hoc est optimum signum hujus communis orationis; quocirea, et sacerdotium a Christo Domino in Ecclesia sit institutum, ac subinde ex ejusdem Christi ordinatione habeat sacerdos evangelicus, ut possit in ejus persona offerre et orare, et impetrare nomine illius, ultra hoc etiam habet ex institutione et commissione Ecclesiae, ut suo nomine pro se, et suis filiis, ac membris oret, ut in dicto 3 tom., disput. 77, sect. 2, tractatum est. Et hac ratione potuit Ecclesia excommunicatos omnino excludere a participatione suarum communium orationum, tam efficaciter, ut, licet minister tentet pro eis orare nomine Ecclesiae, mentiatur, nimirum faciat, nullumve fructum excommunicato conferat, ut in 5 tom., disp. 9, sect. 4, et disp. 11, sect. 2, et disp. 42, sect. 2, testig. Signum ergo est, Ecclesiam totam per unum unius ad Deum orare per ministrum unum tanquam per legatum, vel nuncium a se constitutum. Potest enim respublica hoc modo loqui, et scribere ad alterum principem per legatum a se missum. Ut autem talis minister auctoritatem ad sic orandum ab Ecclesia accipiat, non est necesse ut per suffragia singulorum illam recipiat, sed satis est quod auctoritate publica et suprema totius Ecclesiae illam habeat; nam Ecclesia est cor-

pus monarchicum, cuius monarchia non est ab hominibus, sed ab ipso Christo instituta, qui suo vicario commisit totam potestatem et auctoritatem, quae universo corpori expediebat. Et ita solus Pontifex potestatem habet constituendi hoc ministerium deprecandi nomine totius Ecclesiae, et committendi illud sacerdotibus et ministris a se deputatis, et ita fit, ut orationes per hos ministros oblatæ nomine totius Ecclesiae fiant.

12. *Sequitur exposita doctrina, quod Ecclesia certam deprecationum formam potuerit instituere, quæ dicitur officium divinum.* — Hinc ulterius factum est (quod est aliud hujus communis orationis signum), ut ejusdem Ecclesiae auctoritate institutæ sint peculiares deprecations, quæ nomine illius offerantur. Sicut enim princeps legatum mittens ad alium principem, solet certam ac præscriptam formam petitionis, vel pacti, aut legationis illi tradere, saltem quoad substantiam ejus, licet interdum aliqua accidentalia illi committat; et sicut sorores Lazari, cum ad Christum miserunt nuncium, conceptis verbis petitionem dede- runt: *Ecce quem amas, infirmatur;* ita Ecclesia universalis, quia per suos publicos ministros suo et communis nomine orare intendit, ideo certam orandi formam illis præbuit, ut omnia purius et sincerius fiant, ut in principio libri præcedentis dixi. Haec ergo institutio aperte indicat communilitatem orationis ecclesiastice, quam docemus; et similiter ostendit orationes communes Ecclesiae illas propriissime esse, quæ in recitandis horis canonicis per ministros Ecclesiae funduntur, ut notavit D. Thomas, Quodlib. 7, art. 18. Haec autem preeces, sic ab Ecclesia institutæ, horæ canonicae appellantur, de quo nomine in cap. 3 dicemus; appellantur etiam quasi per antonomasiam *officium divinum*, in cap. *Dolentes*, de Celebr. Miss., et in Concilio Aquisgran. I, tempore Ludovici, cap. 131; est enim præcipuum officium Christianorum, et maxime ecclesiasticorum, orare Deum, quod merito divinum nominatur, quia totum pro cultu Dei est institutum. Dicitur etiam *Ecclesiasticum officium*, in Clemen. I, de Celebr. Miss., quia per Ecclesiam approbatum est et traditum, ut in persona Ecclesiae recitari possit, ut constat ex cap. *In die*, de Cons., d. 5, quod est Gregor., cum Concil. generali, idemque habetur in duabus præcedentibus capitulis, ex Concil. Agathen., cap. 30, et Gerund., cap. 10, et in Concil. Tolet. IV, cap. 2, sic statuitur: *Unus ordo orandi atque psallendi*

*a nobis per omnem Hispaniam, atque Galliam conservetur, etc.* Et similiter in Concil. Milevi., cap. 42, prohibentur dici in Ecclesia orationes, quae per Concilium approbatæ non fuerint; idem in Concil. Bracharen. I, cap. 49, cap. Placuit, d. 42.

13. *Objectio contra traditam doctrinam.* — Respondetur objectioni, ac statuitur officium Ecclesiasticum substantialiter esse unum in tota Ecclesia. — Dices, ex his decretis potius inferri posse, non esse has orationes communes totius universalis Ecclesiae, sed unamquamque Ecclesiam vel congregationem proprio utentem officio pro se commuenter orare. Nam, licet objective unaquaque oret pro omnibus, et private etiam orationes possint et debeant esse communes, ut Cyprianus docet in initio expositionis Orationis Dominicæ, nihilominus videtur unaquaque Ecclesia suo nomine specialiter orare per ministros suos, cum proprium officium unaquaque sibi designet et approbet, quo sui ministri uti debeant, ut ex Decretis eitatis constat. Respondeo imprimis, totum ecclesiasticum officium, quo Ecclesia Catholica utitur, substantialiter esse unum, id est, ex eadem materia proxima, ut sic dicam, et eisdem partibus principalibus constans, ut ex dicendis patebit; idque satis esse ut tota hæc Ecclesiae deprecatione una sit, et in persona totius Ecclesiae universalis fundatur, licet in aliquibus accidentalibus et minutioribus ritibus sit aliqua varietas, quæ unitatem non minuit in corpore mystico, sed ornat potius. Deinde dico, hanc ipsam varietatem ita esse permittam in Ecclesia, maxime in hoc officio divino, ut ejusdem Ecclesiae auctoritate et suprema potestate tacite vel expresse sit approbanda. Per se enim pertinet ad Apostolicam Sedem hos ritus præscribere, si universales sint pro tota Ecclesia, vel approbare particulares et proprios aliquarum nationum seu Ecclesiarum; interdum vero tacitam approbationem indicat consuetudo, vel traditio particularis alicujus Ecclesiae tolerata a Pontificibus illam non ignorantibus. Nunc autem de hac re habemus expressam Ecclesiae declarationem, et quasi institutionem a Pio V in Bulla breviarii tradita, et a Clement. VIII recognita et confirmata, ut infra suo loco videbimus. Est ergo hoc officium vere commune et Ecclesiasticum, ac de se universale, unde etiam canonicum dicitur, quia juxta regulam ab Ecclesia approbatam celebratur.

## CAPUT II.

UTRUM MATERIA PROXIMA, EX QUA DIVINUM OFFICIUM COMPOSITUR, CONVENIENS SIT?

1. *Quæ et quotuplex sit materia orationi vocalis.* — Materiam orationis vocalis nun appellamus, verba ipsa quæ ad precandum as sumimus; nam licet res postulata vel significata per verba, esse beatæ materia circa quam mens orantis præcipue versetur, tamen oratio ipsa, quatenus vocalis est, ex vocibus ipsis quatenus tales res vel affectus significant, componitur. Unde certum est ad substantiam, e honestatem orationis maxime pertinere, u hæc materia sit ad divinum cultum et ad finem orationis accommodata, ut ex dictis in superiori libro constat; et ideo maxim ostendendum est de materia, ex qua divinum officium componitur, ut a calumniis hæreticorum illud defendamus, et aliquam ejus intelligentiam Catholicis proponamus. Sunt autem proxima materia hujus officii partes illæ quæ heterogeneæ, ut sic dicam, ex quibus rite ordinatis tale officium componitur, et in Bre viario Romano hæc specialiter numerantur psalmi, cantica, hymni, lectiones, responsaria, versiculi, benedictiones, absolutiones capitula, invitatorium, antiphonæ, collectæ seu orationes ecclesiasticæ, oratio Dominicæ et Angelica, antiphonæ peculiares pro Virgine, quæ sunt quasi salutationes ejus, cum aliqua oratione ad Deum adjuncta, ac denique Symbolum fidei; ex his enim omnibus recte ordinatis, totum officium divinum et ecclesiasticum componitur.

2. *Refertur illorum error, qui materiam orationis vocalis mutilabant, quasi oporteret omnem debere esse canonicanam.* — Potest ergo im primis referri error reprehendens hanc materiam ea ex parte, qua ab hominibus confecta est. Qui error adeo antiquus est, ut refera Euseb., l. 7 Hister., c. 24, alias 26, Paulum Samosatenum, Psalmos, qui ad Domini nostri Iesu Christi gloriam decantari in Ecclesia solent tanquam novos, et a viris recentioris memoria editos, explosisse. Ubi sine dubio non loquitur de psalmis Davidicis, sed de ecclesiasticis hymnis; nam Psalmi Davidici nec novi nec ab hominibus spiritu humano compositi reputari potuerunt. Videtur ergo ille Paulus rejecisse hymnos alios ab ecclesiasticis viris compositos; non tamen illos abstulit, quia ab hominibus erant compositi, sed solum ex ma-

ia et ambitione; abstulit enim hymnos, qui Christi laudem erant compositi, ut in suam uadem inanes cantilenas in Ecclesiam intro- uiceret, ut Eusebius refert. Alii vero, quorum eis nominibus in Concilio Toletan. IV, ca- t. 41, mentio fit, hymnos rejiciebant, eo quod de Scripturis canoniciis non essent, nec apostolica traditione haberentur. Itaque vole- ant illi materiam totam hujus orationis esse rebere canonicam, id est, in sacra Scriptura contentam, vel apostolica traditione ita ap- obatam, ut infallibilem contineat auctorita- m. Non invenio autem proprium hujus erro- s auctorem, qui ex hac parte hoc sacrum officium reprehenderit. Nam licet Waldens., c. 3 de Sacr., c. 20 et seq., et Ill. Bellarm., c. 3, lib. 4 de Bonis oper., cap. 12; Peltan., c. 3 de Tribus bon. oper., cap. 8, et alii, re- bant Wielephum, Lutherum, et alios novos hereticos reprehendisse et abrogasse ritum ec-lesiasticum deprecandi, non tamen referunt o defectum in materia ejus inventum illud lumeniatos fuisse, sed aliis titulis, quibus pos- a respondebimus.

3. *Prima ratio propositæ sententiæ.*—Vide- r autem sententia illa habere quamdam spe- cem pietatis, quia officium, quod auctoritate illius Ecclesiæ publice canitur, constare de-bet veritate infallibili, quia valde incongruum est ut universa Ecclesia approbet ad laudan- um et colendum Deum falsitatem aliquam; ergo nulla pars in tali officio admitti debet, quo possit misceri falsitas; nam, si talia sunt verba ut falsa esse possint, saepe etiam sunt falsa; ergo ut divinum officium infallibilem veritatem contineat, oportet ut solum Scriptura canonica constet, vel traditione apostolica, quæ Scripturæ aequivalet infallibili- tate. Confirmatur, nam experientia compre- m est, in lectionibus historicis multa referri- ion solum incerta, sed interdum falsa, cuius- signum est, quia quod in uno tempore appro- batur, reprobatur in altero. Similiter in homi- nis, quæ ex Sanctis Patribus leguntur, saepe continentur expositiones Scripturæ incertæ, vel etiam minus veræ; saepe etiam nonnullæ sententiae, quæ alias frequentius non proban- tur, nec recipiuntur; illud autem videtur con- tra decentiam divini officii; ergo ad hoc evi- dendum, solum ex divina Scriptura lectiones essent sumendas, prout statutum videtur in Concil. Laod., cap. 59; eademque ratio est de ceteris partibus, ut videtur etiam ordinatum Concil. Brachar. I, c. 3.

4. Aliunde possumus contra hanc mate-

riam argumentari, quia multa continet, quæ ad munus orandi non pertinent; ergo incon- grue ad materiam divini officii assumuntur, cum totum officium tantum ad orandum Deum ordinetur. Antecedens declaratur, quia juxta doctrinam Pauli, 1 Timot. 2, oratio, præser- tim publica, solum ex illis partibus constare debet, quæ vel ad orationem, et elevationem mentis in Deum, vel ad obsecrationem et instantiam, seu rationem deprecandi, vel ad pos- tulationem et petitionem ipsam, vel ad gratia- rum actionem, quæ laudem Dei comprehendit, pertineant. At multa in hoc officio continentur, quæ ad nullam ex his partibus pertinent. Im- primis historiæ, præsertim humanæ de vitiis Sanctorum, deinde multæ lectiones Scripturæ et Sanctorum, quæ ad instructionem et doc- trinam sunt optimæ, ad orationem autem non deserviunt; inepte ergo pro materia oratio- nis, et deprecationis assumuntur. Opus enim orationis longe diversum est ab opere legendi, vel addiscendi, aut refricandi memoriam; hic autem unum cum alio confunditur, et ex utro- que unum coagmentari videtur.

5. *Secunda ratio ex Christi Domini consilio, Matt. 6, desumpta.*—*Roboratur Eccles. 7.*— Denique vanitas orationis incusatur. — Tertio contra hanc materiam objici potest Christi mandatum, Matth. 6: *In oratione nolite multum loqui;* nam in hoc officio nimia videtur esse loquacitas, non solum quia satis grave est (unde etiam ex parte materiæ in quantitate videtur excedere), sed etiam quia in eo multæ fiunt repetitiones. Quæ videntur etiam esse contra consilium Sapientis, Eccles. 7: *Noli verbosus esse in multitudine presbyterorum, et ne iteres verbum in oratione tua.* Accedit, quod hæc materia nimis varia est et multiplex, quod etiam videtur esse incongruum, quia vocalis oratio ad hoc polissimum ordinari debet, ut mentis attentionem et devotionem promoveat; hæc autem tanta varietas distrahit potius mentem. Nec satis est respondere, totam illam varietatem esse intra latitudinem piarum cogitationum orationi deservientium; nam, licet inde possit a malitia excusari, non tamen ab incongruitate, et impedimento devotionis; quia, ut devotio augeatur, imo ut sit efficax, et fructuosa, oportet ut in eodem affectu per- duret et augeatur, atque confirmetur; ad hoc autem necesse est ut verba ipsa orationis eundem affectum excitent, et cogitationes offerant, quæ ad illum eundem pertineant, quod non fit per tam variam et multiplicem materiam.

6. *Unica assertio : omnes partes materiae orationis vocalis sunt aptissimae, et sancte et prudenter ad componendum assumptae.* — Dicendum nihilominus est, omnes illas partes materiae, ex quibus divinum officium constat, aptissimas esse, et sancte ac prudenter fuisse ad hoc divinum officium componendum assumptas. Hanc assertionem simpliciter acceptam, et quoad illas partes in genere (ut ita dicam) sumptam, tanquam de fide tenendam censeo; et quoad minutissimas etiam partes censeo esse tam certam, ut sine gravi temeritate negari non possit. Et imprimis ad hoc probandum sufficit universalis Ecclesiæ auctoritas, quæ consuetudine et traditione illas omnes partes probavit; nam, ut supra ex Augustino dicebam : *Contra universam Ecclesiæ consuetudinem disputare insolentissima insaniam est.*

7. *Probatur secundo ex testimoniosis D. Paul.* — Deinde, partes illæ habent magnum fundamentum in Paulo, 1. Corinth., ubi late loquitur de orationibus publice in Ecclesia fundendis, et de laudibus Dei, et gratiarum actionibus, illas distinguens a doctrina, et prophetia, seu concione, et interpretatione Scripturarum; unde postea concludit : *Quid ergo est, fratres? Cum convenitis, unusquisque vestrum psalmum habet, doctrinam habet, Apocalypsim (id est, revelationem) habet, lingua habet, interpretationem habet, omnia ad edificationem fiant.* Et in fine iterum concludit : *Itaque, fratres, æmulamini prophetare, et loqui linguis nolite prohibere* (utique ad laudandum Deum), *omnia autem honeste et secundum ordinem fiant.* Approbat ergo usum Ecclesiæ, qui jam tunc erat publice colendi Deum in Ecclesiæ conventu per varios Psalmos, et devotas orationes, dummodo omnia ad edificationem, et honeste fierent. Hoc etiam optime fundatur in locis supra tractatis, ad Ephes. 5, et ad Colos. 3, ubi admonet fideles, ut Deum glorificent in hymnis et psalmis, et canticiis spiritualibus. Deinde illud etiam 1 ad Tim. 2 : *Obsecro primum omnium fieri obsecrationes, orationes, postulationes, gratiarum actiones, induci potest juxta quamdam piam expositionem, quam indicavit Waldens.* supra, c. 20, exponens verbum illud *fieri*, ut non solum significet idem quod proferri in oratione, seu fundi, aut precari; sed significet componi et in certam formam redigi. Juxta quem sensum monet Paulus, ut fiant in Ecclesia variae orationes, vel precationum formulæ, quarum aliæ orationes dicantur, ut sunt collectæ;

aliæ postulationes, ut litanie; aliæ obsecrationes, ut sunt etiam in litanis posteriore precationes; *Per passionem tuam*, etc.; alia gratiarum actiones, ut hymnus, *Te Deum laudamus*, et similia cantica. Quam interpretationem sumit ex Concil. Tolet. IV, c. 11 cuius sententiam infra referemus.

8. *Probatur tertio inductione.* — Tertio protest hæc veritas ostendi discurrendo per singulas partes, et uniuscujusque antiquitatem e probitatem indicando, quod breviter faciemus quantum satis sit ad scholasticum institutum et ad hujus operis complementum, quia multi alii diligentissime in ea re laborarunt. Potissimum vero Bellar., d. lib. 1, cap. 14 et 15; e Duran., lib. 3 de Ritib., a cap. 13 usque ad 20; et ex antiquioribus, Isidor. lib. 1 de Ecclesiast. offic.; Amalar. Fortun., lib. 4 de eisdem; Alcuin., lib. de eisdem offic., e Raban., lib. 2 de Just. Clericor.; præcipu vero dicemus de quatuor primis partibus cæteras vero percurremus.

9. *De Psalmodia, quæ est prima oratione vocalis pars.* — Prima ergo pars divini officii est psalmodia, quæ in se summæ auctoritati est, cum sit Scriptura canonica veteris Testamenti. Nec enim alii psalmi in officiis ecclesiasticis permittendi sunt, ut constat ex usi Ecclesiæ, et expresse est declaratum in Concil. Laodic., cap. 59: *Quod non oporteat (inquit plebeios psalmos in Ecclesia cantare; et in Concil. Brachar. I, cap. 30, omnino prohibetur recitari in Ecclesia psalmi non canonicæ. Quod intelligendum est tantum de propriis psalmis, non de aliis canticis, vel hymnis, ut mox dicemus. Hic autem usus recitandi psalmos Davidicos in Ecclesia antiquissimus est, ut ex eisdem Conciliis probatur, et ex Dion. cap. 3 de Cœlesti Hierarch., ubi initium celebrandi missam hinc stumi dicit, quod sacerdos conversus ad divinam aram, psalmos canere incipit, cantantque cum eo omnes ecclesiastici ordines; et infra sic inquit: *Sacra psalmorum modulatio, quæ omnibus fere pontificiis mysteriis essentiæ instar, et necessario adhibetur ab eo quod sanctitate omnibus præstat, abess non debuit.* Ubi expendo verbum illud, es sentiæ instar; nam revera quasi basis et substantia hujus divini officii sunt psalmi; reliqua vero adduntur, quasi ad ornatum et complementum; unde eleganter Chrysost., hom. 6 d. Pœnit., admiratur: *Cujus rei gralia præcatris veteris Testamenti novique Scripturis, liberum David sic adamaret omnes Christiani atque hunc solum ore voluerunt versari;* et in*

*tra: Omnes enim hunc odoriferi unguenti loco circumserimus ore; in ecclesiis pernoctantibus primus et novissimus et medius est David. Diluvio quaruntur hymnorum modulationes, et primus, et medius, et novissimus est David; si pausae in funeralibus, et primus, et medius, et novissimus est David, etc., quæ elegantissime prosequitur. Et tandem rationem reddit, quia in psalmis omnes perfectissimæ orationis affectus inveniuntur, et omnis generis petitio-nes omnibus statibus accommodatae, peccato-ribus, justis, incipientibus, proficientibus, et perfectis, laudationes, et gratiarum actiones Dei mirabiles, affectus compunctionis, et unioris ardentissimi, et supremæ contemplationis, et unionis cum Deo, et præsertim fre-quens recognitio humanæ fragilitatis, et ne-cessitatis divini auxilii, ejusque postulatio. Hinc dixit Basilius, in Proœm. ad homil. in Psalmos, unum Psalmorum librum omnia in se complecti: *Historicam continet narratio-nem, leges sancit vita sanctius instituendæ, bona omnis doctrinae uberrimum quoddam est et commune promptuarium;* et infra: *Idque cum per amana quadam deductione, ac moderata jucunditate animorum, qua et menti honestas inferat cogitationes.* Et infra hinc colligit, et egre-gie describit psalmi seu psalmodiae utilitatem, eamque dicit esse *vocem Ecclesie, qua festos illustiores reddit, ac perfundit gaudio.* Plura-que infra de cantu agentes afferemus.*

10. *Quare psalmi Gloria patri, etc., finian-tur, et quam antiquus hic mos in Ecclesia.* — Quoniam vero Psalmorum usus antiquior est quam lex gratiae, ut propriam ejus perfectio-nem participaret, et ita fieret psalmus (ut ita dicam) consummatus, non sine speciali Dei providentia factum est, ut ex institutione Ecclesiae in fine uniuscujusque psalmi adderetur Trinitatis confessio et glorificatio per illa verba: *Gloria Patri, et Filio, et Spiritui Sancto.* Quæ quidem verba antiquissima sunt; nam illorum facit mentionem Athanasius, libr. de Virgin., ubi virginem instituit, ut surgens a mensa gratias agat, trinis vicibus dicens: *Miseralor, et misericors Dominus escam dedit timentibus se, Gloria Patri, et Filio, et Spiritui Sancto.* Et has videtur intelligere nomine glorificationum, cum ibide ait: *Serra ista, et fac glorificationes in mensa, eritque tibi cibus et potus sanctificatus;* et ita loquitur etiam Cassianus, libr. 2 de Institut., cap. 8; et de eisdem videtur loqui Basilius, libro de Spiritu Sancto, cap. 7, cum ait, *in glorificationibus duci gloriam Patri cum Filio, in gratiarum*

*actionibus gloriam Patri per Filium.* Et cap-it. 24 et 25, ostendit eodem modo esse Spi-ritum Sanctum conglorificandum cum Patre et Filio. Ac denique, capite 27, significat hunc morem canendi gloriam Trinitati, esse ex apostolica traditione. Quod optime confirma-tur ex liturgia Jacobi, ubi sacerdos ad altare ingrediens primam orationem inchoat, dicens: *Gloria Patri, et Filio, et Spiritui Sancto, tri-no, et uno.* Unde non videtur probandum quod Nicephorus, libr. 18 Histor., capit. 51, dixit, Flavianum Antiochenum, jubente Chrysosto-mo, glorificationem illam Trinitatis introdu-xisse; nam sine dubio antiquior est, nisi forte dicat usum adhibendi illam in fine psalmorum a Flaviano incepisse, quod ipse etiam indicat libr. 9, cap. 24, cum Sozomen., libr. 3 Histor., cap. 19. Quod est probabile, nam Cassian., libr. 12 de Inst., c. 8, refert, sibi visum fuisse novum, cum in Ægypto vidit, in clausula psal-moruun, omnes astantes conclamare: *Gloria Patri, etc.* Quod nunquam (inquit) per omnem Orientem audivimus, sed omnium silentium ab eo qui cantat, finito psalmo, et orationem suc-cedere; *hac vero glorificatione Trinitatis tantummodo solere antiphonam terminari.*

11. Quamvis igitur glorificatio illa fuerit antiquior, tamen occasione Arianismi videtur aueta, et ita potuit Antiochiæ incipere usus addendi illam in fine psalmerum. Præsertim quia (ut ex Basilio et Nicephoro supra, et Theod., libr. 2 Histor., cap. 24, intelligitur) Ariani procurarunt illam corrumpere, non æqualiter glorificando personas per simplicem copulationem, sed interponendo particulas *per Filium, vel in Filio, aut in Spiritu Sancto,* ut aliquam inæqualitatem indicarent; et ideo ca-tholici Episcopi introduxerunt morem frequentius acclamandi, *Gloria Patri, et Filio, etc.* Hinc etiam Hieron., in Ep. ad Damasum, quæ inter gesta Damasi refertur, in 1 t. Concil., Pontificem precatur, *ut in fine psalmi cuiuslibet, sive matutinis, sive vespertinis horis, con-jungi precipiat, Gloria Patri, et Filio, et Spi-ritui Sancto, sicut erat in principio, et nunc, et semper, et in secula seculorum, Amen, ut fides (ait) trecentorum decem et octo Episcoporum Ni-cenæ Concilii in restro ore pari consortio decla-retur.* Et licet illa epistola ab aliquibus incerta habeatur, tamen ab aliis frequentius creditur esse Hieronymi, et est satis verisimile; nam morem illum in Romana Ecclesia Damasum introduxisse, in Pontificali et in ejus Vita legitur, apud Platianam, et ita more postea ser-vatum est, ut constat ex epistola Vigilii Papæ ad

Elenthalerum, c. 2, qui fait fere ducentis annis post Damasum; et post centum alios annos, ejusdem consuetudinis in nostra Hispania meminit Concilium Toletanum IV, cap. 13 et 14. Præcipit tamen illud Concilium, ut dicatur *Gloria et honor Patri*, etc.; tamen consuetudo Romana prævaluuit: ibi etiam omittuntur illa verba: *Sicut erat in principio, et nunc, et semper*; solumque dicitur: *Gloria, et honor Patri, et Filio, et Spiritui Sancto, in sæcula sæculorum, Amen*; tamen, ut supra retuli, Hieronymus omnia illa verba postulavit a Damaso dici in fine psalmorum, et ita institutum ab ipso est, et observandum discrete præcipitur in Concil. Vasens. II, cap. 5: *Quia non solum in Sede Apostolica, sed etiam per totum Orientem, et per totam Africam vel Italianam, propter Hæreticorum astutiam, qua Dei Filium non semper cum Patre fuisse, sed a tempore cœpisse blasphemant, post Gloria Patri, etc., Sicut erat in principio dicitur. Ita et nos in unireris Ecclesiæ nostris faciendum decretimus.* Denique additur in Concilio Tolet. illam glorificationem Trinitatis non solum in fine psalmorum, sed etiam in responsoriis esse dicendam, quod etiam nunc observari videmus, et in introitu missæ, qui loco psalmorum successit, ut alibi notavi; et in principio horarum, et saepè alias Ecclesia illa glorificatione utitur.

42. *De ecclesiasticis hymnis. et quæntæ sint auctoritatis et antiquitatis.* — Atque ex hac ipsa glorificatione prædictum Tolet. Concilium sumit argumentum ad improbandum eorum errorem, qui ecclesiasticos hymnos, eo quod essent ab Ecclesia compositi, despiciebant, inferens tanquam absurdum, inde sequi hanc glorificationem esse tollendam: Nihil ergo refert quod verba illa in Scriptura formaliter non reperiuntur, cum res ipsa, et veritas, quam Ecclesia per illa verba confiteri vult, in Scriptura reperiatur. Quod enim Isai., cap. 6, vidit Seraphim cantantes, *Sanctus, sanctus, sanctus Dominus Deus Sabaoth, plena est omnis terra gloria ejus*, hoc ipsum canit Ecclesia dicens, *Gloria Patri, et Filio, et Spiritui Sancto*. Quod autem hæc fidei confessio et glorificatio saepius ac saepius repeatitur, et in fine psalmorum, vel in aliis locis, et quod quibusdam temporibus dicatur ad ostensionem lætitiae, aliis omittatur ad ostensionem tristitiae, licet humana institutio sit, sancta est et prudens, neque potest pati calumniam, nisi apud illos hæreticos, qui veram personam Trinitatem, et æqualitatem, ac æternitatem non agnoscunt.

43. *Hoc igitur ipsum de hymnis ecclesiasticis dicendum est; nam licet non sint composti ab scriptoribus canoniciis, ut fatemur, semper tamen habent auctorem aliquem gravem, ut Ambrosium, vel Hilarium, quorum mentionem facit dictum Concilium Tolet.; et de Hilario id refert Hieronym., de Script. Eccles.; de Ambrosio, Augustinus, 4 Retract., cap. 11, et idemmet Ambros., Orat. in Auxent. de non tradendis basilicis, ubi etiam commemorat, in hymnis a se editis semper in fine additam esse glorificationem et confessionem Trinitatis, quod in cœteris hymnis servatum videmus. Rursus addit Concilium Turonic., ante mille annos celebratum, canon. 24, aliorum etiam auctorum hymnos probari in Ecclesia posse, et decantari: *Quoniam qua fide constiterint (inquit) dicendi rationi non obstant.* Atque ita Ecclesia admisit hymnos a gloriose Thoma compositos, et ab aliis; et a principio Ecclesiæ fuit in illa hujusmodi hymnorum usus, ut sumitur ex Paulo, ad Ephes. 5, et ad Coloss. 3, ubi hymnos ut distinctos ab psalmis numerat; per psalmos, Davidicos fortasse intelligens; per hymnos, sacras laudes ab aliis carmine compositas. Unde Philo, lib. de Vita contemplat., non longe a principio, de antiquis Christianis contemplativam vitam profidentibus ait: *Non solum contemplantur, sed etiam cantica et hymnos in Dei laudem componunt, vario metrorum et carminum genere, etc.; quæ refert etiam Euseb., libr. 2 Histor., cap. 16, alias 17. Et Dion., cap. 3 de Divinis nominibus, circa finem, ait Apostolos, et cum eis Hierotheum in die funeris Beatissimæ Virginis ad præsentiam corporis ejus pro viribus laudes divinæ potentiae decantasse. Quod referens Niceph., lib. 2, c. 22, ait, hymnos in Dei laudem protulisse, et c. 4, mentionem fecit idem Dionysius hymnorum ab Hierotheo compositorum. Et plura ex antiquitate infra, cap. 5, afferemus.**

44. *De ecclesiasticis canticis, et comparatione illorum psalmis et hymnis.* — Idem constat dicendum esse de canticis, quanquam hæc majori ex parte ex Scriptura sumpta sunt, et ita eadem est ratio de illis et de psalmis. Solum canticum, *Te Deum laudamus*, ab Ambrosio et Augustino compositum creditur, referente Dacio, lib. 1 Chronicæ, cap. 10, quod statim ab Ecclesia in officio recipi cœpit; nam D. Benedict., in Regul., cap. 41, in fine matutinorum, post lectiones canticum illud dici jubet. Unde eadem ratio de illo est quæ de hy-

mnis. Imo in Breviario Romano non cantum, sed hymnus appellatur. Hæc enim tria, psalmus, hymnus et canticum, vix appetat in quo distinguantur, quia omnia significare videntur orationem carmine aliquo compositam ad canendas Dei laudes, et ita interdum videntur pro eodem sumi, præsertim canticum et hymnus, ut videre licet apud August., 9 Confession., cap. 6 et 7, et Psalm. 72, ubi ait, *Hymnum esse laudem Dei cum Canticis.* Paulus etiam, 1 Corinth. 14, cum ait: *Unusquisque vestrum doctrinam haret, psalmum habet, psalmum indifferenter videtur accipere pro omni metro, quod in laudem Dei cantari potest, ut D. Thomas et alii significant. De differentia item illorum trium, psalmi, hymni et cantici, multa scribuntur ab Hieronymo et expositoriis, ad Ephes. 5; Hilar., Euthym., et aliis, in principio Psalmorum; Isidor., lib. 6 de Originib., cap. 49, et aliis scribentibus de ritibus et officiis ecclesiasticis; nihil tamen ex eis colligere possum omnino firmum, et quod vel in impositione certa, vel in propria ipsarum rerum differentia fundatum sit.*

15. *Quid hoc opere psalmus, quid canticum, hymnusque significet.* — Ideoque ad explicandam partem seu materiam ecclesiastici officii, quod ad nos pertinet, in hoc judicio sistendum, quod psalmi dicuntur illi tantum, qui in Scriptura continentur, et sub libro Psalmorum Davidis, sive ipse solus illum componerit, sive non, parum enim refert ad rem præsentem. Inter quos psalmos quidam sunt historici, alii divinam laudem continent, alii gratiarum actiones; alii sunt quasi morales, continent multam doctrinam, et exhortationem ad opera virtutum. Unde non possunt coartari ad aliquem particularem finem ex dictis, nec per illum distingui a canticis vel hymnis, nisi fortasse tanquam universale a particulari. *Canticum vero licet interdum significet ipsam actionem canendi, tamen hic sumitur pro materia ipsa seu carmine, quod ad canendum laudes datur.* Et juxta usum Romani officii, etiam est ex Scriptura canonica, nam canticum *Te Deum laudamus* (ut notavi), potius vocatur hymnus; et licet psalmi sint etiam cantica, quia sunt carmina, quæ composta fuerit ut certis instrumentis musicis decantarentur, ut erudit tractat Alphonsus Mendoza, in Quodlib., quæst. 3 positiva, numer. 7 et sequentibus, nihilominus nomen cantici accommodatum est ad significandum alia particularia cantica, ad beneficia Dei prædicanda et laudanda in specialibus occa-

sionibus decantata, vel probata. Qualia sunt illa decem quæ in Scriptura continentur, septem in veteri Testamento, et tria in novo, quæ omnia in hoc officio sacro inferuntur; tria nova quotidie in Laudibus, Vesperis, et Completo; alia vero per hebdomadam in laudibus. *Hymnus vero dicitur carmen etiam continens laudem Dei cum cantico, ut ex Augustino diximus, et est commune; unde psalmi Davidis, præsertim laudatorii, hymni dici possunt, sicut vocatur 2 Paralip. 7, ubi prius dicitur: Stabant Leritæ in organis carminum Domini, quæ fecit David ad laudandum Dominum; et statim subjungitur: *Hymnos David canentes per manus suas;* et 1 Esdr. 3: *Stauerunt Leritæ, ut laudarent Deum per manus David, et concinebant in hymnis et confessione Domino.* At in Ecclesia videtur accommodata haec vox ad significandum ecclesiasticum carmen, non canonicum, sed in Ecclesia compositum, et ab ea receptum ad laudandum Deum in publico Ecclesiastico officio.*

16. *De lectionum auctoritate et antiquitate.*  
— Quarto loco lectiones sacras posuimus, quæ potissimum in Matutinis leguntur, ordine et modo in Breviario posito, qui mos antiquissimus est, ut constat ex Gregorio Papa VII, in capit. *In nomine*, de Cons., d. 5, qui allegat vetustiorem consuetudinem; cuius meminit Gelas., in can. *Sancta Romana*, d. 45, ubi tradit has lectiones, partim ex sacra Scriptura, partim ex homiliis Sanctorum desumi, atque etiam ex gestis Sanctorum (ut indicat), et clarius statuit Concilium Carthag. III, cap. 47; in Concilio autem Laodicens., his antiquiori, cap. 47, diserte dicitur, expedire ut psalmi non dicantur continue, sed aliqua lectio sacra interponatur. Quod etiam in veteri lege fuisse usitatum non obscure colligitur ex illo Actorum 43: *Voces prophetarum, quæ per omne Sabbathum leguntur, judicantes implerentur.* Et capit. 45 dicitur, *ubi per omne Sabbathum legitur, scilicet Moyses in Synagogis Judæorum.* Quid ergo mirum, quod lectio sacra fuerit in Ecclesia Christi semper usitata, non solum in Missa, ut alibi docuimus, sed etiam in divino officio, ut semper fuit in Ecclesia observatum. Quoad numerum vero vel modum varietas fuit; nam in dicto Conc. Laodieen., adiatur, post unumquemque psalmum lectio nem aliquam esse interponendam; usus vero obtinuit ut in feriis omnes psalmi prius dicantur, postea lectiones; in diebus vero festis, post tres psalmos, tres subjunguntur lectio-

nes; sed hoc non pertinet ad materiam, sed ad formam, et ritum orandi, qui cum pendeat multum ex humano arbitrio, magnum varietatem in Ecclesia habuit, ut adnotarunt Soer., l. 5 Hist., c. 21; Niceph. l. 42, c. 34.

17. *His partibus aliae adjunguntur, ut Oratione Dominicana, Angelica et Symbolum.* — His partibus adjunguntur aliae, vel per medium præparationis, vel ad majorem concentum, et ornatum, vel ad magis excitandos animos ad devotionem, et convenientem finem orationi imponendum. Inchoari ergo solent horæ canoniceæ per orationem Dominicam et Angelicam, et interdum additur Symbolum, quæ secrete dicuntur, quasi ad colligendos animos ministrorum et astantium per privatam aliquam orationem, quæ optime fit per Orationem Dominicam; convenientissime vero additur Angelica propter specialem Virginis cultum et intercessionem. Symbolum vero specialiter adjungitur in Matutino et Prima, ut initium orandi in nocte et die a confessione fidei sumatur; et videri possunt, quæ de Symbolo diximus tractando de Missa, 3 tom. tertiae part., disp. 83, sect. 4. Deinde divinum adjutorium in principio omnium horarum postulatur cum glorificatione Trinitatis, quo nec sanctius nec utilius initium ex cogitari potest, ut late et optime tractat Cass., Coll. 10, c. 40; videri etiam potest Bened., in Regul., c. 9; et Abul., in c. 40 Numerorum, ad finem, ubi circa illa verba: *Cumque elevaretur arca, dicebat Moyses: Surge, Domine, et dissipentur inimici tui*, etc., ait: *Ex illis verbis inolerit in Ecclesia consuetudo, quæ jam pro lege suscepta est, scilicet, ut in principiis canonicarum horarum dicatur: Deus, in adjutorium meum intende, in quo petimus ut Deus surgat ad adjurandum nos, sicut Moyses petebat in principio cuiuslibet profectionis castrorum, ut Deus surgeret ad dissipandum hostem*, quod amplius ipse non probat; at vero illa analogia ad initium ejuscumque actionis accommodari potest; verba autem ipsa potius sumpta sunt ex psalm. 69, in principio. Præter hæc vero in principio Matutinorum illa petitio præmittitur: *Domine, labia mea aperies*; et in principio Completorii illa: *Converte nos, Deus salutaris noster*. Cujus rationem investigat Tureer., ad cap. 9, Reg. S. Benedicti; sed forte illa prior additur, quia in Matutino incipiunt horæ canoniceæ illius diei, et ideo specialiter postulatur ut digne aperiantur labia in laudem Dei. Completorium vero est hora ultima, qua præpa-

ramur ad noctem quietam, et ideo specialiter conversio cordis in ejus initio postulatur.

18. *Antiphona quid sit, et quam antiquus illius usus in Ecclesia.* — Adduntur etiam in principiis psalmorum *antiphonæ*: est autem antiphona (ut ait Isidor., lib. 6 Origin., cap. 19), juxta proprietatem græcae linguae, *vox reciproca alternatim canentium*; quo modo totus psalmus, quatenus alternatim per versus reciproce a duobus chorus canitur, dici potest antiphona, de quo more canendi psalmos cap. 4 dicemus. Jam vero antiphona dicitur brevis sententia, quæ psalmo præcinctendo præmittitur, quæ ordinarie continet aut versum aliquem ejusdem psalmi, aut sententiam aliquam utilē in laudem Dei, aut Virginis, aut spirituale affectum bonum, vel quid simile: unde ex parte materiae reprehendi non potest. Inventa vero est ad ornatum, et *ut secundum illius modulationem, seu symphoniam, cantus totius psalmi sumatur, et ita unus chorus in illa uniatur*, ut notat Amalar., lib. 4 de Offic. Ecclesiast., cap. 7. Quam vero sit antiquus hic usus antiphonæ in hoc sensu, nec ipse Amalarinus dicit, nec ab aliis adnotatur. Invenio tamen illius mentionem ante mille centum annos in Concilio Agathens., cap. 30; sub antiphonis vero comprehendi potest invitatorium, quod specialiter iu principio matutini præmitti solet.

19. *Capitulum quid sit, et quæ ejus antiquitas et utilitas.* — Post psalmos sequitur capitulum, in Laudibus et aliis minoribus horis, quod est lectio brevis, de qua eadem ratio est quæ de aliis lectionibus, et in hac minor est difficultas, quia semper ex Scriptura sumitur. Et de his capitalis videtur fieri mentio in dict. Concilio Agathen., Canon. 30, et habetur in cap. Convenit, de Cons., distinet. 5, ubi prins dicitur: *Studendum est, sicut ubique fit, ut post antiphonas, collectiones per ordinem ab Episcopis vel presbyteris dicantur.* Ita enim legendum est, ut in originali habeatur, et non *collationes*, ut legit Gratianus; per *collectiones* autem Glossa ibi capitula intelligit, quæ sunt quasi breves lectiones; Turrecrimat. vero et alii intelligunt orationes, quæ collectæ dici solent. Postea vero ibidem additur: *In conclusione matutinarum, respertinarum et missarum, post hymnos capitella* (ita enim in Concilio legitur) *de psalmis dicantur*; Gratianus vero legit *capitula*. Ubi videtur de his capitalis loqui, quamvis nunc non dicantur post hymnos semper, nam in Laudibus, Vesperis et Completorio dicuntur ante hym-

nos, nec sumuntur ex psalmis ordinarie, nec in Missis dicuntur. Vide Rodulphum Tungren., libro de Canon. observ., proposit. 13, qui per capita intelligit versiculos parvos, qui ex psalmis sumuntur, quos dieit in Ambrosiano et multis libris antiquis capita appellari. Jam vero capita proprie dieuntur lectiones illæ breves, quarum, sub nomine lectionum et capitulorum, facit mentionem S. Benedictus in sua regula, cap. 13 et 17.

20. Post lectiones solent sequi responsoria; varii etiam versiculi in diversis locis interponuntur, de quibus frequens fit mentio apud ci-tatos Patres, et alios scriptores ecclesiastico-rum officiorum ; nobis pro præsenti instituto satis est, omnes illos continere laudes Dei, vel orationes sanctas et pias, et frequentius solere ex Scriptura desumi, licet interdum sint per Ecclesiam compositi, seu probati ; unde non est dubium quin sint convenientissimi ad ornandam ecclesiasticam psalmodiam. Tandem in fine uniuscujusque horæ dicitur oratio, quæ collecta vocari solet, quia dum ab uno sacerdote nomine omnium astantium dicitur, omnium orationes in ea colliguntur, ut ex Conc. Agathens. indicatur in cap. *Convenit*, de Cons., d. 5, et sumitur ex Cassiano, lib. 2, cap. 8, et latius declarat Hugo, lib. 2 de Officiis Ecclesiast., cap. 16. Alia de his orationibus diximus tractando de Missa, in 3 tom., disp. 83, sect. 1, ubi etiam diximus de confessione, quæ in aliquibus partibus divinorum officio-rum interponi solet, scilicet in Prima et Completorio, ut in fine noctis ac principio diei, et in fine diei ac principio noctis remissionem peccatorum procuremus. Denique post col-lectam in fine uniuscujusque horæ, recitari solet Oratio Dominica, quod de matutinis et vespertinis horis statutum fuit in Conc. Gendundens., c. 10, et habetur cap. *Id semper*, de Consecr., distinct. 5, et ad alias horas ad-ditur aliqua Beatæ Virginis antiphona, ut Salve Regina, de qua in fine præcedentis lib. dixi, vel alias æquivalentes, de quibus eadem est ratio, neque de illis aliquid addendum occurrit, sed videri possunt dicta de invocatione Virg., 2 t. tertiae partis, d. 23.

21. Respondetur ad primam rationem pro sententia quæ materiam orationis vocalis omni ex parte canonica esse solebat. — Ad pri-mam ergo dubitandi rationem respondeatur, nec necessarium, nec moribus humanis satis accommodatum fuisse, ut diurnum officium ex solis Scripturis canonicis quoad omnes partes et singula verba componeretur. Quia

homines delectantur varietate quadam, et oportuit orandi onus fieri suave, ac delecta-bile ; interdum etiæ exempla recentiora, magisque nobis propinquæ, et quodammodo magis nostra plus nos movent. Oportet etiam ipsi Scripturæ aliquam interpre-tationem adjungere, ut melius percipiatur, quam vel Sanctorum lectiones tradunt, vel alia Ecclesiæ verba sæpe indicant. Item in orationibus privatis, non semper necesse est loqui Scripturæ verbis, sed interdum pro-priis, et prudenter excogitatis ab ipso orante ; ergo in orationibus publicis non est necessa-rium Ecclesiam uti solis Scripturarum ver-bis ; sed potest Ecclesia uti aliis ab ipsa inventis, seu a suis doctoribus desumptis, et publica auctoritate approbatis. Neque in hoc est periculum alicujus noxiae falsitatis. Varia enim sunt locutionum seu propositionum ge-nera, quæ in ecclesiastico officio extra psal-mos et lectiones canonicas referuntur. Quæ-dam sunt proprie orationes, protestationes, et obsecrationes. Et in his necessaria sunt verba propria ipsius Ecclesiæ, accommodata rebus quas postulat, et explicantia modum, affectum, et rationem postulandi, et me-dium aut intercessionem quam interponit. In his autem non potest esse periculum fal-sitatis. Quia illæ proprie ac formaliter non affirmant aliquid vel negant ; ut vero indi-cant desiderium, veræ sunt, quia universali Ecclesiæ non desunt talia desideria. Et alio-quin Ecclesia non potest errare in dirigenda oratione ad verum Deum per verum media-torem, qui est Christus, nec in modo postu-landi intercessionem Sanctorum, ut supra, lib. 3, visum est, neque in rebus quas postu-lat, quia semper vera fide, et Spiritu Dei orat. Quod autem hoc fiat his vel illis verbis, parum refert, dummodo apta et accommodata sint, quod facile fieri potest modo humano cum prudentialia et sapientia, quæ in Ecclesia nou-deest. Aliæ item sunt locutiones continentis gratiarum actiones, et laudes Dei, quæ supponunt quidem fidem veram, et ab illa proce-dunt, non tamen proprie ac formaliter signi-fificant verum vel falsum, quia etiam non af-firmant, vel negant, nec proferunt per indi-cativum modum, sed per optativum, vel quasi imperativum, in quo non est falsitas formali-s, nec interpretativa crit, si ex animo fiat oratio, ut ab Ecclesia semper fit. Quapropter etiam ex hac parte possunt orationes com-poni ab Ecclesia per homines, sine periculo erroris aut deceptionis.

22. Ostenditur utilitas aliarum partium divini officii, quamvis a canoniciis libris non desumantur. — Præterea sunt aliae partes hujus divini officii continent doctrinam fidei, aut morum, quæ interdum sumuntur ex libris non canoniciis, semper tamen sunt ex libris et Patribus ab Ecclesia receptis et magno cum delectu desumptis, ita ut in illis nullum periculum noxiae doctrinæ possit esse. Quod autem non singula verba vel sententiae illorum sint infallibilia et canonica, non obstat, quia non proponuntur ut omnia ita credantur, sed ut illuminent et instruant Ecclesiam et populum more humano. Quod enim Paulus ait, 1 Cor. 14: *Unusquisque vestrum psalmum habet, doctrinam habet, etc.*, non intelligit de sola lectione psalmorum, vel lectionum Scripturæ, sed etiam de catholica illorum expositione et doctrina, vel interpretatione; nam omnia haec esse possunt ad ædificationem, ut statim exposuit. Tandem alia leguntur in hoc officio, quæ sunt historica, non tantum canonica, sed etiam humana, continentia vitas Apostolorum, Martyrum, Virginum, Doctorum, aliorumque Sanctorum. Quæ similiter non proponuntur ut infallibilia in omnibus et singulis, etiam minimis, sed ut pia, et humano modo credibilia, et moraliter certa, quæ prodesse possunt inflammando corda fidelium ad charitatem, et excitando ad bonorum operum studium, et nihil nocere possunt. Unde in his, quæ pertinent ad substantialem cultum, ac venerationem alicujus Sancti, semper habent infallibilem veritatem ex approbatione et canonizatione Ecclesiæ; et similiter in his, quæ spectant ad imitationem, semper proponunt exempla honestissimarum virtutum: in circumstantiis vero accidentalibus potest fortasse interdum esse incertitudo aut varietas, sed id neque ad pietatem, neque ad sanitatem hujus divini officii quicquam obstat, ut perse notum est: alias nec esse deberent in Ecclesia sacræ conciones aut lectiones, nec exempla Sanctorum essent narranda fidelibus, neque proponenda ad imitandum, quia non semper habent auctoritatem canonicanam et infallibilem, quod non solum erroneum, sed contra omnem sensum humanum est.

23. Concilium Laodic., quatenus rejectæ sententiae favere videtur, explicatur. — Quod ergo in Concilio Laodicensi statutum fuit, ut in Ecclesia non legerentur libri præter canonicos, fortasse in ea provincia fuit tunc expediens, propter hæreticorum, præscriptum

Arianorum, turbationem. Et Cardinalis Baron., in Appendice ad 4 tom., suspicatur id factum esse occasione abusus, quem Paulus Samosatenus circa illa tempora inducere tentaverat, ut supra meminimus. Certum est tamen illum canonem a Provinciali Concilio editum nunquam fuisse ab universali Ecclesia receptum, sed contrarium fuisse et ante et post illa tempora observatum. Nam Hieron., de Script. Eccles., in Clemente et Polycarpo, refert, eorum epistolas solitas esse legi in Ecclesiis Asiae; et ex August., lib. 22 de Civit., cap. 8, constat, suo tempore solitas esse legi in publico Asiae conventu historias et miracula Sanctorum, vel in ipso divino officio, vel extra illud; hoc enim parum refert. Idque statutum fuerat in Concilio Carthagin. III, cap. 47, et ibi etiam signaliter dicitur, ut nihil præter Scripturas canonicas in Ecclesia legatur *sub nomine sacrarum Scripturarum*, quarum ibi catalogus subjungitur. Et fortasse haec etiam limitatio subintelligi posset in canone Laodicenæ Synodi, ubi etiam catalogus canoniconum librorum supponitur, ut ita unus canon per alium explicetur. Magis vero placet sententia Cardinalis Baronii, juxta quam etiam interpretor canonem Conc. Brachiar. I; dum enim allegat *Pracep'ta Canonum*, ad Conc. Laodicen. (quod paulo antea præcesserat) videtur alludere; in nullo enim alio ecclesiastico canone legitur talis prohibitus; vel fortasse etiam tantum loquitur de psalmis, hi enim nunquam fuerunt in usu Ecclesiæ, ex libro David; non vero prohibet quin hymni et alii versus aliunde compositi, et ab Ecclesia probati, in eadem possint decantari.

24. Respondetur objectioni, et ostenditur utilitas permiscendi cum oratione lectionem. — In secunda objectione petitur, cur in hoc officio ecclesiastico, orationi et deprecationi saera lectio misceatur, et nunc ab oratione ad lectionem, et rursus ad orationem a lectione transitus fiat. Ad quod breviter respondemus, non sine magnis rationibus ita fuisse ab Ecclesia constitutum, et ubique ac semper generali traditione observatum, ut constat ex Cassian., lib. 2 de Instit. Renun., cap. 6, et Benedict., in sua Regul.; Isidor., libr. 1 de Divin. offic., cap. 10, et aliis. Ratio autem est, quia, ut supra lib. 2 cum Bernardo diximus, lectio ad meditationem valde necessaria est. Ecclesia autem non intendit solum ad orationem vocalem fideles provocare, sed etiam ad internam meditationem et conside-

rationem eos instruere. Unde Cassianus ait, Patres addidisse lectionem, pro studentibus habere continuam meditationem sacrarum Scripturarum. Isidorus vero sic inquit: *Est autem lectio non parva audientium ordinatio, unde oportet, ut quando psallitur, psallatur a cunctis; cum oratur, oretur ab omnibus; quando lectio legitur, facto silentio eque audiatur a cunctis.* Et infra: *Obtentu orationis ne perdideras lectionem, quia non semper eam quilibet paratam potest habere, cum orandi potestas in promptu sit.* Ubi egregiam rationem indicat hujus ecclesiastice providentiae; nam quia lectio sacra omnibus potest esse valde utilis, voluit etiam omnibus in publico officio proponi, ut multi ea frui possent, qui alias forte illam paratam non haberent; et ut majori attentione et reverentia susciperetur, eam sapienter interposuit orationi; itemque ut ipsa oratio per lectionem pinguesceret, ut idem Isidor. adjungit, dicens: *Ne putas parvam nasci utilitatem ex lectionis auditu, siquidem oratio sit ipsa pinguior, dum mens recenti lectione saginata per divinarum rerum, quas nuper audivit, imagines currit.* Accedit etiam, quod hac varietate delectatur orantium et audientium animus, et diurnae psalmodiae labor levatur, ac fastidium vel tedium impeditur: neque unquam Paulus prohibuit cum oratione conjungere aut interponere lectiones; sed potius oppositum indicat, 1 Corinth. 14, cum psalmum, doctrinam et alia conjungit. Quia non oportet hoc officium esse simplex, aut homogeneum, ut sic dicam, sed artificiosius cum varietate compositum est ad fructum animarum, ac subinde ad meliorem cultum Dei.

23. *Respondetur ad tertiam rationem presumptam ex verbis Christi Domini.* — Hinc facile est ad tertiam objectionem respondere, in qua imprimis notatur longitudo et onus hujus officii, et afferuntur verba Christi, in oratione *nolite multum loqui.* Quorum verborum sensus, ut ibi notavit Chrysostomus, Homil. 19, non est, ut oratio non sit diurna, sed ut loquacitas in illa non sit nimia, nec vitiosa: est autem vitiosa et nimia, quando est de inutilibus rebus, vel cum inutili prolixitate. At vero totus sermo hujus sacri officii est utilissimus, et de rebus ad divinum honorem, et salutem animae maxime pertinentibus. Neque est eur grave aut nimis longum reputetur. Nam imprimis est principaliter institutum pro his hominibus, qui divino cultui dicati sunt, quos decet magnam dici et no-

ctis partem in divinis laudibus consumere; et deinde si privatum dicendum est, vix diei vigesimam partem occupat; si autem in Ecclesia publice recitatur aut canitur, cum Ecclesia habeat ministros ad illud munus peculiariter deputatos, licet magis diurnum sit, pro illis non potest repulari grave onus; nec etiam pro aliis fidelibus, cum eos Ecclesia non cogat ad totum illud officium audiendum, sed invitet volentes, eisque abundantes epulas apponat, ut unusquisque quod sibi beneplacitum fuerit, sumat.

26. *Confirmatio ex c. 7 Ecclesiast. infirmatur.* — Notantur denique repetitiones quae in hoc officio fiunt, et adducitur dictum Sapientis: *Ne iteres verbum.* Sapiens autem non prohibet eadem verba saepe in oratione repetere, vel ex abundantia devotionis, vel ad eam excitandam et confirmandam, sed vel prohibet repetitionem verborum ex quadam infidelitate, quasi necessarium sit verba repetere, ut ea Deus possit audire, vel ne temere et sine fructu fiat repetitio, sicut Ecclesiast. 5 dicitur: *Ne temere quid loquaris, nec cor tuum sit relax ad proferendum sermonem coram Deo, etc.* Repetitiones ergo illae, quae in hoc officio fiunt ad excitandum spiritum et devotionem ordinantur, suntque summa prudentia et arte compositae, etiam ad sublevandos et recreandos animos orantium, et ad meliorem concentum; item propter mysticam significationem: nam haec repetitiones maxime fiunt in responsoriis, quae opera bona significant, quae saepius iteranda sunt, ut sumitur ex Amalar., in Antiphonario, cap. 4; et Turrecr., tract. 66, ad Regul. S. Benedicti, et aliis, in quibus multa alia de his versibus et Antiphonis, quae repetuntur, videri possunt.

27. *Varietas orationis propugnatur.* — Tardem notatur varietas partium, ex quibus hoc officium componitur: haec autem objectione solum eo tendit, ut sub colore spiritualis contemplationis vocalis oratio contemnatur. Respondetur ergo, varietatem illam sapientissime fuisse inventam. Primo, ut diurnitas orationis tolerabilior fiat. Deinde, quia haec oratio publica est, et omnibus proponitur, et quidam delectantur ac moventur hoc genere precationis, laudis ac lectionis, et alii alio. Denique, quia ex hac varietate multiplices etiam excitantur affectus, quod regulariter necessarium est ad coiligandas mentes orantium vel audientium. Pauci enim sunt, qui in eodem affectu, aut in eademi simplicis veri-

tatis intantione, vel ad breve tempus immorari possint. Quod si aliqui fuerint adeo spirituales et contemplativi, ut in Deum ipsum rapiantur, et in ejus contemplatione firmentur, parum vel nihil ex illa varietate verborum impeditur; possunt enim ad verba ipsa tenacissime attendere, et in sua interna contemplatione persistere; vel certe ut significavit Bernard., sermon. 49 in Cant., licet aliquantulum tunc impedianter, propter magis commne bonum vel obedientiam feren- dum est, nam bonus affectus non carebit sua mercede coram Deo, et privatis orationibus ac meditationibus poterit compensari.

### CAPUT III.

UTRUM ECCLESIASTICUM OFFICIUM IN NOCTURNUM  
ET DIURNUM CONVENIENTER DIVISUM SIT?

**1. Unde horae canonicae sic appellantur.** — Explicata materia et minutioribus partibus hujus divini officii, oportet explicare partes alias principaliores, quarum singulæ ex illis prioribus partibus componuntur, et horæ canonicae vocantur, quarum unaquæque, per se spectata, est veluti quedam integra oratio, seu officium integrum pro aliqua certa hora designatum, ex omnibus vero componitur unum integrum officium divinum, secundum regulam ecclesiasticam recitandum. Atque hinc partes illæ horæ canonicae dictæ sunt. Putarunt vero aliqui, dictas esse horas canonicas ab orando, ut Abbas, in c. 1, de Celeb. Miss., in principio; et Zabarel, in Clemen. 1, de Celebrat. Missar.; Joan. Lignan., tr. de Horis Canon., et alii; certum tamen est, canonicas preces horarum nomen ab hora, prout pars temporis est, desumpsisse, ut Navarr. et alii notarunt. Quod vel ex ipsa scriptione constat, nam cum aspiratione horæ dicuntur. Ex traditione item est res evidens, ut videbimus. Quamvis autem hora temporis varias habeas significaciones, ut ex Latinis constat, tamen ad rem præsentem duæ tantum conferre possunt: una est, qua hora dicitur quodlibet tempus opportunum vel designatum aliqui operi faciendo, juxta illud Joannis 5: *Venit hora, et nunc est*, et c. 7: *Nondum venit hora ejus*; et ita dici possunt horæ canonicae, quia certa habent et designata tempora, in quibus dici debeant. Proprius tamen et magis ad rem præsentem, et ad communem usum, hora significat certam diei vel noctis partem aliquotam, nimirum vigesimam quap-

tam diei naturalis, iuxta communiores usum ad hæc usque tempora retentum, vel duodecimam partem diei aut noctis artificialis, iuxta quemdam antiquum usum. Ab hora ergo in aliqua ex his acceptationibus sumpta canonicae preces horæ appellatae sunt, quia partes illæ principaliores hujus divini officii per certas diei horas distributæ sunt, ut videbimus. Canonicae autem dicuntur eadem ratione (qua divinum officium), quia secundum certam regulam dicendæ sunt.

**2. De divisione horarum, ac etiam diei in naturalem et artificialē.** — Ut autem illa divisione horarum melius intelligatur, advertendum est, diem interdum sumi pro naturali die, interdum pro artificiali. Naturalis dies dicitur, qui integra solis circulatione perficitur, complectiturque noctem cum die artificiali, iuxta illud Genes. 1: *Et factum est respere et mane dies unus*; et declarat Beda, lib. de Divisionibus temporum, c. de Die, et lib. de Ratione Computi, c. 2 et 3, et libro de Temporum ratione, c. 2 et 3; Isidor., lib. 5 Origin., c. 30, ubi naturalem diem vocat legitimum, artificialē autem abusive. Idem, libr. de Natur. rerum, c. 1, qui etiam indicat in nocte non habere locum illam partitionem, quia nox solum dicitur a solis absentia, et ita in nulla acceptione complectitur partem temporis lucidam; dies autem dicitur a solis præsentia, et ideo a meliori parte totus dies naturalis dies denominatur, etiamsi ex parte lucida et tenebrosa componatur. Uterque igitur dies potest per horas dividi, tum quia dies artificialis est quasi dimidia pars diei naturalis, licet non semper æqualis; ideoque sicut naturalis dies in viginti quatuor partes dividitur, ita artificialis in duodecim, et in totidem dividitur nox, quæ illi correspondet; utraque ergo ex his partibus hora appellatur, sed diverso modo; nam hora diei naturalis vocatur hora æquinoctialis, quia est tanta, quanta esse solet hora, quæ est pars duodecima tam noctis, quam diei artificialis in æquinoctio. Possent etiam dici horæ æquales, quia semper sunt ejusdem magnitudinis, seu duracionis. Possent item dici horæ naturales per respectum ad diem naturalem quem componunt. Unde e converso aliae dici possent horæ artificiales; communiter autem dicuntur horæ inæquales, quia licet ejusdem diei artificialis horæ inter se comparate semper sint æquales, tamen in diversis temporibus anni sunt inæquales; nam horæ diei æstivalis majores sunt, quam horæ diei hyemalis, et e conver-

in noctibus; consequenterque horæ dici artificialis per totum annum sunt inæquales oris noctium, interdum majores, interdum minores, præterquam in æquinoccio, quando sunt æquales.

3. *Naturales horæ et artificiales ex sacra Scriptura comprobantur.*—Utraque autem significatio in Scriptura reperitur, expressius amen hæc posterior: nam de priori intelligi possunt illa loca, in quibus hora simpliciter omittitur ut mensura alienus actionis; nam una mensura debet esse certa et invariabilis, optime similia loca de hora æquinoctiali intelliguntur, ut illud Job 41: *Et sustinuit quasi dimidiā fere horam;* et c. 42: *Tunc prostrati per horas tres in faciem, benedixerunt Deum;* item illud Lucæ 22: *Facto spatio quasi horæ unius;* et illud Matth. 26: *Sic non posuistis una hora vigilare mecum?* Hæc tamen loca non ita cogunt, quin possint exponi de horis artificialibus, seu inæqualibus, quæ inveniuntur, quando illa quæ narrantur, acciderunt. Parum autem refert, quia illa hora acceptio sicut naturalissima est (ut sic dicimus), ita communissima et prorsus indubitate est. Altera vero, quæ magis pendet ex arte usu, evidenter convincitur ex Scriptura; am Christus Dominus, Joann. 41, dixit: *Nonne duodecim horæ sunt dici? quod non potest nisi de die artificiali, et horis inæqualibus intelligi, ut omnes notant; et eodem modo sumitur Joann. 4, cum dicitur: Hora autem erat quasi decima,* et c. 5: *Hæri hora septime reliquit eum febris;* et ex Matth. 20, item convincitur, ut statim dicam.

4. *Tertia diei divisio, qua nox atque dies in quatuor aequales partes utraque distinguitur.*

— Tertio supponendum est, ultra istas partitiones diei addi solere tertiam: quoniam nox illim dividi solebat in quatuor partes aequales inter se, inæquales vero in se, id est, maiores vel minores, juxta noctium longitudinem vel brevitatem. Quæ quatuor partes non iveniuntur appellatae nomine horarum, ita t tota nox quatuor horis constare dicatur; sed appellantur vigiliae noctis, prima, secunda, tercia, et quarta, quarum qualibet tribus horis constabat; et de his vigiliis loquitur Lucas, capite secundo, cum ait: *Pastores rant in regione eadem vigilantes et custodientes vigilias noctis super gregem suum.* Et Christus, Lucas 12: *Si venerit in secunda vigilia, et si in tercia vigilia venerit, et ita invenerit, beatus unti serci illi.* Et Matth. 14, de Christo dicitur: *Quarta autem vigilia noctis venit ad eos ambu-*

*lans super mare.* Et de eisdem vigiliis fit mentio Exod. 14, Jud. 7, et 1 Reg. 11; et videri potest Hier., Epist. 139 ad Cyprian.; et Aug., Serm. 14 de Verbis Domini. Hæc ergo noctis divisio certa est, et sumpta creditur ex disciplina, et ordine militari. Cum eadem ergo proportione credunt multi artificiale diem divisum esse in quatuor partes, quæ quatuor stationes diecebantur. Ita tenet Censorin., lib. de Natali die, c. 40 et 41, et plures moderni tractantes de hora Crucifixionis et Passionis Domini; tribuique solet Isidoro, lib. 4 de Offic. Eccl., c. 49. Ille vero solum in fine capitulis loquitur de divisione noctis in quatuor vigilias. Alii autem Patres infra referendi expressius illam divisionem posuerunt; loquuntur tamen de usu Ecclesiae et religioso, non de militari. Et ideo nonnulli moderni negant fuisse in usu inter Gentiles vel Judæos, illam divisionem diei in quatuor partes, etiam pro ordine militari, quia nec de illa est mentio in antiquis auctoribus, nec in die erat illa necessitas, quæ est in noctibus. Sed certe etiam in die solent militares custodiæ per certa tempora distingui, et commutari; et ideo non est improbabile, eamdem fuisse partitionem diei et noctis, licet non eisdem nominibus appellaretur.

5. *Hæc diei divisio apud Judæos solemnis fuit.*—Quicquid vero sit de ordine militari, et de consuetudine Gentilium, negare non possumus quin inter Judæos fuerit consuetudo dividendi diem in illas partes, saltem in ordine ad orationem, vel occasione quatuor temporum diei, quæ ad peculiarem orationem erant designata. Hoc aliqui colligunt ex Matth. 20, ubi dicitur paterfamilias exiisse: *Primo mane, hora tercia, sexta, et nona;* verumtamen ille locus non potest commode ita exponi, quia additur etiam hora undecima, quæ non potest esse nisi propria hora diei. Unde sicut horæ diei artificialis dicuntur duodecim, et una dicitur decima, alia undecima in propria mensura, ita etiam illa hora, quæ est tercia in ordine, præcise sumpta dicitur tercia hora diei, ut Auctor. 2, et sic de cæteris: nihilominus tamen negare non possumus, quin aliquando extendantur hæc voces ad significandas quatuor diei partes sibi aliquo modo proximie et immediate succidentes, ac subinde excedentes unius horæ artificialis spatium, et totum diem aliquo modo complectentes. Ad hoc enim cogunt nos Evangelistæ Ioannes et Marcus, loquentes de hora crucifixionis Domini; nam Joannes vocat illam sex-

tam; Marcus vero tertiam, quod non potest alia ratione conciliari, nisi quia illæ hore contiguæ erant, et finis unius erat initium alterius; et ideo idem tempus potuit ab utraque denominari, præcipue cum particula diminutiva *quasi*, ut latius tractavi in 2 tom., disp. 40, sect. 6. Sive ergo illæ partes diei nomine horarum vel stationum significatæ aliquando fuerint, sive non, tamen sub nomine tertiae, sextæ et nonæ, non est dubium quin significantur sæpe tres partes diei, quæ primam aliquem supponunt, et ita illa partitio insinuat in Scriptura, licet ejus non tam expressa mentio fiat.

6. *Prima diei hora apud Judæos orationi peculiariter fuit designata; deinde tertia, sexta et nona, quæ habuerunt initium a fine horæ diei.* — Maxima ergo conjectura et, quantum arbitror, verissima est, apud Judæos primam diei horam fuisse ad orationem peculiariter destinatam, ut colligitur ex 1 Paralip., c. 23, ubi præcipitur ut Levitæ stent mane, in templo ad confitendum Domino. Unde David Psal. 87, aiebat: *Et mane oratio mea præveniet te;* et Psal. 3: *Mane exaudies vocem meam, et mane astabo tibi,* etc. Et similia sunt multa in Scripturis. Post illam vero primam horam erant etiam tertia, sexta et nona, quæ celebriores erant ratione orationis, ad quam videtur fuisse peculiari lege vel consuetudine designatae. Hæc enim sunt illa tria tempora diei, in quibus Daniel juxta consuetudinem suam adorasse et orasse dicitur, contempto edicto regis, Daniel. 6, ut Hierony. exponit, et alii Patres infra referendi. Et in Actibus, c. 3, expresse dicitur: *Petrus et Joannes ascendebant in templum ad horam orationis nonam;* et c. 10, de Petro dicitur, *ascendisse ad superiora, ut oraret circa horam sextam.* De tertia vero non invenio tam expressum locum pro hora orationis; nam quod ab aliquibus citatur ex Actor. 2: *Cum sit hora diei tertia, de propria hora temporis melius intelligitur, tum quia expresse additur: Cum sit hora diei tertia, tum quia id conducit, ut ratio Petri majorem habeat efficaciam;* tamen in loco Marci 15: *Erat autem hora tertia, et crucifixerunt eum, aperte constat non significare simplicem diei horam, sed peculiari alio usu et significacione, quæ non potest habere aliud fundatum, nisi quod etiam esset hora ad orationem designata, et ex proportione ad sextam et nonam idem fit satis verisimile.* Adnotavi autem in dicto loco 2 tom., et censeo omnino verum, tempora illa ad has orationes desi-

gnata non habuisse initium in principio illius horæ diei, a qua nomina sumunt, sed a fine. Ut, verbi gratia, tertiam pro oratione incepisse currere finita tertia hora diei, et sextam finita sexta, et similiter nonam, quod sentimus multi, ut ibi retuli; et licet a Marcello Fra colino contemnatur, est fere necessarium et commodum concordiam Evangelistarum, ibi late deduxi. Et per se est valde credibilis si advertamus non esse consuetum hora numerare, nisi postquam finita est, ut prima hora diei naturalis apud nos censemur, quando souat signum ejus transacta hora post medium noctis. Et Romæ dicitur hora prima noctis, postquam sol per horam integrum absens. Unde quando actio aliqua, vel lectio, vel oratio hora tertia, vel quarta fieri dicitur, semper inchoatur finita tali hora secundum ordinem diei naturalis; sic ergo tertia oratio hora incipiebat, finita hora tertia diei articularis, idemque est cum proportione de sex et nona. Et hinc fortasse ortum est, ut orationes mane fiebat, non inveniatur appellata *prima*, nec quod fieret hora prima, quia fieri poterat vel debebat statim in ortu solis, aut transactam seu auditam primam diei horam quod enim factum esse oportet, quando gnum primæ horæ auditur, non dicitur proprie fieri in hora prima, sed ante illam.

7. *Advertendum.* — Denique in hoc punto considerandum est, quamvis oratio uniususcumque horæ ex his non necessario durat per tres horas diei artificialis (hoc enim que cum fundamento affirmari potest, neque per se videtur verisimile, alias toto die s' intermissione esset continuanda oratio), nihilominus totum illud tempus, in quo oratione legitime fieri poterat, humano et morali modo appellatum esse tempus orationis. Ut quia inter unam et alteram illarum orationum non interponebatur alia, tempus totum ab una ad aliam denominabatur ab oratione seu diebatur tempus illius orationis, qualiter vel qualibet parte ejus, aliquantulum postponendo, vel etiam anticipando, fieri poterat. Hic enim est moralis modus operari, et ita nunc contingit, et verisimile est, se per contigisse. Ita ergo habent fundatum in Scriptura partitiones diei, tam naturales vel artificiales horas, quam per ras seu tempora orandi per diem, prætergilias noctis.

8. *Unica assertio: officium dirinum, convenientissime fuit ab Ecclesia distributum nocturnum et diurnum.* — His suppositis, do-

Ecclesia convenientissime fuisse divinum cium distributum in partem nocturnam diurnam, Hæc assertio habetur ex jure c. *Dolentes*, de Celebrat. Missar., ibi: *recipientes*, etc., ut *divinum officium nocturnum, pariter et diurnum*, etc., *celebrent*. alius partitio habetur in Clem. 4, eodem Aliis vero locis *Matutinum et vespertinum cium* vocatur, ut in c. *Placuit*, d. 42, et ult., d. 92, et in c. *Si quis Episcopus in uincilio*, 11, q. 3. Sed in eodem sensu diligenda est divisio, ut infra dicam: est er-hæc ecclesiastica institutio. Quod autem convenientissime facta, probatur primo ex icriptura. Primo Paralipom. 9 dicitur, contutus fuisse i evitas ad canendum in domo omni, ut die ac nocte jugiter suo ministe- o desertirent: et Psalm. 148, vers. 53, ait vid: *Memor fui nocte nominis tui, Domine, custodiri legem tuam*; et vers. 62: *Media cte surgebam ad confitendum tibi*. De diurna oratione sunt infinita ejusdem Prophetæ testimonia, Psalm. 54: *Vespere, mane, et media narralo et annunciao, et exaudiet vocem eam*; et Psalm. 148, vers. 148: *Prævene- nt oculi mei ad te diluculo*, etc., et hoc usu ait Psal. 33: *Benedicam Dominum in ui tempore*, etc. Christus etiam usum frequentem orationis nocturnæ docuit verbo, et monstravit exemplo, Matth. 4, Marci 6, Lucae 6: *Et erat pernoctans in oratione Dei*; in hoc sensu monuit discipulos vigilare et stare semper, Lucae 12, et 22. De orationibus diurnis a Christo usitatis constat passim. Evangelio: in Actibus etiam Apostolorum orationum primorum Christianorum, tam noctis quam diei, sœpe mentio fit; c. 16: *Paulus et Silas media nocte surgentes laudauant Deum*. Et hæc exempla imitata fuisse Ecclesiam, ipsa profitetur dicens in hymno modam: *Mentes, manusque tollimus, Propheta sicut noctibus, nobis gerendum præcipit, culusque gestis censuit*.

9. *Probatur ex consuetudine Ecclesiae*. — Præterea hanc fuisse perpetuam Ecclesiae consuetudinem in orationibus publicis, tam nocturnis quam diurnis, manifestum est, ex Tertullia, in Apolog., ex libr. de Virginit., circa finem; Basil., in Regul. longioribus, in 7, et Epist. 1 ad Gregor. Nazianz.; Cyprian., Orat. Domini; Hilar., Psal. 418, ver. 62; et id. Ambros., et lib. 6 in Lucam; Hieronym., Epist. 7: *Assuescat exemplo ad oratio- nem et psalmos nocte consurgere, mane hymnos cantare*, etc. Similia in Epistol. 8, 22 et 28;

Chrysostom., homil. 26 in Act., et 41 et 42 ad Popul.; August., serm. 56 de Tempore, et in Psal. 32; et Cassian., libr. 2 de Institut. renunc., de nocturnis precibus, in tertio libro de diurnis disserit. Idem videre licet in regula S. Benedicti, et in aliis antiquis Patribus, quorum verba et loca omitto, quia diligentissime multi ea referunt; et videri possunt Cardin. Bellarm., lib. 1 de Bonis oper., c. 13; Baron., tom. 1 Annal., anno Christi 34, n. 251 et sequentibus, et anno 51, n. 68 et sequent., sœpe in illo opere, et in Martyrol., circa vigiliam Epiph., nonnulla de antiquitate vigiliarum congerit. De quibus egregie etiam Durand., lib. 3 de Ritib., c. 5 et 6, et de cæteris temporibus in c. sequent.; et Marcell. Francol., lib. de Hor. Canonic., c. 2, 12, 13 et sequentibus; et Ferdin. Mendoza, lib. 3 in Concil. Eliber., c. 4.

10. *Probatur ratione*. — Tandem supervacaneum videtur adjungere rationes, quia oratio per se laudabilis actus est, et maxime necessarius universæ Ecclesiæ, tum ad impertrandum auxilium pro continuis et universalibus necessitatibus ingruentibus, tum ad gratias agendas pro continuis Dei beneficiis, tum propter ipsius Dei cultum, et alios innumeros fructus orationis; ergo merito designantur tempora tam noctis quam diei, ut hoc sanctum opus nomine totius Ecclesiæ ab illius ministris exerceatur. Et diurnæ quidem preces necessariae fuerunt pro totius populi christiani peculiari utilitate et quasi usu, ut divinis officiis adesse possent omnes qui vellet. Nocturnæ autem preces olim etiam pro toto populo videntur fuisse institutæ, quantum ex historiis et Patribus colligimus. Et aliqui pii viri contendunt fore conveniens, illum morem retinere et conservare. Non tamen sine prudenti ratione et causa regulariter jam in Ecclesia id non servatur, sed solum in vigilia Natalis diei, et aliqua ex parte in nocte Paschæ, et aliquibus feriis hebdomadæ sanctæ, propter majora incommoda vitanda. Nihilominus tamen semper conservantur in Ecclesia preces nocturnæ, vel in aliquibus ecclesiis secularibus, quia pertinet ad majorem Dei laudem, ut hoc grave ministerium nunquam in corpore Ecclesiæ desit, etsi in modo et circumstantiis aliqua variatio contingat.

## CAPUT IV.

DE DIVISIONE NOCTURNI OFFICI IN PARTES SUAS.

**1. Prima assertio: convenientissime nocturnum officium distribuitur ab Ecclesia in Matutinum et Laudes.**—Dicendum imprimis est, Ecclesiam convenientissime distribuisse nocturnam orationem publicam in varias partes vel tempora. Hoc facile constat declarando distributionem, ejusque antiquitatem et rationem: nam ad hanc orationem nocturnam pertinet Matutinum cum Laudibus, ut colligitur ex dicto e. *Dolentes*, et Clem. 4 de Cel. Miss.; nonnulli vero canonistæ volunt comprehendendi etiam in hoc officio nocturno Completorium et Primam, ut Joannes Andr., Hostiens., Abb., et alii, in cap. 4 de Celeb. Missar.; et Archidiac., in cap. *Presbyter*, d. 91. Sed, licet quæstio sit de nomine, non habent fundamentum in jure, ut constat ex eodem e. 4 de Celebrat. Missarum; quia Prima et Completorium consueverunt in die dici, ut infra ostendemus, et ex hymnis illarum horarum intelligi potest; nam in Prima dicitur: *Jam lucis ortu sidere*; in Completorio vero: *Te lucis ante terminum*. Solum ergo Matutinum et Laudes sub nocturno officio comprehendimus. Quinimo, si rigorosius loquamur, solent interdum Laudes diurno officio attribui, ut ex d. cap. 4 de Celeb. Missar. colligi potest, et cap. seq. ponderabimus. Aliquando vero e converso sub matutinali officio comprehenduntur omnes horæ antemeridianæ, id est, a Matutino usque ad Nonam. Ut quando matutinum officium a vespertino distinguitur, nam tunc sub vespertino officio Nona, Vesperæ et Completorium includuntur, juxta Gloss., in e. ult., d. 92, quæ ita intelligenda est, ut ibi Hugo notavit. Sed hoc parum refert, quia solum spectat ad usum vocum; nunc de re loquimur, et de proprio officio nocturno, prout est in usu Ecclesiæ.

**2. Probatur dictu partitio ex institutione Ecclesiæ, juxta quam Matutinum varie partitur.**—Haec ergo partitio nocturni officii ex institutione Ecclesiæ constat: Matutinum enim stricte sumptum a Laudibus adeo distinguitur, ut tempore etiam separari soleat, et propria oratione concludi, ut infra dicetur, unde diversa etiam initia et hymnos distinctos habent; Matutinum autem interdum uno nocturno duodecim psalmorum, cum tribus lectionibus, totidemque responsoriis conclu-

ditur; interdum tribus nocturnis constat, singuli tribus psalmis et lectionibus totidem componuntur, præterquam in Dominicis diebus, in quibus duodecim psalmi in prim nocturno dicuntur. Cujus diversitatis vari rationes mysticæ traduntur ab his, qui de divisionis officiis scribunt; moralis vero et litteral ratio esse videtur, quia pro diversitate solennitatum oportuit aliquam variationem fieri et illa est satis apte et prudenter instituta. Et credibile est in ternario numero habitu fuisse respectum ad Trinitatis mysterium, c. Cypriano, serm. 6, vel ad tres primas vigilia noctis, ut dicemus; duodenarium autem numerum observatum esse, vel propter eius universalitatem, ut illo significetur omnibus modis laudandum esse Deum, vel propter duodecim horas noctis, ut per tale officium totius noctis temporis satisfieri videatur, e quod homines propter debilitatem non possunt totam noctem in divinis laudibus consumere. Lege Isidor., lib. 1 de Divino offic., c. 19; Hugon, libr. 2, cap. 9; Amalar., Aleuin., et alios.

**3. Qui crediderint pro diversitate nocturnarum diversas quoque noctis vigilias deputari.**—Dubium tamen est an haec partes nocturni officii in suo initio ita fuerint distinctæ, ut tempore etiam disjungentur: multi enim affirman quando tres dicebantur nocturni, primum fuisse solitum dici in prima noctis vigilia, secundum in secunda, tertium in tertia, Laudes vero in quarta jam prope auroram. In feriis vero quando unus nocturnus tantum dicitur, non habebat locum haec partitio, unde certum est totum continue fuisse dictum in principio tertiae vigiliæ, id est, media hora noctis; Laudes vero eodem modo disjuncta dici poterant. Potestque haec sententia sumi ex his auctoribus, qui aiunt tres nocturnos correspondere tribus primis vigiliis noctis, et Laudes quartæ non enim putandum est continue per tota vigilias nocturnos durasse, nam id humanæ conditio non fulisset; ergo oportet dicere discrete fuisse dictos singulos in aliqua parte uniuscujusque vigiliæ. Afferunt autem illarum rationem vigiliarum Isidor., lib. 1 de Divino offic., c. 10; Hugo de Sanct. Victor., lib. de eisdem officiis, c. 9; Amalar., lib. de Ordin. Antiphonar.; D. Thom., lect. 6, in 1 Corin. 14; Wald., de Sacram., c. 24 et 28.

**4. Probatur ex Hieronymo et Ambrosio.**—**Probatur ex Sacra Scriptura.**—Potestque haec sententia ex Hieronymo colligi, Epist. 22 ad Eustochium, ibi: *Bis et ter nocte surgendum*

; nam videtur hoc dicere propter diversa  
a*spora nocturnorum*; unde quando unus  
tum dicebatur, bis surgendum erat, semel  
media nocte ad Matutinum, et iterum in  
arta vigilia ad Laudes; quando autem erant  
nocturni dicendi, oportebat tertio surgere  
e mediam noctem, nam prius nocturnus  
e cubitum dici poterat; favebat etiam Am-  
s., lib. 7 in Lucam, c. 41, ubi ait: *Non so-  
lita media nocte Dominus, sed omnibus prope-  
tibus vigilis docet vigilandum esse momentis;* et  
ra circa illud: *Quis vestrum habet amicum,*  
Præterea additur conjectura ex libr. 2  
dræ, e. 9, ubi dicitur populus Israel adoras-  
Deum quater in die, et quater in nocte, ut  
erunt et accommodant Doctores statim  
andi ex Beda ibi et Amalar., libr. de Ecele-  
st. offic., cap. 7. Denique ex ipso numero  
nocturnorum videtur verisimile, fuisse dici  
tos temporibus diversis, et cum aliqua tem-  
pis interpositione. Quod tenent Guilielm.  
Durand., lib. 5 Rational. Divin. offic., c. 3;  
recll. Francol., lib. de Hor. Canon., cap. 1,  
14; Navarr., dicto Enchirid., de Orat., c. 3,  
28; Durand., lib. 3 de Ritib., cap. 5; Sot.,  
10, q. 5, de Justit., art. 4, c. 5, et alii anti-  
ores, quos ipsi referunt.

*Propositam sententiam improbat Azor,  
usque fundamenta dissolvit.* — Nihilominus  
ac sententiam in dubium revocat Azor,  
40 suarum Instit., c. 2, dicitque imprimis  
affirmari ab antiquis Doctoribus et Patri-  
bus, quos moderniores referunt. Nam verba  
ronimi non multum cogunt, quia post illa  
iba: *Bis, aut ter nocte surgendum est*, addit,  
*solvenda que de Scripturis memoriter reti-  
tur*, utique ad meditandum in illis: ad hoc  
o significat esse surgendum bis aut ter:  
uitur ergo ibi de meditatione privata, non  
oratione publica horarum canonicarum.  
abrosius etiam solum generaliter ibi suadet  
quentiam orationis, et proponit necessita-  
semper vigilandi, *quia Dominus in ves-  
tina* (id est, prima), *et in secunda*, *et in  
tertia vigilia venire solet.* De consuetudine au-  
vel modo dicendi nocturnos, nihil ibi tra-

Et codem modo loquitur de his vigiliis,  
ctans eadem verba Christi, Lucæ 11, Isi-  
., d. libr. 4 de Divin. offic., cap. 21; in c.  
19 non satis aperte loquitur, significat  
tres nocturnos institutos esse, ut loco  
vigliarum Deo consecrentur, non tamen  
in tribus vigiliis separatim et discrete di-  
solitos. Sicut paulo antea dicebamus, duo-  
cim psalmos in uno nocturno dici pro duo-

decim horis noctis, non quia per singulas ho-  
ras, sed quia pro singulis horis, id est, ad  
satisfaciendum pro illis, tot psalmi dicantur. Ita ergo dici possunt tres nocturni pro  
tribus vigiliis noctis, etiamsi divisim in illis non  
dicantur. Et hunc sensum evidentius expres-  
sit Hugo de Sancto Victore, d. capite 9; ita  
enim ait tres nocturnos dici pro tribus vigiliis  
noctis, sicut in singulis nocturnis tres psalmi  
dicuntur pro singulis horis noctis: *Unde (in-  
quit) et trium nocturnorum singulus tres ha-  
bet psalmos, quibus nos tertiad horis noctis  
Dei servitio præsentamus.* Et infra dicit, per  
tres nocturnos etiam repræsentari tempus ante  
legem, in lege, et post legem, quod verum  
est, etiamsi continue dicantur. Et in fine ca-  
pitis, sentit illud totum fuisse unum officium  
integrum, distinctum a Laudibus, quod pro-  
pria oratione concludebatur, unde potius sen-  
tit continue dictum fuisse. Amalar. etiam  
magis mystice quam historice loquitur, et li-  
bro 4 de Divin. offic., c. 9, potius significat,  
totum matutinum officium solitum fuisse in-  
choari post mediam noctem; ex quo (ut statim  
dicam) magnum argumentum sumitur,  
fuisse potius consuetudinem dicendi omnes  
psalmos seu nocturnos sine intermissione. Et  
in cap. 7, totum Matutinum ponit tanquam  
unum nocturnum officium, et longe aliter ac-  
commodat locum Esdræ, de quo statim dicetur,  
quia sine fundamento adducitur.

6. *Probatur primo, Matutinum constans  
tribus nocturnis dici ab Ecclesia per modum  
unius officii.* — *Probatur secundo.* — Ex his ergo  
potest hæc sententia suaderi primo, quia to-  
tum Matutinum, ut condistinctum a Laudibus,  
et constans ex tribus nocturnis, dicebatur per  
modum unius officii, et sua oratione conclu-  
debatur; ergo verisimilius est semper fuisse  
dictum continue, et non per partes. Secundo,  
quia in feriali officio, in quo unus tantum  
nocturnus oblongior dicitur, non est dubium  
quoniam continuo tempore diceretur in una vigi-  
lia noctis, secunda vel tertia; ergo idem cre-  
dendum est de officio trium nocturnorum,  
quod loco illius dicitur in diebus festis, quia  
solum videatur esse differentia in numero psal-  
morum, lectionum et responsiorum, pro-  
pter majorem solemnitatem, non vero in ho-  
rarum aut temporum diversitate. Tertio, offi-  
cium illud inchoatur in media nocte, ut colli-  
gitur ex Hieron., Ambr., et aliis Patribus  
adductis; et ex cap. 1 de Celebr. Missar., ubi  
post numeratas alias horas a Laudibus usque  
ad Completorium, subditur: *Nam de nocturnis*

*rigiliis idem ipse Propheta ait: Media nocte surgebam ad confitendum tibi, etc.* Sentit ergo vigilias illas solitas esse inchoari post medium noctem, et per modum unius officii solitas esse dici. Nam profecto post medium noctem aliter dici non poterant, cum duæ vigiliæ noctis jam essent transactæ. Et hoc aperte supponit S. Benedictus, in sua Regul., c. 9, nam Matutinum præcipit inchoari tempore hyemis hora octava noctis; in æstate vero tempore commodo, ita ut paulo ante auroram possit finiri, et aperte supponit totum continue esse dicendum, usque ad Laudes exclusive. Et cap. 11, licet præcipiat in diebus Dominicis paulo maturius inchoari, nocturnos vero continentener esse dicendos significat.

7. Quarto, quia alias fuissest onus intollerabile, toties somnum interrumpere, et ipsum officium non posset cum debita devotione et attentione celebrari. Tacite vero respondet Sot. supra, quod in primitiva Ecclesia cleris in tres partes dividebatur, ita ut unaquæque unum nocturnum per singulas vigilias diceret, et in cæteris quiesceret, ut in quarta omnes ad Laudes convenienter. Sed hoc ab ipso nullo testimonio asseritur, ideoque merito a Durand., Marcello et aliis non probatur, quia singuli de clero integrum officium recitare obligantur, et hic fuit semper mos Ecclesiae; ergo non est verisimile fuisse distributos nocturnos per distinctas personas, seu partes cleri. Adde difficile fieri potuisse, ut in principio Ecclesiae tanta esset multitudine cleri in singulis Ecclesiis, vel populis, ut posset e modo in tres partes dividi ad singulos nocturnos recitandos. Unde alii potius respondent, tantum fuisse tune fervorem ministrorum Ecclesiae, ut pondus illud sine fastidio sustinerent. Imo Waldens. addit, quod antiqua Ecclesia totas noctes in landibus expendebat, dividendo noctem in quatuor distinctas vigilias cum intercisis spatiis trium horarum, significans non tantum omnes ministros Ecclesiae, qui ex officio ad illud opus tenentur, sed etiam populum solitum fuisse ad omnes nocturnos convenire. Et Amalar., in lib. de Ord. in Antiphon., c. 4: *In militia (inquit) seculari vicissim dormiunt milites, et vicissim vigilant; in militia vero Christianorum dictum est in Evangelio Marci: Quod autem robis dico, omnibus dico, vigilate.* Ipse vero statim subdit, has vigilias significari per tres nocturnos, et per eos admoneri christianum populum, ut semper vigilet, et sit paratus, ut si venerit Dominus, et pulsaverit, confessim aperiatur ei. Quod

non oportet materialiter de corporali somno et vigilia illi opposita, sed de spirituali intellegi.

8. *Secunda assertio, quæ astruit aliquando tres nocturnos tribus distinctis rigiliis dici solitos.* — Mihi sane non satis exploratum est qualis fuerit antiquior et frequentior Ecclesiæ consuetudo. Tamen non est cur negemus al quando vel alicubi ita factum esse, ut tres nocturni in tribus vigiliis noctis, interjecti etiam aliquibus horis, dicerentur. Id enim affirmit D. Thomas, nec patitur supra dictam expositionem, nam expresse dicit: *Antiquus dicebantur nocturna dirisim secundum tres vigilias noctis.* Ubi dicendo divisim, declarat non tantum significatione, sed re ipsa et executione fuisse divisa, praesertim quia subhui git: *Nunc autem dicuntur simul*, utique tempore continuo, nam significatione vel compensatione (ut sic dicam) etiam nunc dicuntur pro tribus vigiliis noctis. Waldens. etiam clarissime loquitur, et citat quemdam Vallianum, lib. 1 de Offic., c. de Matutin., c centem: *Tunc et vigilias tribus horis dispettimus nocturnis, ut non solum verbo, sed facto tres vigilias prædicemus.* Neque conjecturae in contrarium adductæ probant ha consuetudinem fuisse impossibilem aut inconvenientem, quia illa partitio licet non semper fieret in feriali officio, fieri poterat in diebus festis ad maiorem quamdam solemnitatem devotionem, et sic tolerabilius esse poterat vigiliarum pondus. Et ita ordinarie surgebant media nocte ad confitendum Domino, festis autem non tantum media nocte, sed etiam in prioribus vigiliis. Quid autem secundum tune esset de unitate officii, dicit seq. cap. Quantum vero temporis illa consueta duraverit, et quibus in locis fuerit, praesertim an Romana Ecclesia eam aliquando amplexa fuerit, non constat. Quoad h. vero ultimum, probabile satis est in Romana Ecclesia non fuisse hanc consuetudinem, ex sequenti puncto constabit.

9. *Tertia assertio: Laudes, secundum antiquam institutionem, non solum distinctis temporibus a nocturnis, sed etiam ut distincta officia dicebantur.* — Simile dubium tractum potest de Laudibus, an separatim et tempore discreto a nocturnis olim dicerentur. In quo certius est, antiquum morem fuisse, ut nocturni separatim dicerentur nocte intempestive, postea vero in galli cantu prope auroram dicerentur Laudes, tempore distincto ac sejato. Hoc tanquam certius affirmant, qui n-

nos etiam dividunt. Nam Hugo Victor., 2 de Offic. Ecclesiast., c. 4 et 9, in fine, sens de Officio nocturnorum, sic inquit: *Eccl. officium secundum usum monachorum oratione, sicut cetera, terminatur, in quo prima- m serrare videntur institutionem; nostra em consuetudo, humanae necessitati parcens, labori, officio praedicto laudes matutinas continuat, et oratione una duo claudit officia.* Sec, secundum primariam institutionem, non tantum distinctis temporibus, sed etiam quam duo officia haec dicta fuisse. Idem pot in Speculo Ecclesiae, c. 3; Rodulph., in de Canon. obser., propos. 14; Amal., lib. Ordine Antiphonarii, c. 7, et lib. 4 de eius officiis, c. 7, volens distinguere quatuor via nocturna, inter ea numerat *Vesperam Completorium*, et alia duo esse dicit *nocturnum* et *Laudes*, quas ibi vocat *Matutinum*, et eodem nomine de eisdem agit in c. 10, us sententiam non probamus quoad illam ternariam partitionem, quae in loco Esdræ (sem ipse ita accommodat) non habet fundimentum, ut infra cap. 6 ostendam; et licet quod haberet, non oporteret Vespertas clii tribuere, sed potius tres nocturni cum duobus possent illum quaternarium numerum expiere.

10. Quod vero ad præsens punctum spectat, satis indicat Beda, et clarius tradit Ama-., Laudes separatim a nocturno vel nocturnis dictas fuisse in primæva institutione; certe colligitur ex Regula Benedicti, c. 2, quod dicendas esse prope auroram separata a nocturnis, quos ibi matutinum appellat. Unique idem habetur ex c. 16 ejusdem re- liae, quod refertur in c. 1 de Celebrat. Mis-., ubi prius septem horæ diei numerantur, inter eas ponitur Matutinum, et postea adiungitur nocturnum officium, unde necesse est ut Matutinum Laudes intelligere, quod tanto tempore a nocturnis discernebatur, ut quasi unum respectu alterius censeretur. Erat ergo antiqua consuetudo dicendi Laudes prope auroram, tempore disjuncto a nocturno vel nocturnis. Ratio autem hujus institutionis se potuit humana quidem, ut facilius posset per vigiliarum sustineri, et aliqua requies retur inter nocturnos et laudes; moraliter, ut in fine vigiliarum noctis laudes canantur Deo, et pro beneficiis susceptis gratias agantur; spiritualis esse potest, quia illa hora surrexit Dominus. Unde per nocturnos, vel tuitatem Christi, quæ media nocte contigit, ea quæ in nocte passionis Christus pro-

nobis passus est, vel quietem ejus in sepulchro commemoramus; per Laudes vero pro illius resurrectione gratias agimus, ut significat Cyprian., lib. de Orat. Domini, ad finem. Quod enim Christus circa auroram resurrexit, in 2 tom. tertiae partis ostensum est. Et hinc Laudes inter diurnas horas multi computant, quia in aurora dicebantur, ut sumitur ex Hug. de S. Victor., lib. 2 de Divin. offic., c. 1, et Cassian., lib. 3 de Instit., c. 3. Jam vero usus obtinuit, ut Laudes continue dicantur, finitis nocturnis; quod etiam non esse novum, sed antiquum constat ex his, quæ ex Hug. Victor. retuli; imo in Ecclesia Romana semper creditur haec consuetudo observata, ut Laudes proxime post Matutinum continue dicantur, ut refert Amal., lib. de Ordin. Antiphon., in Prologo, et c. 4, in fine. Atque ex his satis declarata et probata relinquitur assertio posita.

## CAPUT V.

## DE PARTITIONE OFFICII DIURNI.

1. *Unica assertio: diurnum officium convenientissime in varias partes ab Ecclesia est distributum. — Probatur ex juribus.* — Statuendum imprimis est, diurnum officium convenientissime ab Ecclesia in varias partes seu horas distributum esse. Haec assertio ex dictis fere satis probata est: majorem tamen aliquam declarationem et confirmationem breviter adhibebimus. Habetur ergo assertio in multis juribus; nam in c. 1 de Celeb. Missar., numerantur septem partes hujus diurni officii: *Propheta* (inquit) *didente: Septies in die laudem dixi tibi, hic septenarius numerus a nobis impletur, Matutini, Primæ, Tertiæ, Sextæ, Nonæ, Vespere et Completorii tempore;* et infra: *Nam de nocturnis vigiliis idem ipse Propheta ait: Media nocte surgebam, etc.* Ergo priora verba David videntur ibi exponi, non de die naturali, sed de artificiali latius sumpto, ut comprehendit crepuscula, seu auroram; et per Matutinum, Laudes intelligi, quæ inter horas diurnas computantur. Eademque partitio eisdem fere verbis habetur in c. Presbyter, d. 91, et est desumpta ex Regula Sancti Benedicti, c. 16. In horum autem textuum expositione multum laborant canonistæ, sed illorum sententiam attingemus c. sequenti; nunc prædictum sensum, ut facilem et planum supponamus: omitto autem Matutinum seu Laudes, de quibus jam diximus in præcedenti capite, quia secundum præsentem

usum, et communiores modum loquendi, sub nocturno officio comprehenduntur, et illud, ut constans ex nocturnis et Laudibus, proprio Matutinum dicitur, ut constat ex usu Breviarii, et ex c. *Dolentes*, de Celebrat. Mis-  
sar., et Clem. 1, eodem; omissis ergo Laudibus, sex reliquæ partes ad diurnum officium pertinent, quicquid aliqui canonistæ dieant, Vesperam et Completorium, vel etiam Primam sub nocturno officio computantes, sine ullo fundamento, ut supra attigi, et ex sequenti-  
bus apertius constabit.

2. *Sex sunt diurni officii partes, et ex illis Tertia, Sexta et Nona celebriores sunt apud Patres et Scripturam.* — Ex illis ergo sex parti-  
bus tres videntur esse celebriores et notiores apud antiquos Patres, scilicet, Tertia, Sexta et Nona. Nam imprimis hæ horæ sub his no-  
minibus peculiariter notatae sunt in Scriptura tanquam horæ orationis, ut supra notavimus, ex Actor. 3 et 10, et Marci 15, et Daniel 6. Deinde ubicumque antiqui Patres diurnas horas indicant, has imprimis nominant, ut videret licet in Clemente, Basil., Hierony., Benedicto, Isidoro, et aliis. Tertio, hæ horæ sunt a Deo quasi sanctificatae et consecratae peculiaribus mysteriis; nam hora tercia Christus ad crucem damnatus est, et ideo in ea specialiter precandum est, ut dixit Clemens, lib. 8 Const., c. 34, et eadem hora Spiritus Sanctus descendit, et ideo ait Ruper. lib. 10 de Divin. offic., c. 18, illustriorem esse cæteris; sexta hora Christus Dominus crucifixus est, et ideo peculiari oratione consecrari debuit, ut Athan., lib. de Virginit., et Cyprian., lib. de Orat. Domini, notarunt. Denique, ut idem Patres et multi alii scriptum reliquerunt, hora etiam nona peculiari oratione consecrata fuit, quia per totam illam Dominus in cruce peperdit, et illa expleta expiravit.

3. *De hora vespertarum ejusque mystica ins-  
titutione.* — Præter has, vespertina hora est etiam satis nominata pro munere orandi, et in Scriptura, et in Patrum antiquitate. Nam huc spectat illud Davidis, Psal. 54: *Vespere, et mane, et meridie narrabo, et annunciaro, et exaudiem vocem meam*; et Psal. 140: *Elevatio manuum mearum sacrificium vespertinum*. Ubi Chrysostomus notat, ob hunc versiculum psalmum illum solitum fuisse dici semper in officio vespertino; cuius meminit etiam ipse Chrys., Hom. 59 ad Populum, et aliis locis; item Hier., Epist. 27, et aliis locis supra ci-  
tatis; Isidor., item, et alii, ac denique Con-  
cilium Laodice., c. 28, ante 1200 annos, pre-

ces in vespera, sicut in nona recitari præci-  
pit. Habet autem hæc hora fere easdem ra-  
tiones mysticas suæ institutionis, quas habet  
reliquæ: nobis illa sufficit, quod illa horæ  
Christus Dominus de cruce depositus credi-  
tur: addunt alii etiam per illam orationem i  
memoriam revocari mysteria cœnæ Domini  
quæ in illa hora inchoata est. Proprie autem  
et moraliter loquendo, hæc quatuor horæ di-  
vinæ videntur instituta ad consecrandum  
totum diem publicis Dei laudibus, et orati-  
bus. Ut, sicut matutinum officium in tre  
nocturnos et laudes distributum pro tota  
nocte, seu pro quatuor vigiliis noctis insitu-  
tum est, ita quatuor istæ horæ divinæ pri  
quatuor stationibus, seu principalibus part-  
bus diei artificialis consecratæ censeantur.

4. *De Prima et Completorio.* — De Primo et Completorio, earumque antiquitat non est tam certa notitia. Et ratio ambiguitatis fuisse videtur, quia, licet in Scriptura Patribus frequens habeatur mentio oratione faciendæ ad auroram, seu mane, vel circum-  
ortum solis, et similiter de oratione facien-  
te ad solis occasum, nihilominus quia Laudes: auroram etiam dicuntur, et similiter Vespere  
juxta nomen suum, occidente sole dicuntur.  
Ideo difficile est discernere in antiquis Pat-  
ribus an loquantur de Prima et Completorio  
ut de horis a Laudibus et Vespere distincte  
nece: nam possunt facile eisdem vocib.  
significari. Sicut patet ex verbis David., Psal.  
54: *Vespere, et mane, et meridie narrabo,  
annunciaro, etc.*, ubi unica voce declarat v.  
pertinam et matutinam orationem, quæ in  
Laudes et Vespere sufficienter posset expli-  
car. Et ita ponens David extremas partes dici eu-  
medio, totum diem comprehendit, juxta illud  
Psal. 33: *Benedicam Dominum in omni tem-  
pore;* quod per singulas orationes illorum tem-  
prium sufficienter expletur; et ita potest intelli-  
lere illud Psal. 129: *A custodia matutina usque  
ad noctem speret Israel in Domino;* et illud Psal.  
33: *In matutinis meditabor in te.* Hinc F-  
ulph., de Canon. observ., propos. 14, dis-  
citat horas nouas fuisse a principio distinctas,  
sed postea fuisse additas. Marcell. etiam, l.  
de Hor. Canon., c. 14, credit Patres antiqui  
Cassiano, loquentes de oratione matutina,  
vel summo mane facienda, non loqui de ha-  
bitat distingue a Laudibus, propter locum Cassiani  
statim referendum. At vero Durand., lib. 3  
de Ritib., c. 7, existimat non minus antiqui  
esse Primæ institutionem, et a temporis  
Apostolorum, quam Tertiæ atque aliarum.

5. Cassiani sententia, *Primam in suo monasterio habuisse originem, atque adeo a Laudibus distingui*.—Videamus ergo imprimis quid Cassianus referat, et postea videbimus quonodo cum aliis antiquioribus Patribus conuenire possit. Cassianus igitur, lib. 3 de Institut. renun., c. 4, in principio, sic inquit : *Sciendum tamen hanc matutinam, quæ nunc obseratur, occiduis maxime regionibus, canonicam functionem nostro tempore, nostroque monasterio primitus institutam*. Loquitur autem (ut statim declarat) de quodam monasterio Bethleemitico, in quo ipse religiosum statum susceperebat; per matutinam autem rationem, Primam, a Laudibus distinctam, intelligit, ut omnes fatentur, et ex contextu constat. Nam in fine capituli tertii dixerat de matutina, in qua dicitur Psalmus *Deus, Deus meus, ad te de luce vigilo*, qui in Laudibus dicitur; in quarto autem capite refert, fuisse consuetudinem consummandi illam matutinam paulo post nocturnos, et cessandi ab horis usque ad tertiam, unde fiebat ut clerici vel monachi toto illo tempore somno torperent, et ideo decretum esse ut ad ortum solis alia matutina hora diceretur, quæ non potest esse, nisi Prima. Unde etiam addit fuisse compositionem ex tribus psalmis et orationibus inter tertiae, et aliarum, et per illam fuisse completum quod David ait : *Septies in die audem dixi tibi*, quasi antea numerus septem horarum completus non esset. Est ergo clarum testimonium Cassiani, cui simpliciter idem adhibet Isidor., lib. 2 de Divin offic., c. 23; et Isidori sententiam refert ac recipit Concilium Aquisgran. I, c. 129. De Cassiano enim dubitare non possumus, quin ex animo et formaliter, ut sic dicam, veritatem regularit. Clarum etiam videtur non potuisse decipi in eo quod affirmat, in suo monasterio Bethleemitico morem illum suo tempore fuisse introductum, quia de hoc potuit esse estis oocularis, et ut talis videtur id referre; idem videtur de eo quod statim subjungit, morem illum de Oriente in Occidentem fuisse propagatum; nam potuit ipse in monasterio quod in Gallia instruxit, morem illum inducere, et inde fortasse ad alia propagare. Et idem potuit in Oriente contingere: idem tamen refert in multis antiquissimis monasteriis Orientis non fuisse morem illum receputum, quia vetustiorem modum seu regulam observare volebant. Potuit autem decipi Cassianus, existimans morem illum ante institutionem illius monasterii nullibi observatum

fuisse. Et hoc oportet examinare, et conjectare ex verbis antiquorum Patrum, et aliis conjecturis.

6. *Antiquitas et distinctio Primæ auctoritate firmatur Græcorum Patrum*. — Primo ergo de Ecclesia Græca, seu moribus Orientis, ex Patribus Græcis sumenda sunt testimonia. Ex quibus Athan., lib. de Virginit., sic ait : *Oriens sol videat librum in manibus*, et postea subjungit, *ut tertia, sexta et nona ore* tetur. Videtur ergo in illis verbis loqui de libro Psalterii ad dicendam Primam. Hoc vero non cogit, nam in proxime præcedentibus verbis dixerat : *Meditare in Sacris Scripturis, habes Psalterium, psalmos disce*, et subjungit : *Oriens sol rideat librum in manibus*, usque ad discendum psalmos, vel meditandum, non ad Primam recitandum. Magis videntur urgere verba quæ in fine habet : *Matutino tempore psalmum dicio : Deus, Deus meus, ad te de luce vigilo*, ubi aperte de Laudibus; et tamen subjungit : *Ubi diluculum fuerit, recitabis hunc psalmum : Benedicte omnia opera Domini Domino*, etc., ubi aliam orationem in ore diei faciendam ponit distinctam a Laudibus, quæ non potest esse nisi Prima. Nec refert quod psalmus ille nunc etiam dicatur in Laudibus, nam potuit esse tunc alia institutio : quod vero illa oratio et hora recitandi fuerit distincta, clare videtur ex contextu constare. Fateor tamen ibi non loqui de publica institutione, vel oratione, sed dare consilia etiam private servanda; magna vero inde conjectura sit, fuisse tunc illam consuetudinem in publica oratione. Hoc idem confirmat Basil., in d. c. 37, Regul. fusior., ubi loquens de precibus, quæ in conventibus certis temporibus præscriptæ erant, et solemniter atque quotidie observabantur, primo loco ponit *matutinum*, per quod primam horam, quæ post totam noctem finitam dicitur, plane videatur intelligere, tum ex ratione quam subdit : *Ut primi animi ac mentis nostræ motus concurentur Deo, neque ullius rei curæ ante adiutum ad nos demus, quam nos in cogitatione de Deo oblectaverimus, sicut scriptum est : Memor sui Dei, et delectatus sum*. Neque corpus prius ad functionem munieris alicujus moreamus, quam illud fecerimus, quod dictum est : *Orabo ad te, Domine, mane exaudiens vocem meam, mane astabo tibi*. Haec enim omnia propriissime de prima hora diei dicuntur, de Laudibus vero non ita, tum quia post laudes non inchoabant statim actiones diei, sed redibant ad quietem et somnum; tum etiam quia pos-

tea numerat cæteras diei horas, usque ad Completorium, ut infra videbimus; et postea tractat de tempore dimidiae noctis, ad orationem necessario; et tandem subjungit: *Post anteretendum diluculum est et ad orationem surgendum, ubi de Laudibus clare loquitur, quæ ante ortum diei dicebantur.* Ergo matutinum illud, quod primo loco posuit, erat hora distincta a Laudibus, quam nunc Primam appellamus, ergo jam tempore Basillii erat illa institutio in conventibus Basillii, sive ab ipso inventa fuerit, ut indicat, sive ex antiquitate usurpata.

7. *Probatur idem ex Latinis Patribus.* — Venio ad Patres Latinos, ex quibus referri solet Hieronymus, Epist. 7 ad Laetam, dicens: *Assuescat exemplo ad orationem nocte consurgere, mane hymnos canere, tertia, sexta et hora nona, uli Victor., Mane, Primam interpretatur, et est verisimile; non tamen dissentit a narratione Cassiani.* Nam Hieronymus vix per quindecim annos Cassianum antecessit; ille enim anno Domini 420, hic vero anno 435, obiisse leguntur; et uterque in Bethleem religiosam vitam egit, Cassianus juvenis, ut ipse testatur; Hieronymus autem senior; ergo potuit optime Hieronymus de prima hora loqui, etiamsi in illo Bethlemitico monasterio fuisse primitus instituta. Additur præterea Ambros., lib. 5 Hexame., c. 14, et serm. 43, dicens: *Quis sensum hominis gerens non erubescat sine psalmorum celebritate diem claudere, et adoriri?* Ita referunt hunc locum citati auctores; tamen in Ambrosio non invenio particulam illam, *et adoriri*, quæ ad rem præsentem faciebat. Et licet illam admittamus (quia videtur ab illo subintellecta in exemplo quo utitur), adhuc posset respondi, per orationem, quæ in Laudibus fit, illi satisfieri. Præterquam quod ibi non agit de horis canoniceis, sed in universum de quacumque oratione in principio et fine diei facienda. Maxime movere potest locus Clem. I, in libr. Constit., c. 34, in quo Marellus supra vult etiam Primam cum Laudibus confundere, sed vim facit textui; sic enim habet: *Precationes facite mane, tertia, sexta, et nona, et respere, atque ad galli cantum; ubi per mane Primam intelligo, non Laudes; primo, quoniam in oratione subjuncta ita explicatur: Mane gratias agentes, quod illuminaverit nos Deus, nocte sublata, et redditio d.e.* Quæ ratio priuissime ad Primam accommodatur, ad Laudes non item, quia et ante perfectam diem ordinarie absolvebantur, et post illas ad quie-

tem et somnum redibatur, usque ad ortum fere solis. Secundo, quia per orationem ad galli cantum Laudes intelligere videtur: nam pro ratione subdit, *quod ea hora nunciet adventum diei ad fucienda opera lucis;* quod proprie dicitur de illa postrema parte noctis, quæ dici est vicina, in qua Laudes dici consuevunt, vel prope illam; unde etiam juxta communem partitionem noctis tertia vigilia solet gallicinium nuncupari, ut patet ex Isidoro, Etymolog., c. 31; et Hugo Viet., 2 de Offic. Ecclesie t. c. 9; et ita possunt sub illa oratione etiam Matutinum, seu nocturnus aut nocturni comprehendendi, quia usque ad illam horam durabant, et paulo post, Laudes dicebantur: atque ita optime intelligitur manc in primo loco positum esse orationem illam, quam nunc Primam appellamus.

8. *Probabile est Primam ab Apostolis traxisse originem, atque adeo Cassiano antiquorem esse.* — Est ergo mihi valde probabile, Primam esse antiquorem quam fuerit institutio illa monasterii Bethlemitici a Cassiano commemorata. Et præsertim in Ecclesia Romana credo fuisse a temporibus Apostolorum observatam, tum propter auctoritatem Clementis; tum etiam quia in Ecclesia Romana semper fuit mos dicendi Matutinum cum Laudibus continue et per modum unius horæ, ut supra vidimus, et in sequenti capite iterum dicemus. Non est autem verisimile, caruisse unquam Ecclesiam Romanam vel propria oratione pro principio, seu ortu diei, vel integro numero septem horarum canonicarum mysteriis pleno, et in Scripturis commendato. Quavis autem hoc non sit certum, ad hujus horæ commendationem sufficit universalis consuetudine plus quam mille annorum. Unde sub nomine Primæ illa hora commendatur in Regnla Benedicti, c. 16, quæ in jure canonizata est, in c. 1 de Celebr. Missar., et c. Presbyter, d. 91; sub nomine etiam Augustini habetur in Regul. 2 Monachorum illi attributa; item in Regula Monachorum attributa Hieronymo, c. 33, et in Concilio Cabilon. II, c. 59, ut Isidor. et alios recentiores omittam. Rationes item tam mysticæ quam morales hujus horæ canonicae satis multæ tactæ sunt referendo testimonia Sanctorum Patrum; estque res satis nota, institutionem fuisse sanctam, et utilissimam Ecclesiæ, et ideo necesse non est in ea commendanda immorari. Solum adverto Isidorum supra, pro ratione institutionis hujus horæ afferre, quod fuerit ad repræsentandam Christi Domini resurrec-

ionem. Id vero intelligendum est de resurrectione, prout cœpit Ecclesie in Magdalena et discipulis manifestari, *orto jam sole*; nam resurrectio in se prius facta est, ut alibi traeavimus, unde per Laudes proprie commemo-ratur.

9. *De institutione, et antiquitate Completo-rii.* — Similis difficultas superest de hora Completorii, quia ejus proprium nomen non videtur admodum antiquum, et res ipsa sub aliis nominibus difficile discernitur ab hora Vesperarum. Unde in loco Clementis proxime citato nulla sit mentio Completorii, ut patet ex verbis allegatis; neque in Cassiano, d. lib. 3, c. 3 et 4, ubi de his horis tractat; nihilominus resolutio eadem esse debet, nam etiam haec hora est valde antiqua, et in Ecclesia Romana credendum est nunquam defuisse, et per se spectata habet convenientissimam institutionem. Quam imprimis significavit Ambrosius, d. lib. 5 Hexam., c. 12, argumentum sumens ex avium cantu in noctis initio, et colligens *non esse concludendum diem sine psalmorum cantu*. Cyprianus etiam, lib. de Orat., prius numerat illas orationis horas, et postea inquit: *Recedente item sole, ac discedente, necessario rursus orandum est*, ubi in primo verbo Vespertas, in secundo Completorium videtur intelligere; nam postea ponit nocturnas preces. Ambrosius etiam, in lib. 3 de Virginibns, inter alia tempora orandi ponit *horam incensi*, pro Vespbris; et *cum pergi- mus cubitum*, pro Completorio. Pro qua hora cum aliis hymnos etiam composituit. Præterea, istam horam indicavit Basil., dicta regula 37, ubi sic prius ait: *Completo vero jam die gratiarum actio succedat*, etc., ubi sine dubio de Vespbris agit, quæ completo die, eo tamen durante, in ultima parte vel hora ejus dicebantur; subjungit vero statim: *Tum autem primis se jam noctis intendentibus tenebris, sequatur petitio, ut quies, quam sumus capturi, inoffensa, et ab omni perturbatione ac ritio li- bera sit, qua hora etiam necessario recitari nonagesimus-psalmus debet*; quem nunc etiam in Completorio dicimus; indicat ergo hanc horam, licet subobscuræ: nam alio in loco illam prætermittit, serm. 1 de Instit. monachorum; et ibidem aliqua tribuit vespertinis horis, quæ nunc in Completorio dicuntur, ut confessionem peccatorum, et petitionem ve-niae pro commissis culpis, allegando Psal. 4; potuit ergo in hoc esse varietas. Simile argumentum potest sumi ex Cassiano: nam dicit per adjectionem Primæ fuisse completum

numerum septem horarum, quod non ita esset, si deesset Completorium. Sed hoc argumentum non omnino cogit, quia fortasse nocturnos et Laudes pro duabus horis computabat, juxta ea quæ dicemus cap. sequenti.

10. Sed quicquid sit de particulari usu hu-jus vel illius provinciæ aut Ecclesiæ, loquen-do absolute de usu Ecclesiæ, non dubito quin fuerit antiquior Cassiano et Basilio, quia non videtur verisimile, id, quod Basilius ordi-navit, fuisse novum inventum ejus, sed traditionem fuisse secutum. De Ecclesia autem Romana sumo idem argumentum, quia non constat de initio, et Benedictus in sua Regula expressam mentionem facit Completorii. Et Isidorus, c. 21, de eadem hora loquitur, ut de re jam constante et antiqua. Ratio moralis est optima, ut per orationem præpare-mur ad noctem sancte et honeste transigen-dam. Et ideo hæ duæ horæ, Prima et Vespe-ræ, sibi cum proportione respondent; aliæ enim sunt propriissime diurnæ vel nocturnæ orationes, quæ tempus diei et noctis inter se dividunt, et Deo consecrant; hæ vero sunt quasi pro terminis vel initiis diei ac noctis. Et ideo sicut per Primam consecrantur Deo actiones diei, ita per Completorium actiones noctis. Et sicut in Prima postulatur venia pro delictis in nocte commissis, ita in Completo-rio pro pérpetratis in die; et ideo in utraque hora confessio dicitur, et in utraque innocen-tia pro sequenti die vel nocte proponitur, et gratia ad illam obtinendam postulatur. Vide Rodolph., libr. de Canonum observat., proposit. 14.

## CAPUT VI.

QUI NUMERUS HORARUM CANONICARUM EX DICTIS PARTITIONIBUS RESULTET, ET QUAM ANTIQUA HÆC INSTITUTIO SIT.

1. *Prima assertio: horæ canonicae non sunt pauciores quam septem.* — Duo sunt in priori puncto certa. Primum est, horas canonicas non esse pauciores quam septem, ut patet facile ex earum numeratione: nam Tertiam, Sextam, Nonam et Vespertas inter se distinctas esse, notissimum est ex dictis; similiter Mat-tutinum, ut constat ex nocturnis et Laudibus, esse horam distinctam ab his manifeste patet ex tempore, et modo quo dicitur; denique Primam distingui a Laudibus, et Completo-rium a Vespbris, in præcedenti capite ostensem est; quod autem distinguuntur a cæteris

horis, est per se manifestum; ergo ad minimum numerantur septem horæ canonicae. Idque magis ex dicendis constabit explicando unde suinenda sit propria unitas et distinctio horæ canonicae.

**2. Secunda assertio: horæ canonicae non sunt plures quam octo.** — *Probatur auctoritate.* — Secundo, certum est horas canonicas non esse plures quam octo. In hoc convenient omnes autores statim referendi. Et probatnr, quia ultra horas numeratas non sunt aliae: illæ autem non possunt excedere numerum octonarium; ergo. Major constat ex omnibus Patribus et Doctoribus de hac materia scribentibus, et ex usu Ecclesiæ, et ex Breviario Romano. Non possumus enim nos libere fingere horas canonicas, praeter eas quæ traditæ sunt: nobis autem tantum illæ numeratae traditæ sunt. Licet enim in Breviario alia officia, vel preces, aut psalmodiae contineantur, tamen non sunt horæ canonicae, sed interdum sunt aliquid quasi annexum prædictis horis, earumque numerum non augent. Hujusmodi sunt officium Beatissimæ Virginis, officium mortuorum, psalmi graduales, psalmi pœnitentiales cum litanis, et si quidpiam aliud hujusmodi invenitur. Hæc namque officia per se non spectant ad horas canonicas, unde infra ostendemus posse horas canonicas dici integre sine his omnibus; et horæ canonicae antiquiores sunt his officiis; nam horæ canonicae antiquissimæ sunt, ut vidimus, et paulo infra distinctius declarabimus: officium autem Virginis creditur institutum ab Urbano II, in Concilio Claramontano, ante quingentos et paucos annos, ut referunt Anton., 2 p. Histor., tit. 16, c. 1, § 23; Rodulphus, in libr. de Can. observat., c. 24; et Guillelm. Durand., in Rationali, libr. 6, c. 2; et easdem habet horas quas officium canonicum; et ideo non multiplicant illas, sed eisdem annexuntur, et enm eis dicuntur, ubi ex obligatione recitantur, ut infra videbimus. Idem est de officio defunctorum, quod Vesperras habet, et Matutinum, de quibus eadem est ratio. Est autem hoc officium satis antiquum, et Ecclesiæ traditione et institutione satis probatum: vide Rodulphum loco proxime citato; et de psalmis pœnitentialibus cum gradualibus in proposit. 21; constat enim esse laudabiles preces, et ab Ecclesia approbatas, et interdum ex obligatione dicendas, ut infra videbimus, non tamen esse horas canonicas, sed cum illis conjungi ad augmentum solemnitatis, vel devotionis, seu orationis.

Minor vero, seu altera propositio, videlicet, quod dictæ horæ non possint exceedere octonarium numerum, constat, quia tantum possunt Matutinum et Laudes in duas horas distinguiri, quæ cum aliis numerum octonarium ad summum efficient. Hic vero ocurrerat objectio, eur tres nocturni, quando separatim dicebantur, non possint tres horæ canonicae judicari, quo posito crescat numerus horarum usque ad denarium; hujus vero dubii resolutio ex sequentibus constabit.

**3. Prima opinio asserens Matutinum esse horam integrum, et a Laudibus distinctam atque adeo octo esse horas.** — *Probatio eluditur primo.* — *Refutatur secundo.* — Itaque tota dubitatio est, an horæ canonicae sint septem tantum vel octo: et tota ratio dubitandi est, an Matutinum, id est, nocturnus, seu nocturni (ita enim illa voce in hoc dubio utimur, est enim ambigua, ut ex dictis constare potest, et paulo post dicemus) sint hora distincta a Laudibus, et utraque sit per se integræ hora; nam quod utraque sit distincta a cæteris, clarum est. Prima ergo opinio affirmat has esse horas integras, et inter se distinctas, et consequenter horas canonicas octo esse, secundum primævam et antiquam institutionem. Ita tenet Archidiac., in c. Presbyter, 91 d., et ibi Turrecrem., quæst. 1; et Navarr., in Enchir. de orat., cap. 3, n. 27: nec dissentit Anton., 3 p., tit. 13, cap. 4, in principio, licet in 2 p., tit. 9, c. 12, § 1, sub distinctione, et obseure loquatur. Pro hac sententia inducunt Navarr. et alii locum Esdræ supra tactum, quod populus orabat quater in die, et quater in nocte; quod sumpserunt ex Beda statim citando. Verumtamen ex hoc loco nihil colligi potest. Primo, quia in Scriptura non habetur particula illa *in nocte*; et ita inde non colligitur oratio aliqua nocturna, nedum quaternaria; verba enim sunt: *Et consurrexerunt ad standum, et legerunt in volumine legis Domini Dei sui, et quater confitebantur Domino, et adorabant Dominum Deum suum.* In quibus verbis nulla fit mentio de quadripartita oratione vel lectione in noctibus facta; sed apertus sensus esse videtur, quod quater stabant in templo ad legendum. (utique per diem), et quater etiam confitebantur Domino, eisdem, scilicet, temporibus successive, seu respective, quia finita lectione statim adorabant et landabant Dominum. Solum apud Bedam, lib. 3 Exposit. allegor. in Esdram, c. 28, invenio additam illam particulam *in nocte*, et loco verbi

*adorabant, verbum orabant: et ita ipse etiam*  
*utitur illa accommodatione, licet non expli-*  
*cet quæ sint quatuor horæ noctis; sed non*  
*est hoc admittendum, cum in sacro textu*  
*non habeatur. Secundo, admissa illa lectio-*  
*nœ, difficile est accommodare illum nume-*  
*rum nocturnarum orationum ad horas cano-*  
*nicas: dicere enim quis poterit illum qua-*  
*ternarium numerum compleri per tres no-*  
*cturnos et Laudes, et consequenter, si inde col-*  
*igitur pluritas horarum, illas esse quatuor,*  
*et ita esse decem horas canonicas; vel si*  
*nocturni sunt una hora, sequitur vel primam*  
*et completorum esse nocturnas horas, vel*  
*(ut alii volunt) vesperam et completorium.*  
*Nihil autem horum cum probabilitate dici-*  
*ur.*

4. *Probatur eadem sententia auctoritate.* — *Probatur ratione.* — Majori cum verisimili-  
*tudine fundatur haec sententia in c. Presbyter,*  
*l. 91, et c. 1 de Celebr. Miss., adjunctis ver-*  
*is Psal. 118: *Septies in die laudem dixi ti-*
**p;* aperte enim exponuntur ibi haec verba  
*de die artificiali, et impleri dicuntur eadem*  
*verba in Ecclesia per septem horas diurnas,*  
*quæ ibi numerantur a Matutino (id est Lau-*  
*dibus) usque ad Completorium; et postea*  
*subiungitur: *Nam de nocturnis vigiliis ab eo-*
**dem propheta dictum ibidem est: Media nocte*
**urgebam ad confitendum tibi;* quasi dicat per*  
*nocturnos psalmos hoc posterius impleri. Er-*  
*go præter septem diurnas horas ponitur ora-*  
*tio nocturna tanquam hora distincta, ac sub-*  
*inde numerantur octo horæ. Et inde fortasse*  
*factum est, ut fere omnes antiqui et graves*  
*scriptores ecclesiasticorum officiorum septem*  
*numerent horas canonicas, et præter eas ad-*  
*ulant vel nocturnale officium, ut loquitur*  
*Amalar., lib. 4, c. 2, et lib. de Ordin. An-*  
*aph., c. 7; vel nocturnas vigilias, ut Raban.,*  
*lib. 2 de Instit. clericor., cap. 3 et sequentiis;*  
*et Rupert. lib. 1 de Divin. offic.; et*  
*Apertius Rodulph., de Canonum observatio-*  
*ne, proposit. 44, octo horas vocat. Et eodem*  
*modo loquitur Hugo Victor., in Specul. Ec-*  
*cles., c. 3, et lib. de Eccles. offic., c. 1 et 9.*  
*Ratione tandem confirmatur, quia nocturni*  
*et Laudes habent propria initia horarum, qua-*  
*ia esse solent in horis distinctis, et hymnos*  
*distinctos; et Laudes habent suam propriam*  
*lectionem, seu capitulum, et alia omnia que*  
*ad integratem horæ in quacumque alia re-*  
*quiruntur. Est etiam sufficiens divisio nocturnarum*  
*a Laudibus, maxime secundum antiquam consuetudinem, quando non solum*****

tempore separabantur, sed etiam nocturni propria oratione concludebantur, sicut nunc etiam in nocte natalis Domini fieri videmus; ergo et inter se habent sufficientem distinctionem, et unaquæque habet per se quidquid ad rationem integræ horæ necessarium est. Nec videtur referre quod jam nunc in consuetudinem abicit, ut Laudes immediate post nocturnos dicantur, nulla oratione, vel proprio fine seu termino Matutinum claudendo: id enim accidentarium est, semperque retineri potest antiqua institutio, quotiescumque voluerimus illa uti; semper ergo illæ horæ secundum se distinctæ sunt, licet per accidentalem usum per modum unius dicantur.

5. *Solutio argumentorum que contra hanc opinionem fieri possunt.* — *Responsio ad pri-*  
*num.* — *Respondetur ad secundum.* — Et ex hac ratione solvuntur præcipue objectiones, quæ contra hanc sententiam fieri solent: una est ex loco illo Psalmi: *Septies in die,* etc., et ex omnibus mysteriis, et rationibus quæ in septenario numero considerantur, de quibus statim dicetur, quæ omnia eventuntur augendo numerum. Alia objectio est, quia si Laudes sunt hora distincta a nocturnis, eadem ratione nocturni etiam inter se erunt horæ distinctæ, quia temporibus diversis ex sua institutione dicebantur, et ita erit denarius horarum numerus. Ad primum vero ex dictis respondetur, verba illa intelligi de die lucis, seu artificiali, et ita septenarium numerum ad orationem diurnam in tota sua amplitudine sumptam applicandum esse, et in illa oratione habere locum omnia mysteria, quæ in septenario numero considerantur, et ita ex hac parte nihil diminui, ex alia vero augeri seu addi posse mysteria, quæ in octonario orationum totius diei naturalis facile considerari possunt. Nam etiam octonarius numerus perfectus est, et ut Ambr. alias notat: *Pro octava multi inscribuntur psalmi, et mandatum accipit octo illis partem dare.* Et per octavum numerum aeterna requies significari solet. Ad alteram vero objectionem negatur sequela, quia primus nocturnus non habet proprium finem unius horæ, sed quasi suspensus manet; secundus vero neque initium neque finem horæ distinctæ habet; tertius autem initio proprio caret, et propriam clausulam ac terminum habere potest; et ideo eamdem horam conficiunt, uno principio et uno termino clausam. Adde non satis esse certum, juxta primam institutionem nocturnos insti-

tutos esse, ut separatim distinctis temporibus dicerentur. Eo vel maxime quod saepe nocturnum illud officium uno nocturno concluditur, qui continue dicitur; quando ergo propter majorem solemnitatem tres dicantur, per modum unius horae dicuntur, etiamsi diversis temporibus dicantur ad augmentum solemnitatis. Nam sola temporis interruptio in his rebus moralibus non sufficit ad tollendam unitatem, quando alias eundem quasi fluxum et successionem habent, licet discretam; sic enim vocatur unus motus discretus Angeli; et fluvius diceretur unus, si ab eodem fonte, eadem via fluoret, etiamsi non continue, sed certis quibusdam horis eodem tenore manaret, atque fluoret. Secus vero est de Laudibus, quae proprium initium, compositionem et terminum habent.

*6. Opposita sententia, quae canonicas horas septem esse statuit, certa et communicare est.—Probatur auctoritate.—Fundamentalis ratio.—Confirmatio ex Ecclesiae more, et aliis congruentiis.* — Nihilominus communior sententia est, tantum esse numerandas septem horas canonicas, quae adeo est vulgo et communimodo loquendi totius Ecclesiae recepta, ut priorem omnino audiendam non esse censuerit Sot., lib. 40 de Just., q. 5, art. 4, tenantque Glossa, et Doctores canonistae communiter in dicto c. *Presbyter*, d. 91, et c. 1 de *Celebr. Missar.*; et *Clemen.* 1, eodem. *Summistæ* etiam, ver. *Hora, Sylvest.*, *Angel.*, *Tabien.*, etc. Et favet Concilium Cabilonen. II, sub Carolo Magno, c. 59, ubi septem horæ numerantur tantum. Sex a Prima usque ad Completorium inclusive, et Matutinum, qua voce significatur ibi una hora constans ex nocturnis et Laudibus. Quæ significatio est in jure magis usitata, ut constat ex c. *Dolentes*, de *Celebr. Missar.*, et ex Clem. 1 de *Reliq. et venerat. Sanctorum*, et nunc est receptissima in Breviario Romano, et reliquis; secundum illam communiter in eisdem Breviariis septem tantum horæ numerantur. Et hoc est unicum hujus sententiae fundamentum, quia non sunt plures horæ canonicae, quam a Romana Ecclesia sunt institutæ; sed haec sunt tantum septem; ergo. Major patet, quia haec horæ habent suum esse ab institutione Ecclesie; ergo et numerum. Minor vero constat, quia institutio horarum in Breviario continetur, et in illo tantum est septenarius numerus. Confirmatur, quia de his rebus moralibus loqui debemus, juxta communem et usitatum morem; sed tota Ecclesia ita loqui-

tur de septem horis canonicas; ergo. Tandem addi possunt congruentiae, nam septem horæ censerit possunt institutæ, ut septem petitioibus Orationis Dominicae responderent; unde omnes congruentiae, quæ pro illo septenario numero adductæ sunt, hic accommodari possunt. Item accommodatur hic numerus septem diebus creationis mundi, ut per illas horas perfecte gratiae agantur pro illo beneficio; vel magis correspondere censetur beneficio redemptionis: nam per has horas commemorantur septem præcipua tempora et mysteria passionis, mortis, et resurrectionis, vel etiam incarnationis, et nativitatis Christi Domini; nam media hora noctis prius incarnatus et natus est, et postea Iudibria magna passus; circa auroram prius continuavit passionem suam, et postea resurrexit; in ortu solis forte prius flagellatus est, et postea resurrectionem suam manifestare coepit. Hora tercia condemnatus ad crucem est, sexta crucifixus, nona obiit, vespera prius mysteria coena perfecit, et postea die sequenti depositus est de cruce, et hora Completorii forte prius comprehensus est, et postea quievit in sepulchro; de quibus multa videri possunt in citatis auctoribus, quæ in summam redigit Glossa, in c. 1 *Celeb. Miss.* Si quis autem recte consideret, tam facile possunt haec mysteria accommodari ad octonarium numerum, sicut ad septenarium. Addendum vero est, omnes nocturnas Christi passiones post comprehensionem ejus, per modum unius passionis continua peractas fuisse sine notabili divisione, aut mysterio aliquarum actionum, et ideo per unam horam nocturnam magis extensam representari, sive illa ex solis nocturnis et Laudibus, sive ex solis nocturnis constare datur.

*7. Media opinio concedens antiquæ consuetudini octenas, præsenti vero septenas horas.* — Propter utriusque opinionis fundamenta, alii Doctores distinctione utuntur, dicuntque olim fuisse octo horas canonicas, quando nocturni propria oratione concludebantur, et Laudes postea diverso tempore dicebantur, quia hoc probant motiva priuæ opinionis: et ita tunc fuisse septem horas diurnas, et unam tantum nocturnam; at nunc duas horas, nocturnam, scilicet, et primam diurnam in unam nocturnam coaluisse, et sic jam tantum esse septem; unam noctis et sex diei, vel unam noctis, et quatuor diei, et duas duorum crepusculorum. Ita fere *Turrecr.*, in reg. S. Benedicti, tract. 73, et in dicto c. *Presbyter*, 91 d., et sequi-

tur Azor, lib. 10, c. 1; et favet Hugo Vict., lib. 2 de Eecl. offic., c. 2, qui ait, nunc non dici orationem in fine nocturnorum, quia non separantur a Laudibus, sed conjunctim, et per modum unius dicuntur. Et c. 6, post relatam antiquam consuetudinem, secundum quam erant octo horae, subdit: *Nostra autem consuetudo humanæ parcens infirmitati, et labore, officio prædicto (id est, nocturnis) laudes matutinas continuat, et oratione una duo claudit officia*, utique in unum illa redigens. Hanc fere distinctionem sequitur Marcell., c. 6, n. 43, licet aliter illam explicet; ait enim apud monachos octo esse horas canonicas, et non septem, quia separant omnino nocturnos a Laudibus, et propria oratione illam nocturnam horam concludunt. Et aliam faciunt quasi propriam matutinam, inchoantes Laudes, quando stella matutina oriri solet. At juxta Romanæ Ecclesiæ morem horas canonicas esse septem, contraria ratione. Juxta quam distinctionem, oportet ut hi auctores fateantur in die saltem Nativitatis Domini octo horas canonicas a Romana Ecclesia decantari, quia tunc nocturni antiquo more a Laudibus separantur, et propria concluduntur oratione.

*8. Objectio contra positam sententiam in quantum octonarium horarum antiquatum et exoletum esse asserit. — Solutio objectionis.* — Urget etiam contra distinctionem hanc textus ille, in c. 1 de Celebr. Missar., nam in eo servatur distinctio octo horarum canonicarum, et tamen editus est juxta institutionem Ecclesiæ Romanæ, et juxta consuetudinem quæ nunc servatur, nam tempore Gregorii IX, auctoris Decretalium, eadem consuetudo quoad hoc in Ecclesia Romana servabatur. Unde in illo textu declarando mire laborant canonistæ, quorum opinione refert Marcell. et bene confutat, et ideo eas omitto, non enim sunt probabiles; ipse autem Marcellus obscure satis nodum solvit, ita ut vix intelligatur. In summa vero dicere videtur, non ideo post septem horas ibi fieri mentionem vigiliarum noctis, quia sint hora distincta a Matutino (quoniam imo putat Matutinum ibi non Laudes tantum, sed totam horam compositam ex nocturnis et Laudibus significare); sed quia nominata fuerat illa hora ab ultima parte illius, et ita solum implice erant vigiliæ noctis comprehensæ, ideo putat explicatum esse nocturnis vigiliis compleri, quod a David dictum fuerat: *Media nocte surgebam*, etc. Sed si quis consideret unde textus ille desumptus est,

facile intelliget considerationem illam non esse ad sensum verborum, neque consequenter propositam, juxta distinctionem ab eodem auctore datam; sumpta enim sunt verba illius textus ex regula monachorum S. Benedict., c. 16, ut dictum est, et omnes fatentur, ibi enim habentur, et non in aliquo Concilio Agathensi, quod in titulo ponitur; sed juxta institutum monachorum (ut ille auctor fatetur), horæ canonice octo sunt; et vox hæc *matulinum*, solas Laudes significat, et non compositam horam ex illis, et nocturnis (et sine dubio illa fuit primaeva impositio illius vocis); ergo in illo etiam textu hoc significant illa verba. Unde necessario fatendum est, Pontificem ibi usurpando regulam monachorum, juxta eorum morem fuisse locutum; non tamen propterea voluisse illas preces tanquam horam distinctam ponere, juxta morem Ecclesiæ Romanae; sed tantum voluisse clare docere esse dicendas, sive sint hora distincta, sive non.

*9. Concluditur licere dividere Laudes a nocturnis, tam in oratione publica, quam privatâ, nisi rei novitas officiat.* — Hæc vero controversia tota videbitur esse de nomine, nisi moralem aliquam utilitatem et doctrinam afferat. Item, ut firma possit esse doctrina, oportet prius explicare quid requiratur ad unitatem unius horæ canonice, et pluralitatem seu distinctionem earum inter se, quod nullus ex dictis auctoribus declarat, et ita nullum constans fundamentum afferunt. Moralis ergo quæstio hic solum esse posse videatur, an Matutinum, ut constans ex solis nocturnis et non Laudibus, ita distinguatur a Laudibus, ut possit licite ab illis separari, et per se dici, ac concludi tanquam hora distincta. Et quoad hoc censeo veram, primam opinionem simpliciter, et sine distinctione temporum, et rituum monachalium aut clericalium; quamvis non negaverim in modo publice dicendi officium in choro, servandam esse consuetudinem uniuscujusque Ecclesiæ. Itaque secundum primævam institutionem licitum fuisse hoc modo separare illa officia, certum est; existimoque non tantum monachis, sed etiam clericis in suis Ecclesiis licuisse, quia non constat de contrario præcepto, vel consuetudine universalí, et alioqui res per se bona erat, et habebat convenientem institutionem. Confirmatur ex Amalar. supra referente, cum Romæ esset, interrogasse de consuetudine Ecclesiæ Romanæ in hoc ritu, et ibi intellexisse, sine interruptione fuisse soli-

tas diei Laudes post nocturnos. Ex hac enim narratione colligo, illam consuetudinem, neque notam fuisse, neque ubique observatam. Dividere ergo Matutinum a Laudibus, generatim loquendo, semper licuit ex vi primævæ institutionis. Quod autem etiam nunc licet, constat ex communi consuetudine, præsertim extra chorūm, ut notavit Navarrus supra, dicto cap. 13, numero 64; nullus enim doctus et timoratus de hac divisione ac separatione Laudum a nocturnis scrupulum format. Imo addit Navarrus, si anticipatio vel divisio facienda est, melius esse in principio noctis dicere nocturnos, et relinquere Laudes pro matutina hora, quam Laudes simul cum nocturnis anteponere. Item cum hæc sit primæva institutio, reductio ad illam, per se loquendo, bona est, cum nulla sit aperta prohibitio in contrarium.

**10. Objectio proponitur et solvitur.**—Dices: hac ratione probaretur etiam esse licitum dividere nocturnos. Respondeo primum non ita constare de consuetudine dicendi separatim nocturnos, sicut Laudes. Deinde, non est nunc consuetudo separandi nocturnos, sicut est de Laudibus, pro solo arbitrio et voluntate. Denique dico interdum etiam posse licere in nocturnis interponere aliquod tempus inter unum et alium nocturnum; est tamen differentia, quod in nocturnis non videtur id licere, nisi ex aliqua justa causa, saltem sine culpa veniali; in Laudibus vero nulla est causa necessaria, sed per se id licet, quia est multum conforme institutioni. Hæc autem maxime procedunt in privato recitandi modo; nam in choro consuetudo, semel introducta et approbata, videtur servanda, quia novitas aut varietas in his ritibus publicis non potest fieri privata auctoritate. Alioqui facile sequentur perturbationes et scandala: plus enim offendet novitas et mutatio, quam possit prodesse observatio antiqui ritus, quantumvis bonus videatur: et ideo in choro nocturnale officium, nec propria oratione finendum est, nee a Laudibus separandum, nisi ubi publica consuetudine observatur, vel ubi regulæ ipsæ Breviarii admonent; solum autem id fieri jubent in nocte Nativitatis Domini, et ideo tunc tantum fieri potest in choro, juxta commune jus.

**11. Cujusque horæ unitas ex eo sumitur quod proprium principium et finem habeat.** — Hac vero resolutione stante, solum de nomine videtur esse questio, an hæc horæ descendæ sint una vel duæ, hoc vel illo modo

dictæ. Si vero ad normam philosophicam vel metaphysicam hoc definire voluerimus, probabiliter dicitur, ad distinctionem, vel unitatem horarum non satis esse, quod tempore continuo, vel potius contiguo, aut per longæ moræ interruptionem dicantur. Nam Vesperæ et Completorum, verbi gratia, distinctæ horæ sunt, etiamsi tam in choro, quam extra, frequentissime dicantur contigue, et sine intermissione. E contrario vero, licet contingat psalmos unius horæ interrumpi tempore, non ideo desinit esse una hora, ut infra dicam, et de nocturnis idem supra diximus. Igitur sicut in dialectica dicitur illa quantitas esse una et finita, quæ propriis terminis clauditur, ita hic moraliter dicitur illa hora esse una, quæ proprium principium et finem horæ canonice habet, et inter hos terminos suam obtinet compositionem huic muneri accommodatam; et consequenter omnem psalmodiam cum reliquis adjacentibus partibus, quæ sub eodem initio dicitur, donec communis fine terminetur, unam esse horam, etiamsi contingat nou habere continuum seu contiguam successionem, sed discretam. Juxta quam regulam fatendum est Matutinum, ut nunc regulariter dicitur, esse unam horam, et olim apud monachos vel alios, duas fuisse; ac subinde nunc etiam dici posse ad modum duarum, vel revera fieri duas. Quia non est inconveniens ea, quæ sunt unum quando habent terminos communes, dividi, et fieri duo, si recipiant proprios terminos; et e converso ex duobus fieri unum per unitatem in uno termino, seu per continuationem. Quia vero hæc moralia accipiunt denominationem ex frequentioribus, et magis communibus et publicis, ideo nunc simpliciter dicitur Matutinum totum esse una hora, et consequenter omnes esse septem, quia in publicis officiis semper, et in privatis frequentius ita dicuntur.

**12. Proprius cuiusque horæ finis est oratio.** — Hinc consequenter infertur, cum talis divisione fit, dicendam esse orationem in fine nocturnorum et consequenter *Pater noster*, juxta regulas Breviarii. Ita docent communiter Navar. et alii, et observat Ecclesia Romana in nocte Nativitatis. Ratio est, quia tunc finitur Matutinum nocturnum, ut hora in se una, et a sequentibus distincta; ergo debet proprio termino et fine claudi; proprius autem finis uniuscujusque horæ est collecta, cui de more adjungitur *Oratio Dominica*; ergo. Unde recte infert Navarrus ibidein,

uando inchoantur Laudes separatim, præmittendam esse Orationem Dominicam et Angelicam, more aliarum horarum, propter uundem rationem cum proportione applicam, quia inchoantur ut hora distineta, et per e una.

13. *Hymnus Te Deum laudamus, pars est matutini, non tamen ultima.* — Aliud vero dubium quod ibidem tractat Navarrus, an nunc dicendus sit hymnus, *Te Deum laudamus*, in fine nocturnorum, vel initio Laudum, nullum dubium habet, quia dicendus semper est in fine ultimæ lectionis ante collectam audentem illam horam, sicut fit in nocte ueritatis. Nec etiam dubitari potest quin hymnus ille, quando dicitur, sit pars ultimi nocturni; sicut nonum responsorium, quando dicitur, vel tertium etiam, quando unus tantum nocturnus dicitur, est pars ejusdem nocturni, vel tertii, vel unici; nam loco eius responsorii in diebus festis, et in Dominicis non luctuosis dicitur *Te Deum laudamus*, et ita camdem horam componit. Neque obstat, quod in cap. *Consuluit*, de Celebr. lissar., Innoc. III, ait hymnum, *Te Deum laudamus*, dici vel omitti in *laudibus matutinis*, in quo videtur supponere esse partem laudum; non (inquam) hoc obstat, quia utraque vox illa ambigua est; Matutinum enim, et supra diximus, interdum sumitur pro solis laudibus, interdum pro solis nocturnis, interdum pro toto composite. Ibi ergo non accipiatur in prima acceptione, quæ valde antiqua est, et nunc jam parum usitata, et maxime aucta morem Romanum. Potest ergo accipiter modo, qui, ut etiam supra dixi, est valde usitatus in jure, et sic clarum est esse parvem totius Matutini. Potest etiam accipi secundo modo, et verum facere sensum. Nam omen etiam laudum accipi potest ut primum unius horæ canonice ab aliis omnibus istinctæ, et non oportet ibi accipi in hoc ensu. Potest item accipi ut est generale munus horarum canonistarum; in omnibus enim laudes Dei decantantur, et hoc modo laudes lae, quæ in hymno continentur, ad Matutinum officium pertinent, sive per se spectandum ut distinctum ab hora Laudum, sive ut unam horam cum illis componit.

14. *Forma recitandi divinum officium a Gelasio et Gregorio fuit instituta.* — Atque hinc facile potest expediri, quod secundo loco propositum est de antiquitate hujus ritus, seu institutionis istarum horarum. Quidam enim hanc institutionem tribuunt Pela-

gio I, alii Pelagio II, alii Gregorio I, alii Gelasio, alii Damaso. Multa vero possunt in hoc instituto distingui, scilicet ipsum officium ecclesiasticum absolute sumptum secundum se, et quasi substantialiter, vel quoad formam, partitionem, et numerum horarum, quam nunc habet, vel quoad præceptum et obligationem dicendi illud, vel denique quoad modum dicendi illud cantando, aut aliter. Igitur quantum ad primum, ex dictis satis constat institutionem antiquiore esse, et a temporibus Apostolorum incepisse, ut ex Clemen. I, Cyprian., Basil., et aliis probatum est. Quantum ad secundum vero, non habuit certum initium, sed a principio incepit in aliqua forma, quæ nunc nobis non satis nota est, paulatim vero perfectum est usque ad illam formam quam nunc habet. Ita docent Wald., d. c. 21; Rodulph., dicta propos. 14; Guilliel. Durand., lib. 5; Walafrid., lib. de Reb. Eccl., c. 25; Smarag., in c. 16 Regul. S. Bened., et constat ex magna varietate, quæ in his horis recitandis in Ecclesia fuit, ut ex dictis intelligi potest, et ex Cassiano, libro secundo de Instit., c. 4, et ex Niceph. l. 12 Histor., c. 34; Socrate, l. 5, c. 21. Unde etiam de Romano officio Pius V, in Bulla sua, sic inquit: *Divini officii formula pie olim ac sapienter a summis Pontificibus, præsertim Gelasio ac Gregorio primis constituta, a Gregorio autem VII reformata, ad pristinam orandi regulam conformata, revocatur.* De aliis vero duobus punctis, præcepto scilicet et cantu, in sequentibus capitulis dicendum est.

## CAPUT VII.

UTRUM MODUS DICENDI HORAS CANONICAS PSALMENDO ET CANTANDO CONVENIENTER IN ECCLESIA INSTITUTUS SIT?

1. *Qui heretici canonicas horas, et maxime modum illas decantandi damnaverint.* — Commemorat D. Augustinus, lib. 2 Retractationum, c. 41, Hilarium quemdam, Tribunitium laicum, maledica reprehensione lacerasse morem canendi hymnos et psalmos in Ecclesia, asserentem fieri non oportere. Contra quem librum quemdam se scripsisse refert, qui non extat. Nec de Hilario illo absolute dicit, reprehendisse cantum in ecclesiastico officio, sed morem, qui tunc esse apud Carthaginem coepérat, ut hymni ad altare dicarentur, sive ante oblationem, sive cum distribueretur populo quod esset oblatum. At vero

Wald. et Wicleph, et similes hæretici, vel omnino vocalem orationem, ut praecedenti libro vidimus, vel specialiter horas canonicas, et maxime modum illas dicendi canendo, reprehendunt. Eo quod vel videamur vociferari ad Deum, quasi non possit ille aliter sensa nostra percipere; vel quod frustra in eo munere tempus teratur, cum hoc munus nullius utilitatis esse appareat; vel quod sit contra ecclesiasticam libertatem hoc onus clericis imponere; vel denique quod indecorum sit ecclesiasticas personas in ecclesiis publice canere. Hæc enim fere sunt capita hujus hæresis, ut intelligi potest ex Waldens., lib. 3 de Sacram., c. 21 et sequentibus; Castro, verb. *Hore canonica*, et verb. *Oratio*; Durando, Bellarmino, et aliis, qui hunc errorem impugnarunt. Nos autem breviter cum D. Thoma 2. 2, q. 83, art. 12, et quæst. 101, art. 2, tria in hoc modo dicendi hoc officium distinguimus: unum est, quod dicatur voce sensibili; secundum, quod alta voce quæ a plebe percipi possit; tertium, quod canendo dicatur, et omnia hæc honesta et saneta esse dicimus, licet non omnia fuerint æque necessaria. Ut autem hoc declaremus, supponamus hanc orationem in persona totius Ecclesiæ fundi, et hoc sensu vocari per se publicam, et nihilominus respectu aliorum posse fieri privatim, ut cum sacerdos in suo cubiculo orat, et publice, ut quando pro aliorum usu hoc officium in ecclesia dicitur.

**2. Prima assertio: de necessitate orationis, ut ab Ecclesiæ ministris dicitur, est ut vox sensibili proferatur.** — Dico ergo primo: de necessitate hujus orationis, ut ab Ecclesiæ ministris dicitur, est ut vox sensibili proferatur, ita ut hoc sit quasi de substantia hujus moralis actionis. Haec assertio est D. Thomæ dicto articulo 117, et omnium. Ratio imprimis sumenda est ex institutione, quia ita est ab Ecclesia præceptum his, qui ex hoc officium persolvere tenentur; obligantur enim ex vi illius legis non solum corde, sed etiam voce orare, ut constat ex cap. 1, et cap. *Pollentes*, de Celebr. Miss., et Clem. 1, eodem tit., et infra latius dicetur: hæc autem lex in ipsa rei natura quodammodo fundata est, et ideo dicimus in hac oratione esse vocem quasi de substantia et essentia ejus, quatenus per se publica seu communis est. Quia cum Ecclesia sit corpus mysticum sensibile ac visibile, non potest convenienter orare per suos ministros, nisi aliquo signo sensibili ipsi exprimant orationem Ecclesiæ. Item Ecclesia

non judicat de interioribus actibus animæ quia illos non cognoscit; ergo nec communiter orare potest, nisi per signa quæ huic corpori Ecclesiæ possint esse nota; hæc autem signa in voce sensibili consistunt: nam alia quæ in scriptis, vel factis consistere possunt accommodata non sunt, ut est per se notum Confirmatur, quia talis oratio semper præcepta est ab ecclesiastica lege, Ecclesia autem non percipit actum mere internum per se, ac nude sumptum. Unde non placet quo Navar., c. 20, n. 14, in Enchir., de Oratione ait, disputando sustineri posse (licet ipse non consuleret), ea, quæ jubentur dici secrete in missa, vel horis canonice, posse dici menta liter, satisfaciendo præcepto. Hoc enim practice probabile non est, propter rationem factam, et quia nullo auctore vel fundamento institutum, nec oportet præbere occasionem introducendi novos ritus.

**3. Secunda assertio: privatae clericorum orationes canonicae satis sunt, si dicatur submissa vox.** — Dico secundo: quando clericus privatim orat quia non tenetur pro usu aliorum fidelium in ecclesia publice recitare, tunc non est necessaria alta vox orare per se loquendo, sed satis est submissa vox officium dicere. Ita D. Thoma et omnes, et est per se notum, quia tunc ne ex natura rei, nec ex præcepto Ecclesiæ orbitur obligatio altius orandi. Et in hoc modo orandi, verum esse potest quod aiunt Cyprian., in Exposit. Orat. Domi., et Chrys. Hom. 13, Imperfect. in Matt., Annam ita submisso orantein, ut vox penitus non audiretur 1 Reg. 2, fuisse typum Ecclesiæ modestie a tacite orantis. Quamvis enim recte possit a Ecclesiam referri, quatenus in suis membris multiplices privatas orationes fundit, quia si tunc Anna orabat, tamen etiam adaptari potest ad Ecclesiam fundentem etiam communem orationem per ministros suos secretorantes quoad modum. Quia, ut lib. 1, c. 1 notavi, Anna non orabat mentaliter tantum sed vocaliter, licet submissa; non enim dicunt est: *Et vox penitus non formabatur*, sed *Non audiebatur*, cum tamen labia moverentur potuit ergo esse typus Ecclesiæ. Neque indopotest inferri non posse Ecclesiam alio etiam modo orare, sed solum colligitur hunc modum esse bonum et convenientem, quando aliunde specialis ratio aut necessitas non occurrat; nam et Anna ipsa, quæ tunc orabat, poterat honeste et sancte in aliis opportunitatibus aliter orare. Et ideo in assertione non dixi non posse ministros Ecclesiæ, cum

orant, alte orare, si velint; sed dixi non esse necessarium alta voce orare, quia subissa sufficit; liberum autem est unicuique ajorem sonum adhibere, si velit, et circumstantiae non occurrant, ratione quarum pruentia dictet, non esse hic et nunc altius cantandum, vel ne aliis impedimento simus, vel ne scandalum aliquod praebeamus, dum demur devotionem ostentare, vel quid simile. Et in his casibus intelligenda sunt, quae contra clamorosam orationem scribit Chrys., omil. 43 et 19 in Matt.; loquitur enim contra eos, qui non recta fide vel intentione ille affectant, et imprudenter et ubique illa sunt, ac si clamor ille esset per se necessarius ad movendum Deum, vel ad gloriam optandam, non vero simpliciter eam damanti, ut ex contextu satis constat.

*4. In privata oratione non solum licet, sed etat cantando recitare.* — Extra hos ergo catus, unusquisque recitare potest alta voce, quantum ad excitandam devotionem in se ipso utile judicaverit. Neque incidet in representationem Baalitarum, ut haeretici calumnianar, quia non sic orat ex falsa de Deo existimatione, sed quia homo sensibilis est, et sensibilibus signis permovetur, ut etiam in superiori libro, capite primo, adnotavi. Quin potius etiam licitum est homini sic orantem cantare, si velit, et locum habeat accommodatum, et inde magis ad devotionem excitat, quia hoc prohibitum non est, nec ex ea habet talis actio unde reprehensibilis sit, et ex quarta assertione, cum proportione, patibit. Item, quia in privatis orationibus, quas unusquisque sua devotione et auctoritate regat, licitum est cantu uti, si quis velit. Quod antiquis, et devotis fidelibus usitatum fuisse, indicavit Tertull., l. 3 ad Uxorem, dicens: *quid maritus illi, et quid illa marito cantabit;* cap. 9, in fine: *Sonant inter duos psalmi et omni, et mutuo provocant quis melius Deo suo placat.* Et lib. Exhort. ad castit., cap. 10: *Si salmum canit, placet sibi.* Tota ergo haec caritas licita est, etiam in secreta oratione, iam si alioqui per se publica sit; absolute vero ta vox necessaria non est.

*5. Prima sententia astruens orationem vocam, qua est ex obligatione, voce aliis audibili citari oportere.* — *Alia sententia contraria, satis esse formare rocem, licet non possit audiiri.* — *Media inter utramque tenenda est sententia.* — Solet autem quæris quæ vox necessaria sit vel sufficiat in hujusmodi oratione. Non enim extrema in hoc invenio: unum est,

oportere tam altam esse vocem, ut ab aliis possit audiiri. Ita sentit Medina, q. 7, ubi non loquitur in particulari de recitantibus privatim officium divinum, tamen loquitur absolute de recitantibus ex obligatione, et indicat tam necessariam esse tantam vocis expressionem, quam est necessaria vox. Et potest pro hac sententia citari D. Th. d. art. 12. Cajetanus autem ibi declarat voces esse de præcepto, conditionem vero ejus, ut audiri possit, esse de decentia. Potest vero opinio Medinæ suaderi ratione supra facta, quia in hac oratione communi ideo vox est necessaria, ut sit sensibilis respectu Ecclesiæ; non est autem sensibilis, nisi per auditum; debere ergo esse talis, ut ab aliis audiri possit. Alia sententia extreme contraria est, salis esse vocem formare, labia movendo, etiamsi a nemine neque ab ipsomet proferente audiri possit; quia Ecclesia non præcipit quantitatem vocis, sed tantum ut voce oretur; ergo si id fat, sufficit, nam quod a nemine sentiri possit, accidentarium est. Sed media via tenenda est: et primo, distinguendum est an quis recitet solus vel cum socio; nam si oret cum socio, tenetur quisque tam alte dicere, ut ab alio audiri possit, quia unusquisque tenetur dicendo, vel audiendo, totum officium explere; quamvis in hoc possit esse aliqua diversitas, quando socius non tenetur ad horas canonicas recitandas, sed voluntarie alium adjuvat. Tunc enim ut is qui ex obligatione recitat, suo muneri satisfaciat, necessarium est ut possit percipere quæ alter dicit; et tunc licet socius absolute non teneatur recitare, tamen ex suppositione quod vult alium juvare ad pensum solendum, debet ita dicere ut alias percipiatur; ipse vero socius non tenetur tunc alium audire, quia simpliciter recitare non tenetur (ut in casu supponitur), et ideo neque ex illo capite necessarium erit ut alter tam alte recitet. Aliunde vero est moraliter necessarium ut possit convenienter officium peragi, quia nisi socius audiat, non potest convenienter tempore aut modo respondere.

*6. Secunda assertio: non tenetur qui solus recitat, tam alte dicere, ut ab assistentibus percipi possit.* — *Necesse est ut qui recitat se saltet ipsum audiat.* — Secundo addendum est, quando quis recitat solus, non teneri ex præcepto ad dicendum tam alte, ut ab assistentibus percipi possit. Ita Navarrus, d. c. 20, n. 14; et sentit Cajetan., et hoc probatur bene illa ratione, quod vera oratio vocalis esse potest, etiamsi ad aliorum sensum non

possit applicari; id enim per accidens est, et ideo non obstat quominus per illam satisfiat praecepto. Tertio vero addo, moraliter necessarium esse ut quis ita loquatur, ut ipse saltem seipsum possit audire. Probatur ex Concil. Basil., sess. 21, dicente eos, qui privatim recitant, non debere *in gutture, vel inter dentes dictiones formare*. Item ratione facta, quia esse debet vox audibilis; ergo saltem ab ipso orante, nam profecto (etiam physice loquendo) vix potest formari vox quæ ab ipso loquente audiri non possit, seclusis impedimentis quæ erunt per accidens; moraliter etiam videtur id necessarium, ut possit quis humano modo explere illud præceptum, et certus fieri quod illud sufficienter executioni mandaverit. Et ideo licet quantitas vocis non præcipiatur, tamen in ipso præcepto orandi vocaliter intrinsece includitur obligatio ita orandi, ut possit quis percipere orationem suam per se loquendo, et certus reddi quod eam protulerit.

**7. Tertia assertio: quando recitandum est in ecclesia pro usu fidelium, necesse est officium alta voce proferre.** — Dico tertio: quando officium canonicum pro usu fidelium in ecclesia recitandum est, conveniens ac necessarium est alta voce illud proferre. Hoc etiam docent D. Thom. et omnes. Et ratio est clara, quia modus actionis debet esse accommodatus fini ejus; sed finis hujus orationis publicæ, est ut fideles illam audiant et percipient, et per illam ad devotionem, petitum, vel laudem Dei excitentur, ad quem finem necesse est ut ab eis percipi possit, et consequenter ut alta voce recitetur; ergo talis modus est non solum conveniens, sed etiam necessarius in hujusmodi oratione. Atque hoc etiam confirmat usus Ecclesiæ, ut a fortiori ex dicendis in sequenti capitulo constabit. Possumus autem exemplis divinæ Scripturæ id declarare: nam Matth. 15 et 20 legimus Chananaeam, et duos cæcos clamasse, petendo a Christo, quia volebant ab illo sensibiliter audiri; turbæ etiam et pueri Hebræorum, ab Spiritu Sancto moti, clamabant ad Christum: *Benedictus qui venit in nomine Domini*, Matth. 11, Lue. 19. Quia voluit Spiritus Sanctus ut ab omnibus audiarentur, ad confundendam duritiem Judæorum, et testimonium publicum de Christo dandum. Christus etiam ipse in cruce oravit clamore valido, Matth. 27, Hebr. 5, quia orationem illam faciebat, non solum ut a Patre audiretur, sed etiam a nobis, sicut

etiam Joan. 11, tam alte oravit, quantum necesse fuit ut ab astantibus perciperetur et propter circumstantes sic orabat, ut ipse met dixit. Sic ergo cum Ecclesia hanc orationem suam ad fructum audientium fidelium ordinet, merito in ea postalat altam vocem quæ a populo percipi possit. Unde constat modum hunc orandi publice, et loco et populo esse accommodandum, neque possaliam certam regulam assignari, circa modum, seu magnitudinem aut moderationem vocis in hoc munere adlibendo.

**8. Objectio proponitur et dissolvitur, eostenditur nullum expedire officium divinum vulgari lingua non recitari.** — Occurrebat autem hic statim difficultas libro superiori tacta; nam si alta vox est necessaria propter populum, eadem ratione erit necessaria lingua vulgaris, quæ a populo intelligatur; nam si populus significationem verborum non intelligit, quid interest quod sonitus verborum audiat? Respondetur negando sequelam, quia in his rebus moralibus non semper id expedit, quod aliquam utilitatem afferre potest; nam possunt aliunde majora incommoda sequi, vel meliora commoda impediiri, et ideo omnia pensanda sunt, ut quod magis expedit eligatur. Usus ergo vulgaris linguae in divinis officiis, licet propter aliquam majorem intelligentiam posset esse utilis, tamen habere posset majora incommoda et pericula; tum quia mysteria sacra vilescerent; tum quia esse posset occasio errandi indoctæ plebi, putaret enim se intelligere sententias et veros sensus, vel lectio num, vel psalmorum, eo quod significacionem verborum apprehenderet, et tame frequentissime conciperet errores, vel cortici litteræ adhaerendo, ubi sensus altior est vel obscura mysteria non penetrando; tun denique quia vulgaris plebs non est capax multarum rerum et sententiarum, quæ in latina lingua aptissime et decentissime dicuntur. Ob has ergo et alias causas, quæ alibi attigimus, non fuit expediens vulgaris lingua uti in publico divino officio; nihilominus tamen fuit conveniens ita dici in Ecclesia, ut a populo percipi et audiri possit. Quia in hoc nullum est inconveniens, et potest esse multiplex fructus, nam populus audiens, saltem in communione intelligit laudari vel orare Deum, et ipse adjungit cor suum et orationem suam prout potest. Item licet non omnia intelligant singuli de populo, semper tamen aliqui intelligunt aliqua, quidam plura;

pauiora, et nullus est qui non intelli-  
, saltem cum glorificatur Trinitas, cum  
s Deo dicitur, cum misericordia postula-  
et similia. De hoc argumento legi po-  
c Franc. Coster., in suo Ench., c. ult.,  
succincte et eruditæ rem comprehendit.  
*Quarta assertio: sanctissima est consuetudo*  
*horæ canon. cum cantu et psalmodia in eccle-*  
*dicantur.* — *Probatur primo.* — Dico quarto,  
etissimam esse consuetudinem ut horæ  
onice cum cantu et psalmodia in Ecclesia  
antur. Conclusio est de fide, et consuetudo  
traditio Ecclesiæ satis confirmat, et decla-  
rit Concilium Trid., sess. 23, cap. 18. Ha-  
que imprimis exemplum et fundamentum  
sacra Scriptura, ut Augustinus notavit, Ep.  
ad Januar., c. 48, et lib. 4 Retract., c.  
nam a tempore Moysis fuit consuetudo  
endi divina cantica, Exod. 15, et Deuter.  
Postea vero a temporibus David cœpit usus  
endi psalmos, et laudes Dei in cithara, ut  
nuntiatur ex 2 Regum 7, et 1 Paralip. 5 et 6;  
notavit Aug., 17 de Civit., c. 14; et Isid.,  
c. 2 de Divin. offic., c. 22; et Innoc. III,  
lib. 1 Myster. Evangelicæ leg., c. 2. In  
vo etiam Testamento legimus, Matth. 23 et  
re. 14, Christum, in nocte Passionis, post  
nam dixisse hymnum cum discipulis suis.  
autem hymnus laus Dei cum cantico, ut  
Augustinus dixit, Enar. in psalm. 72, unde  
illi pie credunt in illo hymno Christi, can-  
non non defuisse, ut aperte sentit Chrys.,  
m. 83 in Matth.; dicens: *Hymnum cecinimus,*  
*et nos similiter faciamus.* Paulus etiam,  
Ephes. 5, et ad Coloss. 3, fideles cohorta-  
tur ad cantandum psalmos et hymnos Deo :  
quibus testimoniis in superioribus dictum  
.

10. *Probatur secundo eadem assertio ex con-*  
*suetudine nascentis Ecclesiæ, tam Græcæ*  
*am Latinæ.* — Secundo fuit hæc consuetudo  
initio nascentis Ecclesiæ, tam in Oriente  
am in Occidente. Nam in can. 43 et 69  
ostolorum, hujus ritus canendi in Ecclesia  
enlio fit; et ejusdem meminit Clemens, lib.  
Constit., c. 34. De consuetudine vero Ori-  
entis, testatur Philo, in libr. de Vit. contempl.,  
cap. 2 retulimus; item Dionys., c. 3 de  
celest. Hierar. *sanctam psalmorum modula-*  
*nem ait omnibus sacris mysteriis conjungi;*  
in Ignat., Epist. ad Philadel.; Justinus, q.  
7, ad Orthodoxos; Basil., Epist. 63; Na-  
tian., orat. 32, in fin.; Chrys., hom. 27, in 1  
Corinth. De consuetudine autem Ecclesiæ  
time testis est Aug., lib. 9 Confes., c. 6 et

7, et lib. 40, c. 33, significatque suo tempore  
cantum fuisse introductum in Ecclesia secun-  
dum morem Orientalium; et in Pontificali tri-  
buitur Damaso. Tamen fortasse tunc fuit aucta  
consuetudo, vel ad meliorem formam re-  
dacta; nam quod antiquior fuerit, ex Tertul-  
liano colligitur in Apolog., c. 2 et 39 (vide ibi  
Pamelium); ejusdem consuetudinis meminit  
Hieron., ep. 4 ad Rusticum, et 17 ad Marcellam:  
*Tot, inquit, fere psallentium chori, quot*  
*gentium diversitas.* Idem fere Ambros., lib. 7  
in Lucam, cap. 15; ac denique quoties anti-  
qui Patres de usu psalmodiae loquuntur, can-  
tum ecclesiasticum commendant: nam, ut  
Nazian. dixit in Carmine Iambico 45: *Cum*  
*cantione psalmus est psalmodia.* Est autem  
psalmodia laudatissima apud Patres.

11. *Probatur tertio rationale, et plures cantus*  
*Ecclesiæ utilitatem numerantur.* — Tertio ostendit  
ratione, quia imprimis modus hic orandi,  
et laudandi Deum, non habet per se et  
natura sua circumstantiam aliquam malam,  
vel a recta recta ratione alienam; quæ enim  
fingi, vel excogitari potest? Nec etiam est spe-  
cialiter Christianis in lege gratiæ prohibitus,  
quia nullum est de hoc divinum jus scriptum,  
vel traditum, nec etiam Ecclesiasticum, ut sa-  
tis ex dictis constat; nec etiam est otiosus,  
aut infructuosus modus ille laudandi Deum  
cum cantico, ut hæretici objiciunt, sed mag-  
nanimus habet utilitatem. Primo enim, ut Isidorus  
ait, libro 3 Sentent., capit. 7: *Psallendi*  
*utilitas tristia corda consolatur, gratiore*  
*mentes facit, fastidiosos oblectat, inertes excitat,*  
*peccatores ad lamenta invitat.* Maltaque similia  
Basilius habet in Psal. 4. Secundo ait Justini-  
tin. supra: *Excitat hæc res animum ad arden-*  
*tem cupiditatem ejus, quod in carminibus cani-*  
*tur, sopit insurgentes ex carne affectiones,*  
*cogitationes malas expellit, irrigat animam.* Tertio, Nazianz., Orat. 40, in fin.: *Psalmo-*  
*diam, ait, præludium ecclæstis gloriæ et hym-*  
*nodia.* Quarto, utilis est ad deteriores delec-  
tationes vitandas. Nazianz., Orat. 4, contra  
Julian.: *Hymnos pro tympanis assumamus,*  
*psalmodiam pro fœdis modulationibus, et cani-*  
*tibus, etc.*; et in Iambico 19: *Præstat quibus-*  
*vis organis psalmodia, ut quæ supremis rebus*  
*animum copulet.* Denique hujus instituti utili-  
tatem experimento se saepius cognovisse, tes-  
tatur Augustinus, dum ad voces suaviter so-  
nantium psalmorum astuabat cor (ejus) et lacrymae profluebant. Quod si hoc efficiebat can-  
tus in sanctissimo ac perfectissimo viro, multo  
magis eam utilitatem habebit in animis im-

perfectorum; unde D. Thom. 2. 2, quæst. 91, art. 1, ad 2, et art. 2, ait, cantum in divinis laudibus merito fuisse institutum, ut animi infirmorum ad devotionem excitarentur. Adit præterea in eodem art. 1, cantum ad hoc fuisse ordinatum, ut homo occupatus in laudibus Dei, ab his, quæ sunt contra Deum, retrahatur, iuxta illud Isaïæ 48: *Laude mea infernabo te, ne intereas.* Unde graves etiam Doctores affirmant, inter alias utilitates psalmodiæ, unam esse, ut homines, qui vel nesciunt, vel non valent diu mente sola orare, otiosi non sint, sed in Dei laudibus occupentur. Eo vel maxime quod officium hoc non solum propter utilitatem, sed etiam per sese propter honestatem divini cultus, quam in se habet, merito institui potuit. Sic dixit Damas., l. 4, cap. 13: *Quia ex visibili et invisibili natura constamus, duplice adorationis genere rerum omnium parentem afficimus, quemadmodum ridelicit et mente et corporis labiis psallimus;* et Isidor., d. cap. 7: *Bonum est corde semper orare, b. num est etiam et sono vocis Deum spiritualibus hymnis glorificare.* Quia ergo sola mente diu orare paucorum est, ideo præter alias utilitates, ad honestam etiam occupationem tam psallentium quam audientium, introducta est psalmodia, ut in sequenti cap. iterum dicemus.

**12. Respondetur ad hæreticorum objectiones initio cap. præpositas.** — Ad hæreticos ergo non oportet respondere per singula capita quæ attingunt: nam de primo jam satis diximus hic et superiori libro, qua fide loquendum sensibiliter sit cum Deo, sive alta, sive submissa voce, non quia ipse indigeat, sed quia nobis expedit. De secundo vero, jam constat non frustra fieri, quod tot modis Ecclesiæ potest esse utile. De tertio autem, quoniam attingit obligationem et præceptum reitandi horas canonicas, dicturi sumus late in sequentibus capitulis: nunc uno verbo dicuntur, ecclesiastica præcepta non esse contra ecclesiasticam libertatem, ut in materia de Legibus latius ostensum est. De quarto etiam puncto dicemus, quæ scilicet personæ huic ministerio applicandæ sint: nunc breviter dicuntur opus hoc adeo esse religiosum et sacrum, ut Angelis ipsis in summo honore esse possit, nedum in hominibus in quantavis dignitate constitutis: quantæ vero perfectionis hoc opus sit, mox inquiremus.

## CAPUT VIII.

DUO DUBIA CIRCA ECCLESIASTICUM GANTUM EXPEDIUNTUR.

**1. Primum dubium contra ecclesiasticum cananticum organicum.** — Duo in superiori puncto explicanda supersunt. Primum est, qui modus canendi decens atque licitus sit in ecclesia et horis canonicis, ubi non inquirimus de materia, seu rebus quæ cantari possunt a debent; de hoc enim dicemus in cap. 10, se de modo cantandi, seu modulandi, et specie liter est dulium de cantu, quem organicum seu figuratum appellant, an licitum sit euti in his officiis. Et ratio dubitandi est, qui in Extravag. unic., de Vit. et honest. Clericorum, inter communes, Joan. XXII videtur prohibuisse usum hujus cantus organici in his officiis; nam, licet hoc nomine non utatur tamen simpliciter prohibetur omnem cantum præter illum, quem ecclesiasticum simplicem vocat, nam hunc servari decernit, scilicet per modum exceptionis addit: *U interdum, præcipue diebus festis sive solemnibus, liceat proferre supra canticum simplicem ecclesiasticum, aliquas consonantias (quas contra punctum vocant).* Sicut tamen ut ipsius cantus integritas illibata permaneat, et nihil e hoc de bene memorata musica immutetur. Cum ergo exceptio firmet regulam in contrarium videtur ibi omnis alius cantus prohibitus. A que ita cantum organicum in missa et divinis officiis ibi esse prohibitum affirmat N. varrus, in dicto Ench., c. 16, n. 33. Unde in num. 32 affirmit hodie communiter peccati cantores, qui in horis canonicis et in Missanunt cantum organicum, propter variæ circumstantias quas ibi expendit, et propter dictam prohibitionem. Et quia magis canunt ad demulcendas aures, quam ad excitandas devotionem, quod est contra finem hujus instituti, ut supra dictum est, et tradit D. Thor 2. 2, q. 91, art. 2. Imo videtur perse malum (ut ibi notat Cajetan., art. 1) intendere cantum in rebus divinis, præcipue propter sensibile delectationem ex ipso cantu, et non potius propter spiritualem devotionem ex re cantat. Cui consonat illud August., lib. 10 Confess. c. 33, ubi se accusans de aurium voluptibus, subjungit: *Cum mihi accidit, ut me amplius cantus, quam res quæ canitur, morea penaliter me peccare confiteor, et tunc male non audire cantantem.* Hoc autem incor-

dum maxime sequi videtur ex cantu organico, quia frequentius non intelligitur modis sic cantatur; atque ita fit ut delectatio natura ex cantu, non ex re cantata.

2. *Solvitur primum dubium, et prima assertio statuitur.* — *Cantus organicus ecclesiasticus neque per se malus est, neque prohibitus est ecclesiastico.* — Nihilominus dicendum cantum hunc, etiam in Missa et divinis eius, nec per se malum esse, nec simplici jure ecclesiastico prohibitum. Haec res oportet certa est, quam Navarrus non negat, ut vere licet in discursu illius capitilis. Sufficiensque argumentum est, quod in universa Ecclesia hic usus retinetur, et in ipsam Ecclesia Romana et Pontificio sacello hoc modo in officia saepe cantantur. Ratio autem oris partis est, quia in hoc cantu per se etato nulla est intrinseca deformitas, quae contra decentiam clericorum, vel contra sanctum tem talium officiorum esse videatur; nam reverentia ipsa constat, ubi cum debita moderatione et gravitate sit, majestatem divorum officiorum condecorare, et audientium mos ad reverentiam et devotionem excitat. Quod vero interdum psalmi vel hymni modo decantati non tam perfecte et intellec- tive percipientur, vel non est tam frequens, quando cantus est moderatus et gravis, vel interdum potest sine culpa tolerari propter alios factos ienes, ut propter majorem solemnitem, quae in populo excitet admirationem, maiorem quamdam aestimationem vel aliud mysterii, vel alicujus Sancti. Maxime quia etiam psalmus sic confuse perceptione ipsius concentus saepe magis exalt spiritualem devotionem, seu elevatio- nementis in Deum, quam idem psalmus expliciter cantatus, et bene perceptus, quia sensibilia saepe magis nos movent. Sicut raro vox quedam praedicatoris vehemens dulcis, magis movet animum ad terrorem, et affectum, quam gravis sententia tepide et insuaviter dicta. Neque etiam obstat, modis moraliter ac frequenter peccetur per quem excessum, vel perturbationem in hujusmodi cantu, propter multitudinem vocantium, et varias hujusmodi ministrorum conditiones; nam haec accidentaria sunt, et singulariter sunt levia, ubi ecclesiastica disciplina servatur, et ideo valde expedit, ut hujusmodi cantus per clericos ipsos bene inserviantur, vel personas religiosas fiat, ut Conclavium Aquisgranens. monet, c. 132 et 133. deri etiam potest Lindanus, lib. 4 Pano-

pliæ, c. 78. Denique non obstat quod interdum videatur populus magis invitari et trahi ad delectationem sensus, quam ad devotionem spiritus. Quia ex intentione Ecclesiae hoc non ita est, neque ex natura actionis, quia tota illa delectatio sensus per se est apta ad excitandam devotionem mentis. Intendere autem hoc modo voluptatem ipsius cantus non est malum, quia ipsa de se indifferens est, et ordinatur ad bonum finem. Ita enim olim Prophetæ per instrumenta musicæ excitabantur ad spiritum prophetæ recipiendum media elevatione mentis in Deum. Unde peccatum illud, quod Augustinus in se recognoscit, vel non erat propria culpa, sed *paenale peccatum*, ut ipse loquitur, id est, motus resurrectionis ex fomite, qui plus justo interdum sensibilibus delectatur, vel poterat esse veniale peccatum, non servando omnino debitum ordinem in hoc genere delectationis. Per se autem non semper peccatum est plus moveri cantu ipso, quam re cantata; nam potest esse hoc naturale, et non pendens ex hominis libertate. Ideoque si quis bene utatur illa naturali conditione aut complexione, ordinando illam ad spiritualem profectum, non male facit. Atque ita hic cantus semper potest de se habere bonum et spiritualem usum; non est ergo per se malus, etiam ad res divinas applicatus.

3. *Probatur secunda pars assertionis, et ostenditur qualis organicus cantus sit vitandus.* — Quod vero nec jure positivo prohibitus sit, ex eodem usu Ecclesiæ satis constat. Quapropter dicendum est, vel per illam Extravagantem non fuisse simpliciter prohibitum, sed solum indecentem modum ejus, vel non fuisse jus illud in alio sensu receptum, aut per consuetudinem fuisse derogatum, quoad ea omnia quae per se mala non sunt. Neque in aliis decretis talis prohibito invenitur. Regula igitur in hac materia servanda est, ut cantus indecentes et modulationes indecoræ in hoc cantu omnino vitentur; censentur autem indecentes, non solum illæ quæ turpes sunt (nam illæ etiam in humanis recreacionibus indecentes sunt), sed etiam illæ quæ fiunt cum gestibus aut motibus indecentibus, vel quæ ratione usus profani, aut propter peculiarem modum fleetendi vocem, aut melodiam querendi, profanas cogitationes aut indecentes motus excitare solent. Et hujusmodi fere sunt omnes circumstantiae cantus, quæ in illa Extravaganti numerantur et prohibentur: et juxta haec intelligenda sunt multa quæ

Navarrus, citato loco, in particulari prosequitur. Neque in hoc potest certior regula dari, quam illa Pauli, 1 ad Corint. 14: *Ad mulamini prophetare, et loqui linguis nolite prohibere; omnia autem honeste et secundum ordinem fiant; et iterum: Omnia ad ædificationem fiant.* Et sic dixit Innoe., lib. 1 de Mysteriis Missæ, c. 2: *Debet cantores consonis vocibus, et suavi modulatione concinere, quatenus animos audientium ad devotionem Dei valeant excitare.* Videri etiam potest Cajet. in Summa, verb. *Organorum usus*, qui bene de hac materia loquitur, et ejus sententiam in cap. 3 magis explicabimus.

**4. Secundum dubium contra ecclesiastica instrumenta.** — Alterum dubium est, an in hoc cantu liceat uli musicis instrumentis, nam D. Thomas 2. 2, q. 91, a. 2, ad 4, absolute negat esse utendum in cantico ecclesiastico his instrumentis, sumitque argumentum ex Aristotele, lib. 8 Polit., c. 6, dicente, *non esse recipiendas tibias in disciplina, neque aliud artificiosum instrumentum, ut cithara; et si quid aliud tale, sed quæcumque faciunt auditores bonos*, etc. Nam si hoc sentit philosophus de morali disciplina, multo magis de ecclesiastica dicendum idem erit. Objectioni autem, quod in veteri templo erant in usu hæc instrumenta, ut constat Psal. 32, et Psal. 450, et 1 Paralip. 6, respondet D. Thomas, illud pertinuisse ad imperfectionem et umbram illius legis, quia ille populus erat magis durus et carnalis, ideoque per hæc instrumenta sensibilia erat permovendus et instruendus, sicut per alia sensibilia signa. Id ita simpliciter secutus est Palud. in 4, d. 15, quæst. 3, art. 2. Confirmarique potest testimonio Justini ad quæstionem 107 Orthodoxorum, quæ erat, cur cantica in lege gratiæ introducta sunt, quæ est lex perfectionis, cum in veteri lege videantur inducta propter mentis infantiam, et respondet: *Canere non omnino pueros decet, sed canere cum inanimis instrumentis, et cum saltatione, et crotalis.* Itaque ex templis explosus est et sullatus usus instrumentorum ejus generis, aliorumque, que pueris digna sunt, *relictusque est, et retentus cantus omnino:* quæ responsio valde conformis est responsioni D. Thomæ.

**5. Secunda assertio: moderatus usus instrumentorum nec indecens est, nec prohibitus ab Ecclesia.** — Probatur prima pars. — Nihilominus dicendum est, usum horum instrumentorum gravem et moderatum, nec per se indecentem esse pro ecclesiastico officio, nec

ab Ecclesia esse prohibitum, sed in eo eam dem regulam servandam esse, quam de cantu vocis tradidimus. Probatur breviter ex usi Ecclesiæ: nam fere in universo orbe christiano hæc consuetudo vel approbatur, vel toleratur ut honesta, quamvis alicubi non recipiatur, ut in capella Summi Pontificis, non quia mala sit, sed quia fortasse non judicatum gravis aut necessaria. Quod ergo per se non sit mala, necessario convincit exemplum veteris legis; neque enim putandum est dispensatione Dei id factum esse. Effectu etiam qui inde sequebatur, evidenter id persuadet, quia provocabat homines ad devotio nem, et Prophetas elevabat ad spiritualen contemplationem; hunc ergo effectum etiam nunc habere potest. Et quamvis lex gratiæ perfectior sit, tamen in ea sunt multi imperfeci, et plebs christiana multum etiam moveatur ad spiritualia sensibilibus adjumentis. Praeterea, organa instrumenta musica sunt organorum autem usus antiquissimus est i Ecclesia, ut testatur Stephan. Dur., lib. 1 d Rituibus Ecclesiæ, cap. 13, ex Juliano, in caj 31 Job, qui S. Gregorium longo intervallu antecessit, et ex Platina, et aliis asserentibus organorum usum jam fuisse in Ecclesia tenore Vitaliani Papæ. Et quamvis vox organum communiter jam recipiatur pro peculia instrumento musico sic vulgariter dicto, tamen vox de se generalis est, ut constat e Hieronymo, epist. 28, ad Dardanum; et e Isidoro, lib. 3 Origin., c. 19, 20 et 21. Nequatis constat an usus antiquus organorum i Ecclesia generaliter etiam accipiendus si vel de tali instrumento in specie; uteumque tamen intelligatur, ex specie colligimus, instrumenta musica de se non esse contra ecclesiasticam decentiam, vel utilitatem. Quod venie sint per Ecclesiam prohibita, præter usum constat ex Concilio Trident., sess. 22, cap. 6. Observandis in celebratione Missæ, ubi s inquit: *Ab Ecclesiis vero musicas eas, ubi si organo, sive cantu, lascivum aut impurum aliquid miscetur, etc., prohibet sancta Synodus ergo musicas honestas et puras, etiamsi organo fiant, non prohibet.* Eodem fere modo loquuntur Concilium Senonens. et Coloniae: nomine autem organi, vel instrumentu musicum simpliciter intelligitur, vel certe eadem ratio est de his omnibus, in quibus decentia et gravitas reperiri potest; ergo uno organo sunt approbata reliqua instrumenta musica, dummodo in eorum usu nullum indecentia; vel certe satis est quod ne

nveniantur reprobata jure positivo, cum alias per se mala non sint, ut ostendimus.

6. *Quis fuerit usus organorum tempore D. Thomæ, et que ejus in hac re sententia.* — Hinc colligunt aliqui, tempore D. Thom. non fuisse in Ecclesia organorum usum. Ita Cajet. 2. 2, quæst. 91, Notab. 2; et Navar., in dicto Enchir., c. 46, n. 46. Hoc autem subsistere non potest, cum ostensum sit, organorum usum multo antiquiore esse; unde Soto, 10 de Just., q. 5, art. 2, in fine, sentit D. Thomam non fuisse locutum de organis, sed de aliis instrumentis musicis, de quibus etiam illum explicat, ut solum dicat quod antiquo populo magis quam nobis congruebat. Et sane D. Thomas non dixit usum talium instrumentorum esse malum, sed indicavit non esse necessarium, neque propter perfectos adhiberi; non tamen negat quin propter iuvandam infirmitatem imperfectorum possint admitti. Neque contra hoc obstat dictum Philosophi, quia majorem improportionem habet musica instrumentorum cum disciplina, in qua scientia addiscitur, quam cum oratione et interna devotione quæ ex suavitate musice interdum excitatur. Et ideo non obstat quod instrumenta musica proxime delectent, si delectatio talis est, ut bene disponat animum ad devotionem. Sicut etiam cantus vocis proxime generat delectationem, vel suavitatem aliquam, unde etiam ille non est ita proportionatus ad disciplinam scientiæ, sicut est ad publicam orationem, et Dei cultum.

7. *Corollarium ex dictis, nunquam scilicet partem aliquam divini officii per organum sine aliquo cantu vocis personare delere.* — Uuum vero addicendum superest, scilicet valde conveniens esse, quando pars aliqua aut versus divini officii per organum vel aliud instrumentum musicum dicatur, ut non fiat sine aliquo cantu vocis, quo idem versus ita distinete exprimatur, ut ab assistentibus percipi possit. Tum quia hœc modo suavitas instrumenti non erit per se intenta, sed ut res ipsa, quæ cantatur, suavius concipiatur, et magis moveat; et ita non tam delectat cantus quam res cantata. Tum etiam ut integritas orationis vocalis perficiatur; nam per solum sonum instrumentorum non videtur sufficienter fieri oratio vocalis, qualis esse debet oratio chori. Et ideo quando in solo organo sine ullo cantu dicitur versus, solet chorus sine cantu recitare versum illum, quod sufficit quidem ad integratem horæ, non tamen videtur ita conveniens ad satisfactionem po-

puli, et publicæ orationis: imo, quando id fit in Symbolo, Navar. supra, n. 44 et 45, et clariss. 49, indicat esse peccatum. Dixi autem, quando pars aliqua, aut versus divini officii dicitur, quia interdum inter unum psalmum et alium, vel dum secreta missæ mysteria peraguntur, solet tangi organum aut aliud instrumentum sine ulla voce, quod non est perse malum, quia ex objecto est indifferens, et potest habere religiosum finem, et medium est de se proportionatum tali fini, ut sæpe dictum est. Cavendum est autem ne sonus indecens fiat, ut bene notavit Cajet. supra; de quo infra c. 40 dicemus. Item cavendum est ne illa occasione nimium dividantur partes officii, et totum officium plus justo prolongetur, nam hoc solet tardum generare, et finem orationis impedire. Et juxta haec moderanda sunt multa, quæ de his instrumentis dicit Navarrus in loco proxime citato.

## CAPUT IX.

### AD QUAS PERSONAS PERTINEAT HORAS CANONICAS IN CHORO PUBLICE CANERE SEU RECITARE.

1. *Totius capitinis dispositio.* — Haec enim explicuimus institutionem et rationem horarum canonicularum, eas in se (ut ita dicam) speculando, et quasi earum naturam, vel potius artificium, compositionem, unitatem et distinctionem explicando; jam ergo de usu eorum, et de moralibus obligationibus quæ ad eas pertinere possunt, dicendum superest; et quamvis publica oratio non semper fiat cantando, sed interdum alta voce recitando juxta plebis, aut communis, aut loci capacitem, vel consuetudinem, brevitatis gratia, nomine cantus omnem hunc modum comprehendemus, quoniam lata significatione ita solet appellari. Dicemus autem prius de personis ad quas hoc spectat officium, deinde de circumstantiis in illo servandis, prout in choro fit, seu fieri debet. Duo autem circa personas inquire possunt: unum est, quæ sint capaces, juxta morem Ecclesiæ et decentiam ejus, ut eis hoc ministerium, seu officium committatur. Alterum est, quibus ex obligatione et præcepto impositum sit, et de his sigillatim dicemus.

2. *Prima assertio: munus hoc canendi publice horas canonicas ad peculiares Ecclesiæ ministros per se pertinet.* — *Prolatur ex usu Ecclesiæ.* — *Probatur assertio ex variis Conciliis.* — Circa propositam ergo quæstionem,

dicendum est primo, munus hoc canendi publice horas canonicas ad ecclesiasticas personas seu peculiares Ecclesiae ministros per se loquendo pertinere. Hoc constat ex usu Ecclesiae, quem declarando, facile conclusio constabit; supponimus ergo ex antiquo uso, officium hoc cantandi seu recitandi horas canonicas publice, non pertinere ad totam fidelium plebem, et communitatem, ita ut omnes canere seu vociferari debeant in ecclesia, prout nonnulli novi haeretici in suis conventiculis introduxerunt, ut aliqui referunt; est enim illud novum, et inusitatum in Ecclesia, quae semper in hoc observavit quod Apostolus monet, 1 Cor. 14: *Omnia ad ædificatiōnēm fiant*; et iterum: *Omnia autem honeste, et secundum ordinem fiant*. Rectus autem ordo postulat, ut sacra officia publica per selectas personas, et aliquo modo saeras, et peculiari cura ad id deputatas fiant. Cantus enim ecclesiasticus simul est, et ad Dei cultum institutus, et ad excitandum populum ad devotionem cum quadam reverentia et admiratione. Et ideo studium semper Ecclesiae fuit servandi gravitatem et auctoritatem in his Ecclesiasticis officiis, ut rufis populus, qui his rebus sensibilibus maxime movetur ad colendum Deum, cum majori reverentia et devotione excaretur. At vero si ab universa plebe horæ decantarentur, statim munus illud vilesceret, præterquam quod non posset sine magna confusione et perturbatione fieri. Hinc semper in ecclesiis Christianorum observatum est, ut locus separatus constituantur, qui chorus dicatur, in quo clerici seu ministri divinorum officiorum recipiantur, et separati sint a populo. De quo fit mentio in Concilio Toletano IV, c. 48, ubi ordinatur ut sacerdos et levita ante altare communicet, clerici in choro, populus extra chorū; et in c. 1 de Vita et honestat. Clericor., de hoc choro sermo est, cum dicatur: *Pars illa, quæ cancellis ab altari dividitur, tantum psallentibus pateat clericis*; quæ verba referuntur ex Conc. Mogunt., c. 43. Inveniuntur autem fere illa verba in Concilio Turonico II, circa tempora Pelagii I, c. 4, ubi sic dicitur: *Ut laici secus altare, quo sancta mysteria celebrantur inter clericos, tam ad vigilias, quam ad missas stare penitus non præsumant, sed pars illa quæ a cancellis versus altare dividitur, choris tantum psallentium pateat clericorum*. Et concordat cap. *Sacerdotum*, de Consec., d. 2; et Clemens, lib. 2 Const., c. 57, ordinavit ut locus clericorum separatus sit a loco laicorum, quia

nimirum ad illos semper pertinuit divina officia peragere, et horas canonicas decantare, ad populum autem in suo loco sistere, et audiare.

3. *O'jicitur ex doctrina Alberti Magni*. — Objici vero potest ex Albert., 4, d. 24, a. 20, quia officium cantandi in ecclesia est officium orandi et laudandi Deum, a quo nullus excludendus est, unde ibi ille concludit hoc esse officium communis et totius corporis Ecclesiae in devotione Deo servientis, et non officium ministrorum, ut ministri sunt, ac subinde totum conventum fidelium posse esse chorū, et respondere præcinentibus in laudem Dei. Potestque hoc confirmari ex Basil., Epist. 63, referente, totam plebem fidelium, ad nocturnas preces concurrentem, solitam fuisse ad psalmiadim instrui, et illucescente die omnes veluti uno ore solitos fuisse Deum confiteri. Et Baron., tom. 1 Annal., ann. 60, n. 28, dicit, olim populum promiseū cum clericis in ecclesia cantasse, et sacerdoti oranti consuevit respondere, *Annen*, juxta illud Hieronymi, in Præfatione lib. 2 ad Galatas: *Ad similitudinem caelstis tonitruī, amen reboat*. Quod notavit etiam Glos., in d. cap. *De iis*, d. 12, ver. *Civis*, ex hoc eodem verbo illud colligens; sed vera lectio habet *Pontifices*, et ita nihil potest in ea fundari; expresse vero id affirmat Aug., lib. de Catechiz. rudib., c. 9, in c. *Sedulo*, d. 38.

4. *Secunda assertio: canere officium divinum non est ita proprium clericorum, ut aliqui non ordinati non possint assumi ad canendum*. — *Probatur ex Isidoro, et Conciliis*. — Priusquam respondeamus, dicimus secundo, hoc munus cantandi divinum officium, licet ad totam plebem fidelium non pertineat, nihilominus non esse ita proprium clericorum, ut illi soli ad illud assumantur: possunt enim aliqui non ordinati ad hoc ministerium deputari. Unde Isidor., lib. 2, de Divin. offic., capit. 12, mentionem faciens de psalmistis, quos Ecclesia alere solet et instruere ad cantandi ministerium, in fine subiungit, posse presbyterum sine conscientia Episcopi quinque ad officium cantandi sibi deligere; dicit autem *sine conscientia Episcopi*, quia non oportebat eos prius ab Episcopo ordinari, seu in gradu aliquo ecclesiastico constitui. Non intelligo autem cur ad quinque cantores illum numerum limitaverit; nam in Concil. Carth. IV, c. 10, cap. *Psalmista*, d. 23, absolute dicitur: *Psalmista*, id est, cantor, potest absque scientia Episcopi, sola iussione pres-

*ysteri, officium cantandi suscipere, dicente  
sibi presbytero: Vide ut quod ore cantas,  
corde credas; et quod corde credis, operibus  
comprobes.* Constat ergo hoc officium seu mi-  
nisterium non pertinere per se ad ordinem  
aliquem, quandoquidem per solam jussionem  
presbyteri potest conferri. Eo vel maxime  
quod in eodem Concilio prius omnes ordi-  
nes majores et minores numerantur, et pos-  
ea subiungitur psalmistarum munus.

5. *Psalmista per se non est clericus.* — Unde omnes Theologi concludunt, psalmis-  
tam per se non esse clericum, neque consti-  
tueri proprium ordinem clericorum, ut patet  
ex Albert., loco citato, et D. Thom., ibi, q. 2,  
art. 1, quaest. 2, ad 5, et latius Bonav., art. 2,  
q. 2, et Turrecrem., in c. *Psalmista*, 23 d.,  
q. 1. Qui etiam a prima tonsura psalmistatum  
distingunt, quia etiam prima tonsura, licet  
proprie ordo non sit, cum ordinibus in hoc  
convenit, quod per speciale ritum et per se  
a solo Episcopo confertur; officium autem  
psallendi potest committi a presbytero per  
solam electionem, seu jussionem suam. Idem  
in re tenet Gullielm. Durant., in Rationali,  
ib. 2, c. 2; tamen in c. 3 ait, psalmistam esse  
illum qui ordinatus est prima tonsura. Sed  
ibidem declarat nomen esse aequivocum, et  
interdum accipi in illa significatione; sed,  
licet afferat jura, in quibus tonsurati clerici  
appellantur, ut cap. *Cum contingat*, de *AEtat.*  
et qualit., c. *Cum inter*, de *Rejudi.*, nullum  
amen adducit in quo psalmistae vocentur.  
Factetur vero psalmistam, ut est idem quod  
cantor, ut in dicto Concilio Tolet., non esse  
nomen ordinis, sed officii, et hoc est quod ad  
rem spectat. Tandem confirmatur ex capit. 1  
de *Celebr. Miss.*, ubi monentur rurales pres-  
byteri, ut suis horis faciant horas canonicas  
publice expleri *per se, vel per scholares*; at hu-  
iusmodi scholares non videntur esse clerici,  
sed filii fidelium qui in Ecclesia docentur et  
instruuntur, juxta c. *Ut quisque*, de *Vit.* et  
*non est clericor.* Verum est Innocent. et Hos-  
tiens. ibi per scholares intelligere clericos in  
minoribus; quod sequitur etiam Durant.,  
ib. 3, de *Ritib.*, c. 23, n. 7; sed, licet id sus-  
pineri possit, nihil est quod cogat ut dicamus  
necessarium esse omnes hujusmodi scholares  
esse ordinatos, vel tonsuratos, ut possint in  
hoc ministerio adjuvare.

6. *Ratio Alberti quare in ecclesia psallere non  
sit officium alicui ordini deputatum.* — *Eadem*  
*ratio magis ac melius a D. Thoma expenditur.*  
— Albertus ergo in citato loco rationem

reddit, cur cantare et psallere in ecclesia non  
sit officium per se alicui ordini deputatum,  
quia hoc officium de se commune est omni-  
bus Christianis. Unde quantum est ex vi mu-  
neris, posset esse communis toti cœtui fide-  
lium, qui ad horas canonicas convenient, nisi  
aliunde ad majorem decentiam et meliorem  
ordinem pertineret, ut ad munus recitandi,  
legendi, vel canendi, pauci aliqui elegantur,  
et separatim in loco altiori, digniori, et quo-  
dammodo secretiori collocentur: reliquus  
autem assistat tantum attente audiens, et  
per alios orans, vel privatum etiam proprias  
orationes fundens, si velit. Quod ergo Alber-  
tus ait, totum cœtum fidelium posse esse  
chorum, non de morali potestate (ut sic di-  
cam) et pensatis omnibus circumstantiis, et  
consuetudine Ecclesiæ, intelligendum est,  
sed solum de quadam non repugnantia,  
quantum est ex parte actionis, hoc enim  
sufficit intentioni ejus, nec plus ejus ratio  
probat, nec in alio sensu admittenda est ejus  
sententia. Unde cautius D. Thomas in eodem  
loco supra citato dixit: *Cantor non est nomen  
ordinis specialis, tum quia cantare pertinet ad  
totum chorū, tum quia non habet speciale  
relationem ad Eucharistie sacramentum, tum  
quia officium quodlam est, quod inter ordines  
largo modo acceptos computatur quandoque;*  
ubi non dixit cantare pertinere ad totum po-  
pulum, sed ad totum chorū, in quo possunt  
aliqui, etiam non ordinati convenire; semper  
tamen debet constare ex aliquibus ad id mu-  
nus specialiter deputatis, quo sensu inter ele-  
cricos cantor vel psalmista computatur. Basili-  
lius etiam non dicit totum populum convenire,  
et omnes instrui ut cantent, sed verba  
ejus sunt: *Populus domum precationis petit,  
et facta ad Deum confessione, tandem ab ora-  
tione surgentes ad psalmodiam instituuntur.*  
Quod potest intelligi, vel de solis ministris  
qui ad psallendum accedunt, vel de omnibus  
accommodata partitione; nam omnes quidem  
instituuntur, præparantur, ac se disponunt ad  
psalmodiam, hi quidem ad dicendum, seu  
canendum, illi vero ad audiendum; atque eo-  
dem modo ait inferius: *Omnes relut ore uno  
et corde uno confessionis psalmum Domini of-  
ferunt.* Quamvis enim soli ministri canant, et  
alii assistant, omnes uno corde et veluti uno  
ore Deum laudant. Denique licet olim fuerit  
consuetudo, ut populus in fine collectæ res-  
pondaret *Amen*, non sequitur potuisse psal-  
lere in reliqua parte officii, sed illud fortasse  
permittebatur ad ostendendam unionem et

consensionem animorum unica dictione , et hoc ipsum ob vitandam confusionem in deuetudinem abiit.

7. Atque hinc intelligitur merito in Ecclesia institutum esse , ut non solum per clericos, sed etiam laicos, et per religiosos horae canonicæ publice recitentur, seu canantur, etiam nomine totius Ecclesiae ; imo non solum per viros, sed etiam per feminas, ut in monasteriis monialium fieri videmus, et idem fiebat olim in monasteriis monachorum, quamvis clerici non essent in initio vitae monasticæ, ut infra suo loco videbimus. Semper tamen observatum videtur, ut personæ ad hoc ministerium deputatae sint ecclesiasticae personæ; si enim seculares personæ sint, aut sunt clerici saltem in minoribus ordinati, aut sunt familiares ecclesiæ peculiai aliquo modo ad divinum obsequium destinati ; si vero sint religiosi, eo ipso inter ecclesiasticas personas computantur, etiam si feminæ sint, ut nunc suppono : loquimur autem de his qui aliquo modo stabili, et quasi ex officio ad hoc ministerium sunt deputati. Nam absolute non est seculari personæ prohibitum in choro canere cum clericis ex illorum permisso, et quasi juvando illos ; nulla enim prohibitiō positiva Ecclesiæ circa hoc invenitur, nec scripta , nec consuetudine introducta, nec est etiam per se malum ita fieri , ut est per se notum , et ex discursu Alberti supra satis etiam constat.

8. *Tertia assertio : munus hoc canendi ecclesiasticum officium ad seculares et religiosos pertinet, diverso tamen modo. — Pro laicis. — Pro religiosis.*—Unde tertio dicere possumus munus hoc , et ad seculares clericos, et ad religiosos pertinere , quamvis diverso titulo et ratione. Prior pars satis nota est ex dictis, et ex usu Ecclesiæ, et amplius cum secunda declarabitur, advertendo chorū dupli ratione, seu fine proximo solitum esse introduci in Ecclesia , scilicet vel principaliter propter audientes, vel præcipue propter ipsosmet canentes in choro. Quamvis enim semper principalis fuis chorū sit laus Dei, et communis Ecclesiæ deprecatio , et ad devotionem excitatione, juxta doctrinam D. Thom. 2. 2, q. 83, art. 12, et q. 91, art. 1, tamen interdum in tali loco, ecclesia, seu congregatione, introducebitur principaliter ad usum populi, ut habeat divina officia publica, quibus interesse possit, et Deum precari vel laudare per communes ministros ejus, suo modo cooperando seu assentiendo. Aliando vero in aliqua

congregatione instituitur primo ac principaliiter propter usum talis congregationis, et personarum ejus, quæ ad chorū deputantur, ut in illo religioso ac præstantissimo actu occupentur. Priori modo est chorus ordinari institutus in ecclesiis clericorum secularium, in quibus constituuntur tanquam ministri publici divinorum officiorum pro commoditate et usu totius populi. Et de hoc intelligo, quod D. Thom., Opusc. 19, cap. 5, dixit : *Orationibus et psalmis recitare in ecclesia dirinum officium celebrando, est quoddam opus publicum ad Ecclesie ædificationem ordinatum.* Posteriori autem modo videtur principaliter institutus chorus in religionibus, quibus ex proprio instituto convenit profiteri chorus ; nam, licet contingere possit ut ministri deputati ad cantum pro usu totius populi , religiosi sint, vel quod religio aliqua assumat hoc munus ad inserviendum populo, tamen per se, sine hoc respectu ad populum audientem, solet hoc munus institui in religionibus monachalibus ad ipsorum religiosorum laudabilem occupationem. Nam quia divino cultui omnino dedicantur, et non semper possunt internæ meditationi vel contemplationi intenti esse , nec labore manuum, aut alia exteriori actione semper occupantur, institutus est eis chorus in quo sancte et utiliter orientur et occupentur, etiam nullus sit populns propter quem canant, neque eorum vita et institutum ad aliorum usum per se ordinetur. Hinc Gerson, lib. de Orat. et ejus valör., in fin., alias p. 3, Alphab. 78, lit. G : *Sunt, ait, rarissimi calde inter homines, tam religiosos quam seculares, præcipue in adolescentia, et jurentute, idonei ad contemplationis adhesionem. Propterea Sancti Patres, ridentes imperfectum nostrum, et attinentes quam difficile est otio bono uti, voluerunt occupationem bonam dare hominibus suis, feceruntque hoc in orationibus et canticis multis.* Similem fere doctrinam habet idem Auctor in l. de Cant., in 1 tomo illius, circa finem; alias 3 p., Alph. 79, lit. N, ubi rationem illam extendit ad illos cantus, qui propter populum in ecclesiis fiunt : *Multa, inquit, sunt causæ multiplicationis psalmodiarum roccalium in ecclesiis; una est ritus laicorum laudabilis occupatio, etc.* Alia similia verba habet in l. Myst. Theol., quæ inferius tractando de choro religiosorum afficeremus, ubi etiam ex D. Thoma et aliis Patribus alia referemus.

9. *Quarta assertio : non omnes ministri*

*Ecclesiae in cantu debent occupari, sed qui subservient ex aliis ministeriis gravioribus.* — Narto dicimus, non omnes clericos occupantos esse in hoc ministerio cantandi in choro, sed illos tantum qui in gravioribus Ecclesiæ ministeriis seu officiis occupati non sunt. Quæ regula in religiosis etiam personis servanda est. Ita monet D. Thom., d. q. 91, art. 2, ad 2; et Gerson, loco ultimo proxime citato, et illi multi infra citandi, qui ad hoc referunt sententiam Gregorii, in c. *In sancta Romana*, 2 d., et l. 4 Registri, c. 88, ubi Gregorius prohibet ne sacri altaris ministri (id est, diaconi) munere cantandi occupentur; verba ejus sunt: *Consuetudo valde reprehensibilis exorta est, ut quidam ad sacri altaris ministerium cantores elegantur, et in diaconatus ordine constituti modulationi vocis inserviant, quos ait radicationis officium et eleemosynarum studium vacare congruebat;* et infra: *Constituto tamen in hac sede sacri altaris ministri cantare non debeant, solumque Evangelicæ lectionis inter missarum solemnia exsolvent;* *Psalmos vero et ceteras lectiones censeo per subdiaconos; vel si necessitas exigat, per minores clericos exhiberi.* Qui textus accuratius a nobis extendendus est, quia ad ea, quæ diximus, explicanda multum confert. Item quia difficile creditu videtur, Gregorium simpliciter prohibuisse, ne diaconi cantent in choro, cum iam presbyteri et Episcopi ipsi munus illud altissimum obire possint, sicut credendum est, Basilius, Chrysostomus, Augustinus, et ipsummet Gregorium sepe illud exereuisse. Tamen alias male essent institute religiones anonicorum, vel mendicantium, in quibus et diaconi et presbyteri ex vi instituti esse debent choro addicti.

10. *Varia verborum S. Gregorii explicaciones improbantur.* — Dicunt ergo aliqui Gregorium solum prohibuisse ne diaconi modulationi inserviant, id est, cantui indecoro, et aures plebis demulcendas ordinato. At hoc extra mentem Gregorii est, quia immoderata seu indecora modulatio in choro ecclesiastico non diaconis tantum, sed omnibus ministris Ecclesiae prohibita est; at Gregorius ibi quam modulationem probbet diaconis, jubet per inferiores ministros fieri; non ergo loquitur de indecora.

11. Aliter igitur responderi potest, Gregorium ibi non prohibere simpliciter diaconis ne in choro cantent, sed ne illo tempore in quo in Missa solemniter inserviant, cantent in choro, sed tantum in Missa evange-

lium tunc cantent. Ita limitat Glos., proxime ante illud cap., ver. *Exempli*, et in ipso cap., ver. *In hac sede*; et Turrc. ibi, art. 3, hanc limitationem probare videtur, licet non satis constanter loquatur, ut ostendam. Verum neque hæc expositiio satisfacit. Primo, quia Gregorius absolute vult reprobare consuetudinem; consuetudo autem non erat ut diaconi tantum tempore Missæ solemnis cantarent in choro, sed simpliciter quod cantui tanquam principali ministerio deputarenur, et quod in eis eligendis præcipue observaretur aptitudo ad cantandum. Hoc ergo absolute reprobat, unde in verbis constitutionis illa limitatio: *Inter missarum solemnia, non ponitur ad verba prohibitiva, nam illa omnino absoluta et generalia sunt: Constituo, ut in hac sede sacri altaris ministri cantare non debeant;* quis enim dicat facere hæc verba sensum quasi compositum (ut sic dicam), id est, non cantent, dum altari deserviunt? ubi enim potuit esse unquam talis consuetudo, ut qui solemniter ministrat in altari, simul veniat ad cantandum in choro? vel si hoc in aliquo pago rarissime contingit fieri, quid necesse erat propter hoc prohibitionem universalem facere? Adde etiam esse indecorum et indecens, ut subdiaconus, dum solemniter in altari ministrat, officium cantandi in choro simul exerceat; et tamen id quod ibi prohibetur diacono, subdiacono imperatur.

12. *Vera expositiio verborum S. Gregorii prohibentis cantare diaconos.* — Prohibitio ergo illa absolute et sine tali limitatione fit; illa vero determinatio additur in altera parte affirmativa, seu concessiva, ut cantent diaconi evangelium in missarum solemnitiis. Deinde Gregorius duplum rationem insinuavit, ob quam diaconi illi muneri cantandi addicti esse non debent. Una est, ut et prædicandi officio, et pauperum curæ ac sollicitudini vacare possint; ad hoc autem necesse est ut non tantum liberi sint a debito cantandi, dum inseruent altari, hæc enim nulla est exceptio, nam per ministerium altaris satis erant pro tunc a choro liberati, et simul impediti ne de pauperibus vel de studio prædicationis curare possent; ergo voluit illos esse liberos simpliciter a cantandi munere, etiam pro aliis horis. Aliam rationem insinuat, nimirum diaconos non esse ad cantum eligendos, *ne in eis blanda vox, potius quam rita* (adde etiam et doctrina) *queratur;* at hæc ratio probat simpliciter de munere cantandi in divinis officiis, quia alias illud inconveniens non evitaretur.

13. *Comprobatur ex sententia Gratiani et D. Thomæ.* — Atque ita intellexit textum illum Gratianus ibi, nam ante illum præmittit hæc verba : *Ab officio cantandi et psallendi diaconi inveniuntur exempti, ne dum vocis modulationi student, altaris ministeria negligant;* et in hujus assertionis confirmationem textum Gregor. supponit. Similiter D. Thom. non solum approbat eamdem expositionem, sed etiam doctrinam ampliat, dicens : *Nobilior modus est provocandi homines ad derotinem per doctrinam et prædicationem, quam per cantum, et ideo diaconi et prælati, quibus competit per prædicationem et doctrinam animos hominum provocare in Deum, non debent canticibus insistere, ne per hoc a majoribus retrahantur.* Et in hujus doctrinæ confirmationem adducit statim verba Gregorii, intelligens plane Gregorium in eodem sensu fuisse locutum ; supponit autem D. Thomas ibi, cum Gregorius ait, ad diaconum pertinere prædicationis officium, proprie loqui de officio docendi populum, non de solo cantu, vel lectione evangelii, ut quidam exposuerunt, et non improbat ibi Glos. ; tamen sine dubio prior sensus est verus, ut idem D. Thomas, 3 p., q. 67, art. 1, ad 1, distincte declaravit ; et ibi Cajet. ; et in 6 tom. tertiae partis, Deo dante, dicimus ; et videri potest Bellarm., l. 1 de Cleric., c. 42. Eamdem doctrinam ex eodem textu Gregorii colligit Gorson, in Cantichordo, in fin., Alphab. 79, lit. N, ubi sic ait : *Beatus Gregorius de instituto isto canticorum ita censuit, ut judicaverit indignum, si dediti verbo Dei, studium suum in istis, tempusque darent.* Sic etiam Gulliel. Dur., l. 1 Rational., c. 2; Dionys. Carthus., l. 3 Summae fidei, art. 455 ; Stephan. Duran., l. 3 de Ritib., c. 31, in fin., referens Gregorium et divum Thomam.

14. *Advertentia datæ explicationis.* — Addendum vero his omnibus est, ut difficultati propositæ satisfaciamus, hanc Gregorii prohibitionem non ita esse intelligendam, ut simpliciter intelligatur interdictus diaconis cantus in choro ; constat enim neque nunc esse, neque unquam fuisse in hoc sensu latam prohibitionem illam. Quia neque actio hæc talis est, ut omnino prohiberi debeat aut possit, præserlīm ecclesiasticis personis, neque ratio, quam Gregorius adducit, in eo sensu ostendit necessitatem talis prohibitionis, et hoc etiam convincit objectio facta : intelligendum ergo est, prohibitum fuisse a Gregorio ne diacono imponatur onus cantan-

di tanquam ex debito officii sui, ad quod vel ordinetur, vel principaliter eligatur. Item ne in eo munere ita occupetur, ut a munere docendi, vel certe ab studio ad docendum necessario ea de causa impediatur. Atque in hunc sensum optime quadrant rationes et verba Gregorii, cumque propterea omnes dicti auctores secuti sunt. Quod vero in codem textu Gregorius ait, hoc officium committendum esse subdiaconis, vel in necessitate inferioribus clericis, non ideo est, quia subdiaconatus vel alias proprins ordo clericorum sit per se necessarius ad officium cantandi, sed quia decet per clericos fieri, quando commode potest, et præsertim ut hi qui habent illius muneris præcipuum curam, clerici sint. Et quoniam subdiaconus superior est cæteris clericis post diaconum, et ex vi sui ordinis non habet munus aliquod majoris momenti, quo possit ab officio cantandi divinum officium impediri, ideo hæc eura illi præcipue committenda dicitur.

15. *Antiqua D. Gregorii consuetudo, et lex prohibens cantare diaconos et jubens prædicare, exolerit.* — Denique intelliguntur hæc omnia ex vi ordinis, et supposito antiquo more, quo diaconis ordinarie officium prædicationis verbi Dei committebatur, ut diximus, et colligitur etiam ex epistolis Clementis prima et tertha, c. Audire, 25 d., c. Sicut enim, juncta Gloss., verb. *Per Diaconos, 41, q. 1.* Hæc autem consuetudo nostris temporibus fere cessavit ; nullum enim fere aliud munus exercent, nisi cantandi solemniter evangelium, cum in Missa sacerdoti solemniter ministrant, ideoque jam illa prohibitio Gregorii cessasse videtur, non solum quoad diaconos, ut tales sunt, sed etiam quoad presbyteros, qui aliunde non obligantur ad prædicandum, vel ad alia graviora Ecclesiæ munera, quæ cum obligatione chori repugnant. Atque ita facile solvitur objectio, quæ de religionibus fiebat, in quibus et diaconi et presbyteri ad chorum sanete ac utiliter destinantur. Id enim verum est, quia vel tales religiones ad officium prædicationis aut alia ministeria spiritualia non sunt principaliter instituta, sed ad vitam pure contemplativam, quæ per psalmodiam multum juvator, vel certe quia si corpus religionis utrumque munus amplectitur, illud in variis ac distinctas personas partitur, quasdam dedicando choro, et alias aliis ministeriis; semper tamen necesse est ut qui gravioribus destinantur ministeriis, non ita graventur onere chori, ut a propriis muneribus impediantur.

Ita lex et doctrina Gregorii formaliter (ut id dicam) semper integra manet, quia in ipsa ratione naturali fundata est, licet materialiter (ut sic dicam) in diaconis cessaverit. Nam rem tractando de statu religioso tam in genere, quam in specie, latius explicaturi sunus, quatenus specialiter ad illum statum pertinere potest.

## CAPUT X.

QUÆ PERSONÆ ET QUO IN LOCO HORAS CANONICAS  
PUBLICÉ DIGERE TENEANTUR.

*4. Argumenta quæ suadent præceptum recitandi publice horas canonicas.* — Superest dicendum de personis quæ ad hunc modum dicendi divinum officium obligantur, et cum eis locum conjungimus, quia hæc, ut videbimus, connexa sunt. Et imprimis dubitari potest an hæc oratio publica cadat sub propria oblationem præcepti clericorum, vel ministrorum Ecclesiae. Nam, licet clerici in sacris teneantur pensum horarum canonicarum persolvere, tamen singuli satisfaciunt illi muneri privatim eas dicendo, ut infra dicemus. Nullus ergo in particulari designari potest, qui ad hoc munus cantandi ex generali præcepto teneatur; ergo nec respectu ipsius cleri cadit hic modus orandi sub obligatione, quia non potest communitas obligari præcepto, nisi quatenus singulæ personæ obligantur: quia obligatio, quæ est ex præcepto, in personam veram et non fictam cadere primario debet, ut inde possit in corpus mysticum redundare. Et confirmatur: nam vel hoc præceptum est divinum, vel ecclesiasticum; primum constat non esse verum, quia nec in Scriptura habetur, nec ex traditione constat, nec certa aliqua ratione id colligi potest: secundum suadetur non esse, quia quoties præceptum ecclesiasticum fertur, datur cum determinazione modi, circumstantiarum et personarum: hic autem non ita est; ergo. Declaratur minor, quia horæ canonicae recitari possunt voice alta sine cantu, vel simplici, aut figurato, variisque modis ejus; non constat autem ex ordinatione Ecclesiae quomodo debeant horæ publice dici. Item non constat an quotidie cantandæ sint, vel diebus festis, vel aliquæ quibusdam diebus, et in aliis omnes. De tempore etiam et modo horarum nihil invenitur definitum. Denique neque certis personis onus hoc impositum reperitur; ergo signum est

non esse rem obligationis, sed devotionis, pendentem ex arbitrio pastorum Ecclesiae.

*2. Prima assertio: datur præceptum recitandi horas canonicas publice, impositum deputatis Ecclesie ministris, et clericis.* — Nihilominus dicendum imprimis est munus hoc publice dicendi horas canonicas in ecclesia, esse sub obligatione præcepti impositi Ecclesiae ministris, et clericis ad hoc officium deputatis. Conclusio colligitur ex capit. ultimo, dist. 92, ubi presbyter, diaconus, vel quilibet clericus ecclesie deputatus, si intra civitatem fuerit, vel in quolibet loco ubi ecclesia est, et ad quotidianum psallendi officium, matutinis aut vespertinis horis, ad ecclesiam non convenerit, deponendus dicitur, si correctus ab Episcopo non emendetur. De quo textu in sequentibus plura dicemus: nunc ex eo solum colligimus obligationem, quæ in ecclesiis est ad hoc munus psallendi divinum officium: nam si non esset talis obligatio, non tanto rigore cogerentur clerici ad illud munus implendum. Per *matutinum* autem et *vespertinum officium*, non intelliguntur tantum duæ horæ quas nunc stricta significatione sic appellamus, sed totum canonicum officium; nam matutinum comprehendit omnes horas quæ ante prandium dieuntur, scilicet, a matutino vel laudibus, usque ad sextam; vespertino vero comprehendit cæteras horas, quæ a prandio dicuntur, ac si in vulgari diceretur: *Las horas de la mañana, y de la tarde.* Idem præceptum colligitur ex capite primo de Celebr. Miss., ubi prius datur facultas clerico rusticano anticipandi horas ex causa, et postea additur limitatio his verbis: *Ita tamen ut horis competentibus juxta possibilitatem, aut a se, aut a scholaribus publice compleantur.* Supponit ergo hoc esse necessarium et sub obligatione: et idem colligitur ex capite *Dolentes*, eodem titul., ibi: *Districte præcipientes ut divinum officium celebrent.* Præcipue enim loquitur de hac publica celebratione. Ratio denique est, quia ad hoc principaliter institutum est hoc officium, ut in ecclesia publice dicatur, non pro sacerdotibus seu clericis tantum, sed pro universo populo, ut illi omnes possint assistere, et illo frui; ergo necessarium fuit ad commune bonum Ecclesiae, ut hoc publicum officium sub lege et præcepto constitueretur. Item ad hoc sunt instituta beneficia magna ex parte, et de hoc officio maxime intelligitur, quod in jure dici solet, beneficium dari propter officium, cap. *Quia per ambitiosam*, de Rescript., in

sesto, et capit. *Cum secundum, extra, de Præbend.*; nam, licet interdum impleatur per recitationem privatam, illud tamen est quasi accidentarium, et in defectum alterius. Denique consuetudo Ecclesiæ ad hanc obligatio- nem sufficeret.

3. *Secunda assertio: præceptum canendi publice dirinum officium obligat quoad ecclesias seculares, ut quotidie fiat in cathedralibus et collegiatis, in aliis vero solum Dominicis et festis nisi consuetudo impediat.* — Dico secun- do: hoc præceptum obligat quoad ecclesias seculares, ut quotidie fiat hoc officium in ca- thedralibus et collegiatis, in aliis vero eccl- esias solum diebus Dominicis et festis, nisi aliud habeat consuetudo. Ita docet Turrecr., dicto cap. ult., d. 92, quaest. 1; et idem sen- tit Sylvest., verb. *Hora*, quaest. 10; Angel., num. 25; Armilla, num. 21; Tabien., Cajet.; et prima pars aperte colligitur ex Clement. 1, de Celebr. Miss., ibi: *In cathedralibus et col- legiatis ecclesiis*; et ex aliis decretis citatis, et ex universalis Ecclesiæ consuetudine: et ratio est, quia hæ sunt principales ecclesiæ, quæ ad hunc divinum cultum publicum sunt institutæ. Alia vero pars de inferioribus ec- clesiis ab eisdem auctoribus asseritur, ex nullo autem jure exceptionem, seu limitationem, vel probationem addueunt, cum tamen quoad ecclesias parochiales contrarium videatur colligi ex dicto c. 1, de Celebr. Missar., in ci- tatis verbis; nam ibi sermo est de presbytero parochiali et rurali, et tamen ab eo exigitur, ut in ecclesia publice horas persolvat. Et ita Innocen. ibi indistinetè id de ecclesiis intelli- git. Et Turrecr. etiam id fatetur: sed limitat hoc ad dies dominicas et festivas. At hæ limitatio non habetur in textu, nec ipse alium de illam probat; eum ergo textus indifferen- ter loquatur, non videtur limitandus. Adde illum loqui de diebus ferialibus, nam permit- tit hujusmodi presbytero, *ut exeat ad opus rurale*, quod non licet in die dominico vel festivo, et tamen pro illo eodem die ponit conditionem supra dictam. Praeterea in Clem. 1, de Celebr. Missarum, prius jubetur, *ut in ecclesiis cathedralibus, regularibus et collegia- tis, horis debitiis devote psallatur*; postea vero additur: *In aliis vero convenienter et debite celebretur divinum officium, diurnum pariter et nocturnum, etc.*; ergo licet in prioribus ec- clesiis majori cum solemnitate horæ dicendæ sint, tamen etiam in aliis ecclesiis publice sunt celebrandæ. Nam de hac celebratione necesse est ibi tractari, tum quia præcipitur

nt sit in ecclesia: oratio autem non fit ne- cessario in ecclesia, nisi quando publice et propter populum facienda est: tum etiam quia hoc modo tantum fit debite et conve- nienter, ut ibi præcipitur.

4. *Probatur tertia pars assertionis quæ ha- bendam esse consuetudinis rationem asserebat.*

— *In parochialibus ecclesiis, si sint nimium pingues, plerumque præceptum tenet.* — Nihilominus consulenda est consuetudo, et institutio singularum ecclesiarum; nam ab his duobus capitibus hoc maxime pendet, si jus positivum expressum non inveniatur; atque hoc est quod dicti auctores docere voluerunt, a quorum sententia non recedimus. Ultra ecclesias ergo cathedrales et collegiatas, duo genera ecclesiarum secularium distinguere possumus: quasdam parochiales, alias sim- plices seu capellas vocare possumus. In prioribus, si rigorem juris attendamus, revera es- sent in eis dicendæ omnes horæ canonicae aliquo modo publico, sive canendo, sive alta voce sufficiente pro capacitatem populi illas dicendo. Hoc enim probant dictum cap. 1 et dicta Clement. 1, de Celebrat. missarum. Et ratio reddi potest, quia istæ ecclesiæ ex pro- pria ratione sua sunt institutæ, ut in eis in- tegre celebrentur divina officia, pro usu et commoditate totius populi; in his autem di- vinis officiis, post Missæ sacrificium, primum locum tenent horæ canonicae, et ideo beneficia parochialia propter hoc officium etiam dari videntur ex vi primævæ institutionis suæ. Unde ubi talis fuerit consuetudo, ut in talibus ecclesiis, tametsi parochialibus, omnes horæ canonicae dicantur, omnino servanda est; nam ibi maxime ecclesiasticum præcep- tum censetur obligare. Solent autem hujus- modi esse pinguiores ecclesiæ, maxime quando habent plura beneficia suo servitio depu- tata, et quando habent copiosum vel nobilem populum; nam tunc major solet esse neces- sitas, seu communis utilitas, ac decentia.

5. *In ecclesiis parochialibus, si sint nimium tenues, non tenet ex consuetudine plerumque tale præceptum..* — At vero in omnibus eccl- esias parochialibus, ubi parvus est populus, et tenuis census, communiter obtinuit consuetudo, ut officium canonicum in eis non dicatur publice, præterquam in diebus festis, et in eis etiam non solet dici totum officium, sed tantum Missa ante prandium, et Vesperæ post prandium. In his ergo servari potest con- suetudo sine scrupulo. Imo addit Cajet. etiam in collegiatis servari posse, si sit immemoria-

, et redditus tenues sint; quia derogatum est ibi esse censetur juri communi, ex ratione Prælatorum tolerantia. Vocat autem tionabilem, quia ratio dictat, ut minnatur us ubi stipendium tenuissimum est, cum imper maneat obligatio alias dicendi officium integrum et inserviendi ecclesiæ in aliis iecibus. Et merito necessarium judicatur, quod tales circumstantiae concurrant, ut conetur rationabilis reputetur, quoniam alias non posset contra jus, et præsertim contra ingratitatem (ut sic dicam) divini cultus prædere.

6. *In capillis et simplicibus ecclesiis nihil iure communi statutum, sed suis statutis probatis standum est.* — Denique in aliis ecclesiis, quas simplices vocamus, seu in capillis, nihil ex vi juris communis statutum se credo, quia de illarum institutione, quod hoc nihil videtur esse jure communi definitum. Et ideo earum statutis et institutioni probatis standum est. Solent autem huiusmodi ecclesiæ vel capelle erigi ab aliquinis patronis secularibus vel ecclesiasticis, in certo onere et obligatione, ut in eis diuntur, vel quotidie, vel certis diebus, horæ monicae, vel aliquæ, vel omnes. Et tunc quando de institutione constat, et est sufficiens, et cum commodis stipendiis, omnino servanda est, nec facile est contra illam admittenda consuetudo, nisi gravis causa intercedat, quia alias non videtur esse solum contra jus positivum, sed etiam contra jus naturale, quia est contra justum pactum, et jus unum voluntatem testatoris, vel dantis stipendia. sub tali conditione. Et ad hoc confirmant faciunt, quæ Navarr. addueit in dicto Lachir., c. 5, dict. 2 et 5, ut probet servandas omnino esse voluntates testatorum, seu constituentium capellas, vel capellanias, vel lia pia legata, ut missæ, preces, vel officia divina in talibus locis sacrис tali modo ac tempore ab Ecclesia approbatis dicantur: nam iuxta hanc verissimam regulam de his ecclesiis censendum est. An vero ex justa causa possit Episcopus hoc mutare, vel Papa etiam in eausa, ad presentem locum non spectat. Quamdiu enim non invenitur facta mutatio, institutio servanda est. Ubi vero mutata inventa fuerit per solam consuetudinem, sine expressa Prælatorum approbatione vel dispensatione, attente considerandum est an iusta causa intervenierit, ita ut consuetudo credi possit rationabilis, et quasi præscriptio nem contraria induxisse, quia, ut dixi, est

aliquo modo contra naturalem æquitatem, et ideo nisi ex causa honestetur, et ex diuturnitate temporis cum bona fide præsumpta, non poterit prævalere.

7. *Tertia assertio: in ecclesiis regularibus datur obligatio dicendi publice horas canonicas in choro juxta cuiusque institutum.* — Terterio, principaliter dicendum est de ecclesiis regularibus, in eis etiam esse obligationem dicendi publice horas canonicas in choro, juxta uniuscuiusque institutum et consuetudinem. Ita docent communiter auctores, et sumitur ex dicta Clemen. I, de Celebr. Missar., ubi cum ecclesiis cathedralibus et collegiatis numerantur regulares, supponendo in his esse eamdem obligationem psallendi divinum officium, quæ est in prioribus. Dico autem juxta uniuscuiusque institutum vel consuetudinem, quia religiosi non tenentur dicere officium in choro ratione proprii beneficii, ut constat, nec etiam quia aluntur ex eleemosynis, vel ecclesiasticis bonis, quia non aluntur sub hac conditione, neque ad hunc finem, sed ut Deo serviant juxta suum institutum. Nec etiam est ullum canonicum jus, quod hoc onus omnibus religionibus imponat, nam in dicta Clementina potius supponitur aliunde illa obligatio, et præcipitur ut debito modo fiat; obligatio ergo supponenda est ex peculiari instituto, vel consuetudine. Unde dubitari non immerito potest de gradu obligationis, primo, an sit sub mortali culpa, vel tantum ex regula, et consequenter an exceedat communem obligationem regulæ; sic enim non erit rigorosum præceptum, miseri regula id explicaverit, vel votum aliquod de hoc directe fiat. Sed in hoc quid dicendum sit de singulis personis infra declarabo. Loquendo autem simpliciter de toto convenitu, seu ecclesia regulari in qua est consuetudo regulariter dicendi hoc officium, videtur esse sub obligatione gravi, quia saltem per consuetudinem videtur ita receptum et acceptatum illud onus, et magnum esset scandalum, si omitteretur, quamvis interdum aliqua dispensatione uti ex causa, non sit ita scandalosum, nec facile dammandum.

8. *Quarta assertio: hæc obligatio præcipue est in Prælatis cuiusque Ecclesiarum, deinde descendit ad membra illius communitatis, licet non eodem modo.* — Probatur prima pars. — Quarto, dicitur hanc obligationem principaliiter cadere in Prælatum vel rectorem aut Superiorum uniuscuiusque ecclesiæ respective, descendere vero etiam ad singulos, qui sunt

membra talis communitatis, quamvis non eodem modo ad omnes, sed cum proportione. Prima pars ex ipsa rei natura constat, et ex ratione dubitandi in principio posita. Nam quoties obligatio aliqua cadit in aliquod mysticum corpus alicujus communalis, caput talis corporis, ratione sui munieris, maxime tenetur curare ut obligatio illa impleatur; quia ad rectorem pertinet movere inferiores ad operandum, et quia alias non posset moraliter tale corpus tali obligationi satisfacere. Specialiter vero haec obligatio explicata et aucta est in dicta Clem. 1, de Celeb. Missar., ubi ordinariis, rectoribus et superioribus dicitur, ut sollicitam diligentiam adhibeant, ut debitis horis convenienter hoc officium psallatur vel celebretur, si Dei et Apostolicae Sedis indignationem evitare voluerint; quæ verba manifeste indicant præceptum. Duplicem vero obligationem in his superioribus distinguere necesse est: una est sollicite curandi, ut hoc munus in tali ecclesia per hanc eommunitatem convenienter fiat; altera obligatio esse potest assistendi personaliter, et psallendi cum aliis tale officium; nos in assertione de priori obligatione loquimur, et de hac est sermo in dicta Clement.; et ratio etiam facta de hac procedit. De posteriori autem non videtur Prælatus majorem habere obligationem assistendi choro, quam cæteri, quantum attinet ad rigorem præcepti, nisi fortasse ratione exempli et majoris scandali vitandi ob circumstantiam personæ; nam aliunde nullum caput apparet, ex quo obligatio major possit oriri; an vero sit eadem, vel facilius excusari possit, statim dicam.

9. *Probatur secunda assertionis pars.* — Secunda ergo pars, quod nimirum obligatio psallendi, vel dicendi officium in choro descendat ad singulos in communi, clara est, quia est etiam moraliter necessaria, ut talis obligatio a tota communitate efficaciter impleri possit. Ratio autem et modus obligationis ostendetur facilius descendendo ad varios modos obligationis hujus. Aliter enim de illa in secularibus eleris, aliter in religiosis, ut sic, judicandum censeo; quia longe diversus est titulus obligationis. Clerici ergo non obligantur ratione solius ordinis ad hoc pensum horarum in choro solvendum. Non dieo ad recitandas horas canonicas: hoc enim longe diversum est, de quo infra dicemus, sed loquor de modo recitandi publice, in choro psallendo. Et ita est communis et clara sen-

tentia, et constat ex usu et consuetudine Ecclesiae; non enim omnes simplices sacerdotes tenentur choro assistere; ergo signum est non oriri hanc obligationem ex vi ordinis. Probatur etiam ex dict. cap. ult., d. 92, ibi: *Si quis presbyter, diaconus, aut clericus ecclesiae deputatus;* ex illa enim ultima particula colligitur, solum presbyteratum, diaconatum aut clericatum sine deputatione ad ecclesiam, hoc est, ad exercendum hoc munus in illa, non inducere hanc obligationem. Et ita tenet ibi Turrec., dub. 4, concl. 4; Sylvest., et Angel. supra; et notat ibi Glossa, ex sententia aliquorum. Ipsa vero addit, *quenlibet clericum teneri ad hoc, licet non teneatur ad hanc vel illam ecclesiam;* et citat cap. *Super eo*, extra, de Regular. Idem sentit ibi Archidiacon. (referens Hugonem) de ordinatis in sacris, non vero de inferioribus, de quibus solis intelligit in textu vocem, *clericus*, et cum ea sola dicit esse conjungenda illa verba: *Ecclesiae deputatus.* Itaque sentiunt clericos in sacris absolute obligari, minores vero solum si deputati sint, unde etiam aiunt hanc obligationem oriri ex triplici titulo *ordinationis, intitulationis, et beneficii.*

10. *Presbyter et diaconus ex vi sua ordinationis non tenentur dicere officium in choro.* — At enim si intelligent teneri ad hoc, id est, ad recitandas horas canonicas, verum quidem est quod dieunt, sed extra rem et extra textum illum, nihil enim ibi de hac general obligatione agitur: si vero intelligent (ut vera Glossa sentit) teneri omnes clericos ex vi ordinationis sua officium dicere in choro ecclesiae, licet voluntarium illis sit in hac ye illa ecclesia cantare, quando alicui non sunt addicti, falsum et sine fundamento est quod dicitur; nec caput *Super eo*, aliquid pertinet ad hanc materiam tractat, nee ille triplex titulus quoad hanc obligationem invenitur, sed solus ille qui in textu illo proponitur, et per illam determinationem, *Ecclesiae deputatus* declaratur. Quæ determinatio cum omnibus præcedentibus vocibus potius conjungenda est, nam propriissime potest, et cum materia sit onerosa, est potius restringenda, quam amplianda. Maxime cum illa obligatio, quæ clericis in sacris imponitur, nullo firmo rationabili fundamento nitatur. Adde, ex illa met expositione sequi, saltem subdiacono non teneri ad chorum, nisi sint deputati a certam ecclesiam, quia cum solum presbiteros et diaconos nominasset, sub æternis clericis illos comprehendit. At si aliqui essen-

ligandi ratione ordinis, maxime subdiacono, juxta sententiam Gregorii, in c. *In sancta omnia*, supra tractatam. Ex quo etiam tex- optime probari potest, non habere presby- rum vel diaconum talem obligationem ex suae ordinationis.

11. *Quid sit clericum esse deputatum alicui ecclesiae, et quot modis id contingat.* — Sed aëres quid sit, clericum esse deputatum alii ecclesiae, ita ut inde nascatur hæc obligatio. Respondeo, nihil aliud esse, nisi habere tali ecclesia aliquod beneficium, quod propter tale servitium ecclesiæ specialiter detur, vel quod annexam habeat obligationem hanc. Posteriori modo obligantur canonici et præben- tati ecclesiarum cathedralium aut collegialium, et aliqui beneficiati ad hoc specialiter deputati, etiam in inferioribus ecclesiis. Inter nos solet esse differentia; nam interdum sunt addicti ratione proprii beneficii ecclesiastici, interdum solum ratione stipendii temporalis, et ad nutum auferibilis, et utrumque sufficit ad obligationem ministrandi, licet modo possit aliqua differentia notari, ut infra declarabimus. Posteriori autem modo detur obligari parochus in sua ecclesia, regulariter loquendo, nisi ex peculiari institu- tione aut consuetudine aliud alieibi observe- tur. Quamvis, quia parochus habet alia ministeria vel occupationes, possit per alias hoc ministerium implere ex quacumque causa obligationibili; utrumque enim colligitur ex c. 1, de Celeb. Miss., cujus verba superius expensa sunt.

12. *Dubitatio circa Episcopos.* — De Epis- copo etiam dubitari potest, an ex vi sui mu- neric seu beneficij teneatur choro interesse, commode potest, quia ipse etiam est sua ecclesiæ deputatus, et consequenter videtur deputatus quoad hæc ecclasiastica officia, quæ sunt præcipua. Et ita tenent Sylvest., d. q. 10, et Angel., n. 26, ex c. *Episcopus*, 41 d., c. *Pervenit*, 7, quæst. 1, sed nihil probant: sicut in priore solum dicitur, ut Episcopus sit moderatus in supellectili, victu et vestitu, et hospitium non longe ab ecclesia habeat, in altero vero, solum dicitur debere Episcopum in ecclesia sua residere. Sed aliud est reside- re in sua ecclesia, et prope illam habitare, aliud choro assistere, ut per se notum est; a diversis autem non sit illatio. Videtur tamen quic sententiæ favere Innoc., in c. 1 de Cele- brat. Missarum, quatenus in genere de Præ- quis ait, posse ex causa legitima abesse a choro; supponit ergo per se teneri. Et eodem

modo loquitur Turrecrem., in dict. cap. ultim., dub. 2.

13. *Episcopi non tenentur in choro interesse, nisi in festis in quibus consuetudo id postulat.*

— Nihilominus simpliciter assero, Episcopos non teneri per se loquendo ad chorū, nisi fortasse certis quibusdam diebus festis, vel solemnibus, in quibus consuetudo et publica ædificatio id postulat. Hoc sumo imprimis ex eodem c. ult., d. 92, ubi numerantur presbyter et inferiores clerici, et non fit mentio de Episcopo, tanquam in altiori ordine constituto, et gravioribus occupationibus impedito. Secundo, id sumo ex c. *Episcopus*, de Consec., d. 3, ubi sic dicitur: *Episcopus si infirmitate non fuerit impeditus, ecclesia cui proximus fuerit, die Dominico deesse non debet.* Ex quo textu saltem per argumentum a contrario colligitur, aliis diebus posse abesse, sine excusatione infirmitatis, sub qua intelligitur quelibet alia æquivaleens, quicquid Sylvester et Angel. dicant. Incredibile enim est, quod propter solam causam infirmitatis possit Episcopus diebus Dominicis abesse, ut ipsi restringunt; possunt enim esse aliae causæ, et occupationes æque legitimæ, ut per se notum videtur, et usus ipse satis docet. Sub illa ergo intelligitur quelibet legitima causa; ergo aliis diebus non est necessaria specialis cau- sa, sed obligatio sui muneric satis excusat, vel potius non secum compatitur aliam obli- gationem. Imo ex vi verborum illius textus non videtur ibi declarari rigorosa obligatio, sed ex quadam decentia; tum quia verbum *debet*, non habet majorem vim, ut ex materia de Legibus constat; tum etiam quia non lo- quitur de propria ecclesia, sed de ecclesia vi- ciniori, unde solum videtur attendisse ad quamdam decentiam, quæ sine dubio est in hoc, ut Episcopus saltem ad Missam sole- nem eat in ecclesiam sibi vicinam. Et ita textus ille nihil probat de horis canonicis, etiam pro Dominicis diebus, quia potest de missa sufligenter intelligi, et onera sunt restringenda.

14. *Probatur tertio ex jure, et sententia D. Thomæ.* — Deinde id colligo ex dicto c. *In sancta*, 92 dist., addita doctrina D. Thomæ 2. 2, quæst. 91, art. 2, ad 3, ubi ait, Præla- tos, qui docere populum ex officio tenentur, non debere ad chorū obligari, ne per hoc a majoribus retrahantur; cuius sententia com- muniter recepta est, ut supra dixi, maxime que habet locum in Episcopis, quibus et præ- dicare convenit ex officio, et multiplex alia ecclesiarum suarum sollicitudo: nec refert

quod de facto concionentur, necne; nam ad intelligendam obligationem officii, propria ejus ratio secundum se spectanda est. Præterea adjungo, Episcopum ad hoc non teneri ratione stipendi seu reddituum, quia multa alia habet onera sui officii, propter quæ ab Ecclesia alatur, maxime cum ad recitandas horas simpliciter teneantur, ut infra videbimus; nec etiam tenetur ratione specialis præcepti, nullum enim ex jure colligitur; neque etiam ex consuetudine potest talis obligatio colligi, quia nulla talis consuetudo (ut arbitror) reperitur; imo nullum credo esse Episcopum, qui hanc obligationem agnoscat; et rarus est qui hoc munus frequenter subeat. Et haec ratione præesse in choro commissum est quasi ex officio decano, vel primæ dignitati; non est ergo Episcopis imponenda talis rigorosa obligatio, maxime cum continua vel frequenti assistentia in choro. Satis ergo est, si dicamus teneri aliquando adesse, quantum ad sui muneris satisfactionem judicaverit expedire, quod, ejus prudenti arbitrio relinquendum videtur. Optimum autem consilium videbitur, ut nisi causa urgens impedit, adsit diebus dominicis et festis, et in diebus solemnioribus poterit fortasse intervenire obligatio, saltem pro tempore Missæ, Vesperarum, vel etiam Matutino; consuetudinis etiam habenda est ratio, ac denique cavere debet Prælatus, ne videatur hanc curam omnino negligere. De prælatis item inferioribus, si episcopale munus et jurisdictionem exercant, idem cum proportione sentiendum videtur; si vero minores sint, consideranda erit qualitas beneficii, et institutio ejus, vel consuetudo, et juxta illam erit judicandum: et hanc existimo fuisse sententiam Innocentii in loco allegato.

15. *Sexta assertio: religiosi qui chorum profitentur, non tenentur, ex vi generalis præcepti obligantis sub mortali, ad recitandum in choro, nisi ubi fuerit particularis ipsorum constitutio.* — De religiosis autem qui chorum profitentur, existimo non teneri ex vi generalis legis, seu præcepti obligantis sub culpa mortali, ad canendum in choro, nisi ubi fuerit speciali constitutione hoc præceptum ita expresse declaratum, et impositum, vel si aliqui proprium votum de hoc fieret, quod in nulla religione credo fieri; neque etiam seio in aliqua esse consuetudinem illo modo obligantem; nec enim consuetudo chori est in hoc sensu in religionibus introducta, sed solum ut horæ omnino in choro dicendæ sint,

et omnes adesse debeant juxta regulam, et quod in hoc deficiente poenæ subjaceant, non vero quod in hoc graviter peccent, dummodo alias, horas recitent, quod infra videbimus quam necessarium sit. Seclusis autem his capitibus, non est unde illa rigorosa obligatio in eis nascatur. Dices: ex obligatione chori in toto corpore existente sufficienter nascitur hæc obligatio in singulis. Respondeo non ita esse, absolute et immediate (ut sic dicam) loquendo. Nam satis est quod cura providendi, ut chorus non deficiat, sit apud Prælatum, et quod ipse possit cogere subditos, ut in choro non desint, nec horas omittant. Quandiu vero superior non imponit speciale ac personale præceptum, non est talis obligatio in singulis ex præcepto, nec superior debet illam imponere sine causa, quando publicæ obligationi ex vi regulæ fit satis, et non desunt qui religiose ac voluntarie suæ professioni satisfaciant. Si autem tanta esset negligentia subditorum, ut videbatur præceptum necessarium, tunc imponendum esset. Imo, si continget ipsum etiam Prælatum esse negligenter, et ideo solere horas publice omitti ex defectu ministrorum, tunc certe præceptum communè singulos obligaret, quia jam esset publica necessitas, in qua omnes obligantur: hic autem casus vel nunquam, vel raro accidere potest, et ideo, moraliter loquendo, regula posita vera est, quæ ex auctoribus citatis et referendis colligitur.

16. *Religiosus facilius excusat ab onere canendi in choro, quam clericus, maxime beneficiatus.* — *Probatur prima pars.* — Atque ex his sequitur facilius posse excusari religiosum ab hoc onere canendi in choro, sine culpa levi, quam possit clericus secularis excusari a culpa mortali, quando alioqui ratione beneficii ad illud tenetur. Ratio quoad religiosum est, quia unusquisque religiosus in particulari solum tenetur ad existendum et canendum in choro ex vi regulæ, quæ ordinarie non obligat sub reatu culpæ, sed tantum poenæ; et ideo licet practice ac moraliter vix violetur sine aliqua culpa levi, tamen si aliqua moderata causa intercedat, poterit omnem culpam excusare, dummodo recitatio canonici officii saltem privata non omittatur; hoc enim supponendum est semper, quoties de omissione chori tractamus; agimus enim de illa præcise, nam de omissione absoluta privatae recitationis horarum infra dicendum est. Atque ita in religiosis facile admitto quam-

Iam Cajetani doctrinam in verb. *Horæ Canonicae*, quam Armilla et alii communiter sequuntur; verba Cajetani sunt: *Ubi contemptus deest, et propter meam absentiam non notabiliter luditur divini cultus officii, et Praelati dissimulant, parum de his quæ Dei sunt curantes, non incurro mortale peccatum ex hoc quod desum horis canonicas in ecclesia mea, quia contra præceptum juris positivi proprie non venio, nec notabile damnum infero divino cultui. Graviter tamen pecco, si sine rationabili causa me debitis horis subtraho, quia gravis est ratio divini debiti.* Prior enim pars in religiosis verum habet, ubicumque ex aliqua speciali constitutione aut consuetudine aliquius religionis contrarium non considererit. Posterior autem pars, ne sit contraria priori, intelligenda est de gravi peccato in latitudine venialis, et est vera, quando nulla probabilis causa excusat.

**17. Probatur secunda pars.** — At vero in clericis, qui in suis ecclesiis ad hoc officium in ecclesia dicendum tenentur, longe diversa ratio est, quia hi tenentur per se loquendo hoc ministerium praestare ecclesiae suae sub reatu culpæ gravis ex suo genere, et ideo nisi ex levitate materiæ, aut ex gravi causa legitime excusentur, mortaliter peccant, suum debitum non solvendo. Antecedens patet, quia tenentur ex lege justitiae ratione beneficii et stipendii, quod propter hoc officium ab ecclesia accipiunt, ut ex dictis supponimus; lex autem justitiae ex suo genere obligat sub reatu culpæ mortalis. Atque hoc satis ostenditur ex gravi poena, quæ propter talam transgressionem ponitur in dicto cap. ult., d. 92. Qui textus (ut dixi) loquitur de clericis, qui ratione beneficii vel stipendii justi ad hoc munus certæ alieni ecclesiæ deputati sunt. Nec oportet illum extendere ad religiosos, de quibus revera non loquitur. Atque ita sentiunt de clericis beneficiatis Turrecr. ibi, q. 2, et sumitur ex Innocent., in c. 4 de Celebr. Missar.; et ex Paludan., 4, d. 45, q. 5, art. 4; Sylvest., Angel. et Armilla supra, et Graffis c. 52, num. 4 et 6. Qui sane nimis confuse loquuntur, nihil in hoc distinguentes, inter clericos beneficiatos, et religiosos, cum tamen sit magna differentia, quia religiosi revera non canunt propter stipendium, sed propter suam regulam vel institutionem. Quamvis autem in clericis beneficiatis obligatio gravis sit, transgressio potest esse levis ex parvitate materiæ, quia hoc generale est in materia justitiae, ut infra explicabitur.

**18. Obligatio ratione stipendii non est tam rigorosa, ut excusationem moralem non admittat.** — Præterea, licet hæc obligatio ex justitia sit, potest admittere legitimam causam excusationis; quia obligatio ratione stipendii non est tam rigorosa, ut excusationem moralem non admittat, quod docent omnes, et per se notum est. Oportet tamen ut causa sit vera, et ut bona fide procedatur. Item quando causa est diurna, oportebit ut superioris legitima facultas vel dispensatio intercedat. In quo nulla melior regula assignari potest, quam ut serventur constitutiones justæ, vel consuetudines singularum ecclesiarum, et quæ de distributionibus et residentia in choro statuuntur in Concilio Tridentino, session. 21, c. 3, et session. 22, c. 3, et session. 24, c. 12, adjuncto cap. unic. de Clericis non residentibus, in 6. Et juxta hanc doctrinam intelligendum est, quod dicti auctores dicunt, prælatos posse abesse a choro sine gravi culpa, ex justa causa. Nam de prælatis religiosorum eadem ratio quoad hoc est, quæ de aliis religiosis; nam illi licet peculiari obligatione teneantur curare, ut horæ in choro non omittantur, tamen ad præsentiam personalem non magis illi obligantur ex voto, vel rigoroso præcepto, quam inferiores. Sed ad summum ob circumstantiam personæ, et ob aliorum exemplum, intra obligationem regulæ magis tenebuntur, quamvis in eis possint etiam frequentius occurrere causæ legitimæ ad excusandum, propter plures et graviores occupationes. De prælatis autem ecclesiarum secularium, jam diximus eos ordinarie ex vi sui munieris non esse obligatos ad chorum, et ita non indigent speciali excusatione, ut frequenter abesse possint. Qui vero inferiores prælati sunt, et ex speciali institutione et munere obligantur, et intelliguntur accipere beneficium propter hoc officium, illi indigent excusatione ab eis bona fide probanda. Si tamen hi tales sint, ut suas distributiones in choro habeant, eadem lege qua cæteri tenebuntur quoad hoc, quia jura indifferenter de omnibus loquuntur, eademque ratio in illis locum habet.

**19. Beneficiatus ad duo officia obligatus incompossibilia, non peccat recipiendo integrum stipendium.** — Denique, si beneficiatus per se obligatus ad chorum, alias etiam tenetur ex vi sui officii ad inserviendum in sacristia, vel alibi, clarum est non peccare recipiendo stipendium beneficij integrum, etiamsi pro illo tempore in choro non resideat, quia non po-

test ad incompossibles actiones obligari. Unde cum quis ex vi beneficii vel stipendii ad plura ministeria obligatur, semper intelligitur, quatenus illæ actiones inter se incompossibles non sunt. Ita sumitur ex Palud., Turreer., Innoc. et aliis, in locis citatis. Et est res per se satis clara : subintelligitur tamen semper, ut privatim recitare debeant horas quibus in choro non intersunt.

20. *Canonici et beneficiati, qui quotidianas distributiones recipiunt propter assistentiam in choro, non possunt illas tutam conscientiam accipere nec retinere, nisi intersint.* — Atque ex his colligitur, canonicos et alios beneficiatos, qui quotidianas distributiones recipiunt propter assistentiam in choro, non posse illas tutam conscientiam recipere, nec receptas retinere, si choro non intersint. Ita declaratur in dict. c. un. de Cleric. non resident., in 6, ubi sic dicitur : *Qui aliter de distributionibus ipsis quicquam receperit, rerum sic receptarum dominium non acquirat, nec facial eas suas, imo ad omnium restitutionem, quæ contra hujusmodi constitutionem receperit, teneatur.* Quæ constitutio renovatur in Conc. Trid., sess. 24, c. 12, quod addit, ut qui assistunt, distributiones accipiant, quibus alii absentes privantur, *quavis collusione, aut remissione exclusa*; quæ duo verba rigorosa sunt, et multum notanda : collusio enim proprie dicitur esse simulata concertatio inter duos, ut inter actorem et reum, quæ vox optime hic accomodata est ad reciprocas condonationes quas faciunt præbendati, quando mutuo et invicem sibi muletas remittunt. Nam per hanc fictionem, et legi canonice, et cultui divino derogant. Vult ergo Concilium ut, non obstante hac collusione, absentes non faciant distributiones suas, etiamsi alii conniveant. Quia vero Concilium sub disjunctione ait, *quavis collusione aut remissione, dubitari potest an idem per illa significetur, vel aliquid per posteriorem dictionem addatur.* Quod est querere, utrum, non solum quando est propria collusio per mutuam condonationem, sed etiam quando est simplex remissio, et bona fide fit alicui personæ propter rationabilem causam, vel gravem occupationem, non valeat, nec possit ille, cui fit remissio, distributionem tutam conscientiam retinere, quando non est ex his casibus, qui in d. cap. unic. numerantur, his verbis : *Exceptis illis, quos infirmitas, aut justa corporalis necessitas, aut evidens Ecclesiæ utilitas excusarent.* Nam videtur nimium rigorosum dicere, quod

alii præbendati non possint id, quod sibi acribat, liberaliter condonare absenti, etiam ex rationabili causa et sine collusione, vel gravi Ecclesiæ detrimento, ut supponitur. Nihilominus disjunctio illa et distinctio vocum, diversa in proprietate significantium, cum illo distributivo signo, *quaris remissione*, videtur valde urgere, ut dicamus omnem remissionem irritam esse illis verbis, extra causas in alio decreto expressos, ut in eodem Cone. subjungitur : *Juxta constitutionem Bonifacii VIII.*, etc. Unde haec pars videtur in rigore verborum vera, et in congregacione Romana, his verbis declarata est : *Non licet capitulo, aliquo praetextu distributiones quotidianas donare, relinquere, aut quavis collusione remittere alicui, qui rel ab ecclesiæ servitio abfuerit, vel alio quoris modo distributiones legitime debeat amittere, nec fas sit cuipiam eas recipere, et si acceperit, suas ne faciat, seu eas restituere omnino cogatur illico distribuendas fabricæ ecclesiæ quatenus indigeat, au alteri pio loco Episcopi arbitratu.* Et in alia declaratione additur, etiam remissionem quæ fieri solet in die Cœnæ Domini, ad hunc effectum non valere.

21. *Ultima assertio : in templis et ecclesiæ recitandæ sunt canonice hora ob plures rationes.* — Ultimo dicendum est, teneri clericos ad dicendum hoc officium in ecclesiis et templis ad hoc munus deputatis. Ita statim prædicta jura, dum dicunt in ecclesiis cathedralibus, collegiatis, regularibus, et aliis ; e notant Turrec., Sylvest., Angel., Arml. et alii. Et ratio est, tum quia ad hoc sunt tempora dicata, et hic est unus ex præcipuis finibus eorum, propter quod Christus tempore vocavit domum orationis, Mat. 11; tum quia ad decentiam et ornatum sacri officii solemniter ac publice nomine totius Ecclesie decantandi hoc pertinet; tum quia ad christiani populi convenientem usum hoc necessarium est; tum quia in illo loco Deus censetur peculiariter assistere, et facilius ab e impetrari, 2 Paral. 7. Unde et Angeli ipsi creduntur peculiariter ibi adesse, et Deum cum psallentibus collaudare, eorumque orationes juvare, juxta illud Ps. 67: *Principe conjuncti psallentibus in medio jurencularum tympanistarum, in ecclesiis benedicite De Domino, mystice intellectum*; unde Chrysostomil. 24 in Acta : *Nescis, ait, quod cum Angelis stas, cum illis hymnos dicis; et Hom. I ad Hebr., plenas dicit esse ecclesias incorporeis virtutibus.* Tum denique quia locus Ec-

lesiae ad devotionem et quietem orationis plior est, et daemonibus est formidabilis propter loci sanctitatem, praesertim si corpus Domini adsit, et Sanctorum venerabiles imagines, ac reliquiae, quae omnia juvant, ut daemon minus perturbare audeat, et Deus manus auxilium ad bene orandum praebeat. Ideoque antiquissima semper Ecclesiae consuetudo fuit, ut haec officia quotidie in templis dicerentur, nisi necessitas aliud facere cogebet; id enim semper etiam facere licuit, et nunc licet. Unde Clemens Rom., l. 8 Const., c. 34, post præceptum de horis canoniceis publice dicendis, subjungit: *Quod si ad ecclesiam prodire non licuerit, propter infideles, congregabis, Episcope, in domo aliqua, ne irradiietur pius in ecclesiam impiorum: non nimis locus hominem sanctificat, sed homo lo-*rum.

## CAPUT XI.

QUODNAM OFFICIUM DIVINUM IN CHORO RECITANDUM SIT.

1. *Presentis capititis status aperitur.* — Explicata substantia et obligatione horarum canonicearum, oportet ut de circumstantiis, et quasi accidentibus eorum dicamus, quod faciemus discurrendo per communes circumstantias actuum moralium; et quoniam de personis et loco jam diximus, simulque declaravimus obligationem absolutam dicendi has horas, quam possumus vocare obligacionem quoad exercitium actus, explicando eae circumsistantias, declarabimus obligationem quam solemus vocare quoad specificacionem actus, id est, ut talis oratio recte et honeste, et prout decet, fiat, quod maxime pendet ex modo qui in his horis dicendis servari debet. Hic autem modus internus esse potest, seu pendens ex actu interiori, qui est attentione vel devotione; et externus consistens in pronunciatione ipsa vocis, in materia seu oratione que profertur, in integritate, in ordine, et similibus; et licet modus ille interior in se principalior sit, tamen per exteriorem manifestatur, et ad illum applicari debet, et ideo ex hujus cognitione pendet, ac propterea de circumstantiis externis sermonem præmittimus, et presertim de his quae ad substantiam hujus actus proxime accedunt, ut sunt, quid tantandum sit, quid sit ab omnibus vel a singulari canendum, deinde vero quae ad integratem, ordinem et tempus spectant, de quibus sigillatum dicimus.

2. In presenti ergo capite non est quæstio de materia hujus orationis in generali; nam constat ex dictis illam esse horas canonicas, constantes ex partibus quas in superioribus declaravimus; sed est quæstio de talibus horis in specie (ut sic dicam), et de nonnullis partibus earum; sub genere enim horarum canonicearum sunt variii ritus orandi: aliter enim Graeci, verbi gratia, aliter Latini orant, et suas horas componunt; aliter clerici, aliter monachi; aliter in hoc episcopatu, aliter in illo, vel in diversis regnis, vel provinciis. Rursus in eodem Breviariorum, pro diversis festis vel temporibus sunt assignati variii modi dicendi singulas horas. Item ordo horarum, et debita continuatio sine nimia interpolatione, videtur ad ritum hujus officii pertinere, et ideo haec omnia comprehendit quæstio proposita.

3. *Prima assertio: ecclesiae omnes tenentur juxta formam novi Breviariorum Romani divinum officium recitare, præter in eo exceptos.* — Primo ergo inquire potest, quam formam divini officii teneantur singulæ ecclesiæ in suis choris observare, id est, an teneantur officium dicere juxta formas Breviariorum, hujus vel illius episcopatus, vel secundum formam Ecclesiae Romane. Cui quæstioni breviter satisfieri potest per constitutionem Pii V, in Bulla confirmationis sui Breviariorum, ubi prius revocat omnes alios recitandi modos in aliis Breviariorum contentos, his exceptis, qui ex institutione a Sede Apostolica approbata, vel consuetudine, quæ et ipso instituto ducentos annos antecedat, relenti fuerint. Deinde præcipit in hunc modum: *Omnis itaque alio usu quibuslibet, ut dictum est, interdicto, hoc nostrum Breviarium, ac precandi, psallendique formulam in omnibus universi orbis ecclesiis, monasteriis, ordinibus, et locis etiam exemptis, in quibus officium ex more et ritu dictæ Romanae Ecclesiae dici debet, aut consuerit, salva prædicta institutione, vel consuetudine prædictos ducentos annos superante, præcipimus observari.* Et deinde declarat, quocumque alio modo recitentur, non satisfieri huic obligationi. Postea vero Clemens VIII, licet novum Breviarium imprimi fecerit, formam illam non immutavit, sed a mendis quæ irreperserant expurgavit, paucis additis vel immutatis. Huic ergo legi standum est, et secundum hanc formam est in choro psallendum, vel juxta Breviarium Pii V, quo uti licet, quamdiu libri prius impressi non consumuntur, vel juxta Breviarium Clementis, juxta cuius formam

in posterum sunt Breviaria imprimenda, si-  
ent ipse statuit. Unde grave peccatum esse  
quaecunque alia forma uti in ecclesiis, tam  
secularibus quam regularibus, sub illa exce-  
ptione non comprehensis, quia praeceptum  
est satis expressum et materia satis gravis,  
pertinensque ad substantiam divini officii.

*4. Quibus est forma ab Ecclesia approbata, et  
ducentorum annorum consuetudine firmata, ex-  
cipiuntur; possunt tamen Romanam suscipere,  
et susceplam semel nequeunt repudiare.* — Circa  
limitationem autem in eadem lege additam,  
de his ecclesiis quae utuntur Breviario ap-  
probato per consuetudinem ducentis annis  
antiquorem, quod ad usum chori attinet,  
certum est non teneri ad recitandum officium  
in choro juxta Breviarium hoc Romanum,  
quia in ipsa lege excipiuntur; certum secun-  
do est, posse illud acceptare, si velint, ex  
consensu Episcopi et totius capituli, quia in  
ipsa etiam constitutione hoc expresse conces-  
titur. Cui addo tertio, quod si semel hoc mo-  
do acceptetur, non poterit postea sine Ponti-  
fieis auctoritate relinqui, quia per illam accep-  
tationem antiqua consuetudo revocata est,  
et prius Breviarium quasi abolitum, et privi-  
legio in illa exceptione contento fuit renun-  
ciatum, et ideo ad antiquam consuetudinem  
iterum propria auctoritate rediri non potest,  
sed lex Pii V jam ibi obligat. Quarto, assero  
sine consensu Episcopi et totius capituli non  
posse in illis diœcesis pro usu chori recedi  
ab antiquo usu, ac subinde ibi servandum  
esse jus commune, quod habet, omnes inferi-  
ores ecclesias conformari debere metropoli-  
tanæ, c. pen. et ult., d. 42. Quæ regula cum  
proportione ad regulares ecclesias applica-  
tur, ut unaquæque sui ordinis ritum sequi  
debeat, quando illa antiquitate gaudet, eam-  
que vult retinere. Quod si ex simili et æque  
antiqua consuetudine diœcesis episcopal is  
proprium habuerit Breviarium, credo posse  
illud retinere, et non posse mutari, nisi cum  
prædicta conditione, et consensu episcopi et  
totius capituli; quia Pius V expresse loquitur  
de Breviariis ab Episcopis in suis diœcesis  
per vulgatis, et postea illa comprehendit in  
exceptione, et ut relinqui possint, non postu-  
lat Metropolitani consensum, sed Episcopi,  
et universi capituli: cum autem dicit univer-  
sum, non postulat ut omnes de capitulo, nullo  
discrepante, consentiant; id enim moraliter  
expectandum non est, nec vis verbi hoc pos-  
tulat; sed solum quod consensus præstetur a  
capitulo, ut capitulum est, id est, per modum

uniuersi corporis mystici ad hoc congregati, e-  
tunc universum consentil, quando major pars  
vincit, nisi jure expresso amplius re-  
quiratur.

*5. Resolutio aliquarum dubitationum. — Le-*  
*illa Pii V de recitando juxta formam Romanam  
obligat ubique, estque non solum præcipiens  
sed irritans.* — Neque in hoc puncto nova  
difficultas occurrit; solum video quæri posse  
an hæc lex Pii V nunc obliget ubique; et ec-  
casio dubitandi est, quia potest alicubi non  
esse recepta, nec moribus introducta, non ti-  
tulo antiquæ consuetudinis, sed ex negligen-  
tia, vel resistantia Episcoporum seu Prælato-  
rum, quæ in initio potest esse iniqua, usu ta-  
men et duratione prævalere: cum enim hæc  
lex humana sit, poterit consuetudine contra  
ria abrogari; ergo non repugnat alicubi ille  
accidisse; ibi ergo non obligabit hæc lex, re-  
tinerique poterit aliud Breviarium, etiam præ  
usu chori, licet non excedat duecentorum an-  
norum antiquitatem. Dicendum est tamen im-  
primis haec tenus non fuisse per novam con-  
suetudinem contrariam huic legi alicubi de-  
rogatum, quia Pontifices nunquam consense-  
runt tali consuetudini, vel expresse, vel ta-  
cite; quin potius Clemens VIII statuit, ut quo-  
Pius ordinavit, ratum et inviolatum conse-  
vetur. Deinde dico illam legem non tantum  
esse præcipientem, sed etiam irritantem om-  
nia alia Breviaria, quæ infra ducentos anno  
initium habuere, quare nulla consuetudin-  
restituti possunt, ac subinde officium illu-  
jam non potest esse canonicum, neque at-  
tum, ut per illud obligationi chori satisfia-  
et ex hac parte existimo omnes posteriore  
consuetudines ita esse per hanc legem repro-  
batas, ut contra eamdem legem prævaler  
non possint. Unde fit, si in aliqua provincia  
similis consuetudo, vel Breviarium non it  
antiquum, ut postulatur in Brevi Pii V, cor-  
tra illius dispositionem indebitate retineatur  
non obligari clericos vel parochos ad illud  
recitandi modum, sive in choro, sive extr  
illum, sed potius, per se loquendo, obligari  
lege pontificia, ut infra latius dicam.

*6. Hæc lex ita obligat ad recitandum tai-  
officium temporis vel diei, et non aliud, ut ne-  
queat Prælatus dispensare, nec ex causa, per  
manenter, cum ea vero possit quasi transeu-  
ter. — Potest vero secundo quæri, an hæc  
præceptum obliget, non solum ad dicendum  
officium juxta tale Breviarium generatim, i-  
sic dicam, sed etiam ad dicendum in par-  
ticulari tale officium temporis vel diei, pro-*

n ipso Breviario designatur. Verumtamen quæstio hæc majus habet dubium in recitatione privata quam in publica, et ideo de illa communiter tractatur ab auctoribus, et a nobis infra disputabitur. Dico ergo hoc præceptum per se obligare determinate ad tale officium, prout ad singulos dies in Breviario applicatur; ideoque maxime obligare in publica oratione chori, quia de illa maxime loquuntur jura, in c. *De iis*, et c. ult., d. 42, et c. *Convenit*, de *Consec.*, dist. 5; et secundum illum publicum dicendi modum maxime attendi potest et debet Ecclesiæ consuetudo, et necessaria uniformitas. Item quia illa mutatio non fit sine aliqua nota vel scando, quando tam publice fit. Et propter hoc censcio hanc mutationem esse rem gravem ex suo genere in hac publica oratione, et ideo prius posse fieri scienter in notabili parte officii sine gravi culpa ejus qui fuerit causa illius; ex levitate autem materiae, vel ex inadvertentia facile excusari, saltem a culpa gravi. Addunt etiam frequenter Doctores posse prælatum ordinarium in hoc dispensare ex rationabili causa, etiamsi dispensare non possit quominus officium dicatur. Ita Anton., 4 p., tit. 13, c. 4, § 2; Tabien., n. 16; Armilla, n. 13, qui refert quemdam Magistrum Vincenzinum; et idem sentit Navar., c. 49, n. 217. Quod facile admitti potest quoad hanc mutationem officii diei in una vel alia occasione gravi; tamen in mutatione totius Breviarii, clarum est non posse dispensare, neque illam facere aut permittere, nisi juxta constitutionem Pii V, ut ex dictis satis patet. Nec etiam potest quasi permanenter dispensare, aut legem facere, ut tali vel tali die aliter dicatur officium, quam in Breviario Romanu sit præscriptum, ubi illud servandum est; sed oportebit tune ad Papam accedere. Et eadem proportione non potest prælatus religionis utens proprio officio talem dispensationem permanentem facere, et sic de aliis servata proportione.

7. In recitatione publica que fit in choro, servandus est ordo non solum totius inter partes, sed etiam partium inter se, idque ex præcepto. — Tertio loco spectat ad præsentem quæstionem explicare, an hoc præceptum obliget ad servandum ordinem in dicendis horis canoniceis in choro, tam inter ipsas horas inter se, quam inter partes uniuscujusque horæ. Et ratio dubitandi esse potest, quia communiter auctores dicunt, ordinem non pertinere ad substantiam hujus præcepti, et

ideo non violari graviter, etiamsi prætermittatur. Dico tamen auctores frequentius loqui de recitatione privata, de qua inferius videbimus: at vero de illa, quæ publice in choro fit, omnino dicendum est, in dicendis horis servandum esse eam ordinem ex præcepto. Et primum de singulis horis quoad partes earum inter se patet; tum ab inconvenienti, quoniam alias posset arbitrio prælatorum diei hymnus in fine, quando dicendus est in principio, et e converso; et capitulum, vel psalmi ordine præpostero; quæ tamen sine dubio fieri non possunt sine culpa ex suo genere gravi, nisi vel materiae levitas, vel aliqua inadvertentia excuset; tum etiam a priori, quia in his artificialibus unitas rei, et quasi esse illius consurgit ex tali ordine, ita ut possit dici de substantia illius, ut tale artefactum est; talis autem est unitas uniuscujusque horæ canonice; unde invertere ordinem, est illam destruere, et alium ritum introducere. Denique in publica recitatione de se est hoc offensivum populi; nullo ergo modo licet. In ordine vero diversarum horarum inter se non videtur esse tam intrinseca connexio, quia non ita componunt unam horam, unde in mutatione illius ordinis non statim apparet tam gravis deformitas. Nihilominus ille ordo etiam est per se intentus ex vi talis ritus et institutionis, quia ex omnibus illis horis ita ordinatis unum integrum officium componitur, quod suo modo unum est, et de illo unum præceptum datur. Unde non dubito quin talis ordo etiam comprehendatur sub tali præcepto, et quod sit culpabile illum mutare voluntarie, et sine causa cogente. Et in oratione publica habet maiorem deformitatem, quia magis videtur institutio contemni, quando publice omittitur, et per se majus scandalum inde generatur; item quia quodammodo eliduntur mysteria, quæ per has horas et earum ordinem significantur; nam propter orationes publicas maxime institutæ sunt.

8. Quot modis interpolatio contingere possit in recitatione divini officii, et quæ sit laudabilis inter singulas horas.—Tandem inquiri hic potest de interpolatione in his horis facta, an sit contra debitum orandi modum, et quam gravis culpa sit, quando in choro committitur. Quæ dubitatio non intelligitur de interpolatione distinctarum horarum inter se; illa enim absolute loquendo bona est, et consentanea institutioni. Nam licet sint partes unius officii diei, non sunt partes conti-

nuae, sed discretæ; nam ipsum officium non est unum ad modum quantitatis continuæ, sed discretæ, sicut est oratio. Discernuntur autem, seu dividuntur partes illæ per interpolationem, et ideo bonum est ut cum interpolatione dicantur. Verum est tamen in hac interpolatione modum seu mediocritatem requiri, ita ut neque nimia sit, nec nimis parva: hoc autem pendet ex antepositione et postpositione talium horarum; quantum enim in his peccatum fuerit, tantum in illo peccabitur; quid vero de illis circumstantiis dicendum sit, infra tractando de tempore horarum videbimus. Hic ergo solum agitur de interpolatione, quæ fieri potest inter partes ejusdem horæ, ut inter unum psalmum et alium, vel inter psalmos et lectiones, aut inter partes ejusdem psalmi. Distinguere autem oportet interpolationem a pausa: nam pausa, quæ nimia non sit, potius est commendata in choro, quam prohibita, ut constat ex Concilio Basil., ses. 21, § 2, ubi monet cantum fieri, *cum pausa decenti, præser-tim in medio cuiuslibet versiculi psal-morum, debitam faciendo inter solemne ac feriale offi-cium differentiam*. Interpolatio vero est, quando fit nimia et inusitata partium discre-tio. Hæc autem duobus modis fieri potest: primo, omnino cessando a choro pro aliqua notabili mora, et ad alias actiones vel cogitationes omnino extraneas divertendo (loqui-mur autem de cessatione, aut interpolatione totius chori; nam in singulis non potest esse sola interpolatio, si chorus officium perse-quatur, sed erit simul mutilatio quoad eam partem, ad quam aliquis non concurrit, ut statim explicabo). Secundo, potest contingere intermissione hæc non cessando omnino, sed cantando aliquid, vel legendo, illo interme-dio tempore, quod totum ad Deum, et eleva-tionem mentis in ipsum aliquo modo refera-tur, non sit tamen pars illius horæ, vel offi-cii quod canitur. De hoc posteriori modo di-cam e. 43.

9. *Interpolatio facta præter institutionem in quacumque hora est peccaminosa de se.* — De primo dicendum est, interpolationem factam præter institutionem in quacumque hora esse peccaminosam de se. Dico, *præter institutionem*, ut excludam interpolationem inter tres nocturnos, vel inter sc, vel a Lau-dibus; illa enim non est absolute præter institutionem, et ideo peculiarem difficultatem habet, an nunc licet, necne, quæ supra tractata est. De omni vero alia ratio est, quia

est contra unitatem moralem uniuscujusque horæ, et contra communem consuetudinem, a qua dispare in publica celebratione ex suo genere grave est. Denique est contra ri-tum et institutionem, quæ non parum viola-tur per hanc interpolationem, quando nota-bilis est. An vero hæc culpa gravis aut levis sit, ex circumstantiis expendendum est. Moraliter vero non potest accidere ex mera vol-luntate, sed ex aliqua necessitate, vel probabili ignorantia; et tunc necessitas poterit excusare omnino, et ignorantia magna ex parte, nisi valde crassa sit, et scandalum gra-ve sequatur. Secluso vero scandalo, et posita bona fide orta ex aliqua occasione probabili, videtur facile posse excusari gravis culpa in hujusmodi interpolatione.

10. *Cessatio a cantu, si stet recitatio, non est interruptio; recitatio tamen si desit, moraliter æquivaleat omissioni partiali alicujus partis, quæ, si parva fuit, potest repeti expleto of-ficio.* — Et hinc constat, quid dicendum sit de interruptionibus, quas singule personæ assistentes in choro facere possunt; potissime enim fieri solent per verba nullo modo ad officium pertinentia; raro namque vel nun-quam fieri possunt in choro hæc interruptio-nes per alias actiones ab officio extraneas, nisi forte per rixam, quæ ex verbis ordinarie nascitur; interdum vero fieri potest per ces-sationem a cantu, vel omnino a recitatione vocali, vel etiam ab attentione et auditione morali eorum quæ dicuntur. Et quidem de his posterioribus modis nihil est quod de no-vo dicamus, quod pertineat ad specialem de-fectum interruptionis; nam cessatio a cantu si recitatio aliqua ejus, quod canitur, non de-sit, non est propria interruptio horæ, sed solius cantus, et est potius omissione illius actionis, quoad aliquam partem ejus, nam pars illa semel omissa non potest postea expler quoad cantum. Et ita culpæ gradus erit, e pro ratione obligationis cantandi, de qua supra dictum est, et juxta quantitatem parti omissione, quod prudenti arbitrio relinquendu-est. Si autem non tantum cantus, sed etiam recitatio exterior omittatur, necesse est u moraliter æquivaleat partiali omissioni alicujus partis divini officii, quod gravior culpa est quam interruptio, et nisi fiat animo repe-tendi postea omissum, facile erit gravis culpa, et adhuc cum illa intentione non est parva culpa intra latitudinem venialis, quia est ma-gna inversio partium officii, simul cum in-terruptione. Dico autem æquivalere illam ta-

citur uitatem omissioni, quia chorus semper in officio suo procedit, et quod semel perditur, non potest in eodem tempore recompensari, erit enim major confusio et perturbatio officii; et ideo omnes Doctores admonent, ut, si aliqua particula officii praeterit, sive culpabiliter, sive inculpabiliter, non repetatur durante officio chori, sed vel nulla ratio ejus habeatur, si parva fuit, vel reservetur repetenda post expletum officium. Unde quia hoc per se est contra debitum ordinem, si voluntarie fiat, et sine causa cogente, non fit sine aliqua culpa. Atque haec tota resolutio maiori ratione locum habet, quando aliquis non solum non canit, neque ore recitat, sed etiam non attendit voluntarie ad ea quae in choro dicuntur, nam tunc gravior est omissione, ut per se notum est, et infra tractando de excusationibus latius declarabitur.

**11. Interruptio per commissionem positivam gravior est culpa, sex ob causas.** — At vero quando interruptio est per commissionem positivam, loquendo, vel agendo aliquid incompossibile cum divino officio, tunc multis modis gravior est culpa. Primo, quia id specialiter prohibitum est in cap. *Dolentes*, de Celebrat. Miss., et in Clement. I, eodem titul., et sumitur ex c. *Nullus*, de Consecrat., dict. 1. Secundo, quia est irreverentia interrumpere sermonem cum Deo, humanis colloquiis; tertio, aggravatur maxime haec culpa, si colloquia sint indecentia et profana, et talia esse possunt, ut aggravent mortaliter culpam, ut si sint turpia, etc. Quarto, hoc non fit sine impedimento aliorum, quantum est ex parte loquentium, vel aliquid simile operantium, quam inordinationem late exaggerat, et minutissime per varia exempla et circumstantias explicat Navarrus, c. 15 de Orat. Quinto, non fit hoc in choro sine aliquo scandalo, tum clericorum in eodem choro astantium, tum laicorum audientium vel videntium. Sexto denique est in tali actione tota inordinatio interruptionis, et partialis omissionis, quae in pura omissione explicata est; quapropter regulariter non excusat a gravi culpa veniali; potest vero etiam esse mortalis, si aggraventur circumstantiae. Quod quidem in generali certum est, quia materia est gravis, et suo modo divina; in particulari vero, arbitrio prudenti determinandum est.

## CAPUT XII.

UTRUM SATISFACIANT CLERICI IN CHORO ALTERNIS VERSIBUS PSALMOS CANENDO, ET QUID IN HOC SERVARE TENEANTUR.

*1. Antiquitas alterni cantus ecclesiastici, qui à D. Ignatio et eo amplius traxit originem.*

— Prinsquam quæstioni respondeamus, supponendum est, antiqua Ecclesie consuetudine receptione esse, ut in horis canonice psalmi alternatim per singulos versus a psalentiibus dicantur, quæ alternatio antiphona a Græcis vocatur. Quamvis enim haec vox *antiphona* nunc aliam significationem habeat, ut notavimus c. 2, tamen secundum primævam impositionem significat alternationem illam; est enim antiphona idem quod vox contra sonans, quod fieri videtur in vicissitudine illa canendi versus alternatim. Dicunt ergo multi antiphonas psalmorum in hoc sensu incepisse a tempore Constantii, et Flavianum Antiochen. in sua ecclesia illius inventorem fuisse. Ita Theod., lib. 2 Hist., c. 24, et sequuntur Sigebertus, et alii. Verumtamen in Græcia antiquiorem fuisse morem illum, indicat Dionys., c. 3, de Eccles. Hierarch.; loquitur tamen de officio Missæ solemnis, et solum dicit Pontifices inchoare psalmodiam, prosequi vero caeteros ecclesiasticos ordines cum eo canentes. Unde magis recepta sententia est, Ignatum hunc morem introduxisse; ferunt enim audivisse Angelos hymnos in laudem Trinitatis alternatim decantantes, et inde motum fuisse, ut eum morem Ecclesie Antiochenæ traderet, et inde per Orientem propagatum esse. Unde ejusdem consuetudinis mentionem fecit Basilius, Flaviano antiquior, Epist. 63, significatque vetustiorem esse ipsomet Basilio, quia non ut a se inventam, sed ut ab aliis usitatam illam commemorat; inde vere creditur ab Ambrosio fuisse Mediolani introductam (ut ex Augustino colligitur), atque eodem fere tempore Damasum illam probasse, et Romanæ Ecclesie imperasse, ideoque illi etiam specialiter attribui in Pontificali. Ita de origine ab Ignatio sentiunt Rodulph., prop. 12; Amalar., lib. 4, c. 7; Walfr., de Reb. Ecclesiast., c. 28, ex Nicephor., lib. 13 Hittor., c. 8; Socrat., lib. 6, c. 8. Addunt Isidor., lib. 1 de Eccles. offic., c. 7, Aleuin., et alii, morem hunc originemduxisse a Seraphinis, quos Isai. vidit clamantes: *Sanctus, Sanctus, etc.*, nam Scriptura dicit,

*quod clamabat alter ad alterum, id est, uno prius dicente, et altero respondentem. Tamen Isidorus aperte docet hanc fuisse institutionem Graecorum, fuisse vero adumbratam in illa visione, seu ad imitationem illorum Seraphinorum introductam. Nam re vera licet non intercessisset alia canentium Angelorum visio, illa sufficeret ad excitandam pium animum ad inveniendum hunc ritum laudandi Deum, qui per sese adeo est honestus et decens, ut commendatione non egeat.*

*2. Prima assertio: per alternum Ecclesia cantum quisque psallentium satis suo muneri satisfacit.* — Ex hac ergo consuetudine constat, unumquemque psallentium, aut recitantium publice, suo muneri satisfacere, dum quisque, postquam versum ad se pertinentem dixit, alium dicentem attente audit. Quia eadem Ecclesia, quae præceptum hoc impo-  
suit, ita illud temperavit, ac merito. Primo, quia illa varietas oblectat audientes, et maiorem devotionem provocat; secundo, quia hoc modo labor canendi facilius sustinetur: quam rationem attigit Cassian., lib. 3 de Instit., c. 8, ibi: *Iudeoque eas tripartitis distinguunt officiis, ut labor hac diversitate divisus, delectatione quadam defctionem corporis eleret.* Dicit autem *tripartitis*, forte quia, ultra versuum alternationem, in principio et fine omnes stantes antiphonam simul concinunt, ut sequentibus verbis declarat. Tertio, quia dum lingua paululum cessat, spiritus magis excitatatur, unde facilis mentalis oratio cum vocali admiscetur, quod significavit Basil. supra, dicens: *Alternis canunt, atque ex eo simul eloquiorum Dei exercitationem et meditationem corroborant.* Quarto, in illa mutua responsione significatur, et quodammodo exerceetur mutua excitatio ad laudandum Deum, et in fine per communem antiphonam, seu sententiam, animorum concordia declaratur, ut in superioribus dictum est. Quapropter non solum per consuetudinem declaratum, et quasi ex parte remissum est hoc præceptum, sed etiam directe, et ex institutione Ecclesiæ ita est constitutum, sive a principio instituti chori ita fuerit ordinatum, sive postea per Damasum, vel per alios Pontifices additum fuerit.

*3. Qui in choro versus ad se pertinentes ita omittit, ut habeat propositum illos non recitandi, ille non recitat dirinum officium et manet ecclesiasticis pœnis obnoxius.* — Hac ergo veritate supposita, explicandum est quomodo se gerere debeat clericus ex vi præcepti

quod nunc explicamus, tam in proferendis versibus psalmorum, qui ad chorū suū pertinent, quam cum aliis versus in alio choro decantantur. Cirea priorem enim partem quæri potest, an peccet graviter ex suo genere, qui omnino omittit versus ad se pertinentes, ita ut nec illos cantet, nec omnino voce proferat. Ad quod respondeo, duplīciter hoc posse fieri: primo, cum proposito iterum recitandi privatim officium canonicum vel cum proposito non amplius recitandi, sed satisfaciendi cum sola chori assistentia, et audiendo tantum. Si fiat hoc posteriori modo, dicendum est illum non satisfacere obligationi recitandi horas canonicas, et consequenter incurrere vel debitum restituendi, vel aliam pœnam non recitantibus imposta-  
tam, quantum ad illum spectare possunt, de quibus infra videbimus. Probatur, quia hoc præceptum non est de audiendis horis, sed de recitandis, modo aliquo ab Ecclesia recepto seu probato; ille autem non recitat, sed audit, quia nec dicit versus suos, nec alios, ut suppono in casu: ille vero modus recitandi non est ab Ecclesia receptus nec probatus, neque ex natura rei potest diei recitatio; ergo in hoc nulla potest esse ratio dubitandi. At vero si tunc taceat animo dicendi postea privatim officium, eadem ratio erit de illo, atque de eo qui non psallit, licet submisso proferat.

*4. Prima op'cio astruens nec omittere servitium chori, nec mortaliter peccare eum, qui submisso recitat aliis cantantibus in choro.* — Secundo ergo inquire potest an is, qui socios non adjuvat canendo versus suos, submisso tamen illos recitat, satisfaciat suo muneri. De quo duo quæri possunt: an satisfaciat muneri recitandi canonicum officium, vel an expletat debitum servitium chori, et ex hac parte mortaliter peccet ex suo genere. Prima opinio negat eum mortaliter peccare, quia jura canonica solum præcipiunt assistere choro, et ad summum recitare in ecclesia, non canere; at ille assistit, atque etiam recitat in ecclesia; ergo. Major sumi potest ex c. ult., d. 92, cum similibus. Atque haec opinio tribui solet Cajet., in Summ., ver. *Hora*, § ult.; sed id non absolute dicit, nec retractat sententiam quam alibi tenuit. Citatur etiam Tabien., ver. *Hora*, quæst. 33, alias ult., qui loquitur in priori sensu tan-  
tum.

*5. Aliorum sententia est, ex vi juris communis, clericos, qui ita sunt addicti alicui ec-*

clesiae, ut inde obligentur ad chorum, non satisfacere dicendo submisso, sed teneri ad canendum cum aliis. Ita Cajetanus in Summ., ubi supra; nam refert se alibi id dixisse, utique tom. 1 Opus., tract. ult., resp. 8, et ibi non retractat, licet addiderit aliquid, quod infra commemorabo; sequitur Armilla, n. 22; et Nav., in Enchir., c. 10, n. 47, et c. 11, n. 42, et c. 21, Miscel. 79. Ratio Cajetani, quam multum commandant Nav. et Armil., est, quia qui sic recitat versus suos, non communicat alteri choro, quia sibi recitat, et non aliis; ergo non implet praeceptum recitandi, quia debet impleri per mutuam communicationem recitantium. Quilibet enim beneficatus tenetur ad totum officium dicendum, c. 1 de Celebri. Missar.; ergo vel per se, vel per communicationem cum alio: cum autem dicit totum per se, tunc potest sibi submissus dicere; ut autem totum cum alio dicat, oportet ut illi communicet orationem suam, quod non facit, quando sibi soli dicit; et ideo non satisfacit. Confirmatur primo, quia ut satisfaciat, necesse est ut dicat partem suam, non tantum materialiter, ut sic dicam, sed ut partem illius communis orationis; at non sic dicit, qui sibi dicit. Confirmatur secundo, quia alias posset quis satisfacere praecepto, audiendo in choro, vel ab alio legente, dimidiad partem officii, et aliam dimidiad in cubiculo suo recitando, quod est ridiculum.

6. Quicquid vero sit de veritate conclusio-  
nis, haec rationes mihi displicant, quia nimis confuse procedunt, et si validae essent, nulla consuetudo posset contra eas prevalere, quod tam Cajetanus quam Navarrus negant; et se-  
quela patet, quia nulla consuetudo potest prevalere contra obligationem recitandi integre totum officium; sed si rationes illae sunt validae, non recitatur integrum officium; ergo. Secundo, si illae rationes essent validae, non solum ille non satisfaceret chori servitio, verum nec simpliciter horas canonicas recita-  
ret, et teneretur restituere tanquam non reci-  
tans: quod non solum nimium rigorosum videtur, sed etiam contra communem sensum, et consuetudinem, ut Tabien. notavit. Tertio, sequitur eum qui privatim recitat cum socio, qui ad dicendum officium non tenetur, non satisfacere officio, nec vere recitare, si suos versus ita submissus dicat, ut ab alio audiri non possit; consequens est falsum; ergo. Sequela patet, quia etiam ille non communicat alteri orationem suam. Minor probatur, tum quia viri pii et timorati saepe ita recitant, vel ut

minus fatigentur, vel quia ita magis ad devotionem provocantur; tum etiam quia ille vere dicit partem suam et alteram audit, et quod alter non audiat, contra nullum praeceptum est, cum supponamus illum non teneri ad recitandum. Quarto, si tres simul privatum recitent, et duo efficiant chorum, non oportet tertium, qui alium chorum refert, audire utrumque ut satisfaciat (quod infra dicemus); ergo si unus illorum alte dicat, et alter submissus, omnes satisfacent, quia omnes dicunt suam partem et audiunt aliam; et hoc satis est. Quinto, ratio metaphysica Cajetani, scilicet, quod cum alii cantant et ego submissus profero, illi communicant mihi partem suam, licet ego meam illis non communicem, non probat, nam inde solum sequitur, illos non dicere totum officium mecum ex vi recitationis meae, quod verum est; dicent tamen totum, quia alios audiunt, et cum illis communicant etiam in parte ad illos pertinente. Non vero sequitur eum qui sibi tantum dicit partem suam, non dicere totum, quia re vera dicit illam partem, et in alia communicat cum aliis; ut enim partem quasi communicatam ab aliis recipiat, non est necesse ut ille illis communicet suam, neque enim oportet ut haec sit veluti relatio mutua, praesertim respectu singulorum; satis enim est quod sit respectu communis.

7. *Infirmatur confirmatio ejusdem.* — Unde ad rationem Cajetani in forma respondendo, distingo majorem: qui submissus dicit non communicat, etc., distinguo: non communicat alteri partem suam, concedo; non communicat ab altero partem ejus, nego; ut autem totum officium dicat, satis est quod habeat unam partem a se, et alteram communicatam a sociis; nec repugnat participare partem aliorum, etiamsi illis non communicet suam. Unde ad primam confirmationem respondeo, distinguendo etiam illam particularam, *ut partem*: non dicit suos versus ut partem publici et solemnis officii, vel non dicit ut partem sue integræ recitationis. In priori sensu admitto propositionem; inde vero non sequitur non satisfacere officio recitandi horas; in posteriori autem sensu nego illam, nam revera illa est pars eiusdem integræ recitationis saltem privatæ, et ut talis dicitur. Ad secundam vero confirmationem, nego sequelam, quia is qui dimidiad partem officii illo modo audit, nullo modo eam recitat. Neque Ecclesia absolute permittit partem officii dicere et partem audire, sed solum alternando per versus psalmorum. Quod facit, qui singulos versus ad se

pertinentes dicit, licet submisso, et alios audit alternatim, non vero is qui dimidiari partem psalmorum audit, et aliam dicit. Sieut etiam in ipso choro non satisfacerent clericci, si unus chorus dieceret prius integrum nocturnum continue, et alias secundum, etc.

8. *Qui inter canentes submisso recitat in choro, dicini officii obligationi satisfacit, chori vero servitio nequaquam.* — Dico ergo eum qui sic recitat, sine dubio recitare integrum officium canonicum, in quo non videtur posse dubitari, alias esset obligandus iterum illud recitare, quod dici non potest cum probabilitate; et in hoc est differentia magna inter eum, qui submisso saltem dicit, et eum, qui omnino non dicit. Videndum tamen adhuc superest, an satisfaciat ille prior debito servitio chori. Haec enim sunt valde distineta, omittere horas canonicas quoad recitationem integrum simpliciter, vel omittere debitum servitium in choro, possuntque habere effectus morales valde diversos. Quoad omissionem ergo servitii debiti, censeo esse simplieriter veram posteriorem sententiam, sed aliter probanda est; et primo adduci solent Concilium Basil., sess. 21, § 3, et Concilium Aquisgran. II, sub Ludov., c. 131; sed ex illis nihil probatur, nam in priori, de recitatione etiam privata sermo est, et solum dicitur: *Ut non in gutture, nec inter dentes, seu deglutiendo, aut syncopando dictionem, fiat; in alio vero loco potius sub distinctione dicitur: In ecclesia cum timore et veneratione stantes, aut oreant, aut cantent, aut audiant.* Infra vero dicitur: *Laudes Deo in commune persolventes, pro suis, populorumque quorum oblationibus virunt, delictis, Dominum exorent;* et infra: *In persolrendis dicinis laudibus promptiores ac devotiores existant;* et infra: *Qui has horas frequentare, et in his coeleste neglexerit officium persolvere, digna invectione corripiatur.* Sed haec licet aliquid juvent, nimis generalia sunt ad colligendam rigorosam obligationem in easu proprio, de quo traetamus. Ex jure igitur communii probari hoc potest, primo ex d. c. ult., d. 92, ubi dicitur: *Ut ad quotidianum psallendi officium in ecclesiam convenienti clericci, qui tali ecclesiae deputati sunt.* At haec verba faciunt sensum formalem (ut sic dicam), non materialem, nam convenire ad officium psallendi, non est convenire in loco in quo psallitur, nec est convenire ad audiendam psalmodiam, sed est convenire ad psallendum cum psallentibus. Et praeter verborum proprietatem, materia, et

antecedentia, et consequentia postulant hunc sensum, quia non deputantur clericci ut audiunt, vel ibi appareant, sed ut ministrent et inserviant, et ita convenienti ad psallendi officium.

9. *Probatur secundo eadem assertio ex Tridentino.* — *Probatur tertio ratione.* — Secundo probari potest ex Concil. Trident., sess. 24, capit. 12, ubi loquendo de habentibus in ecclesiis cathedralibus aut collegiatis dignitatem, canonice, præbendas, aut portiones, ait: *Omnes divina per se, et non per substitutos, compellantur obire officia, et Episcopo celebranti, aut alia Pontificalia exercenti adsistere et inservire, atque in choro ad psallendum instituto, hymnis et canticis Dei nomen reverenter, distincte devoteque laudare.* Quæ verba licet forte non omnino convineant, multum tamen juvant, quia videtur loqui Concilium de modo distincte laudandi Deum, choro accommodato, et vel ponit, vel supponit obligationem haec faciendi: non enim præciperet Concilium hos omnes ad haec compelli, nisi ipsi tenerentur; unde a fortiori constat, inferiores beneficiatos simplieriter addictos choro eadem obligatione teneri. Tertio, est ratio a priori, quia his personis dantur redditus ecclesiastici, specialiter ut choro inserviant; sed si non canunt, non serviant, nec implet officium suum; ergo contra justitiam peccant, atque adeo ex genere suo mortaliter. Dices non dari stipendium cum obligatione canendi, sed assistendi choro. Respondeo falsum hoc esse et ineradicabile, præsertim si ad primam et juridicam (ut sic dicam) institutionem respiciamus. Quia non conducitur operarius ad vineam, ut ibi assistat, sed ut in ea labore; nec parochio datur beneficium, ut sit præsens in sua ecclesia, sed ut in ea ministret; nec præsentia propter se postulatur, sed propter ministerium: alioquin, quantum est ex vi munericis, possent omnes ibi adesse et lacere, vel obmurmurare. Quomodo ergo divinum officium impletetur? Est igitur obligatio canendi in illis hominibus, et non est major ratio de uno quam de aliis; ergo est in singulis: alioqui unusquisque excusari posset, quod non teneretur canere ratione sui munericis, ac subinde non esset divino servitio sufficienter provisum.

10. *Qui in choro nihil canit, licet recite canentibus aliis, dimidiari distributionum partem suam non facit, et alteram dimidiari lucrat, dummodo assistat, et attendat quæ ab aliis dicuntur.* — *Objectio* — *Solutio prima.* — Secun-

*da. — Tertia.* — Atque hinc sequitur, qui non canunt partem suam, etiamsi submisse recitent illam, non solum peccare, sed etiam non facere suas, distributiones quae assistentibus choro dantur. Probatur, quia illud peccatum est contra justiliam commutativam; ergo obligat ad restitutionem; ergo saltem ad illam partem distributionum, quae debentur ratione ministerii cantandi. Atque in hoc sensu dixit Navarrus hos præbendatos non implere præceptum recitandi horas ad lucrandum distributiones quotidianas, per quod additum videtur limitare rigorem, qui sequi videbatur ex ratione Cajetani supra improbata. Et adhuc (considerata sola naturali ratione et obligatione muneris), ego limitarem hanc sententiam quoad hanc partem de distributionibus, ut non procedat de integris, seu totis distributionibus, sed de aliqua carum parte, quæ (prudenti arbitrio rem aestimando) videtur esse dimidia. Quia ille qui ita se gerit in choro, non in totum deest suo muneri, nam illa præsentia aliquid est, et in Dei cultum, et chori honorem et auctoritatem redundat; partem etiam cantus implere videatur, audiendo cum attentione ac devotione, ut suppono; ergo ratione alterius defectus in canendo pro parte sua, satis videtur ex natura rei, ut dimidiā partem distributionum suam non faciat. Quidam autem dicunt<sup>1</sup>, ex constitutione Pii V, quæ incipit *Ex proximo Lateraneusi Concilio*, in eo casu omnes distributiones amitti. Nam ibi decernit Pontifex, *ut canonicus qui non psallit in choro, licet præsens adsit, fructus amittat, quos lucrificisset, si cantasset*. Sed hoc nou existimo verum. Primo, quia etiamsi illa verba in illa constitutione haberentur, solum sequeretur amitti distributiones correspondentes cantui illius partis quæ non cantatur. Contendimus autem illi non respondere integras distributiones, sed partem earum. Secundo, quod capit est, Pontifex non dicit: *Canonicus qui non psallit*; sed dicit: *Tamen, si aliquis choro addictus, non recitans, omnibus horis canonicas cum aliis præsens adsit, etc.*; longe autem diversum est (ut dixi) non recitare, vel non psallere; verba autem in rigore proprio tenenda sunt in lege pœnali. Tertio, est evidens necessitas, quia de illo non sic recitante non solum dicit Pontifex ut amittat distributiones, sed ut amittat etiam fructus pro rata, juxta generalē modum ibi declaratum pro omnibus non

recitantibus. Nemo autem unquam dixit eum, qui non cantat partem suam, si alias recitet, non facere alios fructus præbendæ suos. Imo etiam est certum, quod licet omnino in choro non canat nec recitet, et ideo distributionem non lucrifaciat, si alias horas canonicas recitet, non incurrire in poenam constitutionis Concilii Lateranen., nec declarationis ibi factæ a Pio V, quoad amissionem cæterorum fructuum. Nulla ergo specialis privatio fructuum vel distributionum ibi ponitur pro casu quem tractamus. Et ideo credo veram esse limitationem a nobis positam circa distributionum amissionem, in his qui submisse recitant.

11. *Tertia assertio: si sola ministrorum præsentia ex fundatione, aut consuetudine requiratur, tunc et suo muneri satisfaciunt, et distributiones facere possunt, sine eo quod canant in choro.* — *Probatur prima pars.* — Imo ulterius addo, hanc partem limitandam esse, nisi juxta statuta, consuetudinem aut fundationem, sola præsentia sufficiat ad lucrandas distributiones. Hæc limitatio colligitur ex dicta constitutione Pii V, ut etiam Navarrus sensit; ibi enim supponit Pontifex aliquos excusari illis titulis ab obligatione canendi, et licet expresse non approbet exensem, non tamen eam reprobat, sed dicit quod, ea non obstante, si tales qui intersunt choro, non recitent horas, non faciant fructus suos pro rata; de recitantibus autem et non canentibus nihil dicit, et tacendo videtur titulos illos approbare; vel saltem certum est non reprobare, quod satis est, quia illi per se non sunt injusti: et imprimis ab ultimo incipiendo, si ecclesia et præbendæ illo modo fundatæ sint, jam distributiones non dantur propter cantum, sed præcise propter præsentiam: talis enim esse videtur a principio conventio inter fundatorem, seu ecclesiam, et præbendatos. Quæ potest non esse irrationalis, tum quia præbendæ possunt esse valde tennes, tum quia possunt esse alii ministri, et inferiores clerici specialiter cum illo canendi onere præbendati, vel stipendiati, et alii majores solum ad decorum et auctoritatem chori provideri, et ut voluntarie canant, vel assistendo orient. Talis ergo fundatio non est contra jus naturale, nec etiam est contra ius aliquod positivum, de quo mihi hactenus constiterit. Nam cap. ult., d. 92, nihil contra hoc facit: nam loquitur de clericis addictis ecclesiæ, et intelligentium est respective, et cum distributione accommoda, ut scilicet unusquisque in eccl-

<sup>1</sup> Azor, lib. 10, c. 41.

sia implere debeat id, ad quod deputatus est. Possunt autem esse aliqui adstricti ad canendum, alii ad interessendum; neque in alio canone, vel in illo prohibitum est ne aliqui clerici possint addici choro et psalmodiae, tantum ut ibi adsint, et orent prout voluerint, vel audiendo, vel canendo, vel recitando, ut ex Concil. Aquisgranen. supra notabamus.

**42. Concilium Tridentinum.** — Nec etiam Concilium Trident. adversatur huic fundationi; nam in d. c. 12, session. 24, loquitur de ecclesiis cathedralibus et collegiatis, quae juxta commune ius fundatae sunt, non tamen prohibet quin possint aliæ alio modo fundari. Praesertim quia nec ibi expresse obligat Concilium ad cantandum, sed ad laudandum devote, distinet ac reverenter, quod videtur salis impleri, si a toto choro fiat, et a singulis eo modo quo ex vi sui muneric et foundationis unusquisque tenetur. Eo vel maxime quod Concilium, de distributionibus mentionem faciens, solum dicit: *Distributiones vero, qui statis horis interfuerint, recipiant.* Et sessione vigesima prima, canone tertio, dicit: *Ut distributiones inter dignitates obtinentes, et cæteros dirinis officiis interessentes dividantur.* In sessione autem 22, canon. 3, requirit, *ut unusquisque personaliter competens ibi servitium juxta formam ab Episcopis prescribendam, quolibet die statuto impleat.* Non tamen declarat quale debeat esse hoc servitium, et potest multa complecti, nam interdum tenentur ministrare in altari, interdum in choro sacris vestibus indui, vel capitulum dicere, vel etiam cum choro cantare, non vero sunt omnia semper necessaria ex vi ejusdemque fundationis. Unde quædam declaratio Cardinalium circa 24 session., cap. 20, dieit, *teneri canonicos per se ipsos missas in diebus festis canere, prout ex institutis Ecclesie sue, vel consuetudine tenentur;* et in session. 22, c. 3, alia declaratio habet, *non posse Episcopum dignitatibus, personatibus, et officiis statuere certam officii et servitii formam, prater solitam, pro lucrando distributionibus.* Estque notatione dignum, quod enī ad hæc loca Concilii multæ declarationes Cardinalium datae sint, quas attente legi, nullam inveni, in qua dicatur vel indicetur Concilium voluisse obligationem imponere præbendatis omnibus, ad ita assistendum in choro, ut eo cantent; ergo potest esse legitima illa exceptio de functione.

**43. Probatur secunda pars de consuetudine.**

— De consuetudine Cajetanus in Summa tandem fatetur, consuetudinem bonorum esse optimum legum interpretem, et ideo ubi timorati consueverunt sic recitare, standum esse consuetudini. Ratio autem alia quam subiungit, quod majores in choro non debent cantare, sed meditari quæ ab inferioribus cantantur, nobis non probatur, ut infra tractando de excusationibus dicemus. Navarrus vero dicit consuetudinem rationabilem et præscriptam, posse auferre hanc obligationem, quantum ad id quod est juris humani, non vero quantum ad naturalem obligationem ex pacto justo. Idem sequitur Azor, dicto lib. 10, c. 11, q. 6, qui bene explicat quomodo talis consuetudo non sit contra ius naturæ. Ratio tamen breviter est, quia hæc consuetudo semper debet esse talis, ut non minuat notabiliter divinum cultum, alioqui esset irrationalis, et contra religionem, et contra justitiam, quia non fieret officium, propter quod beneficium datur. Debet ergo provideri ecclesiæ sufficier de cantoribus, ita ut officium pro dignitate fiat. Atque ita nullibi prævaluit illa consuetudo, nisi ubi, cum canoniceis et dignitatibus, portionistæ, capellani, aut alii ministri instituti vel conducti sunt, qui omnino cantare tenentur et coguntur, et cantus majorum nihil vel parum ad concentum, vel sonum totius officii confert. Et verisimile creditur, stipendia, vel portiones, aut fructus, qui his cantoribus dantur, ex redditibus qui ad canonicos pertinere debuissent, determinatos esse, atque ita sicut divisum est emolumentum, ita et onus. Et hinc consequenter fit, ut licet illi corpori totius chori, seu talis cleri dentur stipendia, ut cum decore, honore ac devotione cantet officium, non tamen dari singulis de illo choro, ut cantent per seipso, sed quibusdam hoc titulo, aliis ut assistant, et per alios cantent. Quod pactum non est injustum, et ubi non certo constat de particulari fundatione aut institutione expresse contraria, et consuetudo talis reperitur, credendum est, vel talem fuisse institutionem, vel mutatam esse per contrariam præscriptionem. Atque ita completur prima conditio, quam merito postulat Navarrus, scilicet, ut talis conditio rationalibilis sit. Verum est etiam per eam non mutari id quod est de jure naturali; potest tamen mutari materia, quæ fundabat aliquam obligationem naturalem, et consequenter potest cessare talis obligatio sine violatione juris naturalis, ut in præscriptione constat, et in multis aliis. Quod autem Navarrus requirit, ut hæc

consuetudo sit immemorialis, ab aliis non postulatur, nec video cur sit necessarium; tis ergo erit illa quæ ad præscriptionem ecclesiasticam sufficit.

14. *Prædicta consuetudo nec constitutioni V, nec Tridentino Concilio adversatur.* — aborat autem Azor in explicando quomodo et consuetudo non sit contra constitutionem V, et contra Concilium Trid., fateturque esse contra illa, sed potuisse illis tanquam manis juribus derogare. Sed ego non video i hac consuetudine aliquid repugnans statuto Pii V, quia (ut dixi) Pius V non loquitur e non canentibus in choro, sed de his qui munino non recitant, etiamsi præsentes in horo sint. Consuetudo autem de qua loquuntur, talis non est, nec illa potest esse ratioabilis. Et quando posset esse talis, quæ excusaret a propria pœna legis, non vero quæ excusaret a culpa contra justitiam, et consequenter nec a restitutione, quæ ex violatione iustitiae nascitur, ut infra dicemus, tractando e his qui non recitant, etiam privatim. Neque etiam est in illa consuetudine aliquid contra Concilium Tridentinum; tum quia Concilium non præcipit expresse ut singuli rebendati cantent, sed ait omnes cogendos esse, ut in choro ad psallendum instituto adint, et Deum reverenter laudent; hoc autem aciunt personaliter assistendo, et per alias antando, seu quasi componendo corpus illud, quod Deum laudat, et illi consentiendo et suo modo moraliter cooperando. Neque etiam obstant illa verba: *Omnes vero divina perse, et non per substitutos compellantur obire fficia*: nam hæc non intelliguntur de cantu in choro, sed de officio dicendi missam, evangelium vel epistolam, vel de aliis similibus personalibus obligationibus; nam de choro postea loquitur. Et ita exponitur in declarationibus Cardinalium, in locis supra allegatis.

15. Dicos: ergo possent canonici in choro non solum cantare per substitutos, sed etiam desse per illos. Respondetur negando consequentiam, tum quia præsentia et assistentia non potest suppleri per alium, Concilium utem sæpe postulat præsentiam, et prohibet absentiam a choro, non tamen præcipit canum personalem, ut patet ex locis allegatis, cum declarationibus etiam citatis. Tum quia iecit canonici tunc dicantur cantare per alios, non tamen proprie dici possunt cantare per substitutos, seu vicarios in munere proprio; supposita enim dicta consuetudine, jam non

sunt ipsi obligati ad illud munus, et ita omnes personæ illius chori sua debita munera implent, tanquam membra unius corporis, etiamsi non omnia cantent, vel alte loquuntur. Unde etiam constat quomodo talis consuetudo non sit contra d. c. ult., 92 d.; nam licet possit dici, illi juri potuisse derogari per consuetudinem, non est necessarium, nam ibi tantum dicitur, ut convenient ad officium psallendi in choro omnes clerici tali ecclesiæ deputati; hoc autem vere faciunt canonici in eo casu, supposita consuetudine, quia ad officium convenient, et ad faciendum id ad quod jam sunt deputati, secundum consuetudinem.

16. *Quas conditiones habere debeat tale statutum.* — Denique, hinc etiam patet tertium membrum limitationis de statuto. Oportet enim ut statutum sit sufficienti auctoritate factum, et quod sit rationabile, ideoque ex parte materiæ, seu objecti, aut modi introducendi morem illum, oportet ut servet illas circumstantias quas in consuetudine declaravimus. Nam lex et consuetudo æquiparantur. Et eadem ratione placet quod Navarrus ait, oportere ut tale statutum sit a Papa confirmatum, quia, cum communī juri et ordinariæ institutioni ecclesiistarum repugnet, si ecclesia a primæva fundatione non habet illum modum institutionis, nec sufficienti consuetudine introducta reperitur, ut per statutum denovo introducatur, auctoritas pontificia necessaria est. Sicut etiam consuetudo ipsa præsumitur vel ab ipsa fundatione duxisse originem, aut per tacitam Prælatorum tolerantiam fuisse a Pontificebus confirmata.

17. *Nova alia dubitatio excitatur.* — Superest ut dicamus quomodo clerici vel canonici unius chori se gerere debeant, quando versus in alio choro cantatur. Potest enim imprimis interrogari, an teneantur hi, de quibus agimus, submissa voce dicere versus quos alii canunt: ita enim nonnulli facere solent, vel quia ignoranter scrupulosi sunt, putantes se non satisfacere, nisi omnia dicant; vel quia sunt negligentes et tepidi, et nolunt esse attenti, quamdiu durat cantus alterius versus; et ideo breviter illum proferunt, ut in reliquo tempore loqui, vel otiosa cogitare possint, sine gravi peccato. Et ad utrosque deterridos, audivi doctum virum aliquando docentem, hos non satisfacere obligationi recitandi horas canonicas, illo modo recitando, scilicet unum versum recitando, et alium cantando, quia neutro modo integre recitant, et ex mo-

dis adeo diversis non potest componi una integra recitatio. Et posset hic applicari ratio Cajetani, quod tunc ille nou communicat cum aliis in eo versu, et ita non videtur saltem choro satisfæcere, etiamsi recitet. Sed hæc per exaggerationem dicta videntur.

*18. Quarta assertio: non tenentur clerici hujus chorii, dum alius cantat chorus, quidpiam recitare, sed audire, et quasi per alios canere; neque recitationem expedire, sed aliquando fieri culpabiliter.* — Dicendum ergo est primo, non teneri clericos unius chori, dum alius chorus cantat, quippiam loqui, sed audire, et quasi per alios canere. Hoc est certissimum, quia haec fuit intentio Ecclesiæ, cum hunc morem introduxit, et quia hic est mos omnium prudentium, ac timoratorum, et quia hæc est propria antiphona, seu alternatus cantus. Addo, minime expedire, dum alii cantant, obmurmuringo recitare, imo non recte id fieri, et sœpe fortasse non sine aliqua culpa veniali, nisi excusat ignorantia et bona intentio. Probatur, quia imprimis hoc est magis conforme huic institutioni, nam per se ordinatur ad hoc, ut quidam canteant, alii attendant, ut sic omnia ordinate fiant; ergo non expedit hunc ordinem immutare. Item, id non fit sine aliqua perturbatione sic orantis et circumstantium; orantis quidem, quia nec commode potest secrete recitare dum alii cantant, nec potest attendere ad ea quæ cantantur, et sic nihil perfecte facit; circumstantium vero, quia vel distrahitur verbis et murmure orantis, vel commoventur aliquo modo contra illum, vel tædio afficiuntur, vel interdum exemplo illius ducuntur, et sic chori quies et silentium perturbatur. Ergo ex hoc capite potest hoc sœpe esse veniale peccatum levis ejusdem scandali et perturbationis. Et ideo antiqui Patres valde commendant quietem et silentium in choro, ne quidam alios perturbent, vel distrahit a divina contemplatione vel meditacione. Unde Cassian., lib. 2, c. 40, de antiquis Monachis sic refert: *Cum celebraturi conveniunt, tantum a cunctis silentium præbetur, ut cum in unum tam numerosa fratrum multitudo conveniat, præter illum, qui consurgens Psalmum decantat in medio, nullus hominum penitus adesse credatur.* Et Joan. XXII, Extravag. unica, de Vita et honest. Cler., inter communtes: *Docta (inquit) Sanctorum Patrum decrevit auctoritas, ut in divine laudis officiis, quæ debitæ servitutis obsequio exhibentur, cunctorum mens vigilet, sermo non cessipit et modesta psallentium gravitas placita modu-*

*latione decantet.* Hinc Navar., de Orat., c. 15 n. 5 et sequentibus, simpliciter dicit ess peccatum recitare in choro, dum alii cantant propter perturbationem et occasionem distinctionis, quæ aliis præbetur. Quod ibi latissime prosequitur, innumera in hoc multipli cando genera peccatorum, quæ sunt cur grano salis sumenda. Ita ut imprimis de venialibus tantum intelligentur ex genere suo quia fere omnes illæ sunt circumstantiae leviores: deinde ut eum moderatione accipiatur quando, videlicet, recitatio non fit ex aliqua causa, vel necessitate, et cum prudenti cunctis inspectione, ut aliis offendiculum vel occasio distractionis non præbeat, quod sœpe fieri potest, ut omnis culpa, etiam venias, evitetur.

*19. Quinta assertio: qui submisso recitaverunt in alio choro cantatum, implet præceptum recitandi officium, et inserviendi choro per se loquendo, et potest non peccare.* — Und addendum est, eum, qui submisso recitaverunt qui in alio choro cantatur, sufficienter implere præceptum recitandi horas, et inserviendi choro per se loquendo, et si boni fidei, intentione et modo id faciat, posse nihil peccare. Prima pars est certissima, quia ille totum officium vocaliter et per se ora Quod autem quosdam versus oret cantando alios recitando, est impertinens, quia ute que modus sufficit ad implendum præceptum, et quod sit mistus, nulla lege prohibatum est, nec repugnat compositioni moral seu artificiali; nam etiam in Missa et officio canonico quedam dicuntur alta voce, alia secreto. Secunda pars probatur, quia per illa brevem ac privatam prolationem versus orans non impeditur quominus communione cum canentibus versus, et per illos canere censeatur. Dixi autem, *per se loquendo*, qui oportet ut sit attentus, sicut statim declarabatur per recitationem autem non impeditur attentione ad Deum, ut constat, et illa satis est. Tertia item pars facilis est, quia illa actio non est per se mala, nec impedit attentionem ad orationem communem sufficientem, et fieri potest (ut dixi) cum cunctis inspectione, ut aliis non sit onerosa, nec occasio scandali, nec etiam est aliquo jure prohibita; non est ergo tamen severe dammandata.

*20. Sexta assertio: tenetur una pars chorus tacet, attendere ad aliam quæ cantat; et a utramque præbendarius, qui solum assistit idque ut satisfaciat suo muneri.* — Solum oportet explicare an teneantur clerici unius cho-

n cantatur versus in alio choro, attentio-  
n ad orationem sufficientem servare, sive  
rim omnino sileant, sive aliiquid recitent;  
possint recitare versus privatim, et postea  
untarie distrahi. Et omissis rationibus du-  
ndi, quæ hinc inde fieri possent, assero  
eri ad servandam attentionem toto eo tem-  
po. Suppono enim ad hoc officium imple-  
n necessariam esse attentionem, ut infra  
emus; eamdem ergo assero esse necessa-  
rī, dum alius chorus cantat, quæ necessa-  
rit in canentibus, dum proprius cantat  
orus. Et eadem ratione dico, si qui sunt  
ebendati, qui ex consuetudine satisfaciunt  
pro per præsentiam, licet nihil cantent,  
erū saltem ad attendendum, et audiendum  
re orantium. Dico autem hoc esse neces-  
sarium ad vitandam culpam, et satisfacien-  
t muneris, quo ad chorū astricti sunt; an-  
co sit necessarium ad faciendum fructus  
os, infra tractando de attentione dicemus,  
in eamdem habet difficultatem. Ratio ergo  
jus obligationis est, quia ex vi hujus præ-  
cepti obligantur hæ personæ ad recitandum  
blice et in choro totum officium canonieum  
egre aliquo modo, id est, sive totum di-  
undo, sive totum audiendo, sive partim di-  
ndo, partim audiendo, prout ex officio uni-  
que incumbit; sed qui non est attenus,  
ipso non concurrit ullo modo ad partem il-  
lū, ad quam non attendit; ergo illam omit-  
et consequenter non satisfacit integre mu-  
ri suo. Neque satisfacit eam partem priva-  
tā dicendo, quia tenetur satisfacere non  
tum orationi privatæ, sed etiam publicæ  
ius chori, et totam debet facere suam;  
et autem non facit, quando soli privatæ re-  
lationi attenus est, et postea vagatur. Con-  
matur ac declaratur: nam is, qui non reci-  
vit privatim versus alterius chori, sed audit  
os, tenetur attendere, quamdiu dicuntur;  
go etiam alter, qui privatim dicit, debet re-  
uo tempore attendere, quia non debet li-  
bertatem evagandi aquirere ex privata reci-  
tatione, quæ vel non licet, vel saltem non ex-  
dit; neque alias debet plus gravari, quia  
alius se gerit; estque hæc occasio abutendi  
recitatione privata ad comparandam illam li-  
bertatem. Denique, qui solemnum Missam  
dit in die festo, non potest sine aliqua culpa  
vitare breviter symbolum, dum cantatur,  
postea libere vagari, sed licet suam recita-  
tione finiat, tenetur attendere, dum Sym-  
bolum canitur; et idem de evangelio, et aliis  
tribus Missæ; idem ergo in præsenti dicen-

dum, nam est similis obligatio. Et hactenus  
de alterna psalmodia.

*21. Ultima assertio: in cæteris partibus di-  
rini officii pro regula debent esse ecclesiastici  
ritus, et consuetudo.* — Ex his vero quæ de  
Psalmis diximus, facile intelligitur quid de  
cæteris omnibus partibus divini officii dicen-  
dum sit. Nam pro regula habendum est, ut  
ecclesiasticus ritus et consuetudo servetur,  
nam illud et sufficit ad implendum præcep-  
tum, ut per se constat, et ordinarie, vel est  
necessarium, vel magis expediens, quia est  
magis consentaneum regulis orandi ab Eccle-  
sia præscriptis. Itaque extra psalmos quædam  
dici solent ab uno tantum, ut lectiones, initia  
antiphonarum, vel psalmorum, oratio seu  
collecta, capitula, et si quid aliud est hujus-  
modi. Et in his satis est dicentem seu ca-  
nentem audire, neque oportet aut expedit illa  
privatim legere, saltem voce, sicut de psalmis  
dictum est. Si quis autem velit ut melius per-  
cipiat, attendendo habere præsentem librum,  
dum lectio cantatur, non est malum, si abs-  
que aliorum incommodo vel perturbatione  
fieri possit, quamvis omnem singularitatem  
in choro vitare melius sit. Aliqua vero can-  
tantur a duobus, ut aliqui versiculi; alia a  
tribus, vel pluribus, ut responsoria aliqua,  
et interdum aliqui psalmi ad organum, et in  
his omniibus regula posita locum habet, quod  
audiendo fit satis, et quod magis expedit.  
Quædam autem dicuntur a toto choro simul,  
ut antiphonæ in fine psalmorum, et respon-  
siones ad versiculos, et similia. Et in his can-  
tare debent omnes, qui ad cantum obligati  
sunt, quia illo modo, et non alio integre im-  
plent officium suum. Si contingat vero aliiquid  
horum omitti ab aliquo, vel casu præteriri,  
non est scrupulose agendum, nec oportet  
eum esse sollicitum de illa parte repetenda,  
quia et materia levis est, et sæpe potest sine  
culpa omitti per justam occasionem, etiam  
valde levem; et licet fuerit aliqua levis culpa,  
non emendatur per illam repetitionem, sed  
potius impediuntur sequentia, quod late ad-  
monet Navarrus, dicto c. 45. Denique alia di-  
cuntur ab omnibus secreto, ut Pater, et Ave,  
in principio et fine, et interdum Symbolum,  
vel confessio, et hæc a nullo omittenda sunt,  
ut constat.

## CAPUT XIII.

DE CULPA QUÆ OMITTENDO VEL MUTILANDO DIVINUM OFFICIUM IN CHORO, VEL ALIQUID ILLI ADDENDO, COMMITTITUR.

1. *Prima assertio : privare ecclesiam omnibus horis canoniceis per integrum diem naturalem, est peccatum mortale.* — Supponimus sermonem esse de ecclesiis, in quibus est obligatio ad officium canonicum in choro dicendum : nam ubi nulla fuerit talis obligatio, constat non esse locum huic quæstioni propositæ ; et ubi fuerit ad unam vel aliam horam, ut ad vesperas, vel quid simile, cum proportione poterit resolutio applicari. Primo ergo dicendum est privare ecclesiam omnibus horis canoniceis per integrum diem naturalem, peccatum esse mortale. Hoc necessario sequitur ex præcepto, et obligatione quam supponimus, quia præceptum est grave, et materia unius dicti est satis gravis, ut a fortiori constabit ex dicendis infra de recitatione privata. An vero hoc peccatum sit unum vel septem pro numero horarum, eodem modo resolvendum est, sicut dicemus de privata recitatione. Quod si quis interroget cui tunc sit imputandum tale peccatum, respondeo, primo ac præcipue illi, cui cura ecclesiæ incumbit, nam ad illum ex officio pertinet curare, ut in choro horæ dicantur, c. 1 de Celebr. Missar. Cum eo vero peccant, qui tali omissioni causam dederunt, vel ad illam cooperantur; illi vero, per quos non stat, quia soli non possunt dicere, nec sunt in causa, ut alii suo muneri desint, non peccant, si aliqui privatum recitent, quatenus obligari poterunt, juxta inferius tractanda.

2. *Scunda assertio : omittere quamcumque horam divini officii in choro, ita ut non dicatur, gravis est transgressio, nec potest sine gravi necessitate in ea Prælatus dispensare.* — Dico secundo : omittere quamcumque horam divini officii in choro, id est, in toto officio publico, ita ut simpliciter non dicatur, gravis transgressio est, nec Prælatus particularis potest in hoc dispensare, nisi ubi tam gravis necessitas urget, ut prudenter judicetur præceptum non obligare in tali causa. Prior pars colligitur ex sententia communiori Doctorum, qui censent omissionem unius horæ, etiam in recitatione privata, esse materiam gravem peccati mortalitatis; ergo a fortiori illam relinquere in choro, ubi est obligatio dicendi pu-

blice totum officium, gravior materia peccerit, tum quia etiam ipsa materialis seu corporalis actio est gravior et magis laboriosa maxime quia respectu Dei est gravissimis, et respectu Ecclesiæ gravius delumentum, et suo modo contra commune lumen. Et hæc ratio probat idem dicendum est de parte notabili uniuscujusque horæ. Nam illa, quæ fuerit gravis pars respectu omissionis privatæ, erit a fortiori respectu omissionis ejusdem partis in choro. Solet autem dicari pars gravis cujuslibet horæ tertia pars, ut infra videbimus. Ego vero in presenti censeo, minorem posse sufficere in choro, quia, ut dixi, totum ipsum officium gravius est.

3. *Unde sit pensanda gravitas partis omnis.* — Addo etiam gravitatem partis omissionis non esse pensandam ex quantitate, ut ita cam, proportionali, seu respectiva, id est, quod sit tertia, vel quarta, vel alia similis pars aliqua horæ, sed ex quantitate, dignitate, vel gravitate sua absoluta, quia semper magis huic pendet gravitas culpe. Sicut Missa gravius est omittire verbum unum, canone, quam orationem integrum extralum. Et ita existimo, in hac mutilatione a cuius horæ quoad publicam recitationem in choro, imprimis considerandam esse publicam deformitatem (ut sic dicam) quæ innascitur; ut, si inchoetur hora sine illo init Deus, in adjutorium meum intende, vel quod simile, statim generabit publicam admirationem, et deformitatem; si autem tres vel quatuor versus psalmi transiliantur, non tam publicus defectus. Similiter *Magnificat* Vesperis omittere gravior erit defectus, quam omittere alium psalmum etiam majorem. Itaque primum consideranda est dignitas singularis necessitas partis omissionis; dein etiam absoluta quantitas ejus consideranda est. Nam certe integer psalmus videtur sufficienter quantitas pro publico officio, si voluntarie omissitur; nam quando hi defectus inadvertentia contingunt, non facile sunt jucundi peccata mortalitia, nisi sit nimium negligens, crassa et supina; neque de hoc possum certius aliquid dicere.

4. *Minoris partis officii omissione sufficit peccandum mortaliter, si sit publicum magis quam præcatum.* — Hæc autem omnia procedunt de omissione, vel mutilatione, quæ simpliciter fit in officio chori, ut publice est a tanto choro, quod ut tale est, non potest recomponi per privatam recitationem. Contingit

em ut, licet horæ dicantur integre, non sunt vel audiantur integre a singulis, qui tenent ex officio, et ratione beneficij, vel tendit canere, vel adesse choro, quia vel adsunt, vel tarde veniunt, vel cito discesserunt priusquam hora finiatur, vel egrediunt et ingrediuntur dum dicitur, vel similibus partem omittunt. De quibus dubium est quin peccent per se loquendo, nisi habent justam excusationem, de qua infra. io est, quia non implent totum quod tenetur ex justitia et religione ac Ecclesiæ praetato. Quando vero hoc peccatum mortale dubitari potest. Circa quod considerantur est, duobus modis posse aliquem omittere officium, vel partem ejus in choro, pri- cum intentione supplendi illud postea recitationem privatam; secundo simpli- er omittendo. Quando hoc posteriori modo constat illam materiam, quæ fuerit gravis omissione officii in privata recitatione, a iori fore gravem in his, qui ratione bene- i tenentur canere in choro, quia illi præ- recitationem omittunt etiam cantum, ad em peculiariter tenentur; ergo in eis gra- r est culpa: unde sine dubio minor pars cii, ab eis omnino omissa, erit sufficiens ad secundum mortaliter; quæ autem sit illa, ex pendis infra de omissione in privata recita- ne conjectare quis poterit, nam certa re- a dari non potest.

*5. Narri sententia: non peccat mortaliter partem officii in choro non cantat, animo in postea recitandi.* — Quando vero pars omittitur animo supplendi illam, difficiens est assignare materiam quæ ad peccandum mortaliter sufficiat. Unde Navarr., c. 40 Orat., n. 43, generalem regulam tradit, *nes, et solos illos peccare mortaliter omittendo aliquam partem dirinorum officiorum, id agunt per contemptum, vel cum notabilis scandalo, aut omittunt partem notabilem per ligentiam absque proposito supplendi, ut sent;* ergo qui omittit partem notabilem non supplendi, non peccat mortaliter; nam ludimus contemptum et scandalum, quæ t per accidens. Et ratio reddi potest, quia non omittit partem illam quoad substantiam, sed tantum quoad modum, qui defectus videtur tam gravis. Maxime, quia ecclesia chorus non privatur tunc integritate officij, nec prout dicitur in choro, nec prout dirigatur a tali persona, sed solum privatur recitatione, quam posset et deberet adhibere s persona in publica recitatione talis partis

officij; hoc autem non videtur esse grave detrimentum, nec sufficiens materia peccati mortalis. In contrarium vero est, quia clericus in hoc casu tenetur ex justitia canere in choro ratione stipendii, vel saltem assistere, et audire totum officium, juxta varias opiniones, vel consuetudines, aut institutiones supra tractatas. Ergo si notabilem partem sui muneric omittit, graviter peccat. Unde in jure, qui hujusmodi officium omittit in choro, deponi præcipitur, c. *Clericus*, d. 91, et c. *Si quis Presbyter*, d. 92; neque ibi habetur ratio, an postea dicat privatim officium, necone. Et simile argumentum sumi potest ex c. *Dolentes*, de *Celebr. Miss.*, et ex Clem. 1, eodem titulo.

*6. Vera sententia: talis omissio suapte natura est mortal, ex accidente venialis erit.* — Quocirca non videtur posse dubitari, quin haec omissio vel mutilatio possit esse peccatum mortale, nisi ex levitate materiae fiat veniale, etiamsi sit cum proposito postea supplendi defectum recitationis, quia ille defectus concurrendi cum choro vel ad chorum nunquam suppletur, nec suppleri potest per privatam recitationem. Dices: Potest compensari assistendo alio die in choro, in quo non tenetur. Respondeo: quando est locus huic compensationi, non est illa omissio, sed est commutatio, vel potius est applicatio privilegii, vel facultatis non assistendi in choro tot diebus anni, ad hunc diem, potius quam ad alium; hic vero agimus de omissione facta in tempore nullo modo feriato, seu privilegiato. Illa enim semel admissa, recompensari non potest, quia illa actio transiit, et suo modo publice fit, et per recitationem privatam non suppletur defectus publicus.

*7. Absentia, quæ non est satis ad mulctationem, nec ad mortale peccatum satis erit, nisi intercedat formale aut virtuale propositum non assistendi quamdiu per mulctam liceat.* — Verumtamen si haec absentia a choro pro aliqua parte horæ non sit tanta, ut sit digna privatione distributionis correspondentis illi horæ, certum est non sufficere ad peccatum grave, ut, verbi gratia, solet esse statuto vel consuetudine receptum, ut qui chorum ingreditur ante finitum primum psalmum horæ, non mulctetur, etiamsi circa finem illius psalmi ingrediatur; et habetur in Concil. Basil., sess. 21, § 2; et aliquid simile apud Cassian., lib. 3 de Institut., c. 7, et in Concil. Aquisgranen., sub Ludovic., c. 131. Dico ergo illam absentiam non esse peccatum mortale; quod

etiam sentit Navar., d. e. 7, n. 3, tum quia non est verisimile tam facile fuisse id permittendum, si aestimaretur peccatum mortale; tum etiam quia per se statim apparet non esse illam partem notabilem horæ. Unde si ex legitima causa fiat illa mora, facile poterit excusari omnis culpa; si vero ex sola negligentia et quadam facilitate leviter peccandi fiat, quia impune potest fieri, erit peccatum veniale. Intelligo tamen hoc, considerando particulam illam per se, sine conjunctione cum aliis; nam, si quis haberet formale vel virtuale propositum semper omittendi in singulis horis partes illas, quæ sine mulcta omittere potest, certe, non videtur securus in conscientia; tum quia illud objectum simul sumptum grave est, et cum servitium, choro debitum, sit quasi quoddam totum, magna et gravis pars ab illo subtrahitur illo modo; tum etiam quia ille affectus ostendit quemdam servilem animum inserviendi choro, solum timore poenæ, vel affectu lucri, quandoquidem quoties sine jactura lucri omitti potest, ex deliberato animo omittitur. Oportet ergo bona fide procedere animo integre serviendi, et tunc licet sæpe ac sæpius illæ particulæ horarum omittantur, solum erunt multiplicata venialia.

8. *Sententia Navarri, omissionem ultra tempus per mulctam vetitum, esse mortalem; et tamen resellitur.*—Hinc vero videtur inferre Navarrus, si omittatur major pars horæ, quam sit illa, quæ sine mulcta omitti potest, jam peccari graviter, sic mutilando chori servitium. Sed illatio non est formalis, quia mulcta non est signum certum peccati mortalitatis, tum quia etiamsi per modum poenæ consideretur, non est tam gravis poena, quin possit propter negligentiam veniale imponi, tum etiam quia cum distributiones sint veluti proxima stipendia praesentiae, seu servitii horarum, est in potestate designantis stipendum sub hac vel illa conditione non iniqua illud designare, etiamsi peccatum mortale non interveniat. Deinde assertio ipsa videtur nimis rigorosa. Et ad sumimum posset habere locum, quando illa major pars omitteretur sine proposito supplendi illam per recitationem privatam; et in hoc etiam sensu est res incerta et scrupulosa, ut infra dicam; nam qui ingreditur ad Matutinum finito Psalmo *Venite exultemus*, solet perdere distributiones, et tamen difficile creditu est quod peccet mortaliter, qui in privata recitatione Matutini illam, vel æquivalentem partem omittit. Multo au-

tem certus mihi est non peccare mortaliter, qui tantum in servitio chori illam partem omittit, supplendo illam per recitationem privatam, quia non est gravis laesio justitiae in servitio chori, et debito religionis sati per recitationem privatam, et per eamdem satisfit generali debito justitiae, quod potest considerari respectu Ecclesiæ ratione stipendiij cuiuscumque beneficij. Imo nec propriam absentiam unius horæ integræ a choro ei suo onere amittendi partem distributionem, videtur statim peccari mortaliter, si alias illa privatum recitetur. Imo aliqui de existimant, etiam unius diei absentiam non esse rem gravem, quando regulariter servitum chori diligenter ac strenue fit, n. Grassis, dicto c. 52, ait, semel aut bis dece in choro, non esse mortale; idemque se Sylvester statim citandus. Quod certe nondetur improbabile.

9. *Aliorum sententia præfertur.*—Ego vero nolo esse fautor hujus licentiae, neque in iudicium meum interponere, nam difficile perfecto est in his rebus moralibus in particula definitum arbitrium proferre, et ideo constat, ut hæc licentia non facile vel frequenter matnatur, quia est grave periculum peccati mortaliter. Quæ culpa non excusat eo quod distributiones amittantur, quia non excusat culpa ratione poenæ, et quia Ecclesia prævatur servitio sibi debito ratione talis beneficii. Et ideo recte dixit Sylvest., ver. Ho, quæst. 2, d. quarta, cum Innocent., Hostieri, et aliis, beneficiatum, qui officium dicit in camera, omissa ecclesia, non satisfacere debito suo. Et in q. 10, declarat esse hoc peccatum mortale in duplice casu. Primus est ex consuetudine fiat, in quo indicat etiam unius diei absentiam non esse, perse et sola, peccatum mortale. Secundus, si ecclesia integræ jacturam inde patiatur, nam hinc maria levis poterit gravis fieri. Ideoque cavendum maxime est hoc detrimentum, ut si in occasione multi absint a choro, vel si pribendati pauci sint, et uno vel altero deficieantur, non possit officium pro dignitate cantari, si ab his absentiis et tardo ingressu in claram perturbationes aut scandala oriri soleantur ex iis, et aliis circumstantiis potest multum aggravari culpa. Unde in Clement. 1, 3 Celebrat. Missar., inter alia, quæ graviter prehenduntur, sunt, *tardæ ad chororum tenet, vel ab ecclesia ante finitum officium sine lega causa discedere.* Cavendum denique est, quis fingat legitimam excusationem a cho-

am revera non habet, solum ut inuletas tet, quia tunc contra justitiam distribu nes accipit, et inde aggravatur culpa pro teriae quantitate, cum obligatione restitu en illas.

10. *Concluditur omnem mutilationem divini iei esce peccaminosa ex se.* — Tandem ex tis colligitur, omnem modum canendi hio s in choro cum aliqua mutilatione versuum t verborum, de se peccaminosum esse; et et ordinarie tantum videatur in illo interve re culpa venialis, interdum posse esse mor em, si nimia sit verborum mutilatio. Hæc sertio colligitur ex cap. *Dolentes*, de Celeb. ss., ubi reprehenduntur graviter clerici, si prius confabulationibus et somno dediti, istea recitant, *transcurrendo undique conti nata syncopa Matutinum*. Et subditur in fine: *ac et similia sub pena suspensionis penitus inhibemus, districte præcipientes*, etc.; simi ler in Clement. I, eodem titulo ponuntur illa o verba: *Transcurrendo, syncopando, et istea subjungitur prohibito*; ex his ergo idens est prima pars proposita, nam omnis mutilatio verborum aut versuum, syncopa dici test; at haec prohibetur expresse in dictis cisis; ergo omnis talis mutilatio est prohibiti, ac subinde peccaminosa. Præterea, etiam clusa hac speciali prohibitione, ex natura i hoc sequitur, nam qui debet totam aliquam antitatem, non satisfacit dando partem, et amicumque subtrahat invito creditore, peccat; sed clericus tenetur in choro dicere integrum officium; ergo quæcumque mutilatio is officii peccaminosa est de se, id est, si voluntaria, et per inadvertentiam vel aliam tam causam non sufficienter excusetur. Cuncta item pars facile suadetur, quia orna rie talis mutilatio non est continua in ali a notabili parte officii, sed in uno vel alio verbo, et ita ordinarie est materia levis, et peccatum consequenter est veniale. Nihilominus timenda est interdum gravis culpa, ut in tertia parte asservimus cum *Navar.*, c. 10 de at., n. 9 et sequentibus. Nam interdum (quit) qui cantant, aut recitant, omittunt tan n partem versuum Psalmorum, vel deglundo, vel corrumpendo, et syncopando [verbi], syllabus, vel litteras, ut ex ita omissis ret pars notabilis hora. Tunc ergo erit pec culum grave contra integratem officii in tate notabili. Et certe in dicto c. *Dolentes*, dieta Clem. I, verba tam gravia et acerba nt, ut satis indicent defectum illum inter dum esse graviter culpabilem.

11. *Gravior est mutilatio facta a toto choro, quam ab uno vel altero.* — Circa hunc vero defectum, considerandum est graviorem culpam esse, cum fit a toto choro, qnam cum fit ab uno vel altero tantum; nam, ut fiat priori modo, necesse est ut omnes vel fere omnes canentes in choro, illo modo cantent, et publicum, ac scandalosum peccatum committant, et irreparabilem mutilationem, quoniam in choro non potest convenienter repeti publice quod semel cantatum est, licet male fuerit pronunciatum. Participat autem illam culpam, præcipue qui cantum gubernat, et qui choro præest, et suo etiam in gradu, qui cooperantur, vel non obsistunt, convenienti modo canendo, si possunt; si autem non possunt, excusabuntur a privata culpa, quamvis illa publica actio, ut est ab illo corpore mystico, mala sit. Unde si quis hunc committat defectum, quando solus nomine totius chori canit, dicendo lectionem vel orationem, turpior est defectus, cum sit in oratione publi ca, ut talis est; at vero quando canendo cum aliis, aliquis privatim ex sua negligentia defectum hujusmodi committit, et quasi solitarius peccat, poterit ordinarie excusari a culpa mortali, si totum chororum non pertur bat, vel occasionem præbet introducendi pravam consuetudinem in toto choro, nam hoc scandalum grave est, et potest multum augere culpam. Tamen hic defectus in mutilatione vel corruptione verborum officii divini suppleri potest a privata persona, iterum re citando psalmos illos. An vero ad id teneatur, dicemus infra, tractando de privata recitatione.

12. *Alii defectus qui ad mutilationem reducuntur, veluti nimia celeritas.* — Ad hunc denique defectum reducuntur alii, qui in modo pronunciandi divinum officium committi solent, qualis est nimia celeritas in percurrendo versus Psalmorum, vel dictiones, nam hæc moraliter non fit sine syncopa, vel corruptione aliqua verborum. Et ideo Concilium Basil., sess. 2t, § 2, ait, dicendum esse officium in choro: *Prolatione non præcipiti, sed distinc ta*; et infra: *Non cursum, ac festinanter*. Potest vero interdum esse nimia velocitas, etiam si nihil ex verbis omittatur, vel corrumpatur, quando impedit ne audientes possint verba percipere et sensum, nam id est contra fructum per cantum intentum. Item saepè impedit attentionem non solum audientium, sed etiam orantium. Denique interdum celeritas licet non sit nimia absolute, potest esse nimia

respective: nam in solemnioribus festis major pauca in canendo adhibenda est, ut Concilium Basil. supra monet. In his ergo omnibus facile venialiter peccatur, raro autem mortaliter, nisi vel contemptus, aut grave scandalum, aut notabilis deformatio verborum in toto cantu fiat.

**13. Quando erit graris culpa omittere in choro officium Beatae Mariæ.** — Hic vero ulterius exquiri potest, an omittere in choro officium parvum Beatae Mariæ, vel officium defunctorum, vel psalmos graduales, vel poenitentiales, in illis diebus, in quibus secundum rubricas Breviarii dicenda sunt, sit mutilatio divini officii, vel gravis culpa. Respondeo breviter, proprie non esse mutilationem canonici officii, quod in septeni horis canonicas diei naturalis consistit; illæ autem non sunt partes, sed sunt quasi appendices vel adjectiones ad illud officium. Deinde dicendum est, hodie non esse culpam illa omittere in choro, nisi juxta modum præscriptum in Bulla Pii V, circa suum Breviarium. In qua obligatio dicendi hæc officia, etiam in choro, simpliciter tollitur, et sub consilio relinquuntur, ut infra circa recitationem privatam latius dicemus. Additur vero exceptio pro solo officio B. Virginis, et pro illis tantum ecclesiis, in quibus antea ex consuetudine dicebatur, nam illam consuetudinem abrogare noluit Pontifex, sed in ea vi illam relinquere, qnam habebat. Itaque in illis ecclesiis, ubi erat antea talis consuetudo quæ vim legis haberet, erit etiam nunc culpa illud omittere, et sine dubio erit gravis, si totum omittatur, vel pars notabilis, cum proportione ad ea quæ de officio canonico diximus: in aliis vero ecclesiis, ubi ex tali consuetudine non erat obligatio, non erit culpa illud non dicere. De aliis autem precibus nulla fit exceptio, et ita etiamsi antea fuissest consuetudo dicendi psalmos graduales vel poenitentiales, nunc abrogata est et ablata obligatio, et consequenter etiam culpa, seu fundamentum ejus.

**14. Privilegia Breviarii Romani solum ad eos, qui illud suscepérunt, extenduntur.** — Hæc autem gratia seu abrogatio obligationis, illis tantum ecclesiis conceditur quæ illo Breviario Romano utuntur, non vero illis quæ antiquum suum ritum retinent juxta permissionem ejusdem Pii V, nam illis nulla remissio fit. Quod patet primo ex verbis Constitutionis, in illa clausula, in qua hæc remissio fit, quæ ita incipit: *Quod vero in Rubricis hujus nostri Officii præscribitur, quibus diebus*

*officium Beate Virginis, etc., dici ac psal oporteat, nos, etc., peccati periculum ab prescriptione remoren dum duximus.* Erg tantum a Rubricis sui Breviarii illam vi obligandi auferit, et solum quoad utentes i lis revocat obligationem etiam per antiquas consuetudines introductam, quoad alias process, seu officia parva, excepto officio B. Virginis; ergo ecclesiæ, quæ non gubernantur per Rubricas hujus Breviarii, non possunt hac remissione uti. Secundo, est hoc consuetaneum rationi, quia qui non suscipit onus indulgentiam sentire debet, et Ecclesiæ quæ antiquum usum retinere volunt, meritis integrum suam consuetudinem et ritum servare coguntur. In illis ergo ecclesiis, quæ Breviario Romano novo non utuntur, consueta est consuetudo, vel formula recitanda specialia statuta; nam ex his pendet obligatio; universalis enim non est, nec fuisse unquam; et cum proportione ad obligacionem erit judicium de culpa. Vide Navar. c. 10 de Orat., n. 3 et 4, ubi alios refert; communiter Summistas, verbo *Hora*.

**15. Peccat qui privata auctoritate aliqui divino officio addit in choro; item quot modis possit contingere.** — **Primus modus.** — **Secundus.** — Tandem inquire hic potest an per contrarium extremum peccari possit, addendo in choro vel canto aliquid divino officio quod in illo secundum Ecclesiæ ritum non continetur. Potest autem hæc additio variis modis fieri vel intelligi. Primo, addendo aliquid, quod sit veluti pars ipsius officii, quæ perpetuo ritu hoc statuendo. Et talis additione directe est prohibita in Breviario Pii V ubi sic dicitur: *Statuentes Breviarium ipsum nullo unquam tempore, vel totum, vel ex parte mutandum, vel ei aliquid addendum, vel omnino detrahendum esse.* Talis ergo additione suo genere grave peccatum esset, tum contra hoc præceptum, tum quia esset usurpata jurisdictio; nemo enim tales ritum introducere vel mutare valet, nisi Pontifex; et quamvis additione non esset in parte aliqua magni momenti, eo ipso quod fieret modus permanente, et veluti ritu perpetuo, esset ratio gravis censenda. Alio vero modo potest fieri hæc additione, etiam per modum partis alicuius horæ, non ad mutandum ritum simpliciter sed solum in aliqua occasione ex aliqua devotione indiscreta, ut si quis vellit in choi fieri commemorationem alicuius Sancti in solemni die, quando juxta ritum Breviarii facienda non esset; aut si proprias antiphonæ

is vel hymnos aliquujus Sancti cantari faciet, qui in Breviario non continentur, vel quid simile. Et hoc etiam sine dubio esset alium et peccatum, nisi ignorantia excusat. Secluso autem scandalo et contemptu, excusari posset a mortali, quando id quod adjungitur, sanctum esset, et ex Scriptura vel Patrius sumptum, aut illis conforme, et esset in minima: si autem materia esset aliquujus momenti, peccatum esset grave. Præsertim si illis additio fieret cum omissione aliqua, ut omissis lectionibus quas Breviarium dixerit precipit, aliæ loco illarum proprio arbitrio substituerentur, nam tunc ex duplice casitate peccaretur; quia illa esset partialis omissione seu mutilatio, et simul esset monstrosa additio. Quia id, quod loco alterius additur, non potest esse pars officii, cum ex auctoritate non fiat, nam illa compositio pendet ex institutione, et institutio ex potestate. Et consequenter non potest supplere partem missam, cum non sit pars, nec ad officium ecclesiasticum, quod nomine Ecclesiæ dicendum est, pertinet. At vero quando nihil emittetur, sed tantum adderetur aliquid, esset culpa tantum ex uno capite, et ideo minor; tamen etiam poterit esse gravis modo prædicto.

*16. Tertius additionis modus, quando honestus, et quando ritiosus esse potest.* — Tertio item modo potest aliquid addi in divino officio, ad illud non perlineus, non formaliter, ut sic dicam, seu per modum partis, sed concomitantem, et quasi adjacente ad maiorem solemnitatem. Et sic solet in aliquibus festis et ecclesiis inter psalmum, et psalmum, aliquid extra officium cantari ad organum, vel aliud instrumentum musicum, quod interdum est aliunde sumptum ex eodem Breviario, interdum ex Scriptura; aliquando est ab aliquo eruditè compositum, et non unquam est in lingua vulgari, quod motetum vocant. Hunc ergo usum aliqui absolute improbant, ut Palud., 4, d. 15, q. 5, art. 2, ubi specialiter loquitur contra eos, qui canunt motetos in festis, quia cantus (ait) non debet esse tragædicus, cap. Cantantes, 92 d.: *Ne audientes ad lascivium potius quam ad devotionem excitentur, quod est contra finem orationis.* Verumtamen hæc ratio habet locum, quando cantus vel lascivus est, vel minino profanus, ejusmodi esse solent theatrales moduli, et cantica, de quibus loquitur dictum cap. Cantantes. Potest enim duobus modis talis cantus esse indecens in eccl-

sia, scilicet, vel ratione materiæ, quia est res profana, vel ratione soni, quia est lascivus, vel valde secularis; et in priori modo fere semper committitur peccatum mortale, quia est magna irreverentia. In posteriori autem potest esse venialis culpa, vel ratione minimæ materiæ, vel ex bona intentione et inadvertentia, ut Cajetanus dixit, 2. 2, quæst. 91. At vero si ea quæ cantantur extra officium ecclesiasticum, ob devotionem, et solemnitatem ejus, pia sint, et cantus sit gravis, et provocans ad devotionem, nullum peccatum erit illa intermiscere partibus officii. Et hoc probat consuetudo multarum Ecclesiarum, quæ per piros, et prudentes, ac doctos Prælatos et viros gubernantur et administrantur. Et ratio est, quia hoc nullibi invenitur prohibitum, nec est per se malum, nec alienum a consuetudine Ecclesiæ primitivæ, quando singuli fideles proprios hymnos a se compositos in ecclesia cantare solebant. Nec interruptio illa, vel mora, quæ tunc fit inter partes aliquujus horæ reprehensibilis est, quia moraliter veluti continuatur in devotione, quæ per cantum illum excitari intenditur; et ita cantus ille potest censeri veluti dispositio ad sequentia, et solemnis ac congrua terminatio præcedentium, et ornatus totius horæ.

*17. Simplex organorum sonus inter canendum approbatur, et qualis debeat esse ostenditur.* — Unde etiam intelligitur non esse per se damnabilem usum intermiscendi in divinis officiis sonum organorum sine ullo cantu, solum cum suavitate musicæ instrumentorum, ut fit interdum in missa solemnii, vel in horis canoniciis inter psalmos. Quia tunc ille sonus non est pars officii, et fit ad solemnitatem et reverentiam ipsius officii, et ad levandos animos fidelium, ut facilius ad devotionem assurgant seu disponantur. Quamvis autem ad illum sonum nihil voce cantetur, oportet ut sonus ipse gravis sit, et aptus ad excitandam devotionem, et non alia phantasmata, et motus indignos illo loco et officio, ut graviter et bene Cajetanus docet loc. cit., accurate distinguens, quando hoc sit peccatum mortale, quando veniale, ut in eo videri potest. Nam si fiat ex intentione excitandi impuram vel vanam delectationem, est peccatum mortale ex suo genere, vixque excusari posset ab illa gravitate, nisi per ignorantiam, aut ex levitate materiæ, quando non est impura, sed vanæ, et non intenditur formaliter tanquam cultus Dei, sed admisetur ad delectandos audientes vano illo modo. Si autem fiat bona

intentione provocandi ad devotionem, imprudenter utendo illo medio provocante ad alia indecentia, vel vana, ex usu, vel accommodatione talis soni, tunc ordinarie erit peccatum veniale. Quod limitandum censeo, nisi tantus sit usus illius soni, et accommodatio ad materiam lascivam, ut moraliter non possit ignorari, nec excusari.

#### CAPUT XIV.

##### DE ATTENTIONE AC DEVOTIONE SERVANDA IN CHORO, ET CIRCUMSTANTIIS EXTERNIS QUÆ AD ILLAM PERTINENT.

**1. Expenditur cap.** Dolentes juxta varias opiniones.—**Prima opinio.**—Diximus in superiori libro attentionem esse de ratione orationis vocalis, unde necessario fit ut qui ex præcepto recitare vocaliter tenetur, etiam ad attendendum aliquo modo teneatur. Habet autem dubitationem, an tanta et tam gravis sit obligatio ad attendendum, sicut ad voce proferendam orationem, quam dubitationem infra de recitatione privata horarum tractabimus; nunc autem supponimus saltem attentionem illam, quæ necessaria est ad substantiam et esse (ut sic dicam) orationis, cadere sub idem præceptum recitandi horas canonicas, et sub eadem obligatione reatus mortalis. Hic ergo specialiter de attentione in choro adhibenda, explicandum est præceptum latum in c. *Dolentes*, de Celebr. Miss., his verbis: *Districte præcipientes in virtute obedientie, ut divinum officium, nocturnum pariter et diurnum, quantum eis Deus dederit, studiose celebrant pariter et devote.* Propter quæ verba quidam dixerunt, hic tradi duo præcepta distincta: unum de actu exteriori integre, et sine defectu recitandi, quod significatur per particulam *studiose*, aliud de attentione adhibenda, quod significatur per particulam *devote*. Ita insinuat ibi Glossa, dicens: *Studiose, quoad officium oris; devote, quoad officium cordis*, licet illa Glossa in antiquis codicibus non habeatur, ut in codice Gregoriano notatur. Non declaratur autem in illa Glossa qualia sint illa præcepta, nec quantum obligent; et ita in hoc sunt duas opiniones. Una Hostiens. ibi, qui habet eadem verba quæ Glossa. Ipse autem non putat illa verba continere præceptum, sed consilium. Quod colligit ex illis verbis: *Quantum Deus eis dederit.* Eumque sequuntur Anton. et alii.

**2. Secunda opinio.**—Alii vero dicunt esse duo præcepta, et utrumque obligare ad mortale, et in hoc magis inclinat Panor. ibi: sentit enim utrumque esse in præcepto simpliciter, nam relatis opinionibus concludit, quantatem reatus esse juxta modum contemptus vel negligentiae: pro hac opinione citat Sylvest. Supplementum. Et possunt citari auctores, qui tenent esse peccatum mortale, dicere horas sine attentione, saltem virtuali; sed illa opinio non arretatur ad hanc expositionem hujus textus, ut infra dicam.

**3. Tertia, et media opinio unum in illis verbis credit contineri præceptum, non tamen de interiori actu.**—**Quarta opinio, ibi esse præceptum præcipiens actum et modum etiam internum ejus.**—Tertia nihilominus expositiō est ut illa verba contineant rigorosum præceptum, non tamen de interiori actu; duo enim defectus prius refulerat circa orationes chori: unus erat, recitare syncopando et transcurrente; alias miscere confabulatione in choro, et ad illas auditum applicare: contra primum ergo præcipit *studiose* orare, id est, integre et sine defectu; contra secundum autem *devote*, id est, nullum externum impedimentum attentioni contrarium apponendū. Et obligatio ad hæc duo est ex genere suo sumptuoso, licet ex levitate materiae possit esse levis. Unde ibi non præcipitur denuo recitati septem horarum; antiquius enim erat hoc præceptum, ut ibi notat Glossa, sed præcipitur modus quoad hæc exteriora. Et hunc sensum indicat Glos., in Clem. I, de Celest. Miss., verb. *Fructus laborum*; Sylvest., verl. *Hora*, q. II, et alii. Quarta opinio est, illa esse unum præceptum præcipiens simul nosolum actum et modum externum, sed etiam internum, quam optime explicat Cajet., in Summa, verb. *Horæ*, c. 3, et sequuntur Sot. Nav., et alii communiter.

**4. Prima assertio: in illis verbis cap. Dolentes, habetur rigorosum et proprium præceptum.**—Ergo imprimis existimo in illis verbis ferri rigorosum præceptum, et omnino proprium, ut patet ex illis verbis: *Districte præcipientes in virtute obedientie.* Hæc enim sunt potissima verba, quibus explicari solet et probatur proprium et rigorosum præceptum; verba autem illa, ut ex contextu litteræ constat, cadunt in totum id, quod subjicitur, *ut diuinum officium, etc.*, per quod non præcipit divinum officium celebrari, sed *studiose celebri pariter*, etc. Ergo totum hoc cadit sub præceptum. Et confirmatur, quia alias lex illa

sine fructu retulisset illa vitia solita in recitatione committi, et subdidisset postea illa verba : *Districte præcipientes in virtute obediens*, etc., si per hæc verba tantum præcipieret dicere divinum officium, et non modum dicens studiose, et devote, saltem quatenus illis vitiis contrarius est, vel, quod idem est, prohibendo illos defectus, quatenus huic modo contraria sunt; neque obstant verba illa : *Quantum eis Deus dederit*, quia non sunt ad enervandum vel tollendum præceptum, sed ad limitandam vel ad declarandam materiam ejus. Declaratur enim per illa verba non præcipi hic devotionem aliquam peculiarem, quam conferre, est etiam specialis Dei auxilii, sed solum illam quam homo potest et debet præstare, se ad orandum voluntarie applicando cum attentione, et nullum impedimentum debite attentioni voluntariae apponendo.

*5. Secunda assertio: in illo decreto unicum tantum præceptum continetur, licet in eo explicitur duæ conditiones necessariæ ad complementum illius.* — Secundo, assero in illo decreto non duo, sed unicum tantum præceptum contineri, licet in eo explicitur duæ conditiones necessariæ ad complementum hujus præcepti, quæ sunt integritas orationis, et attentio; quarum prior commendatur per particulam *studiose*, posterior per particulam *devote*, ut recte tertia opinio declaravit, et supponunt Soto, lib. 10 de Just., q. 5, art. 5 et 6; Navarr., c. 43 de Orat., et alii infra referendi. Declaratur autem in hunc modum, quia in illo textu duæ inveniuntur clausulae continentia præceptum. Una est : *Hæc igitur et similia sub pœna suspensionis penitus inhibemus*. Alia est, quæ proxime sequitur : *Districte præcipientes*, etc. Hæc ergo videri possunt præcepta distincta, quia unum est negativum, et aliud affirmativum, quæ magna est distinctio : et unum habet pœnam adjunctam suspensionis ferendæ, non latæ; aliud nullam continet pœnam. Nihilominus tamen, ut opinor, non traduntur ibi illa duo, ut omnino condistincta præcepta, sed ut ita inter se colligata, ut unum in alio virtute contineatur, quatenus ad officium canonicum spectant (nam quod ibi in secunda clausula textus tangitur de celebratione missarum quater in anno, ad præsens non spectat, nec de illo præcepto quoad illam partem loquimur, sed quoad recitationem officii); et sic dicimus prohibitionem et præceptum in unum coalescere. Nam, licet affirmatio et negatio formiter contraria videantur, tamen affirmatio

unius continet virtute negationem contrarii; qui enim præcipit amare, satis prohibet odire. Ita ergo cum præcipitur studiosa et devota celebratio divini officii, virtute prohibentur contraria, qualia sunt syncopare verba, quia hoc non est studiose dicere, item auditum effundere ad indebitos sermones, quia hoc modo non devote celebrantur divina. Ergo ex hoc capite non oportet distinguere præcepta. Ubi obiter adverto, per verba illa : *Hæc et similia inhibemus*, non prohiberi omnia et singula quæ in priori parte textus narrata fuerant, secundum se spectata, sed solum ut opponuntur studiosæ ac devotæ celebrationi officii; nam in prima clausula textus narratæ fuerant pravæ consuetudines consumendi magnam partem noctis in comedientibus superfluis, et fabulationibus illicitis. Hæc ergo si ita fiant ut, eis non obstantibus, Matutinum sine syncopa et defectu impleatur, erunt secundum se mala, non tamen ibi specialiter prohibita vel punita, quia solum ibi hæc commemorantur in ordine ad vitandum defectum in divinorum celebratione. Idem clarius est de applicatione auditus ad vana colloquia, quia si fiat, quando attentio ad orationem non impeditur, quia tunc non oratur, erit secundum se malum, non tamen ibi prohibitum. Sic ergo tota illa prohibitio in affirmatione includitur, et propter illam fit, et commissio contraria illi prohibitioni ideo mala est, quia tollit positivum actum, vel conditionem ejus per affirmationem præceptam. Ac denique culpa commissa contra utrumque præceptum una est, quæ interdum potest esse sola omissio, interdum habere commisionem conjunctam.

*6. Magis expenditur prædictum caput, et confirmatur secunda assertio.* — Præterea, in quacumque illarum clausularum possunt duæ partes snbdistingui; nam per verbum *inhibemus*, prohibetur syncopa et distractio voluntaria; per verbum autem, *districte præcipimus*, mandatur studiositas, et devotione in orando. Neutro autem ex his modis sunt ibi duo præcepta. Nam si illa duo referantur (ut probabile est) ad externas conditiones actus orandi, sic solum prohibent vel mandant diversas circumstantias bonas vel malas ejusdem actus orandi. Propter declarationem autem plurium circumstantiarum non variantur vel multiplicantur præcepta, quando ex omnibus illis unus actus moralis unius bonitatis specificæ consurgit. Nam præceptum restituendi et integræ restituendi non sunt duo, et prohibitio

non consumendi partem aliquam rei restitutiō obnoxiae, non est novum praeceptum, et sic de aliis. Ita vero se habent illae circumstantiae orationis horarum canonnicarum, nam ibi includitur integritas et attentio, et excluduntur contraria, seu voluntaria impedimenta. Si autem illa duo, quae in affirmativo praecepto maxime continentur, ad internum actum cordis et externum oris referuntur, ut prima et secunda opinio volebant, etiamsi hoc detur (quod tolerari potest), non erunt duo praecepta, sed unum declarans duas etiam circumstantias, quas includit, unam internam, et alteram externam, quarum prior ad substantiam orationis, alia ad integratatem pertinet. Et sic etiam procedit ratio nuper facta, quia praeceptum, jubens fieri actum quoad omnia quae sunt de substantia et integritate ejus, non multiplicatur eo quod circumstantiam vel partes talis materiae declareret. Accedit hic peculiaris ratio: nam actus interior non poterat ecclesiastica lege per se et directe praecipi, sed solum ut unum actum moraliter componit cum exteriori, ut ex materia de Legibus suppono. Ergo etiam ex hoc capite non sunt ibi duo praecepta, sed unum. Unde unum tantum peccatum committitur, sive sola integritas sive attentio necessaria, sive utraque simul voluntarie omittatur. Sed illud erit magis vel minus grave, juxta materiae quantitatem, et alias circumstantias.

7. *Colligitur ex dictis, praeceptum hoc, ut per illud praecepitur modus internus, magis antiquum esse.* — Hinc colligo praeceptum illud, ut per illud praecepitur modus internus in recitatione horarum servandus, non fuisse ibi denuo latum, sed fuisse tam antiquum, quam est antiquum praeceptum recitandi septem horas canonicas, licet Cajetanus aliud sensisse videatur. Probatur vero illatio, quia in praecepto orandi includitur intrinsece ille modus, quia non oratur Deus ore sine corde, ut dicitur cap. *Cantantes*, d. 92; ergo ille modus, antiquum praecepto recitandi horas, jussus erat. Sed ex vi cap. *Dolentes*, non obligantur clerici ad novum modum internae attentionis, praeter illum qui ad substantiam orationis necessarius est; ergo. Confirmatur, quia tunc oporteret esse duo praecepta, et unum directe et praecise versari circa illum actum internum denuo praeceptum; tamen in utroque unum esse ostendimus. Neque propterea superfluum est illud praeceptum, quia explicat magis quid in illo praecepto orationis vocalis continetur, et fortasse addit naturali legi majorem obli-

gationem, vel aliquid peculiare exterius observandum, quod postea videbimus.

8. *Tertia assertio: praeceptum hoc, quatenus internam attentionem praecipit, etiam ad modum recitandi in choro obligat, unde aliquando mortaliter potest violari.* — *Probatur prima pars.* — Dico tertio: praeceptum hoc, quatenus internam attentionem praecipit (nam de integritate jam dictum est, quod ad chorum pertinet), etiam ad modum recitandi in choro obligat, unde interdum cum mortali peccato violari potest. Prima pars ab omnibus recepta est. Nam jus illud praecepit videtur statutum propter orationem publicam chori, nam in recitationibus privatis nec sunt tam frequentes abusus illi qui ibi referuntur, nec sunt tam scandalosi aut cogniti. Item id constat ex illis verbis: *Chori silentium fugientes intendunt exterius collocutionibus laicorum, dumque auditum ad indelitos sermones effundunt, aures intentas non porrigit ad divina.* Item verbum *celebrandi divina*, simpliciter magis dicitur de recitatione publica in choro ecclesiae, quam de privata, licet utrumque modum possit comprehendere. *Præterea*, in Clem. 1, de Celeb. Mis., expressius fit mentio de his defectibus in choro, et de psalmodia et cantu, et idem praeceptum ponitur devote psallendi, et celebrandi haec divina officia. Item in cap. *Cantantes*, 92 d., hoc sensu dicitur, Deo non ore tantum, sed corde esse cantandum, quae non est lex, sed sententia Hieronymi, explicans potius jus divinum ac naturale, quam humanum condens.

9. *Aliæ assertionis partes comprobantur.* — Ut autem aliae partes explicentur, suppono (quod libro præcedenti dictum est) distractiōnem naturalem, id est non liberam nec voluntariam, non reddere orationem peccaminosam (etiamsi praecepta sit) nec impeditre veritatem orationis, vel impletionem præcepti; tunc ergo peccatur, quando attentio voluntarie omittitur; unde ex defectu perfecti voluntarii potest hoc peccatum esse veniale tantum, nam mortale requirit plenam deliberationem. In quo eadem est ratio de hoc defectu in choro, et extra chorū, et ideo infra hoc distinctius tradetur. Rursus premitto (quod supra etiam notavi) duobus modis posse beneficiariorum residentem in choro voluntarie distrahi: primo, sine animo iterum recitandi, vel totam horam, vel partem illam, in qua penitus attentus non est; secundo, cum proposito supplendi defectum per privatam recitationem. In priori modo, constat

culpam mortalem committi, si pars omissa notabilis fuerit, quia etiam in oratione privata est tale peccatum; ergo magis in publica. Unde omnia, quae de hoc puncto infra dicemus de oratione privata, ad hanc transgressionem in choro factam accommodata intelligentur. Solum adverto non censeri distractum ab oratione chori, qui alicui ministerio ejusdem chori ibidem incumbit, eique convenienter praestando attendit, ideoque ad cantum, vel voces pro tunc non advertit. Ille enim suo modo tali orationi cooperatur, et ad Deum pro tunc attendit eo modo quo debet, et ideo ut membrum illius chori cum toto corpore orat, sicut audit Missam qui in illa ministrat, et licet interdum ad sacristiam eat, vel aliud simile faciat, non censetur mortaliter Missam interrumpere. Si vero exiret quis ex choro levandi animi gratia, etiam ex vera necessitate, et propterea partem omitteret, si esset notabilis, oportaret illam repetere. Et ita intelligenda censeo quae de hoc tractat Navar., c. 10 de Orat., n. 70, et e. 16, n. 66.

10. *Posita distractione etiam voluntaria, licet unius horæ, cum animo tamen repetendi, an peccet mortaliter, et obligetur restituere.* — In alio vero modo admittendi distractionem voluntariam in choro, cum animo repetendi ea quae tunc dicuntur, videri potest non peccari mortaliter, etiamsi distractio sit per horam integrum, vel per partem notabilem horæ alicujus. Et imprimis hoc patet in his (si qui forte sunt) qui, licet teneantur adesse in choro, non tenentur cantare, quia illi sola praesentia satisfaciunt illi muneri et obligationi; ergo licet sint distracti, non peccant specialiter contra obligationem, ad quam ex justitia tenentur ratione beneficii, sed ad summum peccabunt venialiter, quia indebito modo ibi assistunt; ergo si habeant propositum iterum recitandi, et illud postea impleant, omnino excusabuntur a culpa mortali. Praeterea idem videtur, etiamsi cantare teneantur, nam canendo, licet non cantent attente, videntur eidem obligationi justitiae satisfacere, ex quo reliqua consequuntur. Confirmatur, quia cantores mercenarii, qui ecclesiasticum beneficium non habent, sed purum stipendum propter cantum, si sufficienter cantent, etiamsi nullam attentionem habeant, non peccant mortaliter, nec restituere aliquid tenentur, etiamsi postea non recitent; ergo qui ratione beneficii tenentur in choro canere, si ex una parte cantent, et assistant in choro integre, licet sine attentione, et ex

alia recitare privatim proponant, et ita faciant, non peccabunt mortaliter, nec tenebuntur restituere, quia per posteriorem orationem satisfaciunt oneri beneficii, ut sic, et per cantum, vel assistantiam, publicæ functioni, in qua æquiparantur stipendiariis, supposita recitatione privata. Atque haec pars fiet probabilior juxta opinionem corum, qui dicunt ob solum defectum attentionis non obligari aliquem ad restitutionem, etiamsi mortaliter peccet, ut infra videbimus; multo enim apparentius id dicitur de sola assistentia, vel cantu chori, quando alias præceptum recitandi septem horas impletur alio modo.

11. *Navarri sententia, peccare mortaliter, nec distributiones mereri.* — Nihilominus contraria sententiam indicat Navar., cap. 13 de Orat., n. 17, ubi sic ait: *Secundo sequitur non mereri, imo peccare, et non lucrari distributiones quotidianas coram Deo, ideoque in foro conscientiae esse obligatos eas restituere, qui recitant, vel propositum habent recitandi suas horas domi, seu extra chorum, et ad eum vadunt animo non attendendi ad ea que ibi dicentur, vel cantabuntur, etc.* Quod non aliter probat nisi inferendo illud ex generali assertione, quod recitatio sine illa attentione, saltem virtuali, non est sufficiens ad satisfaciendum præcepto. Videtur autem supponere canonicos, et alios hujusmodi beneficiarios, teneri ex præcepto justitiae ad canendum, vel recitandum in choro, non solum materialiter, ut sic dicam, sed etiam vere orando. Et potest hoc confirmari ex cap. *Dolentes*, et ex Clemen. 4, de Celeb. Missar., nam præcipiunt cantare, psallere, aut recitare devote et studiose; præcipiunt ergo ut in choro vere et proprie oretur. Et confirmatur, quoniam alias omnes, qui in choro assistunt, possent non attendere, neque orare ibi sine peccato mortali, quia non est major ratio de uno, quam de omnibus sigillatim sumptis, et consequenter neque simul, quia non potest chorus ut sic obligari, nisi obligando omnes, vel saltem aliquos in particulari: consequens autem videatur absurdum; nam sic male esset provisum Ecclesiae de recitatione chori; saepè enim nulla ibi fieret vera oratio apud Deum, sed solum clamorosa vociferatio, unde nec posset tunc Ecclesia dici orare ad Deum per tales ministros, cum ipsis non orent.

12. *Quarta assertio: qui voluntarie distractur in choro, animo tamen postea recitandi, probabile est non peccare mortaliter, certum*

*non teneri ad restituendas distributiones. — Nararrus in meliorem sensum traducitur.* — Propter haec est valde probabile, non excusari a culpa mortali beneficiarios, qui choro intersunt sine proposito ibi orandi, vel attendendi, sed tantum cantandi materialiter vel assistendi, ne lucrum amittant. Non est tamen hoc certum, sed satis dubium, quando habent propositum et usum privatum recitandi. Nec Navarrus in citatis verbis aperte docet oppositum, nam posset intelligi de eo qui habet propositum recitandi, sive in choro, sive extra chorū, non attendendo ad ea quae dicuntur, ita ut in neutra recitatione velit habere attentionem; non enim videtur ibi loqui de eo qui proponit supplere defectus per legitimam recitationem: nam de hoc dixerat in cap. 10, n. 43, 49, 58 et 70, omittere partem notabilem etiam cum proposito supplendi, non esse mortale; ergo a fortiori idem dicendum erit de omissione solius attentionis; et ibidem, et c. 13, saepe docet, hos defectus in choro commissos, si sint in parte notabili, supplendos postea esse per recitationem privatam; unde videntur sequi, quod si a principio illud supplementum habetur in proposito, potest excusare praesentem lapsum a culpa mortali, cum alias satisfiat exteriori, et quasi materiali actioni chori. Unde saltem quoad restitutionem distributionum ego non imponam hoc onus propter hunc solum defectum, ei qui alias recitaverit legitimate. Nam Concilium Lateranense, cum de restitutione loquitur, eam solum imponit non recitantibus; et Pius V tantum dicit, non recitantes debere restituere, etiamsi choro assistant quoad corporalem presentiam, et ex consuetudine illa sufficere credatur ad luterandas distributiones; non vero dicit quod alias recitantes teneantur restituere, si in choro non orent, vel non attendant. Imo per argumentum a contrario videtur significare oppositum. Et hoc tenuit Barth. Med., in sua Instruct., cap. 14, § 11. Quod vero attinet ad culpam, fortasse illa est gravis, maxime propter cap. *Dolentes*, et Clem. 1, de Celebr. Missar.; tunc autem dicendum est peccatum illud esse contra praeceptum religionis, non justitia; vel, si est contra justitiam, esse tantum ratione modi, qui postea suppletur sufficienter per privatam orationem; et ideo non nasci inde obligationem ad restituendum ex natura rei, et alias non esse injunctam per jus ecclesiasticum in illo casu, et ideo nullam esse.

#### 43. Quando erit illa distractio mortaliter

*peccaminosa.* — Maxime vero erit hoc peccatum mortale, si in actiones exteriores prodecat, impedientes chori attentionem, praesertim in illas, quae in dicto cap. *Dolentes*, et Clem. 1, reconsentur et prohibentur; nam quoad haec fortasse aliquid specialius et rigorosius per illa jura, quam ex natura rei esset prohibitum. Praeterquam quod etiam ex natura rei in illa oratione publica, vix possunt fieri actiones illae externae impedientes attentionem, sine gravi scandalo, et impedimento aliorum astantium in choro; hinc ergo potest saepe illud peccatum esse grave, ut late *Navar.*, in cap. 2 de Oratione, num. 4, et cap. 13, n. 26, 33 et sequentibus, et cap. 15, n. 5, et sequentibus. At vero quando in exteriori modo assistendi, vel canendi in choro, nulla datur aliis offensio, neque ponitur impedimentum attentioni, et interior attentione omittitur non ex contemptu, sed ex quadam negligentia, vel remissione animi propter temporis diuturnitatem, cum proposito iterum legitime recitandi, non facile damnanda est illa culpa ut mortalis. Unde constat, clericos alios, non in sacris, vel cantores, qui beneficium non habent, sed nudam mercedem, nec teneri ad restituendum, nec peccare mortaliter per se loquendo propter similem distractionem voluntariam, etiam si propositum recitandi non habeant, quia non tenentur recitare ex vi alicujus tituli, et muneri sui stipendi satisfaciunt, ut supponimus. Neque obstabit illa difficultas (quod poterit accidere, ut nullus vere oret vocaliter in illa oratione publica), quia satis est quod totum corpus illud oret, quia principales ministri, et clerici semper illuc convenient animo laudandi et precandi Deum nomine Ecclesiae, et non potest non aliquis eorum attendere, saltem ad ipsum materialem litteram, et licet unus distractus sit, alius attendet, et c. converso; quod satis est ut oratio illa, ut fit a choro, sit vera oratio, etiamsi singulares personae in attentione necessaria ad orationem magna ex parte deficiant.

14. *Quinta assertio: ad quid obligentur recitantes in choro quoad externa signa devotionis.* — Tandem ex dictis intelligitur, an obligentur recitantes in choro ad externa signa devotionis in gestu et habitu corporis. De qua re nihil habemus ex jure ecclesiastico dispositum in particulari affirmative, ut sic dieam, sed tantum negative, ut vitentur actiones indecentes, sermones profani, et similia, et ad summum possunt quaedam generalia verba ex jure sumi, ut quod in choro servetur *modesta grata*.

*itas, Extravag. unic., de Vit. et honest. Cle-  
ie. Quoad externum etiam habitum invenio  
n Concilio Basil., sess. 21, § 2, declaratum,  
ut qui ad orandum Deum in choro conveniunt,  
tabitu honesto, et rultu decenti, se ipsos com-  
ponere studeant. Et in particulari quoad ves-  
imenta additur ibidem: *Horas Canonicas dic-  
uri cum tunica talari, ac superpelliciis mun-  
tis ultra medias tibias longis, vel cappis, juxta  
emporum et regionum diversitatem ecclesium  
ntrent, etc.; et infra: Qui cum in choro fue-  
int, gravitatem seruent, quam et locus et offi-  
cium exigunt.* Quod decretum licet vim legis  
non habeat, quia illud Concilium non est in  
omnibus legitimum, vel confirmatum, nihilominus  
gravissimum est, et per se valde con-  
sentaneum rationi. In rigore autem legis illud  
observandum est, quod vel ratio prudens ac  
religiosa dictaverit; ad quod deservient ea,  
quae de oratione vocali in genere quoad has  
circumstantias diximus; vel etiam attenden-  
dum est quidnam consuetudine praescripta  
fuerit introductum; maxime quando contra-  
ria novitas scandalum ingereret; vel denique  
quod statutis specialibus, aut mandatis Prae-  
latorum fuerit praeceptum, id enim omnino  
servandum est. Reliqua sunt in consilio, et  
interdum erunt veniales defectus, ob leve  
scandalum vel indecentiam: de qua re videri  
potest late Navar., cap. 15 de Orat.*

## CAPUT XV.

DE TEMPORE SINGULIS HORIS CANONICIS PRÆSCRI-  
PTO PRO PUBLICO OFFICIO CHORI.

1. *Habent horæ canoniceæ, ex speciali obliga-  
tione chori, certa tempora ab Ecclesia desi-  
gnata.* — Haec sola circumstantia superest  
nobis explicanda circa chorum, nam de loco  
jam supra diximus, et de cæteris, quæ vel  
ad materiam, vel ad actionem, vel ad perso-  
nas pertinent. Igitur de tempore supponimus,  
juxta propriam institutionem, has horas ca-  
nonicas in distinctis diei vel noctis temporibus  
dicendas esse, quod satis constat ex his  
quæ cap. 3 et 4 de illis diximus, et ex cap. 1  
de Celeb. Missar., ubi licet permittantur ho-  
rae diei summo mane privatim, de publica re-  
citatione statim subditur: *Ita tamen ut horis  
competentibus publice complecantur;* et in Clem.,  
eod tit., ratione ejusdem præcipitur, *ut in ec-  
clesiis horis debitæ derole psallatur;* et simili-  
ter in Concil. Basilien., sess. 21: *Horis debitæ,  
signis congrua pulsatione præmissis, per sin-  
gulas horas laudes divine reverenter ab omni-*

*bus persolvantur.* Non est ergo dubium quin  
habeant horæ canoniceæ certa tempora ex  
institutione Ecclesiæ designata, in quibus singu-  
lare dicendæ sunt ex speciali obligatione  
chori. Tria ergo vel quatror videnda sunt:  
primum, quæ sint hæc tempora pro singulis  
horis, vel ex jure, vel ex consuetudine; et  
quanta sit obligatio servandi hæc tempora in  
publica recitatione horarum; ac denique an ex  
causapossit hoc tempus mutari, et quæ sufficiat.

2. *Prima assertio, Matutinum, si jus ipsum  
attendantus, proxime post dimidiæ noctem in-  
choandum, et hæc prima fuit institutio.* — Circa  
primum discurremus breviter per singulas  
horas, incipiendo a Matutino, quia est prima  
hora diei naturalis, ut supra diximus. Matu-  
tinum ergo si jus ipsum attendantus, proxime  
post medianam noctem inchoandum est: ita  
sumitur ex c. 1 de Celeb. Missar., in fine, ubi  
dicitur, per hanc horam, quoad eam maxime  
partem quæ a Laudibus distinguitur (et speci-  
ali modo solet Matutinum appellari), expleri  
illud Psal. 118: *Media nocte surgebam ad con-  
fitemendum tibi;* quod proprio Sancti Patres intellexerunt, exercerunt, et consuluerunt.  
Ut videre licet in Dionys., Epistol. 8 ad Demo-  
phil., ubi circa finem refert, Carpum fuisse  
solitum circa medianam noctem ad Psalmos Dei  
recitandos vigilare. Quod etiam consultit Athan., lib. de Virgin.; Basil., regul. 37, ad  
Greg., et alii supra relati. Solum potest diffi-  
cultatem nonnullam inferre, quod ibidem di-  
ximus, solitos fuisse nocturnos matutinales  
diversos per vigilias noctis dici; unde neces-  
se est fateri solitum fuisse inchoari Matutinum  
ante dimidiæ noctem, in prima vel saltem  
in secunda vigilia ejus. Ad hoc tamen jam ibi  
responsum est, ordinarie Matutinum fuisse  
inchoatum post medianam noctem, per occasio-  
nem vero solitum fuisse anticipari, vel post-  
poni aliquantulum, vel pro temporum, vel  
pro solemnitatibus varietate. Sic ergo quando  
tres nocturni divisim dicebantur, inchoabatur  
Matutinum ante dimidiæ noctem, ut ex  
variis Doctoribus ibidem vidimus, ubi etiam  
probabilius judicavimus in Romana Ecclesia,  
vel nullam, vel raram fuisse illam consuetu-  
dinem: imo multi censem, in quoquinque  
tempore vel loco Matutinum et Laudes per  
modum unius horæ diei coepérunt, semper  
Matutinum fuisse inchoatum post horam noctis  
medianam. Non est tamen serupulose acci-  
pienda media nox, sed prout significat par-  
tem illam noctis, quæ post dimidiæ noctem

inchoatur, et includit totum illud tempus noctis, in quo illud officium ad auroram absolvit potest, ut ex regula S. Benedicti, c. 7, sumitur, et ibi notavit Turrecr., tract. 73, ex quadam doctrina D. Thom., 3 p., q. 51, a. 4, ad 2, dicentis, solere medium noctem appellari, non tantum punctum quod dividit noctem in partes æquales, sed etiam pars tota illa noctis, quæ ab illo puneto ad auroram vergit. Tempus enim pro matutinis laudibus maxime proprium, fuit semper initium auroræ, ut ex supra dictis constat.

*3. Illa institutio quantum pro consuetudine ac diversitate nationum sit immutata.* — Quamvis autem hæc fuerit prima hujus temporis institutio, magna ex parte per consuetudinem immutata est. Et vix, extra reliquorum monasteria, in ecclesiis secularibus, cathedralibus vel collegiatis conservantur, quanquam non desint aliquæ ecclesiae morem illum religiose observantes, ut Parisiensis in Gallia, Segoviensis, et Conchensis in Hispania. Ex aliis vero quedam differunt Matutinum usque ad auroram, quo finito cum Laudibus, statim Primam decantant. Et hunc modum servat Romana Ecclesia, etiam in cappella Pontificis. Et fere per totam Italiam observari existimo, et eundem in Gallia conspexi, et in Hispania videtur esse frequentior. Aliquæ vero ecclesie non tantum regulares, sed etiam seculares, ut Salmantina (et aliae fortasse), anticipant, Matutinum inchoant post solis occasum fere per horam, et cum illo Laudes conjungunt, quia juxta Romanum usum per modum unius horæ totum hoc officium dicunt. Omnes ergo hæc consuetudines, et si quæ sunt alia dicendi hanc horam in prima, secunda, tertia, vel quarta parte noctis, honestæ sunt, et unaquæque ecclesia potest et debet suam consuetudinem servare. Quæ varietas (ut pii Doctores annotarunt), licet occasione humanæ imbecillitatis evenerit, non sine Spiritu Sancti providentia in Ecclesia introducta est, ut omnibus temporibus noctis in variis locis, et religionibus ac ecclesiis publice laudetur Deus. Et hæc de Matutini tempore.

*4. Secunda assertio: Prima dicenda est in prima hora diei, orto jam sole, in quo tamen sua est latitudo.* — Reliquæ horæ juxta nomina habent etiam tempora determinata. Prima enim in prima hora diei dicenda est, illudque est legitimum tempus suum: et in rigore videtur inchoanda orto jam sole, juxta principium hymni ejus: *Jam lucis orto sidere.*

Quamvis enim in hoc ipso ortu possit ess latitudo, tamen proprie non dieitur ortus sed donec supra nostrum horizontem ascendi. Quoniam vero hæc moraliter et accommodat ad humanum usum accipienda sunt, cred legitimum tempus esse, etiamsi per totam primam horam post ortum solem Prima dicitur, sive inchoetur in fine ejus, sive in media sive in principio, sive dimidia hora ante ortum solis. Ita enim habet consuetudo variorum ecclesiarum, vel ejusdem in diversi temporibus; citius enim solet inchoari Prima tempore hyemis, quando sol tarde nascitur, quam tempore aestatis, quando nocte sunt brevissimæ. Nec credo in hoc factar esse magnam mutationem ab antiquitate Nam, licet Patres siepe dicant<sup>1</sup>, mane esse hymnos et psalmos canendos Deo, tamen sanitas incertum est an per *mane* intelligent crepusculum matutinum, quando est satis lucidum ante solis ortum, an vero de tempore post solis ortum loquantur. Addo denique solum, ubi Matutinum totum inchoatur paulante ortum solis, ut est frequens consuetudo legitimum tempus dicendi Primam esse statim finitis Laudibus, et tunc recte, et sine ulla culpa vel indecentia quasi continue dici, quamvis, si consuetudo habeat parvam moram interponere, nihil habeat incommodi.

*5. Tertia assertio: Tertia Sexta et Non dicenda sunt in temporibus quæ designant, in fine tamen potius quam in principio.* — De aliis tribus sequentibus horis constat, suis nominibus tempus suum satis designare. Terti ergo in hora tertia dici (quæ in hyeme incipere circa horam decimam dici naturalis, et aestate circa octavam) est inchoanda, et si cæteræ cum proportione. Quod tempus faciliter suppeditari potest in provinceis diversis juxta varias consuetudines numerandi horas die naturalis, vel a media in mediam noctem, vel ab initio unius diei usque ad initium alterius vel ab initio unius noctis usque ad initium sequentis. De quo videri potest Marcellus, qui diligentissime hæc expedit. Solet autem quæri an hæc tres horæ dicenda sint in initio horarum quas designant, vel in fine earum. Quidam enim in principio putant, quia Prima ita dicenda est; alii in fine, quia ita solent horæ in horologiis designari. Ego adverto has voces Tertia, Sexta, Nona, ad horas tem-

<sup>1</sup> Referunt eos Durand., l. 3 de Ritib., c. 8, n. 5; et Marcel., c. 15 et 16 de Horis Canoniciis.

oris relatas posse significare, vel integrum quartam partem diei artificialis (quae inaequales dicuntur), vel posse significare tantum nam horam ex his duodecim diei artificialis, quae sine dubio videtur fuisse prima illorum vocum significatio. Loquendo ergo iniori sensu, constat non esse has horas diendas elapsis illis temporibus, alias Nona iecunda esset finito die artificiali, et Tertia in aeridie, et Sexta in medio tempore pomeridianus, id est, hora tertia pomeridiana, quae manifeste sunt absurdia : tamen in hoc sensu iam non est necesse has horas diei in initiis uariorum partium diei, ut jam dicam. Loquendo autem in secundo, et magis proprio sensu, existimo tempora talium horarum intelligi in singularum, seu unaquaque jam elapsa, sum quia hic est modus numerandi horas usitatas inter omnes homines, et aptior ad explicandam horam mortis Christi Domini, et ad concordiam Evangeliorum, ut alibi dixi; um etiam quia omnes fatentur horam sextam in meridie dici; in meridie autem finitur hora sexta artificialis diei : tempus autem tertiae antecedit cum proportione per tres similes horas; tempus vero Nonae per tres similes subsequitur. Atque hoc modo etiam cum Prima servatur proportio, quia etiam illa inchoatur tribus horis ante Tertiam, si ipsa in principio primae horae dici, et Tertia in fine horae tertiae inchoetur. Et haec proportio magis attendenda est, quam alia de fine vel initio illius horae temporis, quae pro unaquaque hora orationis signata est : nam quia prima hora designata est, ut initium diurnae orationis, maxime in ejus initio destinata est; aliae vero cum proportione designatae videntur pro principiis secundae, tertiae, et quartae partis diei artificialis, quae principia a finibus praecedentium horarum nominantur Tertia, Sexta, Nona. Et haec satis sunt de accurata ratione distinguendi has horas; nunc enim longe alia est consuetudo; ordinarie namque solet Sexta cum Tertia conjungi, vel Tertia ante Missam maiorem, Sexta immediate post illam dici, Nona vero vel dieitur post Missam, maxime in hyeme, vel in aestate hora prima pomeridiana, praesertim in aliquibus religiosis bus. Quae omnia juxta receptas consuetudines servari possunt et debent.

6. *Quarta assertio: Vesperæ ad minimum dicebantur post expletam horam nonam diei artificialis.* — Dicendum jam est de officio vespertino, de cuius legitimo tempore juxta primaviam institutionem nonnullum majus

dubium est. Quod imprimis oriri potest ex ipso nomine Vespera, quod valde ambiguum est: interdum enim pro crepusculo noctis accipi solet, interdum pro aliqua parte vel hora temporis illi proxima, aliquando vero totum vespertinum tempus, praesertim a secunda hora pomeridiana, usque ad initium noctis, complecti solet, ut ex usu constat, et ex his quae notavimus in 2 tom., disp. 40, sect. 2. Et ita dubium manet, in qua propria parte totius pomeridiani temporis officium illud dici consueverit. Ad minimum autem certum est, tempus hujus officii fuisse semper post expletam horam nonam diei artificialis, quia tunc dicenda erat Nona. Unde ut fiat proportionalis distinctio, ab omnibus supponitur, vespertinum officium non fuisse solitum dici ante finitam horam nonam dici artificialis. An vero diceretur in initio duodecimæ, vel illa elapsa, et post occasum solis, controversum est.

7. *Prima sententia, Vesperas dici solere post occasum solis. — Lucernarium quid.* — Multi existimant post occasum solitas fuisse dici vespertas, idque colligi videtur ex his quae antiqui Patres de lucernario scribunt, de quo fit mentio in Concil. Tolet. I, c. 9, et apud Isidorum, in regula Monach., cap. 6. ubi postquam de Tertia, Sexta et Nona sermonem fecit, subjungit: *In respertinis autem officiis primo lucernarium, deinde psalmi duo, responsorius unus, et laudes, hymnus, atque oratio dicenda est.* Et postea ponit Completorium suo tempore dicendum. Unde per lucernarium, ibi initium vespertini officii, vel primam ejus partem intelligere videtur. Atque ita exposuit Illustrissimus Loaysa, Annotat. ad dictum Concil. I Tolet., c. 9, id declarans ex regula S. Benedicti, cap. 17, ubi dicitur vespertinum officium quatuor psalmis cum antiphonis terminari; conjectat ergo duos primos psalmos lucernarium dici, quia in lucernarum accensione, et gratiarum actione vespertini luminis legebantur. In regula vero secunda, quae sub nomine Augustini, in fine tom. I habetur, fit mentio lucernarii, et significatur esse hora distincta a cæteris; nam prius de cæteris horis a Matutino usque ad Nonam prescribitur, ut proprii psalmi in eis dicantur, et postea additur: *Hoc idem in Vesperris et Completoriis serretur;* et statim: *Ad lucernarium autem psalmus, responsorium unus, antiphonæ tres, lectiones tres;* et infra: *Faciant opus usque ad horam lucernarii.* Unde ex illa regula Augustini, colligi non potest an Vesperæ ante vel post lucernarium dice-

rentur; tamen ne dicamus fuisse horam separatam, quod novum valde esset, videtur potius ad primam partem Vesperarum illud officium revocandum. Unde in Conc. Emerit., cap. 2, expresse dicitur, vespertinum officium solitum fuisse dici post lumen oblatum; at lumen non solet accendi ante solis occasum; ergo. Potestque conjectura confirmari, nam reliquæ horæ ita erant distributæ, ut inter initia earum tres horæ diei artificialis intercederent; at Nona inchoabatur tribus horis ante solis occasum, in initio illius quartæ partis diei, inchoante hora diei decima, ut diximus; ergo vespertinum inchoandum erat finita hora duodecima, inchoante jam prima vigilia noctis. Et ita multi Canonistæ, cap. 1 de Celehr. Missar., Vespertas inter nocturna officia computant. Et eodem modo loquitur Amalar., lib. 4 de Officiis Eccles., cap. 7.

**8. Secunda sententia**, *Vespertas dici solitas ultima diei hora ante occasum solis, est probabiliior.* — Nihilominus alii censem tempus proprium hujus horæ olim fuisse horam ultimam diei ante occasum solis, in ejus initio, vel illa currente. In quam sententiam Athan., Hieron., Cyprian. et alii afferuntur, qui tamen ita loquuntur, ut non possit ex eis colligi, nisi in fine diei dicendum fuisse vespertinum. Quomodo loquitur etiam Isidor., lib. 1 de Offic., cap. 20; Hugo, Rupert., et alii. Cassian. autem, lib. 3, cap. 3, vespertinum officium opponit Matutino, id est, Laudibus; unde etiam est incertum an velit, quod, sicut Landes dicuntur ante ortum solis, ita Vespere sint dicendæ post ejus occasum, vel potius etiam ante occasum, utrumque enim habet aliquam proportionem. Tamen indicat in fine, lucernariam horam significari per undecimam, in qua paterfamilias exiit conducere operarios in vineam suam. Constat autem illum exivisse in fine undecimæ, inchoante duodecima, nam operarii una hora laborarunt, ut in Evangelio dicitur. Ex quo loco conjectura alterius sententiae multum enervatur, nam poterant lucernæ in ecclesiis accendi in hora duodecima, quia licet sol nondum occubuerit, jam solet esse necessarium lumen lucernæ ad legendum intra ecclesiam. Unde facile potest hæc posterior pars sustineri. Sed de anteriori tempore est aliquod dubium, quia in regula S. Benedicti, c. decimo quarto, ordinatum legimus, ut Vespere dicantur tali tempore, ut absque lumine candelæ absolvi possint; verum est ibi esse sermonem de Vespere Quadragesimæ, quando Vespere dicuntur ante

prandium. Ibi tamen statuitur ut monachi tempore Quadragesimæ comedant hora Vesperarum, et tamen subjungitur ut post Vesperas possit etiam cœnari cum luce solis absque lucernis; ergo jam tunc dicebatur officium Vesperarum ante lucernarium tempus. Postea vero successu temporum longe major mutatio facta est: nam quod olim erat tempus ad Nonam designatum, nunc fere Vesperarum tempus opportunum est; nam frequentius dici solent in hyeme hora secunda post meridiem, in æstate vero hora tertia. Neque in hoc est uniformis consuetudo, sed magna varietas, quam etiam olim fuisse ex antiquorum relatione, adnotat Durand., lib. 3 de Ritibus, cap. 14.

**9. Quinta assertio**: *Completorium certum est dici solitum post solis occasum; num vero nocte inchoata, vel ante, incertum.* — Denique de hora Completorii eadem fere ambiguitas est. Cm enim constet, in principio dici fuisse solitum post solis occasum, an diceretur ante noctem, vel nocte jam inchoata, vel omnino post tenebras ejus ad finem primæ horaæ noctis, necne, potest esse varia conjectura. Nam ex Isidoro, de Regula Monach., cap. 6, placet colligitur tempus Completorii fuisse omnino nocturnum; nam post finitas Vespertas horæ lucernaria, refert fuisse consuetum divinationibus, meditationibus, et sanctis colloquis ac quæstionibus vacare, usque ad horam (inquit) *Completorii*. Item apud monachos institutio est, ut Completorium post cœnam, et omnes dici actiones diceretur, ita ut statim hora silentii et nocturnæ quietis inciperet, ut constat ex Basilio, regul. 37, ex longioribus et Benedicto, cap. 24 regulæ; et Hug. Viet. lib. 2 de Divinis officiis, ubi ait Completorium dici, quia in eo complentur, quæ usque ad dormitionem complenda sunt; oportebat ergo esse jam noctis initium. Aliunde vero ex ipso hymno Completorii, *Te lucis ante terminum* etc., colligitur non fuisse omnino extra crepusculum noctis tempus illud, sed intra ipsum, et fortasse in ultima parte illius: quoctam est valde probabile. Quamvis haec temporis latitudo tanta non sit, quin potuerit esse arbitraria, vel varia pro regionum, vel regionum, seu modorum vivendi varietate et commoditate. Jam vero in hoc etiam facta est mutatio, nam Completorium ordinarie proxime post Vesperas dicitur, et quando separatur, ut maxime fit in Quadragesima, vel etiam in æstate, dici solet ante solis occasum, præsertim ubi Matutinum in principio noctis di-

c. r. Unde in hoc etiam erit servanda consuetudo.

0. *Canonicæ horæ ubi ex obligatione dicuntur, debitis horis recitari debent; hæc vero ex repleta consuetudine provinciae æstimandæ.* — *Cetani sententia improbatur.* — Tandem, his facile erit intelligere quanta sit nunc obligatio servandi perfecte et exakte hæc tempora, ubi in publica chori recitatione horæ canonice dicuntur; observandum enim nino est, ut suis temporibus congruis dicuntur, id enim in jure statutum est, ut in principio retuli, ex c. 4, et Clem. I, de Celeb. Ms. Tempora autem debita et congrua in quaque regione seu provincia, juxta regulam consuetudinem, praescribenda sunt, potest certior assignari regula, ut nota Cajetan., verb. *Hora*, c. 4, qui addit, mutationem aliquam facere in his horis, etiam in publico officio chori, non esse peccatum mortale, etiamsi magna negligentia intervet, dummodo communiter servetur consuetudo. Itaque aliquando tardius inchoare Matutinum, verbi gratia, tantum ad indulgenciam corpori et somno, vel nimium anticipare speras, solum recreationis liberioris causa, n censem Cajetanus esse peccatum mortale, modo id in consuetudinem non trahatur, et interveniat contemptus: *Quoniam haec circumstantiae (ait) non pertinent ad substantiam materiae præceptæ.* Quæ ratio sepius abs in his materiis repetita non satisfacit, ut per etiam indicavi, quia si circumstantia accipiatur, ut revera hic præcipitur, nullum pertinere potest ad substantiam præcepti, etiamsi non pertineat ad substantiam actionis præceptæ; ut sacrificare manu, et non spesi, talis circumstantia est, ut sit de substantia illius præcepti, et tanta potest esse illius circumstantiæ violatio, ut sit peccatum mortale, etiamsi substantia actionis sacrificandi integre impleatur. Deinde non est dumquin major causa requiratur ad mutantur hæc tempora horarum in publica recitatione, quam in privata. Unde in capitulo primo de Celebratione Missarum, anticipatio horarum facile conceditur in privata recitatione, non tamen in publica; ergo major etiam culpa est voluntarie, vel negligentie hanc mutationem facere in publico officio, quam privato, cæteris paribus; ergo si sit magna utatio, et in re gravi, poterit esse mortale.

11. *Qui crediderint peccatum esse mortale atuta horarum tempora in choro immutare.* — illi ergo tenent hanc mutationem in choro

facere sine rationabili causa, esse peccatum mortale. Ita tenet Sylvester, verb. *Hora*, q. 6, dicens, peccare mortaliter Prælatos, si sine causa rationabili hoc faciant, et subditos, si causam dent tali mutationi. Idem fere tenet Angel., n. 22; Tabiena, num. 25; Navar., cap. 3 de Oratione, n. 63; et num. 22 indicat optimam rationem, quia hæc tempora pro publica recitatione horarum definita sunt in favorem utilitatis publicæ, ut populus, si velit, possit ad illam convenire; ergo de se est res gravis, et pertinens ad commune bonum; nam quod in aliquo loco privato illa ratio cesseret, est per accidens.

12. *Proxima sententia ut vera præfertur, et explicatur.* — Hæc ergo sententia simpliciter eligenda est, nimurum hanc obligationem esse gravem ex suo genere; ideoque in ejus præcisa transgressione posse mortale peccatum committi. In particulari vero non est nimium restringenda, quia sine dubio tempus hoc horarum, secundum communem praxim, magnam habet latitudinem, ut ostendit usus, et omnes citati Doctores fatentur. Sicut ergo ipsarum horarum propria tempora ad consuetudinem tandem revocantur, ita judicium de gravitate antepositionis vel postpositionis legitimis temporis ex eadem consuetudine, et communæ estimatione multum pendebit. Ideoque unius horæ temporis præventio aut dilatatio non censembitur gravis mutatio, nisi vel grave scandalum sequatur, vel totum ecclesiasticum officium ea de causa nimium perturbetur, quod rarissime contingit pro una vel alia simili negligentia, quæ in consuetudinem non abeat. At vero si Matutinum differretur usque ad horam Missæ, vel Completorium diceretur ante prandium, res gravis et absurdâ valde videretur. Imo cum in diebus quadragesimalibus Vesperæ sint ante prandium dicendæ, juxta c. *Solent*, de Consec., d. 1, illas post prandium differre in publico officio, gravis transgressio videtur. Et indicat Navar. sup., n. 41, cum Sylv. et aliis; sed in hoc (ut dixi) consuetudo est consulenda.

13. *Prælati ex rationabili causa in statutis horarum horis possunt dispensare.* — Tandem addunt omnes auctores citati, non obstante hac obligatione, posse Prælatos ex rationabili causa in haec circumstantia temporis dispensare. Ut, si eundum sit ad processionem, quod anticipent antemeridianas horas, vel quoties simile quid occurret. Advertit autem Navar. supra, n. 71 (id quod jam significavimus), majorem requiri causam, ut haec mutatio pu-

blica legitime fiat, quam ut fiat in privato officio. Quod etiam est per se manifestum, quia major est dispensatio, et ideo majorem causam requirit; haec famen prudenti arbitrio Prælatorum necessario relinquenda est.

## CAPUT XVI.

### AN CLERICI OMNES EX VI ORDINATIONIS SUÆ AD HORAS CANONICAS RECITANDAS TENEANTUR?

1. In hoc capite non agimus de clericis beneficiariis, nec de religiosis, sed simpliciter de clericis in aliquo ordine constitutis, quos in duos ordines distinguere oportet: quidam sunt ordinati in sacris, seu in majoribus ordinibus, alii in minoribus tantum.

2. *Prima assertio: clerici omnes tenentur ex præcepto ad septem horas Canonicas quotidie recitandas, licet ad titulum patrimonii sint ordinati.* — De clericis ergo in sacris, certum est teneri ex præcepto ad septem horas canonicas quotidie recitandas, etiamsi beneficium non habeant, neque ex officio, neque ex peculiari obligatione choro assistere teneantur. Quamvis enim aliqui olim dixerint, clericum etiam in sacris, non deputatum alicui certæ ecclesiæ, sed ordinatum ad titulum patrimonii, non teneri ad recitandum officium, ut refert Glos., in cap. ult., d. 92, nihilominus oppositum est certum, ut omnes auctores statim citandi docent, et sufficienter probatur ex communi usu et consensu totius Ecclesiæ. Intellegitur autem hæc obligatio per se, et seclusis legitimis impedimentis, seu excusationibus, de quibus infra. Et fortasse auctores, quos illa Glossa citat, non negabant hanc obligationem, sed solum peculiare onus recitandi in choro, de quo ille textus loquitur, ut statim dicam; in illo autem sensu non errabant, ut supra visum est.

3. *Prima sententia quæ astruit teneri clericos ex jure dirino ad recitandas horas canonicas.* — Difficultas vero imprimis est, quo jure obligentur clerici ad horas canonicas recitandas. Quidam canonistæ indicant teneri ex jure divino; Abbas, cap. 1 de Celeb. Missar., num. 3, quatenus ait, Papam non posse dispensare cum clero ne officium recitet, licet possit dispensare ut mutet officium, *quia hoc*, inquit, *est de jure humano*; supponit ergo obligationem ipsam esse de jure divino. Idem tenet Turrecr., in cap. Eleutherius, d. 91, ad 5 q., ubi refert Guilliel. Landunens., et Card. Zabarellam; idem Angel., verb. Hora, n. 6; et

Rosel., n. 43, qui omnes allegant illud Psal. 148: *Septies in die laudem dixi tibi.* Et in idem plane inclinat Navar., de Orat., c. 7, n. 2; et fundamentum ejus est, quia clericus sacris initiatu s jure naturali obligatur ad referendum Deo majores gratias, quam laicus. Itaque mens istorum auctorum potissimum fuisse videtur, jure divino connaturali tali statui teneri clericum in sacris ad peculiarem aliquem modum orandi plus quam laicum; hunc autem orandi modum determinatum fuisse ab Ecclesia ad horas canonicas: neque ait hac sententia abborret Sot., lib. 10 de Just. q. 5, art. 3, adducens illud Isa. 43: *Omnem illum qui invocat nomen meum, in laudem meam creari illum;* nam clericus ex vi sui statu ad laudes Dei deputatus est; et sumpsit e. D. Thom., Quodlib. 6, art. 8, magisque i. declarat Sot., in solutione ad 3.

4. *Secunda et rera sententia, nullum dari talius divinum immediate obligans clericos ad officium divinum recitandum.* — Probatur auctoritate. — *Prima ratio.* — Simpliciter tamen loquendo, verius est nullum dari tale jus divinum immediate obligans clericos ad aliquo officium divinum recitandum. Ita tenuerunt Laurentius, et Joannes de Lignano, ut P. normitanus refert in Clem. 2, de Celebr. Missar., et Cardin., in Clem. 4, eod. tit.; Sylvester, verb. Hora, q. 4 et 8; Tabiena, n. 15; Armilla, n. 11; et sumitur ex Anton., 3 p., tit. 12 cap. 4; Paludano, in 4, dist. 5, q. 5; Majorca dist. 2. Ratio est, quia tale jus neque est positivum, ut omnes fatentur; quia neque scriptum invenitur, neque constat esse ab Apostoli traditum. Neque etiam hoc jus est naturale, neque connaturale ipsi ordini; quod patet primo, quia nullo discursu evidenti, neque ratione efficaci potest hæc obligatio colligi ex solo charactere clericali, alias etiam minores officines inducerent aliquam obligationem, supponendo illos imprimere characterem, ut evenerit sententia. Item subdiaconatus non semper ordo sacerdotum; ergo illi secundum se non est connaturalis hæc obligatio. Item, si haec obligatio sequitur ex vi sacri ordinis, quo secretior est ordo, deberet ex illo sequi major obligatio, seu ad majorem orationem; non autem ita est, neque enim diaconatus nova obligationem recitandi secum affert, et sic presbyterio et episcopatu.

5. *Secunda ratio.* — Præterea, dubitari non potest quin institutio canonicarum horarum ecclesiastica sit; ergo præceptum, de tali materia datum, ecclesiasticum etiam erit. Re-

ondebunt esse ecclesiasticum quoad determinationem; secundum se autem et in genere divinum. Sed contra: ergo saltem in illa determinatione certum est posse Papam disensare, quod etiam auctores contrariae sententiae non negant. Ponamus ergo clericum quem dispensatum esse a Papa simpliciter in hac obligatione, quatenus ecclesiastica est, et relictum cum sola obligatione naturali, et inquiramus ad quid ille teneatur. Certe sine probabilitate dicitur teneri ad septies in die randum; tum quia, licet David dixerit se ita esse, non explicuit nobis naturale jus, sed consuetudinem suam narravit, alias dicere quis posset etiam reges illa lege teneri; tum tamen quia probabile est non semper in Ecclesia fuisse morem septem horas recitandi, sed accessu temporis creuisse, et consummatum ius per hanc constitutionem.

6. *Eadem ratio premittitur.* — Secundo, dicimus potest cum fundamento, hujusmodi clericum jure divino teneri ad recitandum aliquid quotidie, quia nulla certa ratione potest iusta determinatio fieri ex solo jure naturae. Nam, licet fateamur hunc clericum specialius laudandum Deum obligari ratione sui status, tamen quod teneatur ex vi juris divini ad recitandum aliquid quotidie ex illa speciali obligatione, non video quali speciali ratione uaderi possit. Addo quod, licet abstrahamus circumstantia temporis aut frequentiae, solumque dicamus hunc clericum ex vi juris iurini teneri ad dicendum aliquod divinum officium, non satis intelligitur quo sensu datur, nec etiam quomodo ad proximam applicari possit, ablata obligatione juris ecclesiastici. Ur enim non satisfaciens ille clericus naturali obligationi, recitando aliquoties Orationem dominicam, vel rosarium, aut aliquid hujusmodi? Quod si dicatur haec comprehendi sub nomine divini officii, interrogabo ulterius cur non satisfaciat, quamvis non recitet secundum aliquam formulam verborum praescriptam, sed tantum juxta devotionem suam pro Ecclesia et proximis deprecando? Quod si hoc tamen concedatur, et omnis oratio vocalis iucatur comprehendi nomine divini officii latum, prout ex naturali jure postulari potest, urgebo rursus, interrogando cur idem non satisfaceret, si mente tantum Deum seclusus laudaret et deprecaretur? Nam, seclusa iunctione et quasi delegatione Ecclesiae, non tenetur in persona ejusdem Ecclesiae orare, sed ad summum privata oratione magis Deum colere, et pro Ecclesia intercedere,

quod munus per orationem mentalem sufficierter expletur. Denique si hi sacri ordines considererentur, prout ex divino jure ad aliquos actus externos divini cultus per se primo ordinantur, non videntur per se ordinari ad orationem, quatenus est actus distinctus a sacrificio; sed sacerdotium per se primo ordinatur ad sacrificium, diaconatus et subdiaconatus etiam determinantur ad sua ministeria in ordine ad illud sacrificium; et distincta a recitatione divini officii; haec ergo obligatione, etiam in communi, et ad orationem vocalem, non videtur satis haberi ex jure divino.

7. *Secunda assertio: ex jure divino clericos solum decet maxime horas recitare, ecclesiastico vero obligantur ex pracepto, non solum ad determinationem temporis et modi, sed ad substantiam ejus.* — Dico ergo ministerium hoc recitandi horas canonicas, habere quamdam magnam decentiam respectu talium clericorum ex divino jure, propriam tamen obligationem praecetti non solum quoad determinationem temporis aut modi, sed etiam quoad substantiam ejus, ex ecclesiastico praecetto manare. Priorem partem suadent sufficenter priores auctores, quorum opinio fortasse in hoc sensu explicari potest; posteriorem vero partem probant omnia, quae diximus. Dubitari autem solet an hoc praecipuum in jure canonico habeatur expressum. Canonistae affirmant, afferuntque tria decreta, c. *Presbyter*, d. 91, quod etiam habetur in c. 4 de Celebr. Miss., et c. *Si quis presbyter*, d. 92; sed imprimis hoc ultimum caput nihil probat de recitatione privata ex vi ordinationis, quia non solum dicit: *Si quis presbyter aut diaconus, sed addit, vel quilibet clericus*, sub qua voce etiam clericos minores comprehendit; non ergo loquitur de clero, ut clericus est, sed *ut ecclesiae deputatus est*, ut statim addit. Unde non solum precipit recitare, sed convenire ad Ecclesiam ad psalendi officium; loquitur ergo de obligatione ad chorum, quae nascitur ex beneficio, non ex sola ordinatione.

8. *An sit de jure ecclesiastico expresso diaconi et subdiaconi obligatio ad horas canonicas.* — In aliis vero duobus decretis (quae in re unum sunt), imprimis non est sermo de diacono et subdiacono, atque ita de illis non erit expressum praecipuum in jure. Respondent Glossae, Panor. et alii nomine presbyteri comprehendendi ibi diaconum et subdiaconum; nam interdum dicunt accipi in jure hoc mo-

do; nam in c. 2 de Cohab. cler. et mulier., sic dicitur: *Si quisquam sacerdotum, id est, presbyter, diaconus et subdiaconus*, etc. Verumtamen haec ipsa interpretatio ostendit non esse hoc praeceptum, quoad diaconum, et subdiaconum, satis in jure expressum, quia nullum jus est quod illam expositionem sequi nos cogat; imo neque in jure fundari potest, tum quia in dict. c. 2 non ponitur nomen *presbyteri*, sed *sacerdotis*, quod de se ampliorem significationem habet; dicitur enim sacerdos quasi dans sacra, vel faciens, quod cum aliqua proprietate convenit diacono et subdiacono, et aliquando specialius commodatur sacerdoti et diacono, excluso subdiacono, ut in c. *Unico*, d. 52, et interdum per antonomasiam tribuitur Episcopo, c. *Legimus*, d. 93; nomen autem presbyteri, licet ab ætate sumptum sit, usu Scripturæ et Ecclesiæ impositum est ad significandum aliquid majus diacono, teste Hieronymo, Epist. 85 ad Evagrium, c. *Legimus*, d. 63; neque in jure canonico invenitur (quod sciām) in alia generali significatione. Adde necessarium fuisse, in d. c. 2 de Cohabit. cler., etc., addi expresse illam declarationem, ut lex illa, quæ penal is erat, posset ita extendi; at vero in d. c. *Presbyter*, non fit talis declaratio; et licet lex penal is non sit, tamen si in ea imponitur hæc obligatio, onerosa est, et ita non esset extendenda. Eo vel maxime quod ex illo videtur colligi contraria restrictio, quatenus præcipit presbytero ut jejonus maneat tempore competenti, utique ut possit, si necesse sit, sacrificium facere.

9. *Tertia assertio: de diacono et subdiacono nullum est præceptum in jure expressum, sed consuetudine extensum.* — Quapropter de diacono et subdiacono, alii fatentur non esse hoc præceptum in jure expressum, sed consuetudine extensum esse, vel ita declaratum. Tenet Navar., de Orat., c. 7, n. 2, quem sequitur Azor, tom. 1, lib. 1, c. 5, estque probabilis opinio, nam immemoralis consuetudo ad hoc præceptum inducendum sufficit; quod autem sit talis consuetudo, dubitari non potest. Imo de presbytero posset quispiam dubitare, quia illud caput non videtur satis expresse loqui de presbytero ratione solius ordinis, nam loquitur de presbytero parochiali alicujus ecclesiæ: ideo enim illi præcipit ut euret officium canonicum in ecclesia compleri, per se, vel per scholares, et ut jejonus eat ad opus rurale, ut postea, si opus sit, aliis obligationibus satisfaciat. Deinde non videtur lo-

qui de recitatione privata, nam apud Gratianum sic habetur: *Presbyter mane matutina officio expleto, pensum servitutis suæ canente Primam, Tertiam, Sextam, Nonam persolva canere autem non est private recitare; nihil lominus probabilius est, in illis primis verb sermonem esse de recitatione privata, quibz datur facultas anticipandi horas diurnas tanto tempore, ut non videatur verisimiliter pro publica recitatione, sed pro privata.* Unde in c. 4 de Celeb. Miss. omittitur verbum *canendo*, et additur Vespera, inter eas hora quæ summo mane anticipari possunt, quæ hora in alio textu omittitur; non est autem verisimile Vesperam tam mature dici posse choro, præsertim quia statim subhjungit, postea horis competentibus publice dicat officium; ergo prius de recitatione privata sermo fuerat. Manifeste ergo supponitur illo textu teneri presbyterum ad solvendum pensum horarum canoniarum, per se privatum solvendum, etiam anticipando tempus, necessitas urgeat, licet per alios horæ sint choro publice dicendæ. Atque ita etiam constat haberi ibi rationem hujus obligationis vi presbyterii, et non tamen ratione officii seu beneficii; verum est tantum ibi non constitutum, sed potius supponi ex traditione consuetudine antiqua. Et hoc modo memini hujus obligationis, et de omnibus clericis in sacris constitutis, Conc. Bas., sess. 21, sub titulo: *Qualiter extra chorum horæ canonicas dicendæ sint*, dicens: *Quoscumque alibi leficiatos, seu in sacris constitutos, cum ad horas canonicas teneantur, admonet hæc S. I. nodus*, etc.

10. *Quarta assertio: clerici in minoribus non tenentur ad horas canonicas dicendas.* — Secundo dicendum de clericis in minoribus constitutis, de quibus communis resolutio est, non teneri ad horas canonicas dicendas. Ita docent Sot., lib. 5 de Just., q. 5, art. 1; Med., tract. de Orat., q. 7; Ledes., in 4, p. 1, q. 16, art. 4, dub. 6; Navar., de Orat., c. 1, n. 12 et 13; Turrec., in princ. d. 91, q. 1; et Archid., in cap. *Si quis presbyter*, d. 1; Palud., in 4, d. 9, q. 5. Et ratio a priori est, quia isti non tenentur jure divino, neque ecclesiastico scripto, neque consuetudine; et a nullo titulo tenentur. Prima pars antecedentis a fortiori probatur ex dictis de clericis in sacris; nam illorum ordinatio magis se accedit; si ergo jure naturali non sequitur adhuc talis obligatio, multo minus sequentibus inferioribus ordinibus; et hæc ratio probata

are canonico scripto, suppositis quæ diximus  
e diacono et subdiacono. De consuetudine  
ero statim dicemus.

**11. Refutantur canonistæ dum asserunt hanc  
obligationem de jure dirino.** — Oportet enim  
advertere aliquos canonistas consequenter  
entire teneri hos clericos ex jure divino ad  
officium divinum recitandum. Indicat Glos.,  
ad c. *Si quis presbyter*, dicens, *quemlibet cle-  
ricum teneri ad hoc*; et Innoc., in c. 1 de Celeb.  
Miss., dicens: *Quilibet clericus etiam in non sa-  
ris constitutus omni die debet officia divina  
vel dicere, vel audire*. Ubi etiam Panor., n. 6,  
ut ex vi juris divini, imo et humani, teneri  
os clericos ad dicendum officium, quia etiam  
ex ordines minores assumitur quis in sor-  
tem Domini, et transfert se in Deum et Ec-  
clesiam, c. *Clericus*, c. *Cui portio*, 42, q. 1,  
ut nihilominus subjungit, contrarium habere  
generalem consuetudinem, *quaæ (inquit) ut  
redo, non dicentes excusat*. In quo certe non  
ibi constat, nam si consuetudo est contra  
ius divinum, quomodo excusat? Praesertim  
quia oporteret tale jus naturale esse. Praete-  
rea hæc consuetudo neque contra jus huma-  
num esse potest. Aut enim hoc jus est scri-  
tum, et hoc non, quia nullibi invenitur; aut  
est jus introductum consuetudine, et ita est  
apugnantia, si intelligantur consuetudines  
esse simul. Si autem supponatur consuetu-  
dinem aliam aliquando fuisse, nunc vero esse  
er contrariam consuetudinem ablatam, id  
erte parum ad causam refert, et illud de  
ntiquiori consuetudine sine fundamento et  
robatione asseritur.

**12. Probatur assertio, et jura supra posita  
replanantur.** — Opinio ergo illa de jure divi-  
no vel humano scripto improbabilis est, quia  
nullum prorsus habet fundamentum. Unde  
cum constet consuetudinem non obligare hos  
clericos, aperte etiam convincitur esse impro-  
bable hoc onus illis imponere. Et fortasse  
lossa illa non loquitur de quolibet clero in  
minoribus, sed solum intendit quemlibet te-  
neri, etsi non sit alicui ecclesiæ deputatus;  
intelligere autem deberet tunc teneri, quan-  
o sufficienter ordinatus est. Innocentius au-  
tem cum loquatur sub disjunctione *dicere vel  
udire*, non potest loqui de hac obligatione;  
escio tamen ubi aliam invenerit, nisi fortas-  
se per verbum *debet*, non obligationem, sed  
centiam quamdam indicare voluerit. Me-  
us Hostiensis ibi pro regula statuit, hos cle-  
ricos minores non teneri, nisi beneficium ec-  
clesiasticum habeant: et eamdem tradit Ar-

chid., in d. cap. *Si quis presbyter*, illamque  
esse communiter receptam dixit Panormitanus  
supra. Denique Concilium Basil. supra  
illam amplexum est, quia solum beneficiatos  
aut clericos in sacris nominat, loquitur au-  
tem de secularibus clericis.

**13. Objici vero potest cap. Dolentes, de Ce-  
leb. Miss. ibi: Non solum quidam minores  
clericorum, etc. Verumtamen particula minores  
non sumitur ibi absolute, ut sic dicam, sed  
comparative ad Prælatos, et ita comprehendit  
etiam etiam clericos in sacris. Qui sensus pa-  
tet ex verbis, *Dolentes referimus, quod non so-  
lum quidam minores clerici, verum etiam ali-  
qui ecclesiarum Prælati*, etc. Praeceptum  
ergo, quod in fine illius textus ponitur, di-  
cendi officium divinum, non datur ibi de  
exercitio actus, ut sic dicam, sed de modo  
seu specificatione, id est, ut studiose et de-  
vote dicatur, ut supra circa chorum explicatum  
est, et infra applicabitur ad recitationem  
privatam. Nulli ergo clero imponitur  
ibi obligatio, qui antea illam non haberet;  
unde si velimus particulam illam, *minores*,  
extendere etiam ad illos clericos qui in sa-  
cris non sunt, intelligi debet de illis qui,  
ratione beneficii, poterant esse obligati, si-  
cūt etiam intelligitur d. c. *Si quis presbyter*,  
dum addit, *vel quilibet clericus*, nam statim  
etiam addit limitationem, *ecclesiæ deputa-  
tus*, ut supra explicuimus circa recitationem  
in choro, de qua ibi sermo est.**

**14. Clerici in minoribus non tenentur ex  
præcepto ad dicendum quidquam, et opposita  
sententia rejicitur.** — Quæri autem circa hos  
clericos solet, esto non teneantur ad dicendas  
horas canonicas, teneanturne aliquid aliud ex  
præcepto recitare. Quidam dicunt teneri ex vi  
juris divini, licet quid orandum sit, prudenti  
eorum arbitrio relinquant. Fundant autem  
obligationem, vel in debito divini cultus, cui  
sunt specialiter destinati, vel in gratitudine ad  
Ecclesiam, quæ ministros suos illos constituit.  
Tenent a fortiori Canonistæ supra citati; et in-  
clinat Paludanus dicens, quia divino cultui as-  
cribuntur, ad aliquid amplius teneri, quam lai-  
cos; et quia gaudent privilegio clericali, te-  
neri ad recompensandum aliquo servitio; idem  
habet Sylvester supra. Sed hoc rejiciunt  
Sot. et Med. supra, et merito, quia obligatio  
naturalis juris imponenda non est sine cogente  
ratione; illa vero nulla est, nam communiter  
ministrando in suis munieribus poterunt  
se ostendere et cultores Dei speciali modo, et  
gratos Ecclesiæ, et multis aliis modis potest

cultus exhiberi, et gratitudo ostendi, quando ejus occasio occurrerit. Denique si isti clerici minores beneficium habeant, ratione illius tenentur ad horas canonicas, ut infra dicemus; si vero beneficium non habent, et actu inserviunt Ecclesiæ in propriis muneribus, necessario habent adjunctorum aliquem proprium cultum Dei, et assistere debent aliquibus divinis officiis: ergo non est, ex natura rei, unde obligentur ad specialem precationem. Si vero sint omnino remoti a ministeriis Ecclesiæ, et tanquam laici se gerant, jam non sunt proxime divino cultui dicati, et ideo pro tune ad nihil speciale obligantur. Unde tunc fori privilegio non gaudent, juxta Trid., sess. 22, cap. 6, de Reform.

15. *Nec tenentur ad officium B. Virginis, nec ad Psalmos pœnitentiae, vel graduales, nec sub hac obligatione eos potest Episcopus ordinare.* — Alii dicunt hos clericos ex consuetudine teneri ad dicendum parvum officium Virginis, vel septem Psalmos pœnitentiales, vel quindecim graduales, si tantum sit clericus primæ tonsuræ. Ita refert Paludanus supra, dicit tamen illud non esse authenticum. Soto etiam simpliciter negat esse tam consuetudinem vel obligationem, imo negat Episcopum posse illam imponere. Non tamen negat Soto (ut aliqui ei imponere videntur) quin possit talis consuetudo introduci; cur enim non posset, cum actio sit honesta, et non nimis gravis, neque illi statui dissentanea? Atque ita docent Med., Ledes. et alii. Imo Navar. dubitat an alicubi sit talis consuetudo; fatetur tamen generaliter et ordinarie non esse; fatetur etiam cum Soto, non posse Episcopum sua auctoritate hujusmodi clericos jam ordinatos obligare ad illas preces recitandas, posse tamen eos non ordinare, nisi prius talem obligationem acceptent, ad quam postea tenebuntur ratione pacti. Mihi tamen non videtur justa conditio, neque posse Episcopum sua auctoritate adjungere hoc perpetuum onus suæ ordinationi, sed hoc pertinere ad Pontificem, quia est nimis gravis conditio. Secus vero esset, si tantum præcipiteret ter vel quater hæc recitare, vel aliquid simile, quod moderatum sit, et ab illa actione non alienum. Ubi autem fuerit consuetudine introducta talis obligatio, poterit Episcopus ad illius observationem cogere; nam hoc ad illius munus spectat.

## CAPUT XVII.

AN RELIGIOSI PROFESSIONI TENEANTUR HORAS CANONICAS RECITARE, ETIAMSI IN SACRIS ORDINATI NON SINT?

1. *Supponitur primo ex vi religiosæ professionis non sequi ex natura rei obligationem dicendi horas canonicas.* — Primo suppono ex vi religiosæ professionis in genero non sequi ex natura rei, vel divino jure, obligationem dicendi horas canonicas, etiam supposita earum institutione in Ecclesia. Hoc certum est, quia professio religiosa per se, e ex necessitate, non ordinatur ad hoc ministerium, sed ad perfectionem, quæ sine hominio potest per alia comparari. Item qui professio tantum obligat ad tria vota juxtagulam, fieri autem potest ut hoc medium non contineatur in regula. Neque invenitur aliqua lex ecclesiastica quæ ad hoc obliget omne religiosos, vel omnes religiones. Imo neque est universalis consuetudo, nam quædam sunt non deputatae ad chorum, quæ non assumunt hanc peculiarem obligationem, quia vel sunt religiones laicorum, tantum ad corporalia opera misericordiae deputatae, ut sunt aliqui hospitalarii; vel sunt religiones militares, quæ, tales sunt (id est, quoad milites), non indumente hanc obligationem, quia non profitentur ad chorum, sed ad militiam, ut bene Navar. cap. 7, n. 21; unde solent per suas constitutiones ad quasdam orationes obligari, cuius obligationis modus erit juxta modum regulæ. Item sunt religiones clericorum ad alias spiritualia actiones, et studia, vel contemplationem extra chorum ordinatæ, quæ illud peculiare onus non assumunt, donec religiosi sint in sacris ordinati; de his ergo religiosis non est disputatio, quia certum est eos non teniri, ut a fortiori ex dicendis patet.

2. *Prima assertio: in religionibus quæ vi sui status chorum profitentur, nec novit nec laici obligantur ad officium recitandum.* Quæstio ergo est de religionibus, quæ ex sui status chorum profitentur, et ad illum communis obligantur, ut in superioribus declaratum est. Inquirimus autem an religiosi non ordinatus in sacris, qui in choro non recitavit, teneat private has horas canonicas dicere. Et de his est communis et receptentia affirmans eos teneri. Ita docent autores citati in cap. præced. Non comprehenduntur novitii sub hac lege, quia revera re-

iosi uon sunt, neque in onerosis sub illa  
ocē comprehenduntur. Et quod caput est,  
ulla est lex vel consuetudo quae illos obli-  
get; et ita sentiunt citati Doctores, excepto  
aludano, quia gaudent, inquit, privilegio  
clericorum, et aliquibus privilegiis religioso-  
rum, et ex eorum redditibus vel eleemosynis  
ivunt. Sed haec nimis remota sunt ad infe-  
rendam illam obligationem; sufficit enim ad  
los effectus, quod sint in via ad professio-  
nem, et quod voluntarie subjiciantur ordini,  
et actionibus religionis sub disciplina reli-  
giosa. Deinde non comprehenduntur sub ea  
regula religiosi talium religionum, qui laici,  
seu conversi dicuntur, etiamsi professionem  
solemnem faciant, quod omnes fatentur; quia  
ti non sunt ad chorūm deputati. Paludanus  
utem, Anton. et alii, quos Sylvester sequi-  
tur, q. 2, dicunt hos teneri ad recitandum  
iquid loco horarum canonicarum, quia alun-  
tar eleemosynis laicorum, quibus aliquo mo-  
to recompensare tenentur. Verumtamen si  
ntelligent teneri ex regula, erit verum juxta  
modum et exigentiam regulæ; unde si regula  
lias non obligat ad culpam, neque in hoc  
obligabit, nisi specialiter id exprimat, ut per  
e constat. Si vero intelligent teneri ex jure  
ommuni, vel ex consuetudine, id non ad-  
mittimus, quia jus nullum invenitur, nec de  
consuetudine constat, imo contrarium testan-  
t communiter Doctores, Sylvest., Anton.,  
oto supra, et Navar., cap. 7, ubi, num. 21,  
lem affirmat de monialibus conversis; nam  
e monialibus professis ad chorūm, idem  
modus de monachis similiter professis asti-  
uandū est, ut etiam docet Turreer., dicta  
. 91, in principio art. 40; et moderni com-  
uniter sequuntur.

3. *Prima sententia, astruens religiosos pro-  
cessos obligari ad horas dicendas ex divino jure  
naturali pertinente ad divinum cultum, propo-  
nitur et impugnatur.* — Difficultas ergo sem-  
per est, quo jure vel ratione obligentur isti  
religiosi professi ad horas dicendas. Quidam  
cunt obligari ex divino jure naturali perti-  
nente ad divinum cultum, et religionem, quia  
int ad hunc cultum peculiariter dicati per  
professionem. Sed hoc fundamentum insuffi-  
ens est, quia cultus Dei latissime patet, et  
ultis aliis modis potest exhiberi. Et potis-  
ne, quia licet religiosus profiteatur vivere  
eundem regulam, non tamen imponit sibi  
cessariam obligationem ad determinatas  
tiones cultus divini, nisi quatenus illas ex-  
esse vovet, vel per regulam stricte præci-

piuntur, vel per Praelatum; haec autem actio  
recitandi, neque expresse vovetur, neque in  
regula specialiter precipitur, ut supponimus,  
nec etiam præceptum Praefati nunc considera-  
tur; agimus enim de permanente et legali  
obligatione; ergo.

4. *Secunda sententia, hanc obligationem  
esse ex naturali lege justitiae respectu chris-  
tiani populi, item impugnatur.* — *Impugnatur  
secundo.* — Alii dicunt hanc obligationem esse  
ex naturali lege justitiae, respectu christiani  
populi. Nam hi religiosi, qui in ordine ad  
chorūm professionem emittunt, ad hoc instituuntur  
ab Ecclesia et approbantur, ut sint  
ministri ejus ad orandum suo nomine pro  
ipsa, et propter hanc causam aluntur a chris-  
tiano populo. Ita fere Navar., d. c. 7, § 4,  
ex D. Anton., d. c. 4, § 1; et Palud., ubi su-  
pra. Sed haec origo hujus obligationis fere  
est tam incerta, sicut præcedens, quia reli-  
giosi non aluntur a populo propter hanc vel  
illam determinatam actionem vitæ religiosæ,  
sed simpliciter ut in tali statu perfectionis  
vivant; inde autem non obligantur rigorose  
et ex præcepto ad alias actiones suæ profes-  
sionis in particulari; ergo neque ad istam.  
Item non aluntur quasi ex pacto justitiae, et  
per modum stipendii, sed vel per modum  
eleemosynæ, vel absolutæ donationis, nisi  
forte quando in ipsa donatione vel funda-  
tione peculiaris conditio, vel actio in pac-  
tum deducitur; nunquam autem solet reci-  
tatio horarum canonicarum hoc modo deduci  
in pactum. Præterea, Ecclesia approbans  
instituta religionis, per hoc non imponit ei  
speciale obligationem ad hoc ministerium,  
potius quam ad alias actiones religiosas, sed  
tantum approbat vel acceptat voluntariam  
obligationem, quam ipsi in sua professione  
assumunt; si ergo in illa voluntaria obligatione  
non includitur haec de recitandis horis,  
profecto nec per institutionem Ecclesiae im-  
ponitur. Denique, admisso illo fundamento,  
ad summum concluderetur esse in corpore  
religionis, seu in conventibus singulis, obli-  
gationem ad dicendas horas in choro, quam  
supra explicavimus, non vero quod haec obli-  
gatio descendat ad singulos qui choro non  
adsunt, maxime quando legitime excusantur,  
vel dispensantur quoad chorūm.

5. *Ex dictis consurgit objectio.* — *Occurrit  
objectio.* — Dicet aliquis, ex hac obliga-  
tione ad chorūm, quae est in hoc conventu,  
vel corpore religioso, derivari ad singulos  
absentes obligationem privatim recitandi,

quia illa obligatio communis non potest exceptioni mandari, nisi per singulos, et ideo in his qui absunt, quasi commutatur recitatio chori in privatam, et veluti sub hoc onere excusantur. Sed contra, nam potius hinc augetur difficultas, quia diximus supra, quod licet conventus teneatur ad chorum, singuli non obligantur ex vi praecepti, sed ex communione obligatione regulæ, aut ordinis religiosi, nisi in casu, quod per Praelatum major obligatio aliquibus imponatur; ergo ex illa obligatione non potest obligatio præcepti de recitatione privata descendere ad singulos absentes a choro, nec ad illos qui in choro sine ulla attentione recitarunt. Unde illa commutatio, præterquam quod sine probatione asseritur, et ideo incerta est, nihilominus licet admittatur, non inducit obligationem ex præcepto, sed ad summum ex regula, quia subrogatum sapit naturam ejus, cuius loco subrogatur.

*6. Secunda assertio: obligatio religiosorum professorum ad recitandum officium dirinum fundatur in consuetudine prescripta.* — Addendum ergo necessario est, hanc obligationem fundari in consuetudine prescripta, ut docuit Cajetan., verb. *Horæ Canonicae*; Medina., in sua Instructio, c. 14; Sot. et alii communiter. Estque hoc sufficiens fundamen-tum, quia de consuetudine fere omnes testantur, et materia gravis est, et ex modo consuetudinis constat esse acceptatam ut necessariam ad implendum debitum in illo statu. Ita fere Sylvest., verb. *Hora*, quæst. 2, et ibi alii Summistæ; Navar., d. cap. de Orat.; Durand., lib. 3 de Ritib., cap. 22, num. 5; Panner. et alii Canonistæ, in c. *Licet*, de Voto, et in c. 1 de Celebr. Missar., et in Clem. 1, eod., et in cap. ult., d. 92; ac denique Palud., Anton., et alii supra citati in obligatione associenda convenient, saltem ex fundamento consuetudinis, licet in aliis non consentiant. Solum invenio Aragon., in 2. 2, q. 83, a. 11, dub. 4, qui indicat hanc obligationem non esse tam rigorosam, sicut in clericis in sacris; unde ait non peccare mortaliter monachum professum ad chorum, semel aut iterum divinum officium omitendo; et refert Medianam, in Cod. de Orat., q. 7, absolute dicentem monachos non teneri. At ille solum addit non teneri ex vi professionis, sed vel ratione regulæ, si hoc præcipiat, vel ratione consuetudinis, *si in religione talis sit*; in quo ultimo verbo videtur de consuetudine dubitare. De qua (quod mirum est) expressius dubitat Cajetanus dicens: *De qua nihil*

*scio, quem sequitur Armil.*, n. 4; sed in rem gravi non videtur tutum hanc licentiam dare religiosis, et januam aperire, ut excusationes chori quærant, et simul officia omittant contra communem consuetudinem valde pertinentem ad munus talium religionum. Et praeterea, quia vel consuetudo talis est, ut æquivaleat præceptio recitandi horas canonicas, vel non est hujusmodi: inter hæc enim medium non potest reperiri. Si autem primum affirmetur, sequitur peccare mortaliter monachum professum, qui semel officium totum omittit, vel notabilem partem ejus, quia illa est materia gravis, ut omnes fatentur respectu clerici in sacris, et infra dicemus. Nec potest intelligi quod respectu unius sit gravis, et non respectu alterius, eum præceptum ejusdem virtutis et rationis sit, et consuetudine sit etiam introductum in clericis in sacris, saltum infra presbyteros. Si autem illa religiosorum consuetudo nondum præceptum induxit, profecto non peccabit mortaliter talis religiosus, etiamsi crebro et longo tempore officium negligenter omittat, quia non agit contra præceptum. At tunc excusare illum non audet ipse Aragonius, quia judicet et consensu bonorum et sapientum virorum non excusatur, ut recte dicit; ergo oportet ut fateantur hac consuetudine esse introductum præceptum obligans religiosos ad recitandas horas canonicas; ergo illud præceptum obligat eos ad recitandas illas quotidie tum quia per talem consuetudinem introductum est; tum etiam quia est introductum ainstar præcepti clericorum; tum etiam qui non potest moraliter aliud tempus, neque aliqui frequentia recitandi ex vi illius præcepti determinari; ergo inducit hæc lex aequali obligationem in monachis professis, et in clericis in sacris.

*7. Objectio. — Solutio, religiosum translatum ad fratres laicos, non teneri recitare officium diretinum.* — Sed objicit Aragon., quisi Monachus professus ad chorum, transferatur ad statum conversorum, seu fratribus laicorum, eo ipso non tenetur recitare horas canonicas; ergo signum est neque antea fuisse obligatum. Probatur consequentia, quia sibi prælati voluntas est sufficiens ad facienda illam mutationem; non esset autem sufficiebat tollendam obligationem præcepti. Respondeatur negando consequentiam, quia, licet prælatus non posset auferre obligationem, mente fundamento ejus, tamen, si posset auferre fundamentum, ablato illo auferret etia-

obligationem. Sicut si clericus in minoribus habeat beneficium, non potest episcopus illum liberare onere recitandi pro suo arbitrio; si tamen aliquo justo titulo possit auferre beneficium, illo ablato, consequenter etiam auferet onus. Tantum ergo probat illud argumentum, fundamentum hujus obligationis in monacho non esse nudam professionem, nam haec eadem manet in tali persona, sed esse professionem cum tali munere, seu deputatione ad chorum, adjuncta consuetudine, quænrumque conditionem ad obligationem requirit.

8. *Alia consurgit objectio.* — *Resolvetur.* — Diccs: ergo si talis monachus alias deputatus ad chorum, et nondum in sacris ordinatus a Papa dispensetur, ut in saeculo vivat, jam non tenebitur officium recitare, quia extra chorum factus est. Consequens est falsum, quia ille non liberatur aliis oneribus religiosis, quæ extra claustra potest implere, nisi in eis specialiter dispensatus sit. Respondeo, simpliciter negando sequelam, quia licet ille sit separatus ab actuali usu chori, semper manet in statu religiosi profecti ad chorum; et ideo non est similis ratio, quia in hoc non fuit ablatum fundamentum obligationis, quæ non consistit in usu, sed in statu. Distinguunt tamen aliqui de dispensatione perpetua, vel temporali. Et in temporali patentur procedere rationem factam, non vero in perpetua, quia omnino liberatur a choro, eum liberetur perpetuo ab usu ejus. Sed contrarium credo esse securius et probabilius. Quia licet dispensatio manendi perpetuo in saeculo consequenter libaret ab usu chori, non ideo facit mutationem in statu religiosi clerici in religiosum laicum, cui statui annexa est obligatio dicendi officium ex consuetudine. Unde si ipsa religio vel Generalis ejus dispensaret (supposita potestate) cum aliquo religioso hujusmodi, ut nunquam iret ad chorum, nihilominus obligatus manaret ad officium dicendum. Quod autem per illam dispensationem Papæ non fiat mutatio in praedicto statu, potest a signo colligi ex habitu et corona; nam si ille religiosus maneat in saeculo, retento habitu, non assumet habitum laicorum, etiamsi disceinetus sit, neque deponet capitis coronam. Item si Pontifex revocet dispensationem, ille redibit ad religionem in statu choristarum, et non laicorum; ergo dispensatio non fecit mutationem in statu; ergo neque abstulit obligationem recitandi, nisi hoc in ipsam dispensatione fuerit expressum.

9. *Multo magis obligatur apostata, et ad*

*triremes damnatus, si potest.* — Et hinc a fortiori sequitur hujusmodi religiosum, si fugitus sit, non liberari ad hoc onere propter fugam, quamdiu extra monasterium vivit, quia non debet commodum ex sua iniuitate reportare, et quia semper retinet fundamentum obligationis, et de se obligatus est ad servandam consuetudinem talium religiosorum, quam potest observare etiam extra claustra, ut bene notavit Navar., d. cap. 7, num. 19 et 20, qui addit, idem judicandum esse de religioso per sententiam ejecto. Et merito (quicquid dicat Sot., dict. artie. 3), quia eadem ratio obligationis in eo manet, etiamsi sit ad triremes damnatus; semper enim manet religiosus talis status; et ideo licet pro tunc sit impeditus ab usu chori, tenetur recitare, si commode potest. Sed de hoc puncto late et ex professo dicimus, t. 4 de Relig., tr. 8.

## CAPUT XVIII.

### UTRUM CLERICI BENEFICIUM HABENTES TENEANTUR AD HORAS CANONICAS RECITANDAS.

1. *Beneficium ecclesiasticum secum afferit obligationem recitandi horas canonicas, licet nullus alius titulus intercedat.* — Generalis regula est, beneficium ecclesiasticum secum afferre hanc obligationem, etiamsi persona, quæ illud habet, religiosa non sit, neque ordinata in sacris. Ita docent omnes. Soletque probari primo ex e. *Si quis presbyter*, d. 92, ibi: *Vel quilibet clericus ecclesiae deputatus.* Illud enim decretum licet non sit Martini Papæ, ut a Gratiano inserbitur, sed ex collectis a Martino, Bracharensi Episcopo, ubi est LXIII, creditur sumptum ex Cone. Tolet. I, cap. 5. Verum est tamen in illo Concilio non diei: *Si ad quotidianum psallendi officium matutinis, vel respertinis horis ad ecclesiam non convenerit, etc., sed: Ad ecclesiam ad sacrificium quotidianum non accesserit, etc.* Ubi in rigore de solo sacrificio Missæ videtur esse sermo: in alio vero decreto extensum est vel declaratum, etiam de sacrificio laudis, quod per horas canonicas Deo offertur. A quo autem vel qua auctoritate illa declaratio et verborum mutatio facta sit, mihi non constat; uteunquæ tamen sit, decretum illud, prout apud Gratianum habetur, pro lege ab omnibus suscipitur. Adhuc tamen responderi potest. ibi esse sermonem de obligatione assistendi, vel canendi in choro. Sed ex una altera illata est; nam si in choro non impletur, saltem privatim idem officium dicendum est.

Probat etiam hanc obligationem Navar., ex c. *Quod a te*, et c. *Diversis*, de Cleric. conjung., ubi clerici conjugati inepti censemunt ad beneficia ecclesiastica retinenda, quia non possunt Deo et saeculo convenienter deservire; nam haec ratio supponit eos ratione beneficii esse obligatos ad divina officia persolvenda. Sed illa jura apud me non cogunt, tum quia ex generali obligatione ministrandi, vel serviendi in ecclesia, non infertur particularis dicendi officium divinum; tum etiam quia clericus conjugatus non est moraliter impeditus ad privatim recitandum officium divinum. Expressius hoc probatur ex Concil. Later., sub Leon. X, sess. 9, in Bulla reformationis, sub titulo, *Reformationes curiæ*, § *Statuimus*, ubi privat fructibus beneficiorum eos, qui divinum officium non dicunt, et non est lex pure penal, ut constat; ergo supponit illam esse gravem culpam, quod etiam significant illa verba: *Eos tanquam injuste perceptos*; et illa: *Si in simili negligentia contumaciter permanenserit*, etc. Quæ verba plane significant, illam esse graveum culpam, ac subinde contrarium actum esse præceptum. Illamque Constitutionem confirmavit et auxit Pius V, Constit. sua 138, in Bull. Rom., ut infra latins videbimus.

2. *Prima sententia, hanc obligationem esse de jure naturæ et positivo.* — Dubitari autem solet an haec obligatio sit non solum de jure positivo, sed etiam de jure naturali. Multi enim censemunt esse de jure naturæ. Ita Ulrichus, quem refert et sequitur Turrecer., dist. 91, in princ., q. 5; et indicat Anton., 3 p., tit. 43, c. 4, § 51; et sequitur Navar., c. 7, de Orat., n. 3; Durand., lib. 3 de Ritib., c. 22, qui citat Glossam pragmaticæ sanctionis, § 1; et Cajetan., verb. *Hora Canonicae*, qui non expresse id affirmat, sed quatenus asserit teneri clericum beneficiatum ad horas dicendas ratione stipendii, quod per beneficium datur; obligatio autem, quæ ex stipendio nascitur, naturalis justitiae est. Atque hoc modo potest pro hac sententia referri Tabien., verb. *Hora*, q. 1 et 15; Rosel., n. 43; Arnil., n. 11; et Soto, lib. 10 de Just., q. 5, art. 3, et alii. Fundamentum ergo hujus sententiae est, quia beneficium datur propter officium, juxta cap. ult. de Rescript., in n. 6, et c. *Cum secundum*, de Præb.; qui autem officium non implet, injuste accipit emolumenutum beneficii, cap. *Si quis sacerdotum*, et c. *Eos autem*, d. 81. Hoc autem jus naturale est, ut mereenarius, qui non servit, stipendum non recipiat; ergo etiam e contrario, qui accipit stipendum, jure

nature obligatur ad opus implendum; ergo eodem jure naturæ obligatur quilibet clericus, habens beneficium ecclesiasticum, ad divinum officium dicendum.

3. *Impugnatur quatenus leri nititur fundamento.* — Haec vero sententia videtur in suo discursu committere defectum supra notatum, ex genere speciem affirmative colligendo; cum enim dicitor beneficium dari propter officium, sub nomine officii comprehenditur quodlibet spirituale ministerium, seu servitium Ecclesiae vel fidelium, sub quo officio multa alia includuntur præter recitationem horarum canonistarum, ut ministratio sacramentorum, prædicatio verbi Dei, ministerium altaris, spirituale regimen Ecclesiae, et similia. Ergo possunt dari beneficia propter alia officia, præter horas canonicas; ergo saltem in illis non habebit locum haec obligatio. Imo, ut supra vidimus, aliqui probabiliter censemunt canonicos, vel dignitatem habentes, assistentes, et non cantantes in choro, satisfacere obligationi officii propter quod accipiunt beneficium, et stipendum etiam distributionem; ergo ex vi naturalis justitiae non obligarentur in rigore ad dicendum officium, nisi alio speciale præcepto obligatio imponeretur.

4. *Hac obligatio cuiilibet beneficio ecclesiastico ex institutione Ecclesiae annexa est, quamvis alia sit imposita.* — Nihilominus dicendum est, hoc officium recitandi horas canonicas, tale esse, talique modo ab Ecclesia institutum et acceptum, ut euilibet beneficio ecclesiastico, quod per proprium titulum spiritualem confertur, annexum sit, non obstante quaeunque obligatione ad aliud officium ex vi talis beneficii imposita. Itaque licet episcopatus detur propter spirituale regimen animarum, et propter verbum Dei, simul datur propter officium canonicum; idem est de beneficio parochiali, et de quocumque alio, etiam simplici. Haec autem veritas supponit al omnibus allegatis auctoribus, potius quam probetur; quia ex sola rei natura probari non potest, ut argumentum factum probat, se necessaria est institutio ac voluntas Ecclesiae haec autem institutio in jure canonico et communione non videtur sufficienter probari, qui nullibi invenitur ita expresse proposita, et declarata, ut etiam Sot. significavit. Nihilominus ad illam probandam sufficit communis consensus et traditio Ecclesiae; videtur iter inibi illam declarasse Concilium Lateran. loco proxime citato; nam postquam statuit beneficiati non recitantes preventur fructibus

vel si contumaces sint post legitimam admonitionem, etiam ipsis beneficiis priventur, rationem subdit: *Cum propter officium detur beneficium; ergo intelligit et declarat propter hoc officium recitandi dari omne beneficium: nam de omnibus plane loquitur, ut ex principio illius statuti constat, dum ait: Ordinamus ut quilibet habens beneficium cum cura, vel sine cura, etc.*

5. *Secunda assertio: supposita praedicta institutione, obligatio est ex naturali justitia, tota tamen reducitur ad ecclesiasticum praeceptum.* — Supposita ergo hae institutione, recte infertur esse hanc obligationem ex justitia naturali, ut probant dicti auctores: si quis autem recte consideret, totum hoc tandem reducitur ad ecclesiasticum praeceptum; ideo enim censetur dari beneficium propter hoc officium, quia Ecclesia voluit ut hoc esset quasi primum, et fundamentale officium, propter quod beneficium quodlibet datur. Et ita sentit Sylvester, verb. *Hora*, quæstione octava. Addit vero quod, si Ecclesia non determinasset hoc officium, ut ratione cuiuslibet beneficii recitatetur, teneretur clericus beneficiatus ad recompensandum benefactibus, quia hoc est de jure naturæ; quod etiam multi canonistæ supra citati docuere. Verumtamen nisi vel ex institutione ipsa beneficii, vel ex consuetudine, vel ex præcepto, et declaratione Ecclesiæ constet de ministerio, et actione spirituali, aut ordinata ad spiritualia, ratione cuius datur beneficium, non possumus cum fundamento aliquam obligationem ex justitia imponere ad actionem determinam, ratione beneficii, sed ad summum erit obligatio gratitudinis, cui posset beneficiatus satisfacere per quodcumque genus orationis vocalis, aut mentalis, ut supra dicebam, vel ex communia opera religionis, ut dicendo, et audiendo Missam. Ad obligationem enim justitiae, necesse est ut formale vel virtuale actum intercedat, quo aliquis ratione stendit ad certam actionem obligetur; et ideo ut ex beneficio nascatur obligatio recitandi horas canonicas, necessarium fuit, vel consuetudine, vel lege Ecclesiæ esse declaratum, hoc esse officium, propter quod beneficium datur. Atque ita explicati sunt omnes tuli, ex quibus obligatio ad horas canonicas ascitur: sunt enim tantum tres numerati, scilicet ordo, solemnis professio ad chorum, et beneficium ecclesiasticum: hos enim titulos, et illum alium omnes auctores agnoscunt. Non sumus autem de peculiari obligatione, quæ

ex voto oriri potest, vel interdum ex homini's præcepto; nam illa non pertinet ad jus commune, de quo agimus, sed ex particulari facto nascitur.

6. *Unica difficultas contra traditam doctrinam.* — *Narrari sententia: teneri beneficium toties dicere officium, quot habet beneficium.* — Circa propositam autem regulam multa explicanda supersunt, quæ in sequentibus capitibus prosequemur: nunc una tantum difficultas expedienda est. Nam videtur sequi ex dicta regula, si unum beneficium obligat ad recitandum semel totum officium, duo beneficia obligare ut bis dicatur, et plura, ut sæpius, nam proportio videtur in hoc servanda, attenta ratione justitiae. Quæ difficultas petit vulgare dubium, an qui habet plura beneficia, teneatur plures in die canonicum officium dicere, vel satisfaciat utriusque aut omnibus, et justitiae, ac præcepto Ecclesiæ, semel recitando: sunt enim in hoc contrariae opiniones. Navar. enim, in Miscel. 60, de Orat., in eam partem inclinat, quæ affirmat teneri beneficium toties dicere officium, quot beneficia habet; quod etiam senserunt Guiliel. Paris., in tract. de Collat. benef. ; et Carthus., Opus. contra pluralitatem beneficiorum, art. 1 Navarrusque multa afferit argumenta: summa vero corum est, quia unumquidque beneficium per se obligat ad recitandum, et per conjunctionem in una persona non finit unum; ergo inducunt duas obligationes; sed per unam recitationem non satisfit utriusque ad æqualitatem; nec multiplicatio solutionum est impossibilis; ergo cadit sub obligationem. Sicut qui habet plures capellianas, certum numerum missarum, aut certum servitium postulantes, tenetur duplicatas missas dicere, vel duplex servitium exhibere; quod si talia sint servitia, ut sint incompatibilia, vel non detur in eis locus repetitioni, ut si obligent ad dicendum Missam quotidie per se, et non per aliud, tunc non poterit quis tuta conscientia capellianas illas simul retinere, quia non potest ad æqualitatem utriusque satisfacere; ergo idem cum proportione dicendum est de pluralitate beneficiorum; unde si quis tantam multitudinem beneficiorum accipiat, ut moraliter non possit toties in die officium dicere, contra justitiam et æquitatem beneficia illa tenebit. Nec satisfaciet dicendo semel per se, et toties per alios, quia ut diximus supra, et inferius etiam dicemus, hoc est onus personale, quod per alios solvi non potest.

7. *Contraria sententia, quæ obligationes re-*

*citandi officium divinum ad multiplicationem beneficiorum non multiplicat, præfertur.* — Contraria sententia communis est, quam docuit D. Thomas, Quodlib. 4, art. 43, et secuti sunt Palud., in 4, d. 43, q. 3; Major, d. 12, q. 6; Turrecr., d. 91, in prine.; Albert. de Ferrariis, tract. de Horis Canonicis; et Joan. de Lignano, in Clem. 4, de Celeb. Missar., est que tam universali et indubitate consuetudine recepta, ut non possit in moralem dubitationem adduci. Ratio autem a priori est, quia licet Ecclesia præceperit recitare officium habenti beneficium, nullibi præcepit recitare plures idem officium habenti plura beneficia: et consuetudo sufficienter interpretatur non esse hanc mentem illius præcepti. Et declaratur a simili, quia licet Ecclesia præceperit, ut qui habet ordinem sacrum, totum officium semel in die dicat, non ideo præcepit ut qui habet plures ordines sacros, plures dicat officium. Et hoc exemplum facile solvit fundamentum alterius sententiae: nam licet aliquis titulus sit sufficiens ratio obligationis, non semper multiplicatio titulorum multiplicat obligationes, sed auget eamdem, at pluribus titulis debeatur. Ut sacerdos religiosus habens beneficium regulare, tribus rationibus professionis, ordinis, et beneficii, ad recitandum tenetur, et tamen non propterea tenetur ad tria officia, sed ad unum tribus titulis. Itaque hoc ex institutione pendet: institutio autem Ecclesiæ non est ut eadem persona obligetur ad recitandum saepius in eodem die, etiamsi ex pluribus capitibus teneatur. Neque in hoc aliquid peculiare afferri potest, quod in iure ecclesiastico vel naturali fundatum sit. De ecclesiastico constat, quia scriptum non invenitur, et consuetudo est in contrarium; de naturali vero patet, quia haec res non est naturalis juris, sed humani, vel, ut sit naturalis obligatio, supponit humanam institutionem.

8. *Suppositis stipendiis, nulla adhuc datur obligatio ex jure naturæ, sive illa consideretur respectu fidelium, sive institutorum beneficiorum.* — Dices, suppositis stipendiis, jus naturæ obligare. Sed contra, quia vel stipendum consideratur respectu fidelium, qui vel ex bonis suis conferunt ad haec stipendia solvenda ministris Ecclesiæ, vel fuerunt patroni, vel institutores talium beneficiorum; vel consideratur respectu ipsius Ecclesiæ, aut Pontificis ordinantis modum hujus obligationis ad officium ratione beneficii. Prior consideratio non sufficit ad hanc obligationem in particuli-

imponendam, quia licet fideles solvant decimas ad sustentandum ministros Ecclesiæ, et ideo ipsi teneantur ex justitia populo ministrare, tamen determinare materiam hujus obligationis, et distribuere onera ministrorum, ad Ecclesiam pertinet: Ecclesia autem nunquam voluit ut propter quoscumque redditus eadem persona saepius dicat officium in die, etiamsi propter varios beneficiorum titulos illos recipiat. Et quamvis aliqua beneficia patrimonialia ex voluntate constituentium interdum habeant peculiaria onera designata, nunquam invenietur de onere divini officii aliquid peculiariter in hujusmodi institutionibus declaratum, neque Ecclesiæ consuetudo illud fert, sed semper supponitur haec obligatio ut annexa beneficio; ergo nec propter voluntatem specialem constituentium, dici potest ex pluribus beneficiis hujusmodi oriri obligationem dieendi plures officium. Et fortasse si aliquis tentaret hoc onus imponere, censetur tam alienum ab usu Ecclesiæ, ut non admitteretur, neque justum reputaretur.

9. *Una oratione maxime publica pluribus satisfit beneficiorum obligationibus, et quomodo.* — Tandem adjungere possumus considerationem aliam juxta opinionem eorum, qui putant quod recitatio divini officii, etiamsi pluribus fiat, non minus valet singulis, quam si pro uno tantum diceretur, ut sentit Hieronym. citatus in e. *Non medio oriter*, de Consec., d. 5, dicens: *Cum pro cunctis animabus psalmus vel missa dicatur, nihil minus quam si pro uno quolibet ipsorum diceretur, accipitur*: quod est intelligendum quoad vim impetrandi, quae in his orationibus publicis, quon nomine Ecclesiæ fiunt, præcipue consideranda est. Nam in eis non per se attenditur meritum, vel satisfactio particularis personæ recitantis officium; nam si ille sit in statu peccati mortalis, nihil meretur vel satisfacit, tamen vere implet præceptum, et munus suum, solvendo pensum orationis suæ. Verique impetrat, seu impetrare potest, non tantum conditione suæ personæ, quam spetata Ecclesiæ sanctitate, in cuius nomine ora et Dei liberalitate, et speciali dilectione: Ecclesiam suam. Quoad hunc ergo effectu probable est, etiam si talis oratio fundata pro multis, non minus impetrativam esse singularis, quia cum ad hunc effectum non attendatur valor, quem oratio habet a personante, non minuitur in singulis, eo quod plures extendatur, quia dignitas Ecclesiæ sufficiens ad omnes, et non minuitur accept-

abilitas (ut sic dicam) intercessionis ejus apud Deum pro aliquo, eo quod pro pluribus intercedat. Sic ergo quamvis aliquis officium canonicum semel dicat pro pluribus ecclesiis, aut populis, prout necessarium fuerit ad solvenda debita plurium beneficiorum, pro omnibus sufficienter satisfaciat. Et quamvis opinio illa incerta sit quoad aequalem vim, quam tribuit orationi factae specialiter pro uno, vel factae pro multis respectu singulorum, etiam iuvenia Ecclesiæ, quia etiam ex hac parte est finiti valoris, ut attigi supra l. 1, et in 3 tom., disp. 79, sect. 42, circa finem, nihilominus præsenti instituto satis est quod illa precatio pro multis, prout fit in persona Ecclesiæ, est apud Deum magnæ efficaciae pro singulis; nam hoc satis est ad satisfaciendum illi obligationi, quia non tenetur is qui habet beneficium, ita orare pro illis quibus obligatur, ut perfectissimo modo, seu totaliter (ut sic daram) totam Ecclesiæ auctoritatem ad imperandum interponat, quia nulla est naturalis ratio hujus obligationis, neque Ecclesia illam imposuit, ut ostensum est.

10. *Navarri sententia impugnatur, et ejusdem rationes diluuntur, atque adeo difficultas proposita evadatur.* — Qui ex duobus beneficiis alterum injuste possidet, non tenetur bis recipere. — Ad rationes Navarri jam fere responsum est ex dictis, quia licet in aliis casibus possit quis teneri ad distinctas solutiones plurium debitorum, vel per plures res, vel per plures actiones, ut dicendo, vel audiendo Missam, quando vel ex verbis præcepti, vel ex natura talis materiæ id satis constituerit, nihilominus saepe etiam contingit ut una actione duplice obligationi satisfiat, ut eodem jejunio, vel eadem Missa, vel eadem peregrinatione. Præsens ergo obligatio hujus posterioris generis est, ut aliis exemplis magis similibus est declaratum. Solum est adverendum sermonem esse de illo, qui legitime possidet duo beneficia, ita ut utriusque verum us habeat; nam si utrumque vel alterum inuste et indebite possideat, clarum est non posse recitando satisfacere pro illo, vel illis quorum non est dominus nec justus possessor: quod verum est, etiamsi saepius in die recitet, quia deest illi fundamentum ut possit facere fructus suos. Dicunt tamen Pal. et Maj., tunc quodam modo indirecte teneri ad plura officia, quia defraudat illis Deum et Ecclesiam. Sed hæc obligatio immediate solum est ad dimittendum beneficium male possessum, et restituendum fructus, non vero specialiter ad reci-

tandum iterum ratione illius: unde si ex suppitione, quod male retinet beneficia, obligetur ad recitandum, vel ut vitet scandalum, vel ut Ecclesiæ in publico officio satisfaciat, tunc semel tantum recitando satisfaciet. Major ergo ratione idem dicendum est de omni clero qui legitime utrumque obtinet, sive quia talia sunt, ut jure communi non sint incompatibilia, et sine fraude vel surreptione sunt obtenta, sive quia ex legitima dispensatione comparata fuerunt. Nam eo ipso illi concessum est ut semel recitando, fructus utrinque beneficii obtainere possit, dummodo, si beneficia alia officia vel servitia postulant, illis, juxta exigentiam eorum, per se vel alios satisfaciat, nam hæc obligatio naturalis est, supposita beneficiorum institutione.

## CAPUT XIX.

### UTRUM BENEFICIUM OBLIGET AD RECITANDUM EX VI SOLIUS TITULI, VEL POSSESSIONEM ETIAM REQUIRAT.

1. *Prima suppositio: jus ad beneficium non sufficit ad obligationem recitandi.* — Quoniam in beneficio inveniuntur et jus ad fructus, et fructus ipsi, declarandum necessario est, an jus sine fructibus, vel fructus sine jure ad hanc obligationem sufficient. Primum in hoc capite, secundum in sequenti expediemus. Jus autem beneficii acquiritur titulo, et quasi consummatur possessione: loquimur autem de jure in re, nam jus ad rem potest antecedere titulum per provisionem nondum acceptatam, vel præsentationem aut nominationem. Certum est autem hoc jus ad beneficium non sufficere ad obligationem recitandi, quia illud jus non est beneficium, neque qui illud habet, potest beneficiarius appellari. Atque ita etiam est certum, ante acquisitum titulum beneficii non oriri obligationem recitandi. In reliquis vero sunt plura dubia, videlicet, an solus titulus ante possessionem obliget ad recitandum; item an saltem possessio sufficient sine fructibus, et sine spe illorum, vel an sint necessarii fructus, et an illi debeant esse sufficientes, vel satis sint exigui.

2. *Prima sententia, titulum beneficii sine actuali possessione obligare ad recitandum.* — In hac ergo materia variae sunt opiniones. Prima est, titulum solum beneficii siue actuali possessione ejus, imo etiamsi pro tunc haberet non possit, sed violenter impediatur, sufficiente ut aliquis teneatur ratione beneficii ad reci-

tandum, dummodo habeatur moralis spes obtinendi possessionem. Ita tenet Navar., c. 7 de Orat., n. 28 et 29, ubi ait, provisum ad beneficium, prinsquam suum consensum praebat, non teneri ad recitandum, quia nondum habet jus in beneficium, licet habeat aliquid jus ad illud, quatenus est ei debitum, juxta cap. *Si tibi absenti*, de Praeben., in 6. At vero statim ac praebet consensum, et ei facta est collatio, jam teneri ad recitandum etiam ante acceptam possessionem, quia jam habet jus in re, et dominium beneficij, et ex eo tempore ei debentur fructus, quamvis eos non sit obtenturns, donec possessionem accipiat. Semper autem Navar., ultra titulum, requirit expectationem moralem, non solum possessionis, sed etiam fructuum respondentium illi temporis, in quo non habuit possessionem, ita ut si fructus illius temporis non speraret, non teneretur in illo recitare, in quo convenit cum tertia sententia statim referenda. Ita declarat in dicto loco, et in Manuali, cap. 25, num. 103 et seq.

3. *Secunda sententia: ad obligationem recitandi ex beneficio necessariam, esse possessionem cum titulo.* — Secunda sententia est ad obligationem recitandi ex beneficio necessariam quidem esse possessionem cum titulo beneficij; hanc tamen sufficere sine fructibus, et sine ulla spe illorum, etiam pro illo tempore, pro quo quis ad recitandum obligatur. Ita sentire videntur Palud., in 4, dist. 15, q. 5; et Turrecr., dist. 91, in prime., q. 14. In priori parte hujus sententiae statim dicemus. Ratio vero alterius partis esse videtur, quia iura dicunt teneri ad recitandum, qui habet beneficium: sed qui titulum et possessionem recepit, vere, ac simpliciter habet beneficium, quia fructus vel spes eorum non pertinent ad substantiam beneficii: unde ille potest gaudere honoribus et privilegiis clericorum habentium beneficium, et poterit habere sedem in choro, et suffragium in capitulo, si beneficium tale sit; ergo ille tenetur ad recitandum, quia jus aliam conditionem non requirit, nec limitationem adhibet, et ubi jus non distinguunt, nos distinguere non debemus.

4. *Tertia sententia, titulum et beneficium non sufficere ad obligationem recitandi pro eo tempore quo nec recipiuntur fructus, nec exspectantur.* — Tertia sententia est, titulum et beneficium non sufficere ad obligationem recitandi, pro eo tempore pro quo aliquis non accipit, neque expectat habere aliquos fructus, vel quia per Papam fuerunt alteri applicati,

vel quia ex consuetudine vel alio titulo non debentur pro primo vel secundo anno possessionis beneficij, vel quia servire non potest, et cogitur servire per alium cum congrua sustentatione, vel per vim et injustitiam impeditur ne illos accipiant, sine spe recuperandi. Ita Cajet., in Summa, verb. *Hora*; Soto, lib. 10 de Justitia, q. 5, art. 3; Armilla, verb. *Hora*, num. 1, ubi inclinant etiam Sylvest. et alii Summistæ. Fundamentum est, quia moraliter, et humano modo loquendo, ille perinde se habet pro eo tempore, ac si non haberet beneficium, eum stipendio illius non fruatur. Et confirmatur, quia cum dicitur beneficium dari propter officium, maxime intelligitur de beneficio quoad fructus, qui sunt veluti stipendum propter officium; ergo eum dicitur beneficium obligare ad recitandum, intelligi debet de beneficio fructuoso. Nam qui altari deservit, ex illo debet vivere, seu participare, t ad Corinth. 9; ergo qui de illo non participat, non obligatur recitare. Neque ab hac sententia videtur dissentire Medina, quæst. 7 de Orat., nam licet assūmet teneri ad recitandum eum, qui nullos fructus ex beneficio accipit, quia accipit illud eum pensione solvendi omnes fructus alteri, totum hoc fundat in voluntaria acceptatione eum illo onere; unde si invitus id faceret, fortasse oppositum sentiret, quia videtur sequi per argumentum a contrario, quamvis ipse distinet hoc non de claret.

5. *Tenetur ad recitandum, qui volens a sciens beneficium accipit, cuius fructus recipia alter; contra vero si per illum non stat.* — Atque hoc modo tenent eamdem opinionem Ledesma, in 4, p. 2, q. 46, art. 4, dub. 5; Aragon, 2. 2, quæst. 83, art. 12; et Corduba, in Summa, quæst. 186, et potest sumi ex Sylvester, verb. *Hora*, quæst. 2, distinet. 2. I. cum hac limitatione suadetur haec sententia primo, quia in illo easu revera ille habet beneficium et jus ad fructus: quod autem illum non ineretur, voluntate ejus factum est, lice de licentia Pontificis; ergo apud illum mane tota obligatio divini officii, quia nec Pontifex illam abstulit, ut perse constat, nec ipse potuit a beneficio illam separare sua voluntate. Et confirmatur: nam tenetur cui reservatu pensio, non ex vi illius canonicum officium dicere, ut infra videbimus; ergo necesse es ut qui recipit beneficium, hanc etiam obligationem recipiat, non enim debet Ecclesia suæ servitio privari. Confirmatur secundo: nam ille, qui hoc modo acceptavit beneficium, te

etur ad quodecumque aliud servitium debitum ex vi beneficii, etiamsi fructus non percepit; ergo etiam tenebitur ad hoc servitium recitandi horas. At vero si contingat, aliquem accipere beneficium illo modo non voluntate sua, sed jussu Pontificis, hi auctores sentiunt in eo casu non obligari, quia tunc nec per se, nec per alium recipit fructus, nec per illum stat quominus eos recipiat, sed per Pontificem, qui beneficium illo modo contulit. Et ita declarant hanc sententiam expresse Aragon. et Ledesma, atque ita in re non dissentiant a tertia opinione, sed illam limitant, ut intelligatur, quando fructus involuntarie non percipiuntur. Quae limitatio et per se est rationi consentanea, et non est aliena a mente auctorum primae opinionis. Nam ipsi asserunt, tunc aliquem deobligari ab onere divini officii propter fructus non perceptos, quando per illum non stat, quominus illos recipiat; quod tunc autem voluntarie illis renunciavit expresse, vel tacite, per illum stat quominus eos recipiat; ergo. Item, qui voluntarie suscipit officium onerosum, renuncians stipendio ejus, obligatus manet ad satisfaciendum, et implementum officium, et multo magis, si consentiat ut stipendum detur alteri, pro quo ipse vult laborare; ergo a fortiori tenebitur beneficiatus in dicto casu ad dicendum officium, quia non tantum hoc modo se obligat, sed etiam accipit in se jus perpetuum, quod aliquando poterit sibi prodesse ad percipiendos fructus, ut si pensionarius moriatur.

6. *Secunda suppositio: ultra titulum requiritur saltem probabilitas et moralis spes possessionis ad obligationem recitandi.* — Praeter has opiniones, non invenio aliquem dixisse, solum titulum beneficii sine spe possessionis, vel etiam cum spe illius, et sine spe fructuum, obligare ad recitandum. Ideoque hoc improbus supponimus tanquam fundamentum certum, quia nullo jure vel consuetudine probari potest talis obligatio; et ideo cum ab auctoribus non asseratur, non est facile imponeenda. Et hic maxime habet locum illa ratio, quod ille potius nomine quam re habet beneficium; et ideo non comprehendiatur sub lege obligante habentes beneficium, quae cum onerosa sit, restringenda potius est, quam extendenda. Et hoc etiam confirmat fundamentum tertiae sententiae: et ex sequenti assertione a fortiori confirmabitur. Sit ergo certum, ultra titulum requiri saltem probabilem et moralem spem possessionis acquirendae.

7. *Prima assertio: beneficium non obligat ad*

*recitandum officium ratione solius tituli ante acquisitam possessionem.* — Primo, sententia Navarri improbat, et ejus fundamenta solvuntur. — Ultra hoc vero dico primo: beneficium non obligat ad recitandum officium ratione solius tituli ante acquisitam possessionem, nisi per beneficiatum stet habere illam. Haec assertio, licet sit incerta propter auctoritatem et rationem Navarri, nihilominus est probabilior; illam enim aperente supponunt Turreer. et Palud. supra, et Major, in 4, dist. 12, q. 6, ad 9. Docet ex professo Flaminius, lib. de Resign. benefic., q. 9, n. 15, eujus sententiam probabilem judicat Azor, lib. 10, c. 4, q. 7. Adducit autem Flaminius in hujus sententiae favorem euudem Navar., Conc. 17, de Celeb. Missar., sed immerito, quia ibi loquitur de eo, cui nondum erat collatum beneficium, nec habebat jus seu titulum in re, sed tantum ad rem, unde potius sentit, quod si facta esset collatio, obligaretur ille ad recitandum, et ita ibi confirmat quod in aliis locis dixerat. Addit etiam ille auctor, ita esse usu receptum in Curia Romana, de quo mili non constat; si tamen id constiterit, pro lege sufficiet, maxime cum nullum sit jus in contrarium, et haec res maxime pendeat ex positivo jure, vel consuetudine. Nam ex sola rei natura opinio Navarri non sufficienter probatur, primo, quia in jure non censetur quis perfecte, et quasi consummate habere beneficium, donec pacificeam ejus possessionem habeat, vel saltem per illum stet quominus habeat, argumento cap. *L'et Episcopus*, de Praebend., in 6. Secundo, quia licet quis habeat dominium (ut ita dicam) radicale, seu proprietatis beneficii a die collationis, nondum tamen habet dominium utile (ut sic dicam), et ideo merito potest non obligari statim ad laborandum in vinea, donec utilitatem ex illa accipiat, vel ad hoc habeat quasi proximan potestatem. Neque satis est quod postea sit percepturus fructus illius temporis; tum quia hoc non est universale, ut patet in canonicatibus, et aliis similibus praebendis; tum maxime quia haec ipsa spes est semper incerta, quantumvis probabilis sit; saepe enim provisio fit et acceptatur Romæ, et postea in Hispania, verbi gratia, mille impedimenta inveniuntur, quia vel alias intrusus est colorato titulo, vel alius prius impestraverat, et similia; ergo non debet quis obligari ad persolvendum officii canonici debitum, priusquam perfecte sit assecutus beneficium et possessionem ejus; tunc enim mo-

raliter potest esse eertus de fructibus, et non aliter.

8. *Præcedens assertio limitanda est, dummodo per illum non stet possessionem non accipere.* — Videtur ergo hæc opinio satis probabilis. Addita vero est illa restrictio, dummodo per aliquem non stet quominus possessionem beneficii consequatur; quia si vel malitiose moras prætendat, aut negligenter se gerat, non debet fraus, vel negligentia illi prodesse, neque Ecclesia privanda est officio suo propter culpam beneficiati. At vero si moralem diligentiam adhibeat, rationabiliter excusatur ab onere recitandi, donee possessionem accipiat. Quod si tunc inveniat aliquos fructus correspondentes priori tempori, ex quo titulum accipit, id accidentarium est; nam sæpe etiam contingere potest ut nulli sint, et nullum erit inconveniens, quod pro illo tempore stipendum aliquantulum augeatur: nam interdum etiam contingit, ut successori reserventur omnes fructus, non solum a tempore accepti tituli, sed etiam a tempore vacationis beneficii, quo tempore futurus successor recitare non tenebatur. Denique si debitum usum et institutionem beneficii consideremus, illud augmentum in commodum Ecclesiæ, et usum pauperum maxima ex parte redundare debet, et non est a ratione alienum, ut inde etiam possit juvari beneficiatus ad majores alias expensas, quæ in initio suscepti beneficii fieri solent.

9. *Qui per litem impeditur ne possessionem accipiat beneficii cuius habet titulum, pro eo tempore ratione solius tituli deobligatur recitando.* — *Navarri sententia in contrarium.* — Ex hæc vero solutione a fortiori infertur, quoties aliquis, recepto titulo et acquisito jure in beneficium, per litem impeditur ne possessionem accipiat, non teneri pro eo tempore ad recitandum ratione solius tituli. Patet ex illo principio, quod earet possessione, et per eum non stat. Et ita tenent auctores proxime citati. Contrarium tamen tenet Navar., d. e. 7 de Orat., num. 28, dicens, habentem justum titulum beneficii, si pro illo ejusque possessione litigat, et habita sententia adepturus sit fructus illius temporis, obligari ex vi tituli ad recitandum, secundum omnes, inquit, etiamsi non accepisset, neque accipere posset possessionem, quicquid præfati tanquam magis Theologi, quam Canonistæ senserint. Ipse vero neminem in particulari pro sua sententia refert: ad illam tamen videtur accessisse Ledesm., in 4, p. 1, q. 46, art. 4, dub. 5, prop. 6, quam-

vis non explicit an loquatur de illo qui possessionem non habet. Præterea, quod me magis movet, Navarrus nullum jus seu decretum adducit, quod Theologum cogat a Theologis dissentire. Sed hac tantum ratione utitur, quod *fructus recepti saltem post litis contestationem actori debentur, si vincat, etiamsi contra possessorem supra proprietatem litiget, tam in spiritualibus quam in profanis.*

10. *Ostenditur durante lite neminem ratione solius tituli teneri ad recitandum, contra sententiam Navarri.* — Verumtamen hæc ratio non cogit; nam, esto debeantur fructus, si vincat, multis tamen modis fieri potest ut non vincat, etiamsi justum titulum habere videatur; eur ergo in illo dubio obligabitur quis ad recitandum, cum in jure expresse cautum non sit? Item hujusmodi lites tam solent esse diuturnæ ac morosæ, ut sit valde consuetum, et fortasse optimum consilium, non obstante justo titulo, compositionem facere cum intruso, et relinquere illi fructus quos accepit, vel magnam eorum partem; ergo illud debitum est valde incertum, et morale est ut non perdueatur ad effectum; ergo non est satis ut statim ac sine mora quis obligetur. Præterea, vel alius litigans possidet beneficium, vel neuter possidet: si alius possidet, ille tenetur pro tune recitare, quia tenetur ad totam administrationem beneficii, et quia necesse est ut saltem habeat titulum coloratum, et actu fruietur beneficio, ratione possessionis et actualis ministerii, et ob illum exteriorem titulum, ut sic dicam, seu speciem veri tituli; ergo non est cur pro eo tempore alter obligetur, quia omnino est ab administratione remotus, et quia non oportet ut hoc peculiare onus duabus imponatur. Si vero neuter possidet, eur ille, qui putat se habere justum titulum, obligandus est ad statim recitandum, cum nihilominus res sit dubia, et per illum nou stet quominus litiget, vel careat beneficio, et labores multos et expensas pati prius deleat, quam beneficium pacifice possideat? Et profecto videretur potius obligandus ad recitandum is, qui injuste litigat, et impedit alium, quia ille etiam injurious est Ecclesiæ, quam privat suo debito ministro; et ideo videtur obligandus ut subeat onera, quibus possit aliquo modo Ecclesiæ incommode recompensare. Vel certe si uterque litigans putat se habere jus, et bona conscientia litigat, necesse est ut causa sit dubia; ideoque difficile videtur aut utrumque obligare ad recitandum, cum beneficium non postulet duplex officium, neque

une sit divisum inter duos; aut obligare num potius quam alterum, cum moraliter ion appareat major ratio, quando uterque nvinicibiliter putat, ut supponimus, se habere us. Neuter ergo videtur obligandus: et quod une Ecclesia patiatur, et caret illo servitio vel officio, est per accidens, nam tunc est beneficium quasi vacans. Est ergo haec pars satis probabilis, supposita probabilitate prioris funtamenti, quod pacifica possessio requiratur ad obligationem recitandi titulo beneficii.

## CAPUT XX.

AN JUSTE POSSIDENS BENEFICIUM, ET NON RECIPIENS FRUCTUS, EXCUSETUR, VEL OBLIGETUR RECITARE.

*1. Prima assertio: post titulum et pacificam possessionem beneficii statim quis tenetur recitare, licet statim fructus non percipiat, dummodo speret percipere.* — Dico primo: post titulum et pacificam possessionem beneficii, statim quis tenetur recitare, quamvis fructus beneficii non statim accipiat, si habet moraliter spem certam obtinendi illos. Ita docent Navarrus, Turrecremata, Paludanus, Corduba, Sylvester, ac Medina locis citatis; et Toletus, lib. 2 sue instructionis, c. 14, in fine, quamvis ille etiam de non habente possessionem loqui videatur. Tameu post acceptam possessionem fere omnes Doctores videntur in hoc convenire, et probari potest ex jure: nam ille tenetur ad recitandum, qui habet beneficium; sed ille jam perfecte et complete habet, quan- doquidem et est dominus, et possidet; ergo tenetur ad recitandum, nam iura obligant habentem beneficium. Deinde, ad hanc obligacionem non est necessaria anticipata perceptio fructuum: alias nisi quis cum possessione beneficii inveniat fructus, quos statim accipiat, non obligabitur statim ad recitandum, quod ridiculum est; sufficit ergo expectatio fructuum beneficii jam possessi. Quod autem haec expectatio brevior vel longior futura sit, non potest variare obligationem, cum nullus terminus certi temporis in hoc sit jure prae scriptus, nec ratione possit designari. Satis ergo est quod expectatio sit moraliter certa, licet executio moras aliquas vel difficultates habeat. Tandem ille, qui sic possidet beneficium, habet administrationem ejus, et tenetur ad alia onera beneficii; ergo etiam ad hoc onus recitandi. Imo si beneficio iusseriat ut potest, vix potest non habere aliquod emolumentum, vel

distributionum, vel oblationum, quae ad altare fiunt, vel aliud simile pro qualitate beneficii: hoc autem per se satis est ad obligationem recitandi.

*2. Secunda assertio: qui beneficium, et administrationem ejus acceptat cum onere solvendi alteri omnes fructus in pensionem, licet integre solvat, adhuc obligatur ad recitandum ratione illius.* — Dico secundo: qui beneficium et administrationem ejus acceptat et recipit cum onere solvendi alteri omnes fructus in pensionem, licet integre illos solvat, non liberatur ab obligatione recitandi horas canonicas ratione talis beneficii. Haec assertio in ordine ad externam praxim (ut ita dicam) videri potest non multum referre, quia sic beneficiati esse solent clerici in sacris, et ita si non recitent, non excusabuntur a culpa mortali, et semper excusabuntur ab obligatione restituendi, cum fructus non percipient. Nilominus tamen et erit gravior culpa, si utroque titulo ordinis et beneficii tenentur, et saepe poterunt non esse clerici in sacris, presertim in canonicatibus, et aliis similibus praebendis, et tunc ex sola obligatione beneficii pendebit tota ratio culpæ. Probatur ergo assertio primo, in ordinario modo obtinendi haec beneficia per voluntarium consensum; nam qui sic recipit beneficium voluntarie, et quasi ex pacto, obligatur ad illius beneficii administrationem, et cedit juri suo quoad fructus in favorem alterius; ergo tenetur integre administrare beneficium; ergo et recitare: nam haec est una ex potissimum partibus illius administrationis. Patet consequentia, quia volenti et consentienti non fit injuria, et quia unusquisque tenetur implere pacta et promissa, et quia neque Papa sic confereus beneficium, intendit auferre illi hoc onus, neque ipse potest sua se voluntate liberare, cum sit intrinsecum ipsi beneficio.

*3. Probatur assertio.* — Et confirmatur primo, quia sicut fructus beneficii dantur propter officium recitandi, ita etiam dantur propter officium ministrandi sacramenta, si sit beneficium curatum, vel propter assistantiam in choro, si sit canonicatus, et sic de aliis; sed non obstante penione omnium fructuum, ille tenetur ad cetera munia beneficii, et ad residendum; ergo eadem ratione tenebitur ad recitandum. Confirmatur secundo, quia pensionarius, postquam omnino reliquit beneficium, non tenetur ad officium canonicum recitandum, ut infra dicemus; ergo oportet ut qui accipit beneficium, illam obligationem in se recipiat, alioquin et divinus cultus notabiliter

minueretur, et Ecclesia debito officio et suffragio privaretur, quod est contra justitiam et religionem. Confirmatur tertio, quia hujusmodi beneficiatus tenetur ad assistendum in choro, si sit canonicus, vel si servitum in choro sit quoecumque modo annexum beneficio; ergo juxta regulam supra positam tenebitur etiam recitare officium, si choro non satisfaciat. Tandem quamvis pensio omnium fructuum reservetur, nunquam privatur beneficiatus aliquo emolumento, vel distributionum chori, si in illo sit praebendatus, vel oblationum ad altare, si sit parochus, vel alicuius recompensationis sui servitii, si illud exhibeat, quia hoc jure nunquam privatur propter pensionem omnium fructuum, que semper intelligitur, deductis necessariis oneribus et expensis ecclesie; ergo hoc satis est ad obligationem recitandi, supposito beneficio.

4. *Limitatio Ledesme et Aragonis minime necessaria judicatur.* — Ex quo infero non esse necessariam limitationem, quam Ledesm. et Aragon. posuerunt, a qua Navar. non omnino dissentit, nimirum ut hoc procedat, quando acceptatio talis beneficii cum illa fructuum reservatione est voluntaria, non vero quando est a Papa injuncta ex obedientia. Dico enim etiam tunc teneri beneficiatum ad recitandum, quia nunquam ita obligatur ad fructus alteri tradendos, quin saltem quotidianas distributiones, vel aliquid in sustentationem recipere possit et debeat, si inserviat, quod satis est ut ad recitandum obligetur. Nam si servire noluerit, et ideo nihil acceperit, jam non ex necessitate, sed ex voluntate caret stipendio, ideoque tenetur nihilominus recitare, cum beneficium retineat et possideat. Neque admitto easum in quo Pontifex praecepit recipere beneficium cum administratione et servitio ejus sine ullo subsidio, temporali servitio accommodato, et absque voluntario consensu recipientis, nam tale praeceptum esset contra naturalem aequitatem, nisi ipse Pontifex aliunde de stipendio convenienti illi provideret, vel ex propriis bonis, vel ex alio beneficio simplici, aut pensione, aut alio modo simili. Et tunc clarum est intentionem Pontificis esse obligare illum ad totam administrationem beneficii, sub qua etiam recitatio horarum comprehenditur.

5. *Ille, cui ita resignatum est beneficium, ut solo titulo gaudeat, a'io reservante fructus et administrationem, non tenetur ex eo recitare.* — Magis ergo necessaria limitatio in hoc easu adhibetur per illam particulam, quam in as-

sertione posuimus: *Beneficium et administrationem ejus:* nam si aliquis habens beneficium, illud resignat in alterum ex consensu Papæ, reservando sibi omnes fructus cum administratione beneficii, et alteri nudum titulum seu beneficium tribuendo, tunc revera obligatio recitaudi manet apud pensionarium, et beneficiatus pro tunc non obligatur, ut recte docuit Navar. in Manuali, c. 25, n. 104, et diet. cap. 7 de Orat., num. 28 et sequentibus; et Corduba supra, easu 186, et Toletus, diet. cap. 14, in ultimis verbis. Et ratio est jam tacta, quia obligatio manet apud pensionarium; ergo non est eur transferatur in beneficiatum. Item, quia beneficiatus ille non potest deservire, etiamsi velit, sine consensu pensionarii, et consequenter non potest aliquam sustentationem ex beneficio accipere; eur ergo debet tunc ad recitandum obligari? Itaque renunciatio illa videtur esse quasi jus succedendi in obligatione beneficii et fructibus ejus; tamen quia hoc jus non datur, nisi transferendo beneficium ipsum in successorem, ideo acquirit quidem statim jus in re quoad beneficium ipsum, seu proprietatem ejus, non vero suscepit onera beneficii, sicut nec emolumentum ullum, et ideo pro tunc non obligatur ad recitandum. Alius vero, qui beneficium renunciavit, retenta pensione et administratione, non ratione pensionis secundum se spectatae, ut argumentum supra factum probat, sed ratione administrationis, ad quam manet obligatus, horas canonicas dicere tenetur; pars enim illius administrationis est officii canonici recitatio.

6. *Tertia assertio: possidens in pace beneficium, cuius fructus primo et secundo anno non recipit, idque ex justa consuetudine, tenetur servire, et recitare.* — Dico tertio: habens, et pacifice possidens beneficium, ejus fructum non recipit primo vel secundo anno, ex praescripta et justa consuetudine, sicut tenetur beneficio inservire, ita etiam tenetur illo tempore recitare, in quo fructus non recipit. Hanc assertionem docere videtur Navar., c. 7, de Orat., n. 30; quia tamen in ea non omnino persistit, nec proprium sensum et fundamentum declarat, ut intelligatur, suppono, variis modis posse hunc easum contingere, quatenus ex variis causis potest introduci privatio fructuum pro illo tempore, quæ videntur ad quatuor reduci. Una est, ut illi fructus Episcopo, verbi gratia, vel simili Praelato resercentur, et ita augeantur redditus ejus. Secunda, ut illi fructus inter alios capitulares dis-

ribuantur, et cedant in augmentum stipendii  
orum. Tertia, ut ipsimet beneficiato post  
mortem ejus reserventur, ut vel possit testari  
e illis, vel ejus funeri, animæ, aut etiam hæ-  
reditibus inserviant. Quarta, ut illi fructus ap-  
plicentur alieni operi pio, ut hospitali, verbi  
ratio, aut cuiquam simili.

7. *Extravagans Joan. XXII favens abro-*  
*gata est per consuetudinem.* — Secundo, scien-  
tia est per Extrav. *Suscepti*, Joan. XXII,  
quæ est secunda de Electione, et per aliam,  
unicam, *Ne sede vacante*, inter communes,  
prohibitum esse, ne in aliquo istorum casuum  
privetur beneficiatus pro illo tempore omni-  
bus fructibus beneficij, sed ad summum di-  
vidia parte eorum. Quod si illa constitutio  
servaretur, non esset necessaria conclusio po-  
ta, nam est evidens illud fore sufficiens ad  
obligationem recitandi. Verumtamen illa non  
servatur, sed per contrariam consuetudinem  
abrogata est; et omnibus illis modis solent  
beneficiati privari penitus fructibus illius tem-  
poris, etiamsi beneficio inserviant. Ait autem  
avar. has consuetudines iterum reprobatas  
esse per Pium V, in quadam Extravag. *Du-*  
*rum* (ita enim legendum est, non *Dudum*, ut  
per errorem typographi legitur in nostro Na-  
varro), estque constitutio centesima sexta  
ii V, in Bullario Romano: *Sed quia aliquot*  
*Ecclesiæ* (ait Navar.) *non receperunt eam*  
*scilicet Pii constitutionem*, *nec volunt reci-*  
*vere, credo, quod novus canonicus excusaretur*  
*recitando, etiamsi jure deberentur illi dimi-*  
*niati fructus, quia cum non posset eos sine*  
*expensa fructibus majore, et lite molestissima*  
*contra suam Ecclesiam exigere, satis videtur*  
*non posse eos recipere.* Verumtamen constitu-  
to Pii V non est facta ad renovandam Extra-  
vag. Joan. XXII, sed solum ad tuendum, et  
enovo statuendum decretum Cone. Trid.,  
ess. 24, c. 44; in quo non in universum re-  
probantur illæ consuetudines, sed illæ tantum  
quæ videntur speciem aliquam simoniae conti-  
nere, ut sunt illæ, *quibus observatur, ut in*  
*electione, præsentatione, etc., vel admissione*  
*ad possessionem, etc., certæ conditiones, seu*  
*reductions ex fructibus, solutiones, promis-*  
*iones, compensationesve illicitæ, etc., interpo-*  
*lantur, quas Concilium vocat, simoniæ la-*  
*sæ, aut sordidæ araritæ suspicionem haben-*  
*s; et ideo quomodo permittendæ non sint,*  
*statuit, et illud statutum tantum confir-*  
*avit et auxit Pius V, ut ex tenore constitutio-*  
*nis ejus constat.*

8. *Consuetudo ut accipiat Episcopus fruc-*

*tus alieni beneficij primo vel secundo anno per*  
*Tridentinum et Pium V reprobata est; si tamen*  
*alicubi viguerit, dummodo distributiones cano-*  
*nicus accipiat, tenetur servire et recitare.* — Ex  
his ergo descendendo ad quatuor modos con-  
suetudinum supra numeratos, prima, in qua  
fructus alieni beneficij Episcopus pro aliquo  
tempore accipit, reprobata est per Concilium  
Tridentinum et Pium V, tanquam simoniaca,  
vel irrationalis; et ita declaratum saepius  
invenio a Congregatione Cardinalium. In qui-  
bus etiam declaratur, non posse tales fructus  
exigi pro usu fabricæ, vel servitio sacristiæ,  
nec pro solvendis debitis antiquis Ecclesiæ,  
etiam factis pro reparatione et melioratione  
bonorum. Adde in his casibus non solum esse  
prohibitum, privare beneficiatum omniibus  
fructibus alieujus anni, sed etiam parte eorum,  
ut ex Motu Pii V constat. An vero con-  
traria consuetudo possit honestari, tractavi  
supra, tract. 3, lib. 4, capit. 48, et sane vix  
potest, maxime quoad omnes fructus. Nihilominus  
tamen si de facto alicubi retinetur illa  
consuetudo, et novus canonicus privatur pri-  
mo anno omnibus fructibus, admittitur tamen  
ad chorum cum suis distributionibus, illud  
satis est ut obligetur ad recitandum, etiamsi  
moraliter non possit, nec habeat spem obti-  
nendi fructus. Quia beneficium cum emolu-  
mento distributionum sufficit ad obligationem  
recitandi ex omnium sententia: nam ille re-  
cipiendo distributiones, tenetur officio cano-  
nico adesse in choro; ergo et recitare, si per  
illum stet quoniam eas habeat per voluntaria-  
m absentiam. Si vero etiam distributioni-  
bus injuste privaretur, et nihilominus cogere-  
tur residere, et inservire, et transacto anno  
posset incipere fructibus beneficij gaudere,  
tunc valde probabile videtur per se non obli-  
gari ad recitandum ex vi beneficij, et ideo in  
assertione tantum locutus sum de consuetu-  
dine justa; et ratio illius sententiae est, quia  
tunc per quamdam moralem violentiam priva-  
tur omni fructu et subsidio sui beneficij.  
Et nihilominus etiam in eo casu hoc milii in-  
certum est, sed de hoc generaliter inferius di-  
cam.

9. *Consuetudo ut accipiant cæteri capitula-*  
*res fructus primi vel secundi anni canonici in-*  
*trantis reprobata est per Tridentinum et Pium;*  
*aliquo tamen modo potest ille obligari ad reci-*  
*tandum propter contrariam consuetudinem.* —  
In secundo casu, in quo fructus distribuuntur  
inter alios canonicos, seu beneficiatos, censeo  
codem modo esse reprobatas similes consuetu-

dines per Concilium Tridentinum et Pium V. Nam hujusmodi consuetudo videtur comprehendendi sub illis, quae ibi dicuntur, *Turnorum lucra*. Unde Pius V expresse etiam prohibet hanc applicationem fructuum fieri mensæ capitulari, seu inter alios canonicos et personas ecclesiæ seu capituli dividendi. De qua lege et consuetudine contraria etiam dixi in dict. cap. 48; ubi autem contraria consuetudo retinetur, idem dicendum est, quod in primo casu, nam est eadem ratio. Et addi hic potest peculiaris consideratio. Nam licet in praesenti tempore novus canonicus sentiat incommodum carentiae fructuum pro illo anno, tamen postea sentit commodum ex fructibus modernorum canonieorum post ipsum intrantium, nam admittetur ad partem eorum, quod commodum non sentit in priori casu, quando fructus applicantur mensæ episcopali. Ratione ergo hujus commodi obligabitur ad recitandum statim, quia licet differatur solutio, non omnino auferitur. Sed in hac etiam consideratione discretione opus est; duobus enim modis potest retineri illa consuetudo: primo, ut semper sit iniqua, et consequenter exactio injusta, ita ut retineri non possint, quae ex vi illius accipiuntur, juxta Motum Pii V. Et tunc tale commodum expectatum non obligabit ad recitandum, quia revera nullum est, nec retineri potest, nec Ecclesia vult illud douare; ergo multo minus vult ratione illius ad recitandum obligare. Quin potius obligat talem canonicum, ne in futurum aliquid recipiat de fructibus intrantium, et ad restituendum, quidquid sie reperit, quia non potest ab aliis denuo venientibus recuperare, quod ab antiquioribus per vim sibi sublatum est. Ergo in eo casu judicium ferri debet, ac si nullum lucrum expectaretur, sicut in praecedenti puncto. At vero si alicubi esset illa consuetudo sufficienter prescripta, ut honesta (non est enim improbabile id accidere, vel tolerari posse), tunc optime procederet dieta consideratio, quia tunc justa esset expectatio futuri emolumenti, et habere posset rationem sufficientis stipendi, supposito titulo et possessione, et aliis honoribus, seu commodis canoniciatis, ut sunt habere sedem in choro, suffragium in capitulo, et certum gradum, et locum honoris in ecclesiâ.

10. *Consuetudo reservandi fructus primi vel secundi anni beneficii, ipsi beneficiato post mortem, ut possit testari de illis, non est reprobata per Concilium, atque adeo tenetur tunc temporis recitare.* — In tertio casu, censeo consuetudi-

nem non esse reprobata per illa jura, et tali consuetudine supposita, evidentem esse conclusionem positam, quod tunc teneatur canonicius recitare. Priorem partem probo, quia nec in Concilio Tridentino, neque in motu Pii V, inveniuntur verba, quibus illa consuetudo vel simile statutum reprobetur; et ideo leges illæ ad illam extendendæ non sunt. Maxime quia nec similitudo rationis intercedit. Quia in tali consuetudine nullum est vestigium simoniæ, aut turpis avaritiæ, cum ne Episcopus, neque alii canonici aliquid indulerentur. Atque ita invenio declaratum in dicta Congregatione Romana his verbis: *Nec que hoc Decreto, nec Bulla Pii V super hanc eadem re edita, prohibentur statuta Ecclesiarum deserviendi per annum, vel aliquod tempus nihil percipiendi interim de massa grossa, nisi peracto integro servitio, idque post obitum hanc dibus deberi, cum sit potius differre quam auferre.* Et ex his verbis probatur aperte altera pars. Quia si illa est dilatio et non ablatio, ergo tunc acquiritur jus ad illos fructus beneficij ergo per servitium officii, in quo servitio maxime comprehenditur horarum recitatio; ergo statim urget obligatio illas recitandi. Secundo, quia illa consuetudo non debet nec potest privare distributionibus, ut indicatur aperte in illa declaratione, ibi: *Et nihil percipere inde de massa grossa; nam in hac massa non includuntur distributiones; et ideo supponit quod statutum (et idem est de consuetudine ut sit justum, non debet comprehendere distributiones, quae ad obligationem recitandi suscipiunt, ut saepe dictum est. Verumtamen alicubi continget etiam distributiones negari jure, vel injurya, nihilominus prior ratio jure acquisito ad fructus postea recipiendo omnino sufficit ad obligationem recitandi, ostensum est; praesertim quia illa dilatio non multum refert, et saepe cedit in majus communem temporale et spirituale ipsius beneficij. Adverto tandem in illa declaratione aper supponi, Extravagantem Joannis XXII, quod hanc partem non obligare, sed vel abrogata esse, vel omnino non fuisse receptam, alieno posset statutum privatæ Ecclesiæ contillam prævalere; et idem animadvertis poter ex sequenti puncto.*

11. *Consuetudo applicandi fructus beneficii primi vel secundi anni alicui operi pio non i reprobata per Tridentinum, atque adeo beneficiatus tenetur tunc temporis recitare, dummodo distributiones capiat.* — Quartus ite modus reprobatus non est per Concilium Ti-

entium nec Pium V , sed potius in Concilio perte excipitur in illis verbis : *Sancta Synodus mandat Episcopis , ut quæcumque hujusmodi in usus pios non convertuntur* , etc. Pius V expresse illam approbat ; moderatur imen eam his verbis : *E't nihilominus statuimus , ut ubicumque hujusmodi fructus , et distributiones , fabricæ , vel sacristiæ , aut alterius in loci usibus ultra semestre tempus reperiuntur concessi , horum duntaxat dimidia pars pro sacristiæ , vel fabricæ , aut pio loco deinceps tribuatur , alteram vero beneficiati prædicti integrum percipient .* Ubi ergo fuerit hæc constitutio hoc modo servata , clara est etiam obligatio ; nam quotiescumque recipiunt dimidiam partem fructuum , satis est ad obligationem , ut per se constat. Unde fit ut , licet sex rimis mensibus nihil accipiant , nihilominus ut recitare teneantur , quia sequentibus sex mensibus percipient integros fructus dimidii nni , et ita pro toto illo primo anno recipient altem dimidiad partem massæ grossæ illius anni ultra distributiones ; tunc ergo dubitari on potest de obligatione. Potest autem contingere ut non obstantibus illis verbis Pii V , licubi præscriptum sit ut pro anno integro et longiori tempore omnes fructus applicati int ad aliquod opus pium , ita ut honeste et iuste id jam fiat ; tunc ergo etiam procedit conclusio posita , nimirum ut , tali consuetudine honesta non obstante , teneatur novus canonicus etiam illo primo anno recitare.

**12. Probatur tradita doctrina.** — Probatur autem in hunc modum , quia per illam consuetudinem non est factum , ut officium pro illo beneficio debitum minuatur , sed potius est faciun ut illud idem onus et officium imponetur beneficiato cum illo minori luero , atque adeo ut futuri fructus posteriorum annorum acceptentur ex tunc , et expectentur ut sufficiens stipendium totius temporis , et servitii beneficij a primo die possessionis ejus ; sed ille , qui accipit tale beneficium , voluntarie illud acceptat ; ergo ad totum illud onus obligatur. Consequentia est evidens , et minor ex facto ipso ut nota supponitur. Major autem probatur primo , quia hi præbendati tenentur illo tempore ad assistendum vel canendum in horo , et ad satisfaciendum aliis functionibus uæ præbendæ ; ergo signum est non fuisse limitatam obligationem officii quoad alia munia ; ergo neque quoad recitationem horarum. Patet consequentia , tum quia non est ipso officium pejoris conditionis , cum sit præcipuum ; tum etiam quia qui ratione beneficij ,

et ex vi sui munieris tenetur adesse seu canere in choro , a fortiori tenetur privatim recitare horas , quando in choro non explet obligacionem suam. Et confirmatur , quia non est verisimile , consuetudinem illam introductam esse cum diminutione divini cultus ; sic enim neque pia , neque rationabilis aestimanda esset ; ergo potius introducta est cum diminutione stipendi , et cum aliquo onere ipsius beneficii. Neque in hoc est aliqua injustitia , nam futuri fructus solent esse adeo copiosi , ut ad satisfaciendum oneri totius illius temporis sufficiant. Quod autem exigatur officium quasi anticipatum pro aliquo tempore ante solutionem stipendi , cum a principio sit quasi voluntaria pactio , non continet injuriam. Eo vel maxime quod nunquam isti præbendati ita privantur fructibus pro illo tempore , quin saltem distributiones quotidianas accipiant , quæ solæ sufficiunt ad obligationem recitandi , ut infra dicemus. Quod si quis per voluntariam vel necessariam absentiam illas amittat , accidentarium est , nec propterea excusabitur ab obligatione recitandi. Ita ergo veluti inductione facta constat , quoties ratione justæ consuetudinis privatur quis omnibus fructibus sui beneficii pro aliquo tempore , non propterea excusari ab obligatione recitandi horas canonicas. Si autem in eo casu quis privaretur etiam distributionibus horarum , certe videtur consuetudo injusta ; et ideo dubitari potest an tunc admitti possit excusatio , de quo statim generaliter dicemus.

**13. Quarta assertio:** quando quis non recipit fructum ex suo beneficio voluntarie , tamen non propterea excusatur ab onere recitandi. — Dico quarto , quando quis non recipit fructum ex suo beneficio sua voluntate , vel culpa , non propterea excusatur ab onere recitandi. In hac assertione non dissentient auctores citati : et ratio generalis est , quia non debet Ecclesia privari suo servitio propter voluntatem vel iniquitatem ministri. In particulari vero potest declarari , nam tribus fere modis potest hoc contingere. Primo , quia beneficiatus edidit fructibus , ut pater , nepos , aut amicus , vel creditor illis fruatur , et tunc non potest dici non recipere fructus , quia licet per se non recipiat , recipit per alium ; et ideo clarum est teneri ad omnia onera beneficij. Secundo , contingere potest ex voluntate ipsius beneficiati , quia non potest obtinere fructus , nisi resideat , seu serviat , et non vult inservire , nec residere ; tunc enim sibi imputet , quia per ipsum stat , quominus fructus recipiat. Nam supra dicebamus cum

communi sententia, quod si per beneficiatum, qui jam habet verum titulum, stet quominus possessionem etiam habeat, nihilominus teneatur ratione tituli recitare; ergo multo magis, qui jam pacifice possidet, obligabitur, etiamsi fructus non recipiat, quia per eum stat. Et hae ratione excommunicatus suspensus a beneficio, vel alius similis, qui sua culpa non facit fructus suos, ad recitandum tenetur, ut diximus in tom. 5 de Censuris, disp. 42, sect. 2, n. 13 et seq., et d. 26, sect. 2, in principio.

**44. Tribus modis potest contingere voluntaria privatio fructuum.** — Tertio, potest contingere ut beneficiatus non fruatur fructibus ex incapacitate personæ ad inserviendum beneficio. Contingit enim alieni ex indulgentia, seu dispensatione dari beneficium in ea ætate, vel carentia litteraturæ, aut simili defectu, ratione ejus inceptus est ad servendum, in quo casu cogitur vicarium ponere, qui serviat, dando illi, si necesse sit, omnes fructus beneficii (ut si sit tenue, et omnes sint necessarii ad congruam sustentationem vicarii). Tunc ergo dominus beneficii recitare nihilominus tenetur, nisi in hoc etiam sit specialiter dispensatus, vel nisi ad hoc etiam sit omnino inceptus, quia fortasse non pervenit ad usum rationis, quod necesse est a dispensante non ignorari, ut dispensatio valida sit, et ita tunc etiam toleratur ille defectus ratione dispensationis, et censetur tota administratio beneficij, etiam quoed recitacionem horarum, commissa vicario beneficij. Seclusa vero dispensatione speciali, obligatio recitandi semper manet apud beneficiatum. Ratio est, quia haec obligatio recitandi personalis est, et ideo per ipsum beneficiatum impleri debet, nam intrinsece, et per se oritur ex ipso beneficio. Et impedimentum fructuum in illo casu non oritur aliunde, quam ex conditione ipsius habentis beneficium, sed sibi debet illud imputare: nam voluntarie suscepit beneficium cum illa ineptitudine, ideoque non potest exonerari intrinseco debito beneficij, quod per se potest solvere et debet.

**45. Titulus beneficij et honor, simul cum spe fructus, satis obligant ad recitandum.** — Eo vel maxime quod, licet tunc non fruatur fructibus beneficij, expectat aliquando frui, quando ablato impedimento, possit per se ipsum inservire, et illa spes cum titulo, et honore beneficij est sufficiens recompensatio oneris recitandi. Imo, licet singamus easum, in quo etiam illa spes desit, quia impedimen-

tum est perpetuum (quamvis non videatur moraliter contingere, ut vel talis dispensatio detur, vel quod velit aliquis onerari beneficio, ex quo nunquam fructum sperat) illo tamen casu positu, non credo illum accipere beneficium sine onere recitandi, propter principalem rationem factam, quod haec obligatio est per se annexa beneficio, et sola voluntas sic accipientis beneficium non potest illam separare. Præterquam quod, qui in tali casu beneficium acceptat, aliquod commodum inventit, vel in honore beneficij, vel in privilegiis ejus, vel in aliqua alia ejus qualitate; et ideo mirum non est quod aliquod etiam onus sentire debeat; ergo maxime onus recitandi quod est quasi primum, et fundamentum aliorum. Ex quibus a fortiori colligitur nunquam excusari beneficiatum ab onere recitandi, et quod per alium serviat omnibus aliis actionibus et oneribus beneficij, quantumvis licet id faciat, vel ex dispensatione, vel ex consuetudine præscripta, vel ex ipsa institutione simplicis beneficij. Quia obligatio recitandi personalis est, ut ex Ecclesiæ consuetudine e juribus citatis colligitur, sicut obligatio audiendi Missam personalis est, nec potest per alium impleri, et haec est communis sententia Theologorum locis citatis, et Canonistarum in cap. 1 de Celeb. Missar., præsertim Joanis Andreæ, Innocentii, et Panormitani, licet alii contrarium senserint, quorum sententias dixit Sylvester supra, quæst. 2, forte verasse, quando nullam utilitatem ex beneficiis accipit, quod Angel. et aliqui Thomist sequuntur, sed etiam in eo casu oppositius ostendimus esse verius, quod tenet Turcrem., cap. Eleutherius, distinct. 91, q. 6, et alii.

**46. Quinta assertio: clericus, si vi et injuria privatur fructibus beneficij, non ideo semper excusat ab onere recitandi, aliquando maxime.** — Probatur prima pars. — Dico quinto Licet clericus habens beneficium, per potestiam, coactionem, vel injustitiam privetur fructibus beneficij, non propterea semper excusat juste ab onere recitandi, quamvis in aliquo casu probabiliter id possit sustinei. Haec assertio quoad primam partem difficultatem non habet, quoties is, qui aliquo tempore privatur fructibus beneficij quod posside sperat aliquando illos recuperare, ut omnifatentur, vel quia quod differtur, non auctoratur, vel quia illa spes pretio aestimabilis est vel certe quia ipsum beneficium, pacifice processum, est sufficiens ratio obligandi, et id.

non debet privari suo servitio, saltem in casu ubio de futuro eventu fructum, quia in du-  
lio melior est conditio ipsius beneficii, seu  
coelestiae; invenitur autem tale dubium, quo-  
ies manet illa spes. Difficultas ergo est,  
quando quis privatur fructibus sine ulla spe  
illos recuperandi, nam in eo casu Navar., Ca-  
stan., Sot., Ledesm., Corduba, et fere omnes,  
ndistincte docere videntur, illum non teneri  
d recitandum ex vi beneficii, quando fructus  
on percipit, quorum opinionem si quis sequi-  
vit in praxi, tutus erit.

*47. Confirmatur magis obligatio recitandi.*—  
Videtur tamen mihi probabile, quod, si ablato  
fructuum non est perpetua, sed pro aliquo  
empore, etiamsi sit violenta et injusta, et si  
e spe recuperationis, non sufficiat ad excusationem a recitando, quod videntur sentire  
ylv. et Med. supra. Probatur primo, quia si  
er fortum vel rapinam privetur beneficiatus  
ruetibus, non est propterea excusandus ab  
ministratione beneficii, neque ab adminis-  
trandis sacramentis, si sit curatus; ergo ne-  
que ab onere recitandi, quod non minus est  
per se conjunctum beneficio. Secundo, ponan-  
nus per casum fortuitum, vel sterilitatem  
emporum, beneficium aliquo, vel aliquibus  
annis nullos reddere fructus, numquid prop-  
terea excusandus est beneficiatus, ne recitare  
cneatur? Non videtur profecto æqua condi-  
cio, nam si contingat ubiores, vel duplo  
maiores esse fructus unius anni, non propte-  
rea majus onus suscipit. Qui ergo beneficium  
semel acceptat, sicut illud facit sibi proprium,  
et ratione illius habet jus ad omnes fructus  
beneficii, quotquot illi fuerint, ita etiam reci-  
pit in se onera beneficii tanquam propria, et  
similiter suscipit pericula saltem ordinaria,  
et moralia, ut interdum fructus, vel minuan-  
tur, vel auferantur: et cum illis periculis  
obligat se ad onera beneficii. Et hoc videtur  
justissimum pactum, quod tacite intervenit  
inter beneficiatum et Ecclesiam; ergo licet  
pro aliquo tempore injuste privetur fructibus,  
non statim potest licite officium suum dese-  
cere, et consequenter neque horas canonicas  
omittere; eo vel maxime quod fortasse prior-  
ibus annis tot redditus accepit, qui possent  
sufficere pro justo stipendio plurium anno-  
rum, et in futuro tempore alios similes annos  
expectat; ergo moraliter omnia computando  
sufficiunt illi fructus pro justo stipendio totius  
illis temporis continuū, etiam demptis illis,  
qui pro aliquibus annis per vim auferuntur.  
Unde considerando jus ad fructus, quod per

beneficium datur, videtur sufficiens ratio  
obligandi ad continuum officium, et servi-  
tium, etiamsi hujusmodi infortunia interdum  
accidunt.

*48. Probatur secunda pars, secundum quam  
ali quando deobligatur a recitando.* — At ve-  
ro si quis ita privetur fructibus, ut illa  
privatio sit quasi perpetua spoliatio bene-  
ficii, quia non sperat amplius posse aliquod  
emolumen ex beneficio capere, tunc vide-  
tur probabile non teneri amplius onere reci-  
tandi ratione talis beneficii, quia tunc perinde  
se habet moraliter, ac si stipendum non ha-  
beret: nam quod ad usum attinet, videtur  
quasi ablata facultas percipiendi fructus ex  
tali beneficio. Et hoc maxime videtur acci-  
dere inter haereticos occupantes bona Eccle-  
siæ, et redditus beneficiorum. Et propter hos  
et similes casus, addidi ultimam partem, seu  
limitationem assertionis positæ; nam in illis  
maxime videtur procedere communis senten-  
tia dicens, eum, qui omnino privatur fructibus,  
non obligari ad recitandum ratione soli  
ns beneficii; et ita tandem videtur illam li-  
mitare Palud., in 4, distinct. 15, quæst. 5,  
num. 13, quem sequitur Turrecrem., distinct.  
91, in principio quæst. 14.

## CAPUT XXI.

### UTRUM HABENS BENEFICIO TENUERUM AD HORAS CANONICAS RECITANDAS TENEATUR?

*1. Prima sententia, asserens tenuitatem be-  
neficii deobligare a recitando.* — Hoc dubium ex  
dictis nascitur; nam ex illis videtur sequi  
pars negans, quia onus recitandi non sequi-  
tur ex beneficio nisi cum ordine ad fructus;  
unde si beneficium nullos haberet fructus, ta-  
lem obligationem inducere non posset (quan-  
quam illud nec proprio beneficium dici pos-  
set); sed in moralibus parum quasi nihil re-  
putatur; ergo tam tenues possunt esse fructus  
ut beneficium non magis obliget, quam si  
nihil redderet. Et confirmatur haec pars: nam  
justitia postulat ut qui non accipit justum stip-  
endum, non teneatur laborare: sed fructus  
tenuissimi non sunt stipendum condignum  
clericu. Quod declaratur ex illo: *Qui altari  
deservit, ex altari vivere debet;* nam clericus  
non potest vivere tenuissimis fructibus; ergo  
neque ad serviendum, seu recitandum obli-  
gandus est. Atque hanc sententiam tenuit Sot-  
ius, lib. 10 de Just., q. 5, art. 3, quem sequi-  
tur Arag., 2. 2, q. 83, art. 12, qui ait, recen-  
tior.

tiores Theologos communiter sequi hanc opinionem; idem fere Emmanuel Rodriguez, in Sum., cap. 140, n. 3. Qui auctores addunt, beneficium tenuerit in jure pro non beneficio reputari, ex cap. *Is cui*, de Præb., in 6, ubi dicitur eum, qui ex Apostolico indulto potest uni personæ de idoneo beneficio providere, non posse quidem illud conferre *habenti beneficium sufficiens*. Per quod significatur, posse illud dare habenti beneficium tenuerit, ut Glossa ibi notat; signum est ergo beneficium tenuerit pro non beneficio reputari.

**2. Quale existimandum est beneficium tenuerit.** — Si autem in hac opinione quæratur quod dicendum sit beneficium tenuerit, quoad hunc effectum non obligandi ad recitandum, quidam extendunt ad omne beneficium insufficiens ad vitam clerici sustentandam. Sed hoc non dixit Soto, nec est practice probabile: alias redditus triginta vel quadraginta aureorum non sufficerent ad hanc obligationem, quod admittere valde perniciosum esset. Item non est id consentaneum rationi, nam pensum horarum canonicarum non est adeo grave, neque tam magnam diei partem occupat, ut sit dignum integra sustentatione personæ, immo nec pro majori parte ejus. Unde Soto ad summum suam opinionem extendit ad quantitatem decem aureorum; Aragon. vero dicit, relinquendum esse prudenti arbitrio; videtur tamen requirere, ut obliget, quod adjuvet *bonæ parti sustentationis clericis*, ut ipse loquitur. Bona autem pars dici non potest, nisi tertia, vel ad summum quartam, quæ hodie existimari non potest minor triginta aureorum, etiam respectu clericis infimæ conditionis. Et haec notari potest ut prima difficultas hujus opinionis, quia sine lege facit exceptionem a lege, et talem exceptionem, quæ cum sit interminata, relinquenda est prudentis arbitrio, et ita aperitur via ad derogandum graviter legi, et paulatim extenuandum graviter obligationem ejus.

**3. Sententia, astruens ex beneficio quamvis leviori oriri obligationem recitandi.** — Est ergo secunda sententia, quæ simpliciter affirmat, ex beneficio quantumvis tenui oriri obligationem recitandi. Hæc est communis opinio Canonistarum, cum Glossa, in c. *Clericus*, 1, d. 91; sequuntur Hostiens., Joan. Andr., Pannorm., et alii, in c. 1 de Celebr. Missar., et alii in Clement. I, eod. tit., et in d. c. *Clericus*; et Turrecrem., in principio, d. 91, q. 6; Navar., in c. 7 de Orat., n. 27, et c. 41, n. 11; Covar., lib. 3 Variar.. c. 13, num. 8, § *Duode-*

*cimo*, qui alias refert; Albertus de Ferrariis, in tractatu de Horis Canonicis, q. 8, num. 10; Host., in Summ., tit. de Consec. Eccles., § 4 *quibus*, vers. *Dic secundum Goffredum*; Tolet., lib. 2, Instruct., c. 14, num. 4; Azor, lib. 40, c. 3, q. 3; Valent., 3 tom., disp. 6, quæst. 2, punct. 10, § 7; Summista, verbo *Hora*; Sylvester., q. 2; Rosel., n. 1; Tabien, n. 1; Armilla, num. etiam 1; Anton., 3 p., tit. 13, c. 4, § 1; Graffis, lib. 2 suarum Decisionum, c. 49, num. 28. Idem tenet Medin., quæst. 7, de Orat., et Ledesm., 1, p. 4, q. 16, art. 4, dub. 5, prop. 4, dicens, esse communem sententiam Doctorum, et ponens exemplum, si solum reddat quatuor aut quinque aureos; et idem sumit ex Palud., in 4, d. 15, q. 5. Alii vero hoc non attigerunt, unde inter Theologos, qui scripta sua typis mandarunt, non potest dici prior sententia communis.

**4. Beneficium quantumvis tenuerit verum reputatur beneficium.** — Ut fundetur haec sententia, supponendum est, beneficium, quantumvis tenuerit, verum beneficium esse, et ut tale absolute et simpliciter in jure reputari. Hoc aperte supponunt auctores hujus sententiae, et colligitur ex eodem c. *Is cui*, quod in contrarium citatur, et ex eodem verbo *Beneficium sufficiens*; ideo enim addit *sufficiens*, quia si absolute dixisset *beneficium*, etiam sufficiens et tenuerit compreenderet, ut ibi Glossa significavit, ubi Archid. idem dicit. Et addit, ei, qui habet insufficiens beneficium, posse conferri aliud ex vi illius indulti, dummodo in collatione faciat mentionem de primo, juxta caput *Collatio*, de Offic. legati, in 6, ubi solum dicitur, ut collatio secundi beneficii teneat, oportere mentionem facere *de alio beneficio*; ergo sub hac voce etiam beneficium tenuerit in jure comprehenditur. Ratione etiam patet, quia beneficium quantumvis tenuerit confert verum spirituale jus, quod est principale in beneficio; ergo licet accessorium sit tenuerit, est simpliciter verum beneficium. Unde sufficiet ad fruendum omnibus privilegiis, quæ conceduntur clericis minorum ordinum habenti ecclesiasticum beneficium. Dicet aliquis, auctores prioris sententiae non negare quoad substantiam illud esse et reputari verum beneficium, quoad obligandum vero ad pensum orandi horas canonicas pro beneficio non reputari. At profecto in hoc sensu non recte fundatur illa sententia in hoc principio, quia solum est repetitio assertionis illius sententiae: quod enim tale beneficium ad illum effectum non reputetur beneficium, non habetur in jure;

nec ex d. e. *Is cui colligitur*, neque etiam habetur ex communi existimatione prudentum : nam omnes auctores secundæ opinionis reputant illud ut beneficium, etiam in ordine ad hunc effectum ; qui ergo non reputant, solum sunt auctores prioris sententiae : dum ergo pro fundamento suæ assertionis afferunt illam æstimationem seu reputationem, nihil aliud afferunt quam judicium et opinionem suam. Loqui ergo debemus de illo beneficio quoad esse simpliciter beneficii, et quoad modum quo sub tali voce in jure comprehenditur, quoties de beneficio sermo est.

5. *Concluditur eadem sententia ex c. ult. de Rescip.*, in 6. — Ex hoc ergo fundamento subinferimus, quando jus dicit, *beneficium dari propter officium*, c. ult. de Rescip., in 6, non solum loqui de beneficio sufficiente, sed etiam de tenui, quia indistincte loquitur, et vox illa omnia beneficia comprehendit. Sieut etiam quando aliquis in jure suspenditur ab officio et beneficio, non minus suspenditur a beneficio tenui, quam a pingui, et sic de aliis. Cum ergo in Concilio Later., sub Leone X, et communi sensu Ecclesiæ declaratum sit, officium, propter quod datur beneficium, primo ac per se esse officium recitandi horas canonicas, plane concluditur, etiam beneficium tenui dari propter hoc officium, ac subinde qui tale beneficium acceptat, ad illud officium obligari.

6. *Responsio ad citatum cap. pro prima sententia.* — *Responsio data impugnatur pro secunda.* — Responderi potest juxta primam sententiam, omne beneficium dari propter officium, tamen servata justitiae æquitate, quæ postulat ut non exigatur grave officium, cui datur leve beneficium ; et ideo licet tenue beneficium detur propter officium, non tamen ut statim vel ex vi illius solius beneficij totum officium dicatur, sed ut clericus per tale beneficium aliquo modo Ecclesiæ servitio incipiat deputari, et cum primum obtento alio competentes fructus habuerit, officium suum expletat, interim vero satis videri, si aliquid suo arbitrio specialiter oret, vel ad summum aliquam partem horarum dicat. Sed contra hoc instatur, quia ubi voluntarium pactum intervenit, non est injustitia, quia scienti et volenti non fit injuria ; sed in praesenti inter clericum et Ecclesiam tacitum pactum intervenit, nam lex ab Ecclesia declarata est, se nolle dare alieni beneficium, nisi ea conditione ut ad totum officium canonicum obligetur ; qui autem recipit beneficium, voluntarie ac-

ceptat conditionem ; ergo obligatus manet, et nulla ei fit injuria ; sibi enim imputet si tantum onus cum tam parva remuneratione acceptavit. Et in hæc ratione et voluntaria acceptatione magnam vim faciunt auctores hujus sententiae. Eamque confirmant exemplis : nam qui sciens et volens acceptat uxorem pauperem, tam obligatus manet ad munera matrimonii, ac si divitem accepisset. Et miles, qui declarata conditione acceptavit militiam cum parvo stipendio, militare obligatur ; ergo similiter in præsenti. Maxime quia in ipso jure canonico videtur ita declarata hæc conditio : nam in c. *Clericus victimum*, distinct. 91, de clero paupere dicitur, ut *artificiolo, vel agricultura victimum et vestitum sibi paret absque officii sui detrimento*. In quo textu aper-te supponitur teneri clericum ad officium suum, etiamsi non possit ex beneficio victimum et vestitum habere, quod beneficium necesse est esse valde tenne. Verum est posse textum illum exponi de clero, qui ratione ordinatio-nis sacrae tenetur officium dieere, etiamsi nullam sustentationem ab Ecclesia habeat ; Glos-sa vero et omnes id intelligunt de officio Ecclesiæ debito ratione beneficii, et textus ipse generaliter loquitur, et in c. *Presbyter*, ejusdem distinct., quod est primum, extra, de Celeb. Missar., idem indicatur.

7. *Expenditur hæc secunda sententia, neque ita in ea quiescit animus.* — *Et primo non videtur aqua et justa conditio, sed quedam moralis coactio.* — Adhuc vero non quiescit animus in hæc doctrina. Primo, quia hic non est considerandum, quod beneficiarius, accep-tans beneficium tenui, non patiatur injuriam, quia sciens et volens admittit conditionem, sed considerandum est an res ipsa æqua et justa sit, quia non est credendum, Ecclesiam im-ponere onera ultra naturalem æquitatem ; si ergo secundum se non est æqualitas inter il-lud stipendum et hoc onus, non est verisimile Ecclesiam velle obligare ad tale onus, etiamsi aliis voluntarie acceptet beneficium. Eo vel maxime quod videretur ibi esse quedam moralis coactio respectu pauperum clericorum, vel scholasticorum, qui cum vix possint aliter vivere, coguntur similia beneficia acceptare. Et tunc durissimum esset inæqualem condi-tionem is imponere, ut si rex nollet pro-mittere ministris suis, vel militibus, nisi vilis-sima et insufficientia, quia scit non defuturos qui illa acceptent ; vel si paterfamilias cum fa-mulis pauperibus ita paciscatur, in quo easu-multi sentiunt non teneri famulum ad servan-

dum integre pactum, sed posse vel ex suis operibus aliquid subtrahere in suam utilitatem, vel ex bonis domini, ut possit sustentari. Nec satis faciet, qui dixerit non esse hanc aequalitatem ita necessariam inter spirituale ministerium et stipendum materiale, sicut inter mercedem et labore corporalem : nam, licet non intercedat idem modus justitiae, vel contractus, quia non est haec posterior, propria commutatio unius rei pro alia, sicut est prior, nihilominus secundum suum modum postulat proportionem, seu aequitatem, quatenus is qui servit, sustentatione indiget. Unde si saerdoti, ut sacrificium pro me offerat, nimis parvam eleemosynam tribuam, injuste ago, neque ille tenebitur integra obligatione, ut sic dicam, sed poterit uno sacrificio pro pluribus eleemosynis talibus satisfacere ; sic ergo in praesenti servanda est aequitas, nec sufficit voluntaria acceptatio, si in re est inaequalitas, tum quia non est verisimile Ecclesiam, talem inaequalitatem velle, nec consensum in illam exigere ; tum etiam quia videtur intervenire quaedam moralis coactio, ut declaratum est.

8. *Secundo, sequitur ex secunda sententia non teneri ad idem onus recitandi, qui pingue accepit beneficium, quod postea factum est tenue. — Aliorum distinctio et modificatio pro secunda sententia impugnatur tamen. — Aliter alii opinantur de obligatione tenuis beneficij.* — Deinde est alia difficultas in illa responsione, quia sequitur eum, qui sufficiens beneficium acceptavit, quia cum illo habebat congruam sustentationem, si postea beneficium fiat tenue in perpetuum, non teneri ad idem onus recitandi, quia ille non acceptavit voluntarie beneficium tenue ; ergo ratione voluntariae acceptationis non obligatur, si res ipsa secundum se non est sufficiens ad obligandum. Neque quoad hoc est simile de matrimonio cum sposa divite, quae postea fit pauper, quia dos vel divitiae accidentaria sunt in matrimonio, neque obligatio ad onera ejus ex illis per se nascitur ; at vero in praesenti, fructus seu stipendum censetur pertinere ad intrinsecam rationem hujus obligationis. Et ideo non desant qui, hoc argumento coacti, distinguendum putent inter beneficium, quod receptum est pingue, et factum tenue discursu temporis, vel quod jam erat tenue, quando receptum est. Et de primo fatentur desinere obligare, postquam factum est tenue : de secundo vero aiunt obligare propter voluntariam acceptationem. Sed hoc certe non dicitur consequenter ; nam si primum beneficium factum tenue de-

sinit obligare, ideo est quia fructus competentes sunt per se et intrinsece necessarii ad hanc obligationem ; ergo in quolibet beneficio erunt necessarii ; ergo etiamsi a principio tales sit beneficium, ex se non est inductivum obligationis ; ergo nec propter acceptationem voluntariam illam inducit, quia censemur acceptari juxta exigentiam suae conditionis. Unde alii potius censem contrario modo de illis duabus membris, nam qui beneficium pingue accepit, se in perpetuum obligavit ad onera talis beneficij, et sicut eo ipso acquisivit jus ad quocumque augmentum fructuum sine augmentatione onerum, ita assumpsit etiam perculum sustinendi quamecumque diminutionem fructuum, sine diminutione obligationum, nam hoc postulat aequitatis ratio. Et ideo licet beneficium fiat tenue, imo licet nullos fructus reddat (ait Turrecre., dicta. q. 6 et 24), semper recitare tenebitur. At vero quando beneficium a principio receptum est tenue, homo non obligatur ex vi illius, neque ibi habet locum illa consideratio vel compensatio spei et periculi, sed est certa insufficientia reddituum, et ideo esset ibi ratio obligationis. Unde maxime confirmari videtur opinio Soti, juxta opinionem valde probabilem Cajetani, et aliorum, qui dicunt, quando ex beneficio non percipiuntur fructus, neque aliquando recuperandi sperantur, non obligari ad recitationem. Tum quia locum habet eadem proportionalis ratio, quando fructus sunt tam tenues, ut pro nihilo moraliter reputentur, nec possint prudenter judicari justum stipendum ; tum etiam, quia juxta illam opinionem necessarium est adlibere distinctionem aliquam vel limitationem, in lege dicente dari beneficium propter hoc officium : oportet enim intelligi de beneficio cum redditibus ; ergo poterit etiam addi, ut intelligatur de beneficio cum redditibus commodis, seu habentibus moralis proportionem cum tali onere.

9. *Unica assertio: prima sententia quae ob tenuitatem beneficij obligationem tollit recitandi, speculative considerata, probabilis est ; secunda regulariter in praxi servanda. — Beneficium simplex, licet tenue, obligat ad recitandum. — Quocirea si vim rationis expendamus, non potest negari quin prior sententia recte applicata ad beneficium vere tenue probabilis valde sit, speculative considerata ; existimo tamen vix posse ad praxim applicari, servata illa ratione aequitatis et justitiae, quam illa sententia considerat, et ideo in praxi regulariter esse servandam sententiam commun-*

iem. Hoc ut declarem, adverto duplex esse posse beneficium: unum adeo simplex, ut ad nullum servitium obliget, præterquam ad recitandum officium canonicum; aliud, quod iabet servitium annexum in aliqua ecclesia. De priori censeo non posse moraliter habere am tenues fructus, qui obliget ad recitandum. Ratio est, quia cum nullum aliud servitium postulet, et non detur nisi propter aliquod officium, necesse est ut saltem propter horas detur; at vero solum onus horarum non est adeo grave, ut per tenues fructus compensari non possit, etiamsi rigorosam aequitatem inter stipendium et laborem considerare velimus. Nam ex recitatione solum occupatur clericus per horam temporis, et paulo amplius per totum diem, et non prohibetur, neque impeditur, quin aliquo modo honesto necessaria corpori querat; ergo etiamsi beneficium autem octo vel decem aureos reddat, sufficient pro illo parvo onere. Eo vel maxime quod præter hoc stipendum, habet clericus ratione talis beneficii multa alia commoda honoris, exemptionis, et aliorum privilegiorum; ergo in omni rigore aequitatis potest ita obligari. Unde cum jura indistincte loquantur, et ratio aequitatis non cogat ad distinctionem faciendam in hoc easu, nullo modo facienda est.

10. *Non simplex moraliter nunquam potest esse tenui, si habet aliquid per modum grossæ.* — De beneficio autem habente aliud servitium annexum, adhuc subdistinguendum videtur. Aliquando enim est tale ut, licet quis actu nec per se, nec per alium inserviat, et ideo amittat certas distributiones, nihilominus fructus aliquos ex beneficio accipit per modum grossæ. Et ejusdem rationis censendum est, quando necessarium est servire saltem per alium, qui distributionibus fruitur, proprietario autem servatur aliqua pars quasi grossæ, licet tenuis. Et in his casibus, non est dubium quin beneficiarius teneatur recitare: tum quia quoad illam partem, quam reportat, illud est tanquam beneficium omnino simplex, et nullum habens servitium; tum maxime quia per illum beneficiarium stat, quominus habeat ubiores fructus. Unde vix contingere potest ut letur beneficium speciale servitium requirens, ut serviatur in illo, quod tam parvos reddat fructus et distributiones, aut ex oblationibus altaris, aut ex aliis emolumentis, ut possit simpliciter tenui reputari, ita ut non sufficiat saltem ad tertiam partem sustentationis; si autem hanc conferat, dubitari non potest de obligatione recitandi. Et propterea dixi mora-

liter loquendo non posse opinionem Soti ad præmix applicari, quia omnia beneficia, vel sunt simplicia, vel servientia, et in prioribus non sufficit tenuitas, in posterioribus vero tanta non invenitur.

11. *Beneficia obligantia ad alia Ecclesiæ munia, si ad quartam partem sustentationis non sufficiant, probabile est non obligare ad recitandum.* — Possunt vero excogitari beneficia obligantia ad alia servitia Ecclesiæ, quæ sint tam tenuia, ut licet quis integre illis inserviat, et accipiat omnes distributiones, et quicquid emolumenti ad illa pertinet, adhuc non sufficient ad sustentationem personæ, etiam quoad tertiam vel quartam partem; et si qua sunt hujusmodi, censeo valde probabile et securum, non obligare ad recitandum, quia juste reputari possunt non esse beneficia data pro illo munere, sed tantum pro alio servitio, unde respectu recitationis se habent tanquam beneficia non habentia ullos redditus; et ideo mirum non est quod sub generali lege non comprehendantur. Atque hoc probabilius fiet ex his, quæ dicemus de restitutione fructuum in iis qui non recitant. Nec video quomodo possit in eo casu imponi obligatio, nisi dicendo, in obligatione recitandi propter beneficium nullam haberi considerationem fructuum, sed solius tituli, et ad summum possessionis. Et quidem non dubito quin potuerit Ecclesia, servata omni aequitate, ita hoc instituere et præcipere, sicut obligationem recitandi conjunxit cum ordine sacro, etiamsi nullum emolumenntum temporale secum afferat per se loquendo. Ita enim per beneficium peculiari modo quasi sacratur persona, et magis ecclesiastica efficitur, ita ut in privilegiis et multis aliis aequiparetur clero in sacris, et ideo juste etiam potuisse Ecclesia similiter conjungere obligationem recitandi cum beneficio, nulla habita consideratione fructuum. Verumtamen non creditur ita fuisse, juxta doctrinam magis receptam; et ideo si tenues fructus beneficij alteri servitio æquissime correspondent, merito censetur non esse tale beneficium ad recitandum datum, et fortasse auctores secundæ opinionis hoc non negarent. Extra hunc vero easum, eorum sententiam servandam esse etiam in praxi censemus.

12. Unde facile expeditur novum dubium nobis propositum, si quis habeat plura beneficia ita tenuia, ut nullum per se sufficiat obligare juxta opinionem Soti, omnia vero simul reddant competentes fructus, an obligetur ad recitandum. Respondeo enim om-

nino obligari, quod in omni sententia censeo esse indubitatum, nam de posteriori et nostra per se patet; de priori probatur. Tum quia ille habet ab Ecclesia stipendium sufficiens titulo beneficii, vel beneficiorum, hæc enim differentia impertineat; nec minuit, sed potius quodammodo auget obligationem. Tum etiam quia, licet tenuerit beneficium per se non obligat, juxta illam sententiam, inchoat saltem obligationem, et ad aliquam orationem, vel partem horarum obligat, ut supra dicemus; ergo si plura beneficia compleant sufficiens stipendium, integre obligabunt.

## CAPUT XXII.

UTRUM CLERICUS, HABENS REDDITUS AB ECCLESIA  
SINE BENEFICIO, TENEATUR HORAS CANONICAS  
RECITARE.

**1.** *Proponitur status questionis.*—Diximus de beneficio ecclesiastico, prout separari potest a fructibus; nunc e converso dicendum est de fructibus, quando separantur a beneficio, et jus ad percipiendos illos alieui conferuntur. In qua re facilissime fertur iudicium, quando sufficenter constat jus illud, quod ad fructus datur, non esse beneficium: plura vero dubia in hac materia nascuntur, quia incertum vel obscurum est an illud constitutat veram rationem beneficii.

**2.** *Prima assertio: quando fructus beneficii dantur propter actionem externam per modum stipendi, non obligant ad officium divinum recitandum.*—Itaque primo certum est, quoties fructus beneficii alieui etiam clero dantur per modum stipendi propter actionem temporalem, illum non obligari ad dicendum officium divinum. Ita docent omnes Doctores in hac materia. Palud., d. q. 4, n. 12; Turreer., d. 91, in principio q. 5; Sylvest., verb. *Hora*, q. 2, et reliqui. Exempla sunt de illo, qui ad docendam Theologiam, verbi gratia, conducitur; nam etiamsi integrum præbendam canonicatus accipiat, si non sit canonicus, non tenetur recitare, quia beneficium non habet; secus vero est, si beneficium ipsum accipiat cum onere legendi, juxta c. 1 de Magistris: ponunt etiam dicti auctores exemplum in matriculariis, id est qui redditus habent in Ecclesia, ut pulsent campanas, vel similia officia faciant. Item in sacrista, qui sine pecuniali beneficio propter illud ministerium suos habet redditus. Ratio horum et similium est, quia lex ecclesiastica solum obligat habeentes

beneficium, et quia isti habent sua peculiaria officia, vel servitia, pro quibus accipiunt proportionata stipendia: item regulariter quasi per accidentem est, quod sint clerici; nam possent actiones illæ per laicos fieri, et interdum fiunt.

**3. Secunda assertio: qui habent ex fructibus Ecclesiae portionem titulo laicis communi, non tenentur ad officium recitandum.**—Hinc secundo certum est eos, qui habent ab Ecclesia pensionem, seu proportionem ex fructibus Ecclesiae, non ut clerici, sed aliquo titulo communi laicis, non teneri ad dicendum officium, ut qui per modum simplicis eleemosynæ habent certam portionem in aliquo monasterio ad vitæ sustentationem, etiamsi pro tota vita consignatam habeant; nam non est beneficium, sed temporale quid; nam etiam pretio emi potuisset. Idem est de pensione data a Papa alicui laico per modum gratitudinis, propter servitia parentum in Ecclesiae utilitatem, vel aliquid simile. Ratio est, quia licet ille habeat aliquod jus ad redditus Ecclesiae, illud jus non est beneficium, quia non datur propter aliquod ministerium sacrum. Et hoc a fortiori probari potest ex Motu proprio Pii V statim tractando.

**4. Quadam pensiones, quæ videntur dari titulo clericali, non obligant ad officium Canonicum.**—Potest enim esse nonnulla difficultas de quibusdam pensionibus, quæ videntur dari titulo clericali, ut quando exigunt in persona clericalem statum, saltem per primam tonsuram; nam isti videntur habere fructus cum spirituali jure et titulo, ac proinde teneri ad clericorum officium, quod est recitare horas canonicas. Nihilominus de his etiam semper fuit constans sententia, eos non teneri ad dicendum officium canonicum. Ita tenuit Medina, q. 7 de Oration.; Navarr., c. 7 de Oration., n. 25; Soto, lib. 10 de Justitia, q. 5, art. 3; Ledesma, in 4, part. 1, q. 46, art. 4; Gigas, q. 30, de Pensionibus, qui citat Hieronymum Paulum, in lib. *Provinciale omnium Ecclesiarum*, et alios. Et sumitur etiam ex Paludano, et aliis supra citatis, quamvis generalius loquuntur sub nomine portionum, seu præbendarum, quæ tantum ad sustentationem vitæ dantur. Et hanc sententiam confirmavit plane Pius V, statim citandus, nam imponendo his pensionariis novum quoddam onus distinctum ab horis canoniciis, clare significavit eos non obligari ad pensum horarum.

**5. Pensionarii, qui ante Pium V nihil tene-**

*antur recitare, post illum obligantur ad officium B. Mariae.* — Ex hoc ergo principio increbant consequenter citati auctores, pensionarium non teneri ad aliquid recitandum; quod fuit verum ante tempus Pii V, et optime inferebatur, quia Ecclesia tunc nemini imponerat praeceptum recitandi aliquid propter sumfructum, ut sic dicam, aliquorum redditum ecclesiastieorum. Imo extra officium missæ, et septem horarum canonicarum, nullum praeceptum de alia certa oratione vocali inveniebatur in Ecclesia datum pro his, qui id recitandum officium canonicum non tenebantur: cum ergo ante Pium V pensionarii non tenerentur ad dicendum officium canonicum, ad nullam omnino orationem vocalem ex vi pensionis tenebantur. Ratio vero erat, quia talis pensio re vera non est beneficium: tamen quia tunc non dabatur propter aliquid officium. Dices: Ergo injuste dabatur. Respondet, negando consequentiam, quia ex iusta dispensatione Papæ poterat dari, vel in gratitudinem, ut dicebamus, vel in eleemosynam, vel ad juvandos juvenes in studiis litterarum, vel in ordine ad militiam Ecclesiae defensioni necessariam, vel aliis de causis. Pius autem V, sua constitutione praecepit pensionariis clericis, quando ut clerici percipiunt, ut officium parvum Beatae Virginis recitent, et aliter non faciant fructus suos, juxta proportionem infra declarandam, cap. ult. Quod praeceptum sine dubio obligat, nee potest aliquis excusari dicens, constitutionem illam non esse usum receptam; nam pontificia constitutio ipsa obligat ut recipiatur, et hanc vim semper habet, quandiu per contrariam consuetudinem, sciente et connivente Pontifice, abrogata non est, quod de illa constitutione dici non potest: nam ex tunc Theologi, et Canonistæ docti et pii semper docuerunt esse servandam, sicut revera a timoratis servatur. Et qui illam transgressi sunt, fructuum compensationem a Pontifice postulare solent, quæ non facile, nee sine competenti satisfactione conceditur, ut mihi constat, saltem de Hispania. Quod est apertum signum, legem illam non esse ex tacito consensu Pontificis abrogatam.

*6. Limitatio Pii V, secundum quam nec clerici nec religiosi militares tenentur recitare officium B. Mariae.* — Additur autem in eadem lege limitatio, ut solum eos obliget, qui *ut clerici* pensionem accipiunt. Dicuntur autem accipere ut clerici, quando status clericalis in eis requiritur, ut sint talis pensionis capaces; si

ergo pensio detur sine hac conditione, non inducit obligationem recitandi officium Virginis, etiamsi detur personæ regulari laicæ, ut militi Sancti Joannis, etiamsi aliquo modo ratione professionis ecclesiastica persona sit, et licet illi ut regulari detur, quia nihilominus non datur ut clericu; hoc enim proprie et rigorose accipiendum est. Adverto tandem circa hoc præceptum, non ita limitari ad preces Virginis, quin si pensionarius velit, possit canonicum officium recitare, per quod melius satisfaciet suo muneri, quam si preces Virginis dicere, quia intentio Pii V<sup>in</sup> illa lege non fuit excludere officium canonicum, sed solum non imponere tantum onus. Quod ex ipsa materia, et fine præcepti est satis notum. Quapropter non dubito quin clericus in sacris habens pensionem, satisfaciat dicendo horas canonicas, etiamsi preces Virginis non dicat; quia si sacerdos habens proprium beneficium amplius non obligatur, non est verisimile voluisse Pium V pensionario clericu majus onus imponere. Idemque est de clericu in minoribus habente simul beneficium et pensionem: unde diecum est, tulisse Pium V legem illam propter eos clericos, qui alio titulo ad canonicum officium non obligantur, et illis non interdixisse quin possint canonicum officium dicere, et illo satisfacere, si velint, sed solum noluisse ad hoc illos obligare, sed tantum ad Virginis preces.

*7. Dubium incidens de præstimonio.* — *Probatur ratione.* — *Probatur auctoritate.* — Statim vero hic annexitur dubium de præstimonio, quæ in Hispania maxime sunt in usu, an in hoc ordine pensionum sint annumeranda. Aliorum enim opinio est, hæc non esse beneficia ecclesiastica, sed pensiones; sunt enim portiones quædam a redditibus beneficiorum abstractæ et designatæ, ut per modum subventionis vel adjutorii ad studia peragenda juvenibus conferantur, ut eo modo possint comode erudiri, ut postea Ecclesie inserviant; unde considerato fine talis institutionis, non videntur hæc beneficia ecclesiastica, quia non dantur propter aliquod sacrum ministerium, quod sit quasi finis proximus, et officium propter tale stipendium aliquando exercendum, sed tantum propter studium ordinatum ad sacrum ministerium tanquam ad finem remotum, ad quod ministerium postea non obligatur quis ex vi solius præstimonii, nisi quatenus per aliud beneficium proprium ei collatum, vel per saeram ordinationem fuerit obligatus. Atque ita sensit de his præstimoniois Medina, q. 7 de Orat. Et sequitur Palatius, in 4, d. 15,

disp. 9. Gigas etiam, q. 28, de Pension., n. 5, videtur aperte negare præstimonium esse beneficium : et idem habet Silva, tract. de Beneficiis, p. 1, q. 3, n. 10. Sentit etiam Felinus, in c. *Postulasti*, et c. *Ad audientiam*, 2, de Rescri. ; et Caccialupus, in tract. de Pension., q. 30, quatenus negant præstimonium esse beneficium. Juxta hanc vero sententiam, dicendum nunc esset habentem præstimonium teneri ad dicendas preces virginis, juxta Motum Pii V, quia præstimonium, si non est proprium beneficium, saltem erit pensio, et maxime clericalis, ut sic dicam, quia nemini datur nisi ut clericu, et ut in clericatu proficiat.

8. *Secunda et tertia sententia, etiam ante Plium V, præstimonium obligare ad recitandum officium canonicum. — Probatur auctoritate. — Qualitates beneficii quales ex Panormitan., et quot esse debent.* — Probabilior tamen sententia est, eum, qui habet præstimonium, teneri ad dicendum officium canonicum. Ita tenet Navar., c. 21 de Orat., n. 9; Soto, 1. 10 de Just., q. 5, art. 3. Et sine dubio hoc sensit Gigas, q. 30, de Pensionib., n. 1, dicens pensionem, intitolatam ad aliquam partem fructuum alterius beneficii, esse ecclesiasticum beneficium, et ideo qui illam habet, teneri ad officium recitandum. Præstimonium enim propriissime dici videtur pensio intitolata; nam portio illa, quæ præstimonium dicitur, erecta est ut conferatur speciali et spirituali titulo. Quæ sententia probari potest ex c. ult., de Concessione Præben., in 6, ubi præstimonium cum aliis beneficiis ecclesiasticis anumeratur. Item induci potest. *Quamvis*, de Præbendis, in sexto, ubi dicitur litteras super obtainendis beneficiis impetratas restriungi debere; restrictio autem per hæc verba explicatur: *Ei non in pensione, sed in beneficiis ecclesiasticis tantum volumus provideri.* Ubi solam pensionem a beneficiis distinguit, et sub illis præstimonium comprehendet; nam et vi illius rescripti provideri quis potest et debet de præstimonio. Et confirmatur ex c. *Conquerente*, de Clericis non residentibus, ubi similis portio separata ab alio beneficio cum jure ad illam, et sine obligatione ad servitium, beneficium ecclesiasticum appellatur, quod profecto esse non potest aliud nisi præstimonium. Et sermonem ibi esse de proprio beneficio sentit ibi Abbas, et Gigas supra, illum referens, et q. 28, n. 20, ubi etiam allegat Doctores, in Clement. prima, de Supplenda negligentia prælatorum. Possuntque ad hanc sententiam confirmaudam multa sumi ex

Panormitan., 2 volum., consil. 47, ubi probat, præstimonium esse beneficium, quia habet omnes qualitates proprii beneficii; numerat autem quatuor aut quinque proprietates, scilicet, quod tantum personæ ecclesiastice, per ecclesiasticum Prælatum dari possit, pure, et sine pacto, et in perpetuum, et quod habeat aliquid spiritualitatis cui annexatur, seu officium aliquod divinum, propter quod detur, quas omnes dicit reperiri in præstimonio, quod tamen ipse non probat, præsertim de ultima, in qua est difficultas. Unde si quis recte consideret, ille supponit, quod hic probare intendimus, et ex annexione seu obligacione ad officium divinum, infert esse beneficium: auctores autem primæ sententiae potius a contrario, quia putant non esse beneficium, inferunt non obligare ad officium.

9. *Cœtum est non esse certum, an præstimonium inter pensiones, aut beneficia sit numerandum ex antiquo jure.* — Denique hæc res fortasse esse poterat dubia de jure antiquo, nam ex nullo textu sufficienter probatur, præstimonium esse proprio beneficium ecclesiasticum secundum rigorosam et strictam appellatiōnem, quamvis interdum sub ea voce generalius sumpta comprehendatur, quod solum probat dictum c. ult., de Couces. Præben.; in alio autem c. *Quamvis*, incertum est an præstimonium sub pensione vel sub beneficio debeat comprehendendi, et ita posset textus ille in contrarium induci, quia multi putant sub litteris de obtinendo beneficio non comprehendend præstimonium. Imo Panormitan., in dicto consilio 47, expresse definit, in litteris gratia concessis etiam expresse ad beneficium cum cura, vel sine cura, sub his vocibus non comprehendendi præstimonium, *præsertim*, inquit *cum in eis sit facienda stricta interpretatio propter ambitionem comprimentam, juxta dictum caput Quamvis.* Cum ergo lex Concilii Constant. etiam loquatur de habentibus beneficium cum cura vel sine cura, et materia illius si restringibilis, non comprehendit præstimonium. Et omnia quæ ibi adducit Abbas ad illam resolutionem confirmandam, hanc partem suadent. In alio autem c. *Conquerente*, incertum est an portio, de qua ibi fit mentio, fuerit simplex præstimonium, et Panormit sentit, fuisse potius beneficium ad servitium Ecclesiæ, et adjutorium parochi institutum. Non constat igitur satis ex jure, ad quem finem, et quomodo fuerint præstimonia instituta, atque an habeant propriam beneficiorum naturam, quæ est dari propter aliquod divi-

um officium. Unde etiam inter canonistas, multi negant præstimonia in titulum, sive proitulo beneficij assignari, ut refert Rebuff., in Pract. Cancelleriae Apostol., sub titulo *Notitia super vacantibus non reservatis*, § *Beneficii appellatione*. Quamvis alii oppositum sentent, quos ibi etiam commemorat, ipse auctem rem ambiguam relinquere videtur. Erat ergo res dubia, et ideo non erat improbabilis opinio Medinæ.

10. *Vera sententia: post Motum proprium Pii V, præstimonia propter officium dantur, et propria collatione, ac spirituali titulo conferuntur, adeoque obligant ad officium Divinum.* — Ad tollendam autem hanc dubitacionem addidit Pius V in suo Motu proprio haec verba: *Declarantes præstimonia, præstimoniales portiones, et qualiacumque alia beneficia, tiam nullum omnino servitium habentia obtinentes, cum predictis pariter comprehendendi.* Nam ergo dubitare non licet, sive hoc sit, quia illa beneficia discursu temporis, et usu Prælatorum, et (quod caput est) confirmatione Pontificis mutarunt naturam, et cum antea non sseint propter officium instituta, jam propter illud dantur propria collatione, et spirituali titulo. Sive quia hanc eamdem rationem a principio habuerunt, quia non repugnat quod erecta fuerint ad juvandos juvenes in studiis, et quod habuerint annexum onus recitandi.

11. *Capellaniæ collatiræ sunt vera ecclesiastica beneficia, atque adeo obligant ad officium canonicum; Capellaniarum duo genera.* — Aliud libum hic esse solet de capellaniis, an qui capellaniam habet, recitare teneatur: et ratio dujii est, quia videtur recipere fructus per modum eiusdem stipendii et mercedis, non vero propter proprium titulum beneficij. Sed in ioc communis resolutio est, duplices esse capellanias: quasdam, quas collativas vocant; illas non collativas, id est quæ a patronis etiam aicis conceduntur sine collatione ecclesiastici Prælati. Quæ duo genera capellaniarum ab institutione habent distinctionem: interdum tiam laici relinquunt bona sua cum hoc one-  
re, ut certa quædam pensio quotannis alicui clericico detur, ut tot missas dicat; inde ergo onsurgit capellania non collativa, quæ in eo tatu perseverat. quandiu institutio consuetu-line aut auctoritate Prælatorum Ecclesiæ non nutatur. Collativa autem fit, quando auctoritate Episcopi erigitur, etiamsi ex bonis laicorum dotata sit, et jus praesentandi personam sit patrono laico reservatum. Capellania ergo collativa sine dubio inducit obligationem re-

citandi officium canonicum, quia est verum ecclesiasticum beneficium; habet enim omnes conditiones ad beneficium requisitas, ut facile uniuersique patebit, applicando illas, quas ex Panormitanô dubio præcedenti retulimus.

12. *Capellaniæ non collatiæ non sunt ecclesiastica beneficia, atque ideo non obligant ad officium dicinum.* — Capellania autem non collativa non obligat ad officium canonicum ob contrariam rationem, quia nou est beneficium ecclesiasticum, ut patebit etiam easdem conditions applicando; ex quibus illa est maxime nota, quod non datur per provisionem et auctoritatem Prælati ecclesiastici; repugnat enim beneficium ecclesiasticum instituti vel conferri a laico sine interventu spiritualis potestatis. Ita fere Medin., d. q. 7; Navar., e. 20, de Orat., n. 17; Ledes., in 4, p. 2, q. 16, art. 4, dub. 5. Et hoc videntur intendere Summistæ, qui declarant beneficium obligare ad recitandum, etiamsi sit de patrimonio institutum, ita ut patrimonium factum sit beneficium, et non alias, ut ait Sylvest., ex Zabarel., verb. *Hora*, q. 2, § *Secundum*; Tabien., n. 1; et Armil., n. 1. Qui etiam advertunt, quod licet is, qui habet capellaniam collativam non possit per se illi satisfacere in Missis, vel aliis oneribus persolvendis, quia est puer, vel impeditus, et ideo per alium inserviat, non excusat obligatione dicendi officium per se, tum quia (ut saepe dixi) hoc est onus personale, et sacrificium laudis, et fructus suorum labiorum, ut dicitur in Clement. 1, de Celebr. Miss.; tum etiam quia ille alius, per quem dicentur Missæ, vel simile aliud officium, non tenetur *ex vi stipendii*, quod recipit, dicere officium canonicum, quia respectu illius illud non est beneficium; ergo onus dicendi officium canonicum manet apud capellânum.

13. *An qui recipiunt servitium beneficij in commendam teneantur ad officium divinum.* — Hinc vero nascitur aliud dubium, de his qui recipiunt servitium beneficij in commendam, an teneantur recitare canonicum officium; videntur enim non teneri, quia non sunt beneficiati, cum non habeant proprietatem beneficii, sed tantum servitium: cuius etiam argumentum est, quia saepe haec commendatio fit ad tempus, ut patet in vicariis, qui ad annum, vel simile tempus constituuntur, et ad nutum amoveri possunt. Idemque videtur esse de his beneficiis regularibus (manualia interdum vocantur) quæ conferuntur religiosis a suis prælatis, ut ibi inserviant, quandiu suis prælatis placuerit, et ad nutum eorum revocen-

tur, nam isti omnes non possunt dici habere beneficium ecclesiasticum, de cuius ratione est ut sit perpetuum, et per institutionem canonica conferatur, e. 4, de Regul. Jur., in 6. Denique idem esse videtur de capellano, quem parochus sibi adsecescit, ut in ministrando ipsum adjuvet, nam ille etiam non tenebitur officium recitare, quia revera beneficiatus est, sed stipendiarius, et mercenarius conductus, non ad recitandum officium, sed ad ministranda sacramenta, vel Missas dicendas, et similia publica onera supportanda.

14. *Qui habet beneficium integre commendatum quoad totam administrationem ejus, licet non sit perpetuum, tenetur dicere officium divinum.* — Ad hæc breviter dicendum est primo, eum, qui habet beneficium integre commendatum quoad totam administrationem ejus, teneri ad dicendum officium, etiamsi commissio illa seu commendatio Ecclesie non sit ereta in titulum beneficii, neque in perpetuum conferatur. Ita docent Medina, Ledesma, et Navar. supra, n. 46. Et præcedenti etiam capite a nobis dictum est de illo, qui renunciat alteri beneficium, retenta tota administratione cum fructibus. Idem enim est in præsenti, nam parum refert quod fructus sint plures vel pauciores, quia hæc obligatio non nascitur velut per se ex fructibus, sed ex obligatione susceppta ad totam administrationem. Itaque licet hic non obligetur ratione beneficii, quod ipse habeat, obligatur, quia subrogatus est loco habentis beneficium, cum tota obligatione beneficii ab ipso acceptata; pro tunc enim illa obligatio æquivalet titulo beneficii quoad omnia ejus onera, nam pactum humanum, quod ibi tacite intervenit, hanc vim habet. Sicut etiam ille tenetur ad sacramenta ministranda, et alia officia beneficii exequenda.

15. *Si alicui commendetur beneficium quoad exteriora solum servitia Ecclesiæ, ille ex eo non tenetur ad officium canonicum.* — Dixi autem, integre commendatum quoad totam administrationem, quia si solum commendetur quoad exteriora et publica servitia Ecclesiæ, ex vi hujus commendationis non tenebitur ad dicendum officium canonicum; ut, verbi gratia, si beneficiatus proprius, absfuturus ab Ecclesia sua propter negotia, illam commendet amico, aut mereenario clero seculari, aut religioso, ut pro se toto illo tempore inserviat, non tenebitur substitutus ille ex vi oneris, quod in se suscipit, officium dicere, nisi quatenus publice in ecclesia illud canere necessarium fuerit, juxta ejusdem ecclesiæ mo-

rem seu qualitatem. Ratio est, quia solum publicum et externum ministerium est illi commendatum. Item, quia obligatio recitandi privatum officium semper manet apud proprietarium, ita ut non possit alteri illam delegare, ut ex dietis colligitur. Ergo substitutus non tenetur illa obligatione, quia non debet multiplicari sine causa et necessitate, unde nisi ex speciali pacto satis expresso substitutus in eo casu ad hoc obligetur, non est censendus ita obligari; quando autem intervenerit tale pactum, substitutus quidem obligabitur ex justitia pacti, non tamen propterea exonerabitur proprietarius sua obligatione, nam est personalis, et ex beneficio, quod semper habet. Et hujusmodi videtur esse talis substitutio, vel commendatio, quies propria voluntate et auctoritate ipsiusmet beneficiarii fit ad supplendam ejus absentiam; secus vero est quando tota administratione beneficii commendatur auctoritate Pontificis, vel Praelati, aut quia beneficium es unitum alicui religioni militari, vel alterius onere constituendi ibi vicarium, qui portet omnia onera beneficii; quæ vicaria si perpetua sit, beneficium ecclesiasticum reputatur, et per Praelatum ecclesiasticum conferranda est. Si vero ad tempus tantum detur pro eo tempore, qui recipit illam commendam, recitare tenetur, propter rationem iuris dictam. Et idem est de illo, cui auctoritas Papæ commendaretur tota ecclesiae administratione, quamdiu beneficiatus puer, ex dispensatione factus, recitare non valet, quia tunctum onus beneficii, etiam quoad recitationem, intelligitur vicario commissum, ne ecclesia ullo officio privatetur. In hoc ergo sensu locuti sunt citati auctores, idemque est quando, vacante ecclesia parochiali, Episcopu ibi vicarium constituit, et in similibus casibus, ubi eadem ratio intervenit.

16. *Qui habent officia manualia tenentur ad officium recitandum.* — Atque hinc constat fortiori, idem dicendum esse de habentibus beneficia manualia, nam sine dubio tenentur ad officium recitandum. Quia sive illa sive proprie beneficia, sive non, in se suscipiunt totam beneficii administrationem, ad quam (ut saepe dixi) pertinet etiam divini officii recitatio. Eo vel maxime quod hæc beneficia aliquo modo perpetua sunt, quatenus non dantur ad definitum tempus, sed de se durar semper possunt, licet includant dependentias a Praelato, a quo auferri seu revocari possunt, juxta Clem. unic., de Supplenda negligi-

rælator., in quo quamdam majorem proprietatem beneficii participant, juxta ea, quæ ylvest. notat, verb. *Dignitas*, in principio. enique pro eo tempore necesse est, ut onus illud recitandi, quod illi beneficio respondet, d aliquam determinatam personam pertinet, quia alias non esset sufficienter tali ecclæsie provisum; sed non eadit in alium, nisi in hujusmodi administratorem seu beneficarium; ergo ille tenetur recitare ratione tamen beneficii.

17. *Capellanus seu coadjutor conductus, das proprio parocho ad eum jurandum, non obligatur ad recitandum ex eo titulo.* — Secus ero est de capellano, seu coadjutore conduto, vel dato proprio parocho, seu beneficio, ut ab ipso juvetur in ecclæsie administratione; nam de illo videtur esse eadem ratio, quæ de vicario, relieto solum ut suppletat absentiam parochi in externa ecclæsie administratione. Unde non obstante illo adjutorio, nō attinet ad recitationem officii, totum iunus integrum manet apud proprietarium, et alter solum est stipendiarius, non ut rellet proprietarium ab onere recitandi, sed solum ab aliis ministeriis; ergo talis coadjutor, et capellanus, ex vi stipendii sui non tenetur recitare. Et ita docet Medin., q. 7, de rat. Addit vero limitationem de qua statim iecetur.

18. *Dubium de coadjutoribus.* — Tandem ie occurrit ordinarium dubium de coadjutoribus beneficiorum, prout nunc sunt in usu, ut teneantur recitare officium canonicum ex vi coadjutoriæ. Est autem de his specialis ratio dubitandi, quia non sunt tantum quasi stipendiarii ad tempus, seu ad vitam proprietarii, ed etiam sunt successores in beneficio ipso icto, et sine nova collatione, unde videntur un habere titulum beneficii, et nonnullos redditus, quia semper habent aliquam conruam portionem designataim; habent etiam edem in choro, et vocem in capitulo; cur ergo non tenebuntur recitare? Confirmatur rimo, quia coadjutor hujusmodi est vere canonicus; ergo habet obligationem recitandi ex vi canonicatus, cuius jam suo modo habet titulum et possessionem, et ratione illius abet administrationem, saltem secundo loco, et in absentia proprietarii. Consequentia videatur clara, et antecedens patet, quia ille admittitur ad honores et actus proprios talis beneficii. Confirmatur, quia institutus in canonum, ita ut habeat sedem in choro, et vocem in capitulo, licet sit ita institutus sine præben-

da, ut primam vacantem obtineat, tenetur ad horas recitandas, maxime si distributiones recipiat: ergo a fortiori tenebitur coadjutor. Antecedens docent Palud., 4, d. 5, quæstione quinta, n. 5; Turrecr., d. 19, in princ., q. 14. Quia ille vere habet beneficium ecclesiasticum, argumento cap. Cum M. de Const.; ergo idem erit in præsenti. Confirmatur tertio, quia coadjutor, datus Episcopo auctoritate Papæ, est vere Episcopus, ut sentit Gloss. per textum, in c. *Non autem*, 7, q. 4, verb. *Ut non succederet.* Quam probant Panorm., in c. *Quoniam*, de Officio ordin., n. 4; et Cardin., cons. 70; ergo similiter coadjutor datus canonico auctoritate Papæ est vere canonicus; ergo obligatur.

19. *Coadjutores non tenentur recitare.* — *Coadjutoria non est beneficium.* — Nihilominus dicendum est hos coadjutores non teneri ad officium canonicum recitandum. Ita tenet Medin., de Orat., c. 7, non sine formidine; ita enim concludit: *Hoc videtur tenendum soli rationi innitendo, interim quod aliqua determinatio in oppositum occurrat.* Idem tenet Navar., c. 2, de Orat., n. 18. Probatur primo, quia obligatio recitandi semper manet apud proprietarium; ergo non obligat coadjutorem. Probatur consequentia: ex uno beneficio non obligantur duo ad recitandum. Item principalis et coadjutor non obligantur ad Missas, et alia officia duplicita; sed si unus implet, alter non tenetur; ergo si onus recitandi manet apud proprietarium, non transit ad coadjutorem. Secundo, est propria ratio a priori, quia coadjutoria non est beneficium ecclesiasticum; ergo non obligat ad recitandum. Probatur consequentia, quia in dictis constitutionibus Concilii et Pii V, nec specialiter nominatur, nec sub generali nomine beneficii ecclesiastici comprehenditur. Antecedens autem esse omnium, nemine contradicente, docet Navarrus, in c. *Si quando*, de Rescript., Praelud. 5, num. 10. Idem sentit Thomas Campesi., tractat. de Coadjut. Episcop., n. 8; Gambar., de Offie. et Potest. legat., lib. 4, num. 285; et Redoan., tractat. de Simon., 2 p., c. 28. Tradit Abb., in c. *De Rectoribus*, cum tribus sequentibus de Cleric. ægrot. minis. Et ibi communis, et in c. *Grandi*, de Supplen. negl. Prælat., in 6, et ex ejusdem juribus hoc sumitur. Nam licet illa iura et eorum interpres loquantur de coadjutore tantum ad tempus vel ad vitam dato, sine futura successione, hoc nihil obstat, quia futura successio non dat jus in re, sed ad rem, ut ipsum nomen præ se fert. Et constat, quia

princeps filius regis, licet futuram successiōnem habeat, nondum est rex, nec successor imperatoris est imperator, et sic de aliis. Confirmatur, quia, unum beneficium non potest simul esse in duobus; sed principalis retinet integrum beneficium; ergo coadjutor ex vi solius coadjutoriae nullum beneficium habet; ergo nec ad recitandum obligatur. Denique ita declaratum est a S. D. N. Paulo V, ad petitionem hujus Ecclesiae Cathedralis Comitensis, in quodam Brevi anni 1606, in quo inter alia declarat, coadjutores canoniconum non esse vere canonicos, nec pro talibus habendos, viventibus coadjutis; idem ergo est de coadjutoribus in quibuscumque aliis beneficiis.

20. *Argumentis satisfit.* — Et ita facile patet responsio ad rationes in contrarium. Ad primam enim negamus coadjutorem habere titulum beneficii in re, sed tantum in spe, seu jus ad rem. Neque obstat quod sucedat sine nova collatione, quia per concessionem talis coadjutoris fit collatio quasi sub conditione, seu pro tali eventu, et ideo illo eveniente, seu impleta conditione, ipso facto perficitur collatio, quae prius erat quasi pendens. Neque obstat quod coadjutor ex vi coadjutoriae habeat vocem in capitulo, quia id non est ex vi tituli, sed quia ei conceditur, ut etiam quoad hoc proprietarium juvet. De sede autem in choro ordinatum est, ut coadjutor non in loco proprietarii, sed ultimo loco post proprios canonicos sedeat, quia revera non est canonicus; et ita solum conceditur ille locus ratione actualis ministerii.

21. *Coadjutor canonici non est canonicus.* — Et ita etiam patet responsio ad confirmationem primam; negatur enim assumptum, scilicet coadjutorem esse vere canonicum, quia licet vulgo ita nominetur propter jus ad sucedendum, vere non habet canoniam, neque praebendam, neque habet titulum vel possessionem canonicatus, sed coadjutoriae tantum, et quoad illam habet jus in re, quoad canoniciatum autem tantum ad rem. Cuius etiam signum est, quia post decesum proprietarii novam possessionem accipere debet, ut in dicto Brevi habetur, unde etiam incipit facere propriam residentiam novorum canonieorum, nisi speciali induito antea fuerit illi concessa. Unde ad probationem dicitur, coadjutorem tantum admitti ad actus administratoris, et quasi vicarii seu capellani, et ad honores huic ministerio proportionatos. Ad secundam confirmationem negatur similitudo, quia in-

stitutus in canonicum cum jure ad primam praebendam, licet nondum illam sit consecutus, est vere canonicus, et habet actu beneficium quoad spirituale jus, et licet non habeat praebendam, aliquas distributiones recipit; coadjutor vero non habet beneficium. Ad tertiam confirmationem, idem dicendum est de coadjutore Episcopi, quia non est praelatus, nec Episcopus quoad beneficium, licet forte consecratus sit, ut nunc esse solet. Hoc tamen intelligitur de jure ordinario. Nam de potentia absoluta forte posset Pontifex concedere coadjutorem Episcopo, qui vere et actu simum illo esset praelatus et Episcopus, quod intendunt Gloss. et Panormit. ibi citati. Et de facto legimus Augustinum ordinatum fuisse Episcopum simul cum Valerio; inde tamen non potest sumi solidum argumentum, quia non per dispensationem Papæ, sed per ignorantiam factum est, ut ipse Augustinus post cognovit et conquestus est, ut Possid., in Vit. August., c. 8, refert, et late Baron., tom. I. Ann., anno christi 395, n. 31 et 32.

22. *Dubium.* — Quæri vero potest an coadjutor teneatur recitare saltem eo tempore quo onus ecclesiæ sustinet pro principali Medina enim supra simpliciter affirmat; et Navarr., d. c. 40, n. 18, id negat, nisi datus sit coadjutor ad dieendum horas nomine anterioris, vel omnes, vel aliquas: secus vero tantum sit datus ad cantandum, vel ministrandum sacramenta. Unde loquendo de coadjutoribus, prout nunc sunt in usu, dicendum est non teneri nisi ad satisfaciendum choro, vel simili servitio ecclesiæ, in quo adjuvare obligantur. Ratio est, quia proprietarius licet excusetur a servitio chori et ecclesiæ, serviendo per coadjutorem, non tamen ab onere recitandi, quia hoc est onus personale sequens beneficium, quod ipse retinet integrum. Neque est verisimile proprietarium retinendo beneficium totum cum fructibus possesse se exonerare etiam ab onere recitandi faciendo per alium, neque hoc habet consuetudo, nec potest presumi talis intentus Pontificis, nisi ubi fuerit expressa concessio ergo onus hoc non imponitur coadjutori, quoniam non est in duabus, nec quoad illud est coadjutor. Item quia in aliis ministeriis, quæ principalis potest per coadjutorem implere, eo quod administrationem committitur coadjutor principalis liberatur per ministerium ejus ergo cum ministerium recitandi tale sit, per alium impleri non valeat, signum est iam obligationem nunquam eadere in huj-

odi coadjutorem, etiam dum actu adminis-trat. Nam licet teneatur, verbi gratia, ad chori-sistentiam, satisfaciet suo muneri assistendo el canendo, licet in genere non recitet, juxta perius dicta. Hæc autem intelliguntur ex solius coadjutoriæ, prout est in usu com-muni et ordinario. Nam si Papa velit ad hoc tendere coadjutoriam, sine dubio posset rationabili causa, qualis esset impotentia coprietarii etiam ad horas dicendas. Sed tunc non erit coadjutor, de quo nunc loqui-ur, sed esset vicarius, cui tota administratio beneficii commissa est, de quo jam diximus neri tunc, non ratione proprii beneficii, sed tione pacti, ut dixit Navarrus, qui non aliud intire visus est.

23. Tandem quæri potest an isti coadjuto-s teneantur saltem dicere officium Beatissi-ae Virginis tanquam pensionarii, juxta mo-m Pii V. Ad hoc vero juxta principia po-ta brevissime dicendum est, si coadjutor ha-bat propriam pensionem super beneficium, ne dubio teneri ad officium Virginis, nisi ias canonicum recitet, quia recipit talemensionem ut clericus, ut per se notum est; ppono enim esse coadjutorem in spiritua-bus. Si vero solum recipiat ex fructibus be-neficii aliquam sustentationem per modum pendii, non tenebitur, quia non compre-nditur sub Motu Pii V, et alias satisfacit æ obligationi, snum ministerium implendo, cut de capellanis dictum est.

### CAPUT XXIII.

#### ODNAM OFFICIO DIVINUM TENEANTUR DICERE CLERICI CUM PRIVATIM RECITANT.

1. *An recitare juxta hoc vel illud Brevia-um hujus vel illius ecclesiae, cadat sub præ-ceptum.*—Diximus de personis quæ ad privatim itandum divinum officium, quando illud choro publice non dieunt, obligantur; nunc dum explendi hanc obligationem declarare cesse est, quod prosequemur discurrendo omnes circumstantias hujus actionis, in-iendo ab objecto seu materia ejus, sicut publica oratione fecimus. Primum ergo nium occurrit quæstio illa superius incul-a, utrum recitare juxta hoc vel illud Brevi-um, seu juxta hujus vel illius ecclesiae im, cadat sub præceptum. In quo ritu pos-nus loqui, vel de ipsa substantia horarum (sic dicam) in communi, et comparando ersa ritualia, seu breviaria inter se; vel

possimus loqui de eodem ritu ejusdem Bre-viarii applicato ad varia tempora, vel ad hos vel illos dies, et ad hos vel illos Sanctos, ut quod tali tempore et die, de tali Sancto aut mysterio, aut de feria fiat officium. Quod ergo ad substantiam officii spectat, loqui pos-sumus aut de jure communi, aut de speciali jure Pii V supra explicato. Et quidem si hoc jus Pii V fuisset omnino universale, vel ubi-que receptum, sufficeret dicere illud esse ob-servandum, etiam in privata recitatione; tam-en quia non ubique obligat, et ubi non obligat, jus antiquum servandum est, ideo de utroque breviter dicere est necesse. Et quoniam ex antiquo jure facile intelligetur par-ticulare, seu novum, illud prius explicabi-mus.

2. *Prima assertio : clericus, qui horas pri-vatim dicere tenetur (stando in jure communi), ad eas obligatur quæ juxta Breviarium in sua Diœcesi approbantur, aliter non satisfacit.*— Dico ergo primo : unusquisque clericus, qui ad horas canonicas privatim dicendas obligatus est, tenetur eas dicere (stando in jure com-muni), juxta Breviarium in sua Diœcesi vel ordine approbatum et receptum; et alioqui suo muneri non satisfacit. Hæc assertio sumi-tur ex c. *De iis et c. Placuit*, d. 12, in quibus in eadem diœcesi, metropoli, archiepiscopatu, seu provincia, idem psallendi ordo servari præcipitur. Verum est ibi esse sermonem de recitatione publica, et in choro. Unde videtur sumi argumentum vel a paritate rationis, vel quia recitatio privata quasi subrogatur loco publicæ in his qui choro non tenentur assis-tente, vel de facto non intersunt, et ideo debet secundum eamdem regulam dici, vel quia membrum debet corpori conformari. Unde in Concilio Agathens., c. 30, de hoc officio dici-tur : *Convenit ordinem Ecclesiæ ab omnibus æqualiter custodiri*; idem c. *Convenit*, de Con-seer., d. 5. Et hac fere ratione utitur D. Tho-mas, Quodlib. 1, art. 13, ubi concludit, unum-quemque debere conformari eorum consue-tudini, cum quibus vivit. Et ita Cajetan., ver. *Horæ*, § 2, magis ex consuetudine, quam ex jure hanc obligationem colligit. Tandem op-time videtur hoc confirmari ex Clementina 2, de Celeb. Miss., ubi conceditur clericis secula-ribus, et religiosis commensalibus Cardina-lium et aliorum Pontificum, ut possint illis conformari in officio, et ut non teneantur alind dicere; ubi Glossa, verbo *Indulgemus*, recte notat, absque illo privilegio id non licuisse; tenebatur ergo antea unusquisque suo ordini,

vel diœcesi, vel metropoli, prout habuerit consuetudo, conformari. Nec videtur posse in hoc certior regula præscribi, stando in antiquo jure. Et ita docuit Cardin., c. penul. et ult., d. 42; et ibid. Archid. et Turrecrem.; Soto, lib. 10 de Just., q. 5, art. 4; Navar., de Orat., c. 19, n. 211 et sequentibus; concordat Tabien., n. 40 et 47, licet lubrice. Alii etiam auctores in generali regula conveniunt; adidunt tamen exceptiones, quas expendere necesse est.

*3. Cajetani et aliorum limitatio, omni clero seculari vel regulari juxta formam Breviarii Romani recitare licere.—Fundamentum Cajetani infirmatur.*—Quidam ergo dixerunt, semper licuisse cuienmq[ue] clero vel religioso juxta formam Breviarii Romani recitare, et ita prædictæ regulæ esse hanc limitationem addendam, scilicet, nisi quis malit Romano Breviario uti in recitatione privata. Quia Romana Ecclesia est mater omnium. Ita Cajetan., verb. *Hora*, qui non fundatur in prædicta ratione, sed in hoc, quod substantia præcepti est de septem horis, reliqua vero sunt accidentia, et ita non negat esse peccatum veniale grave, sed negat esse mortale. At si ratio valet, idem dicere debet de mutatione in quo[ne]cumque aliud officium approbatum; itaque non peccaret graviter monachus Sancti Benedicti omittendo proprium officium, et recitando juxta regulam Sancti Dominici, vel aliam, quod est destruere regulam positam, juxta mentem auctorum omnium. Omnes enim censem, hanc esse obligationem sub mortali, ut clare sentit Soto supra, art. 4, et expressius Tabien., n. 16, in fine; et Navarrus id colligit ex poena gravi, quæ in dictis juribus imponitur. Itaque ratio illa admittenda non est, quia mutatio in tota forma officii satis gravis est, et proxime ipsam substantiam attingit. Altera vero ratio habebit loenm, si Pontifex Romanus ita approbet officium Romanum, ut pro toto orbe illud proponat, et servandum præcipiat vel concedat, quod ante Pium V jure communi factum non legimus. Nam, licet in c. *In die*, de Conse., d. 4, Gregorius VII aliquid innuere videatur, tamen revera non facit statutum generale de toto officio, nec universale pro tota Ecclesia, sed de quodam particulari puneto pro Ecclesia tantum Romana. Nec etiam inventur consuetudine receptum, ut unaquæque Ecclesia privata possit conformari Ecclesiæ Romanæ, et matricem relinquere; imo oppositum colligitur ex d. c. *In die*, et c. penult. et ult., d. 43, et optime ex c. *Novit*, eadem

distinct., ubi Gregorius clare dicit, in his rebus non oportere sequi consuetudinem Ecclesiæ Romanæ, sed quod in unaquaque Ecclesia institutum est.

*4. Aiorum limitatio pro clericis ordinati ad titulum patrimonii.*—Alii excipiendos putant clericos seculares ordinatos ad titulum patrimonii, nullive ecclesiæ addictos. Nam illi (aiunt) non tenentur ad certum Breviarium sequendum, sed uti possunt quo voluerint dummodo legitima auctoritate approbatum si in aliqua provincia, diœcesi, aut religione Quorum fundamentum fuisse videtur, qui illi non tenentur ad inserviendum certæ alicui Ecclesiæ in hoc munere recitandi, sed tantum ecclesiæ Dei. Ergo satis est, si dicant aliquo officium in Ecclesia approbatum. Ita Angel. verb. *Hora*, n. 42 et 44, cum Directorio Juri tit. 8, quod citat; idem Sylvest., q. 1. Se non videtur admittenda exceptio, ut melius Navarrus et alii tradiderunt. Quia nullo iuri fundatur, nullum enim adducitur; nec etiam fundatur consuetudine (ex qua maxime negotium pendet); consuetudo enim habeat clericus dicat officium juxta morem Ecclesiæ in qua residet, seu habet beneficium, nullum distinctione facta de ordinato ad titulum beneficii, vel patrimonii. Nulla etiam ratione effaci fundatur exceptio, quia licet ille clericus non teneatur choro assistere, tenetur tamen conformari corpori tanquam pars illius clericus. Confirmatur, quia Episcopus posset illum jus cogere ad sequendum ritum ecclesiæ suæ, punire, si non obediret; ergo signum est, illum teneri, quia Episcopus non potest in hominibus novam obligationem. Denique recte ordo Ecclesiæ hoc postulat, alias occasio scandali et abusus facile oriri possent.

*5. Prima sententia, astruens debere clericis beneficiatum in una, et commorantem in aliis recitare ad modum illius ecclesiæ cujus est in beneficiatus.*—Tertio, circa dictam regulam inquiri potest de illo clero, qui in una Ecclesia habet beneficium, in altera vero diœcesi, et officium diversum est, residet, et habet firmum domicilium, cui debeat conformari. Quidam dicunt illum ratione beneficii esse addictum ecclesiæ, et ideo teneri morem illius, qui in recitando, ubicumque resideat. Indicatur D. Thomas, Quodlib. 6, art. 8, ubi ait: *Litteris clericus in sacris obligetur ad divinum officium absolute, tamen ut clericus beneficiatus in una ecclesia, tenetur ad dicendum officium secundum modum illius Ecclesiæ.* Idem sumi potest ex Quodlib. 4, art. 43.

6. *Secunda sententia et probabilior, debere citare juxta morem ecclesiae in qua residet.*  
 Mili probabilius videtur recitare debere xta morem ecclesiae in qua residet. Primo, illa ratione generali, quod valde expedit iitari honestos mores eorum, inter quos vivimus. Deinde, quia ad hujusmodi usum et tionem potentius videtur vineulum domici- et residentiae, quam beneficii. Denique ia beneficium non videtur posse ad hoc ligare; vel enim obligat ad residentiam, vel non: si non obligat ad serviendum ecclesiae, est cur obliget ad ritum ejus in recitando quendam, in loco distanti, et secluso, domi- io. Si autem obligat ad inserviendum Ec- lesiae, ulterius peto an ille absit legitime, ene; in priori casu, cessat obligatio, quia per alium inservire potest, et tunc jam r alium satisfacit quoad ritum; vel si legi- ne dispensatus est, cessat obligatio servitii, consequenter etiam servandi ritum. At ro si ille clericus injuste absit a sua eccl- , vix est casus admittendus, quia vix pot ille habere alibi firmum domicilium. Si nen illud habere supponatur, cum non ma- satisfaciat suae obligationi inserviendi suae lesiae, recitando uno modo quam alio, et quo in ratio presentie et residentiae in alio o majorem moralem necessitatem inducat, am in hoc casu videtur probabilius debere ui morem loci in quo residet, quia tunc est subditus, et membrum illius corporis. Fa- r tamen non esse tam claram obligationem toto hoc casu, quin possit facile optio perti.

7. *Clerici qui ratione studii in alienis pro- cciis commorantur, juxta formam illarum itare debent: contrarium etiam est probabi-*  
 — Et idem dicendum censeo in simili du- de clericis unius provinciae, qui in alia amorantur ratione studii, cuius ecclesiæ rem in recitando sequi teneantur? Quidam ant debere imitari suam diocesim, ubi ha- sit illius membra, et subditi prælati et le- us talis episcopatus. Ego vero existimo tempore, quo in academia resident, posse esse officium juxta morem illius ecclesiae, a pro tunc habent ibi quasi domicilium, et spiritualibus utuntur sacramentis et minis- illius ecclesiae. Et tunc etiam prævalet ratio, quod oportet conformari honestis ribus eorum inter quos vivimus. Unde do hoc esse magis consulendum: non vi- ur tamen imponenda rigorosa obligatio,

quia non appareat efficax fundamentum ostendens præceptum, et contraria opinio probabili est. Quoties ergo D. Thomas ait, clericum habentem beneficium in aliqua ecclesia, debere officium dicere juxta morem illius ecclesiae, intelligendum existimo, si cætera sint paria quoad residentiam, vel absentiam a tali ecclesia, vel ejus diocesi.

8. *Clericus habens duo beneficia in diocesisibus habentibus distinctum recitandi modum, potest recitare juxta morem illius ecclesiae in qua residet.* — Unde etiam hinc resolvendum est dubium de illo, qui habet plura beneficia in distinctis Ecclesiis, in quibus modus recitandi diversus est. Quod specialiter tractat D. Thomas, dicto Quodlib. 1, art. 13, et supponit il- lum unica recitatione utriusque satisfacere, quod supra etiam diximus. Ait ergo, si in aliqua illarum resideat, illam debere sequi in modo dicendi officium, in qua residet. Si vero in neutra, tunc si unum beneficium dignius sit, illius ecclesiae conformari debere; si vero utrumque sit æque dignum, tunc digniorem ecclesiam esse præferendam: si vero etiam ecclesiæ sint æquales, tunc liberam esse optionem. Et hanc resolutionem videntur sequi Sylvest., Angel. et Tabiena supra; Soto vero uno verbo ait, hujusmodi beneficiatum illam ecclesiam sequi debere, cui magis tenetur inservire; sed hoc videtur parum referre, cum supponatur de facto neutri servire, et modus privatim recitandi, et in absentia, ad servitium Ecclesiae distantis nihil interesse videatur. Alii vero dicunt ordinem a D. Thoma positum esse in consilio, et meliorem, non vero esse necessarium. Ego tamen juxta dicta, respondendum puto hujusmodi beneficiatum recitare debere juxta morem illius ecclesiae, in qua residet et habet domicilium: nam hic titulus præferendus est singulis beneficiis per se spectatis, ut dixi; ergo et utriusque simul, quia non efficiunt unum, neque intensive, ut sic dicam, augent obligationem beneficiorum. Quocirca si contingat ecclesiam unius beneficii convenire in Breviario cum Ecclesia domicilii, sine dubio illa est præferenda, saltem ad melius esse; si vero in omnibus sit diversus orandi modus, res est magis arbitraria, et poterit unusquisque in praxi eligere quamecumque ex dictis sententiis.

9. *Secunda assertio: ecclesiastici, qui te- nentur recitare horas canonicas, id facere de- bent juxta formam a Pio V seu Clemente VIII approbatam, exceptis ibi exemptis.* — Dico se-

cundo : juxta novum jus Pii V, omnes ecclesiastici, qui tenentur ex præcepto recitare horas canonicas, tenentur eas dicere juxta formam a Pio V seu Clemente VIII reformatam et approbatam, his demptis, qui pertinent ad illas dioeceses, vel religiones in eadem constitutione Pii V exceptas, eo quod habeant antiquiorum recitandi modum ex institutione, vel consuetudine, quæ ducentos annos excedat, approbata. Hoc tam clare habetur in d. Bulla Pii V, ut nulla alia declaratione vel probatione indigeat. Solum quæri potest circa hanc exceptionem, an clerici vel religiosi talium ecclesiarum vel ordinum aliud antiquius Breviarium retinentium, possint, si velint, privatim recitare juxta Pii V Breviarium. Ad quod juxta opinionem Cajetani supra citatam, dicendum est posse; at juxta nostram sententiam negandum est; videturque hoc colligi ex illis verbis ejusdem Bullæ: *Quibus, ut intereratum illud jus dicendi et psallendi suum officium non adimimus, sic eisdem, si forte hoc nostrum, quod modo per rulatum est, magis placeat, dummodo Episcopus et universum capitulum in eo consentiant, ut id in choro dicere et psallere possint, permittimus.* Non ergo licet unicuique privata auctoritate ut illo Breviario Romano, ubi aliud legitime retinetur. Dices haec verba non multum cogere, propter particulam illam in choro: imo ex ea posse argumentum a contrario vel ab speciali sumi, quia solum ad usum chori requiritur consensus capituli et Episcopi. Ergo ad privatam recitationem non postulatur, sed unicuique intelligitur permissa. Respondemus: esto ex illis verbis immediate non colligatur esse necessarium consensum Episcopi et capituli in eo casu ad privatum usum, colligi nihilominus mediate, quia illa constitutio nullam mutationem facit in illis ecclesiis, nisi ipsæ voluntarie eam faciant; ergo ibi relinquunt integrum jus commune; sed jus commune est, ut singuli in recitando sequi debeant matricem, seu ordinem suum; ergo illud jus ibi durat. Item in illis dioecesisibus non possunt Parochi in suis ecclesiis introducere Breviarium Romanum sua auctoritate; at illi cum recitant, tenentur sequi morem Ecclesiæ suæ, ut visum est; ergo. Et hoc quidem videtur per se verius; nihilominus tamen propter opiniones, et quia res non videtur magni momenti, non auderem damnare mortalis peccati cum, qui oppositum faceret.

10. *Ubi Prælatorum negligentia effectum est,*

*ut alio a Romano Pii V utantur clerici, neque antiquiori ducentis annis, possunt ipsi, ac debent, si possunt, contra consuetudinem, Romano uti.* — Sed quid si alicubi non esset receptum Breviarium Pii V, non quia de se ibi etiam non obligaret, sed ex negligentia Prælatorum, qui licet non uterentur prius Breviarium antiquiori ducentis annis, novum Romanum introducere et promulgare neglexerunt? Suppositis autem quæ de choro diximus, hoc parvam habet dubitationem. Dixi enim consuetudinem illam pravam esse, et contra hoc præceptum seu Breviarium non prævalere. Unde consequenter assero, ubi id accidisset posse licite omnes clericos privatum recitare juxta Romanum Breviarium, quia non possunt obligari ad imitandum ritum iniquæ consuetudine retentum, et pontificia auctoritate efficaciter abrogatum. Imo assero clero singulos ad hoc teneri, si commode possint quia per se obligantur præcepto pontificio quod non pendet ex Episcopi vel matricis ecclesiæ acceptatione, nec ex nova promulgatione in partibus singulis facta, quia Romæ facta sufficit, cum lex ipsa expresse aliam non requirat, sed contrarium expresse decernat.

11. *Prima sententia, posse clericum singulari causa, et peccato, voluntarie officium hujus diei mutare.* — Tertio videndum est, a in hoc ipso Breviario (idemque est de quilibet alio, cuius usus sit legitimus) pertineat ad rigorem præcepti, servare formam ejus applicatam ad tale tempus, vel diem, id est an sit in præcepto in Adventu officium Adventus dicere, in Quadragesima, de illa. Similiter in die sancti Stephani de illo dicere et non de feria, vel e contrario. Et sic de aliis. Quidam absolute negant hoc esse in præcepto; ac subinde asserunt non esse peccatum mortale, scienter et sine cogente causa mutationem facere ex indiscreta devotione vel ex quadam acedia seu remissione animi ut facilius, aut brevius officium expediatur. Ita Sylvest., verb. *Hora*, q. 42; Major, in d. 42, q. 6; Cajet., in Sum., verb. *Hora*, § Fundamentum est, quia substantia iujus præcepti est de recitandis septem horis canonice; quod vero sit hoc modo vel illo, id est, febrile vel Sancto, etc., pertinet ad accidentalem ordinum, et ideo in illius mutatione non est gravis transgressio præcepti, quæ ad mortale peccatum sufficiat. Quam rationem indicat etiam Anton., 3 p., tit. 43, cap. 4, § 3, et non solet pro hac sententia referri; sed ibi non hoc agit, et oppositum potius sentit.

**12. Tertia assertio : peccatum est de se, mutare officium diei in recitandis horis canonicis mortale ex suo genere, leve ex parvitate, nullum ex gravi causa, vel dispensatione.** — Hæc autem sententia, et ejus ratio nunquam mihi probari potuit. Dico ergo tertio, malum de se ac peccatum esse, mutare officium diei in recitandis horis canonicis, et ex genere suo posse esse mortale peccatum ; posset autem esse leve ex parvitate materiae, vel omnius excusari ex gravi causa, aut justa dispensatione. Hanc assertionem docet Navar., de Orat., cap. 19, num. 211, usque ad 219; eamdem insinuat Anton. supra, § 2 et 5 ; Cardinal., in Clement. 2, de Celeb. Missar., notab. 6, ut Navar. refert ; Tabiena etiam, verb. *Hora*, q. 10, verba Antonini in dicto § 2 transcripsit, et q. 46 concludit, non evadere grave peccatum, qui ad libitum suum mutat consuetum officium. Armilla etiam, n. 13, dicit esse peccatum, sed non declarat esse mortale. Angel., n. 14, dicit esse mortale, licet addat limitacionem, nisi in ordinatis ad titulum patrimonii, sine fundamento, ut supra dictum est, et bene probat Navar. Prima ergo pars, nimurum, hoc esse peccatum, probatur, quia est contra præceptum ecclesiasticum. Nam sive dicatur hoc esse præceptum de substantia actus, sive de circumstantia, non potest negari quin obligatio præcepti ad hoc extendatur. Alias etiamsi voluntarie omitteretur, nullum esset peccatum, quod alii Doctores affirmare non audent. Præterea, in Decretis supra citatis, c. *De iis, et c. ult.*, d. 42, absolute præcipitur conformitas in modo recitandi ; et in c. *Convenit*, de Conser., d. 3, absolute dicitur : *Convenit Ecclesia ordinem ab omnibus custodiri* ; tractat autem de ordine in modo dicendi officium. Et Pius V præcepit officium diei juxta formam ab ipso prescriptam : ad formam autem illam pertinet distributio officii per tempora, festivitates, seu solemnitates et dies ; tota ergo illa forma de se sub præceptum cadit ; ergo qui illam voluntarie mutat, peccatum committit.

**13. Præceptum de recitando, extensum pro toto anno, est veluti heterogeneum.** — *Fundamentum primæ sententie corruit.* — Unde considerandum est, hoc præceptum, licet una lex sit, tamen virtute continere multa, esseque veluti causam universalem, quæ ad varios dies applicata non inducit uniformem obligacionem, sed tempori et diei proportionatam. Non est ergo præceptum hoc quasi homogeneum, sed (ut ita dicam) heterogeneum ex di-

versis partibus constans. Vel certe si præcepta singulorum dierum considerentur ut numero distincta, non sunt omnino similia, sed unumquodque obligat ad determinatum officium talis diei. Alioqui mere liberum et voluntarium esset dicere unum potius quam aliud, sed ad summum esset opus consilii, vel supererogationis, et ad melius esse, quod profecto a communii sensu et a debita institutione officii abhorret. Unde quoad hoc parum valet fundamentum contrariae sententie ; tum quia (ut dicebam) sive præceptum sit de hac determinatione tanquam pertinente ab substantiam, sive ad modum actus, satis est quod modulus ille præcipiatur. Tum maxime quia, licet substantia præcepti in genere sit de septem horis in genere, tamen substantia præcepti in particulari et in individuo, prout tali temporis et diei applicatur, est de septem horis talibus, et quoad tales substantiam in individuo, id est, quod constet ex his Psalmis, his lectionibus ; sicut constare ex his carnis et ossibus pertinet ad substantiam individuam Petri. Sic ergo pertinet ad substantiam hujus præcepti etiam modulus officii de tali tempore, die, etc. Et hoc confirmat sententia illa D. Thomæ, Quodlib. 1, art. 13 : *Parum refert quoad Deum dicere : Dixit Dominus, rel : Laudate pueri, dummodo dicatur id quod statutum est* ; quando ergo lege determinatum est quod est dicendum, multum refert illud dicere, et non aliud.

**14. Probatur secunda pars assertionis, id est, esse mortale peccatum ex suo genere.** — Ex his facile probatur secunda pars, nimurum, hoc peccatum esse mortale ex suo genere. Nam illud peccatum dicitur mortale ex genere, quod intra suum genus et speciem, sine additione circumstantiae mutantis speciem, potest esse mortale, ut suppono ex materia de peccatis ; tale autem est hoc peccatum. Quod probo primo, quia si quis vellet omni tempore dicere Paschale officium, quia brevius est, sine dubio graviter peccaret ; item qui omniibus feriis diceret officium feriae tertiae, quia brevius ; item qui semper et quotidie eodem modo recitaret, ut memoriter, et facile diceret ; quæ omnia juxta priorem opinionem possunt fieri sine peccato mortali, quod mihi nunquam persuadere potui, etiam ut probabile. Unde Navarr. supra fatetur, peccare mortaliter eum, qui frequenter has mutationes facit ad libitum. Præcipue tamen peccare videtur, qui officium mutat, solum ut aliquam notabilem partem orationis diminuat. Si enim aliquis

dicendo Matutinum die Dominica, et officium illius diei, omitteret in primo nocturno novem Psalmos, et tres tantum diceret, mortaliter peccaret, sicut visum est supra; quomodo ergo est credibile non peccare mortaliter, qui in Dominica recitat officium feriae tertiae, solum ut brevius officium dicat? Præterea, præceptum hoc ex genere suo pertinet ad gravissimam virtutem, quæ est religio; ergo isto ex capite continet gravem obligationem; et alioqui de se cadere potest in materiam gravem; nam ex vi talis præcepti in individuo continetur totum hoc, videlicet ut hi Psalmi, hæc lectiones, et cætera talia dieantur: et licet hæc non omittantur omnino quando commutantur, tamen fieri potest ut in illa commutatione fiat enormis læsio, seu gravis deceptio contra præceptum. Et ex hoc capite puto esse expendendam gravitatem eulpæ, utique ex gravitate materiae, quæ prudenti arbitrio pensanda est.

**15.** *Aliæ assertionis partes comprobantur, quando ex levitate materia est veniale peccatum mutare officium.* — Unde possunt etiam aliæ partes facile declarari: nam ex levitate materiae potest hoc peccatum esse veniale, ut si officium sit æquivalens in quantitate, vel fere; et mutatio non fiat ex contemptu, neque animo eam sæpe faciendi pro libito, sed ex aliqua occasione levi, minusque rationabili. Deinde, quoties hæc mutatio fit ex inadvertentia, quamvis non sit invincibilis, sed culpabilis, non videtur culpa gravis, nec tenetur quis iterum Matutinum repeteret, vel quid simile: quamvis si officium omissum esset notabiliter majus, necessarium videatur aliquam compensationem facere, si potest intra eundem diem, ut si pro Matutino Dominicæ dictum sit officium Sancti, deberent addi, saltem ex nocturnis Dominicæ novem Psalmi, ne tanta pars officii omitteretur. In aliis vero casibus ordinariæ jactura est levis, et ideo si mutatio jam invenitur inadvertenter facta, et culpa levis censenda est, et non manet obligatio illam emendandi cum novo gravi onere. Atque hinc ulterius fit, ut ex juxta causa possit interdum hæc mutatio fieri sine ulla culpa, ut omnes fere Doctores dicunt. Puta, si necesse sit juvare alium, quando charitas vel prudenter dictat expedire, vel si nunc non est copia alterius Breviarii, et postea nimium gravabor recitando, vel impediatur ab studio necessario, vel alio simili opere.

**16.** *Summus Pontifex valide et licite dispensat cum quocumque, ut, relicto suo officio, recitet Romanum, et licet id faciat propter solam*

*derotionem; et contra vero sine legitima causa non erit licita dispensatio, licet sit valida.* — Est autem ulterius advertendum circa hoc punctum, et præcedens, supra citatos Doctores fere unanimiter asserere, non solum Papam, sed etiam Episcopos posse ex justa causa in hoc dispensare. Et de Pontifice quidem non habet hoc dubium: de Episcopo vero, aut alio Prælato habente episcopalem jurisdictionem, non videtur hoc tam certum, nec eodem modo ad omnes applicandum. De Pontifice ergo assero posse imprimis dispensare eum quocumque clero vel monacho, ut officium Romanum recitet, etiamsi alias tenetur juxta regulam vel ecclesiam suam recitare. Imo ceuseo hanc licentiam et valide et licite dari, vel propter solam devotionem, vel ob decentiam aliquam illius personæ cui conceditur, per modum ejusdam privilegii, seu exemptionis, vel quia Pontifex habet supremam potestatem extendendi legem suam ad personas quas voluerit, vel suæ obedientiæ reservare quos voluerit: unde illa non tam est dispensatio, quam reductio ad jus communale, et ideo sine causa juste fieri potest. At vero si Papa velit cum aliquo dispensare, ut non recitet officium Romanum, ad quod antea tenebatur, oportet ut ex legitima causa id faciat, alias male faciet, licet dispensatio futura sit valida, juxta communem doctrinam de dispensatione legum humanarum. Et pari ratione, si eum eo qui tenebatur recitare juxta regulam Sancti Benedicti, verbi gratia, dispenset, ut non secundum illam, nec secundum Romanum ritum, sed secundum ritum alterius Ecclesiæ vel religionis recitet, necessaria erit causa, ut juste id fiat, quia illa etiam est pura dispensatio in communi jure, quæ non debet fieri sine causa.

**17.** *Præcedens dispensatio ab Episcopo facta sine justa causa est nulla; cum justa est valida, maxime ad certum tempus.* — At vero Episcopus, vel similis Prælatus non potest sine causa dispensare cum eo, qui tenetur juxta ritum Pii V recitare, ut aliter recitet, quia illa obligatio nascitur ex lege superioris, in qua non potest inferior dispensare, saltem sine causa, unde si ita dispensem, non solum injusta, sed etiam invalida est dispensatio. Nihilominus ex justa causa probabile est posse id facere, ut Navarrus et alii dicunt; quia communiter solet hæc potestas esse concessa Episcopis in his ecclesiasticis legibus. Crediderim tamen posse quidem dari causam ad sic dispensandum in uno vel alio occurrente casu; tamen

ad concedendam dispensationem permanentem, ut quis possit semper et pro arbitrio suo id facere, non dari potestatem in Episcopo, moraliter loquendo, quia non potest Episcopus hoc modo dispensare in aliis legibus ecclesiasticis, nec ad id potest moralis necessitas occurrere. Præterea, ubi dispensatio daretur ad mutandum officium propriæ religionis, vel diœcesis, ad quod aliquis obligatur, tunc si Prælatus facultatem faciat subditu non recitandi illud, sed Romanum, facile poterit justificari dispensatio, quia veluti intrinsecè secum affer honestatem quamdam, et in recitatione privata non habet inconveniens magni momenti, nec quoal illam est limitata potestas Prælatorum per constitutionem Pii V; semper vero erit aliqua causa necessaria, ne acceptio personarum fiat. Major vero causa necessaria erit, si detur licentia ad faciendas mutationes alias communi juri et consuetudini repugnantes, aleso ut ob hanc rationem videatur nulla, si a tali Prælato absque causa concedatur.

## CAPUT XXIV.

AN FACERE ALIQUAM MUTATIONEM IN ORDINE VEL  
CONTINUATIONE HORARUM IN PRIVATA RECITA-  
TIONE, GRAVE PECCATUM SIT?

**1. Quid sit inversio ordinis.** — Duo in hoc titulo insinuantur: unum de perversione ordinis; alind de interruptione horarum: quæ breviter expedientur, quia leviora sunt. Inversio ergo ordinis inter horas est, quando illa, quæ natura sua seu institutione est prior, posterius dicitur, et e converso. Et ideo ante omnia videndum est, unde sumatur initium divini officii, et qualis sit ordo præscriptus.

**2. Officium divinum, ut ex septem horis constat, incipit a Matutino; ut vero est officium Martyris. verbi gratia, incipit a Vesperis præcedentibus.** — De initio dixerunt aliqui sumi a vespere præcedentis diei, quod D. Thomas docuisse videtur, in Quodlib. 5, art. ult., ad 1. Et hoc maxime videtur probari, quia in diebus solemnioribus officium habet duas vespere, et ita officium incipit a primis; ergo signum est officium de se inde inchoari. Alii dicunt inchoari officium a Matutino, quia juxta institutionem in media nocte inchoandum est; dies autem naturalis, juxta Ecclesiæ usum, a media nocte in medianam noctem computatur, ut etiam D. Thomas testatur, 3 p.,

q. 80, art. 8, ad 5, et in 4, d. 43, q. 4, art. 2, q. 4, ad 3. Ergo officium diei incipit a Matutino, cum in prima hora diei inchoatur. At officium canonium est integrum officium unius diei naturalis, ut supra visum est; ergo tale officium a Matutino incipit. Sed hic non potest esse quæstio de re: quantum vero ad presens institutum spectat, hic posterior modus loquendi est simpliciter verus et melior. Ut tamen clarius res constet, distinguere possumus officium illud, quod est materia hujus præcepti, obligatque singulis diebus, et officium, quod fit in cultum vel honorem alienus Sancti. Hoc posteriori modo dici potest officium Ecclesiæ incipere a primis Vesperis, non tamen simpliciter officium diei, sed officium talis Saneti, vel mysterii. Neque etiam semper eodem modo, sed in aliquibus ab initio primarum Vesperarum, in aliis a capitulo eamdem Vesperarum, ut in simplicibus; sed hoc parum refert ad præceptum, quia, eo non obstante, Vesperæ priores semper pertinent ad præceptum, prout obligat eo die in quo dieuntur; de Matutino autem sequente est quasi distinctum præceptum. Ita ut si quis omittat hodie Vesperas Sancti Matthiæ, cujus Festum eras celebratur, et sequenti die Matutinum omittat, duo peccata mortalia committet, etiamsi cæteras minores horas sequentis diei recitet, cum tamen si omittat Matutinum, et reliquas horas sequentis diei, unum tantum peccatum mortale committat, ut infra dicimus. Ergo signum est Matutinum in ordine ad præceptum componere unum officium cum Vesperis sequentibus, non cum antecedentibus, atque ita totum hoc officium, ut est unum, ex horis septem constans, inchoari a Matutino, et absolviri in Completorio cum certo ordine horarum intermediarum, qui satis notus est. Quando ergo anticipatur celebritas a Vespere, non componunt unum officium cum horis sequentis diei, sed Ecclesia vult officium integrum cum dimidio (ut sic dicam) in honorem talis Saneti, vel memoriæ talis mysterii celebrare. Sicut interdum extendit solemnitatem per octo dies, et non ideo ex omnibus fit unum officium. Et interdum finit officium Sancti in Nona, non tamen officium diei. Hic ergo de officio dici agimus.

**3. Triplex in officio mutatione proponitur, et juxta primam statuitur non esse inchoandum officium unius diei, nisi expleto alterius, idque sub reniali, si voluntarie et sine causa fiat.** — Unde quod ad primum punctum propositum

spectat, triplex ordo potest in hoc officio considerari : unus est inter officium unius diei, et alterius ; alius est inter horas ejusdem diei ; tertius inter partes ejusdem horae. Quoad primum, clarum est rectum ordinem postulare, ut non inchoetur officium diei sequentis ante expletum officium diei praecedentis ; et consequenter si aliter fiat voluntarie, et sine causa, nonnullum peccatum committi. Ut si quis dicat hac nocte Matutinam diei crastinæ, prius quam dicat Vesperam et Completorium diei praesentis. Ratio esse videtur, quia, licet ex officio diei praesentis et sequentis non componatur unum officium, et ideo non videantur habere inter se ordinem, tamen ex institutione et intentione Ecclesiae ita est ordinata series officiorum diversorum dierum, ut prius expleri debeat praecedens, quam sequens inchoetur, et ita etiam habet consuetudo. Accedit, quod regulariter non fit talis inversio, nisi nimium postponendo vel anticipando alteram illarum horarum. Unde si spectemus originariam institutionem, non incipiebat legitimum tempus ad inchoandum officium sequentis diei, donec esset integre absolutum tempus horarum praecedentis diei : nam tempus inchoandi horas diei est media nox, et tunc finitur tempus aptum ad officium praecedentis diei. Quamvis enim in principio noctis legitimate finiantur, ut supra vidimus, reliquum tempus noctis usque ad medianam noctem potest in rigore sufficere, ut in eo compleatur quod dilatum fuerit. Nunc vero ex usu anticipatum est tempus ad Matutinum sufficiens, ut supra dictum est, et statim iterum dicetur. Videtur autem eodem usu illa licentia anticipandi Matutinum sub ea conditione data, quod officium praecedentis dici prius fuerit consummatum. Ergo inversio illius ordinis non fit sine aliqua culpa ; communiter tamen illa culpa censetur venialis, quia non derogat substantiæ orationis, nec minuit illam, et alioqui non continet deformitatem gravem, sicut statim de aliis dicemus. Quapropter si rationabilis causa intercedat, poterit excusari omnis culpa, ut jam dicemus in puncto simili.

4. *Secunda mutatio in ordine horarum ejusdem diei, per se loquendo, non fit sine peccato, sed non mortali, maxime in oratione privata.* — Altera mutatio est in ordine horarum ejusdem diei, de qua etiam certum est, per se loquendo, non fieri sine peccato, quia est inversio ordinis debiti, et fit aliquo modo contra institutionem. Nihilominus omnes etiam judicant, secluso contemptu, illam non esse mate-

riam gravem, quæ ad mortale peccatum sufficiat, quia in substantia impletur præceptum, et defectus est in quodam accidente, et est privatus defectus, quo parum offenditur Ecclesia, et scandalum non timetur. Unde addunt ex morali causa, prudenti arbitrio ponderanda, posse interdum fieri sine ulla culpa, ut ad juvandum infirmum, vel Prælatum, vel ut horæ melius dicantur in aliis circumstantiis gravioribus, quando alias timetur impedimentum, vel incommoditas. Illud denique certum est, si casu accidat, ut hora posterior ante priorem dicta sit, per incoitantiam, vel oblivionem etiam negligentem, non esse necessarium repetere horam jam dictam, sed satis est supplere prætermissam, tempore habili, id est, eodem die, quia quoad Deum integra fit oratio, ac æque potest Ecclesiae prodesse, et non obligatur quis eum tanto onere ad restituendum (ut sic dicam) seu redintegrandum horarum ordinem : et in his convenientiunt Summistæ, et alii Doctores superius citati, quos omitto, quia res facilis est. Qui sane loquuntur de recitatione privata ; de publica vero, quæ in choro fit, nihil dicunt; tamen in illa gravior est materia, ut supra dixi.

5. *Tertia mutatio inter partes ejusdem horae non fit sine peccato reniali gravi, et aliquando ex contemptu potest esse mortale.* — Tertia denique mutatio esse potest inter partes ejusdem, ut si quis mutet ordinem Psalmorum, vel inter se, vel cum lectionibus, capituli, aut hymnis, et similia. Et de hac mutatione idem fere est iudicium, et ita auctores indifferenter de his omnibus loquuntur. Videtur autem mihi haec mutatio, si voluntarie et cum advertentia fiat, multo magis irrationabilis. Quia vix potest habere apparentem prætextum excusationis, aut honestatis, unde videtur continere quamdam speciem contemptus, pulchritudinem et artificium horarum corrumpendo; nam illud in ordine partium et compositione carum inter se maxime consistit. Et ideo hæc inversio non fit voluntarie sine gravi peccato veniali, et si fiat ex contemptu, erit mortale. Aliquando vero potest rationabilis causa intervenire, ut si quis dicat Laudes expletis Psalmis matutinis, quando deest copia libri ad dicendas lectiones, quia postea graves et justæ occupationes possunt impediare Laudes, si reserventur, vel quidpiam simile. Frequentius vero hoc accidere potest per oblivionem alicujus partis, quæ postea suppleri potest sine repetitione aliarum, licet ordo non servetur.

6. *Ordo dicendi Matutinum ante sacrificium*

*Missæ, nec cedit sub præceptum, nec per se est materia gravis, secluso scandalo.* — Ocurrit autem inquirendum hoc loco de ordine inter Matutinum et Missam, an sit peccatum mortale dicere Missam, non dicto Matutino. Ita enim affirmarunt quamplures Summistæ et Canonistæ, ut retuli, 3 tom. de Sacram., disp. 8, sect. 1, quibus nunc addo Durand., lib. 3 de Ritib., c. 24; Graffis, lib. 2, c. 4; Azor, tom. 1, lib. 10, c. 10, q. 4, et c. 28, q. 17, qui alias allegant. Qui non addunt probationem novam præter consuetudinem. Contraria vero sententiam, scilicet ex objecto, et secluso contemptu, non esse peccatum mortale dicere Missam ante Matutinum, tenuerunt Sylvest. et Soto, quos citato loco retuli, quos non solum sequitur Arag. 2. 2, q. 83, art. 12, dub. 3, sed etiam priorem sententiam proculdubio falsam esse dicit, et sine ratione assertam. Valen. autem, suo 3 tom., disp. 6, q. 2, punct. 10, § 5, solum dicit hanc partem esse probabilem. Quam simpliciter tradiderunt Ludov. Lop., 2 p. Instruct., c. 79, § *Denique neque hic*, et c. 105, § *Nunc autem*; Carbo., lib. 9 de Legib., d. 9; Emmanuel Rodrig., in Q. regul., tom. 1, q. 33, art. 3, in fin, et in Sum., p. 1, c. 244, num. 22; Leonar. Less., lib. 2 de Just., c. 37, notat. ult.; Henr., l. 9 de Missa, cap. 24, num. 17, ubi plures Theologos Salmanticenses allegat. Tolet. etiam, lib. 2, c. 1, Instruct., prius simpliciter negat esse hoc peccatum mortale, postea vero indicat non esse omnino tutam hanc opinionem, quia contraria est valde communis. Et quidem dubium non est quin sit melius practice sequi priorem sententiam; tamen nihilominus posterior est simpliciter secura, et in rigore vera, quod late probavi in 3 tom., loco citato. Et præcipue ostendi consuetudinem non fuisse introductam intuitu talis ordinis, nec quia recitatio Matutini sit dispositio per se requisita ad Missam, sed quia ex temporibus ab Ecclesia designatis ad Matutinum et Missam, moraliter loquendo sequitur ut Matutinum dicatur ante Missam; sicut etiam est consuetudo dicendi Vesperas post Missam, quæ ex eodem principio orta est, et ideo per se non obligat ad talem ordinem.

7. Objicitur autem, quia hinc sumunt clerici occasionem differendi Matutinum. Respondeo, ut alias etiam dixi, occasionem esse acceptam, non datam, neque propter abusum paucorum esse introducendam gravem obligationem, ubi neque lex, neque materia cogit. Deinde non diximus hoc nullum esse peccatum, si absque rationabili causa fiat, sed tan-

tum dicimus non esse mortale, secluso contemptu; erit tamen veniale, tum quia non potest vel Matutinum, vel Missa, vel utrumque, non dici intempestivo tempore, quod (factum sine causa) sufficit ad veniale culpam; tum etiam propter rubricas Missalis. Quia vero aliqui ex illis etiam colligunt hoc esse peccatum mortale, breviter hoc expendendum est. Ponderant enim quod Pius V in suo Brevi, in principio Missalis, directe, et in virtute sanctæ obedientiae præcipit Missam diei juxta ritum Missalis, et ut alias cærenrias addere vel mutare non præsumant. Et postea in principio rituum servandorum in Missa, dicitur: *Prævia confessione, cum opus fuerit, et saltem Matutino cum Laudibus absoluto, orationi aliquantulum vacet.* Unde concludunt, sub priori generali præcepto hoc particulare præmittendi Matutinum contineri, et ita esse peccatum mortale illud violare. Sed collectio est parvi momenti: tum quia illud generale præceptum non obligat cum illo rigore ad observandas singulas regulas, et ordinationes Missalis in particulari, sed generanter ad utendum illo ritu, et non introducendum alium; in particulari vero ad singula, juxta modum quo unaquæque res præcipitur, ordinatur, aut consulitur, et juxta gravitatem ejus, ut in eodem 3 tom., disp. 83 et 84, sect. ult., declaravi; in illa autem particulari regula non ponitur verbum indicans præceptum grave, et potius præsuppositive (ut sic dicam) quam præceptive proponitur, qui modus dicendi etiam in rebus consilii servari solet; unde quod ibi simul ponitur de vacando aliquantulum orationi, consilium est, vel simplex quædam directio. Præterea illa proprie non pertinent ad ritus Missæ ibi institutos et præceptos, sed præsupponuntur juxta eam convenientiam, vel obligationem, quæ secundum se habent; ibi vero ex vi illorum verborum nulla adjungitur obligatio.

8. Magis movere potest quod infra sub titulo de Defectibus in Celebratione Missæ, c. 10, de Defectib. in ministro, etc., inter illos defectus ponitur: *Si celebrans saltem Matutinum cum Laudibus non dixerit.* Ubi etiam præsupponitur hunc esse defectum, et consequenter peccatum; nam in primo capite ejusdem tituli dictum fuerat: *Alii vero sunt defectus, qui in Missæ celebratione occurentes, etsi veritatem Sacramenti non impedian, possunt tamen cum peccato aut scandalo contingere;* sed in his ultimis verbis expendo imprimis non dicere, *cum peccato mortali,* sed

simpliciter, *cum peccato*, quod etiam dicitur de veniali. Secundo, licet diceret cum peccato mortali, non dicit semper ita fieri, sed posse fieri, quod vere dicitur de hoc defectu; nam sine dubio fieri potest cum peccato mortali, aut ratione scandali, vel etiam propter contemptum. Per se autem dieimus esse defectum, qui, si sine justa causa fiat, culpabilis est, quia non fit sine aliqua negligentia, aut mutatione circumstantiae temporis debiti Matutino, vel Missæ, nec sine aliqua irreverentia circa divinum cultum; non tamen est peccatum mortale secluso scandalo et contemptu. Quia Matutinum non postulatur ut necessaria animæ dispositio ad celebrandum, nec inter eas ponitur in Missali, in d. tit., e. 8, de Defectibus dispositionis animae (quod notandum est), neque ordo inter Missam et Matutinum est per se, nec mutatio ejus est res gravis, magis quam dicere omnes minores horas, etiam Completorium, ante Matutinum, vel ante Missam, et similia. Unde etiam constat, minorem defectum esse dictis nocturnis dicere Missam ante Laudes, quia minor est materia et mutatio: nihilominus aliqualis est defectus, ut in eadem rubrica supponitur; facilius tamen, et ex leviori causa poterit a culpa excusari. De Prima autem facilior est excusatio, quia ibi non ponitur inter defectus, unde immrito Palud., dieta distinet. 13, q. 2, art. 2, et Anton., 3 part., tit. 13, e. 5, § 4, in fine, eodem modo de Prima, quo de Matutino loquuntur: reliqui vero auctores nullam in Prima obligationem agnoscunt, magis quam in aliis horis. Unde solum oportet observare, ut singulae dicantur sine magna temporum mutatione, vel ut rationabilis causa intercedat.

9. *Interruptio unius horæ ab alia, etiam unius nocturni ab alio, si sit moderata, non est damnanda.* — Quinta mutatio in dicendis horis canonice esse potest interruptio horarum per aliquam temporis moram. Quæ potest intelligi, vel inter diversas horas, vel in una et eadem. De priori non agimus, quia certum est in illa interruptione per se nullam esse culpam, sicut supra de choro dictum est: si vero inde oriatur dilatio temporis in altera hora, est per accidens, et culpa inde secuta non excedet gravitatem, quæ est in temporis dilatione, de qua postea videbimus. Praeterea non agimus de interruptione Matutinorum a Laudibus, quatenus per modum duarum horarum dici possunt; nam in hoc etiam nullam culpam agnoscimus, ut supra tractatum est;

item eadem ratione non agimus de interpolatione nocturnorum inter se, quia si non sit nimia, sed moderata, et proportionata antiquæ consuetudini, sine peccato fieri potest, præsertim si quælibet rationabilis occasio vel commoditas melius recitandi interveniat, de quo etiam satis est in superioribus dictum. Agimus ergo de interruptione, aut inter psalmos ejusdem horæ vel nocturni, aut inter psalmos et lectiones, vel capitulum, et de aliis similibus.

10. *Interruptio inter partes ejusdem horæ, si sit notabilis et moralis, seu libera, ac sine rationabili causa, est peccaminosa.* — De hac ergo interruptione generalis regula est, si sit notabilis et moralis, et sine rationabili causa fiat, sine peccato non fieri. Ita docent omnes; et ratio est, quia unitas uniusejusque horæ pertinet ad solemnum ritum, et formam præscriptam in his horis recitandis; illa autem unitas tollitur, vel multum minuitur per hanc interruptionem; ergo. Dixi autem oportere ut interruptio notabilis sit, utique quoad temporis moram, quia si sit brevissima, pro nihilo reputatur; quando autem notabilis sit, prudentis arbitrio relinquitur: nam in longiori hora, verbi gratia, in Matutino, major temporis mora necessaria erit, ut censeatur notabilis interruptio, quam in Tertia, etc. Itaque cum proportione ad horam quæ dicitur, et ad partem officii in qua fit interruptio, pensanda erit moræ quantitas: nam aliquid majus permetti potest inter Psalmum et Psalmum, quam in medio ejusdem Psalmi, et sic de aliis. Dixi etiam debere esse moralem, quia debet esse voluntaria et libera; nam si ex necessitate aliqua contingat, non censebitur moralis interruptio. Unde quia justa causa inducit quandam necessitatem moralem, ideo potest excusationem afflere, nt omnes etiam fatentur, ne interruptio moralis censeatur. Addunt aliqui, ut interruptio sit moralis, imo ut sit interruptio, necessariam esse intentionem finiendi horas inchoatas post talem moram; nam si intermittat recitationem inchoatam, animo iterum inchoandi illam, non erit interruptio, neque ulla culpa. Sed forte cum hac intentione poterit aliquando esse interruptio, ut infra dicam. Et non caret omni culpa hœ modo intermittere inchoatum officium ex levitate animi, et sine causa, argum. c. *Illud*, et c. *Nihil*, 7, q. 1, quia non caret irreverentia aliqua erga Deum, leviter omittere colloquium cum illo inchoatum, etiamsi fiat cum animo iterum colloquendi; non erit tamen talis culpa morta-

lis, si postea hora dicatur vel compleatur, ut statim dicam.

*11. Interruptio quæ fit interposita aliqua actione, potest esse mortalis, venialis, et meritoria.* — Ut autem hanc culpam, et quantitatem vel excusationem ejus declaremus, duo possunt in hac interruptione considerari: unum est cessatio ab inchoata recitatione, per quam formaliter (ut sic dicam) fit interruptio. Aliud est actio, que loco orationis eo tempore fit; nam moraliter loquendo illa cessatio non est per puram omissionem, sed occasione alterius actionis, quæ tunc fit. Ex qualitate ergo hujus actionis multum pendet, vel quantitas culpæ, vel excusatio. Interdum enim fit interruptio per alia verba, et colloquia cum homine, et tunc si verba sint profana, et non necessaria, nec valde utilia, augent culpam, et specialiter sunt prohibita in cap. *Nulus*, de Consecr., d. 5, et clariss in c. *Dolentes*, de Celebratione Missar., sive interruptio fiat loquendo, sive attendendo ad verba similia, quæ alii loquuntur, et ex natura rei constat esse indecorum interruere sermonem cum Deo propter inutilia verba. Unde addo, tam turpia vel indecentia verba esse posse, ut sit gravis et mortal is culpa contra religionem propter irreverentiam in Deum, esto non ita hoc sit contra præceptum recitandi, quin possit postea eadem hora compleri post illam actionem moraliter peccaminosam, quia sunt præcepta et malitiæ diversarum rationum. Aliando vero possunt verba esse honesta, et necessaria, et brevia, et tunc poterit facile excusari omnis culpa, ut late prosequitur *Navarr.*, c. 16, n. 66 et sequentibus. Interdum possunt esse verba devotionis cum socio, et utilia, vel ad intelligentiam eorum quæ diuntur, vel ad maiorem attentionem, et devotionem in reliqua parte officii excitandam, et tunc si prudenter et moderate fiat, non solum non est culpa, verum etiam non est interruptio, quia totum hoc deservit officio. Et similiter dum quis solus recitat, licet verba aliqua aculatoria ad Deum intermisceat, vel per aliquam moram in eis detineatur ex pia devotione, totum hoc sine culpa fieri potest, nec reprobatur moralis interruptio, quia juvat orationem ipsam, et est consequaneum fini ejus; semper tamen est necessaria prudentia et moderation. Idem fere dicendum est, quando interruptio fit per alias actiones. Nam si sint actiones vanæ, vel impertinentes, peccaminosa est interruptio; si vero actio sit honesta, et intercedat aliqua rationabilis causa ut non

differatur, nulla erit culpa. Maxime vero honestare potest interruptionem, si aliquid fiat ad tollendam aliquam occasionem distractoris, ut si aliquid interius sollicitat mentem, et ideo breviter notetur seu scribatur, aut famulo præcipiatur, vel quid simile.

## CAPUT XXV.

UTRUM QUI PRIVATIM RECITANT, TENEANTUR INTEGRE HORAS CANONICAS RECITARE, VEL ALIQUID PRÆTER ILLAS, ET QUOMODO HOC NON IMPLENDO PECCENT.

### 1. Primum punctum, de integritate in orando.

— *Qui obligatur ad officium divinum, tenetur recitare septem horas canonicas integræ.* — Tria in hoc titulo proponuntur, quæ breviter in hoc capite explicanda sunt. Unum est de integritate in orando. Aliud, quid pertineat ad hanc integritatem. Tertium est de violatione hujus integratatis. Circa primum, generatim loquendo, manifestum est eum, qui hoc præcepto astringitur, teneri ad recitandas integræ septem horas canonicas, sicut qui tenetur audire Missam, tenetur integræ audire. Quia æque datur hoc præceptum de tota illa preicatione, sicut aliud datur de audienda Missa. Et de hoc sunt expressa jura, c. 1, et cap. *Dolentes*, de Celebrat. Missar.; et Clement. 1, eod. tit., et consentiunt omnes Doctores. Interrogari vero hic potest, an unusquisque, qui privatim recitat, obligetur suo ore proferre totum hoc officium, vel satisfaciat eum socio recitando, et partim dicendo, partim audiendo. Respondeo, sine dubitatione satisfacere posse utroque modo, et liberum ei esse, prout voluerit, recitare. Hoc constat ex præcepto Ecclesiæ, et ex communi omnium sententia. Et prior pars per se nota est, quia si quis solus recitat, tunc per se omnia dicit, et ita etiam ex parte subjecti (ut sic dicam) et quasi materialiter integræ recitat. Suppono enim quod ex parte objecti, seu materiæ, omnia dicat quæ dicenda sunt. Secunda vero pars ex recitatione in choro derivata videtur: eum enim in choro Ecclesiæ introduxit usum alternis recitandi, et privata oratio quasi subrogata sit loco publicæ pro his, qui ad publicam non concurrunt, idem modus recitandi cum proportione pro privata oratione concessus est. Ad quod probandum sufficit consuetudo. Unde Concilium Basil., sess. 21, § 4, sub titulo: *Quomodo horæ canonicae extra chorum dicenda sint*, admonet, ut non in gutture,

*neque inter dentes, seu deglutiendo aut synco-pando dictiones, vel colloquia aut risus inter-miscendo, sed sive soli, sive associati, diurnum nocturnumque officium reverenter, verbisque distinctis peragant.*

2. *Recitantes privatim possunt modum reci-tandi in choro imitari.* — Atque hinc sequitur, quando privatim recitatatur cum socio, posse recitantes in hae alternatione officii modum recitandi in choro imitari, imo illum esse optimum recitandi modum, quia, servata pro-portione, erit choro similior, nisi forte in aliquo aliud habeat consuetudo. Itaque recitari potest cum socio, sive ille obligatus sit ad recitandum, sive liber ab illa obligatione, ut cum scholari, vel famulo; tum quia etiam in choro id fieri potest, ut constat ex c. 1, de Celebr. Miss.; tum quia ita habet consuetudo; tum etiam quia, ut ego satisfaciam meæ obligatio-ni, parum refert quod alter ex obligatione recitat, neque, dummodo ita pronunciet, ut possim ego omnia percipere, et quasi per il-lum dicere. Dubitari autem potest an socius tunc teneatur sub mortali ad attendendum his quæ recitat. Respondeo non teneri, quia nec ad audiendum alterum tenetur, ut supra dixi, nec ipse se obligat quasi ex voto ad orandum, sed solum ex natura orationis vol-un-tariae, nec ab Ecclesia ei imponitur specia-lis obligatio; nec ex natura rei sequitur pro-pter cooperationem eum alio, qui obligatur, quia alter per se implet totam suam obligatio-nem, partim dicendo, partim audiendo attente quæ alius recitat; ergo ex vi co-operationis so-lum necessarium est quod ita legat, ut alius possit attente audire.

3. *Plures possunt divinum officium recitare, plures tamen quam duos choros facere nequeunt.* — Præterea sequitur posse hoc officium priva-tim recitari a tribus, quatuor, vel pluribus, quia est eadem ratio. Potestque sumi ex Cle-mente Papa, in lib. 8 Constit., c. 34, ubi mon-uet, ut quando non possunt in ecclesiam ad horas dicendas convenire, unusquisque psallat sibi, canat, aut oret, saltem duo simul, aut tres. Sicut ergo duo possunt dicere alternis, ita et tres, vel plures. Oportet tamen advertere, tunc non licere eis in recitandis Psalmis, plures quam duos choros facere, id est, sigillatim juxta nu-merum personarum versus dicere, ita ut semper unus tantum dieat, et alii audiant; ita enim fieret ut singuli non dicerent, nisi tertiam vel quartam versuum partem, quod non sufficit, quia est contra usum Ecclesiæ; debent ergo dicere unus ex una parte, et duo ex alia, vel

bini et bini, aut unus in uno choro, et reliqui in alio, ita ut alternis dicant. Et tunc satis erit quod unusquisque, dicto suo versu, percipi-ere possit versum alterius chori, sive ab uno tantum, sive ab omnibus simul audiat, id enim nihil refert. Hoc autem locum habet in psalmis; nam in lectionibus, capitulis, et oratio-nibus, satis est quod, uno dicente, alii audi-ant; nam ita in choro fit, et ratio lectionis hoc magis postulat, estque melior ordo; nam si plures simul legerent, confusionem parerent, et ita habet consuetudo, et docent auctores infra referendi.

4. *Quando plures recitant, lectionem per suas vices dicere possunt, nihil tamen inconve-nit, si omnes ab uno dicantur.* — Solet autem interrogari an necesse sit, quando duo reci-tant, alternatim lectiones dicere, vel, si sint tres vel plures, ut suo ordine dicant; vel pos-sit unus omnes dicere. Respondeo, commu-nem usum esse, ut omnes per vices suas dic-ant, quia id videtur magis accommodatum et urbanum. Absolute vero dico non esse ne-cessarium, sed posse omnes lectiones ab uno diei. Ratio est, quia in choro satisfaciunt fere omnes, audiendo omnes lectiones, liet nullam dicant; ergo ad integratatem officii ex hac parte satis est lectionem audire attente; nam quod socii congregati ad recitandum plures sint, vel pauciores, accidentarium est. Item in ipso choro posset unus plures vel om-nes lectiones dicere, si id magis esset gratum omnibus audientibus, nulla est enim lex que hoc prohibeat, nec refert aliquid ad integri-tatem officii, et recitationis omnium, qui ad sunt; idem ergo fieri poterit in privata oratione, si id commodius sit.

5. *Communior ac commodior usus est, ut unus tantum dicat antiphonam, postquam alter psalmum finivit, et hic rursus inchoet antiphonam sequentis psalmi.* — De antiphonis vero interrogari solet, liet in principio psalmi ab uno tantum inchoari debeant, an in fine, vel quoties integre dicuntur, debeant ab omnibus recitantibus simul dici, quia ita fit in choro, et ideo ita esse faciendum aliqui Summistæ docuerunt. Sed liet possit ita fieri, non est necessarium, quia communior usus est, ut unus tantum dicat antiphonam, postquam alter psalmum finivit, et hic rursus inchoet an-tiphonam pro psalmo sequenti, ita ut anti-phonæ subeant vicem versuum, et alternatim, seu successive dicantur. Qui modus videtur optimus, et satis expeditus, et eum propor-tione idem servari potest in responsoriis et

rsiculis. Et in universum in hac privatae videtur commodius, ut uterque cho-s nunquam conjugatur in dicendo, sed r mutuas vices, seu alternis omnia dicantur; sic enim distinctior et clarior fit oratio. unde hoc habet locum in his quæ alte reci-nuntur; nam ea quæ secrete, ut *Pater*, *Ave*, *ymbolum*, *Salve*, et si quid est aliud, a simili dici debent, quia tunc non potest unus adire ab alio, et ideo necesse est ut ipse dicit. Atque haec doctrina sumitur ex *Sylvestr.*, *rb. Hora*, q. 7; et *Navarr.*, c. 10, de *Orat.*, 17; et uterque alios refert, qui parum aut hil dieunt.

6. *Recensentur alia conditiones ad integratem officii divini pertinentes.* — Et ex dictis hoc puneto constat, in privata recitatione necessarium esse servare, quæ circa modum citandi præcipiuntur in d. c. *Dolentes*, et em. 1, de *Celebr. Miss.*, et breviter attinuntur in *Concil. Basil.* supra, et in *Aquisgr.*, lib *Ludov.*, c. 431, nimirum, ut distinete et intelligibiliter omnia dicantur, quando cum cito dicuntur; item, ut non dicantur verba, neopando vel corrumendo illa, non præ-rendentes verba dimidia, non integra transientes, ut dixit *Bern.*, serm. 47 in *Cantica*; denique non tanta celeritate dicendo, ut tentio impediatur. Ratio omnium est, quia ræterquam quod haec omnia sunt in jure istincte præcepta, pertinent ad integratatem debitum modum talis orationis, et ideo in iso præcepto virtute continentur. Quantum ero in hoc peccetur, quando fit aliqua diminutio in verbis aut versibus, paulo inferius explicabimus. Regulariter tamen, quando non propriæ mutilatio, sed aliqualis corruptio mutatio potius in desinentiis syllabarum, nam in omissione earum, non est peccatum mortale, secluso scandalo et contemptu, quia ita oratio dicitur integra quoad substantiam, et modus ille non mutat significationem verorum, nec impedit ut communiter intelligatur, quid per ea significetur, et ideo cum tali effectu impletur præceptum, nec oportet illud epetere, quamvis cavendus omnino et reprehendendus sit, quod bene notavit *Azor*, lib. 0, c. 7, q. 44.

7. *Secundum punctum, de his quæ pertinent ad integratatem in orando.* — *Prima reguli*: ubi *Breviarium Pii obligat*, extra chorum non est obligatio dicendi haec officia ordinarie, nisi quando ab illo præcipiuntur. — Cirea secundum punctum propositum, tractari possunt omnia, quae de officio parvo B. Virginis, of-

ficio defunctorum, *Psalmis gradualibus*, septem *Psalmis poenitentialibus*, et *Litanii*, in superioribus quoad chorum tractata sunt; ta-men ex ibi dictis facilis est hic resolutio, quæ ad duas regulas reducitur. Una est: ubi *Breviarium Romanum* a *Pio V* traditum obligat, extra chorum non est obligatio dicendi haec officia ordinarie, id est, nisi quando in ipso met *Breviario specialiter præcipitur*. Regula haec constat ex ipso *Brevi Pii V*, ubi declarat se auferre obligationem ad haec dicenda sub discrimine peccati, licet exhortetur ad haec dicenda *juxta Breviarii regulas*, et indulgentias id facientibus concedat.

8. *Si aliqua Ecclesia voluntarie dicat de more minora officia in choro, non tenentur clericci recipientes Breviarium Romanum dicere.* — Haec autem immunitas ab illa obligatione extenditur ad omnes, qui uti debent, vel de facto liceat conformantur *Breviario Pii V* in ritu recitandi; nam sicut suscipiunt onus ab ipso impositum, ita etiam gaudent levamine ab eodem concesso. Sed quid si, non obstante concessione *Pii V*, Ecclesia voluntarie retineat usum dicendi has preces in choro? numquid clericci aut beneficiarii ejus privatim recitantes tenebuntur illa parva officia dicere? Respondeo non teneri, quia *Pius* abs-tulit obligationem, et *devotio capituli* vel *clericci* dicendi illa officia in choro non potest singularis imponere obligationem quoad privatam recitationem. Dixi autem *ordinarie*, quia, non obstante illa concessione, obligantur omnes ad dicendum officium defunctorum præter horas canonicas diei in anniversario defunctorum, prima die post festum omnium Sanctorum; item obligantur ad dicendas Litanias cum precibus annexis in die S. Marci, et tribus diebus ante Ascensionem, nisi adsint publicis processionibus.

9. *Quando ad officium defunctorum et litanias, et quare, clericci obligentur.* — Ratio est, quia haec specialiter præcipiuntur in eodem *Breviario*, et ideo non intelliguntur comprehensa in illo *Brevi* quoad illam indulgentiam. Nam imprimis ibi non fit mentio litaniarum, quatenus per se, et separatis ab *Psalmis poenitentialibus* dici præcipitur, ut fit in illis quatnori diebus anni, et non in aliis. Et præterea in tribus diebus Rogationum specialiter id præcipitur in proprio officio illorum dierum, eademque admonitio, quæ in *Breviario Pii V* prætermissa fuerat, addita est in *Breviario Clementis* in die S. Marci, quamvis ipsa semper ita intellecta et observata fuerit.

Et similiter in die secunda novembris specialiter designatur officium defunctorum, quare certum etiam est, non comprehendendi in Brevi sub clausula generali; nam illa intelligitur de rubricis generalibus, quae habentur in fine Breviarii, ad quas etiam fit remissio in ultima rubrica ex generalibus quae habentur in principio Breviarii.

10. *Secunda regula: qui retinent antiquum modum recitandi, si prius ex consuetudine tenebantur ad haec minora officia, et modo tenentur.* — Altera regula est, eos, qui non utuntur Breviario Pii V, sed retinent antiquum morem recitandi, si prius ex consuetudine habebant obligationem recitandi haec officia, eodem modo nunc teneri. Suppono enim ante hoc Breviarium clericos fuisse obligatos ad dicenda haec parva officia, quando alias tenebantur recitare juxta ritum suarum ecclesiarum, in quibus haec officia ex consuetudine praescripta vel statuto approbato dicebantur in choro, quia tenentur clerici in recitando sequi regulam sue ecclesiæ, ut supra visum est. Et de officio defunctorum id explicavit Div. Thomas, Quodlib. 6, art. 8; Turrec., dist. 91, in principio, n. 15 et 16; Navarr., cum aliis, quos refert, e. 10, de Orat., n. 3 et 4. Deinde suppono ex supra dictis, in ecclesiis, quibus antea erat talis obligatio ex ritu antiquo, quem modo retinent, et non utuntur Breviario Pii V, eamdem obligationem perdurare. Clerici ergo, qui nunc sequuntur regulas talium ecclesiarum, eadem obligatione tenebuntur, nec fruuntur remissione Pii V, si ecclesiæ sue non fruuntur illa; nam juxta communem doctrinam, proportionem inter se observant, secluso speciali jure, et quasi privilegio, quod nec in dictis ecclesiis, nec in clericis earum locum habet.

11. *Obligatio ad dicendum officium B. Virginis, nec olim fuit de jure communi, nec modo est, si recte explicetur.* — Disputari autem hic solet, an obligatio ad dicendum officium Virginis ante Pium V fuerit de jure communni, vel solum juxta consuetudinem ecclesiarum sed jam non est necessaria quæstio; et revera (quidquid Navarr. contendat) vel illud jus commune nunquam fuit latum ab Urbano II, ut ipse dicit, vel certe non fuit receptum, nee de illo satis constat, et ita nunquam videtur fuisse illa obligatio universalis. Multo vero minus nunc est, sed tantum modo declarato. Quomodo autem ex peculiari jure Pii V, habentes pensionem obligentur ad parvum officium Virginis recitandum, jam supra

explicatum est; quomodo vero in illius omissione, vel indebita recitatione peccare possint, partim ex supra dictis in precedentem puncto, partim ex sequente, servata proportione, sumendum est.

12. *Tertium punctum: de violatione hujus præcepti, vel integratatis ejus, Henricus et Angelus sentiunt non esse peccatum mortale omittere officium unius diei sine causa.* — Cire tertium ergo punctum, de violatione hujus præcepti vel integratatis ejus, fuit opinio eiusdem Henrici Anglii, quam refert Aug. verb. *Hora*, num. 10, qui dixit non esse peccatum mortale ex negligentia omittere integrum unius diei officium canonico, sed tunc solum esse mortale, quando vel ex contemptu, aut tædio rerum divinarum, aut ex consuetudine sit. Quam opinionem ait Angelus humaniorem esse, et tacite videtur eam approbare, licet nihil amplius dicat. Hodie vero est haec sententia practice improbabilis, e plane esset temerarium illam asserere, qui est contra omnes Doctores et sine fundamento Dicendum ergo imprimis est, supposito præcepto, esse grave peccatum voluntarie omittere integrum officium canonico unius diei sive eum contemptu aut tædio, sive ex selectione, dummodo omissio humana, a libera, et voluntaria sit, et sine legitima excusatione. Haec assertio est communis Doctrorum, ut statim referam.

13. *Impugnatur predicta sententia.* — Ratio vero est, quia præceptum hoc ex genero suo obligat sub reatu mortalis culpe, quia esse de gravissima virtute, et respicit divinum cultum, et totius Ecclesiæ utilitatem; materiam integrum unius officii totius diei naturali est satis gravis, ut omnium sapientum iudicio constat. Item omittere Missam in die festo vel unius diei jejunium præceptum frangere ex suo genere et ex tali materia peccatum mortale est, juxta communem Ecclesiæ consensus; ergo et omissio omnium horarum est peccatum mortale, supposita obligatione talis præcepti. Quæ ratio procedit in illis tribus generibus personarum, quae hac lege obligantur, clericis in sacris, beneficiatis, et reliquis professis ad chorum. Neque oportet inter eos aliquam distinctionem in hoc facere ut quidam tentarunt, quorum opinionem supera rejecimus. Poterit autem esse gravior vel minus gravis culpa in eo, qui pluribus titulis vel paucioribus ad hoc pensum solendum obligatus fuerit, si cætera parint, quia plures tituli augent obligatio-

et consequenter etiam aggravant transiōnem.

*Notabilis pars officii unius diei, si omittit, de se est peccatum mortale juxta communis sententiam.* — Secundo, convenientiū omnes silem partem officii unius diei esse de se utum mortale; dico autem de se, ad exclusas causas excusantes, de quibus infra diū est; atque ita docent communiterores, ex eodem fundamento, quod pars notabilis est etiam materia gravis iudicio primum; item ob hanc cansam non solum est utum mortale omittere in die festo totam un., sed etiam notabilem partem ejus, c. *Missas*, 2, de Consecr., ut alibi latius avi. Item facit, quod officia divina non imperfecta relinquenda, c. *Illud*, c. *Nihil*, l. 1; si ergo mutilatio gravis sit, peccatum erit grave. Ita Navarrus, d. c. 7, eum l., 4, d. 15, q. 5; Turreer., in c. *Eleuther.* 91, in 1 et 2 art.; Henric., *Quodlib.* 11, t. 30, ubi etiam de toto officio, et de singulari horis loquitur, et indistincte de clericis crisi, beneficiatis, et religiosis; Sylvest.

*Hora*, quæst. 12, præsertim dicto 5, et es Summistæ, et Soto supra. Qui etiam tur, si pars noui sit notabilis, sed parva, utum esse veniale ex materiæ levitate: hoc commune est omnibus peccatis, quæ ateriæ quantitate augmentum vel diminuunt recipiunt.

*Variae Doctorum sententiae, quanam pars notabilis sit dicenda, ut ea omissa, mortale peccatum committatur.* — *Quæcumque hora ex communis sententia est notabilis.* — Dubitant tamen pars officii judicanda sit ita notabilis illius omissionis ad peccatum mortale sufficientem convenientiū omnes, quamecumque ex singulari horis, etiam minimam, ut Tertiā, completorium, esse partem notabilem, et iacentem ut ejus omissionis sit lethalis. Ratio quia iudicio prudentium ita æstimatur; posse declarari, quia illa est notabilis deforsus ac mutilatio divini officii; item quia libet hora est materia sufficiens, si sola iperetur, ut sub reatu mortalis culpæ imputetur; sed nunc ita preecipiuntur singulariæ, ac si unaquæque sola et per se preecipiatur. Addit præterea Navarr., d. c. 7, n. in unaquaque hora dimittere notabilem eam ejus esse grave peccatum; notabilem in partem uniuscujusque horæ esse terpartem ejus, dixit Auton. ibi, ab eodem nr. relatus. Ipse autem, c. 40, de Orat., 3 et 44, censet esse partem notabilem in

Prima vel Tertia omittere totum initium usque ad primum psalmum inclusive, *quia illa est* (inquit) *circiter tertia pars*; unde non solum tertiam partem minimæ horæ, sed etiam minorem partem sentit esse notabilem. Sumit etiam argumentum, ex eo quod in choro designatur illa tanquam pars sufficiens ad non lucrādā totius horæ distributionem, scilicet, si quis non ingrediatur chorum ante primum psalmum finitum, juxta communem consuetudinem, probatam etiam in Concilio Basil., sess. 21, § 3; ergo signum est illam æstimari partem notabilem. Sed hoc argumentum (ut supra attigi) non est efficax, quia illud statutum vel consuetudo non fundatur necessario in mortali culpa, sed in prudenti gubernatione chori, quia multi homines magis moventur timore poenæ vel incommodi, quam culpæ; nam interdum non est peccatum mortale abesse a choro per integrum horam, licet juste quis distributione illius privatetur; est etiam valde rigorosum damnare homines in perpetuum propter omissionem partis tam parvæ minimæ horæ.

16. *Non est gravitas hujus materiæ sumenda ex quantitate arithmeticâ alicujus partis, sed prudentis arbitrio materia est consideranda.* — Quocirca non videtur gravitas hujus materiæ pensanda ex quantitate alicujus partis aliquotæ, id est, ex eo quod sit tertia vel quarta pars alicujus horæ, sed ex quantitate vel magnitudine absoluta ejus partis quæ omitterit, considerata etiam dignitate ejus, et deformitate quam per se assert in officio divino secundum prudentem æstimationem. Itaque si totum Matutinum cum Landibus est una hora, unus nocturnus ex tribus erit quarta pars totius illius horæ; et nihilominus mihi videtur materia gravis, et sufficiens ad peccatum mortale, si omissa; quia fortasse est major pars officii totius diei, quam sit Nona vel Completorium, et quod respectu horæ proximæ, cuius est pars, sit minor quam tertia pars, parum videtur referre. Quare si e contrario quis omitteret fere dimidiam partem Completorii, non auderem dicere illum peccare mortaliter; quia revera respectu totius officii diei, illa non videtur notabilis pars, nec in se et absolute videtur tam gravis materia. Unde non sequitur: Tertia pars horæ est notabilis respectu talis horæ; ergo est notabilis simpliciter ad peccandum mortaliter. Quia est collectio a secundum quid ad simpliciter: et ratio est, quia una hora non est adæquata materia bujus præcepti, sed totum

officium unius diei. Non est ergo pro regula sumenda hæc proportio, sed absolute est materia consideranda, et prudenti arbitrio aestimanda. Et saltem videtur necessarium ut nulla hora integra dimittatur, neque pars alicujus horæ, quæ æqualeat minimæ horæ, vel dimidiæ parti ejus. Si autem hanc non attingat, non videtur esse peccatum mortale.

*17. Prima sententia, astruens septem esse peccata mortalia omittere integrum officium unius diei.*—Præterea, dubitari solet hoc loco, an omittere omnes horas unius diei, sint septem peccata, vel unum, quod dubium debet intelligi de peccatis consummatis et externis, nam interna possunt numero multiplicari, etiam circa unam et eamdem horam, sicut potest quis sæpius peccare mortaliter in die festo dimittendo Missam, repetendo internam voluntatem non audiendi in temporibus distinctis cum interruptione morali, ut latius in 3 tomo tertiae partis, disp. 12, sect. 5, n. 4 et sequentibus, diximus. Igitur de omissione externa et consummata, quidam dicunt esse septem peccata, si unius diei septem horæ omittantur, sicut si in septem diebus omittentur singulæ horæ, vel in Quadragesima integra hebdomada jejuniorum, essent sex peccata. Ita Tabien., verb. *Horæ*, quæst. 18; et ratio est, quia putat tot esse præcepta pre-candi in die, quot sunt horæ canoniceæ.

*18. Secunda, et contraria sententia est communis et verior; explicanda tamen.*—Contraria sententia est communis, scilicet, hoc tantum esse unum peccatum, ut constat ex Sylvest., quæst. 12; Navarr., c. 7, num. 6, cum Anton., Turrecrem., et aliis quos referunt. Ratio eorum est, quia præceptum de toto officio unius diei unicum est, et omnes horæ sunt partes unius officii, tanquam unius actionis moralis integræ, et ideo illius totius una est omissio integra, atque ita unum peccatum. Licit omittere officia duorum dierum, vel partes eorum, sint peccata distincta, quia ex horis diversorum dierum non componitur unum officium, nec potest unum cum altero mortaliter continuari, cuius signum est, quia intra eundem diem potest impleri obligatio dicendi quamecumque horam illius diei, non vero in altero die. Atque hic modus dicendi melior est, et in rigore verus, licet quoad effectus Morales non multum referri videatur, sic vel aliter loqui. Nam apud Deum, si cætora sint paria ex parte voluntatis, non minus peccat, nec minorem pœnam meretur iste, sive dicantur semel peccasse, sive septies. In ordinatione ad confessionem, non puto satisfacere qui omisit septem horas, dicendo: Peccatum graviter contra hanc obligationem; sed optet ut dicat septem horas omisisses, quia nobiliter inde aggravatur culpa, et judicium illa, et ita in ordine ad confessionem, sive cantur esse unum, sive septem peccata, eadem modo possunt aperiri. Per ordinem a tem ad censuras potest aliqua utilitas in b

considerari.

*19. Peccatum omissionis recitandi consummatur affectu, quando quis deliberate non recitat eo die; consummatur re usque ad finem diei, quando omissio non potest jam non esse vel fuisse.*—Quod ut explicem, inquiero rursus quando peccatum hoc omissionis in re: sa et in effectu consummetur: dico in re et effectu, quia in affectu consummatur statim ac homo deliberat illo die non recitare, omnes, vel aliquam horam, quod peccatum ut dixi, potest multiplicari per moralem interruptionem, et multiplicationem internorum actuum, non solum circa diversas, sed etiam circa unam horam. Tamen ipsum peccatum omissionis non statim consummatur, cum aliquale signum est; quia si sit lata excommunicatio propter talem omissionem, non statim incurrit, ut mox dicam. Propterea ei inquiritur quando consummetur omissio haec. Et videtur non consummari usque ad fine diei, quando omissio illa ita in re posita est, ut non possit jam non esse vel fuisse. Unde qui toto mane non recitavit Matutinum animo non dicendi illud eo die, nondum re ipsa omisit, quia si mutet voluntatem, et a præcepto dicat, verum est dicere re ipsa non omisit, et ideo non incurret censuras, vel alias penitentiales impositas. Et idem argumentum fieri potest de singulis horis diei que ad ultimam. In ultima vero quasi in continuo tractu consummatur omissio omnium horarum per modum unius, ideoque proprie dicitur esse unum peccatum, quod non perfecte consummatum, donec tempus omnium horarum præteritum sit; nam si citius finem diei retractaret quis voluntatem, unam horam diceret, non esset peccatum consummatum, nec sufficeret ad censura, si absolute propter omissionem præcepti recitandi omnes horas lata esset; nam debet tringi ad consummatam et integrum culpa, nisi aliud explicetur. Hoc igitur modo intelligitur illud esse unum peccatum mortale, et consummatum. Et cessant i-

ones : nam omissionis unius diei, sive intensive partialis, nullo modo continuatur omissione diei alterius. Unde si lata esset communicatio contra omnes peccantes moriter contra hoc præceptum, qui in uno die omnes omitteret, unam tantum excommunicationem incurreret; si autem in duobus us duas tantum horas omitteret, duas censes contraheret, quia bis illam incurreret, uplixi titulo.

*1. Omissio partium discreta in re, est unum et ictum, non plura.* — Unde infero non recte, qui asserunt, licet omittere omnes horie sit unum peccatum, nihilominus omittit aliquas tantum earum quasi discretas, et intes inter se, esse plura peccata, vel plures omisiones. Sicut occidere hominem est in peccatum, et tamen mutilare illum, dividendo partes distinctas, et actionibus aliter discretis, sunt plura peccata, sic (int) integra omissionis horarum est unum et atum : tamen omittere nunc Primam, et ea dicere Tertiam, Sextam et Nouam, et us omittere Vesperam, duo peccata sunt, sunt veluti duæ mutilationes in partibus iuris, et non unitis, sed discretis, et consequenter per omisiones omnino distinctas. autem non recte consideratum est, quia illæ partes distinctæ sint secundum se, et retæ, id est, non immediate sibi successores ex vi institutionis, nihilominus omissionis ipsa fit quasi continuato tempore, et per unius transgressionis. Quia nulla hora sufficit simpliciter omissione externa, eo id non dicatur suo tempore, etiam animo quam dicendi, vel etiamsi aliæ posteriores recitentur, quia quandiu durat naturaliter, est tempus habile ad implendam substantiam præcepti quoad actum externum, et homo mutet voluntatem, et intra illam diem tet horam, quam prætermiserat, non potest illam omisisse ; ergo signum est per rem transgressionem non omisisse illam pliiciter, sed in proposito, nec in re complete, sed tantum pro tune. Unde in fine diei si continue, et per modum unius consummatur omissionis illarum duarum horarum, quæ tune possent immediate dici una post m, supposita recitatione aliarum horarum, et impleretur præceptum, et vitaretur utriusque omissionis. Semper ergo omissionis horarum diei, unum peccatum est, sive omnes, plures earum omittantur, et ibi etiam imputatur Matutinum, etiamsi incipiat omitti antecedentis diei cum pravo proposi-

to, quia semper omissionis in sequenti et quasi proprio die consummatur.

## CAPUT XXVI.

UTRUM IN RECITATIONE PRIVATA NECESSARIA  
SIT ATTENTIO AD IMPLENDAM OBLIGATIONEM  
TAM ECCLESIASTICI PRÆCEPTI, QUAM JUSTI-  
TIÆ, SEU PROPRII BENEFICII ?

*1. Prima sententia, neminem teneri sub mortali ad attentionem in officio canonico, dummodo integre recitet. — Fundamentum.* — Non agimus de his horis, quando ex privata devotione, et non ex obligatione dicuntur, quia tunc non est major obligatio orandi attente in illis, quam in quacumque oratione vocali, quæ quidem non transcendit obligationem culpæ venialis, ut supra visum est. Et quod oratio fiat per hanc formam orandi, si ex obligatione non sit, non addit rationem, vel circumstantiam, quæ ex sola rei natura ita aggravet obligationem, ut ad transgressionem mortalem sufficiat. Hinc ergo dixerunt aliqui præceptum hoc recitandi horas canonicas non violari mortaliter, eo quod sine attentione oretur, dummodo totum officium voce ipsa integre proferatur. Fundamentum esse potest, quia Ecclesia non præcipit actum internum per se, et ex vi sui præcepti, sed externum, quia sicut non judicat de occultis, ita nec illa per se potest præcipere. Præcipit ergo per se tantum actum externum orandi; ad hunc autem sequitur necessitas attentionis interioris, non ex præcepto Ecclesiæ, sed ex natura rei; ergo non sequitur cum majori obligatione, quam ex ipsa rei natura consequatur. At ex natura rei obligatio ad attentionem adlibendum in oratione solum est sub veniali peccato ; ergo qui integre recitat horas canonicas sine attentione, implet præceptum Ecclesiæ quoad substantiam ejus, et ita non peccat mortaliter : peccabit autem venialiter contra naturale præceptum debito modo orandi.

*2. Comprobatur ex juribus et auctoribus eadem sententia.* — Confirmatur, quia c. Dolen tes, in quo videtur hoc præceptum expressius contineri, vel explicatur sufficienter de externa devotione, ut multi volunt, vel certe non continet præceptum quoad illa ultima verba, studiose pariter et devote, quia non simpliciter præcipiuntur, sed cum illa limitatione : *In quantum Deus eis dederit*, ut ibi Hostiens. notat et sequitur, et Joann. Andr.,

Anchar., et alii non dissentunt. Unde hi vindentur sentire, non esse peccatum mortale sine attentione recitare, etiamsi ex pura negligentia, et cum advertentia fiat, et ita solent pro hac parte citari; sed nullus tam expresse loquitur sicut Hostiens, quem sequitur Anton., 3 p., tit. 43, c. 4, § 6, citans Umbert., et alios; et idem tenet Rosel., verb. *Hora*, n. 3; Pisana, n. 3; Ang. (si attente legatur), in verb. *Hora*, n. 27; ait enim, si quis interiorius voluntarie distrahitur, esse tantum veniale; si vero exterius se occupet in actione contraria attentioni, esse peccatum mortale, contra cap. *Dolentes*, quod ita intelligit, vide licet, *Devote, quantam Deus dederit*, id est, vidento omnia externa impedimenta attentioni contraria. Et haec expositio fuit Durandi, 4, d. 45, q. 42, n. 6, cuius verba fere usurpat Palud. ibi, q. 5, art. 2, conc. 4. Et sequitur Sylvester, verb. *Hora*, q. 11, et in Rosa aurea, tract. 3, q. 69, casu 9; et Turrecrem., in cap. *Cantantes*, d. 92, art. 3, licet non satis constanter loquatur. Eamdem probabilem putat Med., de Orat., q. 16, imo veram, supposito quod Ecclesia non possit praecipere directe actum interiore.

*3. Vera communis sententia: est peccatum mortale horas canonicas sine ulla attentione recitare.* — Nihilominus est communis sententia, esse peccatum mortale, horas canonicas sine ulla attentione dicere, id est, sine formali vel virtuali, quae in superiori libro a nobis declaratae sunt, et nullam fecimus mentionem de habituali, sicut Gabr., Angel. et alii. Tum quia attentio non dicit habitum, sed actum; tum quia supponimus esse sermonem de actu humano, alias non potest esse impletivus pracepti, ut statim dicetur: actus autem humanus non potest esse ab attentione tantum habituali, ut omnes supponunt, et per se constat. Actualis ergo vel virtualis attention sufficit, ex omnium sententia, ad impletum praeceptum hoc; si autem utraque voluntarie desit per voluntariam distractiōnem, et ex certa scientia seu advertentia, quoad notabilem partem horae, dicit haec opinio esse peccatum mortale contra ecclesiasticum praeceptum orandi, etiamsi distractio sit mere interna. Ita tenet Cajet. 2. 2, quæst. 83, art. 13, ubi Aragon. et alii; Soto, lib. 10 de Just., q. 5, art. 5, concl. 7; Ledesma, in 4, p. 2, q. 16, art. 6, dub. 3; Major, in 4, d. 42, quæst. 7; Navarrus, cap. 43, de Orat.; Gabr., lect. 62, in Canon.; Gerson., 3 tom., tract. de Orat., in 3 parte illius, Alphab. 78, lit. E et F,

in fine; Tabiena, verb. *Hora*, quæstione gesima.

*4. D. Thomæ locus pro proxima sententia explicatur.* — Adduci solet pro hac sententia D. Thomas, 4, dist. 45, q. 4, art. 4, ad 2; sed ille non clare loquitur; veni ejus sunt: *Quando aliquis ex proposito mentem ad alia distrahit in orando, tunc sine culpa non est, et præcipue si in aliis sponte secupat, quæ mentem distrahunt, sicut sunt opera interiora opera; et si ad contrarium mens eratur, etiam erit culpa mortalis*, ubi solum potest culpam mortalem, quando evagatio mentis ad contrarium. Quid autem sit esse ad contrarium, D. Thomas non declarat: Paludanus tem, quem alii sequuntur, intelligit id esse, quod esse directe voluntariam, quia voluntas est contraria voluntati orandi; exigit autem intelligendum esse de oratione, quae fit sub divino præcepto, quia præceptum dominum cadit in actum interiore: unde si in oratio cadit sub præceptum divinum, etiam attentio ipsa cadit sub idem præceptum; in distractio voluntaria, illi contraria, est peccatum mortale; non vero quando oratio est voluntaria, ut supra dictum est, neque quod est præcepta solo præcepto ecclesiastico, ipse putat. Sed certe limitatio haec de præcepto divino aliena est a mente divi Thomæ, cum absolute et simpliciter ipse loquat, et illa oratio ex præcepto divino rarissime contingat. Alter ergo et facilius exponi possunt verba illa: *Si ad contrarium mens eratur*, ex parte objecti, id est, si evagetur adjectum contrarium Deo ac divino cultui; et enim magis propriæ illa verba significant tunc merito dicuntur evagatio esse peccatum mortale, vel ex suo genere, quia objectum ludus est turpe, vel quid simile, vel ex iniuria Dei contra religionem, quia non solum distractio mens, sed etiam ad cogitationem directe Deo contraria et injuriosam, loquendo en illo, evagatur. Quod habet locum non solum in oratione præcepta, sed etiam in voluntate. Ideo ex illo loco non potest constare quid Thomas seuserit in hac quæstione, in qua simplici carentia attentionis agimus sine limitatione gravioris culpæ ex parte rei contatae. Unde idem D. Thomas 2. 2, quæst. 1, art. 13, ad 3, solum dixit, orare cum distinctione ex proposito esse peccatum, non vero clarat an sit mortale vel veniale, et tamen quitur etiam de oratione in hymnis et psalms ecclesiasticis, quæ ad horas canonicas pertinet.

*Prima assertio : ad implendum præceptum recitandi horas canonicas necesse est accedere cum proposito orandi, et in eo formaliter virtualiter durare.* — Nihilominus postrem sententiam existimo omnino veram, et non moraliter certam ; ut autem illam breuer declarem et confirmem, suppono attentionem ab intentione distingui, et intentionem debere præcedere tanquam fundamentum intentionis, ut in superiori libro, cap. 3, late explicavi. Ab illo ergo fundamento inchoandum est ad explicandam veritatem, ejusque rationem. Dico ergo primo : ad implendum præceptum recitandi horas canonicas, necesse est ad illas accedere cum proposito orandi, et non durare formaliter vel virtualiter, quod oratur. Hoc tanquam certum supponunt ones, quia oratio præcepta debet esse actus manus ; ergo debet procedere ex proposito intentione operantis. Oportet vero addere, esse satis habere intentionem legendi hos psalmos, vel homilia, etc., sed necessariam voluntatem orandi explicitam, seu æquivalentem, aut implicitam, ut voluntatem laudandi Denim, vel colendi illum hoc genere actionis, vel satisfaciendi meo muneri, ut in citato loco declaravi. Et ratio in præsenti est, quia per hoc præceptum ecclesiasticum non precipitur tantum hæc actio exterior legendi et cantandi materialiter sumpta, quæ de se differens est ut sit oratio, vel ut sit studium, actio jucunda et delectabilis cantanti, aut hæc ; sed præcipitur actio illa exterior, ut oratio ad Deum et cultum ejus, ut suppono supra tractatis, et in sequenti assertione confirmabitur ; ergo necesse est ut sub hac ratione sit intenta et volita. Patet consequentia, quia nisi ex tali intentione procedat, non oratio, ut in citato loco probavi, quia per seum illam intentionem determinatur ad esse intentionis, sicut actio exterior, qua fit sacramentum, per intentionem ministri determinatur, ut sacramentalis sit. Confirmatur, quia præcepta est ; sed illa actio exterior est præcepta, non utecumque, sed ut sit oratio ; ut sic debet esse humana ; ergo ut sic debet esse intenta et voluntaria, alias non erit intentionis præcepti.

*Voluntas implendi præceptum recitandi sit, vel in principio formalis, vel virtualiter id est, ex consuetudine ita recitare.* — Solet hoc obiter queri, an ad implendum hoc præceptum sit etiam necessarium habere intentionem implendi præceptum ; sunt euimus duo valde distincta : nam possum ego

habere nunc voluntatem recitandi et orandi horas canonicas sine voluntate implendi præceptum, imo eum voluntate non implendi præceptum per hunc actum. In quo certum imprimis est, satis superque esse, si in principio accedatur ad recitandum cum proposito implendi præceptum, etiamsi in discursu orationis in mentem non veniat ; satis enim est, quod non retractetur, quia manet virtus prioris intentionis. Præterea, ut censeatur quis accedere ad recitandum cum proposito implendi præceptum, satis est quod ex consuetudine quadam velit illam actionem tanquam expeditivam sui muneris et obligationis, vel quod in actu exercito (ut sic dicam) velit eam facere ut solet, quia eo ipso vult illam ut impletivam præcepti. Ita sumitur ex Majore, 4, d. 12, q. 7 ; Nav., c. 43, de Orat., n. 17, et aliis infra referendis. Rursum satis est voluntas orandi tales horas, saltem quando per contrariam voluntatem et intentionem præcepto noui resistitur, id est, quando ipsem orans expresse et cum reflexione non dicit se nolle implere præceptum per talem actum. Quia illa voluntas orandi, non impedita, in tali persona, et cum talibus circumstantiis, virtute est voluntas implendi præceptum, quia est de actu ipso præcepto, et nasci censetur ex generali voluntate, quam unusquisque habet satisfaciendi obligationibus suis ; nam moraliter hoc imprimis censetur velle quilibet homo prudens in suis honestis ac religiosis actionibus. Quapropter non dubito quin ignorans, vel non advertens esse diem festum, voluntarie Missam audiens, sicut solet, impletat præceptum, ita ut non teneatur Missam iterum audire, quando intelligit vel recordatur esse diem festum.

*Prima sententia, astruens ita expedire in recitando voluntatem implendi præceptum, ut contraria, si præcedat, invalidam reddat recitationem.* — Difficultas vero nonnulla est, quando quis semel in die dicit horas canonicas cum expressa voluntate non implendi præceptum per illam actionem, sed cum proposito eas dicendi iterum, an ita præceptum non impletat, ut teneatur in rigore ad secundam recitationem. Multi sentiunt debere iterum recitare, nec posse alio modo præceptum impletare, etiamsi postea voluntatem mutet, et dicat se velle satisfacere præcepto per priorem recitationem. Ita tenet Medina, Cod. de Orat., q. 46; Ledes., 4, 1 p., q. 46, art. 6, dub. 6; Nav., cap. 43, de Orat., n. 15, 16, 27 et 28, et c. 46, n. 79; Azor, lib. 10, c. 12, q. 8. Probatur, quia de facto ille non implevit præceptum per

primam recitationem; ergo nec postea per illam eamdem potest implere praeceptum, quantumvis id velit aut desideret; ergo necesse est ut iterum recitet. Antecedens probatur; tum quia impletio praecepti, ut talis est, debet esse voluntaria, et illa non fuit talis; tum etiam quia opus humanum non extenditur ultra operantis voluntatem, vel (ut juristæ aiunt) actus agentium non transcendunt intentionem eorum, leg. *Non omnis*, ff. Si certum petatur, leg. *In agris*, ff. de Acquirendo dom. Prima vero consequentia probatur, quia illa actio, cum fuit facta, non habuit omnes conditiones requisitas ad praeceptum implendum per eas; sed postea non potest illas induere, nisi iterum fiat, quia circa praeteritam actionem jam non est potentia, nec circa illam potest fieri mutatio. Confirmatur exemplis, nam qui ex voto tenetur dicere rosarium, et semel dicit animo non implendi votum, oportet ut iterum dicat, alias fractior erit voti, quia per illam actionem non implevit promissionem Deo factam, sed alium cultum liberalerem exercuit. Sicut etiam qui debet Petro centum, et liberaliter postea donat eidem centum, declarans nolle se per illa solvere debitum, sed liberaliter donare, tenetur postea integrum debitum solvere, nec poterit per priorem donationem satisfacere, quantumvis velit. Idemque est (ait Medina) si sacerdos, qui pro Missa dicenda stipendium accepit, velit pro tali persona gratis Missam dicere, retento priori debito; nam tenetur per aliam Missam illi satisfacere; ergo similiiter, etc.

8. *Secunda sententia et verior, licet quis habeat propositum non implendi praeceptum, et sic recitet, contraria voluntate sufficenter postea implere.* — *Exempla, quibus præcedens sententia firmabatur, infirmantur.* — Nihilominus contrariam sententiam tenent Aragon., 2. 2, q. 83, art. 13, longe a principio; et generaliter Vasquez, in 1. 2, q. 100, art. 9, dub. 1; Valentia, c. p., disp. 6, q. 2, punct. 10, in fine; et idem ego tenui in 3 tomo tertiae partis, disp. 88, sect. 3. Fundamentum est, quia ille, qui vult hodie recitare, et ex hac voluntate humano modo recitat, etiamsi habeat voluntatem recitandi, non ex obligatione, neque ad implendum præceptum, sed sponte, et cum proposito iterum recitandi, nihilominus re ipsa facit totum quod præceptum est; et non vovit, neque promittit iterum recitare; ergo non manet in rigore obligatus ad recitandum iterum, sed solum ad conformandam voluntatem suam cum præcepto, volendo sa-

tisfacere illi, priori recitatione. Major probatur, quia præceptum Ecclesiæ solum dicit ut recitet horas semel in die, et totum hoc fecit; minor ut clara supponitur; consequentia vero probatur, quia illa obligatio non impunitur ex vi præcepti ecclesiastici, quia non præcipit bis recitare, et quod præcipit, factum jam est; nec imponitur ex vi propositi, et voluntatis recitantis, quia nec votum, nec promissionem fecit. Atque hinc appetat clare differentia inter exempla adducta, et casum præsentem; nam quando quis tenetur ex voto rosarium dicere, sua voluntate sibi impunit obligacionem, et eamdem retinere vult, cum bonum opus facit tali intentione: unde in virtute novum votum facit; at in præsente non potest homo sua voluntate novum præceptum ecclesiasticum sibi imponere, unde cum ab illo tantum oriri debeat obligatio, et non ex promissione, non est unde relinquatur. Idem in solutione debiti est, nam ibi in voluntate mea positum est, ut faciam liberalen donationem vel solutionem: et quando voluntate liberaliter donare, non extinguo jus, quo alter habet ad decem, verbi gratia, quæ ego illi debeo, et ideo manet integrum debitum quod ego poteram voluntate mea contrahere, vel retinere; unde illa est etiam quædam virtualis promissio solvendi debitum, non obstante priori donatione. Idemque est in exemplo Missæ: nam ibi etiam pendet obligatio ex mea voluntate, quam de novo quasi consti tuo vel conservo. At in obligatione proveniente ex superioris præcepto non ita est, qui ego non possum eamdem obligationem augere, vel de novo imponere, nec facere ut non impleatur, si fit quod præceptum est.

9. *Declaratur amplius hæc diversitas quæ reperitur in præceptis Ecclesiæ, cum votis contractibus, ad hoc, ut sine voluntate illi opere impleantur, hæc minime.* — Declaratur exemplo; nam si quis, obligatus ad jejuniū in vigilia Assumptionis ex devotione ad Virginem, proponat in eadem die jejunare ex devotione, et non ad implendum præceptum voleans alia die satisfacere præcepto Ecclesiæ licet forte excusat a peccato, habendo illa voluntatem per ignorantiam et bonam fidem quam in illo suppono, nihilominus non tenetur alio die jejunare, quia præceptum de in alio non obligat, nec ille potuit extendere obligationem ejus, nec fecit votum aut præmissionem. At vero si ex voto fuisse obligatus ad jejunandum in vigilia Conceptionis et eo die haberet animatum non jejunandi,

oto, sed ex devotione, et implendi votum dico die, maneret obligatus, quia virtute com- mutaret obligationem voti in jejunium alterius diei. Ergo signum est esse magnam differentiam inter debitum ex voto, vel quodcumque aliud quod imponi potest per propriam voluntatem, et obligationem præcepti, quæ ex voluntate legislatoris pendet. Præterea ex alio effectu præcepti possumus hoc declarare; nam, si ponamus latam esse excommunicationem ipso facto contra clericum non reitantem septem horas in die, non incurrit excommunicationem ille, qui recitaret horas cum voluntate non implendi præceptum, et recitandi postea, etiamsi deinde illas item non recitaret, sed vellet esse contentus t satisfacere priori recitatione, quia jure res ipsa non commisit exteriorem transgressio- nem, vel omissionem pro qua posita fuit censura. Neque enim ad non incurrendam censuram, necessarium est ut in ipsa observatione præcepti interius non peccetur contra præceptum. Nam si alicui sub censura præcipitur ne comedat carnes, et ille non ex voluntate, sed quia illas non habet, eas non comedat, tiam cum proposito comedendi si illas haberet, nihilominus censuram non incurrit, via in effectu non transgreditur exteriuss præceptum, sed tantum in affectu; sicut non incurrit irregularitatem, qui lethaliter alium erexit, si ille non moritur, etiam per miraculum, et contra voluntatem percipientis; ergo in nostro casu non incurretur censura; ergo signum est quoad exteriorem actionem impletum esse præceptum; ergo non est necessarium repetere, sed voluntatem adjungere.

10. *Argumentum contra approbatam sententiam.* — Dices: ergo præceptum recitandi a principio fuit impletum per primam recitationem, non obstante voluntate non implendi lud, quam supponimus habuisse recitantem; consequens est falsum; ergo. Minor videtur arara, tum quia alias impleretur præceptum ne voluntate implendi, quod est contra dicta, et contra rationem, quia præceptum debet impleri humano modo, atque adeo voluntarie; tum etiam quia alias non solum non neretur postea iterum recitare, verum etiam ac voluntatem mutare, quia jam impletum præceptum. Sequela vero patet, quia præceptum non impletur nisi per actionem exteriorm; ergo vel impletur statim ac illa fit, vel inquam postea impletur per illam, ac subdebet erit necessaria nova recitatio ad impletum præceptum; qui ergo hoc posterius ne-

gat, cogitur primum fateri. Vel aliter: ut actio externa sit impletiva præcepti, est necessarium ut procedat a voluntate implendi præceptum, vel non. Si nou est necessarium, ergo per illam primam recitationem impletur, quia nihil aliud deest; ergo statim impletur; si vero illud est necessarium, ergo non potest postea ob solam mutationem voluntatis per illam priorem recitationem impleri præceptum, quia fieri non potest ut illam recitationem procedat a voluntate implendi præceptum, quia sequens voluntas poterit quidem circa illam actionem objective versari, non tamen potest esse principium illius; erit ergo necessaria nova recitatio, quæ ex voluntate servandi præceptum procedat.

44. *Prima solutio argumenti.* — Respondeatur primo concedendo sequelam, quia illa statim ac recitavit, fecit quod præcipiebatur, et ita implevit re ipsa præceptum, quamvis ex ignorantia fore putaret se non implere illud, sed posse se suspendere observationem præcepti, non obstante actione humana per illud præcepta. Ad rationem autem in contrarium, respondent aliqui absolute, ad observandum præceptum, præsertim humanum, non esse necessariam voluntatem implendi præceptum, ita ut ipsa impletio quasi formaliter cadat sub voluntatem, sed solum esse necessariam voluntatem exequendi actionem præceptam sub ea ratione, qua præcepta est, id est, satis esse voluntatem orandi, audiendi Missam, etc., licet haec non sint volita ut impletiva præceptorum, seu ad finem implendi præcepta. Et hoc non repugnat dictis, quoniam aliud est velle orare, aliud velle impletere præceptum, ut declaratum est. Dico autem semper *velle orare*, et non *velle legere* horas canonicas, ut Medina objicit, haec duo confundens, cum tamen sint valde distincta: nam voluntas legendi non solum non est voluntas impletandi præceptum, verum neque est voluntas faciendi actionem præceptam; et ideo per illam actionem non impletur præceptum. Et hinc solvit alia ratio, quia hoc satis est ut per illam actionem humano modo impletatur præceptum: nam ipsa actio quæ præcipitur, humano modo et voluntarie fit, licet ipsa impletio præcepti, ut est quasi quedam relatio, vel adæquatio inter actionem et præceptum, non sit volita, sed materialiter consequatur, nec possit impediri per voluntatem operantis, etiamsi nolit per illam actionem impletere præceptum. Unde ad alterum inconveniens, scilicet, quod juxta haec, nec voluntatem postea

mutare tenetur, respondebitur consequenter concedendo, ad non transgrediendum ecclesiasticum præceptum, non esse necessarium mutationem voluntatis, nam si omnino oblitus scaturit præteriti propositi, aut modi quo recitavit, nihil peccabit, et satis implebit præceptum, unde nihil restituere tenebitur. At vero si recognitet factum præteritum, ex jure naturali tenetur velle non resistere præcepto, unde cum postea vult non recitare, ut novam culpam excusat, oportet ut saltem intelligat se satisfecisse præcepto, et velit illa satisfactione esse contentus, quia lex naturalis obligat ad non habendum affectum contrariorum præcepto superioris.

*12. Secunda solutio argumenti.* — At licet hæc sint probabiliter dicta, et fortasse in rigore vera, possumus clarius distinguere de observatione præcepti, vel quoad substantiam actus externi humani, vel quoad modum, et quoad affectum ex natura rei debitum tali actioni, supposito præcepto. Priori modo, verum est implere aliquem præceptum, eo ipso quod recitat horas humano modo, et ex voluntate orandi, quantumvis per voluntatem suam nolit tunc illud implere; et hoc probant rationes factæ, et omnia dicta in precedentibus responsione. At vero stante illa renitentia voluntatis circa impletionem præcepti, non impletur complete quoad affectum jure naturæ debitum præcepto, qui saltem requirit ut subditus non habeat affectum contrariorum obligationi præcepti. Et hæc duo non repugnant, quia hic modulus posterior non cadit directe sub præceptum humanum, nec est materia ejus, sed consequitur ex naturali lege et generali obligatione obedientiæ. Unde si postea, qui non vult iterum recitare, simul perseveret in voluntate non implendi præceptum per priorem actionem, peccabit affectu interno contra illud præceptum, non vero exteriori transgressione ejus. Ut si is, qui legitima voluntate implevit mane officium recitandi, postea cuperet non recitasse, nec implevisse præceptum, peccaret affectu, non vero re ipsa transgrediendo. Vel etiam qui die festo audiret Missam ex timore servili, ad vitandam infamiam, vel externam pœnam, cum voluntate deliberata non implendi præceptum si impune posset, ac subinde sine voluntate propria et absoluta implendi illud, sed solum faciendi actionem præceptam, quia non potest aliter vitaru pœnam, nihilominus quoad externam observantiam implet, nec tenetur aliam Missam postea audire. In hoc ergo sensu verum censeo ad

implendum præceptum **externum** humanum de actu externo quoad substantiam ejus, non esse necessariam propriam voluntatem implendi formaliter, sed satis esse actionem præceptam voluntarie agere. Unde in nostro easi impletur præceptum per primam recitationem quoad externam substantiam ejus. Et ideo in rigore non manet obligatio ad iterum recitandum, sed solum ad faciendum ut illa recitatio, etiam ut impletiva præcepti, non maneat involuntaria, quia hoc ex natura rei est contra obedientiæ virtutem, et ideo necesse est illam priorem nolitionem retractare, et consequenter facere ut impletio præcepti voluntaria sit, saltem objective, esto non fuerit, nec jam esse possit effective, quia neuter istorum modorum determinate cadit sub ecclesiasticum præceptum. Et licet hæc speculativa videantur, necessaria sunt ad explicandam propriam vim, et obligationem præcepti humani, et ut non obligemus ad repetitionem vel recitationem duplicatam, ad quam Ecclesia non obligat.

*13. Secunda assertio: ad implendum ecclesiasticum præceptum recitandi horas canonicas, necesse est cum attentione orare.* — Dico secundo: ad implendum ecclesiasticum præceptum recitandi horas canonicas, necessarium est cum attentione orare. Hæc conclusio probari potest ex cap. *Dolentes*, ibi, *studiose patiter et devote*; sed in hoc textu magnam vim non faciemus, vel quia a multis exponitur quoad illam partem non continere præceptum sed consilium, seu monitionem et directionem, quod licet non sit verum, non est tamen hoc adeo clarum, ut sufficeret ad reddendar oppositam opinionem practice improbabilem si aliunde non ostenderetur; vel etiam qui potest exponi de devotione, quatenus pendet ex actibus externis, et illis juvari aut impedit potest, quod est probabile; vel denique qui loquitur de recitatione in choro, quæ aliqua circumstantias postulat, quas non requiri privata recitatio. Et ideo cum simus in materia onerosa, lex illa quoad illam partem non est extendenda. Maxime si verum est orationem publicam fieri nomine Ecclesiæ, non at tempore privatam, etiam horarum canonicas ut quidam volunt. Probanda est ergo non ex speciali jure positivo distincto ab ipso præcepto orandi, sed ex illo adjuneto naturali evidenti principio, quod vocalis prolatione est oratio, nisi cum attentione aliqua fiat. Unde ratio sic concluditur. Per hoc præceptum obligatur homo ad orandum, cum s

ptem horas canonicas recitat; sed si nullo modo attendit, non orat; ergo non implet præceptum. Minor patet, quia supra probatum est, attentionem esse de substantia orationis vocalis, et simpliciter necessariam ad esse illius. Confirmatur, quia si quis voto se obliget ad orandum horas canonicas, non satisfaciet dicendo illas sine ulla attentione; sed non minus efficax est præceptum Ecclesiæ; ergo. Tandem confirmatur ac declaratur, nam supponimus non esse simpliciter necessariam attentionem actualem, sed saltem virtutalem; quod autem hæc saltem necessaria sit, patet, quia necessaria est intentio virtualis orandi; sed hæc esse non potest sine attentione virtuali; ergo. Major in precedentibus assertione probata est. Minor probatur, quia tunc solum desinit esse virtualis attention, quando homo sciens et videns se de aliis cogitare, et non attendere, non curat, sed negligit, vel directe vult illo tantum modo dicere; at hoc ipso jam non vult orare, sed revocat priorem intentionem; quia velle sic loqui, non est velle orare, nam cum voluntate sic loquendi stat optime voluntas non orandi; ergo.

14. *Medinæ effugium, quod nullum detur præceptum de orando, infirmum.* — Medina, Cod. de Orat., q. 16, hac ratione convictus, negat præceptum Ecclesiæ obligare homines ad orandum, cum præcipit septem horas recitare, secundum opinionem negantem esse necessariam attentionem ad implendum hoc præceptum. Quia Ecclesia neminem obligat ad interiora; oratio autem in rigore interiorum actum requirit, et ideo solum obligat ad dicendas illas horas; quod si minister non apponat devotionem, Ecclesia apponit, cuius nomine orat, et tanquam ejus minister. Verumtamen hæc responsio multa falsa continet. Primum est, Ecclesiæ præceptum de recitandis horis non esse præceptum de orando vere et proprio, sed esse de legendis illis psalmis et et lectionibus, ac subinde quocumque modo et quacumque intentione legantur, satisfieri præcepto, nam hoc evidenter est contra intentionem Ecclesiæ, ut constat ex omnibus quæ de his horis supra adduximus, nam potius ex institutione sua vocantur horæ orandi, seu orationis solemnis, juxta illud Act. 3: *Ad horam orationis nonam.* Unde etiam hæc recitatio officium divinum, ecclesiasticum, vel officium psallendi, appellatur, ut cap. ult., d. 92. Quis autem dicat meram lectionem aut cantilenam, quo cumque modo, et intentione factam, esse divinum officium, aut ee-

clesiasticum, dicente Hieronymo: *Audiant ii, quilus psallendi in ecclesia officium est, Deo non voce (utique sola), sed corde cantandum.* Praeterea, Ecclesia profitetur per septem horas velle explere illud Davidis: *Septies in die laudem dixi tibi, et illud: Media nocte surgebam ad confitendum tibi.* At illa non implentur nisi per veram orationem; ergo hanc præcipit Ecclesia per illud præceptum. Unde S. Benedictus, in Regul., et habet c. 1, de Celeb. Mis., et c. 2, d. 91: *Septenarius (inquit) sacratus numerus a nobis implebitur, si Prima, Tertia, etc., tempore nostræ servitutis officia persolvemus, etc.;* quæ officia esse officia orandi per totam regulam latissime explicat. Nulla ergo probabilitate cogitari potest, per hoc præceptum non præcipi veram et propriam orationem.

15. *Fundamentum oppositæ sententiae infirmatur.* — Multo autem improbabilius est fundamentum, nimis quod Ecclesia non possit fidelibus præcipere ut vere, ac proprio, et ex corde ore. Est enim contra totius Ecclesiæ consuetudinem, et contra omnem rationem et pietatem. Nam verâ oratio est sœpe necessaria, vel Ecclesiæ, vel alicui fideli; eur ergo ne-ganda est Ecclesiæ potestas, ut possit sibi, vel suis subditis de hoc remedio, vel de hoc divino cultu efficaciter providere? Deinde si hoc non potest, certe nec præcipere poterit ut Missam audiant, quia Missam audire non fit sine actu interiori. Nec etiam poterit præcipere vere et sacramentaliter confiteri, quia etiam ad hoc est necessarius internus actus. Imo nec ut ministrentur sacramenta, ut talia sunt; quia etiam hoc non fit nisi cum interiori intentione ministrandi sacramentum, ut tale est, et nec sufficit intentione lavandi, aut talia verba proferendi, quæ omnia constat esse dogmata erronea. Unde non minus falsum est aliud fundamentum, nimis, actum internum nullo modo posse cadere sub Ecclesiæ præceptum, etiam ut ad exteriorem sub aliqua honesta ratione præcepti necessarius est, nam ex illo sequuntur omnia incommoda illata, et contra illud in materia de Legibus ex professo disputatum est. Quicquid ergo sit, ac Ecclesia possit per se et directe præcipere actum internum, tamen non est dubium quin consequenter, et ut circumstantiam, vel formam actus externi, possit illum præcipere; et hoc modo præcipit orationem vocalem, ut vera oratio est, et illam præcipiendo consequenter ex vi talis præcepti nascitur obligatio ad attendendum.

16. *Impugnatur sententia Medinae, quatenus ait Ecclesiam orare per ministros qui non orant.* — Denique repugnantia sunt illa, quæ Medina ponit, scilicet, Ecclesiam vere orare ad Deum, quoties ministri ejus has horas dicunt implendo præceptum ejus, et nihilominus ipsos implere præceptum, etiamsi non orent, sed materialiter legant; nam si ipsi non orant, quomodo per eos orat Ecclesia? Nam oratio non dieit habitum, sed actum, et ideo si nullus in Ecclesia actu orat tali tempore, fieri non potest ut in illo eodem tempore Ecclesia oret. Ponamus ergo solum clericum recitare officium pro tali hora in Ecclesia; si ergo ille non orat, nec Ecclesia per illum orat; si ergo ita recitet, ut vere dici non possit Ecclesia per illum orare, ille non implet munus suum. Ita vero se gerit quoties sine attentione illa verba profert; quod antem tunc alii vere orent, necne, accidentarium est.

17. *Primus modus, quo unus pro alio orare potest.* — Tandem explicatur in hunc modum, nam duobus modis intelligitur aliquem pro alio orare, id est, vice illius, et non tantum objective pro illo. Primo, quia licet ipse orans in propria persona oret, tamen ab alio rogatus, vel jussus, aut ad officium orandi conducedus, orat; et hoc modo censent aliqui orare ministros Ecclesiæ, præsertim cum privatim recitant, etiamsi divinum officium et horas canonicas ex præcepto recitent<sup>1</sup>. Quod si hoc verum est, plane cum ipse minister non orat, quantumvis alias legat officium, Ecclesia per illum non orat; ergo neque ipse clericus implet munus suum; ergo nec præceptum. Unde sumitur optima confirmatio pro conclusione: nam si ego de alieni eleemosynam ut pro me oret recitando rosarium, ille non satisfaciet sue obligationi voce proferendo illa verba sine animo orandi, vel attendendi. Unde etiam confirmatur, nam si ex conventione et pacto possum ego obligare alium, ut vere ac proprie pro me vocaliter oret, quomodo Ecclesia non potest suis ministris hoc præcipere? Dices: quia unus homo ex pacto potest sua voluntate se alteri obligare ad actum interiorem exercendum, et Ecclesia non potest obligare ad actus internos. Ad hoc vero jam responsum est, falsum esse hoc dogma ita distincte sumpturnum: addo vero etiam hic posse intelligi pactum et conditionem ex parte Ecclesiæ; confort enim beneficium, vel sacrum ordinem hac lege, ut vere dicat canonicas horas. Esto enim

absolute non posset Ecclesia præcipere illum actum, non video eur per modum pacti et acceptatae obligationis illum exigere nequiret, ad eum modum quo id dici solet de castitate clericorum, quamvis non modo omnino similis.

18. *Secundus modus, quo unus pro alio orare potest.* — Alio modo intelligi potest clericus orare pro Ecclesia nomine ejus, quatenus in persona Ecclesiæ constitutus, et tanquam legatus ejus, illius nomine ad Deum loquitur, sicut est certum, sacerdotem in Missa orare: et hoc modo orare clericos in horis canonicas supponit Medina supra, et judicio meo est longe probabilius sententia, quam etiam tenet Gabriel, lect. 57, in Cant.; et Navarr., c. 19, n. 59 et 60; et de publico quidem officio constat ex dictis in primo capite hujus libri. Est autem eadem ratio de recitatione privata ejusdem officii: nam ex eadem obligatione et institutione nascitur, unde eadem forma orandi in ea observatur, ut clarius patet in Collecta oratione in qua nomine totius Ecclesiæ præmittitur, *Oremus*, ad significandum fundi orationem nomine omnium. Hoc ergo supposito, multo magis necessarium est ut ministerium commissum et mandatum ministris hujus officii divini, non sit tantum moraliter proferre illa verba, sed vere orare, et loqui cum Deo nomine totius Ecclesiæ. Nam si legatus ad regem missus cum rege non loquitur, quomodo is, qui eum misit, per illum loquetur ad regem? Est ergo hoc præceptum de oratione, et non nisi per orationem expletur, ideoque sine intentione orandi, ac subinde sine attentione virtuali impleri non potest.

19. *Dicere horas sine attentione ex genere suo est mortale; pro levitate materiæ, veniale.* — Atque hinc sequitur eum, qui sic dicit horas sine illa attentione, peccare mortaliter ex genere suo, quia sic obligat præceptum, et illud non observat, ut ostensum est. Ita Cajet. 2. 2, q. 83, art. 13; Palud., dicta q. 5; Anton., d. cap. 4, § 8; Navr., c. 43, n. 46; Major, 4, d. 12, q. 7; Adr., Quodlib. 8. Potest autem hoc peccatum esse veniale ex levitate materiæ, codem modo quo omissione alicujus particulae officii, nam eadem est ratio utrinque peccati; nam hoc etiam est peccatum omissionis, quatenus per illum actum non impletur affirmatum præceptum, unde sub hac ratione malitiam ejusdem rationis continet. Hoe autem peccatum recitandi cum voluntaria distractione totali, videtur addere malitiam commissionis, quæ in oratione simili non præcepta

<sup>1</sup> Azor, lib. 9 Inst., cap. 32, quæst. 2.

reperitur. Verum illa malitia per se non est mortalis, nisi quatenus adjungitur omissione præcepti, et ideo ex quantitate materiæ omisæ expendenda est gravitas peccati, supposita distractione voluntaria. Quomodo autem gravitas materiæ arbitrio prudenti judicanda sit, juxta dicta in cap. præcedenti expediendum est, neque enim nova ratio aut regula occurrit.

**20. Data materia gravi, an excusatetur quis a mortali propter defectum voluntarii.** — Quæri autem potest an possit hoc peccatum excusari tanto, id est a mortali, propter defectum voluntarii, esto non sit distractio a deo involuntaria, ut excuset etiam a peccato veniali. Sunt enim varia, et extreme contraria judicia. Quidam aiunt, quoties distractio non est voluntaria directe, id est, quod homo dicat aperte: Nolo attendere, quantumvis negligenter se gerat in attentione adhibenda, et ex ea negligencia magnam officii partem distractus, et sine attentione actuali recitat, implere præceptum, saltem ut non peccet mortaliter, licet peccet venialiter. Ratio est, quia dum non habet illum directam voluntatem contrariam, non revocat priorem intentionem, et sic semper durat virtualis attentio substancialis. Sed hæc opinio probabilis non est, quia in moralibus, virtualis voluntas æquivalet formalis, et supina negligentia æquivalet directe voluntati. Et ideo alii dicunt non dari medium, quia si distractio est mere naturalis, omnino excusat a culpa, et relinquit attentionem virtualem, cum qua impletur præceptum. Si vero distractio est ex negligentia, quæ durat in magna parte officii, eo ipso negligentia gravis est, et non excusat a mortali culpa. Sed hoc etiam non est satis perspectum, quia potest esse negligentia tam parva, ut, ea non obstante, actus non sit sufficienter deliberatus ad peccatum mortale, et nihilominus negligentia sit culpabilis venialiter, quia ipsamet negligentia est ex surreptione quadam, et non est perfecte voluntaria, et tunc peccatum erit veniale, non ex parvitate materiæ; supponimus enim illam esse magnam; sed ex indeliberatione et surreptione.

**21. Peccatum veniale esse potest, propter defectum perfecti voluntarii.** — Dico ergo posse hoc peccatum esse veniale, propter defectum perfecti voluntarii cum admistione alicujus voluntarii indirecti, per negligentiam levem, et nihilominus aliquando esse posse mortalem culpam, non solum propter directam voluntatem, quod per se satis patet, sed

etiam per supinam et crassam negligentiam. Hæc autem contingit, quoties homo advertit se non attendere ad divinam orationem, sed ad alia vana, vel omnino extranea, et non curat, sed permittit se ita vagari; quamdiu vero non ita advertit, erit naturalis vel fere naturalis inadvertentia, et ideo vel nulla erit culpa, vel tantum venialis.

**22. Cajetani optima advertentia.** — Imo adgit Cajet., in Sum., non satis esse ut quis advertat quid cogitet, sed etiam quod advertat se divertiri ab oratione: *Oportet enim (ait) secundum humanum à termino fieri per se, id est, ex intentione*, saltem virtuali, quæ requirit advertentiam; ita enim doctrina illa intelligenda est, et est præ oculis habenda hominibus scrupulosis, ne facile repetitiones horarum faciant, quæ nihil prosunt, quia semper habent easdem vel maiores imperfectiones, et habent innumera inconvenientia, quando ex conscientia scrupulosa fiunt. Isti ergo si bona fide et enī proposito attendendi ad recitandum accedant, etiamsi in fine psalmi advertant se fuisse distractos, nihil carent nec repeatant, sed iterum ad attendendum mentem applicent, et prosequantur. Idemque servare debent, etiamsi non recordentur se omnia dixisse, quia ut D. Thomas notavit, hæc oblivio non refert, nec semper nascitur ex distractione. Quamdiu ergo eis non constiterit evidenter se mutasse propositum, vel advertendo, et sciendo circa alia vagatos fuisse, credere possunt suæ obligationi satisfecisse. Unde Navarr., e. 43, n. 26 et sequentibus; Major, 4, dist. 12, q. 7, dicunt non op̄ortere ut quis recordetur se dixisse omnia, sed satis esse ut nullo claro indicio constet aliud omisisse.

**23. Voluntarium in causa non facit involuntarium.** — Sed in hoc cavendum est aliud voluntarium in causa, quod est, quando homo, licet non velit esse distractus, tamen voluntarie se occupat in aliis actionibus, quæ attentionem orationis impediunt, sive internæ sint, sive externæ, nam tunc in voluntate talis actionis est voluntaria carentia attentionis, et potest sufficere ad peccatum mortale, ut ex principiis moralibus constat. Maxime si verum est, in cap. *Dolentes*, directe esse præceptam devotionem, quatenus ad externos actus pertinere potest, id est, ut nihil exterius fiat, quod attentionem mentis tollat. Hinc vero statim nascitur interrogatio, an sit peccatum recitare horas, aliiquid aliud agendo, ut scribendo, pingendo, se induendo, etc., et, si est peccatum, quam grave sit. Aliqui

enim simpliciter dicunt esse hoc peccatum mortale in oratione præcepta, in quam partem inclinat Ant., 2 p., tit. 9, § 3; dicit enim esse valde reprehensibile, et vix sufficere ad implendum præceptum.

*24. Quando sit peccatum recitare horas aliquid agendo.* — Dico tamen considerandam imprimis esse qualitatem actionis, an sit mentalis, vel magnam attentionem mentis requiriens, et tunc dico esse peccatum grave, dicere notabilem officii partem, exerceendo illam actionem: ut si quis velit, dum recitat, circa argumenta philosophica discurrere, aut pingere, vel scribere aliquid ordinate. Si vere actio fieri possit sine attentione ad illam, ut est vestiri, lavari, vel quid simile, ordinarie non erit mortale, quia illa non est sufficiens causa distractionis. Dico autem *ordinarie*, quia si homo jam expertus sit se solere similibus actionibus omnino impediri, ac distrahi, sive ob incapacitatem suam, sive ex consuetudine, tunc potest peccatum esse grave; non vero ordinarie: erit tamen etiam ordinarie aliquid peccatum saltem veniale, vel quia saltem impeditur perfecta attentio, vel etiam propter indecentiam loquendi cum Deo, præsertim ut Ecclesiae ministrum et legatum, aliam actionem mere humanam, et ad cultum Dei non pertinentem, exerceendo. In hoc tamen prudentia necessaria est: nam si ex aliqua justa necessitate hoc fiat, et pro modica parte orationis, et cum diligentia et cura attendendi ad ea quæ recitantur, excusari interdum poterit etiam levis culpa, ut late Navarrus, attingendo particulares circumstantias et modos, declarat, dicto c. 13, de Orat., a n. 47. Idem sentiunt Cajet., Sot. et alii.

*25. Per attentionis excessum potest violari præceptum de recitando horas canonicas.* — Potest vero ulterius circa attentionem interrogari, an possit interdum in ea per excessum peccari, nam peccatum, quod hactenus explicuinus, est per defectum attentionis. Dum autem de excessu querimus, oportet intelligi de excessu attentionis ad divina; nam si sit ad humana, vel extraea, aut prava, constat illum excessum augere peccatum; sed totus ille excessus est defectus in attentione orationis. At vero quando mens ad divina intentissima est, ita ut omnino non advertat quid dieat vel loquatur, tunc dici potest excessus sanctae seu divinae attentionis; et de illa merito inquiritur an impedit observationem hujus præcepti. Si enim divina est, quomodo potest transgressionem præcepti efficere? Si autem

homo voluntarie non attendit, quomodo potest præceptum loquendi implere, cum nesciat quid loquatur, quia ad illud omnino non attendit? Quod dubium petit ut explicemus quæ attentionis necessaria sit ad hujus præcepti observationem; varias enim attentiones supra distinximus, scilicet, ad verba, ad sensum verborum litteralem, vel mysticum, ad Deum, vel secundum se, vel secundum aliquid nostræ fidei mysterium, quocumque illud sit, vel ut auctorem rei postulatæ, vel, quod perinde est, ad rem postulatam, ut obtinendam a Deo.

*26. Dicunt ergo aliqui, primam attentionem esse quasi fundamentalem in hac materia, et sine illa non esse sufficientem quamcumque aliam attentionem ad hoc præceptum implendum. Et ideo si tanta sit alia attentio, ut illam primam omnino impedit, quantumvis ad Deum esse videatur, nimiam esse et indiscretam eo tempore, et causam transgressionis præcepti. At vero, si attentio ad Deum tali modo habeatur, ut non impedit omnino attentionem ad verba, sed relinquit eam, quæ sufficiat ut homo scienter et moraliter proferat integre et ordinate quæ recitat, tunc non impedit observationem præcepti, etiamsi ad Deum abstractissima et maxima sit. Alii vero putant nullam esse habendam rationem attentionis ad verba, sed quamcumque aliam sufficere. Sed cavenda sunt extrema, quia nec oportet cum reflexione attendere verba, nec omnino illorum oblivisci, et ita in rigore priorem opinionem censeo veram, ut præcedenti lib., c. 4, latius dixi.*

*27. Ad veritatem et substantiam vocalis orationis minima attentio sufficit, quidquid alii dicant.* — Denique potest e contrario interrogari, an quælibet attentio minima, etiam superficialis (ut vocant) ad verba, sufficiat ad implendum hoc præceptum. Aliqui enim significant necessarium esse eum, qui imperfectam attentionem habet, saltem non ponere impedimentum perfectiori attentioni, neque illam voluntarie excludere, ut videri potest in Navar., c. 13, de Orat., n. 34 et 35, juxta quam opinionem consequenter dieendum erit, si quis attendat ad verba horarum sufficenter, et simul velit de alia re, nullo modo ad orationem pertinente, cogitare, quia expertus est istam cogitationem non impedit illam imperfectam attentionem, nihilominus non implere præceptum, quia licet non omnino careat attentione, impedit meliorem, quod etiam est contra præceptum. Sed haec nimis serupulosa sunt, et non satis fundata. Quia, ut dixi libro præcedenti, cap.

, ad veritatem et ad substantiam orationis minima attentio sufficit, nam per illa salvatur intentio orandi et ut precatio illa sit humana ; ergo illa etiam sufficit ad implendum præceptum. Probatur consequentia, quia 'oc præceptum solum obligat ad attentionem, quatenus obligat ad vocalem orationem talium orarum: præceptum enim Ecclesiae non obligat, et fortasse nec potest obligare ad certum modum actus interioris, sed solum ad illum qui necessarius est ut exterior locutio oratio vocatis sit ; ad hoc autem sufficit qualibet attentio ex dictis, etiamsi voluntarie melior non habeatur, vel etiam impediatur ; ergo.

**28. Probatur magis prædicta doctrina ex impugnatione contrariae** — Præterea inquiro unde probetur vel colligatur illa obligatio non abjiciendi meliorem attentionem , cum ex sola natura orationis vocalis non colligatur. Dices colligi ex c. *Dolentes*, quatenus præcipit orare devote , quantum Deus dederit ; per quod significatur non debere homines voluntarie impedire aut abjicere altiorem attentionem. Sed hoc infirmum fundamentum est, tum propter varios sensus illius præcepti , quod supra tetigi ; tum etiam quia ille, qui nou vult meliori modo attendere, dicet tunc sibi non dari a Deo spiritum altioris attentionis, et se velle condescendere suæ infirmitati. Vel dici etiam potest, ibi præcipi devotionem necessariam ad orandum, et prohiberi omnia quæ illam possunt impedire ; majorem vero devotionem insinuari et proponi , ut procuretur, quantum Deus dederit. Itaque voluntarie impedire majorem attentionem, poterit esse peccatum veniale, si otiose et absque causa fiat, nunquam vero continet hujus præcepti transgressionem ; unde quod Navar. ait, non satisfacere, qui orat meditando passionem Domini, si intendit ibi ultimate sistere, et non ascendere ad montem divinitatis, sed in illa meditatione sistere tanquam in ultimato fine suæ recitationis, hoc (inquam) non video quomodo verum esse possit, quia illa attentio est honestissima et utilissima, et ideo licet intendat quis non ultra progredi, egregie satisfacit. Maxime, quia non semper oportet ad divinitatem secundum se ascendere, et qui sic orat, hic et nunc non intendit nunquam in vita divinitatem contemplari, sed in hac oratione vult esse contentus humanitate. Quod si Navarrus intelligat illud fore malum, quando pro ultimo fine assumeretur Christus ut homo, et excluderetur ut Deus, hoc neque est moraliter possibile, nec perti-

neret proprie ad defectum in attentione orationis, sed ad defectum charitatis Dei.

**29. Tertia assertio: qui ex defectu attentionis præceptum non implet, tenetur in die iterum recitare, alias restituere.** — Qui crediderint duo esse præcepta recitationis externæ, et attentionis internæ. — Dico tertio : quotiescumque aliquis ex defectu attentionis non implet præceptum hoc recitandi horas canonicas, tenetur iterum eas recitare in tempore habili, id est, intra eumdem diem, et nisi id faciat, tenebitur ad restituendum, perinde ac si non recitasset. In hac assertione non convenient omnes, nam qui putant in hoc negotio intervenire duo præcepta Ecclesiae, unum dicendi horas voce, aliud attendendi ad illas mente, licet dicant peccare mortaliter qui non attendit, quia agit contra unum præceptum Ecclesiae, non tamen putant peccare contra præceptum dicendi, sed illud implere. Et ideo negant teneri ad dicerendum iterum. Uude fit ut neque ad attentionem iterandam teneatur, quia deest materia talis attentionis, Et consequenter etiam negant teneri ad restituendum, etiamsi non repeat horas, quia obligatio restituendi solum nascitur ex transgressione præcepti recitandi exterius, quia stipendum datur propter externum servitium, non propter attentionem interiorem. Ita in hoc negotio ratiocinatur Med., Cod. de Orat., q. 15 et 16, quem sequitur Corduba, lib. 4 Quæst. Theolog., q. 43, circa finem. Hæc vero doctrina procedit ex falso fundamento: nam præceptum Ecclesiae unicum tantum est orandi vocaliter, recitando septem horas canonicas; nam in hoc includitur obligatio ad attentionem, quæ fortasse per se ac separatim ab oratione vocali præcipi ab homine non posset. Quod autem talis sit hoc præceptum, et quod in eo, ut sic, includatur attentio, ut pertinens ad substantiam actus præcepti, satis in superioribus ostensum est.

**30. Firmatur auctoribus proposita assertio.** — Unde sine dubio vera est assertio posita, quam tenet Sot., lib. 10 de Just., q. 5, art. 5, concl. 6 ; Navar., de Orat., c. 13, n. 15, et c. 20, n. 32, et alii moderni frequentius. Et prior quidem pars de obligatione recitandi officium iterum, dum tempus durat, probatur, quia ille per primum actum non implevit præceptum orandi vocaliter , ut ostensum est ; ergo tenetur iterum recitare. Antecedens probatum est in præcedenti assertione, quia qui non fecit actum præceptum, etiam quoad substantiam ejus, non implevit affirmativum

præceptum ; sed ille non fecit actum præceptum , ut ostendi ; ergo. Minor supponitur ex facto, et cætera sunt evidenter. Confirmatur, quia qui in die festo adfuit Missæ sine ulla attentione voluntarie, tenetur intra eundem diem audire aliam Missam, si potest, ut est apud omnes constans ; ergo similiter in præsenti, est enim eadem proportionalis ratio. Unde si quis in eo casu, cum voluntarie distrahitur, id faciat cum proposito iterum recitandi , vel audiendi Missam, nondum peccavit mortaliter, quia adhuc illi superest tempus implendi præceptum ; si tamen habuisset tunc propositum non audiendi iterum Missam, peccasset quidem tunc moraliter ratione propositi, nondum tamen in rigore esset transgressus exterius præceptum, sed teneretur illud implere eum posset; unde si postea mutasset propositum, et recitaret, impleret præceptum, ut tenetur, et non maneret obligatus ad restituendum , nec incurriisset censuram , si lata esset.

31. Sed quid, si neutrum propositum habuit, cum se voluntarie distraxit ? Respondeo, manere quidem illum obligatum ad iterum recitandum , dubium tamen esse judicium de peccato quod tunc commisit. Nam si recitare cepit cum proposito satisfaciendi per illum actum suæ obligationi, et postea non mutando hoc propositum voluntarie non attendit, videatur profecto peccare mortaliter, quia in illo proposito permanet, et consequenter virtualiter habet propositum non iterum recitandi. Item si solitus est non iterum recitare , cum sic recitat, indicium magnum est tunc etiam recitasse sine proposito iterum recitandi. Erit autem evidenter, si vel non superest tempus diei sufficiens ad recitandum iterum ; vel scit habiturum se occupationem, et impedimenta ne possit iterum recitare.

32. Secunda assertionis pars confirmatur, quod restituere teneatur, qui voluntarie sine attentione recitat. — Altera conclusionis pars sequitur ex precedenti, quia obligatio restituendi nascitur ex transgressione hujus præcepti. Respondent alii, proxime oriri hanc obligationem ex lege pœnali, quæ restringenda est; lex enim illa non imponit talen pœnam homini male oranti , sed non recitanti ; in dicto autem easu ille non omittit recitationem, licet male illam faciat , et ideo non est ad illum hæc pœna extendenda. Alias quicunque male recitaret, peccando mortaliter, vel ex malo fine, vel aliunde, restituere teneretur, quod dici non potest. Sed contra, quia ille

non solum male orat , sed revera simpliciter non orat, quia, licet legat, vel verba proferat, illa non est oratio. Præterea, illa restitutio, supposita lege quasi taxante stipendia horarum imponendo illam obligationem, non tam est per modum pœnæ, quam ex naturali lege justitiae, qua operarius non potest retinere mercedem quam per fraudem accipit, cum non laborasset. Ita enim clericus, loquens sine attentione, non facit opus pro quo stipendium ei assignatum est ; ergo tenetur restituere quod pro illo apparenti opere accipit injuste. Denique pœna illa non imponitur non recitanti materialiter verba , sed non oranti; vel (quod idem est) transgredienti et omittentи præceptum orationis ; sic autem peccat ille sine ulla attentione voluntarie recitans ; et ideo non est simile de aliis malitiis, quæ non tollunt substantiam actum orandi, quia peccatum, quod in eis committitur, non est peccatum transgressionis et omissionis hujus præcepti ecclesiastici : unde non obstat quoniam illi, qui sic orat, vere faciat opus pro quo tale stipendium confertur : secus vero est in defectu attentionis voluntariæ, qui substantiam operis destruit.

## CAPUT XXVII.

DE LOCO ET TEMPORE IN QUIBUS CANONICUM OFFICIUM REGITARI POTEST AC DEBET.

1. *De loco ad recitandum nullum est præceptum, sed est servanda decentia, quam naturalis ratio postulat.* — Ad has circumstantias revoco cæteras omnes externas, quas in modo dicendi privatim hoc officium servare oportet. Et de his vix aliquid dicendum superest, nisi de tempore ; nam de loco, nihil fere peculiariter hic occurrit, præter ea quæ de oratione vocali in genere dicta sunt. Unde Concilium Basil., sess. 21, de modo privatim dicendi horas tractans, quoad locum solum dicit: *Ac tali in loco, unde a devotione non retrahantur, ad quam se disponere et præparare debent.* De hac ergo circumstantia nihil est ab Ecclesia specialiter præceptum ; sed decentia, quam naturalis ratio postulat, servanda est ; idemque est de præparatione prævia, quam attigit Concilium Basil.; solum enim illa præparatio, quæ ad attentionem necessaria est, de præcepto requiritur; reliqua sunt in consilio, ut late Navarrus, c. 14, de Orat. Quod vero quidam dixerunt, necessarium esse ex præcepto Ecclesiæ, has horas in ecclesia

recitare, saltem his clericis, qui ratione beneficii illas dicere tenentur, non habet locum in hac privata oratione, sed solum in illa quæ publice in choro dicitur, quando beneficium tale est, ut assentiam in choro requirat: de qua obligatione, quomodo et cum quibus limitationibus intelligenda sit, in superioribus est dictum. Unde etiam illi, qui ad chorum obligantur, si aliqua ratione ab illius præsenzia excusentur, licet privatim teneantur recitare, non obligantur id facere in ecclesia, quia nullum est jus quo hoe præceptum imponat; est autem (ceteris paribus, et quando commode fieri potest) consultius in ecclesia recitare, eo modo quo de aliis orationibus licimus.

2. *Circa alias circumstantias nullum est præceptum, sed servandus modus debitus, præteritum initutio.* — Atque eodem modo judicanum est de aliis circumstantiis pertinentibus dicitum, seu habitum corporis, quæ sunt venti modi aut affectiones ipsius loci, ut quod ratio fiat ad Orientem, vel ad aliam partem, quod fiat genibus flexis, vel stando, quiescentio, vel ambulando, domi, aut in campo, vel tiam in itinere: in his enim omnibus nihil est iure ecclesiastico præscriptum, quod similiter et ex præcepto servandum sit, sed de cœta reverentia ac decentia servanda est. Et quando hæc oratio omnino secrete, et in cœulo fit, solius Dei, et devotionis, aut necessitatis propriæ rationem habere necesse est; amen quando fit coram aliis, servandus est nodus qui aliis sit ad ædificationem, et non scandalam: item, considerandum est an regulis, seu ritu recitandi has horas, cœmoniæ aliquæ, vel peculiaris modus præscriptus sit, ut quod aliquid dicatur fixis genibus, vel stando in uno tempore, vel alio: nam alia etiam in recitatione privata servanda sunt, si commode fieri potest, licet singula non obligent sub rigore præcepti, secluso contempta, maxime in hoc privato recitandi modo. Navarrus tamen, e. 26, de Orat., n. 7, ait eocare saltem venialiter eos, qui sedent cum tare debent, et e contrario; sed ille loquitur e oratione publica in choro, et potius ratione evit scandali, quam ratione cœmoniæ præpermittæ, ibi culpan agnoscit; potest tamen hoc etiam committi nonnulla culpa, si absque causa fiat. Alia de his circumstantiis vieri possunt in Navarr., e. 4 et 5, de Oratione.

3. *Supponendum primo, non recitare horas inonicas statutis diei horis anticipando vel*

*postponendo, non esse mortale.* — Circa temporis circumstantiam paulo amplius immorandum est, supponendo imprimis, in hac recitatione privata non esse obligationem præcepti rigorosam, et sub culpa mortali, dicendi singulas horas illis præcise horis, pro quibus ex institutione sua designatae sunt; nec peccari mortaliter ex sola antepositione vel postpositione horarum, etiam mere voluntaria, et sine causa, dummodo sit intra tempus legitimum. Referri quidem solet opinio Umberti, in Regula S. Benedicti, oppositum dicentis; sed ejus opinio communiter reprobata est, ut constat ex Sylvestro, verb. *Hora*, q. 9; Angel., n. 22, et aliis Summistis ibi; Turrecrem., c. *Presbyter*, d. 91, q. 2; Henr., Quodlibet. 11, p. 2; Navarr., cap. 3, de Orat., n. 58, 59, et c. 10, n. 49; Marcellin., de Horis Can., cap. 23, qui alios refert. Ratio vero est, tum quia illa institutio præcipue facta est pro oratione publica, quæ in choro fit, et per consuetudinem ita explicata seu relaxata est quoad orationem privatam; tum etiam quia ex causa est hoc concessum et immutatum in cap. 1, de Celeb. Missar., ubi permittitur clericio, indigenti exire ad opus rurale, ut summo mane dicat omnes horas diurnas.

4. *Supponendum secundo obligationem recitandi in unoquoque die finiri in puncto mediae noctis.* — Unde ulterius supponendum est, cum hoc præceptum obliget ad dicendum totum hoc officium quotidie, obligationem uniuscujusque diei et tempus habile ad illam implementam, finiri in puncto mediae noctis, quando unus dies naturalis finitur, et alter inchoatur. Ita docent omnes, ut videre licet in Sylvestro, verb. *Hora*, q. 9, et aliis Summistis ibi; Anton., 2 p., tit. 9, c. 43, § ult., et 3 p., tit. 13, cap. 4, § 4; Navar., dicto cap. 3, num. 54, et quos allegat. Et ratio est, quia obligatio hujus præcepti est quasi distributa per naturales dies: et ita obligatio, quæ ad unumquemque diem pertinet, in termino ejusdem diei naturalis finitur. Ex quo principio sequuntur obiter duas conclusiones certæ.

5. *Prima assertio: qui totum vel notabilem officii partem sine justa causa integro die omittit, peccat mortaliter; non tenetur tamen recitare iterum.* — Prima conclusio est, eum, qui usque ad medianam noctem finitam, horas, vel notabilem earum partem non dixit, peccasse mortaliter, nisi per naturalem oblivionem vel aliam legitimam causam fuerit excusatus; jam vero amplius non teneri ad horas illius diei proxime præteriti dicendas, quia jam tempus præ-

cepti elapsum est; sicut qui omisit audire Missam in die Dominico, vel jejunare in vigilia, non tenetur aliis diebus non præceptis jejunare, vel Missam audire. Quia lex præcipiens aliquid pro tempore determinato, si pro illo non servetur, peccatum quidem committitur, et illius est penitentia agenda, lex autem non obligat amplius. De quo videri potest Major, 4, d. 12, q. 6, arg. 8; et Navar., c. 10, num. 52. An vero postea per modum satisfactionis et penitentiae teneatur ille, qui horas omisit, aliquid æquivalens recitare, vel hoc sit ei a confessore imponendum, tractant divus Thomas, Quodlib. 3, q. 29; et Turrecr., in c. *Presbyter*, d. 62, q. 4, ubi refert quosdam id assertuisse, sed sine fundamento. Vera ergo resolutio est, non esse id necessarium simpliciter, sed juxta qualitatem peccati posse imponi penitentiam congruam in quocumque genere operis, quia nulla est lex quæ aliam obligationem imponat. An vero in eo, qui ex titulo beneficii tenebatur recitare, aliqua specialis obligatione maneat, in cap. ult. videbimus.

6. *Secunda assertio: qui statutis diei horis canonicas horas non dicit, semper tenetur recitare, usque ad medium noctem.* — Altera conclusio est, qui distulit horas præsentis diei in suis propriis temporibus, semper teneri usque ad horam medianam noctis ejusdem diei id recitare, quod non dixit. Hoc etiam convenit inter omnes. Et ratio est clara, quia toto illo tempore potest implere præceptum; ergo tenetur. Dices: officium canonicum finitur in Completorio; sed tempus Completorii est in crepusculo usque ad iuitium noctis; ergo illo tempore finitur tempus officii illius diei; ergo qui usque ad illam horam nou dixit, non tenetur amplius dicere. Respondeo, tempus illud esse proprium, et quasi omnino legitimum ad Completorium dicendum, non esse tamen tempus habile adæquatum, sed hoc habere latitudinem usque ad dimidiad horam noctis, quia pro toto die præceptum latum et præfixum est, et ideo ratio non sequitur. Sed contra. Ergo, qui tunc Primam non dixerat, tenebitur eam dicere, et consequenter tunc dicet: *Jam lucis orto sidere*, quod esse indecens et incongruum dixit D. Thom., dicto Quodlib. 3, q. 29. Unde Turrecrem., in cap. *Presbyter*, 91, q. 5, et ibidein Cardin., n. 5, dixerunt, qui omisit Matutinum usque ad prandium, non teneri illud dicere, sed jam peccasse mortaliter; et idem de aliis horis cum proportione, quando nimia est dilatio. Sed est moralis error, et nullo modo probabilis, ut optime prosequitur Navar., d. c. 10,

n. 50, et constat ex Anton., Sylvest., et aliis, in citatis locis; et ex ratione facta, quia totum illud est tempus habile. Unde etiam falsum est, dilationem Matutini usque ad meridiem vel noctem esse peccatum mortale, quia nondum est consummata omissio præcepti quoad substantiam ejus, sed impleri potest et debet. Nec illud inconveniens, quod post occasum solis dicatur, *Jam lucis orto sidere*, magni momenti est, quia similia verba semper referuntur ad legitimum tempus, licet in alio dicantur, sicut etiam privatim recitando Matutinum saepè dicitur: *Nocte surgentes*, etc., priusquam ad lectum eamus, et similia.

7. *Tertia assertio: qui horas postponit intra eundem diem ex rationabili causa, nec venialiter peccat.* — *Variorum discrepantesque sententiae.* — Tertio statuendum est, nec venialiter peccare eum, qui intra illud diei tempus, id est, ante completam medium noctem, officium integrum dicit, etiamsi horas postponat, quando ex urgente et rationabili causa id facit. Ita docent iidem doctores; sequitur enim consequenter ex illo principio, quod hæc dilatio non est contra substantiam hujus præcepti, nec est circumstantia adeo gravis, ut reddit actionem intrinsece deformem: potest ergo ex justa causa prætermitti sine labe peccati. Dubitari autem potest an sola voluntate hoc facere sit aliqua culpa, ut, verbi gratia, quia nunc commodius lego, vel ad studium sum nunc magis propensus, cum tamen alias æque bene possem nunc proprio et opportuno tempore talem horam dicere, et postea studere, vel quid simile? Quibusdam enim videtur hoc esse omnino liberum et arbitratum, et ita fieri posse sine culpa, licet consultius et melius sit tempora horarum in eis orandis servare. Potestque hoc suaderi eidem rationibus, quibus probabamus hoc non esse peccatum mortale: nam illæ ostendunt nullum dari ecclesiasticum jus scriptum, quod aliud præcipiat. Nam Clem. 1, de Celebr. Missar., loquitur de recitatione in choro, ut supra vidimus, et ab uno modo ad alium non sumitur efficax argumentum, quia est longe diversa ratio, ut omnes fatentur; nam ad actiones publicas multo majori ratione præscribuntur certa et determinata tempora, quia oportet esse ita statuta, ut populus possit ad eas congregari, et quia major solemnitas majorque repræsentatio mysteriorum in eis fit. Caput autem primum de Celebratione Missar non dicit esse causam necessariam, ut illa mutatio temporis privatim fiat. Et præterea licet jus antiquum hoc habuerit, vel Doctore

ex illo id colegerint, consuetudine recepta videtur derogatum, nam omnes qui privatim recitant, pro sua commoditate horas dicunt, et postponunt sine ullo scrupulo. Alii nihilominus censent non excusari culpam venialem, si absque ulla causa id fiat, tum quia est contra ius, tum quia alias multa dicuntur in hymnis horarum, quæ temporibus in quibus dicentur, non convenient. Tum denique quia alias licet sine causa dicere Primam a prandio, et Completorium ante prandium, et similia, quæ rectæ ratione dissonant. Et in hanc partem videtur inclinare Navarr., c. 3, de Orat.; et Marcel., cap. 25, qui et Sanctorum Patrum regulas, et exempla, ac revelationes, et rationes varias in hujus sententia favorem addueit.

*8. Explicatur assertio, et conciliantur practicæ sententiae.*— Existimo has sententias esse sano modo intelligendas, et ita moderandas, at non fiant contrariae, sed medium quamdam simul doceant. Itaque quædam est moderata et consueta postpositio horarum, quam communiter fere omnes faciunt sine scrupulo, ut est, verbi gratia, quod Prima dicatur post duas vel tres horas ab ortu solis, simul cum Tertia, vel Sexta, et similes. Aliae vero sunt dilationes inusitate et extraordinariæ, quæ absque urgente causa ab hominibus mediocri diligentia tractantibus res divinas fieri non solent, ut recitare Primam prope noctem, et similes. Prior ergo dilatio fieri potest sine peccato etiam veniali absque alia causa præter consuetudinem, et ratione illius; posterior vero minime, contraria ratione, quia non est talis consuetudo. Nec esset rationabilis: nam prior dilatio fundata videtur in necessitatibus communiter ac moraliter occurrentibus; et licet interdum ac sæpius possit non occurrere, tamen lex generalis non obligat cum tanto rigore, quia non possunt hanc curam et sollicitudinem habere, nisi homines valde perfecti, et in suis actionibus commensurandis ac distribuendis multum considerati. At vero posterior dilatio non habet rationem moralem communem omnibus, etiam regulariter, vel frequenter, sed ex sola negligentia ordinarie nascitur, estque periculis exposita, vel omittendi aliquid, vel saltem male orandi nimia celeritate, et ideo non potest tanta licentia sine causa esse inculpabilis. Et hoc tantum probant, quæ Navarr. et Marcel. adducunt. Nam Basil., Benedictus, et alii Patres regulas præscribebant solitariis monachis, qui et perfectionem profitentur, et facile possunt privatas occupationes interrumper. Unde inter eos illa tunc maxime vigebat

consuetudo, quæ servanda erat. Et inde accidere potuerunt illæ visiones et revelationes, quibus ostensum est, præmaturas vel tardas recitationes Deo non placere, vel in Purgatorio puniri. Præterquam quod facile in his interveniunt culpabiles negligentiae, vel sollicitudines sacerdtales minus decentes ecclesiasticas personas, quæ non excusant recitandi tarditatem.

*9. Antepositio ex causa licita est intra legitimum tempus totius diei, et, sine causa, aliqua est licita.*— Atque hinc a fortiori constat licet esse antepositionem ex causa intra tempus legitimum totius diei, sine causa vero aliquam moderatam esse licitam, ut dicere Primam per horam ante solis ortum, et Matutinum in principio noctis præcedentis diei, aliquam vero esse posse nimiam, et non carere culpa veniali, si absque causa fiat, ut dicere Completorium ante prandium. An vero aliqua anticipatio sit contra substantiam præcepti, mox videbimus. De illis ergo quæ non sunt contra substantiam præcepti, omnia dicta sunt clara, quia eadem est vel major ratio in anticipatione, quam in postpositione. Imo communis sententia est, si alterutri favendum est, consultius esse anteponere quam postponere. Ita Henr., Palud., et alii supra citati; Innocen., et omnes Canonistæ, in cap. 1, de Celeb. Miss. Et ratio est clara, quia ceteris paribus, præponere minus habet incommodi ac periculi, et indicat majorem diligentiam; unde si utrumque male fiat, minus mala est anteposito intra latitudinem venialis; si vero sine peccato utrumque fieri possit, laudabilius est maturatio. Dico autem, ceteris paribus, quia si anteposito nimia futura est et inusitata, eligenda potius esset dilatio, ut si Completorium dicendum esset summo mane, vel post decimam horam noctis, minus malum esset sic postponere, si alioqui aequa bene ac securè speretur esse dicendum. Nam hujus conditionis maxima ratio et consideratio in his horis dicendis habenda est. De Vesperis autem solet specialiter quæri, an possint etiam ante prandium interdum diei ex ordinaria causa, etiam sine culpa veniali. Ad quod breviter respondeo, facilius posse ita anteponi, quam Completorium, quia non ita accedit Vespera ad nocturnum officium, sicut Completorium. Unde in c. 1, de Celeb. Miss., etiam Vespera permittitur dici summo mane, ex causa. Nam licet in eodem cap. prout habetur in cap. Presbyter, d. 91, illa particula, *Et Vesperam, omittatur, satis est quod a Greg. IX vel addita sit, vel*

alicubi inventa et retenta. Estque ex contextu evidens, Vesperam ibi inclusive numerari cum aliis horis, ut etiam expositores intellexerunt. Addendum denique est, hoe intelligi de regulari tempore anui, nam in Quadragesima, regulare tempus vespertini officii est ante prandium, ut supra vidimus, et ita est optimum consilium illud servare, etiam in privata recitatione. Non tamen existimo esse eulpam aliquam, etiamsi postponatur, quod etiam docuit Navarr., e. 3, de Orat., n. 14, eum Cajet., Sylvest. et aliis.

10. *Postpositio ultra medianam noctem nulla est licita.* — Tandem est hoc loco observanda quedam differentia inter postpositionem et antepositionem horarum, quia nulla postpositio licita est post terminum diei naturalis, qui est medium punctum noctis; at vero antepositio aliqua major est licita in solis Matutinis eum Laudibus. In aliis enim horis minoribus terminus possibilis ad illas sine mortali peccato anticipandas, est principium diei naturalis, quod sumitur a puncto noctis dimidiæ antecedentis diem artificialem. Itaque si ante duodecimam horam primæ noctis diei naturalis Prima dicatur, non impletur præceptum, sed repetenda est, perinde ac si non esset dicta. Idemque a fortiori est de posterioribus horis diurnis et vespertinis. Et ratio est, quia hoc præceptum, sicut non obligat post diem naturalem, ita nec ante illum (quantum est ex vi præcepti) impleri potest, quia imponit onus pro tali tempore. Sicut non implebit quis jejunium pro feria sexta impositum, jejunando in quinta. Unde hic non habet locum ratio, qua solent in hae materia uti auctores, quia creditor semper gaudet anticipata solutione; habet enim hoc verum in debito quod non est onus certi temporis, non vero in debito, quod habet specialem respectum ad certum tempus.

11. *Antepositio ante dimidiem noctem solum est licita in Matutinis et Laudibus.* — Ab hac vero regula excipiatur matutinum officium; nam illud integrum diei potest ante dimidiem noctem propriæ diei ad quam pertinet, ut omnes docent, et constat ex communi consuetudine. Quæ est tota ratio extensionis hujus præcepti. Cum enim rigor ille dicendi Matutinum in dimidio noctis tempore, in tanta multitudine hominum servari moraliter non posset, et periculoso esset tam gravem obligationem sub peccato omnibus imponere, permisum est mutationem aliquam in eo tempore facere. Et ne cogerentur omnes postpo-

nere officium noctis in sequentem diem, consuetudine introductum est ut possit etiam anteponi. Vel quia prævenire ex suo genere melius est, vel quia si omnes cogerentur postponere, multi exponerentur periculo vel omittebant, vel nimium postponendi. Vel certe quia solum Matutinum propriissime est nocturnum officium, et nox incepit ab occasu solis, ideo potius hoc officium, quam reliqua, usque ad initium noctis antecipatum est. Accedit, quod verisimile est, a principio institutionis hoc officium quoad nocturnos interdum fuisse inchoatum ante medianam noctem, et ideo potuit facile consuetudine hoc ampliari. Unde etiam in publico officio videmus interdum inchoari ab Ecclesia ante solis oceasum in triduo passionis Domini; quid ergo mirum, quod in privata recitatione fuerit tempus hoc prorogatum?

12. *Dimidia hora ante occasum solis licet anticipare Matutinas.* — Quæri autem solet quanta possit esse antepositio, quæ sufficiat ad impletum præceptum. In quo ad minimum certum est, ab occasu solis semper esse legitimum tempus: de hoc enim nullus dubitat, et consuetudo id satis ostendit. Deinde etiam dimidia hora ante oceasum solis id licet sine ulla formidine, etiam in hyeme, licet aliqui scrupulosi timeant, sed sine fundamento, quia consuetudine ita receptum est; et si in estate licet, nulla est ratio eur in hyeme non licet, ut statim dicam. Aliqui vero censem majorem anticipationem non esse licitam, inde argumentum sumentes, quod sæpe per privilegia pontificia conceditur facultas dicendi Matutinum una hora ante oceasum solis; nam hoc est signum, sine privilegio id non licere. Sed hoc argumentum infirmum est, tum quia multa in privilegiis coneunduntur, non quia necessaria sunt, sed quia petuntur, vel propter timorem, seu scrupulum, vel ob dubitationem ex variis opinionibus ortam removendam, vel quia quod petitur, ex rigore juris non licet, et pendet ex consuetudine, quæ incerta vel varia esse potest, ut revera contingit in casu præsenti, et ideo datur privilegium, quod et juri communij derogare potest, et plus eoneedere, quam fortasse introduxerit consuetudo.

13. *D. Thomæ in hac re sententia, ac variae ejus expositiones proponuntur.* — Est ergo in hoc puneto quedam responsio D. Thomæ, quæ utinam tam clara esset in sensu, quam in verbis omnibus est nota; ille enim in Quodlib. 5, a. 28, inquirit an licet dicere Matutinum diei sequentis de sero antecedentis diei, et respon-

det ex justa causa, id est, propter honestam occupationem dici posse; in quo supponit, tempus illud esse habile, et ita sufficiens ut, si absque causa id fiat, ad suminum sit peccatum veniale, non mortale, alias discursus ejus nullius esset momenti. Deinde vero in solutione argumenti, explicans quid temporis comprehendatur per illam particulam *de sero*, ait esse tempus quod proxime sequitur, *post dictas Vesperas et Completorium*, quia quantum ad divinum officium, et solemnitatem celebritatem, dies incipit a Vesperis. Hæc D. Thomas, in quibus verbis statim ocurrunt dubium, de quo tempore Vesperarum vel Completorii intelligenda sint. Quidam enim restringere illa volunt ad legitimum tempus, in quo secundum priam institutionem Completorium esset dicendum. At hoc modo illa potius esset temporis restrictione quam ampliatione, quia tempus legitimus Completorii est post occasum solis, jam nocte inchoata, ut supra vidiimus; D. Thomas autem aperte volunt ampliare tempus illud; et ideo requirit rationabilem aliquam causam illius anticipationis, ut, verbi gratia, quia magister vel concionator indiget tempore noctis ad studendum, vel aliud simile. Alii volunt verba illa extendere ad quodlibet tempus, in quo Vespere et Completorium possunt nunc juxta communem usum privatum recitari absque culpa, etiam sine causa. Ethæc videtur ampliatio nimia: sic enim hora secunda post meridiem posset dici Matutinum, quod sine dubio dicendum non est, quia neque consuetudo hoc habet, neque ipse Summus Pontifex hanc licentiam concedit, nisi cum magna difficultate, et non ex levi causa.

14. *Verus ac proprius sensus sententiae D. Thomæ, juxta quam potest dici Matutinum ab hora quarta post meridiem.*—Videtur ergo hoc exponentum de tempore Completorii, quod ordinariae, et juxta communem fere consuetudinem Ecclesiæ, in publicis officiis servari solet, quod esse solet inter tertiam et quartam horam post meridiem. Atque ita censeo sine ullo scrupulo posse dici Matutinum ab hora quarta postmeridiana, tam in æstate, quam in hyeme; nullam enim in hoc differentiam facio, cum distantia usque ad mediam noctem, et anteposito eadem sit, et ratio D. Thomæ in utroque tempore æqualiter procedat: et haec est communis consuetudo Romana, quam ubique sine scrupulo acceptari videamus. Quod si alicubi fortasse alia vigeat consuetudo, consultum quidem erit servare illam, non est tamen

facile admittenda, ut obligationem inducens; tum quia revera tempus illud vespertinum jam reputatur a tota Ecclesia legitimum ad recitandum Matutinum; tum etiam quia, supposita consuetudine extendente tempus officii sequentiæ dici quoad Matutinum usque ad Vesperam antecedentis diei, illa major vel minor anticipatio per tempus unius horæ, non videatur res tanti momenti, ut censeri debeat gravis culpa in illa discordare a privata consuetudine alicujus loci, et Romanæ Ecclesiæ ac fere universalis conformari. Unde si aliqua honesta congruentia accedit, ut est necessitas studii ad finem honestum, nulla erit culpa; eademque ratio est de quacumque alia honesta occupatione. Item sufficit major commoditas dicens Matutinum in luce diei, quam lucernæ; et major securitas anticipandi illud, quam in postponendo, et similia, quæ frequenter occurunt. Atque hæc sufficiunt de tempore necessario, vel congruo ad horas privatum dicendas. An vero in die festo dici possint eodem tempore quo auditur Missa, et simul satisfieri utriusque præcepto, dixi in 3 tomo tertiae partis, disp. 88, sect. 3, in fine.

## CAPUT XXVIII.

QUIBUS DE CAUSIS EXCUSETUR A CULPA CLERICUS  
NON RECITANS OFFICIUM CANONICUM AD QUOD  
TENETUR?

1. *Notanda distinctio inter præcepta audiendi Missam, et recitandi horas canonicas.*

— De his excusationibus tractant specialiter circa hoc præceptum omnes Doctores, et ideo necessarium est illas attingere, quamvis materia fere communis sit ad omnia ecclesiastica præcepta, de qua dixi multa in 3 tomo tertiae partis, disp. 88, sect. ult., quæ in præsenti applicari possunt, servata proportione. Est enim notanda differentia inter hoc præceptum, et illud de audienda Missa, de quo ibi tractavi, quod recitatio horarum, de qua agimus, est actio privata, quæ domi et secreto fieri potest, sine communicatione cum aliis; actio vero audiendi Missam juxta ordinariam legem debet fieri in ecclesia non interdicta, aut alio modo impedita, et de se est actio publica, in qua cum sacerdote et aliis fidelibus communicatur. Ex qua differentia oritur, ut multa excusent ab audienda Missa eo tempore quo occurrit præceptum, quæ non excusat a recitatione horarum. Sequitur ut etiam nonnullæ cause excusationum, quæ utriusque præcepto con-

munes sunt, non eodem modo, et cum eisdem circumstantiis in utroque expendendæ sint, et applicandæ.

2. *Supponendum, spirituale impedimentum non excusare a recitando.* — Primo ergo in hoc præcepto locum non habet excusatio ob spirituale impedimentum, quod a censuris ecclesiasticis provenire solet, præsertim ab excommunicatione et interdictione, ratione quarum prohibetur quis ne, dum sic est ligatus, Missam audire valeat. Non est autem ita in præsenti, nam quilibet, etiamsi excommunicatus sit vel interdictus, potest septem horas privatum recitare, atque etiam in loco interdicto, ac propterea si alioqui sit persona quæ ad illud recitandum tenebatur, non excusatur ab observatione præcepti propter censuras, quia cum possit sine peccato illud explere, non est cur reportet commodum ex culpa, neque ex censura. Item si quis teneatur ex voto dicere horas, non excusabitur propter excommunicationem; ergo nec qui tenetur ex præcepto Ecclesiæ. Et hæc est sententia communis, ut dixi in 5 tomo de Censuris, disp. 12, sect. 2, n. 17, et disp. 26, sect. 2, ubi alia, quæ ad hoc punctum pertinent, sufficierent tractavi.

3. *Excusatio ex titulo quasi spirituali est ignorantia juris.* — Alia excusatio ex titulo, etiam quodammodo spirituali, esse solet ignorantia, quæ distingui potest in ignorantiam juris et facti. De ignorantia juris nihil est quod dicamus, quia in hoc præcepto fere non potest esse probabilis, et ad excusandum sufficiens, præsertim in clericis in sacris et in habentibus beneficium, quia est tam publicum et notum, ut non possit invincibiliter ignorari, maxime ab his qui tenentur sui status obligationem agnoscere. Aliquando vero posset haec ignorantia esse inculpabilis in aliquo religioso, vel religiosa ignorantie, præsertim si adhibeat fidem alicui viro, vel confessori, quem probum et doctum esse existimat. Item potest esse invincibilis in pueri, qui pensionem aut ecclesiasticum beneficium recipit in tenera ætate, quando per se non potest satis advertere ad hujusmodi obligationem, nec in cogitationem ejus venit, neque ab illis instruitur, qui eum docere tenentur; peccabunt enim illi, ipse vero omitteens excusabitur. An vero non obstante excusatione oriatur obligatio restituendi, in capite sequenti dicimus.

4. *Ad supradictam excusationem reducitur naturalis oblivio.* — Ad ignorantiam vero facti reducitur naturalis oblivio, quæ potest quidem

contingere in die circa unam vel aliam horam, nam circa totum diei officium non potest moraliter talis oblivio inveniri, nisi fingatur aliquis toto die dormiens, aut ebrius, de cuius culpa, juxta modum causæ, et voluntarii quod in illa præcessit, judicandum est. Naturalis ergo oblivio, si revera talis sit, omissionem a culpa excusat, sive sit unius, sive plurius horarum, quia illud dicitur naturaliter oblitum, quod in mentem non venit, et ideo voluntarium non est, ac proinde neque peccatum. Erit autem hæc oblivio naturalis, quando neque obligatio recitandi, nec recitatio ipsa actu venit in mentem ante lapsum tempus obligationis, neque per hominem moraliter stetit quominus aliquid occurret, quod illam memoriam excitaret. Si enim homo aliquoties expertus sit solere se obliisci alicujus horæ, quando consueto tempore illam non recitat, vel quando aliis negotiis vel studiis nimis occupatus est, prævenire debet modum aliquem, vel signum quo memoria excitetur, et tunc si per negligentiam hoc omittet, posset illi ad culpam imputari oblivio; potest autem hæc ipsa occasio, seu necessitas hujusmodi præventionis facile propter solam inadvertientiam omitti, et ideo regulariter hæc oblivio in hominibus timoratis excusare solet, saltem a gravi culpa.

5. *Secunda excusatio sumitur ex ignorantia recitandi.* — Alius genus excusationis sumun aliqui ex ignorantia recitandi, ut quando is qui accipit ordinem sacrum aut beneficium pro aliquo tempore recitare nescit, nec socium commode habere potest, a quo juvetur in ipsa recitatione: hic enim, supposito illo statu videtur excusari pro aliquo tempore, dummodo in illo moralem diligentiam faciat ad addicendum; alioqui jam esset in mora, et ea ratione non excusaretur. Atque ita hunc excusa Navarr., c. 11, de Orat., n. 21; loquitur at tem, ut dixi, supposito tali statu. Dixi enim, in n. 20, regulariter peccare hujusmodi homines suscipiendo ordinem vel beneficium cum tali ignorantia; peccat enim qui officium aut beneficium suscepit, cum sit ineptus a obligationem ejus explendam, propter insciem quam supplere aut expellere non potes priusquam in debito munere deficiat.

6. *Ad recitandum ineptus, si ordinetur, peccat regulariter loquendo.* — Qui recitare nesci debet potius inordinate et defectuose recitare quam officium omittre; alias, si nec ita potest beneficium amittat. — Merito autem dixit N. var., in hoc posteriori puncto, regulariter

quia, si quis propter necessitatem aliquam, aut occasionem urgenter id ficeret, bona fide sperans ab aliquo fore juvandum, posset interdum excusari a culpa in receptione ordinis aut beneficii, maxime quando imminaret periculum, vel carenti beneficio, vel non recipiendi ordinem per multum tempus, si illam occasionem differret. In priori autem puneto ego non acquiesco; nam si talis clericus se sit latine legere, et intelligit saltem rubricas et regulas Breviarii, non video cur excusari debat, propter illam inscitiam, a substantiali, ut sic dicam, recitatione horarum; nam sine magno labore potest statim eodem die invenire Psalmos talis feriae, vel talium horarum, et lectiones, capitula et hymnos, saltem feriales, cum Oratione Dominica, vel alicuius Sancti, vel de communi, juxta exigentiam temporis, quod vix potest ignorari. Minusque incommodi est, quod in hoc ordine vel integritate plures defectus leviores committantur, quam quod totum officium omittatur, quia illi defectus, supposita illa potentia, non imputantur ad culpam, et alioqui, cum privatim fiant, non afferunt scandalum neque indecentiam, et ita manet oratio grata Deo, et utilis Ecclesiae. Cur ergo excusabimus illum hominem, quoniam minus satisfaciat sua obligationi, prout potest? nam qui non potest solvere totum debitum, debet solvere quod potest, maxime si potest reddere id quod est substantiale in ipso debito. Secus vero esset, si quis esset tam ignarus, ut neque legere sciret; tunc enim haberet locum excusatio Navar.; non posset tamen excusari a gravi culpa indigne suscipiendo ordinis aut beneficium, quae virtute et in causa includeret omissiones divini officii ob eam causam futuras. Et ideo talis persona obligatur ad moralem diligentiam, ut defectum illum suppleat, et indignitatem a se expellat, alioqui semper aggravabitur culpa, et quoad beneficium non poterit illud tuta conscientia retinere, quia est illo indignus.

7. *Ad secundam excusationem reducitur carentia Breviarii, quae sine culpa, vel cum illa potest contingere.* — Tandem ad hanc excusationem reducitur carentia Breviarii; illa enim pro tunc est ignorantia quedam, quae impotentiam recitandi inducit, et ideo excusat, quia nemo tenetur ad impossibile. Contingere autem potest haec causa excusationis, vel sine culpa, vel cum illa: sine culpa, ut si in itinere vel navigatione Breviarium amittitur, vel furto auferatur, et tunc clara est excusatio, am antecedentis culpe, quam consequentis.

Culpabiliter autem caret quis libro, vel quando ordinatur non habens illum, nec moralem spem habendi illum tempore congruo, vel quando voluntarie projicit illum in mare, verbi gratia, vel in ignem. Et tunc omissio postea futura in illa causa voluntaria est, et quoad veram et internam malitiam ibi committitur, quatenus moraliter praewisa est. Postea vero, licet tempore omissionis propria nova culpa non committatur ratione impotentiæ, nihilominus ex illa poterit quis obligari ad restitutionem, juxta dicenda capite sequenti. Et tunc censuram incurrit, si lata esset; illa enim non incurrit usque ad tempus omissionis, et ideo vocant aliqui illam omissionem peccatum saltem externum; sed est quæstio de nomine, nam in re constat non esse novam culpam.

8. *Qui fit subdiaconus, quas horas illo die recitat?* — Ut autem prior culpa antecedens discernatur, adverto duo: unum est pro easu, in quo aliquis recipit ordinem subdiaconatus; ille enim non tenetur dicere integrum officium illius diei, sed solum vespertinas horas, verbi gratia, vel ad summum Nonnam, si circa meridiem ordinem recepit, quia solum tenetur ad illas horas quæ correspondent tempori, in quo coepit obligari. Nam licet antecedentes horæ possent postponi, tamen et illud est quasi privilegium, quo aliquis uti non obligatur, et obligatio, quæ nunc incipit, non retrotrahitur ad præteritum diei tempus. Non obligatur autem aliquis ad recitandum horas cum postpositione earum, nisi quando præcessit obligatio dicendi illas in propriis temporibus, et tunc illa impleta non est. Atque ita licet non excusetur quis a tota culpa ita suscipiens subdiaconatum, excusabitur a tanta, et poterit facile excusari a tota, si speget per alienum librum posse recitare minores horas, quæ in illo die supersunt, et intra totum diem sequentem librum comparare.

9. *Voluntaria amissio Breviarii potest esse directa, vel indirecta, et quando excusat a peccato.* — Circa alium vero casum voluntariae amissionis Breviarii, advertendum est duobus modis posse illam carentiam seu impotentiam voluntariam fieri: primo directe, et tunc maxime procedunt quæ diximus, quia tunc culpa antecedens est maxime inexcusabilis. Alio vero modo potest ibi intervenire indirectum voluntarium, ut quando per negligentiam culpabilem aliquis iter aggrediens domi relinquit Breviarium. Et in hoc eventu si quis bona fide processit, existimo facile posse ex-

cusari a gravi culpa, respectu omissionis recitandi, quia ordinarie videtur esse illa oblivio naturalis, et vix potest aliter contingere, quando bona fide proceditur. Unde negligencia, quæ ibi intervenit, vel est levis, et adeo humana ut non sufficiat ad voluntarium perfectum; vel est adeo remota respectu effectus non recitandi, ut non sufficiat ad voluntarium in causa, quia tunc non videtur defectus sufficienter prævisus.

10. *Qui est sine Breviario, tenetur recitare, si memoria tenet officium; si vero psalmorum, verbi gratia, recordatur solum, non tenetur.* — Interrogabit autem aliquis, an in eo casu teneatur quis memoria recitare officium, vel notabilem partem, si valeat; Soto enim, l. 40 de Just., q. 5, a. 3, post secundam conclusiōnem, dubitat de hac obligatione, quia accidentiarum, inquit, est, quod horæ memoria teneantur. Sed non videtur referre multum quod sit accidentiarum, si de facto comparata est illa facultasqua potest impleri præceptum; sicut si per miraculum recuperaretur Breviarium, accidentiarum id esset, et nihilominus statim esset obligatio recitandi; sic ergo, postquam contigit hunc hominem memoria retinere librum, videtur plane teneri, quia potest, et qui debitor est, tenetur solvere, eo modo quo potest, et si non potest totum, reddat saltem partem, nam ad hoc etiam tenetur. Item si ille potest cum socio recitare, vel mutuo habere librum, tenebitur etiam cum aliquo labore et difficultate id facere, ut suo muneri satisfaciat; ergo si memoria subministrat verba sufficientia ad recitandum, tenebitur quis recitare, etiamsi libro careat, quia neque præceptum obligat ad recitandum per librum, neque requirit, ut conditionem necessariam, potestatem dicendi per librum. Quocirca si casus ita ponatur, ut revera sit in potestate hominis dicere totum officium absque libro, saltem quoad substantiam ejus, non video eur non sit in eo casu obligandus, ut probant argumenta facta. Imo, licet non posset omnes horas dicere, si tamen posset aliquas, vel aliquam recitare deberet illam dicere, dummodo integrum dicere possit; quia vero moraliter hoc non contingit, ideo haec carentia Breviarii reputatur impotentia simpliciter. Neque obligatur aliquis ad dicendum psalmos, aut orationes, aut partes horarum, quia illæ, ut sic, non sunt horæ canonicae, neque officium divinum, ad quod tantum recitandum clericus obligatur. Atque hoc modo sentit Navar., c. 41, de Orat., n.

15, quamvis aliter distinguere videatur, de quo statim dicam.

11. *Tertia excusatio est ex impotentia corporis, unde qui loqui non potest, ita excusat, ut nec audire teneatur, nec recitare interius.* — Tertia principalis excusatio solet esse ex parte corporis ob aliquam impotentiam ejus. Ad hanc autem excusationem declarandam, præmitto, eum, qui loqui non potest, vel excusationem habet legitimam ad non proferendum ore ea quæ ad recitandum necessaria sunt, eo ipso excusari ab onere recitandi per alium, sive audiendo illum, sive non audiendo. Nam imprimis hoc non est præceptum audiendi, sicut est præceptum de audienda Missa; neque est præceptum mentaliter orandi pure, quia hoc non cadit sub præceptum humanum, vel saltem certum est non esse de hoc latum. Est ergo præceptum recitandi vocaliter. Qui ergo loqui non potest, vel non loquitur propter legitimam excusationem, excusat a substantia præcepti, et consequenter neque audire teneatur, neque interius attendere. Et haec est sententia communis, Palud., in 4, d. 43, q. 5, n. 19; et Canonist., in c. 1, et c. Dolentes, de Celebr. Mis., et in Clem. 1, eod. tit.; et Summist., verb. *Hora*; Sylvest., q. 4, qui refert, Iunoc. et Panorm., c. *Ex parte*, de Observ. jejunii. Idem Navar., d. c. 41, n. 6, ubi refert quemdam Girard., in tract. de Assiduit. orandi. q. 4, contrarium dixisse; ejus vero sententiam merito rejicit, quia nullo jure fundata est. Igitur, sicut supra diximus, cum, qui in chore devote et attente audit, et nihil dicit, non satisfacere præcepto recitandi, ita ob rationem similem, qui nihil dicere potest, neque audire obligatur.

12. *Qui ita est impeditus, per alium non relat satisfacere.* — Præterea dictum est supra hoc onus recitandi personale esse; qui ergo illud per se explere non potest, neque alium substituere tenetur qui loco sui dicat. Imo licet illum substituat, et illi stipendium conferat, et alter recitet, nihilominus in re ipsa non fit quod præceptum erat, sed fit quedam pia actio non præcepta, que per se non sufficeret ad excusationem culpæ, si alias non interveniret sufficiens excusatio. Et ideo etiam diximus, eum, qui gratia studii, vel alterius absentiae legitimæ, per alium inservit beneficio, non excusari ab onere recitandi, quamvis substitutus recitet etiam *ex obligatione stipendi*, et pacto cum beneficiario, ut recte etiam docuit Navar., d. c. 41, n. 32 et 33. Ergo eadem ratione, qui per se recitare no-

potest, nec per alium recitare tenetur; sicut etiam qui hodie recitare non potest, non tenetur crastina die recitare, quia illud est onus talis temporis, ut supra diximus; ergo multo magis onus, quod personale est, non debet per alium impleri, quando persona ipsa excusat.

**13. Qui associatus valet recitare, simpliciter non habet impotentiam, et aliquo modo obligatur recitare.** — Dixi autem hanc regulam esse intelligendam de illo, qui non potest dicere ea quae saltem necessaria sunt, ut recitare simpliciter dicatur, quia si potest commode eam partem dicere, quae ad recitandum sufficit, non habebit locum excusatio. Unde sequitur, eum, qui non potest dicere solus, quia nimis gravatur, aut aliud justum impedimentum habet, si possit dicere cum socio, et illum ad manum habeat sine magno onere et difficultate, non excusari a recitando. Quia ille non potest dici impotens, nam quod possumus per juvamen alterius, simpliciter possumus, maxime quando auxilium illud facile habere possumus. Atque ita sentit Navar., d. c. 11, n. 4 et sequentibus.

**14. Primum dubium de cæco.** — *Variæ sententiae, an teneatur dicere divinum officium.* — **Prima sententia affirmans.** — **Secunda sententia negans.** — **Vera sententia: si memoriter vel commode sociatus potest, recitare tenetur.** — Hinc autem imprimis oritur dubium de cæco, an habeat sufficientem excusationem non recitandi officium. Multi enim censent non excusari, Navar., d. c. 11, n. 13, quem sequitur Graffis, lib. 2 Decis., c. 53, n. 4; Azor, lib. 40, c. 13, q. 3, cum hac tamen limitatione, ut dicere possit, vel memoria, si ex longa consuetudine officium retinuit sufficienter, vel, si potest commode habere socium, et cum illo dicere alternis versibus psalmos et lectiones, et alia audire. Alii nihilominus negant cæcum teneri ad recitandum. Ita Armilla, verb. *Hora*, n. 16; et Tolet., lib. 2 Instruc., c. 14; Soto, l. art. 3, qui adhibet limitationem de recitando memoriter, si potest. Sed de cæco perinde judicandum censeo, ac de illo qui Brevarium non habet: in hoc enim convenienter, quod uterque legere non potest: et haec est formalis ratio excusationis; materiale autem est, quod illa impotentia ex diversis causis iascatur. Igitur quod diximus de recitando uenoriter, quando deest copia libri, cum ea lem proportione in cæco locum habet. Et ea lem ratione, si cum socio possit partem suam a memoria dicere, saltem quoad versus psalmo-

rum, et sine difficultate, vel magno sumptu, juxta personæ qualitatem possit socium habere, non video cur debeat excusari. In his ergo duobus punctis placet mihi sententia Navarri, qui merito consequenter affirmat, sacerdotem habentem pingue p̄bendam, qui cum famulo, vel capellano recitare solebat, cum esset sanus, non excusari a recitando, eo quod cæcus fiat, si cum eadem facilitate id facere possit, ac antea faciebat.

**15. Confirmatur tertia sententia declaratione Cardinalium in Concilio, secundum quam p̄bendatus cæcus tenetur assistere in choro, et satisfaciens dicendo quod potuerit.** — In hujus doctrinæ confirmationem, inter declarationes Cardinalem ad Concilium Trid., s. [24], c. 12, haec verba invenio: *Cæcus non excusatur a recitatione suarum horarum, si beneficium obtineat, licet in aliis sit privilegiatus*; sed fortasse haec verba magis intelliguntur de recitatione in choro, quam de recitatione privata. Nam p̄bendatus cæcus, si aliud impedimentum non habet, non est cur excusetur a residentia, seu assistentia in choro, quia ad illam tenetur ex vi sui beneficii, et illam potest facile exhibere; cur ergo excusabitur? Unde etiam fit ut teneatur ibi recitare prout potuerit, quia beneficium obligat illum ad recitandum; satisfaciens autem hujusmodi cæcus attendendo ad ea quæ alii dicunt, et dicendo cum suo choro, si potuerit; quod si fortasse non potuerit, quia vel memoriam non habet, vel alias carentes in suo choro non intelligit, neque eos sequi potest, non tenetur iterum postea private recitare, sed proferendo versus psalmorum, quos potuerit, satisfaciens, quia per illum non stat, sed facit quod in ipso est, neque sunt tot onera illi imponenda. Unde obiter adverto, majori quadam ratione posse obligari cæcum habentem beneficium, per quod est choro adictus, ad recitandum cum socio, quando non vult interesse choro, quam obligetur simplex saecordos; nam beneficiarius semper retinet de se illam obligationem chori, quam ibi implere posset et deberet per se loquendo, et ideo, si absit, merito obligatur ut recitet, faciendo, ut sic dicam, privatum ehorum. Item beneficium datur propter hoc officium; ergo ratione stipendi obligari potest ad querendum adjutorium, quo possit officium summi implere, quando fructus beneficii ad hoc sufficiunt, et sine magno gravamine id facere potest. In simplici autem clero vel religioso, non ita urget haec ratio, quia in illis non est propria obligatio justitiae, sed religionis, vel obedienti-

tiae; et ideo non videntur propriis expensis obligari ad alendum socium, cum quo possint divinum officium dicere. Si tamen sine sumptibus possent illum habere per modum amicabilis societatis, non videntur excusari.

16. *Cæcus clericus non tenetur propter defectum memoriae cum socio dicere suos, et audiens alienos versus; secus de beneficiato, qui culpabiliter abest a choro.* — Sed quid si cæcus nihil possit memoria dicere, nec sine socio, nec eum illo, numquid tenebitur ita dicere cum socio alternatim, ut non tantum audiat illum omnia dicentem, sed etiam cum illo simul dicat saltem versus ad se pertinentes? Quod enim hic modulus sufficiens sit in omni rigore ad impletandam hujus præcepti obligationem, per se notum est: est item hic modus facilis, et non addit grave onus, præter euram habendi solum, qui velit illud onus portare. Sed de hoc puncto nihil invenio ab auctoribus dictum, unde videntur non agnoscere tales obligationem. Nam qui absolute dicunt cæcum excusari, maxime id affirmabunt, quando nullo modo potest uti memoria ad recitandum, et fortasse nil aliud intendunt. Qui vero solum in casu memorie illam obligationem impununt, quasi per modum exceptionis, consequenter videntur firmare regulam in contrarium extra illum casum. Ego igitur consulorem quidem recitare illo modo, sed nihil omnino censeo obligationem non esse imponentiam, quia est diligentia extraordinaria, et de se satis onerosa, ad quam non videtur obligare generale præceptum. Solum in beneficiato, qui tenetur in choro assistere officio, et dicere prout potest, habere potest hoc dubium, quando a choro abest. Verumtamen si absentia sit, vel pro illis mensibus in quibus non tenetur adesse, vel sit ex legitima excusatione, tunc non magis ille obligabitur ad postea recitandum illo modo, quam alii clerici, quia tunc ex vi beneficij non inducitur pecularis obligatio. Si autem absentia sit, et in tempore obligationis, et sine legitimo impedimento, non video quomodo possit excusari a culpa gravi, si neque in choro, neque extra chorum dicat officium, saltem illo modo, si aliter dicere non potest. Imo qui illo modo non posset extra chorum dicere, peccaret graviter omittendo chorum, quia non implet obligationem suam, absque legitimo impedimento, ut supponitur.

17. *Cæcus simul surdus solum memoriter tenetur recitare; quid si solum sit surdus?* — Simile dubium potest tractari de surdo, sed in

illo brevius expediri potest. Nam si simul est surdus et cæcus, clarum est non teneri ad recitandum, nisi quantum memoria juvare potest, juxta modum supra declaratum, quia ille non potest auxilio socii uti, ut per se notum est. Si autem sit tantum surdus, et non cæcus, cum possit legere, per se potest solus officium dicere, ac subinde tenebitur, quia tunc surditas nullam afferat excusationis causam, sive ille se ipsum dicentem audiat (quod fortasse ita semper contingit), sive non audiat, quia satis est ut possit mente attendere, et cognoscere quid dicat, et an recte dicat. Nam præceptum per se non obligat ad audiendum, sed ad dicendum. Quod si talis persona aliunde sit legitime impedita, nec sola dicere possit, nec tenetur dicere cum socio in hoc casu, quia cum surdus non possit socium audire, ineptus omnino est ad recitandum cum illo; tum quia necessario omittit totam illam partem, quam alius profert, et ipse non audit, et consequenter non recitat verum canonicum officium, neque aliquam ejus horam; tum etiam quia non potest illi commode respondere, nisi vel per conjecturam, vel diligentem observationem motus labiorum alterius, quæ sollicitudo nimia est, et ad illam præceptum non obligat, nec videtur posse moraliter fieri eum debita decentia et decorum. Imo, licet clericus non sit omnino surdus, sed ita surdas ter, ut non possit audire sine magna vociferatione alterius, non est obligandus ad recitandum cum socio, etiamsi alioqui non possit solus recitare; quia illud fieri non potest sine magno gravamine socii; haec autem humana præcepta non obligant eum tanto onere, præsertim in his quæ accidentaria sunt, et quæ raro accidunt.

18. *Surdus non excusat ab assistentiis chori, quamvis cæcus, si habet beneficium.* — Præterea potest de surdo interrogari, an excusat ab assistentia seu residentia chori quando ratione præbendæ ad illum tenetur. Si autem considerentur quæ in superioribus dicta sunt, facile respondebitur non esse hanc sufficientem excusationem, quia tale beneficium principaliter obligat ad assistentiam, et hanc optime potest exhibere surdus, non scilicet si videat, quod est per se manifestum sed etiamsi sit cæcus; quod autem non possit percipere sensibus, quæ dicuntur et aguntur per accidens est. Item quia, ut saepe diximus, qui non potest solvere totum quod debet saltem debet exhibere quod potest; hoc autem facit hujusmodi beneficiarius honorandus

actionem illam praesentia sua, et concurrendo ad orationem cum reliquis sociis, eo modo quo potest.

19. *Aegritudo, si est magna, excusat a recitando; si vero mediocre, standum judicio medici.* — Tandem pertinet ad hoc caput excusationis aegritudo corporis, quae talis sit, ut hominem impedit, ne absque gravi salutis suae detimento, aut sine nimio dolore, aut vexatione corporis possit pensum horarum persolvere. Haec excusatio communis est aliis praeceptis humanis, ut de Missa et de jejunio constat, habetque in hoc precepto eamdem rationem, et ita in hoc convenientiunt Doctores. Sumiturque ex c. *Clericus victimum*, d. 91, ibi: *Absque corpusculi sui inaqualitate*, et ex c. *Ad audientiam*, de Cleric. non resident.; quia vero non omnis corporis imbecillitas, aut integræ valetudinis defectus sufficiens est ad hanc excusationem, ideo in modo ferendi judicium de quantitate, vel qualitate morbi sufficientis ad hanc excusationem solet esse nonnulla difficultas. Breviter tamen dicendum est, quando aegritudo vel ita levis est, ut non impedit alias ordinarias actiones capitis et linguae, neque per illas notabiliter augeatur, tunc non excusare, quia illa non potest dici moralis, nec rationabilis impotentia; hujusmodi esse solet moderatus dolor stomachi, vel alterius partis, et ipsius etiam capitatis, et similia. Quando vero aegritudo est gravis, tunc non est dubium de excusatione, etiam absque judicio medici, quia de re ipsa satis constat, nam judicium medici desiderari potest propter incertitudinem, ut jam dicam. Quando autem res est dubia, ait *Navar.* in *Manuali*, c. 25, n. 100, et de *Orat.* c. 44, n. 3, ex communi sententia, consulendum esse medicum, et illius judicio standum, non quia ipse possit tollere vel minuere obligationem, nullam enim jurisdictionem habet, sed quia ratione officii, et peritia in arte, hoc judicium ad illum spectat, neque habent homines aliam regulam qua possint in simili dubio gubernari. Neque lex humana obligat ad summam diligentiam adhibendam, et ideo satis est unum consulere medicum, qui bona fide, pius et probus, ac peritus in sua arte existimetur.

20. *Si medicus absolute judicet morbum excusare a recitando, parendum simpliciter est; si vero sit dubius, consulendum Prelatus, maxime inter religiosos.* — Addunt vero aliqui consulendum etiam esse Prælatum, et ejus assensum postulandum. Quod indicat *Soto*, l. 10

de *Just.*, q. 5, art. 3; verumtamen si medicus non manet dubius, sed judicium profert de excusatione, consensus prælati non potest illam augere, et licet posset, non tenetur quis omnem certitudinem querere, ut dixi; neque etiam est necessarius actus prælati propter jurisdictionem, quia nulla relaxatio necessaria est, ubi de causa excusante constat. At vero si medicus etiam dubius esset, tunc potest conferre prælati consensus, et ita tunc requiri et sufficere affirmant *Graffis*, lib. 2, c. 53, n. 2; et *Azor*, lib. 10, c. 23, in principio. Quod necessarium tunc est non propter solum judicium, seu certitudinem, sed propter usum jurisdictionis; videtur enim posse saltem in casu dubii aliquid condonare per modum dispensationis, seu relaxationis. Atque hoc maxime locum habet in religiosis, quia et facile possunt adire suum prælatum, et per privilegia habere solent circa hoc maiorem aliquam potestatem; ideoque in simili dubio nullo modo debent sine consensu prælati excusari, nisi fortasse occasio urgeat et impedimentum interveniat ad consulendum prælatum, nam tunc poterunt uti remedio statim dicendo. Pro secularibus vero verum est, habere Episcopum ex vi sui muneric illam potestatem, quia moraliter est necessaria ad conveniens regimen, et quidquid ejusmodi est, intelligitur eis concessum, si non est prohibitum; hoc autem prohibitum eis non est, ut constat, unde etiam in praeceptis jejuniorum et Missæ, censentur habere similem potestatem. Difficile autem est obligare omnes clericos in hujusmodi eventu, ut licentiam petant ab Episcopo. Id enim possunt facere familiares ejus, non vero omnes clerici ejusdem civitatis, nedum totius diœcesis. Dices: consulatur tunc parochus, vel quicumque alius pastor, cui proxime incumbit spiritualis cura talium personarum. Sed hoc nihil conferre videtur, quia isti non habent propriam jurisdictionem in hoc exteriori foro, nec sunt prælati.

21. *Si prælatus conveniri non possit, et dubium practice deponatur, excusabitur a recitando aegrotus semel vel iterum, nam necessaria est licentia.* — Dico ergo in hoc dubio, quando non potest prælatus aut Episcopus conveniri, regulariter tutiorem partem sequendam esse, recitando, etiamsi sit cum aliquo onere, vel periculo dispendii, quod non poterit esse multum grave, quando res tam dubia est. Dico autem regulariter, quia si dubium possit practice deponi, tunc excusatio potest

esse sufficenter tuta. Poterit autem sic depo-ni, quando vel dubium non est æquale, sed plura sunt, quæ favent excusationi, vel non est tam purum dubium, quin admittat probabile judicium, quod illa causa sit sufficiens ad excusandum. Atque hoc solum habet locum, quando licentia solum est pro uno vel altero die; nam si excusatio futura fuisset diurna, omnino esset indulgentia prælati postulanda, si fieri posset. Et juxta hæc ferendum est judicium de easu, in quo simile dubium occurrit, et neque medicus, neque prælatus conveniri potest; tunc enim prudenti arbitrio utendum est, et si bona fide procedatur, deponendus serupulus. Semper tamen in favorem præcepti inclinandum est. Neque hic allegari potest axioma illud, quod in dubiis melior est conditio possidentis; nam hic non est dubium de præcepto, sed de excusatione, et ideo sicut possidet hæc persona jus tuendi salutem suam, ita Ecclesia seu prælatus possidet jus exigendi observantiam præcepti sui, et hoc jus gravius est, et magis respiciens communne bonum, ideoque, cæteris paribus, præferendum est.

*22. Dubitatur an qui non potest dicere totum officium teneatur dicere partem, si possit.*

— *Prima sententia negans.* — Probatur primo. — Sed quid si causa judicetur sufficiens ad excusationem unius partis officii, et non totius? Item si impedit pro quadam parte diei, verbi gratia, pro tempore meridiano, et non ante prandium, vel pro tempore quo febris quartana, vel tertiana molestat, non vero pro alio in quo liberum hominem relinquit? Ad primum, videri posset, eum qui non potest dicere totum officium, eo ipso excusari a qualibet parte, etiamsi illam posset congrue dicere. Primo, quia hoc est unum præceptum, et illa recitatio omnium horarum est una actio moralis, quæ, si non potest integræ fieri, non præcipitur mutilata et imperfecta; sicut qui non potest jejunare toto die, non obligatur jejunare usque ad prandium, licet posset; et qui non potest abstinere a carnisibus, non tenetur abstinere a cena; et qui non potest audire totam Missam, non obligatur partem audire. Item, quia alias non posset ferri judicium moraliter certum de hac excusatione; quis enim, nisi gravissime ægrotet, non possit Primam aut Completorium sine magno incommodo dicere; nunquam ergo aut raro continget integra excusatio. Item qui convalescit ex infirmitate, non deberet spectare tempus in quo posset totum officium

dicere, sed inchoare, quamprimum potest, aliquam partem recitare, quod profecto usitatum non est.

23. *Secunda sententia affirmans, et probatur.* — In contrarium vero est, quia licet totum officium unius diei sit integra materia hujus præcepti, nihilominus constat ex horis distinctis, quarum singulae per se continent integrum quamdam orationem, et possunt separatis ab aliis dici; in quo est magna differentia inter hoc præceptum, et præceptum jejunii, vel Missæ; ergo qui aliquas ex horis potest dicere, tenebitur illas dicere, etiamsi non possit omnes. Probatur consequentia, tum quia hoc præceptum ita obligat ad omnes horas, ut obliget ad singulas; tum etiam ex illo principio, quod qui non potest solvere totum quod debet, debet solvere quod potest, quando illud est separabile a reliquis, et sine incommodo solvi potest. Unde supra dicebamus cum communi sententia, eum, qui in meridie subdiaconatum suscepit, obligari ad sequentes horas illius diei, licet non dixerit, neque teneatur dicere præcedentes horas; ergo convenientissime recitat pars hujus officii sine toto; ergo si præceptum potest ex parte impleri, faciendum est.

24. *Navarrus secundam sententiam amplectitur, peculiaris tamen illius distinctio improbat multis exemplis.* — Propter hæc, et alia argumenta, Navar., c. 11, de Orat., n. 6 et sequentibus, absolute sequitur hanc posteriorem partem. Ut autem solvat difficultates in contrarium insinuatas, quadam distinctione utitur. Aut enim is, qui non potest dicere, omnes septem horas, potest dicere majorem partem earum, et tunc tenetur eam dicere propter rationes proxime factas. Si vero maiorem partem dicere non potest, consequenter ab omnibus excusat, tum quia regulariter major pars trahit ad se minorem, tum etiam quia non occurrit melius prudens arbitrium, eum non debeamus obligare omnes ad dicendum quamcumque partem, quam dicere possunt, etiamsi minima sit. Et hoc arbitrium sequitur Azor supra, q. 4; sed imprimis nou est adæquata responsio. Nam possunt esse partes moraliter æquales, de quibus dici non potest unam alteram ad se trahere; cessat ergo ibi ratio illius arbitrii. Ut, verbi gratia, Matutinum solum cum Landibus videtur esse dimidia pars divini officii, et ex omnibus aliis horis moraliter altera pars conficitur, potest autem contingere ut aliquis non possit dicere Matutinum, et alias horas commode di-

cere possit; eur ergo non tenebitur illas dicere? Praeterea non satisfacit generaliter dicta responsio, nam haec quæstio non solum locum habet in impedimentoo infirmitatis, sed etiam in impedimentoo occupationis, vel ob defectum Breviarii, et similia. Qui autem tota die et nocte ita fuit legitime occupatus, ut nullam horam diei dicere potuerit, si in fine noctis potest saltem Completorium recitare, eur non obligabitur? Vel si is, qui Breviarium non habet, tantum scit memoria Primam et Completorium, eur non tenebitur illas horas dicere, etiamsi minorem partem officii contineant? Item interdum tenetur quis dicere solam unam partem officii, licet sit minor alia, ad quam non fuit obligatus, ut patet in illo casu de eo, qui ordinatur circa vesperam; tenetur enim saltem Vesperam et Completorium dicere, licet ad alias horas non obligetur; ergo qui per se tenebatur ad omnes, et fit impotens ad quinque etiam ex majoribus, manet obligatus ad dicendas duas, quamvis illæ sint minor pars officii.

25. *Navarri fundamentum una ex parte corruit.* — *Improbatur ratione.* — Denique illa maxima, quod major pars trahit ad se minorem, non viletur hic commode applicari, nam illud principium videtur intelligendum, vel quando partes debent concurrere ad unum actum, ut in electionibus, nominationibus, etc., in quibus casibus loquuntur jura, quæ Navarrus adducit; vel intelligi potest quando una pars impedit aliam, nam solet major pars vincere. At vero in praesenti una pars non impedit aliam, neque unam concurrere necesse est ad recitationem alterius. Deinde neque exempla quæ afferuntur, rem declarant; unum est, quod qui tenetur ire Romam, non tenetur ad iter inchoandum, si non potest illuc pervenire. Sed hoc non est ad rem, quia etiamsi quis posset majorem partem itineris, vel fecerit totum confidere, si certus esset non posse ingredi Romam, ad nihil tenetur. Et ratio est, quia iter non est pars illius præcepti, sed via, quæ solum propter terminum præcipitur. Magis accommodatum exemplum esset, si quis haberet votum eundi Romam, et ibi visitandi septem ecclesias; nam, licet certo sciatur, perveniendo Romam, fore impediendum ne visitet omnes, sed ad suminum duas, vel res, nihilominus tenebitur ire, ut saltem ex parte impleat votum, licet pars illa minor sit. Exemplum etiam de Missa jam diximus esse lissimile. Et idem est de præcepto jejunii quoad hoc, quod abstinentia a carnisbus est

quasi fundamentum illius præcepti, et ideo sublatu illo totum aufertur. At vero e contrario retorqueri potest argumentum, nam qui potest saepius comedere in die jejunii ob necessitatem, non ideo potest carnes comedere, sed tenetur observare præceptum quoad illam partem.

26. *Navarri sententia in meliorem sensum trahitur.* — Aliter igitur distinguendum occurrit, aliud esse comparare singulas horas canonicas ad partes ex quibus constant, aliud vero comparare omnes septem horas ad totum officium unius diei, quod est veluti adæquata materia, vel actus hujus præcepti. Si primam comparisonem faciamus, recte dicitur neminem obligari ad dicendam aliquam horam, qui non possit saltem majorem ejus partem dicere, quia unaquæque hora præcipitur, ut quædam actio perfecta; et ideo si non possit ita fieri, ut nomen illud mereatur, non nascitur obligatio dicendi illam. Minor autem pars Prima, verbi gratia (et sic de aliis), non potest dici Prima, imo neque dimidia pars, sed oportet ut saltem præcipue, et quasi substantiales ejus partes dicantur; quo circa etiamsi in singulis horis posset quis dicere alias partes minimas, si nullam earum potest majori ex parte dicere, nihil profecto dicere tenetur, etiamsi omnes illæ particulæ simul sumptæ bonam aliquam partem totius divini officii confidere videantur. Quia non possunt per modum unius horæ, nec per modum canonici officii recitari. Si ergo in hoc sensu locutus est Navarrus, verum est ejus arbitrium, neque contra hunc sensum procedunt objectiones factæ, ut constat.

27. *Statuitur debere ægrotum recitare partem integrum si moraliter potest, id tamen non esse nimis religiose obserandum.* — At vero juxta alteram comparisonem non censeo esse veram generalem regulam negativam pro omnibus casibus et impedimentis, videlicet, ut qui non potest dicere tot horas, ut contineant saltem majorem partem totius officii, nullam dicere teneatur. Non est enim similis ratio, quia unaquæque hora (ut dicebam) est per se quoddam totum, quod per modum canonici officii convenienter dicitur. Et aliunde exempla et rationes adductæ videntur mihi oppositum convincere in multis casibus. In easu autem infirmitatis, de quo tractatur, non censeo esse hanc excusationem vel licentiam tam scrupulose restringendam, ut quicunque in infirmitate dicere possit unam vel alteram horam sine gravi incommodo, ad illam di-

cendam obligetur. Nam hoc esset nimis onerosum, et praeter suavitatem legis humanæ, et praeter consuetudinem, quæ est optima legum interpres : et ideo respiciendum censeo ad modum infirmitatis impedientis recitationeum ; nam si peculiariter impedit aliquam horam propter difficultatem in ea dicenda, ut, verbi gratia, in Matutino, propter debilitatem visus et capitis, et illa difficultas in aliis horis non sentitur, sed commode dici possunt, non video legitimam excusationem quoad tales horas, sive illæ sint plures, sive pauciores. At vero si infirmitas impedit indefinite divinum officium, ut est febris gravis, vel aliquid simile, tunc non censeo esse scrupulose inquirendum, aut possit infirmus unam vel alteram horam dicere, quia excusatio illa ex se indefinita æquivalat universali ; ita enim, ut dixi, consuetudo hanc legem interpretatur, et fortasse ratio est, quia est valde difficile in iugismodi occasionibus attingere punctum in judicando quid possit homo dicere, vel non dicere sine gravi incommodo, et ideo satis esse creditur, quol officium ipsum dici non possit sine notabili incommodo.

28. *Tenetur clericus quartana diurna vel terciana laborans recitare, ilque anticipando vel postponendo si necesse sit, dummodo non noceat notabiliter.* — Et hinc constat, quando infirmitas talis est, ut non impedit totum diei tempus, sed paucas horas, ut solet esse quartana diurna, aut levissima terciana febris, tunc non omnino excusare, quominus in tempore habili dicantur horæ, quæ commode dici possunt, ut bene docet Navar., d. e. 11, n. 3, et sequitur Aragon., d. art. 42, versus finem. Statim vero suboritur dubitatio supra insinuata, an teneatur quis in eo casu postponere vel anteponere horas intra eundem diem, quando aegritudo impedit, vel impeditura prævidetur tempore legitimo. Possentque in utramque partem conjecturæ adduci ; præsertim vero movere potest in partem negantem, quia posse anteponere vel postponere est veluti quoddam privilegium, quo nemo uti cogitur. Nihilominus veram censeo partem affirmantem, quia totum tempus diei est tempus simpliciter legitimum, et sufficiens ad substantiam hujus præcepti impletandam, et ideo si una pars diei est impedita, debet dici in alia, quaeunque sit illa. Hoc autem intelligendum est, dummodo vel anteposito horarum noctura non sit futuræ febris accessioni, quæ speratur, vel postposito, et conurus omnium horarum in unum tem-

pus sit nimis gravis, præsertim post præcedentem malam corporis dispositionem, nam hæc jam sunt quasi nova impedimenta : nos autem loquimur quando commode, et sine speciali præjudicio aegritudinis, in illa parte diei potest dici canonicum officium. De ante-positione autem vel postpositione extra legitimum tempus diei naturalis non oportet movere quæstionem, eum certum sit præceptum non obligare pro his temporibus. Si enim, qui peccando omisit hodie dicere officium, non tenetur crastina die illud dicere, multo minus tenebitur qui ob legitimam excusationem illud non dixit. Eadem ratio est de ante-positione, maxime quod illa, etiamsi fiat, non potest tollere obligationem sequentis diei. Unde si eas accideret, ut in die sequente cessaret impedimentum, cessaret etiam excusatio, non obstante quaeunque anticipata recitatione ; ergo ad hunc effectum utilis non est, nedum necessaria.

29. *Nemo tenetur pro officio canonico in recompensationem dicere aliquam orationem mentalem, seu vocalem, nec si dicat satisfacit, quidquid dicat.* — Dubitat ulterius Navar., in d. e. 11, n. 19, an qui propter aegritudinem excusatur a recitatione horarum, teneatur aliquid aliud loco illarum dicere. Et respondet de jure humano non teneri, de jure autem divino naturali teneri ad aliquam recompensationem faciendam, quamvis non audeat imponere obligationem sub peccato mortali. Sed prior pars sola vera et certa est, quia nullum est jus specialiter hoc onus imponens, et ex jure communis lex, quæ obligat ad determinatum opus, si impleri non potest, non inducit obligationem alterius operis vel recompensationis ; ut si quis excusatur a jejunio, non obligatur ad eleemosynam faciendam, vel aliquid simile. In altera vero parte videtur idem sensisse Palud., in 4, d. 12, q. 6, § ultimo, post omnia argumenta, dum de infirmo, qui excusatur, ait : *Roget tamen Deum mentaliter horarum loco, et hoc sufficiet.* sed hoc totum est consilium ; proprium enim præceptum juris divini in hac parte nullum est ut recte dixit Sylvester, verb. *Hora*, q. 4 Tum quia supra visum est, secluso præcepto ecclesiastico, nullam esse obligationem iuris divini in clericis de peculiari aliqua oratione facienda ; tum maxime quia, etiamsi esset talis præceptum divinum, non obligaret pro singulis diebus, vel temporibus ; esset enim affirmativum, quod non obligat pro semper, sed pro tempore necessitatis, et ideo non oportet u-

obliget tempore infirmitatis. Et eadem doctrina potest ad cætera impedimenta applicari. Et ideo non probo quod dixit Ang., verb. *Hora*, n. 9, cæcum, vel carentem libro, excusari, *dummodo suppleat per psalmos, vel Pater noster, et hujusmodi*: nam hoc supplementum necessarium non est, quando non est per recitationem alieujus horæ canoniceæ, vel memoriter, vel cum socio, modo superius explicato.

30. *Metus mortis per se excusat; si tamen in injuriam religionis cedat, nequaquam, et ita tenebitur recitare.* — Tandem ad hanc excusationem reduci potest metus mortis, de quo dubitari potest an excusare possit a recitatione horarum. Sed hoc dubium non habet singularem doctrinam, aut majorem difficultatem, quam in aliis præceptis ecclesiasticis. Dicendum ergo est hunc metum, per se loquendo, excusare, ex accidenti vero posse non excusare, si in fidei et catholice religionis injuriam cedat. Ratio prioris partis est, quia lex ecclesiastica non obligat cum tanto rigore; item quia similis metus excusat, vel jejunium, vel audire Missam. Item quia non est minor ratio excusationis in tali metu, quam in gravi infirmitate. Ratio vero alterius partis est, quia fidei confessio in tali articulo est in præcepto divino, non obstante periculo mortis. Item quia bonum religionis est divinum et commune, quod præferendum est corporali vitæ.

31. *Metus internus excusat, externus et ab alio directe immissus sapere non.* — Distingui ergo potest duplex metus: unus, directe et expresse incussus ad hunc finem compellendi clericum, ne recitet; alius non ita immissus, sed quia ab ipso homine merito concipitur ex infidelitate vel malitia eorum inter quos versatur, vel ex aliis occurrentibus circumstantiis. Quando metus concipitur hoc posteriori modo semper excusat (suppono enim esse et verum et gravem), quia tunc omissione recitandi neque est contra confessionem fidei, cum tunc non postuletur, nec vergit in injuriam religionis, cum nullo modo cedat in contemptu ejus, imo de se sit occulta, et aliis ignota. Quando vero metus priori modo, directe scilicet, intentitur, ad hunc effectum retrahendi ministrum Dei a debito cultu ejus, major potest esse obligatio cavendi scandalum, et relinquendi officium proprium, propter metum. Verumtamen quia ibi non exigitur actio positiva verae religioni contraria, sed solum carentia actionis, quæ per se et intrinsece non habet hanc contrarietatem, ideo non possu-

mus dicere esse intrinsece malum cedere talimori, et propter illum officium omittere, sed in particulari sunt circumstantiae prudenter observandæ, et omnino cavendum ne sequatur scandalum, vel catholicæ religionis contemptus.

32. *Quarta excusatio a recitando est aliqua actio, quæ debet esse honesta et necessaria.* — Quarta excusatio principalis est necessitas alieujus actionis, quæ nec possit simul cum recitatione officii conjungi, nec concedat liberum tempus ad illud recitandum. Hanc ponunt Sylvest., Navar., et omnes, similemque posuimus de præcepto Missæ, d. disp. 88, sess. 6, § Quartum et Quintum, et eodem fere modo explicanda hic est. Oportet ergo impensis ut actio sit honesta, nam turpis non potest esse necessaria. Deinde cum non omnis actio honesta necessaria sit, non satis est quod actio sit de se bona et optima, nisi sit ita necessaria, ut præcepti necessitatem superare prudenter judicetur. Unde errant valde qui putant, propter contemplationem etiam altissimam posse divinum officium omitti, quia melior est obedientia quam victimæ, et contemplatio illa non est opus necessarium, opus autem præcepti necessarium est.

33. *Necessitas actionis vel est justitiae, vel charitatis; si est permanens, stare nequit cum ordinibus; si transiens, et stat et dispensat.* — Duplex ergo potest esse necessitas actionis impeditis officium: una est justitiae, et altera charitatis. Prior est, si quis ex officio teneatus legere, vel concionari, et non possit id convenienter agere, si in recitatione occupetur. In quo advertendum est, an officium regulariter vel frequenter secum afferat talem occupationem, et tunc est signum, illud non esse officium accommodatum clero, religioso, aut beneficiario, et ideo qui voluntarie tale accipit officium, non potest excusari, quia non necessitate, sed voluntate impeditur. Debet ergo vel relinquere beneficium, vel officium quo sic impeditur, vel dispensationem obtinere. Quod adeo verum censeo, ut licet officium non sit alienum a sacerdote, vel religioso, ut est docendi, vel concionandi, si tamen propter incapacitatem personæ non possit recitare ut illi officio satisfaciat, non posse illud acceptare, et propter illud recitationem omittere inconsulto Praelate, qui cum illo possit dispensare, quia jam illa non esset necessitas, sed voluntas (quod semper intelligo, seclusa speciali causa charitatis, de qua

statim). At vero quando hæc necessitas rara est et repentina, et quasi per occasionem, tunc habet locum dicta excusatio, quia tunc est vera necessitas. Item quia propter similem causam potest interdum Missa omitti. Ac denique quia præceptum humanum affirmativum non obligat eum tanto rigore, quin similem veluti epiikiam admittat. Quia vero in hoc eventu versatur homo inter duas obligations et actiones, ideo necesse est prudenti aestimatione comparationem facere, ut illud eligatur, quod minus habet incommodi, ut in sequenti puncto magis declarabitur.

34. *Necessitas charitatis excusat a recitando, auctore Bernardo.* — Altera vero necessitas potest esse charitatis, et hæc est generallior, fundaturque in illo principio a Bernardo posito in lib. de Præcepto et dispensatione: Quod propter charitatem introductum est, non obligat eum ejusdem charitatis dispendio. Exempla sunt, si ad recitandum, necessarium esset omittere concionem cum scandalo populi, vel eum infamia religionis, vel propriæ personæ. Item si esset necessarium curare infirmum, neque posset ad horam diuiniti sine gravi ejus incommodo, et similia.

35. *Nor est necesse obligationem charitatis esse gravissimam ut omissum officium divinum, quidquid dicat Henr., etc.* — Sed quæres an necessarium sit obligationem illam charitatis tantam esse, ut sit grave peccatum actionem ita necessariam omittere, etiam propter diendum officium. Nam Henr., Quodlib. 5, quest. 12, quem sequitur Sylv., verb. *Hora*, n. 18, indicat hoc esse necessarium, quia eum præceptum recitandi obliget sub mortali, non potest propter aliam actionem omitti, nisi quando aliud præceptum gravius, et sub majori culpa obligat, ita ut tunc occurrat veluti perplexitas et concursus dñorum præceptorum, in qua perplexitate minus malum est eligendum, juxta regulam Concilii Tol. VIII, cap. 2, et habetur in c. 1, dist. 13; et Greg., ibid., c. 2, ex lib. 32 Moral., c. 18. Dico tamen, licet in eo eventu maxime urgeat hæc necessitas, non esse tamen semper necessariam; nam sæpe cessat hæc obligatio noui solum propter vitandum peccatum, sed etiam propter vitandum incommode vel proprium, vel proximi. Ut si scholaris velit publicam actionem litterariam per integrum diem habere, et recitare non possit, nec tenetur actionem dimittere, etiamsi absque peccato possit. Idem est de Doctore, qui in oppositione cathedrae publicam habiturus est prælectionem, ad quam

intra certum horarum numerum se parare debet. Item aliquando fortasse non erit grave peccatum non subvenire proximo ægrotanti, etiamsi per unam vel duas horas gravem dolorem, vel aliud simile incommode propter eam causam patiatur, et nihilominus ex charitate illi succurrere, etiam dimitendo officium, potest non solum esse licitum, sed etiam melius. Nam si ego deo diligere proximum sicut me ipsum, et propter vitandum dolorem in me possum dimittere officium, etiamsi absque peccato possem sufferre dolorem, cur non erit idem circa proximum? Propria ergo ratio hujus excusationis non est perplexitas, vel concursus præceptorum, sed est, quia præceptum humanum non ceasetur obligare eum talibus circumstantiis, et cum tanto gravamine charitatis. Atque sic sentit Major, in 4, d. 12, q. 6, ad 5, in fin.

36. *Henric., Sylvestrique limitatio in quo sensu recipienda et rejicienda sit.* — Addunt præterea Henr. et Sylvest., necessarium esse ut homo non potuerit prævenire tempus hujusmodi occupationis recitando, nam si potuit, et non fecit, postea non excusat. Et ideo dicunt alii necessarium esse ut talis occupatio repentina sit, ita ut prævideri non potuerit. Sed advertendum est hanc excusationem perse solum habere locum, quando totum diei tempus, quod necessitatibus corporis moraliter et sine magno incommode subtrahi potest, est ad occurrentem actionem necessarium. Tunc autem nec præventione nec postpositio intra eundem diem locum habet; alia vero major non solum necessaria non est, verum nec utilis esse potest ad præcepti observationem, vel excepcionem, ut sæpe dixi. Ac propterea, quando occupatio talis est, parum refert quod sit repentina vel prævisa, nam utroque modo excensabit, si habet conditiones superius declaratas, et ejus necessitas sit præcisa pro tali die; nam si potest differri, et distribui per partes in plures dies, tunc jam non erit urgens necessitas: quod si occupatio non sit integri diei, sed magna partis ejus, tunc habet locum vel postpositio horarum, si in priori tempore alia necessitas urgeat; vel antepositio et præventione, quando impedimentum futurum est in posteriori parte diei, et tunc non est dubium quin hoc cadat sub obligationem, quia præceptum obligat pro toto die, ut supra dictum est. Potest autem tunc aliquis excusari, vel quia prævidere non potuit repentinum impedimentum, vel certe quia non advertit. Addo denique, quod licet fortasse aliquis peccaverit negligen-

er se gerendo, et non præveniendo tempus, nihilominus existente occupatione pro tunc excusari, si eum poeniteat prioris negligentiæ, quia jam est impotens moraliter ad impletum præceptum, sicut in similibus superius diximus.

37. *Quarta et ultima excusatio, est dispensatio Summi Pontificis. quam aliqui non concedi saltem absolute in beneficio affirmant.* — Ultima excusatio est dispensatio, de qua non nulli jurisperiti censuerunt non posse a Summo Pontifice concedi, maxime beneficiario, qui ratione officii tenetur, nam illa obligatio est justitiae naturalis, in qua Pontifex dispensare non potest. Addunt vero moderationem, et fatentur posse Summum Pontificem auferre obligationem determinate recitandi horas canonicas, non tamen per modum puræ dispensationis, sed per modum commutationis in aliquid æquivalens, vel determinando illud, vel relinquendo prudenti arbitrio et voluntati dispensati. Quia determinatio ad tales modum recitandi est ex præcepto Ecclesiæ, et ita potest a Pontifice tolli; obligatio autem alienus orationis ratione ordinis aut beneficii, naturalis est. Ita fere Panorm., in c. 4, de Celebr. Miss., quem sequitur Turrec., in c. Eleutherius, d. 91, q. 5; et Angelus, verb. Hora, n. 6; Rosella, n. 13, et idem sentit Major, in 4, d. 42, q. 6, ad 1.

38. *Vera sententia: Summus Pontifex ita absolute potest dispensare cum beneficiario, ut nihil compensare teneatur.* — Sed hi auctores supponunt falsam sententiam de obligatione uris divini, sive ex vi solius ordinationis in saeculis, sive ex vi alienus professionis religiosæ, ut constat satis ex dictis in c. 46 et 47, sive ex vi beneficii. Unde dico, etiam cum beneficiario posse Pontificem simpliciter dispensare, relinquendo hominem liberum ab omnibus obligationibus, tam dicendi officium divinum, quam recitandi aliquid loco illius. Ita tenuerunt Cardinalis, et Joan. de Lignan., in Clem. I, de Celeb. Miss., quos refert Turreer. supra, et sequitur Sylvest., verb. Hora, q. 8; Taüien. n. 45; Armilla, n. 44; et Nav., c. 11, n. 31; Aragon., 2. 2, q. 83, art. 42, circa item; Tolet., lib. 2, c. 14. Ratio est, quia iac tota obligatio est simpliciter de jure ecclesiastico, in quo Papa dispensare potest. Et declaratur, respondendo simul ad fundamenta in contrarium, quia licet beneficium detur propter officium, non tamen est de jure divino naturali, ut non detur nisi propter officium recitandi vel has horas, vel aliquid æquiva-

lens: posset enim Pontifex aliqua beneficia instituere propter alia munera sine hac obligatione speciali; hoc enim nec cum justitia æquitate, nec cum religione intrinsecè repugnat; ergo non obstante institutione beneficiorum, quæ nunc est, potest aliquando in tali vel tali persona eximere a tali onere, et hoc est dispensare.

39. *Objectio.* — Dices necessarium esse ut propter aliquod religiosum officium beneficium concedat, alias injusta et invalida esset concessio; ergo illud officium, propter quod datur beneficium, erit opus in quod commutatur recitatio, et ita non erit absoluta dispensatio. Respondeatur primo fieri posse, ut beneficium detur intuitu paupertatis et studii cum onere recitandi, ut nunc datur præstimonium; poterit ergo Pontifex concedere beneficium intuitu paupertatis et studii, auferrando omne aliud onus, quia hoc non continet intrinsecam in justitiam et malitiam. Similiter posset cum parocho dispensare, ut retineat beneficium propter onus ministrandi sacramenta, sine obligatione recitandi, maxime si per alios publicum officium in ecclesia dieatur, et sic potest facile de aliis beneficiis cogitari; potest ergo hoc onus simpliciter auferri nullum aliud substituendo loco illius, quod est propria dispensatio.

40. *Confirmatur magis dispensationem a Papa concessam fore absolutam, cum hoc tamen stat beneficium esse non posse sine officio.*

— Deinde assero aliud esse dispensationem bene aut male concedi, aliud posse vel non posse valide concedi. Ut ergo dispensatio sit justa, regulariter necessarium erit ut beneficium detur propter aliquod officium. Si autem Pontifex sciens et videns id faciat, valida erit dispensatio etiam absque justa causa concessa, ut si nunc dispensaret cum habente obligationem, ne teneatur dicere officium B. Virginis, etiam sine causa, valida esset dispensatio, licet non bene data. Item si Papa det beneficium infanti, vel pueri, quem scit esse ignorantem, supplendo defectum sine causa, licet male fortasse faciat, valida est collatio, et tamen continet virtualem dispensationem in officio, saltem pro tempore illius impotentiae. Et ratio est, quia dispensatio seu concessio fructuum ecclesiasticorum non est limitata ad solum hujusmodi onus, vel officium, saltem ut valida sit. Dixi autem regulariter, quia etiam aliquando potest esse justa concessio propter alias intrinsecas causas, vel gratitudinis, vel alienus majoris commodi Ec-

clesiae, respicendo semper ad commune bonum ejus.

*41. Episcopus non potest dispensare, nec cum clero non beneficiario, proprie loquendo, ne recite; in occurrente necessitate potest, si illud est dispensare.* — *Fundamentum.* — Quæri vero potest an inferior prælatus, ut Episcopus, possit hanc dispensationem concedere. De quo breviter dico primo, cum beneficiario dispensare non posse, ut ex proxime dictis facile colligi potest, et confirmabitur amplius ex puncto sequenti. Secundo ergo assero, neque cum clero in sacris dispensare posse proprie loquendo. Ita sentit Navar., d. c. 11, n. 24, contra quemdam Girardum, quem citat; idem Turrecr., in d. c. *Eleutherius*; et ibi Archid., et a fortiori Panor., et alii supra citati. Et ratio est, quia Episcopus non potest ordinarie dispensare in jure communi, nisi in casibus ei concessis vel in ipso communi jure, vel saltem per receptam consuetudinem; hoc autem jus commune est, et in eo nihil speciale concessum est Episcopis. Dixi autem *dispensare proprie loquendo*, quia in casu dubio occurrente licentiam dare potest Episcopus, ut supra diximus; illud vero potius est per modum interpretationis, quam dispensationis.

*42. Auctoribus confirmatur id ipsum.* — Idem censem communiter Doctores de Praelatis regularibus respectu suorum subditorum. Ita docuit Umbertus, super Constit. Ordinis S. Dominici, c. 1, quem referunt et sequuntur Card. Zabarel., et Turrecr., in c. *Eleutherius*, dist. 91; et illos sequitur Navar., d. c. 11, n. 25; et Duran., lib. 3 de Rit., c. 23, n. 4, qui etiam refert Albertum de Ferrariis, in tractat. de Horis canonicis, n. 9; omnes autem hi auctores in hoc fundantur, quod ita tenetur religiosus professus recitare officium, eo quod fructibus religionis alitur, sicut beneficiarius tenetur ad officium ratione beneficii. At hoc fundamentum non est verum, ut supra ostensum est, et ideo non habet locum in monachis illa ratio. Neque etiam alia de obligatione juris communis, quia revera monachi non obligantur ex rigorosa lege canonica, sed ex consuetudine. Et ideo eamdem consuetudinem censco esse consulendam in praesenti puncto. Nam si consuetudo cum tanto rigore est introducta, ut prælatus nunquam soleat neque audeat in ea dispensare, clarum est non posse, quia consuetudo potest dare et auferre jurisdictionem, vel sufficienter indicare illam. Dicti autem auctores videntur supponere talem esse consuetudinem religionum, in quibus talis est

obligatio. Et eamdem supponere videntur multa privilegia concessa Praelatis religionum ad dispensandum cum subditis in officio divino, non simpliciter, sed cum debilibus, vel quoad alias circumstantias. Quocirca unaquæque religio debet in hoc servare suam consuetudinem, et uti tantum suis privilegiis. Quod si aliqua religio ex vi suæ institutionis aliquid circa hoc habet peculiare, illud servare potest, si per contrariam consuetudinem derogatum non est, ut, verbi gratia, in religione Sancti Francisci, non consuetudine tantum, sed ex precepto regulæ tenentur juvenes professi ad chorum officium recitare. Si ergo prælati illius religionis habent ex eadem regula, vel institutione sua, generalem potestate dispensandi in preceptis regulæ, poterunt etiam in hoc dispensare, nisi specialiter excipiatur, vel ordine scripto, vel saltem consuetudine, quia tune non dispensant in jure communi, sed in proprio. Item cum haec obligatio religiosorum non sit eis ab Ecclesia imposita, sed ab eis assumpta, et tali professioni annexa, non videtur dubium quin potuerit aliqua religio hanc obligationem assumere, tantum cum hac conditione, ut proprii prælati habeant potestatem in ea dispensandi. De facto vero alia videtur esse consuetudo, et ideo, ut dixi, illa servanda est.

## CAPUT XXIX.

AN BENEFICIATUS NON RECITANS PER SEX PRIMOS MENSES ALIQUID TENEATUR RESTITUERE?

*1. Capitis institutum.* — In hoc et sequenti capite nihil dicam de beneficiariis, qui licet privatum recitent, in choro non recitant nec serviant, prout tenentur. Nam de his, quando et quomodo distributiones chori amittant, ita ut illas retinere non possint, in superioribus dictum est sufficienter, quantum haec materia postulat. Longior vero disputatio de obligatione restituendi propter non residentiam, in proprium tractatum de beneficiis rejicienda est. Solum ergo hic agimus de recitatione privata, et omissione ejus peccaminosa, quoad pœnam propter illam ipso jure impositam. Suppono secundo pro clericis in sacris nullum habentibus beneficium, vel pro religiosis professis, nullam censuram esse impositam ob hanc culpam ipso jure, neque aliquam aliam spiritualem vel temporalem pœnam: nullibi enim in jure canonico seu pontificio talis pœna invenitur scripta, neque etiam invenitur

cirea hoc aliqua universalis consuetudo, et ita nullus Doctorum talis poenae mentionem fecit. Quod si religio aliqua, vel particularis ecclesia circa hoc habet aliquam constitutionem poenalem, ad eos pertinet eam scire, qui possunt ea ligari, vel eam exequi tenentur. Idem ex eodem fundamento dicendum est de clericis habentibus beneficia quoad spirituales poenas, et quoad omnes temporales, una excepta, scilicet, restitutione fructuum de qua dicendum superest.

**2. Restitutionis pena fundatur in Concilio Later. et Pii V constitutione.** — Haec autem restitutionis poena in duobus juribus canoniciis fundata est. Unum est Concilium Later., sub Leone X, ses. 9: *Post rubricam Reformationis Curiae, § Statuimus.* Aliud Pii V, in Const. 138, in Bullario Rom., in quorum intelligentia et declaratione, tota resolutio hujus puncti consistit, et ideo necesse est verba Pii V praemittere; ipse enim prius refert, et in summam redigit verba Concilii, et postea suam declarationem addit. Sic ergo habet: *Pius Episcopus, servus servorum Dei, ad perpetuam rei memoriam. Ex proximo Lateranensi Concilio salubris sanctio emanavit, ut quicumque habens beneficium ecclesiasticum cum cura et sine cura, si post sex menses quam illud obtinuerit, divinum officium, legitimo cessante impedimento, non dixerit, beneficiorum suorum fructus, pro rata omissionis officii et temporis, suos non faciat, sed eos tanquam injuste perceptos, in fabricas ipsorum beneficiorum, vel pauperum eleemosynas erogare teneatur. Verumtamen multorum animi suspensione tenetur, cuiusmodi ratæ predictæ ratio sit habenda. Noshuc rei evidenter atque expressius providere volentes, statuimus ut qui horas omnes canonicas uno vel pluribus diebus intermisserit, omnes beneficij, seu beneficiorum suorum fructus, qui illi vel illis diebus responderent, si quotidie dividerentur; qui vero Matutinum tantum dimidiam, qui cæteras omnes horas, aliam dimidiam, qui harum singulas, sextam partem fructuum ejusdem diei amittat. Choro addictus non recitans, omnibus horis canonicas cum aliis præsens adsit, fructusque et distributiones forte uliter assignatas, sola præsentia juxta statuta, consuetudinem, fundationem, vel alias sibi lucrificisse prætendat: is etiam præter fructuum et distributionum amissionem, etc.*

**3. An in primis sex mensibus accepti beneficii obligetur quis restituere, nisi recitet divinum officium.** — *Prima sententia affirmat.* — Duo ergo tempora sunt in hac lege distinguend

da: unum est primorum sex mensium in quibus recitatio omittitur, nam pro illo non videatur in hac lege poena peculiaris, vel obligatio restitutionis imponi; aliud tempus est, quando omissione ultra sex menses durat, nam ex tunc videtur incurri haec poena, et contrahi obligatio restituendi. Circa primum tempus dubitari possunt nonnulla: primum est, an ex vi hujus juris excusatetur quis ab obligatione restituendi pro illis sex primis mensibus. Sunt enim diversæ opiniones; prima negat excusari. Ita tenet Soto, l. 10 de Just., q. 1, a. 6; quod ut defendat, conjectat, imo certo credit, verba illa Concilii Lateran., *post sex menses*, non esse ita legenda, sed *per sex menses*, ut sensus sit per illos sex menses teneri ad restitutionem pro rata, post aliud vero tempus, si contumax post motionem fuerit, ita ut per alios quindecim dies bis saltem officium non dieat, privatum esse beneficio. Hanc vero emendationem non ex alio codice aut alia lectione probat, sed ab incommodis. Primo, quia alias contextus non habet legitimum sensum. Nam si Concilium excusat a restitutione per primos sex menses, quomodo statim subdit: Ut si post illud tempus (utique semestre) in simili negligentia permaneat, privetur beneficio, etc. Nam prius debet couocandi aliquod tempus, in quo teneatur restituere sine privatione beneficij, ut constat ex verbis ejusdem legis; ergo illud tempus, in quo restitutio facienda est sine periculo poenæ privationis beneficij, non est nisi primum semestre tempus. Secundo, quia fuisse nimia relaxatio legis, si transgressionem per sex menses absque ulla poena relinqueret.

**4. Soti sententia audaciae incusatur, dum mutatione verborum Concilii stabilitur.** — *Vera responsio ad predictam conjecturam.* — Sed haec Soti conjectura merito ab aliis auctoribus, quos referemus, improbata est quoad textus mutationem seu emendationem, quia non invenitur mutatio aut varietas lectionis in aliquo codice, aut impressione illius Concilii. Unde nimia videtur audacia, propter apparentes difficultates vel incommoda textum mutare. Nam hoc potius est reprehendere Concilium, quam veram ejus lectionem proferre. Nunc vero hoc multo magis indubitatum est, quia Pius V, referens Concilii statutum, expresse dicit, *post sex menses*. Ad primam vero Soti conjecturam respondent aliqui, tempus illud medium, in quo restitutio pro rata facienda est ante privationem beneficij, esse quindecim, vel potius tredecim dierum, nam pro illis jam restituere cogitur; et si per duos

alios dies in contumacia perseveret, beneficio privandus est. Sed non est verisimile solum ad quindecim dies respexisse Concilium, cum dixit: *Pro rata omissionis recitationis officii, et temporis, etc., quia haec verba indefinita quodcumque tempus comprehendunt, et quia ipsa dispositio et modus legis aliquid amplius requirit.* Est ergo advertendum illa lege poenam privationis beneficij non esse ipso jure impositam, sed imponendam, ut verbum ipsum *pri-  
vetur*, et illud, *ut beneficio privari possit*, manifeste ostendit. Et praeterea antequam pena possit imponi, requiritur prævia monitio, et subsequens contumacia durans, post monitionem, per quindecim dies modo declarato. Quia ergo illa monitio non statim fit post sex menses, contingere potest ut aliquis per multum tempus non recitet post primos sex menses non admonitus, et consequenter non specialiter contumax hominis monitioni: tunc ergo pro toto illo tempore tenebitur restituere, et non est obnoxius poenæ privationis beneficij, donec legitime moneatur, etc. Et hic est proprius et facillimus sensus sine ullo incommodo. Nam si contingat statim post sex menses monitionem fieri, tunc quidem solum pro quindecim diebus conceduntur induciæ, ut sic dicam, usque ad privationem beneficij, cum obligatione restituendi pro rata pro eisdem diebus, quod nullum est inconveniens, quia illud tempus potest esse majus vel minus, juxta diligentiam admonentis. De altero vero *incommmodo*, quod Soto infert, ex sequenti puncto constabit nullum esse.

5. *Secunda sententia asserit excusari illis sex mensibus beneficiarium saltem negative a restitutione, si non recitet.* — *Secunda Soti conjectura enervatur.* — Ex dictis ergo verbis, *post sex menses*, videtur concludi excusari beneficiatum a restitutione ex vi illius legis pro illis sex mensibus. Et ita tenet Navar., c. 21, de Orat., n. 58; sed, ut hoc verum sit, intelligendum est negative, ut sic dicam, non positive, id est, intelligendum est, legem illam non obligare ad restitutionem pro illis sex mensibus, atque ita non accusare (ut sic dicam), et hanc voco negativam execusationem. Positive autem non excusat illa lex, quia nullam licentiam præbet, nec donat fructus illius temporis, si alias erant obnoxii restitutioni, sed relinquit illud tempus in eo statu in quo antea erat. Et ita solvit clarissime secundum inconveniens a Soto illatum, quia nulla relaxatio juris pro eo tempore facta est, sed solum non est additus novus rigor pro illo tempore; quod optima

ratione fieri potuit, ne gravissima lex et poena nova sine aliqua temporis moderatione ferri videretur. Quapropter non video unde ex hac lege collegit Navarrus supra, pro illis sex mensibus non esse ullam obligationem restituendi, quod adeo certum existimat, ut inde sumperit irrefragabile argumentum (ut loquitur) ad inferendum ante illam legem nullam fuisse obligationem restituendi. Nam revera ex illa lege nulla positiva excusatio colligitur. Unde nullum inde potest sumi argumentum ad aliam quæstionem, sed potius ex decisione illius quæstionis pendet resolutio circa obligationem restituendi aliquid pro illis sex mensibus, ut bene animadvertis Durand., lib. 3 de Ritib., c. ult., in fin.

6. *Inquiritur, quando ex hoc jure non obligatur beneficiarius ad restitutionem, obligeturne ex alio jure.* — *Prima sententia negativa est Navarr., et probatur duplicitate.* — Ex dictis ergo solum habemus, jus hoc positivum non obligare ad restituendum aliquid pro illis sex mensibus. Inquirendum ergo superest, an ex alio jure nascatur obligatio: in quo dubio Navar., in d. n. 58, absolute negat dari pro illo tempore aliquam obligationem restituendi. Fundamentum ejus est, quia tota et adæquata causa hujus obligationis pro tempore subseciente post sex menses est illud jus ecclesiasticum; sed illud non obligat pro illis primis sex mensibus; ergo simpliciter non erit in illis talis obligatio. Nam si affirmatio est causa adæquata affirmationis, negatio talis causæ optime infert absolutam negationem effectus. Antecedens probat, primo ex vi illius verbi, *Statuimus*, in dicto Concilio positi, quod est, inquit, argumentum et signum inductionis juris novi juxta quasdam Glossas communiter receptas. Secundo, quia attento jure communii antiquiori, non tenebatur beneficiarius non recitans ad restituendos fructus sui beneficii, quia nullum extat jus antiquum ad hoc obligans, neque ex solo jure naturæ sequebatur talis obligatio. Quod probatur, quia obligatio restituendi solum nascitur ex peccato contra justitiam commutativam; beneficiatus autem omittens officium ex natura rei non peccat contra justitiam commutativam, esto alias (quod omnes fatentur) mortaliter peccet contra obedientiam Ecclesiæ, vel contra religiōnem, ad quam pertinet actus orandi præceptus. Et hanc sententiam docet idem Navar., d. c. 7, n. 31, et c. 10, n. 37; et dicit esse communem, in c. 1, de Celeb. Miss., ubi ex professiōnē disputat Panor., n. 8, et pro ea refert Card:

Referuntur etiam Joan. Andr., Joan. de Lignano, et Anton. de Butrio. Et sequuntur frequentius Sunmista; Sylvest., ver. *Clericus*, 4, q. 23, n. 16, ubi etiam Rosella, n. 28; et Tabiena, *Beneficium*, 3, n. 11; et Armilla, verb. *Beneficium*, n. 69, et ver. *Clericus*, n. 27, qui alios referunt.

7. *Secunda et vera sententia, obligari beneficiatum primis sex mensibus ad restitucionem, si non ex novo jure, certe ex natura rei.* — *Fundamentum.* — Nihilominus contrariam sententiam, nimirum, ex natura rei sequi obligationem restituendi ex hac officii omissione, quando obligatio ex beneficio oritur, tenuit Soto, in d. lib. 10 de Just., q. 5, art. 7. Et idem sentit Barthol. Med., in sua Summa, c. 12, § 11; et ex Canonistis tenuit Calderinus, quem omnes referunt, in c. 1, de Celebr. Miss.; sequitur Covar., l. 3 Variar., c. 13, n. 10, ubi refert Decium et Ripam; idem tenuit Adrianus, in 4, in materia de Restit., quæst. : An ecclesiastie ultra vietus decentem necessitatem, etc., conel. 1; et idem summitur ex Alex. Alens., 3 p., q. 36, m. 5, art. 2, ubi generaliter loquitur de clero habente beneficium, cui non deservit, quem dicit esse raptorem et furem; et ponit exemplum in eo, qui accipit mercedem ut laboret in vinca, et postea non laborat. Idem Ang., ver. *Hora*, n. 41, qui citat Landunum. Item Graffis, lib. 2 Decis., c. 50, qui refert Archid., in c. *Si Canonicī*, § *Scituri*, de Offic. Ordin., in 6. Idem tenet Ancharranus, consil. 228; Geminianus, in c. ult., de Rescription., in 6; Jason, in leg. penult., C. de Testam.; Bald., in l. 1, Cod. de His qui ut indigni, etc., quos etiam refert Azor, d. lib. 10, c. 14, in principio. Sequitur Durandus, d. lib. 3 de Ritib., c. ult., in fin. Fundamentum hujus sententiae esse debet, quia beneficiarius omitteat recitationem debitam peccat contra justitiam commutativam, ex qua intrinsece oritur obligatio restituendi, ut constat. Antecedens probatur, quia stipendiarius ex justitia commutativa tenetur id facere, pro quo stipendium accipit, unde si omittat, et nihilominus accipiat stipendum, contra justitiam commutativam peccat. At ita se habet beneficiarius; recipit enim stipendium pro labore, juxta illud: *Qui altari deserriunt, de illari participant*, 1 ad Corint. 9; nam decime dantur pro ministerio, Deuter. 18, et Num. 18; ergo.

8. *Responsio Panor. ad propositum fundamentum.* — *Impugnatur responsio Panormitani.* — Ad hanc vero rationem respondet pri-

mo Panor., negando officium divinum esse proprium labore, seu propriam causam propter quam datur clero fructus beneficii, nam etiam dantur illi fructus, ut clericus assumptus in sortem Domini vivat de patrimonio Christi, et non mendicet, c. 2, de Præb., c. *Diacionum*, 93 d. Et quia licet non serviat ecclesiæ dicendo officium, servit, inquit, Ecclesiæ universali in ordine clericatus. Sed hanc responsum merito improbat Ang., quia licet beneficium detur clero ut vivat, non tamen simpliciter, sed ut vivat secundum cultum Dei. Non ergo dantur ei fructus beneficii, tantum ut pauperi, mere gratis et liberaliter, sed, ut laborando, et inserviendo Ecclesiæ, ab illa, ut par est, sustentetur. Nec negari potest quin axioma illud, sumptum ex c. ult. de Rescr., in 6: *Beneficium datur propter officium*, intelligatur secundum relationem et correspondentiam, ut sic dicam, justitiae commutativæ, qualis est inter stipendium et opus. Quod bene confirmatur ex c. *Clericus victim*, 91 d., ibi: *Stipendio privatus*; loquitur enim de clero, qui sine causa non servit. At vero ostendimus supra illud axioma: *Beneficium datur propter officium*, proprie, et in rigore intelligi de officio recitandi horas canonicas (ita enim aperte exponitur in d. Concilio Lateranensi); ergo ratio facta suam vim retinet. Propter id vero quod Panormitanus ait, clericum accipere beneficium, ne cogatur mendicare, facile posset concedi, quod si clericus sit tam pauper, ut nisi ex fructibus beneficii alatur, cogendus sit mendicare, excusetur a restituzione quoad eam partem, quam in suam sustentationem consumpsit. Non quia non peccaverit peccato de se obligante ad restitucionem, sed quia restitutio illa donanda esset pauperibus, et pars illa jam fuit pauperi concessa. At vero si clericus non sit pauper, jam hoc titulo nihil potest accipere, sed tantum per modum stipendii, si officium suum impletat. Si enim clericus nullum omnino officium in ecclesia faciat, non video in quo inserviat universæ Ecclesiæ, solum ex eo quod clericus est.

9. *Alia responsio Sylvestri ad propositum fundamentum.* — *Responsio Sylvestri institutum non omnino convincit.* — Aliter ergo Sylvestris respondet dicens, officium, propter quod datur beneficium, non esse solas horas canonicas, sed alia etiam ecclesiastica officia, præsertim ministerium sacrificii et sacramentorum. Imo addit, principalem causam, propter quam dantur beneficia, esse alia ministe-

ria ecclesiastica, officium vero recitandi esse secundarium, et ideo, etiamsi omittatur, non obligare ad restitutionem, quia relinquitur alia causa sufficiens, propter quam possit recipi stipendium. Et hoc sensu concludit beneficium non dari propter officium recitandi sub conditione, sed sub modo: et ideo modo non servato, fructus nihilominus esse beneficiati. Sed haec responsio Sylvestri bene quidem declarat beneficium non recitantem non teneri ex natura rei, et secluso jure positivo, ad restituendum omnes fructus sui beneficii, quia recitatio non est adaequatum officium, et consequenter ejus omissio ad totalem (ut sic dicam) restitutionem non obligat, quod ingenue fatentur Soto et Mel.; imo in hoc excedunt, ut infra dicam. Non vero evitat Sylvester per illam responsionem omnem restitutionem, ut ostendam.

*10. Beneficiarius tenetur ex natura rei ad aliquam restitutionem si non recitet.* — Dieo ergo primo, in hoc puncto, beneficium non recitantem teneri ex natura rei ad aliquam restitutionem faciendam. Hoc apud me convincit ratio facta, quod illud peccatum est contra justitiam commutativam, est enim acceptio meritis sine redditione laboris. Unde non obstat quod beneficium habeat alia servitia, quia inde solum fit pro illis posse aliquam partem fructuum retinere, prudenti arbitrio, partitione facta, non tamen inde efficitur quod possit omnes retinere, quia officium recitandi est quedam pars adaequati servitii, cui aliqua etiam pars fructum respondet. Quod vero Sylvester ait, hoc officium esse minus principale, et secundarium, imprimis licet fortasse sit verum de officio psallendi, non tamen simpliciter de officio recitandi, nam pensum hoc tanquam unum ex præcipuis in Ecclesia habetur inter ea propter quae beneficia conceduntur. Deinde esto id concedatur, non refert; satis enim est ut haec sit quedam pars munieris debiti ex iustitia, et non levius, sed satis gravis, nam id satis est ut graviter laedatur iustitia in illius omissione, et ut inde nascatur obligatio restituendi partem fructuum proportionatam illi parti officii, sive illa pars principalior, sive minus principalis sit. De quo existimo non posse generalem regulam tradi, nam in quibusdam beneficiis videtur hoc pensum esse minus principale, ut in beneficiis parochiarum; in aliis videtur præcipuum esse, ut in canonicatibus, et similibus. In quibusdam vero est totum officium, quia non habent aliud servitum, ut sunt prestitonia. Quæ

consideratio necessaria est, secluso jure positivo, ad definiendum an restitutio sit facienda integre, vel ex parte, et si ex parte, an ex majori vel minori. Nam in præstimonii et similibus, restitutio esset integre facienda, quia totum opus talis beneficii omittitur. In aliis vero restitutio partis sufficeret, majoris autem aut minoris, juxta proportionem officii et servitii, ut dictum est, et in his omnibus consenserunt Soto et Medina, et possunt etiam nunc esse utilia pro tempore sex mensium, de quo nunc tractamus.

*41. Restitutio hæc potest fieri non solum in bonis temporalibus, sed etiam in spiritualibus, recitando, verbi gratia, per sex menses sequentes officium bis in die.* — Addo vero secundo, non videri necessarium ex natura rei, ut hæc restitutio fiat in bonis seu fructibus temporalibus beneficii, sed posse fieri in bonis spiritualibus, quæ fuerunt omissa, atque hoc modo videmur moderari rigorem secundæ sententiae, qui Panormitanum et aliquosterruit. Declaratur autem in hunc modum, nam si beneficiarius per sex menses omisit officium canonice, videbitur satisfacere pro iustitia facta, si per alios sex menses illud officium suppletat. Dices, per hoc non satisfacere prior obligationi, tum quia quotidie postea urget nova et distincta obligatione, tum etiam quia jam tempus obligationis pertransiit, et ita non habet locum talis recompensatio: propte quod supra dicebamus, qui in uno die omisi officium, non teneri supplere in alio, qui non potest. Sed hæc non obstant; nam quo ad primum attinet, si ille beneficium dimittat, vel illo privetur, non procedit illud impedimentum. Si vero idem beneficium semper teneat, poterit quotidie duplicatum officium recitare, semel, ut satisfaciat quotidiana obligationi, et iterum donec priorem injuriam resarciat. Nam licet ad hoc absolute non cogatur, tamen si vult excusare restitutione stipendii, neceſſe est ut id faciat. Unde facili responderetur ad alteram partem. Aliud enim est considerare præceptum recitandi tali dicitur, aliud vero est considerare nocumentum illud per omissionem recitationis debita. Quoad primum quidem verum est non possamplius impleri præceptum prout illo obligabat, et ideo ex vi solius obedientiae religionis non manet talis obligatio. At vel secundum, id est nocumentum, reparabitur, non solum materialiter, ut sic dicant reddendo pecuniam, sed etiam spiritualiter compensando omissionem spiritualem, p*ri-*

spiritualem actionem, quod quidem substantialiter, ut sie dicam, fieri potest, satisque esse videtur. Quod hoc exemplo declaro; nam si quis recipit stipendum, ut hac hebdomada determinata tres Missas diceret, et id omisit, contra pactum peccavit quidem; si tamen postea illas tres Missas dicat, juxta intentionem dantis eleemosynam, non tenebitur stipendum restituere. Idem eenseo de illo, qui ex beneficio vel capellania tenet tot Missas in anno dicere, nam licet in eo preeaverit graviter, nihilominus si in altero anno totaliter Missas integre, et cum debita intentione dieat, non tenebitur restituere fructus illo anno perceptos. Ratio autem est, quia licet preeatum fuerit in dilatione solutionis, tandem obsequium debitum ad aequalitatem solvit, et illa injustitia, quae fuit in circumstantia temporis praetermissa, reparabilis non est. Unde etiam in modo restituendi per redilitionem fructuum, vel stipendi, incommodum illud non reparatur. Hic autem discrusus totus habet locum in praesenti casu. Quapropter non dubito quin, si quis velit hoc modo restituere, satisfaciat in toto rigore iuris naturalis, et secluso positivo.

12. *Hæc spiritualis restitutio non opus est quod fiat eadem in specie actionis, sed potest esse per alias preces æquivalentes.* — Majus nihil lubium est, an eligendo hunc modum spiritualis restitutionis, teneatur quis in praesenti casu restitutionem facere in eadem specie actionis, id est, in recitatione horarum, an possit satisfacere, vel per alias preces æquales prudenter arbitrio, ut, verbi gratia, per integrum rosarium, vel per sacrificium Missæ tot liebus repetitum pro illa intentione, vel similia. Nam si consideremus justitiae rigorem, vietur necessarium reddere idem opus in specie, nam mercenarius conductus ad fodiendum vinea non satisfaciet aliud opus suo arbitrio faciendo, etiam in domini utilitate; et cui debet triticum, non satisfacit reddendo leum, si possit solvere debitum in propria specie. Nihilominus contrarium censeo dicendum in praesenti casu, quia quando creditor moraliter et rationabiliter presumitur accettare, sufficit æquivalens compensatio, licet non sit omnino æquivalens in eadem materia. La vero presumitur in praesenti, quia spiritualis fructus ab Ecclesia intentus potest esse qualis, vel major in alio genere spiritualis compensationis; unde illa quasi materialis iversitas non videtur impedire condignam satisfactionem, et potest deseruire, ut facilius et

suavius fiat. Confirmarique hoc potest a simili ex voto unius operis, quod hac ratione impleti potest per aliud æquale. Solum posset quis hæsitare, quia officium canonicum dicitur in persona Ecclesiae, quæ circumstantia non suppletur per singulares orationes, vel opera, praeter Missæ sacrificium. Sed dico, neque esse certum, eum horæ recitantur privatin, dici in persona Ecclesiae, neque illam circumstantiam esse reparabilem, postquam semel officium omissum est. Nam, licet illud officium alio die dicatur vel repetatur, jam non dicitur juxta constitutionem ab Ecclesia præscriptam; et ideo non dicitur in persona ejus. Hoc tamen non impedit quin illa sit condigna satisfactionio, quia substantia actionis est eadem, et fit meliori modo possibili. His ergo modis limitata et declarata secunda sententia mihi probatur, et credo posse securissime ad proxim applicari, etiam nunc, pro tempore sex mensium, de quo tractamus.

43. *Prima sententia asserens illum qui primis sex mensibus recitavit, et aliis sequentibus minime, posse uti privilegio legis.* — *Secunda et vera sententia, asserens privilegium finiri primis sex mensibus ab obtento beneficio.* — Duo vero supersunt adnotanda circa eamdem legem Concilii Const., prout de eodem tempore loquitur. Quæ video a Doctoribus prætermissa, et indigent declaratione. Unum est circa illa verba: *Si post sex menses ab obtento beneficio,* etc. Nam statim occurrit interrogare quid sit dicendum, si quis per sex primos menses, vel per majus tempus integre recitavit, et postea cœpit omittere, num incipiat statim obligari peculiari onere restituendi per illam legem imposito, vel semper immunis sit a peculiari pena illius legis, donec sex mensibus recitationem, vel continue, vel interpolatis diebus omittat. Nam si spectemus tenorem verborum, videntur in rigore reddere priorem sensum. Aliunde vero videtur hoc difficile creditu. Cur enim erit melioris conditionis ille, qui statim a principio obtenti beneficii inique se gessit, ut mitius cum illo agat illa lex, quam cum illo qui in principio bene gessit, et postea per fragilitatem humanam, non majori culpa, neque diuturniori tempore deliquit? Videri ergo potest, habentem beneficium non obligari ad restitutionem ex vi illius legis per primos sex menses, in quibus non recitavit post obtentum beneficium, sive illi sint primi a die obtenti beneficii, sive in quocumque temporis discursu. Nam illa verba: *Si post sex menses ab obtento beneficio,* intelligi pos-

sunt de sex mensibus non solum obtentionis, sed etiam non recitationis. Sed non oportet vim inferre textui, nam verba Concilii: *Si post sex menses ab obtento beneficio, videntur perspicua, et apud Pium V clarius dicitur: Si post sex menses, quam illud obtinuerit;* ergo post sex menses saltem a possessione beneficii, sive in illis quis recitet, sive non, incurrit poena illius legis non recitando. Unde illi sex menses concessi sunt non habitatione ad initium transgressionis. ut sic dicam, sed ad initium obtentionis beneficii. Quia voluit lex non ita punire novitum, ut sic dicam, in illo munere, quia fortasse in illo tempore solent esse plures occasiones omitendi. Et in hoc sensu est communiter intellecta illa lex.

14. *Restitutionis obligatio solum incipit post sex menses, licet continuata serie beneficiatus negre in illis recitet, neque deinceps.* — Aliud explicandum est, an is, qui per sex menses non recitavit, maneat liber a poena illius legis, etiamsi per majus tempus duret non recitando: si vero culpa sit diuturnior, eo ipso totum peccatum a principio maneat obnoxium illi poenae? Nam verba textus videntur ambigua, sic enim habent: *Si post sex menses ab obtento beneficio divinum officium non dixerit, legitimo impedimento cessante, beneficiorum suorum fructus suos non faciat pro rata omissionis recitationis officii et temporis.* Ubi non declarat an loquatur de toto tempore omissionis excedente durationem sex mensium, an vero de solo illo tempore, quod ultra sex menses additur. Sed sine dubio hoc posteriori modo est illa lex intelligenda. Et ita videntur supponere Navarr. et omnes, tum quia hic sensus mitior est, tum etiam quia Concilium noluit de illis primis sex mensibus quicquam de novo disponere, sive peccatum ultra differatur, sive non. Et hoc etiam videatur indiesse Pius V, quando declaravit, in omissione illorum sex mensium graviter pecari, et de restitutione nihil dixit.

### CAPUT XXX.

#### QUID TENEATUR RESTITUERE, QUI POST SEX MENSES NON RECITAT.

1. Principio inquirendum est, an haec lex obliget ad restitutionem faciendam in conscientia ante judicis condemnationem, etiamsi crimen occultissimum sit. Nam Soto, libr. 40 de Just., quæst. 5, artic. 6, dixit non obliga-

re, quia credidit Concilium non fuisse receptum, et præcessit Pium V. At vero Medina, qui constitutionem Pii V novit, ausus est dicere, decretum illud esse poenale, et non obligare donec judecet præcipiat.

2. *Stante decreto Concilii in sua vi, restitutio facienda est ante judicis sententiam, atque adeo lex illa obligat in conscientia.* — Tria ergo breviter dicenda sunt: primum est, stante decreto Concilii Later. in sua vi, restitutionem hanc esse faciendam in conscientia ante judicis condemnationem, licet delictum occultissimum sit. Probatur primo ex illis verbis: *Beneficiorum suorum fructus suos non faciant.* Nam lex potens est ad impediendam acquisitionem dominii, et verba illa sufficienter significant hunc effectum; ergo faciunt illum. Sed nemo potest retinere quod suum non est, sed in conscientia tenetur reddere cui debetur ergo. Confirmatur ex illis verbis: *Sed eos tanquam injuste perceptos erogare teneatur.* Nascitur ergo illa obligatio ex injustitia; ergo urget in conscientia, seclusa coactione. Secundo dico, saltem post constitutionem Pii V dubitari non posse de vigore illius legis quia ipse ita illam declarat, ut eam de novitate statuat, si necesse sit, dicens: *Nos huic re evidenter atque expressius providere volentes statuimus, etc.* Nec dubitari potest quin illa pontificia constitutio ita sit usu recepta, uobliget. Neque Medina hoc vocavit in dubium neque homines pii et docti. Addo ex illis colligi, etiam antea decretum Concilii habuissent robur suum et vim. Tertio, assero legem Pii V in hac parte non ita esse poenalem, ac desiderare judicis actionem. Tum quia ipsi non statuit novam poenam, sed declarat quod modo sit facienda restitutio a Concilio pracepta, relinquens debitum restituendi in e gradu, et modo quo per Concilium fuerat inductum. Tum etiam quia ipse utitur illo modo loquendi: *Talem vel talem partem fructuum amittat; et prius retulerat illa verba Concilii Fructus suos non faciat, et tanquam injuste perceptos, etc.* Et in illis fundat constitutionem suam.

3. Ex his ergo concluditur, hodie restitutio esse faciendam juxta tenorem et modum a Pio V prescriptum, et in conscientia nulla expectata judicis sententia. Ita sentiu Navar., d. cap. 7, de Orat., n. 32, et in Manual., c. 21, n. 122; Covar., l. 3 Variar., c. 1; in fin.; Cord., in Sum. Hisp., q. 33; Durand Graffis, et alii supra citati.

4. *Soti sententia astruens beneficium, ne*

*recitantem, solum obligari ad restituendam eam partem, quae officio recitandi respondet. — Secundo, declarandum est quid sit restituendum; an simpliciter omnes fructus beneficiorum, vel beneficiorum, vel tantum ea pars quae officio recitandi in beneficio correspondet. Soto hoc posteriori modo interpretatur decreta Concilii, solum quia aliis sensus videtur nimium rigorosus. Ipse vero interpretationem non accommodat verbis Concilii; posset autem accommodare ad illa: Non faciat fructus suos pro rata omissionis recitationis officii, et temporis, nam illud pro rata videtur intelligendum respectu fructuum beneficiorum, non simpliciter, sed prout recitationi correspondent ac debentur. Sed tamen hanc evasionem excusavit Pius V. Primo, quia declaravit ratam, intelligendam esse per proportionem ad horas canonicas, et recitationem earum, ut postea exponeamus; secundo, quia dixit: Omnes beneficiorum seu beneficiorum suorum fructus, etc., ejus diei amittat.*

*5. Medina in eam it sententiam, et aliter explicat verba Pii V. — Nihilominus Medina perstitit in sententia Soti, quia putat continere evidentem justitiam et aequitatem, et eum secuti sunt Arag., et Ludovicus Lopez. Ad Pium autem V duobus modis respondent. Primo, ut solum loquatur de beneficiorum, quae nullum habent servitium praeter recitationem officii. Sed hoc improbatum est. Tum quia Concilium Lateranense expresse dicit: *Qui-cunque habet beneficium cum cura, vel sine cura.* Et hoc refert Pius V, et vocat salubrem sanctionem, quam confirmat. Tunc etiam quia declarat extendi ad praestimonia, et quæcumque alia beneficia etiam nullum servitium habentia. Secundo respondent, verba illa: *Omnes beneficiorum seu beneficiorum suorum fructus, etc., restringenda esse ad illos fructus, qui juxta proportionem ab ipsis excogitatam recitationi horarum correspondent.**

*6. Vera sententia: ex vi illius legis, qui non recitat, debet restituere omnes fructus proportione declarata a Pio V. — Nihilominus dicendum est, ex vi illius legis restituendos esse omnes fructus beneficiorum omnium, quæ habet ille qui non recitat, cum proportione declarata a Pio V. Ita tenent Navar., Covar., Durand., Graffis, et alii supra citati; et Valent., 3 p., q. 2, ultim. punct., in fine; et Pet. Navar., libr. 2 de Restit., e. 2, art. 3., n. 183, præsertim n. 196 et sequentibus; et Azor, lib. 10, e. 14, q. 5. Ratio non est alia nisi verba Concilii, quæ Pius V tam expresse de-*

*claravit, addita distributione, ut nemo possit propria auctoritate illa limitare; sic enim ait: Omnes beneficiorum, seu beneficiorum fructus, qui illi vel illis diebus responderent, quotidie dividerentur. Sed aiunt, cum ait omnes, loquitur tantum de omnibus respondentibus obligationi recitandi. Sed contra, nam isti fructus (secundum illos auctores) non sunt omnes fructus beneficiorum: at Pius loquitur de omnibus fructibus beneficiorum, imo et beneficiorum. Item, illi non sunt fructus, qui correspondent illi vel illis diebus absolute, ut Pontifex loquitur. Praeterea, juxta illum sensum etiam dicere potuisse, pro qualibet hora restituendos esse omnes fructus beneficiorum, subintelligendo non simpliciter, sed respondentes illi horæ. Ad hæc, Pontifex præmittit se velle providentius et expressius, circa declarationem illius ratæ, disponere; at vero si admittatur additio et proportio illorum auctorum, nec evidens nec expressa est declaratio, sed tam obscura et arbitraria relinquitur, sicut antea in puncto præcipuo, et maxime dubitabili. Praeter hæc habet hie locum ponderatio verbi statuimus, supra relata ex Navarœ; nam ibi aliquod jus novum statuitur; illa autem restitutio cum illa proportione ex ipso iure naturæ debebatur, ut Soto eoneedit; ergo aliquid amplius per hoc jus novum statuitur. Item, alias nulla esset differentia inter sex primos menses, et reliquum tempus, quod etiam est clare contra intentionem illius legis. Denique, licet beneficium detur propter plura officia, nihilominus lex potuit punire omissionem unius officii privatione omnium fructuum, etiam respondentium aliis servitiis, quia lex potest non solum privare stipendio quasi adæquato officio omissio, sed aliam privationem addere in poenam justam. Hoc autem plane fecit illa lex, ut ex verbis citatis constat.*

*7. Objectio suboritur. — Dissolvitur primo. — Solvitur secundo. — Dices: ergo saltem quoad illam partem est lex illa omnino poenalis; ergo ad illud quod poenale est, non obligabit ante condemnationem. Respondetur negando consequentiam. Primo, quia lex potest suis verbis per se ipsam ita inferre poenam, ut ex illa sequatur statim obligatio in conscientia, et hanc vien habent verba illius legis, ut ponderavimus. Deinde quia per illam legem virtute factum est, ut beneficium ecclesiasticum, licet detur propter aliud servitium, nihilominus sub hac conditione detur, ut recitet qui illud habet, alias etiam aliud servitium seu stipendum ejus amittat. Et ideo quando*

non impletur illa conditio, statim oritur obligatio non recipiendi ullos fructus beneficii, pro rata omnium illorum.

8. *Corollaria ex dictis.* — *Primum.* — Unde constat hoc non solum esse verum de fructibus unius beneficii, sed etiam plurium, et omnium quae persona habuerit, quia ita declaravit Pius V, et quia non est major ratio de uno quam de alio, et quia singula et omnia sub illa conditione data sunt. Solum necesse est ut in singulis sex primi menses excipiatur eum proportione. Denique intelligitur ex dictis, nunc post sex menses non habere locum compensationem spiritualem, quam diebamus supra ex natura rei potuisse sufficere, quia lex prescripsit hoc genus penae et restitutionis, et homo non potest commutare poenam per legem impositam. Praesertim, cum lex impediverit translationem dominii, sine quo nemo habet titulum quo possit juste retinere tales fructus.

9. *Opinio aliquorum, hanc ratam non oportere fieri cum exacta proportione.* — Sed oportet tertio exponere hanc *ratam*, an sit cum exacta proportione, et usque ad minima dividenda. Ait enim Soto pro uno aut duobus diebus non teneri quempiam restituere. Medina vero generalius dicit pro omissione paucorum dierum nihil esse restituendum. Et deinde ponit exemplum in octo vel decem diebus. Imo addit, etiamsi quis per annum integrum omittat, non esse necessarium restituere totum exacte et integre, sed posse moderatam partem retinere. Quae fundant solum in quadam morali accommodatione, quia dominus temporalis, nisi sit nimium rigidus et tenax (quod de Deo sentiendum non est), non privat famulum stipendio propter aliquos defectus leviores, nec propter omissionem gravem privat exacte omnibus fructibus; ergo multo magis ita de Deo sentiendum est.

10. *Vera sententia: licet ex jure naturae praedicta doctrina esset vera, stando tamen in lege positiva, rata usque ad minima est dividenda.* — Sed haec moralis persuasio ad summum habebret locum in terminis juris naturalis, ut supra tractatum est. At vero stante lege positiva definitio, et taxante hanc poenam usque ad minima (ut ita loquamur), non licet nobis uti conjecturis ad legem enervandam; nam cum Concilium statuit, ut qui post sex menses ab obtento beneficio per quindecim dies non recitaverit saltem bis, privetur beneficio, ergo non est credibile ut per decem vel octo dies omittens officium, in illius legis poenam non

incidat. Item cum Pius V taxet quid restituendum sit pro dimidia parte officii praetermissa, quis nunc dicere potest ex omissione duorum dierum nullam oriri obligationem? Praeterea si Medina sua conjectura recte ducetur, dicturus consequenter fuisse, beneficiarium non peccare mortaliter ex vi transgressionis contra obligationem beneficii, non recitando per octo aut decem dies, quia benignus princeps aut dominus non privat subditum aut famulum gratia et amicitia sua, propter levem negligentiam; ergo vel in eo easi beneficiarius non peccat mortaliter, vel illa dici non potest levis omissio, aut offendit dominum, et ita non procedit conjectura. Tandem lex illa impedit translationem dominii fructuum correspondentium illis temporibus, diebus, aut horis; nullo ergo titulo retineri possunt.

11. *Pii V taxa omnino servanda; notanda tamen optima expositio illorum verborum sextae partis, etc.* — Dieendum ergo est cum communis sententia, taxam et distributionem a Pio V declaratam ad amissim servandam esse. In ea enim imprimis asserit: *Qui uno vel pluribus diebus omnes horas canonicas intermiseric, omnes fructus amittat, qui illi vel illis diebus responderent, si quotidie dividerentur;* si vero non uno die integrum officium praetermittat, pro dimidia parte officii vult amitti dimidiari partem fructuum illi diei correspondentium. Dimidiari autem partem horarum declarat esse Matutinum (quod simul cum Laudibus intelligo), aliam dimidiari partem ex omnibus aliis horis conficit; et quoniam illae sunt sex, illas reputat aequales, et pro uniuscujusque omissione, sextam partem fructuum ejusdem diei amitti declaravit. Quod intelligo de sexta parte fructuum dimidii diei naturalis, seu de fructibus diei artificialis, nam altera pars respondet nocti, seu officio nocturno. Hunc enim sensum justa proportionio postulat, atque juxta similem proportionem de Laudibus censeo, ut si solae omittantur, tanquam una de parvis horis reputetur, quia revera habent aequalitatem moralis. Addit denique Pius extensionem hujus poenae ad distributiones quotidianas cum eadem proportione, etiam pro his, qui choro praesentes sunt, si nec sibi, nec domi recitent illas horas, quibus assistunt. Ita enim illam extensionem intelligendam puto. Ac tandem infra, eamdem poenam cum eadem partitione extendit ad pensiones respectu officii parvi Beatae Virginis.

12. *Pro minori omissione quam sit unius*

*horæ non contrahitur obligatio restituendi.* — Ex dictis ergo colligo, per argumentum a contrario, vel potius a definita legis taxatione, pro minori omissione quam sit unius horæ integræ, non contrahi aliquam obligationem restituendi; solum enim taxatum est quid pro singularum horarum omissione restituendum sit. Cum autem sit lex rigorosa, videtur restringenda ad terminos suos, praesertim cum peculiariter sit facta ad declarandam restitutionem pro rata temporis et horæ. Verumtamen licet hæc regula pro singulis sex minoribus verisimilis videatur, pro Matutino admitti non potest, nam (ut dicebam) non est minor ratio restituendi aliquam partem proportionalem fructuum pro Laudibus omissis, quam pro Prima, vel Vesperis, et tamen, juxta opinionem magis communem, Laudes non sunt aliqua hora integra, sed pars alieujus horæ. Consequenter vero idem dicendum videtur de omissione unius nocturni, vel alterius similis, vel proportionalis partis Matutini. Nam procedit eadem raiio. Unde non videtur illa regula quasi materialiter sumenda, sed formaliter, ut pro sexta parte medietatis officii, quæ est duodecima totius officii integri, proportionalis pars fructuum amittatur.

13. *Optima regula restitut'onis est, ut pro omissione mortali restituatur, pro veniali minime.* — Vel forte generalior regula erit, ut quoties omissio est mortaliter peccaminosa, oriatur obligatio restituendi, non vero quando est tantum venialis. Quæ pars posterior indubitate est, et non indiget limitatione; nam licet fructus beneficii sint copiosi, ita ut singulis partibus minimis officii respondeat pars fructuum gravis quantitatis, nihilominus inde non oritur obligatio restituendi, quia fundamentum illud leve est, et simpliciter non est transgressio præcepti. At vero e converso quando omissio est mortaliter peccaminosa, considerandum ulterius videtur an pars fructuum, illi omissioni correspondens, considerata tenuitate beneficii, tam parva sit, ut respectu furti, verbi gratia, non sufficiat ad peccatum mortale, nam tunc censeo excusari a restitutione ex levitate materiæ. Nam licet culpa omissionis ratione materiæ spiritualis et divinæ fuerit gravis, respectu poenæ et restitutionis materia illa temporalis est levis. Sed cavendum est ne cum aliis similibus moraliter et paulatin conjugatur, nam tunc materia erit gravis, et consurget obligatio, sicut in furtis minimis contingit.

14. *An qui sine attentione recitat, teneatur*

*restituere.* — Statim vero suboritur dubium, an si peccatum illud mortale consistat in sola voluntaria distractione, absque omissione exterræ prolationis, quamvis sine attentione ultra, inde oriatur hec obligatio restituendi. Quamvis enim supra dixerimus illud esse peccatum mortale contra præceptum ecclesiasticum, et ita videatur omissione præcepti, nihilominus quoad hanc penam potest esse ratio dubitandi. Quia Concilium Lateran. solum dixit: *Qui divinum officium non dixerit*; ille autem, qui sine attentione dicit, revera dicit. Nihilominus tamen censeo illum etiam incurrire hanc penam. Ita sentit Navar., cap. 13, de Orat., n. 17 et 49, et supra idem diximus cum aliis contra Cordub., libr. 4, q. 43, et alios. Quia illa non est oratio nec recitatio quæ ab Ecclesia præcipitur, et ita est vera omissione præcepti. Et verba Concilii formaliter intelligenda sunt, nam dicere officium canonicum, juxta sensum jurium et Pontificum, idem est quod orando illud recitare. Unde Pius V, postquam retulit illa verba Concilii, postea dixit: *Qui horas canonicas, uno vel pluribus diebus intermisserit*; qui autem sine ulla attentione dicit, revera intermittit horas, quia tunc non recitat.

15. *Beneficiarius existens in peccato, vel etiam publico, recitando satisfacit præcepto, nec tenetur restituere.* — Hinc vero intulerunt aliqui, obligandum esse ad restituendum beneficiarium, qui existens in peccato mortali recitat horas; putant enim illum non implere præceptum, quia illa oratio non est fructuosa Ecclesiae; talis autem oratio præcipitur ministris Ecclesiae. Sed hoc probabile non est, quia ille, quamvis sit in peccato mortali, implet ecclesiasticum præceptum, sub quod non cadit ut oratio sit satisfactoria, ut est opus operantis: quoad impetrationem vero, semper poterit esse impetratoria, praesertim in persona Ecclesiae, et ipsum opus secundum se placet Deo, licet particularis persona dispiceat. Neque obstat quod peccatum illud beneficiarii publicum sit, quidquid dixerit Angelus, verb. *Clericus*, 8, num. 5, quia ratio facta in utroque peccato, tam publico quam occulto, procedit. Nec verum est quod Angelus supponit, clericum, publicum peccatorem, esse suspensus ab officio et beneficio propria ecclesiastica censura, ut bene notavit Sylvest., verb. *Clericus*, 4, n. 47, q. 24, et nos in l. de Censuris diximus.

16. *Sed quid, si e contrario contingat aliquem beneficiatum exterius non dicere offi-*

cium absque peccato coram Deo , non ob legitimū impedimentū , sed propter naturalem oblivionem , vel aliam ignorantiam invincibilem ? Nam videtur obligari , tum quia de facto non exhibet servitium propter quod recipit stipendium ; tum etiam quia ( ut dixi ) illa non est tantum pœna propter culpam , sed est etiam conditio sub qua datur tale stipendium. Nihilominus censeo hunc esse a restitutione excusandum , non solum quoad fructus bona fide consumptos , ex quibus non est factus ditior ( de quibus dubium non est ), sed simpliciter de omnibus. Ratio est , quia lex illa est pœnalis , et ideo restringenda , ut non imponat pœnam , nisi ubi intercesserit culpa. Unde non oportet intelligi illam esse conditionem quasi affirmativam , si dixerit , sed negativam , si non omiserit , seu non intermiserit ( ut dixit Pius V ) , utique culpabiliter , seu voluntarie , hoc enim est proprie omittere. Aceedit quod Concilium inquit : *Si officium dirinum non dixerit , legitimū impedimento cessante.* Naturalis autem oblivio vel ignorantia invincibilis legitimū impedimentū censeri potest. Et infra ait , *eos tanquam injuste perceptos* ; ergo ad restitutionem postulat titulum injunctæ acceptiois. Item infra inquit : *Si ultra dictum tempus in simili negligentia contumaciter permanserit* : ubi expendo illam particulam *simili* , nam supponit oportere omissionem esse ex negligentia culpabili. Ergo ubi non intervenit culpa , non incurritur hæc pœna.

17. Ultimo inquiri potest cui sit restitutio facienda. Hoc vero in ipsamet lege satis declaratum est illis verbis : *In fabricas hujusmodi beneficiorum , vel pauperum eleemosynas erogare teneatur.* Quæ verba disjunctiva sunt , et ideo videtur libera electio relinquí ipsimet beneficiario , ut quam maluerit partem eligat. Quæri autem potest an possint extendi ad alios pios usus , ut sunt sacrificia , et capellaniæ , suffragia , vel anniversaria pro defunctis , et similia. Respondeo cum Navar. , in Manua. , c. 25 , n. 122 , et c. 7 , de Orat. , n. 32 , quem juniores sequuntur , imprimis excipiendo es- se duos casus. Unus est , quando ex lege , statuto approbato , vel consuetudine , quod unus non recitando amittit , aliis canonici vel fabricis ejusdem Ecclesiae accrescit , ut in distributionibus observatur , juxta c. 1 , de Cleric. non resident. , in 6 , et idem erit in aliis fructibus , seu in grossa , ut vocant , ubi de illa idem fuerit statutum. Alter casus est , quando ex peculiari statuto fructus male percepti ap-

plicati sunt ad aliquo certum opus pium , tunc enim in illud restitutio est facienda. Ratio est quia Concilia nec Pius V prohibent similia statuta vel consuetudines , neque in hac parte habent aliqua verba derogatoria : neque principalis intentio illius constitutionis fuit disponere de his , quibus facienda est restitutio , vel respicere ad illorum utilitatem , sed præcipue , ut restitutio fiat cum effectu ; determinat autem , cui facienda sit , quando illud alias fuerit indeterminatum , et sine præjudicio alterius , cui alia ratione illud acerescet.

18. Extra hos vero casus servanda est determinatio Conciliorum ex mente illorum auctorum , quia excipiendo tantum illos duos casus , regulam in contrarium firmare videntur. Solum adverto membrum illud de eleemosynis pauperum , satis latam posse habere interpretationem . Nam si sacerdos pauper sit , nou erit ab hac restitutione alienum illi dare eleemosynam cum onere dicendi Missas aliquas , præcipue si in satisfactionem offensa Deo factæ non recitando , vel pro illis fidelibus , qui fructus beneficiorum persolverunt , dici præcipiantur. Item si vivis pauperibus eleemosynæ fieri possunt ex talibus bonis , poterunt etiam fieri pauperibus defunctis , dando eleemosynas , ut suffragia et sacrificia pro illis fiant. Ad omnia ergo illa opera , quæ sub eleemosynis pauperum comprehendendi possunt , fieri potest extensio , non tamen extra illa.

19. Sed an restringendum hoc sit ad pauperes illarum ecclesiarum , ubi sunt beneficia ? Nam in priori parte de fabricis aperte fit restrictio : *Ad fabricas hujusmodi beneficiorum.* Cirea quæ verba adverto , multos illa perinde accipere , ac si dictum esset : *In fabricas ecclesiarum talium beneficiorum ;* in neutro autem textu habetur illa particula *ecclesiarum* , neque oportet illam addere , quia sine illa est latior concessio , et non est a nobis restringenda. Posset enim ædificari domus pro beneficiario , vel pro fructibus beneficii colligendis , vel etiam possent tales fructus expendi in utilitatem prædiorum ipsiusmet beneficii , ut ejus fructus in perpetuum augerentur. Hæc enim et similia sub fabricis beneficiorum comprehenduntur , etiamsi proprie non sint fabricæ ecclesiarum. Omnino autem illa pars restricta est ad ipsa beneficia , ita ut non possint ex talibus fructibus restituendis alia templis vel ecclesiæ ædificari aut restaurari , nisi talis fabrica possit alia ratione sub eleemosynis pauperum comprehendendi. Dubitari ergo potest

an illa restrictio, *hujusmodi beneficiorum*, utriusque membro adjuncta intelligatur, ac si esset repetita, *ad cleemosynas pauperum eorumdem beneficiorum*, vel sit ad illud membrum restringenda, cui expresse adjuncta est, ut ita pauperes absolute intelligentur, cuiuscumque ecclesiæ vel loci sint.

20. Ego hoc posteriori modo hanc legem intelligo, quia nihil est quod obstet, et est favorabilior sensus, et satis consentaneus charitati christianæ, quæ ad omnes pauperes, maxime fideles extenditur, et reddit faciliori hanc restitutionem, et suaviorem. Est enim satis prudens, et fragilitati humanæ accommodatum consilium, quod hi clerici, hac obligatione restituendi onerati, largas eleemosynas faciant, ubi resident, etiamsi beneficium alibi existat, et ut quascumque fecerint, sive ordinarias, sive extraordinarias, intuitu restituendi eas faciant, sic enim restitutio facilior et certior erit. Item bene Navar. advertit, si clericus pauper sit, posse sibimet aliquid in partem restitutionis applicare; quia si ipse pauper est, illa est eleemosyna, quam non tam ipse sibi, quam Pontifex per eum ipsimet facit. Quia vero difficile est rectum iudicium ferre circa se ipsum, ideo rectissime faciet, si prudentis confessarii, vel alterius viri docti consilio utatur. Et eadem ratione extendi hoc potest ad pauperes consanguineos, in quibus majus est periculum, et ideo magis necessarium est alienum iudicium. Denique eleemosynæ omnes, quas ex fructibus beneficii fecit toto illo tempore, in quo non recitat, ubicumque illas fecerit, poterit ut jam restitutas computare, quia nunquam illos fructus fecit suos, et eos tradidit quibus traduerant. Et ita jam non manet obligatus ratione rei acceptæ, quia illam apud se non retinet, nec ratione acceptationis, quia jam executioni mandavit poenam et restitutionem per legem impositam.

21. Tandem motum est ab aliquibus speciale dubium de pensionariis, an debeant etiam restituere fabricæ vel pauperibus; vel potius debeant non accipere pensionem a beneficiario solvente illam, vel omnes fructus pensionis ei restituere, si eos jam acceperunt. Videtur enim hoc secundum fieri probabile, ex eo quod pensionarius non recitando fit incapax talium fructuum; beneficiarius autem non tenetur solvere pensionem nisi personæ capaci; unde si pensionarius sit excommunicatus, nec potest exigere fructus pensionis, neque alter tenetur dare, ut in tomō tertiae partis diximus; ergo idem est in praesenti. Contrarium nihilominus censeo probabilius. Primo, quia Pius V dicit absolute, pensionarium non recitantem esse obnoxium amissioni fructuum modo praedicto. Modus autem predictus erat, ut non recitans non faciat fructus suos, sed eo ipso maneant applicati fabricæ, vel pauperibus; ergo eadem dispositio procedit in fructibus pensionum. Unde quidquid sit de excommunicato, exemplum non est simile, quia ille est omnino incapax, et quasi pro mortuo reputatur, ut ait Gregorius, de Pension., q. 36, n. 5, et de fructibus ejus nihil aliud in particulari disposuit lex; hic autem qui non recitat, non est simpliciter incapax, sed solum lege impeditur ne tunc acquirat fructus tali modo et cum tali onere. Accedit, quod potest compensationem a Papa postulare, et de facto conceditur, tauquain de restitutione, quæ non debetur certæ personæ; non enim concederetur in præjudicium tertii; signum ergo est non deberi beneficiario. Unde etiam fit non posse illi reddi, neque apud eum relinquiri, neque ipsum posse fructus illos denegare, ut sibi retineat, quia nullum habet titulum, neque omissione officii pensionarii ei contulit novum jus, sed in ecclesiis seu pauperes, virtute legis ecclesiasticæ, fuit suo modo translatum.

## TRACTATUS QUINTUS.

DE

# JURAMENTO ET ADJURATIONE.

---

1. *D. Thomæ divisio generalis actuum externorum religionis.* — Divus Thomas, secunda secundæ, in principio quæstionis 84, et 89, divisionem quamdam generalē actuum externorum religionis insinuat, nam quosdam exercemus offerendo aliiquid Deo, alios assumendo aliiquid sacrum et divinum. Ad prius membrum pertinent omnia, quæ in superiori volumine a nobis tractata sunt, et sub eodem collocat D. Thomas votum, per quod aliiquid Deo promittimus, et ideo prius de illo agit, quam de juramento. Posterior autem membrum subdividit in cultum sacramentorum, et in assumptionem nominis Dei; quia vel assumptio illa consistit in facto, vel in verbo; si in facto, pertinet ad usum sacramentorum; si in verbo, ad usum divini nominis. Sub sacramentis autem intelligenda sunt sacramentalia, ut est prima tonsura, aqua benedicta, et similia, quæ religiose sumimus. Sed tractatum de his rebus merito rejicit D. Thomas in tertiam partem, ubi nos etiam de illis dissernimus. Assumptionem autem divini nominis dividit D. Thomas in tria membra, scilicet, juramentum, adjurationem, et invocationem ad orandum vel laudandum Deum. Posset vero etiam votum sub assumptione divini nominis constitui, quia non possumus Deo vovere, quin ipsum aliquo modo nominemus. Unde sub præcepto illo Exod. 20: *Non assumes nomen Dei tui in vanum*, omnes comprehendunt vota Deo facta, per quæ in vanum Dei nomen assumitur, nisi fideleriter fiant et impleantur. Item sub nomine Dei, etiam verba ejus sacra comprehendi possunt: illa enim etiam assumimus ad aliquem usum, qui non debet esse vanus vel profanus, sed religiosus, et ita, sub hoc genere actus religiosi, multi ex actibus supra tractatis comprehenduntur.

2. *Duplex modus assumendi nomen Dei honeste.* — *Locutio de Deo de se non pertinet ad religionem.* — *Assumere nomen Dei ad loquendum cum illo, est officium religionis.* — Verumtamen, ut methodum a nobis inchoatain prosequamur, advertendum est, duobus modis posse assumi nomen Dei, modo honesto, scilicet, vel ad loquendum de Deo, vel ad loquendum cum Deo; vix enim cogitari potest aliqua ratio nominandi Deum, quæ ad has non reducatur: vel si cogitetur, non erit rationi consentanea, sed erit aliquis abusus nominis Dei, qualis erit usus sacrorum verborum, applicando illa ad profana colloquia, vel ad vanas hominum laudes, et similia, quæ ad genus quoddam sacrilegii vel irreligiositatis spectant, ut supra in tertio tractatu visum est, et tractando de horis canoniciis attigimus. Nominare autem Deum ad loquendum de illo, honestum et sanctum est, per se loquendo, non tamen directe spectat ad virtutem religionis, quia ibi non respicitur Deus necessario ut objectum *cui*, sed tantum ut materia locutionis, nisi iste sermo de Deo ad ejusdem cultum specialiter referatur, quod tamen necessarium non est ex vi locutionis de Deo, etiam ut honeste fiat. Pertinere ergo potest ad fidei confessionem, si solum de Deo loquamur ad protestandam fidem. Item spectare potest ad charitatem, si de Deo loquamur, ut vel nos vel alios ad Dei amorem incitemus: aliquando vero potest esse actus doctrinæ, quasi speculativæ, ut cum de Deo loquimur ad docen-

dum, vel discendum, quod potest honeste fieri ex sola studiositate, et honestius ex charitate; ex religione vero ordinarie non sit, fieri autem potest ex intentione operantis, ut per se constat. Inde vero non consurgit specialis actus religionis: sed ita se habet sicut actus aliarum virtutum, qui ex intentione operantis possunt imperari a religione. Igitur sermo de Deo esse potest materia intentionis religiosæ, non tamen est specialis actus religionis. Assumere autem nomen Dei ad loquendum cum illo est proprium officium religionis, quia ibi respicitur Deus tanquam objectum *cui*, seu tanquam persona ad quam actus dirigitur, quod est proprium religionis, nam est pars justitiae, et respicit Deum tanquam alterum, ad quem tendit. Item quia quoties cum aliquo loquimur, ratio postulat ut cum debito honore loquamur; et hoc observat religio respectu Dei.

**3. Locutio ad Deum quibus modis fiat.** — *Quomodo Deus nobis assistat jurantibus.* — Locutio autem ad Deum variis modis fieri potest; primo, solum ad cultum et honorem, et hoc maxime sit per divinam laudem; secundo, ad grati animi significationem, quod sit per gratiarum actionem; tertio, ad impetrandum aliquid ab ipso, quod sit per orationem, seu petitionem, et per omnem modum obsecrandi, precandi, et similes, quæ omnia nos supra ad tractatum de Oratione reduximus, propter rationes ibi traditas. Per votum etiam satis directe et expresse cum Deo loquimur, ad effectum autem proximum longe diversum quam prædictis modis: dico autem proximum, quia, licet in ratione cultus onnes convenient, hæc in voto fundatur in oblatione, et obligatione quæ per promissionem Deo sit. Ultra hos vero invenitui aliis modus loquendi ad Deum, qui licet non sit tam expressus, re tamen vera est etiam locutio ad Deum, et hic invenitur in juramento et adjuratione, nam per utramque invocatur et imprecatur aliquo modo Deus; non potest autem invocari vel imprecari a nobis, nisi aliquo modo loquamur cum ipso, ut videtur per se notum. Per juramentum autem invocatur a nobis, ut testis, vel tanquam fidejussor; per adjurationem vero, aliquo etiam modo invocamus Deum, ut nobis assistat, quasi favorem præbens, ut alius, quem adjuramus, faciat quod rogamus vel imperamus. Unde licet votum magis convenient cum oratione in modo loquendi cum Deo, magis expresso et directo, et in hoc etiam quod solet votum orationem adjuvare, nihilominus juramentum in hoc cum oratione convenit, quod quamdam tacitam petitionem involvit, ut explicando rationem juramenti magis patebit. Hac igitur ratione, hunc tractatum non incommodè post præcedentem de oratione proxime collocavimus, votum in ultimum locum reservantes, ut ab illo ad statum religiosum, tanquam ad effectum ejus, transitum faciamus.

**4. Modus colligendi omnes actus externos religionis.** — Atque hinc etiam obiter possumus colligere novam rationem comprehendendi omnes actus virtutis religionis externos, id est, distinctos ab affectu colendi, nam quidam consistunt in actione, alii in receptione, alii in sermone, seu locutione ad Deum: de primis dictum est in tribus primis tractatibus, præsertim in secundo. Actus vero, qui in receptione consistunt, in tractatum de Sacramentis rejicimus. Postremi igitur in hoc volumine explicitantur, et juxta tres modos principales loquendi ad Deum jam explicatos, tribus etiam tractatibus illos comprehendimus. In illo autem modo ultimo quasi invocandi divinum nomen, ut assistat præbendo auctoritatem alicui actui nostro, tres modos distinguere possumus: in uno adducimus Deum in testem, quod pertinet ad juramentum assertorium; in alio dici potest afferri ut fidejussor, ut in juramento promissorio; in tertio videtur interponi ut mediator dans virtutem, vel favorem desiderio nostro, ut in adjuratione. Juxta hanc ergo partitionem, et adjungendo vitia contraria, hunc tractatum in quatuor libros dividemus: primus erit de Juramento assertorio, secundus de Promissorio, tertius de Perjurio, quartus de Adjuratione.



# INDEX CAPITUM LIBRI PRIMI

DE JURAMENTO, PRÆSERTIM ASSERTORIO.

- 
- |  |   |
|--|---|
| CAP. I. <i>Quid sit juramentum.</i>  | CAP. VIII. <i>De divisione juramenti in assertorium et promissorium.</i>            |
| CAP. II. <i>Utrum juramentum sit actus licitus et honestus.</i>                    | CAP. IX. <i>Qualis sit divisio juramenti in assertorium et promissorium.</i>        |
| CAP. III. <i>Utrum ad jurandum, veritas, justitia, et judicium requirantur.</i>    | CAP. X. <i>Materiam juramenti esse veritatem contingentem.</i>                      |
| CAP. IV. <i>Utrum juramentum sit actus elicitus virtutis religionis.</i>           | CAP. XI. <i>Utrum ex parte formæ jurantis verba requirantur.</i>                    |
| CAP. V. <i>An juramentum per solum Deum, vel etiam per creaturas fieri possit.</i> | CAP. XII. <i>De triplici divisione juramenti ex parte formæ.</i>                    |
| CAP. VI. <i>Utrum finis juramenti sit confirmatio veritatis.</i>                   | CAP. XIII. <i>De variis jurandi formulis.</i>                                       |
| CAP. VII. <i>De materia juramenti, et divisionibus quæ ex illa sumi possunt.</i>   | CAP. XIV. <i>De causa efficiente juramenti, seu de personis quæ jurare possunt.</i> |

---

LIBER PRIMUS

# DE JURAMENTO

PRÆSERTIM ASSERTORIO.

---

*Explicatur quid sit juramentum assertorium, quid promissorium.* — In hoc titulo tunc supponimus divisionem juramenti in assertorium et promissorium, quam postea ex professo exponemus. Nunc breviter assertorium dicitur, quando solum fit ad veritatem confirmandam; promissorium vero quando ultra præsentem veritatem adducitur Deus ad confirmandam aliquam promissionem, seu

obligationem in futurum. Non instituimus autem specialem disputationem de juramento in genere, ut abstrahit ab assertorio, et promissorio, quia, ut videbimus, omne juramentum promissorium, assertorium etiam est, licet non convertantur, quia potest esse juramentum assertorium, et non promissorium. Unde fit ut necessaria non sit abstracta seu communis consideratio. Nam explicando assertorium

juramentum, exponetur quidquid habet commune cum promissorio, et solum supererit declarandum id quod est proprium juramenti promissorii, quodque ipsum addit ultra assertorium. Circa juramentum ergo assertorium, quod simpliciter juramentum appellabimus, primo videndum est quid sit, et quos actus mentis aut corporis requirat, quamque honestatem habeat. Deinde causas ejus, et si quas habuerit proprietates, declarabimus.

## CAPUT I.

## QUID SIT JURAMENTUM.

*1. Philonis descriptiones de juramento.* — Supponimus juramentum esse, quia hoc tam est clarum ex Scriptura et usu ipso, ut nulla indigeat probatione. Ex dicendis autem constabit ratio, et modus quo talis actus possibilis sit; prius vero quam explicemus quid juramentum sit, vocis significationem, et quasi descriptionem et etymologiam breviter propnere necesse est. Traduntur autem a Theologis et jurisperitis variae juramenti descriptiones, quas late refert Selva, in tract. de Juram., 1 p., n. 1, ex Glos., in rubr., ff. De jurejurando; et Gloss. 22, q. 1, in princ.; Panor., Felin., et aliis in Rubr., extra eodem; Hostiens., in Summa, in principio ejusdem tituli; Anton., 2 p., tit. 10, e. 3; Sylvest., Angel., et aliis, verb. *Juramentum*. Summa vero omnium est, quam attigit D. Thomas 2. 2, q. 89, art. 1, ubi dicit jurare, esse Deum in testem assumere, ex August., ser. 28 de Verbis Apostoli, c. 3, dicente: *Quomodo tu, cum juras, Deum adhibes testem, sic ipse, cum jurat, se testem adhibet*, et in c. 6: *Quid est enim, inquit, jurare per Deum, nisi testis est Deus*, quod ibi late prosequitur; sic etiam dixit Philo: *Jusjurandum est testificatio Dei de re controversa*; et refertur ab Antonio Melissa Abate, lib. 2 Serm., ser. 63; apud ipsum vero, lib. 2 de Plantat. Noe, post medium, sic legitur: *Juramentum est fidei signum firmissimum conjunctum cum Dei testimonio, cum jurantes in re dubia testem Deum invocent*; et in lib. de Decalogo: *Jusjurandum*, ait, *est testimonium de rebus dubiis*; et lib. de Speciabilibus legibus: *Jusjurandum nihil est aliud quam in re ambigua Dei testificatio*. Denique Gregor. Nyssenus, Orat. 4 in Cant., juramentum esse dixit orationem, quæ ex se fidem veritati conciliat, quod solus Deus facere potest, quia solus ex se veritas est. Nam si jura-

re idem est quod Deum in testem vocare, juramentum erit actus ille invocandi, seu adducendi Deum in testem, seu enunciatio quæ cum divino testimonio profertur. Loquor autem in generali de actu enunciandi, ut comprehendam tam affirmationem quam negationem, et tam simplicem assertionem, quam promissionem; nam ab his omnibus abstractit vox juramenti, at nunc illam declaramus, et ita comprehenduntur sub prædicto genere omnes definitiones quæ ab aliis assignantur. Addimus autem oportere esse enunciationem, in qua Deus ut testis afferatur, ut compleatur ratio juramenti, quam particulam recte D. Thomas declarat ex fine juramenti, qui est, confirmare veritatem tanta certitudine, ut ad terminandam quamecumque controversiam sufficiat, ex Paul., ad Hæbr. 6. Divinum autem testimonium sufficit ad veritatem loc modo confirmandam, nam humatum testimonium fallibile est, et ideo juramentum inductum est, per quod veritas aliqua divino testimonio confirmetur.

*2. Objectio.* — *Divisio juramenti in verum et putatum.* — Objiciunt vero aliqui, quia non omne juramentum per Deum fit; aliquando enim fit per idolum, quod Deus non est; aliquando fit per celum aut terram, ut sumitur ex Jac., c. 5, dicente: *Nolite jurare omnino, neque per cælum, neque per terram*; supponit enim id posse fieri, licet non sit faciendum. Propter quod Selva supra, addendum putavit juramentum esse, cum veritas Dei aut creaturæ testimonio confirmatur. Sed destruit rationem juramenti, quia creatura, ut creatura est, non potest sufficienter confirmare veritatem, quod per juramentum intenditur. Deinde infra ostendemus repugnare religioni juramenti, quod fiat per creaturam, ut creatura est. Quando ergo infidelis jurat per idolum, ideo per illud jurat, quia illud Deum esse existimat, et eodem modo Gentiles omnes consueverunt jurare per suos deos, quia licet essent falsi, putabant esse veros; sicut etiam credebant suam religionem esse veram et sanctam, atque ita dixit Cicer., libr. 3 de Offic., juramentum esse sanctam et religiosam affirmationem. Sicut ergo distinximus, in tract. 1, religionem in veram et falsam, ita hic juramenti distinguere possumus in verum et putatum, quod possumus falsum appellare, non quia sit de enunciatione falsa, nam etiam potest esse de vera, ut constat, sed quia non fundatur in vera divinitate, sed in ea quæ vera existimatur, cum re ipsa falsa sit. Quando

ergo dicitur, jurare, esse Deum in testem ad-  
ducere, formaliter est intelligendum, et cum  
proportione applicandum, nam testimonium  
juramenti semper inducit ut fundatum in  
auctoritate veri Dei, quantum est ex intentio-  
ne jurantis, et hoc appello formaliter; tamen  
in re ipsa si juramentum procedat ex vera  
fide et religione, fundatur in auctoritate veri  
Dei; si vero ex falsa religione procedat, in re  
ipsa non habebit auctoritatem Dei veri, sed  
tantum in intentione et falsa existimatione  
jurantis. Quomodo autem jurari possit per  
creaturem, infra dicetut.

3. *Etymologia juramenti.* — Hinc colligit  
D. Thomas, in d. art. 4, etymologiam verbi  
*Jurandi*. Censemur enim a jure deductum,  
quia id, quod divino testimonio firmatur,  
quasi jure suo pro vero habendum sit; vel  
quia id, quod juramento promittitur, ita fir-  
mum et stabile esse debet, ac si esset jure  
stabilitum. Unde solet etiam juramentum jus-  
jurandum appellari: haec namque duas voces  
synonymae esse videntur in jure, et in usu La-  
tinorum auctorum, quamvis posterior vox fir-  
mitatem et stabilitatem juramenti magis ex-  
primere videatur, ut indicant juristæ, quos  
refert Anton. Corset., in tract. de Juram.,  
q. 3, num. 5, aecommodans illud Zachariae,  
Lue. I: *Jusjurandum, quod jurarit ad Abra-  
ham patrem nostrum, daturum se nolis;* et in  
Scriptura frequens est usus illius nominis;  
solet etiam juramentum appellari sacramen-  
tum, ut in 3 tom., in princi., de sacramentis  
adnotavimus, ubi ex jure et Scriptura usum  
illum comprobavimus. Propter quod dixit Pan-  
nor., in Rub. de Jurejurando, haec tria esse  
synonyma, juramentum, jusjurandum, et sacra-  
mentum; sed intelligit in subjecta mate-  
ria; nam constat nomen sacramenti alias ha-  
bere significaciones, et magis proprias; ae-  
commodatur autem ad juramentum signifi-  
candum, quia etiam juramentum est sacrae  
rei signum, scilicet infallibilis veritatis divi-  
num testimonium: et haec videntur de nomi-  
ne sufficere.

4. *Explicatur quid sit juramentum.* — *Quæ  
concurrant ad juramentum.* — *Juramentum  
potest sola mente consummari in ordine ad  
Deum.* — Jam circa rem ipsam in juramento  
duo possumus considerare: unum est realis  
actio, per quam juramentum praestatur; aliud  
est honestas ipsius juramenti. Primum diei  
potest physicum, et quasi materiale in jura-  
mento; secundum, morale et quasi formale  
juramenti; ut ergo perfecte intelligatur quid

sit juramentum, utrumque exponere necesse  
est: et de secundo quidem dicemus in capiti-  
bus sequentibus. Hic breviter circa ipsum ju-  
ramenti actum advertendum est, ad juramen-  
tum concurrere et intellectum, et voluntatem,  
et linguam. Concurrit enim intellectus propo-  
nendo necessitatem vel utilitatem jurandi, vol-  
untas autem adjungit voluntatem, seu inten-  
tionem jurandi, ipsum autem juramentum  
sermone consummatur. Sed in hoc ultimo est  
advertisendum, quod, licet respectu hominum  
juramentum consummetur per signum sensi-  
bile (quod frequentius per vocem exhibetur,  
potest tamen etiam fieri per scripturam, vel  
alia signa, ut infra dicetur), nihilominus in  
ordine ad Deum potest in mente juramentum  
consummari. Nam, sicut infra dicemus de  
voto, posse interdum mente consummari,  
quia soli Deo fit, ita etiam juramentum in or-  
dine ad Deum potest etiam sola mente fieri.  
Quod maxime locum habere videtur in ju-  
ramento promissorio, nam ad simplicem asser-  
tionem non videtur posse accommodari ju-  
ramentum in ordine ad Deum, cum ipse ita sit  
certus de omni veritate, et de omni conceptu  
hominis loquentis ad ipsum, ut non possit per  
juramentum certior de illis reddi: promissio  
autem interius Deo facta potest etiam interius  
juramento firmari, non ut inde Dens certior  
reddatur, sed ut jurans, quantam in ipso est,  
majorem firmatatem suæ promissioni adhucbeat;  
hoc ergo possumus vocare mentale juramen-  
tum, quod solo intellectu et voluntate perficitur.

5. *In qua potentia formaliter sit ju-  
ramentum.* — Quod si inquiratur in qua illarum po-  
tentiarum formaliter sit, seu consummetur,  
dicendum est breviter esse in intellectu, nam  
in locutione mentali consistit, sicut etiam in-  
fra dicemus de mentali voto; nam sicut in  
multi's aliis, ita in hoc æquiparari possunt. Et  
majori ratione hoc est necessarium in ju-  
ramento, quia non consistit in ipsa promissione,  
sed in invocatione divini nominis ad confor-  
mandam illam; invocatio autem interius non  
fit, saltem modo humano, nisi per intellectua-  
le locationem, ut supra tractatu de Oratione  
fuse declaratum est. Ex quo intelligimus in-  
tellectum ad hoc juramentum dupliciter con-  
currere, scilicet, antecedenter et consequenter  
respectu voluntatis. Praecedit enim judicium,  
quod expedit aliquid Deo promittere cum ju-  
ramento, et sequitur voluntas prointendi et  
jurandi, et postea intellectus eum Deo loquens  
juramentum exhibit, atque ita etiam illud  
juramentum consummatur lingua, non cor-

porali, sed spirituali. Quin potius etiam quan-  
do juramentum voce exprimitur, necesse est  
ut post voluntatem jurandi intellectus dirigat,  
et quasi dicet jurandi formam voce exprim-  
endarum. De hac autem voce, seu signo sensi-  
bili sufficiente et necessario ad juramentum,  
quod inter homines fit, dicemus inferius tra-  
cando de materia et forma juramenti.

6. Solum ergo superest explicandum an in-  
tentio voluntatis sit necessaria ad esse jura-  
menti; in quo non dubitamus, quin sit neces-  
saria voluntas proferendi verba, per quae suf-  
ficienter significetur Deum in testem adduci,  
quia alias prolatio talium verborum non esset  
ratio humana, et consequenter non esset jura-  
mentum: nam juramentum proprie significat  
rationem humanam; nemo enim dicit homini-  
em dormientem jurare, etiamsi verba ad ju-  
randum sufficientia proferat, et idem est de-  
nente, et similibus. Unde etiam constat ne-  
cessarium esse ut talis voluntas libera sit, et  
in pleno judicio rationis, saltem quod ad  
caudum mortaliter sufficiat, juxta dicenda  
fra in tract. de Voto. Et ratio est clara, cum  
ia debet esse actus humanus, ut dixi, et  
ut tali judicio non est plene actus humanus;  
in etiam quia ad perjurium simpliciter re-  
quiritur talis deliberatio; ergo et ad juramen-  
tum. Verum est posse dari perjurium veniale  
et surreptione, ut infra dicetur, unde etiam  
detur posse dari simile juramentum, sed il-  
lud non erit actus virtutis, nec sufficiens per  
ad invocandum simpliciter Deum religioso-  
do, nec ad prudenter jurandum verum; et  
eo absolute dicimus ad jurandum requiri-  
ficientem deliberationem humani actus;  
que in hoc est ulla difficultas.

7. *Difficultas.* — Dubium ergo solum est,  
haec intentio sit separabilis ab illa volun-  
te. Et videtur quidem inseparabilis, nam,  
ipso quod aliquis vult exterius significare  
adducere Deum in testem, necessario indu-  
divinum testimonium ad suam emunera-  
uem confirmandam; ergo non requiritur  
a intentio jurandi, sed haec intrinsecè  
cluditur in illa voluntate. Antecedens pro-  
turb primo ab inconvenienti, quia si ratio-  
menti ponderet ex alia intentione homini-  
i, juramenti usus inutilis et vanus redi-  
ctetur, quia ex illo nulla firmitas vel certi-  
tudo assertioni juratae acreceret, qui est fi-  
juramenti. Sequela patet, quia tota ratio-  
menti esset incerta et occulta, nam pen-  
et ex intentione interiori hominibus igno-  
Unde licet audiamus hominem jurantem,

scire nou poterimus an juret, quia nescimus  
an habeat intentionem jurandi distinctam a  
voluntate proferendi talia verba. Hoc autem  
videtur esse magnum inconveniens in re mor-  
ali; ergo non est necessaria talis intentio.  
Unde videtur consequenter dicendum, suffi-  
cienter afferri Deum in testem, eo ipso quod  
verba juramenti voluntarie proferuntur cum  
externa professione, seu demonstratione,  
quod ad confirmandam veritatem proferantur,  
nam eo ipso censetur talis enunciatio consti-  
tuta sub divino testimonio, et pertinere ad  
cultum et honorem Dei, ut cum veritate pro-  
feratur; ergo hoc sufficit ad rationem jura-  
menti, non obstante quacumque alia inte-  
riori intentione.

8. *Resolutio: intentionem in juramento esse  
omnino necessariam.* — *Confirmatur resolutio  
exemplis.* — Nihilominus dicendum est, inten-  
tionem jurandi esse omnino necessariam ad  
constitutionem (ut sie dicam) juramenti, et  
veritatem ejus in essendo; nam juramentum  
exterius prolatum sine intentione jurandi ficit  
juramentum est, non verum, etiam si  
assertio, in quam eadit, vera sit. Ita sentiunt  
Doctores omnes, quos infra referemus trac-  
tando de juramento promissorio: haec enim  
ratione dicunt, juramentum promissorium  
factum sine intentione jurandi non inducere  
specialem obligationem. Ratio enim est, quia  
illud non habet esse juramenti, et ideo non  
habet effectus ejus. Probari autem potest pri-  
mo exemplis, quia votum factum exterius si-  
ne intentione votandi non est votum, nec sa-  
cramentum, sine intentione factum, est verum  
sacramentum, sed fictum, etiamsi non desit  
voluntas exercendi exterius omnia necessaria  
signa; ergo idem est in juramento, est enim  
suo modo sacramentum, id est, sacrum si-  
gnum, ut diximus. Ratio denique eadem est,  
qua in cæteris cum proportione adhiberi so-  
let: quia juramentum debet esse actus huma-  
nus, non solum quatenus est quædam mate-  
rialis locutio, sed etiam quatenus juramen-  
tum est; non potest autem esse huiusmodi,  
nisi ab intentione jurandi procedat. Et confir-  
matur aperte, quia sæpe prolatio ejusdem  
verbi in uno est juramentum, et non in alio,  
solum propter diversam intentionem, ut in  
sequentibus multis exemplis videbimus, et  
optime declarant verba Pauli I. C. in l. 3, ff.  
de Rebus dub. : In ambiguo sermone, non  
utrumque dicimus, sed dumtaxat, quod volu-  
mus. Eadem etiam verba proferri possunt  
materialiter seu relative, et formaliter seu si-

gnificative, quod pendet ex intentione dicentis, juxta cap. *Humanæ artes*, 22, q. 5; sed verba uno modo sunt juramentum, et non alio; ergo hoc pendet ex intentione jurantis. Denique hic habet locum axioma illud, quod actus agentium non excedunt intentionem eorum; ergo qui non habet intentionem jurandi non jurat, etiamsi verba exterius proferat.

9. *Satisfit rationi oppositæ.*— Ad rationem ergo in contrarium respondeatur, voluntatem proferendi verba apta ad jurandum separari posse a voluntate jurandi, quamvis e converso voluntas jurandi humano modo, seu respectu hominis, necessario includat voluntatem exhibendi signum sufficiens ad jurandum. Unde non dicimus ad verum juramentum constitutendum necessarias esse duas voluntates, unam proferendi verba, et aliam jnrandi, sed dicimus esse necessariam talem intentionem, seu voluntatem, quæ ea dat in prolationem verborum sub motivo conficiendi juramentum, seu, quod idem est, afferendi Deum in testem. Potest autem haberi voluntas proferendi eadem verba sine illo motivo, sed ex intentione decipiendi alios, et tunc dicimus separari voluntatem proferendi verba ab intentione jurandi, et illam non sufficere ad juramentum; nam ille, qui sic dolose jurat, recte non vult significare se adducere Deum in testem, sed vult illud fingere, aut apparenter ostendere, quod non satis est ad jurandum. Ad inconveniens autem illatum, respondemus certitudinem, quæ ex juramento resultat, non esse talem aut tantam, ut non sit dolis hominum aut deceptionibus exposita. Sicut ergo potest homo mentiri, etiamsi juret, ita potest dolose et ficte jurare, etiam si aliud exterius profiteatur. Neque propterea inutile est juramentum, nam satis est quod teneatur homo, qui jurat, absque dolo et fraude jurare, ut moraliter eredatur ex animo jurare, quando juramentum exhibit. Sicut etiam potest homo falsum dicere, quamvis ex animo juret, et nihilominus non est inutile juramentum, quia satis est quod homo teneatur peculiari obligatione dicere verum, quando Deum in testem adducit.

10. *Objectio.*— Sed urgebit aliquis, inquiringo quid peculiariter operetur illa intentione jurandi, vel ad quid sit necessaria. Nam si quis intendat, ut Deus peculiari aliquo signo ostendat veritatem, illud esset tentare Deum, quia est petere miraculum, vel insolitus opus sine sufficienti causa; si vero intendat solum

dare auctoritatem suæ assertioni, interposito divino nomine, quia solent timere homines assumere divinum nomen ad falsum confirmandum, nihil videtur conferre intentione jurandi, quia quomodo cumque assumatur divinum nomen ad persuadendam veritatem, idem affectus apud alios sequitur, nam æque existimant illud esse verum, et testimonio divino confirmatum. Unde videtur esse magna differentia inter intentionem votandi, vel faciendi sacramentum, et intentionem jurandi, nam in voto, substantia ejus et obligatio pendent ex voluntate hominis; sacramentum etiam ita est a Deo institutum, ut in substantia sua, et consequenter etiam in effectu pendeat ex intentione ministri; in juramento autem nihil esse videtur in substantia ejus, quod pendeat a voluntate jurantis, nisi exterior assumptio divini nominis, qua invocatur Deus ut testis. Neque etiam invenitur ibi aliquis effectus, quem Deus facturus sit, qui ex intentione jurantis pendeat, nam, ut diximus, juramentum non debet fieri eo animo ut Deus exhibeat aliquod extraordinarium signum, quo ostendat veritatem. Effectus ergo juramenti totus videtur positus in opinione audientium, videlicet, ut inde moveantur ad credendum, verum esse quod dicitur; hic autem effectus aequaliter sequitur, sive proferens talia verba habeat intentionem juraudi, sive non, quia sicut difficile creditur hominem invocare Deum ad testificandum falsum, ita difficile creditur audere hominem dolose assumere nomen Dei ad falsum suadendum, nam irreligiositas et irreverentia Dei in utroque invenitur.

11. *Solutio dubii.*— *Differentia inter juramentum sine intentione, et juramentum omnino falsum.*— *Juramentum fictum per se non inducit obligationem.*— Respondeo, sine intentione jurandi, ut dixi, neque posse definiri an verba ad jurandum proferantur, necne, neque distingui juramentum a non juramento. Haec autem intentione exterius declaranda est, vel sufficienter exprimenda, ut de juramento possit hominibus constare; hoc autem duobus modis fieri potest, scilicet aut vere, aut dolose, et circa hoc maxime versatur difficultas tacta, an scilicet sufficiat dolosa intentione; vel, si non sufficit, quid magis operetur ad rationem, vel effectum juramenti, intentione vera quam ficta, quando in prolatione verborum eadem est species, seu forma jurandi, etiam apud homines. Ad quod imprimis dicendum est, esse magnam differentiam apud Deum, nam qui habet veram intentionem ju-

randi, quantum est in se, Deum inducit ad testificandum, quod non facit is qui apparet tantum jurare intendit, seu ita proferre verba ac si juraret. Unde fit ut si fortasse assertio falsa sit, minor injuria fiat Deo per fictum, quam per verum juramentum, quia est diversa malitia, nam juramentum vera intentione factum erit perjurium; cum dolosa autem intentione erit mendacium perniciosum, et scandalosum. Et posterior potest declarari ex pœnis, nam si lata esset excommunicatio propter perjurium, incurreret illam, qui verba proferret ex vera intentione jurandi, non autem qui ficta, sicut non incurrit pœnas haereticorum, qui ficta intentione adorat idolum. Denique in aliis effectibus quos juramentum habere potest, invenitur magna differentia, quia juramentum fictum per se non inducit obligationem sicut verum, ut infra videbimus. Est ergo unum juramentum verum, utique veritate in essendo, aliud tantum apparet, et hæc differentia ex intentione provenit.

12. Atque ita simul cum ratione juramenti duas ejus partitiones explicuimus: una est juramenti in mentalem, et vocalem; sed mentale juramentum solum inter Deum et hominem versari potest, et eum interiori voto conjungitur, quoties fieri contingit; et ideo nihil fere amplius in hac materia de illo considerandum est, sed in tractatu de Voto. Hic vero proprio de juramento vocali tractamus. Altera divisio juramenti est in verum et fictum, quæ proprio est subdivisio juramenti vocalis, quod omnibus praestatur, nam apud Deum non potest intercedere fictio. Est autem divisio analoga, nam solum verum juramentum est impliciter tale: loquor autem in præsenti de vero juramento in essendo, id est, quod habet verum esse juramenti, sive cadat in assertione veram, sive in falso, quod poterit dici juramentum verum, vel falsum in dicendo, t de hoc vero juramento præcipue tractamus; biter tamen attingemus quæ necessaria fuerint de imagine ejus; sic enim fictum juramentum non immerito appellari potest.

## CAPUT II.

### UTRUM JURAMENTUM SIT ACTUS LICITUS ET HONESTUS?

1. *Hæresis antiqua de jurando.* — Antiqua ut hæresis juramentum ita esse intrinsece malum, vel Christianis interdictum, ut nunquam omnino licet. Ita senserunt Albanenses, et Baulenses, et Catharistæ, seu Cathari, et alii

plures, quos sub illorum nominibus refert Prateolus, et Castro, verb. *Jurament.*, *haeresi* 1, Waldenses et Pseudoapostolos in eo errore fuisse dicit. Haeretici etiam Anabaptistæ referuntur idem tenere et observare, ut videri potest apud Jansen., c. 40 Concordiæ, ubi etiam refert ex Augustino, Epist. 89, quæst. ult., Pelagianos in eodem fuisse errore, et clarus constat ex Epistol. 88, quæ est Hilarii Syracusani, ad eundem Augustinum. Ejusdem erroris meminit Bernard., homil. 69, in Cant. Fundamentum hujus erroris sumptum videtur ex illis verbis Christi, Matth. 5: *Audistis quia dictum est antiquis: Non perjurabis, reddeis autem Domino juramenta tua; ego autem dico vobis: Nolite jurare omnino.* Quibus verbis prorsus videtur interdicere juramentum in lege gratiæ, tum quia quoad hoc videtur angere antiquum præceptum; tum etiam quia illa particula, *omnino*, hanc vim habere videatur; tum denique quia paulo inferius subjungit: *Sit autem sermo vester, Est, est, Non, non, quod autem his abundantius est, a malo est;* ergo etiam malum est, nam mala arbor non potest bonos fructus facere.

2. Unde Jacobus, c. 5, similiter prohibet jurare, cum tanta exaggeratione, ut videatur hoc aliis præceptis præferre, dum ait: *Ante omnia, fratres mei, nolite jurare, neque per cælum, neque per terram, neque per aliud quodcumque juramentum;* et deinde repetit illa verba Christi: *Sit autem sermo vester, Est, est, Non, non,* et subjungit hanc rationem, *ut non sub iudicio decidatis,* id est, ut non condemnemini in divino iudicio; sentit ergo quodcumque juramentum puniri in divino iudicio; ergo esse prohibitum et culpabile. Neque solum in novo Testamento, sed etiam in veteri videtur prohiberi juramentum, ut Osee 4: *Neque juraveritis: Vivit Dominus;* et Zach. 5: *Omnis fur judicabitur, et omnis jurans, ex hoc similiter judicabitur.* Præterea Patres vindicent huic sententiæ favere, præsertim Basil., hom. in Psal. 14; Chrys., hom. 19 et 78, ad Popul.; et 17 in Matth.; et ibi Theoph., Matth. 5; Orig. tract. 35, Matth.; et Tertul., lib. de Idololatr., c. 11, dicens: *Taceo de perjurio, quando nec jurare quidem licet;* et Clem. Rom., lib. 6 Const. Apost., c. 41: *Magister, ait, noster præcepit, ut neque verum Deum juraremus, ut sermo noster firmior, credibiliorque ipso jurejurando haberetur.*

3. Ratione etiam declarari potest, primo, quia impossibile est homini Deum afferre in testem, etiamsi maxime velit; ergo in vanum

assumitur nomen Dei, quoties ad jurandum sumitur; ergo est per se malum. Secundo, esto posset homo Deum afferre in testem, inordinatum videtur personam Dei adducere ad humana negotia, pacta, aut verba confirmanda, quia inordinatum est res superioris ordinis ad inferiores ordinare; ergo multo magis est inordinatum, sacram Dei auctoritatem profanis hominum verbis ac negotiis miscere. Tertio, quamvis in aliquo easu possit juramentum sine inconvenienti usurpari, tamen ita est periculis expositum, ut vix sine criminis fiat; in lege autem gratiae propter perfectionem ejus prohiberi debuerunt, non solum peccata, sed etiam quae moraliter et proxime ad peccatum impellunt, quia, *qui amat periculum, peribit in illo*; ergo.

*4. Prima conclusio: non omne juramentum esse prohibitum de fide est.* — Nihilominus de fide certum est, non omne juramentum esse illicitum, vel prohibitum, etiam Christianis. Hoc satis constat ex usu et traditione Ecclesiæ, et Sanctorum exemplis. Ut autem ratione et auctoritate magis declaretur et confirmetur, dicendum est primo, per se et natura sua non esse intrinsece malum jurare, et consequenter non esse naturali lege prohibitum. Probatur primo, quia in Scriptura veteri verbo et exemplis approbatum est juramentum; non approbaretur autem si esset per se et intrinsece malum, ut per se constat. Antecedens probari potest ex forma secundi præcepti Decalogi, Exod. 20: *Non assumes nomen Domini Dei tui in vanum; non enim habebit insontem Dominus eum, qui assumpserit nomen Domini Dei sui frustra:* et eisdem fere verbis habetur Levitic. 19, et Deuteron. 9. Cum enim non simpliciter jurare prohibeamur, sed frustra, aut in vanum, tacite indicatur simpliciter non prohiberi, nec per se esse malum juramentum, si non frustra nec indebito modo proferatur. Quin potius, Deut. 6 et 20, videatur præcipi juramentum, cum dicitur: *Dominum Deum tuum timebis, et illi soli servies, ac per nomen illius jurabis;* unde in Psal. 14 laudatur qui jurat proximo suo, et non decipit; et 63: *Laudabuntur, inquit, omnes qui jurant in eo;* tantum ergo abest ut jurare sit intrinsece malum, ut potius dignum lande censeatur. Exempla etiam Sanctorum frequentia sunt, tam in tempore legis naturæ, quam scriptæ, ut de Abraham, Isaac et Jacob, Genes. 26 et 33; de Moyse, Dent. 3 et 4; et David ac cæteri Prophetæ frequenter utuntur illa forma jurandi: *Vivit Dominus.*

*5. Ratio.*—Ratione ostendi potest, quia jurare, ex vi objecti non habet intrinsecam malitiam, neque etiam ex circumstantiis necessario illam participat; ergo non habet undsit per se ac intrinsece malum, seu contra naturalem legem. Minor probatur, quia juramentum est quædam invocatio divini nominis, et ex hac parte, si ex vera fide procedat, et invocetur verus Deus, non est per se injuriosum Deo, sed potius continet tacitam fidei confessionem, quod Deus sit prima veritas, et mentiri non possit; ergo juramentum ex objecto non habet malitiam. Minor autem constabit latius capite sequenti, ubi ostendemus quibus circumstantiis vestiri debeat juramentum, ut licite fiat, scilicet veritate, justitia et necessitate; nam quod hæc tria possibilia sint per se notum est; sicut enim homo potest loquendo dicere verum, et non falsum, ita potest juramentum adhibere eum dicit verum et cavere illud, si contingat falsum loqui. Eadem libertate potest non pro quacumque veritate confirmanda, sed pro honesta ac necessaria juramentum usurpare. Quod autem hæc tria, sicut necessaria sunt, ita etiam sufficiant, ut nulla malitia contraria legi naturæ juramento adhæreat, generatim probatur quia nulla virtus assignari potest, cui juramentum sic factum contrarium sit; non enim justitiae, nec veritati, cum hæc in materia tripli juramenti supponatur. Neque etiam prædictiæ, eum tale juramentum supponatur necessarium, et ideo non possit dici vanum, aut otiosum; nec denique contra religiem, quod potius in quedam cultum Dei cedit, quando propter ejus reverentiam cum hujusmodi cœumspectione debita usurpatur, ut magis dicendum constabit.

*6. Secunda conclusio: juramentum in lege gratiae non est simpliciter prohibitum.* — Dic secundo, juramentum in lege gratiae non est simpliciter prohibitum, et ideo nunc etia licitum esse potest. Conclusio est de fide, consequitur ex præcedenti, quantum ad hoc quod etiam in hoc tempore non sit juramentum de se intrinsece malum. Quod autem non sit etiam malum, quia prohibitum, probatur primo, quia nullibi invenitur talis prohibitio a Christo facta, ut respondendo ad argumenta facile constabit. Quocirca sicut et regula Theologorum, in lege nova non est lata positiva præcepta divina præter leges assertorium et fidei, ita dicere possumus, nullum esse in hæc lege datum præceptum iugativum, quo universaliter prohibeat

quid, quod de se malum non sit. Cum ergo sit ostensum, juramentum de se non esse intrinsecum malum, manifestum est in hoc tempore non esse universaliter malum ex vi legis gratiae.

7. *Argumentum ab exemplis.* — Secundo probatur idem Sanctorum exemplis. Ut enim omittam probabile esse Christum interdum jurasse, quod infra videbimus, de Apostolo Paulo manifeste constat, ad Rom. 1, dicente : *Testis enim mihi est Deus, etc.; et similia verba habet ad Philipp. ; nulla enim, ut infra videbimus, expressior jurandi forma esse posse videatur; magis vero illam explicat 2 ad Corinth. 1, dicens : Ego autem testem Deum invoco in animam meam, etc.* Aliam jurandi formam habet 1 ad Timot. 5, et 2 Timoth. 4 : *Coram Deo, et Christo Jesu, quamvis illa verba, si intente spectentur, magis videantur adjurantis, quam jurantis.* Item clarior est ad Galat. 4 : *Quae autem scribo vobis, ecce coram Deo, nua non mentior; illam enim fuisse jurandi formam omnes ibi intelligunt, et inferius explicabimus.* Unde August., Epist. 206 ad Oceanum, aperte dicit Paulum ibi sub divina attestatione fuisse locutum, et in expositione pistola ad Galat., dicit non esse audiendos, qui has jurationes esse non putant, et refertur in c. 2, 22, quæstione prima. Idem Augustinus, ibidem, ex verbis illis primæ Corint. 13 : *Quotidie morior per gloriam vestram, fratres, olligit dicens : Quam exemplaria Graeca manifestissimam jurationem esse convincunt.* Et idem habet serm. 28, de Verbis Apostoli, quia Paulus non dicit propter gloriam vestram, sed per gloriam vestram, quod etiam refert tacito Augustini nomine Innocentius III, in cap. *Eti clericus*, de Jurejurando, et idem habetur 2, quæst. 4, cap. 2, etc., ex qua quæstione multa sumi possunt ad confirmandam hanc eritatem, Augustini et Patrum testimoniis, id est etiam potest Augustin., lib. 19 contra austum, c. 23; et Isidor., lib. 2 Sent., c. 31, cens : *Non est contra præceptum Dei jurare, dum usum jurandi facimus, perjurii crimen incurrimus.*

8. Tertio sufficienter hoc confirmatur ex usuetudine Ecclesiæ, nam sæpe exiguntur ramenta ejusdem Ecclesiæ auctoritate, vel judiciis, ut constat ex titulis de Jurejurando, et de Testibus, vel ad abjurandam haeren-  
tum, ut constat ex titulo de Hæreticis, et ex concilio Ephes. I, et ex Concilio Constantiensi, Bulla Martini V, et ex usu sanctæ Inquisi-  
onis, vel interdum ad purgationem delicto-

rum, ut constat ex titulo de Purgatione Canonica. Item petuntur sæpe juramenta, vel ad promittendam obedientiam et confirmandam pacem, vel ob alias similes causas, quas late congerit Selva, in dict. tract. de Juramento, secunda parte, in principio. Ergo evidenter supponit Ecclesia licitum esse jurare in lege gratiae. Ratio denique hoc confirmat, nam ex Paulo, al Hebreos 6, necessitas juramenti est, ut sit *omnis controversiæ finis et confirmatio*; hæc autem necessitas etiam durat tempore legis gratiae, ut late explicatur in Concilio Toletano VIII, cap. 2; ergo non debuit juramentum magis hoc tempore prohiberi, quam in præterito, præsentim cum hoc tempore, et major sit de Deo cognitio, et fides expressior, ac perfectior religio, ad quam juramenti cultus spectat.

9. *Expositio in locum Matth.* — Ad fundamenta contrarii erroris, circa locum Matth. 5, Hieronymus ibi duas indicat expositiones, quarum altera in se difficulter est, altera difficultatem angere videtur. Prior est Christum ibi non prohibere jurare per Deum, sed per creaturem : *Nam Iudei (inquit) habebant pessimam consuetudinem jurandi per Angelos, per urbem Jerusalem, per templum, et per elementa; et quoniam is, qui jurat, veneratur eum per quem jurat, ideo (inquit) Iudei sic jurantes, creaturem, resque carnales, venerabantur honore et obsequio Dei.* Christus ergo hac ratione prohibuit jurare per cœlum, et terram, et Hierosolymam, et per caput. Et hanc expositionem secutus est Innocentius III, in dicto capite, et eam probat Theoph., Matth. 6. Sed est difficulter expositio, primo, quia, ut obiecit D. Thomas, art. 2, ad 2, Jacobus videtur interpretari Christi verba de quoenamque juremento; et ipsa Christi verba : *Nolite jurare omnino*, hoc significant; nam quod statim subjugit, neque per cœlum, etc., non est ad restringendum, sed potius ad augendum priora verba; quasi dixerit, non tantum majora, sed etiam hæc, quæ minora esse videntur, evenda esse. Et patet ex ratione quam adjungit dicens : *Neque per cœlum, quia thronus Dei est, etc.* Nam propter quod unumquodque tale, et illud magis. Si ergo Christus prohibet jurare per cœlum, quia in illo residet Deus, multo magis prohibet jurare per Deum. Unde argumentor secundo : nam vel Christus tantum illuc prohibet jurare per creaturem propter se ipsas, ac si essent Deus, et hoc neque est consentaneum verbis Christi, et rationibus ejus, neque esset novum, nam

etiam Judeis hoc erat prohibitum, tanquam per se malum; Christus autem profiteri videtur se novam facere prohibitionem, cum dicit: *Ego autem dico vobis*; vel prohibet omnem modum jurandi per creaturas, etiam intuitu Dei, et hinc a fortiori sequitur, ut dicebam, prohibuisse omne juramentum per ipsum Deum, ut recte argumentatur Gregorius Nysenus, homilia 18 in Cantic., et aperte ita declaravit ipse Christus, Matth. 23, dicens: *Qui jurat in celo, jurat in throno Dei, et in eo qui sedet super eum*; et ideo illo modo agetur potius difficultas, quam solvatur. Denique obstant verba quae Christus subjungit: *Sit ergo sermo vester, Est, est, Non, non*, nam per illa declarat vetuisse prius eujuscumque juramenti additionem.

10. Secundo ergo respondet Hieronymus, juramentum per Deum fuisse permissum Judæis tanquam parvulis: *Quomodo (inquit) victimas immolabant Deo, ne eas idolis immolarent, sic et jurare permittebantur in Deum, non quod recte hoc facerent, sed quod melius esset Deo id exhibere, quam daemonibus: evangelica autem veritas non præcipit juramentum, cum omnis sermo fidelis pro jurejurando sit*. Eamdem doctrinam et expositionem sequitur Chrys., hom. 17 in Matth., eamdeinceps resumit ibi Theophyl., qui aperte videtur profiteri errorem quem impugnamus; sic enim inquit: *Porro, si dixeris, quod et lex Moysis mala erat, quoniam jurare jubet, dic, quod tunc non erat malum jurare, post Christum autem malum est, sicut circumcidisti, et in summa quidquid est Iudaicum*. Quocirca expositio Hieronymi illius testimonii difficultatem augere videtur, potius quam satisfacere. Et præterea non videtur posse subsistere, quia in lege veteri non solum permittebatur juramentum, sed etiam laudabatur tanquam honestum; non erat autem honestum vel laude dignum juramentum, propter aliquam positivam legem præcipientem, aut instituentem illud, sicut erat circumcisio, vel sacrificia legalia, sed potius quia ipsum erat per se et natura sua honestum, ideo approbabatur, et præcipiebantur circumstantiae ad illius honestatem necessariae, ut constat Jeremiæ 4, et in sequentibus latius explicabimus; ergo noui potuit Christus prohibere Christianis id, quod Judæis permittebatur, nisi prohibendo juramentum, prout ex natura rei honestum erat, quod dici nullo modo potest, ut ostensum est.

11. *Aliorum expositio.* — Alii respondent prohibuisse ibi Christum juramento uti in re-

bus profanis, non vero in sacris; ita Erasmus: sed supponere videtur quendam errorem infra impugnandum, capite sexto. Et præterea non potest accommodari, tum quia Christus simpliciter dixit: *Nolite jurare omnino*; ergo si illa est prohibitio, in omnem cadit materiam, et voluntaria est distinctio, seu limitatio; tum etiam quia docet pure esse affirmandum vel negandum, subjungens: *Quod amplius est, a malo est*; quæ ratio tam in materia sacra, quam in profana locum habet.

### 12. *Bernardi expositio et aliorum Patrum.*

— Dici ergo potest verba illa Christi non continere præceptum, sed consilium: ita Bern., hom. 65 in Cant.; Beda, Jacob. 5, et non displicet Castro, qui refert Christianum Druthmarum, dicentem Christum ibi non prohibuisse, sed perfectionem docuisse. Hæc vero expositio ab aliquibus impugnatur, quia juramentum interdum præcipitur, ut infra videbimus; præcepta autem non sunt contraria consiliis. Sed haec ratione non impugnatur mens Bedæ, Bernardi et aliorum; non enim sentiunt ita esse consilium non jurare, ut in nullo casu possit esse necessarium, nam etiam non nubere consilium est, et aliquando potest esse necessarium. Ut ergo sit consilium non jurare, satis est quod juramentum, per se spectatum, et solo habito respectu ad cultum Dei, quem continet, consulendum non sit, neque usurpandum, nam inde fit ut, regulariter ac moraliter loquendo, melius sit non jurare, quam jurare. Ita ut licet plures occasiones ocurrere possint, in quibus sine peccato jurari possit, nihilominus ordinarie melius et religiosius sit simpliciter loqui, quam cum juramento, ita ut sola necessitas justitiae et charitatis hominem ad jurandum inducat; hoc ergo satis est ut non jurare dicatur esse sub consilio; et ita videmus eos, qui perfectionis studium profitentur, hoc servare consilium, a quo non recedunt, quando propter necessitatem jurant, quia non tam voluntate quam necessitate coacti id faciunt.

13. Atque ita accommodant Beda et alii hanc expositionem ad verba Jacobi, ponderando verbum illud, *Nolite jurare*, quia majorem emphasis habere videtur, quam si simpliciter dixisset, *Non juretis*, quia non tam actus quam affectum et voluntatem jurandi prohibere videtur, non præcipiendo, sed consulendo, ut homo, quantum est ex se, jurare nolit nam ita siet ut nunquam juret, nisi necessitate præcepti vel charitatis coactus; et hoc est consilium de quo dicti Patres loquuntur; ut autem

explicetur quomodo hic sensus ad verba Christi accommodetur, est attente considerandum, in discursu illius capituli, Matt. 5, cum Christus saepe dicat: *Audistis quia dictum est antiquis, Ego autem dico vobis*, non introducere pro statu legis gratiae nova præcepta in materiis moralibus, de quibus loquitur, ut sunt homicidium, adulterium, juramentum, etc. Neque etiam voluisse immutare quoad hanc partem vera præcepta moralia Iudaëis tradita, nam talia præcepta secundum se spectata naturalia sunt et perpetua, et (ut diximus) ipse nova præcepta moralia non attulit. Solum ergo intendit per illa verba, vel aliquas imperfectiones Iudaëis permissas auferre, ut probabile est fuisse illam de libello repudii, vel pravas et erroneas præceptorum expositiones detegere, et veram ac perfectam intelligentiam aperire, ut in praesenti multi existant.

14. Juxta horum ergo sententiam, quam sine temeritate supponere possumus, per secundum præceptum putabant Iudaëi solum rigorosum perjurium, in quo falsum juratur, fuisse sibi prohibitum. Unde inferebant non peccari jurando, dummodo servetar veritas, et ideo bonum et consultius esse frequentius jurare, et in hoc sensu videntur intellexisse quod Christus refert: *Non perjurabis, redde autem Domino juramenta tua*; nam quia Levit. 19 dicitur: *Non perjurabis in nomine meo*, ipsi intelligebant solum perjurium esse prohibitum. Nec refert quod Hebreæ habent: *Non jurabis in vanum*, nam vanum interpretabantur, id est, falsum et mendacium. Hinc ergo putabant solum juramentum falsum, per leum esse prohibitum, et inde duo inferebant. Unum est juramentum per Deum, dummodo verum sit, frequentandum esse, ut expresse refert Abulens., Deut. 6 et 40, quia per se pertinet ad cultum Dei, et ideo dicebatur in lege: *Per nomen illius jurabis*. Deut. 6. Secundum est, jurare per creaturas, non esse juramentum, nec speciale malitiam habere, ut colligitur ex Matth. 23.

15. *Vera expositio loci Matth.*—Igitur Christus Dominus, ut has falsas interpretationes rejiciat, vel certe ut verum sensum præcepti tradat, docet imprimis non esse jurandum omnino, id est, secundum quamecumque jurandi formam (ut recte exposuit Maldonatus), ac proinde neque per Deum, neque per cœlum, vel terram, etc. Deinde docet ordinarie et absque necessitate non esse jurandum, sed simpliciter loquendum, *Est, est, Non, non*, quod recte intelligitur per modum consilii juxta prædictam

expositionem. Et ideo in ratione quam Christus subjunxit, non dixit: *Quod amplius est, malum est, sed a malo est*, quia juramentum quando est necessarium, non est malum; tamen necessitas ejus est a malo, scilicet vel ab incredulitate audientium, vel a defectu veritatis humanæ in natura corrupta. Quæ expositio est divi Augustini, libro I de Sermone Domini in monte, c. 17; Cornel. Papæ, Epist. 2 ad Rufum; Innocent., in d. e. *Etsi Christus*; et divi Thomæ supra, ad 2. Intelligitur ergo non de malo culpæ, sed de malo pœnae, seu imperfectionis humanæ, nam inde factum est ut juramentum reputetur necessarium, et revera aliquando sit. Non tamen inde sequitur utile esse frequenter jurare, ut homini credatur, nam potius (ut recte dixit Theophylactus) *nulli minus creditur, quam ei qui frequenter jurat*; et e converso illi facilis fides adhibetur, qui semper loquitur verum, et nunquam jurat. Recte ergo exponitur hoc testimonium de vera interpretatione naturalis præcepti, cum additione consilii, sine nova prohibitione in vi præcepti.

16. Neque etiam videtur hæc expositio aliena a mente Augustini, sed potius cum illa coincidere, quam ex illo in libro de Mendacio, c. 13, refert et sequitur D. Thomas, d. art. 2, ad 1, scilicet prohibuisse Dominum facilitatem, id est, frequentiam jurandi, ne ex facilitate ad consuetudinem, et a consuetudine ad perjurium decidatur, non vero prohibuisse simpliciter et absolute juramentum. Non est enim hoc intelligendum in eo sensu, ut prohibito ex vi præcepti circa consuetudinem jurandi major sit facta a Christo, quam ex vi legis naturæ sequatur; nam quoad hoc eadem est ratio de consuetudine, quæ de ipso juramento, scilicet, quod in lege gratiae non sunt data specialia præcepta moralia divina, etiam negativa, præter ea quæ sunt legis naturalis. Intelligendum ergo est imprimis de prohibitione frequentiae juramenti, quæ sequitur ex interpretatione legitima præcepti naturalis: *Non assumes nomen Dei tui in vanum*, quæ est, ut non solum intelligatur vanum, id est, falsum, sed etiam non necessarium, seu quod frustra sit, quod satis clare explicatum fuerat Exod. 20; nam post præceptum statim additur: *Neque enim habebit insontem Dominus eum, qui assumpserit nomen Domini Dei sui frustra*. Unde in rigore illius præcepti prohibetur illa frequentia juramenti, quæ est sine necessitate, non solum propter periculum mali, sed etiam quia sic jurare malum est. Et hoc

etiam significare potuit Christus per illud verbum : *Non jurate omnino*, id est, sive verum, sive falsum sit, quando non est necessarium. Et hanc interpretationem significat Cornelius Papa, Epist. 2 ad Rufum Episcopum, dicens prohiberi inculta juramenta ; et pro eadem refert Castro supra, et ex illo Aragon. super dictum art. 2 D. Thomæ, Chromatium Papam, libello super quintum et sextum caput Matt. ; sed in serie Pontificum non inveni aliquem hujus nominis ; voluerunt ergo referre Chromatium Aquileiensem, qui per errorem in aliquibus antiquis impressionibus inscribebatur Episcopus Romanus, ut refertur in 2 tom. Bibliot., in Concione Chromatii, in 5 caput Matth., ibique solum dicit voluisse Dominum per illa verba, et usum jurationis, et consuetudinem humani erroris auferre. Eamdem expositionem indicat Bonav., in 3, d. 39, art. 2, q. 1, ubi ponderat non dixisse Christum : *Omnino non jurate*, quia noluit simpliciter juramentum prohibere, sed ut non omnimodo, nec sine omni causa juretur. Sed licet doctrina sit vera, tamen ponderatio non est magni ponderis, ut bene ibidem notavit Gab., q. 1, quia istae regulæ dialecticæ non sunt accommodandæ ad communem et ordinarium modum loquendi, nedum ad sermonem Christi et Scripturæ sacræ. Unde sine dubio illa locutio : *Nolite jurare omnino*, eadem est cum illa : *Omnino non juretis*, et eumdem sensum reddit in communii sermone ; tamen, ut continet præceptum, cadit prohibitio super omne juramentum incustum, seu non necessarium.

17. Addimus autem Christi verba non tantum præcepti interpretationem continere, sed etiam admonitionem et consilium vitandi frequentiam jurandi, non solum illicitam, sed etiam licitam, ne per illam facile deveniatur ad illicitam, juxta illud Eccles. 23 : *Jurationi non assuescat os tuum, multi enim casus in illa*; et infra : *Vir multum jurans replebitur iniquitate*. Atque in hoc sensu intelligendi sunt Patres, quando dicunt Christum prohibuisse frequentiam jurandi propter periculum, et non tantum propter malitiam actus, quos refert Maldonat., Matthæi 5. Quorum tamen sententiam non probat, sed sine dubio probanda est, nam illi non ignorarunt frequentiam jurandi sine necessitate, prohiberi, non tantum propter periculum, sed etiam quia in se mala est ; sed ultra ad hoc addiderunt, prohibuisse Christum saltem eum consilio frequentiam jurandi etiam licitam propter periculum, ne proveniatur ad illicitam. Et hoc

significavit ibi D. Thomas, dicens ex sententia Aug., Gregor. et Origenis : *Non omnino jurare prohibuit, sed occasione perjurii, quod perfectius est docuit* ; et idem sensit Aug., l. 1 de Serm. Dom. in monte, c. 17, et clariss in Epist. 154 ad Publicolam, et refertur in c. 3, 22, q. 1, quod sic habet : *In novo Testamento dictum est ne omnino juremus, quod mihi non propterea dictum videtur, quia verum iurare peccatum est, sed quia pejorare immane peccatum est, a quo longe nos esse voluit, qui omnino ne juremus, admonuit* ; sentit ergo admonitionem Christi fuisse de vitando etiam licito juramento, nisi fuerit ita necessarium, ut sine peccato vitari non possit. Reete autem vocavit admonitionem, quia quoad hoc consilium fuit, et non præceptum. Et in eodem sensu dixit Antiochus Abb., hom. 63, dixisse Christum, omnino ut ne juremus, quæ verba inferius per haec interpretatur, quasi a Christo dicta : *Vos autem, qui fidem, quæ in me est, non grarati estis amplecti, quibus dedi potestatem filios Dei fieri regeneratis jam ab Spiritu Sancto, vos, inquam, adhortor omnino ut ne juretis* : nam verbum adhortor, consilium magis indicat quam præceptum.

18. Et ex his sufficienter etiam responsum est ad locum Jacobi. Locus autem Osee 4 non est ad rem, nam ibi non prohibet Dominus jurare per Deum vivum suis fidelibus et cultoribus, sed illis, qui ad colenda idola declinaverunt, prohibet ut non jurent per Deum vivum, nam sic jurando majus idolatriæ crimen committerent, nam intendebant jurare per Deum illum quem colebant, et ideo sic jurando profitebantur idolum suum esse Deum vivum. Ita fere Theodoretus et Lyranus; vel certe noblebat Deus nomen suum usurpari a cultoribus idolorum, quorum os non poterat non esse pollutum falsorum Deorum memoria et commemoratione, ut placuit Hieronymo et Cyrillo. In loco autem Zachariæ, manifeste est sermo de jurante in nomine Dei mendaciter, ut paucus inferioris declaratur.

19. *Patrum explicatio*.—Ad testimonia autem Patrum, qui interdum videntur docere omne juramentum esse Christianis prohibitum, et in hoc constituere differentiam inter legem veterem et novam, Castro supra fatet Hieronymum et Theophylactum in hoc errasse. Unde a fortiori idem diceret de Chrysostomo quia Theophylactus tantum sententiam Chrysostomi breviter complectitur. Unde facilius dicaret de Tertulliano et Origene, qui gravius in aliis errarunt. Respondet ergo auctoritati illo

rum Patrum præferendam esse Augustini et aliorum, vel potius totius Ecclesiæ auctoritatem. Quæ responsio satisfacit quidem (si necessaria est), mihi autem verisimile non est dictos Patres locutos fuisse in sensu contrario doctrinae fidei, quia credibile non est illam ignorasse etiam eo tempore, quia existimo semper in Ecclesia fuisse usum juramenti in rebus necessariis, ut ex Paulo manifestum est. Item Clemens Papa eodem modo loquitur, et non est verisimile loqui in sensu erroneo, etiam materialiter. Deinde Angustinus suam doctrinam tradidit, non ut novam, sed ut indubitatam in Ecclesia. Itaque quando Patres simpliciter dicunt esse prohibitum, fortasse utuntur verbo *prohibendi* late, ut complectitur et præceptum et consilium, nam interdum solent consilia sub lege vel mandato comprehendendi; et in hoc sensu subsistere etiam potest differentia inter legem veterem et novam; nam, licet abstinentia jurandi semper et in omni tempore fuerit melior, quandiu aliqua necessaria occasio non obligat sub præcepto, nihilominus consilium de hac re non fuit scriptum in lege veteri, fuit tamen nobis datum a Christo Domino.

20. *Alia explicatio.* — Vel etiam dici potest prædictos Patres, quando affirmant esse prohibitum et illicitum juramentum, intelligere le juramento, quod propter se tantum profertur, et putatur non malum, solum quia est prolatio Dei, et quedam fidei ejus protestatio. In quo sensu solet esse quoddam proverbium blasphemum perditorum hominum, qui ut suam consuetudinem jurandi excusent, dicunt: *Qui bene (id est multum) jurat, bene credit*, quod referunt et merito reprehendunt Soto et alii. In eodem ergo sensu damnant Patres usum jurandi, et simpliciter ut illicitum reprehendunt. Per hoc tamen non excludunt quin juramentum usurpatum ut medium ad suum finem, quando oportet, licitum sit, nunquam enim hoc negant, quamvis non semper exceptionem declarant, quia non erat necessarium. Nam etiam Christus Dominus illam non expressit, sed simpliciter locutus est; quia ex natura ipsius præcepti erat satis nota, ut Soto advertit; et fortasse illam Sancti omitunt, quia reprehendunt homines assuefactos et propensos ad jurandum, quos non oporteat docere, quod aliquando jurare debeant, sed simpliciter quod jurare non debeant, nam per se clarum est illud intelligi, nisi ubi præceptum obligari.

21. *Diuuntur rationes oppositæ.* — Ad priam rationem, in qua assumitur impossibile

esse homini facere ut Deus testificetur quod ipse dicit, respondeo duplē posse esse sensum illius sententiæ. Unus est, non esse in potestate hominis facere, ut Deus propria voce, et quasi lingua, seu signo peculiari et sensibili, statim ostendat an sit verum quod dicitur, et in hoc sensu verum est antecedens; negatur vero consequentia, quia juramentum non in hoc sensu profertur, ut vel qui illud profert, se obliget ad impetrandum a Deo tale signum; vel qui audiunt, illud expectent; vel si non exhibeatur, reputent falsum quod juratur; talis enim juratio temeraria esset, et tentans Deum, nisi ex peculiari instinctu Spiritus Sancti fieret, juxta superius tractata de tentatione Dei. Alius ergo sensus illius antecedentis esse potest, non esse in potestate hominis ita afferre Deum in testem, ut eo ipso teneatur majori et religiosa obligatione ad dicendum verum, quam absque juramento teneretur, et sic negatur assumptum, quia ad peculiarem reverentiam Deo debitam spectat, ut nomen ejus in vanum non assumatur, et ideo ex via assumptionis divini nominis animo implorandi testimonium ejus sequitur hæc obligatio. Et hoc sufficit ad utilitatem juramenti, nam inde oritur, ut res sic confirmata majorem apud homines auctoritatem et credibilitatem habeat. Addit etiam D. Thomas, d. q. 89, art. 2, ad 3, certum esse testimonium Dei nunquam esse defuturum; nam, licet illud non statim præbeat, saltem dabit illud, quando illuminabit abscondita tenebrarum, et manifestabit consilia cordium; hoc autem ideo nunc confert ad confirmationem, quæ in præsenti fit per juramentum, quia sub hac fide et timore Dei proferri debet.

22. Ad secundum dicemus latius in sequentibus, petuntur enim in illo duæ difficultates pertinentes ad finem juramenti, de quo infra dicemus. Ad tertium, respondetur solum probare non esse facile, nec sine magna cautela jurandum, ac subinde esse consilium nunquam jurare, nisi ubi justitia, obedientia, vel charitas obliget. Quomo-lo autem in consuetudine jurandi possit esse peccatum, dicemus libro 3.

### CAPUT III.

#### UTRUM AD HONESTATEM JURAMENTI VERITAS, JUSTITIA ET JUDICIO REQUIRANTUR?

1. *Prima assertio.* — Certa et communis assertio est, juramentum, ut licitum sit, tres illas

conditiones habere debere, quas tres comites juramenti vocant. Ita docet D. Thomas, d. q. 89, art. 3, et ibi omnes expositores, et reliqui Theologi in 3, d. 39, cum Magistro ibidem; et Canonistæ in c. *Animadverendum*, 22, q. 2; et probatur ex illo Jerem. 4: *Jurabis, Virit Dominus, in veritate, et in judicio, et in justitia*, addito commentario Hieronymi diligentis: *Animadverendum, quod juramentum hos haleat comites. veritatem, judicium et justitiam*; et idem tradidit Edmund. Cantuar., in Spec. Ecclesiæ, e. 31, tom. 5 Biblioth.; et Anast. Nicæ., ex Basilio, l. Quæst. Sacrae Scripturae, q. 73: *Sit nomen Dei tibi venerandum, in veritate solum appellatum, et in necessitate, et rebus magnis*. Ut autem has conditiones et rationes earum explieamus, duo dubitari possunt: unum est, an hi comites in omni juramento requirantur; secundum est, an sufficiant.

**2. Secunda assertio, in omni juramento necessariam esse veritatem.** — Dicendum ergo secundo est in omni juramento ad honestatem ejus necessariam esse veritatem. Hoe est de fide certum, et lumine naturali notum. Primum patet, quia hac ratione perjurium maxime in Scriptura prohibetur, Levit. 19, et Zachar. 5, dicitur damnablem esse omnes, qui jurant mendaciter; et hinc facile probatur secundum. Primo, quia hoc præceptum inter moralia et naturalia datur, Exod. 20. Secundo, quia finis juramenti est confirmatio veritatis, ut sumitur ex Paulo, ad Hebræos 6; ergo defectus veritatis est directe et maxime contrarius fini juramenti, et prorsus destruit et enervat aueritatem ejus; ergo omnino etiam destruit ejus honestatem. Tertio, per juramentum Deus in testem adducitur tanquam prima et infallibilis veritas; ergo solum debet ad veritatem confirmandam adduci, alioquin injuria illi fit; atque ita haec assertio nullam habet difficultatem, præsertim in juramento assertorio. Quanta vero culpa sit delire in hac conditione juramenti, et quibus modis committi, aut excusari possit, dieimus in l. 3, tractando de Perjurio.

**3. Duplex intentio in juramento.** — Circa juramentum autem promissorium jam dictum est, duplice veritatem in eo inveniri, unam de præsenti, alteram de futuro, et priorem appellari posse veritatem dicti, posteriorem autem facti: quoad priorem ergo veritatem, hanc etiam juramentum habet in ratione assertorii, nam qui promittit in præsenti, affirmsat se habere animum et propositum imple-

di quod promittit; unde in hac parte æquilatera, et codeni modo postulatur veritas in hoc juramento, quo in assertorio, et ob easdem rationes, quia revera quoad hoc assertorium est. Deerit autem talis veritas, si quis promittat eum juramento, sine proposito implendi quod promittit, quia falsam assertionem juramento confirmat. Idemque erit, si quis ita juret, sciens se non habere, neque habituum potestatem ad implendum quod promittit, quia cum tali scientia non stat propositum adimplendi promissum. Quoad posteriorem veritatem, quia sic jurans promittit se faeturum tam rem, ideo ibi etiam intervenit propositio de futuro, hoc faciam, cuius veritas pendet ex facto futuro, et ideo haec etiam veritas postulatur ad honestatem talis juramenti: quia etiam ad illam confirmandam inducitur, et ad hoc divina auctoritas interponitur, et inde oriatur specialis obligatio hujus juramenti ad factum futurum, de qua obligatione in 2 libro ex p: ofesso dicendum est, et de illius transgressione in 3; et ideo de hoc comite juramenti haec in præsenti sufficiunt.

**4. Tertia assertio, in omni juramento necessariam esse justitiam ex parte materiæ.** — Dico tertio: in omni juramento, ad ejus honestatem necessaria est justitia ex parte materiæ quæ juramento confirmatur. nomine justitiae, in hæc conditione seu comite juramenti, intelligi debet non solum particularis justitia, sed etiam generalis, prout de omni virtute dicitur, ita ut idem sit materiam juramenti debere esse justam, quod debere esse honestam. Hæc autem conditio sic explicata facile probatur de juramento promissorio, quia, ut infra videbimus, nisi sit de re honesta, non obligat, et ideo inique fit; ergo ut juramentum promissorium sit licitum, necessarium est ut sit de re honesta. nomine autem rei honestæ intelligitur, quidquid honeste et studiose impleri potest, de quo hic plura non dicimus, quia postulant prolixam disputationem de juramento promissorio in sequenti libro tradendam.

**5. Dubium.** — De juramento autem pure assertorio dubitari potest, an ad rectitudinem seu honestatem illius haec conditio necessaria sit; et ratio dubitandi est, quia licet facere prava turpe sit, tamen seire illa non est turpe; ergo neque illa narrare aut testificari turpe est; ergo neque illa juramento confirmare de se malum est; ergo per se loquendo ad integrum bonitatem juramenti assertorii non es necessarium, ut materia ejus sit honesta, ne-

que est per se indeceus afferre Denm in testem assertionis facti turpis; et confirmatur, nam testes, qui de adulterio vel homicidio testificantur, licite jurant, quamvis de re turpi testimonium præbeant. Propter hoc Cajetanus, in d. art. 3, docet conditionem hanc, relata ad rem, quæ juratur, non requiri in juramento assertorio, sed tantum in promissorio; si autem referatur ad causam jurandi, sic requiri etiam in juramento assertorio: quod etiam videtur indicare D. Thomas ibi, ad 2; cum enim dixisset veritatem et justitiam pertinere ad rem de qua juratur, subjungit: Quamvis posset dici, quod justitia pertinet ad causam, per quam juratur. Et declaratur bene in exemplo adducto, nam qui propter servandam justitiam jurat circa turpe factum, licite facit; qui vero occultum factum turpe proximi sine justa causa revelat, juramento abutitur, et illicite jurat, quia deest causa justa, quamvis factum ejusdem rationis, vel fortasse idem quasi materialiter sit.

6. *Ad honestatem juramenti assertorii non esse necessariam honestatem in materia remota.* — *Sollicitur dubium.* — Addere vero possumus, etiam in juramento assertorio requiri hanc conditionem justitiae, seu honestatis ex parte materiae juramenti; duplice enim distingo materiam juramenti: unam proximam, et aliam remotam; proximam appello assertionem ipsam, nam illa est, in quam immediate cadit juramentum; remotam voco rem, aut factum, de quo est assertio; sicut in sacramento poenitentiae, peccata dieuntur materia remota sacramenti, confessio autem proxima. Dico ergo ad honestatem juramenti assertorii non esse necessariam honestatem in materia remota, quod bene probat ratio dubitandi proposita cum exemplo adjuncto. Nihilominus tamen verum est conditionem hanc esse necessariam in juramento assertorio ex parte materiae proximæ: non enim est satis ut assertio sit vera, si alias sit injusta, vel in honesta, ut licite possit juramento confirmari. Et hoc etiam probat exemplum de illo, qui inique revelat factum occultum proximi, et suam assertionem juramento confirmat; nam ille non solum injustus, sed etiam irreligiosus est, et hoc non propter solam turpitudinem materiae remotæ, quia illa non sufficeret, ut alia exempla ostendunt; ergo propter defectum materiae proximæ. Imo, licet materia remota esset honesta, si proxima esset injusta, juramentum in illam cadens non esset licitum. Ut si quis cum juramento revela-

ret honestum factum proximi occultum, quod ex justitia teneretur sub secreto servare, illicite uteretur juramento. Addo etiam, non solum quando assertio injusta est contra propriam justitiam, sed etiam quando est iniqua alio modo absque propria injustitia, non esse materiam honesti et liciti juramenti: nt si quis proprium crimen occultum cum juramento revelet, solum ut se jactet, et de illo glorietur, injustitiam propriam non committit, et nihilominus sacrilegus est sic jurando; ergo signum est etiam in juramento assertorio requiri honestatem in materia proxima, id est, in assertione ejus. Ratio autem est, quia est contra reverentiam Deo debitam afferre illum in testem ad confirmandam assertionem iniquam, quoemque modo talis sit, et de quaemque materia sit: et in hanc partem inclinat Soto, d. quæst. 1, art. 3. Nec repugnat D. Thomas; sed quia honestas assertionis ordinarie, et maxime pendet ex causa, ideo dixit justitiam juramenti ad causam jurandi pertinere.

7. *Quarta assertio, ad honestatem juramenti necessarium esse ut cum judicio fiat.* — *Quid per judicium in conclusione intelligatur.* — Dico quarto: ad honestatem integrum juramenti, necessarium est ut cum judicio fiat, id est, eum debita et prudenti consideratione. Hoc etiam generatim sumptum manifestum est: nam ad omnem actum virtutis, ut studiose fiat, necessarium est prudentiæ judicium; est enim prudentia auriga moralium virtutum. Bene autem considerat D. Thom., d. art. 3, ad 3, specialiter postulari conditio nem hanc in juramento propter reverentiam Dei, et labilitatem linguae humanæ. Interrogari autem potest quid sub hac conditione includatur: nam si absolute de judicio prudenti loquamur, sub illo comprehendentur veritas et justitia: nam sicut prudentia dictat de aliis circumstantiis in juramento servandis, ita dictat non esse Deum in testem vocandum, nisi in rebus veris et honestis. Quapropter ut sit distinctio inter illos comites, sub judicio comprehendi poterunt reliqua omnia, quæ, præter veritatem et justitiam, ad debitum modum jurandi, secundum rectam prudentiam desiderari possunt. Et ita significat divinus Thomas, d. art. 3, ad 2; signate vero ait ibi includi devotionem et fidem, quæ ad debitum modum jurandi modum necessaria sunt. Per fidem autem non intelligit fidelitatem, quæ maxime in juramento promissorio requiritur, et ad veritatem potius pertinet, sed intelligit fidem theologalem, quia oportet ut jurans

eredat Deum omnia scire, ut ex argumento manifestum est. De hac autem fide merito dici posset potius supponi ad judicium, quam in illo comprehendendi; quia iudicium prudentiae comparatur ad fidem, sicut conclusio ad principia. Per devotionem autem intelligit reverentiam Deo debitam ex parte jurantis, et sine dubio propter hanc causam maxime postulari solet discretio in jurante.

8. *Quæ requiratur necessitas ad jurandum.* — Solet autem potissimum per hanc conditionem postulari necessitas, vel gravis utilitas juramenti; nam, si haec accedit ad veritatem et honestatem, videtur per illam compleri legitima et honesta causa jurandi; si autem haec desit, erit juramentum vanum, et quasi otiosum; est autem contra reverentiam Deo debitam invocare nomen ejus in vanis et otiosis rebus confirmandis. Quod si quis querat quanta debeat esse haec necessitas, respondendum breviter est, prudenti arbitrio hoc iudicandum esse; et ideo hunc tertium comitem merito iudicium, vel discretionem appellari, quia non potest certior regula tradi. Ad hoc autem iudicium ferendum præcipue considerandus est finis juramenti, de quo in particulari postea dicemus: posito autem fine honesto et sufficiens, satis erit ad honestatem juramenti, quod aliqua moralis utilitas ad tam finem in eo expectari et operari possit, quia tunc jam cessat omnis ratio irreverentiae, quæ omnia constabunt magis ex dicendis de causis juramenti. Quantum autem peccari possit in omissione hujus vel præcedentis comitis, in l. 3 dicemus.

9. Ultimo dicendum est hos tres comites sufficienter assignatos esse pro honestate seu rectitudine juramenti. Hoe probatur sufficienter auctoritate Hieronymi, et cæterorum Theologorum, maxime eum in Scriptura habeat fundamentum. Ratione etiam constat ex dictis; nam si juramentum his circumstantiis affectum sit, non habet unde possit esse illud. Loquimur enim per se, et intra latitudinem religionis, et ex vi talis actus; nam per accidens, et ex parte operantis, vel ex generalibus circumstantiis loci aut temporis, poterit adjungi malitia, et prava intentionis et scandali, aut similes: sed haec quæ sunt per accidens non cadunt sub scientiam, quamvis possint haec omnia sub iudicio comprehendendi, ut diximus. Quapropter ad hos comites, præsertim iudicii, reducuntur conditions interdum requisitæ jure humano ad debitum modum jurandi; ut ex parte personæ postulatur,

ut juramentum, nonnisi a jejunis praestetur, c. *Honestum*, 22, q. 2, et in e. 4, de Testibus, ut notat D. Thomas, q. 89, art. 10, ubi non explicat an hoc sit præceptum, nēcne. Tamen Glossæ, in citatis textibus, dicunt tantum esse de honestate. Semperque fuit intellectum de juramento judiciali, aut solemnni, atque etiam hoc modo consuetudine antiquatum est, ut dixit Glossa, in cap. *Decravit*, 22, q. 5. Item præscribunt jura circumstantiam temporis, ut in d. e. *Decravit*, prohibetur juramentum solemnne super Evangelia, certis anni temporibus, ut diebus Dominicis, a Septuagesima usque ad Pascha, etc. Tamen hoc etiam est antiquatum, ut notat Glossa; solum observare necesse est, ut in iudicio non exigatur juramentum in diebus festis, ut supra notavimus, tract. 2, l. 2, e. 30, n. 6. Olim etiam non fiebant juramenta nisi in templo, et super altare, ac circa res saeras, ut ex Chrysostomo affirmat Sot., d. q. 4, art. 1; sed Chrysostomus non affirmat id fuisse necessarium. Neque in jure invenitur observatum, nisi in quibusdam iuramentiis solemnibus, maxime in piis causis, et ad commune bonum pertinentibus. Similiter ex parte personarum requiruntur in jure aliquæ circumstantiæ, quas in capit. 9 attinuimus.

10. *Objectio.* — Sed dicit aliquis: conditio maxime requisita ad religionem iuramenti est, ut fiat per Deum verum, et non per falsum; haec autem conditio deest in illis comitibus: nam cum tria vel quatuor sint in iuramento, scilicet jurans, et occasio seu causa jurandi, res quæ juratur, et per quam juratur, ex parte jurantis, recte postulatur discretio, et ex parte rei juratae, veritas et justitia, sub qua, et sub iudicio causa etiam jurandi sufficienter comprehenditur; ex parte autem ejus per quem juratur, nulla postulatur conditio, cum tamen illa maxime necessaria sit, quia vis et auctoritas iuramenti inde maxime pendet. Ad hoc breviter responderi potest, primo, hanc conditionem, ex parte ejus per quem juratur, sub iudicio comprehendi, maxime si verum est fidem de divina scientia, providentia, et veritate, ad iudicium pertinere, ut D. Thomas dixit. Nam vera fides est, quæ facit et dirigit voluntatem, ut per verum Deum juret, et non per alium. Secundo vero respondeo, conditionem hanc non pertinere ad comites iuramenti, sed ad illos supponi, esseque radicem et fundatum eorum. Sicut enim dixi fidem supponi ad iudicium et prudentiam, ita nunc assero testimonium ipsius Dei non requiri ad

juramentum, ut comitem ejus, sed tanquam formam (ut sic dicam) et vitam, et substantiam ejus. Nam juramentum per falsum Deum, ut infra dicam, revera non est juramentum, sed per errorem putatur juramentum; hie autem assignamus comites veri juramenti; supponimus ergo verum juramentum, ac subinde ut per Deum verum fiat; non oportuit ergo hunc ponere inter comites juramenti. Quin potius ex hoc fundamento, scilicet, quod Deus est summa veritas, bonitas et majestas, colligimus necessitatem illorum trium comitum; non ergo debuit, neque potuit illis annumerari; est igitur illa enumeratio, et conveniens, et sufficiens.

## CAPUT IV.

## UTRUM JURAMENTUM SIT ACTUS ELICITUS VIRTUTIS RELIGIONIS?

1. Ratio dubitandi esse potest, quia omnis actus religionis principaliter intenditur propter cultum Dei, ut constat ex dictis in principio hujus materiae, de objecto et actibus hujus virtutis; sed juramentum non fit primo et per se propter cultum Dei, sed propter confirmandam aliquam humanam veritatem, vel pactum, seu foedus humanum: propter quod dixit Paul., ad Hebr. 6: *Homines per maiorem sui jurant, et omnis controversiae eorum finis, ad confirmationem, est juramentum.* Unde D. Thom., in d. quest. 89, art. 8, ad 4, differentiam in hoc constituit inter juramentum et votum: nam per votum aliquid in Dei reverentiam ordinamus; in juramento vero e converso, reverentia divini nominis ad veritatis confirmationem ordinatur; et in solutione ad secundum, dicit eum, qui jurat, non ordinare juramentum ad venerandum eum per quem jurat. Ex eo videtur plane sequi, jurare non esse officium religionis, nam officium religionis est ordinare actum suum ad venerandum eum quem colit.

2. Unde argumentor secundo, quia si juramentum esset actus religionis, per se appetibile et exercendum esset, quia actus divini cultus per se, id est, propter solum cultum fieri honeste possunt, absque alia necessitate, ut patet tum inductione in omnibus aliis actibus religionis, tum ratione, quia illa est sufficiens ratio ad honestandum actum. At vero juramentum non est talis actus, ut propter se tantum appetendum sit, vel exercendum, sed propter aliquam aliam necessitatem, vel plam

utilitatem, ut patet ex dictis in cap. praecedenti; ergo per se non est actus religionis. Et confirmatur, nam per se bonum est et utile actus religionis frequentare; non est autem ita utile frequentare juramentum; ergo non est actus religionis.

3. Tertio, argumentor in hunc modum: quia si juramentum esset actus religionis, maxime esset quia est quoddam judicium recte fidei de divina veritate, scientia et providentia; sed hinc magis sequitur esse fidei confessionem quam actum religionis; ergo inde non fit esse actum religionis. Imo potest argumentum in contrarium retorqueri; quia juramentum non est confessio fidei, quia, licet sit quidam fidei effectus, et sub ea ratione sit signum ejus, tamen per se non fit ad profitem-dam fidem; ergo similiter non est actus religionis, quia non fit ad colendum Deum, sed ad alios humanos fiues. Et ita neque religionis esse videtur, sed solius fidei, media voluntate confirmandi pactum vel promissionem, quæ voluntas non ad religionem pertinet per se loquendo, sed ad illam virtutem, vel habitum, ad quem spectat materia pacti vel promissionis, quæ potest esse justitia, vel misericordia, aut alia similis.

4. *Vera sententia D. Thomæ, Cajetani, Soto.* — Nihilominus vera et certa sententia est, juramentum esse actum religionis. Haec est communis assertio D. Thomæ, d. q. 89, art. 4; ubi Cajet., Soto, et alii, et cæteri Theologi, in 3, d. 39, et reliqui omnes. Probatur autem primo ex Scriptura, Deuter. 6: *Dominum Deum tuum timebis, et illi soli serbies, ac per nomen illius jurabis,* ubi juramentum ponitur tanquam actus pertinens ad latriam, et servitutem Deo debitam. Idem colligitur ex secundo præcepto Decalogi, de non assumendo divino nomine in vanum, nam illud ad religionem pertinere censetur, et ideo inter præcepta primæ tabulæ collocatur, quæ ad cultum et reverentiam Dei pertinent, et ex ipsa forma et ratione præcepti, Exod. 20, constat latum esse intuitu divinæ reverentie, et ideo Levit. 19 dicitur: *Non pejerabis in nomine meo, nec pollues nomen Dei tui.* Fit ergo illa prohibitio intuitu vitandi irreverentiam Dei; ergo e converso in juramento ratio habenda est divini cultus, et reverentia. Denique Christus Dominus, Matthæi quinto, cum moneret vitare juramentum, etiam per cœlum vel terram, rationem reddit ex habitudine ad Deum, plane indicans in jurejurando potissimum attendendum esse ad cultum et reveren-

tiam Dei. Et ideo dixit ibi Hieron.: *Qui jurat, vel amat, vel veneratur eum, per quem jurat;* et Tertull., in Apologetico, c. 32, in fine: *Dæmones (inquit) adjurare consuevimus, ut ilios de hominibus exigamus, non deerare, ut illis divinitatis honorem conferamus.* Ubi deerare idem est quod sanete jurare. Sentit ergo juramentum continere honorem divinitatis, id est, latriam, quæ idem est quod religio; et similiter, lib. de Idololatria, cap. 20, inquit: *Quis, per quos deerat, non honorat?*

5. Praeterea ipsi etiam philosophi hanc veritatem agnoverunt. Aristoteles enim, 2 Metaph., c. 3, jusjurandum dixit esse honorabilissimum, quia scilicet continet Dei cultum et honorem; et in Rhetorica, ad Alexand., c. de Jurejurando, sic describit juramentum: *Jusjurandum est cum divina reverentie dictio probationis expers.* Cicero etiam, 3 de Offic., dixit jusjurandum esse affirmationem religiosam. Praeterea nou solum in Canonico jure, c. *Tua nos*, c. *Si vero*, c. *Debitores*, de jurejurando cum similibus, sed etiam in jure civili juramentum inter officia religionis ponitur, et ideo jurisjurandi religio appellatur, in leg. 1, ff. de Jurejurando, et in leg. 2, Cod. de Rebus creditis et jurejurando, dicitur: *Jurisjurandi contempta religio satis Deum ultorem habet*; et in c. *Querelam*, de Jurejur., et l. ult., Cod. eodem, juramentum vocatur sacramentum, tanquam res sacra et religiosa, quæ appellatio frequens est, ut supra notavimus; et ibidem: *Religionem prestare, idem est quod jurare.* Denique a contrario id est manifestum, quia perjurium sacrilegium est, seu irreligiositas, ut ex toto jure constat, et infra dicetur; ergo a contrario juramentum est quædam religio. Similiter jurare per falsos deos, perfidiae prævaricatio est cum idololatria, ut recte dixit Tertul. supra; ergo e converso jurare per verum Deum, fidei protestatio est cum divina latria.

6. *Duplex alicujus virtutis directio ad actum.*—Ut antem rationem a priori reddamus, et officium religionis circa hunc actum explicemus, advertendum est dupliciter posse virtutem aliquam operari, seu dirigere actum aliquem externum, scilicet vel quoad exercitium actus, vel quoad specificationem, seu modum et rectitudinem ejus. Hoc licet considerare in actione artificiosa; habet enim exercitium a voluntate lucrandi, verbi gratia, vel ab alia simili, artificiosam autem directionem ab arte recipit. Et in actibus voluntatis, seu virtutibus moralibus, potest quis moveri ad promittendum alteri ex affectu complacendi

illi; supposito tamen affectu promittendi, filialitas dirigit et obligat voluntatem, ut cum intentione implendi promittat, et ut post factam promissionem illam implete. Potest ergo primum motivum inducens ad exercitium alienius actus pertinere ad unum habitum, seu virtutem, et nihilominus modum honestum et quasi specificationem actus spectare ad propriam et peculiarem virtutem, quod in actu etiam orationis suo modo reperitur, ut supra tractavimus. Hæc igitur duo in juramento distinguenda sunt; nam aliud est motivum inducens ad jurandum quoad exercitium actus, aliud vero, quod inducit ad tenendum debitum modum in jurando, supposito quod jurandum sit. Primum ergo motivum per se non spectat ad religionem, ut bene probant argumenta in principio facta; secundum maxime pertinet ad religionem, et ideo verum actum religionis constituit. Probatur, quia ut sequenti capite ostendemus, ex honore Deo debito provenit, ut, si jurandum sit, per Deum verum juretur, ne id, quod est proprium ejus, falsis diis aut creaturis tribuat; et similiter quando nomen Dei ad jurandum assumendum est, ex reverentia illi debita provenit tota ratio, et necessitas adhibendi tot vel tales comites in jurando; ergo religio est, quæ dat formam moralem (ut sic dieam) juramento, nam illa est quæ debitam Deo reverentiam observat; ergo hoc satis est ut juramentum sit actus religionis.

7. *Sine virtute religionis non posse esse rectum juramentum.*—Quin potius hinc etiam sequitur, nt, licet primum motivum inducens ad jurandum, frequentius ad religionem non pertineat, sed ad firmandam fidem in verbis, vel pactis humanis, nihilominus sine officio religionis, vel sine prudentia directiva religionis non possit voluntas recte determinari ad exercendum actum juramenti; ergo hac ratione potuit juramentum dici actus religionis, etiam quoad exercitium actus. Antecedens patet, quia licet utilitas aliqua, vel commoditas humana invitit ad jurandum, nihilominus priusquam homo definita voluntate statuat jurare, oportet ut deliberet an illa humana commoditas sit sufficiens, ut cum debita Dei reverentia hic et nunc jurare possit; et si aliter juret, non recte, sed incaute jurat; si autem cum tali deliberatione procedit, voluntas jurandi religiosa est, quia intuitu divinæ reverentiae proxime habetur, et, ex vi illius, juramenti actum exercet; ergo est actus religionis, etiam quoad exercitium.

8. Denique potest hoc amplius declarari distinguendo inter intentionem operantis et operis, seu inter actualem honestatem operis, ut ab operante procedit, et capacitatem operis, quam ex vi sui objecti habet ad talem honestatem, si debito modo fiat, quae solet etiam vocari honestas objectiva. Loquendo ergo ex parte operantis, clarum est posse jurari sine intentione colendi Deum, ex affectu aliquo mere humano, et hoc modo nullum est inconveniens quod possit tunc juramentum fieri, et non esse verus actus religionis, sicut potest quis dare eleemosynam, et non facere actum misericordiae, si non ex illius intentione, sed alio extrinseco motivo feratur. Hoc vero non obstat quin juramentum ipsum de se sit actus religionis, quia ex se et objecto suo talem habet honestatem ad religionem pertinentem, ut propter illam intendi possit et debeat, quantum est ex vi religionis; simili enim ratione eleemosyna est actus misericordiae, quamvis possit ab operante non misericorditer fieri. Sic ergo est juramentum de se actus religionis; ut autem in re ipsa, seu in individuo tale sit, oportet ut aliquo modo ex intentione cultus fiat, ut recte etiam probant objectiones in principio factae. Et consequenter necessarium etiam est ut fiat cum tribus comitibus supra positis, quia alias non erit ex religione, sed potius contra religionem. Atque hoc magis declarabitur respondendo ad argumenta.

9. *Argumentorum solutio.* — *Ad primum, quomodo se habeat homo jurando circa observantiam religionis.* — Ad primum ergo argumentum respondeo quod, licet primum et quasi remotum motivum excitans ad jurandum non sit cultus Dei (quod solum probat testimonium Pauli ibi adductum), nihilominus, supposita aliunde occasione jurandi, cultus Dei proxime observari debet, et potest etiam intendi, quia juramentum ipsum est actus valde proportionatus ad divinum cultum, id est, ad significandam debitam existimationem quam deo habemus. Et hoc satis est ut juramentum sit actus religionis. Duobus autem modis potest se habere homo qui jurat, circa observantiam religionis, etiam quando in jurando a religione non desicit. Nam si irreligiose juret, tale juramentum non solum non est actus religionis, sed etiam est illi contrarius, ut dixi. Primo ergo potest jurans respicere ad honestatem religionis, quasi negative tautum, id est, prudenter observando ne interjurandum aliquid contra religionem committat, non tamen directe intendendo colere Deum

per ipsum juramentum. Secundo potest etiam hanc intentionem habere, nam, licet ad actum ipsum jurandi, materialiter spectatum, necessaria non sit, est tamen honestissima, et maxime accommodata tali actui, postquam in intellectu praecessit iudicium, quod expediat jurare. Quando ergo aliquis jurat hoc posteriori modo, tunc juramentum, tam ex se quam ex parte operantis, actu et formaliter est actus religionis; quando vero fit juramentum priori modo, licet de se sit actus religionis, actu tamen non videtur elici ab illa, et hoc ad summum probat prima ratio facta. Nihilominus tamen potest in homine sic operante considerari alia voluntas, quae ibi intercedit, scilicet observandi, et cavandi ne aliquid contra religionem fiat; et illa ad religionem spectat, quia non solum est officium alij virtutis amare, seu intendere honestatem ejus, sed etiam cavere contrariam malitiam. Et ita juramentum sic factum poterit aliquo modo dici esse a religione, saltem ut a causa impediente malitiam sibi contrariam.

10. Ad loca D. Thom. ibi citata, circa primum tractari posset quomodo juramentum, prout est actus religionis, ordinari possit recte ad veritatem humanam confirmandam; sed hoc infra habebit proprium et commodiorem locum. Nune solum dico hoc non obstante, quominus juramentum sit verus actus religionis, quia deferendo cultum et honorem Deo, potest inde resultare homini aliquis effectus, vel commoditas temporalis, quae potest etiam intendi; nihil enim hoc repugnat. Differentia vero, quam D. Thomas constituit inter votum et juramentum promissorium, quoad materias eorum, difficultate non caret. Dicit enim rem promissam per votum eo ipso fieri actum religionis, non sic autem rem juramento promissam. Quod etiam affirmat Cajet., et d. q. 89, art. 8; et ibi, Arag. et Soto, d. q. 4, art. 8; contrarium autem videbatur dicendum, si cum proportione fiat comparatio; nam si actiones, utroque modo promissae, materialiter spectentur, neutra est actus religionis, ut constat; si autem considerentur ut sunt sic promissae, sicut actio promissa per votum religiose impletur, ita etiam actio cum juramento promissa; ideo enim quando homo implet juramentum, non homini, sed Deo dicitur reddere juramentum suum, ut sumitor ex Matt. 5, et ex c. *Debitores, de Jurejuringo;* ergo sicut quod voto promittitur, ita etiam quod promittitur juramento, eo ipso fit actus religionis.

**41. *Differentia inter votum et juramentum recte traditur a D. Thoma.*** — Sed licet juxta hanc considerationem hoc verum sit, nihilominus differentia a D. Thoma intenta vera est. Nam materia voti per ipsummet votum ordinatur ad cultum Dei, et ideo quantum est ex parte voti, actus promissus Dei duplice ratione pertinet ad cultum ejus, scilicet, et in quantum in se continet significationem aliquam divini honoris, ad quem per votum ordinatur, et in quantum per illum servatur fidelitas Deo ex voto debita. At vero materia juramenti promissorii ex vi juramenti non ordinatur ad cultum Dei, quia non fit ad hoc juramentum, sicut fit votum, sed solum ad firmandam promissionem in sua specie et natura permanentem. Hoe tamen non obstat quominus, sicut jurare promissionem est officium religionis, ita adimplere promissionem juratam ratione juramenti et intuitu ejus, sit etiam officium religionis, quia æque pertinet ad cultum Dei; ejusdem enim rationis sunt jurare, et observare juramentum, unde etiam transgressio contraria religioni repugnat, ut infra videbimus.

**42. Ad aliud vero dictum b. Thomæ, quod jurans non ordinat juramentum, ad venerandum eum per quem jurat, respondeo intelligendum esse de intentione et ordinatione, que ibi sistat, in quo etiam videtur juramentum differre a voto, per se loquendo. Nam votum ita tendit in cultum Dei, ut ibi sistat; juramentum autem præter cultum Dei ordinatur ad aliquid aliud necessarium præsentis vita, ut D. Thomas ait. Non tamen excluditur ex vi juramenti, quin possit a jurante fieri propter venerationem Dei, ut explicatum est. Neque hoc D. Thomas negat, sed explicat tantum id quod per se requirit juramentum. Unde etiam posset facile et breviter exponi quasi permissive, non ordinarie, id est, non necessario ordinare juramentum, etc.**

**43. *Ad secundum.*** — Ad secundum negatur sequela, in eo sensu quo in argumento fit, videlicet, juramentum propter solum Dei cultum appeti posse, nulla alia ejus necessitate supposita; nam, licet cultus Dei secundum se et per se appetibile sit, tamen actus, qui assumuntur ut materia cultus, non semper sunt per se appetibles, sed tantum in aliqua necessitate, vel supposita convenienti materia eorum. Ut actus contritionis exerceri potest in cultum Dei, non tamen est per se appetibilis, sed tantum supposito peccato; sic ergo juramentum ordinari potest ad cultum Dei,

quando occurrit necessitas ejus; tamen non est talis actus, qui absque necessitate fieri debet, quia hoc ipsum pertinet ad honorem Dei. Ita omnis actus virtutis postulat medium, et moderationem sibi proportionatam, et si illa servetur, poterit actus ordinari ad cultum Dei; si autem excedatur in modo, jam erit ineptus, ut ordinetur ad cultum; sic enim cæremoniæ exteriores, prudenter factæ, sunt religiosæ, et aptæ ad cultum; si autem indiscretæ et modo inepto fiant, non cultum, sed superstitionem continent. Sic ergo juramentum suam postulat mediocritatem, quæ in tribus comitibus supra declaratis continetur, et ideo eum illa potest optime ordinari ad cultum Dei, sine illa vero potius ad Dei contemptum pertinebit. Neque est verum quod omnis actus cultus exterioris sit per se appetibilis propter solum cultum; multi enim assumuntur ut utiles ad alias fines, et supposita illa utilitate censentur apti ad cultum, ut vocalis oratio privata assumitur ut utilis ad interiorum devotionem excitandam, vel exercendam, et inde maxime habet proportionem ad cultum. Paupertas etiam non propter se, sed ut utilis ad perfectionem fit materia religionis. Sic ergo juramentum, tantum ut utile ad veritatem confirmandam in casu necessitatis vel piæ utilitatis, habet convenientiam cum recta ratione, et ideo tune solum est apta materia cultus.

**44. *Juramentum non potest frequentari ultra necessitatem propter solam rationem cultus.*** — Ad confirmationem autem, in qua postulatur aujuramentum sit frequentandum, quod tractat D. Thomas in d. q. art. 5, facilis est responsio ex dictis. Nam imprimis non sequitur juramentum posse frequentari propter rationem cultus, ultra mensuram et moderationem dictam, id est, sine necessitate vel utilitate simul cum aliis comitibus, quia jam deesset proportio ad cultum, ut declaratum est. Igitur ad suimum sequitur intra illam mensuram posse juramentum frequentari, sine peccato, et consequenter exhibendo Deo verum cultum; hoc enim recte probatur disuersu facto. Nihilominus tamen addo, etiam intra latitudinem hujus frequentiæ non esse consilium frequentare juramentum, ut satis constat ex dictis in e. 2. Neque oppositum hujus sequitur ex hoc, quod juramentum sit actus religionis, quia, ut recte dixit D. Thomas, d. art. 5, ad 3, *quanto juramentum magis est venerandum, tanto periculosius assumitur, si non cum debita moderatione inducatur; sicut*

medicina quo virtuosior, eo potest magis nocere, si frequentius applicetur quam necessarium sit; actus ergo jurandi tam multa requirit ad suam integrum rectitudinem et honestatem, ut periculum sit deficiendi in illa, si frequentetur in omnibus casibus etiam licitis, et ideo consultius est abstinere ordinarie ab illius usu, etiam licito. Et hoc ipsum redundat in majorem cultum Dei, quia ipsam abstinentia jurandi sub hac ratione intenta quidam cultus divinus est, maxime quia non desunt plures alii actus, quibus sine periculo et cum majori fructu colatur Deus.

15. *Ad tertium.* — Ad tertium respondeatur, juramentum quidem de se esse aptum, et ad confitendam fidem, et ad honorandum Deum, si hac vel illa intentione fiat; nihilominus tamen, ut est actus virtutis moralis, ad religionem per se spectat, quia, ut diximus, ad illam pertinet observare ut cum debito honore fiat, quod ad fidem per se spectatam non ita pertinet. Cujus signum esse potest, quia, ut pertinet ad confessionem, seu testimonium fidei, non minus illud præbet, qui incante et frequenter jurat, quam qui caute et prudenter, quia in utroque vera fides necessario supponitur; at vero juramentum, ut est actus virtutis moralis, longe diversum est in utroque; sub ea ergo ratione, qua studiose fit, et est actus religionis, et assumitur non ut speculativum signum veræ fidei de Deo, quod pertinet ad confessionem fidei, sed assumitur ut signum excellentiæ divinæ, protestativum ejus practice, quatenus homo se illi subiecit, et recognoscit infallibilem auctoritatem ejus ad confirmandam veritatem. Reliqua vero, quæ in illo argumento attinguntur, ex dictis soluta sunt.

## CAPUT V.

### AN JURAMENTUM PER SOLUM VERUM DEUM, VEL ETIAM PER CREATORAS FIERI POSSIT?

1. Nonnulla sunt in hac quæstione certa, supponendo illam tractari de actu juramenti licito et honesto, nam male jurando, vel potius blasphemando, clarum est posse per alios quam per verum Deum jurari. Primo ergo certum est, religiosum juramentum per solum Deum verum fieri. In hoc sensu optime intelligitur illud Deuteronom. 6: *Et per nomen illius jurabis*; nam in sensu exclusivo possum est, secundum illud, quod immediate præcedit: *Illi soli servies*; unde recte potest

conditionate exponi: Si tibi jurandum est, per Deum tuum jurabis. Ad quem sensum possent etiam facile trahi illa verba Matth. 5: *Reddes Domino juramenta tua*, id est, quando juraveris, soli Domino reddes juramenti cultum. Imo hoc etiam videtur Aristoteles cognovisse in Rhetorica ad Alexand., c. de Jurejurand., alias 17, cum dixit, jusjurandum esse, cum divina veneratione dictio probationis expers. Quibus verbis etiam rationes hujus veritatis indicat: una etiam sumitur ex dictis capite precedenti: nam juramentum est actus religionis, et continet cultum latræ; sed religio solum verum Deum colit cultu latræ; ergo juramentum per solum verum Deum fieri potest et debet. Item juramentum fit ad confirmandam veritatem infallibili testimonio, quantum ab homine fieri potest; sed haec infallibilis auctoritas solum in Deo vero reperitur; ergo juramentum tantum per Deum fieri potest. Item veritas maxime pendet ex mente loquentis, nam, ut dixit August., Sermon. 28 de Verb. Apostoli, alias 30: *Ream linguam non facit, nisi mens rea, et intentione discernuntur mendacia*, ut idem dicit in Euclid., c. 18 et sequentibus; sed solus Deus mentem et intentionem hominis certo cognoscit; ergo solus ipse potuit in testem infallibilem invocari.

2. *Per falsos Deos, idola et creaturas jurantes, non efficere juramentum.* — Secundo, hinc certum est juramentum per falsos Deos, per idola, et per creaturas absolute spectatas ut creaturæ sunt, non esse juramentum in re ipsa, etiamsi ut tale fiat ex intentione jurantis. Cirea hoc non recte videtur sentire Selva, de Juramento, 1 p., q. 4, n. 7, dicens juramentum tam per creaturas quam per Deum fieri posse, et ita esse definiendum. Quod licet possit ad quæstionem de modo loquendi pertinere, est tamen contra communem sensum Doctorum, et modum loquendi jurium, ut ex hac tenus dictis constare potest, et ex his quæ congerit Covar., in capit. *Quamvis pactum*, in principio; et attigit Bald., in l. 2, ff. de Jurejur.; Turrec., in c. *Ecce*, 24, q. 5; Sylvest., verb. *Juram.* 1, q. 4; Ant., 2 p.; tit. 10, c. 4; Sot., Navar. et omnes. Probatur ergo assertio, quia falsus Deus non est Deus, neque idolum aut creatura est Deus; ergo testificatio per illa non potest esse juramentum. Probatur consequentia, quia juramentum verum et proprium, et ut est actus religionis, est testificatio veritatis per testimoniū infallibile. Et confirmatur, nam ob hanc rationem juramen-

tum per falsos Deos et idola est blasphemia et idololatria, ut supra, in tractatu 3, ostensum est, quia per illud attribuitur falso Deo, id quod est proprium veri Dei; sed haec attributio falsa est, et ab hominibus facta; ergo et tale juramentum revera juramentum non est, sed fingitur et putatur. Atque idem est de juramento per quamecumque creaturam absolute, ut dixi, et secundum se spectatam; nam si illa, ut sic, afferatur ut testis infallibilis, eo ipso colitur ut idolum, et ei attribuitur quod divinum est, et hoc est quod Exod. 23 prohibetur: *Per nomen externorum Deorum non jurabilis neque audiatur ex ore vestro.* Dices: si tale juramentum prohibetur, ergo est juramentum, quia non prohibetur, nisi quod est vel esse potest. Respondeatur esse quidem materialiter juramentum quoad verborum sonum, esse etiam putatum juramentum ex conscientia erronea, sicut idolum est putatus Deus, re tamen vera non habere subsistentiam juramenti, quia deest illi verum constitutum juramenti, ut declaratum est, et iterum dicemus lib. seq., cap. 4.

3. *Dubium primum. — Resolutio.* — Quid sit simplex attestatio Dei. — His ergo suppositis, dubitari potest primo, an sub aliqua alia ratione vel consideratione licitum sit per creaturas jurare, stando in sola rei natura, et secluso omni jure prohibente. In quo resolutio certa, et ab omnibus recepta est, posse aliquo modo vere et liceat per creaturas jurari. Hoc constat ex usu Scripturæ et Ecclesiæ; nam Joseph, Gen. 42, loquitur jurasse *per salutem Pharaonis;* et Paul., 2 ad Corinth. 1, per animam suam jurasse videtur, dicens: *Testem Deum invoco in animam meam;* et utrumque locum ita exposuit D. Thomas; et Moyses, Deut. 3 et 4: *Testes invoco cælum et terram;* et juramentum Pauli, 1 Corin. 15: *Per gloriam vestram,* etiam videtur fuisse per rem creatam, ut communiter exponitur, licet Basil. hom. 1 in Psalm. 14, tam hoc juramentum, quam illud Josephi, aliter interpretari conetur. Refert etiam Tertull., in Apol., c. 3, olim solitos fuisse Christianos jurare per salutem Cæsaris. Frequenter etiam fideles jurant per vitam, aut salutem suam, vel suorum, et per Sanctos, et per Evangelia, sine periculo erroris aut idololatriæ; imo in solemni forma jurandi professionem fidei a Pio IV edita ita concluditur: *Ego ita spondeo, rōreo ac juro: sic me Deus adjūret, et hæc Sancta Dei Evangelia.* Rationem autem et modum hujus juramenti declaravit D. Thomas, d. art.

6, et Bonav., in 3, d. 39, art. 2, q. 2, distinguendo duplēm jurandi formam, per simplēm attestationem, vel per execrationem, quas infra latius sumus tractaturi; simplex attestatio est, quando Dei testimonium invocatur, et ideo tale juramentum propriissime fit per Deum ipsum, potest autem fieri per creaturas non absolute spectatas, sed ut relatas ad Deum, seu per Deum ipsum, quatenus in illis relucet, et aliquo modo existit. Sicut enim potest adjurari Deus ut existens in cœlo, vel in terra, vel in cruce, vel in Evangelii, quatenus sunt verba ejus, ita potest per Deum, ut in his rebus existentem, jurari. Sic enim qui jurat per cruncem, per eum jurat qui pro nobis pependit in cruce, et sic de aliis; et hoc significat Christus Dominus, Matth. 5, dicens: *Neque per cælum, quia thronus Dei est: neque per terram, quia scabellum est pedum ejus,* etc. Idem enim fuit, ac si dixisset, perinde esse jurare per hæc, ac jurare per Deum, qui in eis est; et in eodem sensu addit: *Neque per Hierosolymam, quia civitas est magni Regis,* utique ejus Dei, qui est Rex Regum, et in ea civitate, et templo ejus, ubi peculiariter colebatur; et ideo jurare per illam, virtute erat jurare per Deum, qui in ea regnabat; sic ergo jurare per creaturas juramentum verum est, quia revera non ipsa, sed Deus est, qui vocatur in testem, quamvis invocatio Dei implicite et mediate fiat, mediantibus creaturis.

4. *Modus jurandi per execrationem.* — Alter modus jurandi est per execrationem, id est, imprecando sibi vel alteri aliquod malum, nisi verum fuerit quod juratur, ut in illo juramento: Sic me Deus adjuvet, vel salvet, et similia, et tale etiam fuit juramentum Joseph, vel Pauli. Et in hoc etiam modo per Deum juratur; determinatur autem modus attestacionis ejus, ut fiat per speciale signum, seu indicium circa creaturam, per quam juratur. Est ergo etiam hoc verum juramentum, et de illo videtur locutus Christus Dominus, supra dicens: *Neque per caput tuum jurabis;* et pro ratione addit: *Quia non potes unum capillum album facere, aut nigrum,* id est, quia non habes dominium, nec potestatem in caput tuum, sed potestati divina subest, et ideo sic jurare, etiam est per Deum jurare. Unde non ideo prohibuit Christus illas jurandi formas, quia juramenta non sint, ut putabant Judæi, quos in hoc reprehendit, et consequenter neque illa vetat, quia prava sint ex parte ejus, per quem juratur: cum potius ipse declaret quomodo illis modis Deus

ipse invocetur; igitur potius declarat esse vera hæc juramenta, prohibet autem illa in sensu cap. 2 declarato. Et ita nulla superest difficultas in hac resolutione, quia per talem jurandi modum non defertur divinus honor creaturæ, sed ipsi Deo, neque assumitur ibi nomen creaturæ, ut creatura est, sed ut per eam tacite invocatur nomen Dei: et hæc doctrina communis est Theologorum super D. Thomam supra, et tomo 3, dist. 3; Summist., verb. *Juramentum*, præsertim Angel., n. 2; et Sylvest., Navar., cap. 42, n. 4; Hostiens., Panormit., et alii, in cap. *Et si Christus, de Jurejur.*

5. *Dubium secundum.* — Dubitari autem secundo potest, an hie modus jurandi sit malus, saltem quia prohibitus vel divino jure positivo, vel humano. Nam imprimis aliqui putarunt hoc fuisse a Christo specialiter prohibitum, Matt. 5, quod videntur sensisse Hieronymus ibi, et Innoc. III, in c. *Et si Christus, de Jurejur.*; dicunt enim prohibitus juramentum per creaturas; non prohibuit autem tantum jurare per creaturas, ut per idola, ut ex verbis explicatum est; ergo sentiunt prohibuisse modum jurandi per creaturas, etiam in sensu explicato. Existimari etiam potest hoc fuisse prohibitum jure canonico, nam in c. *Clericum*, 22, q. 1, dicitur acerrime esse objurgandum clericum per creaturas jurantem; et si in vitio persistenter, esse excommunicandum. Quod non videtur posse intelligi de jurante per creaturas more infidelium per idolatriam; nam tale peccatum gravius detectandum et puniendum est, præsertim in clericis; et similiter intelligendum videtur, quod in cap. *Si quis, additur: Si quis per creaturam juraverit, acerrime castigetur, et juxta id, quod Synodus judicaverit, punieat.*

6. *Resolutio.* — Nihilominus dicendum est modum jurandi per creaturas, ex natura rei licitum, nullo jure positivo esse prohibitum. Hoc probant quæ in resolutione prioris puncti adduximus; ostendimus enim hunc modum jurandi esse in usu Ecclesiæ, et ipsiusmet Pauli; ergo signum est nec per se malum esse, nec prohibitum. Item probatur, quia nullibi invenitur talis prohibitio; nam de jure divino antiquo res clara est; neque etiam si fuisset, ad nos jam pertineret. De jure autem evangelico, quod ad nos spectat, jam supra dictum est, in lege gratiae non esse data divina præcepta positiva circa hæc moralia. Item probatum est Christum per illa verba non magis

prohibuisse, quam ne passim et sine causa fiat, et de utroque dedisse consilium nunquam jurandi, nisi ex præcisa charitatis vel præcepti obligatione. Neque etiam in jure humano invenitur talis prohibitio; nam jure civili approbatur in l. 3, § *Jurari*, et in l. *Qui per salutem, ff. de Jurejur.* Item in c. *Si aliqua, et c. Habemus*, supponitur licitum esse juramentum per Evangelia, per reliquias, vel altare; et in c. *Qui pejerat*, 22, q. 5, supponitur esse licitum juramentum per crucem consecratam, vel non consecratam, et in c. *Quoties*, 141, q. 7, approbatur juramentum per Deum, per Evangelia, et per salutem principum. Igitur c. *Clericum* loquitur de jurante per creaturas more Gentilium, ut per Jovem, et similes. Reprehensum est autem forte hoc illo tempore in Conc. Carthag. IV, cap. 61, non quia talia juramenta fierent a fidelibus ex falsa aestimatione Gentilium, sed quia turpe erat et scandalosum tale juramentum in ore Christianorum, et in hoc sensu dixisse videntur Patres in Can. 94 Trullano: *Eos, qui Gentilium sacramenta jurant, canonicis penitentiis subjicit, et nos iis quoque segregationem decernimus.* Et hæc vocat juramenta Graecorum, et dicit esse prohibita Christianis Photius, in Nomoc., tit. 13, c. 19, ibi, d. tom. Biblioth.

7. Unde hac occasione animadverti potest, quod, licet jurare per creaturas in debito sensu non sit per se malum, nihilominus ratione scandali potest fieri malum; nam hoc generale est de quocumque actu, et in hoc invenitur peculiaris occasio; nam cum jurare per creaturam, absolute, et secundum se spectatam, idolatria sit, si juramentum absolute fiat per creaturam, et fiat inter eos qui non satis valent discernere, quo sensu fiat, facile potest illis scandalum præberi, et ideo in hoc cautionem adhibere necesse est. Et imprimis distinguunt potest inter res sacras, seu specialiter Deo dicatas et communes; nam per priores clarius fit juramentum per respectum ad Deum, quam per posteriores, et talia sunt fere omnia exempla quæ in jure canonico reperiuntur, et hac ratione, usus plurium clericorum habet jurare per manus consecratas, cum tamen laici non jurent per manus suas. Et hinc etiam est, ut quando fideles jurant per alias creaturas communes, aut id faciunt per modum exercitiorum, ut per salutem, per vitam, etc., quia eo ipso satis exprimere censentur respectum ad Deum, vel si jurant solum invocando, solent addere expresse nomen Dei, saltem in oblique, ut per cœlum Dei, per terram Dei, et similia.

Quod notavit Sylvest., verb. *Juramentum*, 1, q. 4, significans esse necessariam illam expressam relationem verborum, sed in interiori foro intentio sufficiet. Imo observandum est inter quos fiat juramentum; nam si fiat inter fideles, minus potest timeri scandalum ex hoc capite, quia facile intelligunt sensum jurandi; inter infideles autem majus potest esse periculum, et maxime si juramentum fiat per solem, lunam, similia, quae a Gentibus pro diis adorata sunt. Denique in modo etiam seu verbis nominandi creaturas, cavendum est ne turpe aliquid, et quod Deum non deceat, nominetur; nam ex ea parte posset peccari per irreverentiam erga Deum; imo posset etiam ad blasphemiam pertinere, juxta supra dicta de blasphemia, tract. 3, lib. 1, et infra, c. 7, aliquid attingemus.

8. *Dubium tertium*. — Tertio, dubitari potest an possit aliquod genus juramenti per creaturas absolute fieri absque peccato, etiamsi tale juramentum religiosum proprie non sit, neque ut tale fiat. In quo distinguendum imprimis est inter creaturas ratione carentes, vel rationales: nam de prioribus, manifestum est nullum per eas fieri posse tale juramentum, tum quia, ut Paulus dixit ad Heb. 6, *homines per maiorem sui jurant*, omnes autem creaturæ irrationales sunt homine inferiores; tum etiam quia non potest esse testis veritatis, qui illam cognoscere non potest, ut sunt irrationalia. Quapropter qui sic jurat per tales creaturas, necesse est ut ex aliquo errore juret, putans illas habere aliquid divinum, et superius hominem, quod ad idolatriam pertinebit; vel impossibile est ut intentionem jurandi habeat, nisi plane etiam ignoret quid sit jurare. Quis enim potest ex animo et vera intentione adducere in testem rem prorsus irrationalem? Et ita sensit expresse Bonav. supra, in fine q. 2. Item Navarr., c. 12, n. 5, qui etiam addit, nullum esse peccatum sic jurare per creaturam, quia solum est verbo jurare, non re, et quia per hoc non defertur honor creaturæ, sed solum materialiter nominatur sub verbo jurandi, vel fortasse ad evitandum verum juramentum; imo aliquando fieri potest in contemptum daemonis, sicut refert Tertull., in Apolog., c. 44, Socratem solitum fuisse jurare per canem et hircum, in contemptum falsorum Deorum. Quod verum esse censco, per se loquendo, et secluso scando ac ergonea conscientia, et maxime loquendo de proprio peccato contra religionem; nam ordinarie poterit tale verbum esse otiosum, vel fal-

sum, ut si quis dicat se jurare, quando revera non jurat; possunt autem hi defectus exensari, quando de sensu loquentis constat, et aliqua humana utilitas non irrationabilis ad sic loquendum movet. Ut omittam frequenter hoc fieri sine humana advertentia, quæ ad peccandum sufficiat.

9. *Non posse licite jurari per dæmonem*. — De rationalibus autem creaturis alia ratio est, quia cum sint intellectuales, possunt per se virtute propria testimonium ferre, et ideo de illis subdistinguere necesse est, nam quædam sunt damnatae, aliæ beatæ, aliæ sunt homines viatores. De primis absolute dicendum est non posse licite jurari per dæmones, aut alias damnatos. Ratio est, quia id non potest fieri sine errore in fide, vel saltem superstitione; nam qui jurat per dæmonem, vel putat illum omnia nosse, et mentiri non posse, et sic est hæreticus et idololatra; vel existimat saltem esse dignum fide, et in hoc etiam gravissime errat, cum fides doceat illum esse mendacem et patrem mendacii, et circumire ut homines devoret. Et præterea est superstiosus, quia vult dæmonem honorare, et cum illo societatem habere. Et eadem ratio est de jurante per quocumque hominem damnatum, ut per Mahometum, et siniles. Imo addere hic obiter possumus, etiam esse illicitum per tales creaturas jurare sub quocumque respectu etiam ad Deum, quia, licet revera in eis quantum ad esse naturæ reluceat veritas Dei, et in pena carum ostendatur potentia ejus et justitia, ratione status indignæ sunt ut in eis vel earum nomine invocetur Deus in testimonium veritatis. Eo vel maxime quod talis invocatio non posset non generare scandalum, non tantum accidentaliter, sed quasi per se, quia juxta communem sensum, et apprehensionem fidelium, talis invocatio non accipitur in eo sensu, sed tanquam præbens aliquem honorem dæmonibus, et ideo errorem ingerit, et blasphemia simpliciter judicatur c. *Movit*, 22, q. 1, et notat Navarrus supra, n. 4.

10. *Licitum esse jurare per Sanctos cum Christo regnantes*. — Per Sanctos autem cum Christo regnantes clarum est jurari posse intuitu Dei, qui in eis peculiari modo habitat, et virtutem suam ac veritatem ostendit, juxta dicta in dubio præcedenti. Atque hoc modo accipienda sunt juramenta, quæ communiter fiunt a fidelibus persanctos Angelos aut homines, quia semper jurant principaliter intuitu infallibilis veritatis Dei, a quo dicit originem Sanctorum status. Quia vero hujusmodi crea-

turæ, quatenus intellectuales sunt, possunt veritatem cognoscere et testificari, ideo videri potest esse capaces, ut absolute, propter perfectionem creatam quam in se habent, invocentur, sine ullo errore aut vitio, ad testificandam veritatem. Sed in hoc oportet imprimis advertere, solam perfectionem naturalem, etiam angelicam et vitio carentem, ad hoc non sufficere, quia per se non est tanta, ut mentiri non possit in sua nuda natura spectata; et præterea ignorare potest quæ hic agnuntur, præsertim internos animi motus, et futura contingentia, et interdum etiam præsentia, quia non semper Angeli ad omnia attendunt ex vi suæ naturæ: juramentum autem est quedam protestatio cognoscentis, et qui mentiri non possit, et ideo etiam sancti Angeli sub hac ratione spectati non sunt capaces huius honoris, seu invocationis. Et quia sub eadem consideratione non habent commercium vel societatem nobiscum, ideo nullo modo possunt sub hac ratione a nobis in testes vocari. Per gloriam autem participant illas duas perfectiones, quantum sufficere posse videtur ad testimonium ferendum, quia et mentiri non possunt, et in Verbo vident quæ ad suum statum pertinent ex actibus nostris, ut sunt illi qui ad eos ordinantur, et ad eorum gloriam aliquo modo pertinent. Sic ergo sine errore aut vitio jurari potest per Sanctos; tamen eo ipso totus cultus juramenti principaliiter refertur ad Deum, a quo ipsi tantam lucem et rectitudinem participant. Sic ergo tale juramentum est etiam principaliter per Deum, et in hoc etiam sensu videtur communiter fieri a fidelibus. Si quis autem velit praescindere, et considerare honorem qui per tale juramentum defertur Sancto, ratione participatae et creatæ perfectionis quam in se habet, sic cultus ille non pertinebit ad latriam, sed ad duliam, et consequenter nec sub ea præcisa ratione poterit dici simpliciter juramentum; nam, ut ait D. Thomas, in 3, d. 39, q. 1, art. 1, ad 4, sicut veneratio quæ fit summæ majestati habet speciale modum, et nomen latræ, ita juramentum est proprium nomen invocationis divini testimonii per se infallibilis, et perfectam latriam continet. Ideoque, licet illa præcisio mente et intentione fieri possit, tamen in re, et in usu jurandi non debet excludi Deus, tanquam dans præcipuam auctoritatem juramento, et quia ex ejus ordinatione principaliter pendet quodcumque testimonium veritatis, etiamsi ab ipsis Angelis immediate spectari aut postulari possent,

sicut in simili diximus supra, tractando de oratione ad Sanctos.

**11. Viatores posse vocari in testimonium veritatis humanæ, licet non infallibilis.**— Tandem loquendo de hominibus viatoribus, certum est posse hominem vocari in testimonium veritatis humanæ, non tamen in testimonium infallibile, sed in testimonium probabile, quod falli et fallere potest; et ideo talis invocatio juramenti rationem non participat, nec nomen meretur, ut notavit divus Thomas, in d. solut. 3. Imo ita fieri hoc potest, ut non cedat in speciale honorem ejus, qui in testem vocatur, ut communiter videtur contingere in vulgari modo inducendi, vel trahendi homines ad testificandum, solum propter communem conditionem, et facultatem humanam; quando vero aliquis propter speciale dignitatem vel virtutem inducitur tanquam testis qualificatus (ut aiunt), tunc aliquis peculiaris honor ei defertur; non excedit tamen humanam quamdam observantiam, et ideo semper longe distat a ratione juramenti. Unde obiter colligitur, multo minus esse juramentum, quando aliquis homo per fidem aut veritatem suam jurat, quia tunc scipsum quasi testem adducit, et ita neque jurat, quia non adducit Deum in testem, neque ullam etiam humanam certitudinem addit suæ assertioni, quia non addit novam auctoritatem, sed eamdem magis exprimit, et quasi exaggerat, sicut infra dicemus de juramento Dei per seipsum.

**12. Dubium quartum: quomodo differat juramentum per Deum a juramento per creaturas.**— Quarto, interrogari potest an juramentum factum expresse per Deum vel per creaturas specie differat. Et quidem si sermo sit de juramento per creaturas secundum se, et ut creature sunt, certum est differre morali specie. Nam si sit per falsos Deos vel per creaturas, attribuendo illis divinitatem, plus quam specie differt a juramento; quia non est juramentum, sed effigies juramenti, vel existimatum juramentum, ut dictum est; si vero fiat testificatio per auctoritatem creatam, eo modo quo potest secundum capacitatem vel virtutem participatam (quam habet rationabiliter), et secundum gradum suum, in testimonium vocari, sic etiam manifestum est tantum differre testimonium illud a vero juramento, quantum distat creatum ab increato, et humanum a divino. Imo, etiamsi juramentum fiat per Sanctos, ut Sancti sunt, sistendo præcise in eorum auctoritate creata, sic etiam

differret specie a juramento simpliciter dicto, sicut dulia differt a latria, ut ex dictis patet. Verumtamen interrogatio proposita maxime sit de juramento per creaturas, vel res sacras, ut in eis divina veritas relucet. Nam sie etiam videntur differre specie, quia, licet sit idem Deus, per quem juratur, tamen sub alia ratione videtur assami nomen ejus, quando in seipso vel in creatura spectatur, sicut adoratio Dei in seipso, vel adoratio imaginis ejus, ut imago ejus est, specie differunt in ratione actuum, licet sint ab eodem habitu.

13. *Resolutio dubii.* — Nihilominus dicendum est, illa juramenta non differre specie, quia idem est Deus, per quem juratur, et sub eadem ratione primae veritatis invocatur, et differentia illa, quod expresse in se nominetur, vel implicite mediante creatura, in qua est vel representatur, materialis est, et per accidens. Quod adeo verum est, ut juramentum per creaturas factum in ratione cultus et venerationis nullo modo pertineat ad creaturam irrationalem, etiam secundario, in quo multum differt ab externa Dei adoratione in sua imagine; et ratio est, quia imago est aliquo modo capax illius externæ venerationis propter Deum; non est autem capax testificationis, quæ per juramentum intenditur, et ideo ad rem tantum intelligentem ordinatur, sicut etiam de oratione et locutione alibi diximus. Et hanc differentiam videtur indicasse D. Thomas, in 3, dist. 39, q. 1, a. 1, ad 4, dicens: *Deo licet per creaturam jurare, non autem creature latriam exhibere, quia testificatio divina in manifestatione consistit; divina autem nobis per creaturas manifestantur; sed latraria exhibetur ipsi, quantum in se summus est, et ideo non exhibetur sibi in aliqua creatura.* Quod necessario intelligendum est de latria suprema et absoluta; tum quia latria secundario et respective potest imagini Dei tribui; tum etiam quia juramentum continet absolutam et supremam latriam, et ideo explicare voluit D. Thomas quomodo, hoc non obstante, possit juramentum per creaturas licite fieri, et rationem significat, quia ipse non invocantur in testimonium, sed solum ut per eas manifestetur Deus, qui invocatur.

14. *Dubium ultimum.* — Sed quæri tandem solet, an illi modi jurandi differant saltem in gravitate accidentalii, et quod illorum juramentorum gravius sit; hæc enim interrogatio attingitur in e. *Si aliqua,* 22, q. 1, ex Chrysost., homil. 44, imperfecti in Matth., ubi referunt aliquos dicentes: *Si aliqua fuerite causa,*

*modicum videtur facere, qui jurat per Deum; qui autem jurat per Evangelium, magis aliquid fecisse videtur. Quos dicit esse similes Pharisæi dicentibus: *Quicumque juraverit per templum, nihil est; qui autem juraverit per aurum templi, debet, quibus Christus respondit, Matth. 23: Quid majus est aurum, aut templum, quod sanctificat aurum?* Sic ait Chrysostomus: *Dicere possumus: Scripturæ sanctæ propter Deum sunt, non Deus propter Scripturas; major est enim Deus, qui sanctificat Evangelium, quam Evangelium, quod sanctificatur a Deo.* Itaque sentit Chrysostomus gravius esse juramentum, in quo nomen ipsiusmet Dei immediate sumitur, quam per creaturas; et quidem per se loquendo, et ex vi modi, ac cæteris paribus, ita esse videtur, quia major reverentia debetur nominis Dei, quando expresse nominatur; et simili proportione, quando per Sanctos vel res sacras juratur, quo res fuerit sanctior, gravius censetur juramentum, ut D. Thomas sentit, cum August., Epist. 4. Aliquando vero additur juramento ultra invocationem Dei, ut fiat per Evangelia, vel aliquid hujusmodi, præsentim in externo solemni modo jurandi Ecclesiæ, ad augendam estimationem et attentionem ad rem de qua juratur, et tune potest crescere gravitas juramenti ex modo jurandi per creaturas, ut sensit D. Thomas, 2. 2, quæst. 98, art. 3, ad 2, et q. 89, art. 10, ad 2; Soto, ibid.; et Glossa, Turrecremata, et alii, in d. e. *Si aliqua.**

## CAPUT VI.

UTRUM FINIS JURAMENTI SIT CONFIRMATIO VERITATIS, VEL TANTUM HÆC SIT EFFECTUS EJUS.

1. Explicata ratione juramenti, dicendum superest de causis ejus, et incipimus a finali, quia est prima, et quia ejus cognitio est maxime necessaria ad cognoscendam intrinsecam rationem rei, quæ ad finem ordinatur; et quia finis solet coincidere cum effectu sub diversis rationibus, ideo simul utramque rationem explicabimus. Quam rem accurate speculatione tractat Cajet., d. q. 89, art. 5 vel fortasse etiam nimia, ut Sot. sentit, d. quæst. 1, art. 5; sed non est omnino prætermittenda, quia et ad intelligentiam melius honestatem juramenti, et ad alias materias morales potest esse utilis.

2. *Juramenti effectum esse confirmationem veritatis.* — Primo ergo certum est apud ou-

es, proximum et quasi intrinsecum juramenti effectum esse confirmationem veritatis. In hoc conveniunt Cajet. et Sot.; imo videtur esse quasi primum principium in hac materia sumptum ex Paulo, ad Hebreos 6, dicente: *Omnis controversia eorum (id est hominum), ad confirmationem est juramentum; id est, omnis controversia inter homines juramento finitur, quatenus veritas per juramentum confirmatur.* Unde D. Thomas, articulo quarto, ad 3, dicit, quod per juramentum intendimus hominem certificare, et art. 5, ad 1, quod in juramento reverentia divini nominis assumitur ad juramenti confirmationem. Et propter hanc causam dixit Aristoteles, in Rhetorica ad Alexandrum, *juramentum esse attestationem facti, probationis expertem;* quia in re incerta, et que alias probari sufficienter non potest, summa quamdam probationem afferit; hoc ergo modo confert illi certam attestationem, quam vocamus veritatis confirmationem. Deinde ex institutione ipsius juramenti (quoniam ex divina Scriptura, et ex utroque jure, et ex philosophis, et ex ipso usu intelligi potest) constat, ob hunc effectum, seu fructum, et utilitatem humanam, inventum esse juramentum; fuit autem institutio efficax et pruens; ergo juramentum de se hunc habet effectum.

3. *Responsio Cajetani.* — Inquiri autem potest ex Cajetano supra, in quo genere causae iabeat juramentum hunc effectum, respondet Cajetanus solum pertinere hunc effectum alii genus causae efficientis, utique moralis, *sicut deprecationis, inquit, est causa effectus posulati.* Ratio ejus est, quia inter juramentum, et veritatem per illud confirmatam, non potest conveniri alia connexio causae et effectus, nisi efficientis, quia non comparantur ut materia et forma proprie, alias veritas confirmata est et materia juramenti, quod esse non potest, via materia est propter formam, veritas autem confirmata juramento non est propter iramentum.

4. Dico tamen juramentum posse ad duo comparari: primo, ad notitiam veritatis, seu dem et opinionem illius, quae in aliis generatur ratione juramenti; secundo, ad veritatem ipsam juratam, quatenus per juramentum confirmatur, et credibilis fit. Superiori ratione recte dicitur juramentum comparari illum effectum per modum efficientis usae, quia, ut divus Thomas dixit in art. hujus materiae, juramentum adhibetur in bus humanis, ad eum modum quo principia

solent adhiberi ad cognoscendam conclusionem. Unde sicut conclusionem cognoscimus per principia, ita adhibemus juramentum, ut per divinum testimonium, tanquam per primum veritatis fontem, assertionem juratam persuadeamus; sed principia generant cognitionem conclusionis per modum efficientis; ergo in eodem genere habet juramentum similem effectum. Et confirmatur ac declaratur, nam in probationibus, quae per testes fiunt in causis humanis, testes suo modo effective concurrunt ad fidem humanam, quam in aliis generant; et similiter in opinionibus scientiarum, sicut rationes probabiles, ita etiam testimonia gravium auctorum influxum effectivum, saltem moralem, habent ad generandum probabilem assensum; ita vero se habet juramentum; ergo.

5. *Juramentum comparari ad veritatem juratam, ut formam ad materiam.* — At vero comparando juramentum ad veritatem juratam, optime dicitur comparari ad illam ut formam ad materiam, non ex qua, sed circa quam. Hoc videtur esse contra Cajetanum, qui in hoc constituit differentiam inter votum et juramentum; sed ego nullam video, ut statim dicam. Probatur ergo assertio, quia lumen, quatenus manifestat colores et reddit illos visibiles, recte dicitur comparari ad illos, ut forma ad materiam, quia aliqua connexio causae et effectus ibi est, et non est efficientis vel extrinsecæ causæ, quia lumen non per influxum effectivum, et quasi extrinsecum illustrat colores, sed per seipsum, sive ipsis proprio inhaerendo, sive quasi adhaerendo; habet ergo in hoc rationem causæ formalis, ut sentiunt philosophi. Ita vero se habet testimonium divinum ad veritatem juratam, servata proportione; ergo sub hac ratione juramentum se habet ut forma. Quod si in ipsomet juramento velinus distinguere invocationem divini testimonii ab ipso testimonio, testimonium ipsum habet rationem formæ, invocatio vero est quasi applicatio formæ ad materiam. Et patet ex ratione facta, quia ibi est aliqua connexio causæ et effectus, et non est efficientis, quia illa credibilitas, quae resultat in re jurata, non est per aliquem influxum, quasi extrinsecum, sed immediate confertur ex vi divini testimonii, per seipsum. Explicari optime potest in objecto fidei infusæ, quod est veritas ut revelata et testificata a Deo; nam ibi veritas credenda se habet ut materia; divinum autem testimonium se habet ut forma, reddens veritatem illam formaliter credibilem. Ita ergo

servata proportione erit in praesenti, quia ad hoc adhibetur juramentum, ut per illud fiat humano modo maxime credibilis veritas, quae juramento confirmatur. Atque idem considerare licet in omni medio, per quod aliqua veritas manifestatur; nam omne quod manifestatur, lumen est, ut ait Paulus ad Eph. 5.

*6. Confirmatur assertio exemplo voti.* — *Effugium.* — Tandem utor exemplo voti, in quo res promissa se habet ut materia, promissio ut forma; ergo idem in juramento. Dicitur fortasse ex mente Cajetani, per votum materiam promissam ordinari ad Deum, non vero in juramento. Respondeo hoe solum probare effectus formales esse diversos, non tamen excludit quin uteisque suo modo formalis sit; nam, sicut votum per seipsum quasi adhaerendo illi materiae consecrat illam Deo, ita juramentum per seipsum quasi adhaerendo veritati juratae, manifestat illam, seu confirmat. Neque obstat ratio Cajetani, quod materia ordinatur ad formam; tum quia in materia circa quam, et quasi objectiva, id non est necessarium; tum etiam quia neque in omni materia subjectiva invenitur, sed solum in illa quae natura sua ad hoc ordinatur, non vero in illa quae solum per potentiam obedientialem seu neutram, aliquid recipere potest, ut lignum est materia formae artificialis, et non est propter illam, et sic de aliis. Ita ergo comparatur veritas humana ad juramentum: habet enim capacitatem quamdam obedientialem, ut per juramentum confirmari possit, et hoc satis est ut tanquam materia ad illud comparetur.

*7. Confirmationem veritatis esse proximum et quasi intrinsecum finem juramenti.* — Ex his ergo infero, et dico secundo, confirmationem veritatis esse proximum, et proprium, et quasi intrinsecum finem juramenti. Ita docuit Soto, in d. art. 5, contra Cajetanum, estque, ut existimo, clara sententia D. Thomae; nam in art. 4 expresse dicit, juramentum ad confirmationem ordinari, et ita intelligit locum Pauli ad Hebr. 6, et in discursu articuli probat, quod sicut in rebus necessariis discursus ex principiis fit ad manifestandam vel confirmandam conclusionem, ita juramentum inducitur ad confirmandam veritatem. Deinde in art. 4, ad 3, dicit quod, medio juramento, intendimus hominem certificare, quamvis simul Deo reverentiam exhibeamus; et art. 5, ad 1, inquit juramento reverentiam divini nominis assumi ad promissi confirmationem; nam ille, qui jurat, utiliter regeneratione ejus per quem ju-

rat; ubi ponderandum est illud verbum, *utitur;* nam proprie significat ordinationem medii ad finem, ut constat ex 1. 2, q. 16. Unde addit ibidem D. Thom.: *Qui jurat, non ordinat juramentum ad reverendum eum per quem jurat* (utique primo, et per se), *sed ad aliquid aliud, quod est necessarium praesenti vite.*

*8. Sed ait Cajetanus juramentum ordinari ad manifestationem vel confirmationem veritatis, ut ad effectum, non ad finem, et ita loqui D. Thom. Oppositum autem ostendimus ex verbis D. Thomae, et praeterea haec ipsa distinctione Cajetani ratione confutatur, simulque probatur nostra assertio. Nam hic effectus juramenti non est per accidens, et quasi fortuito coniunctus cum voluntate operantis, sicut inventio thesauri conjungitur cum voluntate fodiendi terram, sed est effectus per se intentus ab eo qui jurat; imo etiam fuit per se intentus in ipsa institutione juramenti; sed effectus sic intentus coincidit cum fine respectu applicationis causae, quae ad illum ordinatur; ergo sicut confirmatio veritatis est effectus per se intentus per juramentum, ita etiam est finis proximus ejus. Consequentiae cum majori notae sunt. Minor etiam est clara in philosophia, et breviter declaratur ex proprietate et causalitate finis. Nam effectus sic intentus, licet si posterior in executione, est prior in intentione; nam hoc ipsum est esse per se intentum hoc autem est proprium finis. Item ille effectus propter se volitus est, causa autem ejus propter ipsum; ut patet in eo qui movetur a calefieri; nam ille calor est finis, quia per se intenditur, et motus propter ipsum; ita ergo in praesenti, confirmatio veritatis per se interditur, ut veritas ipsa elucescat, juramentum autem propter manifestationem veritatis assimilatur; ergo respectu talium actuum manifestatio veritatis, seu veritas manifestata, est finis juramenti.*

*9. Neque oportet scrupulose distinguere inter manifestationem veri, et verum ipsum, i Cajetanus sine fructu distinguit, quia si per verum intelligit factum ipsum quod juratum materialiter sumptum, ut, verbi gratia, Pctrum hoc fecisse, vel non fecisse, etc., sic claram est illud non esse finem juramenti. Si autem loquamus de illo vero, ut objectum quod est cognoscibile, seu credibile, sic illud est finis objectivus juramenti, formalis autem finis manifestatio ejusdem veri, qui non sunt duo fines, sed unius consequentio, ut ex Metaphysica constat. Unde etiam confirmatur assertio optime ex dictis; nam haec manifesta-*

veritatis se habet ut effectus formalis juramenti comparati ad verum, quod juratur; sed omnis forma ordinatur ad suum effectum formalem, tanquam ad finem proximum; ergo. Tandem potest hoc declarari exemplo humano; nam inductio testium vel testimoniorum ad confirmandam aliquam veritatem, habet rationem medii ordinati ad tales finem, ut Cajetanus etiam fatetur; respondet autem non esse hoc applicandum ad Deum, propter reverentiam et honorem Deo debitum; sed ex dicendis constabit hoc nihil obstat, et alioqui ex usu ipso constat, sub eadem habitudine medii ordinari juramentum ad veritatem confirmandam.

**40. Objectio Cajetani.**—Sed objicit Cajetanus, quia ordinare rem superioris ordinis ad rem ordinis inferioris (id est, saeram ad temporalem), tanquam ad finem, inordinatum est, et contra rectam rationem; sed usus juramenti ad confirmandam veritatem humanam est bene ordinatus et rectus; ergo non ordinatur tanquam ad finem, cum juramentum sit res sacra, et superioris ordinis, humana autem veritas sit res temporalis. Et confirmatur primo: sacerdos habens lucrum temporale ex choro, vel ex recitatione horarum, licet possit ordinare recitationem ad temporale lucrum, tanquam ad effectum, non vero tanquam ad finem, propter inordinationem, quae est in referenda ad temporale lucrum spirituali actione, quae tota debet esse in laudem et honorem Dei; ergo bona et necessaria est distinctio illa, et cum eadem proportione, et ob eamdem rationem ad juramentum applicanda est. Unde confirmatur secundo, quia non potest idem actus habere duos fines proximos; sed juramentum, cum sit actus religionis, debet habere pro fine proximo Deum ipsum, seu cultum et honorem ejus; ergo non potest habere simul pro fine veritatis manifestationem; solum ergo habet illam, ut quemdam consequentem effectum.

**41. Solutio.**—Ad hæc possemus respondere in quadam vulgari distinctione de fine primario et secundario, vel de fine, qui habet rationem motivi, vel tantum occasionis, aut necessariæ conditionis: sic enim dici solet in templo adducto in prima confirmatione, tempore lucrum non posse esse finem primatum, nec primum motivum recitandi, quia non esset inordinatum, posse tamen esse finem secundarium, et conditionem etiam necessariam. Posset igitur quis hanc doctrinam ad presentem materiam applicare; nam jura-

mentum actus est religionis, et sub ea ratione ad Deum, ut ad principalem finem proximum, ordinari debet, et nihilominus, quia utile est ad confirmandam veritatem, potest etiam secundario ad illum finem ordinari. Et sic facile responderetur ad omnes objectiones. Ad primam, nullam esse inordinationem, referre res superioris ordinis ad rem ordinis inferioris, tanquam ad finem secundarium, quando non repugnat primario, nec de se illum excludit. Ad secundam autem confirmationem, negamus cum, qui recitat spe temporalis lucri, ut cum effectu illud obtineat, nullo modo intendere illum ut finem, cum ab illo apprehenso moveatur; et non alio genere causæ; est ergo finis, licet sit secundarius. Et similiter ad tertiam, dicimus optime posse eundem actum habere duos fines proximos, praesertim si unus primarius sit, et aliis secundarius.

**42. Divinus cultus non est primarius finis juramenti.**—Sed licet hæc doctrina in genere vera sit, potest in praesenti scrupulum injicere, si accipiatur ut necessaria. Quia ad jurandum sine peccato non est necessarium principaliter intendere divinum cultum Deo praestandum per juramentum, nec videtur esse hoc ordinaria intentio jurantium, neque eorum qui juramenta exigunt, vel in judicio, vel extra, sive in contractibus, sive in promissionibus. Imo non solum ex parte operantium, verum etiam neque ex natura rei, neque ex primaria institutione juramenti videtur esse divinus cultus primarius finis juramenti, sed confirmationis humanae veritatis; hoc enim videntur convincere omnia quæ adduximus, et praeterea ex eo colligi potest, quod non est utendum juramento in cultum Dei, nisi prius supponatur utilitas ejus, imo et necessitas quæd in moralis confirmandæ veritatis mediante illo; ergo signum est non ordinari primario ad divinum cultum, in quo differt multum ab exemplo adducto de oratione; nam oratio per se primo est propter cultum Dei, et ideo licet cesset secundarius finis temporalis lucri, vel alias similis, est per se expectanda propter cultum Dei. Et ideo facilis dici posset unico verbo non esse inordinatum, aut contra rectam rationem ordinare res spirituales ad temporales, tanquam ad proximum et immediatum finem, etiam principaliter intentum ab ipso operante, dummodo in illo non sistatur tanquam in fine ultimo, sed in Deum virtute, vel formaliter tandem referatur, quod sentit Sot. supra, et latius diximus supra, tract. 3, lib. 4, c. 44.

**43. Usum juramenti introductum fuisse pri-**

*marij, ut medium ad confirmandam veritatem.*  
— Ad hoc autem magis explicandum, considero juramentum prius esse spectandum, prout est quadam actio apta ad confirmandam veritatem, præscindendo ab hoc, quod cedat vel non cedat in honorem ejus qui in testem invocatur, sed præcise intuendo ad utilitatem et fructum illius actionis in ordine ad veritatem confirmandam; deinde vero spectandum est juramentum, ut in se continens divinum cultum, supposita priori ejus utilitate vel necessitate. Dieo ergo usum ipsum juramenti primario fuisse introductum sub priori ratione, et sic habere rationem medii ad talem finem, tanquam sibi maxime proprium et immediatum. Neque hoc est contra divinum honorem et reverentiam, tum propter rationem proxime datam, tum etiam quia potius pertinet ad universalem Dei providentiam, et quasi influentiam vel physicam, vel moralem, ut omnibus modis invocetur ab hominibus auxilium vel subsidium. Unus autem modus est, ut sua auctoritate confirmet veritatem, et quasi societatem inter homines. Eo vel maxime quod non potest hie finis adæquate spectatus reputari inferioris ordinis; nam sub se comprehendit pacem inter homines, confirmationem religionis, obedientiæ et reverentiae quæ superioribus debetur, justitiæ et fidelitatis inter æquales, defensionem innocentiae, et similia, quæ Concilium Toletanum, c. 2, enumerat, et habentur in c. 1, 22, quæst. 4, et sumi etiani possunt ex cap. *Ego N. cum aliis, De jurejur., c. Significasti, de Elect., et c. ult. De purgatione canonica, et cap. ult. De His quæ vi, cum similibus.* Et licet aliquando in particulari usurpetur ad aliqua facta, vel dicta inferioris ordinis confirmando, illa non sunt per se spectanda, sed ut ordinata ad communem pacem, et bonum hominum.

14. Posito ergo hoc primo usu, et quasi prima institutione juramenti, statim insurgit quadam intrinseca ratio divini cultus in eo inventa, quæ facta priori suppositione per religionem principaliter observatur, vel quoad specificationem, ut supra dicebam, quod maxime necessarium est, observando nimisimum ne aliquid contra divinum honorem in jurando fiat; vel etiam quoad exercitium, positive et principaliter exerceendo talem actum propter divinum cultum, quod magis pertinet ad consilium, quam ad absolutam necessitatem. Unde fit tandem ut, licet ex parte operantis juramentum fiat sine intentione cultus, atque adeo sine relatione ad Deum, ut ad proximum

finem, sed jurans solum moveatur ex fine humano confirmandi pactum vel aliam veritatem, nullam culpam committat, dummodo materia juramenti honesta sit, et ad debitum finem ultimum se extendat, et ab operante non excludatur. Quia ille usus juramenti est consentaneus institutioni ejus, et alioqui positiva obligatio intendendi divinum cultum non semper urget, etiamsi actus, qui de facto exercetur, ad illum finem aptus sit, quia nullum est naturale præceptum affirmativum, quod pro semper vel pro omni simili opportunitate talem obligationem imponat, nec natura juramenti hoc postulat, in quo longe dissimile est ab oratione, juxta superius dieta.

## CAPUT VII.

### DE MATERIA JURAMENTI, EUSQUE DIVISIONE IN SACRUM ET HUMANUM.

1. *Materia circa quam juramenti.* — *Error Wiclephi.* — *Erasmus ejusdem erroris assecla.*  
— Post causam finalem de aliis dicendum est, et quia explicando causas juramenti simul declarabuntur melius partitiones ejus, ideo discurrendo per singulas causas totam juramentorum varietatem comprehendemus. Hic ergo instituimus sermonem de materiali causa. Juramentum enim cum sit quidam actus humanus, non potest habere materiam *ex qua* præter ipsa verba vel signa quæ mentem jurantis indicant; illa vero cum potius formaliter ipsum juramentum externum contineant, sub forma juramenti comprehendimus, et ideo de illis dicemus capite sequenti. Solum ergo potest habere juramentum materiam circa quam, quæ est res ipsa, seu assertio jurantis; necesse est enim ut juramentum cadat in aliquam hujusmodi materiam, ut per se notum est. Circa hanc ergo materiam imprimis referri potest error Wiclephi, qui dixit non posse licet adhiberi ad roborandum humanos contractus et commercia civilia; ita refertur in Concilio Constantiensi, sess. 8, n. 43, inter errores Wiclephi, qui error attribuitur etiam Erasco, Matt. 5; nam in paraphrasi simpliciter dicit, juramentum esse illicitum; in annotationibus vero excipit causas fidei et pietatis, sentiens omnes alias materias temporales esse improportionatas juramento. Juxta hanc ergo sententiam, sola assertio vel promissio pertinens ad causas fidei, religionis et pietatis, est materiæ religiosi aut licit juramenti; motivum hujus erroris esse po-

tuit, quia videtur contra religionem juramenti illud ordinare ad res temporales confirmandas. Unde Basil., apud Anas. Nicæn., in Quæst. sacrae Script., q. 73: *Ne ad mundi negotia (inquit) attrahas nomen Dei, sed sit tibi venerandum, ab his separatum.*

**2. Prima assertio, materia juramenti liciti etiam extendi ad humana negotia.** — *Confirmatur assertio exemplis.* — Contra hunc autem errorem dicendum est, materiam juramenti liciti et religiosi non limitari ad solas causas fidei, religionis aut pietatis, sed extendi etiam ad humana negotia, quoties in illis tres comites juramenti supra positi concurrunt. Hæc assertio de fide est, quia testimonia et rationes quibus supra probavimus juramentum, tam ex sua natura, quam in lege gratiæ, esse licitum, convincunt etiam in humanis negotiis licite adhiberi cum suis ecomitibus; ergo etiam probant cum eadem certitudine materiam juramenti religiosi non necessario debere esse sacram, seu ecclesiasticam, sed posse etiam esse humanam aut temporalem. Potestque hic applicari discursus supra factus, quia materia temporalis non est incapax juramenti liciti ex natura rei, seu ex lege naturæ; neque etiam ex lege positiva prohibente; ergo nullo modo. Major constat, nam in lege naturæ, Abraham juravit foedus et amicitiam cum Abimelech et posteris ejus, Gen. 21; et similiter Isaæ, Gen. 26, juravit pactum simile cum Abimelechi et auncis ejus; et Jacob similiter juravit foedus cum Laban, socero suo; et Moyses juravit socero suo Rагuel quod habitaret cum eo, Exod. 2; et in tempore legis Moysis, David et Jonathas cum juramento amicitiam et pactum humanum fecerunt, Reg. 20; et cap. 24, David juravit Sauli non deleturum semen ejus. Nec dubitari potest quin talia juramenta licita fuerint, tum propter sanctitatem talium virorum; tum etiam, quia Scriptura illa non reprehendit, sed potius tacite approbat; tum denique quia nulla mala circumstantia contra legem naturæ in talibus juramentis ostendi potest, ut statim patebit.

**3. Minor vero principalis argumenti proponatur, tum ex illo principio, quod Christus in ege evangelica non prohibuit in his rebus noralibus ea quæ sunt honesta jure naturæ; um etiam quia Christus, Matt. 5, non magis prohibuit juramentum in una materia, quam in alia; tum præterea quia aliqua ex juramentis Pauli sunt in materia mere humana, it 2 ad Corinth. 1, et ad Roman. 1. Neque**

etiam per jus ecclesiasticum prohibetur talis materia juramenti; qui potius per canones approbatur in titulis de Jurejurando, et de Testibus, et de Pactis, et similibus; et 22, quæst. 1, usque ad 8, de quibus latius videbimus in lib. 2. Et contrarius error damnatur cum aliis ejusdem Wiclephi, in d. Concilio Constant. Ultimo possumus adjungere testimonium Pauli, ad Heb. 6, et rationem in illo fundatam; dicit enim: *Homines per majorem sui jurant, et omnis controversia eorum finis ad confirmationem est juramentum; quam refert non ut malam consuetudinem, sed potius quasi ipso jure naturæ inditam, et ab ipso Deo quasi exemplo suo probatam. Ponderandum autem est generale verbum, omnis controversiae; non enim limitatur ad materiam fidei vel pietatis; nam distributio omnia complectitur, et nomen controversiae magis indicat humana negotia. Hinc ergo colligitur ratio, quia ille finis honestus est; ergo usus juramenti circa quamecumque materiam illi proportionatam honestus etiam est; sed controversiae humanae saepe oriuntur ex temporalibus negotiis, et finiuntur per pacta humana; ergo hæc etiam comprehenduntur sub materia juramenti; alioqui maxima ex parte juramentum suo fine frustraretur. Quae ratio non solum probat hoc juramentum esse licitum, sed etiam saepe posse cadere sub præceptum, ut videbimus lib. 3, in principio. Atque ita solutum manet fundamentum contrarii erroris. Quomodo autem intelligenda sit hæc ordinatio juramenti ad humana negotia, explicabimus in cap. 8. Basil. autem clare loquitur, quando propter aliquod negotium necesse est uti falso sermone: hæc enim sunt ejus verba.*

**4. Prima divisio juramenti, in spirituale et temporale.** — *Quid sit abjuratio.* — *Hæc divisio est accidentis in subjecta.* — Atque ex hac prima assertione colligere possumus primam divisionem juramenti ex parte materiæ; nam quoddam dici potest juramentum omnino sacrum et spirituale (ut sic dicam), aliud humanum, vel temporale ex parte materiæ. Sub priori membro continentur jurauenta, quæ fiunt ad confirmanda vota Deo facta, nam habent materiam valde religiosam, ut constat. Item huc spectant juramenta de præstanda obedientia et reverentia ecclesiasticis prælatis. Item juramentum, quod fit in professione fidei, de illa tuenda ac firmiter retinenda, et eodem spectant juramenta quæ ad purgandam hæresim dantur suspectis de hæresi, et abju-

rationes quæ ab hæreticis fieri præcipiuntur ; nam abjurare , nihil aliud est quam jurare dissensum seu negationem erroris, quod ad eamdem fidei causam et pietatem spectat. Ad aliud autem membrum pertinent juramenta, quæ fieri solent in judiciis temporalibus, tam civilibus quam criminalibus, et quæ fiunt in humanis contractibus ac promissionibus, et in assertionibus de rebus humanis. In qua materia potest esse differentia secundum magis et minus ; nam juramenta in causis ecclesiasticis, etiamsi alioqui temporales sint, magis concernunt pietatem, quam alia quæ versantur circa res mere temporales et profanas. Cirea hanc vero divisionem, solum occurrit adnotandum esse omnino materialem respectu juramenti, seu, loquendo modo dialecteorum, esse accidentis in subjecta, quia, servata proportione ejusdem rationis, est invocatio Dei ad confirmandam veritatem, sive illa veritas sit in materia religiosa, sive in quacumque alia. Poterit tamen ex illo capite augeri gravitas juramenti et obligatio ejus, quia quo res ipsa, quæ juratur, est gravior et dignior, et ( ut ita dicam ) magis proportionata divinae auctoritati, tanto magis pertinet ad reverentiam ejus, veritatem seu fidelitatem in tali juramento servare; sicut e converso gravior erit contemptus Dei infidelitas juramenti in una materia, quam in alia.

### CAPUT VIII.

#### DE JURAMENTO ASSERTORIO ET PROMISSORIO.

**1. Secunda assertio.** — Hæc est secunda divisio juramenti ex parte materiæ, in qua supponitur juramenti materiam non solum esse posse rem præteritam, vel præsentem, sed etiam futuram ; quod satis ex usu constat, et ex Scriptura ; nam juramentum Pauli, ad Roman. 1, de præsenti veritate fuit : *Memoriam vestri facio*, etc., quamvis possit etiam ad præterita referri ; idem ad Philip. 5, et 2 ad Corint. 1. De futuro autem fuerunt juramenta Abrahæ, Josephi, et similia in superioribus relata. Ratio autem est, quia in his omnibus virtutibus potest esse incertitudo pendens aliquo modo ex voluntate vel cogitatione humana, et in omnibus illis potest inveniri utilitas, vel necessitas confirmationis, quæ per juramentum fit. Nam de præteritis maxime est necessarium juramentum ad férenda judicia de futuris, propter firmando

pacta et födera humana ; de præsenti autem, propter omnia, ut videbimus ; denique humana providentia ex præteritis, præsentibus et futuris pendet, et cirea omnia sæpe necessario utitur cognitione fundata in fide humana, quæ de se fallibilis est ; ergo in tota illa materia habet locum ratio, effectus et necessitas juramenti.

**2. Dubium primum.—Secundum.** — Ex hoc ergo principio oritur dicta divisio juramenti, in assertorium et promissorium, quæ ita est communis et recepta, ut de illa dubitari non possit, adeoque est necessaria ad hujus materiæ comprehensionem, ut ex illius intelligentia multum pendeat ; et ideo diligenter declaranda est cum D. Thoma, d. q. 89, art. 1, ubi sie inquit : *Dicinum testimonium quandoque inducitur ad asserendum præsentia vel præterita, et hoc dicitur juramentum assertorium ; quandoque autem inducitur divinum juramentum ad confirmandum aliquid futurum, et hoc dicitur juramentum promissorium.* Circa quam declarationem ( quia ex ea pendet intelligentia divisionis ), dubitari potest primo quomodo possint illa membra distingui. Et ratio dubitandi est primo, quia juramentum de futuro, necessario includit assertiōnem de præsenti ; ergo necessario est juramentum assertorium ; ergo non reete ab illo condistinguitur. Secundo, quia affirmatio vel negatio de futuro ita est quædam assertio, sicut illa quæ est de præsenti vel de præterito, nam assertio nihil aliud esse videtur, quam propositionis significans verum vel falsum, quod tam convenit propositioni de futuro, quam de præsenti et præterito ; ergo juramentum de futuro assertorium est.

**3. Solutio prima.** — Sed prioris dubitacionis solutio facilis est ; concedo enim juramentum promissorium non solum posse simul esse assertoriū ( ut quidam dieunt ), sed etiam necessario includere illud ; nam qui jurat se promittere aliquid, vel se aliquid esse facturum, eo ipso affirmat et jurat se haberi propositionem faciendi id, quod promittit ac jurat : nam qui affirmat se aliquid facturum, si ne animo implendi, mentitur, quia assertio illa neque in se, neque in causa sua veritatem habet, ut significavit divus Thomas, d. q. 89, art. 7, ad 1. Qui autem jurat se aliquid facturum, jurat se dicere verum ; ergo necessario includitur ibi juramentum assertorium de præsenti. Imo licet aliquis jure quasi speculative aliquid esse futurum ab ali homine, vel ab alia causa, eo ipso censem

jurare de praesenti se ita credere vel existimare; nam hic est communis sensus talium verborum, et alioqui censetur ille homo fiele et fallaciter jurare. Concedo ergo juramentum promissorium semper includere aliquod assertorium, nec tamen propterea divisio reprobanda est; tum quia distingui possunt illa duo membra, tanquam includens et inclusum; nam assertorium dicitur, quod tantum assertorium est, et non promissorium; promissorum autem dicitur, quod ultra assertioneum de praesenti, addit promissionem de futuro aliquo modo, et ideo ab eo quod addit, denominationem sumit; vel certe dici potest haec juramenta semper distingui, quasi formaliter, in suis praeclisis rationibus, licet in re aliquando conjugantur. Et ita in promissione de futuro, duo virtute affirmantur: unum de praesenti, scilicet, voluntas promittendi cum proposito implendi; aliud de futuro, scilicet impletio promissi; juramentum autem in utrumque cadit; unde sub priori ratione dici potest assertorium; sub posteriori autem est promissorium.

4. Secunda difficultas majori indiget explicazione. Posset enim aliquis dicere effectum futurum duplice affirmari posse: uno modo, per nudam assertionem sine adjuncta promissione; alio modo, assertioni adjungendo promissionem, et ita etiam duplice posse jurari, quia juramentum in quamecumque assertionem hujusmodi cadere potest. Quando ergo juratur sola assertio sine promissione, dicetur consequenter illud juramentum non esse promissorium, sed assertorium tantum, propter rationem factam, quia tale juramentum sistit in sola confirmatione eujusdam veritatis. Promissorium ergo dicitur, quando ultra assertionem de futuro habet adjunctam promissionem, et illa etiam juratur. Sed haec responsio imprimis est contra D. Thomam, qui juramento assertorio solum tribuit enunciationes de praesenti vel praeterito; omne autem juramentum ad confirmandum futurum, dicit esse promissorium. Item est contra rationem, quia juramentum, inducens obligationem de futuro, promissorium est, imo per hoc maxime distinguitur quasi per effectum a juramento assertorio; sed omne juramentum inductum ad confirmandum factum futurum inducit obligationem in futurum, ut in lib. 3 ostendemus; ergo omne tale juramentum promissorium est, quomodo cumque fiat. Dices: juramentum de re facienda ab alio, vel a causa naturali (ut si quis juret cras-

tina die futuram pluviam, vel si Petrus juret Franciscum occisurum Joannem), est de re futura, et tamen non est promissorium; ergo non est in universum verum, juramentum de re futura promissorium esse, vel distingui ab assertorio. Respondeo illud juramentum resolvi in assertorium tantum de praesenti, scilicet: Juro me existimare talem rem esse futuram, vel: Juro dari vehementes conjecturas ad id credendum; nam in alio sensu es- set juramentum temerarium, et nullum, nisi cadat in aliquid faciendum ab ipso jurante. In illo autem sensu, futurum non assumitur ut assertio jurata, sed ut extreum assertio- nis de praesenti juratae, et ita est tantum as- sertorium de praesenti; et ob eamdem causam jurans non manet obligatus ex vi talis jura- menti ad aliquid faciendum in futurum, quod pertinet ad juramentum promissorium. Illud ergo futurum, quod p<sup>r</sup> juramentum pro- missorum confirmatur, tale esse debet, ut ex facto futuro jurantis pendeat, alias non poterit, moraliter loquendo, jurari per pro- priam assertionem de futuro; si autem tale est futurum juramentum inductum ad con- firmandum, illud semper est promissorium.

5. Secundo ergo dici potest, tale juramentum nunquam posse fieri sine promissione, quia, eo ipso quod aliquid juratur faciendum in futurum, eo ipso promittitur vel Deo, vel homini. Ratio reddi potest, quia promissio nihil aliud est quam obligatio adimplendi id quod asseritur; sed haec obligatio ex jura- mento nascitur; ergo, eo ipso quod assertio de futuro juratur, transit in promissionem. Sed hoc in rigore falsum est, ut lib. 2, c. 1 et 2, dicam, ubi etiam auctores referam. Nunc breviter ratio est, quia promissio non invenitur sine voluntate promittendi; potest autem inveniri cum sola voluntate jurandi; ergo tunc erit assertio de futuro jurata, sine promissione. Item, non potest dari promissio, nisi alteri fiat, quia promissio manifeste dicit relationem ad alterum; est enim actus fideli- tatis vel justitiae ad Deum, vel ad hominem. Potest autem dari assertio de futuris jurata sine relatione ad alterum, ut ibi latius decla- rabitur. Denique falsum est promissionem es- se obligationem implendi quod dicitur; sed interdum haec obligatio est effectus promissio- nis, non tamen solius, quia non semper obli- gatio implendi quod dictum est, provenit ex promissione, sed potest etiam provenire ex solo juramento, et tunc est distinctae rationis ab obligatione, quae ex promissione nascitur,

quæ omnia ex dicendis in citato loco libri secundi manifesta fient.

*6. Potest dari assertio de futuro jurata absque promissione, non tamen e contrario.—Solutio ad secundum.*—Dicendum ergo est posse dari assertionem de futuro juratam absque promissione, licet e contrario omnis promissio jurata includat etiam assertionem de futuro. Ratio est, quia qui promittit, necessario affirmat se facturum id quod promittit; nam hoc ipsum est materia promissionis; et ideo, si promittit sine intentione implendi, mendax est; qui ergo jurat promissionem, necessario jurat assertiōnem, scilicet, facturum se esse quod promittit. At vero, e contrario, qui asserit se aliquid facturum, non necessario illud promittit, quod satis constat ex usu; et ratio etiam est clara, quia promissio addit aliquid quod ex libertate pendet, et quia est veluti quid posterius et quasi compositum, sine quo fieri potest id quod est prius et simplicius, quia prius non pendet a posteriori. Sicut autem affirmari potest actio futura non promittendo illam, ita etiam potest jurari. Hoc ergo supposito, ad difficultatem positam respondendum est, juramentum faciendi aliquid in futurum esse promissorium, seu sub illo comprehendi, etiamsi absque promissione fiat, quod sufficienter probatum est ex sententia D. Thomæ, quam alii sequuntur, quos citato loco referam. Ratio autem ad rem ipsam pertinens est, quia illa divisio data est ad distinguendum juramentum, induceus obligationem in futurum, a juramento, quæ tantum includit obligationem dicendi veritatem, quando ipsum fit; et hoc posterius vocatum est juramentum assertorium, quia tantum obligat quando asseritur (ut sic dicam); aliud vero, relinquens obligationem quocunque modo, vocatum est promissorium. Ratio autem nominis reddi potest, quia tale juramentum frequentius fit cum promissione; nomen autem, licet sumatur ab eo quod frequentius accidit, imponitur saepe ad significandum generalius quam postulet etymologia, ut est vulgare exemplum de nomine lapidis. Vel etiam addi potest juramentum de futuro, sive sit cum sola assertione, sive cum promissione ejus, semper ad idem obligare, scilicet, ad faciendum verum id quod dictum est, et ex eadem virtute et ratione, scilicet, ex religione ob reverentiam divini nominis, et ideo per analogiam quamdam ad obligationem promissionis, eodem nomine juramenti promissorii significatum esse.

## CAPUT IX.

### QUALIS SIT DIVISIO JURAMENTI IN ASSERTORIUM ET PROMISSORIUM.

*4. Difficultas sola est, an inter juramentum assertorium et promissorium sit differentia specifica et formalis, vel tantum accidentalis et materialis. Quam quæstionem tractat Cajetanus, d. q. 89, art. 1, et definit differre tantum accidentaliter et materialiter; quam sententiam amplectuntur Sot., Arag., Valen., Covarr., in d. c. *Quamvis pactum*, in principio, n. 13, et omnes qui illam attigerunt. Fundamentum est, quia in utroque juramento adducitur Deus ut testis veritatis; sed juramentum inde accipit speciem suam formalem; quod autem res jurata sit hæc vel illa, materiale est et accidentale; ergo. Confirmatur primo, nam juramentum assertorium rei præteritæ, aut præsentis, ejusdem rationis formalis est, quamvis veritates ipsæ materiales distinguantur; ergo similiter juramentum assertorium de futuro solum differet materialiter a prædictis juramentis assertoriis. Probatur consequentia, tum a paritate rationis; tum etiam quia tota ratio obligationis in juramento promissorio est, ut fiat verum quod dictum est sub juramento, ne Deus inductus sit ad confirmandam falsitatem. Sie enim dixit D. Thomas 2. 2, q. 80, art. 1, ad 3, fidem in promissis sub veritate concludi. Unde nos alibi diximus<sup>1</sup>, cum Cajetano, virtutem propriam fidelitatis esse eamdem cum virtute veritatis seu veracitatis. Ergo in juramento promissorio inducit Deus sub eadem ratione formalis, scilicet, ut testis veritatis; solumque est differentia, quod in juramento assertorio veritas consummatur per conformitatem dicti ad factum, vel ad rem præteritam aut præsentem; in juramento autem promissorio, veritas quasi expectatur consummanda per conformitatem facti postea subsecuti ad verbum præteritum; hæc autem differentia videtur valde materialis, et accidentaria respectu juramenti. Confirmatur secundo, quia non minus videntur differre votum castitatis et paupertatis, quam juramentum assertorium et promissorium; sed illa vota differunt tantum accidentaliter et materialiter; ergo et hæc juramenta. Ultimo argumentantur aliqui, quia obligatio utriusque juramenti ejusdem virtutis.*

<sup>1</sup> Relect. 1, et disput. 2, sect. 2, num. 24 et 26.

tis religionis est ; sed hoc, nisi aliud addatur, parum probat, quia etiam obligatio voti et juramenti sunt ejusdem virtutis religionis, et tamen sunt specie diversæ. Oportet ergo addere ita esse ejusdem virtutis, ut respiciant eam sub eadem ratione, nimirum ad invocandum Deum in testimonium veritatis cum debito honore. Unde a contrario potest sumi non leve argumentum, quia perjurium contra juramentum assertorium et promissorium ejusdem speciei esse videtur ; ergo et ipsa juramenta.

2. *Sententia Cajelani probabilis judicatur.* — Hæc sententia est valde probabilis, et fortasse vera ; nihilominus tamen contraria videatur posse probari non levibus argumentis, nimirum juramentum promissorium distingui ab assertorio, ratione formalis juramenti et divini cultus, non propter materialem differentiam inter assertions de futuro vel de præsenti, neque etiam propter materialem differentiam inter promissionem et assertionem, sed propter invocationem divini nominis sub diversa ratione. Fundamentum ergo est, quia in juramento assertorio invocatur Deus, tantum ut testis veritatis ; in promissorio autem, ut tale est, invocatur ut fidejussor promissoris, seu verbi dati ; hæc autem rationes formales longe diversæ sunt, et morales obligationes diversarum rationum inducuntur ; ergo et juramenta formaliter diversa. Consequens videtur clara, et minor etiam videtur nota ex rebus humanis, in quibus longe aliud munus est fidejussoris et testis, et longe etiam diversa triusque obligatio. Major autem declaratur quoad secundam partem, quia de prima nullus dubitat ; in ipso enim promissorio juramento, quatenus de præsenti veritatem loquens requirit, Deus etiam inducitur ut testis. At vero respectu facti futuri non potest induci ut testis, nam testimonium non datur de re nondum facta. Et quamvis apud Deum futura præsentia sint, tamen quatenus divinum testimonium per juramentum invocatur, non postulatur a Deo (ut sic dicam) testimonium le re futura, ut ipsi præsens est, sed ut est in verbo promittens. Sic autem non cadit testimonium in illud verbum, nisi quatenus capax est veritatis, cum dicitur ; ergo respectu facti futuri, ut confirmandum illo verbo, non invocatur Deus ut testis, sed ut fidejussor, ad cuius honorum et auctoritatem pertinet, ut qui juravit, cum effectu impleat quod asservavit vel promisit.

3. Confirmatur ac declaratur primo ; nam ict in Deo sunt attributa diversarum ratio-

num, veritas in dicendo, et immutabilitas in consilio et proposito voluntatis sue, sic ex parte hominis videntur esse invocationes et cultus diversarum rationum, implorare testimonium Dei ad veritatem dicti confirmandam, quod pertinet ad Deum, ut est prima veritas in dicendo, et ad reverentiam quæ sub tali ratione illi debetur, vel implorare auctoritatem Dei, et quasi facere illam præsentem, ut præbeat participationem quamdam (ut ita rem explicem) suæ immobilitatis proposito et dicto hominis de se mutabili, ut propter reverentiam tanto fidejussori debitam constans fiat in promissis. Unde confirmatur secundo, ex variis effectibus moralibus, propter quos postea explicando hanc differentiam tam diligenter inquirimus. Hinc ergo nascitur primo, ut obligatio juramenti assertorii vel promissorii tantum inter se differant, ut prior sit major quam obligatio voti, posterior vero sit minor, ut infra ostendemus. Non videtur enim hæc differentia posse consistere, nisi illa juramenta inducant obligationes diversarum rationum, cum obligatio voti specie ab illis differat, et sit quasi media inter illas. Secundo differunt etiam illa juramenta, quia assertorium nunquam potest esse formaliter de re falsa sine gravissimo crimine ; promissorium vero potest interdum deficere in veritate impienda sine gravi culpa, ut infra etiam videbimus ; hæc autem differentia videtur perfecte indicare formalem differentiam inter ipsa juramenta.

4. Imo inde etiam potest sumi novum indicium, quia perjurium rigorosum, id est, contra juramentum assertorium, et fractio juramenti promissorii videntur esse peccata specie diversa, quandoquidem unum tale est ex sua specie, ut nunquam in individuo possit esse peccatum veniale ; aliud vero secundum suam speciem salvari potest in culpa veniali ; ergo et juramenta, quibus opponuntur, sunt specie diversa. Præterea potest declarari, quia in juramento assertorio Deus inducitur ad confirmandam formalem veritatem (ut ita dicam), id est, quæ attenditur magis ex conformitate assertionis ad mentem dicentis, quam ad rem ipsam, ita ut si putet quis se dicere falsum, et illud juramento confirmet, perjurus sit, etiam si contingat in re dicere verum ; et e converso, licet juret rem falsam, quam invincibiliter putat esse veram, verum jurasse censeatur, juxta doctrinam Augustini, ser. 28, de Verbis Apostoli, in c. *Homines*, 22, quæst. 2, et in Enchiridio, c. 22 ; et D. Thomæ, 2. 2, q.

98 et 110. At vero juramentum promissorium inducitur ad confirmandam veritatem facti, quam materialem possumus appellare, quia per eam non intenditur ut verba consonant menti, sed ut facta consonent dictis. Ergo signum est Deum induci sub diversa ratione, quæ ad diversitatem specificam juramentorum sufficiet. Denique potest a simili declarari; nam etiam per adjurationem assumitur nomen Dei ad quaudam invocationem, et nihilominus est actio specie diversa a jurejurando, quia per illam non invocatur Deus ad testificandum, sed ad dandam quamdam majorem auctoritatem, et efficaciam petitioni vel imperio (ut infra explicabimus); ergo ita etiam potest distingui, proportione servata, promissorium juramentum ab assertorio.

*5. Sententia distinguens specificę juramenti assertorium et promissorium probabilis judicatur. — Solvuntur rationes opposite. — Duplex modus veritatis ostenditur in juramento promissorio.* — Hac ergo sententia proprobabilis fit conjecturis adductis, a qua non longe distat Covar. supra, et refert Chrysippum apud Joaunem Stobeum, serm. 2, in hoc sensu distinguente aliud esse verum jurare, et aliud fideliter jurare. Videtur etiam mihi hæc sententia aptior ad resolutiones morales infra tradendas, earumque rationes reddendas, et ideo in eam sum valde propensus. Neque videtur difficile rationibus contrariae sententiae respondere. Ad fundatum enim negari potest assumptum; nam in juramento promissorio, Deus non tam ut testis quam ut fidejussor invocatur; quod si appetetur testis, quia ejus invocatio extendit ut veritas de futuro cum effectu impleatur, respondebitur testificationem hanc esse diversæ rationis; nam in assertorio juramento, est testificatio veritatis formalis in dictis consistentis, ut sunt menti conformia. In promissorio autem solum confirmatur veritas, in executione et in actis consistens, quæ revera magis firmatur per modum fidejussionis quam testificationis. Unde ad secundam confirmationem negatur consequentia, quia in assertione, vel de præsenti, vel de præterito, est idem modus verifatis: in assertione autem vel promissione de futuro, est (ut ita dicam) duplex modus veritatis; una est, quæ in eodem puncto, in quo profertur, habere debet conformitatem ad mentem jurantis, et quoad hanc eadem est ratio, et ideo diximus sub hac ratione tale juramentum esse assertorium. Alia veritas est quasi pendens ex facto fu-

turo, quæ alterius rationis est, et diverso modo confirmatur ex parte Dei, ut explicavi, etiam si ex parte loquentis, vel promittentis, ad eamdem veritatem pertineat hanc etiam veritatem observare. Ad secundam confirmationem (quidquid sit de votis, de quibus infra suo loco), negatur consequentia, quia multo major est dissimilitudo in juramento promissorio et assertorio, quam inter duo vota diversarum materiarum, ut facile patet ex dictis. Ultima vero confirmatio coincidit cum fundamento illius sententiae, et ideo non indiget nova responsione.

*6. Nihilominus negari non potest quin juramentum promissorium, quatenus semper confirmat aliquam assertionem de præsenti, formaliter assertorium sit, omnesque ejus proprietates habeat ac requirat. Unde consequenter necessarium videtur fateri, sub ea ratione ejusdem esse speciei cum juramento pure assertorio; non videtur autem dicendum in unico juramento promissorio inveniri formaliter duas rationes juramenti specie distinctas. Et ideo probabilius fortasse defendi potest, cum communis sententia, unicam esse et simplicem formalem rationem juramenti promissori, quæ ejusdem quidem speciei est cum pure assertorio, sed addit peculiarem vim et efficaciam confirmandi aliquid futurum, quod pertinet ad quaudam differentiam materialem, seu quasi individualem, non ad specificam. Et ita videtur explicare hanc rem D. Thomas, d. q. 89, art. 7, in corpore, et ad 1, et facit c. Juramenti, cum similibus, 22, q. 5, quatenus indifferenter de utroque juramento, tanquam de vinculo ejusdem rationis in veritate confirmanda, loquuntur. Et ex hoc fundamento poterit satisfieri objectionibus factis: quomodo autem cum illo subsistant aliae morales conclusiones, ex discursu materiae constabit, et præsertim lib. 3, cap. 8, hæc omnia magis explicabuntur.*

*7. Quæri vero tandem potest, cum juramentum promissorium quoddam sit omnino proprium, quod habet promissionem adjunctam, et aliud minus proprium, in quo sola assertio de futuro juratur, au illa sint in formalis ratione juramenti diversa, vel quomodo distinguantur. Aliqui enim tantam differentiam inter ea constituunt, ut prius vocent promissorium simpliciter, posterius autem tantum secundum quid. Quod ego intelligendum puto, quoad etymologiam nominis, seu quantum ad denominationem ex materia sumptam, non vero quantum ad rationem*

juramenti. Dico ergo illam non esse formalem differentiam, quia illa juramenta non differunt in modo invocandi Deum ad confirmationem ejus quod dicitur. Nam etiam quando adjungitur promissio, non aliter illa roboratur per juramentum, quam in quantum confirmatur veritas assertionis de futuro, per quamdam obligationem, et quasi assecurationem (ut sic dicam) conformitatis futuri facti ad praesens verbum; inde enim est tota ratio majoris certitudinis in tali promissione. Atque ita sive interveniat rigorosa promissio, sive non, semper tale juramentum tendit ad eundem finem formalem, et inducit obligationem ejusdem rationis, ideoque in ratione formalis juramenti non differunt, licet ex parte materiae possint habere aliquas accidentales differentias, quas infra in suis locis attingemus.

## CAPUT X.

AN MATERIA JURAMENTI DEBEAT ESSE CONTINGENS  
ET DEPENDENS A VOLUNTATE JURANTIS?

*1. Objectio.* — Ad explicandam amplius juramenti materiam, dicendum ulterius est illam debere esse veritatem aliquam contingentem, et dependentem aliquo modo a voluntate jurantis. Hanc assertionem tradit D. Thomas, d. q. 89, art. 1 et 7, et quoad juramentum assertorium illam declarat, quia in veritatibus necessariis, quae per discursum cognosci possunt, confirmatio veritatis non fit per testes, sed per rationes, et ideo non solent nec debent juramento confirmari: *Derisibile enim (inquit) videtur, si quis in disputatione alicujus scientiae tellet propositum per juramentum probare.* Hinc ergo infert, juramentum assertorium circa materiam contingente versari; explicat autem haec contingenta debere esse facta hominum; nam quia haec non possunt per rationem necessariam probari, solent per testes confirmari; et quia testimonium humanaum infirmum est, introductum est divinum per juramentum. Sed videtur D. Thomas omisso multas veritates, quae, licet in se habeant principia necessaria, quibus probari possint, tamen a nobis ignorantur, et ideo saepe illas probamus testimoniis humanis, et ratione illorum saepe confirmamus juramento contingentes effectus, qui non sunt facta hominum, ut, verbi gratia, Romæ tale signum accidisse, vel pluviam fuisse, vel aliquid simile. Imo etiam effectus necessario futuri, et qui per demonstrationem cognosci possunt, interdum juramen-

to confirmantur apud eos, qui demonstratio- nis non sunt capaces, ut astrologus potest jurare eclipsim esse futuram, vel quid simile.

*2. Solutio.* — Respondetur, sub veritatis sensibilibus comprehendendi enunciatio- nes omnes, quarum veritas speculative inquiritur seu confirmatur, sive perveniri pos- sit ad certam earum scientiam, sive tantum ad probabilem cognitionem; nam in omnibus his derisibile esset juramento eas velle confirmare aut persuadere: et ratio est, quia juramentum assertorium immediate non ca- dit in rem dictam secundum se, sed in dictum jurantis, et veritatem ejus. Et ideo non refert quod ad has veritates suadendas inter- dum soleamus quasi inducere testes, dum auctoritate utimur, quia illud testimonium non inducitur per modum juramenti, sed solum ad generandam quamdam fidem humanam ex auctoritate alterius, unde immediate non est de ipsa re, sed de sensu alterius. Unde, licet possit quis jurare, Augustinum, verbi gratia, aut Thomam hoc docuisse aut sensisse, non tamen ideo potest jurare ita esse; et eodem modo, qui juramento confirmat naturalem effectum alibi factum fuisse, non illud jurat, nisi ratione cognitionis quam de illo ha- buit; nam illam immediate exprimit per asser- tionem, quam jurat. Et idem cum propor- tione est de juramento, quo aliquis confirmat eclipsim vel pluviam esse futuram; virtute enim jurat se habere certam de illa re notitia- m. Hoc ergo modo juramentum assertorium semper est de materia contingente ratione ali- cujus humanæ actionis, a qua pendet veritas assertionis, quæ immediate juratur, saltem ratione cognitionis et notitia quæ in jurante supponi debet, quia non potest aliquis vere jurare quod non novit. Unde si aliquis juraret assertionem, cuius veritatem non novit, licet contingenteret ipsam in se esse veram et necessariam, nihilominus esset juramentum, quantum est ex parte jurantis, de re falsa, quia esset de re sibi ignota. Atque ita etiam tunc esset juramentum de re contingente, quia, quantum est ex tali modo jurandi, tam contingens est rem ipsam in se non esse, sicut esse. Ad hunc ergo modum omne juramen- tum assertorium versatur circa materiam contingente per facta hominum, seu actiones humanas.

*3. Atque ita majori ratione invenitur asser- tio vera in juramento promissorio, quia illud est de facto præstando ab ipso jurante, quod*

contingens est, ut constat; nam si quis juret futurum effectum a cœlo, vel aliis causis naturalibus, illud juramentum non est promissorium, sed assertorium, et habet sensum supra dictum. Et si quis juret aliquid esse faciendum ab alio, ut sonat, etiam est pure assertorium, et debet reduci ad prædictum sensum, quod ille intelligitur jurare, se existimare aut credere alium id facturum. Ut sic autem non est promissorium, quia nemo potest promittere, aut se obligare ad factum alienum, nisi fortasse in quantum a sua industria et diligentia pendet. Et ideo dixi, *ut sic*, quia si quis juret factum faciendum ab alio, eo sensu ut suam industriam vel diligentiam ad id assequendum promittat, juramentum quidem erit promissorium, non tamen ut est de facto alieno, sed ut est de proprio: et ita semper est de re contingente, quatenus pendet a facto et voluntate ipsius jurantis.

4. Imo addunt communiter Canonistæ, quoties quis jurat promittendo alienum factum, ita esse interpretandum, ut suam operam circa illud censeatur promittere. Tum quia non præsumitur peccasse jurando rem incertam ac dubiam; tum etiam quia juramentum, ob reverentiam Deo debitam, hanc praerogativam habet, ut semper valeat, eo modo quo valere potest, ut late Guttier., de Juram., part. 2, c. 2, 11. 3; ergo cum est de facto alieno, valet, ut proxime juretur propria diligentia vel industria jurantis circa factum alienum. Atque ita sentit Panorm., in cap. *Ex litteris*, 2, de Sponsal., num. 6, cum Glos. 1, ibi; Anton. et alii; idem fere habent Gloss. et Doct., in cap. *Ex rescripto*, De jurejur., et plures alii, quos refert et sequitur Covar., d. cap. *Quamvis*, 2 p., § 5, n. 5; Gregor. Lop., in lib. 41, tit. 1, part. 1, et alii communiter, qui loquuntur, quando ex verbis constat sufficienter de promissione; nam si juramentum fiat solum per modum assertionis, esse poterit verum, interpretando (ut diximus) jurantem, solum jurare quid de alieno facto futuro sentiat vel conjectet.

5. *Instantia.* — *Solutio.* — Tandem objici potest, quia interdum potest aliquis sub juramento promittere rem impossibilem. Respondeo: vel ille putat rem illam esse possibilem, vel cognoscit esse impossibilem. Priori modo, juramentum cadit formaliter in rem, ut possibilem ex humana voluntate, atque adeo ut contingentem. Posteriori autem modo, impossibile videtur rem talem vere et ex animo promittere, seu jurare promittendo,

sed qui sic jurat, videtur fingere promissionem, et voluntarie jurare falsam quamdam assertionem de re futura, cum sit impossibilis, fingendo esse possibilem; sic ergo omne juramentum promissorium, aut verum, aut putatum, aut fictum, cadit super materiam contingentem proportionali modo. Et haec sufficiunt de materia juramenti; nam alia conditio, quæ hic addi posset, scilicet, talem materiam debere esse honestam et justam, in cap. 3, declarando comites juramenti, sufficienter declarata est pro juramento assertorio; de juramento autem promissorio, in lib. 2 est latius declaranda.

## CAPUT XI.

### UTRUM EX PARTE FORMÆ JURAMENTI VERBA REQUIRANTUR?

1. Forma juramenti diei potest uno modo illa res, seu persona per quam juratur, quia ab illa sumitur veluti ratio formalis juramenti, et hoc modo posset dividi juramentum in verum vel apparen, id est, in illud quod fit per Deum verum, vel per Deum falsum, seu quod fit per Deum, vel per creaturas, ut tales sunt; posset etiam dividi verum juramentum in illud quod fit explicite per Deum, vel quod fit implicite per creaturam cum ordine ad ipsum, quamvis haec divisio magis pertineat ad alium sensum jam explicatum. Hic ergo non accipitur forma juramenti in hoc sensu: nam de illo satis dictum est in eap. 5. Formam ergo juramenti hic appellamus, signum illud quo nomen Dei assumimus ad jurandum. Est autem supponenda alia divisio supra facta juramenti in mentale et sensibile seu vocale. Hic igitur non tractamus de mentali, nam illud non est aliud signum vel forma præter conceptus mentis, quibus interna locutio fit, et ita nulla indiget speciali declaratione, quæ ad rationem juramenti explicandam conducat. Agimus ergo de juramento sensibili, quod ad alios homines fieri potest, et signum illud, per quod fit, vocamus formam ejus.

2. *Sensus questionis.* — Supponimus autem verba de se esse sufficietia ad hujusmodi formam constituendam, quia sunt signa maxime expressa, et maxime connaturalia homini; oportet autem ut verba sint imposita ad significandum invocationem Dei ad juramentum necessarium, nam si quis proferat verba in sensu quem ipsa non significant, etiamsi velit, non significabit exterius quod intendit.

Nam, ut recte dixit jurisconsultus, in leg. 3, ff. de Rebus dubiis : *Qui aliud dicit quam vult, neque id dicit quod vox significat, quia non vult, neque quod vult, quia id non loquitur;* unde licet quis intendat jurare per verba quæ juramentum non significant, licet apud Deum juret, eo modo quo posset per actum mere internum jurare, vel quamvis dici possit sibi jurare, quia potest verbum illud imponere ad significandum sibi, nihilominus apud alios homines revera non jurat, nec profert juramentum simpliciter sensibile, nisi intentionem suam, et verborum usum alio sufficienti signo manifestet. Oportet ergo ut verba, vel ex sua impositione, vel ex usu et circumstantiis, habeant sufficientem significationem, et ita dici possunt forma maxime propria humani juramenti.

3. *Dubium.* — Ulterius vero dubitari solet an sit de ratione juramenti, ut per propriam vocem ac verba humana proferatur. Quam questionem disputant Covar., in cap. *Quamvis pactum*, in principio, num. 4; et Selva, tract. de Juramento, p. 4, q. 2, ex quibus colliguntur tres Juristarum opiniones. Prima, absolute affirmans verba esse de necessitate juramenti, quam tenent Bart., Jas. et nonnulli alii, in lege *Qui jurasse*, ff. de Jurejur. Secunda opinio absolute negat esse necessaria verba, quam tenent Abb. et communiter canonistæ, in Rubrica de Jurejurando, et sequitur Covar., d. num. 4. Tertia opinio dicit in iis, qui possunt loqui, esse necessaria verba, non vero in muto; sicut in confessione sacramentali dicere solemus cum, qui potest loqui, debere per propria verba confiteri, et nihilominus mutum posse signis confiteri. Et hanc opinionem tandem sequitur Selva, et secundum illam limitat et declarat primam opinionem, quam probaverat, et sequuntur alii, quos Covar. refert.

4. *Verba non sunt de necessitate juramenti.* — Sed in hoc puncto loqui possimus, vel in ordine ad conscientiam, quod ad nos spectat; vel in ordine ad judicia aut pacta humana, quod magis disputant juristæ; et ideo Theologii nihil fere de hoc puncto dicunt, quia in ordine ad Deum, seu conscientiam, non habet difficultatem. Primo ergo dicendum est verba non esse de necessitate juramenti. Probatur, quia sufficiunt æquipollentia signa, si fiant cum intentione jurandi. Patet, quia verba ratione significationis habent, ut per ea exponi possit juramentum mente conceptum; ergo eadem vis erit in quocumque æquipollenti si-

gno; nam quod illud signum sit vox, vel aliud, materiale est; unde per scripturam indubitanter fieri potest, et ita possumus ad absensem jurare, sicut possumus cum illo pacisci, juxta leg. 2, ff. de Pactis; ergo idem est de quocumque æquipollenti signo, quo mens sufficienter significetur.

5. *Posse sufficere juramentum ad humanos contractus sine verbis, stando in jure naturæ.* — *Erasio.* — *Occluditur.* — Secundo dicendum est, ex natura rei posse sufficere juramentum ad testimonium, obligationem, vel alios contractus humanos, etiam sine verbis, per æquipollentia signa. Probatur primo ex argumento a muto, qui loqui non potest, nam ille potest se obligare sub juramento, et testificari ubi necesse sit. Respondet Selva in muto sufficere, quia non potest amplius; in eo vero qui potest loqui, requiri verba, quia illa sunt expressiora signa, et non sunt frustra data a natura, sed ut illis utamur, si possumus. Sed hoc ostendit congruitatem, non necessitatatem ex natura rei. Nam si in muto alia signa sufficiunt de se, sufficiunt in quocumque, etiam si alia signa faciliora, ut sunt verba, possibilia sint, quia possibilitas verborum non destruit sufficientiam aliorum signorum; ergo non sufficit ad inducendam ex natura rei necessitatem verborum. Maxime quia respectu absentium non sufficiunt verba vocalia, cum tamen possumus cum illis contrahere et jurare. Item cum præsentibus licet loqui possimus, non semper expedit aut decet propter alios respectus; cur ergo non sufficiet uti aliis signis? Et confirmatur, quia ob hanc causam matrimonium fieri potest sine verbis, et votum, ac professio religiosa, ut patet in tacita professione, etc., et infra suo loco dicetur.

6. *In jure humano requiri posse verba, ut juramentum obligationem inducat.* — Tertio dico, ex jure humano ibi solum requiri verba, ut juramentum fidem faciat, vel obligationem inducat, ubi constiterit legem humanam talem formam jurandi postulare ad hos effectus. Probatur, quia lex humana potestatem habet præscribendi certas formas servandas in contractibus, vel judiciis, sine quibus actiones non valeant. Et hoc modo requirunt jura civilia propria verba in stipulationibus, et ideo neque inter absentes, neque cum muto vel surdo fieri possunt, juxta legem 1, ff. de Verborum obligationibus. Ergo ubi lex humana postulaverit formalia verba ad valorem juramenti, ibi erunt necessaria. An vero leges humanæ hoc disponuerint in aliquo casu, a jurispe-

ritis magis petendum est. Ego vero existimo in rigore non inveniri talem easum, alioquin in illo mutus jurare non posset; nullus autem talis easus reperitur, cum mutus etiam in iudicio possit esse testis, et jurare juxta Glossam, in cap. *Testes*, 3 p., q. 9, quod esse receptissimum dixit Covar. supra. Verum quidem est valde consentaneum rationi esse, ut qui potest loqui, et ad praesentes jurat, per verba faciat; nam hoc et magis naturale, et securius est; unde fit, ut sit etiam regulariter observandum, et inde etiam est ut jura, quando loquuntur de juramento, per verba aut voces illud describant, seu declarant; et hoc solum probant multa jura, quae Selva et Covar. adducunt; tamen in nullo eorum requiruntur ut essentialia; ideo necesse nou est pluribus verbis respondere ad aliarum opinionum fundamenta, sed videri potest Covar. supra.

7. *Objectio.* — Unam vero objectionem, quam Covar. facit ex e. *Clericus*, de Jurejurando, omnino prætermittere non possumus, quia nonnullam habet difficultatem. Nam in easu illius textus, quidam clericus juraverat servare statuta edita in sua ecclesia; postea vero per idem juramentum promisit servare fideliter statutum postea subsecutum. Dubitatur ergo an ex vi præstiti juramenti tenetur servare statutum postmodum subsecutum; et respondens Pontifex dieit non teneri ex vi juramenti, sed solum ex vi promissionis. Quæ responsio videtur in hoc fundata, quod posteriorius statutum non fuit per propria verba juratum; ergo supponitur ibi necessaria esse verba ad obligationem juramenti.

8. *Solutio.* — Sed hæc objectio, licet in se difficultatem habeat quoad intelligentiam illius textus (circa quam satis laborant Abbas, et alii expositores ibi, et plures alii Doctores, quos Covar. refert), nihilominus pro quæstione praesenti non habet difficultatem. Nam potius ibi videntur intervenisse verba sufficientia ad juramentum, quia præcesserat juramentum de servandis statutis factis, et postea circa novum statutum facta est promissio sub his verbis: *Promitto per idem juramentum hoc novum statulum fideliter observare*, ut ex textu colligitur; non ergo defuerunt ibi verba: sed tunc difficile ad explicandum est, quomodo stet responsio Pontificis, cum per illa verba indicatur sufficenter juratum novum statutum, quandoquidem per illa verba declaravit talis clericus se præmittere sub eodem juramento, per quæ verba videtur in virtute iterasse præteritum juramentum. Nam quando

aliquid additur præcedenti dispositioni, cum relatione ad illam, perinde est ac si forma præcedentis dispositionis repeteretur.

9. Sed nihilominus dicendum est verba illa potuisse habere ambiguum sensum: unus est proxime tactus, quod clericus ille, quando secundo promisit, voluerit per illa verba iterum jurare, et promissionem confirmare. Alius est, quod non jurando de novo, sed tantum promittendo, voluerit promissionem manere subjectam priori juramento, sive sua voluntate tentando facere illam extensionem juramenti, sive per ignorantiam existimando promissionem observandi novum statutum, eo ipso manere comprehensam sub priori juramento. Pontifex ergo in hoc posteriori sensu verba interpretatur, et ideo respondet posteriorem promissionem non fuisse jurata, quia nec novo juramento confirmata fuit, nee prius juramentum ad illam extendi potuit. Quod si ipsem promittens aliud existimavit, error ejus non potuit in re obligationem inducere, sed ad summum ex conscientia erronea, quæ obligatio cessat ablato errore. Neque etiam voluntate sua potuit extensionem prioris juramenti facere; nam, licet jurare vel non jurare, et jurare hanc vel illam rem, sit in hominis voluntate, tamen facto juramento circa aliquam materiam, quod ex illo sequatur, vel non sequatur obligatio, vel quod sit tanta vel minor, non pendet ex hominis voluntate, quia est effectus naturaliter consequens ad juramentum, ut infra videbimus. Et ideo non est in potestate humanae voluntatis facere, ut idem juramentum, prius factum circa limitatam materiam, postea ad novam extendatur, licet sit in hominis potestate, simile juramentum de novo facere circa similem novam materiam. Quia ergo Pontifex in ecclasi interpretatur non esse factum juramentum de novo, ideo recte concludit promissionem illam non fuisse juramento confirmatam.

10. *Dubium.* — *Solutio.* — Quod si inquirerit in easu ambiguo ita Pontifex verba illa interpretetur, cum securius videretur ibi juramentum præsumere, et ad illud servandum obligare, respondetnr Pontificem non judicare de obligatione juramenti, nisi juxta exten-  
tiam externi signi; illa autem verba nudum sumpta, et nullis aliis circumstantiis affecta non indicabat novum juramentum, sed tantum promissionem, ut patet ex verb. *Præmittens*, et extensionem prioris juramenti, ut patet ex proprietate illius relativi, *per idem juramentum*. Unde cum ex vi verborum con-

staret ibi non esse factum novum juramentum, vel saltem non constaret esse factum, et alioquin juramentum sit valde onerosum, et ejus obligatio periculosa, merito Pontifex favorabiliorem partem elegit, saltem in exteriori iudicio; nihilominus tamen non exclusit, quin si clericu illi in conscientia constaret se protulisse illa verba animo et intentione jurandi de novo novam promissionem, coram Deo maneret obligatus, quia intentio jurantis poterat verba ad illum sensum determinare. Sicut etiam si ultra illa verba additæ fuissent exterius aliæ circumstantiæ, quæ satis determinarent significationem, posset etiam in foro exteriori novum juramentum judicari, quæ omnia sunt consentanea iis, quæ circa illum textum notat ibi Abb., num. 2 et 3; et Sylvest., verbo *Juramentum*, 4, q. 23; et D. Antoninus, 2 part., tit. 10, cap. 6, § 6; Covar., ubi supra, num. 5. Atque ita constat illam responsionem Pontificis non fundari in hoc, quod ad juramentum requirantur necessario propria verba, sed in universaliori principio, quod ad jurandum de novo requiratur signum sufficiens novi juramenti expressivum, sive illud sit verbum, sive quocumque aliud.

## CAPUT XII.

### DE TRIPLO DIVISIONE JURAMENTI EX PARTE FORMÆ.

*1. Juramentum tribus modis fieri posse ex parte formæ.* — Ex resolutione præcedentis dubii, inferre possumus juramentum tribus modis fieri posse ex parte signi, seu forma jurandi, scilicet, vel propriis ac solis verbis, vel solis aliis actionibus vel mutibus significantibus, vel signo quasi composito ex verbis et factis. Primus modus per se notus est, et maxime usitatus, præsertim in simplicibus et privatis juramentis. Neque habet ullam difficultatem, quia verba per se sunt sufficientia signa. Tertius etiam modus est per se manifestus, quia si sola verba sufficere possunt, multo magis verba cum aliis signis, vel mutibus. Est etiam hic modus satis usitatus, præsertim in publicis juramentis, et aliquando in jure postulatur et vocatur a juristis modus corporaliter jurandi, ut tangendo Evangelia, c. *Quoties*, 1, q. 7, et clarius in *Clemen.* 1, § *Porro*, de *Hæreticis*, ubi *Gloss.*, verb. *Tacta*, late hoc prosequitur, et in cap. *Ut circa*, de *Elect.*, in 6, ibi, *corporali præstito juramento*. Et de hæ forma jurandi habemus etiam

in Scriptura varia exempla, ut de Abraham et Iacob, qui ad exigendum juramentum, postularunt ut jurans poneret manum sub femore suo, de qua forma et aliis plura dicimus paulo inferius, explicando aliam divisionem. In hoc autem jurandi modo advertere oportet, aliquando posse factum adjungi verbo solum ad quamdam majorem solemnitatem, ut quando alias solum verbum ex se erat sufficiens; interdum vero posse addi ad complementum juramenti, vel quia ex positivo jure postulatur, vel certe quia verbum solum per se non fuisset sufficiens, et adjuncto alio signo completeretur significatio; ut in casu dicti cap. *Clericus*, proxime tractato, verba illa: *Promitto per idem juramentum*, non censentur sufficientia ad novum juramentum præstandum; si autem dicta fuissent illa verba tangendo Evangelia, completeretur sufficiens signum juramenti.

2. Secundus autem modus jurandi per sola signa consistentia in factis rarer est, quia, ut diximus, proprium et quasi connaturale signum ad explicandos conceptus sunt verba. Nihilominus tamen non est impossibilis hic jurandi modus, quia ex impositione vel consuetudine potest per aliquod factum sufficienter juramentum significari. Sic D. Anton., 2 p., tit. 10, cap. 3, in principio, refert apud Italos sufficere tactum alicujus libri, ut intelligatur præstitum esse juramentum. Indicat autem in tali modo jurandi semper esse necessarium, ut præcedant aliqua verba, quibus exigatur juramentum, et pro signo jurandi petatur tactus libri, vel apprehensio manus, aut inclinatio capitidis, vel quid simile; et tunc res est clara, quia tota significatio præcedentium verborum in illo tactu vel nutu sufficienter continetur. Et certe hic modus jurandi vix aliter exercetur inter eos, qui audire possunt et loqui. At si is, a quo petitur juramentum, esset surdus, vel etiam mutus, sufficeret ut petitio juramenti per alia signa antecedentia fieret, vel per scripturam, si legere sciret. Posset etiam consuetudine introduci, ut simplicia verba promissionis, vel assertionis de futuro, ut: *Ego faciam*, dieta cum tali modo seu actione, ut tangendo crucem, aut Evangelia, aut elevando digitum in coelum, censeantur esse jurata, ut sentiunt Sylvest., in verbo *Juramentum*, 1; *Sot.*, d. q. 1, art. 1, in fin.; Covar. supra, p. 1, in principio, num. 4. Et tunc juramentum in sola actione positum est; nam verbum quod antecedit vel comitatur, magis est materia juramenti quam

signum, licet parum intersit sub uno vel alio membro ritum illum constituere.

3. *Triplex esse juramentum sensibile.*—Triplex ergo juramentum sensibile ex dictis consurgit, quæ potest esse prima divisio ad hanc formam pertinens: unum appellari potest verbale tantum, aliud corporale, seu reale tantum, aliud ex utroque mixtum seu compositum; hæc enim nomina habent in jure fundamentum, ut videmus, eorum autem rationes satis manent explicatae ex dictis. Divisio autem hæc quoad rationem juramenti a cœidentaria est; nam, licet signum, ut signum, sit de ratione juramenti, sensibilis res, quæ ad significandum imponitur, materialiter se habet ad rationem juramenti, et ideo non variat speciem ejus, potest autem conferre vel ad majorem certitudinem, vel ad aliquos effectus juris, vel ad augendam aliquo modo obligationem, ratione majoris solemnitatis, de qua nunc dicemus.

4. *Secunda divisio juramenti ex parte formæ.*—*Divisio juramenti in simplex et solemne.*—*Definitio juramenti solemnis.*—*De cœremonia Sanctorum Patriarcharum in juramento.*—Secundo ergo dividitur juramentum, etiam ex parte formæ, in simplex et solemne; simplex negatione constituitur, nam illud est simplex, quod solemnitatem specialem non habet; et ideo explicatio solemni, illud etiam erit explicatum; dicitur ergo solemne jura mentum, illud quod fit peculiari ritu aut cœremonia, verbis addita, lege et consuetudine introducta. Tales fuerunt innumeri ritus apud Gentes, ut videri potest in Alexand. ab Alexand., cum Tiraq., lib. 5 Genial., c. 10; quibus omissis, solum unum commemorabo servatum ab antiquis Patriarchis, videlicet, ponendi manum sub femore exigentis juramentum, ad quamdam juramenti solemnitatem, Genes. 25 et 27. De qua cœremonia dubitari solet, cur pertineret ad solemnitatem juramenti, quia nihil saerum in ea esse videtur; cœremonia autem, quæ additur juramento solemni, debet ad religionem ejus aliquo modo pertinere. Sed in hoc frequentior sententia Patrum est, illo signo indicatum esse juramentum fieri in fide Christi, qui tunc continetur in lumbis Abrahæ, ut loquitur Paulus, ad Heb. 7. Et idem dici potest de Jacob. Et hanc interpretationem refert Hieronymus, in Quæstionibus Hebraicis; unde juxta illam non potuit ille modus jurandi postulari, nisi ab iis qui certo sciebant se futuros progenitores Christi, et ita non legitur nisi de Abraham et

Jacob. Alii autem volunt illa cœremonia significatam fuisse fidem veri Dei, eum quo populus ille peculiare pactum inierat, cuius signum erat circumcisio, quæ circæ illam partem fiebat, quod magis placet Abulensi et Lyranio; et ita poterat esse ille ritus communis Judæis. Alii denique non putant illam cœremoniæ esse additam propter sacram significationem, sed ad significandam subjectionem jurantis respectu adjurantis, in quam expositionem inclinant Vatablus et Lippomanus, neque propterea fuisse cœremonia impertinens ad juramentum, quia in juramento solemni potest ritus adhiberi, non solum ex parte illius cui juratur, sed etiam ex parte jurantis, ut magis advertat obligationem suam, et debitum peculiare respectu illius cui jurat, ac denique negotii gravitatem, ut aliis exemplis statim declarabimus. Alio etiam modo fiebant olim solemnia juramenta, adjungendo illis holocausta et sacrificia, ut notat Nicolaus de Lyra, Genes. 15, ubi Deus ipse hunc ritum jurandi videtur servare voluisse, et insinuat Jerem. 34, ubi reprehendit Deus eos, qui non observaverunt verba foederis: *Quibus assensi sunt (inquit) in conspectu meo vitulum quem conciderunt in duas partes, et transierunt inter divisiones ejus.*

5. Nunc etiam juramentum solemne variis modis et ritibus fit, qui in variis decretis leguntur, ut tangendo crucem, reliquias, et Evangelia, c. *Tibi Domino*, 63 d., et in Clementina unica, de Jurejurando, et in cap. ult. de Juramento calumniæ, et in aliis, quæ videri possunt in Abate, Rubrica de Jurejurando; et Selva, tract. de Jurament., p. 4. Hæc autem solemnitas canonica (ita euim interdum in jure appellatur, c. *Dilecti*, de Majoritate et obedientia) maxime sumi solet ex tactu vel præsentia rerum sacrarum, vel ex similibus circumstantiis sacris, ut constat ex juribus, et exemplis adductis. Aliquando vero consistit in solemnitate pertinente ad certior rem notitiam, vel probationem præstigi jura menti; et hoc modo servari solet speciali forma in postulando juramento quod judicial vocant, et solet ab extrajudiciali distinguui, d. quo est sermo in leg. *Generaliter*, § ult., Cod de Rebus creditis, ubi variae illius solemnitas insinuantur. Et sic etiam possent distinguiri juramenta contractuum, vel pacis, aut feodi, quæ speciali solemnitate sœpe fiunt. Verumtamen omnes hæc divisiones sub superiori continentur, nam omnia illa juramenta continentur sub solemni juramento, et fere no-

distinguuntur, nisi ex variis materiis, vel ad summum ex variis cæremoniis aut circumstantiis, quæ accidentales sunt ad rationem juramenti.

6. *Juramentum solemne et simplex accidentiter tantum distinguui.* — Imo hinc etiam constat totam hanc divisionem juramenti in solemne vel simplex, esse per differentias accidentales, et in ratione essentiali juramenti esse ejusdem speciei. Probatur, quia substantia juramenti consistit in divino testimonio: sed haec invocatio ejusdem rationis est in utroque; solemnitas autem solum adhibetur, vel ad exitandam magis fidem et reverentiam juramenti, vel ad angendam obligationem ratione majoris advertentiae vel considerationis, vel ratione vitandi scandali, vel etiam ratione justitiae, et obedientiae debite superiori, aut judici exigenti juramentum, vel denique ut in exteriori judicio faciat sufficientem probationem, quando ita per jus humanum dispositum est. Tunc enim, licet talis solemnitas non requiratur ad obligationem juramenti in conscientia, ad illum exteriorem effectum erit necessaria; et ideo adhibenda est modo in ipso jure explicato. Ubi interrogari poterat qualis debet esse tactus libri Evangeliorum quando in jure postulatur, ut in capite *Laudabilem*, de Frigidis et maleficiatis, et sic de aliis circumstantiis; sed de iis videri possunt Glossæ supra citatae, in cap. *Ut circa*, de Electione, in 6, et in Clement. 1, § *Porro*, de Hæreticis; Abb., in cap. *Et si Christus*, de Jurejurando, et in cap. *Fraternitatis*, de Testibus, et alii quos late refert Covar. supra, § 4, num. 2 et sequentibus; et latius Sancius, lib. 7 de Matrim., disp. 108, num. 14; illa enim omitto, quia ad conscientiam parum referunt.

7. *Advertendum.* — Potest denique circa hanc divisionem animadvertisi, juramenta solemnia ordinarie esse ex his quæ composita appellavimus ex verbo et facto (ut sic dicam), ut in exemplis adductis ex Scripturis videre licet. Nam in eis, et verbale juramentum, et tactus illicet vel sacrificium intercedebat, et simile nūnquam videtur juramentum foederis inter Jacob & Laban, Genes. 31. Nam prius exercent unum testis, et deinde jurarunt immolati victimis. In formis etiam juramentorum solemnium, quæ in sacris canonibus inveniuntur, intercedunt verba, et aliquæ sacrae cærenonias, vel externæ solemnitates; aliquando vero etiam in verbis ipsis specialis forma et solemnitas postulatur; ut quod fiat per expressam invocationem trium divinarum per-

sonarum, et aliquando etiam sanctissimæ Virginis, vel aliorum Sanctorum. Unde in rigore posset hæc sola circumstantia sufficere ad solemnitatem juramenti; tamen (ut dixi) ordinarie adjungitur corporalis solemnitas, quia, vel ad publicam notitiam juramenti, vel ad alios effectus supra dictos moraliter necessaria censemur. Atque hinc fit, ut etiam in privatis juramentis solent homines adhibere aliquam similem solemnitatem, vel participationem ejus. De privatis autem jurationibus loquitur Chrysostomus, homil. 15 ad Populum: *Cum, inquit, super mensam adjuras sacram, et ubi Christus positus est immolatus, ibi fratrem tuum immolas;* et infra: *Saltem librum istum reverere, quem in juramentum porrigit;* unde aliquando dicere homines solent, se solemniter jurare per Deum, licet nihil aliud faciant vel dicant, quod per exaggerationem dici vietetur ad magis commendandam intentionem jurandi, et fidem juramenti; communiter tamen omnia privata juramenta inter simplicia reputantur, quia, licet habeant aliquam solemnitatem, non tamen legalem, et per se requisitam, sed consuetam; et ita de illis semper loquemur.

8. *Tertia divisio ex parte formæ in juramentum execratorum et invocatorum.* — Tertia divisio ex parte formæ est in juramentum per contestationem, seu invocationem divini nominis, vel per execrationem, et ita possumus prins appellare invocatorum, et secundum execratorum. Prius fit implorando Deum in testimonium veritatis, quasi directe, sive explicite in se ipso, sive implicite in aliqua creatura cum ordine ad ipsum, et non determinando neque petendo modum aliquem divinæ attestationis, ut fit per hæc verba: *Testis est Deus, Virit Dominus, etc.*; et ita hic modus jurandi est magis ordinarius in Scriptura, et in communi etiam usu. Juramentum autem execratorum fit imprecando a Deo explicite vel implicite peculiarem modum attestandi veritatem, et ordinarie fit, imprecando sibi aliquod malum a Deo specialiter immittendum vel permittendum, si non est verum quod juratur; et e converso accipitur pro signo veritatis, quod tale malum non eveniat.

9. Unde duplenter fieri solet hoc juramentum: uno modo, per directam maledictionem, ut: *Statim moriar, si non ita est*, vel quid simile. Alio modo, per interpositionem boni alieni, quasi obligando illud ad destructiōnem vel perditionem, si verum non est quod juratur, ut cum dicitur, *Per vitam, vel, Per*

salutem. Et uterque modus execrationis inventatur in Scriptura, nam illa forma jurandi execratoria erat in veteri lege : *Hæc faciat mihi Deus, et hæc addat*, Ruth. 1 ; et 1 Reg. 14 , ait Saul : *Hæc faciat mihi Deus, et hæc addat, quia morte morieris, Jonatha*. Simile habetur cap. 25 , et saepe alibi : verba etiam illa Pauli, 2 ad Corinth. 1 : *Ego testem Deum invoco in animam meam*, execrationem continent, ut exponit D. Thomas, licet simul invocationem divini testimonii contineant. Verba autem Joseph, Gen. 42 : *Per salutem Pharaonis*, de utroque juramento intelligi possunt, ut videre licet apud D. Thom. supra , et Gratian., § Sic etiam, 22, q. 1. Ita etiam Augustinus , Enarrat. in Psal. 7, circa illa verba : *Si reddidi retribuentibus mihi mala, decidam merito ab inimicis meis inanis : Jurare*, inquit, *videtur per execrationem, quod est gravissimum jurisjurandi genus, cum homo dicit : Si illud feci, illud patiar*. Statim vero exponit, Davidem potius dixisse illa verba prophetando quam jurando ; nihilominus vero satis significat Augustinus, quod si dicta fuissent execratorio modo , gravissimum juramentum continerent. In jure etiam canonico indicatur hæc forma juramenti execratoriai, *sub periculo anime*, c. Fraternitatis, de Frigidis et maleficiatis ; item illa forma : *Sic Deus me adjuvet*, execratoria est ; nam virtute continet, ut si juramentum non implevero, Deus non me adjuvet , c. Ego N. , eod. Denique hic modus jurandi per execrationem frequentissimus est, et inter Gentiles videntur tales fuisse illæ dicendi formulæ : *Me conveniat Janus iratus, Nolo mihi Jovem propitium*, de quibus apud Tertullianum, in Apolog., c. 28, et multa de moribus Gentilium in execrationibus refert Covar. , ex Tito Livio, Cicerone, Aulo-Gellio, et aliis supra, § 1, num. 8.

10. *Dubium.--Resolutio*.—Circa hanc vero divisionem inquirit primo Cajetan., d. q. 89, art. 1, an hæc duo juramenta specie differant, et ratio dubitandi est, quia execratio fit per quamdam maledictionem, quæ longe differt a cultu. Nihilominus resolutio certa est, non differre specie in ratione juramenti; ita docet Cajetanus, quem omnes sequuntur; et ratio est, quia in utroque invocatur Deus in testem sub eadem ratione formalis; quod autem determinetur testimonium ad hanc vel illam declarationem testimonii, per ostensionem talis vel talis operis, circa hanc vel illum creaturam, materiale est ad rationem testimonii. Unde multo clarius hoc est in his

juramentis, quam in juramento assertorio, et in promissorio, quia ibi videbatur inveniri aliqua diversitas secundum rationem formalem, etiam ex parte testimonii divini. hic autem mere materialis est, ut ex dictis constat. Ideoque tam promissorium quam assertorium juramentum potest his duobus modis fieri, ut constat ex usu et exemplis adductis. Et similiter, tam juramentum simplex quam solemne potest per simplicem invocationem, vel eum execratione fieri; quia uterque modus est aptus ad privatum et publicum juramentum. Imo execratio non solum verbo, sed etiam opere interponi aut significari potest; talis enim fuisse videtur olim modus purgandi se ab aliquo delicto per sumptionem Eucharistiae, ut supra exposui, tract. 3, libro primo, cap. 3, in fine ; signum ergo est hos duos modos jurandi accidentarios esse ad rationem juramenti. Imo in eodem juramento utrumque conjunxisse videtur Paulus, 2 ad Corint. 1, in verbis supra citatis; nam prius dixit: *Testis sit mihi Deus*, quod ad juramentum invocatorium pertinet; cum vero adjunxit: *In animam meam*, non addidit novum juramentum, sed modum divinæ testificationis determinatum.

11. Nec refert quod juramentum execratorum videatur quamdam maledictionem involvere; tum quia non includitur ibi formaliter, sed solum materialiter, quatenus effectus ille proponitur ut futurum indicium veritatis, et divinæ testificationis; tum etiam quia illa execratio revera non profertur ut maledictio, quia non profertur ex animo, et intentione ut id eveniat, sed veluti per quamdam exaggerationem veritatis, et ut signum divin testimonii. Nam qui sic jurat, potius ostendit animum aversum ab illo malo quod impetratur; unde si verum dicit, in hoc ipso ostendit se formidare et fugere tale malum quod alienum est a maledictione. Si vermentitur, quanvis verbis videatur sibi impetrari malum sub quadam conditione, que in re inest, nihilominus non oportet fieri ex animo, sed ex quadam temeraria audacia quia nimis sperat Deum non facturum talem signum, nec daturum testimonium, ut generaliter de omni perjuro dixit D. Thomas 2 2, quæst. 13, art. 3, ad 2. Et ideo merito dix Cajetanus supra, enim, qui pejerat per execrationem, non committere duo peccata, unum perjurii, et aliud maledictionis, quia revera ipsa non est maledictio. Videtur autem nouum augeri inde malitia et temeritas jura-

menti, præsertim si malum imprecatum spirituale sit, ut æterna damnatio. Quod si execratio sit per ordinem ad alterum, cui specialis honor et reverentia debeatur, etiam videatur contra illum peccari; ut si quis falsum jurat per vitam patris aut regis, videtur quidem in observantia vel pietate deficere, quamvis fortasse specialis malitia, ex illa circumstantia sumpta, non sit mortal is, secluso odio et contemptu.

## CAPUT XIII.

## DE VARIIS JURANDI FORMULIS.

1. *Quæstio.* — Tam in juramento invocatorio quam in execratorio, sunt in usu hominum plures verborum formæ, partim certæ, partim dubiæ, quas explicare necesse est: sed quia illæ possunt in infinitum multiplicari, solum illas, quæ magis usitatæ sunt, attingemus. Ante omnia vero interrogari potest, an sit necessarium uti hoc verbo, *juro*, ut verum fiat juramentum. Nam aliqui canonistæ id affirmarunt, ut Cardinalis, in c. 2, de Sponsalibus. Id autem sine fundamento dicitur, quia sufficit jurare in actu exercito (ut sic dicam), etiamsi non explicetur actus ipse jurandi in actu signato; verbum autem *Juro*, solum deserbit ad exprimendum actum jurandi posteriori modo: ergo. Major constat ex jure, nam saepe ponuntur formæ jurandi sine tali verbo, ut in cap. *Ego N.*, et c. *Et si Christus*, cum aliis, de Jurejurando. Item Paulus non dixit: *Juro*, sed: *Testis mihi est Deus*; et olim dicebant Prophetæ: *Vivit Dominus*, et Gentiles dicebant: *Me Hercule*, teste Tertul, de Idolatria, cap. 20. Et ratio est, quia invocatio Dei in testem sufficienter fit per verba quæ illam exprimant, sicut ad orandum non oportet uti verbo *Peto*, sed exercere petitionem, dicendo Deo: *Adjura me*, vel quid simile; sic ergo est in præsenti. Est res satis clara, quam notavit Panorm., in cap. *Querelam*, de Jurejurando, num. 2; Sylvest., verbo *Juramentum*, 1, q. 1 et 6; Soto, d. quæst. 1, art. 1; et Covar. supra, in principio, num. 7.

2. Sed quid, si aliquis loco verbi *Juro*, dicit *Vereo*, quando materia non est capax voti, sed juramenti, ut facere solent Hispani, quando his verbis utuntur, *Vereo Deum ita esse, rel non esse?* Respondeo illud esse juramentum, et valde grave; nam, licet illi inepissime utantur verbo votandi, eum nihil promittant, neque id intendant, neque mate-

ria sit capax, ut recte dixit Covar. supra, § 7. num. 9, vers. 7, *Patet*, nihilominus in re est verum juramentum, et grave, ut sensit Soto, d. art. 1, circa finem. Quia intentio proferentis revera est jurare, et ad hoc invocat Deum; et quamvis abutatur verbo, tamen jam ex abuso habet illam significationem, et apud Deum sufficeret, quod jurans illum sensum intendeleret; verumtamen etiam apud homines ex consuetudine et circumstantiis consurgit sufficiens significatio. Dubitari autem solet an ille modus jurandi blasphemiam habeat conjunctionem; nam id significat Soto, cum ait esse illud juramentum pejore nomine dignum; sed in rigore non est blasphemia, quamvis indicat majorem quamdam irreverentiam et audaciam, et hoc sentit Covar. supra.

3. *Dubium.* — Potest autem e converso interrogari, an solum verbum *Juro*, nulla addita determinatione, ut: *Juro me facturum hoc*, vel, *hoc ita esse*, sufficiat ut assertio vel promissio jurata censenda sit. Aliqui ita censem, quia idem est *Juro*, quod *Juramentum facio*; sed juramentum simpliciter dictum est attestatio per divinum testimonium; ergo qui sub illo verbo aliquid profert, eo ipso vere jurat. Alii vero non putant sufficere nudum illud verbum, quia illud de se indifferens est ad verum et fictum juramentum; et quamvis in dialectico rigore verbum sit analogum, et ideo simpliciter dictum videatur stare pro principaliori significato, nihilominus, moraliter loquendo, et ex usu, videtur indifferenter sumi. Unde saepe additur aliquid distrahens rigorem verbi, ut cum quis dicit: *Juro per hanc barbam*, vel: *Juro per me ipsum*; in vulgaris: *Juro ami*, *Juro por quien soy*, vel *Juro atal*, nihil in particulari exprimendo, et in his formis jurandi certum est non fieri juramentum; ergo idem est, cum solum verbum *juro* profertur; imo, eo ipso quod lingua reprimitur et ibi sistit, indicatur animus loquentis, quod noluerit juramentum perficere.

4. *Solutio.* — Sed in hoc qued ad conscientiam attinet, judicium sumendum est ex intentione jurantis; nam revera verbum ipsum capax est utriusque intentionis sine fictione vel speciali culpa, ut probant rationes factæ; tamen per se, et ex vi verbi in sua rigorosa significatione, sine dubio sufficit ad jurandum. In usu tamen considerandæ sunt circumstantiæ; nam ex modo proferendi verbum, intelligi poterit quo sensu dicatur; vel ex antecedenti sermone, si ab aliquo petatur ut juret, vel si negotium id postulet, colligi potest an profer-

tur ad confirmandum juramentum; aliunde vero ex conditione personæ, vel ex modo loquendi, conjici potest ibi constitisse ut a jurando abstineret. Quod maxime erit certum, quando aliquid additur leniens rigorem verbi, ut in exemplis adductis, et in aliis, quæ sunt frequentia, ut: *Juro adiezi, vel: Per cælum lecti, vulgo de la cama, et similia.*

5. *Aliud dubium.* — Ulterius vero dubitari potest, quando sine illo verbo nomen Dei assumitur ad exaggerandam vel confirmandam veritatem, quis modus de se sufficiat, ut juramentum esse intelligatur; sunt enim variæ formulæ, ut: *Per Deum, Scit Deus, Testis est Deus, Testem Deum invoco;* item: *Vivit Dominus, Coram Deo, In præsentia Dei,* et similes. Ex quibus prima est indubitate apud omnes, etiam hæreticos, teste Augustino, Epist. 89, in fine, et constat ex communi usu, et sensu omnium, et ex vi illius particulæ *per;* nam per illam inducitur Deus ut testis veritatis, nec in illa locutione potest alium sensum habere. Unde potius est cavendum excessus in hac formula jurandi quoad modum nominandi Deum, nam potest juramentum in blasphemiam declinare: quod duobus modis potest contingere. Unus est, si assumatur nomen Dei cum execratione, et talis esse censetur, quando dicitur, *Per vitam Dei,* ut supra tetigi, tract. 3, lib. 1, c. 6, num. 11. Alius modus est, quando contumeliose nominatur Deus, ut in cap. *Si quis per capillum,* 22, q. 1, ut dicto loco etiam tractatum est.

6. *Solutio.* — De aliis vero formis fere omnibus, Augustinus supra, dicta Epistola, refert sensisse Pelagianos, illas non sufficiere ad jurandum, quia non continent illam particulam *per*, et quia in Paulo inveniuntur illi modi loquendi, de quo putabant non posse credi quod juraverit. Sed in hoc secundo videntur supponere errorem, quod Paulo non licenter jurare. Et deinde illos coarguit Augustinus, quia etiam Paulus usus est particula *per*, ad jurandum, 1 ad Corinth. 15: *Quotidie morior per gloriam vestram, fratres.* Item quod illa particula non sit necessaria, convincitur ex illo Jerem. 4: *Et jurabunt: Vivit Dominus,* ibi cuius non additur particula *per.* Et videtur illa forma jurandi consueta illo tempore (ut constat ex usu Prophetarum), ad abstrahendum illum populum a jurando per falsos Deos et idola, quæ in Scriptura distinguuntur a Deo vivente, Dan. 14: *Quia erant inania simulacra, et non Deus vivens.* Unde non solum verbo, sed etiam exemplo voluit Deus illum ju-

randi modum populum illum docere, Num. 14: *Dixit Dominus: Dimisi juxta verbum tuum, Vivo ego, etc.* Et iterum: *Dic ergo eis: Vivo ego, dicit Dominus, sicut locuti es, audente me, sic faciam vobis.* Unde idem judicium proferendum est de illo verbo, prout nunc usurpatur communiter ad jurandum. Nam, licet propositio illa tantum videatur esse assertio quædam modi indicativi æquipollens huic, *Deus est vivens, nihilominus ex peculiari impositione et recepta consuetudine (quæ ad imitationem Scripturæ, et antiqui populi, est in Ecclesia continuata), usurpat ad invocandum Deum viventem, vita scilicet perfectissima, ac subinde omnia scientem et judicantem.* Et ideo de se juramentum est, quando cum promissione vel assertione aliqua conjugitur, nisi alia sit intentio jurantis, quæ exceptio in conscientia generalis est, ut dixi.

7. Verbum autem illud, *Testem Deum invoco*, magis formalem et expressam jurationem continere videtur, quam verbum illud, *Per Deum, et non minorem, quam si adderetur verbum juro,* quia continet in exercitio ipsam definitionem juramenti, ut ex dictis constat; quare de illa forma nulla vel apparenz dubitatio esse potest. Illud autem verbum, *Testis mihi est Deus,* posset quidem accipi in vi solius ejusdam affirmationis, ut de aliis statim dicemus; nihilominus tamen de se, et prout est in communi usu, habet vim juramenti, teste Augustino supra, et super Epist. ad Galat., cap. 4, in fin., et lib. 1 de Sermon. Domini in monte, cap. 30, alias 28, quem D. Thom., art. 1, ad 3, sequitur. Et revera hanc vim habet apud Paulum ad Rom. 1, ad Philip. 1, ad Thessal. 2: *Vos testes estis, et Deus.* Et ratio est, quia, considerato modo et usu loquendi, et occasione in qua tale verbum profertur, non enunciatur quasi speculative, vel per modum confessionis ejusdem veritatis, sed pronuntiatur practice et invocative, ut aiunt. Idem judicium putant multi esse de hac, *Deus scit;* ita docet Sot., d. quæst. 1, art. 1, circa finem, ubi sentit, Petrum jurasse, Joan. 21, cum Christo respondit: *Tu scis, quia amo te;* quod etiam sentit Maldonatus ibi Patres referens. At Navarrus ait, si dicas: *Deus scit an verum dicam, non esse juramentum;* si vero dicas: *Deus scit me verum dicere, esse juramentum;* Cajetanus autem simpliciter negat. Et revera locutione satis dubia est, quia saep videtur proferri solum per modum enunciationis, non ad jurandum, sed solum ad ostendendam perfectam considerationem et animad-

versionem loquentis, ut intelligatur se non fuisse ausurum ita loqui, nisi vera dicere, cum non ignoret Deum veritatem scire. Vel, ut Soto ait, viri timorati sæpe per illa verba submittunt tantum sermonem suum scientiae divinæ, quomodo dixisse videtur Paulus, 2 Corinth. 11 : *Quare? quia non diligo vos? Deus scit.* Igitur hoc verbum multo magis pendent ex intentione loquentis.

8. Idem judicium est de illa locutione, *Coram Deo*, vel, *In conspectu*, aut *In præsentia Dei*, nam possunt verba tantum enunciative proferri ad conciliandam reverentiam, et credulitatem in illa fundatam; ut si quis loquens cum alio coram rege, dicat se non dicturum mendacium coram rege, non propter ea censeretur adducere regem in testem. Nihilominus frequenter solent illa usurpari, tanquam formulæ jurandi, ut D. Thomas supra docet cum Augustino, qui ita etiam interpretatur illud Pauli ad Galat. 1 : *Coram Deo, quia non mentior*, quia dictum videtur ad confirmandam veritatem infallibili auctoritate Dei. Solet autem Paulus cum illis verbis adjungere verbum testificandi, ut 1 ad Timot. 5 : *Testificor coram Deo.* Item, 2 ad Timot. 2 et 4, et tunc videtur expressius esse juramentum, quod imitatus est Augustinus, Epist. 137, dicens : *Simpliciter fateor charitati restrae coram Deo, qui testis est supra animam meam*: refertur in cap. *Quantumlibet*, 47 d. Idem vero Augustinus, serm. 28 de Verb. Apost., cap. 9, de se refert, cum sibi imminaret necessitas jurandi, usum fuisse illis tribus formulis, *Coram Deo*, aut *Testis est Deus*, aut, *Scit Christus sic esse in animo meo*. Denique valde usitata est forma jurandi, *In veritate Dei*, sicut Paulus dixit, 2 ad Corinth. 11 : *Est veritas Christi in me*; et simile est illud ad Rom. 9 : *Veritatem dico in Christo, non mentior*; vulgari autem modo loquendi dici solet, *Deus est veritas*, et postea subiungitur, quod affirmari vel negari intenditur; Hispani : *Dio es verdad, que es assi*, etc. Quæ verba etiam sunt valde ambiguæ, magisque pendent ex circumstantiis et intentione, ut de aliis dictum est; in his autem maxime cavendum est ne addatur particula comparativa, *Sicut Deus est veritas*, quia in rigore talis comparatio continet blasphemiam, ut dixi d. tract. 2, lib. 1, cap. 6; et haec videntur sufficere de formis jurandi per Deum expresse.

9. *De hac forma, In fide vel Per fidem meam.* — Cirea alias vero formulas, in quibus non Deus ita expresse nominatur, dubitari maxime solet

de hac forma, *In fide mea*, vel, *Per fidem meam*, an in rigore contineat juramentum. Multi enim jurisperiti affirmant, ut videre licet apud Felin., in c. *Querelam*, de Jurejurando, n. 7, ubi refert Innocentium et alios; idemque sentit ibi Panormit. num. ult., et alios refert Covar. supra, § 2. Fundantur in aliquibus decretis, in quibus significari videatur, eum, qui fidem frangit, esse perjurum; vel e converso, eum, qui dat fidem, teneri virtute juramenti, seu, quod idem est, religiosis: quando autem aliquis dicit: *Per fidem meam*, vel quid simile, præstat fidem; ergo. Major patet ex c. *Ad aures*, De iis quæ vi, etc., ibi : *Nisi forte juramento, vel fide interposita*, etc., et c. *Querelam*, Ne Prælati vices suas, ibi : *Præstita fide*, et c. *Pervenit*, de Fidejussoribus, ibi : *Religionem fidei, et juramenti sui, eos violasse constiterit*. Afferri etiam solet c. *Juramenti*, 22, quæstione quinta, ubi dicitur : *Dominus, inter juramentum et loquelam nostram, nullam vult esse distantiam*; et infra concluditur : *Qui verum loquitur, jurat, quia scriptum est: Testis fidelis non mentitur*; quod maxime videtur intelligendum de illo, qui sub fide sua affirmat se dicere verum. Alii utuntur alia ratione, quia qui fidem suam jurat, cum sit Christianus, intelligitur affirmare per fidem Christi, quia fides simpliciter dicta inter Christianos hoc significat, et verba intelliguntur accipi in famosiori significato; tum etiam quia, licet res esset dubia, inclinandum esset in favorem juramenti et animæ. Et hoc modo sentiunt Alciat. et alii, quos refert et sequitur Anton. Padilla, in Leg. *Si quis major*, Cod. Transactionibus, n. 33.

10. Hæc vero sententia communiter non recipitur, sed distingui solet inter fidem simpliciter interpositam, vel cum aliquo addito. Quando priori modo fit, recepta sententia est, illud in rigore verborum non esse juramentum. Ita tenet Cajet., d. q. 89, art. 6; Sot., d. q. 1, art. 6; Covar., d. § 2; Navar., d. c. 12, n. 2, et communiter moderni Theologi et Summistæ; et Pinel., in leg. 2, C. de Rescin. vendit., 3 p., num. 13; et Avend., lib. de Exequendis mandatis regum, c. 27, n. 6; et Joan. Gutier., in Authentica Saeramenta puberum, C. Si aduersus venditionem, num. 149. Fundamentum est, quia talia verba simpliciter prolatæ intelliguntur de fide humana; et ideo per illa verba non adducitur Deus in testem, sed jurans tantum assert in testimonium veritatis suam fidelitatem; quod solum est per seipsum jurare. Et ideo talis locutio

non addit robur et auctoritatem assertioni, sed solum addit majorem quamdam exaggerationem, et declarationem assertionis loquentis, sicut infra in simili dicemus de juramento Dei.

11. Hoc tamen fundamentum non satisfecit Ferdinando Mendozæ, in Disputationibus de Pactis, lib. 1, e. 6, q. 3, quia major propositio, scilicet verbum, *Per fidem*, simpliciter prolatum, intelligi de fide humana, non probatur a dictis auctoribus, et ideo ipse nova distinctione utendum esse putat, considerando qualitatem et conditionem personæ loquentis; nam in personis nobilibus putat non esse juramentum, quia jurare solent in fide suæ nobilitatis, et ideo, licet interdum omittant illud additum, intelligitur easu omitti, et in eodem sensu verba proferre. In plebeis autem hominibus, putat fidem simpliciter prolatam intelligendam esse catholicam et christianam, tum quia cum non habeant illam qualitatem nobilitatis, censentur jurare per fidem, que sit virtus; tum etiam quia ipsi nomine fidei non solent intelligere fidelitatem, imo ordinarie ignorant talem illius vocis significacionem; et ideo per christianam fidem jurare censendi sunt.

12. Sed hæc distinctio admittenda non est, quia revera non habet fundamentum, et est contra communem modum concipiendi; nam, sicut nobiles jurare solent in fide nobilitatis suæ (*A fe de hidalgo, de quien soy*), ita vulgares homines affirmare solent, *In fide boni viri, aut verli sui*, vel quid simile (*A fe de hombre de bien, De hombre de n*i* palab*ra*, A fe de rerdad, o De veras*). Ergo hæc dictiones satis indicant, eos nomine fidei significare sole re fidem moralem, quam alias veritatem vel fidelitatem vocamus, quamvis fortasse ne sciant distinguere inter horum verborum significaciones, quod etiam multi nobiles ignorant; ergo etiamsi ignobiles omittant illud additum, intelligentur simpliciter jurare, *In fide boni viri*, nam est eadem ratio. Neque enim nobiles in alia fide jurant, licet exprimant nobilitatem suam; sed quia ipsa nobilitas postulat majorem quamdam excellentiam veritatis in verbo viri nobilis, ideo censent suam fidem moralem esse majori fide dignam, et ideo exprimunt illam conditionem. Ignobiles vero, quia illam qualitatem non habent, debitum boni viri ante oculos ponunt; utriusque ergo in fide morali seu fidelitate affirmare intendunt. Et sine dubio hoc verbum Hispanum, *A /e*, vel, *Por my /e*, univocum esse cen-

setur in ore nobilium et ignobilium, et illi fere respondet vox Latina, *profecto*.

13. *Approbatur communis sententia*.—Vera est ergo sententia communis, et principium, quo ntitur, fundamentum habet tam in communi usu, et sensu loquentium, quam auditantium; nullus enim putat sibi esse rem sub juramento promissam, propter solam similem attestationem, a quo cumque fiat, neque communiter homines in hoc distinguunt inter nobiles; significatio autem verborum maxime ex communi usu petenda est. Et ad hoc confirmandum induci potest cap. penul. de Jure-jurando, cum iis, quæ in principio circa illud notavimus: nam ex illo textu sumitur, quando verbum est valde ambiguum, presumendum esse in salutem animæ, quia juramentum est stricti juris propter periculum, et gravitatem ejus, quod maxime habet locum, quando communis usus favet benigniori interpretationi. Accedit, quod modus ille attestandi non videtur esse proprius Christianorum, sed communis Gentilibus, et Paganis: ergo non est intelligendum illud verbum de fide Christiana, sed de morali fide, quæ omnibus est communis. Et ita responsum etiam est ad Alciatum, et alios.

14. *Soto limitatione utitur in his formis jurandi*.—Soto vero in d. quæst. 1, art. primo, limitatione quadam seu distinctione usus est: nam si dicatur *In fide*, dicit non esse juramentum; si *Per fidem*, dicit videri juramentum (*A fe, vel, Por my fe*). Verumtamen si fides eodem modo accipiatur, ut accipi debet simpliciter prolati, juxta dicta, parum refert dicere *In*, aut *Per*, quia per neutram particulam adducitur Deus in testem, ut ex hypothesi constat. Si autem e contrario fides in alio sensu proferatur, qui ex parte illius ad juramentum sufficiat, juxta dicenda statim, non solum dicendo *per*, sed etiam dicendo *In fide*, erit juramentum, quia ut diximus, particula *per*, non est necessaria ad jurandum, et ipse Sot. dicit, Paulum jurasse, dicendo: *Veritatem dico in Christo*, ad Rom. 9, et 2 ad Corinth. 11: *Est veritas Christi in me*; ergo illæ particulæ ex parte sua non variant rationem juramenti, et ita idem Sot supra, art. 6, indifferenter et absolute ait: *Dicere, Per fidem meam, aut, In veritate mea: non est juramentum*. Idem habet in Relect. de juramento, cap. 4; et ex professo Sylvest. cur Bonavent., *Juramentum*, 1, quæst. 5.

15. Alii addunt limitationem, Nisi quis in terponat fidem suam intentione jurandi; quia

hæc intentio virtualem iu Deum relationem includit, et consequenter qui hac intentione jurat per suam fidem, eo ipso jurat per illam, ut relatam ad Deum; juramentum autem per creaturam, ut relatam ad Deum, est verum juramentum, ut supra dictum est, et habetur in e. *Et si Christus, de Jurejurando.* Quod autem illa intentio dicat habitudinem ad Deum, patet, quia juramentum dicit habitudinem ad Deum, ut dictum est; ergo qui interponuit fidem suam cum intentione jurandi, refert fidem suam ad Deum.

46. Sed si accurate explicetur talis intentio, limitatio ex una parte non invenietur vera, et ex alia invenietur non necessaria. Dupliciter enim potest haberi illa intentio jurandi (quod in tota hac materia est maxime considerandum), quando id, per quod juratur, vel signum externum jurandi de se non est sufficiens ad juramentum. Primo enim haberi potest illa intentio cum sola conscientia erronea, quæ facit ut duas intentiones, seu voluntates, inter se repugnantes, simul conjungantur; verbi gratia, Gentilis intendit jurare, et simul vult tantum adducere in testem suum idolum ex conscientia erronea, qua putat illum esse Deum; talis ergo intentio jurandi non sufficit, ut sit juramentum quod profertur, sed solum ut putetur, ut supra, cap. 5, tactum est. Secundo modo potest haberi hæc intentio jurandi absque errore, et tunc necesse est ut qui hanc intentionem habet, et jurando solum nominat creaturam, eo ipso intendat illam interponere cum aliquo respectu ad Deum. Sic ergo qui aliquid confirmat per fidem suam cum intentione jurandi, potest habere intentionem ex ignorantia, putans ad jurandum satis esse interponere fidem suam per se spectatam, et sine ullo respectu ad Deum, et inde non minus obligari, quam si per Deum juraret; et tunc illud non est juramentum, sed putatur, et ita peccari ibi posset contra juramentum ex conscientia erronea; ablato autem errore non manebit obligatio. Et in hoc sensu dico limitationem non continere veritatem, quia revera tunc non iuvocatur Deus in testem, sed putatur testimonium, datum ab ipso jurante sub sua fide, ad juramentum sufficere. Et ita etiam cessat ratio in contrarium, quia, licet jurare in suo vero conceptu includat habitudinem ad Deum, in apprehensione illius ignorantis illam non necessario includit, et ita neque in intentione ejus continetur.

47. Si autem nullus interveniat error, sed habens illam intentionem, vere intelligat quid

sit jurare, tunc vera est illa doctrina; quia si alia intentio est efficax, necesse est ut interponat fidem suam cum habitudine, quæ ad jurandum per Deum sufficiat, sive ipse distincte illam cognoscat, ut quod ipsa fidelitas humana est quædam participatio divinæ veritatis et bonitatis, sive tantum confuse velit per fidem suam jurare, tanquam per quamdam creaturam Dei. Dico tamen in hoc sensu limitationem non esse necessariam; tum quia hoc commune est omni juramento per creaturas; tum etiam quia Doctores citati loquuntur de ordinario et morali modo proferendi verba illa. Nou est autem in usu hominum usurpare hæc verba ad testificandum per fidem, sicut per aliam creaturam, relatam ad Deum, sed solum ad confirmandam veritatem ex merito talis virtutis, prout humana est, et quatenus is, qui loquitur, eam se habere et exercere profitetur. Igitur simpliciter loquendo ille formulæ exaggregandi (ut sic dicam) propriam veritatem, jura menta non sunt.

48. *De variis additis.* — At vero quando non absolute fides, sed cum aliquo addito interponitur, interdum res clarior, interdum obsevior est. Erit quidem res clara, si additum sit diminuens, et quasi distrahebatur fides ad meram conditionem humanam. Hujusmodi sunt omnia illa, *In fide regia*, *In fide viri nobilis*, Hispane, *A fe de hidalgo*, *In fide boni viri*, et similia, quia per hujusmodi particulas clare determinatur fides ad humanam, et sub respectu humano, seu pure morali; et ideo tota illa assertio et confirmatio non transcendit humanæ fidei testificationem, ac proinde non est juramentum, et in hoc omnes conveniunt. Erit autem locutio obscura et ambigua, si additum etiam ambiguum seu obsevorum sit. Primum exemplum vulgare est, si addatur *Bona fides* (Hispane, *En buena fe*), tunc enim esse juramentum censem Pinel., Avendan. et Gutierrez supra, et favet quædam lex hujus regni, lib. 4 Ordinationum, tit. 3, in principio. Verumtamen juxta communem usum, et sensum sic loquentium, præsertim inter Hispanos, verba illa *En buena fe*, nou censemur contiuire juramentum, et ita etiam sentiunt Cajetan., Sot., Navar. et alii. Et ratio est, quia etiam fides humana bona est; ergo per illud additum non determinatur fides ad divinam; ergo gratis et sine fundamento aliud dicitur. Item nihil aliud est dicere: *In bona fide*, quam, *In ea fide, quæ est virtus, et debet studiose exerceri*; hoc autem totum nou transcendit fideli tam humanam. Item loco juramenti dicere

solent simplices Hispani: *In veritate bona, En buena credul*; per quæ verba sine dubio non jurant, imo ad vitandum juramentum ita loquuntur; ergo idem est de *bona fide*, per se, et ordinarie loquendo. At vero, si vel ex circumstantiis, vel ex usu et consuetudine constet per talia verba, tali modo vel cum tali solemnitate prolatæ, significari animum se obligandi sub juramento, tunc inde habebit saltem implicitam significationem seu determinationem ad fidem divinam, seu incidentem respectum ad Deum. Et hoc modo posset intelligi lex hujus regni supra eitata, quamvis præsumi possit editam esse juxta opinionem juristarum dicentium, fidem præstitam æquivalere juramento. Nam quia lex illa in favorem regiae jurisdictionis prohibet contractus fieri sub juramento, ideo non solum certum, sed etiam dubium juramentum, vel (ut ita dicam) omnem umbram juramenti excludere voluit.

49. Aliud additum esse potest, si expresse dicatur, *In fide Christi*, vel, *Christiana*, vel, *Dei*, et tunc convenienter omnes esse verum juramentum. Imo addunt Cajetanus et alii, quo<sup>l</sup>, licet voce non exprimatur illud additum, si intentio et mens jurantis sit in illo sensu accipere vocem illam, id satis esse ut sit juramentum ex vi verborum, quia intentio potest determinare ambiguam significationem, saltem in conscientia, et apud Deum. Ratio vero est, quia fides christiana est res valde sacra; attestatio autem per rem saecularem eo ipso est juramentum, quia illa quasi per se involvit habitudinem ad Deum. Sieut supra diximus, qui jurat per eccliam vel terram, addendo determinationem Dei, eo ipso satis exprimere vim juramenti per Deum; ergo multo magis qui jurat per fidem Dei vel Christi, et idem est de fide christiana. Denique jurare per Evangelia est verum juramentum, ut constat ex sensu et usu fidelium, ut testatur Sot. et Covar.; ergo et jurare per fidem Christi, quæ in Evangelii continetur.

20. Quapropter non videtur posse dubitari de illis verbis in prædicta forma. Solent autem proferri in vulgari lingua cum aliqua mutatione, quæ reddit formam magis ambiguam, scilicet, *In fide hominis Christiani, a se de Christiano*. Ibi enim fides non determinatur (ut sic dicam) intrinsecæ in sua differentia, seu habitudine, sed extrinsecæ ex parte subjecti, unde potest recte intelligi de fidelitate, quam esse decent in homine christiano, et in eo sensu non erit juramentum, ut Sot. notavit; quia ex vi talium verborum non interponitur

divina auctoritas, sed sola fidelitas ipsius jurantis, ut majorem quamdam credibilitatem participat ex eo quod est in homine christiano. Nam ad illum modum commendatur, quando dicitur: *In fide regia*, vel, *In fide viri nobilis*; sic etiam dicere solet religiosus, *In fide religiosi*, et clericus: *In fide clerici*, et sic de aliis; in quibus clarum est, non addi aliquid (ut sic dicam) specificans fidem, sed commendans credibilitatem ex circumstantia personæ. Sed, licet hoc in rigore verum sit, consulenda semper est intentio loquentis; et in universum est optimum consilium cavere hos loquendi modos, quia et periculosi sunt, et dubitationem relinquunt, et apud alios gererant scandalum, et fortasse in foro exteriori reputabuntur juramenta.

21. Et juxta hæc intelligenda sunt jura pro prima opinione citata. Et primo ad e. *Ad aures*, respondent aliqui ibi esse sermonem de fide christiana, quod est verisimile; tum quia jus uti solet voce in significatione accommodata materiae de qua tractat, quod juristæ vocant uti termino habili, *juxta Glos.*, in leg. I, Cod. de Sacrosantis Eccles. Tum etiam quia quoad usum juris canonici habet locum ratio Aleiati, et aliorum, quod nomine fidei solet intelligi filii christiana. Considerari etiam potest, Pontificem ibi loqui de fide præstata a clericis, et ideo servari voluisse tanquam juramentum, quia vel præsumpsit fuisse datum sacro et religioso modo, vel certe quia servari voluit ob decentiam talis status, sive in rigore fuerit juramentum, sive non. Addo, quod si attente ponderentur verba, non declarat Pontifex fuisse juramentum; sic enim ait: *Nisi forte juramento vel fide interposita fuerit confirmatum*; ubi potius distinguit inter juramentum et inter petitionem fidei. Ad hoc dici potest, per prius verbum significatum esse expressum juramentum; per posterius autem, æquivaleens. Et ideo prior solutio sufficiens est. Et tandem applicari potest ad cap. *Querelam*, quamvis in eo non declaretur neque indicetur illud fuisse juramentum, sed solum pactum; imo hoc videntur declarare illa verba, *Secundum quod inter se convenerunt*; et nonnullum etiam indicium est, quod ille non punitur, nec corripitur ut perjuratus: et est similis textui in cap. *Cum tempore*, de Arbitriis, ibi: *Fide hinc inde data*. At vero cap. *Pervenit*, cum expresse loquatur de religione fidei et juramenti, clarum est non loqui de sola fidelitate, sed de religione, quæ illi per juramentum additur, et ideo copulatively dicit, *Religionem fidei et juramenti*,

t optimè notavit Rota, tit. de Paetis, decis. 1, bi nostram sententiam confirmat. Denique ap. *Juramenti* nihil ad rem facit, quia ibi ou loquitur Chromat., de attestatione, *In fide*, vel *Per fidem*, sed de simplici verbo; et illa inter se comparat, non ut faciat aequalia, ut per se notum est, sed ut fidelibus commendet eritatem in dictis suis, ut eis simpliciter loquentibus perinde credatur ac si jurassent.

22. *Aliæ formulæ jurandi expenduntur.* — Et ex hac resolutione facile est ferre judicium de aliis loquendi formulis, quæ ad concilianam sibi fidem adhibent homines, cum jura menta non sint, sed quasi repetitiones et exaggerationes ejusdem veritatis, ut *Certe, Profecto, Certissime, Sine dubio, Vere, seu In veritate, aut, In veritate mea; secus si dicatur, In veritate Christi, aut Dei.* Si autem dicatur: *In veritate hominis christiani, aut religiosi, habet ambiguitatem similem supra tractatam;* nam in omnibus idem est judicium de veritate quod de fide, quia moraliter idem sunt; et ita sentiunt Sot., d. art. 4; et Navar., d. n. 2; neque dissentit Sylvest., *Juramentum*, ubi refert Panormitanum dicentem, affirmare *Cum veritate, esse juramentum, quia Christus est veritas, quod habet num. 2, notab. 6, et sequitur Angel.*, *Juram.*, 1, n. 1. Hoc autem modeste satis ait Sylvest. limitandum esse, si mens jurantis sit invocare veritatem primam, et simpliciter dicere potuisse simplicem et usitatam significationem illorum verborum non esse ad invocandum Christum, seu veritatem ejus, sed solum ad commendandam veritatem loquentis.

23. *An hæc formula: Per conscientiam meam, sit juramentum.* — Idem judicium ferre olet de iis formulis, *In conscientia, vel, Per conscientiam meam*, quod sentit Sot., d. q. 4, t. d. Relect. de *Juramento*, capite quarto, quia ensus illorum verborum tantum est, verba illa non fiete proferri, sed juxta mentem loquentis, ubi est conscientia. Contrarium tamen sentit Sylvest., *Juramentum*, 1, q. 4; id est enim perinde esse jurare *per conscientiam, quod per animam*; constat autem attestacionem per animam juramentum esse. Videntamen sensus est valde æquivocus, et in uno sensu utraque sententia vera est; nam in priori sensu conscientia non sumitur in ordine ad Deum, sed solum in ordine ad verbum suum, quod ex conscientia loquentis procedit. Inde in illo modo loquendi non inducit conscientia per modum execrationis, nec per modum alieujus rei sacræ, per quam juretur,

sed solum ad significandum secundum conscientiam suam hominem loqui, seu implendo debitum conscientiæ; in quo sensu tota illa testificatio resolvitur in ipsum asserentem, et non in Deum; et ideo non est juramentum. At vero in alio sensu, vel interponitur conscientia eum quadam execratione virtuali, ut infra explicabimus, vel certe indicatur, ut res quædam sacra, quatenus testimonium conscientiæ divinum quodammodo est, ejusque veritas participatio est divinæ veritatis, sicut anima peculiari modo est imago vel templum Dei. Et hoc quidem ita se habet quoad rem ipsam: quoad usum vero, licet etiam videatur res dubia, magis solet accipi conscientia posteriori modo; et ideo viri timorati refugunt illos loquendi modos, et fortasse in exteriori foro præsumeretur ibi juramentum, in divino autem intentio loquentis est spectanda. Quid vero faciendum sit in easu dubio, in sequenti libro generaliter tractabimus.

24. *Regula ad dignoscendum juramentum in variis formulis jurandi.* — Juxta hæc etiam interpretandæ sunt aliæ consuetæ formulæ jurandi per res creatas absque execratione, sed per simplicem attestacionem, quales sunt: *Per cælum et terram, etc.*, et aliæ similes, de quibus supra dictum est. Solent etiam jurare clerici per suos ordines, vel per habitum Sancti Petri, et religiosi per habitum talis vel talis Sancti, vel per professionem suam; in quibus omnibus generalis regula est, esse juramenta ex vi verborum, et ex communii usu, quia omnes illæ sunt attestaciones per res sacras, quæ per se dicunt habitudinem ad Deum, ut supra declaravi. Et quando res non sunt sacræ, ordinarie additur determinatio Dei, ut: *Per cælum Dei*; vel, licet non addatur, quando aliunde non distrahit nominis significatio, ex communii usu intelligitur accipi secundum habitudinem ad Deum, in Evangelio et in jure explicatam. Secus vero erit, si addatur particula diminuens, ut, *Por el cielo de la cama*; nam eo ipso intelligitur ad hoc addi, ut videntur juramentum. Quando vero per inferiorem et valem creaturam absolute et sine Deo nominatam attestatio fit, res videtur æquivoca, et determinanda ex sola intentione jurantis, nisi ex circumstantiis aliud intelligi possit; ut hæc frequens locutio, *Per barbas meas*, existimo in rigore verborum non esse juramentum, quia nullam indicant habitudinem ad Deum, sed solam auctoritatem et gravitatem ipsius loquentis. Interdum etiam creatura, per quam confirmatur dictum, talis est, ut sta-

tim appareat nominari ad vitandum juramentum, ut dicebamus de cœlo lecti, vel quid simile. Et in universum, quoties intentio sistit in creatura, ut creatura est, in rigore non est juramentum, ut patet ex dictis in c. 5. Hic vero occurrebat difficultas ex quadam sententia Augustini, serm. 28, alias 30, de Verbis Apostoli, sed illa commodius tractabitur libro sequenti, c. 4.

25. *Dubium de homagio.* — Unum denique superest dubium circa has jurandi formas, an illis annumerari debeat *homagium*, quod Hispani *Pleito menaje* vocant. Fit autem hoc modo, quod nobilis, positis manibus suis intra manus alterius, qui homagium recipit, fidem suam astringit hispane in hac forma: *Doy my se, y palabra, haziendo, como hago pleyto, y emenaje, como cavallero, y hidalgo segun el fuero de Hespana de cumplir*, etc. Ratio ergo dubitandi est, quia in omnibus illis verbis nullum appetit in rigore continens jurationem. Nam præstatio fidei non sufficit, ut ostensum est, et verba quæ adduntur, non augent, sed diminuunt potius fidem, ad humananam, et ex humanis tantum qualitatibus ornatam, et denique in omnibus illis verbis nihil divinum sonat. In contrarium vero est, quia in ipsismet legibus Hispaniae declaratur esse perjurium violationem homagii, in leg. 26, tit. 11, part. 3, ubi homagium juramento in obligatione æquiparatur. Item consideratio finis illius cæremoniæ videtur plane coincidere cum fine juramenti, quod est firmare pacta et humanam fidem; at illa cæremonia non videtur introducta ad minuendam haue firmitatem, sed potius ad augendam illam; ergo includit juramenti firmitatem. Unde Glossa, in c. ult. de Regulis Juris, homagium interpretatur *sacramentum fidélitatis*, et in cap. *Gravem*, de Excessibus Prælatorum, violator homagii tanquam perjurus graviter punitur.

26. *Variae sententiae.* — In hoc ergo dubio divisi sunt scriptores, etiam Hispani; nam quidam negant homagium esse juramentum; sic ait Greg. Lopez, in d. l. 26, tit. 11, part. 3, et sequuntur Gutierrez, et Mendoza supra. Et ad hoc expendunt verba ejusdem legis, nam in illis distinguitur per disjunctionem homagium a juramento. Unde quod postea in lege subditur: *Sit perjurus, et ei non adhibeat fides in testificando*, dicunt esse cum partitione accommoda intelligendum; ita ut *perjurus*, ad eum qui juravit, indignus autem fidei, ad eum qui homagium fecit, referatur,

nam hæc poena imponitur frangenti fidem homagii in eisdem legibus, quas iidem autores allegant simul cum aliis, in quibus homagium a juramento distinguiri videtur. Contrarium nihilominus sentit Covar., in d. c. *Quamvis pactum*, § 4, n. 1 et 2, et idem sentit Avendan., ubi supra; et fuit sententia Baldi, Cons. 261, vol. 2. Et certe ratio sumpta ex fine videtur multum persuadere istam sententiam, quia homagium adhibetur in pactis aut promissionibus inter personas excellentiores, et in gravioribus materiis, et (ut ita dicam) ad summam quamdam firmitatem; ergo non est verisimile fieri sine juramento, cum illud sit quasi primum principium et fundamentum moralis firmitatis in rebus humanis. Et ideo mihi valde verisimile est, homagium non fieri sine juramento, sive illud includat formaliter, sive concomitante ad sui confirmationem; utrumque enim probabile est.

27. *Etymologia homagii.* — Potest enim probabiliter sustineri ipsum nomen *homagium*, juramentum significare, si vera est deductio quam facit Cov. supra, ex græco nomine ἄγιος, quod sanctum vel sacrum significat per juramenti religionem; atque hoc modo perinde erit dicere: *Homagium facio, Hago pleyto menae*, ac dicere: *Juramentum facio*. Secundo tamen est verisimile, homagium, ut sie, non dicere juramentum, sed solempne quoddam pactum humanum; nam, ut dicitur in leg. 4, tit. 23, part. 4, qui *Homagium facit, tradit se alteri quasi in pignus et securitatem fidélitatis sue*. Unde qui homagium præstitit, quodammodo illius fieri censemur, cui illud præstitit, ut ubi notat Greg. Lopcz, allegans cap. ult. de Servis non ordinandis, cui posset accommodari deductio vocis *homagium*, si latina est; sic ergo homagium formaliter est quoddam pactum humanum. Quod autem sine juramento nou fiat, præter jura canonica citata, colligitur ex eisdem legibus Hispanis, leg. 4, tit. 26, partita 4, ibi: *Promittendo, jurando, et homagium faciendo* idem colligi potest ex l. 5, tit. 15, partita 2 ibi: *Faciendo homagium*, etc. Ubi licet noi fiat expressa mentio juramenti, tot circumstantiis describitur, et ita exaggeratur illius obligatio, ut satis indicari videatur. Speculator etiam, in tit. de Feudis, § *Quoniam*, vers *Forma autem jurandi*, commemorans similem consuetudinem Gallorum, inter alia innuit *Fidelitatem jurat, et homagium facit*. Denique in hoc consideranda est consuetudo, quæ

est optima interpres hujusmodi rituum et  
egum.

28. *Formae execrationum. — Dubium. — Colatio.* — Quæ hactenus diximus pertinent  
ad formulas juramenti simplicis, seu invoca-  
torii; possumus autem breviter commemora-  
re etiam nonnullas juramenti execratorii, eu-  
nas duas generales formulas supra indicavi-  
mus: una est, in qua adducimus res quas di-  
gimus, ad jurandum, non expresse impre-  
cando illis malum, sed potius per quamdam  
comparationem ad bonum quod illis desidera-  
mus. Et ad hunc modum pertinent omnia haec  
juramenta: *Per vitam, salutem corporalem,*  
*vel spiritualem, vel propriam, vel patris, vel*  
*fili, aut regis, et similia, quæ ex rigore ver-*  
*borum vera juramenta sunt, ut cum D. Tho-*  
*ma, in art. 6, sentiunt omnes; sunt autem*  
*execratoria, quia simpliciter involvunt oppo-*  
*situm malum; nam qui jurat per vitam, quau-*  
*num est in se, illam exponit divino judicio,*  
*aut illa privetur, si falsum jurat. Eundem sen-*  
*tum habet illa vulgaris forma, etiam in cano-*  
*nibus contenta: Sic Deus me adjuret; nam*  
*sensus est, ut si mentior, non adjuvet; et*  
*dem est de similibus rebus, quæ ex charitate*  
*in nobis diligendæ sunt. Dubitari autem po-*  
*est, si quis juret per vitam sui equi, vel per*  
*conservationem rei inanimatæ, aut alio simili*  
*nodo, an illud sit juramentum. Respondeo:*  
*i haec tantum considerentur ut mala quedam*  
*alium rerum, sub ea ratione non continent*  
*gravem deordinationem, nisi redundant in*  
*grave detrimentum proximi; si vero conside-*  
*rentur quatenus proponuntur ut materia, in*  
*qua Deus, aliquo peculiari opere vel judicio,*  
*eritatis testimonium ostendat, sic absque du-*  
*sio illa sunt juramenta, quia Deus vere invo-*  
*atur in testem; ad quod parum refert quod*  
*es illa, de cuius commodo vel incommodo*  
*gitur, hoc vel illo modo aestimetur vel dilati-*  
*tur. Raro tamen solet usurpari hic jurandi*  
*odus, et ideo ex usu nihil certi dicere pos-*  
*amus; in rigore tamen verborum videntur*  
*djurandum sufficere, nisi ex circumstantiis*  
*modo constet, res illas interponi ad vitan-*  
*um juramentum, quia quasi pro nihilo aesti-*  
*rantur.*

29. *Aliae formæ hujus juramenti fiunt per*  
*xpressam mali imprecationem, vel sibi, vel*  
*rebus sibi charis: inter quas gravissimæ sunt*  
*la, in quibus mortem æternam, vel iram*  
*Irinam, vel dæmonis obsessionem alieni im-*  
*recamur, si verum non dicimus; et talia ju-*  
*menta gravissima sunt, solentque generare*

scandalum, et ideo cavenda maxime sunt.  
Alia vero etiam sunt, quæ, licet non sint tam  
explicita, idem genus juramenti continent;  
tale censetur illud: *Per caput meum, quod in-*  
*sinuatur Matth. 5, et in cap. Et si Christus.*  
Item illud: *In periculo animæ meæ, ex c. Frat-*  
*ternitatis, de Frigidis et maleficiatis; et notant*  
*Innocentius, in cap. Et si Christus; Geminianus,*  
*in c. 1, de Sepulturis, in 6. Solent etiam*  
*vulgares homines, quando aliquid ab eis pos-*  
*tulatur, verbi gratia, panis aut pecunia, ita*  
*respondere: Maledictus panis, vel assis, quem*  
*apud me habeo, de quo modo loquendi dubita-*  
*ri potest an contineat juramentum execratio-*  
*rum, ex vi verborum. Et videtur non conti-*  
*nere, quia qui sie loquitur, non intendit ma-*  
*ledicere se ipsum, quasi impreeando sibi ma-*  
*lum, quia verba non ad seipsum, sed ad rem*  
*postulatam dirigit. Deinde per illum modum*  
*loquendi nou videtur imprecari ostensionem*  
*divini judicii circa panem, si fortasse illum*  
*apud se habet, neque hoc verba in rigore si-*  
*gnificant, sed tantum exaggerationem quam-*  
*dam in negando aliquid hujusmodi apud se*  
*habere. Si tamen mens loquentis esset obji-*  
*cere illam rem, ut materiam divini iudicij,*  
*juramentum erit, ut sensit Navar., d. c. 42,*  
*n. 5; et Sylvest., Juramentum, 2, num. 2; et*  
*Covar. supra, § 1, n. 5, in fine. Denique in his*  
*omnibus consulenda est conscientia jurantis,*  
*nam sæpe fieri potest ut putet juramentum*  
*esse quod nou est, et ideo peccet; vel e cou-*  
*verso, ut putet nou esse juramentum, quod*  
*revera est, et ideo excusat vel a culpa, vel*  
*ab obligatione, juxta dicenda inferius de ju-*  
*rimento promissorio.*

#### CAPUT XIV.

##### DE PERSONIS QUÆ JURARE POSSUNT, ET PRIMUM DE DEO ET ANGELIS.

1. *Sensus questionis. — Primum dubium.*  
— Superest dicendum de causa efficiente  
juramenti, quam explicabimus discurrendo  
per personas quæ jurare possunt, sive licite,  
sive illicite, sed simpliciter et absolute. Suponimus autem ut clarum, nullam rem in-  
tellectu carentem jurare posse, quia supra  
ostensum est juramentum a voluntate et  
intellectu proficiisci. De omnibus autem rebus  
intellectualibus potest moveri questio: et  
imprimis de juramentis Dei, ut Deus est,  
quæri potest an jurare valeat. Videtur enim  
non posse, tum quia juramentum est actus re-

ligionis; Deus autem non est capax actuum religionis, ut in primo tractatu ostensum est; tunc secundo, quia Deus non potest facere votum; ergo nec juramentum, nam haec aequi- parantur. Tertio, quia juramentum est ad confirmandum dictum; divinum autem dictum non est capax confirmationis, quia per se habet summam et infallibilem veritatem. In contrarium autem est, quia in Scriptura saepe legimus Deum jurasse, Psalm. 109; et Genes. 22, dicitur jurasse per semetipsum; idem Jerem. 22, et c. 44: *Ecce ego juravi in nomine meo magno;* et c. 51: *Juravit Dominus exercituum per animam suam;* Amos 4: *Juravit Dominus in sancto suo,* id est, in sanctitate sua; Ezech. 18: *Vero ego, dicit Dominus.* Denique rationem eurjurare soleat Deus, reddit Paulus, ad Hebr. 6, dicens prius: *Quoniam neminem habuit, per quem juraret, maiorem, juravit per semetipsum;* et infra sub- jungens: *In quo abundantius volens Deus ostendere pollicitationis heredibus immobilitatem consilii sui, interposuit jusjurandum.* Et haec est prima ratio. Secunda vero est: *Ut per duas res immobiles, quibus impossibile est mentiri Deum, fortissimum solatum habeamus.*

2. *De juramento Dei assertio.* — Dicendum ergo est, Deum quidem jurare secundum modum et formam juramenti, et aliquo modo quoad finem et effectum ejus, quoad nos, non tamen quoad se, vel quoad rem ipsam. Primam partem probant testimonia Scripturarum adducta; secundam vero probat declaratio Pauli, in quo duos effectus divini juramenti quoad nos exposuit. Unus est, quem ibi notavit D. Thomas, scilicet, ut per juramentum intellegeremus prophetiam esse prædestinacionis, id est, promissionem esse ex decreto absoluto, et non dependentem a conditione aliqua ex parte nostra. Quod etiam indicavit Basilios, homilia in Psalmo 14, dicens Deum jurando Davidi significasse, quod immutabili affirmo decreto gratiam promissionis confirmaverit; sie etiam Isidorus, de Summo bono, lib. 2, c. 31: *Jurare Dei est (inquit) ab illa prudencia, qua statuit non convellere statuta;* et infra: *Juravit Dominus, et non paenitebit eum,* id est, *Quae juravit, non mutabit.* Alter effectus est ad augendam nostram fidem et spem, non quia res in se fiat certior, quantum ad divinum testimonium, sed quantum ad modum quo nobis proponitur, vel sub ratione magis absoluta, ut dictum est, vel sub forma magis accommodata ad apprehendendam assertionis certitudinem, et promissionis firmitatem. Sic

Hieronymus, Isaiae 14, dicit: *Cum jurat Deus, humano loquitur affectu, ut nos nihil timeamus;* et Damascenus, *per jusjurandum ait significari consilii ipsius immutabilem constantiam, quippe cum apud nos interposito jurejmando pacta confirmantur.* Addi etiam potest ex Basilio, hom. de Poenit., quæ est 27, interdum jurare Deum propter incredulitatem futurorum haeticorum, quam præsciebat, *sicut promisit, inquit, veniam paenitentibus sub juramento illo: Vero ego, ad confundendos haeticos qui fructum paenitentiae negant.* Et eleganter expendit, quando jurat Deus, in forma ipsa jurandi commemorare attributum, effec- tui quem promittit accommodatum: *Qui rit (inquit), vivere vult peccatorem.* Sic etiam dixit Philo, in lib. de Sacrificio Abel et Cain, *Scripturam inducere Deum jurantem, ut infinitatem naturæ nostræ coargueret, et conticatam consolaretur.*

3. Atque ex his potest a contrario probari ultima pars assertionis, quam etiam coui- cunt rationes dubitandi in principio posita. Atque ob hanc causam dixit Cajetanus, in e. 2 Gen., jurare dici de Deo metaphorice, quia ad similitudinem jurantis, et per formam ac verba jurandi ostendit nobis immobilitatem decreti sui; cui non parum favet Damasc. supra, dum inter eas voces, quæ corporaliter et metaphorice dicuntur de Deo, jusjurandum ponit. Et potest ratione confirmari, quia juramentum in sua proprietate dicit habitudinem ad auctoritatem superiorum respectu jurantis, ut indicavit Paulus ad Heb. 6; at sub hac proprietate clarum est non posse Deo convenire; diei ergo potest, ablatis imperfectionibus ea quæ perfectionis sunt in juramento, loco convenire, et ideo propter nos forma illius ut et hoc modo illi tribui in Scriptura.

4. Solum circa formam jurandi, dubitar potest an Deus utatur sola attestacione per se ipsum, vel etiam execratione; videtur enim contineri interdum execratio in ejus juramento, ut in illa forma: *Juravit per animam suam,* Jerem. 51. Nam supra diximus hanformam esse execrativam; et similis est illi Amos 6: *Juravit Dominus in anima sua.* Itel interdum jurat Deus sub hac forma: *Quibi juravi in ira mea, si introiunt in requie meam,* Psalm. 94; et: *Semel juravi in Sancto meo, si David mentiar,* Psalm. 88; ha- enim verba virtute continent execrationem ut sensit Adam, ad Hebr. 3, qui ita exponi *Non sim Deus, vel non vivam, aut aliquid hujusmodi, si hoc non implevero.* Sæpe enim h

jusmodi execratio exprimitur religionis causa, vel ad indicandam excellentiam affectus, ut exponit Jansen., cap. 6 Concordiæ, circa illa verba Marci 8: *Amen dico vobis, si dabitur generationi isti signum*, ubi ait, per illam præcisionem orationis significari terrorem quemdam prosequendi illas imprecações.

5. *Probabilius esse Deum non jurare per execrationem.* — Sed probabilius videtur non jurare Deum per execrationem, sed solum per attestationem, quia nullibi invenitur in Scriptura expressum, et alioqui talis jurandi modus, vel Deo impossibilis, vel saltem minime ipsum decere videtur; si enim execratio sit circa ipsum Deum, sic sub nulla ratione vel conditione, quantumvis impossibili, potest Deus sibi imprecari, ut non sit, vel quidpiam simile; quia talis imprecatio non fit nisi circa rem aliquo modo capacem illius mali, et ideo res illa, quæ est materia, seu objectum execrationis, semper est inferioris ordinis. Unde similes execrations circa Deum in ore hominum non tam sunt juramenta, quam blasphemia; non ergo decet Deum jurare execerando seipsum. Neque etiam execerando creaturam, tum quia nullo modo utitur creatura ad jurandum, sed per seipsum tantum jurat; tum etiam quia non esset execratio illa apta ad jurandum, cum tam malum quam bonum creature ex ejus pendeat voluntate.

6. Quando ergo Deus jurat per animam suam, nihil aliud est quam jurare per seipsum, seu per substantiam suam, quæ nomine unimæ metaphorice significatur; sicut Ecclesiast. 24: *Sapientia laudavit animam suam*, id est, *se*; et ad Hebr. 10: *Non placebit animæ nre*, id est, *miki*, ut bene exposuit Ribera, Isæa 9, n. 5; et Amos 6, n. 28. Aliae vero sententiae sub conditione suspensa et quasi præcisa, non per execrationem, sed per similiem negationem, juxta subjectam materiam explicandæ sunt, ut Psalm. 94: *Quibus urari, si introibunt*, id est, *Jurari quod non introibunt*, ut exponit Paulus, ad Hebreos 3 t. 4, et: *Semel juravi, si David mentiar, id est, non mentiar*. Unde quando in ipso iumento conditionali supponitur una negatio, nra subintelligitur alia, redditur affirmatio irata, ut Isaie 14: *Juravit Dominus exercitum dicens: Si non ut putari, ita erit, id est, omnino ita erit*; atque ita explicitur, Amos 8, n. 20; et in re idem sententia Jansen. supra, et Titelmanus, Psalm. 4; in fine, addit non simplicem affirmationem, ad vehementem et fortè indicari ex illo

modo loquendi, licet non ex vi significationis illius particulæ *si*, quod recte dictum videatur.

7. *De juramentis Christi.* — Secundo, dubitari potest de Christo Domino, an jurare potuerit, et consequenter an juraverit aliquando. Videtur enim non potuisse, quia quod licite facere non potuit, simpliciter non potuit; sed non potuit licite jurare; ergo omnino non potuit. Minor probatur, quia in Christo non potuit esse necessitas jurandi, et absque necessitate jurare non licet. Quod autem nunquam juraverit, probatur, quia ipse vel præcepit, vel consuluit (cum partitione accommoda) non jurare, sed simpliciter loqui: *Est, est, Non, non*; ergo debuit præcedere exemplo. Probatur etiam ex dictis locutionibus Christi, nam de illo solum legitur dixisse interdum: *Amen, amen*, vel *in veritate*; neutrum autem ex his verbis jurationem continet. Nam de posteriori particula, scilicet, *in veritate*, capite præcedenti ostendimus non esse particulam jurandi.

8. *Usus hujus vocis, Amen.* — Illa vero dictio, *Amen*, triplicem habet usum, ut notavit Urbanus IV, Papa, in expositione Psalmi 50, circa finem, quæ habetur in primo tomo Bibliothecæ. Nam interdum accipitur in vi nominis, et significat Deum, in Apocalyp. 3: *Hæc dicit Amen testis fidelis*, id est, immutabilis, qui semper verum loquitur, ut ibi etiam exponit Ribera. Secundo, in vi verbi, et significat idem quod *fiat*, ut Urbanus exponit, et ita videtur accipi ab Ecclesia in fine, seu responsione orationum, ut sentit Micrologus, de Ecclesiasticis observationibus; et Hieronym., Epist. 137 ad Marellam; et potest sumi ex Paulo, 1 ad Corinth. 14, dicente: *Si benedixeris spiritu, qui supplet locum idiotaæ, quomodo dicet, Amen, super tuam benedictionem?* Solet sumi non solum ut verbum optandi, sed etiam consentiendi et confirmandi, teste Hieronymo supra; sic enim in Missis Graecorum, facta consecratione, populus respondet, *Amen*, ut est in Liturgiis Basilii et Chrysostomi, quod interpretari possumus, *Verum et ratum sit*, ut exponit Florus, in Expositione Missæ, in 6 tomo Bibliothecæ; et attigit Toletus, in 3 c. Joan., Annot. 4. Tertio modo accipitur in vi adverbii, et sic idem est quod *vere*, ut ait Urban., aut *certe*, vel *fideliter*, ut ait Hieronymus ad Galat. 6, et Epist. 134 ad Sophronium; Isaiae autem 23, *Amen, amen*, exponit *vere, vere*; constat autem ex modo loquendi Christi Domini, in hac signifi-

catione usum esse voe illa, et æque manifestum est in illa significacione non contineri juramentum; ergo eum fundamento dici non potest, Christum aliquando jurasse, et ita sentit Jansen., in e. 40 Concordiæ; et So<sup>o</sup>, lib. de Justitia, q. 1, art. 2; et Sylvest., verb. *Juramentum*, 1 part., q. 3, qui ab inconvenienti id confirmat, quia alias Christus sine necessitate jurasset, quando Lueæ 4 dixit: *In veritate dico vobis*, quia ea quæ diebat, erant tam clara, ut nulla confirmatione indigerent, nimisrum multas fuisse viduas in Israel, et ad nullam illarum fuisse missum Eliam, sed ad viduam Sarepthæ Sidoniae.

9. *Christum potuisse jurare. et probabile esse de facto jurasse.* — Nihilominus certum est potuisse Christum jurare, et probabile est aliquando jurasse. Prior pars probatur, quia ut homo erat, non erat incapax juramenti, etiam in proprietate sumpti, quia erat minor Patre, et ita jurare poterat per maiorem se, unde saepe in confirmatione suæ veritatis Patrem allegabat, ut statim expendam. Deinde leet ex parte sua non indigeret juramento, qui ratione unionis nec falli, nee fallere potest, neque ignorare, præsertim ea quæ affirmat, nihilominus ex parte audiendum poterat cum fructu et magna auctoritate, et fortasse etiam necessitate juramentum adhibere; potuit ergo interdum sancte jurare. Quod autem id aliquando fecerit, affirmare videtur Innocent. III, in c. *Et si Christus*, de Jurejurando, et indicat D. Thomas, leet. 4 in Joann. 8, circa illa verba: *Amen, amen, dico vobis*, dicens: *Ponit hic Dominus quasi quoddam juramentum, quod ideo geminatur, ut suam sententiam magis firmam ostendat*; et adducit locum ad Hebreos 6: *Interposuit jusjurandum, ut per duas res immobiles*, etc. Et hanc opinionem sequitur Selva, tractatu de Jurejurando, 1 p., q. 3, n. 2.

10. Quoad formam autem, vel locum quo Christus juravit, probabilius videtur non semper jurasse per verba illa: *In veritate dico vobis*, Lue. 4, tum quia particula: *In veritate*, non est signum jurandi; tum etiam propter conjecturam Sylvestri, quia materia illa non erat apta ad juramentum. Aptior quidem materia videri potest, Lueæ 21, cum dixit: *Vere dico vobis, quia vidua haec pauper plus quam omnes misit*; vel Joan. 16, cum dixit: *Veritatem dico vobis, expedit vobis ut ego radam*. Et nihilominus in neutro ex his locis possumus affirmare quod juraverit, ex vi verborum, quia non continent attestacionem vel induc-

tionem alicujus testimonii, sed solam assertionem veritatis ipsius locutionis. De illa autem locutione *Amen*, etc., fateor esse ambiguam; tamen probabile est continuisse juramentum, præsertim apud Joannem, cum repetitione positam, ut ex D. Thoma retuli, et indicat Hieronymus, in ultimis verbis Epist. ad Galat., dieiens: *Quomodo in veteri Testamento quadam jurandi consuetudine Deus sua verba confirmat, dicens: Vivo ego, ita et Salvator noster in Evangelio, per verbum Amen, vera esse quæ loquitur, ostendit.* Et Urban. III supra significasse dieit, per illum modum loquendi, esse infallibile quod diebat. Fortasse etiam inter juramenta numerari possent locutiones illæ, in quibus Christus Dominus Patrem in testimonium veritatis afferebat, præsertim Joann. 8: *Ego sum qui testimonium perhibeo de meipso, et testimonium perhibet de me, qui misit me Pater*; et iterum: *Judicium meum verum est, quia solus non sum, sed ego, et qui misit me*; et iterum: *Qui me misit, verax est, et quæ audivi ab eo, haec loquor in mundo*; et infra: *A meipso facio nihil, sed sicut docui me Pater, haec loquor.* Ad hoc vero responder potest illa non esse verba jurantis, sed attestantis; alias, quoties Prophetæ affirmant Deum aliquid dicere, jurabunt; et Apostoli similiter quando asserebant Christum aliquid dicere ac denique Christus ubicumque dixit, sive doctrinam esse illius qui misit illum, vel ess ex Deo, et similia, jurasset, quæ omnia videntur aliena a communi sensu.

11. Verumtamen, licet illa non sint forma juramenta quoad invocationem, æquivalenter videntur eamdem vim habere; eius signum est, quia si quis affirmaret Deum alienum dicere quod falsum esset, inordinationem perjurii committeret, quia Deum adduceret in testem falsitatis. Unde duplieiter ille peccaret, primo, fingendo se habere revelationem a Deo, quam non habet; secundo, adducendo Deum in testem falsitatis; et in primo quide non esset perjurus, sed superstiosus; in secundo autem videtur aperte committere malitia ejusdem rationis cum perjurio, quamvis posset etiam ad haeresim revocari: ita haec opinia ad minimum probant potuisse Christum jurare per Patrem, nam sicut divinum spiritus testimonium doendo afferebat, suam veritatem confirmandam, ita etiam faciebat non expresse reperiatur scriptum.

12. Addi denique potest illa verba Chris-

*In veritate dico, et: Amen, amen dico vobis, intelligi posse tanquam jurantis, non per illum, sed per seipsum: sicut enim supra dicebamus, hominem jurantem per fidem aut eritatem suam, adducere seipsum in testem, ita de Christo idem dicere possumus, cum magno tamen discrimine; nam puri hominis testimonium non sufficit ad juramentum; in Christo autem, jurare per seipsum ad jurandum sufficiebat, vel quia jurando per se, jurabat per Deum, sicut Joan. 14, ipse dixit: Creditis in Deum, et in me credite; vel etiam quia jurando per se, jurabat per rem maxime sanctam, et per veritatem infallibilem, et hoc maxime indicant Innocentius, et alii citati.*

13. *De juramentis Angelorum.* — *Angeli possunt jurare.* — Tertio, dubitari potest de Angelis an jurare possint vel jurent. In quo dubio certum est, Angelos Sanctos loquentes ad homines posse jurare, nam Apocalyp. 10 expresse legimus Angelum sanctum jurasse: Per viventem in saecula saeculorum, etc.; et simile legitur Daniel. 12, quod notavit Innocentius III, in c. Et si Christus, et Andreas Cæsarenensis, in Commentariis Apocalyp., c. 28, dicens: Cum Deus nullum se majorem habeat, per quem jurare possit, per semetipsum jurare nullus est; Angelii autem, tanquam res creatæ, ex Creatorem jurant, et ea quæ dicunt, propter ostrem dissidentiam et incredulitatem, cælestium numinis attestatione confirmant. Sic etiam Dixit Rihera in eundem locum, jurasse Angelum, quia dicturus erat id quod futuris hominibus vanum videri poterat, et jurasse per viuentem Aëternum, qui omnia futura habet præsentia, quia dicturus erat tempus non amissus esse futurum; indicans imitari Angelum, quod supra de Deo dicebamus, adducendo eum in testem sub ratione illius attributi, non materiae, de qua jurabat, magis erat accommodatum. Ex his ergo constat Sanctos angelos, et ex conditione sua esse capaces propter juramenti, et non deesse illis opportunitatem sancte jurandi.

14. *Angeli Sancti inter se non jurant.* — Vero de Angelis Sanctis inter se clarum est non jurare, quia juramentum non habet locum, nisi ubi per fidem aliquam, vel divinam, vel humanam, vel (ut sic dicam) angelicam, standum est dictis jurantis, nam (ut supra sumus) juramentum non adhibetur ad necessaria, neque ad confirmanda ea quæ videntur. Angeli autem Sancti non assentiuntur per se, nec divinam, quæ in Beatis non est, que etiam per angelicam, quia semper clare

intuentur ea de quibus ab aliis illuminantur vel instruuntur per quamcumque angelicam locutionem. Et quamvis fieri posset ut unus Angelus Sanctus loqueretur alteri, etiam Beato, abstracte tantum, et sine ostensione rei de qua loquitur, prout est in se, nihilominus non esset necessarius usus juramenti inter Angelos Sanctos, quia etiam illa cognitio, vel fides (si ita appellanda est), esset evidens in attestante, quia evidens est audienti, loquenter non posse mentiri, saltem propter beatificum statum. Inter Sanctos ergo Angelos non potest esse utilitas, nedum necessitas juramenti, et ideo inter se jurare non possunt, saltem ratione status, quia nihil agere possunt otiosum et inane.

15. *Angeli mali verisimilius est quod non jurent.* — De Angelis etiam malis, secundum se spectatis, vel in propria specie, verisimilius violetur nunquam uti juramento, non ex bono motivo, sed ne Deum honorare videantur. Et quia respectu bonorum non ignorant sibi nihil prodesse; respectu autem suorum sociorum fortasse non sunt capaces, ut statim dicam, et licet sint, non assumunt nomen Dei, nisi ad blasphemandum de illo; respectu vero hominum, ad decipiendos illos interdum jurare possunt, si permittantur, sicut interdum assumunt speciem viri religiosi, et similia. Et hoc maxime habet locum, quando dæmon se latere putat et non agnoscet; nam si cognoscatur, raro, ut existimo, utetur divino juramento ad persuadendum homini, tum propter suam superbiam, ne videatur confiteri se indigere testimonio Dei ad suorum dictorum confirmationem, tum etiam quia semper affectat honorari et eredi ut Deus.

16. *Quomodo Angeli in pura natura spectati possent jurare.* — Dubitari hic tamen potest an Angelii in pura sua natura spectati habent, vel habere possent usum juramenti, sicut homines sola natura duce juramento usi sunt, ut patet de Gentilibus. Hinc enim evidens fit, per lumen naturale potuisse ab Angelis cognosci utilitatem juramenti. Nec vero videntur incapaces illius utilitatis, quia ex via naturæ, et falli et fallere possunt; est ergo fallibile eorum testimonium ex via propriæ naturæ; ergo in illa pura natura stando, potuissent uti juramento ad suas assertiones confirmandas. Sed hæc quæstio pendet ex alia valde speculativa, quomodo Angeli ex via naturæ sibi invicem loquantur, praesertim quoad puram assertionem de praesenti, vel de præterito. Nam si ita inter se loquuntur, ut is

qui loquitur, clare et perspicue ostendat alteri suum conceptum vel voluntatem, quasi præbens illi facultatem, ut eam intueatur, tunc is, qui audit, non credit loquenti propter auctoritatem ejus, sed quia videt ita esse quod dicitur, et ita non habet locum juramentum juxta proxime dicta. Si autem unus Angelus ita loquitur alteri, ut non intuitive rem dictam ostendat, sed solum abstractive per suum dictum, et auctoritatem, illam notificet, sic certe posset in pura natura angelica esse juramenti usus et utilitas, ut ratio facta probat. In qua assertione, vel promissione de futuro (quæ sine dubio potest esse in Angelis ex natura rei), non videtur dubium quin talis assertio vel promissio esset juramento confirmabilis, quia de se et natura sua infirma est, quia voluntas Angeli mutabilis est, qua ratione etiam infra dicemus capacem voti. Verum est tamen hæc vincula parum esse in angelica natura necessaria, quia et non indiget negotiationibus vel contractibus, et voluntatem habet magis firmam et constantem in sua deliberatione, quam humana natura, licet non omnino immutabilem.

*17. Possintne homines jura e in omni statu?*  
— Sermo in præsenti est de hominibus viatoribus, quia post viam eadem ratio de illis est, quæ de Angelis Beatis, vel damnatis. Viatores autem homines habuerunt aliquando statum innocentiae, et postea naturæ lapsæ; sub quo inclido nunc statum puræ naturæ, quia eadem esset ratio in illo, quæ fuit in philosophis sola ratione naturali utentibus. Dicemus ergo prius de statu innocentiae, ut origo vel occasio juraudi magis innescat. Dixerunt enim aliqui, usum juramenti ortum esse ex malo peccati originalis, tanquam ex adæquata causa et radice. Ex quo fundamento necessario sequitur, non existente peccato originali non fuisse futurum juramenti usum, neque perseverante statu innocentiae homines fuisse juraturos. Fundamentum autem illud videtur posse sumi ex verbis illis Christi: *Quid amplius est, a malo est,* addita expositione Augustini supra tradita, quod juramentum non dicitur esse malum, sed esse a malo, scilicet, ex incredulitate hominum, et ex consuetudine mentendi, qui sunt effectus peccati originalis. Et confirmatur, quia in statu innocentiae nulla esset necessitas juramenti, quia homines propter magnam innocentiam semper verum dicenter, et ita facile et sine periculo sibi mutuo credentes; non ergo esset necessarium juramentum; ergo neque usus ejus, quia esset vanus, et con-

sequenter peccatum saltem veniale, quod non habebat locum in statu innocentiae. Atque ita sentit Soto, d. lib. 18, q. 4, art. 5, et insinuat ibidem Aragon.

*18. Resolutio dubii.* — Nihilominus dico juramentum non esse ex his quæ necessario supponunt peccatum, vel effectus ejus in humana natura. Probatur, quia, licet humana natura esset integra et innocens, ignoraret negative multa, præsertim contingentia, præterita et futura, et præsentia etiám quoad tempus, sed distantia quoad locum, vel occulta quoad internos actus; posset ergo in illo statu unus homo ad alterum loqui de rebus sibi notis, et alteri ignotis, et alter posset illi credere propter testimonium ejus. Deinde testimonium illud etiam in illo statu non esset infallibile, quia homo etiam in illo statu non erat impeccabilis; posset ergo mentiri, quia non era magis confirmatus in bono in illa materia quam in aliis; sed hæc fallibilitas testimoni humani, et moralis necessitas credendi illud est de se sufficiens ad capacitatem et ad usum juramenti; ergo hæc capacitas esset in statu innocentiae: unde illa fallibilitas et necessitas non pertinent ad effectus peccati originalis sed per se sunt conjuuctæ cum conditione humanae naturæ extra statum beatificum, i quocumque alio sit, nisi Deus velit alio modo quasi miraculo hominibus providere.

*19. Usum juramenti non fuisse repugnans statui innocentiae.* — Hinc ergo probabit usum juramenti non fuisse repugnans statui innocentiae, neque in hoc esse comprehendendum cum proprio actu pœnitentiae, a vindicativæ justitiae, ut alii auctores voluntiam pœnitentia et vindicatio necessario supponunt peccatum, et per se respiciunt illum commissum; juramentum autem non supponit peccatum, vel in jurante, vel in co-juratur. Primum est evidens in Deo, et Angelis Sanctis jurantibus. Secundum patet, quicunque Deus juravit homini lapso promissione incarnationis, ita potuisset illam sub juramento promittere Adamo, vel alieni posterorum ejus, etiamsi in innocentia perseverant; nam congruitas illius juramenti non sumitur tantum ex infirmitate et ignorantia minimi lapsi, sed etiam ex aptitudine mysterii ad illud commendandum, et ad ostendendum propositum Dei absolutum, et per modum cuiusdam extrinseci auxillii ad confortandum hominem in fide, seu ad credendum. Propter quas rationes potuisset Deus revelare subramento decretum suum absolutum de i-

mysterio, etiam Sanctis Angelis in sua conditio-  
tione; ergo juramentum non necessario supponit peccatum ex parte ejus, qui jurat; er-  
go ex hac parte non repugnabat juramentum  
in statu innocentiae. Neque vero ex conditio-  
nibus illius status sequitur futurum fuisse va-  
num aut peccaminosum juramentum. Nam imprimis possent ibi esse promissiones huma-  
nae et assertiones de factis futuris: Faciam hoc,  
vel illud; ergo nou esset omnino inutile jura-  
mentum ad confirmandam promissionem, et  
hominem obligandum, sicut non esset inutile  
vovere aliquid Deo propter obligationem et  
constantiam in proposito; deinde etiam in  
juramento assertorio non est difficile cogi-  
tare occasionem aliquam gravem, ob quam  
esset juramentum opportunum ad generan-  
dam in audiente firmorem fidem, quam ex  
sola anctoritate hominis etiam innocentis  
posset induci.

20. Itaque non existimo fuisse statum il-  
lum incapacem juramenti; et quamvis minor,  
et rara futura fuissest ejus necessitas, nihilominus  
existimo potuisse in illo statu juramen-  
tum fieri sine culpa, etiam veniali, hoc enim  
probat discursus factus. Quod autem dicitur  
juramentum esse a malo, non oportet intel-  
ligi, id est, a peccato originali, neque Augustinus  
hanc adhibuit expositionem; posset ergo  
intelligi de quocumque malo, quod est imperfec-  
tio naturae. Vel melius illud intelligi-  
tur de juramento, prout nunc est in usu, cum  
tanta frequentia vel necessitate, sic enim pro-  
prium est lapsae naturae. Ad confirmationem  
autem jam responsum est, non fuisse quidem  
tunc absolutam necessitatem, nihilominus ta-  
men non fuisse defuturam congruentem utilita-  
tem, saltem pro juramento promissorio; et hoc  
satis est ut posset habere locum sine peccato.

21. *De hominibus qui nunc jurare possunt.*  
—Secundo dicendum est de hominibus in hoc  
statu, de quibus imprimis supponimus ex dictis  
in primo capite, ante usum rationis,  
cum quo possint mortaliter peccare, non esse  
capaces proprii juramenti. Et ideo pueri et  
amenteis incapaces sunt juramenti, quia licet  
possint interdum proferre verba, quae ad jura-  
endum sufficiunt, non tamen ex libera volun-  
tate et intentione jurandi, quae ad jura-  
mentum necessaria est. Post rationis autem  
usum ex natura rei omnes sunt capaces jura-  
menti; nec in hoc potest determinari certa  
etas, quia tempus perveniendi ad usum ratio-  
nis non est idem in omnibus, sed prudenter  
in singulis conjectandum est. Jure autem hu-

mano, solet aetas pubertatis praescribi ut rata  
sint juramenta, vel ut quis possit ad jureju-  
randum cogi, c. *Pueri*, 22, q. 5. Sed nihilominus  
ante illam aetatem vere possunt jurare  
pro sua voluntate, et ideo etiam possunt in  
minor aetate esse perjuri, ut expresse dicitur  
in e. 4, de Delictis puerorum. Unde notat So-  
to, d. q. 4, art. 10, quod licet pueri ante decim-  
um quartum annum non sint cogendi ad  
jurandum in judicio, si tamen jurare velint,  
non sunt prohibendi; quia ille est favor, non  
poena, et alias potest sufficienter constare il-  
los esse sufficienter capaces.

22. Deinde loquendo de adultis possumus  
illos in duos ordines distinguere: unus est  
hominum ignorantium verum Deum, alius  
cognoscentium et colentium illum. De prioribus  
dubitari potest an sint capaces juramenti.  
Et breviter distinguendum est, quia tales ho-  
mines interdum nullum omnino Deum aut  
superius numen cogitant vel admittunt, ut vi-  
dentur esse athei, qui animae etiam immortali-  
tatem non credunt, et fortasse inter barba-  
ras nationes aliquae sunt hujusmodi: tales  
ergo homines non sunt capaces juramenti,  
quia nullum Deum possunt in testem invocare;  
imo nec videntur cogitare aliquid majus ho-  
mine; omnes autem qui jurant, per maiorem  
sui jurant, ut dixit Paulus, ad Hebr. 6. Alii  
vero sunt infideles, qui licet verum Deum  
ignorent, falsum tamen, vel falsos colunt, ut  
sunt et ordinarie fuerunt populi Gentium. Et  
de his dicendum est, vere et in re non esse  
capaces juramenti, intentione autem et exis-  
timatioue sua juramento uti posse. Primum  
patet ex dictis in e. 5, quia verum jura-  
mentum, veritate scilicet in essendo (quod solidum  
juramentum ad aequivocationem tollendam  
possimus appellare), hoc, inquam, non fit  
 nisi per verum Deum; ergo non possunt illum  
in testem invocare; ergo non sunt capaces so-  
lidi juramenti; secundum autem satis proba-  
tur usu et consuetudine omnium Gentilium.  
Et ratio est clara, quia sicut isti cogitant  
Deum, ita sua existimatione cultum et religio-  
nem Dei habent; ita ergo jurare possunt cum  
absoluta intentione jurandi, quia re vera  
existimat per verum Deum jurare, et ad vo-  
lendum sufficit objectum putatum. Neque tale  
juramentum caret aliquo morali effectu, sal-  
tem ex conscientia erronea, ut in libro se-  
quenti latius explicabimus.

23. Alium etiam ordinem hominum cognoscen-  
tium verum Deum in duos subdistinguere  
possimus. Nam quidam sunt infideles, qui fi-

dem infusam non habent, neque Deo aut in Deum credunt, et nihilominus athei non sunt, neque falsos Deos aut idola credunt aut colunt. Sed verum Deum mundi creatorem cogitant et adorant. Hujusmodi sunt Judaei et haeretici, atque etiam Pagani; quamvis enim non omnes isti aequi Denim cognoscant, neque ex eadem origine, neque omnino eodem modo, omnes tamen in hoc convenient, quod Deum verum aliquo modo contrectant, saltem ex quadam fide, et traditione humana, et aliqui philosophi potuerunt per naturalem scientiam istuc pervenire, ut docet Paulus, ad Roman. 1 et 2. Hi ergo omnes capaces sunt juramenti, non putati tantum, sed veri, quia quaelibet existimatio de vero Deo sufficit ut invocari possit in testem, modo naturali, sicut sufficit ad colendum illum, aliquo saltem imperfecto modo, ut plane sentit Paulus, in d. Epist. ad Romanos. Juramentum autem in tota sua latitudine sumptum non excedit naturalem cognitionem. Cujus signum sufficiens est, quia usus juramenti, ad firmando pacta et feedera, quasi jure gentium per dictamen rationis naturalis ab omnibus gentibus introductus est, ut ex Scriptura colligitur, Gen. 26 et 31, et ad Heb. 6, et ex jure civili, ac denique ex omnibus supra dictis; ergo omnes qui verum Deum agnoscunt aliquo modo, licet supernaturalia de illo ignorent, vel circa nonnulla errant, possunt illum per juramentum in testem invocare, ex vi rationis naturalis dictantis res incertas et contingentes ad testimonium magius quam humanum reducendas esse, ut earum probatio firmior sit. Erit ergo tale juramentum solidum et verum, et ita etiam vere habere poterit effectus juramenti proportionatos cognitioni et honestati naturali.

24. Solum posset quis dubitare de iis Gentilibus, seu philosophis, qui, licet cognoverint verum Deum sub ratione primae causae, ignorarunt de illo quedam attributa necessaria ad testimonium divinum invocandum, quales videntur fuisse illi, qui putarunt Deum non habere scientiam omnium singularium rerum, quae inter nos aguntur, et praesertim futurorum contingentium, et qui putarunt Deum non habere providentiam humanarum rerum. Hi ergo omnes videntur fuisse incapaces juramenti solidi, quantumvis alias Deum verum agnoscerent; nam qui jurat per Deum, proficitur ipsum nosse omnia; quis enim in confirmatione sui dicti afferat testem, quem ignorantem existimat? Respondetur primo negando consequentiam; nam, licet juramentum,

vere et re ipsa intellectum secundum omnia quae virtute includit, illa omnia attributa in Deo requirat, tamen saepe qui jurant, hoc non intelligunt, et solum dicuntur hac generali apprehensione, quod assertio accipit robur a juramento, vel quod pertinet ad honorem Dei, ejus nomine non confirmare inendacum, quamvis rationem ignorent. Ita ergo illi philosophi potuerunt errare circa illa Dei attributa, et nihilominus per nomen veri Dei jurare. Nam certe illi, qui jurant per falsos Deos, non videntur existimare illos omnia scire, vel omnium providentiam habere, et nihilominus per illos jurant ex communi illa apprehensione et consuetudine; ita ergo cum proportione accidere potuit cognoscentibus verum Deum, et circa nonnulla ejus attributa errantibus. Quod si fortasse aliquis esset tam perspicax, ut adverteret inutilem esse jurisdictionem per tales Deum, qui nec plenam scientiam, nec providentiam haberet, de illo facile concedam fuisse indispositum ad jurandum.

25. Venio tandem ad homines fideles, qui perfectissime possunt, quantum est ex parte divinae cognitionis, verum Deum invocare, et consequenter etiam in testem adducere. Illi ergo omnes, quantum est ex se, apti sunt ad jurandum; neque in hoc potest aliqua exceptio aut dubitatio ponи ex natura rei, vel ex divino jure. Ex jure autem humano aliquae conditiones observari aut postulari solent ex parte personae, quae jurare debet, ut convenienter faciat, vel ut ejus juramentum recipiat, ut notavit D. Thomas, dicta q. 89, art. 10. Verumtamen observandae sunt distinctiones supra datae de juramento judiciali, vel extrajudiciali, solemni, vel non solemni, nam pro juramentis extrajudiciariis et privatis, seu non solemnis, nihil peculiare in jure dispositum est, praeter ea quae ad juramenta minorum et subditorum pertinent (de quibus infra dicemus, tractando de irritatione juramentorum); de juramentis autem judicialibus vel solemnis disponitur interdum in jure, ut aliquae personae ad ea vel non admittantur, vel non vocentur; vel ipsi metu personis aliquando prohibetur, vel conceditur, ne tali vel tali modo jurent.

26. In quo breviter est observandum, praeter eos qui ob defectum etatis apti non sunt ad jurandum, duobus modis quasi omnino contrariis excludi vel prohiberi personam a juramento praestando, scilicet, vel in poenam vel in privilegium aut honorem. Priori modo excluduntur infames, c. *Testimonium*, de Tes-

ons, et maxime perjuri, ut infra lib. 3 dice-  
as, et in hac poena non solum videtur at-  
tendi ad vindicationem delicti, sed etiam ad  
norem juramenti, propter periculum et  
assumptionem quod tales personae non exhi-  
bunt debitam reverentiam juramento, ut  
stat D. Thom., d. art. 10. Posteriori autem  
modo prohibentur Presbyteri jurare in mani-  
bus laicorum, nisi de licentia sui Praelati,  
et quando nimirum jurant alteri, ut superiori,  
et judice alicujus causæ, juxta c. 1, de Jura-  
mento calumniæ, et c. *Ex rescripto*, et c. *Pertinet*,  
de Jurejurando, et aliis; de quibus vi-  
eri potest Abb., in c. 1, eodem; et Sylvest.,  
*Juramentum*, 2, q. 3, ubi alias declarationes  
cujus regulæ adducit. Pertinet autem hoc ad  
communitatem et decentiam clericalis status,  
propter quod etiam dicitur in c. *Si quis Pres-*  
*byter*, 2, q. 5: *Sacerdotes ex levi causa jurare*  
*non debent*. De Episcopis autem dicitur ibidem,  
c. 3: *Nos sacramentum Episcopi nescimus*  
*solatum, neque unquam fieri debet*; in c. au-  
tem 1, excipitur, *nisi pro fide recta*. Et simi-  
liter excipi possunt alii casus, in quibus jura-  
mentum ab Episcopis exigitur, ut in abjura-

tione erroris, c. *Quoties*, 1, q. 7, et ad præ-  
standam obedientiam Papæ, in c. *Ego*, de Ju-  
rejurando, et in similibus; et ob honorem ejus-  
dem dignitatis sœpe non eodem modo ab Epi-  
scopis juramentum postulatur, quo ab inferio-  
ribus, ut notat Gratian., § *Episcopus*, post c.  
*Testimonium*, 41, q. 6, ex *Authentica Sed*  
*judez*, Cod. de Episcopis et Clericis. Et clarius  
habetur in c. ult., de Juramento calumniæ,  
ubi dicitur, *quando Episcopus jurat de calum-  
nia, rel pro dicendo testimonio, debere jurare*  
*propositis, sed non tactis Evangeliiis*. Ubi vi-  
deri potest Abb., n. 6; hæc enim omnia magis  
pertinent ad forum extérnum quam ad inter-  
num, et interdum magis ad honorem ipsarum  
personarum quam ipsius juramenti: hæc  
nobis sufficiunt. Sequebatur hic dicendum de  
effectibus: sed quia juramentum assertorium  
nullum proprie habet effectum, præter confir-  
mationem veritatis, de quo supra dictum est,  
tractando de finali causa juramenti, inducere  
autem alium peculiarem effectum speciale est  
in promissorio, et quia materia est longe di-  
versa, et prolixa, ideo commodius tractabitur  
in libro sequenti.

# INDEX CAPITUM LIBRI SECUNDI

## DE JURAMENTO PROMISSORIO.

- CAP. I. *An juramentum promissorium specialiter obliget, non solum ad promissionem, sed assertionem de futuro.*
- CAP. II. *Qualis et quanta sit juramenti promissorii obligatio.*
- CAP. III. *An obligatio juramenti major sit quam obligatio voti.*
- CAP. IV. *An ex juramento promissorio fiat obligatio alteri, an soli Deo.*
- CAP. V. *An solum juramentum promissorium, factum per verum Deum, obliget.*
- CAP. VI. *An juramentum factum per creaturam sine habitudine ad Deum obliget.*
- CAP. VII. *An ad obligationem juramenti promissorii liber consensus et intentio jurandi requiratur.*
- CAP. VIII. *An simulatum dolosumve juramentum in verbis obligationem inducat.*
- CAP. IX. *An juramentum extortum per injuriam obliget.*
- CAP. X. *An juramentum metu extortum obligationem inducat.*
- CAP. XI. *An juramentum per dolum vel errorem factum sit validum, et obliget.*
- CAP. XII. *An juramentum de actu virtutis semper obligationem inducat.*
- CAP. XIII. *Exponuntur varia jura, et satisfit alteri sententiae.*
- CAP. XIV. *An obliget juramentum promissorium, quod sine gravi culpa impleri nequit.*
- CAP. XV. *An juramentum de operi includente gravem culpam obligationem inducat.*
- CAP. XVI. *An juramentum de actu indifferenti obliget.*
- CAP. XXVII. *An juramentum de omissione vel negatione operis obliget.*
- CAP. XVIII. *An juramentum in materia prohibita factum obliget.*
- CAP. XIX. *An juramentum contra voluntatem, juramentum aut promissionem prius factum, obliget.*
- CAP. XX. *An juramentum lege civi prohibitum obligationem inducat.*
- CAP. XXI. *An juramentum factum contra bonos mores civiles obligare possit.*
- CAP. XXII. *Utrum juramentum contulos bonos mores civiles semper obliget.*
- CAP. XXIII. *Satisfit objectionibus superiori capite propositis.*
- CAP. XXIV. *An juramentum illicitum vel de promissione prohibita, obliget et absque culpa impleri possit.*
- CAP. XXV. *Quomodo differant juramentum confirmatorium, et persistans super contractus prohibitos.*
- CAP. XXVI. *An juramentum contleges bonum publicum vel privatum respicientes firmet contractum.*

- AP. XXVII. *Pactum, quod legibus reprobatur in odium creditoris, non confirmari juramento.*
- AP. XXVIII. *An pacta irrita per leges confirmentur juramento.*
- AP. XXIX. *Quomodo juramentum confirmare possit contractum irritum.*
- AP. XXX. *An, præcedente juramento non faciendi pactum prohibitum, tale pactum tamen firmetur superveniente juramento.*
- AP. XXXI. *An obligatio juramenti sit mere personalis, tam ex parte jurantis, quam ejus cui fit.*
- AP. XXXII. *Quomodo interpretandum sit juramentum quoad extensionem vel limitationem obligandi.*
- AP. XXXIII. *De obligatione juramenti in casu dubio.*
- AP. XXXIV. *An juramentum promis-*
- sorium conditionem includat, et an absolutum differat a conditionato.*
- CAP. XXXV. *Quando incipiat, et quamdiu duret obligatio juramenti promissorii.*
- CAP. XXXVI. *An juramentum sit implendum in propria specie, vel sufficiat per quid æquivalens.*
- CAP. XXXVII. *An in juramento implendo liceat compensatione uti.*
- CAP. XXXVIII. *An juramentum promissorium irritari possit.*
- CAP. XXXIX. *An obligatio juramenti per conditionem factam a creditore tollatur.*
- CAP. XL. *An in juramentum soli Deo factum cadat dispensatio.*
- CAP. XLI. *An et quomodo relaxari possit a superiori juramentum homini factum.*

## LIBER SECUNDUS

## DE JURAMENTO PROMISSORIO

## EJUSQUE OBLIGATIONE.

ma hactenus de juramento diximus, communia sunt juramento promissorio cum asserto, quatenus in juramento promissorio aliquis assertio de præsenti includitur et juratur, si qui cum juramento promittit, jurat se fieri, sed vere et ex animo promittere, et sequenter jurat se habere propositum immdi quod promittit; quoad hoc ergo juramentum assertorium est. Ultra hoc additum juramentum promissorium aliqui in futurum, in quo differt a juro assertorio de præsenti, vel de prædicto (nam assertionem de futuro sub promis-

sione nunc comprehendimus); an vero aliquo modo distinguantur in ordine ad juramentum, paulo post explicabimus. Et ideo de juramento promissorio, quatenus ab assertorio distinguitur in eo quod supra ipsum additum, necessaria est specialis disputatio, quam in hoc libro instituimus, totaque reducitur ad explicandam obligationem specialem, quæ in tali juramento nascitur; nam cætera omnia communia illi sunt cum juramento assertorio. Ex hæc enim differentia inter hæc duo jura menta, scilicet, quod veritas assertorii non pendet ex facto futuro, sicut veritas promis-

rii, sequitur alia quoad obligationem, ut notat D. Thomas, quia assertorium proprie non inducit novam obligationem, sed supponit illam. Et ut recte fiat, per illud observatur et impletur obligatio, quæ illi ex natura rei inest, scilicet, dicendi veritatem, cum aliquid affirmatur vel negatur cum juramento, et similis est obligatio loquendi cum justitia et cum judicio. Impleta vero hac obligatione, nulla alia superest ex vi juramenti assertorii, et ita de illo nihil superest dicendum, præter ea quæ ad vitia illi contraria spectant, de quibus in libro sequenti dicemus. At vero juramentum promissorium, licet eamdem obligacionem supponat, et rite ac recte factum illam expletat, nihilominus inducit novam obligationem in futurum, ut videbimus. Hæc igitur est a nobis in hoc libro explicanda, et conditiones omnes quæ ad illam requiruntur; de peccatis autem quæ committuntur violando illam, in sequenti libro dicemus.

## CAPUT I.

UTRUM JURAMENTUM PROMISSORIUM ADDAT SPECIALEM OBLIGATIONEM, NON SOLUM RIGOROSÆ PROMISSIÖNIS, SED ETIAM SOLI ASSERTIONI DE FUTURO.

*1. De fide esse juramentum additum promissioni novam obligationem inducere.* — Supponimus in hoc titulo, juramentum promissioni additum secum afferre propriam et peculiarem obligationem, ad faciendum id quod promittitur. Quod quidem, in genere sumptum, est certum de fide, et in universa Ecclesia receptum est, et in jure canonico ita supponitur. Nam qui juratam promissionem non implet, perjurus censetur, c. *Querelam*, c. *Tua nos*, cum aliis, de *Jurejur.* Et colligi potest ex illis verbis Matth. 5: *Reddes autem Domino juramenta tua*; nam, licet illa verba non affirmentur a Christo, sed referantur, et aliqui censeant non referri ex Scriptura, sed ex interpretatione antiquorum Hebraeorum, quia prius dicit Christus: *Audistis quia dictum est antiquis*, nihilominus probabilis videtur referri ex Scriptura. Quia Num. 30 dicitur: *Si quis virorum rotum Domino roverit, aut se constringerit juramento, non faciet irritum verbum suum, sed omne quod promisit, implebit*: ubi non tantum est sermo de voto quod fit Deo, sed absolute de quacumque promissione jurata, etiam facta proximo, juxta

illud Psal. 14: *Qui jurat proximo suo, et non decipit*: et illud Psal. 23: *Qui non accepit in vanum animam suam, nec juravit in dolo proximo suo*. Et tunc adimplens juratam promissionem, licet proximo satisfaciat, nihilominus recte dicitur reddere Domino juramentum suum, quia propter reverentiam ejus maxime adimplet. Unde in c. *Debitores*, de *Jurejur.*, dicitur: *Si vero de ipsarum (id est usurarum) solutione juraverint, cogendi sunt Domino reddere juramentum*; per quæ verba optime explicatur obligatio hujus juramenti. In eo enim casu si spectaretur injustitia exigentis usuras, non videretur implenda illa promissio; tamen propter religionem juramenti Domino, reddendum dicitur quod promissum est.

*2. Et hinc facile sumitur ratio hujus obligationis, nam, sicut juramentum assertorium interponitur ad veritatem confirmandam auctoritate divina, ita juramentum promissorium fit, ut immobilis et certa habeatur promissio. Unde Paulus, ad Heb. 6, ait, Deum ipsum interdum promissionem suam jurare per seipsum, cum majorem non habeat per quem iuraret, ut abundantius ostendat promissionis suæ immobilitatem; ergo necesse est ut juramentum ab homine additum promissioni sua addat obligationem specialem implendi illam. Tum quia alias non fieret certior et immutabilior promissio ratione juramenti; tum etiam quia homo per majorem sui jurat, ut in promissio ejus majorem auctoritatem accipiat ergo ad debitum honorem Dei, per quem iurat, spectat ut impletat quod promittit; ergo ex hoc capite nascitur specialis obligatio a religionem spectans, quam violans censetur sacrilegus, ut infra videbimus. De veritate ergo hujus dogmatis nullus est dubitans locus.*

*3. Difficultas questionis.* — Difficultas ver est, an hæc obligatio talis juramenti suppose semper propriam promissionem in quam cada dat, eamque confirmet, vel ad tales obligacionem sufficiat simplex assertio de futuro contingente, cuius veritas pendeat ex voluntate et actione jurantis. Sunt enim hæc valde distincta, et non parum refert ea distinguere et modum obligandi juramenti circa utramque partem explicare; nam hinc pendere vindicatur multæ quæstiones de materia huius juramenti, ut videbimus. Quod ergo illa distinctione sint, declarari potest, primo, quod simplex assertio de futuro, in genere quæcumque, potest separari a promissione, qua-

vis e contrario promissio, si sit ex animo, et non facta, includat assertionem de futuro. Prior pars constat in assertionibus de futuro, vel de rebus necessariis, vel de contingentibus naturalibus, ut: *Cras pluet*, vel de contingentibus liberis, quae ab aliis facienda sunt; potest enim quis affirmare quid alias facturus sit, sive prudenter, sive temere sic loquatur; non tamen poterit promittere futurum factum alterius, quia non habet voluntatem ejus in manu sua; est ergo separabilis simplex assertio de futuro a promissione. Idem ergo est in ordine ad factum proprium, quod ex propria voluntate pendet; potest enim quis simpliciter affirmare se hoc facturn, non promittendo, et potest id dicere addendo promissionem, nam per affirmationem simplicem solum significatur propositum faciendi, ut sentit D. Thomas, d. q. 89, art. 7, ad primum; promissio vero addit obligationem fidelitatis, ut latius tractavi in Relect. 1, de Volunt. Dei, sect. 2, n. 18 et 19.

4. Quando ergo intercedit promissio, et illi additur juramentum, certum est addi specialem obligationem ad talem promissionem impleandam; tunc enim maxime procedunt omnia quae ad probandam hanc obligationem adduximus. Potest autem hoc modo jurari tam promissio facta Deo, quae tunc votum juratum dicitur, quam promissio homini facta, et utrique additur obligatio religiosa; nam, licet votum secundum afferat obligationem religionis, nihil vetat quominus ei addi possit alia obligatio ejusdem virtutis, quae diversae rationis est, ut capite sequenti dicemus. Unde quando juramentum eadit in promissionem factam homini, obligatio, quae additur, ejusdem rationis est cum illa quae voto accredit, quando juramento firmatur; quia fundatur in respectu ad Deum ejusdem rationis, et ab illo veluti a formalis objecto speciem sumit. Varietas autem promissionum, et obligationum quae ex illis in propriis generibus oriuntur, materialis est respectu juramenti, et ideo non variat obligationem ejus, sicut etiam inter ipsas promissiones humanas potest esse varietas, et distinctio etiam specifica in ordine ad obligationem moralem. Una enim esse potest simplex promissio, et tantum ex una parte; alia potest esse onerosa, et cum pacto ex utraque parte, et una de se pertinere ad fidelitatem, alia ad justitiam, et nihilominus si omnes illae juramento firmentur, obligatio religiosa ejusdem rationis omnibus superadditur; quamvis in ea possint gradus reperiri secun-

dum magis et minus, pro gravitate materiae, ut dicemus.

5. Superest ut de assertione de futuro jurata dicamus, quam simplicem appellamus, ut eam a promissione distinguamus. Et de illa supponimus, per se solam nullam inducere obligationem in futurum, sed solum postulare veritatem, quando asseritur, quatenus ex praesenti proposito pendet, ut in d. Relect. tractavi, et infra in tractatu de Voto iterum dicam. In hoc enim differt simplex assertio de futuro a promissione etiam simplici, quod simplex assertio solum affirmat rem faciendam, quatenus est in praesenti proposito, ut expresse dicit D. Thomas, d. q. 98, art. 6, ad 1; et ideo per se non inducit obligationem, ut clare etiam colligitur ex c. *Litteraturam*, de Voto. Promissio vero inducit specialem obligationem perseverandi in illo proposito, illudque implendi

6. *Sensus questionis.* — Secundo suppono, quando huic assertioni simplici de futuro additur juramentum, induci, vel potius supponi obligationem gravem habendi propositum, eo tempore quo juramentum fit, faciendo postea id quod juratur. Hoc etiam est certum, quia, quoad illud, est juramentum illud assertorium de praesenti; ergo trahit secum obligationem habendi illud propositum, quia alias cadet supra mendacium de praesenti. Item, deficiente illo proposito, talis assertio de futuro statim falsa est, quia neque in se, neque in causa est vera; ergo est perjurium illam juramento confirmare; ergo ad vitandum perjurium est obligatio habendi illud propositum, ut licet talis assertio jurari possit. His ergo suppositis, inquirimus an juramentum tali assertioni vere additum, inducat novam et specialem obligationem perseverandi in illo proposito, et implendi illud *ex vi religionis*, et reverentiae Deo debita.

7. *Opinio aliquorum.* — Aliqui auctores indicant, eo ipso quod assertio in futurum juratur, assertionem transire in promissionem, et inducere obligationem. Atque ita videtur sentire Cajet., 2. 2, q. 89, art. 9, nota 1, in fine, quatenus ait omnia juramenta, quae, cum sint vota, sunt Papae reservata, manere etiam reservata. Hoc enim verum non esset, nisi talia juramenta transirent in vota. Et idem eodem modo sentit Soto, lib. 8, q. 1, art. 9; clarius Nav., in Manual., c. 27, n. 275, ver. *Decimo sexto*, dicens: Juramentum videtur continere duo vincula, promissionis et jura-menti. Possuntque pro eadem sententia referri

alii, quos infra tractando de dispensatione juramenti commemorabimus.

8. *Resolutio.* — Nihilominus non videtur posse dubitari, quin assertio jurata possit in rigore separari a promissione, ut supponit aperte Ludov. Lopez, in Inst., p. 2, in materia de Clavi., c. 9, de Committ. vot., § *Ad punctum*, etc., et distinet declarat Valent., 3 p., d. 6, q. 7, punct. 2; Saneius, 2 p., de Matrim., lib. 8, disp. 13. Et ratio est, quia pura assertio de futuro ex solo proposito est prior omni promissione natura sua, et potest simpliciter proferri, ut per se constat; ergo et jurari sine interventu promissionis, quia hoc pendet ex hominis libertate.

9. Hoc supposito, videri potest tunc juramentum nullam talem obligationem inducere, quia illud juramentum est pure assertorium; ergo non inducit obligationem in futurum, sed solum dicendi veritatem cum sit; proprium enim est juramenti promissorii inducere talem obligationem in futurum; ergo. Antecedens ex declaratione facta est manifestum, quia illud juramentum cadit supra solam assertiōnem; juramentum autem promissorium, ut ex ipsa voce patet, dieitur illud, quod supra promissionem cadit; consequentia autem probari potest ex Num. 30: *Si quis virorum rotum Domino vorerit, aut se constrinxerit juramento, non faciet irritum verbum suum, sed omne quod promisit, implebit.* Ubi supponi videtur juramentum, ut obliget, debere supponere promissionem in quam cadat; et eodem modo loquuntur iura et Doctores.

10. *Ratione firmatur assertio.* — Secundo probatur ratione, quia promissio est materia talis juramenti; ergo non existente promissione, nec juramentum promissorium esse potest, scilicet tantum juramentum assertorium, quod solum obligat, ut, eum profertur, verum sit; ergo ex tali juramento nulla obligatio in futurum relinqnetur. Secundo, si quis juraret expresse hoc modo: *Juro me habere propositum faciendi eras hoc vel illud, obligatus quidem essem ad habendum nunc illud propositum;* tamen ex vi juramenti non tenetur perseverare in illo proposito, quia non hoc juravit, unde nec tenetur ex vi ejusdem juramenti id exequi, quod proposuit; sed non plus jurat, qui simpliciter assertiōnem jurat; ergo non plus obligatur. Probatur minor, quia qui simpliciter dicit se facturum hoc sine promissione, nou aliud dicit, nisi se habere propositum faciendi, quia non plus requiritur ad veritatem suae assertiōnis, ut aperte docet D.

Thomas, d. art. 7, ad 1; ergo etiam qui talem assertiōnem jurat, non plus jurat; ergo non plus obligatur illo juramento, quā si expresse jurasset se habere propositum faciendi hoc. Tertio, argumentor, quia alias sequitur juramentum assertorium de futuro obligare semper ad faciendum quod asseritur, in omni materia gravi et levi, utili vel impertinente, et indifferente, quāe intrinsece mala non sit; et similiter sequitur obligare, etiamsi non fiat in utilitatem vel honorem alterius, sed absolute ex proposito operantis. Hæc autem non videntur communiter admitti; ergo. Quarto, possimus argumentari, quia alias sequitur juramentum de facto alieno futuro obligare jurantem ad procurandum, saltem quantum iū se est, ut fiat ab alio id quod juravit esse futurum ab illo, quia est eadem ratio, scilicet, ut sit verum quod juravit; consequens autem est falsum, quia ille non juravit se aliquid facturum vel procuraturum, sed solum veritatem contingentem juxta existimationem, quam tunc de illa habebat; ergo. Et hoc videtur sentire Soto, l. 7 de Just., q. 2, art. 2, ad 1, ubi ait, juramentum promissorium non obligare, nisi virtute præcedentis promissionis; at verum est ibi loqui argumentatio pro quadam sententia, quam postea non defendit.

11. Nihilominus dicendum est, juramentum cadens in assertiōnem de futuro, etiamsi promissionem non supponat, præter obligationem dicendi verum de præsenti, quam includit, vel supponit, inducere specialem obligationem ad faciendum quod juratum est. Hæc est satis clara sententia D. Thomæ, in d. q. 89, art. 7, in corp., et ad 1, ubi, nulla facta mentione promissionis, dicit juramentum de aliquo faciendo, quod est in potestate jurantis, obligare in futurum ad faciendum illud. Unde quando dicit juramentum assertorium obligare tantum ad veritatem præsentem, aperte restringit sermonem ad juramentum de re præterita, vel de præsenti; et loquens de juramento rei futurae, solum excipit vel ea quā futura sunt ab aliis causis, vel quāe non sunt in potestate jurantis, vel simpliciter, vel honeste ac rationabiliter. Unde tandem concludit, juramentum de futuro, si habeat alios comites judicii et justitiae, obligare, ut fiat quod juratum est, ut tertius comes, scilicet veritas, juramento non desit; veritas autem respicit assertiōnem, ut talis est; ergo etiamsi nulla fiat promissio, sola assertio de futuro sufficit, ut ratio juramenti omnino verificanda sit. Quod magis declarans D. Thomas, in sol-

ad 1, ait, quod juramentum adliberi non debet nisi in re, de qua aliquis firmiter certus est; ergo quando jurat assertionem futuram, recte jurat, illam affirmat ut firmiter sibi certam, quantum in ipso est; ergo ex vi jureamenti obligatur illam exequi, quantum in ipso est, ut assertio jurata firmiter vera permaneat. Et idem videtur esse sensus aliorum ueterum, ut recte declarat Scot., in 3, d. 39, quæst. unie., art. 3, ver. *Hic tamen est unum ubium*; nam, licet nomine promissionis seu uramenti promissori frequentius utantur, ub illo comprehendunt omnem assertionem e futuro juratam, et utuntur illa voce, ut distinguant tale juramentum ab assertorio de e presenti et præterita, et de aliis futuris, uia non sunt facienda ab ipso jurante. Præterea Scriptura ita loquitur; ubicumque enim eperitur assertio de futuro cum juramento, intelligitur esse juramenti obligatio, ut, Gen. 7, dixerat Joseph ad patrem suum: *Ego faciam quod jussisti*; dixit Jacob: *Jura ergo ihi*, neque aliam promissionem postulavit; item sumitur ex facto Abrahæ cum servo suo, Gen. 24; et Mat. 5, solum dicitur: *Reddes Domino jureuenta tua*. Et idem est sensus iurum, tam canonicorum quam civilium, ut idem est.

42. *Ratio a priori.* — Ratio a priori hujus eritatis est, quam D. Thomas significavit, nia assertio futuri effectus dependentis ex voluntate jurantis, est contingens, et quantum est de se habet incertam, imo et indeterminatam veritatem respectu cognitionis humanae; ergo ut sic non potest licite jurari. Et leo qui jurat contingens, quod ipse non potest facere verum, ut: *Cras pluet, et Petrus morietur hac die, vel similia*, quæ suppono non cognosci certe et in causis a jurante, raviter et temere peccat, quia neque seit esse verum quod jurat, ut supponitur, nec potest facere ut verum sit. Ergo qui jurat se liquid facturum, ut licite juret, necesse est non solum habeat propositum faciendi quod iurat, sed etiam ut habeat animum se obligandi ad faciendum verum quod jurat. Procuratur consequentia, quia tenetur dare illi assertioni totam firmitatem veritatis quam possit habere; haec autem consistit in illo animo obligatione; ergo qui sic jurat, eo ipso obligatur ad perseverandum in illo proposito, et exequendum quod jurat, ut faciat verum quod juravit. Et confirmari potest haec ratio erbis jurisconsulti, in lege *Non erit*, 5, fl. de urejur.: *Dato jurejurando, non aliud queri-*

*tur quam an juratum sit, remissa quæstione, an debeatur, quasi satis probatum sit jurejurando*. Cujus sententia clarus sensus est, ipsum juramentum de refacienda perse afferre obligationem, licet nullum supponat debitum, et consequenter licet nullam supponat promissionem, que per se ad aliquam obligationem inducendam sufficiat.

13. *Inductione confirmatur.* — Secundo, potest haec veritas variis modis declarari, et quasi inductione quadam confirmari. Primo enim, juramentum comminatorium non includit promissionem, proprie loquendo, quia quatenus talis est, nec fit in commodum alterius, nec ab illius voluntate pendet, nec fidelitas circa illud versatur, quæ sunt propria promissionis; et nihilominus comminatio jurata, per se loquendo, obligat ex vi juramenti, id est, si materia sit licita, et capax obligationis; et ita docent omnes, et dicunt sub promissorio juramento includi comminatorium. Ergo tale juramentum solum obligat ratione assertionis de futuro quæ per illud confirmata est, ut omnino vera fiat, quia, seclusa promissione, nulla alia ratio obligationis ibi intelligi potest. Deinde interdum contingit promissionem juratam esse nullam in ratione promissionis, ut est promissio usuras solvendi, vel alia per injuriam et vim extorta; et nihilominus juramentum illud obligat ad faciendum quod dictum est, quando sine damno conscientiae impleri potest, ut infra videbimus. Ergo etiam ibi tota ratio obligationis relinquitur, faciendo veram, assertionem de futuro juratam, propter divinam reverentiam, ut probat e. *Debitores*, de Jurejur., ibi: *Cogendi sunt Deo reddere juramentum*. Præterea sœpe jurat quis absolute se facturum aliquid, quod ad alterum non pertinet, vel certe non illi juratur; ut, verbi gratia, si quis secum tantum loquens, juret se daturum aliquid Petro, vel quid simile, tenetur ex vi juramenti illud implere, ut infra videbimus; et si penitens juret confessori, se restituturum, vel non ingressurum talem domum, tenetur speciali obligatione juramenti ad id servandum. Et tamen in his casibus non precedit promissio, nam promissio fit alteri, et non est consummata donec acceptetur; in primo autem casu, non ita fit, neque in secundo fit proprie ea promissio confessori, sed sola assertio juratur; haec ergo sufficit ad hanc obligationem. Item haec obligatio est separabilis ab omni alia obligatione religionis, justitiæ et fidelitatis, ut capite sequenti ostendemus;

ergo est etiam separabilis ab omni promissione, et cadere potest in solam veritatem assertionis de futuro. Denique hoc videtur supponi a Pontificibus, quando in Bullis concedunt confessoribus potestatem relaxandi juramenta, quando relaxatio non eederet in præjudicium tertii, et loquuntur de juramentis, quæ non sunt vota; ergo sentiunt posse juramentum obligare sine promissione; nam ubi est promissio, relaxatio non est sine præjudicio tertii.

44. Ad ea igitur quæ in contrarium inducebantur ab auctoritate, jam responsum est: nam ostensum est potius contrarium colligi ex modo loquendi Scripturæ et jurium, ac Doctorum: et ex illo eodem cap. Num. 30, facile colligi potest, juramentum per se poni ut sufficiens ad inducendam obligationem, sive adhæreat pollicitationi propriæ, sive assertioni. Addi vero potest ad majorem explicationem hujus communis appellationis juramenti promissorii, assertionem de re facienda in futurum, eo ipso quod juramento firmatur, subire vim pollicitationis, vel formaliter, vel eminenter (ut sic dicam), et ita per illa verba, vel æquivalentia solere nominari. Declaro assumptum, quia promissio etiam simplex, addit ultra puram assertionem faciendi in futurum, quamdam firmitatem in præsenti proposito, quæ consistit in obligatione perseverandi in illo, donec impleatur quod promissum est. Quia ergo juramentum per se dat firmitatem veritati de futuro, imponendo obligationem altioris rationis, faciendi ut in tali assertione veritas non deficiat, ideo talis assertio jurata pro pollicitatione habetur, et illo nomine significatur, maxime quando factum juratur in alterius utilitatem, commodum vel honorem, et ipsi acceptum esse creditur.

45. *Solvuntur argumenta.* — *Ad primum.* — Atque ex his patet responsio ad primam rationem: nam antecedens in rigore sumptum falsum est, quia promissio proprie sumpta non est adæquata materia juramenti promissorii, neque inde tantum hanc denominationem accipit, sed, ex eo quod assertio jurata promissione æquivalet, vel eminenter illam continet; vel certe licet demus nomen inde esse sumptum, quia frequentius ita fit hoc juramentum, plus tamen significat, quia materia adæquata hujus juramenti est factum præstandum a jurante ex vi juramenti, sive illud expresserit per verba assertoria tantum de futuro, sive per promissoria.

46. *Ad secundam.* — Ad secundam rationem, licet aliqui dubitent de majori, mihi tamen concedenda videtur, quia longe diversum est jurare tantum assertionem de præsenti proposito, vel de facto futuro præstanto. Nam poenitens, verbi gratia, facile affirmabit, et jurabit, si necesse sit, se habere propositum non peccandi amplius, non tamen audebit jurare se amplius non peccaturum. Unde etiam ad habendam contritionem, dicimus necessarium non esse ut quis sibi persuadeat non amplius peccaturum, sed solum ut id proponat; aliud est ergo affirmare tantum propositum præsens de facto futuro, aliud affirmare ipsum eventum futurum; idem ergo distingui potest in juramento. Data ergo illa prima propositio, seu majori, negatur minor; nam quando aliquis jurat absolute se aliquid facturum, non tantum jurat se habere tune propositum id faciendi, sed simul etiam jurat se permanstrum in illo proposito, donec cum effectu illud impletat, et ad hoc totum firmandum, Deum in testem et quasi fidejussorem adducit. De illo etiam, qui simpliciter et sine juramento affirmat se aliquid facturum, non recte dicitur illum solum affirmare, se habere tune propositum faciendi; nam verba illa plus significant, et ille totum id affirmat, quod verba significant. Nec D. Thomas oppositum docet, sed ait, ut ille verum loquatur, satis esse quod habeat tune propositum faciendi, nam hoc est satis ut probabiliter existimet se id facturum. In quo sensu intelligitur esse vera illa propositio contingens simpliciter prolata, et quia per illam solam assertionem non obligatur quis ad faciendum, ut illa propositio de futuro ipsa verificetur, ideo ad illius veritatem dicitur sufficere propositum faciendi quod dicitur, non quia illud solum significetur, sed quia illud solum postulatur ad definitam veritatem de præsenti, et probabilem de futuro, quæ solum in tali humano sermone postulatur. A vero quando additur juramentum, additur obligatione faciendi verum et certum factum futurum, quantum in homine est, et quoad hoc non est similis ratio.

47. *Ad tertiam.* — In tertia, argumenta multa petuntur de obligatione hujus juramenti, quæ pendet ex materia ejus, et in capitib⁹ sequenti⁹ tractanda sunt; ideo nunc breviter respondeo concedendo hanc obligationem habere locum in omni juramento, cuius exercitio reetæ rationi non repugnat, sive tale juramentum præstetur alteri, sive absolute fiat a jurante de actionibus suis futuris: nam d

omnibus procedit eadem ratio, ut argumentum probat; an vero haec obligatio sit semper gravis, vel interdum sit levis, postea dicemus. In his autem quae recte rationi repugnant, non inducitur haec obligatio, quia illa incapacia sunt ejus. Nam nec recta ratio, nec Deus auctor ejus obligat ad agendum contra rationem rectam. Quomodo autem hoc sit intelligendum, et quomodo peccetur sic jurando, in sequentibus dicemus.

18. Ad quartam, de juramento futuræ actionis alterius hominis, respondetur duplum fieri posse tale juramentum. Primo, solum affirmando veritatem quasi speculative cognitam, seu conjectatam. Secundo, potest talis affirmatio fieri quasi practice per ordinem ad ipsum affirmantem, ita ut censeatur affirmare illud esse futurum, non solum ut est ab alio, sed etiam ut a se potest aliquo modo pendere aut procurari, et in eodem sensu potest juramento confirmari. Quando ergo fit priori modo, clarum est ex juramento non contrahi obligationem, quia non juratur factum proprium, sed mere alienum, quatenus conjectari potest a jurante; ut si quis juraret pluviam eras esse futuram, non intelligitur jurare se facturum aliquam diligentiam ut eveniat pluvia, sed jurare se habere talem conjecturam, vel opinionem de pluvia futura. Sic ergo potest fieri juramentum de facto alieno, quod nullam inducat obligationem, soletque interdum ita fieri, vel ad erigendam spem alicuius, vel ad consolandum illum, vel ad impediendum aliquid malum, vel ad quippiam simile. Ut tamen hujusmodi juramentum non ambigue nec temere fiat, debet supponi in jurante sufficiens conjectura de animo et mente alterius, et per verba ipsa sufficienter explicari quod ita juretur, ut: Juro me credere, aut opinari Petrum hoc facturum, vel quid simile; interdum vero poterit sensus ex circumstantiis constare. Exemplum est 1 Reg. 20, ubi Jonathas dixit Davidi: *absit, non morieris, neque enim faciet Pater meus quidquam grande, vel parrum, nisi prius indicaverit mihi. Hunc ergo celavit a me Pater meus sermonem tantummodo? nequaquam erit istud, et juravit rursus Davidi;* quod juramentum plane fuit de facto alieno, scilicet, Saulis; fuit tamen de illo, quatenus conjectabat illud Jonathas, ut ex verbis ejus constat. Unus et verum esse potuit, et ex vi illius nullam obligationem subiit Jonathas ad procurandum ut ita eveniret. At vero quando juramentum fit posteriori modo, tunc verum est inducere obligationem, quia revera est de facto proprio, sicut

fuit alind juramentum, quod postea addidit Jonathas in eodem loco. Quoad hanc ergo posteriorem partem, concedimus similitudinem argumenti; quoad priorem vero non est similitudo, quia quando quis jurat aliquid se factum, non jurat quid de facto suo futuro coniectetur, sed jurat factum, quantum ex sua voluntate pendet, quam per juramentum intendit in eo proposito firmare, quod non habet locum circa alienam voluntatem, ut constat.

## CAPUT II.

### QUALIS ET QUANTA EX SUO GENERE SIT JURAMENTI PROMISSORII OBLIGATIO.

1. *Prima assertio, obligationem juramenti esse religiosam.* — Primo dicendum est, obligationem hanc religiosam esse, id est, ad virtutem religionis pertinentem. Haec assertio certa est, et communis apud omnes, sequiturque ex dictis supra de actu jurandi, quod ad Dei cultum et religionem pertineat. Quod est verum tam de juramento promissorio, quam de assertorio, nam ibi generatim locuti sumus, et rationes æque de utroque probant, et ex dictis in proximo praecedenti capite est etiam manifestum. Ex hoc ergo principio sic argumentor; nam talis est obligatio, qualis est actus unde nascitur; sed haec obligatio nascitur ex actu religionis, quatenus ejus veritas et observantia ad Dei venerationem spectat; ergo etiam ipsa obligatio religiosa est, ita ut ejus violatio contra religionem et cultum Deo debitum esse censeatur. Atque hoc modo probari potest haec veritas ex omnibus locis Scripturæ et canonum, in quibus juramenta omnia Deo reddi ac deberi censentur, ut Matth. 5, Num. 30, et similibus. Item ex illis, in quibus perjurium seu juramenti violatione sacrilega censetur, de quibus infra libro 3, tractando de perjurio. Denique confirmatur a simili, quia obligatio voti religiosa est, ut infra videbimus; ergo et juramenti. Probatur consequentia, quia sicut voti observatio pertinet ad honorem Dei, ita etiam impletio juramenti.

2. *Secunda assertio, gravem esse juramenti obligationem.* — Secundo dicendum est, juramenti promissorii obligationem ex suo genere gravem esse. Hoc docet divus Thomas, q. 98, art. 3, dum probat perjurium, etiam contra juramentum promissorium, peccatum esse mortale ex ratione sua, et ita assertio com-

munis est, et omnino certa. Quia hæc obligatio pertinet ad perfectissimam virtutem, et maxime conjunctam cum dilectione Dei, et de se extendit ad actus gravissimos, ut sunt graves promissiones divinae vel humanæ, fædera, et similia, de quibus superiori libro, c. 8, dictum est. Unde etiam sumitur optima ratio, quia finis juramenti, et præcipue hujus promissorii, est firmare pacta inter homines, et eorum controversiis finem imponere, ex Paulo, ad Hebr. 6. Sed ad hunc finem comparandum, necessarium est ut ex tali juramento gravissima obligatio nascatur standi promissis; alias parvi momenti esset vinculum, et facili negotio ab hominibus rumperetur; ergo. Denique hic locum habet argumentum a simili ex voto. Nam voti obligatio ex genere suo gravis est; ergo et juramenti; nam hæc duo saltem ex genere æquiparantur, ut notat Abb., in c. *Si vero*, de Jurejur., num. 2, et in c. *Si-cut*, num. 2. Quam grave autem peccatum sit violare hanc obligationem, et an possit aliquando minui usque ad culpam venialem, dicemus in lib. 3, ne ordinem pervertamus.

3. *Tertia assertio, juramenti obligationem diversam specie esse a voto, et promissione.* — *Distinctio inter juramentum et votum.* — Tertio dicendum est, hanc juramenti promissorii obligationem diversæ rationis et speciei esse ab obligatione promissionis ac voti. Hæc assertio quoad priorem partem, intellectam de promissione facta homini, est clara, quia obligatio promissionis est fidelitatis humanæ, vel ad summum justitiae, obligatio autem juramenti est religionis, unde manifestum est, esse distinctas, sive in distinctis actibus considerentur, sive in eodem; nam licet ibi conjugantur, non confunduntur. Quod in sequenti capite amplius declarabitur; nam ex ibi dicendis pendet, et ideo hic plura de promissione humana non dicemus. Quoad alteram vero partem de voto, posset quis dubitare, quia voti obligatio ad religionem spectat, sicut juramenti. Nihilominus tamen pars illa certa est, et communis, eamque supponit D. Thomas, d. q. 89, art. 8, dum querit quæ sit major obligatio voti an juramenti, idemque videntur supponere omnes, qui eamdem questionem tractant, de qua statim dicemus. Sumitur etiam ex his, qui dicunt votum et juramentum in vinculo æquiparari in multis; supponunt enim obligationes esse diversas et dissimiles, licet multa habeant communia. Probatur etiam ratione, quia votum et juramentum sunt actus specie distincti; ergo

produennt obligationes specie distinctas. Consequentia videtur clara. Antecedens autem notum est ex propriis rationibus talium actuum, quia votum in promissione Deo facta consistit, ut infra videbimus; juramentum, in invocatione illius ad confirmandam veritatem, quæ longe diversam rationem habent, tam in ratione cultus et honoris, quam in ratione quasi materiali communicandi, seu negotiandi (ut sic dicam) cum Deo. Unde obligatio voti directe respicit Deum, ut ereditorem cui facta est obligatio; obligatio autem juramenti respicit Deum, ut vocatum in testimonium, et quasi sponsorem seu fidejussorem. Sunt ergo illæ obligationes valde distinctæ, ut recte exposuit Navar., c. 27, n. 273, § 26.

4. *Voti et juramenti obligationes sunt inter se separabiles.* — Quarto, hinc sequitur has obligationes secundum se et natura sua esse separabiles, et licet interdum simul concurrant, semper manere vincula formaliter distincta. Primum patet inductione, nam vota ad Deum sæpius sine adjectione juramenti, tam in simplicibus et privatis votis, quam in solemnibus et publicis; nam clerici in sacris vovent castitatem, non vero jurant, et religiosi profitendo vovent tria vota sine ullo juramento; et idem contingit frequentius in votis simplicibus, unde qui peccat contra votum non juratum perjurus non est, sed unum tantum sacrilegii delictum committit: similiter e converso, qui jurat sponsalia vel alium contractum, nihil votet, et perjurus est si non implet, non tamen voti violator. Et ratio est, quia ita hæc distinguuntur, ut nullam inter se connexionem habeant causæ et effectus, vel aliam similem. Possunt autem conjungi, quia licet sint distinctæ obligationes, non tamen repugnantes, et ideo ex libera voluntate conjungi possunt, ut fit in votis juratis, vel in forma professionis fidei Pauli IV, ubi concluditur: *Ego sic juro, et promitto*, etc. Tunc autem utrumque vinculum suum retinet rationem, quia cum per se distinctæ sint, confundi non possunt. Et ideo si votum juratum violetur, duplieiter peccatur contra religionem, quia contra duplēm obligationem ejus agitur; quod proinde aperire in confessione necessarium est, quia sunt circumstantiae specie distinctæ, ut ex dictis constat.

5. *Dubium.* — Hic vero interrogandum ocurrat, quomodo dignoscatur obligationem juramenti esse solam, et separatam a voto, quando alias materia apta est ad utramque obligationem. Quando enim materia non est apta

ad votum, et juratur, satis clarum est ibi separari juramentum a voto, ut cum jurantur sponsalia, contractus, comminationes, et humanae promissiones temporales inter homines facta. Item quando materia est capax voti, et Deo pure promittitur sine ulla juramenti forma, ibi etiam satis clare separatur obligatio voti ab obligatione juramenti. Interdum autem materia est capax voti, et immediate ac simpliciter juratur, ut cum quis jurat non ludere, vel non conversari cum tali femina, vel non ingredi talem domum, ubi moralem habet occasionem peccandi, vel etiam potest immediate jurare castitatem, et similia, quae per vota solent Deo promitti. In his ergo materiis non est facile discernere an separetur obligatio juramenti a voto, vel an, eo ipso quod sic juratur talis materia, etiamsi videatur ad hominem fieri, includere votum factum Deo, et obligationem ejus. Ita sentit Soto, lib. 8 de Just., quæst. 1, art. 9, ad 2; ipsem vero prudenter additum limitationem: *Nisi aliud constet de intentione jurantis; illam etiam sententiam indicant alii, quos retuli cap. præcedenti, et qui putant idem esse judicium de dispensatione juramenti facti in materia religionis, et voti, quos infra tractando de dispensatione juramenti referemus.*

*6. Resolutio dubii. — Ratio a priori.* — Nilominus consequenter ad ea quae c. præcedenti notavimus, dicendum est, in quacumque materia, etiam religiosa, posse separari obligationem juramenti ab obligatione voti, ta ut sicut haec posterior sine illa invenitur, ta etiam e contrario possit inveniri. Ita sentiunt Lud. Lopez, Valent. et Sanc. capite præcedenti allegati. Et probatur ex eodem principio, quia non minus distinguuntur assertio et promissio in tali materia, quam in quacumque lia; ergo non minus possunt per liberam voluntatem separari mutuo; ergo post in tali materia fieri assertio jurata sine promissione; ergo ex illa nascetur obligatio juramenti sine obligatione voti. Secundo, in materia pia et apta ad votum potest fieri propria humana jurata sine voto; ergo in eam poterit fieri assertio humana jurata sine voto. Consequentia tenet a paritate rationis, et ex dictis in capite præcedenti est evidens. Intercedens autem est receptum ab omnibus, et bene declarat illud Soto, d. libro, quæst. 1, art. 9, ad secundum, dicens ambiguam esse

promissionem factam de dotanda virgine, vel alendo paupere, etiamsi cum juramento fiat, et ideo intentionem promittentis discernendam esse; nam si promittat Deo, erit votum juratum; si homini, et in gratiam ejus, erit promissio humana jurata. Circa eamdem ergo materiam, de se aptam ad votum, potest cadere juramentum in promissionem absque voto; ergo et in puram assertionem. Tertio, est ratio a priori, quia potest assertio de futuro etiam in his materiis proferri sine ordine ad alterum, et sine ulla obligatione, quae ex via assertio induetur; ergo si illa juretur, induetur obligatio juramenti sine obligatione voti. Exemplum optimum est supra insinuatum; si confessor faciat poenitentem jurare, se impleturum propositum restituendi, vel non intrandi talem domum, ubi habet occasionem. Nam ille non votet, quia id non intendit, nec enim confessor exigit votum (ut suppono), sed juramentum, nec ipse plus facere vult quam confessor præcipiat. Alia exempla ponunt ci-tati auctores, quae infra tractando de dispensatione juramenti expendemus.

*7. Secundo vero addendum est, regulariter hæc juramenta fieri cum admistione voti. Hoc intendunt Soto et alii auctores, et constat ex usu. Et ratio est, quia ordinarie juramentum de futura aliqua actione præstanta non fit sine promissione, ut supra libro 1 visum est; in his autem materiis ad pietatem et religionem pertinentibus, promissio regulariter fit Deo, quia hæc est maxime proportionata talibus operibus, et ita est etiam frequentius intenta; promissio autem facta Deo et votum idem sunt. Quapropter ad discernendum an sit tantum juramentum, vel etiam votum, intentionis jurantis potissimum pensanda est, quia haec est quae discernit actionem. Quod si ipse non possit certo declarare intentionem suam, circumstantiae sunt pensandæ, et occasionses journalandi; nam ex illis sæpe poterit discerni, an jurans intenderit tale opus intuitu divini honoris et cultus, vel solum voluerit firmare voluntatem suam in illo proposito, quod ex alia occasione conceperat. Nam quando fit isto posteriori modo, est purum juramentum; quando vero fit priori modo, est magnum sanguinem promissionis et voti simul cum juramento. Quod si res fuerit dubia, ita ut ex particularibus circumstantiis seu occasionibus judicari non possit fuisse purum juramentum, pro voto præsumendum est, ut omnes dicunt; non quia in dubio semper præsumatur pro voto, haec enim regula non est certa, ut infra*

suo loco dicetur, sed quia in tali actu et materia ille est actus maxime proportionatus, et quem frequentius faciunt omnes, qui obligare se volunt; et ideo nisi aliunde constet de contraria intentione, credendum est fuisse factum ordinario modo et ipsi materiae magis proportionato.

## CAPUT III.

## AN OBLIGATIO JURAMENTI MAJOR SIT QUAM OBLIGATIONIS VOTI?

1. Hanc quæstionem proponit D. Thomas, dicta quæst. 89, art. 8, et respondet, magis obligare votum quam juramentum. Et illius resolutionem sequitur ibi Cajet., Soto, et Aragon.; Sylvester, *Juramentum*, 4, q. 5, *Votum*, 2, q. 20; et refertur Summ. confess., lib. 1, tit. 8, q. 23, et tit. 9, q. 14; et communiter ibi sentiunt Summistæ. Canonistæ autem ordinarie dicunt votum et juramentum paria judicari, Abb., in c. *Si vero*, de *Jurejur.*, et in cap. *Rursus*, Qui Cler. vel vovent. At vero pro contraria sententia solet referri Major, 4, dist. 38, ubi post quæst. 4, dub. 2, hoc tractat, et reprobat sententiam D. Thomæ; tamen revera non contradicit illi, nec rem satis explicat. Primo enim solum dicit majorem esse obligationem juramenti quam voti, quando juramentum votum includit. Hoc autem D. Thomas non negat, sed admittit in eodem articulo ad secundum; declarat tamen obligationem voti jurati esse majorem quam voti puri extensive, quia per duas res immobiles firmitas habetur, non vero intensive. Neque plus probat ratio Majoris, qui sic argumentatur: *Omnis ratio obligationis in voto manet in juramento, et additur aliquid aliud*, etc. Hæc enim propositio est vera in voto jurato, non vero in quolibet juramento, ut ex dictis constat, et ita ex illa solum potest concludi, votum juratum extensive magis obligare, quam votum nudum. Et similiter alia propositio, quam ibi habet Major, scilicet, quod sicut observatio voti pertinet ad fidelitatem ad Deum, ita etiam observatio juramenti; hæc (inquam) propositio non est vera in omni juramento, sed in voto jurato habet locum, ut votum est, non ratione juramenti. Neque ipse Major videtur plus docere, cum concludit, cæteris omnibus paribus, plus obligare juramentum quam votum. Unde respondendo ibidem ad argumentum *Sed contra*, D. Thom. scilicet, quia votum fit Deo, et juramentum sæpe fit homini, etc., respondet hoc non concludere, quia comparatio fit cum juramento quod fit Deo, ut de ingrediendo religionem, *quemadmodum si illud rorarem*. Unde plane concedit, vetum factum Deo sine juramento, plus obligare promissione jurata facta homini; at hoc est quod D. Thomas intendit; in re ergo non contradicit. Deficit autem, quia non bene explicat D. Thom., nec rem ipsam satis expendit; falso etiam supponit omne juramentum de re saera includere votum, et ideo aliam comparationem hic necessariam omittit, de qua statim dicam.

2. Magis igitur proprie et directe contra Div. Thomam opinatus est Medin., lib. 5 de Continen. Sacer., c. 22 et 23, qui etiam comparando juramentum promissorium homini, cum nudo voto, dicit majorem esse obligationem juramenti, licet obligatio voti sanctior sit. Quod refert Navarr., d. c. 12, n. 32; ipse autem distinctione quadam conatur conciliare opiniones, triaque membra constituit. Primum est, si juramentum et votum fiant intuitu honoris Dei, magis obligare juramentum quam votum. Secundum est, idem esse, si utrumque fiat in utilitatem proximi. Tertium, si votum fiat in honorem Dei, et juramentum in utilitatem proximi, magis obligare votum, et hoc ultimum putat intendere D. Thom.; Medinam vero ait recte probare, firmorem esse obligationem juramenti quam voti, licet hæc sanctior sit, cum per illam promittamus proximo, per hanc Deo. Videtur ergo quoad hoc cedere rationibus Medinæ, et a priori sententia recedere. Primum vero membrum, quod ponit, ambiguum est; nam si intelligatur de juramento ita facto in honorem Dei, ut votum includat, clarum est in sensu explicato; si vero intelligatur de nudo juramento comparato cum nudo voto, sic falsum est, et contra D. Thomam, ut statim dicam. In secundo autem membro, imprimis non satis intelligitur quomodo votum principalius fiat propter utilitatem proximi, cum de ratione illius sit ut principaliter et directe fiat Deo, licet fortasse ex parte operantis possit votum imperari et affectu ad utilitatem proximi. Tunc autem etiam est falsum, et contra D. Thomam, juramentum magis obligare, ut ostendam. Terrium autem membrum, licet fortasse verum sit, non confert ad concordiam opinionum nam illud est quod Medina negat; de Major autem jam diximus in eo non discordare. Hæc ergo distinctio et concordia Navarri omittend

st. Opinio autem Medinæ aliquibus doctis modernis placet.

3. Probatur antem primo, quia juramentum ita obligat, ut ejus fractio repugnet Deo contrarie, et, quantum est in se, aliquid illi punit, quod naturæ ejus repugnat, nempe, ut esse testem mendacii, aut esse infidelem a promissis; votum autem ita obligat, ut si non impleatur, licet non reddatur Deo debim, nec tamen aliquid illi contrarium ipsi punitur; ergo major est obligatio juramenti.

Patet consequentia, quia sicut major est iuria quæ sit cum positiva contumelia, vel lesione honoris alterius, quam sit omissio aliijus honoris debiti, ita major est obligatio quæ violari non potest sine positiva contumelia et in honoratione, quam quæ consistit reddendo debito. Et hæc ratio enervat fundamentum D. Thomæ, sic enim colligit: actio voti est infidelitas ad Deum, quæ irreverentiam involvit, juramenti vero fractio lum est irreverentia quædam sine infidelitate; ergo deterior est voti fractio; ergo etiæ obligatio est major. Negatur enim prior sequentia, quia non sunt cætera paria; m irrevenerentia perjurii est longe major, et eludit quamdam gravem contumeliam in um (quia quantum est ex parte jurantis, Deus testis falsus), quæ superat in malitia fidelitatem in promissis Deo factis. Item irrevenerentia infidelitatis in fractione voti, unicælitia est; nam tota ratio irreverentiae est fidelitatis; et similiter in perjurio irreverentia falsitatis (ut sic dicam) unica est, quia irrevenerentia perjurii tota consistit in hoc, quod us fit mendax vel infidelis, quantum est parte jurantis; hoc autem fundamentum irreverentiae gravius multo apparet in perjurio, quam in infidelitate ad Deum, propter ratiem factam. Secundo argumentatur, quia um factum ex metu gravi est invalidum obligandum, juramentum autem obligat obstante metu; ergo signum est, facilius pediri obligationem voti quam juramenti; o signum est esse minus gravem voti obligationem. Simile argumentum potest fieri, quia facilius videtur dispensare in voto quam in juramento; ergo minor est ejus obligatio. Tertio argumentantur alii, quia minor obligatio solet per majorem firmari; ita enim promissio humana per juramentum firmatur; s promissio etiam Deo facta solet per juramentum confirmari; ergo signum est major esse obligationem juramenti quam voti. Mihi distinguendum videtur inter jura-

mentum assertorium et promissorium, quæ, ut dixi, in hoc differunt, quod assertorium non tam inducit quam supponit obligationem dicendi verum, et nullam aliam in futurum relinquit; juramentum autem promissorium, ut tale est, imponit novam obligationem. Et in hoc convenit cum voto, quod novam obligationem inducit, et utrumque, scilicet, tam votum quam juramentum promissorium, in hoc genere effectus differunt a juramento assertorio, ut ex dictis constat.

5. *Prima assertio: major est obligatio quam supponit juramentum assertorium, quam voti obligatio. — Ratio fundamentalis assertionis.*

— Dico ergo primo: obligatio, quam includit seu supponit juramentum assertorium, gravior est quam obligatio, quam votum inducit. In hac assertione sentio cum posteriori opinione, et credo non esse contra D. Thom., nam de juramento tantum promissorio videatur locutus. Querit enim an major sit obligatio juramenti quam voti; loquitur ergo de obligatione, quam utrumque inducit; nam in articulo proximo præcedenti dixerat, obligationem proprie pertinere ad juramentum promissorium, non ad assertorium. Probatur ergo assertio ratione fundamentali posterioris sententiae, quia obligatio non attribuendi Deo falsum, multo major videtur quam obligatio reddendi Domino vota, quia prior est obligatio negativa, ut ex forma præcepti constat: *Non assumes in vanum nomen Dei tui*, vel, *Non pejerabis*; obligatque ad non inferendum Deo gravissimam injuriam et nocummentum, quantum est ex parte jurantis, privando illum, quantum est ex parte pejerantis, prærogativa primæ veritatis, et faciendo illum mendacem. Posterior vero est obligatio affirmativa, ut ex ipsa verborum forma apparet: *Reddes Domino vota tua*, obligatque ad reddendum Deo quoddam peculiare debitum, quod cernitur in implenda promissione sub divina auctoritate facta, sicut etiam voti observatio et ad affirmativum præceptum spectat, ut infra suo loco latius declarabitur; consequenter ad non prætermittendam fidelitatem Deo debitam. Ex quo statim apparet majorem esse priorem obligationem, et magis pravam ejus transgressionem. Sicut major est obligatio non furandi pecuniam alienam, quam reddendi promissam, et gravius delinquitur per injuriam furandi, quam per infidelitatem non dandi: sicut etiam respectu regis gravius peccatur, directam et positivam injuriam illi contrariam committendo, quam non implendo

promissionem illi factam. Imo etiam gravius peccatur, propria ejus bona surripiendo, quam tributa non solvendo.

6. *Responsio aliquorum.* — Sed dicunt aliqui, eum, qui per Deum mendacium jurat, non facere Deum mendacem, neque id intendere, sed solum quadam interpretatione finire Deum ignorantem, aut mendacem, id est, ita se gerere erga Deum, ac si ille mendax esset. Unde D. Thomas 2. 2, q. 14, art. 3, ad 2, dicit, qui pejerat, non inducere Deum tanquam existimans illum posse testificari mendacium, sed tanquam sperans illum non testificaturum in tali re per aliquod evidens signum. Qui autem votum frangit, revera negat debitum Deo, estque illi infidelis, et ideo dicunt hanc esse majorem irreverentiam. Sed hoc non recte dicitur, quia gravitas perjurii ex affectu spectanda est, et ex practica operatione, non ex speculativa cognitione; unde, licet sit verum, perjurum non errare in fide, nec speculative putare Deum esse posse testimoniū mendacii, tamen practice ita se gerit erga Deum, ac si Deus posset falsum testificari; et quantum est in se, ad hoc illum inducit, etiamsi formaliter hoc non intendat, imo sciat Deum non id facturum. Ille autem practicus contemptus sufficit ad gravitatem majorem in perjurio, quam sit in fractione voti. Et patet, quia similis interpretativa voluntas sufficit ad infinitam quamdam gravitatem ejuscumque peccati mortalis, quia practice quis profitetur se constitutere ultimum finem in creatura, et quantum est in se, privat Deum dignitatem ultimi finis; ergo similis affectus in praesenti sufficit ad majorem gravitatem. Item ille modus injuriae sufficit ut perjurium in quacumque re minima sit peccatum mortale, et tamen debitum voti non sufficit ut violatio ejus, seu non solutio, aut infidelitas in parva materia, sit peccatum mortale; ergo magnum signum est injuriam perjurii esse majorem, magisque repugnare dignitatē Dei. Denique a posteriori hoc persuadetur ex communi consensu omnium hominum; concipiunt enim falsum juramentum ut atrocius delictum quam fractiōnem voti, et ideo majorem generat infamiam, gravioribusque afficitur poenitē; unde gravior in se censemur, ac secundum appretiationem, potius vitandum esse juramentum falsum quam voti transgressionem, si per impossibile alterum esset ex necessitate committeendum; ergo signum est obligationem vitandi perjurium esse majorem.

7. *Secunda assertio: Voti obligatio major*

*esse videtur quam obligatio juramenti promissori.* — Dico secundo: obligatio voti major esse videtur quam obligatio juramenti promissori. Hane fuisse existimo sententiam D. Thomae, et veram esse, beneque probari ratione ejus. Quia per votum fides directe datur Deo, per juramentum autem promissorium, ut tale est, non fit obligatio ipsi Deo, sed solum adducitur Deus ut testis promissionis vel assertionis de aliquo actu futuro. Inter hos autem duos respectus prior videtur magis pertinere ad honorem Dei, quia magis directe illum respicit, unde et ad divinam auctoritatem et reverentiam magis spectat. Sed potissimum hoc declaratur, quia illa peculiaris gravitas, quae invenitur in juramento assertorio, et agnosceatur in perjurio illi contrario, nou ita invenitur in juramento promissorio; et in reliquo excellentius est votum; ergo excedit etiam in obligatione. Consequentia videtur clara, et minor ex dictis circa rationem D. Thomae satis probari videtur. Major autem, in qua est tota difficultas, declaratur imprimis a posteriori juxta opinionem infra libro tertio tractandam, quam probabilem existimus, scilicet, frangere juramentum promissorium in materia levi non esse peccatum mortale in individuo; et in hoc differre perjurium in promissione a perjurio in assertione; nam hoc in quocumque minimo mendacio est peccatum mortale valde grave.

8. Hinc ergo colligimus, longe minorem esse obligationem, quam inducit juramentum promissorium, quam illam, quae in assertorio supponitur, ac proinde posse obligationem voti esse mediā inter utramque, minorem scilicet, quam in juramento assertorio, et maiorem, quam in promissorio. Colligimus deinde ex eodem indicio, per violationem promissionis juratae non fieri Deum testem falsitatis etiam interpretative et practice, quia si habet divinam injuriam includeret, non posset non esse peccatum mortale in quocumque iudicio, et materia etiam minima; ergo non est in transgressione juramenti promissori formaliter ac per se talis injuria divina. Ergo converso juramentum promissorium non obligat quasi impignorando (ut sic dicam) divinam veritatem, ita ut si promissio deficiat videatur Deus factus mendacii testis; sed solum obligat tanquam præbendo speciale auctoritatem et firmitatem promissioni, quae per fidem promissionem Dei. Et ideo si non impedit promissio, non fit Deus testis falsitatis sed irreverenter tractatur, quandoquidem iur-

la habita ratione auctoritatis ejus, verbum promissum sub illius auctoritate et præsentia, non impletur: hæc autem irreverentia minor est, quam infidelitas voti, ut per se clarum videtur ex dictis.

**9. Exemplo res fit clarior.**— Potestque humano exemplo declarari; nam si quis pactum ficeret cum rege, vel ficeret pactum cum alio aequali in præsentia regis, ad dandum auctoritatem contractui, tanquam suscepto a rege sub protectione sua, certe per violationem utriusque pacti censeretur rex contemni, sed multo magis per fractionem pacti cum ipsomet initi (loquendo per se, et ex genere, ut loquimur), quia magis directe offenditur in eo persona regis, sicut etiam majores partes habet rex in primo contractu, quam in secundo. Sic autem se habet Deus in voto, et juramento promissorio, ut facile ex dictis patet. Unde in illo etiam exemplo, non servans pactum cum alio factum sub regia auctoritate, non potest dici vere ac proprie, quod induxit regem ad falsum testificandum, sed solum quod comtempserit auctoritatem et protectio nem regis. Et ratio est, quia, ut supra tetigi, lib. 1, c. 7, propria testificatio veritatis solum est circa verba, quando proferuntur, et hæc in principio vera formaliter fuerunt, quando prolata sunt, ut supponitur, quia ex animo implendi pactum dicta fuere, et quoad id habet juramentum illud rationem assertori i, ut ibidem explicui. Postea vero solum nanet obligatio ad faciendum, ut facta verbis conformatur, et consequenter ad cavendum ne saltem materialiter falsa reddatur assertio le futuro prius prolata et jurata. Hæc autem obligatio non nascitur ex testificatione Dei proprie dicta, quia hæc cadit in veritatem formalem, non in materiale per se loquendo, et ibidem declaravi; sed pertinet quasi ad quorem Dei, et ad reverentiam illius auctoritati debitam. Et ideo talis obligatio licet ex eo genere gravis sit, non est tanta quanta obligatio voti, et longe minor quam obligatio assertorii juramenti.

**10. Objectio contra assertum.**— *Responsio.*— Sed occurrit objectio in lib. 1, c. 7, facta, uia sequitur diversam esse specie obligatio em juramenti assertorii et promissorii, quod ipso simpliciter negatum est: sequela patet, uia obligatio voti est quasi media inter illa 10 juramenta; ergo oportet illa esse specie stincta. Respondeatur primo non esse improbabile consequens. Secundo, respondeatur ne in sequelam, quia obligatio major ex ge-

nere potest esse minor in individuo, ut per se notum est; nam etiam aliqua promissio humana in individuo, utpote de re maximi momenti, potest esse gravior quam obligatio voti de re levi, licet hæc sit major ex genere. Ergo con dividendo totam obligationem juramenti in duo generalia membra inæqualia in gravitate intra eamdem speciem, poterit etiam intelligi, obligationem voti comparatam ad obligationem juramenti, ut invenitur in assertorio, esse minorem ex genere, quia in assertorio est obligatio juramenti, quasi in summo, et nihilominus voti obligationem esse maiorem ex genere, quam obligationem juramenti promissorii intra illius latitudinem sistendo, quia in illo est obligatio juramenti quasi in inferiori gradu, scilicet materiali, et quasi individuo.

**11. Solvuntur rationes pro opinione Medinae.**— *Ad primum.*— *Ad secundum.*— Ad argumenta ergo facta pro opinione Medinae, si inducantur contra secundam assertionem nostrum, facile est respondere. Ad primum, negatur assumptum quoad juramentum promisorium; nam per illius violationem non tribuitur Deo testimonium falsum, saltem formaliter, sed reverentia ejus auctoritati debita contemnitur; et ad summum fit, ut materialiter fiat falsum quod Deus vere testificatus fuerat, quæ non est injuria ita repugnans veritati Dei. Ad secundum respondeatur, etiam votum factum ex metu ex natura rei validum esse, sed per Ecclesiam interdum esse factum irritum, ut postea videbimus; quod idem potuisse facere in juramento promissorio. Quod si forte non fecit, non inde potest colligi major vel minor obligatio, ut per se constat; nam potuit Ecclesia moveri ex aliis rationibus, ut quod Deus non vult acceptare coactam promissionem, vel quod aliquod majus periculum animæ in talibus votis iuveniatur, vel quid simile. Sic enim non omnia vota metu facta Ecclesia irritat, licet non minus obligarent de se illa quæ irritat, quam quæ non irritat; imo interdum magis, ratione modi, ut solemne, quam simplex, etc. Quod autem facilior sit dispensatio voti quam juramenti promissorii, gratis assumitur (de quo infra), et non facit ad rem, quia potest id provenire ex majori causa, non ex minori obligatione; juramentum autem assertorium in utroque excedit, quia propter nullum metum licere potest, nec dispensatio in illud cadit.

**12. Ad tertium.**— *Dubium.*— *Solutio.*— Ad tertium satis respondeat D. Thomas, jura-

mentum addi voto, non ut addatur major obligatio, sed ut multiplicentur vincula. Unde sentit (et merito) in voto jurato esse duas obligationes specie diversas, ut supra declaravi; et praeceps comparando illas inter se, ut circa eamdem voti materiam conjunguntur, semper obligationem voti esse majorem, quod consequenter loquendo ita necessario dicendum est. Unde quoad hoc partim convenient votum juratum cum promissione ad hominem jurata, partim differt; convenient quidem, quia in utroque est duplex obligatio diversæ rationis: unde utrumque excedit (saltem extensivæ) obligationem puri voti, vel puræ promissionis, vel etiam puri juramenti, ut per se constat. Differunt autem, quia promissio humana jurata, etiamsi duplex habeat vinculum, non adæquatur intensive uni obligationi puri voti ex genere suo, quia duo inferiora diversarum rationum non faciunt unum intensive majus; votum autem juratum ex parte voti habet intensivam æqualitatem, et ideo simpliciter dici potest magis obligare. Auero secundum moralem æstimationem duplex obligatio humanæ promissionis juratæ censeri possit æqualis obligationi voti, controverti potest? Consequenter autem dicendum videtur ex genere non æquari, tamen in individuo posse interdum præferri, et utrumque satis constat ex dictis.

43. Ad argumenta vero aliorum Doctorum, qui indistincte præferunt obligationem voti obligationi juramenti, etiam assertorii (ut significant), non oportet respondere, quia quoad eam partem sufficienter satisfactum illis est probando nostram primam assertionem, et in argumentis factis pro opinione contraria, præsertim in primo.

#### CAPUT IV.

##### UTRUM EX JURAMENTO PROMISSORIO ACQUIRATUR OBLIGATIO ALTERI CUI FIT PROMISSIO, VEL SO- LI DEO.

1. *Obligationem juramenti promissorii præcipue esse respectu Dei.* — Diximus ex juramento promissorio oriri obligationem; obligatio autem ex se dicit ordinem ad alterum, et ideo explicandum est ad quem dicat respectum hæc obligatio; nam ex hoc principio pendere possunt multa, quæ de modo impleendi vel exigendi hanc obligationem, vel de illius duratione, et aliis proprietatibus ejus in sequentibus investigabimus. Est autem mani-

festum ex dictis obligationem juramenti promissorii directe et principaliter esse respectu Dei. Probatur primo, quia formaliter ac per se est obligatio religionis: religio autem per se primo reddit debitum Deo; ergo obligatio juramenti per se primo est ad Deum. Secundo probatur ex illo Matth. 5: *Reddes autem Domino juramenta tua*, juxta probabilem sensum supra tractatum, quod Deo redduntur juramenta, quia in eorum observatione divino honori consultitur. Cui consonat illud Exod. 20: *Non assumes nomen Dei tui in vanum*, et tota ratio redditur ex reverentia debita nomini Dei. Unde Lev. 19 additur: *Nec pollues nomen Dei tui*. Tertio ita etiam loquuntur canonica jura, c. *Debitores*, de Jurejur., ibi: *Co-gendi sunt Domino reddere juramentum*. Ex quibus verbis Panormitanus ibi colligit, quod juramentum principaliter dirigitur in Deum, et ei acquiritur principalis obligatio, licet effectus concernat utilitatem privatam. Quarto, est optima ratio, quia hæc obligatio ad Deum est inseparabilis a juramento, et omnis alia est separabilis ab illo, ut statim declarabitur; ergo signum est hanc esse quasi primariam, et maxime intrinsecæ ac per se convenientem juramento. Contra hanc assertionem videntur sentire Cajetan., d. art. 7, circa ad 3, et Sot. ibid., quæst. 1, ad 3, sed immerito, et contra D. Thomam, ut statim ostendam.

2. Secundo, est mihi certum, quando jumentum non conjungitur cum promissione humana, non inducere obligationem ad alterum, nisi ad Deum; loquor autem de humanæ promissione, quia si conjungatur cum divina licet habeat aliam obligationem conjunctam illa non est nisi ad Deum, quia est voti obligatio. Et de illa verum etiam est non induci juramento, ut juramentum est, sed a voto, et adhæret, eujus obligationem nec intensive agat, ut diximus cum D. Thoma, sed extensivo addendo aliam obligationem. Potest autem (ut etiam dixi) juramentum non habere coniunctum votum, nec etiam promissionem humanam, etiamsi effectus ejus humanam cocernat utilitatem, quod contingit quando illa utilitas, seu opus illam inducens non prominatur, sed asseritur, et veritas assertionis iugatur. Tunc ergo dicimus juramentum non inducere obligationem respectu hominis, cuius interest observatio juramenti, sed tantum respectu Dei. Probatur, quia obligatio ad horum, vel est justitiae, aut fidelitatis (aliæ eutæ obligationes charitatis, gratitudinis, aut similes non possunt ad præsentem materiam at-

ptari, ut per se constat); sed neutra illarum tunc inducitur, quia nec intercedit ibi pactum, quo solet induci obligatio justitiae, nec promissio, qua potest induci obligatio fidelitatis; ergo sola superest ibi obligatio religionis. At haec obligatio non est ad hominem, sed ad Deum; ergo. Et hoc ipsum insinuat in d. c. *Debitores*; nam ibi promissio vel non fuerat, vel fuerat invalida, et ideo solum per respectum ad Deum imponitur necessitas implendi juramentum, ut postea explicabimus. Et confirmatur, quia non implens tale juramentum, solum Deum offendit, et non hominem, quia solum contra religionem peccat; ergo. Ex hac vero assertione duæ graves quæstiones oriuntur. Una est, an idem sit quoties promissio quidem intercedit, sed talis ut valida non fuisse, si absque juramento fieret. Alia est, an tunc detur actio alteri, in cuius utilitatem juramentum redundant, ut possit petere quod juratum est. Quæ quæstiones magis ad juristas pertinent, sed nihilominus aliquid de illis in sequentibus attingemus.

3. *Tertia assertio. cui obligetur homo per juramentum proprie promissorium.* — Dico tertio: ex juramento promissorio propriissime dicto, id est, quod fit per humanam ac veram promissionem juratam, nascitur obligatio non tantum Deo, sed etiam homini, cui juramentum exhibetur, per se loquendo, id est, nisi aliunde impeditur obligatio, de quibus impedimentis infra est dicendum. Assertio haec intelligitur de toto illo actu promittendi eum juramento, non distinguendo nunc, unde aut quomodo oriatur haec obligatio. Et sic est manifesta, quia illa promissio directe fit homini, non Deo, ut supponitur; ergo directe producit obligationem respectu hominis. Item promissio illa sceluso juramento induceret obligationem respectu hominis, vel justitiae, vel fidelitatis (juxta varias sententias, vel juxta varios nodos promissionum); juramentum autem tollit hanc obligationem, imo potius illam vestit ac confirmat; nam hic est finis et effectus juramenti, ut constat; ergo a fortiori urata promissio parit obligationem ei, cui fit promissio.

4. Et ex his colligitur, recte dixisse D. Thonam, d. art. 7, ad 3, in juramento promissorio duplē esse obligationem, unam hominī, alteram Deo. Quem textum satis per se larum sine causa evertunt Cajetanus et Sot., supra dicentes, in illo actu tautum esse unam obligationem ad hominem, sed illam niti duos titulis, illosque duos actus a D. Thoma vo-

cari. Sed hoc imprimis reddit impropriam, ne dicam falsam, propositionem D. Thomæ. Deinde ipse D. Thomas ita declarat duas illas obligationes, ut dicat, interdum unam tolli, manente alia; quomodo ergo potuit intelligere non esse distinctas? Præterea una est obligatio pertinens ad justitiam humanam, alia ad religionem; sunt ergo duæ specie distinctæ. Unde qui frangit fidem homini datam et juratam, duo peccata, seu duas malitias specie distinctas committit; ergo duas frangit obligationes. Denique haec est communis sententia, et necessaria ad progressum hujus materiae, ut videbimus.

5. Sed objiciunt: per hoc juramentum promissorum non fit promissio Deo; ergo nulla est specialis obligatio ad Deum. Respondetur, negando consequentiam, quia non tantum uno modo obligamur Deo. Imo in voto jurato (ut patet ex capite præcedenti) est duplex obligatio ad eundem Deum: una fidelitatis, quæ dici potest esse ad Deum, ut creditorem; alia dici potest reverentiæ, quæ respicit Deum ut fidejussorem, seu testem, et haec invenitur in juramento promissorio homini. Sed urgent, quia sequitur non posse hominem relaxare obligationem juramenti, quæ est ad Deum, sed solum suum debitum. Respondetur negando consequentiam, quia juramenti obligatio includit voluntatem ejus, in cuius utilitatem fit promissio, tanquam necessariam conditionem, ut in sequentibus videbimus.

6. Dico quarto: quamvis juramentum promissorum augeat extensive obligationem simplicis promissionis, addendo illi novam obligationem, et dici possit augere intensive, quantum obligatio, quam juramentum addit, est altior quam esset ex vi promissionis humanæ, nihilominus obligatio, quæ respectu hominis ex tali actione nascitur, ejusdem speciei est cum obligatione, quæ ex tali promissione nascetur non affecta juramento, quamvis in individuo censenda sit gravior in sua specie propter talem circumstantiam. Probo singula, et prima quidem pars de augmento extensivo nota est ex his, quæ diximus de voto jurato; nam si in illo est duplex obligatio, licet utraque respiciat Deum, multo magis erit in promissione jurata facta homini, cum ad diversas personas terminentur obligationes, et sub eiusdem diversis rationibus creditoris hominis, vel testificantis Dei. Item promissio illa per se habet suam obligationem, quæ non pertinet ad religionem, et illa non destruitur per superveniens juramentum, quod addit obliga-

tionem religionis; ergo angetur illa obligatio per additionem alterius distinctæ specie, et hoc est augeri extensive.

7. *Probatur ratione generali.* — Addimus vero posse hoc augmentum vocari etiam intensivum, quia comparando obligationem promissionis, cum obligatione quam addit juramentum, hæc major est, in quo differt votum juratum a promissione humana jurata; et ratio est, quia promissio voti continetur sub eadem virtute cum obligatione juramenti, et intra illam respicit Deum magis direcere, et altiori modo, quam juramentum promissorum. Promissio autem humana pertinet ad inferiorem virtutem, scilicet, vel ad justitiam, vel ad fidelitatem, et ideo inferioris ordinis est. Quod intelligitur ex genere suo, et ita est res clara. Addimus præterea in ultima parte assertionis, verisimile esse illam obligationem promissionis humanæ, ex concomitantia juramenti, ultra dictum augmentum extensivum, augeri etiam in se accidentaliter, et quasi intensive intra propriam speciem. Sicut dicere possumus furtum factum in ecclesia, non solum esse majus per additionem malitiæ sacrilegii, sed etiam in sua specie esse gravioris malitiæ, quia circumstantia potest ad hoc operari ex generali ratione prave circumstantiæ, vel quia auger contemptum et voluntatem; ita ergo obligatio, ut est a promissione, est major, quia vel majori consideratione et voluntate fieri videtur, vel certe quia per solam conjunctionem cum juramento moraliter in se crescit, sicut genus coniunctum cum differentia specifica excellentiori etiam in propriis perfici solet. Hoc autem augmentum nullum habet moralem effectum (vel in ordine ad solutionem aut restitutionem, vel in ordine ad confessionem), qui ex tali augmentatione nascatur, et ideo non multum refert ad humanum judicium, in divino autem suam penam habebit.

8. Hac ergo ratione dicimus in tertia parte assertionis, promissionis humanæ obligacionem non ita augeri per superadditum juramentum, ut in se augeatur intensive essentia liter, seu, quod idem est, ut ab una specie ad aliam meliorem transferatur. Probatur primo ratione generali, quia in actibus moralibus circumstantia addens novam speciem bonitatis, vel malitiæ moralis priori actui, non mutat priorem speciem, sed addit novam, ut votum de eleemosyna facienda addit actui debitum religionis, sed non immutat neque auger in alia specie debitum misericordiae, vel

bonitatem ejus; et e converso frangere tale votum, præter malitiam religionis, non habet specialem malitiam contra misericordiam, si omissa eleemosyna non erat alias debita ex præcepto misericordiæ; vel si erat malitia contra illud debitum, manebit in eadem specie conjuncta cum altera: idemque invenitur in omnibus similibus. Ita ergo est in præsenti; nam est eadem ratio. Unde hoc etiam fundari potest in secunda assertione posita. Nam si juramentum non cadit in propriam promissionem, sed in simplicem assērtionem, non inducit obligationem promissionis, sed solius juramenti, quia non mutat assertionem in promissionem. Si vero juramentum cadit in simplicem promissionem fidelitatis ex intentione promittentis, non transfert illam in promissionem justitiae, quia non est unde juramentum habeat hanc vim; ergo simili ratione noui auger juramentum specificè, vel immutat speciem obligationis ad hominem, quæ inest promissioni, quam confirmat.

9. Ratio vero omnium est, vel quia tunc juramentum comparatur ad promissionem quam confirmat, tanquam forma ad materiam, quæ non corrupcit illam, nec substantialiter transmutat; vel tanquam accidens ad subiectum, quod perficit. Vel quia circumstantia addens speciem accidentalem, ideo non mutat speciem substantialem actus, quia non destruit objectum ejus, sed illi addit habitudinem ad novum finem, vel aliquid simile; juramentum autem se habet ad actum, cui adjungitur, et ad intrinsecam obligationem ejus, sicut circumstantia accidentalis novam addens speciem, quæ non destruit objectum proprium actus substrati. Vel denique quia obligatio promissionis pendet ex intentione promittentis determinantis speciem obligationis, quæ potest etiam determinare materiam et modum promissionis; obligatio autem juramenti non pendet ex intentione jurantis, nisi quatenus illi est libera intentio jurandi; posita autem intentione jurandi, naturaliter sequitur obligatio, quæ semper est una, et ejusdem ratiōnis. Unde sicut non est in arbitrio jurant variare illam obligationem, quam juramentum natura sua inducit, ita non potest juramentum mutare, vel variare propriam obligationem promissionis, ultra intentionem jurantis. Et hæc omnia sunt consentanea il principio, quod juramentum sequitur natram actus cui adjungitur, de quo infra dicendum est.

10. Neque contra hanc doctrinam i

venio rationem probabilem dubitandi in his, quæ ad conscientiam, vel ad jus divinum seu naturale pertinere possunt; neque etiam inventio auctorem contrarium sentientem in terminis; imo principia, in quibus hæc doctrina fundatur, ab omnibus recipiuntur, ut in sequentibus videbimus. Iterum vero invenientur in hac ultima parte duæ difficultates supractæ. Nam ex illa sequitur, non posse juramentum facere ut valida sit promissio, quæ alias sine juramento esset iuvalida, quia alias adderet obligationem in alia specie; cum tamen non omnes admittant illud consequens. Item sequitur promissionem juratam non magis dare actionem, quam non juratam, quia non magis dat jus justitiæ, sed solius religionis; consequens autem non videtur communiter receptum. Sed hæc duæ difficultates pendent maxime ex jure positivo, et ita supponunt aliqua principia in sequentibus tractanda, graveisque continent materiam, et ideo melius et distinctius inferius tractabuntur, quantum ad nos pertinent; nam hæc dubia, præsertim posterius, juris peritorum propria sunt.

## CAPUT V.

TRUM SOLUM JURAMENTUM PROMISSORIUM FACTUM  
PER VERUM DEUM INDUCAT OBLIGATIONEM?

*1. Conditiones requisitæ ad obligationem juramenti promissori.*—Diximus de substantia et natura obligationis, quæ ex hoc juramento nascitur; nunc explicare necesse est ueae conditiones necessariæ sint ut talis obligatio contrahatur. Tria vero in juramento concurrunt, ex quibus possunt hæc conditiones requiri aut postulari, scilicet, is per quem juratur, et is qui jurat, et materia, circa ianjurat, ad quam reduco modos omnes randi, qui ex parte illius considerari possunt, ut jurare absolute, vel sub conditione, opter bonum vel malum suum, rem turpem vel honestam, et similia. Posset quadruplicari, cui juratur, seu in ejus utilitatem juratur: verumtamen hæc circumstantia non semper necessaria est ex vi juramenti, ita potest cadere in absolutam assertionem actu futuro, ut supra explicatum est; et quando concurrit, quod frequentius accidit, respectat ad juramento, nisi ratione maius, quæ est promissio tali personæ facta, assertio in ejus utilitatem aut honorem redundans, et ideo merito potest sub materia ius juramenti comprehendendi, et ita cum illaPLICABITUR; præcipue vero illam declarabi-

mus, tractando de modis quibus hæc obligatio auferri potest: ibi enim necessario dicendum est, quomodo et quantum pendeat hæc obligatio ab eo, cui fit promissio. In hoc ergo capite dicam de requisitis ad hunc effectum ex parte ejus per quem juratur; quia et est tota radix hujus obligationis, et breviter expediri potest.

*2. Juramentum promissorium, explicite factum per verum Deum, obligandi vim habere.* — *Advertendum.* — Primo ergo certum est, illud juramentum promissorium maxime habere vim obligandi, quod per verum Deum explicite præstatur. Probatur ex dictis in c. 4 hujus libri, ubi probavimus hoc juramentum inducere obligationem, et omnia, quæ adduximus, sumuntur ex divina auctoritate, et reverentia illi debita; ergo maxime locum habent quando verus Deus explicite nominatur. Solum potest adverti (quia in superiori libro, cap. 7, varias formas posuimus assumendi explicite nomen Dei ad jurandum) in his, quæ claræ sunt et indubitate, nullam oriri quæstiōnem; posse autem moveri de his, quæ ambiguæ sunt, ut, Promitto coram Deo, in præsentia Dei, et similibus; sed in hoc dicendum est, aut dubium moveri in conscientia, vel in exteriori foro. In priori foro standum est intentioni jurantis; nam ab illa pendet obligatio, ut mox dicemus. Aut ergo ille est certus non habuisse intentionem jurandi, et tunc etiam dici potest esse certus non teneri; aut e contrario certus est habuisse illam intentionem jurandi, et consequenter erit certus de obligatione in conscientia, etiamsi ab illo, cui promisit, convinci non possit. Aut est dubius de sua intentione, et succedit quæstio de juramento dubio, quam infra tractabimus. In exteriori autem foro ex communi usu verborum judicium sumitur, considerarique debent circumstantiae, et cæteris paribus, pro juramento præsumitur, de quo infra nonnihil dicemus.

*3. Juramentum promissorium, implicite factum per verum Deum, obligare.* — Secundo, certum est juramentum factum per verum Deum implicite nominatum in aliqua creatura, inducere obligationem religionis, et ejusdem rationis cum juramento explicito Dei. Assertio est certa, quia illud est verum juramentum per Deum, ejusdem speciei cum juramento explicito; ergo inducit eamdem obligationem, majorem fortasse vel minorem in individuo, ejusdem tamen speciei. Et hoc etiam convincit locus Matth. 5: *Audistis quia dictum est antiquis: Non pejerabis, reddes autem Domino*

*juramenta tua*; nam, ut interpretes ibi et Theologi docent, ex illo praecepto inferebant Judæi non esse peccatum jurare per creaturas, etiam pejerando; et hunc errorem præcipue ibi Christus reprobat. Et ita posset verificari, quod eum Hieronymo dicit Innocentius III in cap. *Et si Christus*, prohibuisse Christum ibi jurare per creaturas, utique ad libitum, et sine debita reverentia ac veritate; non quia hoc non sit multo magis prohibitum in juramentis per Deum factis, sed quia in hoc non errabant Judæi, sed solum in juramentis per creaturas, et ideo subjungit ibidem Innocentius: *Et quamvis non sit præ creaturam jurandum* (utique frequenter, vel sine causa), *si tamen juratur per creaturam, servandum est quidem, dummodo sit licitum quod juratur, quia teste veritate, quia jurat in cœlo, jurat in throno Dei, et in eo qui sedet super eum*; quibus verbis nostram assertionem defendit, eamque et rationem ejus ex verbis Christi Domini colligit. Nam jurare falsum per creaturas, perjurium est ex Christi sententia et ratione; ergo et non implere promissum sic juratum perjurium est; ergo tale juramentum obligat ad sui observationem.

4. *Dubium.* — His ergo certis existentibus, dubium superest, an promissio facta sub juramento per falsos deos obligationem aliquam relinquat. Et ratio dubitandi est, quia diximus supra, lib. I, c. 5, juramentum per falsos deos non esse juramentum; sed quod non est, non potest obligationem inducere; ergo. In contrarium tamen est Augustin., epist. 154 ad Publicol., et refertur in cap. *Moret*, 22, q. 1, ubi sentit eum, qui per falsos deos jurat se fidem servaturum, et illam non servat, bis peccare, quia et fidem et juramentum frangit; ergo supponit illud juramentum obligare. Et confirmatur, quia jurans mendacium assertorium per falsos deos, perjurus est; ergo et frangens simile juramentum promissorium perjurus est; ergo obligatur juramento. Confirmatur secundo ex illo Cicer., lib. 3 de Officiis: *Nullum vinculum ad stringendam fidem fortius jurejurando majores esse voluerunt*; et tamen ille et Gentiles omnes loquebantur de jurejurando per suos deos, qui falsi erant.

5. Propter haec posteriora argumenta videatur certum, juramentum hoc per falsos deos, factum cum intentione jurandi, ut supponitur, inducere obligationem. Quod supponunt Theologi in 3, d. 39, ubi late Bonavent., art. 1, q. 3; Anton., 2 p., tit. 10, c. 4, in princip. Innoc., Panorm. et alii, in c. *Et si Christus*,

de Jurejurand.; Alexand., in lege 3, § *Jurari*, ff. de Jurejur.; Selva, de Juramento, q. 1, in fine; Sylvest., cum Raymund., verb. *Juramentum*, 4, quæst. 4. Sed in modo explicandi non est tanta consensio. Canonistæ significant, ideo idolatriæ juramentum obligare, quia illud est verum juramentum; nam ad hoc sufficit quod vere procedat ex intentione jurandi, quamvis ex errore illa intentio applicetur ad falsum deum. Unde addunt Innoc. supra, et Abbas, n. 43, etiam Christianum jurantem per falsos deos teneri ad implendum juramentum. Sed haec sententia falsa est, ut convineat ratio in principio facta, cum aliis supra adduetis, lib. I, c. 5. Nam ubi non interponitur veritas infallibilis, non potest esse verum juramentum, et ex dicendis amplius constabit. Unde cum D. Thomas 2, 2, q. 98, art. 1, ad 1, vocat illud *perversum juramentum*, non existimat esse verum juramentum, sed tantum putatum. Alii ergo dicunt, juramentum illud obligare ratione fœderis et pacti, ac fidei humanae, esto non obliget ratione juramenti; id tenet Turrecrem., in d. c. *Moret*, art. 1, et sentit Anton. supra. Sed non satisfaciunt Augustino, qui dicit bis peccare, scilicet, frangendo fidem, et pejerando. Dicent fortasse, Augustinum non dicere bis peccare pejerando et frangendo fidem, sed jurando per falsos deos, et postea non servando fidem. Sed contra, quia si hoc verum esset, frustra postularetur juramentum ab idololatra, et ita peccaret, qui illud postularet, quia sine fructu offerret alteri occasione peccandi. Hoe autem est contra Augustinum ibidem, et contra consuetudinem omnium fidelium, qui pacta faciunt cum Gentilibus, et eorum juramentis licite ntuntur ut etiam ex sacra Scriptura, Gen. 26 et 31 Augst. ibi colligit.

6. *Solutio superioris dubii.* — *Ratio a priori* — Melius ergo Soto, d. lib. 8 de Justitia, q. 2, art. 2, respondebat, juramentum per falso deos, re ipsa et vi sua non obligare, ex conscientia autem erronea jurantis obligare juratum, et in re idem tenet Covarr. supra, p. 1 § 10, n. 10, verb. *Ego sane*, et sufficiente probatur prima ratione in principio facta quia juramentum illud non est juramentum revera, sed natura sua est nullum et invalidum; ergo nullum per se potest vinculum inducere. Item illud juramentum non pertinet ad veri Dei honorem; ergo ejus violatio non est contra honorem veri Dei; ergo non habet unde possit per se obligare. Item obligatio jurementi est ex virtute religionis; ille aute-

actus nihil habet a vera religione; ergo nec obligationem habet. Posterior pars sufficienter probatur omnibus rationibus factis, et usu tantum juramentorum, non enim frustra fiunt. Et omnes leges civiles, et dicta philosophorum gentilium ostendunt jure gentium, quantumvis infidelium, receptum semper fuisse, ut haec juramenta obligationem intellegentur inducere longe majorem, quam sola fides humana possit imponere. Cum ergo ostensum sit tale juramentum per se non obligare, necesse est ut saltem ex conscientia erronea obliget. Ratio vero a priori est, quia conscientia erronea habet vim obligandi sub ea ratione sub sua concepit, ut est notum principium in Theologia, de quo I. 2, q. 19. In hoc autem juramento intervenit conscientia erronea, qua illud putatur verum, seu validum juramentum, pertinens ad honorem Dei putati veri, et id honestatem religionis putatam veram; ex his ergo principiis sequitur ut talis conscientia licet tale juramentum obligare, et consequenter quod obliget ex conscientia erronea.

7. *Quæsitum.* — Unde sequitur primo, si infideles convertantur ad fidem, et intelligent falsitatem snorum deorum, consequenter non obligari juramento hujusmodi. Probarur, quia, conscientia erronea depulsa, cessat obligatio ex illa sola proveniens; sed adveniente luce fidei depellitur illa conscientia erronea, quia destructum est fundamentum ius, et eo ipso constat homini illud non fuisse solidum juramentum, neque ex vera religione profectum; ergo cessat etiam obligatio talis cramenti. Sed quæres an pacta et foedera, uei tali juramento firmabantur, firma et inconusa maneant. Respondeo, si erant de rebus licitis, et quæ sine præjudicio fidei et religionis christianaæ servari possunt, manere rem quoad obligationem justitiae vel fidelitatis humanæ, quæ in eis absque juramento esse poterat, quia illa obligatio non erat ex conscientia erronea, sed ex vera lege naturali; misisse tamen singularem illam firmitatem, uam ex religione juramenti participabant, uia illa tota consistebat in obligatione jurantis, quæ sublata fuit. Potestque hoc nou male confirmari verbis J. C., in I. *Non erit*, in fine, de Jurejur.: *Sed si quis illicitum iusjurandum detulerit, scilicet improbatæ publicæ religionis, rideamus an pro eo habeatur, ac si juramentum non esset. Quod magis existimo diendum.* Similia habet Photius, in Nomocone, tit. 13, c. 19: *Quod per reprobatam (in-*

*quit) religionem conceptum est iusjurandum, non servatur.*

8. *Objectio.* — *Solutio.* — Dies : esto illi erraverint jurando per falsos deos, tamen, eo ipso quod habuerunt intentionem jurandi per verum Deum, licet de facto erraverint applicando suam existimationem ad tales Deum in se non verum, sed ab ipsis putatum, videatur ad honorem veri Dei pertinere, ut post veram cognitionem ejus servetur promissio data sub nomine ejus, saltem ex formalis intentione. Ergo aliqua major firmitas relinquitur in illo contractu ex vi prioris promissionis, quæ quidem potest intelligi manere, non jam ex conscientia erronea, sed ex nova conscientia vera, quatenus id censemur pertinere ad honorem veri Dei. Respondetur negando assumptum, quia, licet ratio motiva ad jurandum per tales Deum fuerit divinitas in illo existimata, tamen de facto non verus Deus, sed ille falsus ad luctus est in testem; ergo detecto errore, non potest pertinere ad honorem veri Dei, ut juramentum illud non violetur. Ut si aliquis regio habitu indutus, et cum effectu rex existimat, aliquid dicat, ad honorem regis poterit pertinere, ut saltem propter illam existimationem ei credatur; detecto autem errore, nullo modo id pertinet ad veri regis honorem; imo potius contrarium spectabit, scilicet, ut nulla ratio illius habeatur; sic ergo est in praesenti, quantum est ex parte talis juramenti.

9. *Juramentum factum per falsos deos a fideli, non obligare illum.* — Secundo sequitur ex dicta resolutione, juramentum per falsos deos datum a fideli, non obligare illum in vi juramenti. Hoc est contra Innocent. et Abb. supra. Probatur autem a fortiori ex dictis, quia juramentum per Deum falsum, ab infidei factum, non obligat illum jam conversum ad fidem; ergo multo minus obligabit fidem sic jurantem. Item tale juramentum non obligat nisi ex conscientia erronea; sed in homine fideli non supponitur haec conscientia; supponimus enim non amittere fidem, sed solum ut morem gerat alteri infidei, vel ut se infidelem fingat, vel alia simili causa sic jurare; ergo ex vi talis modi jurandi, non habet conscientiam, unde possit obligari. Quid si fortasse alio modo erret, existimando illud juramentum, etiamsi per falsos Deos sit factum, habere vim obligandi, tunc obligari poterit ex conscientia erronea; tamen illa est valde extrinseca et accidentaria, quia non habet fundamentum in falsa existimatione de Deo, sicut habet in infidei. Unde argumentor tertio, quia ille Christianus sic

jurans bene novit se non adducere in testem verum Deum, sed falsum; ergo non habet intentionem jurandi per verum Deum, sed tantum per falsum Deum; ergo ex vi talis juramenti non obligatur. Quod si forte errabat, etiam illud juramentum sic factum esse obligatorium, detecto errore cessabit obligatio, ut in puncto sequenti iterum dicemus.

**10. Objectio aliquorum.** — *Solutio.* — **Instantia.** — Sed objiciunt dicti auctores d. c. *Et si Christus, quatenus in eo dicitur, non esse jurandum per creaturas; si tamen jureatur, juramentum esse implendum, ubi Glossa notat, multa fieri prohiberi, quae facta tenent. Respondetur ibi loqui Innocentium de juramento facto per creaturas ut relatas ad vernum Creatorem, ut patet ex ratione quam subdit: Quia teste veritate, qui jurat in *cœlo*, jurat in throno Dei, et in eo qui sedet super eum. Unde cum dicit esse prohibitum jurare per creaturas, ipsem exponit non id prohiberi quia per se malum sit, sed ex causa a*et* vitandum mali periculum. At juramentum per falsos Deos prohibitum est, quia per se malum; non ergo de illo loquitur. Intelligit autem juramentum per creaturas esse prohibitum quoad frequentiam, vel alio sano modo, juxta supra tractata. Sed urgent, quia juramentum per Deos falsos est juramentum per creaturas, et ideo est consequenter per Creatorem, qui honoratur in creatura. Respondetur, eo ipso quod juramentum est per creaturam putatam esse Deum, abstrahi et separari ab omni vera relatione ad verum Deum, et ideo tale juramentum nullo modo pertinere ad honorem veri Dei, quia non ipse inducitur in testem, medio falso Deo ut creatura ejus, sed potius ejus divinitas falso tribuitur creatura, ut totus honor juramenti referatur in ipsam, et ideo tale juramentum non potest obligare fidem cognoscentem defectum illius, quod magis ex sequenti dubio patebit.*

## CAPUT VI.

AN JURAMENTUM FACTUM PER CREATURAM SINE HABITU DNE AD DEUM VERUM VEL FALSUM OBLIGET?

1. Supponimus hunc modum jurandi esse possibilem, quod ex dictis in primo libro manifestum est, et in sequentibus declarabitur. Distinguo ergo creaturas intellectuales et irrationalles seu sensibiles, et priores subdivido in damnatas et beatas, omittoque viatores homines, quia inter illos non potest esse hic

jurandi modus. Potest quidem unus homo adhibere alios homines in testimonium pacti vel promissionis, quam facit; tamen non obligatur illis proprio loquendo, quia non inducit illos nisi ut testes praesentis pollicitationis, assertionis et pacti; unde si illud postea non impleat, non facit illis injuriam. Quod si illos induceret ut fidejussores adimplectionis verbi dati, illud non implendo, peculiarem illis faceret injuriam; et in hoc servatur ibi quædam proportio ad juramentum promissorium, sed deficit a ratione juramenti multis modis. Primo, quia non pertinet obligatio illa inter homines ad religionem, sed ad justitiam, vel ad summum ad observantiam humanam. Deinde, quia non inducitur homo per modum invocationis et reverentiae, sed per modum contractus, ut fidejussor, neque aliud modus est moraliter in usu inter homines hie viventes. At vero Sancti mortui, et Angeli possunt invocari sine ulla obligatione ex parte illorum, sed solum per modum cultus et reverentiae ex parte jurantis. Possunt etiam invocari non per solum respectum ad creatorem, sed secundum perfectionem propriam et creatam intellectualem, quam in se habent: et eadem ratione possunt de facto, licet non iure, sed superstitione, invocari daemones, non ut dii, nec ex falsa existimatione divinitatis illorum, sed ut quædam creaturæ intellectuales sunt, quæ possunt nostra cognoscere et curare; et quia homines etiam fideles interdum illos colunt, non divino cultu, sed sociabili, in quo licet gravissime peccent, non tamen eo ipso fidem amittunt, ut supra de superstitione dictum est.

2. *Prima assertio: qui promittit jurando per demonem, ut creatura quedam intellectualis est, ut illam honoret, non manet obligatus.* — Jam ergo dico primo: si quis promittat jurando per daemone, non sub ratione falsi Dei, sed sub ratione cuiusdam personæ intellectualis, quam honorare vult, eique fidei adhiberi, nullam obligationem ex tali juramento contrahit. Haec assertio certissimâ est de fide, quia daemon juxta illa quæ de statu ejus credere tenetur, nulla fide dignus est nam mendax est et pater mendacii; ergo testimonium ejus nullum robur dare potes humanæ assertioni vel promissioni; ergo nee potest ullam obligationem inducere. Secundo, omnis cultus daemonicus sacrilegus est ergo juramentum per daemone non potes obligare sub ratione cultus ipsiusmet daemonis; ergo nullo modo. Tertio, omnis solemnia eum daemone nobis est interdicta, et:

fortiori omnis ejus invocatio, unde tale juramentum per dæmonem superstitiosum est et sacrilegum; ergo etiam observare illud sub tali titulo perniciosum est, nedum obligatorium. Dices: posset quis jurare per dæmonem cum intentione jurandi simpliciter; ergo saltem ratione illius intentionis obligabitur ali juramento. Respondetur: si quis putaret illud esse verum juramentum, et obligare ubi vera ratione culpæ, maneret quidem ligatus ex conscientia erronea, sicut diximus de jurante per idola; absolute vero, et in re nulla est vis ligandi in tali juramento. Et in casu de quo loquimur, in homine fidei non potest cogitari conscientia erronea, quia neesse est sic jurantem cognoscere dæmonem non esse Deum, sed creaturam quamdam perfectam in naturalibus, sed damnatam et obscuratam in malo.

3. *Secunda assertio: juramentum per sanctos Angelos, vel homines, non obligare ex virtute religionis, sed ex virtute dulie.* — *Confirmatio.* — Dico secundo: juramentum per sanctos Angelos, aut homines cum Christo restantes, si ex intentione jurantis in eorum auctoritate sistat, id est, in testimonio creato, uod ab ipsis dari posset, non obligat quidem ex rigorosa virtute religionis, obligat tamen impliciter sub mortali ex virtute dulie. Procuratur prima pars, quia illud juramentum non continet cultum latriæ; ergo non pertinet ad religionem; ergo nec obligatio ejus. Secunda utem pars contraria ratione ostenditur, quia illud juramentum pertinet ad cultum dulie; inde sicut frangere fidem datam sub nomine dei, est grave sacrilegium contra religionem, a frangere fidem in nomine et sub auctoritate alieujus Sancti, est gravis irreverentia contra honorem dulie debitum Sancto; ergo illud juramentum inducit obligationem proportionataam. Potest hoc confirmari a simili de remissione facta Sancto præcise propter sanctatem ejus, nam obligat ex dulia, licet non obliget ex rigorosa religione, de quo infra in materia de Voto. Item confirmari hoc potest ex dictis supra de oratione ad Sanctos, quoniam ab eis petitur, non ut petant, sed ut faciant, his que facere possunt. Denique ex supra dictis de modo jurandi per creaturas rationales haec obligatio satis colligitur. Verum est men hanc considerationem esse valde metaphysicam, et indigere magna præcisione intentione jurantis; nam moraliter non ita fit, id in Sancto præcipue consideratur Deus, et a liet fortasse addatur specialis cultus dulie.

ad Sanctum, non excluditur cultus latriæ ad Deum. Et ita erit in tali juramento duplex obligatio ex vi sacrae invocationis, diversa specie, una duliæ, et altera latriæ; in quo multum differt juramentum per Sanctos, vel per alias res sacras inanimatas; et ita in hac assertione nulla est difficultas.

4. *Juramentum promissorium factum absolute per creaturam non obligat.* — Dico tertio: juramentum promissorium per creaturam absolute spectatam, ut per lapidem, per barbam, et similes, quando constat fieri per illas absolute, ut tales sunt, sine respectu ad Deum, qui in illis est, nullam obligationem specialem inducit, neque in re ipsa, neque ex conscientia erronea, si absit animus tribuendi creaturæ divinitatem. Hæc assertio sumitur ex Bonaventura, in tertio, distinct. 39, art. 2, quæst. 2, in fine; Turrecremata infra referendo, et ex Navarro, cap. 12, num. 5, et ex dictis libro primo, de natura juramenti, et præsertim cap. 7, quia illud non est nec putatur juramentum; ergo non inducit obligationem. Item fractio illius quasi juramenti non est contra divinum honorem; ergo signum est non induxisse obligationem juramenti. Consequentia est evidens. Antecedens patet, quia ille, qui sic jurat, non adducit Deum in testem, cum non invocet illum, nec in se, nec in creatura, ut in casu supponitur.

5. *Tractatur sententia Augustini in cap. Ecce, 22, quæst. 5.* — *Locus Augustini a Gratiano mendose relatus.* — Hanc vero assertiōnem per se satis claram, fecit difficilem et inter auctores controversam sententia quædam Augustini, quam mendose refert Gratianus in caput Ecce, 22, q. 5, ex Serm. 30 de Verbis Apostoli. Sed nunc habetur emendata in Serm. 28, c. 12, in hunc modum: *Ecce dico charitati vestræ, et qui per lapidem falsum jurat, perjurus est. Unde hoc dico? Quia multi in hoc falluntur, et putant, quia nihil est per quod jurant, non se criminē teneri perjurii. Prorsus perjurus es, quia per id quod sanctum putas, falsum juras. Sed ego illum sanctum non puto. Sanctum putas cui juras, non enim quando juras, tibi juras, sed proximo juras. Homini juras ante lapidem, sed numquid non ante Deum? Non te audit lapis loquentem, sed puniri te Deus fallentem.* Hæc August., ex quibus verbis videtur plane colligi juxta mentem ejus, jurare per lapidem sine ulla relatione ad Deum, sufficere ad obligationem juramenti, quandoquidem dicit sufficere ad perjurium.

6. Circa hunc ergo locum Augustini imprimis dubitari solet, quid intelligat per illa verba, *jurare per lapidem*. Covar. supra, § 1, n. 8, censem Augustinum loqui de juramento gentilico, quo solebant Gentes jurare per Jovem lapidem, ut late ibi probat ex scriptoribus profanis; et multa de illo ritu congerit Tiraquel., cum Alexand. ab Alexan., libro 5 Geniali., c. 40. Eamdemque expositionem sequitur Soto, d. 1. 8, quæst. 2, a. 3, qui addit eum, qui jurabat per lapidem Jovem, non fuisse solitum jurare per rem sanctam, sed per eum, quem putabat esse sanctum, scilicet per Jovem. Sed licet hoc in re verum sit, non videtur ad mentem Augustini, nam ille expresse dicit, lapidem reputari sanctum vel a jurante, vel ab eo cui juratur. Quocirea hi auctores nullo indicio ostendunt Augustinum loqui de illo ritu jurandi, nec videtur verisimile, quia non consonat ritus, quem ipsi referunt, cum verbis Augustini; nam omnia illa juramenta Gentilium, qua: ibi commemo- rant, erant execratoria, unde non assume- bant lapidem ut Deum, vel ut rem per quam jurarent, sed solum ad exprimendam execrationem. Lapidem enim manu habebant, et illo percutebant suem, aut agnum, vel illum projiciebant in terram, ita sibi imprecantes: *Si sciens fallo, me Jupiter, salva urbe, arceque, bonis ejiciat, uti ego lapidem hunc ejicio;* non utebantur lapide ut re sancta, sed solum ut accommodato instrumento ad significandam execrationem. At vero Augustinus loquitur de lapide, per quem juratur tanquam per rem sanctam, ita existimatam vel a jurante, vel ab eo cui juratur; non ergo loquitur de illo ritu. Item non videtur Augustinus loqui de juramento execratorio (ad quod non oportet cogitare creaturam, per quam fit, esse sanctam), sed de simplici juramento, quod per talis rei attestationem fit. Nam si de execratione loqueretur, non probaret ex sanctitate lapidis vera existimata, jurantem falsum esse perjurum, sed ex eo quod sibi malum imprecatur, jurando falsum. Quod ex eodem Augustino, in capite antecedenti, colligi potest, ut jam dicam.

7. *Expositio apparens in locum Augustini.* — Apparenius dici posset, Augustinum ibi per lapidem intelligere idolum aliquod, quodcunque illud sit. Potestque verisimile fieri ex contextu, incipiendo ab ultimis verbis capituli praecedentis, sic enim habent: *Tantum malum habet juratio, ut qui lapidem colunt, timeant falsum jurare per lapidem, tu non ti-*

*mes Deum præsentem; et infra: Claudit ille templum super lapidem, et it ad domum suam. Ipse super Deum suum clausit, et tamen quando illi dicitur: *Jura per Jovem, præsentis oculos timet.* Ibi ergo per lapidem evidenter iutellexit Augustinus idolum, seu falsum Deum, qui in templo claudebatur, et a sic jurantibus colebatur, et tamen immediate subdit: *Et ecce dico charitati vestre, et qui per lapidem falsum jurat, perjurus est;* loquitur ergo de eodem lapide, id est, de idolo. Ex hoc autem sensu duas sententias ibi colliguntur de mente Augustini. Prior est, qui falsum jurat per talen lapidem, existimans esse sanctum, quia scilicet credit esse Deum, perjurum esse. Quæ pars non habet difficultatem; id enim dicit non quia putet esse juramentum, vel in re ipsa obligare, sed quia ex conscientia erronea obligat jurantem, ut supra dictum est.*

8. Alia sententia Augustini est, etiam illum, qui credens lapidem illum non esse Deum, neque aliquid sanctum, jurat tamen ei qui putat lapidem esse quid sanctum, peccare falsum jurando. Et haec pars est obscura, quia ille, cum tali existimatione jurans per lapidem, neque in re ipsa juramentum praestabat, cum non juraret per Deum, nec expresse, nec tacite; neque etiam jurabat ex conscientia erronea, quia bene sciebat lapidem nihil esse; ergo non erat perjurus, ut Augustinus dicit. Unde potius deberet reprehendi, quod, cum rectam fidem haberet, exterius efficie per idolum juraret. Et hinc fit suspecta prior interpretatio de lapide pro idolo, quia Augustinus loquebatur ad fideles sibi subditos, ad quos concionem habebat, ut patet ex principio sermonis, et ex illis verbis ultimi capituli: *Ecce dico charitati vestre;* ergo verisimile non est, illos fuisse solitos jurare per Jovem, vel idolum; nam si ita jurarent, non est credibile non fuisse ab Augustino commorandum et reprehendendum ex illo capite quod in toto illo sermone non facit.

9. Sed ad hoc responderi potest, quia et tempore fideles erant permixti infidelibus, fieri potuisse ut in pactis fidelium cum infidelibus, jurarent coram idolo, et tunc fideles prænibili ducerent falsum jurare, quia putabant illud non esse perjurium, quia lapis idoli, eorum quo jurabant, nihil erat, nec ab ipsis sanctus existimabatur, et ita illi non erant idololatriæ, quia non jurabant per illum, sed coram illo, ut indicant illa verba Augustini: *Homini jurans ante lapidem;* quod si hoc admittitur facile expedietur prior difficultas, primo, ne

ando Augustinum dicere fidelem, sic fiete ju-  
ando falsum, esse perjurum. Dixerat enim  
rius: *Tantum malum habet juratio, ut qui  
ipidem colunt, timeant falsum jurare per lapidem.* De idololatra ergo jurante subdit postea:  
*qui per lapidem falsum jurat, perjurus est.* Et  
quod de illo loquatur, patet, quia pro ratione  
abdit: *Quia per id, quod sanctum putas, fal-  
sum juras.* Ad tale ergo perjurium requirit  
ancerroneam conscientiam; unde postea po-  
ta excusatione fidelis: *I'go illum sanctum  
on puto,* Augustinus in sua replica non illum  
prehendit ut perjurum, sed ut decipientem  
roximum: *Homini (inquietus) juras ante lapi-  
dem, non te audit lapis loquentem, sed puniit te  
Deus ut fallentem.* Non dixit pejerantem, unde  
erisimile est, fideles sic jurantes infidelibus,  
cientes juramenta infidelium inania esse, et se-  
cundum se nullius roboris, fiete tantum juras-  
e, et ideo non timuisse falsum jurare, et hoc  
eis reprehendisse Augustinum. Quod si for-  
illi ex animo jurabant per verum Deum,  
utabant autem non obligari, quia coram ido-  
lo jurabant, et quia infidieli promittebant,  
alde errabant: sed hoc non commemorat  
Augustinus. Prior ergo sensus probabilis mihi  
idetur, juxta quem sententia Augustini nihil  
icit contra conclusionem nostram.

40. *Expositio Canonistarum in locum Au-  
ustini.* — At vero Canonistae loeum intelli-  
unt de communi lapide sine cogitatione ido-  
li, vel Dei falsi, sed ut est creatura quædam,  
eque sanctitatem, neque ullam excellentiam  
abens. Fitque hoc verisimile ex conjectura  
icta, quod Augustinus ad fideles loquebatur,  
eque obstat contextus litteræ a nobis expen-  
sis. Quia in praecedentibus capitibus repre-  
renderat consuetudinem jurandi, et persuase-  
rit sollicitudinem tollendi illam, proposito  
ei timore, et hanc partem conclusit adducto  
templo Gentilium, timentium et reverentium  
la idola. Postea vero in ultimo capite, aliam  
excusationem fidelium excludit, vel quia juran-  
t per lapidem, et nihil se agere putabant,  
et quia pravum aliud usum et deceptionem  
ignoranter introducebant. Hoc ergo funda-  
mento posito, Glossa ibi, ad exponendam  
sententem Augustini, fingit easum vel usum  
hæmdam. Nam supposita consuetudine fide-  
lium jurandi super Evangelia, vel aram con-  
cretam, fieri poterat ut alter communem la-  
pidem cooperatum offerret alteri ad jurandum  
uper eum, ut sic alter vere juraret cogitans  
jurare per rem sauctam, ipse vero sciens es-  
e communem lapidem posset jurare falsum

sine timore perjurii. Et in hoc casu ait, dicere  
Augustinum utrumque esse perjurum, si fal-  
sum juret; alterum propter existimationem,  
alterum propter deceptionem. Sed imprimis  
casus ille singitur sine fundamento in Augus-  
tinio, in quo nihil de cooperto lapide legitur.  
Deinde non explicatur quomodo peccet ille  
qui jurat per lapidem, quem non existimat  
esse sanctum, propterea quod alter, cui jurat,  
id existimet.

41. Alii ergo locum intelligunt de vulgari  
lapide, et non loqui Augustinum de certo ali-  
quo lapide ad jurandum destinato, sed gratia  
exempli ponere lapidem tanquam rem vilem,  
quaæ videtur de se inepta, ut per eam juretur,  
propter quod vulgus putat non esse perjurium  
per illam jurare. Ipse autem affirmat contra-  
rium, sed duos distinguit casus. Unus est,  
quando is, qui jurat, *sanctum putat* id per  
quod jurat, et nihilominus falsum jurat. Et ita  
est facilis haec pars, in qua exponenda labo-  
rant Canonistæ, quia negative legitur apud  
Gratianum: *Sanctum non putat*, quo modo non  
poterat habere congruum sensum. In origina-  
li vero affirmative legitur: *Sanctum putat.*  
Putare autem dicit sanctum esse lapidem, non  
per errorem putando esse Deum, sed vel exis-  
timando esse consecratum, seu Deo dicatum;  
quidquid enim hujusmodi est, sanctum in  
Scriptura appellatur, et in c. *Nulli liceat*, 12,  
q. 2; vel considerando lapidem ut creaturam  
Dei, et ut vestigium ejus, et scabellum pe-  
dum ejus, Mat. 3, sic enim omnis creatura  
Dei bona est, 1 ad Tim. 4, unde et sancta dici  
potest. Et ita constat illud esse verum jura-  
mentum, et de re falsa esse perjurium, et con-  
sequenter inducere veram obligationem, non  
ex conscientia erronea, sed ex re ipsa; quia  
illud est verum juramentum, ut superiori li-  
bro visum est.

42. Alter casus est, quando is, qui jurat,  
non cogitat in lapide aliquam sanctitatem,  
quia scilicet nec ut sacrum, neque ut Dei crea-  
turam, vestigium, aut scabellum, illum ap-  
prehendit, et sic per illum jurat, et de hoc  
etiam supponunt interpretes Augustinum di-  
cere, esse perjurum eum, qui sic falsum jurat,  
ideoque in eo explicando laborant. Nam Tur-  
recrem., ibi, cum Bonav., in 3, d. 39, art. 2,  
q. 2, indicat vocari illum perjurum, quia ex-  
hibet lapidi honorem divinum jurando per  
illum, et consequenter etiam perjurare ex  
conscientia erronea; sed hoc repugnat hypo-  
thesi, quia ille non cogitans aliquid sanctum  
in lapide nou potest velle illi attribuere divi-

num honorem ; item Augustinus non de hoc vicio illum reprehendit. Aliter idem Turrecrem., in fine textus, ait illum esse perjurum, quia alius, cui exhibet juramentum, putat lapidem esse sanctum, id est, sub aliqua habitudine assumi ad verum juramentum præstandum ; et *juramentum* (inquit) *interpretandum est secundum intentionem illius, qui rectus est, et dolum non prætendit.* Sed, licet hoc habeat locum in præsumptione externi fori, vel quoad aliquam aliam obligationem justitiae, non vero quoad vim juramenti, nec quoad veram transgressionem ejus, ut postea videbimus.

**13. Vera expositio.**—Alii dicunt, illum vere jurare, quia habet intentionem jurandi, per quam virtute refert creaturam, seu lapidem ad Creatorem, licet cogitatione et existimatione non referat, et ideo vere etiam esse perjurum. Sed hoc etiam gratis supponitur, quia contrarium colligitur ex textu ; illi enim quos redarguit Augustinus, putabant se non jurare per lapidem, quem sanctum non existimabant; ideo enim putabant se non pejorare, etiamsi falsum dicebant; quomodo igitur jurandi intentionem habebant? Repugnat enim hæc intentio cum illa existimatione ; unde ad habendam illam, potius oportuisset ut crederent illud esse juramentum, etiamsi per lapidem sic conceptum fieret, et tunc consequenter necessario putarent, jurare illo modo falsum, esse perjurium, cum perjurium non sit nisi juramentum cadens supra mendacium. Praeterea, in eo etiam casu illud non esset juramentum in re ipsa, sed tantum putatum, ut supra, lib. 4, c. 7, tetigi, et consequenter nee obligaret in re, sed ex conscientia erronea, et tantum illa durante; et simili modo esset perjurium in fractione ejus. Denique Augustinus non redarguit istos, quia intentionem jurandi habebant, sed quia proximum fallebant. Videlur ergo probabile, illos non reprehendi ut reos veri perjurii, sed ut reos injustæ deceptionis, vel ad summum vocari reos perjurii quoad speciem et scandalum, quia doloso juramento utebantur, quod alii accipiebant ut verum juramentum, quia putabant fieri per lapidem ut sanctum in dicto sensu, id est, cum relatione ad Deum. Et ita illius juramenti transgressio apparebat aliis perjurium, et ratione scandali contrahere poterat illam malitiam; re tamen vera illud sic factum non est juramentum, nec obligationem religionis in re ipsa inducit. Et ita non obstat textus ille assertioni nostræ.

## CAPUT VII.

UTRUM AD OBLIGATIONEM JURAMENTI PROMISSORII REQUIRATUR DELIBERATUS CONSENSUS, ET INTENTIO JURANDI AC SE OBLIGANDI.

**1. Due obligationes quæ ordinarie in juramento sunt.**—Diximus de conditione requisite ex parte ejus per quem juratur; dicendum jam est de conditione necessaria ex parte jurantis, quae maxime est libera voluntas ejus quia sine illa juramentum fieri non potest multo ergo minus poterit obligare. Ut autem hæc conditio distinctius declaretur, oportet distinguere duo, quæ in hac actione concurrunt, scilicet, promissio et juramentum, ex quibus (ut supra notavi) duas obligationes diversarum rationum consurgunt ordinarie ac per se loquendo, scilicet, obligatio promissionis et juramenti. Dico autem ordinarie loquendo, quia interdum prior impediri potest vel separari a posteriori, ut supra tactum est, et in sequentibus etiam dicetur. Ad utramque autem obligationem requiritur voluntas, ut constat, quia utraque actio, tam promittend quam jurandi, humana est, et ita utraque etiam obligatio est moralis. In præsenti ergo non agimus per se de deliberatione vel intentione requisita ad promittendum, vel ad se obligandum illa obligatione, quæ ex promissione resultat. Hæc enim materia per se spectat ad materiam de Justitia, vel de Veritate et Fidelitate, et non est per se connexa cum juramento, ut ex dictis constat. Habet tamen magnam affinitatem cum materia de Voto propter convenientiam quam habent in ratione promissionis, et ideo nunc supponimus, ac hanc promissionem, et obligationem ejus, necessariam esse liberam voluntatem cum sufficienti advertentia et judicio rationis, qualis adactum deliberatum, vel (ut dici solet) ac peccandum mortaliter sufficere possit. Quomodo autem hoc intelligendum sit, in materia de Voto declarabitur.

**2. Necessariam esse intentionem jurandi in juramento promissorio ut obliget.**—His ergo suppositis circa juramentum promissorium dicendum est primo, ut obligationem inducat necessarium esse ut ab intentione jurandi procedat. Hoc certum est apud omnes, D. Thom. d. q. 89, art. 7, ad 4; et ibi Cajetan. et Soto et Covar. supra, § 5, n. 2; et Panorm., in e Veniens, de Jurejur., num. 4, cum Glossa ibi et in e. *Hoc videtur, § Quaritur, 22, q. 5. E*

robatur, quia juramentum sine intentione actum non est juramentum, ut l. 1, in princ., iustum est; ergo neque obligationem potest inducere, quia quod non est, non operatur. Item verba non habent vim obligandi, nisi intentione consensus, ut constat in matrimonio, et in omnibus contractibus, et in professione c. votis. Et ratio est, quia interior voluntas sit quasi anima verborum, nec verba habent significiam, nisi ut sunt signa mentis. Est autem haec assertio intelligenda de obligatione ex se, et ex vi juramenti; nam ex rationibus xtrinsecis poterit oriri obligatio ex juramento anteriori, etiamsi animus defuerit. Primo, ratione justitiae, si ob eam causam alter, cui fit juramentum, grave aliquod nocumentum passus sit, ut si virgo consensit in petitionem jus, qui dolose promisit, et juravit se ductum illam. Sed iu. hoc, et similibus casibus, obligatio non nascitur per se ex juramento, et tale est, sed ex iniqua deceptione, quae est iusta causa illius nocimenti: et juramentum ibi concurrit ut augens deceptionem ex arte jurantis, et reddens illam magis probabilem, et excusabilem ex parte alterius, qui amnum est passus. Vide Sylv., verb. *Juramentum*, 4, q. 19, et alios Doctores citatos. Secundo potest obligatio oriri ratione scandalitandi, quae ad charitatem per se spectat, et potest pertinere ad religionem, quatenus publica illa species perjurii in irreverentiam Dei edit, vel quia inducuntur alii ad similia peruria, vel dolosa juramenta facienda. Quain rabe autem peccatum sit ita jurare in dolo, eam in libro sequenti.

3. *Ut juramentum promissorium obliget, intentio sufficienter libera requiritur.* — Dico enndo: ut juramentum promissorium obliget, necessarium est ut intentio jurandi sit sufficienter libera, seu deliberata, ea saltem deliberatione et advertentia, quae ad peccatum mortaliter sufficeret. Hæc etiam assertio communis est Theologis, in 3, d. 39, ubi specialiter videtur potest Richard., d. art. 3, q. 1; Sylv., verb. *Juramentum*, 4, q. 9; Ang., verb. *Juramentum*, 5, n. 8; Navar., c. 12, n. 10; Abs., in c. *Si vero*; et Joan. Andreas, in c. *Sicut ex litteris*, de Jurejur. Et probatur ex dictis lib. 4, c. 1, quia ibi diximus, ad verum et oprium juramentum, necessarium esse ut in sufficienti deliberatione fiat; ergo idem fortiori erit necessarium ad juramentum omissorum, ac subinde ad obligationem us. Item ad voti obligationem requiritur similis deliberatio; ergo et ad obligationem ju-

ramenti. Probatur consequentia, quia etiam obligatio juramenti est moralis, et voluntarie sumitur. Denique hæc obligatio, quæ ex juramento promissorio nascitur, obligat ex genere suo sub reatu culpæ mortalis; ergo requirit saltem eam deliberationem, quæ ad peccandum mortaliter necessaria est. Antecedens supponitur ex dictis, et infra etiam, lib. 3, latius tractabitur. Consequentia vero probatur, quia non minor libertas necessaria est ad se obligandum sub mortali, quam ad transgreendiendam obligationem cum lapsu mortali. Dices, saltem sequi eum proportione, si juramentum promissorium factum est cum imperfecta deliberatione, quæ ad peccandum venialiter sufficeret, obligare etiam sub veniali ad implendum promissum. Respondetur negando consequentiam, quia ex actu indeliberato non potest intrinsece oriri obligatio ad actum, qui postea pleno judicio, et deliberatione præstandus est, sed est liberum homini ea, quae per surreptionem et indeliberationem protulit, postea maturo consilio retractare; neque privandus est homo haec libertate propter indeliberatum actum præcedentem; privaretur autem illa libertate, si sub veniali culpa obligaretur ad implendum juramentum indeliberate emissum. Et haec ratione etiam votum indeliberate factum non obligat etiam sub veniali, quia semper est integrum homini deliberare, circa ea quæ indeliberate egit, et ea retractare: sed de hoc puncto in tractatu de Voto agendum est, et ideo hæc nunc sufficiunt.

4. *Satis est, ut juramentum obliget, deliberata intentio jurandi, licet non adsit intentio promittendi nec implendi.* — *Quadruplex esse potest intentio.* — Dico tertio: ut juramentum obliget, satis est ex parte jurantis voluntaria ac deliberata intentio jurandi, etiamsi nou adsit intentio promittendi, se obligandi, aut implendi quod juratur. Hæc assertio non est tam certa, sicut præcedentes, nam multi vindicent sentire oppositum. Ut ergo explicetur et probetur, quatuor intentiones ex parte objectorum possumus in hoc actu distinguere. Prima est intentio jurandi, de qua dictum est, in qua omnes convenient sine illa nihil fieri. Secunda est intentio promittendi. Tertia est intentio se obligandi; quamvis enim ab aliis quibus haec duæ confundantur, necessarium est in præsenti illas distinguere, ut constabit. Quarta est intentio implendi quod juratur, quæ clare est distincta a cæteris. Dicimus ergo in assertione, si prima intentio in juramento promissorio reperiatur, illam sufficiere

ad obligationem, etiamsi omnes aliae desint. Ratio breviter est, quia illa intentio sufficit ut illud sit verum juramentum; sed juramentum semel factum, ipsum ex se et natura sua producit obligationem independenter a voluntate jurantis, supposita materia capaci (quam nos nunc supponimus); ergo. Consequentia evidens est. Major etiam videtur per se nota ex dictis in superioribus de natura juramenti, et actibus ad illud concurrentibus, quia illa est voluntaria et humana invocatio Dei in testimonium veritatis, seu promissionis; ergo est verum juramentum. Minor in superioribus capitibus tacta est; melius autem hic confirmabitur, discurrendo per alia tria membra.

*5. Opinio aliquorum. — Auctoris sententia.*  
— De secunda ergo intentione, scilicet, promittendi, dixerunt aliqui esse necessariam ut juramentum promissorum obliget, et sine illa priorem intentionem non sufficere. Quod videtur sentire Theologi et Summista, quatenus indistincte dicunt, non obligari juramento eum, qui jurat sine intentione se obligandi, licet juret cum animo jurandi; nam indistincte loquuntur de intentione promissionis, vel obligationis. Mihi tamen exploratum videtur, intentionem promittendi non esse necessariam ut juramentum obliget. Probatur, quia supra ostensum est juramentum obligare, etiamsi non cadat in promissionem, sed in simplicem assertionem faciendi aliiquid, quod aliquis se facturum affirmat, licet non promittat; ergo licet fingat se promittere, et verba promissionis proferat sine intentione promittendi, si tamen vere et ex animo jurat, ex vi juramenti manet obligatus. Patet consequentia, quia fictio promissionis non tollit materiam quam confirmare possit, nec ab ipso juramento tollit vim ad confirmandam illam; ergo, non obstante fictione promissionis, manebit obligatio ex vi juramenti. Prior pars antecedentis patet, quia cum ficta promissione stat vera assertio de facto futuro; asserit enim aliquis se aliiquid facturum, quia promittere non vult, unde licet natatur verbis promissoriis sine intentione promittendi, nihilominus affirmat se facturum; nam haec affirmatio intrinsece includitur in verbis promissoriis, ut supra declaratum est. At affirmatio est sufficiens materia juramenti promissorii, ut per illud confirmari possit, ut supra ostensum est; ergo illa fictio non tollit materiam sufficientem juramenti promissorii.

6. Quod autem nec effectum talis juramenti impedire possit (quae erat altera pars antecedentis), patet, quia neque hoc est in potestate voluntatis humanæ, ut statim dicam; neque eadit sub illam intentionem, quia illa tantum est de non promittendo, non vero de non jurando, ut supponitur, nec de impediendo effectu juramenti, quia est longe diversus ab effectu promissionis, ut etiam est ostensum, et intentio non operatur ultra objectum suum. Ergo juramentum illud cadens saltem in simplicem assertionem confirmat illam, et consequenter inducit obligationem veram illam efficiendi; hoc enim est confirmare illam. Confirmatur, ac declaratur in easin de juramento solvendi usuras, si quis cogatur hoc sub juramento promittere, nam licet quis ficeret promittat se soluturum, si tamen id affirmat et jurat, tenetur. Probatur, quia juxta veriore sententiam illa promissio de se est nulla, ut infra ostendam, et nihilominus juramentum obligat; ergo sive fiat cum intentione promittendi, sive non, aequo obligabit. Probatur consequentia, quia ibi intentio promittendi est impertinens, quandoquidem non potest facere obligationem validam. Unde concluditur aliter argumentum, quia si intentio promittendi esset necessaria, ut juramentum obligaret, maxime esset ut promissio esset valida, ut in eam cadat juramentum; sed hoc non est necessarium, ut in dicto exemplo constat; ergo neque est necessaria talis intentio ad obligationem juramenti. Neque in hoc video difficultatem alicuius momenti. Et hanc regulam videtur intendere Panorm., iu c. *Cum continget*, de Jurejur., n. 18, 19 et 20, quem sequitur Tabien., verb. *Jurare*, n. 14, et alii quo statim commemorabo.

7. Venio ad tertiam intentionem, scilicet se obligandi, de qua confuse et sine distinctione tractant auctores; magnam tamen lucem afferet distinctio duplicitis obligationis, quae in promissione jurata invenitur: una fidelitati vel justitiæ, altera religionis seu juramenti quae adeo distinguuntur, ut separabiles etiam sint in re ipsa, ut supra ostensum est. Unde a fortiori sequitur posse etiam intentione se parari. Potest enim quis habere intentionem non se obligandi per votum ad non ludendum vel ad dandam eleemosynam, et nihilominus absolute et simpliciter velle jurare, non lude re, seu eleemosynam facere; et similiter potest nolle sponsalia facere, nec se obligare a teri, et nihilominus jurare sine dolo et debit intentione tale matrimonium facere. Quand

ergo cum juramento solum conjungitur intentionio non se obligandi alteri homini cui juratur, neque conferendi illi aliquod jns, talis intentio obesse non potest, quominus juramentum obliget sua propria et specifica obligatione. Probatur ex proxime dictis, nam a fortiori ex illis sequitur; qui enim non habet intentionem promittendi vel contrahendi, a fortiori non habet intentionem se obligandi; ergo si intentio non promittendi non obstat obligationi juramenti, nec intentionio non se obligandi illo modo obstabit. Sive enim una istarum intentionum possit haberi sine alia, sive non (de quo dicetur infra tractando de Voto), sufficit quod intentio non promittendi includit intentionem non se obligandi ex justitia vel fidelitate, ut inde aperte concludamus, hanc intentionem non se obligandi tali modo non obstarere obligationi juramenti. Undo a fortiori concluditur, intentionem se obligandi homini non esse necessariam ad obligationem juramenti, quod proprie et per se respicit Deum, ut supra declaratum est.

*8. Tribus modis potest se habere quis circa intentionem jurandi religiose, et cum obligatione. — Cov. in p. 4, § 5, n. 2, affirmat nostram sententiam. —* Quæstio ergo superest de intentione se obligandi propria obligatione religiosa et juramenti, circa quam tribus modis se habere potest is, qui jurat. Primo, ut illam expresse habeat, et tunc nulla superest ratio dubitandi de obligatione. Secundo, ut neque illam intentionem habeat formaliter, nec contrariam, neque de hoc cogitet, sed pure ac simpliciter habeat intentionem jurandi. Et tunc etiam non est dubium quin tale juramentum obliget, nec oppositum potest censeri probabile, etiam speculative, neclum practice. Probatur, tum ratione facta, quia ille vere jurat, et juramentum de se habet hanc efficaciam, et tunc nullum ei ponitur impedimentum, quia nulla operatur voluntas contraria; cur ergo non obligabit? Tum etiam quia ad obligationem contrahendam non est necesse cogitare distinete, et quasi in actu signato de obligatione, sed satis est velle vovere, velle contrahere, quia ibi virtute includitur voluntas se obligandi, saltem dum illi non resistitur. Ergo idem erit in juramento. Tertio ergo uodo potest contingere ut aliquis jurare veit, et simul nolit ipso juramento obligari; quia enim hoc raro contingere possit, quia illæ voluntates videntur valde contrariae, impliciter non repugnat, quia saltem in-

terveniente ignorantia, cogitare potest quis posse se unum ab alio separare, et nolle manere ligatus, nec omnino fingere juramentum, quia putat minus hoc modo peccare. Nec denique illæ duæ intentiones sunt formaliter contrariae, quia juramentum et ejus obligatio distinguuntur, sicut causa et effectus; et ideo possunt apprehendti ut separabilia. Positis ergo illis dubiis intentionibus, difficultas est an juramentum obliget, et consequenter utrum ad juramenti obligationem requiratur non solum intentionis jurandi, sed etiam ne intercedat fictio per voluntatem non se obligandi.

*9. In hoc ergo puncto, est multorum sententia, eum, qui jurat cum intentione non se obligandi, non obligari ex vi juramenti. Ita sentiunt multi Scholastici, in 3, d. 39, ubi divus Thomas, quæst. 1, articul. 3, quæstiunula 3, id significat, sed in sensu longe diverso, ut c. sequent. dicam. Item Bonav. ibi, art. 3, q. 1; Scot., art. 3; Gabr., q. 1, art. 2, cone. 3; Richard., art. 2, q. 2, et in 4, dist. 38, art. 3, q. 3; Sylv., verb. *Juramentum*, 4, q. 7, ubi adducit D. Thom. 2, 2, q. 89, art. 7, ad 4, q. 98, art. 3, ad 1, et 4, dist. 29. Sed de hoc puncto nihil apud D. Thomam reperitur. Idem repetit Sylv., ibi, q. 19; Angel., verb. *Juramentum*, 5, n. 9, 10 et 32, qui referunt alios Canonistas. Idem sentire videtur Medin., Cod. de Confess., quæst. de Dispensat. super confess. revel., ad 2; Gutierez, de Juram., p. 1, c. 57, n. 20. Et citatur etiam Navar., c. 12, num. 28; sed ibi agit de voto, de quo alia est ratio, ut infra dicam; posset tamen allegari in eod. c., n. 8, 13 et 14, sed ibi in alio sensu loquitur, ut ostendam. Citatur etiam pro hac sententia Glos., in c. *Litteraturam*, de Voto, quæ licet prius de voto loquatur, postea generaliter dicit: *Nemo se obligat, nisi qui animum habet se obligandi.* Idem tenent expresse Felin. et Abb., in c. *Si vero*, eod., n. 9, cum Joan. Andr., in c. *Verum*, eod., et in c. *Ad audientiam*, Quod metus causa. Solet ad confirmandam hanc sententiam adjuci sententia Greg., in c. *Humane aures*, 22, quæst. 5, dicentis obligationem verborum attendi ab ipso Deo secundum intentionem jurantis. Sed non loquitur de intentione se obligandi, sed de intentione significandi per verba, et ita non pertinet ad causam præsentem, sed ad tractandam in capite sequenti, ubi tex-tus ille explicabitur.*

*10. Hujus opinionis fundamentum. —* Fundamentum hujus sententiae præcipuum est,

quia per proprios actus homo non obligatur nisi sua voluntate ; ergo si voluntas resistit , et non vult se obligare, impossibile est oriri obligationem. Secundo, qui non vult se obligare juramento, virtute non vult jurare serio et vere, sed tantum ficte, et apparenter, quia illa duo contradictionem involvunt : et ideo non potest utramque serio et absolute velle. Quod si dicas , interveniente ignorantia connexionis, posse aliquem utrumque velle, eo ipso magis concludit ratio ; nam consensus per deceptionem datus non obligat ; ut si quis vellet matrimonium contrahere animo non se obligandi ad redditum debitum, vel si vellet vovere, aut profiteri religionem animo non se obligandi ad obediendum , etc., nihil ageret , quia revera non vult matrimonium, vel professionem prout in re debet fieri , sed prout falso cogitatur ; ergo similiter , etc. Tertio, si quis intenderet jurare hoc modo : *Volo jurare, dummodo non obligari*, vel per hoc non obligaretur, quia est consensus conditionatus contra substantiam contractus , vel cuius conditio non potest subsistere stante actu, sicut patet in exemplis de matrimonio vel religione positis. Sed qui habet voluntatem jurandi simul cum voluntate non se obligandi , virtute addit dictam conditionem primae intentioni, ut constat ; ergo non obligatur.

11. *Resolutio questionis.* — Nihilominus dicendum est, etiam in eo casu oriri obligationem ex juramento promissorio cum vera intentione jurandi facto. Hae videtur mihi sententia D. Thomae, d. q. 89, art. 7, ad 3, et magis ad 4. Nam in priori absolute dicit, juramentum coactum obligare, nulla distinctio ne adhibita, an jurans habeat intentionem se obligandi, neene, cum tamen in illo puncto esset valde necessaria, si aliquid posset operari ; intentionem autem jurandi supponit, quia de illo loquitur, qui vere jurat. In solutione antem ad 4, addit, obligari jurantem aliquando secundum intentionem alterius , cui jurat, quod esse non posset si jurans non posset obligari , nisi ex intentione se obligandi , de quo latius capite sequenti. Clarius docet hanc sententiam Cajetanus , eod., articulo 7, et Soto, quæst. 1, articulo 7, uterque circa eamdem solutionem ad 4; Covar. supra, p. 1, § 5, n. 2; Gutierrez, lib. 2 Canon. quæst., cap. 22, n. 31, et multi alii moderni. Sumitur etiam ex Sylv., verb. *Juramentum*, 3, q. 2, et Angel., verb. *Juramentum*, quatenus in hoc constituunt differentiam inter juramentum et votum ; inclinat etiam Ta-

bien., dicens esse securius , verb. *Jurare*, n. 11.

12. *Probatur opinio vera.*—Probatur autem primo, quia licet in voluntate hominis sit jurare vel non jurare , non est tamen in potestate hominis ex juramento præstito non obligari ; ergo qui vult jurare, quantumvis nolit obligari, necessario obligatur. Consequentia est evidens, quia qui potest adhibere causam, et non potest effectum ejus impedire, si vult applicare causam, et cum effectu applicat, necessario vult effectum, etiamsi maxime nolit ; ut qui vult applicare ignem domui, voluntarie quidem ponit causam, sed effectus necessario sequitur independenter a voluntate ejus ; ita ergo erit in praesenti, stante veritate antecedentis. Antecedens ergo explicatur, et probatur ex doctrina supra tradita de duplice obligatione juratae promissionis, ad hominem et ad Deum. Inter quas haec potest notari differentia, quod obligatio promissionis est perse et directe intenta , imo est quasi primum objectum voluntatis promittendi, ut in tractatu de Voto latius dicetur ; obligatio autem jura menti non est directe intenta, quia per juramentum nihil homo offert Deo, sed potius obligat ipsum Deum (ut sic dicam), ut suæ assertionis vel promissionis sit testis , aut quas fidejussor ; et inde (non jam ex voluntate sua sed ex naturali lege) obligatur homo ad verum faciendum testimonium Dei. Declaratur optimo humano exemplo, nam si quis vocavit hominem ut esset fidejussor suæ promissionis eo ipso obligatur fidejussori, nec per voluntatem contrariam potest talis obligatio impediri ita ergo est cum proportione in praesenti.

13. Unde argumentor secundo, quia si homo ex animo, et cum vera intentione jurandi jurat se aliquid facturum , eo ipso adduci Deum in testem non solum praesentis veritatis sed etiam assertio[n]is de futuro ; ergo eo ipso et ex necessitate obligatur ad faciendam veram illam assertio[n]em de futuro, quantum in ipso fuerit ; ergo non potest excusari ab h[ab]ito per quamcumque voluntatem non se obligandi. Probatur consequentia, quia tal voluntas est contra naturalem legem jura menti, et contra divinum honorem, et contumeliam testimonii auctoritatem ; ergo non potest talis voluntas non se obligandi habere effectum, quia non potest esse efficacior ad non obligandum, quam naturalis lex, vel quæ divina religio ad obligandum. Unde ut tal voluntas impedit obligacionem, deberet in pedire ne fieret juramentum, nec Deus cu[m]

effectu in testem adduceretur; at in casu (ut supponitur) non hoc facit voluntas, sed vult componere juramentum validum cum non obligatione, quod impossibile est.

14. *Declaratur amplius assertio.* — Tertio declaratur amplius, nam si quis velit jurare assertionem de praesenti vel præterito, et non obligari ad dicendum verum, non potest, sed pejerabit, si falsum juret, quantumvis nolit ratione juramenti obligari ad dicendum verum; ergo similiter qui jurat assertionem de futuro, non potest non obligari ad illam veram faciendam, etiamsi maxime velit. Unde confirmatur quarto, et declaratur amplius, quia alias sequitur non esse peccatum mortale, quempiam jurare se aliquid facturum, animo non faciendi; consequens est falsum, ut auctores utrinque sententiae fatentur, quia illud est perjurum assertorium; ergo. Probatur se quela, quia si ego possum jurare et non me obligare pro voluntate mea, non erit peccatum saltem mortale id facere aut velle, quia in hoc nemini fit injuria; ergo nec erit peccatum habere propositum non faciendi quod juratur. Nam si quis sciat se non futurum postea obligatum, scit etiam se non peccaturum postea id non faciendo; ergo nec antea peccabit habendo propositum non faciendi. Dices peccare mortaliter illum, qui jurando aliquid faciem, vult non se obligare, quia facit in hoc injuriam Deo. Sed contra, quia vel hoc non natum cum contraria positione, vel inde melius oncludimus intentum. Nam si est injuria Dei elle non obligari jurando, ergo juramentum ex se, ac sua vi et natura obligat; ergo non potest voluntas humana obligationem impetrare. Item voluntas impediendi obligationem eo debitam non potest esse valida et efficax; ergo non potest talis voluntas impedire obligationem juramenti.

15. *Advertendum.* — Priusquam responsem ad fundamenta contraria, advero, ne quis moveatur numero auctorum, illos indifferenter loqui de juramento ita doloso, ut fieri etiam sit, unde sub intentione non se obligandi, includunt etiam intentionem non jurandi; nunquam tamen satis distinguunt las duas intentiones, nec dieunt, stante vera intentione jurandi, posse impediri obligationem per voluntatem jurantis, nolentis se obligare. Moderni autem, qui illas clarius distinguunt, fere omnes nostram sententiam sequuntur, et si qui dissentiant, statim recidunt hypothesi, dicentes intentionem non se obligandi destruere intentionem jurandi, et

ficiam illam reddere; quia jam non manet nisi intentio proferendi exterius verba juramenti, non vero solide ac vere jurandi. Sed immerito retrocedunt ab hypothesi quæstionis, et negant illam; tum quia, ut supra ostendit, juramentum est simpliciter prius obligatione, et non includit illam in sua intrinseca ratione, sed omnino habet illam ut effectum resultantem; unde nec voluntas jurandi includit in objecto suo obligationem, sed solum invocationem divini testimonii, quæ omnino prior, et distineta est ab obligatione: Tum etiam quia non solum metaphysice, sed etiam moraliter hæc sunt separabilia, ut patebit respondendo ad argumenta, ex quorum solutionibus hæc sententia evidentior fiet.

16. *Fit satis fundamentis oppositæ sententiar.* — Ad fundamentum ergo contrariæ sententiae negatur antecedens; nam aliqui sunt actus humani, per quos obligatur homo etiam nolens formaliter obligari, si velit exercere actum, ex quo naturaliter sequitur obligatio, ut ex injuria nascitur obligat satisfaciendi, et ex damno voluntarie et injuste illato nascitur obligatio restituendi, etiamsi maxime habuerit homo in principio voluntatem non se obligandi. Et ex peccato nascitur obligatio pœnitendi; et ex actu inducendi alium ut pro me fidejubeat, nascitur obligatio speciali respectu fidejussori, non solum ad satisfaciendum illi, si pro me solvat, sed etiam ad præveniendum faciendo quod in me est, ad solvendum si possim, ne ille cogatur solvere; nee est in potestate mea facere, ut ex illa actione non maneam sic obligatus, etiamsi velim. Et ratio omnium est, quia talis obligatio non pendet directe et proxime a voluntate mea, sed tantum remote et in radice in alio actu, ad quem illa necessario sequitur, neque potest impediri.

17. Unde possumus etiam distinguere illud antecedens, ut sit verum in contractibus, quorum substantia consistit in obligatione, et ideo necesse est includi in consensu ipso et voluntate contrahendi, ut dicemus infra tractando de voto. Secus vero est in actibus, quorum ratio et substantia non consistit in obligatione, sed ad illos sequitur tanquam effectus resultans; sicut dicebamus de actione injuriosa, damnificativa, et similibus. Et in oratione suo modo invenitur, nam licet voluntarie orem, sequitur obligatio orandi attente; neque est in potestate mea evitare hanc obligationem, etiamsi maxime cupiam, si cum effectu orare

velim. Idem conspicitur in juramento assertorio, quia si jurare intendo, eo ipso obligor jurare verum, nec possum separare hanc obligationem ab illa intentione, licet cupiam. Talis vero est cum proportione obligatio impleendi quod facere juravi, quia est obligatio pertinens ad intrinsecam honestatem actus, ad quam requiritur veritas dictorum; sed quia haec veritas pendet ex facto futuro, ideo obligatio illa semper durat; ideoque non magis potest separari per humanam voluntatem, quam obligatio dicendi verum de praesenti separari possit a juramento assertorio.

18. *Solvitur secundum, et ostenditur jurare et obligari, esse objecta distincta in re.* — Ad secundum negatur assumptionem, quia illa duo objecta, jurare scilicet et obligari, sunt re ipsa distincta, et ideo nolitus posterioris non destruit formaliter et per se volitionem prioris. Quin potius si unus ex illis actibus destruit efficaciam alterius, potius dicendum est voluntatem jurandi destruere voluntatem non se obligandi, et facere ut non sit absoluta et efficax voluntas, sed inefficax desiderium, et conditionata voluntas non se obligandi, si esset possibile; vel si sit propositum efficax, magis resolvitur in propositum nou implendi (de quo statim), quam sit propositum non se obligandi. Et ratio est, quia intentio jurandi est prior, et supponitur esse in eodem instanti, unde non potest evanescere a voluntate posteriori, sed potius impedit illam. Et revera quando homo cognoscit, et advertit esse connexionem necessariam inter causam illam, et hunc effectum, simulque considerat se non posse voluntate sua impedire emanationem talis effectus a tali causa, tunc impossibile est habere simul utramque voluntatem absolutam et efficacem. Et absolute loquendo, in potestate voluntatis est alterutram illarum voluntatum habere efficacem vel inefficacem; et ideo conscientia ejus consulenda est, ut si certo sciat absolute voluisse jurare, sibi persuadeat, alteram voluntatem non se obligandi, non fuisse voluntatem, sed velleitatem, vel non fuisse de non se obligando, sed de non implendo. Et in dubio semper ita credo esse praesumendum, tum in favorem juramenti, tum quia per se est verisimilius, et naturali legi magis consentaneum. Quando autem homo esset certus se habuisse voluntatem absolutam non contrahendi obligationem juramenti, et ignorasse, neque considerasse connexionem necessariam obligationis cum juramento, tunc credere potest non habuisse intentionem ju-

randi vere, sed tantum ficte et externe, et consequenter ab obligatione excusari.

19. *Duo casus dantur, in quibus simul possunt esse efficaces voluntates jurandi et non se obligandi.* — *Primus casus.* — *Secundus.* — In duobus autem casibus possunt illae duas voluntates absolutae et efficaces simul esse: unus est absque interventu ignorantiae vel erroris, quando homo scit se non posse obligari, etiamsi juret. Ut si aliquis per vim cogatur jurare se non ingressurum religionem, cum alias licite posset, bene potest velle jurare ex corde et animo, invocando Deum in testem, et nihilominus nolle obligari, quia scit in ea materia juramentum non obligare. An vero possit sic licite jurare, postea videbimus, nam ad praesens non refert; solum hoc adducimus, ut constet posse consistere veram intentionem jurandi sine intentione se obligandi, imo cum intentione non se obligandi, quando juramentum ipsum per se non obligat in tali materia. Alius casus est, quando intervenit ignorantia, vel inconsideratio, aut error, quia existimat homo posse se sua voluntate separare obligationem a vero juramento; nam interveniente ignorantia potest haberi propositum absolutum de re impossibili. Tunc autem dico nihilominus juramentum obligare. Et ad replicam, quae contra hoc fiebat in secundo argumento, quia ignorantia excusat obligationem, dico imprimis id fore probabile, quando ignorantia est invincibilis; in praesenti autem non posse esse talem. Ut qui comburit segetem alienam, putans se non obligari inde ad restitutionem, non ideo non obligatur, quia illa ignorantia turpissima est, nec debet admittit tanquam probabilis; idem ergo dico in praesenti. Deinde dico illud principium habere verum in obligationibus, quae immediatæ et directe pendent a voluntate contrahentis vel promittentis, non vero in obligationibus quae consequuntur ex priori actione; nam tunc si actus, qui est causa obligationis, absolute intenditur ac fit, necessitate naturali sequitur obligatio, sive homo illum ignoret, sive non, quia non sequitur ex eo quod ipsa est in se voluntaria, sed præcise ex vi cause. Sicut eo ipso quod homo generat hominem, tentur illum alere, etiamsi cum illum generavi fingatur intendisse non habere inde talei obligationem. Unde licet per possibile vel in possibile illa cogitatio vel ignorantia esset excusabilis, nihilominus juramentum et lex naturalis per se obligaret, licet ratione ignorantiae posset quis excusari illa durante; illa ve-

ablate, sine dubio lex naturalis de reverentia Deo debita statim obligaret ad faciendum ratum id quod ejus nomine juratum est.

20. *Solvitur tertium.* — Ad tertium, nego illam voluntatem esse conditionatam, est enim absoluta voluntas jurandi; nam si esset conditionata, suspenderet consensum, et consequenter etiam effectum, donec poneretur conditio; quia sicut conditionalis nihil ponit in esse ante impletam conditionem, ita voluntas conditionata nihil operatur, quandiu conditio suspensa est; in presenti autem causa, supponimus hominem cum effectu jurare; ergo absolute et independenter a futura conditione vult jurare. Unde, supposito quod absolute vult jurare, non est in potestate ejus apponere conditionem suspensivam obligationis juramenti, cum non sit suspensiva ipsius juramenti. Neque est simile de aliis contractibus, ut dictum est.

21. *Opinio aliquorum.* — *Bonaventura.* — Superest dicendum de ultimo actu, seu intentione implendi vel non implendi juramentum; non enim defuerunt qui dixerint, etiam intentionem non implendi quod juratur, simul conceptam quando juratur, sufficere ut homo non maneat obligatus. Citatur pro hac sententia Bonaventura, 3, distinct. 39, quæst. secunda, quia dicit Ecclesiam non compellere ad implenda juramenta coacta, quia præsumit non esse facta cum *voluntate implendi juramentum, sed evadendi periculum*: ubi videtur supponere hanc voluntatem sufficere ut juramentum non obliget. Sed non oportet verba obiter dieta cum tanta proprietate et rigore accipere, maxime in re tam clara. Sub voluntate ergo non implendi comprehendit voluntatem non se obligandi, imo et flete jurandi, ut patet ex altero membro, quod addit, scilicet, *sed evadendi periculum*, quod posset quis consequi solnrum flete proferendo verba jurantem sine intentione jurandi. Quod declaravit in simili Sylvest., verb. *Juramentum*, 4, quæstione 26, ubi etiam pro hac sententia citatur, quia loquens de illo qui juravit se rediurum in carcerem, dicit non teneri, *si juravit animo evadendi*. Sed immerito allegatur, tam enim addit: *Secus, si animo se obligasti*, et refert se ad dicta in § 7. Igitur jurare nimo evadendi apud illum est jurare sine voluntate se obligandi, et fortasse ibi etiam includit voluntatem non jurandi. Sed aiunt quoniam posse aliquid habere voluntatem absolutam se obligandi, nisi habeat etiam implendi; norsum enim vellet se obligare et non face-

re? At hoc gratis dictum est; potest enim quis velle jurare ad evitandum malum, vel propter commodum temporale, et consequenter velle obligari, quia scit non posse vitare obligationem, si jurat, et nihilominus nonne implere, quia sibi non est utile vel jucundum. Imo aliquis timoratus potest velle jurare et se obligare, et sperare licite non implere, obtenta justa dispensatione; quid ergo mirum quod homines, qui facile peccant, velint jurare et non implere?

22. *Intentionem non implendi rem juratam non posse impedire obligationem juramenti.* — Dieo ergo intentionem non implendi rem juratam non posse impedire obligationem juramenti. Hoc tanquam certum supponunt Doctores allegati in præcedenti puncto pro utraque sententia, et ideo opposita sententia probabilis non est, nec admittenda. De qua re dicemus plura in materia de Voto, ubi ostendimus etiam in voto non esse illam sententiam probabilem; ergo multo minus in juramento, cuius obligatio minus pendet a voluntate jurantis, ut in superiori puncto explicatum est. Rationesque ibi factæ hoc convincunt a fortiori, quia cum intentione non implendi stat verum juramentum, ex quo naturaliter nascitur obligatio. Item, si quis sublatur legi, ejusque obligationem suscipiat, etiamsi habeat animaum non implendi legem, lege obligatur. Item, obligatio est prior executione, et re ipsa separantur sëpissime; ergo licet separantur intentione, obligatio, quæ prior est, non impeditur propter intentionem non execuendi illam. Denique ex juramentis metu extortis certum est oriri obligationem, ut paulo post dicemus, et tamen communiter fiunt ab hominibus non multum timoratis sine animo implendi. Quod si homines crederent sufficere illam intentionem ad se excusandum ab obligatione, pance essent qui illam non haberent, unumque peccatum committerent, ne se obligarent. Quin potius, ut supra arguebam, et hic fortius urget, si illa intentio excusat ab obligatione, non videtur cur peccaminosa sit, nam intendere non solvere quod non debeo, non est malum. Dices, in eo casu esse malum, quia juramentum de praesenti fit falsum per eam intentionem. Sed contra, quia in hoc supponitur ibi fieri verum juramentum de re futura cum praesenti proposito illam non faciendi; ergo tale juramentum natura sua obligat, nec potest impediiri propter iniquam intentionem non faciendi promissum. Siue qui accipit mutuum cum intentione non solvendi,

vel qui accipit uxorem cum intentione non reddendi debitum, nihilominus obligantur, quia obligatio nascitur ex ipso actu, vel ex re ipsa, nec potest impediri per iniquam intentionem; ita ergo nascitur ex juramento. Nec intentio non implendi destruit priorem actum, ut ostensum est, et in exemplis adductis constat; nec potest contrarium praesumti, nisi ubi evidentissime constaret non fuisse tantum voluntatem non implendi, sed etiam non faciendi juramentum.

## CAPUT VIII.

## UTRUM JURAMENTUM SIMULATUM VEL DOLOSUM QUOD VERBORUM SIGNIFICATIONEM OBLIGATIONEM INDUCAT?

**1. Duobus modis potest juramentum esse dolosum.** — Duobus modis potest juramentum esse dolosum: primo, ex solo defectu intentionis jurandi, et de hoc dictum sufficienter est in capite praecedenti; alio modo contingit esse juramentum dolosum quoad verborum usum et significationem, quia nimirum intentio jurandi non deest, sed applicatur ad verba, non juxta significationem in qua intelliguntur ab aliis quibus juratur, sed in alia quam jurans sibi proponit, et de hoc in praesenti tractamus. Ulterius vero potest hoc juramentum artificiosum (ut sie dicam) duabus modis fieri. Primo, cum dolo formaliter et proprio, id est, includente mendacium, seu injustam deceptionem, et tunc proprie dicitur dolosum; aliquando vero fieri potest sine mendacio vel injustitia, cum prudenti sagacitate et amphibologia justa, et illud vocamus juramentum simulatum. Simillem distinctionem refert ex Basilio Anastasius Nicæn., in libr. Quæstionum sacræ Scripturæ, q. 73, ubi prius dixit: *Mores insidiosi, et fallaces, et dolosi, Deo sunt odiosi, et hominibus inimici;* et infra subdit: *De justis autem insidiis, et dolo, qui non male, sed juste, et sapienter celat, et abscondit, et artificiosam præ se fert speciem;* et infra: *Propter hos (inquit) dolos non sunt Sancti appellandi dolosi, vel mendas, sed sapientes quidem ad bonum, sinceri autem ad malum.* Et hoc modo distinguitur dolus malus a bono, in l. 1, ff. de Dolo. Jam vero dolus simpliciter dictus pro malo sumitur, et sic dicitur in Regul. 55, ff. de Regul. jur.: *Nullus videtur dolo facere, qui jure suo uititur.* De utroque igitur queri possunt duo: primum, an inducat obligationem; secundum, an in tali modo juramenti semper interveniat pec-

atum, et quale illud sit; hæc posterior quæstio pertinet ad sequentem librum, hic prior expedienda est.

**2. Videtur itaque esse communis sententia, juramentum simulatum, id est eum justa et prudenti amphibologia factum, non obligare;** juramentum autem dolosum cum injustitia obligare. Hæc distinctio videtur sumi ex D. Thoma, d. art. 7, ad 4, licet aliis verbis tradatur; dicit enim, quando alia est intentio jurantis ab intentione ejus cui juratur, si sit cum dolo, servandum nihilominus esse juramentum juxta intentionem ejus cui juratur; si absque dolo (id est, ex prudenti astutia), tunc non esse servandum juramentum, nisi secundum juramentum, nisi secundum intentionem jurantis, et hoc sequuntur ibi Cajet. et alii; Soto, d. q. 1, art. 7, ad 4. Idem sentit Abb., in cap. *Veniens, et c. Cum contingat,* de Jurejur.; Tabien., verb. *Jurare*, n. 14; et Covarr., d. 1 p. § 5, n. 2 et 3; Navarr., c. 12, n. 13. Ex his vero duabus partibus una videtur mihi certa et evidens, altera valde dubia, et pia indigens interpretatione.

**3. Prima assertio: utens prudenti amphibologia, et non faciens alteri injustitiam, non obligatur.** — Dico ergo primo, quando jurans accipit verba, sub quibus jurat, in significatione diversa, et distincta a sensu ejus cui jurat, et suam intentionem jurandi accomodat illi sensui quem ipse intendit, utens prudenti amphibologia, et non faciens alteri injustitiam, non obligatur juramento nisi secundum suam intentionem. Et in hoc sensu juramentum simulatum non inducit obligationem ad id quod simulatur. Hæc assertio est D. Thom. et omuini, ut dixi; et sumitur ex Greg., in c. *Humanæ aures*, 22, q. 4, dicente: *Humanæ aures verba nostra talia judicant, qualia foris sonant; divina vero judicia talia eu audiunt, qualia ex intimis proferuntur;* et infra loquens de verbis variis significationes habentibus: *Non debet (inquit) aliquis verba considerare, sed voluntatem et intentionem, quia non debet intentio verbis servire, sed verba intentioni.* Hæc autem posteriora verba non inveniuntur in Greg., 26 Mor., can. 27, sed solum post priora subjungit: *Apud hominem ex verbis, apud Deum vero verba pensantur ex corde:* quæ eamdem fere vim habent; eis, que similia sunt illa Hilarii, lib. 4 de Triu. *Intelligentia verborum ex causis est assumenda dicendi, quia non sermoni res, sed rei est serm subjectus,* c. *Intelligentia, de Verbor. significativa.*

**4. Ratio clara est, quia ille, qui sic jurat**

non obligatur postea ratione justitiae, vel fidelitatis, vel juramenti; ergo nullo modo. Consequentia clara est, quia non potest fingi alius titulus. Antecedens vero quoad primam partem patet, quia ille non fecit alteri injuriam sic jurando, ut in easu supponitur; ergo ex vi justitiae non obligatur, quia ibi justitia non potest obligare nisi per modum alicuius restitutionis, nam de alia obligatione pacti statim dicetur. Probatur ergo secunda pars, quia nemo tenetur ex fidelitate implere promissio nem, nisi juxta intentionem suam, quia sine consensu non est obligatio in promissis; sed in easu posito ille solum ad rem significatam per verba in sensu a se intellecto voluit obli gari; ergo ex vi promissionis ad nihil aliud manet obligatus. Et haec ratio probat, etiamsi promissio non sit pura et simplex, sed vestita pacto, vel mutua conventione; quia ut pactum obliget, oportet ut contrahentes consentiant in eamdem rem, et (ut ita dicam) univoce in verba; sed in eo casu jurans non consentit in idem cum alio quoad rem significatam per verba, sed tantum quoad voces; ergo non obligatur ex vi pacti. Tertia pars de juramento eodem modo probatur, quia imprimis juramentum non confirmat promissionem, quia nulla est, nee pactum ob eamdem rationem, nec assertionem putat ab alio, quia etiam illa non asseritur a jurante; ergo. Item juramentum non obligat sine intentione jurandi; sed sic jurans non habet intentionem jurandi quod alter intelligit, sed quod ipse significare vult; ergo.

5. *Secunda assertio: jurans per dolum non obligatur directe ex vi juramenti, sed tenetur implere illud secundum sensum intentum ab pso.* — Dico secundo: etiamsi jurans, per dolum, fraudem et injustitiam, verba accipiat in alio sensu quam prae se ferunt, et quam accipiuntur ab eo cui juratur, et intentionem uam accommodet ad significationem, et sensum a se intentum, non obligatur ex vi juramenti directe, et per se loquendo, ad implenda erba juxta sensum alterius, sed tantum secundum proprium. Hanc assertionem praecie nte intendunt auctores allegati capite praee denti, quando dieunt, eum, qui juravit sine intentione se obligandi, non manere obligatum; quantum enim maxime, quando nou inten dit se obligare juxta intentionem alterius, sed iam, quia tunc non intendit etiam jurare iuxta intentionem alterius, sed suam. Et ita docet D. Thomas, in 3, d. 39, q. 1, art. 3, uuestione. 3, ubi loquitur etiam de juramento

doloso, et simpliciter dieit, ex vi et ratione juramenti non obligare, nisi juxta intentionem jurantis. Et hunc sensum videntur mihi maxime intendere Scot., Bonav., Richard., Gabr., Sylvest. et Angel. ibi citati; Anton., 2 p., tit. 10, c. 6, vers. *Quintus casus.*

6. Prohatur primo ex d. e. *Humanæ aures*, quod generatim loquitur. Secundo, quia sine intentione jurandi non est juramentum, et consequenter nec obligatio in conscientia; sed ille, qui sic jurat, licet habeat intentionem jurandi id quod ipse intendit, non tameu quod intendit alius; ergo non jurat illud; ergo nec ad illud obligatur. Declaratur exemplo: juro exterius alieni dare centum, mente autem concipio conditionem: Si pater probaverit, vel aliam similem, quam conditionem licet verbis non exprimam, intentione coniungo illam verbis, et nolo jurare rem significatam per alia verba, nisi sub illa conditione, quavis is, eni fit promissio, intelligat promissio nem sibi absolute fieri. In hoc ergo easu dicimus juramentum non obligare absolute, sed sub conditione, quia intentio jurandi non est de juranda promissione absoluta, sed conditio nata, et ita obligatio non excedit intentionem, quia etiam juramentum non excedit illam. Unde est magna differentia inter praesentem easum, et alium praecedenti capite tractatum, de illo, qui revera habet intentionem jurandi, non vero se obligandi, de quo diximus obligari Deo, licet non obligetur homini; hic autem non tantum deest intentio se obligandi, sed etiam jurandi id, quod intendit is cui juratur, et ideo non oritur obligatio, nisi secundum illam intentionem, etiamsi intentio dolosa, injusta et peccaminosa sit; quia si tollit intentionem jurandi aliud, de facto annullat actum, etiamsi male fiat. Sicut quando omnino decet intentio in quocumque verborum sensu, non oritur obligatio, etiamsi deceptio illa prava sit, vel injusta. Quod a simili confirmari potest ex cap. *Tua nos*, de Spons., ibi: *Quoniam ex altera parte dolus solummodo ad fuit, et defuit omnino consensus.*

7. *Objectiones contra resolutionem.—Isidor.*

— Contra hanc vero resolutionem objicitur primo sententia Isidori, in c. *Quæcumque arte*, 22, q. 5: *Quæcumque arte verborum quis juret, Deus tamen, qui conscientia testis est, ita hoc accipit, sicut ille, cui juratur, intelligit.* Se cundo objicitur, quia dolus et frans nemini prodesse debet, et maxime apud Deum; ergo si quis dolose juret cum fraude et injustitia, non debet inde reportare commodum carendi

obligatione. Tertio hoc modo enervatur fructus et finis juramenti. Nam finis juramenti est confirmare veritatem, et firmare pacta inter homines; eum autem homines non intueantur eorū, si totum hoc pendet ex intentione loquenter, et non ex significatione verborum, frustra adhibetur juramentum, quia tam incerta et obscura manet obligatio, ae si non adhiberetur.

8. Propter hæc aliqui limitationem adhibent huius assertioni, nimirum, ut locum habeat, quando intentio dolosa jurantis vel potest commode adaptari verbis secundum aliquem proprium sensum eorum; vel quando de tali intentione jurantis potest ex aliis circumstantiis, vel conjecturis, aut probatioibus sufficienter constare, quia tunc maxime locum habet d. c. *Humanæ aures*; non vero habeat locum conclusio, quando intentio jurantis omnino est occulta, et verbis aut signis extensis nullo modo adaptari potest, quia hoc est contra finem juramenti.

9. At vero si hæc limitatio vera esset, non tantum in juramento injusto et doloso, sed etiam in non injusto locum haberet, si intentio omnino esset occulta, et probari exterius non posset; consequens autem est contra omnes Doctores allegatos in prima assertione. Imo etiam adhibenda erit eadem limitatio, quando omnino deest intentio jurandi modo omnino interno, et per se occulto, quod etiam est contra omnes; utraque sequela patet, quia tunc etiam frustrari videtur finis et effectus juramenti. Nulla est ergo necessaria limitatio, quantum ad forum conscientiae spectat, si in eodem foro constet, jurantem solum voluisse jurare juxta mentem suam et sensum.

10. *Explicatur Isidorus.* — Neque obstat sententia Isidori; intelligitur enim quoad effectum committendi culpam, non quoad effectum inducendi obligationem. Quando enim quis dolose jurat eum fraude et injustitia, et graviter contra Deum peccat, quia Deus accipit illa verba secundum debitam significacionem et intentionem ejus cui juratur, et ideo graviter offenditur, quod quis suo nomine utatur ad decipiendum alium; non tamen ideo inducitur inde obligatio adimplendi juramentum quoad id quod revera juratum non est. Et hoc expliuit Isidorus adjungens: *Dupliciter autem reus fit (utique sic jurans), quia et Dei nomen in vanum assumit, et proximum dolo capit.*

11. Ad secundum recte respondet Scot., in 3, d. 39, nullum esse commodum reportare

peccatum mortale, quod non committeret, si debitam intentionem haberet, licet maneret obligatus; minus enim incommodum est manere obligatum, quam peccare mortaliter. Idemque argumentum fieri posset de illo, qui jurat sine ulla intentione jurandi; nam ille etiamsi non manet obligatus, videtur reportare commodum illud. Usurarius etiam reportat temporale commodum medio suo peccato. Reportare ergo tale commodum ex peccato, non jure, sed facto, res est usitata.

12. Ad tertium, superiori libro, c. 2, declaratum est, quomodo non sit contra fructum juramenti, quod ejus propria obligatio pendas ex intentione jurantis. Argumentum enim illud aequa probat de intentione jurandi simpliciter, et de intentione jurandi in tali vel tali sensu, eadem enim est ratio, ut ostensum est. Non obstat ergo quod intentio sit necessaria, quia satis est quod homo teneatur habere rectam et debitam intentionem, si jurat, nam certitudo juramenti necessario pendas ex conscientia jurantis; non enim juramentum interponitur expectando a Deo speciale signum veritatis, sed solum quia propter reverentiam divini nominis creditur observanda veritas, tam in re jurata, quam in modo et intentione jurandi.

13. *Juramentum dolosum obligat ratione injustitiae.* — Addimus præterea, quod licet juramentum dolosum in conscientia non obliget in vi juramenti, potest obligare ratione injustitiae, et detrimenti inde secuti, quo sensu videtur intelligenda communis distinctio Doctorum allegatorum. Item ratione scandali vivandi poterit etiam sie jurans teneri, quia si hominibus constet de juramento facto, et non de intentione occulta, et postea videant non servari, inhonoratur Deus in conspectu hominum, quod etiam contra religionem est. Hinc etiam tale juramentum in foro exteriori censabitur obligare, quia homines non judicant de occultis, sed de his quæ patent; neque in hoc creditur juranti, quando dolose egit, et inique ex parte sua, secus quando prudenti cautela justa occasione usus est. Et in hoc etiam sensu habet locum distinctio communis supra positæ, et illam maxime videntur intendere Canonistæ.

## CAPUT IX.

UTRUM JURAMENTUM EXTORTUM PER INJURIAM  
OBLIGET?

1. Tria sunt capita, quæ videntur posse obligationem juramenti impedire, scilicet, injuria, vis seu metus, et dolus, quæ inter se affinitatem habent, quatenus omnia videntur facere actum vel involuntarium, vel iniquum, et ex hac parte videntur posse facere juramentum invalidum ad obligandum; et ideo de illis sigillatim dicemus, de injuria in hoc capite, de aliis in sequentibus. Solet autem præcipue tractari hæc quæstio in juramento quod præstatur usurario de solvendis usuris, quia non vult aliter mutuare; idem vero est de juramento non rescindendi contractum emptionis et venditionis, etiamsi ultra dimidium justi pretii vendatur, et de similibus casibus. In quibus non oritur difficultas ex coactione vel defectu voluntarii, quia in eis non fit absoluta vis, quia mutuans vel vendens cogit alium ad recipiendum mutuum, vel ad emendum, et consequenter neque ad jurandum, sed tantum sub conditione cogit ad jurandum, si velit habere mutuum, aut rem emptam quam desiderat, et ita ibi non proprie intercedit metus, sed potius concupiscentia, et ideo ex hac parte parva est difficultas, sed tota reducitur ad rationem injuriæ.

2. Videlur ergo in his casibus juramentum non posse obligare, quia in eis promissio per injuriam extorquetur; ergo est ipso jure nulla; ergo et juramentum, quo confirmatur, est nullum. Antecedens per se clarum est. Consequentia prima probatur, quia per injuriā non potest acquiri jus contra eum, qui patitur injuriā. Secunda vero consequentia probatur, quia juramentum sequitur et imitatur naturam actus, cui adjungitur; ergo si promissio est nulla, etiam juramentum est nullum. Secundo augetur difficultas, quia in illo easu de usuris solvendis, implere juramentum est cooperari peccato alterius, nam mutuator peccat aceipiendo usuras; ergo mutuarius solvendo illas cooperatur peccato illius. Imo quodammodo allicit et invitat illum ad peccandum. Quia receptio et solutio, sicut actio et passio comparantur, unde sicut agens cooperatur passioni, et inducit illam, ita solvens cooperatur recipienti, cumque ad recipiendum inducit. Tertio, illa solutio non est actus vir-

tutis, nec est utilis illi cui factum est juramentum, sed potius nociva; ergo tale juramentum non potest obligare, ex incapacitate materiae, juxta ea quæ in sequentibus capitibus dicemus. Major patet, quia illa solutio non est actus justitiae, cum non debeatur illa pecunia; nec est actus liberalitatis, cum non donetur; nec fidelitatis, cum promissio non teneat; nec potest dici religionis ratione solius juramenti, nam hoc est petere principium; hoc enim contendimus, quod juramentum non constitutat talem actum, ut necessarium titulo religionis, quia hic titulus semper supponere debet materiam secundum se honestam. Imo juramentum non proprie constitut actum, in quem eadit, in specie religionis, teste D. Thoma, 2. 2, q. 89, art. 5, ad 1. Quod vero talis actus sit etiam inutilis recipienti pecuniam, patet, tum quia peccat recipiendo, tum quia non acquirit illius pecunia dominium, vel saltem tenetur illam restituere. Item sic solvens potest statim repetrere; ergo ex hac parte est etiam otiosus actus ille.

3. *Resolutio questionis: juramentum per injuriam extortum obligationem inducit, si absque peccato et turpitudine impleri queat.*— Nihilominus dicendum est omne juramentum homini factum, licet sit per injuriam extortum, si absque peccato et turpitudine jurantis impleri possit, esse validum, et obligationem inducere. Ita est definitum in c. *De'itoribus*, de Jurejur., ubi de his qui de solvendis usuris juraverunt, dicitur: *Cogendi sunt Domino reddere juramentum*; et idem supponitur in c. 1, dum dicitur, cogendos esse debitores ad humusmoli juramenta relaxanda; ubi autem relaxatio necessaria est, validum supponitur juramentum. Et idem sumitur ex c. *Si vero*, et c. *Verum*, eod., ubi juramenta per vim extorta servanda dicuntur, nisi relaxentur per habentem potestatem; vis enim illa injuriā continet, ut constat. Ratio autem quæ in eisdem juribus redditur, est, quia talia juramenta servari possunt sine diserimine salutis aeternæ, et ideo servanda sunt, nisi de illis, vel ab eo cui præstantur, vel a legitimo superiore relaxatio obtineatur. Antecedens supponitur, quia in solvenda usura, vel alia simili re, nullum committitur peccatum, ut ex solutionibus argumentorum facile constabit. Consequentia vero probatur, quia juramentum promissorium obligat in vi præcepti: *Non assumes nomen Dei tui in vanum*, quod cum negativum sit et naturale, semper et pro semper obligat; ergo non obstante injuria, etiam obli-

gat in materia capaci, qualis est quoties sine peccato impleri potest.

4. Declarari potest optime hæc ratio, quia licet juramentum per injuriam extortum sit, nihilominus verum est juramentum; ergo suam inducit obligationem, si materia est capax, ut esse supponimus. Antecedens patet, quia, non obstante injuria ex parte jurantis, nihil deest necessarium ad substantiam et veritatem juramenti; supponimus enim promittentem habere intentionem jurandi. Consequentia autem probatur, quia obligatio sequitur naturaliter ex juramento, nec potest impediri propter injuriam alterius. Quam rationem in sequenti capite latius exponemus. Potestque confirmari, quia si aliquis in simili easu simpliciter et sine juramento promisisset solvere usuras, posset honeste solvere illas, licet non teneretur, ut paulo inferius ostendam; ergo si addidit juramentum, ratione illius tecumbebitur.

5. *Opinio aliquorum.* — Circa primam ergo rationem dubitandi aliqui censem promissionem factam usurario, vel latroni, non esse ex vi juris naturalis irritam et inanem, quia licet latro et usurarius turpiter agant exigendo illam, ex parte promittentis bona est promissio, quod satis est ut sit valida, et ut postea illam implendo bene faciat, et fidelitatem servet, qui illam fecit. Nam alioqui si promissio irrita esset jure naturæ, non posset juramento confirmari, quia id, quod est nullum de se, nunquam potest convalescere. Secus vero est, quando promissio est irrita jure tantum civili, quia tunc potest juramentum prævalere contra jus civile, et illam confirmare, et ita censetur esse in praesenti. Alter Panormit., in c. 1, de Jurejur., n. 1 et 2, dicit, in eo casu juramentum efficere, ut aliqua obligatio oriatur respectu creditoris, etiamsi ex solo pacto non posset oriri. Moveretur, quia alias non posset creditor relaxare juramentum in illo casu. Veritas nihilominus est promissionem illam esse irritam jure naturæ. Quod communiter in hac materia supponunt tam Theologi quam Canonistæ, ut patet ex Cajet. 2. 2, q. 89, art. 7, circa ad 3; et Soto, Aragon., et aliis ibi; et ex Panorm., Felin., Imol., Henr. et aliis, in d. c. *Debitores*, et sufficienter probatur illo argumento, quod promissio illa fundatur in injuria; in actione autem injuriosa non potest fundari vera obligatio ex parte ejus qui injuriam patitur. Item probatur ex communiori sententia Theologorum, et vera, per solutionem usurarum

non transferri dominium in accipientem, quia solvens usuras non intendit donare, sed solvere debitum, unde, quia nihil debet, ideo nihil transfert in alterius dominium; et ita datio illa est irrita jure naturæ; ergo a fortiori promissio. Deinde verius est ex illa promissione etiam jurata non conferri jus aliquod creditori, ut ratio facta probat. Ad hoc ponderari possunt verba textus, in d. c. *Debitores*: *Cogendi sunt Domino reddere juramentum*; in illis enim satis significatur ex illa promissione nullam obligationem homini resultare, sed ex juramento obligari hominem Deo, et ideo implendum esse, cum sine interitu salutis servari possit. Quod bene expendit Covar. supra, 2 p., § 3, n. 2.

6. *Solutio primi argumenti.* — Vera ergo responsio est, juramentum firmare assertiōnem, non promissionem; hæc enim duo separari possunt, ut supra ostensum est, et ita quoad hoc non ita adhaeret juramentum promissione, ut in suo esse et valore pendeat semper ex valore promissionis, sed potest juramentum valere ad firmandam assertionem in promissione inclusam, etiamsi promissio in ratione promissionis vires non habeat. Ad hoc autem explicandum, notanda est doctrina Bartoli communiter recepta, in l. *Si quis pro eo*, ff. de Fidejussor., n. 4 et sequentibus, ubi duplex distinguit juramentum: unum vocat introductorium obligationis, quia nullam supponit, sed per se illam introduceit, et ideo solet etiam hoc juramentum vocari per se stans, vel simpliciter obligatorium; alium appellat confirmatorium, quia supponit obligationem pacti seu promissionis, et illam confirmat addendo novam obligationem altioris rationis; inter quæ duo genera juramentorum sunt plures differentiæ, quæ ad effectus morales multum conducunt, ut in superioribus tactum est, et infra, cap. seq., latius dicetur. Juramentum ergo promissorium de solvendis usuris, vel de pecunia solvenda latroni exigenti, et simile, non est juramentum confirmatorium, in dicta significatione et rigore sumptum; et hoc probat argumentum factum, quia promissio, vel contractus jure naturæ irritus non potest producere propriam obligationem; ergo juramentum illi additum non potest esse confirmatorium. Nihilominus tamen esse potest tale juramentum introductorium obligationis, quia ad hoc satis est ut adhaereat cuidam assertioni de futuro, quæ licet et sine ullo morali incommmodo potest fieri vera ab eo, qui illam juravit, et talis est illa promis-

io, quantumvis nulla jure promissionis. Et hoc etiam intendit D. Thomas, d. q. 89, art 7, ad 3, distingnens duplēcē obligationem in juramento promissorio, aliam homini, aliam Deo, locens priorem deficere in hoc juramento iniuste extorto, manere autem posteriorem: hic est enim clarus sensus D. Thomae, quem sine causa Cajetanus ibi mutat et corrumptit, contra implicem litteram, et ita etiam censem Canoniſtæ, in c. *Si vero*, de Jurejur., et alii, quos eferunt Covarr. supra, et Guttierrez, de Juramento, 1 p., c. 57, n. 20. Sed objici contra hoc potest; nam sequitur non posse tunc eritorem remittere debitum, et relaxare juramentum, quia nulla obligatio ad illum orta est; consequens est plane falsum; ergo. Respondebit negando sequelam, quia ipsamē obligatio d' Deum habet inclusam hanc conditionem solvendi usuras: Si voluerit creditor; unde si pote remiserit, cessat obligatio.

7. *Solutio ad secundum.* — Circa secundum argumentum, propter illud dixerunt aliqui, iuramentum hoc de usuris solvendis, et similia, solum obligare quando usurarius paratus sit ad mutuandum sub usuris, et ad recipiens illas, quia tunc non peccat dans vel promittens illas, nec inducit alium, cum jam apponatur paratus, nec cooperatur peccato lius, quia jam supponit illud, et illa largitio potius haberet rationem permissionis, ut aliis ceipiat, quam actionis. At vero quando usurarius paratus non erat, tunc putant convincere argumentum factum, iuramentum non posse obligare, quia peccat qui promittit, et iuramentum non potest esse vinculum iniuritatis. Ita Bellamera, et nonnulli alii, in eto capitulo *Debitores*; sed immerito admittit hanc limitationem illi textui, ut ibi not. Felin., n. 7, quia textus generaliter loquitor. Nam in prioribus verbis, cum ait debitos non esse cogendos ad solvendas usuras as promiserunt, indifferenter loquitur, si paratis, sive non paratis illas promiserint; go cum subdit, si de ipsarum solutione juverint, cogendos esse, cum eadem generalitate loquitur, nam est uniformis locutio.

8. Praeterea non minor, imo major videtur se ratio obligationis in eo, qui alium non ratum induxit ad mutuandum, invitando tasse illum promissione usurarum, quam eo qui a parato petit, quia ille prior magis voluntarie promisit, et majus damnum intulit quem induxit. Item, licet promittere seu lucere culpa fuerit, nihilominus solvere non erit culpa, quia licet mutuans non fuerit

paratus ad mutuandum, et tunc fuerit inductus, postea paratus est ad recipiendum usuras; nam si non esset paratus, remitteret illas, et consequenter mutuarius esset liber ab obligatione juramenti; offerendo ergo, et tradendo quod promisit, jam non inducit alterum ad peccandum, nec cooperatur peccato ejus, etiam si prius peccaverit inducendo; ergo peccatum praecedens non obstat quominus postea debeat iuramentum impleri, cum sine peccato fieri possit. Unde tale iuramentum non poterit dici contra bonos mores, quia sine ullo actu contrario bonis moribus impleri potest a jurante, etiam si fuerit factum cum peccato. Addo denique, non semper committi peccatum petendo mutuum ab homine non parato ad foenerandum, etiam si inde sumpturus esset occasionem ad petendam promissionem et iuramentum de solvendis illi usuris, dummodo hoc non illi offeratur directe. Nam hoc ultimum est intrinsece malum, quia est directe inducere ad peccandum: illud autem prius non est inductio ad peccandum, ad succurrendum meae necessitati, quae tanta esse potest, ut non tenear vitare occasionem passivi scandali, quam alter sumpturus est ex mea justa petitione, cum tanto diserimine, et nocumento proprio. Igitur etiam tunc non habet locum dicta limitatio.

9. *Solutio ad tertium.* — Ad tertium, de inutilitate actus solvendi usuras, Cajet., d. art. 7, circa solutionem ad 3, § *Ad evidentiam*, quem Soto, Aragon., et alii sequuntur, respondebit, illam promissionem esse actum virtutis, quia est redemptio vexationis propriae, vel ad subveniendum propriae indigentiae, ut in casu usurarum, vel ad evitandam mortem, quam latro comminatur; subvenire enim hoc modo propriae necessitati, actus charitatis est. Statim vero occurrit replica, quam sibi ipsi objicit Cajetanus, quia ad redimendum vexationem, ad summum fuit necessaria promissio iuramento firmata, nam per illam liberatus est promittens ab actuali vexatione; postea vero, quando solvit usuras, vel quod latroni promisit, non vexatur, nam liber jam est a periculo et necessitate; ergo solutio illa non honestatur per redemptionem vexationis. Respondet autem satis esse quod redemptio vexationis fuerit inchoata per promissionem iuramentum cum ordine ad complementum ejus; nam inde habet prædicta solutio, ut sub ratione redemptionis vexationis fiat tanquam complementum ejus, quod sufficit ad honestatem ejus.

10. Maxime (inquit) quia propter Dei aucto-

ritatem per juramentum interpositam acceptata est illa promissio tanquam sufficiens ad redimendam illam vexationem, non minus quam si haberet solutionem conjunctam, et ideo ad divinam auctoritatem et reverentiam spectat, ut redemptio impleatur. Sed hoc ultimum est, quod ad rem spectat, nam primum non est per se necessarium. Aliquando enim fieri potest ut tale juramentum fiat sine redemptione vexationis, et nihilominus obliget, ut constat ex dictis in praecedenti solutione, quando aliquis inducit alium non paratum ad mutuandum, et consequenter inducit directe vel indirecete ad petendam promissionem usurarum, et maxime si absque gravi necessitate petit; nam ille non potest dici redimere vexationem, imo nec subvenire necessitati suæ, sed potius explere appetitum suum; ergo consideratio illa redempcionis necessaria non est, licet, quando intervenit, conferat ad honestandam promissionem.

41. Respondeo igitur, sufficientem utilitatem illius solutionis esse, ut fiat verum, quod sub divino testimonio dictum est, cum possit verum fieri sine peccato. Quia actus ille solvendi non solum malus non est ex malitia recipientis, ut declaratum est, verum etiam non est otiosus et inutilis ad humanam societatem, sed suam habet commoditatem. Hæc autem primo ac præcipue spectanda est ex parte promittentium, quia illis commodum est, quod tanta sit auctoritas juramenti, ut etiam injustos et iniquos exactores reddat magis certos de impletione promissi, quam si absque juramento fieret, ut si iterum indiquerint promittentes tali remedio, illis fides adhibetur. Secundo, quia hoc ipsum, scilicet, stare promissis et datum verbum implere, est per se adeo decens, ut etiam in injustis extorsionibus ad perfectionem quamdam veritatis pertinere videatur, et ideo homines suæ existimationi consulentes solent hæc etiam promissa implere, non sine humana utilitate ad honorem licetum pertinente; bæc ergo utilitas satis est ut ille actus non sit otiosus, nec vanus, et consequenter ut intervenientur juramento omnino debeat impleri. Accedit tertio, actum illum de se non carere utilitate ex parte recipientis, utilitate (inquam) temporali et humana, quæ ad promissionem humanam satis est. Nam licet in effectu, ratione conscientiae, non sit utilis illa receptio, vel quia ille non acquirit dominium, vel quia tenetur restituere, non oportet haec considerari a dante, sed solum quod pecunia illa utilis est, et quod ipse, quantum

in se est, rem utilem confert, quam promisit.

42. *Objectio.* — *Satisfit objectioni.* — Dices: ergo promissio illa, quamvis facta fuisset sine juramento, deberet omnino impleri, saltem propter illam utilitatem faciendi verum, quod semel dictum est, et ut simile remedium esset utilius in humana societate, vel ad redimendas vexationes similes, vel ad subveniendum justis necessitatibus. Circa hoc Cajetanus supra, quem Aragon. sequitur, non ex alio capite censem tamē promissionem, sine juramento factam, esse nullam, nisi quia est de materia incapaci obligationis, id est, de actu et re inutili accipienti: *Quia de ratione promissionis humanæ (inquit Cajetanus) est, ut sit utilis recipienti, quia alias erit de actu raro et otioso, ac proinde non obligabit.* Hanc vero rationem improbat Soto, quia non est de ratione obligationis humanæ promissionis, ut res promissa de facto sit utilis accipienti; satis enim est quod de se sit utilis, etiamsi de facto ex abuso vel malitia ejus utilitatem non sit ei allatura. Et certe si ratio Cajetani valida esset, non solum probaret promissionem illam usurarum non obligare, sed etiam impleri non posse licite, secluso juramento, quia esset actus inutilis et otiosus, et sine causa constitueret proximum in majoribus periculis. Consequens autem est plane falsum, et contra communem sensum omnium hominum, nam potius censemur quis facere opus supererogationis, et eximiæ veracitatis, tamē promissionem simplicem implendo. Adde promissiones has, quæ non ex mera liberalitate, sed quasi coactione quadam fiunt, non solum respicere utilitatem eorum quibus fiunt, sed etiam promittentium, et ideo in eis explendis etiam hanc utilitatem posse et debere considerari. Ad objectionem ergo respondeo, illam solum probare tamē promissionem simplicem posse honeste impleri, non tamen hoc esse sub obligatione, quia omnes illæ rationes, quæ ibi considerantur, inducunt honestatem, non necessitatem; tum quia cum majori ex parte resipiant utilitatem promittentis, potest ipse illi cedere; tum etiam quia non tenetur quis cum tanto onere suo facere verum, quod injuste coactus dixit, seu promisit, nec aliud per injuriam potuit eum obligare. Secus vero est ratione juramenti, in quo solius Dei ratic habetur, qui injuriam non intulit, neque it vanum invocandus est.

43. Sed instari potest, quia non implere illam promissionem juratam, est perjurium, ergo subest ibi mendacium; ergo etiam noi

nplere illam promissionem non juratam erit iudicium, quia perjurium non facit snam iuramentum esse mendacium, sed supponit. Et leo in c. *Juramenti*, 22, q. 5, dicitur inter iuramentum, et simplicem loquelandam, non deesse esse distantiam, non quidem quoal gratitatem vel aequalitatem culpæ aut honestatis, sed quoad hoc, quod sicut in iuramento non debet admitti falsitas, ita nec in simplici loquela; ergo si in tali promissione jurata est, lsitas, si non fiat quod dicitur, etiam in simplici loquela erit.

14. *Explicatio ad cap. Juramenti.* — Respondetur, tam in promissione simplici, quam iurata requiri veritatem de praesenti, id t, ut fiat cum proposito implendi, alias in traque peccatur, licet non aequa. Hoc per se instat, et sumitur ex doctrina D. Thomae 2. q. 110, art. 3, ad 5. Et ratio est, quia ille effectus veritatis continet formale mendacium; at vero in executione vel impletione omissionis, per quam fit verum, quod dicim est, defectus veritatis non semper est aliis, sed quandoque est debitus. Et ratio t, quia illa est magis veritas facti quam eti, et ideo non requiritur ratione formalis veritatis, quæ mentem respicit, sed ratione similitatis, ut sumitur ex D. Thoma supra, et fra lib. 3 latinus dicetur. Et ideo defectus in a veritate peccatum non est, nisi quando opponitur obligatio, estque tunc infidelitas tius quam mendacium. In hac ergo veritate cienda non semper equiparantur promissio mplex et iurata, quia non semper aequa obligant. Quod recte notavit Panormitanus, dicto capite *Debitores*, numer. 3; et latevaruvias supra, 1 p., § 2, n. 1. Ad argumentum ergo respondetur, negando illationem, nam perjurium illud non est proprium mendacii et falsitatis, sed infidelitatis et irreverentiae. Et ideo quando est simplex promissio injuste extorta, nulla est infidelitas non plere, quia non est valida, nec parit obligationem; quando vero additur iuramentum, illo resultat obligatio, et ideo est perjurium irreverentiae, et quasi infidelitatis erga Deum. I e. *Juramenti*, dicitur, aequiparationem lumen fieri in necessitate cavendi mendacium, posse etiam fieri in necessitate servandi ligationem, quando est; non vero fieri, vel quantitate obligationis seu culpæ, nec in malâ virtute inducendi obligationem. Haec mi possunt ex Abb., et Felin., in d. c. *Debitores*; Sylv., *Juramentum*, 4, q. ult.; Covar., pra, 1 p., § 2, n. 1.

15. *Objectio ultima.* — Ultimo instari potest; nam sequitur per aliud extreum, iuramentum illud non solum obligare ad solvendam rem vel pecuniam promissam, sed etiam ad non repetendam illam, sed in perpetuum largiendum, quantum est ex parte solventis. Consequens est falsum, ut sumitur ex eodem c. *Debitores*, ubi dicitur, postquam debitores solverint, creditores cogendos esse ad restituendum. Non enim sunt cogendi nisi ad petitionem illorum, qui jus habent ad res illas; possunt ergo debitores repetere. Item, eadem ratione possunt petere ut creditores compellantur ad relaxandum iuramentum; ergo absolute non tenentur solvere: imo superflua est talis solutio, cum possit meliori et faciliiori medio licto extingui talis obligatio.

16. *Solutio.* — Respondeo ad argumentum negando sequelam, si iuramentum tantum fiat de solvendis usuris, vel dandis tot aureis, quia in hoc non includitur renunciatio juris, quod quis habet ad repetendas pecunias, quas alter non potest juste retinere. Neque satis est quod forte latro vel usurarius intendat hoc totum, quia alter non tenetur conformari intentioni ejus, sed puræ ac præcisæ significatiōnī rigorosæ verborum, sub quibus jurat, et sub legitima intentione qua ab ipso profertur. Et hoc satis expresse declaratum est in c. *Ad nostram*, de Iis quæ vi, ibi: *Non obstante iuramento predicto, quo non ad non repetendum, sed ad resignandum solummodo tenebatur*; ubi Glossa et omnes id notant. Certum ergo est, quoties exactio iuramenti turpis est ex parte petentis illud, expleri sufficienter iuramentum per traditionem rei promissæ et statim posse recuperari, quacumque via justa et legitima id fieri possit.

17. Sed quid si iniqua exactio directe extendatur ad iuramentum de non repetendo, et illud etiam fiat? Respondet D. Thomas, dicto art. 7, ad 3, his verbis: *Potest autem repetere in iudicio, quod solvit, vel Prælato denunciare, non obstante quod contrarium juravit, quia tale iuramentum vergeret in deterriorum exitum, esset enim contra justitiam publicam*. Sed illa verba, *non obstante*, non ad totam disjunctionem precedentem, et singulas ejas partes referenda sunt, sed tantum ad proximam. Duo enim dixit D. Thomas: unum est, quod potest repetere in iudicio, quod intelligendum est, quando de hoc nihil in iuramento actum est; at vero si jurasset etiam non repetere in iudicio, servari debet iuramentum. Quod per argumentum a contrario

colligitur ex d. c. *Ad nostram*, ibi: *Quo non ad non repetendum*; ergo seenus, si ad hoc se juramento obligasset. Item, quia illud etiam juramentum potest impleri sine salutis periculo, ut constat ex e. *Quemadmodum*, § *Illud*, eod., de quo textu infra late dicendum est. Denique ex e. *Si vero*, eod., quatenus in eo dicitur, juramentum, quo quis cogit renunciare juri suo, obligare, licet relaxari possit; et idem colligitur ex c. *Ad aures*, De lis quæ vi, ubi id notat Glossa, verb. *Nisi forte in juramento*, et Doctores in d. c. *Ad audientiam*, et Bart., in l. *Si quis pro eo*, ff. de Fidejus., n. 10; Covarr., 2 p., § 3, n. 2; Gutier., 1 p. e. 53, n. 8.

18. Addit vero D. Thomas posse nihilominus eum, qui sie juravit, denunciare Praelato Ecclesiae tale delictum, et injustitiam contra se eomissam. Quod verum est etiam sine relaxatione prioris juramenti, quia illud non fuit de non denunciando, sed de non accusando, quod etiam affirmant Glossæ supra, et constat ex d. § *Illud*. Denique addit D. Thomas, quod licet fuisse exhibitum juramentum de non denunciando, posset denunciare, quia tale juramentum esset de re illicita, et ita bonis moribus contrarium. Et in hoc sensu ait D. Thomas esse *contra justitiam publicam*, in quo verbo explicando laborat ibi Cajetanus; sed non habet difficultatem, licet ea, quæ Cajetanus illa occasione docet, vera sint et utilia, quæ nos latius et generalius trademus infra, explicando d. § *Illud*, ex quo idem colligitur. Videtur tamen ex eo inferri, hanc denunciationem non posse fieri ad recuperandum proprium interesse, supposito priori juramento, enjus contrarium dieit Cajetanus ibi. Sed duplex potest esse interesse: unum non necessarium ut proximus a peccato exeat, sed vel ad vindictam, vel ad aliam commoditatem denunciantis, et hoc intendi non potest per denunciationem, supposito juramento, nisi prius relaxetur; aliud est necessarium ad exeundum ab statu peccati, ut est restitutio rei malæ retentæ, et hoc intendi potest secundario, utpote conjunetum cum emendatione fratri, et de hoc bene loquitur Cajetanus.

19. *Instantia.* — *Solutio.* — Dices: ergo si hoc juramentum non denunciandi non obligat, non poterit licite fieri ad redimendam vexationem. Patet sequela, quia est juramentum de materia turpi, et iniqua etiam ipsi juranti. Consequens autem videtur durum, quia redigentur homines in magas angustias, et

non poterunt sœpe aut evadere pericula aut necessitatibus suis subvenire. Respondeo concedendo non esse licitum tale juramentum facere, prout ab iniquo exactore postulatur hoc enim convincit argumentum factum. Ut tamen rigor hic leniatur, adjungo licitum esse simulatis verbis et diversa intentione tale juramentum facere, nimirum, intendendo non denunciare, ut judicii ad vindictam, sed u patri ad medelam, vel jurando non denunciare, si licite potuero, aut debuero, seu fuerit obligatus, juxta superius dicta de simulato ju ramento; hic enim justissima causa simu landi intervenit, ut per se constat.

20. Idemque dicendum censeo, si exigatur juramentum de non petenda relaxatione alterius juramenti. De quo Covar. supra, p. 2 § 3, n. 2, cum Felin., in e. *Constitutus*, d. *Rescrip.*, n. 18, dicit, illud juramentum non petendi relaxationem non esse obligatorium. Sicut dixit Richard., in 4, d. 38, art. 9, q. 3 quem sequitur Anton., 2 p., tit. 11, e. 2, § 9 in fin., et Astens., in *Sum.*, lib. 1, q. 20 art. 11, votum de non petenda dispensation non esse validum, quia est in *præjudicium* Papæ, seu Praelati, et quia non est de melior bono, imo nec de bono per se utili anima. Idem enim videtur cum proportione in pra senti. Covar. vero addit, securius esse petere relaxationem hujus juramenti; et Felin. supra n. 14, ait in petenda relaxatione narrandum esse totum quod juratum est, scilicet, an jura tum sit non petere relaxationem, quod in ideo redit. Unde verum est tale juramentum non potuisse obligare ad non recurrendum a Papam, et petendum ab illo remedium, na rando integre juramentum. Quocirca in ideo redit, si dicatur semper peti posse relaxati nem de hoc ultimo juramento, et illa obtenu posse consequenter peti de aliis. Tamen tan est malitia hominum, ut possit cogitari exa tio juramenti de non petenda relaxatione in lius juramenti, etiam ipsius quo talis promisio juratur; tune enim videtur juramentu quasi supra seipsum reflecti, et per ipsum jurari non petere de ipsomet relaxatione. Sed nihilominibus probabilius est semper reli qui ultimum juramentum, de quo peti pos relaxatio, vel si orta fuerit perplexitas a dubitatio, semper esse licitum ad Praelatu accedere, et statum negotii et conscienti aperire; et ipse ex officio poterit, vel alterius compellere ad remittendum, vel juramenti relaxare, prout expedire judicaverit, juxta c. 1, de *Jurejurand.*, e. *Tuas*, de *Usuris*.

CAPUT X.

TRUM JURAMENTUM METU EXTORTUM OBLIGATIONEM INDUCAT?

1. *Duplex modus incutiendi metum.* —  
nihil modis potest metus incuti: primo,  
er vim, vel comminationem injustam; se-  
condo, sine injuria; et uterque potest vel  
recte immitti ad extorquendam promissio-  
nem et juramentum, vel ad alium finem, et  
de resultare juramentum. Ut quando latro  
inatur mortem, nisi eum juramento promit-  
s, est injusta et formalis vis; quando vero  
imicus vult te occidere, non ut rapiat ali-  
iid, vel promissionem extorqueat, sed ut  
ndictam de te sumat, et tu offers juratam  
omissionem, ut te liberum dimittat, est  
idem vis et metus injustus, non tamen for-  
malis ad extorquendum juramentum, sed hoc  
et quasi consequens et resultans. Similiter  
test aliquando esse metus formalis et jus-  
s, ut si creditor, vel qui a te passus est  
juriam, minetur tibi justam accusationem  
vindictam per judicem, nisi justam satis-  
ctionem illi promittas, et jures; tunc enim  
metus directe immittitur ad extorquendum  
ramentum, et sine ulla injuria, ut per se  
tet. Materialiter vero et sine injuria id acci-  
pi, quando juste damnatus es ad mortem, et  
tu illius offers magnam pecuniae quantita-  
tē sub juramento; tunc enim metus non est  
justus, neque formalis, ut patet. Unde hic  
modus timoris interdum potest esse ab ho-  
mine, ut in exemplo dato; interdum ab aliis  
esis naturalibus, ut ab infirmitate, a tem-  
pitate maris; quando vero est hujus posterio-  
modi, ordinarie inducit ad votum, ideoque  
illo infra in tractatu de Voto dicemus.

2. *Juramentum ortum ex metu illato sine iuria obligatorium est.* — Primo ergo quod iuramentum oritur ex metu sine iuria, ito, obligatorium est, sive metus directe ad inferatur, sive non. In hoc omnes converunt, et a fortiori patebit ex decretis citandis. Fere de omnibus actibus ex metu sine iuria factis est hæc generalis regula. Doctorn, quæ sumitur ex l. 3, § unico, et l. 1. Si nlier, ff. Quod metus causa, ubi Bart. et alii iugant. Ratio vero generalis reddi potest e parte obligationis, quia non obstante metu as jurandi est simpliciter voluntarius, licet s involuntarius secundum quid, juxta doctrinam Aristotelis, 3 Ethic., c. 1; et D. Thom., 12, q. 6, art. 8; ergo talis metus non ob-

stat quominus juramentum obliget, quia ad obligationem sufficit absolutus consensus, ex natura rei tantum loquendo; jure autem humano non est irrita talis obligatio, quia nullum invenitur tale jus, imo potius contrarium, ut videbimus; ergo.

3. Secundo in particulari de juramento est optima ratio, quia metus non potest impedire quominus juramentum, metu præstitum, sit verum juramentum; ergo non potest obstarere quin suam obligationem inducat. Antecedens manifestum est, quia ibi concurrunt omnia necessaria ad esse juramenti; nam si quid de- esset, maxime intentio jurandi; illa autem non deest, supponimus enim illum non ficta, sed vere jurare. Nam si per metum inducatur ad fingendum se jurare, non vero ad jurandum ex animo, tunc erit alius defectus, qui etiam sine metu inesse posset, unde est per accidens ad metum, et propriam habet quæstionem, quæ supra tractata est. Igitur supponendum est illum, qui metu cogitur, nolle peccare fingendo, sed revera velle jurare; in illo ergo non deest intentio jurandi, quia intentio, licet coacta, vera intentio est, nam voluntas et intentio idem sunt: voluntas autem coacta voluntas est, c. *Moret*, cum Glossa, 15, q. 1. Est igitur illud verum juramentum; ergo ex illo necessario sequitur obligatio, quia, ut supra ostendi, ex juramento naturaliter sequitur obligatio, et ad illam non est necessarius novus consensus, novave voluntas se obligandi in jurante. Imo, licet ille putaret se non obligari ratione metus, et nollet se obligare, si tamen vellet jurare, necessario maneret obligatus ex virtute intrinseca juramenti, quod propter reverentiam Dei secum afferat talem obligationem.

4. Et confirmatur ac declaratur exemplis; nam hac ratione baptismus coactus, si coactio non excludat intentionem suscipiendi baptismum, verus baptismus est, quia concurrunt omnia substantialia ad baptismum; et inde consequenter fit ut ille maneat obligatus ad christianam religionem, quia hae obligatio non pendet jam ex voluntate baptizati, sed ex vi divinae institutionis sequitur ad characterem baptismalem. Simile est de commissione peccati, nam licet per metum fiat, nihilominus verum peccatum est, quia voluntas peccandi vera voluntas est, quantumvis sit metu extorta, et ex illa necessario sequitur malitia culpæ, et reatus pœnae sine dependentia a nova voluntate peccantis. Tertio potest una pars assertionis ex alia declarari; nam quando me-

tus non incurratur directe ad extorquendum juramentum, clarum est non impedire obligationem ejus; ergo nec impedit, etiamsi ad eum finem directe incurratur sine injuria. Antecedens patet inductione, si quis metu mortis naturalis juret pium opus se facturum; item constat votum sic factum validum esse; imo nec matrimonium impedit talis metus; signum ergo est relinquere satis liberum consensum. Consequentia vero probatur, quia licet metus directe ad hoc inferatur, nihilominus non magis tollit libertatem vel voluntatem, quam metus aliunde proveniens; intentione enim inferentis metum parum ad hoc refert, et forte Deus hoc intendit in illo metu naturali; ergo sedusa injuria idem est de utroque metu dicendum.

5. *Juramentum per vim cum injuria extorsum, si sit de materia honesta, ad impletionem obligat.* — Secundo dicendum est, etiamsi juramentum per vim et metum cum injuria extortum sit, si sit de materia capaci, et honeste impleri possit, obligare. Ita D. Thomas, d. q. 89, art. 7, ad 3, et q. 98, art. 3, ad 1; Gabr., in 3, d. 39, quæst. 1, art. 2, cone. 8; Durand., quæst. 2, et alii ibi; Sylvest., *Juramentum*, 4, quæst. 7, etiam plures Canonistas; Covar., in c. 4 Decret., 2 p., c. 3, § 5, n. 2; Navar., c. 12, num. 14; Soto supra, et latissime Cajetanus. Qui omnes fere convenient in generali loquendo, licet in aliquibus circumstantiis sit aliqua diversitas, de qua statim. Primo ergo definita est assertio in c. *Si vero, et c. Verum, de Jurejur.* Sumitur etiam ex c. *Abbas*, de Is quæ vi. Ubi facta per metum, si fuerint juramento confirmata per metum, irritanda dicuntur, non irrita; et c. *Ad audienciam, eod.*, expresse dicitur, juramentum per injuriosum metum extortum obligare. Et ita docent interpres in haec jura; Gloss. et Doctores, in c. 2, de Jurejur. Ratio est, quia metus absque injuria non impedit obligationem juramenti, ut prima assertione dictum est; nee etiam injuria sine metu impedit obligationem, ut superiori capite ostensum est: ergo nec utrumque simul potest obligationem impedi. Probatur consequentia, quia illæ due circumstantiæ non faciunt unam causam magis efficacem, sed solum multiplicant seu aggregant causas inefficaces. Secunda ratio sit, quia injuria et metus, etiamsi simul jungantur, non possunt efficere quin illud sit verum juramentum; quia ibi concurrunt omnia necessaria ad esse juramenti, etiam intentio jurandi, quia etiam voluntas coacta

per injuriam voluntas est, quia injuria nihil confert ad minuendum voluntarium; ergo non obstante metu injurioso, verum est juramentum; sed ex juramento necessitate naturali consequitur obligatio, si materia est capax, ut supponitur; ergo. Et ita tandem incidimus tertio in rationem jurium, quod illud juramentum potest servari sine incommmodo salutis æternæ; ergo servandum est; haec enim ratio supponit illud esse verum juramentum, et ex vero juramento statim resultare obligationem.

6. *Objectio.* — Sed objici potest c. 2, de Jurejur., ubi de quodam Episcopo, qui per vim et injuriam bonis suis fuerat spoliatus et jurare compulsus quod non repeteret si ablata, dicitur, *ipsum Episcopum nullius juramenti vinculis super hoc posse constrigi* Propter quem textum aliqui dixerunt (ut ib. Glossa notat) juramentum per contumeliam extortum non obligare. Sed illa opinio repugnat expressis juribus et rationi, ut visum est, et ideo tanquam improbabilis antiquat. Præterea in textu illo fortasse non dicitur juramentum illud non obligare, vel si hoc dicitur, non dicitur ratione metus esse invalidum, sed infra subditur: *Quem tamen absolvimus*; per quod verbum significatur, fuisset ligatum juramento. Sensus ergo pendet ex intelligentia illorum verborum, *rebus suis sollikitum*; duobus enim modis exponuntur.

7. *Solutio ad textum.* — Primo, de rebus Ecclesiæ, quæ suæ (id est, Episcopi) dicuntur, quia sub Episcopi cura et administratione erant; et sic juramentum dicitur non obligasse, non quia per metum et injuriam fuerit extortum, sed quia erat illicitum, et impletum non poterat sine dispendio salutis. Nam (i bene notat Panormit.), cum Episcopus teneretur sollicite servare res Ecclesiæ, non potuit jurare non repetrere quæ injuste fuerant a Ecclesia sublata. Et hunc sensum sequitum Glossa, quam multi probant, et consequenti exponunt alterum verbum *absolirimus*, id est absolutum declaravimus. Vel certe possint intelligi, *absolvimus*, non a vinculo juramentum sed a peccato quod jurando commiserat, seu poena illi debita, propter nefandissimam coalitionem, ut ibi dicitur. Atque haec expositio probabilis est; in fundamento autem non plene mihi satisfacit, nam verbum illud *rebus suis*, dure exponitur, id est, Ecclesiæ curæ commissis.

8. *Alia expositio c. 2, de Jurejurando.* Secundo ergo possunt illa verba exponi siq-

pliciter, ut sonant de bonis propriis ipsius Episcopi, reliqua vero possunt duobus aliis nodis intelligi. Primo, ut per illa verba: *Nullius juramenti vinculis*, etc., non significetur juramentum non obligasse, sed non ita obligasse, quin Episcopus ille haberet justam absolutionis causam, cum per nefandissimam contumeliam fuerit ad sic jurandum compulsa. Et ideo subjungit Pontifex se illum absolvisse, quod optime intelligitur de propria relaxaticne juramenti. Alio item modo potest intelligi juramentum illud non ita obligasse illum Episcopum, quin posset Pontifici denunciare injuriam, et vim sibi factam. Quamvis enim jurasset non repeteret sua bona, nihilominus recte fecerat proponendo Pontifici otum factum, ut remedium ex officio adhibéret, prout expedire judicaret. Neque super hoc, id est, contra hoc poterat juramenti vinculis ligari, non ratione metus, sed quia in illo sensu juramentum contra bonos mores xtitisset, ut supra visum est. Et ideo Pontifex ex officio suo illum absolvit a juramento noad id in quo per illud ligari poterat, id est, ut eo non obstante, res sibi ablatas libere osset repetere. Et ita inde potius probatur iramentum illud, non obstante metu, obligasse ad id, de quo factum fuerat, et in quo cito poterat impleri.

9. *Alia objectio.* — *Solutio.* — Secundo sicut hic objici, quia votum factum per metum non obligat, nec matrimonium factum permetum tenet; ergo nec juramentum; videtur enim esse eadem ratio. In quo argumento dissolvendo laborant multi in assignanda differentia inter votum et juramentum, ut videtur in Soto, d. art. 7, ad 3; Abb., in c. 2, e lis quæ vi, n. 11, et aliis. Breviter autem co, posse comparationem fieri, vel stando solo jure divino ac naturali, et sic non credo esse necessarium laborare pro differentia signanda, quia probabilius est votum metu extortum jure naturæ validum esse, de quo fra, in 6 tractatu, dicam; vel fieri posse comparationem stando in jure ecclesiastico, sic verum est Ecclesiam irritasse aliqua votum extorta, scilicet, solennia religionis, non tamen irritasse juramentum aliquod ratione solius metus. Ratio autem reddi potest, via in professione religionis visum fuit id ingruum, tum propter arduitatem et perpetuatem status, tum quia semel validum difficile solvitur, quæ rationes non habent locum in juramento, ut per se constat.

10. Cirea aliam etiam partem de matrimo-

nio, etiam laborant, in assignanda differentia, Glossa, in c. *Notificasti*, 33, q. 5; et Doctores, in d. c. 2, de Iis quæ vi, et Soto supra. Verumtamen si matrimonium metu contractum solum est irritum jure ecclesiastico, satis patet responsio ex dictis. Si autem est irritum jure naturæ, ut est probabile, reddenda est differentia, quia matrimonium, et fit directe ad obligandum, et fit inter homines, inter quos obligationes per actiones injuriosas non oriuntur in his qui per injuriam obligari coguntur. In juramento autem obligatio et est naturaliter consequens actum jurandi, qui per se primo non ad obligandum, sed ad confirmandam veritatem ordinatur; et ut sic obligat non ratione hominis, sed Dei, cui reverentia servanda est, non obstante quacumque violentia et injuria.

11. *Tertia objecio.* — *Prima sententia.* — Tertio objici potest, quia sequitur ex dictis, juramentum redeundi ad carcere in obligare etiam cum periculo vitae; consequens est durum, et difficile creditu; ergo. Sequela patet, quia non potest excusari aliquis ab observatione illius juramenti ratione periculi, quia illud prævidit, et eo non obstante juravit; nec etiam ratione violentiae, quia haec non magis tollit voluntarium quam metus, quia nunquam est absoluta violentia, sed per quamdam mali inflictionem perseverantem. Hunc easum tractant omnes Doctores in hac materia, et ideo non potuit omnino prætermitti. Prima ergo sententia affirmat simpliciter, et sine distinctione, quoties aliquis, in carcere detenus, sub juramento redeundi est permissus exire, teneri ad servandum juramentum redeundo, sive jure, sive per injuriam detenus fuerit, vel licet credatur occidendum. Ita Cajetanus, d. q. 89, art. 7; et ibi Soto, et fere alii; et favet D. Thomas, ad 3, quatenus absolute docet, juramentum coactum obligare etiam cum damno temporali. Tenuit etiam Tolet., lib. 4, c. 22, et solent referri Sylv., Angel., Armil. et Navar., de quibus infra. Fundamentum est, quia illud juramentum est de re quæ sine periculo animæ potest impleri, et non fuit factum temere, sed ex pacto quodam fortasse necessario ad res componentias; ergo debet impleri, alioqui fit contra naturalem obligationem servandi juramentum. Item servare promissionem in eo easu, non obstante periculo, juxta communem sensum omnium, censetur opus virtutis, tum fidei humanae, tum fortitudinis, de quo actu etiam Gentiles laudari solent, ut videre licet apud August.,

lib. de Civit., c. 11 ; ergo juramentum, in illum eadens actum, obligat.

12. *Secunda sententia.*— Secunda sententia distinctione utitur ; aut enim ille juste detenus erat, justeque damnatus creditur ad mortem, vel injuste. In priori casu probatur prior sententia, quia tunc nulla subest justa causa non servandi juramentum ; in posteriori autem casu, eensem hæc sententia non obligare juramentum. Hanc tenet Major in 4, d. 15, q. 22, cum Glossa, in Clement. *Pastoralis*, § *Numquid*, verb. *Per violentiam*, de Re judic.; sequitur Panorm., in c. *Sivero*, n. 8, et c. *Sicut*, 3, n. 4, de Jurejur.; et Sylvest., verb. *Accusatio*, q. 17, et verb. *Juramentum*, 4, q. 26; Aramil., verb. *Accusatio*, n. 20, verb. *Jurare*, n. 3, ubi videtur addere limitationem, quæ destruit sententiam ; significat enim tunc juramentum non ita obligare, quin liceat dispensationem petere, et illa obtenta non obligare. Absolute habet eamdem opinionem Tabien., verb. *Carcer*, n. 1, et verb. *Accusatio*, n. 10; Angel., verb. *Carcer*, n. 14. Tabiena, verb. *Juramentum*, 5, n. 37, ita id explicat, ut potius teneat priorem sententiam ; ait enim tunc non obligari, si non intendat absolute jurare, aut se obligare, sed cum aliqua ampliologia, quod clarum est juxta superius dicta ; nunc autem loquimur quando absolute jurat. Eamdem sententiā late defendit Covar., lib. I *Variar.*, c. 2, n. 7, ubi plures Glossas et Doctores in favorem ejus adducit. Et addit in eo casu injusto non solum non obligare juramentum, verum etiam nec licere illud servare, quia redeundo ad carcerem, ille occideret seipsum, et ita censem juramentum illud in eo casu non posse servari sine interitu salutis æternæ.

13. Est autem in hac posteriori parte hujus sententiae varietas quedam notanda, quia fieri potest ut carcer justus sit, quia ex justa causa ab habente legitimam potestatem, et servato debito ordine facta est detentio, et nihilominus ex reversione ad illum timeatur injusta mors ; vel potest etiam ipse carcer esse injustus. Navar. ergo, c. 12, n. 18, putat hanc partem esse veram, dummodo carcer justus sit, licet timeatur mors injusta ; si vero carcer sit injustus, non obligare juramentum ; nullam tamen rationem differentiæ adducit. E contrario vero Major dicit in eo casu redendum esse ad carcerem etiam injustum, nisi timeatur mors injuriosa, et eodem modo loquitur dicta Glossa ; Cajetanus autem, quem Navar. non integre refert, aperte ait, quod licet carcer et mors injuriosa sint, tenetur quis redire.

Non potest autem e contrario contingere ut carcer sit injuriosus, et non mors, quia si carcer est injuriosus, et in illo procedendum est usque ad mortem, totum processum usque ad terminum injustum esse necesse est, et ideo de hoc membro nulla fit mentio. Contingere autem potest ut carcer sit injuriosus, ex eo autem non timeatur periculum mortis, sed alia gravamina, in quo casu etiam significat Navar. non obligare juramentum. Sed contrarium sentit Panormit., præsertim in d. c. *Sicut*, 3, nam tunc dicit postulari absolutionem a juramento, licet carcer esset injustus, quia non erat periculum personæ, sed rerum ; unde totam rationem ponit in periculo personæ quia juramentum non obligat cum periculo salutis, etiam corporis, juxta Glossam 2, in c. *Si vero*, de Jurejur.; et Gratian., in c. ult., § ult., vers. *Quisquis ergo*, 22, q. 4.

14. *Advertentia ad resolutionem questionis.*— Mihi pro resolutione ulterius considerandum occurrit, non parum referre an ille, qui jurat redire ad carcerem, præviderit periculum mortis, quando juravit, vel postea super venerit, vel in re ipsa, vel in cognitione ser advertentia ipsius jurantis ; inter hæc enim differentia magna invenitur quoad voluntatem jurantis. Nam in priori casu, voluntarius juravit redire, non obstante periculo mortis quod jam erat, et prævidebatnr ; in posterior autem casu, non habuit talem voluntatem eum periculum ignoraret. Unde potius cred potest jurasse, quia sine periculo se posse redire existimabat.

15. *Prima conclusio : qui præviso pericul mortis juravit rediturum se ad carcerem, si ille sit justus, vel injustus, obligatur juramento.*— Dico ergo primo : qui præviso pericul mortis juravit redire ad carcerem, obligatur juramento, sive carcer sit justus, sive injustus et sive mors sit iusta, sive injusta. Hanc asseptionem communiter sequuntur Theologi h̄ tempore, et probatur per singula membr. Nam imprimis si carcer sit justus, et mō omnes unanimi consensu conveniunt juramentum obligare, quia est de re justa et sancta, nullam habet excusationem. Quia quod res ardua et difficultis, non excusat, quia potius spectat ad fortitudinem, quando causa justa est, ut in proposito est reverentia Deo debet in servando juramento. Maxime enim sit fuit prævisa tota rei difficultate. Addo etiam juramentum illud non posse proprie diei metum extortum, quia nec per vim injusta, nec per metum directe ad illum finem immo-

sum extortum est. Difficultas vero, quæ in hoc esse potest, statim solvetur. Deinde si career est justus, et timetur mors injusta, fere eadem rationes locum habent. Nam tale juramentum impleri potest sine discrimine conscientiæ, quia se exponere periculo injustæ mortis non est intrinsece malum, et factum propter servandum juramentum est opus virtutis. Item jam illud periculum fuit prævisum, et juramentum voluntarie factum est de redeundo, non obstante illo perieulo; imo periculum illud antea inerat, et ratione juramenti fuit quasi suspensum vel interruptum; ergo cum postea ad illud redditur ratione juramenti, fit opus religionis et virtutis. Nam quod immediate fit, bonum est; reliquum vero malum, quod timetur, est tantum permisum redeundo. Unde tunc non est cur excusat periculum salutis corporalis, quia a principio fuit periculum illud prævisum, et eo non obstante fuit factum licite juramentum, quia jam periculum inerat, et ita non creatur occasione juramenti, sed quasi restituitur ad eundem statum, et hoc ipsum juratum fuerat.

46. Tertio, si career sit injustus, et periculum mortis non timetur, res etiam videtur clara, quia tunc etiam eadem est ratio de illo casu, quæ de juramento per metum extorto a atronibus, in quo juramentum obligat, ut dicum est ex d. c. *Si vero.* Item ibi habet locum regula, quod observatio talis juramenti non ergit in dispendium salutis æternæ, nec etiam in dispendium salutis, seu vitæ corporalis. Quod autem intercedat gravamen aliquod corporale, non satis est ad excusationem non implendi juramentum, eum nulla rerum autatio facta sit, et ideo dici non possit gravamen illud oriri ex observatione juramenti. item qui injuste detinetur in carcere, et jurat non fugere, tenetur servare, quia potest illud iure sine peccato; sed moraliter perinde est non fugere, etiam si facile possit, et aperte non januæ, ac redire; ergo. Denique quando trumper est injustum, probatur, quia etiam in juramento est de re licita, et potest impleri sine culpa, eratque res in eodem statu et periculo ante juramentum, et cum prævisione lius factum est; ergo nulla est ratio excusationis. Nec video quam potuerit assignare avar., ex eo quod career sit injustus, si mors sua futura sit injusta; nam injustitia careeris non magis excusat, quam mortis. Imo si detinio careeris terminanda ereditur in morte injusta, eo ipso talis etiam detentio injuriosa ensenda est; ergo non loquitur consequenter

Navar. dicens, redeundum esse etiam cum gravamine sustinendi mortem injustam, et non cum gravamine careeris injusti. Ratio etiam quam Covar. objicit in contrarium, quia ille revertendo se occidit, non objicitur consequenter, quia eadem fieri posset quando mors esset justa, in quo casu ipse Covar. fateatur juramentum obligare. Dico ergo, redire ad careerem non esse se occidere, sed esse non fugere periculum mortis, vel illi se exponere, quod non est per se malum, sed interdum licet ex rationabili causa, ut per se notum est; hic autem est rationabilis causa observatio juramenti. Maxime eum homo non se conjiciat de novo in illud perieulum, sed se restituat in pristinum, in reverentiam juramenti, et ad servandam fidem datam.

17. *Secunda conclusio: excusari potest a juramento, qui periculum non prævidit in redditu ad careerem.* — *Advertendum.* — Dico secundo: quando periculum non fuit cogitatum, sed homo juravit, quia non putavit esse tantum periculi in redditu, tunc merito excusari potest ab observatione juramenti. Probatur, quia tunc non voluit a principio se obligare ad subeundum illud periculum, et res sunt notabiliter mutatae, vel in re ipsa, vel in cogitatione jurantis, quod perinde est; ergo merito credi potest sic jurans non habuisse animum jurandi, et se obligandi pro tali casu, ac subinde non obligatur. Dices: jam ille erat in carcere, et subiturus fuisset idem periculum, si non jurasset, quia (ut supponimus) sine juramento non inde exisset, et consequenter potius semper credendum est, illum fuisse juraturum, etiamsi prævidisset periculum, quia alias non daretur illi licentia excludi; ergo non potest ex defectu voluntarii excusari. Respondeo satis esse quod ille de facto non juravit se redditum cum illo periculo, unde ita est interpretanda ejus intentio, quidquid sit de priori statu in se spectato, vel quid ille fuisset facturus, vel juraturus, si prævidisset periculum. Et confirmatur, nam etiam in casu prioris assertionis, et omnibus membris ejus, si quis non absolute juraret, sed concipiens interioris conditionem, Si potueris sine periculo, vel aliam similem, non obligaretur; imo si per injustitiam coactus esset, non peccaret sic jurando, juxta superius dicta; ergo quando simpliciter bona fide jurat, non prævidens periculum mortis, virtualiter censetur jurare sub illa conditione, Si potueris sine periculo, vel rebus sic stantibus qualiter nunc illas esse existimo. Quæ ratio, si cœlax est,

procedit etiamsi mors, quæ postea timetur, justa pena sit, nam illam etiam licet fugere, ubi juramentum non obligat ad non fugiendum; illud autem tune non obligat, ex defectu intentionis, et ideo extenditur tam ad casum justum, quam ad injustum. Et consequenter in eo casu non est simpliciter necessaria relaxatio, quamvis, si haberi possit, optimum consilium sit eam postulare ad canticam. In priori autem easu, existimo esse necessariam relaxationem, et eam licite postulari et concedi posse, interveniente injusta violentia, sive in carcere, sive in morte, juxta infra dicenda de relaxatione juramenti. Advertit autem Soto, et merito, cavendum esse scandalum, præsertim christianæ religionis; ut si juramentum datum esset infidelibus a Christiano captivo, redeundi ad ipsos, non licet uti relaxatione, quia esset in magnum scandalum, et injuriam religionis.

18. *Dubium de juramento contrahendi matrimonium extorto per metum.* — Aliud dubium hic occurrebat de juramento contrahendi matrimonium cum aliquo metu mortis extorto, an sit validum. Sed hoc ad materiam de Matrimonio spectat; videatur interim Covar., 2, p. 4, § 5, n. 5; Sanei., lib. 4, de Matrim., disp. 21. Et nos similem quæstionem infra tractabimus, de voto simplici religionis. Item disputari hie potest, an juramentum extortum metu confirmet contractum alias jure humano prohibitum; sed de hoc tractabimus in capitibus sequentibus. Quale autem peccatum sit frangere juramentum iustus extortum, in lib. 3, tractando de Perjurio, videbimus.

## CAPUT XI.

### UTRUM JURAMENTUM PER DOLUM VEL ERROREM FACTUM VALIDUM SIT ET OBLIGET?

1. De juramento facto ex dolo, vel simulatione ipsius jurantis, in superioribus diximus; nunc agimus de dolo, et deceptione facta ab eo qui juramentum petit, vel extorquet. In quo dolo duo, sicut in metu notavimus, distinguenda sunt, injuria scilicet, quæ per dolum activum (ut sic dicam) fit homini, decipiendo ipsum, et effectus ejus injuriæ, qui est deceptio, seu erroneum judicium causatum in homine, qui ad jurandum inducitur. Ut est in eo, qui per dolum inducitur ad jurandum sponsalia, error quo falso credit feminam esse divitatem vel nobilem, qui error per dolum decepientis immisus est. In praesenti ergo non

est habenda ratio doli quoad injuriam, nec de illa superest jam quæstio, quia in c. 7 ostensum est non invalidari juramentum propter injuriam, quæ in illo extorquendo intervenit; in c. autem 8, ostendimus, quod licet injuria adjungatur violentia et timori, nihil refert ad juramenti obligationem impedierandam, si metus ipse per se illam non impedit; sic ergo in præsenti, ut clarum supponimus injuriam in deceptione intervenientem nihil facere ad invalidandum juramentum, sed effectum illius injuriæ spectandum esse. Nam si passiva deceptio per se sufficit annullare juramentum, inducta per injuriam sufficit, ut per se constat; et e converso si per se non sufficit, nec ratione doli injuriosi sufficit, nam quoad hoc est eadem ratio de dolo, quæ de metu, ut facile patet applicando dieta in capite precedentis.

2. *Dolus et error in quo differant.* — *Habitualis intentio jurandi non sufficit, neque ad jurandum, neque ad obligandum.* — Unde intelligitur eamdem esse quæstionem de dolo quæ de errore; hæc enim duo solum differunt, quod dolus dieit actionem seu deceptiōne injuriosam, per quam proximus in errorem inducitur; error autem abstractus ab injuria vel deceptione alterius: potest enim ex naturalibus causis, vel ex aliis contingentibus casibus provenire. Unde autem proveniat, si in se æqualis sit, codem modo juramenti obligationem impedit, vel non impedit. Tota vero difficultas est, an juramentum factum per errorem obligationem inducat, neene. Et ratio dubitandi est, quia sicut error causat involuntarium, seu non voluntarium, ita etiam metus; sed hoc non obstat quoniam juramentum per metum factum obliget; ergo idem erit de errore. Item ratio de metu facta hic applicari potest; quia deceptio vel error non tollit, quin juramentum factum per errorem sit verum juramentum; sed ex juramento necessario sequitur obligatio ex intrinsecâ ejus natura, quam voluntas vel ignoratio hominis impedit non potest; ergo. Major patet, quia ibi concurrunt omnia necessaria ad constitutionem juramenti, quia homo deceptus vere habet intentionem jurandi, et verba juramenti sub hæ intentione profert. Tercio, hoc videtur confirmare et declarare factum supra tractatum, de juramento Israelitarum facto Gabaonitis, Josne 9; fuit enim per dolum et deceptionem factum, et nihilominus obligavit, ut ex saera Scriptura colligitur, e supra visum est.

3. In contrarium vero est, quia ignorantia causat involuntariorum seu non voluntarium simpliciter, et sine voluntate non fit juramentum. Et declaratur ex differentia inter errorem et metum; nam metus licet causet involuntarium secundum quid, relinquit absolutum consensum et voluntarium simpliciter, quia neque ex parte intellectus tollit cognitionem necessariam ad volendum absolute, nec ex parte voluntatis cogit illam, sed potius inclinat ad volendum aliquid, quod secluso mente nolle; error autem omnino auferit voluntatem et consensum, quia ex parte intellectus tollit cognitionem necessariam, quia voluntas non potest ferri in incognitum. Et ideo errans non consentit, 1. *Cum testamentum*, 1. *Non idcirco*, C. de Jur. et fact. ignor., 1. *Si per errorem*, ff. de Jur. om. jud.; ergo auferit id quod est de substantia juramenti; ergo et esse jurantem, et obligationem ejus. Unde argumenor secundo, quia non minus impedit error quam simplex ignorantia, seu nescientia, quia error includit ignorantiam, et addit falsam

xistimationem, unde dici solet ignorantia prae dispositionis, nescientia vero dicitur ignorantia privationis. Unde est illud August. in Enchir., c. 17: *Sine rerum ignorantia nemo otest errare. Quamvis non continuo erret quis, quando aliquid nescit, nam (ut statim subdit) errare est approbare falsa pro veris, seu, aliud ro alio putare, ut addit c. 21; sed simplex ignorantia seu nescientia impedit obligationem iuramenti, ut habetur expresse in c. Veniens, o: Nequaquam taliter juravisset, si mandatum illud sibi contrarium prascivisset*, de Jurejur. Ergo multo magis dolus et error impeccent juramenti obligationem. Tandem obligatio-  
nem seu valorem juramenti impedit. Ita sentunt Doctores communiter in c. Veniens, de Jurejur., qui ex dicto textu colligunt juramentum non extendi ad ea, quae in mentem jurantis non venerunt, quod etiam affirmat ossa, in cap. penult., de Jurejur.; ex illo cum principio recte sequitur, juramentum do extortum, vel per errorem factum, quoniam tale est, non obligare, quia non est de quae in mentem jurantis venerit. Unde Na-

varr., c. 42, n. 23, dicit, quando non intervenit dolus ex parte jurantis, sed ex parte petentis, tunc juramentum non obligare nisi secundum intentionem jurantis. Ex quo plane sequitur non obligare ad id, quod per errorem cogitatum est. Idem clarins docet Sylv. *Juramentum*, 4, q. 8 et 19, citans Joan. And., Panorm., Archid. et Freder. Senen. Difficultas vero est, an omnis dolus et in omni materia annullet juramentum, vel si non omnis error sufficit, quae distinctio vel regula servanda sit. Et imprimis sicut Theologi, in 4, dist. 30, tractando de impedimento erroris matrimonii, distinguere solent errorem in substantia personae, vel in accidentibus, seu conditionibus quae non spectant ad substantiam ipsius actus, nec ad rationem formalem et essentialem ejus, sed ad extrinseca motiva applicantia voluntatem, ita in praesenti distinguere possumus errorrem, quia cadere potest in rem ipsam, quae juratur, quoad substantiam ejus, vel in causam, vel conditionem moventem ad jurandum.

5. *Prima assertio: error seu dolus in substantia rei invalidat juramentum.* — Dico ergo primo, errorem seu dolum in substantia rei annullare juramentum. Hoc ad minimum docent dieti auctores, et Abbas. cum communis, in c. *Cum contingat*, de Jurejur.; Covarr. supra, 3 p., § 4, n. 2. Ethoc probat ratio, et defectus voluntarii consensus, non solum circa promissionem ipsam, sed etiam circa juramentum, quia revera deest ibi intentio jurandi; ergo et juramentum; ergo et obligatio. Antecedens explicatur, quia ad juramentum non sufficit intentio jurandi in generali, sed necessaria est intentio jurandi hoc in particuliari, quia actiones humanae circa particularia versantur; sed interveniente tali errore, homo non habet intentionem jurandi rem illam, quae sibi proponitur, sed aliam, quam apprehendit, quae longe diversa est, nam (ut ex Augustino retuli) qui errat, aliud pro alio putat; ergo non habet intentionem jurandi, quae ad juramentum conficiendum sufficiat. Et potest a fortiori declarari a simili; nam similis error annullat votum non tantum simplex, sed etiam solemnem, et professionem religionis, ut infra uno loco videbimus. Item anullat matrimonium, quia licet relinquat voluntatem contrahendi in genere, vel determinatam ad aliam personam, tollit voluntatem contrahendi cum hac quae sibi proponitur, quae voluntas est necessaria ad substantiam actus; ergo idem est in praesenti; ut si quis juret dare tibi hanc rem

quam putat esse vitream, et postea intelligit esse gemmam pretiosam, et sie de aliis.

*6. Duplex error in causam contractus incidentis.* — Sed superest explicandum de quo errore intelligendum hoc sit; et ut intelligatur ratio dubitandi, oportet supponere vulgarem distinctionem de duplice errore, dante causam contractui, vel non dante causam, sed incidente in contractu, ut distinguunt jurisperiti in leg. *Eleganter*, ff. de Dolo, potestque cum proportione ad juramentum applicari. Illa vero duo membra ita distingui solent, ut tunc error vel dolus dicatur dare causam contractui, quando, non interveniente tali errore, contractus seu juramentum non fieret; tunc vero non det causam, quando, non obstante scientia contraria errori, si adesset, fieret contractus, etiam eum juramento. Sic fere tradunt Summistæ, verb. *Dolus*; *Sylvest.*, verb. *Culpa*, q. 5; Molin., tract. 2, de Just., disp. 352, tom. 2. Sed de vero sensu hujus distinctionis dicam in materia de Voto, nam ad præsentem causam nihil conferre censeo, ut explicabo. Eademque fere est distinctio ignorantie in antecedentem et concomitantem. Nam antecedens dieitur, quando sine illa non fieret opus; concomitans vero, quando, etiamsi ignorantia non interveniret, opus fieret. Videri ergo potest assertio intelligenda de solo errore antecedente, quia ignorantia concomitans dicitur non excusare nec causare involuntarium.

*7. Uterque error excludit consensus, seu voluntatem jurandi.* — *Habitualis intentio jurandi non sufficit, neque ad jurandum, neque ad obligandum.* — Nihilominus dico, in præsenti eamdem esse rationem de utroque errore, et prædictam differentiam nihil ad rem præsentem facere, quia utroque modo error seu dolus excludit consensum, seu voluntatem jurandi. Et de errore, qui dat causam, id clarum est, quia causat involuntarium; de concomitante vero, seu incidente, patet, quia saltem causat non voluntarium, quatenus tollit actualem considerationem objecti, sine qua non est actualis consensus, seu intentio voluntaria, ut docet D. Thomas t. 2, q. 6, art. 8; ergo in præsenti etiam hic error tollet intentionem jurandi, et consequenter obligationem juramenti. Confirmatur et declaratur; nam illa conditionalis propositio: *Etiamsi non interveniret error, jurarem, si sumatur ut mere de futuro, est omnino contingens et incerta, ideoque nec de illa potest ferri definitum iudicium, nec quidquam conferre potest ad mora-*

les effectus. Oportet ergo illam considerare secundum actualem dispositionem operantis, quatenus, scilicet, est in actu proposito ejus formalis vel virtuali. Nam solum habitualis non videtur sufficere, tum quia habitualis intentio jurandi non sufficit ad jurandum, sicut nec habitualis consuetudo sufficit, si in actu est totalis inconsideratio; tum etiam quia in solo habitu incertum ac pure contingens relinquitur, an esset quis operatus ex illo, etiamsi sciret quod nunc ignorat, quia habitibus utimur cum volumus, et ita, etiamsi habitus insit, fortasse interveniente scientia homo non vellet aliquid, quod ignorans vult. Unde coram Deo etiamsi quis habeat habitum non jejunandi, et invincibiliter ignoret hodie esse diem jejunii, et valde probabile sit non fuisse jejunatum, etiamsi sciret, nihilominus ignorantia illa esset occasio non committendi novum peccatum, quia ratione illius de facto non habuit voluntatem culpabilem; ita ergo in præsenti, si error intervenit, et illa dispositio est mere habitualis, nihil operatur ad voluntatem jurandi actualem, sine qua esse non posset actualem juramentum.

8. Quod si dispositio illa non est tantum habitualis, sed etiam actualis, oportet ut sit per actualem intentionem jurandi rem quae talis existimat, etiamsi in re talis non sit; seu (quod in idem reddit) ut intentio jurandi sit cum reflexione jurandi hoc, etiamsi decipiatur; et tunc quidem sine dubio sufficiet ad obligationem juramenti; illud tamen juramentum non potest dici ex errore, quia ipsa voluntas extenditur ultra id quod per errorem distincte proponitur, tendendo ad rem, prout est in se, quod per voluntatis libertatem fieri potest. Sicut in materia de Matrimonio mult dicunt, si error sit personæ, impediare valore matrimonii, sive sit antecedens, sive concomitans, nisi voluntas expresse extendatur actu ad ducendam hanc personam, etiamsi si alia, quam esse dicatur, ut tradunt Soto, Le desma, et alii, quos refert et sequitur Sancti. 2 tom., lib. 7, disp. 18, n. 6. Qui recte advertunt, non sufficere hunc actum: Etiamsi esse haec persona, ducerem eam, quia hie acti conditionalis et suspensivus est, et in præsenti nihil ponit; sed requiri hunc actum de præsenti: Dueo te, etiamsi alia sis. Ita ergo in præsenti requiritur absolutus actus: Volo jurare hoc quod mihi proponitur, etiamsi aliquis error interveniat; sine hoc tamen actus habitualis, vel conditionata dispositio non sufficit, ut sit actu juramentum de illa re, circi-

quam substantialiter erratur; si autem juramentum non fit, nec obligatio nascitur, ut constat.

9. *Dubium circa eamdem materiam.* — Majus dubium est, quando error tantum est circa causam jurandi applicantem voluntatem, non tamen pertinentem ad substantiale vel formale objectum ejus, ut est optimum exemplum in casu illo Gabaonitarum; et idem erit, si quis juret dare eleemosynam Petro, qui vere pauper est, motus, quia putavit esse Lusitanum, quem postea deprehendit esse peregrinum hominem. Et in hoc casu aliqui putant juramentum sequi naturam promissiois, quia haec est generalis regula juramenti, iuxta legem ultim. Cod. de Non numerat. pecc., et sumitur ex cap. *Quemadmodum*, de Jurejurando, ut cum multis aliis, quos allegant, notant Covarr. supra, 1 part., § 4, in princip., et in 4 Decret., 2 part., § 5, n. 3; et Guttier., 1 part., cap. 37, n. 2; ergo eadem est servanda in casu praesenti. At vero talis promissio per deceptionem facta hanc habet conditionem, ut si det causam promissioni, et acta sit per dolum ejus, cui fit promissio, ipso facto irrita sit et non obliget; si vero accidat sine dolo, valida sit promissio, irritari amen possit detecto errore; si autem error autum sit concomitans, promissio ita sit valia et firma, ut rescindi non debeat, licet pro ajuria, si intercessit, possit agi ad interesse, et suppono ex doctrina de Contractibus, quae pud jurisperitos est frequens, in leg. *Eliantur*, ff. de Justit. et jur., et aliis, quos retert Covar., in Regula *Possessor*, 2 part., § 6; Tolin., 2 tomo, de Just., disputat. 352; Sanc., b. de Matrim., disput. 64 et 65.

10. Ergo eodem modo dicendum est de juramento; nam additum promissioni, quae propter errorem nulla est, nullum erit; et additum promissioni irritabili obligabit, quamdiu promissio irritata non fuerit; si vero rescinditur, consequenter cessabit juramentum, robatur haec consequentia ex dicta regula, quia tunc est irrita, vel irritatur promissio propter inclusam virtute conditionem; sed undem includit juramentum, iuxta d. cap. *Quemadmodum*, ut dicemus infra, tractando cessione obligationis juramenti propter rum mutationem; ergo eodem modo, vel a incipio non obligat, vel postea rescisso couictu desinit obligare. Nec juramentum oblit ad non rescindendam promissionem, quia hoc non fuit factum, sed praeceps de promissione servanda, prout ipsa exigit.

11. *Regula probabilis judicatur.* — *Probatur et explicatur contrarium a priori.* — Hæc regula probabilis est, sed ejus fundamentum infirmari potest, et contrarium non leviter suaderi. Primo, quia juramentum sœpe obligat, etiamsi promissio nulla sit, ut supra visum est in casu de usuris et de latrone; ergo ex vi illius generalis regulæ non potest inferri in praesenti, juramentum non obligare, nisi quando, et pro tempore quo obligat promissio. Secundo declaratur hoc maxime, explicando rationem a priori, quia illa promissio ex natura rei valida est, quantum est ex parte consensus substantialis, quia error non fuit circa substantialia, ut supponitur; ergo ex natura rei etiam est validum juramentum, quia etiam non deest substantialis voluntas jurandi. At vero quando promissio est irrita ipso facto, vel est ratione juris positivi, ut multi volunt, ut patet ex Bart. et Covarruv. supra, vel est ratione injuriæ, ut est valde probabile, et sentit Molin. supra. Hæc autem non possunt irritare juramentum a principio, quia injuria non impedit valorem juramenti, ut jam notatum est; et multo minus impedit positivum jus, quia illud non irritat immediate juramentum, sed promissionem; manente autem irrita promissione, potest juramentum esse validum, ut dictum est. Si autem juramentum in suo esse juramenti est verum et validum, plane obligat. Unde a fortiori fit, si promissio a principio fuit valida, vel non posse postea rescindi, ratione juramenti, etiamsi nuda et absque juramento posset rescindi; vel si de facto promissio irritetur, nihilominus obligationem juramenti, quatenus fuit de tali re facienda, non cessare. Quia sicut in priori casu, quando promissio est nulla, juramentum non intelligitur includere hanc conditionem: *Si promissio obligat, juro illam implere*, sed absolute esse de tali re facienda, et ideo obligare, quia impleri potest sine peccato, ita in posteriori casu non includit hanc limitationem: *Juro implere promissionem, nisi rescindatur*, vel *donec rescindatur*, sed simpliciter et absolute fit, quia juramentum non tantum confirmat promissionem, ut promissio est, sed etiam ut est assertio de futuro, quæ licite impleri potest, sive promissio obliget, sive non. Eo vel maxime quod illa rescissio promissionis non est propter conditionem inclusam, sed propter legem humauam, quæ hoc remedio subvenire voluit defectibus et deceptionibus hominum, quod remedium non minuit obligationem juramenti; nec potest facere ut

obligatio ejus, quæ de se est absoluta, conditionata fiat; ergo nec potest facere ut cesseret, etiamsi cesseret propria et humana obligatio promissionis.

**12. Secunda assertio: error circa causam extrinsecam vel accidentariam juramento, non illud irritat.** — *Sylvest.* — Dico ergo secundo: error circa causam extrinsecam moventem ad jurandum, vel circa qualitatem accidentariam rei juratæ, non irritat juramentum, nisi quando moraliter et secundum prudentem conjecturam afficiunt substantialem materiam juramenti, limitando illam in ordine ad intentionem jurantis. Priorem partem docet *Sylvester, Juramentum*, quæst. 1, d. 3, et sentiunt auctores supra citati, et probant mihi rationes proxime factæ. Et declaratur bene exemplo juramenti piaestiti Gabaonitis, Josue 9; nam error vel dolus fuit circa accidentalia, non circa substantialem materiam, et ideo validum reputatum est; idem videtur in exemplo de juramento dandi huic vero pauperi eleemosynam, quia putabam esse concivem meum, vel quid simile, ex quo deceptus sum. Et confirmatur, nam in talibus casibus, si error esset tantum concomitans, validum et firmum esset juramentum, secundum omnes; ergo etiamsi error sit antecedens, et det causam, erit æque validum. Probatur consequentia, quia non magis tunc aufert voluntatem jurandi substantialem, quam cum est concomitans, quia non magis aufert cognitionem objecti, ut per se constat: solum ergo facit illa conditione antecedentis erroris, ut ille consensus in juramentum sit involuntarius secundum quid, quia non jurarem si hoc scirem; hoc autem involuntarium secundum quid non impedit juramentum absolute volitum, ut in juramento ex metu constat; ergo.

**13. Altera vero pars sufficienter probatur ex illo principio jurium, quod juramentum non extenditur ad incogitata, quando secundum prudentem estimationem et conjecturam talia sunt, ut verisimilius credatur non fuisse jurantis intentionem illa comprehendere sub sua promissione, vel assertione jurata, quia tunc deest consensus simpliciter circa illa. Hoc autem principium sufficienter colligitur ex d. c. *Veniens*, de Jurejurando, ubi Glossa multis juribus illud confirmat; sumitur etiam ex cap. *Quinta vallis*, et cap. *Quemadmodum*, eod., et ex dicendis infra de interpretatione et duracione juramenti magis constabit; et ex illo infertur aliud principium satis receptum, quando conditione talis est, ut si in principio**

non esset, et postea superveniret, consenseretur facere mutationem excusantem ab obligatione juramenti, illam etiam in principio existentem et ignoratam, sufficere ad impediendam obligationem juramenti, quia si superveniens censemur non fuisse intenta, etiam praæexistens et ignorata, quia quoad jurantis intentionem periude est, propter quod dicitur in lege *In lege, Digestis, de Contrahen. emption.*, quod non appareat, in contractu non comprehendendi. Et explicatur optime in easu dicti cap. *Quemadmodum*, nam si sponsalia jurata dissolvuntur per supervenientem fornicationem sponsæ, etiam fornicatio praæcedens et ignorata tempore sponsaliorum impedit obligationem juramenti. Idem ergo est in similibus casibus, qui non possunt certa regula comprehendendi, sed pruidenti arbitrio opus est, considerata conditione personæ, et circumstantiis, sicut infra dicemus de mutationibus supervenientibus circa materiam.

**14. Tertia assertio: ignorantia privativa, si auferat cognitionem rei necessariæ ad intentionem jurandi, effectum juramenti impedit.** — Ex quo tandem intelligitur, an ignorantia, quæ pure est per negationem seu privationem, etiamsi sit absque errore, possit impediare valorem juramenti. Dico ergo tertio: ignorantia licet sit pure privativa, si auferat cognitionem rei necessariæ ad consensum, vel intentionem jurandi, de se sufficit ad impediendum juramentum; de facto autem semper cum tali ignorantia miscetur aliquis error, saltem practicus, quando conditiones ignorantiae insunt eo tempore quo fit juramentum, respectu vero supervenientium facilius potest esse pura ignorantia negativa. Omnia hæc facile explicantur in easu illo capit. *Quemadmodum*. Nam fieri potest ut jurans sponsalia cum aliqua, quam ignorat non esse virginem, nihil de hac conditione cogitet, sed illam quasi habitualiter supponat, et ita proprie non erret elieiendo assensum falsum; habebit ergo ignorantiam negationis, quæ tamen sufficit auferre consensum, quia moraliter supponitur non fuisse hunc consensurum, si talem sciret conditionem, et ita moraliter creditur non intendisse jurare, nisi sub illa conditione. Nihilominus tamen regulariter hoc non contingit sine positiva deceptione etiam speculativa, quia nemo est qui de hujusmodi conditionibus non cogitet, et opinetur illas inesse, quas ipse desiderat seu supponit. Multo vero magis necesse est errari practice, quia necesse est judicare, expedire hic et nunc jurare, quod

judicium est practice falsum; ita ergo non operatur haec ignorantia sine errore, quem causat. At vero quando conditio impediens tunc non inest, sed postea supervenit, ut est fornicatio postea commissa, tunc non est necesse inveniri positivum errorem tempore juramenti, quia non est necesse judicare de futuro eventu, sed de praesenti statu, et secundum illum tam judicium practicum quam speculativum verum est; tunc ergo sufficit ignorantia privationis de futuro eventu, ut intentione jurandi non extendatur ad illam materiam, seu personam, prout erit in futuro tempore facta illa mutatione. His ergo modis videtur sufficienter explicari, qualiter dolus, error, vel ignorantia impedire possint obligationem juramenti, et satisfactum est sufficienter difficultatibus propositis.

45. *Dubium.*—Una vero superest explicanda communis metui et dolo, quam propterea supra huc remisimus, an haec doctrina generalis sit ad omnia juramenta, vel peculiare aliquid habeat in his juramentis, quibus firmantur contractus alias reprobati jure civili. Et ratio dubitandi oritur ex cap. *Cum contingat*, de Jurejurando, cap. 2, eod., in 6, c. 2, de Pact., in 6, et Authentica *Sacra menta puberum*, C. Si advers. vendit. In quibus juribus specialiter sermo est de juramentis contra leges civiles factis, quae impleri possunt sine dispendio salutis aeternae; et ideo valida sunt et obligant. Requirunt autem illa jura, ut sint facta sponte, et sine dolo et metu. Unde colligi videtur, in his juramentis majorem efficaciam habere vim, metum et dolum ad irritanda juramenta, quam habeant in aliis; et consequenter irritare illa etiam ratione injuria, vel ratione involuntarii secundum quid. Atque ita sentit Glos., in d. capit. *Quamvis pactum*, verb. *Non vi*; sic etiam docet Abb., in cap. *Cum contingat*, de Jurejurando, n. 3, quem ibi sequitur Alciat., cum aliis; et Felin., in cap. 2, de Jurejurando, num. 2. Item Sylvest., *Juramentum*, 4, quæst. 8, citans Decium, Archidiac. et Bartol., docet tale juramentum lolo vel metu extortum, non esse obligatorium: *Ex quo enim (inquit) talia juramenta contra legem sunt, non ligant, nisi sint voluntaria omnino.* Addit vero: *Tutius tamen est, si petatur absolutio; sed primum verius.*

46. *Dubii resolutio.*—Sed nihilominus assero, doctrinam datam de metu et dolo generali esse etiam ad illa juramenta, quae legibus civilibus repugnant, et sine aliquo peccato ex parte ipsius jurantis impleri possunt. Ita-

que in illius casibus, in quibus dolus irritat alia juramenta, irritabit etiam haec, quia tollet voluntatem jurandi talem rem, et ita ex hac parte est eadem ratio, et aliunde repugnantia ad legem potius juvare posset quam impedire. At vero quoties voluntas sic jurandi talia pacata seu promissiones, simpliciter non auferuntur, sed tantum fit secundum quid involuntaria ratione metus vel doli, juramentum obligat, non obstante metu vel dolo. Probatur primo, quia illud est verum juramentum circa tale factum; ergo ex reverentia Dei inducit suam obligationem naturalem. Antecedens patet, quia ibi concurrunt omnia necessaria ad juramentum quoad esse, vel constitutionem illius, quia exterius juratur, et interius est absolute voluntas jurandi, quæ de se est efficax, non obstante velleitate in contrarium, vel imperfectione cognitionis. Consequentia vero saepe probata est, quia ex juramento naturaliter sequitur obligatio in materia capaci, ita ut nec per legem humanam possit impediri, nisi mutando materiam, ut infra dicam. Secundo probatur, quia juramentum a latrone extortum, et ab usurario per injuriam obligat, etiamsi sit secundum quid involuntarium; ergo multo magis dicta juramenta obligant, etiamsi metus vel dolus interveniat. Patet consequentia, quia in dictis juramentis intercedit major iniquitas ex parte ejus cui juratur, et major quedam repugnantia contra legem naturalem. Tertio, quia contrarii sententia nullum in ratione habet fundamentum, et iura adducta nihil probant in contrarium, ut patebit. Et hanc sententiam sequitur Covar., in 4, secunda part., cap. 3, § 5, n. 2, et lib. I Variarum, cap. 4, num. 7, et dicit esse communem Doctorum, in c. *Quamvis pactum*, ubi idem Covar., 3 part., § 4, n. 2, idem affirmans de metu, videtur aliter sentire de dolo; sed intelligendus est, quando dolus auferit consensum juxta supra dicta. Atque ita etiam sentit Molin., 1 tom. de Justit., d. 149. Indieat Angel., verb. *Juramentum*, 5, n. 24, et alii.

47. In dictis ergo juribus non additur illa exceptio, ad excludendam simpliciter obligationem talium juramentorum, sed ad declarandum illa juramenta non habere tantam firmatatem, quando intercedit dolus et fraus, quantum haberent, si absque dolo et fraude facta essent. Quando enim sponte fiunt, omnino implenda sunt, ut dicitur in c. 2, de Pactis, in 6, id est non sunt relaxanda, per se loquendo, et ratione solius repugnantiae quam habent ad leges civiles. Si autem metus vel do-

lus intercessit, licet obligent, potest tamen, prius quam impleantur, de illis relaxatio juste postulari, et concedi in odium creditoris per dolum vel metum extorquentis juramentum.

Et in hoc sensu dicitur in d. cap. *Cum contin-  
gat*: *Mulieres ipsæ servare debent hujusmodi  
juramenta sine re et dolo sponte præstita*. Ita,  
scilicet, ut non solum illa violare non licet,  
verum etiam nec relaxationem sine alia causa  
postulare. Et ita argumentum in contrarium,  
quod inde sumit Sylvester, ad summum pro-  
bat, interveniente fraude vel metu, posse non  
servari petendo relaxationem, non vero non  
obligare, maxime quia argumentum a contra-  
rio sensu, quando sequitur absurditas, non va-  
let, nec est extendendum.

18. Et idem est sensus cap. 2, de Jurejurando, in 6, et magis explicatur in cap. 2, de Paetis, in 6, per particulam *omnino*; recte enim intelligitur, ut, interveniente dolo vel metu, non omnino servari debeat juramen-  
tum, quia potest peti relaxatio; non vero bene  
infertur omnino posse non servari, id est,  
propria auctoritate sine ulla relaxatione, quia  
hic sensus non sequitur ex vi illationis, et ita  
non habet fundamentum in textu, et repugnat  
rationi textus, quia tale juramentum, etiamsi  
intercesserit *fraus et vis*, potest servari sine sa-  
luti dispendio. Ergo servanda est regula cap.  
*Verum*, de Jurejurando, ut sic jurantibus non  
simpliciter dicatur juramentis non obligari, ut  
tollatur materia pejerandi, sed dicatur habere  
justam causam petendi relaxationem.

19. Verba autem d. Authenticæ, licet in  
specie duriora sint, nam de talibus juramen-  
tis dicitur: *Nullius esse momenti jubemus*, ta-  
men in re sunt minus efficacia, quia lex civilis  
non habet auctoritatem declarandi an juramen-  
tum sit validum, necne, nec potest irritare  
illud ratione solius metus vel doli, si ma-  
teria juramenti licita est juranti. Sensus ergo  
est, nullius esse momenti in ordine ad forense  
judicium seculare, cuius argumentum evidens  
est, quia non solum de juramentis factis a mi-  
noribus, sed etiam de factis a *majoribus*, ex-  
presse loquitur lex illa; ergo non potest intel-  
ligi de nullitate obligationis juramenti in re  
ipsa, et in conscientia. Addo præterea, si ve-  
rum est per illa jura concessum esse talibus  
juramentis specialem favorem, et vim non so-  
lum introducendi suam obligationem, sed  
etiam confirmandi pacta, hoc favore non gau-  
dere talia juramenta, quando per vim et me-  
tum extorta sunt, et hoc etiam esse intentum  
in illis juribus, et praesertim in d. Authenticæ,

ut est communis sententia de qua testatur  
Covar. supra, part. 3, § 4, num. 2, et ex di-  
eendis capitibus sequentibus amplius consta-  
bit.

## CAPUT XII.

### UTRUM JURAMENTUM PROMISSORIUM DE ACTU VIRTUTIS SEMPER INDUCAT OBLIGATIONEM?

1. Explicuimus conditiones necessarias ex parte jurantis ad hunc effectum promissorii juramenti; sequitur ut declaremus conditio-  
nes, quæ ex parte rei promissæ possunt esse necessariæ. Suppono autem materiam jura-  
menti promissorii, ut tale est, esse aliquid faciendum, vel omittendum in futurum a ju-  
rante, ex D. Thoma, in d. artic. 7. Nam præ-  
terita facta, vel quæ acti fiunt, non sunt ma-  
teria promissionis, sed assertionis. Et similiter  
quæ per alias causas fieri debent, vel ab aliena  
voluntate pendent, non possunt ab aliquo sub juramento promitti, nisi fortasse quatenus  
aliquo modo fieri possunt ab eo qui jurat, vel  
applieando causam, vel inducendo illam, vel  
allo simili modo, ut in superiori libro, cap. 10,  
declaratum est. Atque hinc etiam constat,  
materiam hujusjuramenti debere esse aliquid  
possibile juranti, quia nemo obligatur ad im-  
possibile. Et ita dicit D. Thom. supra, jura-  
mentum de re impossibili non obligare, quia  
deest illi comes judicii, utique in re maxime  
necessaria ad substantiam et fundamentum  
obligationis. Præterea materia, seu actio pos-  
sibilitis homini triplex distingui potest: quæ-  
dam bona et optima (ut sic dicam), qualis est  
actio, quæ dici solet de meliori bono, et de  
hac non oportet movere quæstionem; nam  
constat circa hanc maxime posse obligare jura-  
mentum promissorium; quid enim amplius  
desiderari potest ex parte materiae? Et hoc a  
fortiori constabit ex dicendis infra de Voto.  
Alia est materia non bona, quam ita appella-  
mus, ut tam malam quam indifferentem com-  
prehendamus, de quibus simul dicemus in  
cap. seq., quia fere sub eadem regula compre-  
henduntur. Tertia est materia bona quidem  
et honesta, quamvis non sit ex melioribus et  
optimis bonis, de qua hie dicemus.

2. *Juramentum de re honesta obligare, nisi  
impedit majus bonum.* — Primo ergo certum  
est juramentum de re honesta, seu de actu  
virtutis, si non impedit majus bonum, de se  
obligare. Dico autem de se, id est, quantum  
est ex parte materiae, ita ut adsit consensus,

ex alio capite, vel mutatione rerum facta, non sit ablata obligatio, et sic assertio est communis omnium et clara. Primo, quia si ramentum potest honeste impleri, et sine impedimento majoris boni, eo ipso est de optio bono, quia omne opus virtutis est bonum per se amabile, et si majus non excludit, optimum reputari potest, quia nihil habet melius, sed ei repugnet. Secundo declaratur in hunc odum, quia vel juramentum cadit super promissionem Deo factam, vel super promissio- em factam homini, vel super simplicem assertionem de faciendo opere honesto, sive rinicat ad Deum, sive ad proximum, sive ipsum operantem. In primo casu, manifestum est juramentum obligare, quia illa promissio est validum votum, ut infra videbimus; tum autem validum si juramento firmetur exstet extensive in obligatione, ut supra ostensum est; ergo tale juramentum obligat. militer in secundo casu promissio hominista est valida, et per se obligat, vel ex iustitia, vel ex fidelitate; ergo addito juramento illud confirmatur, quia hic est effectus ramenti, et nihil est quod illum impedit. que haec ratio procedit etiam cum proportione in tertio casu, quia licet in eo non prodatur obligatio, intercedit nihilominus asser- quædam. que honeste et prudenter potest ri vera; sed illa veritas per juramentum confirmatur, quia etiam hic est finis juramenti et nihil ibi invenitur quod illum impedit; go tale juramentum obligat ad faciendum rum quod dictum est. Denique hoc per se extat ad divinum honorem, et nulla ratio majoris honoris divini reperitur in omissione iuratae, ut ex hypothesi manifestum est, ita ponimus non impedire majus bonum; go.

3. *Punctus difficultatis: an juramentum de actu virtutis factum obliget, si alium melioreum actum impedit?* — Difficultas vero est, an iuramentum de actu virtutis, qui si fiat, alium meliorem actum impedit, obliget ad talem actum faciendum. In quo dubio non tractatis de meliori actu, qui sit in pracepto; nam transgrediendum esset praecipuum ad iuramentum de alio actu implendum, jam actus non esset bonus, saltem ex circumstantia, ita esset causa transgrediendi praecipuum, ita iuramentum illud non esset tunc de actu no, de quo nunc tractamus. Agimus ergo melioribus operibus, quæ fieri voluntarie ssunt, licet non præcipiantur. Et tunc etiam datur clarum et certum, quod si homo fac-

turus non sit, seu nolit facere ea, quæ sunt meliora, teneatur ad faciendum bonum illud quod juravit, quia tunc nulla est ratio excusationis. Item quia illud juramentum sic intellectum habet duos comites judicii, et justitiae, quia est de re honesta, ut supponitur, et actu non impedit majus bonum, quandoquidem faciendum non est; ergo obligat tale iuramentum ad observandum tertium comitem, qui est veritas, id est, ad faciendum ut veritas impleatur.

#### 4. *Obligetne iuramentum ad minus bonum?*

— Solum ergo superest dubium an, non obstante iuramento, possit homo licite dimittere actum promissum seu juratum, ut meliorem efficiat, quia simul fieri non possunt: occurunt enim pro utraque parte graves dubitandi rationes. Quod enim tale iuramentum præcise tunc obliget, probari potest ex capit. *Si vero, de Jurejur. : Non est tutum quemlibet contra iuramentum suum venire, nisi tale sit, quod servatum vergat in interitum salutis æternæ.* Ex quibus verbis sumi videtur affirmativa et universalis regula servandi iuramentum, quoties sine peccato servari potest; sed in præsenti casu iuramentum servari potest sine peccato, quia omittere tunc actum meliorem, non est peccatum; ergo servandum est. Secundo, argumentum sumitur ex cap. *Cum contingat, eodem, ibi: Servari debent hujusmodi iuramenta sine vi et dolo sponte præstata, cum in alterius præjudicium non redundant, neque observata vergant in dispendium salutis æternæ.* Tertio, ex cap. *Commissum, de Sponsalibus,* ubi dicit Pontifex, eum, qui cum iuramento promisit ducere aliquam in uxorem, non debere ingredi religionem, nisi prius iuramentum impletat, matrimonium contrahendo, licet post illud contractum, et non consummatum, possit religionem ingredi. Ex quo responso sumitur argumentum: nam ingredi religionem melius est quam matrimonium ducere. Neque potest negari quin actus ille contrahendi matrimonium impedit, saltem pro tunc, actum ingrediendi religionem, qui melior est; imo etiam exponit homines periculo implicandi se actibus matrimonii, et dimittendi simpliciter religiosum statum, et nihilominus dicit Pontifex, tutius esse iuramentum implere; ergo idem est in omni simili iuramento.

5. Quarto, argumentari possumus ratione: quia iuramentum promissorum obligat ratione veritatis, ne contingat Deum esse invocatum in testimonium falsitatis; ergo quoties potest homo facere verum, quod juravit, te-

netur juramentum implere; sed in easu quem traetamus, protest; ergo tenetur. Primum antecedens constat ex dictis in praecedentibus; consequentia vero secunda probatur, quia illa obligatio pertinet ad preceptum negativum non pejerandi, quod semper et pro semper obligat, quatenus negativum est; et quatenus prohibet rem intrinsece malam, nunquam potest cessare ejus obligatio, quamdiu ejus observatio est in hominis potestate. Secundum autem antecedens, scilicet, tunc esse in hominis potestate servare illud preceptum, patet, quia et est in potestate facti, ut supponitur, et est in potestate juris, cum sine peccato impleri possit.

6. Unde intelligi potest, non esse quoad hoc aequiparationem faciendam inter votum et juramentum, ita ut, sicut votum est de meliori bono, sic etiam esse debeat juramentum. Nam votum directe fit in cultum Dei, et ideo illi est offerendum, quod ei magis placet; juramentum autem (ut supra ostendimus) non est primario ad Dei cultum, sed ad confirmandam veritatem; et ideo primo et per se ad illud pertinet, ut veritas impleatur, et consequenter hoc etiam est quod in illo maxime spectat ad honorem Dei, ne rei false testis fiat. Potestque hoc confirmari ex promissione humana; illam enim non oportet esse de meliori bono, sed satis est quod sit de bono lictio, quod sit in comodum proximi; ergo similiter juramentum promissorium non requirit quod sit de meliori bono; ergo si bene impleri potest, semper servandum est, etiam omisso quocumque alio meliori bono.

7. *Objectio.*—In contrarium vero afferri potest cap. unicum, d. 83, ubi Gregorius Papa videtur reprehicare juramentum nunquam aeedendi ad episcopatum, quod non appareat in alio fundari, nisi quia tale juramentum est de minori bono: quia non acceptare episcopatum non est malum, imo simpliciter videtur bonum et laudabile; solum ergo potuit improbari, quia non videtur esse de meliori bono. Nam quia episcopatus est status perfectionis, qui illum renuit, videtur a perfectione declinare; imo etiam videtur *Pastore*ni Summum minus diligere**, ut idem Gregorius dixit, lib. 6, Epist. 5 ad Cyriacum, cap. 169. Secundo afferri potest cap. *Scias, frater*, 7, q. 1, ubi Pelagius Papa dicit *non mutare fidem, qui non mutat mentem*; intelligit autem non mutare mentem, qui propter necessitatem, vel maiorem utilitatem, atque adeo propter majus bonum propositum mutat; quod clarius habe-

tur in cap. *Perrenit*, 2, de Jurejurant., et sumitur etiam ex cap. *Beatus*, 22, quæst. 2 ergo similiter qui juramentum non implet ut melius opus bonum faciat, non censetur frangere fidem suam; ergo juramentum non obligat cum dispendio majoris boni.

8. Tertio, quanto id quod juratur impedit statum perfectionis, juramentum non obligat ut in easu supra posito de matrimonio, si quid juret non solum matrimonium contrahere sed etiam consummare, non obstante iuramento, potest ingredi religionem. Vel sponsus post matrimonium ratum jurare sponsæ perpetuo habitare cum illa, et maritalem vitam facere, potest nihilominus ingredi religionem, antequam matrimonium consummet, ut est constans apud omnes; id ergo solum est, quia juramentum non obligat ad suam observationem cum detimento majoris boni ergo idem dicendum est in omni easu, in quod talis comparatio occurrit; quia nisi regulam generalis assignetur, non potest ratio reddi ob quam in uno easu potius id liceat quam in alio. Quarto, obligatio juramenti promissorii principaliter oritur ex reverentia Deo debita; nam, licet prima veluti origo juramenti fuerit necessitas confirmandi veritatem humanae testimonio divino, tamen, supposita illa necessitate et institutione, prima et principalis ratio obligationis in juramento est reverentia Deo debita; sed non pertinet a reverentiam Dei et honorem, ut propter opus minus bonum relinquatur melius; ergo non quam juramentum ad hoc obligat, neque it est interpretandum.

9. *Variae opiniones.*—*Opinio multorum quod juramentum impediens majus bonum non obliget.* — *Qui contrarium opinantur.* -- In hac re multorum sententia est, quæ absoluta docet juramentum promissorium non obligare quoties majori bono repugnat, et consequenter propter melius opus faciendum semper possit prætermitti. Hæc tribuitur Divo Thom., art. 7, in corp., et ad 2, et tenet Soto, in d. 27, q. 2, art. 5, loquitur tamen specialiter de juramento contrahendi matrimonium comparando illud ad ingressum religionis. Id tenet Palud., in 4, d. 28, q. 1, art. 3, i 19, ubi latius extendit sermonem; expressius vero in 4, d. 38, q. 4; idem sentit Cajet., i Summ., verbo *Perjurium*; Sylvest., verbo *Juramentum*, 4, q. 20, adhibet tamen limitationem, de qua inferius; item verbo *Sponsalia*, § 7, verbo *Matrimonium*, 7, q. 5, col. 5, et verbo *Religio*, 2, quæst. 5 et 9; idem

ntiunt Abbas, et alii Canonistæ, in cap. *Si ro*, et cap. *Cum contingat*, de Jurejur.; Corr., in d. part. 4, § 6, n. 6 et 7. Alii vero octores contrarium sentiunt, dum pro regulæ constituent, quotiescumque sine peccato test servari juramentum, servandum esse; id sentit Glossa in cap. *Si aliquid*, 22, q.; et ibi Turrecerem., art. 4, num. 3; et idem detur sensisse Hippolytus, et Oldrallus, quos fert Covar. supra. Nam ex dicta regula certe sequitur, in casu quem tractamus, esse obligationem servandi juramentum. Fundamenta autem illius regulæ sunt, quæ posteriori loco a nobis posita sunt, sicut priora gumenta sunt fundamenta communis opinionis.

10. *Distinctio promissionum quæ in juramento inveniuntur.* — Pro clariori resolutione modicum erit distinguere juramentum promissorium; nam interdum cadit in promissione factam Deo, aliquando vero in promissione factam homini, de qua divisione viri potest Panor., in cap. *Placuit*, 2, de Jur., cum Innoc., Anton. et aliis. Potest am nonnunquam cadere in solam assertiōē efficiendi futurum actum virtutis, sine erventu alicujus promissionis, ut supra determinatum est. Est etiam præ oculis habendum, solum tractari de juramento cadente in tum virtutis, ut excludamus juramentum, de aliis actibus, vel de omissionibus, de ipsis postea dicimus. Vocamus autem hinc unum virtutis omnem illum, qui ex vi sui iecti potest honeste fieri ab eo qui juramento præstat.

11. *Prima assertio, de juramento confirmante promissionem ad Deum.* — Dico ergo primo: juramentum sit de actu virtutis Deo promissum, sequitur conditionem voti, unde eo modo votum esse debet de meliori bono, tale quod juramentum esse oportet de meliori bono. Quoad hanc assertionem est clara communitas, et fundari potest in regula, quod juramentum sequitur naturam contractus cui aungitur, juxta e. *Quemadmodum*, de Jurej., et leg. ult., Cod. de Non numerata pecunia, enim juramentum additum voto sequitur uram ejus; si ergo votum non sit validum, juramentum erit. Quod in hunc modum claratur, nam juramentum, quod fit ad conuadam promissionem alteri factam, non obligat quando promissio ab altero non acceptatur; quia ille potest remittere; est autem item, vel major ratio non contrahendi obligationem, illo non acceptante, quæ est de

ablatione obligationis jam contractæ per illius remissionem. Sed promissio facta Deo ab ipso non acceptatur, nisi sit de meliori bono, ut nunc supponimus; ergo nisi talis fuerit promissio, que Deo fit, licet juramento confirmetur, non obligabit juramentum promissorium. Quo autem sensu votum esse debeat de meliori bono, ut a Deo acceptetur, infra suo loco dicemus.

12. *Quando votum non juratum non obligat, quia impedit majus bonum, nec votum juratum obligat.* — *Ratio germana.* — Hinc vero colligo, quoties votum non juratum non obligat, vel simpliciter, vel in aliquo easu, quia impedit majus bonum, similiter non obligare, etiamsi juratum sit. Hoc probant aliqui, quia obligatio juramenti est minor quam voti, sed hoc controversum est, et in rigore non concludit, quia obligatio voti et juramenti simul maior est saltem extensive, quam sola obligatio voti. Ratio ergo propria est, quia obligatio juramenti addita promissioni, seu voto, semper pendet ex voluntate ejus cui facta est promissio; sed quoties votum non obligat, quia impedit majus bonum, censetur Deus non acceptare tale votum, vel simpliciter, vel pro tali opportunitate; ergo neque juramentum tunc obligat. Vel explicatur aliter, quia tale juramentum includit conditionem servandi votum, quamdiu obligaverit, vel quatenus a Deo acceptatur.

13. *Purum votum obligans ad determinatum aliquod opus, potest in melius mutari, quod similiter licebit in voto jurato.* — *Objectio.* — *Solutio.* — Secundo potest inferri, quoties purum votum, licet obliget determinate ad aliquod opus, licite commutatur in melius, non quia non posset utrumque opus fieri, sed quia operans non vult ita gravari, et ex duobus operibus vult facere melius, quia creditur esse Deo gratius, idem licere, etiamsi votum juratum sit. Probatur ex eodem fundamento, quod obligatio talis juramenti pendet ex obligacione voti, et ex acceptatione, vel remissione Dei, cui fit votum. Dices: ergo idem erit dicendum de commutatione in æquali, si supponamus hanc fieri posse propria auctoritate in puris votis per se spectatis, nam sequitur idem esse in votis juratis, ex eodem fundamento, quod in illo casu satisfit creditor, qui est Deus, dando illi æquale; ergo etiam impletur juramentum, quia accommodatur voto, ut dictum est. Respondeo probabiliter posse hoc sustineri. Nihilominus dici potest, et fortasse melius, non esse eamdem rationem, quia eo ipso

quod in actibus ipsis est æqualitas, facere illud, quod in specie est promissum et juratum, habet majorem quamdam honestatem, quam aliud, quod juratum non fuit; nam saltem est excessus in hoc, quod exequendo actum in propria specie promissum, salvatur veritas juramenti, magis proprie et formaliter quam per æquivalentem actum. Unde verisimilius est Deum in eo casu non acceptare commutationem, quia non est æqualitas in omni honestate, ideoque juramentum tunc obligare; sed de hoc genere commutationis dicemus infra latius, in materia de Voto.

*14. Secunda assertio de juramento confirmante promissionem humanam.* — Dico secundo: juramentum promissorium eadens in promissionem factam homini, si potest honeste impleri, obligat ad sui observationem, nec potest in melius commutari cum nocumento creditoris, et ipso invito, nisi in his quæ ad statum perfectionis pertinent. Juxta assertionem hanc linitamus seu explicamus priorem sententiam, quam limitationem posuit Sylvest., d. q. 20, ubi citat Joan. Andream, in Mercurialibus, circa regulam, *In malis promissis*, et cap. de Regul. Juris, in 6, et Doctores, in d. cap. *Placuit*, et in cap. *Quinto*, de Jurejur., ex quo textu idem colligitur. Et alii Doctores, qui videntur hanc limitationem omittere, fortasse illam ut manifestam supponunt ex natura humanæ promissionis. Probatur ergo primo inductione, quia si quis juravit dare liberaliter decem aureos Petro, non potest illos in eleemosynam dare, etiam si hoc opus per se spectatum fortasse esset melius et gratius Deo, quam illa liberalis donatio. Similiter si juravi servire alicui, non possum licite illud prætermittere, ut serviam hospitali, licet hoc secundum se melius sit; et idem est in similibus. Ratio vero est, primo quia promissio facta homini obligat in conscientia, ita ut sit contra justitiam vel fidelitatem, illam non implere, si quis possit; neque propter solum titulum transferendi rem promissam in opus magis plium excusari quis potest in conscientia ab observatione obligationis contractæ per hujusmodi promissionem; ergo quando juramentum tali promissioni adjungitur, fortius obligat in suo ordine. Antecedens certum est, quia promissio, quæ fit homini, fit directe in commodum illius, unde non consideratur quid in illa sit melius vel gratius Deo, et hoc modo obligat, quia hoc est necessarium ad convictionem humanum, et ut servetur justitia et veritas inter homines; alioquin infinitas fraudes

invenirent homines ad evanandas promissiones suas.

15. Item est optima ratio, quia per promissionem factam homini res promissa aliquando pertinet ad eum, cui facta est promissio nam vel acquisivit jus ad illam, vel illi est peculiari modo debita, vel saltem est quæ dicata commoditatibus et voluntati illius; et ideo jam non pertinet ad bonos mores expendere rem illam in alium usum, non cedente illi ei fuit promissa. Quapropter licet ante promissionem fuisse fortasse melius rem illam dare pauperibus, quam Petro illam promitter aut dare, post factam promissionem jam non est id melius, Petro invito. Atque haec ratione applicari etiam possunt ad propriam obligationem juramenti, maxime quia juramentum non additur promissioni, ad minuendam venervandam illam, sed potius ad fortiorum redendum. Ergo sicut promissio obligat absolutum ad sui observationem, non obstante specie vel apparentia melioris operis, ita et religio juramenti promissori obligat, quia juramentum sortitur naturam contractus cui adjungitur; ergo juramentum additum promissioni humanæ sequitur conditionem ejus. Obligatio ergo absolute, sicut ipsa promissio. Dixi ver in conclusione: *Cum nocumento creditorum* quia speciale dubium habet, an sine illo hunc licet, quod pendet ex dieendis infra.

16. Addidi vero in assertione limitatione de promissione humana, quæ obstat, vel directe repugnat ex objecto statui perfectionis, quia illa intelligitur semper involvere conditionem, nisi transire quis velit ad statum perfectionis, quia non debet impediri propter in plendam promissionem homini factam, jux cap. *Ex publico*, de Convers. conjugatorum. Et ideo quando talis promissio juramento fit matur, etiam juramentum sortitur naturam ejus, eamdemque conditionem in sua obligacione involvit. Tale ergo juramentum non obligat eum detimento talis boni melioris. Et in hac parte convenienter maxime doctores, et de hinc meliori bono potissimum loquuntur, quando dicunt juramentum promissorium non obligare cum detimento boni altioris ordinis, notat Palud., in 4, d. 27. Ratio vero reddi potest ab excellentia et singulari favore statu religiosi, propter quem etiam matrimonium ratum intelligitur involvere conditionem tam, ut ante consummationem licet ad statum religiosum transire. Sed etiam, proportione servata, sponsalia jurata non obstat quominus aliquis licite valeat religionem i

redi, ut paulo post videbimus. An vero haec exceptio sit ex natura rei, vel speciali jure ecclesiae, ita limitante intentionem seu voluntatem promittentium seu contrahentium, videbimus latius in materia de Voto. Nunc som dicimus, esse hoc maxime consentaneum vino juri, quasi connaturali talibus rebus, pposita earum institutione et conditione; et de ortum esse ut juxta communem sensum existimationem fidelium, talem intentionem nescantur habere, quando ea juramenta prossoria emittunt.

**17. Differentia inter promissionem quæ im-  
dit statum perfectionis, et alias quæ impe-  
unt particulares actiones aliquarum rerum  
se meliores.** — Ac denique ita explicari pos-  
t differentia inter hanc promissionem, cuius  
executio absolute impedit statum perfectionis,  
alias particulares promissiones tempora-  
rum bonorum, vel actionum, quæ ad summum  
pedimentum particulares actiones, vel usus de  
perfectiores talium rerum. Nam in prioris  
ipsamet persona inhabilis redditur ad  
repetuum statum meliorem; et ideo non est  
risimile, jurantem voluisse obligare se cum  
ato dispendio majoris boni sui spiritualis;  
que in eo sensu fuisse prudens aut ratio-  
bilis promissio. In aliis vero particularibus  
promissionibus non est similis ratio, quia im-  
dimicendum non est tanti momenti; imo est  
odammodo per accidens, quia per se loquen-  
persona manet habilis, non obstante pro-  
missione, ad meliora opera ex alia simili ma-  
ria praestanda. Quod si talis materia desit,  
ut est accidentarium, et coram Deo potest  
compensari quoad totam honestatem virtutis  
per internum desiderium, aut voluntatem.  
denique ad commune bonum maxime ex-  
lit, promissiones humanas honestas, et  
xime juramento confirmatas, simplieiter  
biles et rata permanere quasi ordinaria  
e; exceptionem autem esse certam, aut  
scialem. Hic vero occurrebat explicandum,  
a sub statu perfectionis includatur etiam sta-  
t cleralis, vel etiam status coelibatus cum  
aplici voto castitatis. Sed haec habebunt  
anodiorem locum, tractando de voto cas-  
tis.

**8. Assertio tertia de juramento confirman-  
tiam assertionem de honesto opere futuro.**  
— Icio tertio: si juramentum promissorium  
na includat propriam promissionem, et obli-  
gationem ejus, sed tantum simplicem asser-  
tionem de honesto opere faciendo, eadem dis-  
tinctione utendum est; nam si juramentum

sit factum intuitu divini honoris tantum, non  
ita praeceps obligat, quominus per melius opus  
impleri valeat; secus vero est si sit factum in  
commodum alterius horum. Prior pars non  
habet difficultatem, suppositis quæ diximus in  
prima assertione; quia si hoc licet etiam  
ubi intervenit promissio ad Deum, cur non  
licebit quando tantum simplex intervenit as-  
sertio, quæ, ut supponitur, procedit ex inten-  
tione divini honoris? Nam illud est quasi for-  
male; et particulare opus, tanquam materiale;  
et ideo etiam ibi subintelligitur inclusa con-  
ditio, nisi meliori modo Deus honoretur, nam  
hoc etiam intelligitur esse illi gratius. Et ideo  
non obstat obligatio faciendi verum, quod ju-  
ratum est, quia sub conditione, seu intentione  
sub qua juratum esse intelligitur, vere imple-  
tur. Item quia ille, in cuius gratiam tale ju-  
ramentum factum est, nempe Deus, censemur  
illo modo esse contentus; tunc autem ju-  
ramentum promissorium quoad veritatem suam  
censemur impleri, quando illi, in cuius gratiam  
fuit exhibutum, satisfit.

**19. Posterior pars difficilior videri potest,**  
quia per tale juramentum nullum jus alteri  
acquiritur; ergo nullam inducit obligationem  
respectu illius, sed solum respectu Dei; ergo  
in observatione talis juramenti non est spec-  
tanda utilitas, vel voluntas hominis, sed sola  
honestas actionis secundum se spectata, ut  
cedit in gloriam Dei; ergo poterit tale ju-  
ramentum sufficienter impleri expendendo in  
majus Dei servitium rem illam, vel pecuniam,  
quam sub juramento aliquis dixerat se alteri  
daturum.

**20. Nihilominus probatur assertio primo,**  
ex illis juribus quæ docent servanda esse ju-  
ramenta facta proximo, etiam iniquè illa pe-  
tentia vel extorquenti, ut sunt juramenta de  
solvendis usuris, cap. *Debitores*, de Jureju-  
ran., et juramentum metu extortum, cap. *Si  
vero*, eod., cum similibus. Quia illa juramenta  
non obligant ratione promissionis, sed solum  
ratione veritatis proximo jurate; ergo multo  
magis idem dicendum est de quacunque as-  
sertione liceit et voluntarie facta, et juramento  
firmata de opere bono faciendo in commodum  
proximi, etiamsi assertio illa non involvat  
promissionem.

**21. Secundo, potest simile argumentum**  
sumi ex promissione interna, quam secum ho-  
mo facit dandi aliquid proximo; nam, licet  
per se non obliget, ut probabilior et comune-  
rior opinio fert, nihilominus, si juramento  
firmetur, inducit obligationem propter reve-

rentiam juramenti, et veritatem ejus. Ut sensit Soto, lib. 7 de Just., q. 2, art. 1, ad 1, et sumitur ex his quae tradunt Molina, tom. 2 de Just., tract. 2, disp. 263, ad finem; et Guttier., 1 p., de Juramento confirmatorio, cap. 36, n. 4; et Covar. supra, 2 p., § 4, n. 11 et 16; et Gregor. Lopez, in leg. 4, tit. 4, part. 4. Ergo majori ratione si quis coram aliquo sub juramento affirmet se aliquid ei daturum, quamvis expresse declareret se non facere permissionem, sed tantum id affirmare, ex vi juramenti tenetur illud facere verum, quod ei dixit. Tertio, infra ostendemus simile juramentum posse relaxari ab eo cui implendum est, ex vi juratae assertionis, sicut etiam potest, imo et debet ab usurario remitti juramentum de solvendis usuris; ergo signum est tale juramentum de se obligare, ut circa illam personam impleatur, circa quam factum est, et naturam illius esse, ut ab illius voluntate pendeat.

22. Ultimo propria ratio esse videtur, quia licet juramentum illud non confirmet pactum aliquod, vel promissionem propriam, nihilominus fit intuitu proximi, et in commodum ejus; et ideo ad veritatem juramenti spectat, ut veritas impleatur sicut prolatæ est. Neque tunc commode habet locum interpretatio de conditione inclusa, scilicet, *nisi commutetur in melius*, quia verba, quæ sibi invicem solent homines præstare, etiamsi non sint in rigore promissoria, sed assertoria, non solent in hoc sensu proferri, sed in sensu absoluto de faciendo tali opere, vel danda tali re; vel ad summum involvitur conditio, si commode possit, vel res non fuerit notabiliter mutata, juxta inferius dicenda. Longe autem diversa conditio est, nisi postea libeat in aliud melius opus illud commutare; hæc enim est contra communem sensum et intentionem hominum; ergo adhibito juramento non licet uti tali conditione, sed oportet veritatem, prout dicta est, facere et implere. Et eadem ratione non habet hic locum interpretatio, quod Deus erit contentus meliori opere, quia Deus hic non intervenit, ut is cui juratur, sed solum ut per quem juratur; et ideo per se, et ex vi juramenti necesse est ut is, cui juratur, sit contentus. Quod si ita non fiat, neque etiam Deo ipsi placebit commutatio, quia ad ejus reverentiam magis spectat, ut veritas impleatur, prout asserta fuit.

23. *An assertio jurata de bono opere præstando, que nec intuitu Dei, nec alterius, sed absolute, vel in commodum jurantis facta fuit,*

*obliget jurantem.*— Sed quid si assertio juratæ alicui bono opere præstanto, neque intuitu honoris Dei proprie et directe facta sit, neque etiam in gratiam proximi, sed absolute vel in commodum ipsiusmet jurantis? Vide enim tunc potest pro arbitrio etiam jurantem posse commutari, quia videtur eadem esse proportionio, ut sicut juramentum factum in gratiam Dei potest in id, quod est gratius illud commutari, et quod fit in gratiam proximi etiam mutatur ad voluntatem ejus, ita juramentum in gratiam sui possit quasi sibi remittere obligationem. Sed haec licentia nimia esse videtur, et ideo illam non probo; sequitur enim talia juramenta, etiamsi honeste possint impieri, non solum posse commutari in rem magis honestam, sed etiam in æqualem, vel inferiorem, vel etiam in nullam, si jurans vel sibi ipsi condonare, et juramentum relaxare quod est dicere, illud juramentum non obligare. Hoc autem dicendum non est, nam juramentum illud est de actu honesto, quod sine ullo incommodo impieri potest, cur non obligat? Certe id est contra omnia jura, contra vim juramenti, quod ad confirmanda veritatem efficax est. Item alias illicitum est sic jurare, nam ad minus esset vanum et inutilis, quia sine fructu adhiberetur tale juramentum. Consequens autem contra rationem est, quia sicut habere propositum efficient bonum actum, per se bonum est, ita uti in die accommodato ad stabilitatem illius prospecti, per se etiam bonum est; tale autem nomen est juramentum; negari ergo non potest quin tale juramentum obliget.

24. *Resolutio difficultatis.*— Dico ergo ludjuramentum obligare, ejus tamen obligationem esse instar obligationis voti; et ideo si votum potest commutari in melius, ita etiam tale juramentum; non est autem intelligendum illud juramentum includere proprietatem in rigore votum. Nam hoc est contra suppositionem, scilicet quod juretur pura assertio sine promissione, quam suppositionem possibilem esse supra ostensum est; sed dicere esse instar voti, quia sicut votum est directe in Dei cultum et honorem, ita etiam hoc juramentum ad Deum tendit. Unde reducitur hoc juramentum ad illud, de quo in prima parte hujus assertionis dictum est, quod nimirum fit intuitu divini honoris absque promissione. Sed est differentia, quod illud ita (ut supponitur) ex directa intentione expressa cogitatione operantis: hoc autem de quo nunc loquimur, non ita fit, sed solu-

gitatione et intentione talis boni honesti, od nec ad proximum pertinet, nec ad Deum fertur ab operante. Sed tamen quia honestum est, natura sua fertur in Deum; et ideo tura etiam sua censetur includere conditio- m, ut si per aliud Deo gratius impleatur, jumentum violari non censeatur.

### CAPUT XIII.

VRIA JURA EXPO NUNTUR, ET FUNDAMENTIS UTRIUSQUE SENTENTIE POSITIS CAPITE PRÆCEDENTI SATISFIT.

1. *Argumentorum solutio.* — *Non approba-*  
*t opinião aliquorum asserentium non omnem*  
*aum studiosum esse materiam juramenti obli-*  
*gorii, quia si impedit perfectionis statum,*  
*n est materia.* — Superest ut argumentis pro  
*aque parte in principio factis, quatenus*  
*qua ex parte obstarre possunt assertionibus*  
*patis, respondeamus Primum, et secundum*  
*rebantur ex regula juris, juramentum esse*  
*lendum, quoties servatum non vergit in*  
*endium salutis. Respondemus autem hanc*  
*reliam etiam in præsenti materia servari,*  
*prjuramentum de actu virtutis semper im-*  
*plendum est, quoties sine peccato impleri po-*  
*te. In modo autem implendi in propria spe-*  
*ci vel in alio meliori, potest esse interdum*  
*diversitas, quæ non est contraria impletioni*  
*menti, sed in ejus natura, et conditione*  
*quæ includit, fundatur, et in alia regula ju-*  
*rii. Promissum non infringit qui in melius*  
*ill commutat, de qua statim dicemus. Quo-*  
*da non recte loquuntur, qui dicunt non*  
*orem actum studiosum esse materiam ju-*  
*raenti obligatorii, quia si sit impeditivus*  
*peccatoris status, non est materia. Ilæc enim*  
*nullius momenti est, et ita assertio est*  
*simpliciter falsa; nam aliud est juramentum*  
*de actu honesto non semper obligare, aliud*  
*simpliciter non obligare; et licet prius sit*  
*posterior falsum est. Juramentum*  
*sponsalium simpliciter obligat, ut con-*  
*ex cap. Commissum, et ex cap. Ex litté-*  
*ris, et cap. Sicut, de Sponsalibus, et est*  
*unus et indubitate resolutio, quia est*  
*mentum de re honesta, et sine ulla turpi-*  
*vel dispendio animæ impleri potest;*  
*enim illud juramentum non semper obli-*  
*git statim dicemus de illo, qui vult ad*  
*ora vota religionis transire. Sponsalia er-*  
*teria sunt juramenti, licet de se impe-*  
*meliorem statum, quia absolute cadere*

possunt sub promissionem et juramentum, quamvis non sub ea ratione qua impediunt perfectionis statum; et idem a fortiori est de quolibet actu honesto, nam juramentum de illo obligationem inducit, cuius signum est, quia non potest simpliciter omitti, licet possit in melius commutari. Unde etiam infero non esse in omnibus equiparandam materiam voti et juramenti, ut Soto et alii in præsenti indicant; sed sine dubio aliqua potest esse materia juramenti, quæ non potest esse materia voti, ut in sponsalibus secundum se spectatis est manifestum, et in aliis actibus ostendetur in capitibus sequentibus.

2. *Capitulum Commissum expenditur.* — In tercia objectione proponitur difficilis decisio textus in d. cap. *Commissum*, de Sponsal., ubi quæsitum est an is, qui juravit aliquam in uxorem ducere, et postea volens religionem ingredi, debeat prius matrimonium contrahere. Et respondet Alexander III, tutius esse, religione juramenti servata, prius contrahere, et postea ante copulam religionem ingredi. Quæ responsio multis Doctoribus adeo difficilis visa est, ut ea non obstante docuerint posse illum, qui sic juravit, ingredi religionem non contracto matrimonio. Ita tenet Palud. in 4, distinct. 27, quæst. 1, art. 3, num. 23, et distinct. 28, quæst. 1. art. 3, num. 18 et seq. Item Richardus, distinct. 26, art. 2, quæst. 4; Cajetanus, in Summa, verb. *Perjurium promissorium*; Soto in 4, distinct. 27, quæst. 2, art. 5; et ex Canonistis tenuit hoc Glossa in d. cap. *Commissum*, quam ibi communiter sequuntur Innocentius, Hostiens., Abbas, et alii; et Summistæ, Sylvest., *Juramentum*, 3, quæst. 5, et verb. *Religio*, 2, quæst. 5 et 9; Angel., *Juramentum*, 4, num. 3; Tabien., verb. *Sponsalia*, num. 9, et ibid. Armill., num. 12, et Covar., in Epitome Quarti Decretalium, 1 p., cap. 5, in princ., n. 41. Fundamentum hujus sententiae sumitur ex secunda assertione posita, quia sponsalia intrinsecè involvunt conditionem, nisi alter contrahentium ad religionem transire voluerit, juxta cap. *Ex publico*, de Convers. conjugatorum; quod si verum est in sponsalibus de præsenti, multo magis de futuro. Ergo juramentum additum sponsalibus eamdem conditionem includit, juxta regulam superius positam.

3. *Variae interpretationes ad cap. Commissum.* — Ad cap. autem *Commissum* variis modis respondent dieti antecœ : primo Pontificem solum dicere, tutius esse, id est con-

sultius et melius, quamvis non sit necessarium, vel in præcepto. Ita sentiunt Præpositus et Alexander ibi. Sed aliis hoc non placet, qui melius esse existimant non contrahere matrimonium, sed statim ingredi religionem. Et probatur, quia ingredi statim religionem ex objecto melius est, et per obligationem ex sponsalibus juratis contractam non impeditur; quia illa ita cadit in matrimonium, ut semper intelligatur exceptus status religiosus. Deinde nulla appareat probabilis ratio talis consilii; nam illud matrimonium ratum, non consummandum, videtur actus otiosus, quia ad nihil utile est. Imo ipsi contrahenti habenti propositum religionis potest esse impeditivum majoris boni, quia potest esse occasio mutandi propositum; et alteri sponso vel sponsæ potest videri injuriosum, quia quodam modo est illudere feminam, contrahere cum illa animo statim relinquendi illam. Ac denique ad implendum juramentum parum valere videtur ille contractus, quia juramentum in principio revera factum fuit animo contrahendi et permanendi perpetuo in matrimonio; igitur vel juramentum obligat ad totum id quod fuit promissum, vel ad nihil. Primum autem dici non potest, etiamsi expresse fuisset juratum perseverare, et consummare matrimonium; ergo dicendum est secundum: si autem juramentum in eo casu ad nihil obligat, integrum manet consilium ingrediendi potius religionem, quam uxorem ducendi.

4. *Rejicitur responsio aliquorum ad cap. Commissum.* — Ad cap. autem *Commissum*, respondent hi auctores, Pontificem, cum dicit *tutius*, non loqui de eo quod vere et in conscientia tutius est, sed de eo quod exterius et in opinione vulgi potest videri securius ad tollendam omnem suspicionem violati jumenti. Ita respondent Gloss. et Abb., Richardus, Soto, et multi alii. Sed mihi non videtur responsio admittenda in tam gravi decisione Pontificis. Primo, quia Pontifex consultus fuerat quid in eo casu agendum esset in conscientia; ergo in eodem foro respondet, maxime cum simpliciter et sine limitatione respondeat, *tutius esse*, etc. Debet enim responsio interrogatori accommodari, ut per se constat, et sumitur ex Innocentio I, in cap. *Deinde*, 26 d., ibi: *Meminerint hoc, et a Judæis interrogatum, et Judæis esse responsum.* Et confirmatur, quia alias possent facile fideles ex illa responsione Pontificis sumere occasionem errandi, quia, ut verba sonant, plane significant id esse *tutius* in conscientia. Tandem

confirmatur, quia, si revera non est *tutius*, neque propter vulgi opinionem esse potest, nam *tutius* erit declarare veritatem, et quod in eo casu tale juramentum non obliget. Quic enim si expresse juratum esset contrahere et consummare matrimonium? Numquid propter vulgi opinionem consummandum esset? Si ent ergo tunc non est *tutius* juramentum in plere, sed ignorantiam vulgi tollere, ita in nostro casu dicendum esset.

5. *Probabilis responsio ad dictum caput.* — Melior ergo responsio est Innocentii, quen multi sequuntur, Pontificem non loqui absolute, sed juxta interrogationem, et circumstantias ejus. Juraverat enim quidam, se due turum quamdam feminam intra biennium postea vero deliberabat de ingredienda religione; unde probabiliter conjectat Innocentius istum qui juraverat, non decrevisse firmo proposito ingredi religionem ante expletum biennium, sed solum cœpisse *suspirar* (hoc enim verbo textus utitur) pro transiti ad meliorem vitam; et consequenter voluisse differre matrimonium etiam post biennium impletum, quamdiu plene de assumendo stat religionis deliberabat. In illo ergo casu respondet Pontifex, *tutius esse juramentum observare intra tempus præscriptum, contrahendo matrimonium ratum, et postea (ut ille dicitur), si elegerit, ad religionem migrare.* Quæ verba etiam hunc sensum indicant, qui ex illis colligitur, illum nondum elegisse religiosum statum, nec voluisse statim illum assumere. Et ratio pontificii responsi in his sensu est clara, quia juramentum obligabat expleto biennio, et sola consultatio, vel delibratio religionis non excusat, sed actualis ingressus, quia deliberatio potuit ante fieri per totum biennium; vel certe, si cogitatio illa tarda inspirata est, expleto jumento poter deliberatio fieri per bimestre tempus a concessum post matrimonium ratum.

6. Atque haec expositio probabilis est, ne caret tamen difficultate. Primo, quia mul supponit, quae ex textu non sufficienter coluntur. Secundo, quia si Pontifex supponer tempus jumenti fuisset lapsus, et illum, quod promiserat, non voluisse statim ingredi, si incipere deliberare, non debuisset responde *tutius esse*, sed omnino necessarium esset quia res non fuisset dubia, neque consilii, scilicet obligationis; nam jumenti obligatio fuisset certa, et ratio dilationis insufficientis.

7. Propter quæ aliorum sententia est, jux illum textum, et veritatem, obligare illud j-

ramentum ad contrahendum prius matrimonium, licet post illud contractum, liberum sit ante illius consummationem religionem iugredi. Tribuitur hæc sententia Scoto, ubi solum dicit, hoc videri consnlendum, loquiturque in fortioribus terminis, scilicet quando post juramentum sponsalium additum est votum. Eamdem opinionem probabilem censet Richard. supra, et sequitur Ledesm., 2 part. quarti, ubi dicit, quod in eo casu propter reverentiam juramenti prius debet sponsa duci. Navar., Comment. 4, de Regularibus, in princ., num. 4; et Major, lib. 1 de Irregularit., cap. 34, num. 6. Indicat Sylvest., dicens hoc esse consilium (cum Raymundo, et Summa confessorum), in verb. *Religio*, 2, quæst. 5 et 9, et ex antiquis Canonistis secuti sunt hanc sententiam Abbas antiquus, cum Additione, et Collectarius, et Henrie., in dieto cap. *Commissum*. Fundantur, quia hic videtur esse sincerus sensus dicti capituli. Deinde quia potest convenienti ratione fundari, quia per sponsalia jurata jns parti acquisitum fuit, et obligatio juramenti suborta; et aliunde impleri poterat hæc obligatio sine præjudicio status religiosi, ad quem potest statim post matrimonium ratum fieri transitus, et morula illa tam parva est, ut non possit moraliter reputari impedimentum, vel dilatio melioris boni; ergo cum possit juramentum illo modo impleri, ordo ille servandus est. Patet consequentia, primo, quia illud matrimonium non potest dici impeditivum majoris boni; ergo non est cur excepatur ab obligatione juramenti absolute facti. Secundo, quia, esto concedamus rem esse dubiam ex utraque parte, nihilominus hæc pars videtur tutior, quia cavitur omne periculum injuriæ proximi, et transgressionis juramenti, et desiderium religionis non impellitur. Unde quidam ex dictis auctoribus putant illum ordinem esse in præcepto, quia in lobiis tutior pars eligenda est, juxta cap. *Ad rudentiam*, cum similibus, de Homicidio. Alii vero dicunt saltem esse consilium; sed contra itrumque modum dicendi urgent rationes superius factæ, quæ violentur ostendere, nullum in hoc negotio esse morale dubium, neque aliquam rationem majoris boni in tali matrimonio, ut sub consilio esse possit.

8. *Variis modis se potest habere qui jurat sponsalia, et appetit religionem.* — Ut ergo uol sentiam dicam, adverto, eum, qui jurat sponsalia, et postea religionem appetit, variis modis posse se gerere. Primo, contrahendo matrimonium, cum proposito non consum-

mandi, sed statim ingrediendi religionem, ignorante sponsa tale propositum. Et de hoc modo dicunt aliqui non solum non esse in præcepto, vel consilio, sed etiam esse peccatum mortale. Ita tenet Sancius, 1 tom. de Matrim., disput. 43, num. 42, citans Petrum Ledesmam, Soto, et plures alios, qui loquuntur, quando præcessit votum eastitatis ante juramentum; de quo casu est alia ratio, quia fortasse tale juramentum fuit nullum, quia cadit in materiam illicitam, ut videbimus in materia de Voto. In præsenti autem casu, ego non video rationem ullam peccati mortalis, quia non fit injuria religioni juramenti; quin potius fieri videtur in favorem ejus; neque etiam fit injuria sacramento matrimonii, quia, non obstante illo proposito, matrimonium est ratum et validum, et confert suum effectum, tam ut contractus, dando potestatem in corpus, quam ut sacramentum, dando gratiam. Neque etiam fit injuria sponsæ, per se loquendo, quandoquidem Ecclesia concedit hoc jus contrahentibus matrimonium; ergo intentio utendi tali jure non est injuriosa alteri, imo nec peccaminosa, si ex rationabili causa ita fiat. Ille igitur modus licitus est, et in hoc convenienti auctores primæ sententiae, et plures ex auctoribus ultimæ opinionis. Ego autem moraliter non consulerem hunc modum implendi juramentum, nou quia continet peccatum, sed quia vix habet morale utilitatem, et videtur quædam illusio sponsæ, et potest aliqualem uotam vel indecentiam illi inurere.

9. *Secundus.* — Secundo potest, qui juravit sponsalia, ita se gerere, ut sine consensu sponsæ et sine contractu matrimonii statim religionem ingrediatur, altera nihil sciente. Et in hoc etiam assero, per se loquendo, nullum esse peccatum; quod affirmant fere omnes auctores utriusque sententiae, paucis exceptis, et probatur satis probabiliter argumentis primæ sententiae. Ulterius vero suadetur. Primo, quia si id esset peccatum, vel esset propter injuriam quæ fit sponsæ, quatenus privatur jure acquisito per sponsalia, vel esset ratione juramenti non impleti. Primum dici non potest, alias, quamvis sponsalia essent pura et noui jurata, non licet ingredi religionem ante matrimonium contractum, quod probabile non est; quia jus acquisitum per sponsalia semper habet hanc exceptionem, seu conditionem intrinsecè annexam, ut manifeste probat argumentum sumptum ab sponsalibus de præseenti, quæ multo firmiora sunt, ut per se con-

stat, et ex capit. *Sicut*, et ex cap. ultim., de Sponsal. Si ergo sponsalia de præsenti non dant jus, nisi sub illa conditione, donec consummetur, multo minus dabunt illud sponsalia de futuro; ergo ingressus in religionem ante contractum matrimonium non est contra jus acquisitum per sponsalia; ergo ex illo capite non peccatur. Hinc vero facile probatur, nec ratione juramenti esse peccatum, quia juramentum sortitur naturam contractus, cui adjungitur; ergo sicut obligatio sponsalium includit illam conditionem, ita etiam juramentum. Et confirmatur, nam si ille tenetur contrahere, vel est prohibitus habere propositum statim ingrediendi religionem; et hoc dici non potest, quia est contra consilium evangelicum. Vel obligatur contrahere, etiamsi habeat propositum statim ingrediendi religionem; et haec per se loquendo non est materia præcepti, nam potius videtur otiosum et inutile, nisi aliqua honesta causa et ratione vestiatur; ergo per se hoc non est peccatum. An vero sit optimus ordo, statim dicam, et simul explicabo, quomodo non obstet e. *Commissum*, et quando ex accidenti possit intervenire talis obligatio.

10. *Tertius*. — Tertio, potest, qui sic juravit sponsalia, et postea concepit propositum religionis, sponsam admonere ut, si velit quod impleatur juramentum, quoad matrimonium ratum non consummandum id faciat; sin minus, liber sit ad religiosum statum assumendum. Et hic modus licitus est extra omnem controversiam; supponimus enim non intervenisse votum castitatis aut religionis, nam illud inducit specialem difficultatem infra suo loco tractandam. Existimo deinde dictum modum esse optimum, et per se loquendo consuendum, quia si sponsa nolit tale matrimonium contrahere, tollitur omnis difficultas, et plenissime satisfit juramento, etiam secundum externam speciem, seu apparentem vel dubiam obligationem, quia altera pars, eo ipso quod non vult contrahere, relaxat juramentum. Si autem vult sic contrahere, tunc etiam contrahendo impletur juramentum sine impedimento morali melioris status, quia per se loquendo tale matrimonium non impedit illum, ut dictum est; et plene etiam satisfit alteri sponsæ, quæ non poterit conqueri de aliqua apparenti deceptione, cum de intentione et proposito sponsi admonita fuerit. Et juxta hunc modum optime intelligitur cap. *Commissum*; non enim dicit tutius esse prius contrahere in scia sponsa de proposito sponsi, neque

hoc profecto ad præceptum vel consilium pertinet; subintelligit ergo conditionem, tutius esse prius contrahere, si altera velit, et consequenter tutius esse illam admonere, etc.

11. *Dubium*. — *Responsio*. — Quæri autem potest an hoc ipsum eadat sub præceptum, scilicet admonere illam, et si, non obstante proposito sponsi, velit sic contrahere, concutire illi quoad matrimonium ratum. Respondeo: ex vi solius juramenti non invenitur obligatio, ut rationes factæ probant; tamen quia moraliter loquendo post talia sponsalia, multum interesse potest ad bonorem et famam sponsæ, quod hoc vel illo modo relinquatur, ideo ex hac parte potest forte esse obligatio aliqua admonendi illam, quia tunc cessat omne periculum inferendi illi injuriam. Et hoc significasse videtur *Navar.*, cons. 3, de Voto, in ultimis verbis; cum enim dixisset, sponsalia de futuro dissolvi per ingressum religionis, subdit: *Sed carendum valde est, ne qua infamia contra sponsam inde nascatur*. Quia ergo moraliter hoc periculum imminet, dici potest hoc regulariter cadere sub obligacionem, et indirecte saltem pertinere ad reverentiam præstiti juramenti, quia obligat, quamdiu alter habet jus; habet autem jus ad tale matrimonium, quamdiu sibi est necessarium ad tuitionem famæ suæ, maxime cum simpli citer non sit alteri impedimentum melioris boni. Quæ ratio, in d. cap. *Commissum*, probabiliter suadet, saltem esse tutius hunc ordinem servare; nihilominus tamen in particuli sunt expendendæ circumstantiæ, nam tales esse possunt, ut sit evidens obligatio. Si autem constaret nullum omnino esse periculum infamiae, neque aliam moralem necessitatem prius contrahendi, tunc sine peccato posset hic ordo omitti, juxta secundam asser tionem. Imo, sicut in eo casu debet sponsus cavere nocumentum temporale sponsæ, ita etiam potest sibi consulere, si forte timeat aliquod periculum, vel impedimentum sui boni propositi; et ex hoc capite sœpe erit non solum licitum, sed etiam melius statim ingredi in scia sponsa. Pontifex ergo, in d. e. *Commissum*, respondit secundum ea, quæ sunt per se, et moraliter frequentius accidunt, et haec sufficiunt de tertia objectione.

12. Ad quartum jam responsum est, in illi casibus, in quibus juramentum potest in melius commutari, non committi defectum in veritate juramenti; quia vel illi casus intelliguntur excepti in ipso juramento, vel commutatio est juxta voluntatem creditoris, seu ejus in

cujuſ gratiam juramentum factum erat, per quam voluntatem relaxatur etiam ſeu cefat obligatio juramenti. Et ita, licet jurans poſſit in eo caſu implere juramentum, in ea ſpecie in qua factum eſt, nihilominus noui ita implendo, non facit contra praeceptum non adiun- mendi nomen Dei in vanum, quia obligatio juramenti non comprehendit illum caſum, ut declaratum eſt. Reliqua vero, quae in illa ob- jectione adduntur de differentia inter votum et juramentum promiſſorium, in bono ſenuſ admitti poſſunt; maxime vero cernitur illa differentia in juramento facto in gratiam ho- minis. Et hoc etiam suadet ratio ibi facta, et explicatum eſt in ſecunda et tertia assertione capituli praecedentis. Comparando autem ju- mentum factum de actu virtutis ſecundum ſe, ſeu in Dei honorem, eſt aliqua ſimilitudo et aequiparatio, quamvis diuerso titulo et ratio- ne; nam ſi juramentum cadat ſuper votum, ſequitur naturam ejus; ſi vero cadat ſuper puram assertionem, intercedit ſimilis qua- diam interpretatione divinæ voluntatis, ratione cujuſ licet minus bonum pro meliori relin- quere.

13. *Exponitur caput unicum 85 d.* — *Sol- runtur arguēnta oppōſitorū ſententiae.* — *Quo- modo poſſit obligare ju-mentum de non accep- pto episcopatum.* — In argumentis pro con- traria parte objectis tangitur imprimis diſ- cultas de ju-mento non acceptandi episcopatum, quod videtur reprobari in d. cap. unico 85 d.; ſed quia hoc pendet ex materia de Voto et de Statu religionis, breviter dico ju-mentum illud, generaliter factum animo etiam reſiſtendi ſuperiori praeſipienti accipere cu- ram paſtorela, vel non obſtantे quacumque urgente neceſſitate Ecclesiæ, non ſolum non eſſe de meliori bono, ſed etiam peccaminosum eſſe, et ideo non obligare. Alio vero modo poſſe fieri hoc ju-mentum cum debita mo- deratione, videlicet non acceptandi episcopatum, niſi neceſſitas charitatis, vel obedientiæ praeceptum interveniat, et tunc ju-mentum obligare. Dicit tamen Glos. ibi, tale ju-mentum eſſe peccatum veniale, quia temere et ſine neceſſitate fit. Sed immerito hoc dicit, quia tale ju-mentum ſimpliſter eſt de meliori bono; quia licet episcopatus de ſe ſtatus ſit perfectionis, nihilominus habet coniunctum honorem, diuitias, et pericula, ratione quorum conſilium eſt illud non acceptare, niſi charitatis vel obedientiae iſtante obligatione, juxta doctrinam Gregor., lib. 35 Moral., cap. 13. Et ideo tale ju-mentum de ſe bonum eſt, et

non fruſtra fit ad firmandum propositum con- tra humanam ambitionem.

14. *Exponitur cap. unicu[m] 85 d.* — *Excluditu[s] ſenſuſ aliquorū in d. cap.* — In d. ergo cap. unico, non declaratur an ju-mentum illud obligaret vel non obligaret, ſed cum de quo- da[m] archidiacono Florentino, qui ad episcopatum fuerat electus, nunciatum eſſet Gre- gorio, quod ſupra Evangelia jurasset, nunquā accedere ad episcopatum, an verum hoc eſſet Pontifex praecepit inquire; cur autem hoc praeceperit, non ibi declaratur. Potest au- tem duobus modis intelligi. Primo, ut inquisi- tio fieret ad finem repellendi eum ab episcopatu[m], propter illud ju-mentum, tanquam propter grave crimen. Et ita videtur ibi intelligere Glos., et indicat Abb., in cap. *Si vero*, de Jurejur., n. 4; et Selva, in ſuo tract., 3 part., quæſt. 1, num. 21, ubi alios refert, præſertim Angel., *Ju-mentum*, 5, numero tertio; et Anton., 2 p., tit. 10, c. 6, § *Tertius casus*, vers. *Quintus modus*, et idem ſentit Sylvester. *Ju-mentum*, 4, numero primo, vers. 5. Unde con- sequenter intelligunt, illum Archidiaconum ju- rasſe in primo ſenuſ declarato. Sed mihi non placet hic ſenſus. Primo, quia non colligitur ex textu, nec ex verbo *nunquā accedendi*, quia licet verba ſint generalia, de licitis in- telligenda ſunt, dum aliud non conſtat, ut ibi notat Glosa, ex cap. *Ad noſtram*, 3, et cap. *Venientes*, de Jurejur. Secundo, quia licet illud ju-mentum fuisset peccaminosum, non vide- retur tanta poena dignum, ut ibi late notant Glosa et Turreer. Item Glosa, in cap. *Difini- tio*, 2, quæſt. 4; Glosa 4, in cap. *Sicut*, de Jurejur.

15. Alius ergo ſenſus eſt, Pontificem prae- cepiſſe inquire de illo ju-mento, quia ceneſebat illud obligare ju-mentem ad non acceptan- dam electionem ad episcopatum, cum neclia- ritatis neceſſitas, nec praeceptum superioris interveniret, et ideo, ſtaunte ju-mento, nolebat Pontifex illum promovere, uon quia non poſſet illi præcipere acceptare episcopatum, non obſtantē ju-mento, ſed quia neceſſarium tunc non erat, et ideo potius volebat eum re- pellere ratione obligationis ju-menti. Et ita ſenſit Cajet., d. q. 89, art. 7, circa ad ſecun- dum, et Roman., ſingulari 501; et in hoc ſenuſ potius ex illo textu colligitur, ju-mentum illud fuſſe de meliori bono, et ideo voluiſſe Pontificem obſervari. Unde non video quo fun- damento dixerit Soto, d. l. 8, q. 7, in 2 arg., Archidiaconum illum fuſſe coactum a Gre- gorio accipere episcopatum, eo quo l. judicatus

fuit Ecclesiæ necessarius, *atque adeo* (inquit) oportuisse juramentum infringere. Hoc enim nullum habet fundamentum in textu, neque in Epistola originali Gregorii, quæ est sexta lib. 12; quin potius in ea ita concludit: *Tu de singulis cum omni studio, ac sollicitudine, omnia, quæ scripsimus, require, atque nobis stude subtiliter indicare, ut de renunciatione tua reddit certiores, quid post hac fieri deleat, Deo auctore, disponamus.* Unde ergo constat, Pontificem coegisse Archidiaconum ad acceptandum episcopatum? Et quamvis ita factum fuisse, non propterea oporteret infringere juramentum, quia acceptare illo modo non erat contra juramentum, et ideo nec proprie dicetur Pontifex tunc dispensare juramentum, sed uti jure suo, quod semper intelligitur exceptum, juxta cap. *Venientes*, de Jurejur.

16. Secundum argumentum posteriori loco factum sumebatur ex regula plurium iurium: *Non frangit fidem, qui in melius commutat.* Hæc autem regula respectu Dei, et in his tantum quæ ad honorem ejus spectant, simpliciter acceptari potest, et ita probat primam assertionem et partem tertiae. Respectu vero hominis, solum habet locum sine præjudicio tertii, nam sæpe talis commutatio erit contra utilitatem vel voluntatem ejus, in cuius gratiam factum est juramentum, et ideo illo invito non licet, quia, ut dicitur in lege 2, § *Mutui*, ff. *Si certum petatur: Aliud pro alio invito creditore solvi non potest.* Et facit etiam, quia ad æquitatem inter homines pertinet alterum non laedere, et ideo Deus non acceptat dona, quæ sibi cum detimento proximi offeruntur. Nihilominus tamen in easu supra tractato de religionis statu, nou consideratur prejudicium tertii, quod solet esse in nou implendo promisso, quia in ipsamet promissione intelligitur bonum illud exceptum. Et utrumque notavit Abbas cum aliis, in c. *Pertenit*, 2, de Jurejur., n. 2. Et per hoc sufficienter responsum est al tertium argumentum, quod erat de sponsalibus juratis, quia inde non licet sumere universale argumentum ad omnia alia bona minora, in quorum mutatione fieret proximo nocumentum.

17. Unde facilis etiam est responsio ad ultimum, in quo quædam æquivocatio committi videatur. Nam in juramento promissorio duo sunt, scilicet factum ipsum quod promittitur, et observantia juramenti, et hoc posterius per se ac formaliter spectat ad reverentiam Dei, illud autem prius per se non ordinatur ad culum Dei. Quod ergo primario pertinet ad re-

verentiam Dei in quolibet juramento, est ut promissio et veritas servetur, et hoc fit juramentum implendo, etiamsi sit minus bonum promissum proximo, seu in gratiam ejus; non autem ita observaretur juramentum, si invito proximo aliquid aliud etiam melius fieret in gratiam alterius, vel alio titulo. Quando autem in ipsa promissione solum spectatur divinus honor, tunc ideo licitum est facere aliquid melius, quia non solum in se melius est, sed etiam illo modo satisfit creditori, et impletur juramentum.

#### CAPUT XIV.

##### UTRUM JURAMENTUM PROMISSORIUM DE ACTU, QUOD SINE LETHALI CULPA FIERI NON POTEST, ALIQUAM INDUCAT OBLIGATIONEM.

1. Diximus de studiosis actibus, dicendum superest de non studiosis, quorum tria genera distinguere possumus. Quidam sunt peccata mortalia, quidam venialia, alii indifferentes ex objecto. Et de his duo quæri possunt. Unum est, quale peccatum sit hos actus sub juramento promittere, et hoc reservamus in materiam de Perjurio. 3 libro tractandam. Aliud est, quem effectum obligandi habeat tale juramentum, et hoc videbimus sigillatim de his actibus.

2. *Prima assertio: juramentum promissorium de actu, qui sine peccato impleri non potest, non inducit obligationem.* — *Ratio assertionis.* — Dico ergo: juramentum promissorium de actu qui sine peccato mortali fieri non potest, nullam obligationem inducit. Est conclusio certa, et communis omnium, et probatur ex e. *Si vero*, et in e. *Cum continget*, de Jurejur., ubi dicitur juramentum, quod vergit in interitum salutis æternæ, non obligare; sed omne peccatum mortale vergit in interitum salutis æternæ; ergo juramentum de tali actu non potest obligationem inducere. Et alia decreta allegabimus in sequenti capite. Ratio vero est, quia implicat contradictionem, aliquem obligari ad peccandum mortaliter, quia nemo peccat implendo id ad quod obligatur, neque potest simul idem præcipi et prohiberi, alioqui homo ad impossibile obligaretur. Est ergo ille actus incapax obligationis ergo juramentum non inducit illam.

3. *Instantia.* — *Responsio.* — Dices: quamvis de actu peccati mortalis, manente in eo statu, non possit dari præceptum, tamen per præce-

ptum fieri potest, ut actus alias de se malus desinat esse peccatum mortale, et sic cadat sub obligationem; ut occidere filium et innocentem absque præcepto Dei, peccatum mortale est; posito autem præcepto, desinit esse peccatum mortale, et cadit sub obligationem; ergo ita potest in juramento contingere. Respondeo, juramentum non habere hanc vim, quia de se non tollit priora præcepta, nec mutat eorum materiam. Unde non potest comparari cum præcepto divino; nam illud interdum mutat materiam et objectum actus, et ita facit ut cesset obligatio alterius præcepti, etiam naturalis, ut in exemplo adducto; juramentum autem non mutat materiam, sed potius sequitur conditionem ejus, ut saepe dictum est; et ideo si sit capax obligationis, illam addit; si vero sit incapax, nullam inducit. Atque hoc est manifestum, quando actus est contra jus naturale, quia est intrinsece malus; de actu vero malo, quia prohibito, potest hoc habere aliquam dubitationem, quam cap. 18 tractabimus.

*4. Alia objectio.* — Sed instari potest, quia is, qui jurat se facturum aliquid quod est peccatum mortale, tenetur, cum jurat, habere propositum exequendi talem actum; ergo etiam postea tenetur illum exequi. Antecedens patet, quia nisi habeat tale propositum, erit perjurus contra præsens juramentum, non ut promissorium, sed ut assertorium, quod est intrinsece malum, et semper vitandum; ergo qui sic jurat, tenetur tunc non pejerare; ergo tenetur habere propositum, sine quo pejerabit. Prima vero consequentia probatur, tum quia ibi deficit ratio facta, nam ille tunc obligatur ad peccandum mortaliter habendo illud propositum; tum etiam quia illa obligatio in ipso actu juramenti petitur propter veritatem juramenti retinendam; ergo eadem ratione poterit oriri similis obligatio ex illo uramento, ut promissorium est, ut caveatur etiam falsitas ejus; nam illa etiam grave mala est.

*5. Responsio.* — Respondetur primo, antecedens simpliciter et in re ipsa falsum esse, quia non obligat præceptum juramenti ad iubendum tale propositum, sed obligat potius ad non proferendum tale juramentum. Ex suppositione autem prævæ voluntatis peccandi, si inter varios modos peccandi eligendum sit, obligari potest homo ad eligendum minus malum, ut si quis sit in proposito non ubveniendi gratis extreme indigenti, minus malum erit ut mutuet sub usuris, et ita illi

subveniat, quam ut occidat illum, ei non subveniendo. Ad hunc ergo modum in præsenti, ex suppositione prævi juramenti, si ponamus minus malum esse jurare cum proposito peccandi, quam jurare cum formaliter perjurio assertorio, poterit esse tunc obligatio ex hypothesi ad tale propositum, quæ non est obligatio ad peccandum, sed ad minus peccandum. Unde ubi contigerit minorem malitiam esse in formaliter perjurio, quam in actu jurato, cessabit talis obligatio; ut si quis metu coactus juret se negaturum fidem, vel adoraturum idola, minus malum est ut juret sine proposito implendi, quam cum illo, et ita tunc nec simpliciter, nec ex hypothesi obligatur ille ad habendum tale propositum.

*6. Jam vero consequentia simpliciter neganda est;* quia etiam eo modo quo potest ex hypothesi esse obligatio illius propositi in illo juramento, ut assertorium est, non potest inviri in illo, ut promissorium est, pro eo tempore in quo implendum est. Et ratio est, quia nunquam est minus malum facere talem actum promissum, quam non servare juramentum. Unde ad primam probationem negatur assumptum, non enim cessat unquam vis rationis factæ. Quia, ut dixi, illa obligatio, quæ nascitur ex prava suppositione voluntaria, non est ad peccandum, sed ad minus peccandum, vel certe non tam est obligatio, quam perplexitas et necessitas quædam voluntarie sumpta. In juramento autem promissorio ut sic cessat utraque ratio, quia non servare tale juramentum, nullum malum est, et ideo nulla est perplexitas et nulla necessitas; nec facere tale opus esset minus malum, sed solum unicum malum. Ad secundam vero probationem negatur consequentia, quia falsitas juramenti assertorii, ut tale est, est maxime formalis, et intrinsece mala; falsitas autem juramenti promissorii, ut tale est, non semper est formalis; imo tunc proprie non est falsitas, sed sola non executio juramenti in casu, in quo non obligat, quæ omission non est semper et intrinsece mala. Unde in præsenti casu, non implere juramentum per peccatum, proprie non est efficere Deum testem falsitatis, quia Deus nunquam sua auctoritate obligavit ad illud implendum.

*7. Sed contra dictam assertionem objici potest primo illud Levit. 5: Anima quæ ju-raverit, et protulerit labiis suis, ut vel male quid faceret, vel bene, et id ipsum juramento et sermone affirmarerit, oblitaque postea in-telleixerit delictum suum, agat pænitentiam de-*

*peccato suo*, etc. In quibus verbis significatur esse peccatum oblivisci juramenti de aliquo malo faciendo, id est, non implere illud. Respondent aliqui, ibi non esse sermonem de juramento faciendi aliquod malum, sed de juramento male facto, quamvis de bono sit; quia, scilicet, leviter et ex impetu passionis potius quam ex ratione factum est; ita significat Lyra; sed hec non quadrat contextui, quia non dicitur ibi: *Si quis bene vel male juraverit*; sed, *qui protulerit labiis suis, ut male vel bene quid faceret*. Loquitur ergo de bono et malo non solum ex parte jurantis, sed etiam ex parte actionis. Dicunt ergo alii verbum illud, *male facere*, non intelligi de malo culpe, sed de malo poenae, ita ut jurare male facere, idem sit quod jurare, vel se ipsum affligere, vel proximum, per modum vindictæ intra latitudinem honestæ correctionis. Ita refert ex Hebreis Abulens., ibi, quaest. 4, et tradit Cyril., lib. 3 in Levit.; et sequitur Oleaster ibi, exponens *male facere*, id est, affligere se, estque probabilis expositio; videtur tamen et nimium coaretare præceptum, et non servare rigorem verborum; nam ibi male facere sumitur ut oppositum ad bene facere; sed bene facere ibi nonsignificat facere aliquid commodum sibi aut aliis, sed honestum opus virtutis facere (ut omnes exponunt); ergo videatur malefacere in contrario sensu sumi.

8. Quare dici potest peccatum, pro quo ibi offerre sacrificium præcipitur, non esse tantum peccatum non implendi juramentum, sed absolute quodcumque peccatum in juramento commissum, sive illud fuerit in jurando, sive in non implendo quod juratum est, quem sensum amplectitur Abulensis, et est consentaneus August., q. 3, in Levit., et congruit etiam eum textu ibi: *Oblitaque postea intellexerit delictum suum, agat pœnitentiam pro peccato, et offerat*, etc. Ubi non explicatur quale sit illud peccatum; ergo optime declaratur per partitionem accommodam; nam qui male agere juravit, licet postea obliscaatur juramenti non implendo illud, debet agere pœnitentiam, et offerre propter peccatum quod jurando commisit; qui autem bene juravit et oblitus est, debet agere pœnitentiam, quia non implevit, et ita cessat difficultas.

9. *An juramentum factum a filiis Israhel de non dandis filiabus in uxores Benjamitis, fuerit licitum et obligaret.* — *Israelitas graviter peccasse in juramento, tenet Abulensis.* — Secundo objicitur quod Iudic. ult., filii Israel juraverunt non dare filiis Benjamin filias suas

in uxores, quod juramentum videtur fuisse ex prava intentione extinguendi tribum Benjamin, et consequenter fuisse de re illicita, ut pote societati humanæ et charitati contraria, et nihilominus illud juramentum observatum est, tanquam inducens obligationem, ut ex textu constat. Respondet imprimis, non constare illud juramentum fuisse de re intrinsece mala, quia bellum illud, quod gerebant reliquæ tribus contra Benjamin, erat justum, et ex Dei voluntate, ut patet ex cap. 20; ergo in pœnam delicti potuit illud juramentum fieri absque peccato. Abulens. antem ibi, q. 6, tenet Israelitas graviter peccasse in illo juramento: *Quia in casu illo necessitatis iniquum (inquit) erat non dare illis uxores.* Unde addit, quest. 7, Israelitas errasse per ignorantiam, qua vel putarunt juramentum fuisse licitum, vel etiam credebat juramenta semel facta esse implenda, etiamsi in deteriorem exitum vergaut. Verumtamen dici potest illos sine magno errore potuisse existimare se teneri juramento, si supponamus factum esse zelo justitiae, et vindictæ non immoderatae, atque adeo non animo extinguendi tribum, sed ut societatem et amicitiam illis negarent. Sic enim obligari potuerunt per se loquendo tali juramento. Postea vero in casu extremæ necessitatis illius tribus (de quo fortasse cogitatum non fuerat, ut Abulens. etiam ait), invenerunt remedium quo possent illi necessitati subvenire sine fractione juramenti, et ideo sine magno errore cogitare potuerunt, vel se teneri ad servandum juramentum, vel melius fuisse, et ad majorem reverentiam Dei pertinuisse illud tali modo servare; quid enim istorum magis existimariint, ibi non declaratur.

10. *Objectio ducta a juramento facto per Israelitas de abjiciendis uxoribus alienigenis.* — Tertio objicitur juramentum factum a eodem populo Israel, 1 Esdr. 10; duxerant enim Israelitæ uxores alienigenas, et ex eis filios procreaverant, et postea jurarunt projicerre illas cum filiis suis, quod tamen juramentum videtur fuisse contra legem naturalem quia est contra legem de perpetuitate matronii, et contra legem de alendis filiis, etiam illegitimis. Sed in hoc certum imprimis esset debet, juramentum illud fuisse de re licita quia vir sanctus et sacerdos Esdras declaravi populo, illam fuisse Domini voluntatem, ut ex textu constat. Unde sive illud fuerit per declarationem præcepti, sive per divinam dispensationem et potestatem, certum est id fuisse licitum. Unde Augustinus, lib. 1 de Adulteriis

nis conjugiis, cap. 48, inquit: *Quas duxerant Domino prohibente, Domino jubente dimiserunt.* Nou videtur autem mihi illa jussio fuisse ex speciali dispensatione de absoluta potentia Dei, quia in textu hoc non significatur, sed potius ipsum populum poenitentia ductum ohtulisse Esdræ illam conditionem, ut reducentur ad observantiam legis, et Esdram illam acceptasse, et juramentum exegisse. Potuit ergo illud per se esse licitum, quia non poterant fideles cum alienigenis cohabitare sine injuria Creatoris, juxta verbum Domini, Deuter. 7. In illo autem casu licitum est dimittere uxorem infidelem, ut sumitur ex Paulo, 2 ad Corin. 6, et 1 Corint. 7, et declaratur in c. *Quando*, et c. *Gaudemus*, de Divortiis, et ita nihil ibi actum est contra perpetuitatem matrimonii, quæ hanc conditionem habet inclusam. Neque etiam actum est contra legem de alendis filiis, quia cum partus sequatur ventrem, merito matribus concessi sunt, et fortasse quia educati jam erant ritu gentilico. Nou dicitur autem ibi dimisisse filios vacuos, et ideo potuerunt illis providere de alimentis, quantum ad implendam naturalem obligacionem sufficeret.

11. Alii præterea addunt, illas mulieres alienigenas non fuisse veras uxores, sed concubitas, quorum sententia fundari in hoc debet, quod præceptum prohibens illa matrimonia, Deut. 7, non fuit tantum prohibens, sed etiam irritans. Quæ est probabilis, sed incerta, ut suo loco tractandum est. Tenuit autem illam sententiam Gratian., 28, q. 8, in princ., et citat Ambrosium dicentem: *Jussit Esdras dimitti uxores alienigenas, per quas ibant ad Deos alienos; non est enim putandum matrimonium, quod extra Dei decretum est factum; sed cum cognoscitur, est emendandum.* Quod etiam refert Magister, in 4, d. 39; sed ut notatur in Decreto Gregoriano, illa verba nou inventiuntur in Amb., sed in Glossa ordinaria, 1 ad Cor. 7. verb. *Si quis frater*, ubi etiam citatur Ambr., sed non designatur locus. Quamvis autem ita de illis uxoribus censeamus, ut solo nomine et consuetudine, non veritate uxores dicantur, nihilominus filii ex eis geniti veri filii erant, et ideo de illis necesse est retinere responsionem datam; nisi dicamus non esse ita certum filios fuisse ejectos, sicut de uxoribus, quia non est ita expresse scriptum; quod notavit Glossa ordinaria in dict. locum Esdræ, circa finem capititis: probabilius autem videtur, et magis conforme textui, quod supra diximus.

## CAPUT XV.

## UTRUM JURAMENTUM DE OPERE INCLUDENTE VENIALEM CULPAM OBLIGET?

1. *Prima assertio: regula juris circa juramenta de re iniqua.* — Respondeo: juramentum de opere, quod sine culpa veniali impleri non potest, obligationem non inducit. Hæc assertio est communis et certa, et in jure canonico sæpius expressa, c. *Quanto*, de Jurejur., ubi generaliter dicitur, juramentum illicitum, id est, de re illicita, nullatenus esse observandum; et optima ratio redditur, *quia juramentum non ut esset vinculum iniquitatis, fuit institutum.* Unde est regula juris, 58, in 6: *Non est obligatorium contra bonos mores præstitum juramentum*, ubi in Glossa plura jura citantur, et habentur 22, quæstione 4, fere per totam, ubi ex Conciliis et Patribus multa referuntur. Ratio vero est eadem, quæ præcedentis assertionis supponimus enim peccatum veniale non denudari malitia, nec desinere esse peccatum propter adjunctum juramentum, quia loquimur de actu intrinsece malo, verbi gratia, inendacium, vel quod aliquo ex capite supponitur esse malum. Non minus autem est incapax obligationis peccatum veniale, quam mortale, quia etiam peccatum veniale est contra rectam rationem, et a Deo prohibitum, et ideo impossibile est quod sub præceptum cadat; ergo non potest esse materia juramenti promissorii inducentis obligationem. Confirmatur, quia præceptum non est de re impossibili: non sunt autem censenda minus impossibilia, quæ jure fieri non possunt, quam quæ simpliciter seu facto ipso fieri nequeunt; sicut ergo juramentum de re impossibili non obligat, ita nec juramentum de re illicita, quæ sine peccato saltem veniali fieri non potest.

2. *Prima objectio.* — Contra hanc vero assertiōem objici potest, primo, regula aliorum jurium in præcedenti capite insinuata, quia illa juramenta non obligant, quæ observata vergunt in interitum salutis aeternæ, c. *Si vero*, etc. *Cum contingat*, de Jurejur.; peccatum autem veniale non inducit interitum salutis aeternæ, quia per temporalem poenam remittitur; ergo non impedit obligationem juramenti. Unde oritur confirmatio: nam minus malum est peccatum veniale, quam facere juramentum falsum; sed si non observetur propter vitandum peccatum veniale, redditur

falsum; ergo implendum potius est quam pejorandum; nam tunc solum licet juramentum non implere, quando minus malum hoc est, quam observare, ut constat ex cap. 1 et 2, 13 d., et in cap. *Juravit*, et in cap. *Non solum*, 22, q. 4.

3. *Solutio.* — Ad argumentum respondeatur primo, in illis juribus non poni regulam exclusivam, scilicet, solum illud juramentum non obligare, quod dicit in interitum salutis æternæ, neque universalem affirmativam, omne juramentum, quod non est contra salutem æternam, esse servandum, sed solum hanc negativam: Juramentum, quod vergit in interitum, non est servandum. Ita respondent ibi aliqui expositores, præsertim Abbas, notab. 4; et Covarr., referens alios supra, § 6, n. 6 et 7. Sed in rigore plus videtur significari in illis textibus per illa verba: Servandum est juramentum, nisi tale sit quod redundet in salutis æternæ dispendium; et similia habentur in c. *Quamvis*, de Pactis, in 6. Et ideo facilius dicitur etiam peccatum veniale vergere in dispendium vel interitum salutis æternæ; illis enim duabus vocibus utuntur indifferenter illa jura. Nam licet peccatum veniale non privet per se et immediate vita æterna, nihilominus quatenus de se disponit ad mortale, et impedit, quamdiu durat, consectionem vitæ æternæ, et reddit hominem aliquo modo indispositum ad perfectum Dei amorem, merito dici potest vergere in dispendium salutis æternæ. Quod alia jura vocant, juramentum vergere in pejorem exitum, ut loquuntur Soter Papa, et Beda, in c. *Si aliiquid*, 1 et 2, 22, quæst. 4. Aliud respondunt aliqui Canonistæ, de quo dicam in objecione sequenti.

4. Ad confirmationem respondeatur, illam rationem recte accommodari ad juramentum promissoriun, ut assertorium est; nam, licet sit de peccato veniali, debet potius fieri cum proposito illud implendi, quam sine illo, quia alias committetur perjurium formale, et assertorium, quod magis cavendum est quam peccatum quod committi potest habendo tale propositum. Et ideo considerare multum debent, qui frequenter jurant, comminando levem injuriā, vel promittendo leve munusculum, vel similia, quod si hæc jurent sine proposito, mortaliter peccant, cum proposito vero minus peccant; quantum vero peccent, infra libro tertio videbimus. Non habet autem locum ratio illa in juramento promissorio, ut tale est, quia postea non implere illud,

nullum peccatum est, et ideo nulla est ibi comparatio minoris et majoris mali culpæ, et ita majus malum est unum peccatum veniale, quam non facere verum quod male juratum est. Quia hoc nulla est culpa, neque est perjurium formale, sed materialis omissionis rei juratae, quia ex natura talis actus censetur non interponere Deus anuctoritatem suam ut illud fiat, neque velle ut tale juramentum impleatur; quia vero falsitas illa saltem objective mala est, et de se indecens et vitanda, ideo dicitur in dictis juribus tunc permitti propter vitandum majus malum. De quo videri potest Magister, 3, d. 39, c. *An sit perjurus*.

5. *Secunda objectio: cap. Cum quidam.* — Secundo objici potest cap. *Cum quidam*, § *Illi vero*, de Jurejur., ubi quidam dicuntur absolvendi ab observantia ejusdem juramenti illiciti, et contra rationem facti, ubi in verb. *Absolvendi* indicatur, juramentum illud obligationem induxisse, cum tamen esset de re illicita, scilicet, nou loqui patri vel matri, sorori aut fratri, neque eis humanitatis officium exhibere, que sunt præter pietatem et charitatem. Respondeatur, sine dubio tale juramentum non obligare, ut aperte docuit August., in c. *Inter cetera*, 22, quæst. 4, et convincitur ratione facta, quia tale juramentum esset vineulum iniquitatis, ut ibidem ait Augustinus. Unde in eodem cap. *Cum quidam*, pœnitentia imponenda dicitur ei, qui sic juravit, quia male juravit, non quia non implevit quod juravit.

6. Nihilominus tamen respondent ibi Innocent., Felin., etc., necessariam fuisse absolutionem ab illo juramento, quia non erat ita malum, quin aliquando posset sine peccato observari, nimirum non subveniendo parentibus, quando non indigent, et similiter non loquendo quando necessarium non est. Sed hanc interpretationem rejicit Covarr. supra, p. 2, in principio, n. 4, quia illud juramentum simpliciter fuit illicitum, et contra rationem, ut in eodem textu dicitur. Quare licet in generali verum sit, quando materia est dubia, petendam esse dispensationem, ut infra lib. 3 dicemus, tamen non existimo hanc regulam bene applicari ad casum illius textus. Quia materia illius juramenti erat non loquum fratribus et parentibus, nec subvenire illis; hæc autem materia interdum potest esse peccatum mortale, frequentius vero veniale et si aliquando cessat culpa, saltem est materia vel indifferens, vel de se minus bona, e ideo manifestum est juramentum illud nor-

ligare, nec propter totam illam materiam  
se necessariam absolutionem. Et quamvis  
terdum possit esse excessus, et peccatum  
superfluo sermone cum fratribus vel pa-  
tibus, tamen juramentum illud nec per-  
mebat ad hanc materiam, neque illo in-  
situ factum erat, et ideo nec propter illos ca-  
s absoluto postulatur.

7. *Aliorum evasio.* — Secundo respondent  
oss ibi, Abbas et alii, postulari in illo textu  
solutionem ad cautelam. Sed videtur super-  
cautela in re tam clara. Absolutio enim  
cautelam postulatur, ubi vineulum saltem  
est dubium, et rationabiliter timetur; hic au-  
m nullum est dubium, nec rationabilis ti-  
mor; ergo neque ad cautelam necessaria erat  
solution. Respondent aliqui peti ibi absolu-  
tionem non propter dubium, sed propter ta-  
m materiam. Nam quotiescumque materia  
menti est peccatum mortale, tunc neque  
ligare, neque esse necessariam absolutio-  
nem ad cautelam, et in hoc sensu loqui.

*Si vero, cum aliis citatis in praecedenti  
projectione; quando vero materia levior est,  
potest esse veniale peccatum, tunc, licet  
mentum non obliget, nihilominus ex  
re canonico declarato in illo textu, ante  
ctionem juramenti praemittendam esse ab-  
lutionem ad cautelam, ne homines su-  
int occasionem facile veniendi contra sua  
menta. Sed imprimis in conscientia nul-  
n credo esse obligationem petendi talem  
solutionem, non solum in casu simili, ubi  
iteria ex genere sic est peccatum mortale,  
et interdum possit esse veniale; sed etiam  
materia de solo veniali, ut de levi meuda-  
dicendo, quia tale juramentum non solum  
pleri non debet, sed nec potest; ad quid  
o est necessaria absolutio, vel quae obliga-  
relinquetur in conscientia, etiamsi non  
atur, aut ubi datum est praeceptum de ea peda?  
Nam frivolum est ex illo textu tale prae-  
tum colligere. Et ob eadem motiva existi-  
ne, neque in foro exteriori esse necessariam  
in absolutionem, quia etiam in foro Eccles-  
satis notum est, tale juramentum invalidum  
e, etiamsi tantum sit de peccato veniali.*

. Tertio respondet Covarr. supra, Pontifi-  
ci ibi non dicere, ut qui sic juravit, absolu-  
tur ab obligatione juramenti, sed a peccato  
qd sic jurando commiserat. Sed licet res-  
picio contineat veram doctrinam, non bene  
a modicatur verbis textus: *Absolvendi sunt  
a illius observantia juramenti;* aliud enim  
e absolv a peccato, et alind ab observantia;

est ergo valde violenta interpretatio illa Co-  
varr.: *Absolvendi sunt ab observantia jura-  
menti, id est, a peccato quod commiserunt ju-  
rantes.* Posset fortasse non incongrue dici,  
verbum absolvendi ibi positum esse pro abso-  
lutione declarativa nullitatis vinculi, non pro  
absolutione vinculi dissolutiva; nou est enim  
hic modus loquendi novus in jure, ut mani-  
feste constat ex c. *Andivimus*, 24, q. 1, ubi  
simul haec duo dicuntur: *Excommunicatus te  
excommunicare non potuit;* et: *Te tuosque ab-  
solvendo mandamus non curare,* etc. Ubi mani-  
festum est verbum *absolvendo*, non signifi-  
care solutionem, sed declarationem; quod ibi  
notavit Glossa diecens, *id est, absolutos esse os-  
tendendo, id est, non ligatos*, et refert alia si-  
milia jura. Sie ergo recte et facile exponi-  
tur dictum capit. *Cum quidam.* Quod significa-  
vit Panormitanus, in fine illius textus, dicens:  
*Vel intellige de absolutione facti, ne taliter  
jurans notetur de facto de transgressione jura-  
menti;* nam absolutio de facto idem fere  
est, quod sola declaratio. Si quis autem vol-  
uerit communem expositionem de absolu-  
tione ad cautelam defendere, non dicat esse ne-  
cessarium petere talem absolutionem; hoc  
enim in textu non dicitur, neque est verisi-  
mire, ut probavi. Sed dicat dandam esse ta-  
lem absolutionem petenti, fortasse ad majo-  
rem quietem et satisfactionem ejus, sicut da-  
tur interdum privilegium petendi illud, etiam  
ubi non esset necessarium.

9. *Tertia objecio.* — Tertio objici potest  
Chrysostomus, qui in hom. 14 ad Populum,  
per aliquot columnas ita damnat consuetudinem  
jurandi, ut significet semper esse pecca-  
tum, impedire alterum ne juramentum im-  
pleat, etiamsi male juraverit, et consequenter  
indicat, quoties duo jurant contraria, utrum-  
que pejerare, ut si vir juret flagellare servum,  
et uxor juret non esse flagellandum; et ad-  
dueit exemplum ex 1 Reg. 14, ubi Saul jura-  
vit occidere Jonathan, et populus juravit non  
fuisse occidendum. Constat autem saepe alte-  
rum ex his juramentis esse illicitum; ergo ex  
sententia Chrysostomi, etiam illud non ser-  
vare, vel impedire ne observetur, habet ma-  
litiam perjurii.

10. *Solutur dubium, et explicatur.* — *Chry-  
sostomus.* — Respondetur, intentionem Chry-  
sostomi ibi non esse docere juramenta illicita  
obligare, quia non de hoc tractat, sed de re-  
prehendenda consuetudine jurandi: unde  
nunquam dicit semper esse malum impedire  
executionem juramenti, nam bene noverat

non peccasse Abigail retrahendo David ab exequendo malo, quod juraverat. Neque etiam dicit semper esse perjurium, jurare contrarium ejus, quod alter jurando comminatus fuerat, nam sine dubio potest esse opus pietatis, si alter tenere vel injuste juraverat. Solum ergo exaggerat incommoda et pericula, quae sunt in facilitate jurandi; nam ex ea sequuntur multa perjuria, quia vel juramenta non implentur cum debent, vel si juste impedirentur, male fiunt, et perjuria censentur, non quia non implentur, sed potius quia ita fiunt, ut secundum rectam rationem impleri non debeant. Ut enim notavit Magister Sentent., in 3, d. 39, circa finem, juramentum illicitum non observatum vocatur perjurium, non quia inde reus sit aliquis, quod non observat, sed quia juravit injustum, *ex quo (inquit) reus est sicut ille qui pejerat.*

## CAPUT XVI.

### UTRUM JURAMENTUM DE ACTU INDIFFERENTE OBLIGET?

*1. Objectio.* — *Solutio.* — Dico primo: juramentum non potest obligare ad actum indifferentem, ut indifferens est. Hæc assertio sumitur ex D. Thoma, in d. art. 7; quamvis enim non faciat expressam mentionem actuum indifferentium, comprehendit illos, juxta suam doctrinam, sub bonis, vel malis, vel impedientibus majus bonum; et ita etiam sumitur ex aliis auctoribus allegatis. Probatur autem breviter, quia imprimis actus de se indifferens, quotiescumque propter se tantum fit, sine ulla relatione ad honestum finem, est peccatum veniale juxta probabilem sententiam; ergo jurare actum indifferentem ut sic, idem est quod jurare quoddam peccatum veniale; ergo tale juramentum non obligat. Dices: contraria sententia, quod actus indifferens in individuo non sit peccatum, probabilis est; ergo saltem secundum illam illud juramentum obligabit. Respondeo, quidquid sit de antecedenti (quod mihi dubium est, saltem loquendo de probabilitate practica), negando consequentiam; quia ut juramentum non obliget, satis est quod sit probabilius, illum operandi modum esse peccaminosum; nam, sicut juramentum non est vineulum iniquitatis, ita non est vinculum obligans ad sequendam viam incertam, reicta secura, in materia vitandi peccatum.

*2. Juramentum non solum non obligat ad*

*actum indifferentem, quia malus est, sed qui bonus non est.* — *Etsi hæc possint separari.* Unde ulterius addo, juramentum non solu-  
non obligare ad actum indifferentem secu-  
dum se spectatum, quia malus est, sed etia-  
quia bonus non est sic factus in individuo  
etiamsi fingamus illa duo esse in individuo sep-  
rabilia, quod non credimus, quia eo ipso tal-  
actus otiosus est; quod in actu humano et morali sufficit ad aliqualem malitiam, ut in veritate  
otiosis constat. Tamen admissa etiam illa separatione, saltem ille actus sic factus est in  
tulis, tam operanti quam aliis, ut supponimus  
quia si esset utilis, et ut sic spectaretur, ja-  
non sumeretur ut indifferens; ergo talis actus ad minus est impeditus majoris honesti  
ergo vel ex hoc capite tale juramentum non  
obligat, juxta superius dicta. Et confirmati-  
nam qui juraret pro aliquo tempore non  
facere quidquam honestum, non obligaret  
tali juramento, ut omnes fatentur, et in-  
videbimus tractando generaliter de omissi-  
nibus; ergo qui jurat facere actum indifferentem non obligatur. Probatur consequent, quia ille in virtute jurat non facere actu honestum, dum circa actum indifferentem inconveniens est. Imo, loquendo moraliter et humano modo, vix potest aliquis cessare ab actu leniente, et non peccare, nisi faciendo actum indifferentem, quia vix potest cessare ab omnibus actu libero, supposita sufficienti advertenti; nam saltem aliquid libere cogitabit. Unde si tamen non potest aliquis juramento se obligare ad consumendum tempus inutilibus cogitationibus, etiam indifferentibus, ita neque ad secupandum opere indifferente, ut tale est.

*3. Instantia.* — *Solutio.* — Dices: qui rat opus indifferens, noui jurat facere illud sine honesto fine (nam si hoc juret, juraret peccatum, vel aliquid repugnans honestatem sic convincunt rationes factae), sed præcisiter rat facere tale opus de se indifferens, quoniam individuo poterit honeste fieri; ergo juratum de se obligabit ad faciendum tale opus, quandoquidem fieri potest sine peccato, et tunc generalis regula rectæ rationis obligabit ad ponendum finem, quo honeste fiat. Ispendetur primo, sœpe accidere posse ut auctor de se indifferens in tali persona, et tali tempore et loco, non possit cum fine honeste abbere proportionem; ut si Scholasticus, non neque ad salutem neque ad rationabilem corporis levamen indiget Iudo, juret ludere, non obligatur, quia et actus ille de se est indifferens, et in tali persona non habet propo-

em cum honesto fine; et similia exempla  
assunt multa adhiberi. Quoties ergo talis  
erit actus indifferens, non habet locum re-  
ica facta. Secundo dicitur, quod licet homo  
possit actum indifferentem referre ad honestum  
bonum, ex vi juramenti non tenetur,  
quia non hoc juravit, ut de Voto latius dice-  
us. Per conjecturam autem præsumi potest,  
quando actus indifferens cum juramento pro-  
cessus habet in tali persona commoditatem,  
proportionem ad honestum finem, eo ipso  
telligi juratum in ordine ad talem finem;  
ideo juxta probabilitatem præsumptionis,  
rvandum esse juramentum, quamdiu opus  
tinuerit utilitatem illam, seu habitudinem  
in talem finem. Tunc autem tale juramentum  
in pertinet ad hanc primam assertionem,  
d ad sequentem, quia non est juramentum  
opere indifferente, ut tale est, sed est utile  
bonum finem.

4. Dico secundo: si actus indifferens jure-  
r, vel propter honestum finem, vel propter  
ilitatem proximi, ad quam est accommoda-  
m juramentum, obligat. Probatur, quia ju-  
mentum de quocumque opere virtutis ini-  
cit obligationem, ut cap. 12 visum est; sed  
opus indifferens factum propter honestum fi-  
nem est opus virtutis; ergo sic juratum cedit  
obligationem. Neque in hoc est ulla diffi-  
citas, sed explicandum est eo modo, quo di-  
mus de propriis actibus virtutum. Addimus  
ro in ultima parte assertionis, quando opus  
est utile proximo, et in ejus utilitatem jura-  
r, satis esse quod non sit malum; nam  
et sit indifferens tale juramentum, obli-  
gat, quia in illo non attenditur per se pri-  
or honestas operis, sed commoditas pro-  
mota, quam intendere per se bonum est,  
iamsi intendatur per opus alias indifferens,  
immodo malum nou sit; nam per illam re-  
tionem fiet opus bonum, vel liberalitatis,  
vel misericordiae, vel justitiae, vel certe hu-  
manæ fidelitatis. Et ita haec pars virtute con-  
cretur in secunda, posita vero est ad ma-  
joren claritatem; ut nimirum intelligatur in-  
ramento facto in favorem proximi inveniri  
in speciale rationem, quod ex vi qualis-  
unque juris acquisiti proximo per promissio-  
nem juramentum illi factum sufficenter ho-  
statur opus illi promissum, etiamsi alias de  
indifferens esset, et ideo illud etiam satis  
ut tale juramentum semper includat obli-  
gationem. Hæc autem ratio non habet locum  
operibus de se indifferentibus, ut ire in  
rum, vel legere, quando ordinantur ad ra-

tionabilem commoditatem ipsius jurantis:  
nam ipse jurans proprie non acquirit jus, et  
licet acquireret, posset illi cedere, et ideo di-  
cimus talia opera et juramenta spectanda esse  
sicut alia opera virtutis, quæ absolute propter  
honestatem jurantur. Quod si opus indifferens  
referatur immediate ad honorem Dei, induet  
rationem voti, et per principia supra posita  
de voto jurato regulandum est, ut latius ex-  
plicabitur infra circa materiam voti.

## CAPUT XVII.

### QUANDO ET QUOMODO OBLIGET JURAMENTUM DE OMISSIONE SEU NEGATIONE ALICUJUS OPERIS.

1. Hæc quæstio videri potest definita in  
duobus capitibus præcedentibus, quia in his  
rebus moralibus privationes seu omissions ac-  
tuum ad ipsos actus reducuntur, juxta regu-  
lal traditam a D. Thoma 1. 2, quæst. 71,  
art. 6, ad 1, et ita quæ dicta sunt de actibus,  
accommoda erunt ad omissions actuum  
cum proportione, et expedita erit quæstio. Ni-  
hilominus tamen ad explicanda quædam du-  
bia, quæ circa has negationes specialiter oc-  
currunt, visum est de illis in particułari di-  
cere.

2. *Juramentum de non committendo peccato  
obligatorium est. — Negatio, qua juratur in-  
tuitu vitandi peccatum, obligationem inducit.*

— Primo ergo certum est, si fiat juramentum  
de cavendo, seu non committendo actu pec-  
caminoso, tale juramentum obligatorium es-  
se. Patet, quia tale juramentum est de re ho-  
nesta, nam vitare peccatum bonum est. Nec  
refert quod illa non sit res positiva, sed tan-  
tum carentia, tum quia secundum moralem  
æstimationem carentia mali est magnum ho-  
num; tum etiam quia in observatione talis  
juramenti moraliter includitur positiva volun-  
tas nou peccandi, quæ bona est. Atque hinc  
sequitur, quoties juratur negatio aliqua intui-  
tu vitandi peccatum, vitando actum qui potest  
esse occasio ejus, juramentum maxime obli-  
gare; ut si quis juret non ingredi talem do-  
mum, in qua expertus est occasionem, vel  
non habere familiaritatem cum tali amico,  
qui sibi est in scandalum, et sic de aliis. Et  
ratio est eadem, quia tunc illa negatio induit  
eandem honestatem. Solum oportet adver-  
tere differentiam inter prædictas omissions.  
Nam quando juramentum immediate est de  
non committendo tali peccato, verbi gratia,  
furto, fornicatione, etc., tunc juramentum de

se semper obligat, quia materia semper habet eamdem honestatem. At vero quando omissione jurata non consistit formaliter et immediate in omissione peccati, sed in omissione alterius actus de se non mali, quatenus est occasio peccati, tunc obligatio juramenti non est ita perpetua, sed tamdiu durat, quamdiu ille actus fuerit occasio peccandi. Si autem ratio occasionis auferatur, obligatio juramenti cessabit, ut in exemplis adductis, si a tali domo auferatur occasio, vel si talis amicus mutet mores, et studiosus fiat. Ratio sumi potest, vel ex generali principio, quod juramentum promissorum non obligat mutatis rebus, juxta caput *Quemadmodum*, de Jurej.; vel in principio supra posito, quod medium indifferens, si fiat inutile, et impertinens ad finem honestum, jam non accipit honestatem ab illo; vel denique in intentione jurantis, quae solum fuit cavere occasionem peccandi, et ideo si jam non est occasio, non fuit sub juramento comprehensa.

3. *Juramentum de actu indifferente omitendo intuitu honestatis, obligatorium est.* — Dico secundo: juramentum de omittendo actu indifferente, si fiat intuitu honestatis, ad quam illa omissione possit aliquid conducere, obligatorium est, non vero si sit de omissione impertinente ad virtutem. Prior pars certa est, et communis, quia talis omissione sub illo respectu participat honestatem finis ad quem ordinatur, atque ita juramentum illud est de materia honesta; ergo obligat. Exempla sunt, si quis juret abstinere in die aliquo ab opere servili, ut possit vacare operibus religionis, vel si quis juret non exire domo, ut ibi melius occupetur, et similia. Imo hoc titulo multæ negationes hujusmodi sunt materiae votorum, ut est votum non nubendi, vel etiam votum paupertatis, vel abstinentiæ a cibo impeditiente usum alicujus actus studiosi. Sic etiam obligat juramentum non ludendi, per se loquendo, quia licet actus ille sit indifferens, tamen abstinentia ab illo est de se valde utilis vel ad lucrandum tempus ad exercitia virtutis, vel ad vitanda pericula et nocimenta quæ ex frequentia talis actus sequi solent. Eademque ratio est de quibusdam aliis actibus, qui licet non sint per se mali, moraliter implicant hominem in vitiis et peccatis, vel certe multum avertunt ab spiritualibus bonis; hujusmodi sunt mercatura, et aliae negotiationes humanae. Et ideo juramentum de non exercenda tali actione per se et ex objecto non est vanum, et ideo regulariter obligationem inducit, nisi

ex circumstantia personæ, et statu ejus contingat, tale juramentum prudenter judica contra bonos mores ejus.

4. *Difficultas quædam contra secundam partem assertionis.* — In secunda parte assertio-  
nis videtur esse non nihil difficultatis; pro-  
dit enim, quando aliquis jurat non facere op-  
indifferens, cuius privatio impertinens est  
virtutem, sicut et opus, neque illam juva-  
neque impedit: ut verbi gratia, in femina  
non laborare manibus, et in homine non scriber  
vel non legere. Cur ergo juramentum de ta-  
negatione non obligabit? nam tale jurame-  
ntum impleri potest sine peccato, ut per  
constat, et sine impedimento melioris bon-  
nam illud juramentum solum impedit op-  
indifferens, cuius privatio per se nihil con-  
ad honestatem, ut supponitur; ergo omissio  
talis operis neque est mala, neque impediti  
melioris boni; ergo juramentum de tali om-  
missione potest impleri sine peccato, et sine i-  
pedimento alicujus boni. Cur ergo non impli-  
bitur, ut salvetur veritas juramenti? nam (jura dicunt) non observatio juramenti solu-  
permittitur ad vitandum majus malum: I  
autem nullum malum vitatur, ut constat. I  
claratur etiam ex quadam notanda differen-  
inter opus indifferens, et negationem s.  
omissionem ejus; nam opus indifferens, si  
individuo sic fiat, eo ipso malum est, vel ce-  
impeditivum majoris boni, et ideo jurame-  
ntum de illo non valet. Omissio autem t.  
operis etiam per se spectata non est mala,  
que impedit majus bonum; et ideo jurame-  
ntum de illa sine ullo incommodo morali i-  
pleri potest. Cur ergo non implebitur? Ac-  
dit quod talis omissione videtur potius committi  
ad virtutem, quia saltem constituit homini  
magis expeditum ad bene operandum, si ve-  
ergo saltem hoc titulo obligare poterit t.  
juramentum.

5. *Resolutio difficultatis.* — Nihilominus  
vera est illa pars assertionis formaliter sup-  
pta, ut proposita est tanquam distinctæ  
priori parte; nam si vacatio ab opere alico-  
prorsus est indifferens, et nulla honestas  
rationabilis utilitas in ea spectatur, impe-  
nens est et inutilis; ergo non est materia ob-  
ligationis moralis; ergo nec juramentum  
illa sic spectata obligat. Imo vero si opus  
lud, quamvis in ratione virtutis sit indif-  
fers, per se afferre potest aliquam natu-  
re commoditatem, ut est laborare manibus, et  
leger, aut scribere, sic talis omissione non  
lum honesta non est, verum etiam vergi-  
n

imentum naturæ, et ideo tale juramentum nullum est, et non obligat. Si autem talis spectetur sub quaevumque habitudine virtutem, sic non pertinet ad hanc partem rationis, sed ad primam. Dupliciter autem est id contingere. Primo, si juramentum de non faciendo opere indifferentे in eo faciendo, et hoc per se bonum est, et ex vi facti obligabit, non quidem ad non factum opus absolute, sed quoad exercitium (ut sic dicam), sed ad non faciendum illud utiliter et otiose. Alio modo potest in ea ratione involvi respectus ad honestatem, ut homo intendat non occupari in tali opere, non distrahatur vel impeditatur ab aliis bonis; et tunc constat ex priori parte assertio et esse obligationem, et unde oriatur. Et patet responsio ad posteriorem partem iuritatis.

5. Ad priorem vero respondetur, juramentum promissorium non obligare ad facienda tam priorem propositionem de futuro, nisi posita materia capaci obligationis; et ita illa obligatione procedit regula, quod est prætermittenda, veritas, nisi ubi res geret in deteriorem exitum, seu, quod non est, nisi propter vitandum malum. At quando materia de se est incapax, oblio a principio nulla fuit, et ideo neque ea necessarium est verum efficere, quod assertum. Est autem dicta materia inca- propter suam vanitatem et inutilitatem. Ue enim verisimile est, Deum velle sua oritate favere vanæ et quasi superstitiose rvanitiae, et ideo a principio fuit error in juramento, quia in vanum nomen Dei intum est; postea vero nullus est defectus alius (ut sic dicam) veritatis, quia secundum rationem non magis est habenda prioris dieti, quam si dictum non fuisset. Potius, quamvis per se non sit malum opus indifferens omittere, nihilominus nere ab illo, quasi ex obligatione, et sub tu reverentiae divinæ, superstitiosum est culpabile, ut statim amplius explicatur.

*Juramentum de non exercendo aliquem a bonum supererogationis, non inducit obligationem.* — Dico tertio: juramentum de faciendo aliquo actu bono supererogatio- nis, et tale est, obligationem non inducit. Lode actu supererogationis, nam si actus cessarius, seu sub præcepto, omissione ejus culpa, et ideo clarum est, ex dictis capite precedenti, illam non esse materiam capa-

cem obligationis juramenti; quando vero opus est bonum, non tamen præceptum, omissione ejus non est malum, sed quasi indifferens, et ideo potest habere dubitationem proxime tactam, quia juramentum de omissione talis actus impleri potest sine peccato, et ideo non apparet tam clara incapacitas obligationis. Nihilominus assertio posita communis est; tenet D. Thomas, d. q. 89, art. 7, ad 2, et ibi Cajet., Soto, et alii; idem D. Thom., Quodlib. 3, q. 5, art. 14, et Quodlib. 5, art. 27; Abb., cum aliis, in c. *Si vero*, de Jurejur.; Archid., in c. *Si aliquid*, 22, q. 4; Covar. supra, p. 1, § 6, n. 6 et 7. Exempla magis frequentia et certiora sunt, si quis juret se non ingressum religionem, vel non facere eleemosynam, aut non andire Missam in die non festivo. Ratio autem communis est, quia talis omissione (esto mala non sit) per se nullam bonitatem affert, et alioqui directe impedit majus bonum, et ideo est incapax obligationis justæ, nedum religiosæ, qualis est obligatio jura- menti.

8. Explicatur et confirmatur; nam duobus modis potest impeditri opus honestum: uno modo, indirecte, quia non potest esse simul cum alio opere promisso sub juramento; ut si quis juret dare Petro penniam, quam habet, eo ipso impeditur ne possit ex illa aliam eleemosynam facere; alio modo potest omissione operis boni directe et per se intendi, ut fit, quando directe juratur sola talis omissione. Prior ergo modus per se non habet deformitatem, quando actus directe intentus honestus est, et ideo juramentum de tali actu per se obligat ad opus, de quo directe fit, et consequenter poterit etiam obligare aliquando ad omissionem melioris actus, juxta regulas posatas in c. 45. At vero quando omissione boni actus directe et per se tantum intenta est, nullam habet rationem boni, sed impedimenti majoris boni, et ideo deformitatem quamdam habet tale juramentum, ratione cuius dici potest a principio vergere in pejorem exitum, et in perniciem animæ, et ideo non inducere obligationem. Ita notavit Palud., in 4, d. 38, q. 1, num. 29; et sequitur Sylv., *Votum*, 4, quæst. 4, in finem.

9. Et hinc fit ut in hoc juramento, quod est directe de omissione operis vel status supererogationis, necessarium non sit moraliter distinguere an tule juramentum fiat intuitu divini honoris, vel intuitu proximi, vel per setatum et absolute, quia, quolibet modo istorum fiat, non inducit obligationem.

De primo modo res est clara ex superius dictis, et ex materia de voto magis constabit; nam ibi includitur votum juratum; illa autem non potest esse materia voti; ergo nec materia juramenti promissorii ad Deum. Et hinc etiam est clarum tertium membrum, quia juramentum absolute et per se factum reducitur ad votum, vel ejus conditionem imitatur, ut supra etiam declaratum est, et ideo, si sit per se impeditivum melioris boni, non obligat. Secundum autem membrum patet, quia negatio boni operis, per se et nude spectata, non est utilis proximo; ergo parum refert ad obligationem talis juramenti, quod sit factum in gratiam proximi, quia nullam inde accipit honestatem, estque irrationalis voluntas proximi volentis sibi tale juramentum impleri.

**10. Instantia. -- Solutio.** — Dices: interdum ex omissione boni operis resultat commodum proximi; ergo, si intuitu talis commodi illi fiat tale juramentum, obligabit. Consequentia patet, quia jam tunc cessat ratio facta, et procedunt quae supra dicta sunt de juramento facto in utilitatem proximi, etiam cum impedimento melioris boni, extra statum perfectionis. Antecedens vero patet exemplis. Primo, si pater juret filio, vel maritus uxori, non facturum eleemosynas abundantes, etiam licitas, ut illis bona conserventur. Item, si quis juret mihi non servitum hospitali, ut sit liber ad mihi inserviendum. Respondeo, non parum esse dubiam obligationem talium juramentorum; nam profecto si sistant in sola negatione operis studiosi, et non includant formaliter aut virtute obligationem ad aliquid directe et proxime pertinens ad commodum proximi, non videntur obligare, quia sunt contra bonos mores animae. Si autem directe respiciant talem utilitatem, jam non erunt de pura negatione studiosi actus, sed aliam materiam moralem habebunt. Ut, verbi gratia, in priori exemplo, si pater juret non facere eleemosynas, ut liber maneat ad ludendum, vel donandum amicis, aut aliis modis expendendi etiam superflue, profecto esset iniquum juramentum, regulariter loquendo; si vero esset juramentum generale de moderandis sumptibus, vel non alienandis, sine magna causa vel necessitate, tunc valere posset juramentum, quia virtute esset de conservandis bonis in utilitatem filiorum. Unde si in particulari talis esset persona, ut in aliis sumptibus esset moderata et prudens, in eleemosynis autem faciendis nimium effusa, et ideo jura-

ret non facere eleemosynas, nisi necessarias, vel moderatas secundum suum statum, tunc validum esse posset juramentum, quia non intelligeretur esse directe de negatione actus virtutis, sed de rationabili conservatione bonorum pro filiorum commodis. Et ita est de similibus materiis judicandum, in quibus prudenti arbitrio opus est, quia non potest certior regula tradi; in dubio autem illud videtur eligendum quod fuerit honestum, quia in hoc etiam magis consulitur religioni jumenti.

**11. Dejuramento non mutuandi. — Prim sententia negans. — Secunda sententia affirmans.** — Atque hinc expeditur dubium quo hic tractari solet, an juramentum de non mutantendo vel de non fidejubendo obligatione inducat. Nam partem negantem sequitur Abb in e. *Si vero, de Jurejur., n. 5 et 6*, ubi alio refert; et hoc sequitur Covarr., d. 4 p., § n. 7, ubi in eamdem sententiam refert D. Thomam, Gratianum, et alios. Et sumi potest simili ex D. Thoma in Quodlibet. 12, art. 2 ubi agit de juramento non communican doctrinam alicujus experimenti, de quo dic simpliciter non obligare. Fundamentum est quia talia opera sunt misericordiae seu charitatis, et ideo vel sunt in pracepto, vel in consilio, et ideo tale juramentum impedit op vel pracepti, vel consilii. Aliis autem vident illa juramenta valida. Quam sententiam net Major, in 4, dist. 38, q. 1, ubi de tractat, et pro eadem sententia citatur Oldacons. 90; Hippolytus, in Repetitione rubric ff. de Fidejussorib., n. 28. Et fundamentum esse potest, quia mutuare vel fidejubere ut non dicit opus virtutis, sed indifferens, et potest ejus carentia cedere in utilitatem jurant, vel alterius; ergo juramentum de se validum est.

**12. Neutra vero sententia est absolute quenda, sed imprimis distinguere oportet iuramentum hoc per se et absolute fiat, vel gratiam alicujus tertii. Prior ergo modo mutare et fidejubere ex objecto sunt opera misericordiae, nam per illa subveniri solet necessitatibus proximorum, et possunt aliquando esse in pracepto, si necessitas proximi gravissima sit, et possit illis modis ei subveniri sine magno dispendio proprio; tunc ergo item est juramentum non obligare. Praeterea fieri potest ut, licet non occurrat obligatio pracepti, nihilominus secluso juramento consideratis circumstantiis, id est, necessitate proximi, et incommmodo temporali, aut pri-**

ulo, ejus, cui se exponit mutuans aut fidejūs, melius sit et opus consilii mutuare, et idejubere, et tunc etiam fieri potest tale opus non obstante juramento, quia non obligat ad abstinentiam ab opere consilii, quando non est factum in utilitatem proximi. Et licet foras fuerit factum ad consulendum propriæ commoditati, et ad vitandas difficultates, vel a molestias quæ ex illis actibus nasci solent, nihilominus potest ipsem homo cedere suæ commoditati, propter præstandum consilii opus, et ita non obligabitur juramento, juxta octrinam superius datam.

13. At vero si e contrario tales occurrerent circumstantiae, tantumque esset periculum econmodi sui, vel suorum, ut omnibus penitus judicetur imprudens, vel certe minus rudens, seu minus bonum mutuare, vel fidejubere, tunc obligabit talie juramentum, quia materia illa in individuo capax est talis obligationis, et comprehensa sub generali negatione. Imo quamvis juramentum fnerit generaliter factum, de hac materia videtur interretandum, quia pro sola illa licitum est, et obligare potest. Et hoc est consentaneum D. homæ, in illo Quodlibeto, quatenus dicit, non licet simpliciter non teneatur quis servare tale juramentum, in casu potest teneri. Ita hæc quidem procedunt, quando juramentum promissorium fit, vel absolute, vel solum intuitu Dei, si vero fiat in gratiam alicujus tertie personæ, in cuius documentum possunt edundare mutuatio vel fidejussio, si fiant, non in gratiam alterius erectoris, vel alicujus sibi in alio contractu, vel uxoris, filiorum, etc., non obligabit juramentum in omni casu, in quo licite servari potuerit, juxta principia sua posita.

14. *Exponitur cap. Quemadmodum, § Illud, de Jurejurando. — Dubium. — Solutio.* — Secundo, juxta hanc doctrinam intelligenda videtur decisio Innocentii III, in c. *Quemadmodum, § Illud*, de Jurejurando, ubi duas quæsiones proponit. Prima, si vir juret uxori, quod non super nullo crimine accusabit, quam vim habet juramentum? Et respondet esse temerarium, et non obligare, quia alias etiamsi vir fieret infidelis, non posset accusare illam, non constat esse absurdum. Quæ decisio claret certa est, quoad hoc, ut juramentum non obliget in tota illa universalitate, quam rara illa præ se ferunt, et hoc probat exemplum adductum, et ex illo colligitur generalis regula, scilicet, juramentum illud non obligare in omnibus casibus, in quibus accu-

sare uxorem contigerit esse præceptum, vel certe esse melius, tanquam pertinens ad communem bonum. Dubitari autem potest an tale juramentum obliget pro illis casibus, in quibus servari potest sine culpa, et sine detimento communis boni. Ad quod juxta dicta affirmative respondendum est, quia quoad illam partem juramentum non est de omissione vitiaria, vel impediente majus bonum, ut constat ex altera parte textus statim declaranda; ergo quoad illam partem potest obligare juramentum, quia, ut habet regula juris, utile per inutile non vitiatur. Imo licet verba juramenti absolute proferantur, conditiones honestæ intelligendæ sunt, quamvis nou apponantur, ut in eodem § notat Glossa; ergo illis subintelligatis, obligabit juramentum, præsertim cum sit factum in gratiam alterius.

15. *An qui jurat uxori pro adulterio non accusatur, teneatur non accusare illam. — Tribus modis exponitur juramentum de non prodendo uxorem.* — Altera quæstio illius textus est, si vir juret uxori quod non accusabit illam de adulterio, an obligetur juramento. Ad quam solum respondet Pontifex, tuncius esse ut propter jusjurandum vir accusare desistat uxorem ad divortium celebrandum, quanquam denunciare eam possit ad poenitentiam agendam. Quæ decisio videtur obstat his quæ hactenus diximus, quia non accusare adulteram, per se bonum non est, imo videatur turpitudinem involvere, juxta sententiam Chrysostomi seu auctoris Imperfecti, hom. 32, in Matt.: *Patronus turpitudinis ejus est, qui crimen celat uxoris;* et refertur in c. 1. 32, quæst. 1. Et similis sententia habetur in c. *Si vir, de Adulteriis.* Circa hoc autem advertendum est, tribus modis posse intelligi juramentum illud. Primo, ut sit factum post adulterium commissum, quod non pertinet in futurum, quia jam emendata est conjux. Secundo, ut sit factum post adulterium commissum, nondum tamen emendatum, sed durante iniqua consuetudine et amicitia. Tertio potest intelligi de juramento facto ante adulterium commissum, sive fiat ante matrimonium contractum ad facilitandum illud, sive post contractum matrimonium ob aliam causam.

16. *Primus sensus.* — De primo juramento facile intelligitur, ex se licitum esse et obligare, quia imprimis non est contra ullum præceptum divinum, vel humanum, quia nullum est quod obliget virum ad vindicandam propriam injuriam, etiam per publicam justitiam, neque etiam est ita necessarium ad

commune bonum, ut propter illud teneatur quilibet privatus accusare simile delictum contra se commissum; ex hoc ergo capite non est tale juramentum contra bonos mores. Aliunde vero illud juramentum est in commoditatem proximi, et ex se est opus misericordiae, quatenus est remissio injuriæ, et morale beneficium indigentis; ergo non est cur tale juramentum non obliget. Si ergo textus ille de hujusmodi juramento intelligatur, non est contra dicta, neque ullam habet difficultatem. Tamen revera non potest ita intelligi, quia dicit Pontifex denunciam esse hujusmodi adulteram, ut poenitentiam agat et corrigitur; ergo supponit illam non esse emendatum.

17. *Secundus sensus.* — Potest ergo intelligi textus ille de juramento secundo modo facto, ut videtur illud intelligere Innocentius ibi, et sumitur ex Glos., verb. *Crime*, et ita etiam videtur cessare difficultas, quia licet peccator non sit emendatus, non obligatur quis ad accusandum illum. Aut enim obligaretur propter bonum proprium et privatum, vel propter bonum spirituale ipsius delinquentis, aut propter bonum commune. Non primum, quia potest quis cedere juri suo, quod insinuatur in illo textu ibi: *Vir accusare desistat uxorem ad divorcium celebrandum*: nam quia hoc spectat ad privatum jus ipsius viri, potest illi cedere. Unde etiam indicat Pontifex juramentum ad hoc obligare; nam probabile est hanc vim habere vocem illam *tutius*, juxta modum loquendi jurium, quando loquuntur de re pertinente ad forum animæ. Et quoad hanc partem ratio esse videtur supra tacta, quia hoc videtur pertinere ad opus misericordiae, et remissionem propriæ injuriæ. Non etiam secundum, quia spirituali necessitati uxoris in eo casu sufficienter subvenitur per denunciationem canonicaam, ut in ultimis verbis textus aperte significatur; denunciare autem non est accusare, et ideo hoc non obstat, quominus illud juramentum obliget. At vero si juramentum esset etiam de non denunciando, non obligaret, quia esset charitati contrarium, juxta doctrinam D. Thomæ, d. a. 7, ad 3.

18. Circa tertium vero membrum de accusatione propter bonum commune, Glossa ibi, in verbo *Desistat*, quam quoad hanc partem videntur communiter sequi ibi Doctores, sentit tale juramentum non obligare; quia licet quis possit renunciare juri suo, non tamen communii bono, quod ex juramento sic intel-

lecto maxime laederetur, quia inde sumerent rei occasionem peccandi, aut perseverandi in peccatis. Et videtur hoc posse fundari in textu, quatenus cum restrictione dicit non esse accusandum ad divortium celebrandum: ergo non prohibet accusationem criminalē ad vindictam publicam. Quæ sententia est probabilis, sed intelligenda est in casu, in quo accusatio proprie sumpta cum omnibus oneribus suis, et ordinata præcipue ad vindictam publicam, cadat sub præceptum, vel sit ad e necessaria ad commune bonum, ut repugnet charitati, vel justitiae legali illam omittere tunc enim non obligat juramentum, quia est contra bonos mores, et contra intentionem jurantis, quia non est verisimile voluisse se obligare pro illo casu. Hic autem casus et obligatio rara est; tum quia rara sunt hujusmodi delicta et occasionses; tum quia per denunciationem satisfieri potest ordinarie huic boni communi, vel incipiendo statim a denunciatione judiciali, ubi oportuerit, vel ad illam transeundo ex correctione fraterna, impletus ejus ordine, quando non fuerit sufficiens. E ideo merito dixit Pontifex, tutius esse servarjuramentum quoad non accusandum, quia ordinarie sufficit talibus remediis uti, etiam a commune bonum. Unde Innocentius addidi quod si uxor adultera non possit induci per denunciationem ad poenitentiam, neque a divortiū, tunc procedi potest ad accusationem, non obstante illo juramento; quia tunc censetur accusatio necessaria non solum a punitionem uxoris, sed etiam ad decentiam et honestatem viri, et ad tollendum scandulum aliorum. Et ita semper revolvitur ad illam regulam, ut juramentum obliget, subtillectis honestis conditionibus, seu nisi casibus in quibus vergit in pejorem exitum

19. *Tertius sensus.* — Tertio, potest intelligi textus ille de juramento facto ante adiutorium commissum, et ita esse intelligendum probat late Panormi, ibi, n. 14, et videtur consentaneum contextui; nam prior quæ generalis manifeste proponitur de promissione non accusandi super ullo criminis, utique committendo, ut patet ex illis verbis: *Quia mulier fieret infidelis*, etc. Posterior autem quæstio particularis de adulterio, eodem modo et sensu proponitur, quasi descendens solum de universalis ad particulare. Hoc item sensu supposito, difficultas fit respondere Pontificis, quia illa promissio ante delicto facta turpis est, et ideo non observanda, iuridicem *Si unus, § Pacta, ff. de Pactis.* *Si*

ratio redditur, quia expedit timere poenam, quam non timet, vel minus timet, qui accusationem non timet; unde proelvior fiet ad peccandum uxor per talem viri promissio-  
nem, et ideo turpis censetur. Quae ratio et turpitudo cessat, quando delictum supponitur commissum; ergo eadem ratione juramentum cadens in promissionem factam ante delictum commissum non obligabit, quia, ut supra dictum est, juramentum sortitur naturam promissionis, cui adjungitur.

20. Responderi potest cum Panormitano ibi, concedendo turpem fuisse talem promissionem, et consequenter etiam juramentum fuisse inique factum; et nihilominus postea obligare ad non accusandum in commodum proprium, ut Pontifex significat. Et ratio est, quia promissio antecedit delictum commissum, et quodammodo praebet licentiam ad illud, quod est contra bonos mores et commune bonum; executio autem et observatio juramenti sit post delictum jam commissum, et ideo jam non dat licentiam ad futurum adulterium propter impunitatem ejus, sed potius continet indulgentiam delicti jam commissi. Sed haec responsio mihi non satisfacit, quia licet observatio juramenti sit post adulterium commissum, tamen si ex obligatione observatur, am obligatio ipsa antecedit delictum sub conditione, si committatur. Ex hac autem obligatione nascitur licentia, et impunitas ad peccandum, quia ante adulterium, ex vi juramenti et obligationis ejus, certa est uxor non llore accusanda, etiamsi adulterium committat. Igitur licet remittere adulterium commissum per se turpe non sit, nihilominus remittere illud ex vi antecedentis obligationis turpe esse videtur, ac propterea talem obligationem non posse per juramentum induci, ut statim generaliter declarabimus. Et confirmatur, iam ob hanc rationem, in d. § *Pacta*, non oculum dicitur talem promissionem esse turpem, sed etiam non obligare, neque esse observandam; ergo idem est dicendum de obligatione juramenti, quia malum illud praebentiali impunitatem ad peccandum, efficacius sequitur ex obligatione juramenti, quam ex obligatione promissionis.

21. Propter haec difficilis est illa interpretatione Panormitani, et ideo probabiliter alii, nam Innocentio, existimant Pontificem locum fuisse de juramento circa adulterium jam commissum; quia non est magnum inconveniens, in illis duabus quæstionibus esse in hoc aliquam varietatem, præsertim cum adultere-

rium commissum possit esse nondum emendatum, sed pendens in futurum. Quia tamen verisimile est sermonem ibi esse de delicto committendo, duo responderi possunt ad objectionem factam. Unum est, Pontificem ibi non dicere, virum, qui sic juravit, obligari ex juramento ad non accusandum, sed supponere posse non accensare, si velit, et propterea dicere tutius esse non accusare ad divortium; quia in eo habetur major reverentia juramento, et simul remittitur injuria privata, et non omittitur remedium sufficiens, media denunciatione. Neque oportet ut verbum *tutius*, significet obligationem, quia hoc solum habet locum quando res ita est dubia, ut ex utraque parte sit animæ periculum morale et practicum; quod ibi non invenitur, quia probabilissimum est tale juramentum, quando antecedit delictum committendum, non obligare.

22. Aliud responsum esse potest, Pontificem non existimasse juramentum illud fuisse a principio turpe, vel temerarium; nam cum in priori quæstione expresse dixerit, illud generale juramentum esse temerarium, in posteriori nihil tale dixit. Sed potius, propositis argumentis quibus videbatur probari esse turpe, omnibus satisfecisse videtur, respondendo posse denunciare uxorem, etiamsi illam non acusset; quasi hoc satis sit ut non sit judicandus patronus turpitudinis ejus, cum non celet crimen ejus, neque etiam dare illi occasionem peccandi per impunitatem, quia per denunciationem cogi potest ad poenitentiam agendam. Itaque propter solam obligationem non accusandi non censuit Pontifex præberi licentiam peccandi, quando salva semper manet potestas denunciandi; eo vel maxime, quia non simpliciter accusationem prohibet, sed cum illa restrictione, *ad divortium celebrandum*. Unde integra etiam relinquitur potestas ad accusandum in ordine ad vindictam publicam, propter communem bonum, si ad illud necessarium sit, vel magis expediatur, quod etiam multum juvat, ut per tale juramentum non possit dici dari licentia impune peccandi. Et hic sensus videtur probabilior etiam quoad juramentum circa adulterium nondum commissum; nam proportione servata, fere idem dicendum est de adulterio jam commisso, quantum specat ad continuationem ejus, quia etiam illa nondum commissa est.

23. *An juramenta de omittendis aliquibus bonis servari possint absque culpa.* — Ultimo, inquire potest an haec juramenta de omittendis seu non faciendis aliquibus bonis, vel me-

lioribus operibus, servari possint sine culpa, etiam si possint absque culpa non servari. Et ratio dubitandi est, quia D. Thomas, quem alii imitantur, in d. art. 7, ad secundum, dicit, quod licet peccet sic jurans, postea vero potest, si velit, juramentum servare, quamvis non teneatur. Ratione etiam videtur clare probari, quia sermo est de omissione actus non praecepti, sed supererogationis, qui actus sine peccato omitti potest per se loquendo; sed juramentum sicut non imposuit necessitatem, ita neque abstulit hanc libertatem; ergo. In contrarium vero est, quia ejusdem malitia esse videtur iniquum juramentum facere, et iniquum juramentum observare, quia est veluti perseverare in eadem iniustitate, illam voluntarie continuando; item quia illud est virtualiter facere juramentum vinculum iniquitatis.

*24. Dubii resolutio.* — Ad hoc breviter dicendum est, duobus modis posse intelligi, servari tale juramentum, scilicet, materialiter et formaliter. Materialiter voco, quando qui juravit, persistit in eo, quod juravit, et vult illud non facere, non quia teneatur, nec quasi coactus juramento, sed solum quia non tenetur tale opus facere. Formaliter autem voco persistere in illo proposito ex vi juramenti, et quasi illo coactus. Priori ergo modo locutus est D. Thomas, et sic manifestum est licitum esse ei, qui juravit non ingredi religionem, non ingredi, quia propter juramentum non cogitur intrare, et idem est de similibus. Posteriori autem modo sine dubio esset inordinatum et culpabile, ut probat ratio facta: nam contra reverentiam juramenti est, illius praetextu et occasione opus consilii omittere. Item obligatio talis juramenti iniqua est, ut loquitur D. Thomas, Quodlibeto quinto, art. 27, quia per illam obligatur quis ad ponendum obicem gratiae et inspirationi Spiritus Sancti, quod est valde inordinatum; ergo operari etiam ex tali obligatione malum est, et peccatum. Atque ita quotiescumque juramentum non obligat ex capacitatem materiae, iniquum est formaliter in sensu dicto servare juramentum; et hoc modo posset intelligi illa regula jurium, tunc juramentum non obligare, quando observatum vergeret in animæ detrimentum.

## CAPUT XVIII.

UTRUM JURAMENTUM IN MATERIA PER LEGEM DIVINAM POSITIVAM PROHIBITA OBLIGATIONEM INDUCAT?

1. Hæc quæstio locum habet tam in actione, quam in omissione a Deo prohibita, et ideo proponitur, quia licet ex dictis constet, perseverante malitia, non posse hæc cadere sub obligationem juramenti, nihilominus dubitari potest an, interveniente juramento, separetur malitia a tali materia, et ideo possit juramentum obligare. Nam in hoc sensu videtur dixisse Gratian., 22, q. 4, § ultimo, juramentum contra præceptum divinum aliquando obligare, saltem interveniente ignorantia facti circa id quod juratur. Quid probat argumento sumpto ex Josue 9, ubi Josue juravit fœdus cum Gabaonitis, et se illo juramento obligari sensit, quamvis tale juramentum contra præceptum Domini esset, Deuteronom. 7: *Non inibis cum eis fœdus;* et præterea tale juramentum fuisse validum, colligitur ex 2 Reg. 21, ubi dicitur Deus afflixisse fame populum suum propter Saul, quia occidit Gabaonitas contra fœdus illis juratum; ergo signum est peccasse Saul frangendo juratam promissionem; ergo obligavit illud juramentum, etiamsi fuerit contra positivum præceptum Dei. Secundo, quod difficilier est, hoc confirmat Gratianus, quia qui post votum castitatis jurat alicui se habiturum eam in uxorem, obligatur juramento, et tamen illud est de re prohibita a Deo. Ergo. Majorem dicit constare auctoritate Augustini, quam non ad dicit, nec locum designat. Minorem etiam supponit, quia illud juramentum est illicitum ratione præcedentis voti. Et licet servare votum sit de jure naturali, tamen quia illa obligatio introducitur media voluntate humana, videtur de illa judicare, sicut de obligatione legis positivæ. Et videtur etiam supponere majorum esse obligationem juramenti quam voti, et ideo vincere illam.

2. *Reprobatur sententia Gratiani.* — *Juramentum factum contra præceptum vel prohibitionem juris divini positiri non obligat.* — Hæc sententia Gratiani sine dubio falsa est, et a Glossa ibi, et ab omnibus reprobata. Dico ergo juramentum factum contra præceptum, vel prohibitionem juris divini positivi, non obligare. Est assertio certa, et patet facile exemplis, ut si quis juraret nunquam confi-

teri, vel nunquam communicare. Quod si quis dicat, haec similia, etiam secluso praecepto, non obligare, quia vergunt in perniciem animae, tamen nudum praeceptum ad hoc non sufficere, contra hanc fugam est optimum exemplum, si aliquis habens conscientiam peccati mortalis, de quo non potest hodie confiteri, nihilominus juret se hodie communicaturum, sine dubio non obligabitur juramento, quia sic communicare sine alia necessitate, et non praemissa confessione, contra ius divinum est; et similia exempla possunt facile adduci, sed non est necesse ea multiplicare in re clara. Ratio autem est, quia, supposito tali divino jure, talis actio vel omissionis est simpliciter mala; neque est in potestate hominis separare ab illa malitiam, quia non est in potestate ejus tollere vel suspendere divinum ius; ergo juramentum de re sic prohibita est juramentum de peccato; ergo non magis obligat quam juramentum de quacumque re intrinsecce mala. Denique illud juramentum est in prejudicium divini juris, potestatis, ac mandati; quomodo ergo potest obligare?

3. *Exponitur locus Josue.* — *Duplex ratio nullitatis considerari potest in juramento Josue.* — Solum oportet explicare juramentum factum a Josue, in quo duplex ratio nullitatis considerari potest: una est ex parte doli et deceptionis Gabaonitarum, et probabilis ignorantiae Josuae, et principum populi Dei; aliud caput est incapacitas materiae, quia juramentum illud fuit de re per Deum prohibita. Priori ergo titulo videtur non potuisse obligare illud juramentum, quia fuit involuntarium; nam ignorantia causat involuntarium. Illa autem fuit ignorantia valde apparens et probabilis, ut ex circumstantiis, quae in Scriptura narrantur, colligitur. Deinde orta fuit ex positiva deceptione pacientium, quae est injuriosa, et sufficit reddere pactum nullum, et consequenter etiam juramentum illi adjunctum. Denique fuit ignorantia in conditione personarum, cum quibus foedus feriebatur, valde essentiali, quia necessaria ad foederis honestatem; error autem circa talem conditionem personae sufficit invalidare contractum. Quibus omnibus accedit quod, licet Josue et principes propter ignorantiam non peccaverint sic jurando, nihilominus juramentum ipsum in se fuit de re illicita; ergo etiam hae ratione servari non debuit, et hoc est aliud caput nullitatis.

4. *Variæ sententiae circa idem juramentum*

*referuntur.* — *Prima sententia Gratiani.* — Circa hoc juramentum variæ sunt opiniones. Prima affirmat juramentum illud fuisse validum, et per se obligatorium. Hanc defendit Gratianus, sed male et improbabiliter; vult enim debuisse servari, quamvis esset de re illicta, quia, quando factum est ex ignorantia facti, licite factum est. Sed hoc nihil juvat, ut recte notavit Abul, Josue 9, q. 29, quia licet ignorantia, si perseveraret, potuisset facere ut ex conscientia erronea obligaret juramentum, tamen ablata ignorantia non poterat durare obligatio juramenti; quia jam cessabat conscientia erronea, et constabat rem juratam non esse licitam, quia praecedens ignorantia non abstulit in re ipsa obligationem legis Dei ergo ablata ignorantia, lex divina obligabat; ergo jam non poterat obligare juramentum ad agendum contra illam.

5. *Alius modus defendendi juramentum hoc fuisse validum.* — Alio ergo modo defendi potest juramentum illud fuisse validum, negando fuisse de re illicta, aut contraria legi Dei. Quae est Scholasticorum opinio, quos infra referam, et eam defendit Lyran., in Josue, et indicat Ambrosius, l. 3 Officiorum, Josue c. 10, dicens: *Iesus pacem, quam dederat, revocandam non censuit, quia firmata erat sacramenti religione, ne, dum alienam perfidiam arquit, suam fidem solveret.* Nec ab eadem sententia est alienus Augustinus, q. 13 in Josue, ubi eamdem quæ tionem tractat, et easdem ponit rationes dubitandi, et nihilominus ait, Deo non displicuisse observationem illius juramenti, tum quia quamvis Gabaonitæ Hebreos fefellerint, tamen pro sua salute, et Deum timendo in populo ejus id fecerunt; tum etiam quia ad clementiam sententiae Josue flectebatur. Et in q. 14 add.t, quod nisi placuisset Deo illa juratio, ipse illuminasset Josue, etiamsi non fuisset ab eo interrogatus, sicut statim in c. 10, in simili casu legitur. Et ibi ait credisse Gabaonitas Deo, promissionibus, seu comminationibus ejus, et hanc eorum fidem per illud foedus remunerasse.

6. Quod autem illud juramentum non fuerit contra legem Dei, colligit Lyran., ex illis verbis Josue 11: *Non fuit civitas, que se tradiceret filiis Israel, praeter Iheraum, qui habitabat in Gabaon, omnes enim beilandocepit. Domini enim sententia fuerat, ut indurarentur corda eorum, et pugnarent contra Israel, et caderent, et non mercerentur ullam clementiam, ac perirent, sicut præcepit Deus Moysi.* In quibus verbis declarari videtur

præceptum datum Moysi de perdendis illis gentibus, et non ineundo fœdere cum illis, scilicet, intelligendum esse de illis gentibus perseverantibus in sua infidelitate et duritia, in qua tunc erant, et resistantibus populo Dei, nou tamen fuisse contra illud præceptum, aliquam clementiam concedere iis, qui conversi ad Deum, et moti ejus fide, subjecti et humiles fœdus postulabant. Et confirmari hoc potest, quia etiam erat præceptum Dei non accipere uxorem de filiabus alienigenis, et nihilominus si mulier deserebat patrios mores, et convertebatur ad fidem, accipi poterat in uxorem.

*7 Objectio Abulensis.*—Sed objicit Abulensis quia, si hoc verum esset, non solum Josue obligaretur illo juramento, sed etiam male fecisset redigendo Gabaonitas in servitutem, quia nullum habebat jus ad eos affligendos illo modo, si non erant comprehensi sub sententia Dei de puniendis et perdendis illis gentibus. Item argumentatur, quia verba præcepti erant absoluta et universalia, ut patet Exod. 34, et Deuteron. 7; ergo non licet Josue illo modo ea limitare, vel exceptionem addere. Præterea quia licet fortasse Deus dcrevisset parcere Gabaonitis, hoc non constabat ipsi Josue, qui os Domini non consuluerat ad faciendum juramentum, neque etiam consuluit post intellectam fraudem, ad observandum illud. Denique argumentari possumus, quia si illa exceptio vera esset, etiamsi non præcessisset juramentum, nec deceptio, et Gabaonitæ aperte et sincere venissent petendo pacem, et se submittendo Deo, et populo ejus, potuissent, imo et debuissent non occidi, quia præceptum Dei ad hoc non obligabat, si vera est dicta ejus interpretatio, et alio jure occidi non poterant. Consequens autem falsum esse colligitur ex eodem Josue 9. Nam cum vellet populus contra eos bellum movere, responderunt Principes: *Juravimus eis in nomine Dei Israel, et ideo non possumus eos contingere;* ergo secluso juramento nullam prætenderent excusationem.

*8 Solutio objectionum, et quomodo Josue se habuit circa hoc juramentum.*—Ad hæc imprimis respondere possumus, Josue in toto illo negotio motum fuisse peculiari inspiratione divina, et ex illa sic legem intellexisse, non per modum peculiaris dispensationis, sed per modum legitimæ interpretationis, concurrentibus simul aliis principibus, inter quos præcipue comprehendi sacerdotes, et maxime Summum, manifestum est. Potestque illa in-

terpretatio confirmari ex verbis Deuteron. 20: *Si quando accesseris ad expugnandam civitatem, offeres ei primum pacem; si receperit et aperuerit tibi portas, cunctus populus, qui in ea est, salvabitur, et serviet tibi sub tributo.* Quæ verba non fueront dicta de illis vicinis civitatibus, sed de aliis, quæ procul valde erant, ut ibidem explicatur, ideoqne possunt in contrarium retorqueri; tamen quia Gabaonitæ prævenerunt populum Dei, et animo ac subjectione se gesserunt eo modo, quem Deus a distantibus civitatibus postulabat, ideo judicari potuerunt exempti ab illo rigore sententiæ latæ contra propinquas civitates, et juxta legem distantium civitatum fuisse tractandos.

9. Et ita ad primam replicam respondetur, merito Gabaonitas fuisse redactos in servitutem, quia hoc ipsum continebatur in lege pro his populis quibus vita concedebatur. Potuitque hæc servitus gravior Gabaonitis imponi; tum quia erant de propinquis civitatibus, quæ dignæ erant majori supplicio; tum etiam quia per deceptionem et fraudem veniam extorserant. Tum denique quia, licet juramentum obligaret ad remittendam pœnam voti, non vero ad non commutandam illam in aliam leviorem; id ergo facere potuit Josue per protestatem sibi a Deo concessam ad puniendas gentes illas. Ad secundam jam responsum est, credibile esse interpretationem illam non fuisse factam sine inspiratione divina, et potuisse etiam Josue illam colligere per quædam æquiperationem ex alia lege Dei. Item ex prohibitione ipsa divina, et ratione ejus poterat aliquo modo illa interpretatio colligi; sic enim dicitur Exod. 34: *Ne ineas pactum cum hominibus illarum regionum, ne cum fornicati fuerint cum diis suis, et adoraverint simulachra eorum, vocet te quispiam, ut comedas de immolatis.* Deuteron. autem 7 dicitur: *Non inibis cum eis fœdus, nec misereberis eorum.* In prædicto autem easu non potest dici Josue misertum fuisse Gabaonitarum, tum quia non ut eis parceret, sed ut juramentum impleret, mortem remisit; tum etiam quia satis graviter eos punivit. Et præterea, quia cum jam Gabaonitæ viderentur conversi ad Deum per fidem, teste Augustino, d. q. 14, consequenter cessabat in eis ratio legis; unde Augustinus supra, in quæst. 13, eos reputat tanquam de populo Dei, dicens, Deum vindicasse Gabaonitas de domo Saul, *tanquam populi sui homines.* Denique hanc illius legis interpretationem securum fuisse Josue, et in ea

non errasse sentit D. Thomas, in 3, d. 39, q. 1, art. 3, quæst. 1, ad 1, dicens, *juramentum Josue non fuisse de eo quod secundum se esset illicitum, sed de eo quod factum erat illicitum, quia prohibitum, unde in hoc sufficiebat intentionem servare probarentis.* Et idem tenet Bonav. ibi dicens, preceptum Dei intelligentium fuisse quantum ad eos, qui erant incorrigibiles. Idem Richard., art. 2, q. 3, ad 1; et ita est responsum ad tertiam. Ad ultimam vero probabiliter concedi potest, quod licet non intervenisset juramentum, potuisset licet Josue commutare pœnam mortis in pœnam servitutis, si homines illi voluntariam subjectionem et correctionem ostenderent, quamvis ad sedandum populum, et rationem illi reddendam, facilius visum fuerit, obligationem juramenti allegare.

**10. Probabile esse juramentum Josue obligationem induxisse.** — Supposita autem capacitate materiæ illius juramenti, quia nou erat mala, nec prohibita secundum veram intelligentiam legis, non debuit prætermitti observantia juramenti propter artificium Gabaonitarum. Primo, quia licet per fraudem illam non potuerint obligare Israelitas in vi pacti, et promissionis humanæ. nihilominus quod postulabant, bonum et justum erat, et ideo juramentum de illo præstitum, tanquam per se stans obligare potuit. Secundo, quia illa deceptio non fuit in re substantiali, sed tantum in modo accidentalí artificiose invento ad majorem securitatem personarum, et majorem facilitatem obtinendi veniam. Declaratur hoc, nam, ut dicebam, eo ipso quod cum fide et subjectione veniam postulabant, juste et sancte eis concedi poterat quoad vitam, commutando mortem naturalem in civilem, qualis est servitus, ut dicit D. Thomas supra, et Glossa, ver. *Decepti*, in § *Sed cum his*, 22, q. 4. Quia ergo illi nou falso ostendebant hanc subjectionem et fidem, sed solam distantiam locorum ideo dicimus errorem illum circa personas fuisse accidentalem, et non in conditione substantiali, vel necessaria ad validitatem foederis juramento confirmati. Tertio, non parum juvat quod Gabaonitæ non decipiebant principes Hebræorum in re illis injuriosa aut nociva, et alioqui illud fingebant propter vitam tuendam, ut notat. de Gloss. Sic ergo valde probabile est juramentum illud obligasse, non obstantibus dictis apparentibus nullitatibus.

**11. Abulensis existimat juramentum a Josue factum secundum se spectatum fuisse de re il-**

*licita.* — Nihilominus Abulensis, d. e. 9 Josue, a q. 17, contendit juramentum illud in se spectatum fuisse de re illicita et consequenter non obligasse post intellectam fraudem Gabaonitarum; Israelitas vero illud observasse propter ignorantiam, quia putarunt juramentum esse validum. Quam ignorantiam credit idem auctor, q. 27, fuisse inculpabilem, quia nondum erant satis eruditæ circa obligationem juramenti. Quod si objiciatur quia, si hoc ita esset, potnissent postea licite occidi Gabaonitæ, quoemque tempore constaret juramentum non induxisse obligationem, quod constat esse falsum, ex 2 Reg. 21, ad hoc respondet Abulensis, Deum postea confirmasse factum illud Israelitarum, et declarasse voluntatem suam fuisse, ut Gabaonitæ non occiderentur. Fatetur autem Abulensis nou habuisse Israelitas de hoc expressam revelationem, quia saltem de illa non constat; dicit tamen habuisse sufficientem inspirationem internam, quam ex variis conjecturis colligit in q. 32. Sed revera non plane satisfacit, tum quia si inspiratio erat de dispensatione quam Deus faciebat in lege sua, et de novo præcepto, quod dabat de non occidentis Gabaonitis, oportebat certius et expressius fieri talem revelationem. Tum etiam quia in dicto loco Regum pro ratione solum redditur, *quia filii Israel juraverant eis*; si autem juramentum a principio fuisse invalidum, nūquam ratione illius durasset obligatio, sed solum ratione novi præcepti divini, sicut alias ipsem Abulensis argumentatur. Quapropter prior communis responsio solidior videtur.

**12. Cap. Venerabilem.** — *Exponitur Innocentius in casu Gabaonitarum.* — Non omittam autem advertere, quod Innocent. III, in c. *Venerabilem*, § *Idem etiam*, hoc exemplo Gabaonitarum probat, non esse violandum juramentum, eo prætextu quod sit illicitum, donec judicio superioris, ad quem pertinet, declaretur an tale juramentum sit licitum vel illicitum, et consequenter an sit servandum vel non sit servandum. Quod videtur intelligendum, quando nou est certum, sed dubium, an tale juramentum sit illicitum; nam si res esset clara et certa, non esset necessaria superioris interpretatio. Necesse est ergo intelligi in casu dubio, hoc enim etiam postulat materia textus, ut Glossa advertit. Sentit ergo Pontifex in casu Gabaonitarum, filios Israel saltem dubitasse an juramentum illud esset licitum, necne, et ideo recte fecisse non temere violando illud. Sed tunc insurgit difficultas,

quomodo inconsulto Domino, a quo tunc expectabantur responsa in similibus dubiis, ausi fuerint definire statuere non oecidere Gabonitas; nam in hoc dubitare poterant an legem violarent, quandoquidem dubitabant an juramentum esset licitum, vel illicitum. Ad quod dicendum est non ita dubitasse, quin definite judicarent factum illud non fuisse contra legem recte intellectam, et supra positam interpretationem legis esse adeo consentaneam intentioni Dei, et verbis legis, ac rationi, ut sine illo dubio pratico (quidquid sit de speculativo) judicaverint observantiam juramenti fuisse licitam, et consequenter necessariam. Aliud Gratiani motivum sequentem postulat quæstionem.

### CAPUT XIX.

#### UTRUM JURAMENTUM FACTUM CONTRA PRIUS VOTUM, JURAMENTUM AUT PROMISSIONEM OBLIGET?

*1. Juramentum factum contra obligationem prioris voti non obligat.* — Ille dubium annexum est praecedenti, propter secundam probationem Gratiani ibi propositam, qua potest esse ratio dubitandi in praesenti. Sed nihilominus dico primo: juramentum factum contra obligationem ex priori voto contractam, nullam obligationem inducit. Conclusio est communis, et satis clara. Et ratio generalis esse potest, quia tale juramentum est de re intrinseca mala; ostensum autem est juramentum de tali materia non posse obligare; ergo. Major patet, quia licet illa obligatio contracta sit medio actu voluntatis humanæ, tamen, supposito actu promittendi vel jurandi, obligatio est intrinseca et naturalis, et consequenter fractio illius est intrinseca mala. Subsequens autem juramentum est de agendo contra illam obligationem; est ergo de re intrinseca mala.

*2. Confirmatur conclusio, et distinguuntur duo modi, quibus juramentum potest esse priori voto contrarium.* — Magis autem confirmatur et declaratur haec assertio distinguendo duos modos, quibus potest juramentum subsequens esse priori voto contrarium. Primo, per solam contradictionem ex parte objecti, ut si vovi jejunium, et pesta jurem non jejunare, et in tali juramento per se nota est iniquitas, nam proponere non facere quod vovi, iniquum est; ergo multo magis id jurare. Quin potius tale juramentum non solum ratione voti, sed etiam illo secluso, ratione talis materiae per se speciatæ erit nullum, juxta principia supra posita.

Nam cum illa materia sit capax voti, necesse est ut sit ex melioribus bonis; ergo negatio illius non potest esse materia valida juramenti. Alio modo potest esse juramentum contrarium voto per positivam contrarietatem ex parte materiae, quæ, scilicet, est de actu contrario, seu repugnante actui promisso per votum, ut in exemplo illo Gratiani, de illo qui jurat ducere aliquam, post votum castitatis. Et tunc certum etiam est, juramentum esse iniquum, et non obligare, ut est definitum in cap. *Rursus*, Qui clerici vel voentes. Et ratio est, quia etiam illud juramentum virtute est de violando voto, quod intrinsece malum est.

*3. Objectio. — Solutio.* — Sed objicitur, quia major est obligatio juramenti quam voti. Respondetur primo negando assumptum in juramento promissorio, ut supra ostensum est. Secundo, consequentia etiam non est bona, eo quod non sunt cætera paria, quando promissio antecedit, et confert jus, ut statim dicimus de promissione humana. Accedit tertio, quod in exemplo adducto, etiam si juramentum antecessisset, prævalere fortasse posset votum postea subsecutum, de quo infra videbimus in tractatu de Voto, ubi etiam disputabimus an qui, post votum castitatis, matrimonium contraxit, teneatur potius ingredi religionem, quam matrimonium consummare.

*4. Secunda assertio: quando juramenta sunt contraria, si prius fuit de re honesta, non potest posterius contra illud obligare.* — Dico secundo: quando juramenta sunt contraria, et unum præcessit, et aliud subsequitur, tunc, si prius juramentum fuit licitum et honestum, non potest posterius juramentum contra illum obligare. Hæc assertio habetur clare in cap. *Sicut*, de Sponsalibus, ubi omnes Doctores. Et ratio est eaem, quia posterius juramentum est de re intrinseca mala, scilicet, de non observando præstito juramento, sive hoc fiat per hanc formalem negationem, sive per actum contrarium, ut in voto declaratum est. Et confirmatur, quia vis juramenti de se æqualis est; ergo si præcessit juramentum, et obligationem induxit, non potest per subsequens juramentum infirmari. Atque ita reete intelligitur c. *Tua nos*, 1, de Jurejur., ubi ex duabus juramentis posterius dicitur prævalere, quia primum non obligaverat, quia erat iuri contrarium, ut ibi notat Glossa, in ver. *Primo præjudicat*; igitur a contrario, si primum juramentum validum fuisset, non potuisset secundum illi præjudicare: nam illa negatio fuit adæquata causa suo modo prioris affirmatio-

nis; ergo affirmatio contraria erit causa contrariae negationis.

5. —Sed contra hanc partem objici potest: nam actus factus contra prius juramentum, licet peccaminose fiat, validus est; ergo etiam juramentum, factum contra aliud prius, validum erit. Consequentia tenet a paritate rationis, vel a fortiori, quia juramentum est nobilior actus, et majorem habens efficaciam, quam alii. Antecedens patet inductione; nam si quis promisit non donare, et donat, licet male agat, valida est donatio, si nihil aliud ei obstet quam juramentum. Item, si quis juravit non revocare procuratorem, et revocavit, valida est revocatio, ut dixit *Glos.*, in capit. ult., de Procuratoribus, in 6, verb. *Revocatus*. Item si quis juravit non vovere inconsulto Petro, et postea vovit, validum est votum. Item si quis juravit sponsalia cum aliqua, et postea contrahat cum alia, validum est matrimonium, c. *Sicut*, de Spons. Imo licet juraverit non contrahere matrimonium, et postea contrahat, factum tenet. Et ratio est, quia juramentum, licet prohibeat actum, non irritat illum, sicut lex prohibens non semper irritat; ergo non obstante juramento valet actus.

6. *Dubium incidens: an facta contra juramentum teneant.*—Hoc dubium petitur in proposita objectione, ad quod breviter respondeo, ictum contra prius juramentum factum non irritari ex vi prioris juramenti, ut recte probatum est. Dico autem ex vi prioris juramenti, quia interdum contingit juramentum adjungi prohibitioni actus aliunde irriti ratione aliquis legis, quasi ad confirmandam voluntatem in observatione talis legis: exemplum est in juramento de non alienando fundo dotali, et tunc est speciale dubium, an juramentum posterius factum sit contrarium priori, et habeat vim obligandi, de quo dicam infra, habet enim specialem difficultatem propter legem, quae simul cum juramento resistit. Hie ergo de sola virtute juramenti tractamus, et sic dicimus quod juramentum de se non irritat actum, etiamsi praestetur de non faciendo tali actu. Haec est sententia communis Canon., in c. *Intellecto*, de Jurejur., ubi Panor., n. 8, et in c. *Dilecto*, de Praeben., n. 18, et ibi alii. Item Sylvest., *Juramentum*, 4, q. 12; Aug., *Juramentum*, 5, n. 45; Selva, de Jur., 3 p., q. 1, n. 44 et 45, ubi varia exempla et auctores allegat. Item Covar., d. c. *Quamvis*, 2 p., § 2, num. 4, verb. *Cæterum*; et bene Azor, tom. I, lib. 11, c. 6, q. 3, ubi alias opiniones refert, quas omitto, quia nec fundamentum,

nec probabilitatem habere videntur. Ratio ergo est, quia valor talis actus ex voluntate operantis pendet, et per legem aliquam non impeditur. Item quia juramentum licet auferat liberam potestatem faciendi, imponendo obligationem, non tamen aufert simpliciter potestatem faciendi vel volendi, et ideo licet actus contra juramentum male fiat, validus esse potest.

7. *Differentia inter legem et juramentum.*—Imo existimo non posse talem irritationem fieri ex vi juramenti, etiamsi jurans velit; nam licet jurando intendat non solum sibi prohibere, sed etiam irritare actum, si fiat, nihilominus, si postea voluntatem mutet volendo actum validum facere, ut matrimonium, donationem, aut quid simile, actus erit validus, licet male fiat. In quo est notanda differentia inter legem et juramentum; nam lex licet saepe prohibeat non irritando, potest tamen utrumque facere, et facit, si sufficienter declarat; juramentum autem solum id non potest. Ratio differentiae est, quia irritatio legis provenit a superiori voluntate, quam non potest mutare vel impedire voluntas subditi; juramentum autem provenit a voluntate ipsius jurantis, quia licet jurando liget (ut sic dicam) voluntatem, et potestatem suam, non tamen privat se potestate et dominio sue voluntatis, et ideo potest semper efficaciter mutare priorrem voluntatem, et ita validum facere effectum, quamvis in eo faciendo peccet. Quod si dicas, quamvis juramentum sit a voluntate, obligationem ejus non esse a voluntate, sed a Deo, et a lege naturali, respondeatur hinc potius confirmari intentum, quia nulla est lex naturalis, quae talem actum irritet, licet illum prohibeat. Et ratio est, quia licet facere actum contrarium juramento sit contra obligationem ejus, quod actus ille habet effectum suum, non est contra juramentum, neque illa est materia in quam per se possit cadere juramentum, et ideo quamvis juramentum prohibeat actum, non irritat illum.

8. *Ostenditur aliud esse actum esse validum, aliud juramentum, quo firmatur actus.* — Neque hoc repugnat assertioni positae, quia licet actus sit contra juramentum, nihilominus quod talis actus sit validus, neque est, neque esse potest contra juramentum. Secus vero est de posteriori juramento faciendi actum contrarium priori juramento, quia tunc tale juramentum posterius fit irritum ex defectu materiae, quia per prius juramentum effecta es mala et peccaminosa, ac subinde incapax juramenti. Et ideo non refert quod juramentum

sit nobilissimus actus; nam potius ob hanc ipsam causam non potest cadere in materiam pravam, et idecirco quamvis magnum sit vinculum juramenti, habere non potest locum circa talem materiam. Considerandum autem est, aliud esse promittere actum contrarium priori juramento, et hanc ipsam promissionem juramento confirmare; aliud vero esse confirmare actum jam factum contra juramentum. Primum enim dicit ordinem ad actum futurum juramento contrarium, et ex eo capite intrinsece malum, et ideo tale juramentum pravum et nullius valoris est, quia esset vineulum iniquitatis, et firmaret animum in proposito male operandi, et de hoc juramento procedit assertio proposita.

9. Secundum autem non est hujusmodi; nam, licet supponat pravum actum, utpote factum contra prius juramentum, nou tamen cadit in illum, ut malus est, sed in effectum ejus, qui bonus est; ut si quis contraxit et consummavit matrimonium contra juramentum, vel votum castitatis, vel contra juramentum contrahendi cum alia, licet postea juret perseverare in illo matrimonio, rem bonam jurat, quamvis medio peccato fuerit effecta. Et similiter tale juramentum nou respicit in futorum aliquid malum, vel priori juramento contrarium, quia licet facere tales actum fuerit contra prius juramentum, nihilominus, post factum tales actum, conservare illum, et alia quae consequuntur ex illo, non est contra prius juramentum. Ut si prius juravi non donare, et nihilominus postea donem, valida est donatio, ut dixi; et ideo si jurem non retractare donationem, neque impedire usum vel usumfruentum rei donatae, validum est juramentum, quia non est per se contrarium priori juramento, licet supponat prius juramentum violatum.

10. *Juramentum factum contra simplicem promissionem honestam non est validum.* — Covar., etc. — Diec tertio: juramentum factum contra priorem simplicem promissionem non confirmatam juramento, obligantem tamen in conscientia, sive ex justitia, sive ex humana fidelitate, non obligat in conscientia, nec validum est. Ita docet Covarr., in d. 2 p., § 2, n. 4, vers. Cæterum, ubi pro illa allegat c. *Veniens*, de Jurejur., et ibi Innoc. et alios Doctores. Tamen Innocentius potius docet contrarium, ut rectius notavit Sylvest., *Juramentum*, 4, q. 42; ipse vero contra Innocentium tenet nostram assertionem. Et sumitur ex Bonav., Richar., Palud., Gabr., Soto, et aliis Theologis, in 4, d. 27 et 28, dicentibus, spon-

salia pura non dissolvi per subsequentia jura. Quæ est etiam communis sententia juristarum, in cap. *Sicut*, de Spons., præsertim Abb. antiqui, Hostiens., et Panorm., qui advertit Innocentium sibi contrarium idem ibi tenere; idem Angel., *Juramentum*, 5, n. 45. Et ratio est, quia non implere promissionem simplicem est peccatum, sive mortale, sive veniale; ergo jurare illam nou implere, est jurare quoddam peccatum; ergo non potest tale juramentum obligare. Et idem est si juret aliquid contrarium, et repugnans priori promissioni, ut est in casu de sponsalibus, quia etiam ibi in virtute juratur fractio fidei prioris promissionis; ergo etiam tunc non obligat juramentum.

11. *Objectio.* — Sed objici potest ex Innocentio supra, quia quando tantum præcessit simplex promissio, et sequitur juramentum de re opposita, potest utriusque satisfieri implendo juramentum, ut sonat, et satisfaciendo promissioni per aliquid æquivalebit; ergo ita faciendum est ob reverentiam juramenti; nam servandum semper est, quantum potest sine conscientiae discrimine. Et confirmatur ex d. cap. *Veniens*, nam ibi facta fuerat mentio prioris promissionis, non declarando an fuisse facta cum juramento, necne, et tamen postea mandat Pontifex cum restrictione, ut si mandatum inveniatur contrarium juramento prius recte facto, declaretur invalidum; ergo indicatur quod sola promissio præcedens sine juramento, non sufficiat ad irritandum juramentum subsecutum. Et hoc fuit fundamentum Innocentii, et non multum repugnat Gloss. ultim., et Abbas antiquus ibi.

12. Sed imprimis ex textu illo nihil colligitur in contrarium. Primo, quia in illo non est sermo de juramento, sed de mandato promissioni contrarium, et fieri potest ut mandatum superioris ita impedit implere promissum, ut sine peccato possit omitti, quod non habet locum in juramento propria voluntate facto. Sed hoc non est ad rem, tum quia ibi non est sermo de mandato precedente a superiori, sed facto in virtute prioris juramenti; tum etiam quia mandatum superioris etiam potest resistere priori juramento promissorio, irritando illud ex parte materiae, ut infra dicetur. Secundo ergo non obstat ille textus, quia, ut ibi notat Panor., in fine, ex Innoc., in d. cap. *Sicut*, ibi tantum narratur factum, et juxta illud Pontifex respondet. Nam licet in illo textu, prout nunc habetur in Decretalibus, non explicetur priorem promissionem fuisse juratam, tamen

uxta antiquam lectionem expresse dicitur, *juramento, et promissione*, ut habetur in 3 collatione Anton. August., et notavit Abb. antiquus, et ideo Pontifex mentionem fecit iuramenti, atque ita non insinuavit solam promissionem non fuisse sufficientem. Ad rationem autem respondeletur negando assumptum; nam in rigore conscientiae loquendo, tenetur quis implere quod promisit in ea specie in qua promisit, nec potest cogere creditorem, ut acceptet aequivalentem, vel interesse, quam ea quae promittuntur, opere compleri debent, et pacta servanda sunt, c. 1 et 3 de Pactis, neque alio modo servatur veritas, quae in promissione necessaria est.

13. *Dubium incidens: an consentiente creditore obliget juramentum contra promissionem factum.* — Hinc vero nascitur optimum dubium; nam licet promissio in rigore non impletatur solvendo interesse invito creditore, si amen ille contentus est, sufficienter impletur. Quare ergo potest an in eo casu, in quo prior creditor contentus fuerit alia solutione, juramentum factum contra promissionem obliget. Videtur enim obligare, quia jam potest imponeri sine peccato. Imo ex vi talis juramenti idetur quis obligari ad procurandum, vel altem interrogandum ab eo, cui prius promisit, en sit contentus justo interesse, vel relia aequivalente, ut, si annuat, suum juramentum impleteat, quia tenetur facere quantum in se est ad juramentum implendum. Et confirmatur, quia si tempore quo factum est juramentum, prior promissio jam non obliquet, vel propter remissionem concessam, vel propter rerum mutationem, tunc sine ducio juramentum obligaret, quia jam esset de licita, et ita cessaret ratio invaliditatis juramenti; ergo similiter quamprimum cessat postea obligatio promissionis, incipiet obligare iuramentum.

14. Neque obstat quod juramentum, a principio factum, fuerit de re illicita, quia jam utata est in licitam. Nam si a principio fuisse de re licita, et facta esset illicita, eo ipso ssaret obligatio juramenti; ergo, ut servetur oportio et aequalitas, licet juramentum a incipio fuerit de re illicita, quamprimum est licita, obligabit. Atque hinc parti favet iavar., d. c. 12, n. 89, ubi pro regula statuit, iuramentum generaliter factum, ita ut comprehendat tempus pro quo actus juratus post esse licitus et illicitus, licet factum sit eo tempore quo actus est illicitus, obligare in eo tempore in quo actus coepit esse licitus. Ei-

dem sententiæ favet Covarr., in 4, 1 part., cap. 4, § 1, n. 16, quatenus dicit, quamvis secunda sponsalia non valeant durantibus primis, incipere tamen obligare, si prima dissolvantur per mortem aut consensum prioris sponsæ, saltem in virtute promissionis.

15. *Nihilominus contrarium suaderi potest, scilicet, tale juramentum obligare postea non posse, quidquid eveniat.* Primo, ex regula juris, 18, in 6: *Non firmatur tractu temporis, quod de jure ab initio non subsistit;* nam in nostro casu juramentum illud a principio non subsistit, sed est nullum, quia est de re illicita; ergo nunquam amplius vires resumit. Confirmatur, nam hac ratione professio facta ab uno conjugi, vivente altero et invito, illo mortuo non convalescit, neque obligat, juxta c. *Quidam*, de Conversione conjugatorum, et c. *Placet*, eod. Unde Panormitanus ibi colligit promissionem factam tempore inhabili, quia nulla est, non convalescere tempore aliquo, ut si quis habens votum castitatis, promisit sponsalia, licet postea dispensationem voti obtineat, non obligatur sponsalibus, quia nulla a principio fuerunt; ergo similiter in praesenti. Secundo declaratur in hunc modum, quia vel illud juramentum factum contra priorem promissionem fuit absolutum, vel sub conditione, si alter cedat juri suo, vel alia simili. Hoc posterius est contra hypothesim, quae in questione supponitur, sic enim tale juramentum non esset illicitum; sicut non est illicitum jurare matrimonium contrahere cum consanguinea, si Papa dispensaverit, quia licet actus matrimonii nunc non licet, conditio suspendit illum, vel facit ut nihil juretur illicitum; ita ergo esset in praesenti. Nos autem loquimur de juramento illicito; ergo supponendum est, juramentum esse absolutum de agendo id, quod juratur, non obstante priori promissione, et rumpendo illam; tale autem juramentum a principio invalidum est, independenter ab omni conditione; ergo simpliciter et absolute non obligat, neque obligabit, quacumque mutatione rerum facta, quia nec formaliter, nec virtute clausit a principio talem conditionem, ant intitul illius factum est.

16. *Resolvitur dubium et asseritur ut probabilius, non obligare juramentum contra priorem promissionem, licet creditor juri suo cesserit.* — Propter haec posteriora argumenta videtur mihi haec sententia probabilior ex vi talis juramenti, et nisi aliud constiterit de intentione jurantis; quod maxime confirmabi-

tur respondendo ad priores rationes. Ad primam dicitur, licet verum sit posse jurantem in eo casu implere secundam promissionem sine peccato, nihilominus non teneri, quia neque id juravit, neque juramentum illud a principio ad aliquid obligavit. Ad confirmationem autem recte ibi negata est consequentia: nam si tempore secundæ promissionis prior obligatio fuisse extincta, juramentum fuisse de re licita, ideoque obligaret; durante autem priori obligatione, juramentum a principio fuit nullum, et ideo nunquam postea obligat. Et ob eamdem causam non valet æquiparatio inter juramentum a principio licitum vel illicitum, quia licitum a principio obligat, dependenter tamen ab honestate materiæ, et ideo semper includit virtute hanc conditionem: *Nisi materia mutetur, et fiat illicita*, et inde est ut, facta in materia tali mutatione, cesset obligatio juramenti. At vero quando juramentum a principio fuit illicitum, fuit etiam nullum, ideoque non obligat, etiam sub illa conditione: *Si materia desinat esse illicita*.

47. *Regula Nararri non probatur.* — Et ideo non probo regulam traditam a Navarro loco ibi citato, quando juramentum a principio fuit illicitum ex objecto suo, quia tunc nunquam incipit obligare, etiamsi in materia jurata incipiat esse aliqua honestas, propter rationem supra factam, quod actus nullus nunquam convalescit. Quod etiam exemplis ab ipso Navarro inductis ostendi potest. Unum est de illo, qui juravit non ingredi talem domum sine ulla causa vel ratione, quod juramentum, tanquam vanum et temerarium, non obligat. Si autem postea contingat in domo illa esse occasionem peccandi, dicit Navarrus pro tunc obligare juramentum illud, quia non est cur restringatur ad tempus, in quo temerarium et vanum est. Ego vero existimo ex vi illius juramenti non obligari eum, qui sic juravit, ad non ingrediendum talem domum, quia juramentum nunquam fuit factum illo intuitu vitandi talem occasionem, ut supponitur, sed solum temere, et ex quadam levitate. Idem est de illo qui juravit non laborare in sabbato, non intuitu devotionis ad Virginem, sed vel intuitu falsæ superstitionis, vel solum ad corporalem requiem; nam licet ille possit honeste vacare in honorem Virginis, non tenetur ex vi illius juramenti; est enim eadem ratio de loco, quae de tempore.

48. Aliud exemplum Navarri est, si quis pravit servare statuta alieujus ecclesiæ, inter

quæ unum erat contra canones, et ideo illicitum, nam juramentum a principio non obligavit ad illud servandum: *Si tamen (inquit) statutum illud postea confirmetur a Pontifice, et ita incipiat esse licitum, etiam incipiet juramentum obligare ad illud servandum*. Sed distinctione opus est; nam juramentum illud potuit fieri vel tantum de servandis statutis jam factis, vel de factis et faciendis. Si sit hoc posteriori modo, verum est quod assumitur: sed exemplum non est ad rem, quia juramentum a principio respexit tempus futurum, et factum est de statutis veris et validis quocumque tempore. Si autem juramentum priori modo factum est, dico non obligare ad statutum postea confirmatum, nisi a principio constiterit, juramentum ex certa scientia factum esse de illo sub ea conditione; in quo sensu fuisse juramentum a principio licitum, etiam ut eadens in illud statutum. Si autem juramentum absolute factum fuit de servandis statutis jam conditis, sine ullo respectu ac confirmationem, vel dispensationem Pontificis sic solum obligavit ad statuta valida; nam illud, quod est illicitum, non potest dici statutum. Quapropter, cum postea confirmatur quasi de novo fit, ideoque prius juramentum ad illud non obligat, juxta c. penult. de Jurjur.

19. Denique non obstat exemplum de sponsalibus ex Covar. adductum, nam oppositum verius censemus, si eadem proportio in exemplo servetur, nimurum quod secunda sponsali absolute facta sint, et non sub conditione *Si prior sponsa cesserit juri suo*, vel alia similis, ut bene notat, et disputat Saneius, lib. de Sponsalibus, disputatione quinquagesima. Et ideo addidi in assertione: *Nisi aliunde constiterit de intentione jurantis*; nam si haec fuisse non jurandi absolute rem illicitam, sed tantum sub conditione, qua fieret licita, clarum est obligare juramentum, quia sic est honestum, et ex intentione pendet. Idemque esset si intentione jurantis extenderetur ad juramentum implendum quocumque modo possit, sive licite, sive illicite; nam tunc, licet ex parte esset illicitum, ex alia parte esset licitum, quo ad illam obligaret, impleta honestatis conditione. Unde hoc non solum habet locum, quando pura promissio praecessit, sed etiam si fuerit juramento firmata; nam si in posteriori juramento addatur conditio: *Si primus juramentum remissum vel relaxatum fuerit*, et posterius juramentum licitum est et obligat impleta conditione, cum tamen absolute factum

illum sit. Sic ergo loquimur cum juramento est contra priorem nudam promissio-

## CAPUT XX.

TRUM JURAMENTUM DE ACTU PROHIBITO LEGE HUMANA, PRÆSERTIM CIVILI, SIT OBLIGATORIUM?

1. Ratio dubitandi est, quia multa juramenta contra leges civiles facta approbantur defenduntur jure canonico, e. *Cum continet*, de Jurejur., c. 2, de Paet., in 6. In conarium vero est, quia juramentum contra bonos mores non obligat, ut est regula juris, in 6; sed juramentum contra leges est contra bonos mores; ergo.

2. Dico primo: juramentum factum de acto prohibito per legem humanam absolute prohibentem, et in conscientia obligantem, irritum est, et nullam obligationem inducit. assertio communis est, ut latius videbimus in discursu sequenti; nunc breviter proponitur, quia juramentum de actu peccati irrim est, ut supra est probatum; sed tale juramentum est de actu peccati; ergo. Probatur inor, quia non solum est peccatum actus tura sua malus, sed etiam ille, qui est mās quia prohibitus; sed actus prohibitus per se diuto modo est malus quia prohibitus, subinde simpliciter malus, et peccatum; go juramentum de tali actu nullum est. Et affirmatur, quia juramentum non potest exire hominem ab obligatione legis justae posivæ, et quoad hoc eadem est ratio de lege sitiva humana, quæ de divina; quia utrae est a voluntate superiori, quam non pot irritare vel impedire voluntas subdit. nique potest hoc facile demonstrari inducne, et ex generali regula iurium, quod jumentum de re illicita non obligat, quia non vinculum iniquitatis; et nihil distinguunt, e res sit ex se illicita, sive quia prohibita, . Quantum, et cap. *Cum contingat*, de Jurejur., et c. *Si aliquid*, e. *Inter cetera*, cum s 22, q. 4.

3. Secunda assertio: juramentum contra civicas leges semper est invalidum. — Dico secundo: juramentum contra leges canonicas super est invalidum. Assertio est communis, paulo inferius videlimus. Nunc breviter claratur: nam duplices sunt leges canonicae, quedam declarative juris divini, natura vel positivi, et de his eadem est ratio, quæ

de ipso divino jure, de quo supra dictum est. Aliæ sunt leges canonicae constitutivæ novi juris humani et ecclesiastici, et de his etiam est universalis assertio: ejusque ratio est, quia leges canonicae semper inducunt in conscientia obligationem; ergo agere contra illas, est agere contra conscientiam; ergo juramentum de tali actu non potest obligare, et ita in his legibus maxime procedunt dicta in assertione præcedenti. Assumptum certum est, et commune in materia de Legibus. Et ratio est, quia lex canonica per se primo dirigitur ad bonum animæ, et ideo in eodem foro animæ obligationem inducit. Addo vero quod, licet aliquæ regulæ ecclesiastice non sint rigorose leges obligantes sub reatu culpæ, ut de regulis multorum religiosorum constat, et de aliquibus aliis est probabile, nihilominus etiam in illis procedit conclusio, qui actus talium statorum, regularum, aut rubricarum, saltem sunt meliores, et in consilio, et ideo juramentum talibus regulis contrarium plane non obligat, sicut de juramentis contra consilium dictum est. Hic vero posset objectio fieri de juramento solvendi poenam sponsalibus appositam. Sed de illo attingemus aliquid capite sequenti. Posset item objici de lege confiscante bona heretici, quæ ante sententiam non obligat in conscientia ad tradendum bona; et ita potest juramentum circa illa bona esse validum. Sed dico juramentum tale non esse contra legem canoniam, si non excedat dispositionem ejus, vel si excedat, non esse validum: de quo alias.

4. Tertia assertio: juramentum contra leges civiles obligantes in conscientia, irritum et iniquum est. — Dico tertio: juramentum, quod servari non potest, nisi agendo contra leges civiles obligantes in conscientia, iniquum et invalidum est. Ita docet Bart., in l. *Si quis pro eo*, ff. Fidejuss., n. 9, et alii infra referendi. Et sequitur clare ex prima assertione, neque alia indiget probatione. Supponit autem haec assertio aliud principium in materia de Legibus, scilicet, leges civiles obligare in conscientia, quando id intendunt et sufficienter explicant. Quod quidem principium, licet ab aliquibus negatum fuerit, a Theologis et jurisprudentiis communiter recipitur, quia etiam leges civiles manant a lege aeterna, et per protestatem a Deo datam feruntur: et ideo in conscientia obligant, ut satis aperte docet Paulus, ad Rom. 3, et dicetur latius in tractatu de Legibus. Hoc ergo principio supposito, sequitur haec assertio ex prima, et ex ibi dictis

sufficienter probatur, magisque declarabitur ex dubitatione sequenti.

5. *Quarta assertio: juramentum contra leges civiles interdum erit validum, si sine peccato fiat.* — *Objectio.* — Dico quarto: juramentum contra leges civiles interdum est validum, quatenus sine peccato servari potest. Hæc assertio etiam est certa et communis, ut videbimus capite sequenti, ubi jura etiam aferemus; probaturque sufficienter ex ratione dubitandi in principio posita, in qua consequenter supponitur talia juramenta servari posse sine peccato, et ideo obligare, ut in assertione dicitur, et jura canonica supponunt. Contra hoc vero instat statim ratio in contrarium facta, quia talis actus videtur peccaminosus, utpote legi contrarius.

6. *Prima solutio ad objectionem rejicitur.* — Ad hanc ergo objectionem responderi potest primo, quod licet actus ipse contrahendi vel promittendi, cui juramentum adjungitur, sit malus eo quod sit prohibitus per legem civilem, nihilominus servare juramentum potest non esse malum, et ideo potest sub juramento obligationem cadere, quia non obstante priori malitia semper habet locum in tali juramento regula, quod cum servari possit sine dispendio salutis æternæ, servandum est. Duo bus ergo modis potest juramentum esse contra leges civiles obligantes in conscientia. Primo, quia juramentum verificandum est per actum ipsum prohibitum per leges civiles; et tunc juramentum non potest obligare juxta præcedentem conclusionem. Secundo, solum quia ipse actus, cui conjungitur juramentum, quando fit, est prohibitus per legem, actus vero postea necessarius ad verificandum juramentum non est contrarius legibus. Ut si lex prohibeat promissionem non revocandi testamen tum, vel instituendi talem hæredem, non tam prohibeat actum instituendi, vel non revocandi juramentum promissorium de tali actu, contra leges est in fieri, non vero erit in observari; et ideo obligare poterit, etiamsi leges illæ in conscientia obligent. Et ita sentit Abb., d. capit. *Cum contingat*, num. 6; et Jason., in d. Authent. *Sacramenta puberum*, n. 52.

7. Hæc responsio in re continet veram doctrinam, ut c. 24 ex professo explicabimus; applicata vero ad leges civiles non est necessaria, nec generaliter satisfacit; nam juramenta, quæ obligant repugnante aliquo modo jure civili, non solum impleri possunt sine peccato, verum etiam plerumque ac frequen-

tius possunt sine peccato fieri. Hoc patet inductione in casu capit. *Quamvis pactum*; non enim censetur peccare filia cedens cum juramento bonis paternis sua dote contenta; e idem est de easu uxoris alienantis cum juramento fundum dotale, juxta cap. *Cum contingat*; et sic de aliis, de quibus ita communite censem Doctores. Et a posteriori patet, qui non peccat pater, nec turpiter agit acceptans immo nec petens sine vi vel dolo talem renunciationem, ut infra videbimus; ergo nec filius turpiter agit jurando, vel promittendo, seu renunciando. Ratio autem non potest esse alia nisi quia talis renunciatione, nec est de se mala, nec etiam censetur prohibita per legem ci vilem in conscientia. Unde autem hoc constet, aut quomodo hæc leges discernendæ sin ab aliis, de quibus tertia conclusio loquitur explicandum superest.

8. Ad hoc ergo declarandum autores distinctionibus utuntur. Una est de legibus juri publici et privati, id est, quæ immediate a commune bonum ordinantur, vel ad bonum privatorum, seu singulorum. Et in prioribus legibus dicunt procedere tertiam assertionem in posterioribus autem quartam. Sed de ha partitione dicemus melius infra, c. 26. Nun solum dicimus, licet prius membrum admittatur, non tamen posse generaliter admitti secundum, quia etiam leges iuris privati possunt obligare in conscientia, ut per se satis clarum est, et in sequentibus sæpe ostendetur.

9. *Alia Bartoli solutio.* — Aliter ergo Bartolus, in leg. *Si quis pro eo*, cum primus membrum simpliciter ponat, circa posterius distinguit duplices leges. Quædam (inquit) sunt, quæ verba sua dirigunt tantum ad contractum, illum irritando, vel infirmando, verformam illi præbendo, non vero ad persona illis præcipiendo, vel prohibendo; aliæ veri sunt quæ directe loquuntur cum personis, prohibendo vel mandando. Ait ergo hæc posteriores leges obligare in conscientia, etiamsi sicuti juris privati, et ideo juramentum contra illas non obligare in conscientia, juxta nostra tertiam assertionem, quia impleri non potest sine peccato. De prioribus vero dicit non obligare in conscientia, sed solum qualificare contractum, ut non valeat, vel irritetur, si aliter fiat quam lex præscribit, etiamsi non peccet qui illum faciunt. Et juramentum contra hæc leges dicit esse obligatorium, et de illo integrili jura, quæ talia juramenta defendunt.

10. Verumtamen hanc Bartoli distincti nem et doctrinam late impugnat Panorm.,

um contingat, n. 6, illamque vocat singula-  
opinionein, et asserit communiter impu-  
ri a Canouistis, et plures referuntur a Co-  
., d. 2 p., § 2, n. 7, et in ipso Scholio ad Bar-  
m. Sed non desunt multi qui doctrinam  
oli approbent, et ipse Panormit. refert pro  
Angelum de Perus., in Cons. *Domina Ca-*  
*cina*; plures refert Alciat. in eod. c. *Cum*  
*ingat*, n. 9; et Covar., eod. § 2, num. 4,  
rt Calder. et Ancharr., in d. c. *Cum con-*  
*at*, et dicit esse communem legistarum.  
quod ad rem attinet, negari non potest  
n inter leges civiles inveniatur illud duplex  
us legum; nam lex, quæ requirit septem  
es in testamento, non obligat in conseien-  
testatorem, qui non peccat, licet testamen-  
minus solemne voluntarie faciat. Lex au-  
quæ prohibet judicii aliquid a parte acci-  
e, non solum irritat vel infirmat actum,  
etiam illum in conscientia prohibet; et  
n fortasse est de lege prohibente tutori ne  
pupillo contrahat, et similibus. Unde ra-  
es Panormitani contra Bartolum, quate-  
contra distinctionem in re ipsa tendunt,  
æ esse non possunt. Omnes autem in hoc  
sistunt, quod in idem redit, prohibere ac-  
factum a persona, vel personæ ne faciat  
m. Sed committit æquivocationem in ver-  
rohibendi, quia cum dicitur ferri in solum  
m, non intelligitur ferri quoad obligatio-  
exercendi vel non exercendi actum, sed  
ificat efficaciam legis, tollentis robur ac-  
si fiat tali modo, sive cum peccato, sive  
ue illo fiat; et quoad hoc dicitur non  
in personam, prohibendo illi actum, li-  
feratur illi firmitatem, etiam prout ab illa  
redit. Denique illa divisio in re ipsa neces-  
est, ut possit dari juramentum de actu  
civili contrario, sine peccato ullo, tam in  
juramenti, quam in observari; quod da-  
dari posse, etiam Panormitanus et omnes  
ttunt.

Disseusio ergo solum esse potest de si-  
posito a Bartolo ad discernendam illam  
sitatem legum, ex illis duobus modis lo-  
di legum, quos in ipsis legibus reperiri  
simus est. Sed non videntur semper  
distinctionem indicare. Nam interdum  
obligat in conscientia, etiamsi ex parte  
loquatur, ut si taxet pretium, vel ali-  
simile. Et ideo Panorm., Anton., et alii,  
t, potius ex parte materiæ sumendam  
listinctionem. Et in proposito, aiunt illas  
quæ privatæ utilitati debitoris consu-  
ideo non obligare illum in conscientia,

quia solum ei favent, et non cogunt eum ut  
non renunciet juri suo, cum sine alicuius  
præjudicio id facere possit. Quæ consideratio  
non displicet, eamdem tamen patitur instan-  
tiā; nam etiam in materia pertinente ad  
privatam utilitatem alicuius, potest lex prohi-  
bere illi actum in conscientiā. Ut posset ludenti-  
bus prohibere in conscientia, ne pecunia credita  
ludant, et minori impuberi, ne circa immobi-  
lia bona contrahat. Dico ergo, signum a Barto-  
tolo datum ex modo loquendi legum, non esse  
contempendum, quia sensus legum maxime  
ex verbis sumendus est. Item quia cum præcep-  
ptum imponatur personæ, quando lex vult  
obligare personam, ad illam directe loquitur.  
Unde cum solum circa actum ejus disponit,  
per se non videtur intendere obligare perso-  
nam ad exercendum vel non exercendum ta-  
lem actum. Unde Vasquez 1. 2, dis. 171, c. 3,  
illo solo signo utitur, ad declarandum cur non  
peccet haereticus, ante sententiam alienando  
bona confiscata; et illud signum putat suffi-  
ciens sine ulla disputatione vel allegatione.  
Non credo tamen esse ita per se sufficiens, ut  
solum sufficiat semper, vel sit infallibile, sed  
credo esse regulare, ut sic dicam, et suffi-  
ciens, nisi ex materia vel aliis circumstantiis  
contrarium colligatur. Si autem juvetur etiam  
ex conditione materiæ, erit multo magis cer-  
tum, et ita omnia quodammodo conciliantur,  
et in sequentibus capitibus magis explicab-  
buntur.

## CAPUT XXI.

UTRUM JURAMENTUM PROMISSORIUM CONTRA SOLOS  
BONOS MORES CIVILES OBLIGARE POSSIT?

1. *Divisio juristarum de moribus in civiles et naturales.* — Hæc quæstio fere definita est  
ex dictis capite præcedenti; tamen ut sub pro-  
priis terminis definiatur, et intelligantur dicta  
auctorum, et aliquid in generali et in particu-  
lari addamus, breviter tractanda est. Distin-  
guunt ergo juristaæ duplices mores, naturales  
et civiles, quos nos vocare possumus honestos  
et politicos. Naturales enim dicuntur, qui sunt  
consentanei naturæ rationali, quos nos hon-  
estos appellamus; civiles autem dicuntur,  
qui ad convenientem statum et politiam rei-  
publicæ pertinent, et licet ad honestatem moro-  
rum necessarii non sint, mali tamen non sunt,  
et ideo per jura civilia prescribuntur, esto  
contrarii non prohibeantur, nec mali moraliter  
reddantur. Hujusmodi est, verbi gratia,

quod testamentum usque ad mortem revocari possit, neque obligatio civilis in contrarium valeat; expedit enim reipublicæ ut sit legibus statutum, non est tamen id ita prohibitum, quin possit aliquis licite id proponere, et promittere, seu affirmare se nunquam revocatum, etc. Hac distinctione utuntur plures antiqui auctores, atque etiam moderni, ut vide-re licet in Covar., supra, p. 2, in prine., n. 4; Guttier., de Juramento confirmatorio, 1 p., c. 40, § 4, et illa utuntur etiam nonnulli ex modernis Theologis. Covar. antem supra, § *Vero hoc*, illam impugnare conatur. Sed tota ejus argumentatio nititur in verborum significatione, de qua non multum contendendum est, quando de re constat, et verba aliqua sunt necessaria ad illam exprimendam, ut revera in proposito sunt. Quia negari non potest quin in materia legum humanarum illud duplex genus actionum seu morum inveniri posse, ut exempla adducta demonstrant, et plura alia quæ afferemus. Et ratio est, quia uteque modus dirigendi seu instituendi mores, potest esse conveniens ad reipublicæ gubernationem. Supposita autem distinctione in re ipsa, verba sunt accommodata, si recte intelligantur.

*2. Qui dicuntur boni mores naturales.* — Nam boni mores naturales non dicuntur illi soli, quos ratio naturalis per se dictat esse necessarios ad honestatem, id est, honestatem morum, sed etiam illi qui, mediante lege positiva, habent hujusmodi necessitatem, quia stante lege, ratio ipsa naturalis dictat illos esse necessarios ad honestatem morum, quia lex ipsa facit tales mores esse ita convenientes rationali naturæ, ut contrarii illi repugnant, et ideo merito illi dicuntur boni mores naturales. Quod si hi mores quando præcepti sunt lege ecclesiastica, appellantur boni mores canonici (ut aliqui loquuntur, referente Covar.), recte quidem fit; tamen negari non potest quin lex civilis possit etiam aliquid ita præcipere, ut contrarium sit contra bonos mores animæ et conscientiæ, et consequenter contra bonos mores naturales in dicto sensu. Qui etiam poterunt dici civiles, quatenus per legem civilem introducti sunt, quomodo loquitur Covar. supra, § *Unde illud*, cum Fortunio, de ultimo fine, illatione 12. Sed quamvis ad usum vocis hoc pertineat, non tam apte significatur qualitas talium morum, cum dieuntur esse civiles, quam cum dicuntur esse canonici, quia lex canonica per se ordinatur ad bonum animæ, et ideo quando mores aliqui dieuntur boni canonici, intelliguntur pertinere ad boni-

tatem animæ, ita ut contrarii sint in honestetate moraliter mali. Ideoque in jure canonico non reputatur necessaria illa distinctio, sed e ipso quod aliquid est contrarium bonis moribus canonici, censetur esse contrarium bonis naturalibus, quia leges canonicae, tales, semper obligant in conscientia, si in propriae leges. Nam si sint tantum consilia seu regulæ non imponentes necessitatem, contrarii mores non erunt simpliciter contrarii bonis moribus naturalibus vel canonico sed poterunt dici contrarii melioribus moribus, et in ordine ad juramentum id sufficent juramentum contra tales mores canonici non valeat, juxta supra dicta. At vero leges civiles per se non intendunt bonum animæ, sed externam pacem et justitiam; et ideo quamvis ad hunc finem possint interdum in conscientia obligare in virtute rationis naturalis, et potestatis emanantis ab auctore naturæ, nihilominus per hoc solum quod bini mores dicuntur civiles, non satis explicari quod pertineant ad moralem honestatem necessariam ad vitandum peccatum. Unde potest e converso, quando aliqui dieuntur boni mores civiles, illud additum ponitur tanquam certio diminuens, vel tanquam nomen genericum attributum imperfectiori membro, ut fieri solet, et ita significat quosdam mores, qui licet ad externam commoditatem et observationem reipublicæ boni sint, non tamen sunt tales, ut eorum violatio culpam coineat, vel detrimentum spirituali animæ erat, vel impedit majus bonum ejus. Quod si aliquando jura canonica approbant, seu cognoscunt aliquas hujusmodi leges civiles, vel asseruntur circa ecclesiasticas personas in ordine ad statum politicum earum, etiam illi mores dici poterunt formaliter civiles, etiam si materialiter sint a jure canonico, quo ut existimo, raro aut nunquam inveniuntur. Sic ergo bona et necessaria est illa distinctio et per illa verba non male explicatur, et ad rationalem explicationem nos addidimus, natum posse vocari honestos, id est, ad honestem convenientes, civiles autem politicos.

*3. Juramentum contra bonos mores naturales, non esse validum.* — Hac supposita distinctione, sequitur primo ex dictis, jura entia contra bonos mores naturales non esse validum, nec obligationem inducere. Haec Panorm., in c. *Cum contingat*, et in c. *Si vero*, de Jurejur., et alii, quos supra Cov. et Guttier. referunt. Et ratio est, quia quae est contra bonos mores, est peccatum; ergo

ramentum de tali re est illicitum, et absque obligandi. Addit vero Covar. supra, § *Secondo hinc constat*, tunc juramentum contra nos mores non esse obligatorium, quando ni mores sunt fundati in ratione naturali unquam causa proxima: *Secus* (inquit), *si* *ui mores sint fundati in ratione naturali* *quam in causa remota, quia tunc juramen-* *tum his moribus contrarium obligatorium erit.* citat Alciatum, in d. c. *Cum contingat*, n. , et ita ipse addit bonos mores, contra quos u valet juramentum, non distingui ab im- mediata ratione naturali, et idem repetit *Tertio constat*, citans Fortunium. Sed hoc mitti non potest, nisi fortasse sit æquivoca- in verbo illo *causæ proximæ, vel immediate rationis naturalis*. Nam ea, quæ sunt alia quia prohibita, non sunt immediate con- rationem naturalem; et e converso boni pres, qui solum sunt necessarii ad honestan- quia præcepti, non possunt proprie dici udari in ratione naturali, tanquam in causa oxima, quia ex vi solius rationis naturalis in habent illam honestatem, saltem neces- sariam ad bonitatem morum, sed necesse est intercedat lex positiva. Unde boni mores dati immediate in lege positiva recte di- tur fundati remote in ratione naturali, constat ex D. Thoma 1. 2, q. 95, art. 2, et ilominus juramentum contra hujusmodi los mores obligatorium non est, ut ex dict- constat. Et forte idem sentit Covar.; sed detur loqui de ipso juramento, et de ratione naturali, ut jam informata per legem positivam rigorose prohibentem, vel præcipientem. autem agere vel niti contra tales legem dio juramento, contra rationem naturalem et ita juramentum ipsum potest diei pro- xie et immediate contra rationem naturalem; a is autem ille, qui juratur, non dicitur pro- p, immediate esse contra rationem natura- le.

Alia declaratio hujus corollarii magisque necessaria, esse potest ut intelligatur, quando actus promissus est contra bonos mores na- turales, sive immediate, sive mediante lege pos- si canonica, vel civili, nam tunc procedit ra- ticta. At vero licet promissio ipsa, vel actus, q proxime ad juramentum supponitur, sit contra bonos mores naturales, poterit jura- mentum esse validum, si actus promissus, in quæ veritas juramenti servanda est, non sit contra bonos mores naturales, ut in capite precedenti cum Panorm. diximus.

*Juramentum contra bonos mores civiles*

*potest esse validum.* — Secundo sequitur ex dietis, juramentum contra bonos mores civiles posse esse validum et obligatorium. Hoc etiam quoad rem ipsau tactum est in fine capitulis praecedentis, et est communis sententia Doctorum iu c. 2, de Pact., in 6, et c. *Cum contingat*, de Jurejurand., et in Authent. *Sacra- menta puberum*, c. *Si adversus renditionem*. Et probari potest inductione ex eisdem juri- bus, nam in d. cap. *Cum contingat*, jura- menta facta per uxores durante matrimonio super alienationes fundorum dotalium, etc., obligatoria esse dieuntur. Et idem magis con- firmatur ac declaratur in cap. *Licet mulieres*, eodem tit., in 6, et in d. Authent. *Sacramento puberum*, similiter dicuntur servanda jura- menta facta a puberibus super contractibus rerum suarum, et alia similia exempla videri possunt in Covarr. supra, 2 p., in princip., per totum, et 3 p. etiam in princip., et Julio Clar., 3, *Testamentum*, num. 3 et 4; et nostro Mo- lina, tom. 1, de Justit., tract. 2, disp. 49, et sequentibus. Ratio vero est, quia hujusmodi juramentum servari potest sine dispendio sa- lutis æternæ; ergo quantum est ex parte ma- teriae, potest esse obligatorium. Antecedens notum est ex declaratione terminorum jam facta, quia licet actus sit contra bonos mores civiles, potest non esse contra rationem natu- ralem, nec contra legem positivam obligan- tem in conscientia; ergo potest optime servari tale juramentum sine dispendio animæ. Con- sequentia probatur, tum auctoritate dictorum jurium, quæ ita argumentantur, tum quia materia illa capax est obligationis, neque ap- parat ratio ob quam possit tale juramentum violari.

6. Hic vero desiderari potest, ut explice- mus quomodo talia juramenta super contrac- tus, quibus leges civiles resistunt, sint contra illas, cum actus, qui de præsenti fit, sit contra legem civilem, et ille non juretur, sed aliiquid aliud in futurum faciendum, quod non est con- trarium legi civili. Sed de hoc commodius dicemus c. 24; nunc solum dicimus juramentum hoc dici contrarium legibus civilibus, quasi objective et mediate, quia fit ad confirmandum pactum per leges improbatum, ut dicitur in d. cap. *Quamvis pactum*. Et hoc sufficit præsenti disputationi, licet interdum possit contingere, ut ipsa etiam promissio, quæ ju- ratur, improbata sit per jus civile, ut videbi- mus.

## CAPUT XXII.

AN JURAMENTUM CONTRA SOLOS BONOS MORES  
CIVILES SEMPER OBLIGET?

1. Ostendimus posse hoc juramentum obligare: inquirimus nunc an possit hoc pro universalis regula constitui, scilicet, omne juramentum contra solos bonos mores civiles obligatorium esse, ita ut e contrario exclusiva propositio vera sit, solum illud juramentum promissorium, quod ita est contra bonos mores civiles, ut simul sit contra naturales, et sine peccato mortali aut veniali servari non possit, invalidum esse. Pars enim affirmativa quoad utiamque regulam videtur sequi ex ratione proxime facta, quia juramentum, quod sine peccato servari potest, obligatorium est. Sed juramentum, quod tantum est contra bonos mores civiles, potest sine peccato servari; ergo omne tale juramentum est obligatorium, et solum illud, quod etiam est contra bonos mores naturales, obligatorium non est. Confirmatur ex c. *Quanto*, de Jurejur., ubi solum distinguitur inter juramentum licitum vel illicitum, et licitum obligatorium esse dicitur, et consequenter solum illicitum non esse obligatorium. Sed juramentum contra solos bonos mores civiles de se licitum est, quia neque est contra legem naturalem, neque etiam contra legem positivam obligantem in conscientia, ut supponitur: non habet ergo unde sit illicitum; est ergo licitum; ergo semper est obligatorium juxta prædictum textum, et consequenter solum illud juramentum, quod est contra bonos mores naturale, erit invalidum, quia solum illud est illicitum. Atque ita hanc regulam videntur sequi multi Doctores in d. c. *Quanto*, et in c. *Cum contingat*, eod., ubi Panormitanus, n. 7, et Glos., in cap. *Si aliquid*, 1, 22, q. 4; et Turrec., in princ. d. q., n. 3; et idem sensit Covar., d. p. 2, in princip., et p. etiam 3, in princip.; et Molina, locis citatis, et tom. 2, disp. 271, dub. ult., § *Hoc tamen loco*; et Sanc., lib. 1, de Matrim., disp. 32, n. 1.

2. In contrarium vero est, quia illa regula affirmativa, scilicet: Juramentum, quod observari potest sine peccato, est obligatorium, non est in universum vera; ergo neque in præsenti vera erit regula, quod omne juramentum solis bonis moribus civilibus contrarium sit obligatorium. Antecedens patet, quia juramentum non ingrediendi religionem potest sine peccato impleri, et nihilominus non obli-

gat, quo argumento convictus, illam affirmativam regulam non esse constantem, neque in universum veram, affirmat Covar. supra, 1 part., § 6, n. 7, cum Panor., in c. *Si vero*, de Jurejur., Notab. 1, n. 3, ubi etiam Glossa idem sentit, et Gratian., 2, quæst. 4, in fine; et sumi potest ex D. Thoma, q. 89, art. 7, ad 2. Consequentia autem probatur, quia si omne juramentum contra solos bonos mores civiles obligaret, maxime quia potest licite servari; sed haec ratio insufficiens est, quia fundatur in regula affirmativa, quæ universalis nou est, et ita vel ratio fundatur in falso principio, vel ex puris particularibus procedit.

3. *Argumentum pro hac sententia.* — Responderi potest quod, licet in juramento promissorio absolute sumpto illa regula non sit universalis, nihilominus in juramento promissorio, quod fit homini in favorem ejus, regula est universaliter vera. Et ratio sumi potest ex superius dictis, nam juramentum, quod non fit in favorem proximi, censetur fieri Deo, vel in ordine ad ipsum, et ideo non obligare non solum quando est de peccato, sed etiam quando est de re impedita melius bonum, vel de re impetrante. At vero quando juramentum promissorium fit in favorem proximi, semper obligat, etiamsi impedita majus bonum, et alias videatur indifferens, nam satis est quod sit utile proximo, si absque peccato servari potest; et ideo in hoc genere juramenti non datur tale juramentum, quod sine peccato servari possit, et non sit obligatorium. In præsenti autem omne juramentum, quod est tantum contra bonos mores civiles, est ex his qui fiunt in favorem proximi, confirmando pacta vel promissiones inter homines; nam de hī tantum juramenti disponunt iura civilia; ergo in his non procedit objectio facta.

4. *Instantia.* — Sed contra hoc instatur quia etiam inter juramenta contra hos bonos mores sunt aliqua, quæ licet sine peccato servari possent, impediti nihilominus majus bonum commune; ergo hoc satis est ut interdum tale juramentum non sit obligatorium. Probatur consequentia, quia tunc etiam dici potest tale juramentum impeditivum majoris boni nam bonum publicum et commune præferendum est privato; et ideo si juramentum ille præjudicet, non obligabit, etiamsi factum sit in favorem proximi. Exemplum est in cap. *diligenti*, de Foro competenti, de juramento facto a clero parendi judici sæculari, et in cap. *Nimis*, de Jurejur., de juramento fidelis tatis præstito a clero principi sæculari; sui

enim talia juramenta contra immunitatem clericorum, quæ in favorem publicum status clericalis concessa est; et ideo licet in privatum favorem contra illam juretur, non valet juramentum; idem ergo erit in quoemque alio juramento derogante communi bono propter privatum.

5. *Firmatur eadem sententia exemplis.* — Maxime vero confirmari potest hæc ratio, et fundamentum ejus variis exemplis. Primum sit de juramento non revocandi testamentum, nam hoc contra institutionem est jurium civiliū, unde contra bonos mores civiles existit, non vero contra naturales, quia *sine peccato servari posset*, et nihilominus tale juramentum non est obligatorium, ut est sententia Bart., in l. *Si quis pro eo, ff. de Fidejuss.*, a multis approbata, ut referunt late Covar., in Rubr. de Testamentis, p. 2, n. 14; et Ant. Gomez, in l. 3 Tauri, num. 93. Ratio reddi potest, quia licet non revocare testamentum non sit malum, nihilominus obligatio ad non revocandum est valde contraria libertati naturali, juxta l. 1, c. de Sacrosanctis Ecclesiis, et ita illud juramentum multum adversatur communi bono reipublicæ, et de se potest majora bona impedire, et aliunde videtur includere turpititudinem ex parte acceptantis, quia vult impedire libertatem proximi, quoad ultimam voluntatem; et ideo quamvis sit factum in favorem ejus, potest non obligare. Et confirmatur maxime hoc exemplum, quando in illo juramento promissioni additur poena solvendi, si testamentum revocetur, nam etiam illo modo posset sine peccato impleri juramentum, et tamen tunc maxime non obligare, docent iidem juristæ, quibus consentit Covar., in d. c. *Quamvis pactum*, 2 p., in princ., n. 3, ex l. *Stipulatio hoc modo*, ff. de Verb. obligat. Et simile exemplum erit de juramento solvendi poenam, si non impleantur sponsalia, quod etiam posset sine peccato impleri, et nihilominus non obligare tenent iidem juristæ, quibus consentit etiam Covar., in Rub. de Testamentis, 2 p., n. 17, et Ant. Gomez, 2 Variar., c. 14, n. 24.

6. Aliud exemplum esse potest de juramento confirmante pactum futuræ successionis, nam tale juramentum etiam est contra bonos mores civiles, ut constat ex l. ult., c. de Paetis; et sine peccato servari posset; unde constat non esse contra bonos mores naturales; et nihilominus tale juramentum non est obligatorium, ut communiter etiam sentiunt juristæ, apud Covar., in d. cap. *Quamvis pactum*, 3 p., in

princ. Et ratio esse potest, quia tale juramentum de se inducit ad optandam mortem alterius, quod valde contrarium est bonis moribus, et ob hanc causam valde odiosa sunt in jure omnia pacta, quæ aliquo modo excitare possunt ad expectandam mortem alterius, quia aliquid videntur charitati proximi derogare. Denique potest esse aliud exemplum, si quis donationem omnium bonorum, tam presentium quam futurorum, faciat, et juramento illam non revocare confirmet; nam illud sine peccato impleri potest, et tamen non esse obligatorium docevit Bart., in leg. *Stipulatio hoc modo facta*, ff. de Verb. obligat., et in l. ult., Cod. de Paet., quia privat hominem potestate testandi, quod videtur esse contra libertatem ultimæ voluntatis, et afferre potest magna incommoda, qualia sunt, non posse in fine vitæ vel proprio corpori providere, vel subvenire animæ, solvendo debita, petendo suffragia, etc.

7. *Resolvitur quæstio, et asseritur juramentum non fieri invalidum, ex eo quod est contra bonos mores civiles.* — Nihilominus veram esse censeo priorem sententiam, atque ita simpliciter asserendum esse, juramentum non fieri invalidum, seu non obligatorium ex eo præcise quod est contra bonos mores civiles, ac subinde quotiescumque juramentum contra bonos mores civiles invalidum est, non esse tantum contra illos, sed etiam contra bonos mores naturales. Jam enim supra diximus, iura civilia sæpe præcipere illa quæ ita sunt necessaria ad honestatem, ut illis contraria turpia sint et peccata, sive natura sua talia sint, sive per efficiaciam legis talia fiant. Et tunc illi pravi mores, quatenus sunt contra leges civiles, et contra bonum etiam politicum reipublicæ, dici possunt esse contra bonos mores civiles, non tamen contra illos solos, sed etiam contra bonos naturales, ut explicatum est, et ideo mirum non est quod juramentum contra bonos mores civiles in tali materia sit invalidum. Loquendum est ergo præcise de repugnantiâ juramenti ad bonos mores civiles, et sic dicimus illam non sufficere ad invaliditatem juramenti. Et hoc videntur satis probare jura, et rationes adductæ pro illa sententia. Item non est contemnenda ratio, quia si illa causa sufficeret ad invaliditatem juramenti, ubicumque inveniretur, impediret obligationem ejus, quia causa adæquata et sufficiens semper habet eumdem effectum. Consequens autem talis est, ut patet ex casu c. *Quamvis pactum*, de Paetis, in 6, et c. *Significante*, de Pignor.,

et c. *Cum contingat*, de Jurejur., et ex supra dictis de juramento metu extorto, et de solvendis usuris, juxta c. *Debitores*, de Jurejur., quia negari non potest quod hæc sint contra bonos mores civiles. Imo etiam videntur posse redundare in grave damnum commune, ut est, verbi gratia, quod latrones et usurarii provocentur ad extorquenda per metum et vim talia juramenta, et nihilominus, quia hæc sunt per accidens, et pertinent magis ad scandalum passivum quam activum, et alioquin jurans potest sine peccato implere quod juravit, ideo definiunt jura, majorem habendam esse rationem reverentiae debitæ juramento, ideoque obligatorium esse ac servandum; ergo idem dicendum est, ubicumque sola repugnantia ad bonos mores civiles reperitur, sine interventu proprii peccati.

8. *Advertentia de omissione quæ poterat fieri sine peccato, quæ non potest rorari vel jurari sine illo.* — Ut autem hoc magis explicetur, et solvantur objecta in contrarium, adverto, interdum posse aliquid nos facere vel omittere propria sponte sine peccato, ad quod faciemus vel omittendum non possumus nos obligare præsertim juramento aut voto, sine peccato; ut, verbi gratia, ingredi religionem, potest omitti seu non fieri sine peccato; velle autem se ad id juramento obligare peccatum est, ut aperte sentit D. Thom., d. q. 89, art. 7; et eadem ratione deambulare per vias civitatis sine peccato fieri potest, ad id autem se obligare juramento peccatum est, quia est abusus juramenti, quia nomen Dei in vanum assumitur. Unde fit ut aliquid hujusmodi mera voluntate factum non sit peccatum, factum autem quasi ex obligatione juramenti, ex ipso sit peccatum, quasi superstitionis, quod significavit Augustinus in cap. *Inter cetera*, 22, q. 4, dicens: *Foveat itaque Hibaldus matrem, et fratres, et lugeat, si coactione et timore juramenti aliquid defuit matri.* Et ratio est, quia eadem irreverentia nominis divini est in usu talis juramenti obligatorii, quæ fuit in illo exhibendo. Ex quo etiam fit ut juramentum non solum sit contra bonos mores naturales, quando est de actibus, qui secundum se sunt peccata, sed etiam quando est de actibus, ad quos obligari per juramentum, vel eos quasi ex obligatione juramenti facere, peccatum est. Probatur, quia tale juramentum contra rationem naturalem est, ideo enim illicitum est; ergo est contra bonos mores, non tantum civiles, sed etiam canonicos et naturales; idemque est de observantia quasi formalí talis juramen-

menti, veluti coactione et timore ejus. Unde in d. c. *Quanto*, de Jurejur., absolute fit distinctio inter juramentum illicitum et licitum, et de omni illicito dicitur esse vinculum iniquitatis; ergo quoties juramentum est illicitum, eo quod obligatio ejus est illicita, est vinculum iniquitatis, ac subinde est contra bonos mores naturales.

9. Ex his ergo colliginus, licet interdum contingere possit ut juramentum contra bonos mores civiles non sit validum, quamvis non sit de actu, qui secundum se sit peccatum, nihilominus tale juramentum non esse invalidum propter solam contrarietatem ad bonos mores civiles, sed quia simul involvit aliquam repugnantiam contra bonos mores naturales; et declaratur ex replica superius facta, quia juramentum promissorium in gratiam hominis factum, si non sit de materia secundum se peccaminosa, validum est, nisi forte sit vel inutile ipsi proximo, vel ita repugnans commodis aliorum proximorum, vel reipublicæ, ut tale juramentum merito contra rationem censeatur. Nam si aliquid hujusmodi non interveniat, nulla ratio probabilis invaliditatis juramenti excogitari potest. Quando vero aliquid hujusmodi intervenit, juramentum non tantum est contra mores civiles, sed etiam contra naturales, quia tale juramentum irrationabile est, et illud servare formaliter et ex obligatione ejus, etiam est rectæ rationi contrarium, ut generaliter declaratum est.

10. Ideo contingere potest, quando lex humana prohibet aliquid ut contrarium bonis moribus naturalibus, non quia in illo actu prohibito sit ex natura rei talis malitia, sed quia potest præbere publicam occasionem ejus, et hoc intuitu prohibetur, ut notavit Angel., ver. 6, num. 4, in fine. Tunc enim est in illo actu eadem malitia, saltem ratione legis prohibentis illum sub tali ratione, et tunc juramentum de tali actu, licet immedia te sit contra legem civilem, tamen ratione illius etiam est contra bonos mores naturales. Exempla satis probabilia sunt in legibus prohibentibus conventiones vel promissiones remittendi frandes futuras, vel non denunciand futura delicta, et similia, quibus videntur homines induci ad delinquendum, ut nota Gloss. et Doctores per textus ibi, in leg. § unus, § Illud, cum sequent., ff. de Pactis, e leg. *Convenire*, et leg. *Pomponius*, ff. de Pactis, et cap. *Quemadmodum*, de Jurejur. quod supra notatum est; et juxta ibi dicta doctrina hæc intelligenda est et limitanda.

## CAPUT XXIII.

## SATISFIT OBJECTIONIBUS SUPERIORI CAPITE PROPOSITIS.

1. Proponebantur varia exempla contra superiorum doctrinam, quibus satisfacere necesse est. Et quamvis non possimus singula hic ex professo persequi, quia gravissimas quaestiones continent ad alias materias pertinentes, saltem attingemus ea, quae praesenti instituto sufficere videbuntur. Primum ergo exemplum de juramento praestito a clero contra immunitatem ecclesiasticam non est ad rem, quia tale juramentum non est contra bonos mores civiles, sed potius contra mores canonicos, unde tale juramentum in detrimentum animae vergit, nam et in eo exigendo, ac praestando et implendo, graviter peccatur, supposita immunitate, divino et canonico jure introuenta, ut in d. cap. *Nimis* significatur. Quocirea clericus propria auctoritate renuncians juri suo quoad immunitatem, vel forum, non solum non facit actum validum, sed etiam graviter peccat in eo quod intentat, et per canones graviter punitur, ut constat ex l. cap. *Si diligendi*, et ideo ibi concluditur, tale juramentum licite servari non posse, quia contra canonica statuta *illicitis pactionibus informatur*. Unde colligere possumus generalem regulam, quotiescumque juramentum privatae personae directe et formaliter est contra bonum publicum, seu contra privilegium communitati concessum, cui privata persona derogare non potest, tale juramentum invalidum esse, non quia sit tantum contra bonos mores civiles, sed quia nec licite servari potest, ideoque etiam est contra bonos mores aturales; est enim contra justitiam, vel communitativam, vel saltem legalem, et in materia ecclesiastica videtur esse contra religionem. Et e hoc genere juramenti dicemus plura in apice sequenti.

2. *Probabilius est juramentum de non revundo testamento validum esse et obligare.* — Iliud exemplum erat de juramento non revundo testamentum, in quo fortasse probabilior intentio est, tale juramentum validum esse, obligare, ut tenet Joan. Andr., Covar., supra, Julius Clarus, 3 lib., § *Testamentum*, q. 94, ostendunt esse communem; et Anton. Gabriel, lib. 2 Receptarum opinionum, sub titulo Jurej., concl. 1, n. 8; tenet etiam Molin., m. 1, de Just., tract. 2, disp. 151. Quod si

haec opinio vera est, ruit exemplum, et in contrarium verti potest; nam ideo tale juramentum validum est, quia neque testamentum non revocare peccatum est, neque etiam ad illud non revocandum se obligare. Illa enim obligatio ex natura rei mala non est, quia neque est de re mala, nec de re per se directe impediente maius bonum animae, sed est de re, quae facta in favorem proximi potest cedere in commodum ejus. Neque etiam talis obligatio per se est contra commune bonum, sed contra privatum ipsius testatoris, cui ipse potest spontanee cedere. Neque etiam est mala moraliter ex prohibitione juris civilis, quia licet jus civile irritet talem promissionem, non tamen prohibet sub reatu culpe illam facere eo modo, quo de facto fieri potest, neque etiam prohibet eam servare; ergo si tali promissioni, vel simplici assertioni non revocandi testamentum addatur juramentum, obligatio illius contra nullam legem est; en ergo valida non erit? Denique (quod ad nostram institutum spectat) etiam illi auctores, qui existimant tale juramentum non esse validum, querunt aliquam turpitudinem et malitiam in hac obligatione non revocandi testamentum. Quia privatio propriæ libertatis in re tam necessaria videtur ipsis irrationalib[er]e quamdam prodigalitatem continere, et ita etiam nobiscum in hoc convenient, quod ad invaliditatem illius juramenti necessarium esse putant, ut non solum sit contra mores civiles, sed etiam contra veram honestatem moralem, atque contra bonos mores naturales. Re tamen vera difficile ostendere possunt hanc malitiam in illa obligatione.

3. *Juramentum de non recedendo a promissione sub aliqua poena validum est, licet talem poenam jura humana irritent.* — Erat aliud exemplum de juramento poenali, seu de non recedendo a promissione sub tali poena, quando secundum jura humana prohibitus est talis modus obligationis; ubi enim nou datur talis prohibitio, clarum est juramentum illud posse obligare ad solvendam poenam, si promissio non impleatur, quia tunc solutio talis poenae contraria non est bonis moribus, nec naturalibus, ut per se constat, nec civilibus, quia supponitur non esse prohibita. Sermo ergo esse debet de juramento solvendi poenam, quam jura humana irritant. Et duo casus in particuli designantur. Prior est de poena adjecta sub juramento, si non fuerit servata promissio non revocandi testamentum, aut instituendi talem haeredem, de quo juramento Covar.

supra fatetur non obligare, quia est contra bonos mores; non tamen distinguit aut sit contra bonos mores civiles, vel naturales; neque mirum, quia ipse distinctionem illam non approbavit. Aperte tamen dicit illicitum et dishonestum esse, poenae adjectione alterum astringere ad certi haeredis institutionem, vel ad non revocandum testamentum; eamdem enim esse rationem in utroque censet, et consequenter sentit legem irritantem talem stipulationem, non solum obligationem ejus impedire, sed etiam obligare in conscientia nefat. Unde licet hoc totum concedamus, nihil inde probatur contra assertionem positam, quia sic adjectio talis poenae non solum est contra bonos mores civiles, sed etiam contra naturales, quia est de re peccaminosa, saltem ratione legis prohibentis.

4. Contrariam tamen sententiam tenet Molina supra, qui varias rationes adducit; sed punctum difficultatis in hoc solo consistit, quod adjectio talis poenae in illo actu revera non est mala ex natura rei, ut statim etiam in simili dicam; nulla autem lege sufficienter probatur, ita esse prohibitum, ut sit malum moraliter, et peccatum, illam promittere. Nam quod dicitur in l. 1. *Stipulatio hoc modo, talem stipulationem esse contra bonos mores, sufficienter intelligitur de moribus politicis et civilibus, sicut stipulatio non revocandi testamentum, etiam non adiecta poena, dici potest contra bonos mores.* Atque ita haec opinio probabilis est, et juxta illam procedit exemplum, sed confirmat secundam conclusionem in principio positam.

5. *An juramentum confirmans sponsalia sub certa poena, obliget ad solutionem talis poenae?* — Alterum exemplum erat de juramento confirmante sponsalia, sub certa poena solvenda ab eo qui retrocesserit. Circa quod disputari solet, an juramentum obliget in eo casu ad solvendam poenam. Quod disputat late Sanc., lib. 4 de Spousal., disput. 32, a num. 20; et refert duas opiniones contrarias, et pro utraque quamplures auctores, et utramque valde probabilem censet, licet ipse adhaereat opinioni, quae negat tale juramentum obligare. Ut autem hoc suadeat, conatur ostendere promissiinem solvendi talem poenam non fieri sine peccato, saltem veniali, quod docuit etiam Cajetan., in Summ., verb. *Sponsalia*, ex cap. *Gemma*, de Spousal., ubi talis stipulatio *improbanda* dicitur. Sed ille textus fortasse non convincit; tum quia ibi sponsalia non fuerant valida, et ideo immerito addita

fuerat poena ad libertatem tollendam; tum etiam quia verbum illud *improbanda*, idem significare potest, quod irritanda, seu irrita declaranda, quod interdum habet locum etiam in contractibus, qui sine peccato facti sunt, ut in contractibus minorum sine debita solemnitate, vel in venditione fundi dotalis. Et praeterea etiamsi id concedatur, adhuc potest esse dubium, an id sufficiat ad irritationem juramenti. De quo dubio dicam paulo inferius in fine capituli, quia in multis ex dictis exemplis locum habet. In praesenti ergo exemplo neutra ex illis sententiis nobis praejudicat (quidquid de illis sentiendum sit), quia secundum utramque procedit regula a nobis posita; nam si juramentum poenae solvenda in sponsalibus nullum est, ideo est, quia non est tantum contra bonos mores civiles, sed etiam contra canonicos, et quia materia illius juramenti aliquo modo peccaminosa est; neque aliter potest subsistere, etiam ex sententia auctorum qui illam defendunt. Unde alii, qui negant in materia illius juramenti misceri peccatum (inter quos est Molina supra), consequenter asserunt tale juramentum esse validum, quia non est contra bonos mores naturales, sed tantum civiles, nee jus canonicum in hoc aliquid addidit juri civili, sed illud tantum acceptavit. Et fortasse vera resolutio est, in sponsalibus adjectionem poenae adversus eum, qui contra fidelitatem, seu justitiam pactum violat, non reprobari; quando vero additur etiam pro casu in quo juste non servantur sponsalia et ex legitima causa, tunc improbari. Nam hic videatur esse sensus cap. *Gemma*, si casus et ratio decisionis ejus attente spectetur. Unde in priori casu, juramentum de poena solvenda census esse validum; in posteriori autem casu probabile est esse contra bonos mores naturales.

6. *Exponitur an juramentum de servando pacto circa futuram successionem sit validum.* — Praeterea ponebatur exemplum de juramento servandi pactum circa futuram successionem, de quo eadem ratio esse videtur quam de juramento non revocandi testamentum, vel instituendi talem haeredem, et similibus, in quibus hic amplius immorari non possumus, sed videri possunt Doctores in dicta lege ultima, Col. de Pactis, et Tiraquel., in leg. *Si unquam*, in *Præfat.*, a num. 133. E Covar., in dict. *Rubr. de Testamentis*, 2 part. num. 15, et dict. cap. *Quamvis pactum*, 3 p. in princip., num. 2, qui distinctione utitur nam si hujusmodi pacta siant de consensi

ejus cui succedendum est, putat firmari juramento, quod est satis consentaneum decisioni cap. *Quamvis pactum*, de Pactis. Et ita quoad hanc partem non procedit exemplum, sed confirmat primam assertionem; nam illud juramentum ideo est validum, quia non est contra bonos mores naturales, etiamsi sit contra civiles. At vero si talia pacta fiant sine consensu ejus, cui succedendum est, communis sententia juristarum est illa non firmari juramento, de qua nunc disputare nolumus. Solum (quod ad rem praesentem spectat) dicimus sententiam illam, ut vera sit, fundandam esse in hoc, quod pactum circa futuram hereditatem, sine consensu ejus, cui succedendum est, non fit sine culpa, sive illa sit contra rationem naturalem puram, sive sit contra legem humanam rigorose prohibentem talia pacta, quasi odiosa ei de cuius haereditate tractatur ipso vivente et invito, quod significatur in dict. lege ultima, C. de Pactis; et ita juramentum illud non erit tantum contra bonos mores civiles, sed etiam contra moralem honestatem. An vero fundamentum illud solidum sit, non spectat ad praesentem tractatum.

7. *An valeat juramentum confirmans omnium bonorum donationes.* — Ultimum exemplum erat de juramento confirmante omnium bonorum donationem: in quo sententia communis juristarum est, non valere hujusmodi juramentum, solum ex eo fundamento, quod alis donatio aufert testandi libertatem, ut vivere licet in Covar, in Rubrica de Testamenis, 2 part., num 4. Mihi tamen non videtur illud solidum fundamentum, tum quia priari testandi libertate etiam directe, si fiat ponte, et in favorem tertii, non est intrinsece malum contra rationem naturalem, neque inenit proibitum lege positiva obligante ab reatu culpe; tum etiam quia multo minus est contra bonos mores, quando non directe, sed per consecutionem quamdam amittitur facultas testandi. Sic enim religiosus rofrendo fit incapax ad testandum, et qui opera pia expendit omnia bona sua, sibi consequenter adimit facultatem testandi. Igitur etiam si quis donando omnia praesentia et futura se privat potestate testandi, ex hoc solo ipite non statim actus efficitur malus, si alias donatio honestam causam et debitas circumstantias habeat.

8. Igitur ad judicandum de tali juramento qualitas donationis attendenda est, quod adrum conscientiae attinet; nam si donatio

illa sit irrationabilis, et actus quidam prodigalitatis, et contra debitam providentiam, vel sui, vel suorum, tunc non confirmabitur juramento, saltem quantum ad excessum, sed poterit juste ad prudentem mediocritatem reduci ex rationabili interpretatione juramenti, quia non est vinculum iniquitatis. At vero si, considerata causa, et modo donationis, non habet intrinsecam malitiam contra prudentiam, vel rationem naturalem, juramentum obligabit, quia leges civiles, etiamsi illi donationi non faveant, illi non resistunt prohibiendo illam. Quae etiam est sententia satis communis apud juristas, et fortasse contraria posset cum dicta limitatione intelligi. De quo videri potest Gutierrez, de Juramento confirmatorio, 1 cap. 11; et Antonius Gomez, in lege 69 Tauri, qui plures alios referunt.

#### CAPUT XXIV.

##### UTRUM JURAMENTUM ILLICITE EMISSUM, VEL DE PROMISSIONE PROHIBITA, OBLIGET, SI ABSQUE PECCATO IMPLERI POTEST?

1. *Dubitandi ratio.* — Hoc dubium non parum conferet ad explicanda omnia dicta, et ideo breviter expediendum est. Ratio autem dubitandi esse potest, quia in dict. cap. *Quanto*, generaliter dici videtur, juramentum illicitum non esse obligatorium. Deinde si promissio peccaminosa sit, eo ipso est contra bonos mores naturales; ergo non potest firmari juramento, quia non potest juramentum esse vinculum iniquitatis. In contrarium vero est, quia potest juramentum esse illicitum et promissionem cum peccato fieri, et nihilominus actum promissum, malum non esse secundum se spectatum; ergo juramentum de tali aetu, quamvis alias fiat cum peccato aliunde orto, poterit obligare ad actum de se licitum. Antecedens declaratur in easu supra posito, de promittente et jurante solvere usuras: nam si id faciat sine ulla necessitate, vel rationabili causa, et maxime si id faciat invitando et inducendo non paratum, peccat equitem jurando et promittendo; postea tamen solvendo non peccat, et ideo tali juramento obligatur. Et ratione probatur prior consequentia, nam juramentum non obligat ad promittendum, sed ad dandum (sic enim loquimur); ergo si actus dandi est licitus, juramentum poterit impleri sine peccato, etiamsi promittere vel jurare fuerit peccatum; ergo hoc non obstante erit tale juramentum obligatorium.

*2. Tribus modis posse juramentum esse illicitum. — Juramentum illicitum primo modo obligatorium non est. — Distinguendum videtur de juramento illicito et de promissione illicita: nam juramentum tribus modis potest esse illicitum. Primo, ex materia in quam cadit per se, et per quam implendum est, et tale est, quotiescumque illa materia est incapax obligationis juramenti. Secundo, ex prohibitione, vel ratione extrinseca tantum, etiamsi alias sit de materia licita. Tertio, quia immediate cadit in promissionem illicitam. Quando ergo juramentum est illicitum primo modo, obligatorium non est, et de illo loquuntur jura, quando generalem regulam constituant, illicitum juramentum non obligare. Et de eodem intelligendi sunt auctores, quando frequenter inferunt: *Juramentum est illicitum; ergo est nullum.* Hæc enim pravitas juramenti sumitur ex materia et quasi objecto, et ideo est intrinseca, et quasi per se constitutus juramentum illicitum, et propterea sermones doctrinales de juramento illicito, de hoc intelliguntur, et ita procedunt omnia dicta in superioribus capitibus.*

*3. Illicitum secundo modo impleri potest, si materia sit capax. — Ratio cur obligat juramentum secundo modo illicite emissum. —* At vero juramentum illicitum tantum secundo modo bene potest esse obligatorium, si materia sit capax. Ita Panorm., in cap. *Cum contingat*, de Jurejuran., num. 6, in fin., et num. 7, ubi id probat ex cap. *Et si Christus*, de Jurejuran., et aliis. Et probatur exemplis: nam si ego vovi nunquam jurare, nisi præcepto obligatus, vel si superior juste mili præcepit non offerre aliquid sponte sub juramento, peccatum quidem committo jurando me aliquid facturum, et nihilominus, si factum sit honestum, ut dicere Missam pro aliquo, juramentum obligat. Idem est si juramentum fiat cum scandalo activo, ut in exemplo de usurario non parato. Item votum obligat in materia capaci, licet ex causa extrinseca contingat peccare vovendo; ergo similiter, etc. Ratio denique est, quia licet quis peccet jurando, tamen de facto adducit Deum in testem rei licitæ; ergo licet de jurando peccaverit, tenetur, si potest, facere verum, quod divino testimonio de facto confirmavit. Tandem declaratur et confirmatur ex juramento assertorio; nam licet quis peccet jurando, vel quia jurat contra præceptum sui superioris, vel ex odio et scandalo, aut alia simili causa, nihilominus supposito quod jurat, semper debet jurare ve-

rum, et maxime quando in ipsam veritate affirmanda specialis ratio peccati non invenitur. Et ita in juramento promissorio, de quo tractamus, quamvis alias sit illicitum, tenetur quis servare veritatem de præsenti, seu assertionis, habendo propositum implendi illud; ergo etiam tenetur postea servare veritatem de futuro, quando sine novo peccato id facere potest. Unde in hoc sensu concludit ibi Panormitanus, licet juramentum promissorum non habeat tres comites, et ideo illicite fiat, nihilominus, si absque peccato servari potest, ex obligatione servandum esse. Et idem sequitur Selva, 1 part., de Juram., quæst. 3, addens, quod licet juramentum promissorum careat veritate, obligat, si sit de re licita, ut patet manifeste in juramento facto sine intentione implendi illud, juxta supra dicta. Quid vero dicendum sit quando juramentum est illicitum ratione promissionis tantum (quod in tertio membro proponebatur), ex dicendis de ipsa promissione patet.

*4. Quibus modis promissio illicite fiat. —* Simili ergo modo distinguendum est de illicita promissione, nam duplice ex capite potest esse mala. Primo ex parte materiæ, quæ prava est, et incapax honestæ obligationis, et ideo talis promissio et prava et nulla est. Ergo et tunc clarum est, juramentum additum tal promissioni, nec confirmare illam, nec inducere novam obligationem posse; quia tale juramentum est illicitum ex parte materiæ, sive per materiam intelligamus promissionem tanquam proximam materiam, sive actum promissum, tanquam remotam, quia promissio ipsa turpis est ratione turpitudinis actu promissi, ut supponitur.

*5. Secundo ergo modo potest promissio esse illicita, quia ipsa propter seipsam (ut ita dicam) prohibetur, non vero propter materiam quæ potest esse honesta; interdum enim prohibemur promittere etiam res honestas, propter vitanda incommoda, et pericula quæ in obligatione promissionis inveniri possunt etiamsi sit de actu honesto. Qui modus prohibitiōis ex sola lege naturæ raro inveniūt nisi forte ex circumstantiis extrinsecis, ut in promissione de solvendis usuris cum scanda facta, et similibus; tamen ex lege positivâ vel ex præcepto potest facile imponi, ut Prelatus potest præcipere religioso, et pater filii ut nihil promittat, vel simpliciter, vel in modo, si expediens judicaverit, et inter leges civiles de Pactis vel Stipulationibus non desu-*

alique hujusmodi. Et haec prohibitio interdum fieri potest simpliciter, et sine irritacione promissionis, interdum vero irritando illam, juxta communem distinctionem de legibus, quae in hac materia locum habet, ut per se constat.

6. *Juramentum, confirmans promissionem malam, irritum est.* — Dico ergo recte continere posse, juramentum additum tali promissioni esse obligatorium respectu actus honesti promissi, etiam si promissio ipsa ex aliis capitulo illicta sit. Ita sumitur ex Panorm. et Selva supra; idem etiam sentit Molina, dicto tract. 2., disput. 151, § Quarto quoniam. Et probatur, quia illud juramentum non habet pro objecto promissionem ipsam, sed rem prouissam, quae duo accurate sunt distinguenda ad judicandum de valore juramenti. Proprium tunc juramentum habet pro objecto promissionem, quando quis jurat promittere, quod juramentum obligat ad promittendum, non ad faciendum quod promissum fuerit; ut i juro vovere castitatem intra annum, non nullum vovi, nec teneor servare castitatem ex i juramenti, sed vovere illam intra praescritum tempus; postquam autem vovero castitatem, tenebor illam servare ex vi voti, non ex vi prioris juramenti. Si autem vovendo castitatem, jurem servare votum, tunc tenebor ad castitatem servandam non tantum ex vi voti, sed etiam ex vi juramenti; et ideo dico, hoc juramentum non habere pro objecto ipsum votum, sed actum promissum per votum, via servare votum non est promittere, sed exequi promissum. Igitur quoties promissio nala est, juramentum faciendi talem promissionem irritum erit, quia est de actu malo anquam de objecto. Non loquimur autem de hoc juramento, sed de juramento servandi promissionem, quod juramentum habet pro objecto actum promissum, seu executioem ejus; ergo si actus est honestus, et serari potest sine anima prejudio, juramentum obligabit. Probatur consequentia ex generali principio canonum, quod juramentum obligat, quando servari potest sine turpitudine ex parte jurantis.

7. Declaratur praeterea, quia malitia talis promissionis per accidens et quasi extrinsecus habet ad juramentum; ergo non potest impeditre obligationem ejus. Antecedens patet, nam imprimis juramentum non est causa illius promissionis, et consequenter nec malitia illius, sed potius supponit illam, et quasi adjungitur, vel adhaeret illi. Deinde non ad-

haret illi, ut mala est, sed tantum ut promissio est talis actus, atque adeo ut ex suo genere bona est; ergo potest confirmare illam secundum hanc bonitatem, non obstante malitia, quae ad hunc effectum quasi imperlinenter se habet. Item quando promissio tantum est mala quia prohibita, vel quia aliqua prava circumstantia affecta ex parte operantis, et non ex parte materiae promissae, non tamen est irrita, tunc ipsamet promissio, licet male fiat, facta tenet, et consequenter suam obligationem inducit, ut ex ipsis terminis manifestum est. Ergo majori ratione juramentum confirmans talem promissionem validum erit, quia non adjungitur illi, quatenus male fit, sed quatenus valide fit.

8. At vero quando promissio non solum est prohibita, sed etiam irrita, tunc magis dubia esse potest obligatio juramenti de tali promissione servanda; nihilominus tamen si irritatio est de sola promissione, et non cadit in actum promissum prohibendo illum in conscientia, adhuc juramentum poterit obligare, non ex vi promissionis, sed ex vi assertionis de futuro actu, juramento confirmatae. Quia illa assertio potest fieri vera sine peccato, non obstante irritatione promissionis: ergo reverentia divini testimonii obligat, ut illa assertio vera fiat, et consequenter ut promissio implatur. Et hoc probat aperte juramentum additum promissioni de solvendis usuris, nam illa promissio est irrita, et potest esse mala, vel ob circumstantias, vel ob extrinsecam prohibitionem, et nihilominus juramentum obligat, ut supra diximus; idem ergo est in omni casu simili, nam urget eadem ratio.

9. *Objectio.* — *Solutio.* — Sed objici potest, quia licet actus secundum se et spontanee factus non sit malus, nihilominus facere illum ex vi malae promissionis prius factae erit malum, quia est virtute approbare promissionem prius factam. Sieut supra dicebamus, quamvis per se non sit malum non ingredi religionem, esset tamen malum non ingredi in virtute prioris juramenti; ergo quotiescumque promissio mala est, actum promissum ex vi illius facere malum est ergo juramentum cadens in talem promissionem non potest ad actum promissum obligare, quia obligaret ad illum ut promissum, et ut sic malus est. Respondetur imprimis, in promissione, quae valida est, licet male fiat, falsum esse assumptum, nam si promissio est valida, obligat; ergo facere actum ex vi illius non erit malum, sed potius erit actus virtutis jus.

titiae aut fidelitatis. Sicut servare votum validum, religio est, licet fortasse in ipso voto emittendo peccatum aliquod fuerit commissum; neque tunc approbat prior promissio, ut mala, sed ut habuit virtutem obligandi, secundum quam rationem bona est. At vero quando promissio non tantum est mala, sed etiam irrita, aliter respondendum est; fatemur enim tunc non posse fieri actum in virtute promissionis, ut promissio est; dico tamen posse fieri ratione assertionis, quam includit promissio. Nam cum actus sit honestus (ut supponitur), eo ipso quod dixi me facturum illum, licet erraverim promittendo, possum postea illum efficere, non quia promisi, sed quia dixi; nam per se honestum est facere verum quod dixi, si alias licite possum, licet non teneat. Et hac ratione si tali promissioni addatur juramentum, obligat saltem ut confirmans assertionem, quae vera fieri honeste potest. Unde falsum est quod assumebatur, juramentum tunc obligare ad illum actum, ut promissum, nam formaliter loquendo non obligat ad illum, nisi ut assertum: et ita nunquam sit ille actus ut debitus ex vi promissionis, sed tantum ex vi juramenti.

*10. Cur juramentum additum promissioni illicita non semper obliget.*—Unde tandem intelligitur, cur in assertione non dixerim universaliter, juramentum additum tali promissioni semper obligare, sed solum indefinite posse obligare, quia talis potest esse materia, ut omnis obligatio sive promissionis, sive juramenti illi repugnet, etiamsi talis actus alias sponte factus nou sit malus; ut, verbi gratia, in easu, in quo sit verum esse aliquod peccatum confirmare sponsalia per adjectionem poenae, non minus erit peccatum, si id fiat per juramentum quasi per se stans, et confirmans assertionem de futuro, quam si fiat per promissionem, vel simplicem, vel juratam, quia quocumque modo illa pecunia; vel res designata in poenam, ex obligatione solvenda sit, induit veram rationem poenae, et minuit libertatem matrimonii, in quo posita erat ratio talis culpae, et ideo in tali materia non magis poterit obligare juramentum, quam promissio, quia non minus erit malum solvere illud, ut debitum ex juramento, quam ut debitum ex promissione.

*11. Quae materia promissionis possit confirmari juramento, quae vero non.*—Simili modo dicebamus supra, quando est turpe, et contra bonos mores naturales, promittere non accusare, vel non denunciare delictum committen-

dum, etiam juramentum de eadem materia esse omnino invalidum, quia licet facto ipso non denunciare vel non accusare possit esse honestum, obligatio ad illud non est honesta propter licentiam peccandi, quae per occasionem alteri datur (quod tantum exempli gratia dicitur); si tamen illud verum est in obligatione promissionis, etiam est verum in obligatione juramenti, ut supra etiam declaratum est. Quotiescumque ergo materia fuerit talis, ut nulla obligatio circa illam expedit, vel sit consentanea bonis moribus, tunc sicut promissio de illa est mala, et non obligat, ita etiam juramentum, etiamsi alias talis materia sit actio, vel omissione, quae, sponte et sine obligatione facta, honesta sit. Si quis tamen recte consideret, semper tale juramentum revocatur ad illud, quod est illicitum ex parte materiae, quia habet pro materia illum actum, ut faciendum postea ex obligatione, quo modo non bene fit, et quoad hoc habet locum exemplum de juramento non ingrediendi religionem. Quando vero materia honesta est, et illi non repugnat obligatio simpliciter, sed tantum obligatio promissionis humanae, tunc obligabit juramentum, non obstante defectu promissionis.

## CAPUT XXV.

QUOMODO DIFFERANT JURAMENTUM CONFIRMATORIUM, ET PER SE STANS, QUANDO FERUNTUR SUPER CONTRACTUS PROHIBITOS.

*1. Diximus obligare juramentum cedens in contractum lege prohibitum, quando sine peccato servari potest, unde oritur gravis et difficultis quaestio, an tale juramentum confirme contractum; quae licet ad juris peritos pertinere videatur, et ideo ab ipsis copiose disputetur, ut capite sequenti attingam, tame etiam in foro conscientiae multa ex illa pendat, et ideo illam etiam tractant Theolog. præsentim moderni, Molin., tom. 1 de Justit. tract. 2, disp. 150 et 151, et tom. 2, disp. 271 Azor, tom. 1, lib. 11, c. 7. q. 1 et seq.; Less de Just., lib. 2, cap. 17, dub. 7; Sane., lib. de Matrim., disp. 32, et ob eamdem causam non potuit a nobis omnino prætermitti. Optet tamen prius exponere terminos ipsos, quæ in hoc capite faciemus declarando differenti inter haec duo, juramentum confirmare patrum, vel tantum obligare.*

*2. Duplex obligatio reperitur in juramento promissorio. — Ad hoc autem explicandu*

suppono ex doctrina D. Thom., dict. q. 89, art. 7, ad 3, in juramento promissorio duplicitate posse inveniri obligationem, unam, homini cui fit promissio, et ex vi illius ; aliam, respectu Dei, ratione juramenti. Quando ergo promissio est per se inefficax, et ex juramento illi addito nascitur obligatio, duplice id intelligi potest. Primo, ut juramentum, relinquendo promissionem inefficacem ad obligandum, suam introducat obligationem. Secundo, quod juramentum sic additum promissioni deesse inefficaci, et illam reddat efficacem ad obligandum, et suam etiam obligationem adjungat. Primum ergo modum vocamus simpliciter obligatorium, seu per se inductivum obligationis, secundum vero etiam confirmatorium.

3. *Prima differentia inter juramentum confirmatorium, et per se stans.* — Unde constat, primam, et quasi substantialem differentiam inter hos duos modos esse, quod juramentum per se stans, unica tantum obligatione ad religionem pertinente obligat jurantem, ut divisus Thomas dixit de juramento extorto per iniuriam ; si autem juramentum est confirmatorium, duplex obligatio invenietur in illo actu, scilicet, religionis seu juramenti, et justitiae vel fidelitatis humanae, non minus quam esse solet in juramentis promissoriis, quorum promissio ex se valida est. Quia juramentum confirmatorium facit, ut promissio ipsa quasi reviviscat, viresque resumat obligandi, et ideo per illum actum non solum obligatur jurans Deo, sed etiam homini. Et hanc differentiam constitunt omnes Doctores in hac materia, ut sat ex Abbatе, et aliis, cap. 4, et cap. *Cum contingat*, de Jurejuran., et bene declarat Anton. Gomez, 2 tom. Variar., cap. 14, n. 21; Lovar., in d. cap. *Quamvis pactum*, 2 part., 1, per totum, presertim num. 7, concl. 4.

4. Ex hac differentia sequuntur aliae : secunda est, quia quando juramentum est tantum per se inductivum obligationis, et promissio, cui adjungitur, secundum se erat invalida, si juramentum non sit confirmatorium, sed tantum per se stans, illo relaxante extinguitur omnino obligatio et contractus. Si autem juramentum sit confirmatorium, quamvis postea relaxetur ab alio quam creditore, nihilominus manet obligatio justitiae, vel fidelitatis, quae ex contractu nasceatur : ita docent citati auctores. Et prima pars manifesta est, quia ibi tantum erat una obligatio, et illa fuit ablata per relaxationem juramenti ; ergo nulla relinquitur. Item pro-

missio per se erat invalida, et non est facta valida per adjectionem juramenti ; ergo ablato juramento, ut per relaxationem aufertur, manet invalida, sicut antea de se erat, et consequenter nullam obligationem inducit, sed statim potest contra illam fieri sine ulla culpa.

5. Altera vero pars non est extra controversiam inter Doctores, ut late disputat Felin., c. 2, de Jurejuran., ubi ipse tenet contrarium cum Abbatе, in cap. *Cum contingat*, de Jurejurand., num. 9, quorum fundamentum esse potest, quia contractus ille, qui de se erat invalidus, quasi sustentatur et fulcitur juramento, et ideo ablato juramento statim corruuit ; sed contrarium communiter censetur probabilius, quod cum Angelo de Perusio tenuit idem Panorm., cap. 4, de Jurejur., num. 42 ; et sequitur Gomezius supra, et Anton. Gomez, in leg. 6, tit. 49, part. 6, Glos. 9. Ratio est (illam modo nostro explicando), quia firmitas illa, quam accepit contractus per adjectionem juramenti, non pendet in conservari a juramento ; et ideo licet ab eo fuerit dependens in fieri, nihilominus, ablato juramento, contractus firmus permanet, sicut effectus durat ablata causa, a qua non pendet conservari. Antecedens probatur ex regula juris 73, in sexto : *Factum legitime retractari non debet, licet casus postea eveniat, a quo non potuit inchoari.*

6. Sed hoc non convincit, quia responderi potest ex fundamento contrariae sententiae, quod contractus ille non fuit legitime factus, nisi ut conjunctus, et quasi informatus juramento, et ideo retractationem, seu relaxationem juramenti esse virtualem dissolutionem ipsius contractus. Et ita non est simile, quod adduci solet de legitimatione, quae non rumpitur propter nativitatem legitimorum ; ibi enim optime accommodatur regula, nam ille est casus extrinsecus, et accidentarius, et non pertinet ad propriam, et per se causam legitimationis.

7. *Aliorum responsio.* — Alii ergo rationem reddunt, quia quamvis contingat contractum firmari juramento, non id sit virtute juramenti, sed virtute legis ita disponentis, ut infra videbimus ; atque ita juramentum non est causa propria illius validitatis contractus, sed illa est lex quae irritationem abstulit, et reliquit contrahentium voluntates efficaces, ut possent validum contractum efficere. Fuit autem juramentum veluti conditio necessaria, ad quam lex respexit,

ad auferendam in eo casu irritationem ; et ideo quamvis postea juramentum auferatur, firmus manet contractus , quia sicut juramentum non firmavit illum, ita nec relaxatio irritat , et lex, quae semel abstulit irritationem, non irritat iterum contractum, eo quod auferatur juramentum, nec per solam retrocessionem unius partis irritari potest, cum jam efficaciter se obligaverit non impediente lege. Quæ ratio probabilis est, sed supponit fundamentum incertum, de quo in sequentibus. Si autem illud non admittatur, necessario dicendum est , juramentum confirmatorum supponere aliquam obligationem naturalem, quæ cum sit prior, de se manere poterit ablata posteriori, qualis est obligatio juramenti. Quod si fortasse occurrat alia causa unde illa etiam cesseret, jam erit aliunde, non ex vi relaxationis juramenti. Quæ omnia, ex sequentibus magis constabunt.

8. *Quid operetur differentia supposita in eo casu.—Si creditor relaxet juramentum, etiam contractus dissolvitur.* — At vero illa differentia supposita, quæri potest quid operetur in eo easu relaxatio juramenti. Videtur enim inutilis , si contractus remauet firmus. Quæ ratio præcipue movit Felinum supra. Respondetur imprimis, hoc per se et immediate operari, quod per illam aufertur propria obligatio juramenti ad religionem pertinens, et consequenter ut non sit perjurio, si quis contraetur non servaverit. Secundo tollitur impedimentum juridice petendi ut dissolvatur contractus, si causæ subsunt ; stante enim juramento, non poterat quis sine perjurio hoc intentare ; relaxato autem juramento potest, ut bene notavit Covar., dicto § 1, num. 7. Et ideo dixi supra hoc intelligendum esse de relaxatione facta ab alio, quam a creditore ; nam si creditor ipse relaxet juramentum, etiam contractus dissolvitur, et cessat omnis obligatio. Quia non potest creditor relaxare juramentum quasi per se, et immediate, sed cedendo juri suo, et quasi tollendo fundatum juramenti, ut infra dicemus. Prælatus autem potest per se et immediate relaxare juramentum , intactum ( ut sic dicam ) relinquendo fundatum ejus, et ideo est longe diversa ratio. Posset autem interdum superior auferre simul et juramentum et omnem obligationem, rescindendo contractum, sed hoc accidentarium est, et hic solum dicimus, ex relaxatione juramenti ut sic per se non sequi ablationem alterius obligationis. Quod pro omni juramento promissorio, etiam per se firmo et valido,

observari potest. Quomodo autem talis relaxatio magis in uno juramento quam in alio dari possit, postea videbimus.

9. *Tertia differentia : juramentum confirmatorum contractus confert et obligationem et actionem in judicio.* — Tertia differentia assignari potest, quia quando juramentum est confirmatorium promissionis, seu contractus, non solum confert obligationem, sed etiam dat actionem in judicio ; quando vero non est confirmatorium, licet suam inducat obligationem , non tamen dat actionem homini ad petendum tale debitum in judicio. Hæc differentia ad forum magis externum quam conscientiae pertinet, et ideo brevissime illam explicabo. In primo igitur membro supponitur, quando promissio humana de se valida est, etiamsi sit simplex ( quæ fortasse nude sumpta non daret actionem in judicio ), ita firmari juramento voluntario plene, id est, non metu vel dolo extorto, ut det etiam actionem in judicio, ut est communis sententia juristarum, cum Bart., in leg. *Si quis pro eo, ff. de Fidejussoribus, num. 3 et sequentibus ; et videri potest Jason in leg. Juris gentium, § Sed cum nulla, ff. de Pactis, num. 21 ; et Covar. supra , 2 part., § 60, præsertim num. 45, verb. Quia ; Sarmiento, lib. 1 Selectar., cap. 3 ; et Mendoza lib. 1 suarum Disputationum de Pactis, c. 4 quæst. 1, a num. 16, qui plures, etiam Bart ipsum, in contrarium allegat, et contra eos pro hac sententia latissime disputat.*

10. Ex hoc ergo principio manifestum est juramentum confirmatorum pacti, vel pro missionis alias invalidæ, etiam conferre eamdem actionem, quia non solum inducit suam obligationem religionis, sed etiam firmat obligationem naturalem vel civilem respectu ipsius hominis ; sed ex hac obligatione ad hominem per obligationem juramento firmatar nascitur actio ; ergo ex juramento confirmatorio eadem actio oritur. Denique per tale juramentum non minus firmatur promissio quam si per se et nude sumpta valida esset ergo ita confert actionem, ac si accederet promissioni de se validæ. Et inde probatu aliud membrum, quia juramentum per stans, licet obliget jurantem respectu Dei non tamen habet adjunctam obligationem respectu hominis, et consequenter non d' aliquod jus ei, cui fit juramentum; ergo non que actionem præstare potest, quia omnis actione fundatur in jure creditoris, ut patet § 1, Institut., de Actionib., ubi definitur actione, quod sit jus persecundi in judicio, quæ

bi debetur; et videri potest Covar. supra, 1 art., § 2, num. 3. Habet autem hæc differentia, præsertim quoad hoc posterius membrum, aliquas difficultates, quæ non sunt nisi instituti, et ideo illas omitto.

11. *Quarta differentia: obligatio orta ex juramento confirmatorio transit ad hæredes.*— Quarta differentia solet etiam assignari, quia iuramentum sit confirmatorium, obligatio ius transit ad hæredes, non vero quando est tantum per se obligans. Prior pars manifeste sequitur ex dictis, quia jura et actiones de cuncti transeunt ad hæredes, et ita in illa parte nulla est difficultas. Secunda vero pars contraria ratione probanda est, pendet vero ex illa quæstione, an iuramentum ita sit actio personalis, ut solam personam jurantem obligare possit, et ideo cum ipsa etiam persona extinguitur, de qua in capite sequenti daturi sumus. Supponendo autem pro nunc partem affirmantem, scilicet, iuramentum esse mere actionem personalem, aperte ex illa sequitur dicta differentia, nam si iuramentum per se stet, et solam suam obligationem indicat, solum jurantem obligare potest, non us successores, quia est unica obligatio, et ure personalis.

12. *Quinta differentia.*— Quinto constitui let alia differentia, quia si iuramentum non est confirmatorium, licet obliget, satis est ad iuramentum implendum, tradere alteri quod promissum est, statim vero potest repeti, quacumque via legitima recuperari absque olatione iuramenti, et absque relaxatione remissa, quia per solam traditionem sicut impletum iuramentum, et consequenter exacta ejus obligatio, que sola ibi inveniebatur, ut ostensum est. Et hæc pars sumitur ex p. *Ad audientiam*, de lis quæ vi, ubi Glossa Doctores, et Covar. supra, p. 2, § 3; Gutt., 1 p., cap. 53. At vero quando iuramentum est confirmatorium, ita implendum est, non licet postea contravenire, nec detur petitio ejus quod solutum est. Ratio est, ia ex vi talis iuramenti promissori consergit obligatio non solum ad Deum, sed am ad eum cui fit promissio; ergo illi acci- situm est jus; ergo impletio iuramenti est sta solutio ex parte dantis, et justa acceptio parte recipientis; ergo non est locus repe- soni nec retraetationi. Et ita docent juris- iti in Authent. *Sacramenta puberum*, præ- sim Jason, n. 41, et Canonistæ, in cap. *amvis pactum*, ubi Dominicus Francus, at- etiam Covar., 2 p., § 3.

13. *An satisfiat iuramento non confirmatorio solvendo debitum, et statim dando locum repetitioni.*— Atque in hac posteriori parte non invenio rationem dubitandi; solum potest ad- verti, quod licet in tali casu non detur locus repetendi quod solutum est, id non est ex vi iuramenti, nam per solutionem sufficienter impletum fuit, et extincta ejus obligatio; sed est ratione justitiae, quia nullus superest titulus justus ad repetendum. Unde si de facto fieret repetitio iniqua conficto titulo, peccaretur contra justitiam, non contra iuramentum, quia non fuit de non repetendo; et ita procedit ratio textus in dicto e. *Ad audientiam*. Et hinc mihi suboritur dubium circa prius membrum, an sine limitatione in universum verum sit, quotiescumque iuramentum non est confirmatorium, satisficeri solvendo, et statim dari locum repetitioni. Nam licet interdum possit tale esse iuramentum, ut dicto modo illi satisfiat, et tunc sit optimum signum, tale iuramentum non esse confirmatorium, propter rationem in secundo membro tactam, tamen quod e contrario fiat conversio, scilicet, in omni iuramento non confirmatorio illum modum sol- vendi et postea repetendi habere locum, mihi non est certum, quia videtur fieri posse ut aliquod iuramentum confirmatorium non sit, et nihilominus non relinquatur justus titulus ad repetendum. Sed hoc pendet ex dicendis, et ideo postea expedietur.

14. *Sexta differentia.*— *Advertisendum circa relaxacionem iuramenti confirmatori.*— *Aliud advertisendum circa relaxacionem iuramenti non confirmatori.*— Sexta differentia solet consti- tui, quia in iuramento confirmatorio non licet petere absolutem, seu relaxationem; quan- do vero est tantum per se inducens obligationem, potest peti relaxatio, et concedi, et postea sine peccato non impleri iuramentum. Ratio prioris partis est, quia per iuramentum confirmatorium jus est acquisitum, et ideo injuria fieret parti, si absolutio iuramenti pete- retur vel concederetur, quæ ratio cessat in iuramento non confirmatorio, quia per illud non acquiritur jus parti, et ita illi non fit injuria per relaxacionem iuramenti. Neque etiam fit irreverentia Deo, quia ejus nomine, et per Vicarium ejus, et ex justa causa fit relaxatio. Huius vero differentiae exacta declaratio pendet ex dicendis infra de ablatione obligationis iuramenti, nunc vero ocurrunt duo notanda. Unum est circa primum mem- brum: nam ut sit universaliter verum, debet intelligi præcise, et ex vi conditionum, seu

circumstantiarum intrinsecarum tali juramento, nam in eis præcise spectatis non invenitur justa causa relaxandi juramentum eum detimento tertii. Hoc tamen non impedit quomodo aliunde possit intercedere justa causa ad relaxandum tale juramentum; nam infra ostendemus juramenta etiam omnino firma a principio posse postea relaxari ex justa causa, neque tune fieri injuriam tertio, quia semper intelligitur acquirere illud jus subordinatum legitimæ potestati superioris. Aliud notandum sequitur ex hoc primo, scilicet, secundum membrum esse cum proportione intelligentium, nimirum, juramentum non confirmatorium esse relaxabile ex vi causæ intrinsecæ, quam in se claudit, quia si intelligeretur per causa extrinsecas, nulla esset differentia. In hoc autem sensu, non immerito dubitari potest an illud secundum membrum sit universaliter verum, csto frequenter ita contingat: sed hoc etiam expedietur in sequentibus.

## CAPUT XXVI.

### AN JURAMENTUM CONTRA LEGES RESPICIENTES BONUM PUBLICUM VEL PRIVATUM CONFIRMET CONTRACTUM?

*1. Sensus questionis.*—Suppono imprimis, promissiones, vel pacta jure civili prohibita, interdum esse ipso jure et facto nulla; aliquid vero esse valida, per judicem autem irritabilia. Quæstio ergo præsens præcipue versatur de prioribus legibus et pactis; sed tamen modo etiam locum habet in posterioribus. Quia licet talia pacta supponantur valida, et ut talia inducent suam obligationem, cui accedere possit obligatio juramenti, et sic habeat rationem confirmatorii, nihilominus quia illa pacta infirma sunt et irritabilia, dubitari potest an per juramentum ita confirmetur, ut eorum irritatio nec postulari possit, nec a judice fieri. De hoc itaque punto in fine dicemus, nunc prius tractandum est. In quo statim apparuit ratio dubitandi, quia si promissio vel contractus supponitur esse nullus, nulla supponitur obligatio, quæ per juramentum confirmetur; quomodo ergo tale juramentum esse poterit confirmatorium. In contrarium vero est, quia multa jura hoc significant.

*2. Prima opinio.* — In hoc puneto expli-  
cando juristæ variis utuntur distinctionibus,  
quas sigillatim tractare necesse est. Prima  
ergo opinio distinguit inter leges, quæ in sua

dispositione respiciunt immediate bonum publicum, vel privatum, et supposita distinctione dicit duo. Unum est, juramentum repugnans legibus boni publici non esse confirmatorium. Aliud est, juramentum contra leges tantum privata commoda respicientes confirmatorium esse. Ad quam opinionem intelligendam primo declaranda est distinctio. Nam licet de ratione legis sit, ut ad bonum commune referatur, nihilominus quædam leges sunt, quæ habent pro materia proxima commune bonum, ut sunt illæ quæ immediate respiciunt ipsum statum reipublicæ, et utilitatem communitalis, ut communitas est, ut sunt illæ quibus instituitur, vel conservatur immunitas sacerdotum, publicorum iudiciorum integritas, sufficientia, vel abundantia rerum ad bonum commune necessiarum, propter quæ prohiberi solet ne pecuniae, frumenta, et aliae res similes extra regnum ferantur, et aliæ leges hujusmodi. Aliæ vero leges sunt, quæ respiciunt bonum commune mediante privata ut materia proxima legis sit bonum unius cujusque civis quatenus ex singulorum commodis conveuiens status communitalis consurgit, ut sunt leges quibus conservantur patrimonia singulorum, vel quibus consuluntur imperfectioni minorum vel mulierum, et similes. Et hoc modo distinctio haec optima est et habet fundamentum in l. 1, § 1, ff. de Justitia et jure, et eam indicat Bart., in d. l. *Quis pro eo*, et in l. *Jus publicum*, ff. de Partis; Panorm., in cap. *Cum contingat*, de Jure jur., num. 5 et 6, et explicat bene Navar., i cap. *Cum minister*, 23, quæst. 4, num. 28 sequentibus; et Covar. supra, 2 part., § num. 6. Verum est tamen quod, licet distinctione inter illa duo membra in generali facil sit, in particulari saepè est satis dubia, quoniam satis appareat an transgressio legis inmediate offendat communitalem, ut communitas est, vel privatam personam, ut sic, solum inmediate redundet in bonum communum sed nihilominus ex his capitibus conjectu semper facienda est, et in dubio in favore communis boni videbitur inclinandum.

*3. Probatur prima opinio, juramentum contra leges commune bonum respicientes non firmare promissionem a privata persona factam.* — H supposito, probatur utraque pars illius sententiae. Prior scilicet, juramentum contra leges prospicientes immediatè communi bono non firmare promissionem a privata persona factam, quia nullus privatus potest renunciare favori legis prospicientis immediatè communi

ono, lege *Jus publicum*, ff. de Pactis, et cap. *Si diligentis*, de Foro competenti. Ex quo extu solet probari hæc pars. Altera vero prospicatur contraria ratione, quia unusquisque potest renunciare juri concessso per legem proxime in favorem privatorum, ut habetur in eodem cap. *Si diligenter*, et sumitur ex Regula Juris 61, in 6, *Quod ob gratiam*, etc., et leg. *Quod favore*, Cod. de Legibus, et leg. *Juris generalium*, § *Si paciscor*, ff. de Pactis; ergo juramentum factum contra hujusmodi leges obligat, quia per illud renunciat quis juri suo, quod licite facere potest. Et hoc modo videntur intelligenda cap. *Cum Contingat*, de Jure Bart., et cap. *Licet mulieres*, eodem, in 6, et ap. *Quamvis*, de Pactis, in 6; et *Authentica Sacra menta puberum*, Cod. *Si aduersus venditionem*. Atque ita sententia hæc videtur communiter probari ab auctoribus super hæc jura; t Bart., locis supra citatis; Covar. supra, 2 art., § 1, per totum; Gutier., de Juramento, part., cap. 58, num. 43 et sequentibus.

4. Sed hæc distinctio, in sensu quo traditur aucto ribus, non recte accommodatur ad ensim quem tractemus. Illa enim divisio (ut ipa notavi) dari solet ad explicandum quanto juramentum contra leges civiles sit invalidum, vel possit esse validum; in quo sensu abet divisio fundamentum in leg. *Juris generalium*, § *Si paciscar*, ff. de Pactis, ubi similis visio de pactis ponitur. Et in illo sensu probabile est, omne juramentum contra leges iblici juris esse invalidum. Sed hoc ad praenitem causam non refert. Tum quia nunc quærimus quando juramentum contra nos mores civiles sit validum, hoc enim in superioribus actum est; sed tractando de jumento valido et obligante, inquirimus quando confirmet vel non confirmet contractum; ad hunc autem sensum illa distinctio nihil deserbit. Tum etiam quia si juramenta ultra leges juris publici sunt invalida, non bent id præcise ex eo quod sunt contra jus civile, sed quia sunt contra bonos mores, ita servari non possint sine peccato, hæc enim unica et generalis regula discernendi juramentum validum ab invalido in materia possili, ut ex jure canonico constat. Sunt ergo iuramenta contra bonos mores naturales, ita non pertinent ad præsentem quæstionem.

5. Quod vero talia iuramenta sint invalida, probatum est supra in particulari casu cap. *diligenter*, quia in clero renunciare privilio fori, peccatum est; et servare pactum

circa hoc factum, peccatum etiam est. Et inde sumitur ratio universalis, quia pacisci in præjudicium boni communis est contra justitiam, saltem legalem; et renunciare juri alieno, id est, communitalis, ac si esset proprium, injuriosum est; ergo juramentum, quod in tali materia versatur, iniquum est. Non sunt ergo talia iuramenta, ex his quæ obligando non firmant contractum, sed sunt ex his quæ non obligant, quia injusta sunt. Potest denique confirmari inductione; nam juramentum deferringi pecuniam, frumentum, vel alias res prohibitas extra regnum, non obligat, quia est de re iniqua; nam leges illæ, cum absolute prohibent, actu in conscientia obligant, ut suppono; idem est de juramento dandi aliquid judici contra legem prohibentem, et in similibus. Unde leges, prohibentes aliquid pertineus immediate ad commune bonum, ordinarie directe cum personis loquauntur, et obligant in conscientia, vel sub mortali, vel sub veniali, juxta materiæ quantitatatem. Ut est recepta sententia cum D. Thom. 1. 2, quæst. 96, art. 4; et Doctoribus communiter, in cap. *Nam concupiscentiam*, de Constit., et in cap. 2, de Majoritate et obedientia. Atque ita fit, rem prohibitam per talem legem esse malam moraliter et in conscientia, et ideo juramentum circa illam esse invalidum; et ita explicitant hanc partem Covar. supra, part. 2, § 2, n. 7; et Matienço, in lib. 5 Novæ Recopilat., tit. 2, l. 2, Glos. 3, num. 11 et 17.

6. *Juramentum contra leges boni communis non solum non est confirmatorium, verum etiam non obligat.* — *Obiectio.* — Dices, etiam in hoc sensu non esse hanc regulam universalem, quia contingere potest ut lex immediate prohibeat propter bonum commune pactum aliquod, vel promissionem, et nihilominus non prohibeat actum promissum; tunc ergo juramentum promissorium contra legem postea obligabit ad actum, qui non est contra talem legem, et ideo sine peccato fieri potest, juxta dicta in superiori capite. Antecedens sufficienter probari videtur, ex eo quod ex objecto non repugnat talem fieri legem; potest enim promissio esse nociva bono communi, et nouacitus. Deinde potest declarari exemplis. Unum est de pacto legis commissoriæ, quod in pignoribus reprobatur jure, civili propter commune bonum, scilicet ad vitandas fraudes, et occasiones usurarum, leg. 3, seu ult. Cod. de Pactis pignorum; et nihilominus si juramentum addatur, validum est, et obligat juramentum, in cap. *Signante*, de Pignoribus; et

idem facit cap. *Ad nostram*, 1, de Jurejur., quando scilicet in re constat nihil injustitiæ continere pactum. Ut cum Archidiacono tenet *Sylvest.*, verb. *Pactum*, q. 14, § 2, et in *Rosa aurea*, tract. 3, cas. 28. Aliud exemplum esse potest de lege irritante promissionem solvendi pecuniam lucratam in ludo de pecunia credita, seu sub fide ludentis; haec enim lex immediate lata est propter commune bonum, ad vitandos excessus et prodigalitates ludentium; et ideo talis promissio invalida est. Et nihilominus postea illam adimplere non est peccatum, ut videntur supponere omnes, qui de illo puncto disputant, ut videre licet in *Guttierez*, de Juramento, 1 part.. cap. 53; et *Covar.*, in *Regul. Peccatum*, 2 part., § 4, num. 8; *Molina*, tom. 2 de *Justitia*, tract. 2, disput. 515, et aliis, quos refert *Sane.*, lib. 1 de *Spons.*, disput. 31. Et ideo, si a principio promissio fiat cum juramento, illud obligabit, non ex vi promissionis, sed sua, quia potest sine peccato impleri. Atque ita in his et similibus exemplis potest verificari illa regula, quod juramentum contra has leges boni publici, licet contingat obligare ad actum, nihilominus non confirmat pactum, vel promissionem, quia illa est quæ præjudicat bono communi.

7. *Solutio objectionis.* — *Quare lex prohibeat pactum nocivum bono communi.* — Nihilominus respondeo imprimis, non in hoc sensu tradi quoad hanc partem regulam illam a communi sententia, sed in hoc quod talia juramenta sunt illicita, et nullam inducent obligationem, ut in auctoribus citatis videri potest. Et sane si pactum et obligatio prohibetur immediate propter commune bonum, moraliter fieri non potest, ut juramentum contrarium intentioni talis legis obligationem inducat. Tum quia talis actus etiam secundum se spectatus regulariter præjudicat communi bono. Tum etiam quia, licet secundum se non esset contra bonum commune, nihilominus ut factus ex obligatione repugnaret bono communi, sicut supra dicebamus de pœna adjecta sponsalibus, vel de obligatione non accusandi, vel non denunciandi peccatum committendum. Nam si lex prohibet pactum, vel promissionem, ut nocivam bono communi, ideo est quia supponit esse contra bonum commune, quod cives obligentur ad talem actum; ergo etiam juramentum, si obligaret ad talem actum, esset perniciosum communitati; ergo impossibile est quod tale juramentum obliget, vel quod actus ex tali obligatione factus sit bonus. Tum denique quia, licet daremus actum illum non

esse malum, nihilominus negari non potest quin futurum sit parum conveniens communis bono, quod satis est ut tale juramentum non obliget. Ut, licet esset vera sententia, quæ dicit legem prohibentem ferre extra regnum equos, vel similes res, non obligare in conscientia, sed tantum ad pœnam, nihilominus juramentum de ferendis talibus rebus extra regnum non obligaret, et esset iniquum, quia esset perniciosum reipublicæ; et ideo licet talis actus secundum se non esset peccatum, facere illum quasi ex vineculo juramenti esse malum, ut supra in similibus explicatum est. Itaque censeo juramentum contrarium legi immediate consulentibus communis bono semper esse contrarium bonis moribus naturalibus, et oppositum repugnare in tali materia, et ita responsum est ad objectionem in contrarium.

8. *De juramento servandi pactum legis commissoriæ.* — *Respondetur exemplis in contrarium.* — Neque obstant exempla adducta; nam imprimis de pacto legis commissoriæ, neglegit civilem, prohibentem illud, versari in immediate in materia boni communis, sed in materia privatorum propter bonum commune. Quod patet tum ex re ipsa, quia per pactum legis commissoriæ non laeditur immediata commune bonum, sed laeditur dominus pignoris, qui fecit tale pactum; tum etiam ex verbis legis, quæ, facta prohibitione, subdicitur. *Si quis igitur tali contractu laborat, hac sactione respiret, quæ cum præteritis præsentis quoque repellit, et futura prohibet. Creditor enim re amissa jubemus recuperare, quod debunt.* Ex quibus verbis constat, legem immediate conditam esse in levame et subsidium debitorum, et in odium creditorum. Et ita videtur communiter exponi illa lex, ut videre licet per *Abb.* et *alios*, in *et cetero* capit. *Significante*, qui *Bart.* et *alios* legant. Unde est maxime observandum, ut non aliqua dicatur esse de communi bono, non saesse quod intendat cavere documentum privatorum, quod frequenter eveniret si non prohiberetur, et consequenter graviter laederet commune bonum; talis est enim lex defurando, vel de non petendis usuris, et nihilominus non inter leges juris publici, sed privati computantur, ut constat ex d. § *Huius studii*. Ad hunc ergo modum scilicet habet lex in prohibens pactum legis commissoriæ; nam licet necessaria sit, ne multiplicentur documenta privatorum, et inde commune bonum periclitetur, nihilominus non habet proprium

eria proxima et immediata ipsum communem bonum. Et ita exemplum non facit ad causam.

9. Deinde vero dicitur probabile esse, legem illam in *præsumptione* fundari, et ideo si et in foro exteriori contractus sit irritus, nihilominus in conscientia non peccari contra illam, si revera pactum fiat sine conditione inusta ex natura rei, et hoc intendit Sylvestris etiam Hostiensem et Innocentium. Constat autem juramentum additum pacto legis commissoriae solum posse obligare ad illam, uod sine iustitia fieri possit, quia juramentum non est vinculum iniquitatis; si juramentum sit de aliqua justa conditione servanda circa inutuum, vel pignus, tunc non potest dici contrarium dictæ legi secundum veritatem, quidquid sit secundum *præsumptionem*, et ita mirum non est quod obliget. Et a intellexit textum illum Panormitanus ibi, cens, ex illo textu recte colligi, juramentum esse obligatorium, non vero quod firmetur contractum; idem vero Panormitanus, in eum *contingat*, n. 5, de Jurejur., quem imitatur Angel., verb. *Juramentum*, 5, n. 23, expliciter dicit, allegando illum textum, juramentum de pacto legis commissoriae obligare, quia tantum est contra bonos mores viles, quod in sensu declarato probabile est, amvis ex dicto e. *Significante*, non satis diligatur.

10. *De juramento solvendi lucrata in ludo pecuniae creditæ.* — *Lex irritans promissionem factam in ludo de pecunia credita, non esse juris publici, sed privati.* — Ad secundum exemplum, negari etiam debet legem irritantem promissionem factam in ludo de pecunia credita esse juris publici, sed privati, quia licet lex sit utilis communii bono, non tamen potest pro materia proxima ipsum communium, sed immediate ordinatur ad conservanda patrimonia singulorum, et vitandos excessus in ammissione bonorum mediante ludo. Et ita verum est, juramentum obligare, quia est de re licita. Quamvis enim leges civiles vel juris communis, vel aliquorum regnorum, præsertim Castellæ, auferant obligacionem solvendi quod perditum est pecunia clista, et si solvatur, repetitionem concedunt, non tamen prohibent solutionem vel repetitionem, et ideo si quis juramento huius promittat, servare tenebitur, quia sine pacto potest, ut docuit Medin., C. de Restit., 92, qui non solum id affirmat de promissione jurata, sed etiam de simplici. Melius ta-

men Navar., id negando de promissione non jurata, affirmat, si juramentum accedit, in Manual., c. 19, alias 20, n. 17, in fin.; et Guttier., 4 p., de Juramento, c. 53, n. 6, et alii moderni scribentes de ludo.

11. Igitur prima pars illius sententiae Bart. et Abb., intellecta de juramento omnino non obligante, quando est contra leges boni publici, vera est, et fundari debet in hoc, quod tale juramentum est contra bonos mores naturales. Sed in particulari descendendo ad exempla saepè potest errari, sicut de facto multa ponit Bart., quæ communiter non probabantur, et alia quæ sunt dubia et controversa, quia de legibus ipsis dubium est an sint juris publici, necne; sed hic non possumus singula exempla examinare.

12. *An juramentum contra leges privatum bonum respicientes, sit confirmatorium.* — Atque ex dictis de hoc primo membro, constat quid dicendum sit de altero, quod erat de legibus, quæ immediate versantur circa bona privatorum; in nullo enim sensu potest ita esse universaliter verum, ut divisionem efficiat adæquatam. Nam si sit sermo de juramento obligante (ut in proprio sensu proportionato priori membro esse deberet), sic non potest membrum illud universaliter affirmari, nam aliqua sunt juramenta contra hujusmodi leges civiles, quæ in conscientia non obligant. Ita enim contingit, quando leges civiles obligant in conscientia ad contrarium actum, quod saepè fieri potest, etiam in legibus, quæ immediate versantur circa bonum privatorum, ut nunc suppono ex tractatu de Legibus, et in hoc proposito notavit Matienço, dicta Glossa tertia, n. 18 et 21, et in sequentibus notius fiet. Si autem illud secundum membrum intelligatur in sensu a nobis intento de juramento valido, et proprie confirmatorio contractus reprobati per leges civiles juris privati, sic etiam certum est non omnia juramenta, inducentia suam obligationem in talibus contractibus, confirmare illos. Ut patet de juramento firmaute promissionem usurparum, quæ per se reprobata, id est, invalida est omni jure, et statim alia similia afferemus. Unde ad summum potest hoc membrum a priori distingui indefinite, seu permissive, quia in latitudine harum legum possunt aliqua juramenta esse valida et obligantia; an vero sint etiam aliqua confirmantia contractum, controversum est, et id nobis videndum superest.

## CAPUT XXVII.

PACTUM, QUOD LEGIBUS REPROBATOR IN ODIMUM  
CREDITORIS, NON CONFIRMARI JURAMENTO.

1. Multorum sententia est, quando leges civiles sunt juris privati, posse pacta illis contraria confirmari juramento. Quia vero id non potest in universum dici, ideo additur secunda distinctio satis communis. Nam aliquæ ex his legibus reprobant pacta, non solum in favorem debitoris, sed etiam in odium creditoris, ut reprobatur promissio usurarum, vel per metum facta latroni; aliae vero solum favent debitori, ut lex, quæ resistit venditioni fundi dotalis, vel donationi sine insinuatione factæ. Non potest autem fieri ut in utriusque partis favorem talis lex cedat; si autem fieri fingeretur, sub secundo membro contineretur. Potest autem interdum lex irritare actum in odium utriusque partis, sed id non contingit, nisi in actu reprobato, ut in simonia et similibus, in quibus juramentum iniquum est et invalidum, ut docet Covar., dicto c. *Quamvis*, 2 part., § 3, n. 2. Et ideo dicta divisio tantum bimembris traditur, et juxta illam duæ regulæ constituuntur.

2. Prima regula est: quoties lex reprobatur contractum in odium creditoris propter turpitudinem ejus, non confirmatur juramento, etiamsi possit licite impleri, et quoad id juramentum inducat suam obligationem. Ilae regula verissima est, et recepta ab omnibus, ut constat ex Bartol. cum aliis in dicta l. *Si quis pro eo*; Paulo de Castro, et aliis, in dict. *Authentica Sacra menta puberum*; Abb. cum aliis, in dict. c. *Cum contingat*; Felin., in c. 2, de *Jurejur.*; Covar. cum aliis, in dict. c. *Quamvis pactum*. 2 p., § *In princip.* Et colligitur de juribus, in quibus fit mentio hujus generis juramentorum, adjunctis differentiis, quas supra notavimus inter juramentum perse stans, et confirmatorium. Nam qui juravit solvere usuras, verbi gratia, non ex justitia, nec ex fidelitate humana, sed ex sola religione manet obligatus; ergo signum est tale juramentum non confirmare contractum. Item ille qui promisit, potest, priusquam solvat, petere et obtinere relaxationem juramenti, juxta c. *Si vero*, et c. *Verum*, de *Jurejurand.*, et tunc relaxato juramento ad nihil amplius tenetur, magis quam si non jurasset. Item potest per judicem petere, ut creditor cogatur relaxare juramentum, juxta c. 1, de *Jureju-*

*ran.*; ergo signum est solo illo, et non justitia obligari. Item postquam semel solvit, et juramentum implevit, potest iterum repetere, quando creditor contra justitiam peccavit accipiendo, juxta c. *Debitores*, de *Jurejuran.*; omnia autem hæc sunt manifesta signa non confirmati contractus.

3. Ratio autem est, quia juramentum hoc tantum obligat propter reverentiam Dei; ergo tantum obligat ad id quod necessarium est ad faciendum verum, id quod juratum est; sed ut juramentum impleatur, et verum fiat, non est necessarium confirmari contractum; ergo juramentum illud vi sua non confirmat contractum. Sed neque etiam confirmat aminiculo alienus legis humanæ, quia *lex* non intendit favere injuriae vel turpitudini creditoris, in cuius commodum cederet talis confirmatione contractus; id enim repugnat justitiae, et honestati legis; maxime cun talis lex non sit nisi canonica, nam leges civiles nihil loquuntur in favorem juramenti circa actum reprobatum in odium exactoris. Lex ergo canonica præcise vult id fieri ex vi juramenti, quod necessarium est ad veritatem ejus. Unde obiter colligo, talem legem quoad hanc partem esse declarativam divini et naturalis juris potius quam constitutivam humani; et ita c. *Delitores*, fundari in naturali obligatione ex juramento orta, quam declarat; idemque sumitur ex c. *Si vero*, cum similibus.

4. Aliqui vero limitant hanc regulam, u locum habeat, quando odium legis contra creditorem fundatur in turpitudine contraria iuri naturali vel canonico; non vero si sit contrariantum iuri civili. Tribuitur Covar., sed in merito, ut ostendam. Ita vero sentit Gutierrez, de *Juram. confirm.*, 1 p., c. 40, n. 5, notwithstanding id probat. Mihi ergo non videtur necessaria hæc limitatio, si turpitude jure civili introducta versetur circa ipsummet actum circa quem juramentum postulatur, et s. contra honestatem morum, quamvis introducam per jus civile. Et probatur, quia tamen tale juramentum, et actus quo impletum est, illicita sunt ex parte ejus cui præstantur; ergo per tale juramentum non confirmatur contractus, quia iura canonica non intendunt favere creditori turpiter se gerenti circa talem actum. Imo in eisdem juribus consideratur, solam rationem juramenti exhibendam, et nullum favorem esse praestandum creditori turpiter exigenti illud, ut sequentibus videbimus. Sæpe enim continua Juramentum non solum non esse confi-

matorium, sed etiam non esse validum, vel obligatorium, quia etiam ex parte jurantis est de materia illicita, et involvente peccatum, sicut sit de materia prohibita in conscientia per jus civile, quando prohibitio ad utrumque contrahentem aequae dirigi solet; si autem caderet in solum acceptantem, seu creditorem, tunc solum in odium ejus juramentum non esset confirmatorium, et hoc magis indicavit Covar., in d. c. 2, p. 2, § 3, n. 2, vers. *Super est*, ponderando c. *Cum contingat*, de Jurejuran., et in d. ver. *Secundo infertur*, quatenus constituit generalem regulam, illicitum juramentum ex parte ejus cui præstatitur, nunquam confirmare contractum, cui adjungitur; potest enim juramentum ita esse illicitum ex vi juris civilis. Quod ipsem Covar. sentire videtur de pacto legis commissoriae, ibi, n. 3; oam significat, ex sententia multorum, quos refert, tale juramentum esse obligatorium, juxta e. *Significante*, de Pignoribus; non tamen esse confirmatorium propter turpitudem creditoris; constat autem illam turpitudinem esse de jure civili prohibente illum contractum; non enim est intrinsece malus.

5. *Tutor prohibetur contractum emptionis et venditionis celebrare cum pupillo.* — *Juramentum firmans contractum in præjudicium tertii invalidum est.* — Dixi autem hoc esse intelligendum de turpitudine contraria honestati norum, id est, ut creditor sic contrahens contra leges civiles turpiter agat, vere peccando in conscientia; tunc enim efficaciter procedit dicta ratio, quod jus canonicum non avet contrahentibus illicite etiam contra jus civile; sine adminiculo autem juris juramentum per se non confirmat contractum, ut ratio supra facta probat, et ex dicendis magis constabit. Secus vero est, quando ex parte ejus, cui juramentum præstatitur, nulla committitur culpa, etiamsi quoad firmitatem contractus us civile illi resistat, ut in easu e. *Quamvis pactum*, et similibus; tunc enim non potest tibi committi turpitudo moralis propria ex parte recipientis juramentum. Quod si quis illam vocare velit turpitudinem politicam, seu ure civilem, non contendimus de vocabulo, sed fatemur illam non comprehendi sub hac egula, quia propter illam solam non dicunturales leges esse in odium creditorum, sed propter veram et moralem turpitudinem, quæ non est sine peccato. Cujus aliud exemplum posset de contractu emptionis et venditionis, prohibito tutori cum pupillo per leges Hispaniae; nam profecto, si tutor peccat in

conscientia sic contrahendo, ut est valde probabile, juramentum minoris non confirmabit talem contractum, etiamsi per se obliget minorem ad servandum illum, in his quæ sine novo peccato potest, nisi petat relaxationem. Quod credo facere posse, quidquid Guttier. supra dicit; sed, ut sœpe dixi, non possumus hic exempla singula examinare. Denique ampliatur hæc regula, satis e-se ut juramentum et contractus cedant in præjudicium tertii, ut juramentum non confirmet contractum, etiamsi irritus factus sit in favorem debitoris. Ita sumitur ex c. *Cum contingat*, ibi, *cum in alterius præjudicium non redundet*. Et similia verba habentur in c. *Quamvis pactum*, et ex illis sumitur argumentum a contrario sensu, ut Glossæ notarunt, quod in præsenti materia est efficax, quia illud consequens non est contrarium aliis juribus, sed maxime consentaneum. Ratio vero est, quia in omni juramento subintelligitur conditio: *Dummodo non redundet in præjudicium tertii*, ut videbimus infra; unde ex ibi dicendis intelligitur, quale oporteat esse hoc præjudicium, ut hæc regula procedat; oportet enim ut sit præjudicium involvens injuriam, aut saltem culpam contra aliquam naturalem obligationem. Juxta quam declarationem constat, tale juramentum non solum non esse confirmatorium, verum etiam neque obligatorium, quia servari non potest sine culpa. Et ideo fortasse extensio hæc communiter omittitur in præsenti, quia communis est omni juramento promissorio, præterquam quod necesse est ut ibi etiam interveniat turpitudo ex parte creditoris, quia est particeps injuriaæ, quæ alteri fit.

6. *Explicatio in cap. Debitores.* — Una vero superest objectio contra hanc regulam, ex d. c. *Debitores*, ubi de his qui juraverunt solvere usuras, dicitur: *Cogendi sunt Domino reddere juramenta*, ex quibus verbis colligi videtur, creditores habere actionem contra illos, et consequenter sequitur, debitores, qui jurarunt, esse obligatos creditoribus; non obligantur autem nisi ratione promissionis validæ; ergo signum est juramentum illud confirmasse promissionem. Propter quam difficultatem Glos. ibi, et Doctores, et Adrian., Quodlib. 6, art. 3, laborant in expl cando, au in eo easu detur actio iniquo creditori propter solum juramentum. Sed quia hoc ad nos directe non pertinet, breviter dicimus talem creditorem revera nullam habere actionem, neque illi concedi, si de iniquitate contractus et creditoris constet, ut supra probatum est de

omni juramento non confirmante contractum, et satis colligi potest ex l. *Non dubium*, c. de Legibus, et ex l. *Si quis pro eo, ff. de Fidejussoribus*. Neque est ulla ratio excipiendi promissionem usurarum, cum ille contractus sit detestabilior aliis. Cum ergo in d. c. dicitur : *Cogendi sunt*, etc., vel intelligendum est de coactione in conscientia, non ad petitionem partis, sed ex officio pastoris, propter vitandum peccatum ipsius jurantis ; et sic intelligitur cogendum esse, qui juravit, nisi velit et valeat aut relaxationem obtainere, aut usurarium per competentem judicem compellere, ut remittat. Vel si verba illa intelligentur etiam ad petitionem partis, intelligenda sunt, quanto de juramento constat, et de qualitate contractus expresse non constat, sed litigandum est ; tunc enim saltem apud ecclesiasticum judicem cogetur solvere, qui juravit, etiam ad petitionem alterius, de cuius in iustitia non constat, et postea licebit repetere coram competente judgee.

### CAPUT XXVIII.

#### AN PACTA IRRITA PER LEGES CONFIRMENTUR JURAMENTO ; ET REFERUNTUR TRES OPINIONES.

1. Accedendo ad aliud membrum distinctionis supra positum, de legibus quae resistunt contractibus in favorem debitoris, est prima opinio, quae secundam regulam generaliter affirmantem constituit, nimirum, juramentum contra leges civiles irritantes contractum in favorem debitoris, absque odio vel turpitudine creditoris, confirmare contractum, quoties sine peccato juramentum servari potest. Hæc est communis utriusque juris interpretationum in locis supra citatis, et apud Covar. supra, 2 p., § 3, a princip. Fundari autem solet hæc sententia primo ac præcipue in illis iuribus, quae præcipiunt talia juramenta servari, nam significant propter vim et reverentiam juramenti etiam confirmari. Hoc patet maxime ex Authentica *Sacramenta puberum*, ubi de talibus juramentis dicitur : *Inviolabiliter custodianlur*; per quæ verba significatur non minus servari debere talia pacta, quam si non essent per jus civile reprobata. Idem significatur in c. 2, de Pactis, in 6, ubi dicitur : *Omnino serventur*. nam particula *omnino* significat perpetuitatem, ut ait Glossa, in Clem. 1, de Vita et honestate clericorum, verb. *Omnino*; vel integrum et perfectum effectum, ut magis ex illa Clemene. colligitur. Significare

etiam solet præcisam executionem sine remedio dispensationis, vel alio simili, ut late per Tiraquel., in l. *Si unquam*, verb. *Revertatur*, n. 78 et 79; et Matienço, lib. 5 Novæ Recopilationis, tit. 1, in Rubrica, n. 39. Atque ita in d. c. 2 indicat confirmationem contractus, quia si juramentum non confirmaret illum contractum, licet petere relaxationem illius, et ita non *omnino* esset servandum. Magis vero convincet ille textus, si verba illa, *servari omnino*, non ad juramentum, sed ad pacatum referantur, ut contextus postulare videtur, et sensit ibi Glossa, et clarius Covar., ibi, 1 p., § ult., n. 8, ver. *Vigesima quarta*.

2. Cap. Cum contingat. — Praeterea in c. *Cum contingat*, de Jurejur., simpliciter dicitur talia juramenta servari debere, non tamen additur verbum quo confirmatio contractus indicetur; tamen non est verisimile jus canonicum voluisse minorem vim tribuere illi juramento, quam jus civile; ergo intellexi Pontifex juramenta illa esse servanda in eo dem sensu, in quo intellexit imperator, in d. Auth. *Sacramenta puberum*, quæ multo ant quior est. Potest etiam ponderari, quo Alexander III, in c. *Debitores*, postquam dix juramentum de solvendis usuris esse implendum, statim subdit, facta solutione accipier tem esse compellendum ad restituendum, a subinde eum, qui solvit, posse repeteret. A vero Innocentius, in c. *Cum contingat*, nihil tale addidit, sed simpliciter dicit servare esse talia juramenta; ergo intellexit omnii et irrevocabiliter esse servanda; ergo intellgit confirmare contractum. Quod non parum confirmat, c. 2, eod., in 6, ubi præcipit sacerdotalibus iudicibus, ut hoc jus servent, ne audiendo agentes contra hujusmodi alienationes juratas. Denique ponderari potest in his textibus, quod addunt exceptionem: Sine et metu, vel dolo, quæ exceptio videtur fare regulam in contrarium. Nam licet juramentum sit metu aut dolo extortum, subinduit obligationem, ut supra visum est; enim solum excipitur, quia non confirmat contractum; ergo secluso metu et dolo, juramentum est confirmatorium juxta predicta jura.

3. Secunda opinio. — *Ratio præcipua*, *hac sententia*. — Nihilominus graves auctori, quos supra Covar. refert, contrarium docerunt, scilicet Antonius de Butrio, Faber, Petrus, Jason, Cumanus, et Joannes Igneus, optime Fortuni., de Ultim. fin., illat. 3, num. 287; Marian. Soc., lib. 1 Consil., in 3, n. 17, et expresse docuit Glossa in leg. *I* 7

*um dotale*, C. de Collat.; et Bart., in leg. *Qui superstitis*, ff. de Acquirenda hæreditate. Unde Alciatus, in d. c. *Cum contingat*, dixit non constare quæ istarum opinionum communior est, et posse hanc posteriorem jure defendi. Ratio pro hac sententia, et præcipua difficultas circa præcedentem, esse potest, quia vel juramentum habet hanc vim confirmandi contractum ex natura sua, seu ex jure divino et naturali, vel hoc habet ex adminiculo seu peculiari concessione juris positivi; neutrum detur dici posse; ergo non habet talem efficaciam, quia non potest intelligi vel cogitari ab alio modo illam habeat. Probatur minor ad priorem partem, quia juramentum non est per se primo et directe institutum, nisi ad infirmandam veritatem, ut supra ostensum est; consequenter vero inducit obligationem, ideo ex vi sua, et ex jure divino solam illum obligationem inducit, quæ ad veritatem servandam necessaria est; sed ad servandam ritatem, non est necessarium quod juramentum confirmet contractum, sed solum ad suam obligationem inducat, faciendo veniam quod dictum est, ut per se notum videatur, et ex juramento solvendi usuras sufficientem colligitur; nam illa duo sunt separabilia, licet servari veritatem, et firmari contractum; ergo non est unde juramentum vi sua cumque efficiat, cum nec per se et directe ad utrumque institutum, nec per consequentem, cum illa duo non sint necessario conexa inter se.

4. *Confirmatur ex jure canonico*. — Atque ratio videtur satis confirmari ex juribus canoniceis, quia cum docent talia juramenta et servanda, rationem reddunt, ut vitentur iuria, et quia sine peccato servari possunt; quo tantum obligant, quantum necesse est, vitentur perjuria, et satisfiat reverentiae deo divino homini, et non amplius. Confirmatur secundo, quia juramentum ex se solum est obligare ex virtute religionis, quæ est a Deum; ergo non potest inducere obligationem justitiae, vel fidelitatis ad hominem; ergo non potest ex se confirmare contractum. Patet hæc ultima consequentia, quia non confirmatur contractus, nisi per hujusmodi obligationem. Tandem explicatur in hunc modum, quia contractus non fit validus, nisi supposita habilitate et efficaci voluntate contraheintium; sed persona facta erat inhabilis ad sic contrahendum jure civili, et ejus voluntas similiter et facta inefficax, ut ex casu supponitur; quo quantumvis juret contractum, non potest

illum reddere validum sola virtute juramenti. Probatur consequentia, quia juramentum ex se non potest irritare jus humanum, nec potest habilitare personam, quæ erat inhabilis; non est enim unde fingi possit talis virtus in juramento, cum hoc non pertineat ad institutionem ejus, alias posset etiam prævalere contra leges obligantes in conscientia, quod manifestum est dici non posse.

5. *Ostenditur pacta irrita per leges, confirmari juramento ex adminiculo juris positivi*.

— *Ostenditur primo in jure civili*. — Venio ad alteram partem de adminiculo juris positivi, et ostendo neque ex hoc capite habere juramentum talem vim, quia vel illud esset intelligendum de admiciculo juris civilis, vel canonici; neutrum autem dici potest; ergo. Probatur prima pars minoris, primo, quia potius jus civile expresse repugnat tali confirmationi, quod patet ex l. *Non dubium*, C. de Legibus, ubi prius irritantur pacta contra leges facta, et postea subditur, sacramentum his contractibus additum non admitti; si ergo lex civilis tale juramentum non admittit, profecto, quantum in ipsa est, non permittit tale pactum juramento confirmari. Eadem videtur esse sententia Ulpiani in l. *Juris gentium*, § *Si paciscar*, ff. de Pactis, ibi: *Quoties pactum a jure communi remotum est, servari hoc non oportet, nec legatum, nec iusjurandum de hoc exactum, ne quis agat, servandum*. Ad idem afferri solet lex *Si quis inquilinos*, § ult., in fin., ff. de Legat., 1; sed illa lex agit de testamentis, et varios potest habere sensus, ut patet per Gloss. ibi. Priora ergo jura sufficiunt, ex quibus videtur falsum esse, quod quidam dicunt, haec pacta non irritari jure civili, nisi dum solitarie et sine juramento fiunt, addito vero juramento in sua natura reliqui, ac subinde suam obligationem inducere, et ita confirmari juramento adminiculo juris civilis. Contrarium vero expresse probatur in dicta lege *Non dulium*, nam dicendo non admitti tale juramentum, vult ut habeatur tanquam non adjectum, et consequenter ut pactum tam sit irritum, quam si juratum non fuisset. Neque hoc excedit potestatem juris civilis, quia potest impedire ne ex pacto obligatio nascatur, sive a privatis pacientibus juretur, sive non, quia non pendet potestas ejus ex voluntatibus privatorum.

6. *Leg. Si quis pro eo*. — Secundo probatur idem ex leg. *Si quis pro eo*, ff. de Fidejussoribus, ubi dicitur, si homo ingenuus, seu non libertus, operas se præstiturum juravit, et fidejussorem dedit, fidejussorem non obligari.

Cujus constitutionis ratio est, quia illa obligatio hominis non liberti jure civili reprobata est in leg. *Ul jurisjurandi*, ff. de Operis libertorum. Ergo signum est illam promissionem non firmari juramento; nam si addito juramento promissio induceret suam obligationem, ad illam posset fidejussor accedere, juxta l. 1, ff. de Fidejussoribus; ergo si fidejussor non manet obligatus, ideo est quia principalis non fuit obligatus ex vi promissionis, et pacti, etiamsi juraverit, nam sola et præcisa obligatio juramenti ad fidejussionem non sufficit.

7. Tertio probatur eadem pars, quia nulla lex civilis invenitur, ex qua talis effectus juramenti, vel talis limitatio legum civilium irritantium hos contractus colligi possit. Nam si aliqua esset talis lex, maxime d. Authent. *Sacra menta puberum*; sed nihil tale colligitur, nam in ea solum dicitur: *Sacra menta puberum sponte facta, super contractibus rerum suarum non retractandis, inviolabiliter obsercentur*. In quibus verbis spectandum est ad objectum talis juramenti, quod est de non retractando contractum; solum ergo respectu illius dicitur servandum tale juramentum; hoc autem longe diversum est, et multo minus quam confirmare contractum, ut statim ostendam. Unde nihil auget illa particula, *inviolabiliter*, quoad confirmationem contractus, sed solum quoad non violandum ulla ex parte illam obligationem non retractandi contractum. Quod declaratur ex verbis legis antecedentis: *Si minor annis riginti quinque emptori prædi cavisti, nullam de cætero te esse controversiam facturum, idque etiam jure jurando corporaliter præstitos errare confirmasti, neque perfidie neque perjurii me auctorem tibi futurum sperare debuisti*. Illud ergo, *inviolabiliter*, positum in alia lege, nihil aliud significat, nisi quod nulla perfidia vel irreligiositas committatur circa promissionem factam de non retractando contractum; cum hoc autem optime posse stare videtur, quod pactum non sit juramento confirmatum. Imo ex vi illorum verborum, non colligitur non posse peti relaxationem talis juramenti; nam qui relaxationem petit, nec perjurus est, nec juramentum ullo modo violat.

#### 8. Secundo, probatur idem ex jure canonico.

— Probatur jam altera pars de jure canonico, de quo certum est in eo non inveniri expresse declaratam hujusmodi confirmationem pacti per juramentum: si autem jus canonicum hoc intendisset, satis clare id docere debuisset, cum repugnet expresse juri civili, præsertim in d. l. *Non dubium*. Deinde ex ratione cano-

num, constat solum intendere ut servetur juramentum, quod fieri potest sine violatione contractus, ut supra argumentabar. Item ex eodem principio constat, ut supra etiam dicebam, illa jura tantum esse declaratoria naturalis juris. Nam illud principium, *juramentum serrandum esse, quoties sine peccato fieri potest*, non fundatur in solo jure positivo, sed in jure divino declarato per canonicum; ergo illa jura canonica non magis juvant juramentum ad confirmandum contractum, quam ipsum divinum jus, de quo ostensum est non juvare.

9. Præterea particulam *servari omnino*, positam in e. *Quamvis pactum*, non esse referendam ad pactum, sed ad juramentum, docent Alciat. et Fortun. supra, et videtur consonum textui, tum quia vox *juramentum* proxime praecessit; tum maxime propter rationem quam Pontifex subjungit, dicens: *Omnino servari debet, cum non vergat in aeternæ salutis dispendium*. Hæc enim ratio in juramentum congruit, et de illo solet dari in jure, non de pacto. Sie autem intellecta illa verba non probant pacti confirmationem. Nam particula *omnino* per se spectata valde generalis et ambigua est ad introducendum effectum tan gravem et specialem, et juri civili expresse repugnantem. Deinde in toto rigore ex vi illius solum præcipitur, ut tale juramentum omnino servetur, non vero ut aliquid fiat ultra id quod ad observationem juramenti necessarium est. Denique ad summum ex illa particula colligi potest, non esse petendam abolutionem de tali juramento, sed opere servandum esse quod juratum est; hoc autem star potest sine confirmatione juramenti, ut notan in d. e. *Cum contingat*, Anton., n. 8; Panor. n. 8, in fine; et Alciat., n. 76. Et hic etiam non obstat exceptio de dolo et metu, qui illa fit, non tantum quia talia juramenta non sunt confirmatoria, sed etiam quia non it præcise obligant, quin de illis peti possit absolutione sine alia causa, quod in spontaneis licet.

10. Unde a fortiori constat non colligi haec confirmationem ex d. c. *Cum contingat*, em in eo nulla particula hujusmodi addatur. Non que etiam obstat quod in illo capite non concedatur repetitio post solutionem, quia ibi niebat alia solutio præter alienationem, et juramentum solum erat de non contraveniend et ita non poterat permitti repetitio, cum ess directe contraria juramento; ex quo non sinitur efficax argumentum, quia quamvis ne licet repetitio, potest hoc oriri ex vi jurami-

sine confirmatione contractus, ut etiam Par.  
er. cum Antonio admittit, et infra explicabi.  
r. Unde textus ille potest in contrarium in.  
ci, primo in illis verbis: *Ne tali tamen pra.  
etu viam contingat perjurii aperiri, mulieres  
se servare debent hujusmodi juramenta; ex  
ibis constat, non obligari illas mulieres ad  
vanda pacta, quoad omnia quae pertinent  
firmitatem eorum, sed solum ad servanda  
menta, et cavenda perjuria; et præterea  
dicant illa obligationem tantum esse perso.  
nalem, qualis est illa quæ connaturalis est ju.  
mento. Unde tandem insurgit' nova ratio,  
ia Pontifices non solent, vel certe non pos.  
sent direete irritare jus civile, nisi in ordine  
spirituale bonum animarum, ut sumitur  
c. Norit, de Judicis, cum similibus; sed  
hujusmodi juramentis non est necessarium  
salutem animarum confirmare pacta contra  
itationem juris civilis, quia manente inte.  
dispositione juris civilis in suo ordine, pos.  
sit juramenta integra etiam servari; ergo,  
est unde talis repugnantia juris canonici  
civile in haec parte colligatur. Unde in c.  
et mulieres, de Jurejur., in 6, ubi saecula.  
judices coguntur servare hoc jus canonici,  
non audiendo mulieres agere volentes  
tra alienationes juratas, pro ratione reddi.  
: *Nos animarum periculis obviare volentes,*  
scit; quia illa petitio erat juramento con.  
tra, ut ibidem dicitur, neque alia ratio jus.  
e, vel aliquod jus creditoris consideratur.  
1. *Exploditur distinctio, qua aliqui usi.  
nt in hac materia in jure canonico et civili.*  
*Expenditur lex Non dubium.* — Atque ex  
obiter colligitur, sine fundamento quo.  
distinguere, in his juramentis, inter jus  
canonicum et civile, dicentes haec juramenta  
invalida jure civili, valida autem jure ca.  
nonio, quod prævalet in utroque foro, juxta  
lt. de Foro competenti, in 6. Quam dis.  
tinctionem significat Glossa in d. c. *Cum con.  
stituit, quam aliqui approbant. Sed videtur ex  
s effici ac iter improbari, quia cum dicunt  
ta juramenta esse invalida jure civili, vel  
in ligunt esse invalida, id est, non obligan.  
tia et sic est manifeste falsum. Tum quia jus  
civile nunquam habuit potestatem impediens  
obligationem naturalem juramenti, quoad  
ea quibus licite servari potest. Tum etiam  
non constat, id unquam tentasse. Nam  
possumus imperator, in toto titulo C. de Rescin.  
de venditione, illam vim juramenti agnoscit  
everetur; in leg. autem *Non dubium*, ad  
num dicit, juramentum non confirmare**

contractus irrito, nec dare actionem, quod  
etiam intendunt antiquiora jura Digestorum.  
Si vero sensus tantum sit, talia juramenta jure  
civili esse invalida ad confirmanda talia paeta,  
illo tanquam vero admisso, non probatur ex  
jure canonico eadem juramenta facta esse va.  
lida ad confirmandum ejusmodi paeta; ergo  
in nullo sensu habet locum distinctio, vel sal.  
tem non sufficienter probatur.

12. *Tertia opinio asserens duobus modis  
posse leges civiles invalidare contractus.* —  
Propter haec potest esse tercia opinio quasi  
media, quæ supponit, leges civiles duobus  
modis invalidare contractus. Primo, solum  
quoad obligationem et actionem civilem. Se.  
condo, tam quoad obligationem naturalem,  
quam civilem. Quando ergo pactum tantum  
improbatur jure civili priori modo, tunc ju.  
rementum potest esse confirmatorium illius,  
quia supponit obligationem naturalem, cui  
juramentum suam adjungat, et hoc est con.  
firmare illud. Nam tunc naturale pactum  
quasi vestitum juramento ratione illius habet  
firmitatem, et confert actionem, quam jus  
civile illi denegaverat. At vero, quando jus  
civile ita irritat consensum, ut nec naturalem  
obligationem producat, neque verum contrac.  
tum in re ipsa facere sinat, tunc fatetur haec  
opinio talem contractum non firmari ju.  
remento, etiamsi possit tale juramentum suam  
inducere obligationem tanquam per se stans.  
Atque haec sententia speculative et in univer.  
sali videtur mihi satis probabilis. Si quis ta.  
men recte consideret, succumbit difficultati.  
bus a nobis propositis, et in re non differt a  
secunda sententia. Nam illa distinctio legum  
improbantium contractus in re non differt a  
distinctione de lege vel irritante ipso facto,  
vel faciente ut contractus sit irritabilis per ju.  
dieum, quia quando lex irritat ipso facto, tunc  
impedit obligationem civilem et naturalem,  
et de pacto contrario his legibus docet secunda  
sententia non confirmari juramento, quod  
etiam admittit haec tercia. Quando vero con.  
tractus tantum est irritabilis ex vi legis civilis,  
tunc ante irritationem verus et validus est, et  
tunc dicitur inducere obligationem naturalem,  
quia ex vi tantum juris naturalis valorem ha.  
bet, et vim obligandi. Tunc autem non ne.  
gant antores secundæ sententiae, tale pactum  
posse confirmari juramento, quia jam suppo.  
nit pactum obligatorium cui adhæreat confir.  
mando illud, ita ut irritari non possit.

13. Dices, discursum factum posse contra  
hoc membrum eum proportione applicari,

quia etiam hoc pactum habet illam debilitatem (ut sic dicam) ex juris civilis efficacia, quam juramentum vi sua non tollit, neque enim hoc est necessarium ad veritatem ejus; neque etiam tollitur per speciale jus civile aut canonicum, quia nullum extat quod hoc declareret, sed tantum quod juramentum illud obliget. Respondeatur, ex differentia data, facile intelligi esse valde disparem rationem. Nam quando contractus in se est irritus, persona est inhabilis, et consensus inefficax; quando vero contractus in se validus est, et solum per jus civile improbatum, tunc persona est habilis, et consensus efficax, et ideo potest juramentum partim vi sua, partim administrulo alterius juris civilis, vel potius juris gentium, confirmare talem contractum, conferringo illi perpetuitatem et actionem. Quia hanc vim habet juramentum circa quemcumque contractum naturaliter validum, imo et circa promissionem simplicem saltem acceptatam, ut supra visum est. Neque propterea necessarium est dicere, per tale juramentum quasi abrogari, vel impediri leges civiles improbantes talem contractum, sed dicendum est, tunc per unam viam juramentum conferre contractui firmitatem, quam leges civiles per aliam viam illi negant. Tales enim leges non auferunt quasi substantiam illius contractus, nec faciunt illam incapacem firmitatis juramenti, sed tantum negant illi suam firmitatem, et suum jus civile, et ita non impediunt quominus a juramento aliam accipiat, ut sic. Quapropter in hac parte nullum mihi superest dubium, nec difficultas.

14. Propter priorem autem partem de pactis omnino nullis et irritis, dixi, hunc dicendi modum speculative et in universali esse probabilem: nam in applicatione ejus ad praxim et ad casus particulares, magna est necessaria prudentia et moderatio. Maxime vero in easibus c. *Quamvis pactum, et c. Cum contingat,* et Auth. *Sacramento puberum,* in quibus adeo receptum est, in eis confirmari contractus ratione juramenti, ut in consulendo et judicando non videatur tutum contrariam opinionem sequi, ut etiam Covar. supra censem. Et ideo nonnulli etiam dicere tentarunt contractus minorum, filiarum, et uxorum, de quibus illi textus loquuntur, non esse omnino irritos et nullos per jus civile, sed solum improbari tanquam rescindendos ad petitionem ejus cuius favori consultur, non tamen esse ita nullos, quin a principio suam naturalem obligationem inducant, ideoque juramentum

illis additum confirmatorium esse. Sed hoc communiter non recipitur a jurisperitis, nec potest a nobis nunc examinari de singulis contractibus in particulari, quia esset res valde prolixa, et extra nostrum institutum, cum ad materiam de justitia et de contractibus pertineat. Potius ergo in hac parte supponenda sunt communiores sententiae de nullitate illorum contractuum, et videndum an in illis, vel in quocumque alio irrito per jus civile possit defendi et sufficienter fundari ac explicari, quomodo tales contractus confirmentur juramento.

## CAPUT XXIX.

### RESOLUTIO SUPERIORIS QUÆSTIONIS, ET QUOMODO JURAMENTUM CONFIRMARE POSSIT CONTRACTU IRRITUM.

1. *Pactum irritum duobus modis firmar potest.* — Pro decisione hujus controversiae advero, duobus modis posse intelligi pactum aliquod, alias per legem irritum, firmari jure, uno modo directe ac formaliter, ali modo indirecte, et per quamdam consecutinem; seu aliter, uno modo posse firmari contractum quoad vinculum seu valorem suum alio modo solum quoad effectum, ita ut ratione juramenti alia via fiat totum id, quo per contractum ipsum, si esset validum, fieri posset, quamvis revera contractus ipse non in se validus fiat. Dici ergo potest, contractum hujusmodi non ita confirmari jure, ut in se validus fiat, saltem directe formaliter; nihilominus tamen confirmari i directe saltem quoad effectum, maxime in o dine ad forum conscientiae. Priorem enim partem videntur efficaciter probare fundamenta adducta pro secunda sententia, quod (ut dixi) valde probabilis est; nihilominus tamen si secunda pars convenienter explicit et probetur, videtur sufficiens ad expediendum dubia, quae in foro conscientiae ex hac controversia oriri possunt, sive auctores primæ opinionis in hoc sensu suam sententiam intellexerint, sive non.

2. *Confirmatio indirecta quot modis fiat.* — Duobus autem modis possumus explicare haec indirectam confirmationem contractus. Ursus est, ut juramentum illud non intelligatur immediate cadere in contractum, sed in aliis promissionem illi conjunctam, et illam confirmare, et ex illa confirmatione sequi omnem moralem effectum, qui ex contractu valido

ecutus fuisse, et ideo dici contractum confirmari indirecte et in effectu. Alius modus est, i contingent jura mentum immediate cadere in promissionem ipsam per legem irritam in favorem tantum promittentis, et absque turpitudine rei promissae, vel promissarii, tunc jura mentum non facere ut promissio obliget, et ita semper esse per se stans, nihilominus aman tam firmiter obligare, ac si caderet in promissionem validam, et eosdem habere effectus, et ideo dici confirmare indirecte contractum. Prior modus videtur solidior et generalior, et ideo prius de illo dicemus. Et postea idebimus an secundus interdum sit necessarius et verus.

3. Ad priorem igitur modum explicandum, istingnenda sunt duo in his contractibus, ut jura mento supponuntur. Unum est contractus, ut venditio, alienatio, etc. Aliud est promissio non contraveniendi. Hæc distinctio at ex Authent. *Sacramenta puberum*, ibi: *uper contractibus non retractandis*, et ex ip. *Cum contingat*, ibi: *Ne ulterius contraveniant*, scilicet alienationibus, quæ prius commemorata fuerant. Ex his enim verbis et iubus colligitur, tale jura mentum immediate dñe super promissionem non contraveniendi, et non proprie super contractum ipsum. Nam expresse dicitur in d. c. *Cum conngat: Ne ulterius contraveniant proprio jumento firmando*. Et eodem sensu dicitur in authentica: *Sponte facta super contractibus suarum non retractandis*; sunt ergo jura menta immediate de non revocandis contractibus. Ratioue item ostenditur hoc esse excessarium, quia contractus fit de præsenti; ergo de illo ut sic non fit jura mentum promissorium, quod in futurum inducat obligationem, sed ad summum fieri poterit assertorum, quod solum obligabit, ad vere et ex iusto contrahendum, quantum est ex sc. Illud autem jura mentum, nec illa intentione dinarie fieri videtur a contrahentibus, nec er se induceret obligationem in futurum, et usque tener propter illius veritatem non portaret aliquid addere contractui, ut in futurum servando. Supponitur ergo illud jura mentum esse vere promissorium; merito ergo dicitur cadere immediate in promissionem de tuto, quæ ibi non potest esse alia, nisi non contraveniendi contractui.

4. Cap. Quamvis pactum. — *Juramentum omissorium debet cadere in aliquid futurum.* Dices, distinctionem hanc non recte accommodari ad c. *Quamvis pactum*, nam ibi nulla

fit mentio talis promissionis, sed pactum ipsum dicitur firmari jura mento, ut patet ibi: *Si tamen jumento, non ri aut dolo præstito, firmatum fuerit, omnino serrari debet*, etc., per quæ verba significatur pactum ipsum jura mento firmari. Respondeo, etiam ad easum illius textus optime accommodari distinctionem datam, imo esse necessariam, quia renunciants alicui rei non potest aliter renunciationem firmare jura mento, nisi jurando non contravenire renunciationi factæ, quia nihil amplius facere potest ex parte sua is qui renunciat; jura mentum autem illud promissorium (ut ostensum est) debet cadere in aliiquid futurum distinctum a renunciatione præsenti, quod nihil aliud esse potest, nisi non contravenire. Quod optime declaratur ex c. *Ad audientiam*, de Iis quæ vi, ubi qui sub jura mento promisit resignare beneficium, et jura mentum illud implevit, illud repetere permittitur, non obstante præstito jura mento, quia non ad non repetendum, sed ad resignandum tantummodo tenebatur. Aliud est ergo jurare resignare in futurum; aliud vero est jurare non repetere quod resignatum est, vel actu resignatur, et hoc est resignationem jura mento firmare. Quod etiam in jure vocatur abjurare talem rem, scilicet beneficium, vel ecclesiam, ut habetur in c. *Abbas*, de Iis quæ vi; et similiter in c. *Ad aures*, eod., dicitur renunciatione confirmari jura mento, quando renunciationi ad ditur jura mentum de non repetendo, ut Glos sa exponit. Igitur in eodem sensu loquitur c. *Quamvis pactum*, et potius inde sumitur argumentum, quod firmitas hæc pacti sit quasi indirecta mediante jura mento non revocandi; quanta vero sit hæc firmitas, explicandum superest.

5. Secundo ergo supponendum est, quod licet hujusmodi pacta, de quibus agimus, sint irrita, et jure civili reprobata, promissio illa non contraveniendi aut non repetendi non est per easdem leges reprobata, nec irritata. Ita sumitur ex Abbatte, in c. *Cum contingat*, de Jurejur., n. 6; Jas., in Auth. *Sacramenta puberum*, n. 52, et ex aliis supra allegatis. Et potest etiam sumi ex l. 4, C. Si adver. vend., ubi agens Imperator de simili promissione jura mento firmata, inquit: *Neque perfidiae, neque perjurii me auctorem tibi futurum sperare debuisti*. Ubi pondero particulam, neque perfidiae, quæ plane supponit non solum jura mentum, sed etiam promissionem obligare. Secundo probatur ratione, quia in his legibus, de quibus tractamus, non explicatur talis præ-

hibitio, sed præcise invalidantur tales contractus; ergo non sunt extendendæ ad novam prohibitionem, vel irritationem rei omnino distinctæ, cum lex illa quoad hanc partem sit odiosa et restringenda. Secundo, lex hujusmodi, quatenus fertur in favorem debitoris, est privilegium illi concessum; sed per concessionem privilegii concessi intuitu privati commodi non prohibetur quis illi renunciare, nisi exprimatur in ipsa lege; ergo talis lex non prohibet quin possit renunciari. Sed promissio non repetendi nihil aliud est quam renunciatio privilegii; ergo non est reprobata per talem legem. Tertio argumentor a simili, ex d. cap. *Ad nostram*; nam qui jurat renunciare, non jurat non repetere, si renunciat; ergo qui prohibet vel impedit renunciare, seu præcipit non renunciare, non ideo præcipit repetere, si renunciet, et consequenter nec prohibet promittere non repetere, neque revocare, quantum est ex se. Et eadem ratione lex irritans contractum non irritat promissionem non contraveniendi, maxime quando in contractu ipso non intervenit peccatum, sed tantum renunciatio quædam privilegii concessi. Constat igitur promissionem illam, obligacionem saltem naturalem producere, quia est justa, et de re lita, et nulla lex illi resistit.

6. Cap. Cum contingat. — Contra hoc vero obiecti potest d. cap. *Cum contingat*, ibi: *Etsi mulierum consensus in talibus non videatur obligatorius secundum legitimas sanctiones*. Ergo promissio, quæ ex illo consensu procedit, non inducit obligationem. Confirmatur maxime in casu minorum, quia omnes obligations et paeta minorum sunt nulla ipso facto, si sine auctoritate tutoris fiant; ergo et illa promissio. Confirmatur secundo, quia si talis promissio obligaret, etiamsi non adhiberetur juramentum, non posset talis persona in conscientia recedere a contractu, neque rem in judicio postulare, quia ageret contra fidem datam. Consequens est falsum, quia dicta jura videntur supponere, necessarium esse juramentum, ut inde obligatio oriatur. Item alias sola illa obligatio promissionis, et renunciatio proprii juris et privilegii sufficeret ad confirmandum contractum, quod est alienum a mente jurium, et Doctorum omnium.

7. C. Cum contingat explicatur. — *Quomodo sint nullæ promissiones minorum*. — Ad c. *Cum contingat*, respondeo loqui de consensu in contrahendo, verbi gratia, in renunciando, alienando, non in promittendo non contravenire;

nam loquitur, *juxta legitimas sanctiones*, ut dicitur in textu; leges autem dicunt, in contractu mulieris, verbi gratia, alienantis fundum dotale, ipsius consensum nihil proficere, *quoniam ei detur in rem actie*, ut habetur in Authent. *Sire a me*, C. Ad confirmationem nego, omnes promissiones minorum esse nullas quoad obligationem naturalem, donec irritentur. Imo nec de obligationibus et promissionibus factis ab impuberis, id est verum, donec irritentur, juxta dicenda infra de Voto; et videri potest Covar., in 4, p. 1, § 1, n. 4; Sane., lib. 6 de Matrimon., disp. 38, q. 2. Ad confirmationem secundam, concedo solam promissionem non contraveniendi acceptatam sufficere, ut in conscientia teneatur quis illam servare. Non est tamen illa obligatio per se tam firma et immutabilis, sicut juramento firmata, nec fortasse inducit obligationem civilem, nec in externo foro admitteretur actio, vel exceptio ratione illius tantum, quia licet non sit irritata per leges, illarum fini et effectui derogare videtur; et ideo non est eadem ratio de illa nude sumpta, vel juramento vestita.

8. Tertio, ex his concluditur, juramentum, quod addi solet his pactis per leges irritatis in favorem jurantium, quatenus immediate cadit super hanc promissionem non retractandi, confirmatorium esse per se ac directe illius naturalis obligationis, quam producit dicta promissio. Nam illi obligationi morali et quasi humanae fidelitatis vel iustitiae addit suam, quæ divina quodammodo est, quatenus Deum respicit, et ita promissio illa redditur omnino firma, quia juramentum illud excludit omnia media, quibus jure vel facto posset rescindi. Quia vero hæc promissio distincta est a contractu irritato per legem (ut nos ostendemus), ideo formalis confirmatio promissionis non est directa et formalis confirmatio pacti, ut constat, quia a diversis non fit illatio, et quia contractus habet specialem nullitatem, cui videtur repugnare confirmatio. Igitur explicandum superest, quomodo hæc confirmatio redundant in ipsum contractum.

9. Quarto ergo addi potest, contractum quidem in se nunquam formaliter confirmari tali juramento, quoad effectus autem, præcipue ad forum conscientiae pertinentes, confirmari juramento. Prior pars probatur ratione proxime facta, et omnibus fundamentis secundæ sententiae, et explicabitur amplius in sequentibus. Posterior ergo pars declaratur, quia per illud juramentum ita firmatur dicta

promissio, ut non licet contravenire contractum extra nec intra judicium; ergo ratione illius manet firmus ac perpetuus effectus illius contractus, ita ut in conscientia dissolvi non possit; ergo manet confirmatus quoad effectum per illum intentum. Confirmatur, nam et hoc modo facile invenitur, et exponitur radix talis confirmationis; nam immediatam confirmationem promissionis facit juramentum via sua, ut explicatum est. Unde quoad illam gaugetur juramentum illud omnibus prærogativis et effectibus juramenti confirmatorii, quos vel natura sua, vel ad minuculo juris positivi, sive canonici, sive civilis, habere potest, ut patet ex Decretis allegatis, et ex l. 1 et 2, C. Si advers. vend. Ex his autem effectibus naturali etiam necessitate sequitur, ut prior contractus solidus quoad effectum maneat, quasi introducendo alia via illum effectum, quem contractus propter resistantiam legum efficere non poterat. Patet hoc, quia illa promissio iurata excludit omnia remedia contra illum effectum et ad immutandum illum; ergo juramentum confirmat contractum in effectu, iacet non confirmet in vinculo.

**40. Effectus juramenti confirmatorii.**—Præcrea potest hoc magis declarari discurrendo per proprios effectus juramenti confirmatorii, et quos illud a per se stante distinximus, et applicando illos huic juramento; nam si in illo inveniuntur directe aut indirecte, confirmatorium judicandum erit. Primo ergo jam declaratum est, quomodo in hoc contractu iurato duplex inveniatur obligatio promissionis iuramenti, quæ erat prima differentia iuramenti confirmatorii a per se stante. Et inde sic intelligitur, ex vi relaxationis juramenti non auferri obligationem promissionis, quod certinebat ad secundam differentiam. Et meus intelligitur addita sexta, que erat, quando juramentum est confirmatorium, non cet petere relaxationem, sed oportet implore iuramentum. Quam conditionem in hoc iure actu inveniri concedunt non solum omnes iudicatores primæ sententiae, sed etiam multi ex censoribus secundæ, quia verba Canonum legum multum hoc suadent. Et ratio redditur optime ex dictis, quia per illud juramentum, propter promissionem validam, cui adiungitur, acquiritur jus alteri parti, et in illa culpa vel turpitudo intercessit, propter quam possit illo jure privari, et ideo in talium iuramento ut sic nulla intervenit causa, ob quam relaxari possit, in quo sensu dicitur non posse relaxari, ut supra explicatum est,

Non caret tamen aliqua difficultate hæc conditio, quam paulo inferius proponam.

**11. Tertius effectus juramenti confirmatorii** erat dare actionem in judicio, et hic etiam in his juramentis invenitur, ut ex dict. Authent. *Sacramentum puberum*, colligunt frequentius juristæ. Et ratione ostendi potest ex dictis, quia ibi intervenit promissio de se valida, et juramento firmata; sed supra ostensum est talem promissionem producere actionem; ergo idem dicendum est de illa promissione, cum nullo jure illa regula restringatur. Et saltem de actione per modum exceptionis est res manifesta, ex c. *Licet mulieres*, de Jurejur., in 6, nam si mulier, quæ vendidit fundum dotale cum juramento non revocandi actionem, intentet item contra emptorem, potest repelliri per exceptionem præstiti juramenti, quæ exceptio necessario admittenda est a judge sæculari, juxta illum textum; habet ergo vim excipiendi contra venditorem, ut servet promissionem non revocandi; ergo quando ad ius proprium tuendum necessarium fuerit directe agere ad observationem talis juramenti, non deest in illo contractu virtus, seu efficacia ad talem actionem.

**12. Quartus effectus** erat quia, quando juramentum est confirmatorium, jus per illud acquisitum transit ad hæredes, et quoad hunc effectum est nonnulla major difficultas, quia juramentum secundum se non transit ad hæredes, ut c. 31 videbimus. Promissio autem non contraveniendi contractui solum obligavit personam paciscentis, quia solum de se promisit non contravenire; ergo illa obligatio non contraveniendi non transit ad successores; ergo illud juramentum non confirmavit pactum simpliciter, sed solum respectu personæ iurantis; hæredes autem poterunt sine violatione juramenti aut fidei contravenire, et rem evincere rescindendo contraetum. Atque ita videtur sentire Bart., in leg. *Qui superstitionis*, ff. de Aequir. hæred.; dicit enim, quod licet mater renunciaverit successioni suæ cum iuramento, non potest impedire quominus filius sungs succedit loco ipsius, quia hoc jus succendi in locum matris non habet filius ab ipsa, sed a lege. Imo addit, quod licet in pacto expresse dictum sit, ut filii ex tali muliere non succedant, de jure non valebit contra filias, non obstante iuramento.

**13. Juramentum est transmissibile ad heredem.** — Verumtamen Bartol. ibi aperte fundatur in hoc quod juramentum illud non est confirmatorium, quod videtur intellige-

re, etiam respectu promissionis non retrahendi. Juxta sententiam autem quam hic defendimus, dicendum est, illam promissio-nem dedisse alteri, cui facta est, jus iustitiae, quod non solum valet contra promittentem, sed etiam contra successores ejus. Quia qui renunciavit juri suo cum promissione jurata non revocandi, abdicavit a se jus illud, et in aliud transtulit; ergo non potest postea transferre in haeredem jus revocandi pactum, quia nemo transfert in aliud quod non habet. Quin potius transferret ad haeredem obligationem justitiae non revocandi pactum, quam ipse contraxit. Et in hoc sensu aliqui ponunt inter privilegia iuramenti, quod est transmissibile ad haeredem, ut videtur licet in Anton. Corseto, tract. de Juram., q. 8, n. 45, qui bene explicat (et latius infra tractandum est) non ideo id dici, quia propter juramentum defuncti haeres sit perjurus, sed quia, circumscrip-to perjurio, effectus juramenti transit ad haeredes. Quia licet juramentum quoad vinculum spirituale sit personale, quoad robur contractus seu promissionis habet effectum realem. Et ita intelligit dictam Anth. *Sacramenta pu-berum*, citans Baldum, in leg. ult., C. de Pact.; et Paul. de Castro, dicentem, quod haeres defuncti satis dicitur venire contra juramen-tum, cum factum defuncti reputetur factum haeredis, juxta Gloss. in l. *Si servus*, ff. de Condictione furtiva, verb. *Interest*. Et nos possumus hoc confirmare ex juramento Israelita-rum Gabaonitis praestito, quod censetur quoad effectum transiisse ad Saul, nam ideo punitus fuit, secundo Reg. vigesimo primo; sic ergo in præsen-ti obligatio orta ex tali promissione jurata transit ad haeredes, et ita juramentum illud etiam quoad hunc effectum confirmato-rium est.

14. Ultimum signum seu effectus juramenti confirmatorii erat, quia ita impletur per rei traditionem, ut non licet revocare. Hoc autem maxime convenit huic juramento; quia directe fit de non revocando contractum; ergo ad hoc maxime obligat. Sed in hoc est difficultas, an per tale pactum translatum sit dominium rei venditæ, verbi gratia, fundi dotalis in empto-re. Nam si non fuit translatum, etiam si alter non repeatat, non potest emptor, tuta conscientia, fundum retinere, cum sit alienum, sed tenetur propria sponte offerre, et rescindere contractum; et alter acceptando non violabit juramentum, quia non juravit non acceptare dissolutionem contractus, sed solum non re-vocare, aut non postulare. Quod si hoc verum

est, hic effectus sufficit ut contractus non con-firmetur juramento, etiam quoad effectum, esto confirmetur promissio de non revocando tali contractu.

15. Circa hoc Bart., in d. l. *Qui superstitionis*, n. 5, expresse docet, in eo easu non transferri dominium; *quia decretalis*, inquit, *non dicit quod transferatur dominium, sed quod non pos-sit vendicari ab ipsa muliere quæ juravit, quia non potest contra iuramentum venire, per quod non tollitur, quin possit vendicare ab alio, qui non juravit*. Et subhjungit hunc esse magnum effectum, et valde notandum. Verumtamen aperte loquitur ibi Bart. juxta sententiam, quæ negat hos contractus confirmari iuramen-to; in aliis vero locis, ubi contraria senten-tiam defendit, aliter in hoc etiam videtur sen-tire, sicut et alii auctores, qui eamdem sen-tentiam defendunt; et mihi videtur esse magis consentaneum iuribus. Quia quando di-cunt jurantem non posse revocare contractum, profecto supponunt eum, qui acceptavit iuramen-tum, tuta conscientia posse permanere in illo contractu, et possidere, ac retinere rem per illum acquisitam: ergo et acquirere dominium ejus. Item supponunt emptorem non peccare petendo, et acceptando juramentum illud; ergo signum est illum non petere a venditore juramentum de non recuperanda re sua, quæ, scilicet, etiam post contractum permansura est sub proprio dominio, nam saltem ex parte exigentis irrationalib[us] esset tale juramentum; ergo ideo licite postulat tale juramentum, quia per contractum sic juratum res fit accidentis. Denique ostensum est obligationem illam non revocandi alienationem transire ad haeredes mulieris, seu personæ quæ juravit; ergo etiam illi non possunt rem alienam vendicare. Non est autem credibile, alium possidere rem non suam, et quod nullus possit eam juste vendicare. Dominium ergo talis rei transi-t in recipientem illam, et acceptantem ju-ramentum, ex quo effectu maxime cognosci-tur confirmatio talis contractus quoad effec-tum.

16. Sed quid ad fundamentum indicatum a Bartolo? qui summatim videtur insinuare dis-cursum a nobis supra factum, scilicet, quis illud dominium non transfertur virtute canonum, quia hoc non dicunt, et consequenter nec virtute legum civilium, neque etiam ex consensu contrahentium, quia per jus civile factus est ad hoc inefficax; ergo nulla ibi aparet causa sufficiens translationis dominii. Respondeo ibi transferri dominium consecu-

tione quadam ex voluntate contrahentium, accedente virtute juramenti, et aliquid fortasse cooperante positivo jure disponente, ut talia juramenta ita iuviolabiliter serventur, ut res tradita repeti amplius non possit; nam hic effectus sine translatione dominii consistere non poterat. Quamvis autem jura civilia irritant consensus quoad contractum per se et directe perficiendum, non tamen irritant consensus quoad promissionem non revocandi tale factum, neque etiam voluntatem jurandi illud, vel acceptandi tale juramentum; et ideo talis consensus validus est et efficax, et per illum consequenter fit translatio dominii. Neque est inconveniens ut, quod una via interdictetur, alia fieri possit, et maxime quando aliis juribus approbatur.

17. Atque ex his constat primo, quid dicendum sit ad difficultatem supra hue remissam de relaxatione talis juramenti; nam licet verum sit, non posse tale juramentum relaxari per se, et quasi ex intrinseco defectu, vel turpitudine creditoris, nihilominus ex aliqua contingente causa potest interdum relaxari, sicut alia juramenta. Tunc ergo inquire potest an sublato juramento debeat rescindi contractus venditionis vel alienationis. Nam videtur ex dictis sequi, posse rescindi ad petitionem creditoris, quia contractus in se non fuit confirmatus directe ac formaliter, et indirecta confirmatio per relaxationem juramenti sublata est; ergo relinquitur contractus in illo statu, in quo per leges civiles constituitur; ergo est nullus. At si hoc dicatur destruitur vera ratio juramenti confirmatorii, ut ex dictis constat.

18. Respondeo, data illa hypothesi per possibile vel impossibile, priorem contractum non posse jure rescindi quoad effectum, quem semel habuit; quia per illum est acquisitum creditori jus, non tantum ad rem, sed in re, quia dominium fundi venditi translatum est in emptorem, et non potest illo privari, quantumvis juramentum relaxatum sit. Nam relaxatio juramenti ad summum valet, ut sine sacrilegio possit quis agere contra id, quod juraverat; non tamen potest operari, ut licet agere contra jus alterius, nec contra aliquam obligationem justitiae, si fortasse ex promissione relreta fuit. Et ideo addidi, *per possibile, vel impossibile*, quia moraliter loquendo juramentum illud non est capax relaxationis; tum quia non habuit vitium aliquod ex parte creditoris, nec fuit per injusitiam aut vim extortum, nec alio simili mo-

do (ut supponitur); in solis autem his casibus est licita per se et quasi ex causa intrinseca petitio relaxationis juramenti de non contraveniendo, ut supra dictum est, et notat Nav., in c. *Accepta*, de Restit. spoliat., oppos. 6, n. 8 et 9. Tum etiam, quia illud juramentum statim (ut ita dicam) habuit effectum suum, ita confirmando promissionem, ut parti acquireretur jus in re ipsa, quo privari non debet propter relaxationem; et ita inutilis esset relaxatio, et consequenter etiam illicita et invalida. Solum in aliquo casu raro et extraordinario posset relaxari juramentum illud per Pontificem, quando ex gravissima causa propter commune bonum expedit privare alterum etiam re sua, juxta infra dicenda de relaxatione juramenti. Sed hoc etiam potest contingere in contractu non irritato per leges, sed per se valido et jurato; et ideo similis relaxatio non obstat quominus juramentum vere confirmatorium fuerit.

19. *Quanti faciendum sit juramentum.* — *In quo fundetur juramentum.* — Dices: licet illud juramentum non habuerit turpitudinem ex parte creditoris, habet justam causam relaxationis ex ipsa materia, et repugnantia legis, nam eadem ratio, quae fecit ut esset justa irritatio pacti facta per legem, sufficit honestare etiam relaxacionem juramenti. Item est sufficiens causa, quia videtur inconveniens ut frustretur effectus legis, alia via consequendo, quod ipsa prohibet. Respondeo primo, magis esse attendendam reverentiam juramenti, magisque expedire ut tollantur occasionses pejerandi, et abutendi juramento, quam ut vitentur incommoda temporalia, propter quae leges talia pacta irritarunt, ut satis indicavit Pontifex, in d. c. *Cum continget*, et ideo sola resistentia legis civilis non dat sufficientem causam relaxationi juramenti. Neque est inconveniens, ut auctoritate juramenti et juris canonici tuentes illud perveniantur ad aliquem effectum, quem nitebatur impedire lex civilis. Adde hujusmodi legem civilem videri fuisse fundatam in præsumptione, quia tales contractus regulariter præsumuntur fieri ex timore aliquo reverentiali, vel cum aliqua deceptione minorum, vel alio simili defectu; juramentum autem et observatio ejus fundatur in veritate; et ideo si vera juramentum factum est sine aliquo simili vitio, non est cur relaxetur et privetur suo effectu. Ideoque merito jus canonicum tuetur illud juramentum, donec constet extortum fuisse cum aliqua turpitudine ex parte credi-

toris; si autem constiterit, relaxari poterit, quia tunc non habuit omnes conditiones requisitas ad confirmandum contractum, ut ex dictis patet.

20. Secundo, ex dictis colligi potest quomodo intelligendae sint leges civiles, quae dicere videntur non esse habendam rationem juramenti, quando adducitur ad confirmando pacta contra leges civiles. Nisi enim dicere velimus, illa jura excessisse ultra jurisdictionem, et materiam suam (quod nec necessarium videtur, nec expediens, ut late persequitur Fortunius, de Ult. fin., d. illat. 19), intelligenda necessario sunt, quando pacta, quae jurantur, sunt ita prohibita per leges, ut sit delictum contra illas leges agere, et consequenter sunt leges prohibentes in conscientia; nam tunc juramenta sunt contra bonos mores naturales, et ideo merito improbantur. Hanc autem esse mentem illarum legum colligi potest ex d. leg. *Non dubium, in principio, dum ait: Non dubium est in legem committere, qui verba legis amplexus, contra legis nititur voluntatem, nec penas legis evitabit, qui se contra juris sententiam sava prærogativa verborum fraudulenter excusat.* Loquitur ergo de legibus ita prohibentibus, ut obligent, et cogant ad non contrahendum, etiam poenis adjunctis; item loquitur contra eos, qui fraudem volunt contra leges committere. Hic autem agimus de legibus concedentibus potius favorem, cui contrahens renunciat, et ideo sine fraude vel inobedientia contrahit. Sic etiam potest exponi dictus § *Si paciscar;* nam verba sunt: *Quoties pactum a jure communni remotum est, servari hoc non oportet, nez legatum, nec juramentum:* quae Glossa ibi ita exponit, remotum a jure dici, quod est contrarium illi, utique tanquam prohibenti, et non tantum ut irritanti. Imo addit (et maxime ad rem nostram) intelligendum id esse de pacto initio contra ius commune, vel publicum, et consequenter non solum irrito, sed etiam illicito, juxta dicta in c.

26. De intellectu legis *Si quis pro eo,* non est nostrum ex professo tractare; satis sit dicere ad summum probare, vel contractum ipsum non confirmari in se ac formaliter juramento, maxime quoad civilem obligationem, quae ex illo posset oriri; vel certe non confirmari quoad omnes effectus juris civilis, licet confirmetur quoad omnes effectus, qui ad plenam firmitatem juramenti sunt necessarii. Quomodo autem necessarii sint, jam dictum est; et ita explicantur facile alia jura, et expe-

diuntur omnes difficultates, ut satis declaratum est.

21. Ultimo dubitari potest, quando juramentum non ordinatur ad confirmandum aliquem contractum, qui de praesenti fiat, media promissione non retractandi, sed cadit immediate super aliquam promissionem de futuro, quae per leges civiles irrita facta est; ut est promissio non revocandi testamentum, vel insituendi tales hereditem, vel solvendi poenam, si testamentum revocaverit, et similes. Est enim de his specialis ratio dubitandi, quia in eis non potest distingui promissio non retractandi a principali promissione, quia ipsa promissio faciendo aliquid in futurum intrinsece includit obligationem non veniendi contra illam; unde neque addi solet alia promissio, neque si adderetur censeretur distincta a prima, siue promissio non novendi contra votum nou est distincta a voto. Quae difficultas habet locum, quando promissio est omnino irrita ipso facto; nam si sit tantum irritabilis per judicem, tunc addi optime posset alia promissio jurata non petendi irritationem, et tunc procederent omnia, quae diximus. At vero quando promissio est omnino irrita, videtur non posse confirmari juramento, etiamsi tale juramentum obliget, quando sine peccato impleri potest, quia tunc illud juramentum non supponit obligationem, eni adhæreat; et ita solum est per se stans, et consequenter nullum jus dat alteri, cui facta est promissio, et ideo peti potest ejus relaxatio, ac subinde non est confirmatorum. Et ita tenet Less. ubi supra, n. 56, in fine; et idem dicit, quoties promissio irrita est ex vi legum.

22. Contrarium nihilominus tenet Molin., d. disp. 151, in fine, § *Salvo tamen,* quia putat ex tali juramento acquiri jus promissario, quando ipse nullam violentiam, aut deceptiōnem, aut aliam injustitiam facit, et juramentum licite impleri potest, quia opus promissum non est prohibitum, etiamsi promissio iure humano irrita sit. Quod si objicias, quia promissio non potest parere obligationem illam respectu promissarii, cum sit irrita per leges, et nou reviviscit propter juramentum, cum leges semper suam vim retineant, respondendum est ex doctrina ejus in disp. 150, verum esse, non reviviscere obligationem promissionis, et nihilominus ipsum juramentum natura sua, et ex virtute religionis habere vim dandi jus promissario, quando ex parte ejus non est injustitiae impedimentum; et ita ipsum juramentum inducere speciale obliga-

tionem respectu illius, distinctam ab illa, quam promissio induceret, si esset valida, et hoc modo juramento confirmari contractum in tali promissione.

23. *Validitas promissionis non tollit vim a juramento.* — *In promissione valida jurata duæ tantum sunt obligationes.* — At vero hic auctor non probavit juramentum inducere specialem obligationem respectu promissarii, quando promissio irrita est, et illam non inducit, nec declarat qualis illa sit; et ideo non censeo esse admittendam, imo nec posse satis intelligi. Alias sequeretur in juramento promissorio undique rato, tres oriri obligationes, unam ad Deum, et duas ad promissarium, alteram ex promissione, quam supponimus esse validam, alteram ex juramento habente hanc vim juxta illam opinionem; consequens non habet verisimilitudinem: ergo. Sequela patet, quia juramentum non amittit suam viam, eo quod promissio sit valida, imo tunc melius exercet omnes vires suas; ergo si juramentum per se suam inducit obligationem respectu promissarii, quando promissio nullam inducit, eamdem imponet, licet promissio suam efficiat. Falsitas autem consequentis patet, tum quia est contra D. Thomam et omnes Doctores, qui duas tantum obligationes in promissione valida jurata agnoscunt; tum etiam quia non sunt multiplicantæ obligationes sine fundamento, aut necessitate. Præterea non potest intelligi qualis sit illa obligatio, quia vel est justitiae, et hoc non videtur posse dici consequenter in illa sententia, quia dicitur hæc obligatio oriri ex primaria obligatione juramenti, quæ est ad Deum, et ex virtute religionis; at nec Deus, quando adducitur ut testis, cogit hominem, ut se obliget ex justitia, nec virtus religionis potest talem obligationem inducere. Et simpliciter probatur, quia nova obligatio justitiae non inducitur sine voluntate hominis se obligantis; at promittens cum juramento non intendit aliam obligationem sibi imponere, nisi quam promissio et veritas juramenti requirunt; ergo non est unde alia obligatio justitiae oriri possit. Vel ergo illa obligatio est religionis, et hoc etiam dici non potest, um quia dicitur esse talis, ut ad hæredes ranseat, quod non est verum de sola obligatione religionis; tum etiam quia dicitur, hædem non implendo illam non esse perjurium, et eadem ratione dicendum est non esse sacramentum, quia nullam irreverentiam facit Deo vel rebus sacris. Tum denique quia virtus religionis non respicit hominem per se, sed

solum interdum quasi materialiter, quatenus circa hominem exercendus est actus quo Deus honoratur, et tunc non inducit specialem obligationem homini. Quæ omnia in superioribus satis explicata, et probata sunt.

24. *Juramentum cadens supra promissionem omnino nullam non est confirmatorium.* — Quapropter in hoc puncto imprimis censeo, si supponatur promissionem esse omnino nullam ex vi juris civilis, juramentum non posse esse confirmatorium, sed tantum per sese stans, et inducens suam obligationem, quia verum censeo promissionem non fieri ratam et validam contra dispositionem legum civilium, ratione solius juramenti; quia nec juramentum eas revocare potest, nec impedit eorum effectum, illis in suo valore manentibus, ut supra probavi. Posita autem nullitate promissionis, sola superest obligatio juramenti, nec ipsum potest duas inducere, ut probavi. Et ita non potest illud juramentum dici confirmatorium direkte, quia non validat promissionem; nec indirecte, quia non adhaeret alteri obligationi ad hominem, ut supponitur. Unde fit ut ex tali promissione jurata nec acquiratur jus promissario, nec detur actio, nec transmissio ad hæredes; nullo ergo modo potest tale juramentum dici confirmatorium simpliciter.

25. Atque hinc sumo generalem regulam, quoties in contractu non supponitur aliqua promissio, quæ, non obstantibus legibus civilibus, aliquam naturalem obligationem inducat, juramentum illi additum non esse simpliciter confirmatorium; quia non habet obligationem cui adhaerat, nec quomodo conferat jus ipsi creditori, vel inducat aliam obligationem nisi religionis. Quod secus est, quando non obstante nullitate alienus contractus intercedit aliqua promissio valida, cui juramentum proxime adhaerat; tunc enim illa confirmatur, et mediante illa confirmatur inducere contractus, saltem quoad effectum, modo superius explicato.

26. Addo vero ulterius raro fortasse contingere, has promissiones, quarum adimpletio non est prohibita, nec in eis intercedit turpitudine ex parte creditoris, ita esse irritas per leges civiles, ut nullam obligationem naturalem producent, sed ordinarie tautum impediri obligationem, et actionem ex illis negari. Quia jura civilia ordinarie hoc posterius magis quam illud prius procurant et intendunt. Sed hoc in singulis casibus examinare prolixum, et alienum ab hoc loco est; tamen ubi conti-

gerit id verum esse, ut naturalis obligatio promissionis non impediatur, juramentum erit confirmatorium modo jam dicto; non vero ubi illa obligatio omnino defuerit.

27. In quo tandem animadverto, quando ex parte creditoris non intervenit turpitudo, etiamsi promissio per se sit omniuno irrita, et et juramentum sit tautum per sestans, firmorem obligationem inducere, quam inducat juramentum promissorium cum turpitudine creditoris: atque in hoc sensu illud juramentum esse aliquo modo confirmatorium, seu participare aliquid illius. Ratio est, quia tale juramentum non habet intrinsecam causam relaxationis ex parte creditoris, sicut aliud, nec potest ejus obligatio tolli sine magna et extraordinaria causa; aliud vero ex solo intrinseco defectu relaxari potest, ut supra dictum est. Neque dici potest sufficere ut juramentum cadat in promissionem lege irritam ut relaxari juste possit; nam cum illa lex inducta sit in favorem debitoris, ut supponitur, et ipse sponte et sine injuria voluerit, quantum in se est, non gaudere beneficio legis quoad executionem operis promissi, et hanc suam spontaneam voluntatem juramento firmaverit, nulla ratio patitur ut sine alia causa liberetur obligatione talis juramenti. Ex haec ergo parte firmius est, et confirmatorium secundum quid appellari potest.

### CAPUT XXX.

UTRUM PRÆCEDENTE JURAMENTO NON FACIENDI  
PACTUM LEGE PROHIBITUM, NIHILOMINUS TAIE  
PACTUM FIRMETUR SUPERVENIENTE JURAMEN-  
TO?

1. Diximus pactum, quod sine peccato firmari potest, non obstante lege prohibente illud, confirmari juramento. Contingit autem interdum, ut is, qui tale pactum facit, et jurat, prius juraverit servare talem legem, seu (quod perinde est) non facere tale pactum, ut si uxor juret non alienare suum fundum dotale; quarimus ergo an etiam tune pactum valeat, et juramento firmetur, in qua re variæ sunt opiniones. Prima negat tale pactum confirmari juramento, quia illi resistit non tantum lex, sed etiam prius juramentum. Ita tenet Glossa, in cap. *Inter mulieres*, de Jurejur., in 6, quæ consequenter ait, posterius juramentum nou solum non confirmare pactum, verum etiam nec obligare. Et illam Glossam approbant communiter ibi interpretes, Archit., Domini., Franc., Anch., et

Panorm., in c. *Intellecto*, de Jurejur., n. 8, ubi etiam Alex. de Nevo, n. 17; Imol., in c. *Cum contingat*, eod.; Bart., in l. *Si quis pro eo*, ff. de Fidejussor., n. 9; Sylvest. *Juramentum*, 4, quæst. 12: Angel., *Juramentum*, 5, n. 16; Covar., d. c. *Quamvis*, 2 p., § 2, n. 5; Guttier., de Juram., 1 p., c. 1, n. 79; Matienzo, in l. 3, tit. 40, lib. 5 *Nova recop.*, *Glossa* 43, n. 1; et ex modernis Theologis, Azor., tom. 4, libro 44, c. 6, q. 3, in fine; et Sane., libro sexto de Matrim., disp. 13, n. 2.

2. Rationes hujus sententiae sunt: prima, quia posterius juramentum est contra legem et contra prius juramentum, et ideo licet possit contra utrumque illorum impedimentoorum divisim prevalere, non tamen contra utrumque simul. Secunda et communior ratio, quia talis contractus erat ex vi juris invalidus, solaque voluntate jurantis erat confirmandus: hoc autem fieri non potest quando contrarium juramentum praecessit; ergo. Probat minor, quia in eo casu, posterior actus venditionis vel contractus est peccatum contrarium priori juramento; ergo subsequens juramentum nou potest illi robur dare, quia non potest esse vineulum iniquitatis. Tertia et potissima ratio esse debet, quia posterius juramentum non potest servari sine animæ discribime; ergo non obligat; ergo multo minus potest confirmare contractum. Consequentiæ sunt evidentes. Et antecedens patet, quia servare posterius juramentum est contra prius juramentum, cum illud fuerit de non faciendo, ac subinde de nou confirmando contractu. Quarto, inducitur in favorem hujus sententiae cap. *Intellecto*, de Jurejur., ubi in simili casu decernitur, non esse servandum juramentum de non revocanda alienatione contra prius juramentum facta, quia tunc posterius juramentum illicitem fuit.

3. *Secunda opinio*.—Nihilominus est secunda sententia, quæ affirmat in eo casu contractum illum firmari juramento posteriori, non obstante priori. Ita tenet Ant. Gon., in l. 5c Taur., n. 58; nullum tamen Doctorem allegat, qui simpliciter eam docuerit, sed cum quibusdam limitationibus, de quibus infra neque etiam aliud adducit fundamentum præter illud generale, quod actus contra prius juramentum factus validus est. Quod alii auctores dicunt esse verum, quando actus habere potest firmitatem et valorem a voluntat contrahentis; secus vero esse, quando rationis legis impeditis contractum, non potest habere

vere firmitatem a voluntate contrahentis, sed juramento illam esset habiturus; tunc enim illam non confert posterius juramentum, quia est contrarium priori.

*4. Hæc juramenta non sunt contraria.* — Ut ergo hæc posterior sententia aliquam habeat probabilitatem, probandum imprimis est, posterius juramentum non esse iniquum ex parte materiæ, seu non esse de re illicita, sed pluri posse sine peccato, quia non est contrarium priori juramento; ex quo facile inferetur tale juramentum confirmare contractum, non obstante priori juramento. Primum ergo sic probo: quia (ut nuper dixi) duo sunt distingenda in iusmodi contractibus per eum annullatis: unum est ipse contractus venditionis, donationis, aut renunciationis; aliud est promissio non revocandi talem contractum. Prius ergo juramentum solum fuit et non vendendo fundo dotali, vel non faciendo alio simili actu; secundum autem juramentum supponit jam talem contractum ictum, et addit promissionem non retractandum. Hinc ergo infero primo, illa juramenta non esse contraria, quia unum cadit in promissionem non alienandi, verbi gratia, aliud in promissionem non revocandi alienationem cum factam, juxta cap. *Cum contingat*, de *Jur.;* ergo non sunt contraria, quia contra debent versari circa idem. Et confirmatur declaratur, quia uxor, quæ contra prius juramentum alienavit fundum dotale, licet in peccaverit contra idem juramentum, nihil minus, licet postea non revocet alienationem, non peccat contra juramentum, quia non juravit revocare illam, si eam fecerit, sed simpliciter non facere. Sicut qui vovit astitatem, et illam violavit, licet postea potestiam non agat, in hoc præcise non agit contra votum, quia hæc non vovit; sic ergo in praesenti.

*5. Posterius juramentum non est de re illita.* — *Posterius juramentum confirmat priorem contractum.* — Unde infero secundo, posterius juramentum non esse de re illicita. Prostut, quia solum est de non revocanda alienatione facta, seu de promissione non revocandi; hæc autem non sunt illicita, quia non sunt contraria priori juramento, et quia se usu posteriori juramento possent fieri sine peccato, ut declaratum est; si autem prius juramentum non resistit, non est unde talis omissione, vel ejus observatio sit illicita. Terre consequenter infero secundum juramentum obligare, non obstante priori, quia potest ser-

vari sine peccato. Assumptum patet, quia propria materia illius non est contraria priori juramento; imo de se fieri posset absque novo peccato, ut ostensum est; ergo si fuerit confirmata juramento, poterit observari sine animæ discrimine. Consequentia autem prima probatur ex regula juris, juramentum illud obligare, quod sine animæ dispendio servari potest. Quarto tandem hinc concludo, tale juramentum confirmare priorem contractum non obstante lege annullante, vel juramento, quia tota ratio cur juramentum solet confirmare contractum alias irritum per legem, est, quia potest et debet observari, et si observetur, contractus manet firmus, ut explicatum est: sed hæc ratio hie etiam procedit, ut est ostensum; ergo.

*6. Potest præterea hic discursus confirmari discurrendo per rationes contrariae sententiae, quæ ex illo valde infirmari videntur.* Nam prima ratio falsum videtur assumere; quia posteriori juramento non resistit juramentum prius, formaliter loquendo, ut declaratum est. Quod si dicatur resistere juramento, quia resistit facto, id est alienationi, quæ per juramentum firmatur, sic male infert, quia parum refert quod pactum sit contra legem, et contra juramentum simul, si nec juramentum per se nec lex per se potest obligationem posterioris juramenti impedire. Quia illa duo vincula simul sumpta non efficiunt unam causam sufficientem ad irritandum subsequens juramentum, quia non reddunt illud illicitum ex parte materiæ. Ut qui juravit sponsalia cum una, et postea dicit aliam, et juravit ab illa non recedere, et verum matrimonium facit, et obligatur posteriori juramento, etiamsi actus matrimonii fuerit contra duas obligationes, sponsalium, scilicet, et juramenti.

*7. Posterius juramentum non est vinculum iniquitatis.* — In secunda item ratione, ultima illatio videtur invalida. Concedo enim alienationem ipsam fundi dotalis fuisse de se nullam ex vi legis, et illicitam ratione perjurii; nego tamen inde sequi, non posse confirmari juramento, quia nec lex annullans obstat huic confirmationi, ut ex dictis in superioribus supponimus, nec prius juramentum obstat quoniam posterius juramentum servari possit et debeat, quia potest sine peccato et sine contrarietate servari, ut ostensum est. Unde non sequitur, quod posterius juramentum sit vinculum iniquitatis; nam, licet confirmet iudicante et consequenter alienationem cum perjurio factam, non tamen confirmat illam, ut

sacrilegium fuit, sed confirmat effectum, qui ex pravo actu sequi potest, et secundum se bonus est. Sicut in superioribus diximus de actu facto contra juramentum, quod non obstante malitia potest habere bonum effectum, ut quidam actus est, et ut sic potest confirmari juramento. Confirmatur in praesenti; nam illud posterius juramentum immediate et per se confirmat tantum promissionem non contraveniendi, in quo non est vineulum iniquitatis; ergo nec pacti confirmatio, quae inde subsequitur, est vineulum iniquitatis, sed supponit iniquitatem, et confirmat quemdam ejus effectum non malum.

8. Praeterea tertia ratio falsum sumere videtur, ut ostensum est, quia posterius juramentum videtur esse de re licita, et non contraria priori juramento. Deinde, licet daremus prius juramentum fuisse de non afferendo Deum in testem ad confirmandam talem actionem, et ideo secundum juramentum esse contrarium priori, non videtur sufficere ut non confirmet contractum, tum quia licet posterius juramentum sit inique factum, non obligat ad aliquid iniquum, et ita nunquam est vinculum iniquitatis; tum etiam quia licet quis male faciat sic jurando, nihilominus cum effectu adducit Deum in testem; ergo prius juramentum impedire non potest quin pactum maneat divino testimonio confirmatum. Ut si quis juravit non facere testamentum clausum coram tot testibus, ne validum sit, nihilominus si postea fecit testamentum coram septem testibus, validum est, licet ille fuerit perjurus admittendo, vel vocando tot testes: ergo similiter, etc. Item si quis juravit nihil promittere cum juramento, licet perjurus sit postea promittendo eum juramento, nihilominus obligatur promissione, seu secundo juramento; nam, licet illi fuerit perjurium ex parte obligationis jurantis, nihilominus postea non obligat ad aliquod perjurium, sed ad rem licitam. Ergo similiter in praesenti, esto secundum juramentum fiat cum perjurio, propter obligationem non confirmandi contractum, non tamen sit de perjurio, id est, de re, quam servando committatur perjurium, et ideo factum ejus tenebit.

9. Cap. Intellecto. — Denique e. *Intellecto* sine causa adducitur ad illam sententiam confirmandam, quia in casu illius textus, alienatio, quam fecerat rex Ungariae, erat in *præjudicium regni sui*. ut in textu dicitur, et ideo juramentum de non revocanda tali alienatione erat illiegitum, utpote de re illicita, nam tenetur

rex ille ex justitia alienationem revocare, sicut etiam in textu dicitur; unde quamvis illa obligatio non alienandi non fuisset prius firmata juramento, juramentum postea factum de non revocanda alienatione esset nullius roboris, utpote de re injusta; ibi tamen sit mentio prioris juramenti ad exaggerandam transgressionem, non quia illud fuisset necessarium ad nullitatem posterioris juramenti. In praesenti autem alienatio non erat injusta, u constat, et ita non revocare illam, non est iniurium, et consequenter posterius juramentum non est ex hae parte invalidum, nec fieri potest invalidum ex vi solius juramenti prioris cum non sit contrarium ex parte materiae, u ostensum est. Ita ergo probabilior fit secundum sententia.

10. *Prima limitatio secundæ sententiae.* — Anctores vero ejus limitant illam in duobus easibus, in quibus solis volunt procedere priam sententiam communem. Prior est quando prius juramentum factum est in favorem alienijs, cui per illud est jus acquisitus Ita Ant. Gom. supra, cum Bald., Alex., Palaci Rub., et Georg. Nath., quos allegat. Item sequitur Matien., l. 5 Nov. Recopil., tit. 10, 3, Glos. 13, n. 8, addens Decium, Imol., Johnson., et Alciat. Tenet etiam Guttier., et probatur optime ex e. *Quamvis*, de Pact., in 6, e. *Cum contingat*, de Jurejur., ex quibus habetur, juramentum factum in *præjudicio tertii* non firmare contractum. Item secundum juramentum est manifeste est de re iniquam contra justitiam, quia est de non revocando contractu, qui non solum legi et iumento, sed etiam justitiae repugnat, quia justitia obligat ad revocationem injuriæ factæ. Ergo juramentum de non revocando tali contractu de re injusta est. Unde recte intulit C. var. supra, hoc non solum esse verum, quan- juramentum præcessit, sed etiam quando præcessit sola promissio facta tertiae personæ, et illa acceptata; quia etiam illa obligat ad revocandum talem contractum, utpote factum eu *præjudicio* promissarii; ergo multo magis præcedit, quando talis promissio juramento facta præcesserat. Et hoc etiam confirmatur argumento textus in d. c. *Intellecto*.

11. *Juramentum factum contra prius totum non est validum.* — Potest autem dubitari, quando non præcessit promissio, sed juramentum absolutum, conceptum quidem intuutilitatis proximi, non tamen confirmans promissionem illi factam. Et tunc considerandum censeo, an tale juramentum sit factum intu-

icitatis, necone. Nam si sit priori modo faciem, habet vim quamdam voti, seu ejus conditionem imitatur, et ideo censeo posterius juramentum esse de re iniqua, et non obligare. Quia juramentum hoc modo factum contra vius votum non esset validum, ut si mulier arenis filiis voveat Deo non alienare fundum otale, ut possit ex illo pauperes relinquere aeredes, licet postea alienet et juret, non frababit contractus, nee obligabit tale juramentum, quia ex vi voti non solum peccavit iuli r alienando, sed etiam tenetur semper evocare alienationem, et ideo juramentum ou revocandi illam est de re iniqua, et non obligat; ergo idem est, quoties juramentum fit intuitu piae causæ, etiamsi homini non fiat remissio. At vero si nec fit promissio homini, ec ratio piae causæ intervenit, sed tantum actio humana cedens in utilitatem tertii, idem idicium esse videtur de tali juramento, quod e absolute facto solum intuitu propriæ humanæ commoditatis, quia tunc nullum jus acquisitum est tertio, nec alia ratio religionis specialiter obligat ad revocandam alienationem semel faetam, licet cum peccato facta sit. non dieunt dicti auctores, tunc prius juramentum non ita obligare, quin possit jurans cere juri suo, et quasi relaxare illud sibi; nod ego verum non censeo, si juramentum ne peccato servari poterat, et ideo non exiso a perjurio contractum postea; sed eo non bstante, videntur argumenta facta, et soluones datae probare, posse firmari posteriori ramente.

**12. Secunda limitatio.** — Altera limitatio ejus posterioris sententiae, seu alter easus in no prior communis sententia procedere posst, est, quando alter contrahentium, ut emens indum, vel donatarius, etc., in cuius favo- m factus est contractus, fuit consensu prios juramenti, et nihilominus contraxit, et cegit, vel acceptavit posterius juramentum a contrahente. Ita Anton. Gom. supra, cum ald., Imol., Alexand., Fahro, Jasone; et est communis juristarum sententia, ut Covar. et incius supra referunt. Et Guttier. supra , . 88, dieit esse sequendam in judicando, et consulendo, licet contrariam censeat verio- m quoad illam partem, quod etiam interve- miente ignorantia alicujus contrahentis poste- us juramentum non confirmet contractum. uoad alteram vero partem, quod interve- miente scientia ex parte ejus cui fit secundum iramentum, non confirmetur contractus, ames videntur in ea convenire.

**13. Inde vero sumunt argumentum Covar.** et alii, ut concludant ineptam esse distinctio- nem; nam vel juramentum secundum est de re licita, vel de illieita; si primum, confirma- bit contractum, sive interveniat scientia prioris juramenti ex parte alterius contrahentis, sive non; si autem juramentum secundum est de re illicita, non confirmabit contractum, etiamsi alius bona fide contraxerit; videtur ergo impertinens distinctio. Sed haec ratio non convineit, si haec sententia communis recte declaretur; non enim debet ita intelligi ut juramentum secundum non obliget, quando scientia ex parte alterius intervenit; oppositum enim probat ratio facta; sed debet ita in- telligi, ut tunc juramentum non confirmet contractum, etiamsi non sit illicitum ex parte rei proxime juratae, quae est, non contrave- nire contractui, et ideo obliget. Non enim omne juramentum obligans confirmat contra- tum, sed oportet ut non intercedat turpi- tudo ex parte illius cui juratur, ut supra die- tum est; quia ergo ille, qui sciens prius jura- mentum contrahit, turpiter agit in cooperan- do, ideo posterius juramentum non confirmat contractum in favorem ejus. Et ideo licet ser- vandum sit, quamdiu suam retinet vim, nihilominus potest de illo peti relaxatio, et postea contractus irritari. Atque ita explicata illa sententia non inducit repugnantiam.

**14. Conciliatur utraque sententia.** — Ex his omnibus videtur consurgere veluti quedam concordia inter duas sententias dictas, nimirum, ut prior procedat in duobus easibus ultimi- mis; posterior vero generaliter extra illos. Quae concordia probabilis est, eamque admittunt Anton. Gom., Matien., et alii ab ipsis allegati, et consentit ex parte Guttier., licet non omnino. At vero Covar., Sanc., et multi alii illam concordiam non admittunt, nec intelligunt priorem sententiam in illis tantum duo- bus easibus, sed generaliter, quia non funda- datur in particularibus rationibus et circum- stantiis illorum easuum, sed in generali ra- tione, quod secundum juramentum iniquum est, et sine interitu salutis aeternæ servari non potest. Quod fundamentum ab eis non satis ostenditur, et ideo contrariam sententiam existimo valde probabilem, tum speculative, tum etiam practice.

**15. Duobus modis potest defendi prima sen- tentia.** — Si quis autem voluerit priorem sen- tentiam communem defendere, duobus modis potest procedere. Unus est, dicendo jura- mentum posterius in eo casu semper esse in præ-

judicium Dei, qui adducitur in testem contra prius testimonium suum, et ita inducitur, ut suo testimonio falsum efficiat id, quod antea sua auctoritate confirmaverat, quæ est magna injuria Dei, quæ non sine causa comprehendi potest sub præjudicio tertii, de qua fit mentio in d. c. *Quamvis*, et d. c. *Cum contingat*. Accedit quod illa secunda juratio, eo ipso quod inducit Deum ad testificandum contra suum prius testimonium, videtur inefficax ad confirmandam veritatem, et consequenter etiam ad confirmandum contractum. Sicut testis, qui deponit contra suum prius testimonium juratum, nullam efficaciam habere potest ad veritatem comprobandum. Et juxta hanc rationem solventur novo modo omnia adducta pro secunda sententia, quia hæc ratio procedit, etiamsi secundum juramentum non obliget in futurum ad aliquid iniquum, sed fundatur in hoc solum, quod cadit super pacatum, quod sine perjurio non fit; quia ipsummet secundum juramentum cum perjurio fit; sicut qui juravit non jurare, et jurat, jurando est perjuris. Consequenter autem loquendo, non oportet dicere, secundum juramentum non obligare, sed satis est dicere, non confirmare contractum, quia fuit male præstitum contra certitudinem juramenti, et in præjudicium Dei, quæ est sufficiens ratio ut relaxari possit, et consequenter ut non sit omnino firmum, nec confirmativum contractus. Ut si is, qui juravit non jurare, postea juravit, obligatur secundo juramento; videtur tamen illa sufficiens ratio obtinendi relaxacionem juramenti. Atque hæc via probabilis est, tamen incerta, et nimis speculativa; nam practice potius videtur rationabilius, ut illi perjurio non faveat iniquitas ejus, sed ligetur contractu quem inique juravit, quia tunc contractum non confirmari juramento, esset favor ipsius jurantis.

*16. Secundus modus defendendi primam sententiam.* — Altera via est defendendo, primum juramentum non faciendi contractum, alias lege prohibitum, virtute includere obligationem non ita faciendi illum, quin retractari possit et debeat, et totum hoc firmari illo priori juramento. Quia illud non est solum de non faciendo illo contractu quoad externam actionem annullatam per legem, sed multo magis de non faciendo illo valide, et in re; ergo consequenter etiam est de revocando illo, si exterius tentatum fuerit. Ex hoc autem principio optime sequitur secundum juramentum esse de re iniqua, et quæ sine peccato

perjurii fieri non potest, ac subinde non confirmare contractum, et sic etiam facile ruit omnia adducta pro secunda sententia. Modus est etiam probabilis, sed fundamentum illud est valde incertum, quia nullo sufficie fundamento probatur, in priori juramento omnia contineri; et præsentim probari non potest, per tale juramentum induci obligacionem specialem retractandi talem contractum, quotiescumque fieri contingat, quia in talijamento formaliter hoc non includitur, ex vi illius videtur hæc esse intentio sincerantis; et ideo nisi de hac specialiter constat, oppositum credo verius, ideoque pensatis omnibus, posterior opinio cum suis limitationib; magis probabilis practice videtur.

*17. Posterior opinio cum suis limitationib; magis approbatur.* — Denique non omitt advertere, Covar. et alios fateri, si intervet dolus ex parte alienantis sub juramento contra prius juramentum, quod occultavit ad circumveniendum et decipiendum alium contrahentem, tunc contractum firmari juramento, haec exceptionem addentes suæ sententiae, quæ deceptis et non decipientibus jura subveniunt. Quod non videtur in eorum sententia conquerenter dictum: nam dieunt secundum juramentum non posse servari sine interitu satiæ æternæ; sed idem est juramentum, etiam præcesserit dolus; ergo non potest obligare, nec confirmare contractum. Ergo e converso, si tunc confirmat contractum, signum est non esse tale ut servari non possit sine dispensatione salutis, et ita in eo easu confirmat contractum, quia servari potest et debet; ergo idem erit quoties licite servari potuerit

## CAPUT XXXI.

AN OBLIGATIO JURAMENTI SIT MERE PERSONAS TAM EX PARTE JURANTIS QUAM EJUS CUI RURAT?

*1. Quot personæ concurrunt per se in juramento.* — Hactenus diximus de conditionib; requisitis ad obligationem et effectum juramenti promissorii, ejusque vim et efficaciam explicavimus. Nunc declarandum super quantum extendatur, tum ex parte personarum, tum ex parte materiæ, vel duratio, et inde commode transitum faciemus ad exceptandos modos quibus potest hæc obligatio ferri. Due autem personæ per se concurrunt in juramento, jurans, et is cui juramentum præstatetur, quarum prior exhibet obligati-

em, et illa ligatur, posterior quasi aequiritatem, seu jus aliquale ratione illius. Circa priorem personam, quæri potest an sola illa obligetur, vel an unus possit obligari juramento eto per alium. Nam quod jurans ipse obligatur, satis ostensum est. Deinde constat nullam se posse quæstionem de personis, quæ inter nullam relationem, vel moralem unionem, it successionem habent, quia juramentum unius non potest alium obligare.

2. *Quomodo juramentum sit actio personalis.* — In uno, licet unus alteri dederit potestatem promittendum pro se, vel componendam aut similem contractum perficiendum a nomine, si non dedit etiam specialem commissionem juramenti, et ita firmandi pacem suo nomine, licet procurator juret, non netur alter virtute juramenti, sed tantum ritute contractus, quia procurator excessit potestatem, et quia actus agentium non excent intentionem eorum; tunc autem juramentum non processit ex intentione principis agentis; non ergo potuit illum obligare. hoc ergo sensu, certum est juramentum se actionem personalem, et similiter obligacionem ejus: ita docet D. Thomas, q. 98, art. 14, et est communis ac certa sententia, et itet; tum etiam quia est obligatio religionis, non contrahitur nisi ab eo qui cultum eo præbet, sicut dicimus infra de Voto; oportet ergo ut sit actus ejus, qui per juramentum obligatur. Ex hoc vero principio oriuntur nonnulla dubia.

3. *An præstari possit juramentum per procuratorem.* — Primum est, an possit juramentum præstari per procuratorem; in quo loquimur, vel ex natura rei, vel jure positivo. Iori modo certum est juramentum promissum fieri posse per procuratorem, et ita facilius obligare, non procuratorem, sed eum eus nomine factum est. Probatur, quia iuraciones sepe recipiunt et approbant hæc iuramenta; ergo signum est ex natura rei esse lida, et obligantia: si enim ex se non sufficeret ille modus jurandi ad obligandum, non sset fieri validus per jus humanum, quia ortet ut tale jus supponat omnia necessaria natura rei ad valorem juramenti. Antece-  
ns autem constat in c. *Tibi Domino*, d. 63, i Gloss. late id explicat; item ex cap. *Optan-*  
d. 100, ubi aequiparantur juramentum scripturam missum, et propria subscrip-  
tione munitum, et præstitum per procurato-  
rem. Et in e. *Meluentes*, 14, q. 4, ubi sermo  
de juramento inter privatos præstito per

ministrum. Idem habetur ex c. *Unde*, § *Ven-*  
*rum*, de Stat. regul., in 6, et ex c. ult. de Jur. calum., in 6, ubi de juramento calumniæ sermo est, et declaratur esse necessarium speciale mandatum, ut ibi etiam notat Glossa. Et ita in haec conclusione omnes doctores his locis convenient, et in e. *In pertractandis*, de Juram. calum., et in leg. *Qui boni*, § *Si alieno*, ff. de Damno infecto; et plura adducit Covar. infra citandus, et facit regula juris 68, in 6: *Potest quis per alium, quod potest facere per seipsum*, ubi videri potest Glossa.

4. *Quilibet contractus potest fieri per procuratorem.* — *Juramentum per epistolam aut nuncium obligat.* — Ratio vero est, quia contractus quilibet potest per procuratorem habentem speciale mandatum fieri ex natura rei, ut p̄t̄t etiam in ipso matrimonio; ergo et juramentum poterit, quia non magis requiritur consensus ad juramentum, quam ad matrimonium. Item ibi intervenit intentio jurandi ex parte principalis, et quamvis postea per alium loquitur, ipse est qui loquitur, quia aliis non loquitur nisi nomine ejus, et parum ad vineulum juramenti refert, quod instrumentum explicandi jurationem sit propria lingua vel aliena. Et inde est ut tale juramentum obliget principalem, non procuratorem, quia principalis est qui jurat, et ideo tunc dicitur procurator jurare in animam domini, non in propriam, ut notant dictæ Glossæ. Seus vero est, quando oeconomicus universitatis jurat de calumniis, quia hic jurat in animam propriam, ut dicitur in d. e. *In pertractandis*; et ideo ipse obligatur, quia jurat nomine proprio, et tunc non obligatur principalis ratione talis juramenti, propria obligatione illius. Denique juramentum per epistolam sine dubio obligat sulseribentem, apud Deum et homines, et similiter juramentum per nuncium, qui tantum se habet ut narrans factum alterius; ergo similiter per procuratorem, quia licet videatur loqui formaliter, *Juro*, etc., loquitur nomine alterius, et tanquam alterum representans. Et ideo hie modus jurandi non excludit quin juramentum sit actio personalis, quia persona, principaliter ac formaliter juriens, eadem est quæ obligatur. Ita fere Cajetanus 2. 2, q. 98, art. 2, ad 4.

5. *Quomodo se habeat revocatio principalis circa juramentum procuratoris.* — Sed quid, si mittens procuratorem consensum suum revocet, priusquam procurator juret? Glossa, in d. e. *Tibi Domino*, respondeat, quod si revocatio pervenit ad notitiam procuratoris, prius-

quam juret, non poterit jurare, neque si juret nomine alterius, poterit illum obligare; quod satis per se clarum est, quia revocatio habet effectum, et ita jam non potest procurator nomine alterius aliquid facere. At vero si procurator juravit prius quam revocatio ad ejus notitiam pervenerit, ait principalem obligari juramento; quia quod facit iudex post revocationem commissionis, seu mandati, antequam illius notitiam habeat, validum est, *juxta c. Mandato*, de Procur. Sed hoc non est intelligendum de obligatione propria juramenti, sed de alia forensi, seu judiciali, quae per modum conventionis vel præcepti potest imponi per iura praescribentia formam judicii.

6. At vero propria obligatione juramenti, et apud Deum, fieri non potest ut in eo easu obligetur principalis per juramentum procuratoris. Probatur, quia tale juramentum revera non manat ab ipso principali, et licet in exteriori forma illi attribuatur, et nomine illius fieri dicatur, tamen in re fit sine consensu ejus, et consequenter sine intentione jurandi; ergo non potest ipsum obligare in vi juramenti. Confirmatur primo, nam verba juramenti proprio ore prolata, si fiant sine intentione jurandi, non obligant in vi juramenti; ergo multo minus verba per alium prolata poterunt obligare, deficiente consensu, et intentione illius qui jurare dicitur. Confirmatur secundo, exemplo matrimonii per procuratorem facto, quod constat esse nullum, si tempore contractus procuratio fuit revocata, etiamsi procurator id ignorat, *juxta cap. ult. de Procurat.*, in 6, ubi pro ratione redditur, quia deficit consensus; ergo idem est in praesenti, quia non minus requiritur consensus ad jurandum. Unde tota illa declaratio, quae in illo cap. ult. fit de matrimonio per procuratorem contrafacto, videtur milii posse cum proportione applicari ad juramentum per procuratorem præstitum, sive assertorium sit, sive promissorium, ut sensit etiam Cajet., loc. cit., et clariss. Covar., d. c. *Quamvis pictum*, I p., § 5, n. 7, in fine. Si autem dominus, qui revocaverat mandatum, postea ratum habeat juramentum per procuratorem post revocationem factum, ex tunc eensembitur jurasse, quia jam præbuit consensum, et ex tunc fecit suum, quod apparet tantum, et externo suo nomine factum fuerat, *juxta regulas juris 9 et 10*, in 6, de Ratihabitione et mandato.

7. *Aliquando non admittitur juramentum per tertiam personam de jure humano.* — Deinde dicendum est de jure humano in aliquibus

casibus non admitti juramentum per tertiam personam. Ita notat Covar. supra, n. 8. Et ratio esse videtur, quia in aliquibus casibus ad pleniorum earum examinationem, et partis satisfactionem, ita expedire visum est. Et ita hoe frequentius postulatur in juramento assertorio et judiciali, ut colligitur ex c. 2, de Testibus; et ex c. *Licet*, 2, eod., ubi id notant Abb., Felin., et alii; et ex c. *Si vero*, 2, de Sentent. excommuni., et cap. 2, de Hæret., ubi Glossa, verb. *Propriis*. Quibus autem verbis soleat, vel debeat in lege explicari haec necessitas testificandi et jurandi in propria persona, et non per alium, tractant jurisperiti his locis, et Covar. supra. At vero in juramento promissorio solet haec præsentia exigi propter specialem significationem reverentia et obedientiae exhibendam illi cui juratur, et hac ratione juramentum fidelitatis præstandum esse in propria persona vassalli dixit Bald., ut Covar. supra refert; sed intelligendum est eum duplice limitatione: una, si possit, et non sit legitime impeditus; alia, si dominus ita exigat, nam si ille velit per procuratorem juramentum recipere sine dubio potest, ut constat ex d. § *Verum*, de Stat. regul., in 6. Et ita docuit idem Bald., in tit. 3, lib. 2 *Feudor.*, Per quos fiat investi., § *Nulla*, in princip.; et idem sensit Glossa, in lib. 1, tit. 22, de Feud., *Quo tempore miles*, etc., cap. 1, verb. *Absentia*.

8. *An communitas aliqua possit juramentum obligatorium præstare.* — Atque ex his definiri potest aliud dubium, scilicet, an communitas aliqua possit juramentum præstare, ita ut juramentum sit obligatorium. Et ratio dubitandi est, quia communitas non est persona vera, sed ficta; juramentum autem est actus personæ veræ, non fictæ, quia est actus qui requirit propriam intentionem et consensum. Contrarium vero, scilicet, communitatem etiam posse juramento obligari, constat ex usu et consensu omnium Doctorum, ut videbimus, et est satis expressum in capit. *Dilectio*, de Praebend., cum similibus. Dupliciter ergo potest juramentum fieri ab universitate, seu communitate: primo ad obligandum singulos singulariter et divisim operantes, ut si jurent servare talem diem festum, vel aliquod hujusmodi; secundo ad se obligandum collegialiter, ut si jurent non revocare tale statutum, vel servare illud, cum tamen non disponant de actionibus singulorum, sed de actione totius capituli, ut non recipiendi aliquem in canonum vel fratrem ultra talem numerum, ut est

exemplum in dicto capite *Dilectio*, de Præpend.

9. *Quid requiratur ut collegium juret?* — Dico ergo: ut collegium juret, quatenus collegium est, et juramento obligetur ad actum collegii ut sic, necessarium est ut juramentum a singulis præstetur; satis vero erit quod major suffragiorum numerus collegii conve-niant in jurando, licet alii contradicant, nisi in aliquo speciali casu ad actum ipsum promissum vel juratum major concordia requiratur. Primam partem probat ratio dubitandi supra posita, quia juramentum est actus personalis, qui non potest vere et in conscientia alicui attribui sine consensu ejus, et propria intentione jurandi; sed hic consensus et intentio non potest in re ipsa haberi a persona facta, ut est collegium, nisi per veras personas, atque adeo per consensus et intentiones singulorum; ergo non potest collegium jura-re, nisi quatenus singulæ personæ jurant, ut sunt partes collegii. Altera vero pars probatur, quia quod fit a majori numero, censem tur fieri a toto collegio, regulariter loquendo, et seclusis specialibus casibus, in quibus major concordia requiritur, quod ad juramentum per se necessarium non est, esse tamen poterit necessarium ratione materie illius, ut in ultima parte dixi; ut si ad eligendum requiri-tur concordia duarum partium capituli, vel suffragia, quæ medietatem eligentium non attingant, licet illi jurent, ratam habere electionem, nullum est juramentum, quia cadit super materiam indebitam et iniquam. Item si ad aliquid gratiose donandum, necessarius est communis consensus, nemine dissentiente, licet capitulum velit sub juramento promitte-re aliquam donationem facere, si in illo jura-mento non consentiunt omnes, non obligabit capitulum, ut sic, ad donandum, quia ad hunc actum major consensus capituli necessarius est ad talem actum. Poterit tamen tale jura-mentum obligare singulos, qui jurarunt, ad non contradicendum postea, quia saltem hæc intentione jurasse videntur. At vero seclusis his casibus, ac regulariter loquendo, ubi actus fieri potest ad plura suffragia, ut juramento firmetur a capitulo, idem numerus suffragiorum sufficiet, nam est eadem ratio.

10. *Juramentum non potest obligare totam communitatem, nisi aliquo modo obliget singulos.* — Sed petes an tunc obligantur juramen-to capituli, singuli qui sunt de capitulo, vel quem effectum habeat tale juramentum. Respondeo imprimis clarum esse, eos, qui jura-

runt, obligari tali juramento, quia juramen-tum fuit validum, ut supponitur; ergo maxi-mē valuit ad obligandos eos qui jurarunt; non potest enim obligare communitatem, nisi ali-quo modo obliget singulos. Item licet singuli non juraverint, nisi ut partes capituli, atque adeo sub conditione tacita, si capitulū consentiret, nihilominus eo ipso, quod illa sen-tentia prævaluit, jam capitulum consensit et juravit; ergo sufficienter impleta fuit condi-tio; ergo obligat juramentum totum capitu-lum; ergo maxime ratione illorum qui jura-runt.

11. *In capitulo postquam major numerus juravit, alii cogendi sunt ad jurandum.* — Si aliqui de capitulo non juraverint, non obligabuntur in virtute juramenti, licet aliunde obli-gari possint. — At vero aliis, qui noluerunt tali juramento consentire, satis dubium est an obligentur tali juramento. In quo videtur mihi dicendum, postquam sententia illa præ-valuit, ut capitulo juret, et se obliget sub juramento, postquam major numerus juravit, alios cogendos esse ad jurandum, quia tenen-tur cum toto conformari, et quia alias non posset esse firmum fœdus cum capitulo vel universitate juratum. Nam quotidie mutantur personæ de capitulo, et ita facile posset ces-sare obligatio juramenti: nullaque esset stabili-tas in illo, quod in rebus moralibus est mag-num absurdum; eo igitur ipso quod capitulo obligatur juramento, debent omnes et singuli de capitulo jurare personaliter. Si vero contingat aliquos non jurare, illi revera non obligantur in virtute juramenti, licet aliunde ratione pacti, vel promissionis aut legis obli-gari possint, ut ex sequenti puncto patebit. Et idem a fortiori dicendum est, quando actus ab universitate juratus a singulis observandus est; nam, ut singuli obligentur juramento, necesse est ut singuli jurent, vel per seipso, vel per alium cui facultatem præbeant jurandi nomine suo, et ejus juramento omnium nomi-ne facto consentiant. Si autem hoc modo non jurent, non obligabuntur in vi juramenti, quia jurare est actio personalis; sed poterunt obli-gari alio titulo justitiæ vel obedientiæ, ut di-cemus.

12. *An juramentum transeat ad successores?* — Tertio, hinc expeditur aliud dubium, an juramentum transeat ad successores. Quod po-test intelligi vel de successoribus jurantis, ita ut ex juramento patris vel testatoris, filius aut hæres obligetur, vel de successoribus ejus cui juratur, ita ut qui juravit regi obedientiam,

successori ejus illam debeat. Quantum ad pri-  
mum igitur punctum, communis sententia  
est, juramentum non obligare successores ju-  
rantis, quia juramentum est vineulum perso-  
nale; quia sicut nemo jurat nisi sua voluntate,  
ita neque obligatur juramento alicuius, nisi  
in illud consentiat, et consentiendo suum fa-  
ciat. Ita D. Thomas, q. 98, art. 2, ad 4; et ibi  
Cajetan., Soto, et omnes; Glossa per textum  
ibi, et alios, quos refert in cap. 2, § *Procura-  
tores*, verb. *Juramentum*, de Juram. calum-  
niæ, in 6; Panorm. et alii in c. *Veritatis*, de  
Jurejur.; Felin., in c. *Cum sit*, de For. com-  
pet., n. 9; Joann. Andr., in c. ult., de Se-  
pult.; Bart., in l. *Qui superstitionis*, ff. de Acquir.  
hæred.; Bald., in l. *Liberti, libertaque*, ff. de  
Operis libert.; Anton., 2 p., tit. 10, c. 6, casu  
10; Gregor. Lopez, in l. 5, tit. 15, p. 2, gloss.  
10. Ubi in hoc ponit differentiam inter juramen-  
tum et homagium, quatenus actus huma-  
nus est; idem in l. 4, tit. 25, p. 4, gloss. 5.  
Item tenet Sylv., verb. *Juramentum*, 4, q. 2  
et 3, et alii Summistæ; Covar. supra, p. 1, §  
5, num. 4, ubi alios refert, et infra in d. tract.  
de Voto hoc iterum dicemus. Est enim ea-  
dem ratio de utroque, quia utriusque obliga-  
tio spiritualis est et religiosa, et ex proprio  
consensu pendet, sicut etiam conjugium,  
sponsalia, et similia vineula personalia.

13. *Juramentum non imponit obligationem  
successoribus jurantis, qua juramentum est.* —  
Unde omnes colligunt, si aliquis juramento ali-  
quid promisit, hæredem posse obligari, ut hæ-  
redem, ratione pacti vel promissionis, non vero  
ratione juramenti. Quod si promissio invalida  
fuit, vel non contulit jus alteri, cui facta  
est, ita ut per se spectata non transiret ad  
hæredes, licet juramento firmata fuerit, non  
transibit, quia juramenti obligatio cum suo  
auctore finitur. Et eadem ratione inferunt om-  
nes, quod paulo antea dicebamus, si civitas,  
vel collegium, vel capitulum aliquid juravit,  
successores non obligari illo juramento, nisi  
denno ipsi jurent, licet possint obligari alio  
modo, vel in vi consuetudinis justæ, legis, vel  
alio simili modo. Hinc denique oritur, ut hæ-  
res succedens in feudo cogatur inter annum  
investituram petere eum nova fidelitatis pro-  
fessione, ut patet ex l. 1, de prohibita feudi  
alienatione per Fridericum, § *Præterea*, et  
in usibus feudorum notant.

14. *Juramentum transit ad successores ejus  
cui juratum est.* — Quod vero spicit ad alte-  
ram partem, de successoribus ejus cui jura-  
mentum est, communis resolutio est, juramentum

transire ad successores, et videtur expresse  
traditum in c. *Veritatis*, de Jurejur., et facit  
optime l. *Si pactum*, 9, ff. de Probat., quatenus  
dicit, pactum eum aliquo factum, intelligi  
factum etiam pro hærede, licet ejus expressa  
mentio non fiat, si aliunde non constat aliam  
fuisse contrahentium intentionem. Sie etiam  
juramentum fidelitatis præstatum domino feu-  
di intelligitur etiam factum successoribus ejus.

15. *Non est necesse quod expressio successo-  
rum clare fiat.* — Dices: vel in juramento dis-  
tincte exprimitur, tibi, et successoribus tuis,  
et sie nulla est extensio, et res erat satis extra  
controversiam, quia tale juramentum non po-  
test dici transire ab actuali possessore ad suc-  
cessores, sed utrisque directe fieri; vel in jura-  
mento solum fit mentio præsentis personæ  
cui juratur, et sic videtur esse contra naturam  
juramenti, quia solum obligat ad id, quod ex-  
primitur. Circa hoc Glossa, cap. *Veritatis*, a  
multis probata, dixit necessarium esse ut ex-  
pressio successorum clare fiat. Sed id verisimile  
non est, propter rationem factam; quæ  
enim poterat esse ibi dubitatio? Satis ergo est  
quod juramentum præstetur tali personæ, non  
ratione sui tantum, sed ratione dignitatis,  
quod significatur, quando sub nomine digni-  
tatis aut dominii præstatur juramentum, ut:  
Juro tibi Episcopo meo, vel Papæ, ut in cap.  
*Tibi Domino*, 63 d., et in Usibus feud., tit.  
*De nota forma fidelitatis*. Et ita sentiunt Abb.,  
et communiter Doctores, in d. c. *Veritatis*,  
Anton., 2 p., tit. 10, c. 6, § 3; Sylvest. supra,  
et Covarr., n. 5.

16. *Assignatur differentia inter successores  
jurantis, et personæ cui juratur.* — Itaque dif-  
ferentia per se intenta inter successores juran-  
tis, et ejus cui juratur, est, quod juramentum  
nullo modo potest obligare successores juran-  
tis, quia sunt distinctæ personæ, et juramen-  
tum natura sua non potest obligare nisi per-  
sonam jurantem. At vero optime potest jura-  
mentum obligare jurantem alteri, et successo-  
ribus ejus, quia tunc plures illæ personæ sunt  
objectum juramenti, et potest jurans intende-  
re totum illud objectum, et sine dubio ad ta-  
lem obligationem in conscientia necessaria est  
talis intentio. Exterius autem constare potest  
de illa intentione, non tantum ex verbis ex-  
pressis, sed etiam ex forma jurandi usitata, et  
ex modo ac circumstantiis. Sicut e contrario,  
quamvis aliquis juret fidelitatem Petro, domi-  
no vel prælato suo, si dominium vel præla-  
tionem amittat Petrus, non debet alter illi fi-  
delitatem, juxta cap. *Venerabilem*, in fine, de-

Electione, ubi Glos., Panorm. et alii id notant. Et ratio est quia unusquisque intelligitur jurasse illi, ut prælato, non ut tali personæ; si ergo respectu successorum intelligitur pro illis tiam jurasse ratione dignitatis. Aliquando ero, non obstante juramento obligante pro accessoribus, præcipitur in jure, ut quoties dominus vel prælatus mutatur, fiat nova recognitio fidelitatis, et obedientiae, illi, qui in dignitate vel dominatu succedit; id tamen non propter necessitatem juramenti, sed propter najorem quamdam debiti juramenti recordationem, majoremque domini honorationem conjungitar. Et ita solum potest tanquam debitum exigiri in casibus jure expressis, ut cap. *Longinquitate*, 12, quest. 2, ibi: *Professionem unam in conspectu Ecclesiae renovare*, professionis novum juramentum indicat, ut bene iustat Covar., dicto § 5, n. 5, vers. 6.

## CAPUT XXXII.

### QUOMODO INTERPRETANDUM SIT JURAMENTUM QUOAD EXPRESSIONEM VEL LIMITATIONEM OBLIGATIONIS EJUS?

1. *Quantum pendeat juramentum ab intentione jurantis.* — Constat ex superius dictis, obligationem juramenti ex intentione jurantis maxime pendere; unde quod ad forum conscientiae spectat, si jurans certus sit de sua intentione, et explicare possit quid jurare voluerit, et pro quo tempore, vel sub quibus conditionibus aut circumstantiis, non est necessaria præsens quæstio, sed intentioni jurantis statum est, quantum attinet ad obligationem juramenti, ut supra etiam circa juramentum simulatum declaratum est, nam omnia ibi dicta debent hic supponi. Et hic ideo non tractabimus, an juramentum recipiat interpretationem iuxta intentionem jurantis, vel ejus cui juratur, de hoc enim satis ibi dictum est; sed solum agemus de modo interpretandi intentionem jurantis, et sensum verborum ejus, ex materia, vel aliis circumstantiis. Sæpe enim contingit ut jurans non valeat aliam intentionem explicare, præter eam quæ verbis ipsis accommodata est, nam simpliciter voluit jurare, prout verba sonant, quod in foro conscientiae regulare est in hominibus qui bona fide et simpliciter jurant, iuxta capit. *Humanæ cures*, 22, quæst. 5. Unde etiam in exteriori foro Ecclesiæ in hunc modum juramenta accipiuntur, quia Ecclesia non judicat de interiori intentione, nisi quatenus ex verbis et signis ex-

terioris manifestatur. Hinc ergo fit, ut iudicium de obligatione juramenti ex intelligentia verborum, quibus exprimitur, pendeat, et ideo maxime necessarium est nosse, quomodo talia verba interpretanda sint. Quæ sane materia amplissima est; nam ad illam revocari possunt fere omnes casus, qui de obligatione juramenti occurrunt; tamen ad duo principia illa revocabo, et ex illis nonnulla peculiaria dubia, quæ frequentius occurrunt, et a Doctoribus Scholasticis tractantur, indicabo, ut ex illis possit facile doctrina ad alia applicari.

2. *Juramentum potissimum judicandum est juxta naturam actus, cui adjungitur.* — Primum igitur hujus materiæ fundamentum sit, juramentum potissimum judicandum esse juxta naturam actus, cui adjungitur. Hoc sumunt auctores ex leg. ultim., Cod. De non numer. pecun., ubi Bartol., Bald. et alii, et c. *Quemadmodum*, de Jurejurand., ubi etiam interpres, quos cum aliis late allegat Tiraquel., de Juram. const. possess., 3 part., limit. 7, numer. 35; Covar. supra, 1 part., § 4, num. primo, et in Epit. quarti Decret., secunda part., § 5, numero tertio; Gutierrez, part. 1, capit. 37, numero 2 et 3, et alii statim referendi. Ratio vero est, quia juramentum fit juxta intentionem jurantis, unde ad id obligat, quod quispiam jurare intendit; sed qui jurat, id intendit jurare quod promittit seu contrahit, et eo modo, seu sub ea limitatione vel conditione, sub qua promittit, seu contrahit; ergo juramentum accommodatur contraiuti cui adjungitur, et ejus conditionem sapit ac sortitur. Et confirmari hoc potest inductione ex dictis juribus; nam qui jurat sponsalia, intelligitur jurare secundum conditionem sponsalium, ita ut, si sponsa fornicetur, juramentum non obliget; et qui jurat solvere mutuum, juxta mutui conditionem jurat, utique si pecunia sibi numeretur, et sic de aliis. Et alia plurima exempla in hoc accumulat Mare. Anton. Baver., tract. de Juramento, in 72 effectu, a num. 424, per plures sequentes.

3. *Juramentum de se habet humanam obligationem actus cui adjungitur.* — Atque hinc colligunt Doctores aliud principium, quod in principio hujus libri notavimus, scilicet, juramentum de se non mutare vel augere naturalem seu humanam obligationem actus, cui adjungitur, sed solum addere illi religionis obligationem; quia non ponit actum, cui adjungitur, et illum afficit addendo vinculum altioris rationis, et ideo de se non mutat na-

turam talis actus, sed illummet induit sua obligatione. Ita Tiraquell., referens multos, in leg. *Si unquam*, in *Præfat.*, n. 165.

4. Dices, repugnare hoc principium cum his, quæ in superioribus dicta sunt; nam ex illis constat, juramentum in multis mutare naturam actus cui adjungitur: nam facit irrevocabilem actum, qui de se revocari poterat; dat actionem, ubi actus de se illam non producebat; firmat actum de se debilem, vel etiam confirmat irritatum, et sic de aliis multis. Propter hæc et similia, Marc. Anton. supra dicit, regulariter intelligendum esse dictum principium, et recipere tamen plures limitationes et exceptiones, quas ibi late prosequitur. Alii vero sub quadam generali limitatione omnes comprehendunt, nimirum exceptis his conditionibus, quæ cum juramento ipso repugnant. Citatur Seraph., de Privilegio juramenti, in 71, n. 52; Covar. vero, eum Baldo, et aliis, dicit juramentum sequi naturam primordialem contractus, cui adjungitur, non vero naturam accidentariam. Vocat autem naturam primordialem eam, quæ convenit actu ex propria et primaria specie, et quasi naturali contractus; accidentalem autem, illam, quæ in conditionibus per leges vel alunde alditis consistit. Hinc Anton. Corset., tract. de Juram., n. 54, dixit, licet illud principium sit ita receptum, posse nihilominus regulam in contrarium statui, quod juramentum non debet restringi secundum naturam actus, super quo interponitur; tum quia facit actum valere eo modo quo potest, quamvis sine juramento non valuisse; tum quia hoc etiam principium sub his terminis communiter receptum est, ut ibi allegat, et sumi posse videtur ex cap. *Debitores*, et cap. *Si vero*, de Jurejurando.

5. In juramento duo considerantur, et sensus ejus, et obligatio.—*Juramentum non obligat ad impossibile, vel illicitum.*—Sed dico, hæc duo principia recte intellecta non esse contraria, nec instantias adductas repugnare priori principio posito. Quod sic declaro. Nam in juramento duo considerari possunt: unum est sensus ejus, aliud est obligatio ejus. Prius ergo principium intelligitur quoad sensum, quoad obligationem vero non ita generaliter, sed solum quoad conditionem licti vel illiciti actus. Secundum autem principium intelligitur quoad obligationem, supposito vero sensu juramenti. Declaro breviter omnia: nam aliud est querere quid juretur, aliud vero quomodo juramentum ad id obliget, nam pri-

mum spectat ad materiam, secundum ad effectum juramenti. Sensus ergo juramenti est quod talis res sub tali vel tali conditione, limitatione, aut extensione, jurata intelligatur et ideo clarum est, hunc sensum maxime semendum esse ex natura actus jurati, proper talia verba vel signa expressum est; hoc probant jura et exempla in principio ad ducta, et ratio etiam facta, quia juramentum est quasi accessorium ad assertionem juratam et ideo sequitur sensum ejus. Et juxta hanc intelligentiam illius principii, non solum preceedit quoad primordialem naturam actus quasi solo jure naturæ spectati, sed etiam secundum naturam, quam de facto a jure consuetudine sortitur, quia etiam censetur quis contrahere modo juridico, vel consuetudo et ita etiam censetur jurare. Præterea obligatio juramenti pendet suo modo ex materia quia debet esse possibilis et licita, et quoad hoc sequitur juramentum naturam actus, qui non obligat ad impossibile, vel illicitum.

6. Supposita vero capacitate actus, per se inducit suam obligationem quasi independenter ab aliis conditionibus actus, scilicet, quod de se sit validus, vel obligatorius, etc.; et ita procedunt instantiae adductæ. Quæ partim in naturali vi juramenti, partim in privilegii concessis juramento humano jure fundar possunt; pertinentque ad roborandam jura menti obligationem, quæ (ut dictum est) ex natura actus quoad alias conditiones non pendet. Alia vero regula, quod juramentum faci valere actum alias invalidum eo modo quod valere potest, procedit imprimis, quando id quod fieri potest ratione juramenti, includitur in actu valido jurato, ut in promissioni solvendi usuras includitur assertio dandi, et deinde oportet ut licite fieri possit, ut in eodem exemplo constat. Et tunc juramentum ex se inducit suam obligationem, et in ea non pendet a natura actus invalidi, ut talis est sed ab illo qui in eo includitur, cuius sensus et natura spectanda est; et in hoc sensu est intelligendum hoc vulgare axioma, de quo videri potest Guttier., 2 p., de Jurament., c. 2, num. 1, in fine, et in n. 5 et 6.

7. *Quam stricte interpretandum sit juramentum quoad obligationem suam.*—Secundum principium seu fundamentum in hac materia esse debet, juramentum quoad obligationem suam stricte esse interpretandum, quantum materia ejus, et verba pacti seu promissionis permiserint. Hoc tradit Panormitanus, in c. *Cum clericis*, de Verborum signifi-

tione, in fine, et in cap. *Clericus*, de Jurejur., per illa jura, in quibus sit stricta interpretationis juramenti. Idem sentit ibi Anton., et rhidacon., in cap. *Ne quis*, 22, q. 2; Selva, p., q. 2; Sylvest., *Juramentum*, 3, quæst. 1, et *Juramentum*, 4, q. 23; Angel., *Juramentum*, 4, quæst. 1. Et probatur ex generali regulâ, quod ubi de obligatione agitur, stricta est facienda interpretatio. Ut de obligatione promissionis, et stipulationis, dicitur in 1. *nicquid*, cum § unie., de Verb. obligat.; de juramento vero id significatur in cap. *Ad au-*  
*tentiam*, 3, de Jurejur., et capit. 1, eod., in Favet etiam cap. penult., de Jurejur., ubi juramento de servandis statutis editis fit interpretationis, ut non extendatur ad postea conta, quæ stricta est. Denique juvare etiam test regula juris, quod odia seu onera resurgenda sunt, nam obligatio juramenti valonerosa est, et ideo quo levior fieri potuerit benignam interpretationem, quando a locum habet, lenienda est.

8. *Aliqui sentiunt ample interpretanda jura-*  
*menta.* — At vero aliqui contrarium sentiunt, imo in juramentis amplam interpretationem faciendam esse, quia favor religionis nper est preferendus; juramentum autem religionem pertinet; ergo interpretatio est favorem juramenti facienda; erit autem orabilior juramento, quo fuerit magis rigora, ita ut obligatio ad omnia extendatur, et sub verbis in sensu magis amplio, et non proprio cadere possint. Exemplum sumi posse ex capit. *Veritatis*, de Jurejur., ubi juratum fidelitatis factum Prælato extenditur a successores, quæ est ampla interpretatio. In cap. 2, *Ex parte*, de Cleric. non residit, juramentum residendi extenditur ad absitiam pro tuendo jure præbendæ.

9. *In quo consistat juramenti veritas.* — Nilominus fundamentum positum est solido; intelligendum autem est cum concordia et proportione ad priorem regulam, ita materia subjecta non repugnet verborum restrictioni, ut bene notavit Panormitanus, in *Intellecto*, de Jurejur., num. 10. Et hoc modo est hoc principium ratioui consentaneum, quia cum hæc obligatio ex intentione jurantis pendeat, verisimilius est voluisse se obligare quam minimum potuit. Neque hoc contra favorem juramenti, quia favor juri solum est, ut veritas servetur, quæ veritas non in ampliatione vel restrictione verborum consistit, sed in conformitate quasi inobligabili facti ad dictum, quæ conformitas

tanta erit in sensu restricto, quanta in ampio, si verbum impleatur in sensu quo prolatum est. Nec pertinet ad reverentiam juramenti, quod ad plura obliget; imo quo fuerit benignior interpretatio, eo frequentius observabitur, quod ad illius reverentiam magis spectat. Unde sicut non spectat ad favorem juramenti, quod de pluribus rebus, vel sæpius fiat, ita neque quod in ampliori sensu factum esse intelligatur.

10. *Cap. Veritatis. — Cæteris paribus, strictus sensus est præferendus.* — Ad cap. autem *Veritatis*, respondeatur, ibi ex materia subjecta, et ex proprietate ac perpetuitate dignitatis significatae nomine Prælati illum sensum fuisse inductum, non per modum extensionis, sed per modum adæquati significati. Nec enim dicimus semper restrictum sensum esse præferendum, sed cæteris paribus, et suppositis omnibus circumstantiis. Addo etiam, in illo textu illam veluti ampliationem pertinuisse ad quamdam juramenti restrictionem. Nam cum fidelitas juranda esset cuicunque Prælato pro tempore existenti, ne oportaret tota juramenta multiplicare, seu jurare, recte declaratum est, juramentum semel Prælato factum, ut Prælatus est, ipsi et successoribus fieri. Ibiique alia restrictio continetur respectu personæ Prælati, ut non intelligatur illi fieri juramentum, nisi pro tempore, quo dignitatem retinuerit, ut supra dictum est. Cap. autem *Ex parte*, potius probat contrarium, nam ibi fit ampliatio in verbis, ut fiat restrictio in obligatione juramenti, nam qui jurat residere, non ita censetur obligatus ad corporalem præsentiam, ut non liceat illi abesse ad jura suæ dignitatis tuenda, et ita restringitur obligatio juramenti. Unde cum dicimus, juramentum esse stricte interpretandum, non intelligimus quoad materialia verba, sed quoad sensum in quo juramenti obligatio magis coaretetur, si nihil in contrarium cogat.

11. *Juramentum servandi statuta communi-*  
*nitatis intelligitur de factis, non de futuris.* — Ex his principiis colligi potest decisio plurimorum casuum in particulari, qui a Doctoribus passim traduntur, ut videre licet in Sylvest., toto verb. *Juramentum*, 3, et fere in 4; et Angelo, in 4 et 5; Antonino, 2 p., tit. 10, c. 6, § 5 et sequentibus; Selva, 2 part.. de *Juramento*, quæst. 2. Hujusmodi sunt, verbi gratia, de juramento servandi statuta communis, nam intelligitur de factis, non de futuris, nisi aliud constet aliunde; quia est restrictio prudens et rationabilis, nam futura

sunt valde incerta. Et favet Divus Thomas, quæst. 98, art. 2, ad 4; loquitur tamen de eo qui jurat servare statuta edita, juxta caput *Clericus*, de Jurejur. Idem tamen sentendum est, etiamsi non addatur particula *edita*, ut bene *Sylvest.*, *Juramentum*, 4, quæst. 23, cum Angelo, Panormitano, et Anton., in dicto cap. *Clericus*. Item restringitur illud juramentum ad statuta non derogata consuetudine, quia alia jam non sunt, ut bene *Sylvester* supra. Item ad lícita et honesta, c. 1 de *Jurejur.*, in 6. Item si quis juravit stare judicio seu arbitrio alicuius, intelligitur, nisi injusta præcipiat, vel tam difficultia, ut in voluntate jurantis verisimiliter cadere non potuerint, ex c. *Verum*, cum ibi notatis, de Jurejundo.

42. Idem cum proportione est de illo, qui juravit absolute facere quidquid alias præcepit, nam cum eadem restrictione intelligitur, ut notat D. Thomas, q. 98, art. 2, ad 3, ubi Soto, lib. 8, q. 2, art. 2, late id declarat; *Sylvest.*, *Juramentum*, 2, quæst. 6. Aliud exemplum sumitur ex cap. *Ad nostras*, de Jurejundo, de Prælato qui juravit servare in judiciis ordinem juris, nam intelligi debet, ut ibi dicitur, de illo ordine servando in illis causis, in quibus servandus est secundum jus, quia hic est rationabilis sensus talium verborum. Unde colligitur etiam regula, quod juramentum circa ea, quæ jus concernunt, intelligendum est secundum jurium dispositionem, et ad illam est restringendum, ut videri potest late in Angelo, *Juramentum*, 4, n. 1 et 2; *Sylvest.*, *Juramentum*, 3, quæst. 3 et sequentibus. Et per hæc judicari potest de aliis particularibus, quæ nunc persequi non possumus; in sequentibus vero capitulis aliqua attingemus.

### CAPUT XXXIII.

#### DE OBLIGATIONE JURAMENTI IN CASU DUBIO.

1. *Statuitur sensus controversiæ.*—Videtur ex dictis principiis sequi, in casu dubio non obligare juramentum, quia in dubio restringendum est juramentum; ergo similiter ubi dubitatur de ipso juramento, interpretandum est non obligare, nam hæc est tunc obligationis restrictio. In contrarium vero est, quia potius in dubio videtur favendum religioni. Verumtamen non potest una regula generalis tradi, quia multiplex potest esse dubium, et non est eadem ratio de omnibus.

2. *Qui habet negativum dubium utrum juraverit, non tenetur.*—Primo ergo dubitare potest quis an juramentum emiserit, necne. Et in hoc casu censem aliqui teneri dubitatem ad servandum juramentum, quia in dubiis tutior pars eligenda est, sicut dubitans, an irregularitatem vel censuram incurrit, tenetur abstinere, et qui dubitat an peccaverit mortaliter, tenetur dubium confiteri. Alii sub distinctione respondent, si potest servari juramentum sine magno gravamine teneri, non vero cum illo. Ego vero censeo simpliciter non teneri, quando est verum dubium negativum, ita ut non possit probabile judicium ferre, quod juramentum emiserit; quia tunc non proponitur illi sufficienter ratio obligationis, ut se possit agnoscere obligatum, sicut si illo modo dubitat de lege vel præcepto-superioris, et facta diligentia non potest ferre judicium, quod tale præceptum sit latum, non obligatur. Idemque dicam infra de voto cum Soto, Medina, et aliis, est enim eadem ratio. Idemque dico de censura, quando dubium est totale, etiam de fundamento censuræ. De irregularitate vero est specialis ratio in casibus a jure concessis, ut alibi dixi; et non est simile de confessione peccati dubii, quia ibi non obligatur homo ad aliquid quod dubium excedat, ut dixi in 4 tomo tertiae partis, disp. 22, sect. 9.

3. *Quid faciendum cum aliquis dubitat de intentione vel significacione juramenti.*—Secundo potest quis esse certus quod promiserit vel asseruerit se aliquid facturum, per verba, quæ possunt habere sonsum ambiguum, sintne juratoria, necne, et dubius esse de intentione et significacione, in qua illa dixit, scilicet voluit; ut si dixit per fidem suam, et dubitat de qua fide intellexerit, vel quid simile. Et in illo casu dicunt aliqui, teneri dubitatem ad observandum juramentum, quia in dubiis animæ tenemur sequi tutiorem partem, ex cap. *Ad audientiam*, de Homicid. Sed contrarium verum censeo, cum Cajetano, 2. 2 quæst. 89, art. 7, cuius sententiam valde commendat Covarr. supra, 1 p., § 2, num. 2, i fin.; et tenuit etiam Aleiat., in Rub. de juremento, n. 5. Et probatur ex principio positivo quod in dubiis mitior interpretatio est facienda, quando inducenda est tam gravis obligatio, quanta est juramenti. Et confirmatur opinione ex cap. penultim., de Jurejur., ubi Ponitifex in dubio de his verbis: *Promitto per idem juramentum*, interpretatur, non oriri ex illi obligationem juramenti de novo præstiti, ne

que antiquam extendi ad præsentem materiam, cum tamen res videretur dubia, nam verba illa possent cum proportione ntrumque sensum recipere; et tamen Papa in benigniori sensu illa interpretatur. Quoties ergo res ita fuerit dubia, et ex circumstantiis personæ, temporis, loci, et similibus, contrarium non præsumatur, in dubio sequenda est benignior interpretatio. Neque tunc omittitur pars tuior, quia hæc est tutissima, et practice certa, et secundum rectam rationem et interpretationem potest dici tutior, quia majus periculum animarum incurreretur, si tot vineula in asibus dubiis eis injicerentur. De illo autem principio, in dubiis tutius esse eligendum, et e sensu dicti cap. *Ad audientiam*, dixi late n tom. 4 de Censuris, disput. 4, sect. 6.

**4. Agitur de dubio intentionis.** — Tertio potest quis esse certus quod verba jurandi præulerit, dubius tamen de intentione, an, scilicet, jurare intenderit, vel simulare. Et in hoc asu censeo juramentum obligare; tunc enim st favendum juranti in casu dubio, quando se bona fide procedit; nam si non possimus dubium in favorem ejus interpretari, nildolum et fraudem illi attribuendo, nullo modo admittenda est talis interpretatio. Et ita ntit Sylvest., *Juramentum*, 4, q. 7, citans bhat., Archid., et Rosel. Ratio reldi potest, ita tunc constat, juramentum saltem exterrum esse factum; ergo si non constat fietisse factum, præsumendum est fuisse vere ex animo factum; tum quia hoc spectat ad reverentiam Deo debitam; tum quia non est assumendum peccatum, ubi de illo non constat. Et in hoc est magna differentia inter uerum casum, et duos præcedentes. Quia quod amentum sit factum, vel non factum, nihil spectat ad reverentiam Dei, nec in alterutra parte præsumitur peccatum; idemque est, quando verba sunt ambigua, quia sine peccato vel reverentia Dei potuerunt dici in sensu quo juramentum non continent. At vero in tertio casu fietio non fit sine gravi culpa, reverentia Dei, et ideo non potest præsumi in casu dubio, in quo non probatur; maxime quia juramentum ipsum est signum de se intentionis et veri juramenti, et ideo si ositum non probetur, majus est jus ipsius iumenti, ut pro illo præsumatur.

**5. Panormitanus.** — Cap. *Si vero.* — *Qui jurare, vult se obligare.* — Panormitanus autem, in cap. *Si vero*, de *Jurejur.*, in fi., et Angel., verb. *Juramentum*, 5, n. 10, lat in juramento metu facto. Nam tunc

(aiunt) in dubio præsumitur quis non habuisse animum se obligandi (ut ipsi loquuntur); intelligendum autem puto de animo jurandi, nam si quis certus sit de animo jurandi, parum refert quod dubitet de animo se obligandi, quandoquidem supra dictum est, quod, licet nolit se obligare, obligatur, si vult jurare. Igitur oportet ut loquantur de dubio circa intentionem jurandi. Allegant cap. *Super hoc*, de *Elect.*, quia ibi dicitur: *Juramentum vix creditur fieri de voluntate propria.* Sed non est sensus, vix credi fieri cum vera intentione jurandi, sed vix credi fieri spontanea voluntate, id est, sine magna necessitate, vel coactione, quod longe diversum est, ut per se constat. Est autem evidens ex re ipsa, et ex materia textus, hunc esse sensum illius. Citant etiam l. *Cum de indebito*, ff. de Probat., quæ judicio meo nihil ad causam facit, quia non de juramento, sed de aliis generibus præsumptionum inter actorem, et eum qui se defendit in exteriori foro, tractat. Denique citant cap. *Verum*, de *Jurejurando*, ubi potius videtur oppositum supponi, quatenus absolute dicitur ibi, in talibus juramentis necessariam esse absolntionem.

**6. Covar.** — *Juramentum metu factum obligare.* — *Quomodo possit non obligare.* — Atque ita Covar., in 4, 2 p., c. 3, § 5, num. 3, in fin., reprobat sententiam Panorm., dicens in ea manifestissime errasse. Unde contrarium etiam docuerunt Imol., in cap. *Ad audientiam*, de Iis quæ vi, num. 5; Alexand., in d. cap. *Si vero*, n. 42; Felin., ibi, num. 8; Guttier., de *Juram.*, 1 p., c. 57, n. 20, est que vera sententia. Et ratio est, quia licet negari non possit, ex metu aliquam conjecturam sumi, quod juramentum non fuerit ex animo factum, nihilominus illa per se sola insufficiens est; et ideo si, non obstante metu, juranti non constiterit se fieto jurasse, licet non constet etiam positive de intentione jurandi, sed solum quod simpliciter juravit, judicandus est vere jurasse, et obligari. Quia licet aliquis metu coactus fuerit jurare, non potuit sine peccato fieto jurare, et ideo non debet ab obligatione juramenti excusari, supponendo in se grave peccatum, de quo non constat; ergo præsumi potius debet ex animo jurasse, quæ ratio in utroque foro procedit. Præser-tim, quia dum ille non recordatur se habuisse simulatam intentionem, seu voluisse alium decipere, magnum indicium est, intendisse jurare, sicut alius postulabat. Posset autem sententia Panormitani locum habere, quando

quis haberet dubium, non de peccaminosa fictione, sed de prudenti simulatione, vel per ambiguitatem verborum, vel per additionem mente conceptam, juxta probabilem opinionem; tunc enim dubium reducitur ad illud, de quo in puncto praecedenti diximus. Non poterit autem quis cum fundamento tali dubium habere, nisi prius noverit illos jurandi, simulandi, seu occultandi modos, ut constat.

*7. Qui est dubius an impleverit juramentum, tenetur dubium tollere.* — Quarto, potest quis esse certus de promissorio juramento obligante, et dubius an illud impleverit. Et tunc extra controversiam est, illum teneri ad faciendum quod in se est, ut tollat dubium, et saltem probabilem conscientiam formet, quod juramentum impleverit; si autem non potest expellere dubium, obligari ad impleendum quod juravit. Quia tunc nou habet locum interpretatione favorabilis, cum sensus et obligatio juramenti certa esse supponatur; sed alii principiis utendum est, scilicet, quod ubi debitum est certum, et solutio non probatur, debitor cogitur solvere, et quod in dubiis melior est conditio possidentis, tunc autem juramentum est quasi possidens jus suum.

*8. Quid faciendum quando dubitatur utrum juramentum fuerit de re licita.* — Quinto, fieri potest ut juramentum fuerit factum, dubitando an esset de re licita, necne, vel etiam ut post emissum juramentum bona tide, oriatur dubium, an possit sine peccato impleri, et tunc non est dubium quin sit locus interpretationi. In eo tamen casu ita est interpretatione facienda, ut si in aliquo sensu potest juramentum esse de re licita, in illo factum esse credatur, etiamsi de intentione jurantis non possit certo constare. Ratio est, quia hoc postulat reverentia debita juramento, ne in vacuum, et de re illicita factum sit, et ita procedit tunc generalis regula supra tradita, et communiter recepta, quod juramentum valet eo modo quo valere potest. Quam sub his verbis tradunt juristae: *Si non valet quod ago, ut ago, valeat ut valere potest*, dicuntque huic clausulae aequivalere juramentum, ut patet ex Panorm., c. *Veniens*, de Jurejur., n. 7. Sic etiam juramentum, quod in uno sensu videri potest esse de re impossibili, factum censeri debet prout possibile est, quanlo commode recipit talem interpretationem. Atque eadem ratione juramentum de facto alieno, quod non est in absoluta potestate jurantis, obligat saltem ad procurandum cum illo tertio, ut velit

et consentiat, ut docet Abbas, in cap. *Ex rescripto*, de Jurejuran., cum Glossa ibi, ubi Additio ad Abb. varia congerit; et Marc. Ant. Baverius, tractatu de Jurament., numero sexto, et plura Anton. Corset., tractat. de Jurament., num. 37. At vero si materia juramenti adeo dubia est, ut in nullo sensu certum vel satis probabile sit, juramentum posse licite impleri, ac proinde obligare, tunc juramentum non obligat. quia non debet impleri cum periculo faciendi aliquid illieitum.

*9. Dubitari autem potest an tunc possit quis propria auctoritate non servare juramentum, vel sit necessaria auctoritas superioris, et quae sufficiat.* Ad hoc D. Thomas 2. 2, quæst. 69, art. 9, ad 3, solum dicit, quando est dubium an juramentum sit licitum vel illicitum, propitium vel nocivum, vel simpliciter, vel in casu, Episcopum posse in illo dispensare. In quo videtur supponere, et juramentum illud obligare, et necessariam esse dispensationem. Quam sententiam Soto ibi, et alii, ut indubitatam sequuntur. Idem sentit Angel., *Juramentum*, 6, n. 1; Tabien., num. 20; Sylvest., *Juramentum*, 5, quæst. 1, dicens in eo casu, neminem posse sine auctoritate superioris ecclesiastici contravenire. Estque sententia Innocent., in cap. *Debitores*, de Jurejur.; et Hostiens., in cap. *Verum*, de Jurejur.; Panor., in c. *Cum contingat*, eod. num. 45. Et late Felin., c. 1, de Jurejur. num. 19, ubi plures alios refert. Videturque hæc sententia sufficienter probari ex c. *Venerabilem*, 34, de Elect., ibi: *Cum super illo juramento prius Romana Ecclesia consuli debuisse*; et infra: *Nec valet ad plenam excusationem ipsius, si juramentum illud dicatur illicitum, cum nihilominus super eo nos prius consulere debuisset*; quam contra ipsum propriæ auctoritate venire. Quia, scilicet, dubium erat ut ibi notant Glossa, et omnes. Videtur tame ex illo textu posse colligi ad solum Papæ hoc pertinere; sed ibi erat sermo de negoti universali, et valde arduo, ut imperii, quæ causæ sunt Pontifici reservatae, juxta capt. *Majores*, de Baptismo; ordinarie vero non invenitur talis reservatio facta Pontifici, et id jure ordinario Episcopis convenit, arg. c. *Nuper*, de Sentent. excommunic, quia hæc protestas ad ordinarium regimen animarum necessaria est. Sed de hoc puneto, et generaliter de necessitate dispensationis, plura inferius

## CAPUT XXXIV.

TRUM OMNE JURAMENTUM PROMISSORIUM CONDITIONEM ALIQUAM INCLUDAT, VEL QUID DIFFERAT  
ABSOLUTUM JURAMENTUM A CONDITIONATO?

*1. Generales conditiones juramenti ad tres vel quatuor reducuntur.* — Ex principiis supra positis colligunt Doctores, in omni juramento, quantumvis absolute factum videatur, includi quas conditiones, secundum quas attendenda est obligatio juramenti, quia cum illis subsistit, et non alias. Ita sumitur ex c. *Quemadmodum*, de Jurejur. ibi, *quoniam in eo tamen erat subintelligenda conditio*; ubi Glossa trias conditiones ponit, quae in juramento cludi solent, licet non exprimantur. Quas i prosequuntur Joann. Andreas, et Panorit., n. 8; Hostiens., in Summ., tit. de Jurejur., § *Quot sunt species*; Sylvest., *Juramentum*, 3, q. 1. Inter has vero conditiones, quae sunt generales in omni juramento promissorio inclusae; aliæ vero speciales proprietate materiæ considerari possunt in diversis juramentis. Generales ad tres vel quatuor reduci solent. Prima solet haec assignari: *Deo placuerit*, ex cap. *Beatus*, 21, q. 4. Ita ossa dicta, et Sylvest.; sed hæc includitur alii, præsertim in hac: *Si res fuerit licita possibilis moraliter*; nam si talis sit, eo ipso casenda est placere Deo, ut constat ex juribus spe citatis in quibus, ad obligationem juri-anti sufficere censemur, ut sine dispendio amæ servari possit. Quod ideo adverto, ne quis sumat occasionem dicendi, non placere, quod promisit cum juramento, ex aliis cœiecturis voluntariis, ut quia non sentit pulsus aut vocationem ad id faciendum, propter impedimenta, et difficultates insigentes. Ponunt deinde prædicti aucteres hic conditionem: *Si Papæ placuerit*; sed uicinat Panormitanus, non est universalis absolute sumpta, quia non omnia juramenta pendunt ex absoluto beneplacito Papæ, sed solum ubi materia juramenti ad illum pertinet, pendetque ex arbitrio ejus; quod conuenie est uniuersique superiori, proportione scata, imo etiam euicunque tertiae personæ habenti jus in talem materiam, ut dicemus. Tres ergo conditiones generales videntur principiæ. Prima: *Si potuero*, quia nemo obligari ad impossibile; sumitur ex c. *Quemadmodum*, et c. *Querelam*, de Jurejur. ibi: *Si necessitate, sed voluntate*, etc. Secunda:

*Si licite potuero*, c. *Quintavallis*, de Jurejur., c. 1, eod., in 6, quia juramentum non est vinculum iniuritatis, et quia quod licite fieri non potest, non censemur homini possibile simpliciter, juxta sententiam Augustini, in lib. contra Mendac., c. 17, et habetur in c. *Faciat homo*, 22, q. 2. Posset antem hic queri; an. si id, quod juratur, sit impossibile vel illicium quoad totum, ex parte vero possit licite impleri, juramentum obliget ad partem. De hoc vero dubio dicam latius tractat. de Voto; nunc breviter dico regulariter affirmandum esse, ut significatur in d. c. *Quemadmodum*, et colligitur ex regula secunda tradita in cap. 25. Excipitur autem, quando materia promissa per modum unius totius individui seu indivisibilis promittitur, quia tunc non intendit jurans obligari ad partem, ut de Voto latius dicemus.

*3. Ad obligationem juramenti requiritur tacita acceptatio alterius.* — Tertia conditio: *Nisi Praelatus habens auctoritatem aliud disposuerit*, utique ex rationabili causa, et juste utendo facultate sua. Et hoc modo dici solet: Superioris auctoritas subintelligitur semper excepta in juramentis, c. *Venientes*, de Jurejur.; sed ibi de jure superioris sermo est, de quo est specialis ratio, nam illa conditio sic intellecta sub secunda comprehenditur, ut statim dicam. Hæc ergo intelligitur de auctoritate, quam superior habet ad dispensandum ex justa causa in actibus inferioribus. Et sic colligitur melius hæc conditio a simili de voto, ex c. *Non est*, de Voto, ubi id notant Joan. Andr., et Anton.; sed de hac conditione infra latius. Quarta conditio addi potest, quod cum juramentum semper fiat alteri, involvit semper conditionem: *Si ei placuerit*, vel: *Nisi ipse remiserit*, quia omnis obligatio pendet ex voluntate creditoris. Quamvis enim ad obligationem juramenti non sit necessaria expressa acceptatio alterius, ut supra dictum est, nihilominus requiritur virtualis, seu tacita, quæ tunc intelligitur, quando non contradicit seu remittit: et ideo illa conditio in omni juramento promissorio subintelligitur.

*4. Quinta conditio revocatur ad primam.* — Quinta additur conditio: *Si res non fuerint notabiliter mutatae*, seu, quod idem est, *si in eodem statu permanserint*; sumiturque ex c. *Ne quis*, 22, q. 2, et l. *Cum quis*, ff. de Solut., quibus locis a Doctoribus traditur. Et in prima virtute continetur, ut sumitur ex D. Thoma, d. q. 98, art. 7. in corp. dicit enim posse esse juramentum a principio cum dis-

cretione factum, et obligare; postea vero per novam mutationem fieri impossibilem impletionem ejus, et ideo non obligare. Sed hoc non tantum intelligendum est de impossibili simpliciter, sed etiam de impossibili humano modo, id est, ita indecente vel difficulti, ut non sit verisimile fuisse intentum a jurante, et sic haec conditio ampliat primau; et habetur satis clare in c. *Quemadmodum*, de Jurejurando, ubi habetur communis casus de eo, qui juravit sponsalia cum virgine, quae postea fornicata est, et ideo non obligatur. Idem colligitur ex c. *Petitio*, et c. *Breri*, eodem, ibi: *Nisi difficultas existat, propter quam requisitus non possit Ecclesiae subvenire*. Idem sumitur ex c. *Veniens*, eodem, ubi Innocentius, Panormitanus et alii constituant generalem regulam, si tanta mutatio rerum facta est, ut verisimile nou sit, jurantem habuisse intentionem se obligandi ad rem adeo difficultem, aut indecentem, tunc juramentum esse ita interpretandum, ut casum illum non comprehendat. Quae regula nititur in primo fundamento posito in c. 25, quod juramentum sortitur conditiones actus cui adjungitur; promissio autem cui adhæret juramentum hanc habet subintellectam conditionem, ut si res notabiliter mutantur, non obliget; ergo et juramentum. Minor supponitur ex materia de *Justitia*, et quatenus in hoc convenit cum promissione Deo facta, ex professo tractabitur in materia de *Voto*. Et ex hoc principio definiuntur facile innumeri casus particulares, quos auctores in hac materia tractant, ut videri potest in *Sylv.*, dicto verbo *Juramentum*, 3, q. 1 et 2, et fere per totum; et *Angel.*, *Juramentum*, 4, et alias *Summist.*, et *Marc. Anton. Baver.*, d. tract., n. 126 et sequentibus.

5. *Subditus non potest aliquid promittere quod derogat juri superioris.* — *Sexta conditio revocatur ad secundam.* — Sexto, subintelligitur in omni juramento alia conditio: *Salvo jure superioris*. Quam conditionem in hoc distinguimus a quarta de auctoritate, seu potestate superioris, nam in quarta excipitur auctoritas, quam superior habet ad dispensandum in juramento, stante eadem materia; haec vero sexta intelligitur de jure, et quasi dominio quod superior habet in subditum, et in actiones ejus, ratione ejus non potest subditus aliquid promittere, quod derogat juri superioris, et ideo dicitur subintelligi in juramento conditio: *Salvo jure superioris*. Et ita habetur in c. *Venientes*, de Jurejurando. Continetur autem virtute haec conditio in secunda, et

inde sumitur ratio ejus, nam jurare aliquid contra jus, vel obedientiam debitam superiori, esset jurare aliquid illicitum; sed in omni juramento subintelligitur conditio: *Dummodo ad illicita non extendatur*: ergo. Et haec ratio supponitur in c. *Ea te*, de Jurejurando, ubi quidam judex recusabat fidelitatis juramentum praestare, quia illud Episcopo Pisano exhibuerat; ait autem Pontifex: *Si præstitum juramentum ei, quod a te nobis tanquam debitum est præstandum, contrarium reputes, illud illicitum judicabis*; quia nimurum esset contrarium juri superioris; ergo ut sit licitum, debet necessario ita intelligi, ut juri superioris non præjudicet.

6. *Explicatur prædicta limitatio in omnibus superioribus.* — Unde colliges hanc condicionem non solum intelligi de jure Summi Pontificis, quod semper excipitur in juramentis omnium fidelium infra ipsum, sed etiam respective intelligi de jure cujuscumque Episcopi, vel Prælati, aut superioris, respectu inferiorum; nam est eadem proportionalis ratio. Imo non solum procedit respectu prælatorum ecclesiasticorum, sed etiam respectu principum et potestatum sacerdotalium, in his, qua licite præcipere vel prohibere possunt, vel per legem, vel per præceptum personale. Nam licet quis juret hoc vel illud facere, necessaria subintelligitur: Nisi princeps, vel judex, qui potest id prohibere, de facto prohibeat. Denique non solum de jure superioris, sed de quo cumque jure boni communis, aut tertii, subintelligenda est conditio, quando jus illud vel iustitiae est, vel cadit sub obligationem alterius ius virtutis, charitatis, vel misericordiae, qui hoc modo non obligat juramentum cum prædicione tertii. Ita habetur in c. *Sicut tuis*, d. *Jurejurando*, et sumitur ex c. *Cum contingat* eodem, et c. 2, eod., in 6, quatenus ad valorem juramenti postulatur, ut in alterius prædicione non redundet. Et notant omnes ibi et in d. cap. *Verientes*, et late *Sylvest.*, adhuc bens exempla plura, *Juramentum*, 4, ques. 14 et 15; et *Anton. Corset.*, in dict. tracta de *Juramento privil.*, 27, num. 47.

7. *Quid faciendum, quando occurruunt jura contraria?* — Sed quid si occurrant jura contraria, ut si debitor juravit creditori noui redire a loco, nisi prius solvat, et postea voletur a superiore, quando solvere non potes. Respondeo, ex circumstantiis expendendo esse quod jus prævaleat. Nam si juramentum censeatur factum de licentia tacita, vel compressa prælati, tunc non censetur obligari.

ræceptum ejus, et consequenter obligare juramentum; secus vero si subditus propria auctoritate juravit, quia non potest præjudicare jurisdictioni superioris. Vide Sylvest., *Juramentum*, 4, q. 7; Angel., *Juramentum*, 5, . 27.

8. *Adduntur particulares conditiones.* — optimo, preter has generales conditiones adduntur aliae particulares, quæ in singulis iuramentis considerandæ sunt, juxta conditio- nes variarum materiarum, super quibus juriatur; ut si juramentum sit super contractu reciprocet mutuo, semper unaquaque pars intelligitur jurare sub conditione: *Dummodo alter stet contractui, et suam obligationem dimpleat.* Ut si sit contractus mutui, qui juriatur solvere, subintelligit: Si alter pecuniam umeraverit, l. ult., C. de Non numer. pecun. sit contractus emptionis et venditionis, a venditore intelligitur jurari, dummodo alter etiū designatum solvat, et e converso, cum oportione. Imo etiam subintelligitur conditio, dummodo enormis laesio non interveniat, colligitur ex his, quæ late disputat Covar. pra. p. 3, § 4, n. 3. Fundaturque in quinta conditione, quod enormis laesio non prævisa e cogitata censetur moraliter impedire consummum. Idem est in quoemque contractu immutandi unam rem pro alia; nam licet retur, una parte non implente, non obligate alia, quia cessat conditio subintellecta. Et hoc sensu intelliguntur verba c. *Pervenit*, de Jurejur.: *Nec tu ei, etiamsi promissum im juramento, vel obligatione, interposita conditione firmasses, aliquatenus teneris, si constat eum conditioni minime paruisse.* Hoc enim procedit in tacita seu subintellecta conditio, sicut in expressa, ut ibi notat Panorm., quem omnes sequuntur, et Sylv., *Juramentum*, 4, q. 13. Qui in hoc sensu intelliguntur dicentia, licere frangere fidem non servari illam, leg. *Cum proponas*, 2, C. de Pac- tis cum similibus, quæ ibi Glossa refert. Des: ergo si duo sibi mutuo jurarunt servare secretum, altero non servante, alter non tebetur juramento. Respondeatur oportere nullum promissionis considerare, nam si sit præmodum contractus reciprocet, et cum conditione, *Servabo si servaveris*, sic, altero non servante, alter non tenebitur ex vi juramenti, aliud vero poterit obligari; si autem promissiones per se ac separatim fiunt, tunc peccatum unius non dat alteri licentiam transgre- di juramentum, quia non sub tali conditio, sed absolute promisit, et similiter jura-

vit. Ratio denique omnium sumitur ex principio primo supra posito, quod juramentum sequitur contractum cui adjungitur, et ideo recipit omnes conditiones et limitationes, quas claudit ille contractus, ut dixit Panor., d. c. *Quemadmodum*, quem reliqui sequuntur:

9. Sed quid si jurans, expressa intentione velit, nullam in suo juramento subintelligi conditionem, sed esse undique absolutum, ut sic dicam? Respondeo, si intendat excludere omnes conditiones, etiam priores ac generales, esse temerariam intentionem, et nullius momenti, quia non potest ipse excludere a juramento ea, quæ sunt de intrinseca ratione ejus ut obligare possit, qualia sunt, esse de re licita, et Deo placita, et possibili; nec etiam potest facere quin ab alio habente superius jus pendeat, quia non potest alium privare jure suo. Et ita non obstante illa temeraria voluntate, juramentum obligabit cum conditionibus necessariis ad honestatem ejus. Si vero solum quis intenderet excludere omnes conditiones particulares, maxime concernentes suam utilitatem propriam, tunc absolute obligaretur juxta talem intentionem, quia quoad hoc validum et licitum est juramentum.

10. *An detur absolutum juramentum.* — Jam vero suboritur difficultas in secunda parte tituli questionis proposita, nam hinc sequitur nullum esse absolutum juramentum, sed omne esse conditionatum; consequens falsum est; ergo. Probatur sequela, quia nihil aliud videtur esse conditionatum juramentum, nisi quod sub conditione fit; sed omne juramentum est hujusmodi, ut diximus; ergo semper est conditionatum. Consequens autem esse falsum probatur, quia volum distinguitur in conditionatum et absolutum, et promissio humana etiam est absoluta et conditionata; ergo et juramentum. Maxime quia dictum est, juramentum imitari materiam contractus, cui adjungitur; ergo sicut datur absoluta promissio, ita et juramentum.

11. Hanc difficultatem attigit Glossa, in d. c. *Quemadmodum*, verb. *Conditio*, in fine, et solum respondet negando sequelam, nullamque aliam rationem reddit, præter allegationem leg. *Conditiones*, 68, de *Condit.* et *demonstr.*, quæ sic habet: *Conditiones extrinsecus, non ex testamento venientes, id est quæ tacite inesse videntur, non faciunt legata conditionata.* Quæ verba videtur d. Glossa ad præsens institutum accommodare, et consequenter sentire,

illud esse absolutum juramentum, quod non habet specialem conditionem quasi additam ex peculiari intentione operantis. Conditionatum autem esse, quando talis conditio additur. Idem fere dicunt Panormitanus et Sylvester supra. Qui addunt, juramentum non fieri conditionatum, etiamsi conditiones subintellec-  
tae exprimantur, sicut nec aliæ dispositiones fiunt conditionales propter expressionem conditionum, quæ necessario insunt; juxta c. *Sig- nificanti*, de Elect., cum ibi adnotatis, et sumi-  
tur ex l. 3, ff. de Legatis, 1, ubi etiam Doc-  
tores id notant.

**12. Assignatur differentia inter absolutum et conditionatum juramentum.**—Ne tamen quæstio de nomine videatur, consideranda est differentia propria inter absolutum et conditionatum juramentum; nam absolutum cadit in propositionem categoricam, ut sic dicam, et simpliciter absolutam, ut: *Hec faciam, Illud dabo*, et similes; unde si quam includit conditionem, illud est, quasi præsupponendo illam, potius quam exigendo. At vero juramentum conditionale cadit in propositionem hypotheticam conditionalem, quasi expectando conditionem, ut res promissa fiat, ut: *Juro daturum elec- mosynam, si naris ex India venerit*. Unde est moralis differentia, quod in juramento abso- luto conditio subintellecta non suspendit obli-  
gationem; statim enim obligat, si conditiones subintellecta, quæ sunt de præsenti, subsis-  
tunt, nec propter futuras suspenditur obliga-  
tio, licet postea cessare possit, si antequam impleatur, superveniat contraria conditio; ju-  
ramentum autem conditionale habet quasi suspensam obligationem, donec conditio im-  
pleatur. Et ratio etiam oritur ex illo principio,  
quod juramentum sequitur naturam actus, cui  
adjungitur; hæc autem est natura contractus,  
vel promissionis, ut absolute factus statim  
perficiatur, et obliget independenter a futuris  
conditionibus. Quia ex tunc datur absolutus  
consensus, licet possit contractus esse nullus,  
si in præsenti aliquæ desint, quæ censentur de  
substantia vel necessitate consensus; at vero  
contractus conditionatus non inducit statim  
obligationem simpliciter, usque ad eventum  
conditionis. Ut videre licet in sponsalibus  
nam si tantum sint conditionalia, ex illis non  
oritur impedimentum publicæ honestatis, jux-  
ta cap. *Ende*, § *Unde*, de Sponsal., in 6, quia  
non induxerunt ex tunc propriam obligatio-  
nem ad matrimonium: quod tamen secus est  
in sponsalibus absolutis, licet postea propter  
fornicationem supervenientem dissolvantur,

juxta d. cap. *Quemadmodum*. Sicut ergo in  
contractibus ipsis est differentia inter absolu-  
tum et conditionatum, non obstantibus subin-  
tellectis conditionibus, ita etiam in juramen-  
tis, quibus confirmantur.

### CAPUT XXXV.

#### QUANDO INCIPIAT ET QUAMDIU DURET OBLIGATIONE JURAMENTI PROMISSORII.

**1. Promissio juramenti duplex esse potest.**—  
—Duplex potest esse promissio talis juramen-  
ti, negativa et affirmativa, quæ in hoc diffe-  
rent, quantum est ex forma sua, quod negati-  
va pro semper, affirmativa vero semper, non  
tamen pro semper obliget, sicut de præcepti  
dici solet; est enim eadem proportionalis ra-  
tio, et utraque jurari potest vel absolute, vel  
sub conditione, juxta dicta capite præcedenti.  
In utrisque ergo juramentis considerari potes-  
vel initium obligationis, vel continuatio, ve-  
cessatio. Et quoad initium spectari potest tem-  
pus, in quo juramentum incipit obligare, ve-  
pro quo incipit obligare.

**2. Quando obliget juramentum absolutum.**—  
Primo ergo dicendum est, juramentum abso-  
lutum, statim ac fit, incipere obligare. Patet  
quia ex juramento necessario sequitur obliga-  
tio, et in absoluto juramento nihil est quo  
illam suspendat; ergo statim oritur. Secu-  
vero est de juramento conditionato, quia no-  
incipit obligare ad actum promissum, donec  
impleatur conditio, c. *Pervenit*, 2, de Jurejur  
et ratio constat ex dictis, quia conditio su-  
pendit actum, et consequenter juramentum  
Dico autem non obligare ex tunc *ad actu*  
*promissum*, quia obligat ad quamdam anit  
preparationem implendi promissum, si ir-  
pleatur conditio; et consequenter si contra-  
tus sit juratus sub conditione, obligat ju-  
rumentum ad non resilendum invito altero, qu-  
hæc est natura contractus, ut ex materia  
Justitia suppono; et ita procedit regula po-  
ta, quod juramentum obligat juxta nature  
actus cui adjungitur. Unde qui jurat aliqui  
dare sub conditione, si proponit non da-  
etiamsi promissio impleatur, juramentum  
frangit; et qui jurat ducere Mariam, si pa-  
absens consenserit, et postea ducit aliam,  
vita priori, et non expectato eventu condi-  
tis, juramentum violat, ut per illationem  
cessariam sumitur ex Glossa in cap. *Super*,  
de Condition. apposi., verb. *Alieno arbitri*.  
Et hoc declaratur ex his quæ tradit Moli,

disp. 283, de Just., q. 4, quia ex tali contraetua vel promissione oritur obligatio similis in specie; ergo addito juramento illamet obligatio juramento confirmatur; ergo violata inusta illa obligatione, violatur juramentum. Denique illud juramentum quoad hoc est absolutum, quia jurans sub conditione, ex tunc absolute jurat stare conditioni; quoad hoc ergo statim incipit obligatio juramenti; quoad ipsum vero actum promissum non incipit, donec impleatur conditio, quae illius obligacionem suspendit; illa vero impleta statim incipit obligare propter contrariam rationem, et quia impleta conditione conditionalis assertio transiit in absolutam.

*3. Pro quo tempore obliget.* — Secundo dicendum est, juramentum obligare pro eo tempore, ad quod promissio vel assertio ex intentione jurantis dirigitur; ubi autem nihil speciale per intentionem determinatur, ex via verborum colligendum est, nisi ex materia vel circumstantiis limitetur. Prior pars nota est, quia tota haec obligatio pendet ex intentione jurantis. Quamvis enim posita intentione jurandi necessario sequatur obligatio independenter a nova voluntate jurantis, nihilominus applicatio juramenti ad assertionem tali, vel tali tempore, pendet ex jurantis voluntate, quia potest asserere hoc facturum ex tali tempore, vel post tale tempus, et non ante, et similia; ergo consequenter juramentum obligatio, ut sit pro tali tempore, pendet ex intentione jurantis.

*4. Promissio negativa statim obligat.* — *Quid dicendum de promissione affirmativa.* — Altera vero pars generatim constat ex principiis superioris positis, et quia non potest aliunde talis determinatio fieri. In particulari vero declaratur, nam si promissio sit negativa, statim ac juratur, incipit pro statim obligare, quia negatio omnia destruit, et ideo si juro non tibi nocitum, ex tunc pro toto tempore immediate sequenti obligor; idemque sit de juramento non ludendi, non ingrediente talem domum, et similibus, quoties materia negationis talis est, ut statim exerceri possit, eo quod statim actus contrarius fieri possit. Si autem actio negata talis sit, ut requiratur determinata tempora, pro primo tempore idcirco incipiet obligatio, ut si juro non adesse uorum ludo, obligor a prima occasione, et de similibus. At vero in affirmativis juramenti si certum tempus in individuo designatur, res erit clara, quia pro initio designato obligabit; si vero indefinite fiat, tunc pru-

denti arbitrio opus est, considerata materia, occasione et circumstantiis. Et quoad hauc regulam non oportet distinguere inter conditionatum juramentum, et absolutum; quia conditionatum non incipit obligare, nisi ut aliquo modo est absolutum, vel transit in absolutum impleta conditione, et tunc eamdem rationem participat, quoad tempus in quo incipit obligare.

*5. Juramentum promissorium implendum est, priusquam petat is, cui factum est, nisi aliud constet.* — Unde facile expeditur dubitatio, an teneatur quis juramentum promissorium implere, priusquam petat is, cui factum est. Respondeatur enim affirmative, nisi ex forma juramenti aliud constet. Hoc posterius constat, nam si quis juret se paritum, quoties requisitus fuerit, clarum est non teneri, donec requiratur. Idemque est, quoties actus ipse promissus talem rationem involvit; ut si juravi mutuare, intelligatur, si petieris; vel si promisi respondere, intelligitur, interrogatus. At vero si juravi tali die hoc facere vel donare, non est necessaria exactio, vel petitio, nisi in ipso juramento exprimatur. Patet, quia inde nascitur absoluta obligatio, sicut ex voto.

*6. Quomodo requiratur petitio ex parte ejus cui juratum est.* — Quæri vero ulterius potest, quando ex parte ejus, cui juratur, requiritur petitio, an sufficiat simplex et pura, vel necessarium sit in illa exprimere, sub obligatione praestiti juramenti. Respondeo, non posse in hoc generalem regulam assignari, nam pendet ex qualitate materiæ, et usu; ordinarie tamen videtur in juramentis de speciali actu praestando, certo ac definito tempore, eo ipso quod aetus exigitur, virtute juramenti postulari. At vero in generalibus juramentis obediendi prælato aut rectori, non censetur exigi juramentum, nisi quando id exprimitur sub poena praestiti juramenti, vel alia forma simili, ut constat ex usu, et infra in simili dicemus de voto obedientiae. Imo aliqui censent, communis usu non interponi illa verba ad obligandum sub mortali, sed ad commemorandam potestatem, et ad quemdam terrorem, ut nemus contemnat iussa rectoris. Ita Dried., l. 2 de Libert. Christian., cap. 1; sequitur Covar., supra, 1 part., § 7, n. ult., in fine. Sed (ut dixi) in hoc consuenda est consuetudo, et communis intelligentia; et maxime est qualitas materiæ consideranda, ut docuit Major, in 3, dist. 39, quæst. 4, ad argumentum contra quartam conclusionem.

*7. Quo tempore et pro quo duret obligatio.*

*juramenti secundum se.* — Tertio dicendum est, camdem regulam cum proportione habere locum in designando tempore, in quo et pro quo durat juramenti obligatio secundum se spectata. Nam est eadem ratio, ut facile patebit applicando ad temporis continuationem, ea quae de initio diximus. Etenim juramenta negativa, sicut pro statim obligant de se, ita et pro semper ac perpetuo, juxta materiae capacitatem, nisi ex intentione jurantis ad certum tempus limitentur. Affirmativa vero etiam de se obligant semper, ac perpetuo, nisi ex intentione limitentur ad certum tempus, de qua intentione in foro conscientiae constabit per dictum jurantis. Quod si specialem intentionem non habuit, standum est verbis juxta materiae capacitatem, pensatis etiam circumstantiis. Hae autem juramenta non obligant pro semper, quia hoc repugnat hominis naturae, ut perse constat, quia non potest homo semper et pro semper in una actione persistere. Obligant ergo pro temporibus designatis, vel pro temporibus opportunis juxta materiae conditionem, vel certe saepe erit facienda verisimilis conjectura ex occasione et circumstantiis, ad arbitrium boni viri, ut de voto etiam diceamus.

*8. Quomodo juramentum affirmativum obligat pro semper.* — Aliquando vero videri potest, juramentum habere formam affirmativi, et obligare pro semper, ut cum juratur amicitia, et pax perpetua, et similia. Sed revera illa juramenta in tantum obligant pro semper, in quantum negationem includunt, nam affirmatio illa noui consistit in aliquo continuo actu, id enim homini repugnat, sed in perseveranti statu quasi habituali, qui conservatur per negationem actus contrarii qui amicitiam violare sufficiat, et quoad hanc negationem obligat pro semper. Est praeterea in hoc puncto considerandum, hanc perpetuitatem vel continuationem convenire juramento, ut absolutum est, quia ut sic inducit suam obligationem modo supra explicato; at vero si consideretur ut conditionem includit, sive expressam, sive subintellectam, sub ea ratione desinere potest ejus obligatio, vel simpliciter, vel pro tali occasione ex defectu inclusae conditionis. Quia sicut conditionatum juramentum, ut tale est, non obligat donec impleatur conditione, ita juramentum absolutum, subintellectam conditionem includens, non perseverat (ut sic dicam) in sua obligatione, si conditione, quae supponebatur, deficiat; est enim eadem ratio.

*9. Juramenti obligatio cessare potest ex mutatione rerum.* — Dico ergo quarto: quamvis juramenti obligatio de se perpetua sit, vel durabilis pro tali vel tali tempore, cessare potest ex mutatione rerum auferente subintellectam ac necessariam conditionem. Hæc assertio concluditur plane ex dictis, et ex principio posito, capite præcedenti, conditione quinta. Solum potest interrogari, an in hujusmodi eventu cesseret obligatio juramenti ipso facto, vel sit necessaria illius relaxatio. Quidam absolute docent necessariam esse relaxationem, quæ opinio tribui potest Soto, 4, d. 27, q. 4, art. 3, ad 1, quatenus dicit, si juramentum sponsalium inter legitimas personas intercessit, quamvis postea occurrat causa dissolvendi sponsalia, non esse sine juramenti dispensatione dissolvenda. Et idem sentit Ludov. Lopez, 2 p., c. 36, § *Propterea circa*, loquens in durioribus terminis, quando post sponsalia iurata sponsa fornicata est, vel invenitur non virgo.

*10. Per solam rerum mutationem, ipso facto cessare potest juramenti obligatio.* — *Sponsalia jurata quomodo cesserent.* — Nihilominus dicendum est per solam rerum mutationem fieri posse, ut ipso facto cesseret juramenti obligatio, nec sit necessaria ulla relaxatio. Hæc est communis sententia juristarum in c. *Quemadmodum*, de Jurejur., et ex ipso textu manifeste colligitur; nam ibi dicitur talia juramenta post mutationem factam non obligare, neque ulla postulatur relaxatio. Et ratio textus idem convincit, quia juramentum includit tacitam conditionem, quam promissio, cui adiungitur, involvit, scilicet, nisi res notabiliter mutantur; sed ubi voluntas est conditionata, deficiente vel cessante conditione, non subsistit obligatio; ergo in eodem eventu juramenti obligatio ipso facto cessat, nec est per se necessaria relaxatio. Hoc autem intelligendum est, quando mutatio est tanta, ut certo constare possit consensum promittentis non fuisse extensem ad promittendum pro illo eventu; quando vero dubia res fuerit, tunc jam diximus necessariam esse superioris anctoritatem. Addit Innoc., in c. *Cum quidam*, de Jurejur., quando non obstante cessatione obligationis servari potest juramentum sine peccato, absolutionem præmittendam esse, priusquam contra illud agatur. Sed hoc consilium est ad præveniendum scandalum, et satisfaciendum Ecclesiæ; in rigore tamen non est necessarium, ut ibidem notavit Panormitanus, et sequitur Angel., *Juramentum*, 6, num. 1; Sylv., in 5,

q. 1. Contingere etiam potest ut mutatio superveniens sit sufficiens causa concedendi relaxationem, licet per se sola non sufficiat auferre obligationem, et in hoc casu posse dictum Soti sustineri. Applicata vero illa sententia ad casum de sponsalibus juratis, in quibus postea vel committitur vel detegitur virginitatis violatio, nou est vera, et juri aperte repugnat; idemque in multis aliis casibus contingit.

## CAPUT XXXVI.

AN JURAMENTUM PROMISSORIUM HOMINI FACTUM  
SIT IMPLENDUM IN PROPRIA SPECIE, VEL POS-  
SIT PER ALIQUID AÉQUIVALENS IMPLERI?

1. *Juramentum promissorium vel fit per modum voti, vel per modum humanæ promissionis.*—Dupliciter juramentum promissorium fit, ut in superioribus visum est, scilicet, vel per modum voti, vel per modum humanæ promissionis. Dico autem fieri per modum voti, quoties vel cum proprio voto ad Deum fit, juramento confirmando promissionem Deo factam, vel cum fit absolute jurando aliquod bonum faciendum sine ulla promissione vel ad Deum, vel ad hominem, sed tantum cum simplici assertione de futuro opere faciendo, illam juramento confirmingo. Per modum autem promissionis humanæ fit, quoties juramentum est confirmatorium pacti inter homines, vel promissionis alteri homini factæ. Quod ergo spectat ad j̄uramenta, quæ confirman vota, vel per modum votorum fiunt, supra dictum est, e. 10, sequi conditionem voti; et ideo de modo implendi vel commutandi hæc juramenta nihil amplius hie dicam, sed sufficiunt dicta in d. c. 10; reliqua vero in tract. de Voto reservanvis. Propter hoc ergo quæstionem proposimus solum de juramento promissorio homini facto. De quo supponimus ex dictis in cap. 10, esse necessario implendum illi, cui factum est, nec posse in aliud opus pietatis commutari, privando illum jure suo, vel commodo, nisi ubi intelligitur facta exceptio, ut de statu religionis ibi dictum est. Hie ergo solum superest quæstio de modo implendi tale juramentum respectu illius, cui factum est.

2. Videri enim potest, posse per aequivalens impleri. Primo, quia juramentum sequitur naturam contractus, cui adjungitur; sed promissio humana sufficienter impletur per aequivalens, ex l. *Si quis ab alio, ff. de Re judicat.,*

l. *Stipulationes*, 1, ff. de Verb. obligat., l. *Si peculium*, § 1, ff. de Stat. liber.; et tradit Bart., præsertim in d. l. *Stipulationes*, n. 39. Ergo idem erit, etiamsi talis promissio juramento confirmata sit. Vel saltem videtur sufficienter impleri juramentum, si detur aliquid melius, nam hoc modo etiam Deo satisfit, et homo non acceptans est irrationaliter invitatus. Secundo, compensatio est quædam solutio per aequivalens; sed illa licet; ergo et commutatio. Minor probari potest, tum ex e. *Ex parte*, 2, de Cleric. non residen.; tum quia si promisi deceas, et tu mihi totidem debes, et illa remitto, promissionem impleo, quia est moralis donatio; et quod non intercedat actualis traditio præsens, materiale quid est, maxime quia jam supponitur præcessisse.

3. *Non satisfit juramento per aequivalens.*—Dico primo: non satisfit juramento promissorio homini facto in aliqua certa specie, reddendo aequivalens, vel interesse; unde non potest aliquis sua voluntate commutare rem, quam dare juravit in aliam aequalē, imo nec in meliorem, sine consensu ejus cui dare juravit. Est communis sententia Panormitan. et Canonist., in cap. *Ad audientiam*. 1, et in cap. *Perrenit*, et in e. *Quanto*, de Jurejur., et in e. *Cum inter*, de Renunti. Sequitur Sylvest. *Juramentum*, 4, q. 20 et 21, et in 5, quæst. 6; Angel., in 5, num. 33 et 34. Referuntque Joan. And., in Mercurial., in regula *In malis*, de Regul. Jur., in 6. Tenet etiam Antonius Corsetus, tract. de Juram., n. 39 et 40; et Marc. Ant. Baver., in simili tract., num. 13, 57, et alii infra referendi circa compensacionem. Probatur autem primo ex d. e. *Ad audientiam*, quod infra expendens.

4. *Probatur conclusio.*—Secundo probatur ex illo principio, quod juramentum sequitur naturam actus cui adjungitur; sed promissio vel contractus implenda sunt in specie promissa, nec sufficit dare aequivalens; ergo multo magis quando firmatur juramento. Minor probatur in § 1 Inst., Quibus modis tollatur obligatio, ubi generaliter dicitur, obigationem tolli, *soluto eo quod deletur, vel dando aliud pro alio, consentiente creditore*, ubi satis significatur, illo non consentiente, non posse fieri commutationem. Quod expressius dicitur in l. 2, § 1, ff. Si cert. petatur, et supra ostensum est juramentum contra humanam promissiōnem non obligare, quia promissio obligat ad factum promissum in specie, nec illi satisfit in conscientia dando interesse. Ratio denique est, quia nemo potest cogi ad commutationam

rem suam, et consequenter nec rem sibi debitam, nec jus quod ad illam habet. Tertio est specialis ratio in juramento, quia ex vi jura-menti obligamur facere verum, quod juratum est; sed qui juravit laborare in vinea alienus, non facit verum quod dixit, etiamsi interesse solvat, vel alium vice sui mittat. Eo vel maxi-mo quod in juramento illo includitur conditio, nisi alter, cui juratur, remiserit; ergo si com-mutatio, illo invito, vel non consentiente, fiat, fit directe contra conditionem iu-ramento positam; ergo non licet talis commu-tatio ereditore invito. Ad rationem autem pri-mam dubitandi initio positam, quae contra hanc conclusionem procedebat, patet respon-sio ex dictis; nam falsum assumit in foro conscientiae, et canonico, quidquid sit de ei-vili.

*5. Ex consensu creditoris potest fieri com-mutatio etiam in minus; in aequivalens etiam auctoritate superioris.* — Dico secundo: ex consensu creditoris fieri potest commutatio non solum in melius, vel aequivalens, sed etiam in minus. Hæc assertio clara est, et a fortiori patebit ex dicendis de relaxatione, et patet ex proxime dictis, quod tale juramentum inclu-dit conditionem, si creditor voluerit; ergo si sit contentus alia solutione, satisfit intentioni, et veritati juramenti. Dico tertio: etiam potest hæc commutatio in aequivalens fieri auctoritate superioris, quando legitima subest causa. Probatur, quia etiam relaxatio vel dispensatio interdum fieri potest hoc modo; ergo a fortiori commutatio. Consequentia clara est. De ante-cedenti vero dicemus inferius, et ibi explica-bimus, quis sit superior hanc habens potesta-tem.

*6. Utrum teneatur quis ex vi juramenti ad commutationem factam.* — Circa has conclu-siones superest dubium, an, facta commuta-tione juramenti, maneat promittens obligatus in virtute juramenti. Ut verbi gratia, juravit quis sponsalia; convenit cum femina, ut sit contenta dote, ad quam dandam vir vult ma-nere obligatus, et liber ab obligatione sponsa-lium; dubium est an, sicut vir antea teneba-tur ex juramento ad sponsalia, ita teneatur postea ad doteum solvendam, vel solum ex obligatione justitiæ orta ex pacto. Nam quod tunc obligatio juramenti non transferatur ad novam materiam, videtur aperte probari ex c. *Clericus*, de *Jurejur.*, ubi dieitur clericum, qui juraverat servare edita statuta, et postea promisit per idem juramentum servare statu-tum de novo conditum, non obligari jura-

mento ad servandum novum statutum, sed tantum ex vi promissionis; ergo similiter in præsenti. Est enim eadem ratio, nimirum, quia juramentum factum circa unam mate-riam non transfertur ad aliam, quia antiquum juramentum feit ad tales materiam, et ab illa habuit quasi individuationem. Unde si obli-gatio juramenti novæ materiæ applicanda est, oportet novum juramentum facere, ut visum est lib. I. c. 5; ergo idem est in præsenti; nam quod ibi diximus de extensione jura-menti, eamdem rationem habet in translatio-ne ab una materia in aliam, quam oporteret fieri in commutatione, ut obligatio ad actum, in quem fit commutatio, maneret juramento firmata, quia non fit novum juramentum, ut supponitur.

*7. Confirmatur pars negativa.* — Confirma-tur variis exemplis, quia si jurasti solvere intra certum terminum, et postea creditor pro-rogat terminum per mensem, vel annum, jam non obligaris juramento, sed alio titulo promissionis, vel pacti; quia prius juramen-tum in remissione prioris termini extinctum est, ut in d. e. *Clericus*, sensit Cardin., quem multi secuti sunt, quos Covar. refert. Item, si jurasti stare sententiae proferendæ intra cer-tum terminum, de quo conventum fuerat, et postea ex consensu partium terminus proroga-tetur, et deinde sententia proferatur, non te-neris ex priori juramento stare sententiae, ut Abb., Anton. et alii, in d. cap. *Clericus*, ad-notarunt; quia prius juramentum in priori termino finitum fuit, et ad futura non trans-fertur. Atque hanc sententiam docet Covar. supra, 4 p., in princ., n. 5, in fine, citans An-ton., in c. *Ab excommunicato*, de Rescrip., n. 23.

*8. Statuitur pars affirmativa.* — Nihilo-minus dicendum censeo, quoties commutatur juramentum sive ex consensu partium, sive auctoritate superioris, id, in quod fit commu-tatio, cadere sub obligationem juramenti. Pro-batur primo, quia alias non esset commutatio, sed extinctio prioris juramenti, et nova promissio seu pactio simplex et nuda; conse-quens est falsum; ergo. Sequela patet, quia juxta illam sententiam omnino tollitur obli-gatio religionis ac juramenti; illa ergo non comutatur, sed ad summum altera obligatio' civilis et humana, quae suberat juramento, comutatur in aliam ejusdem ordinis. Falsitas autem consequens patet ex vi ipsius verbi comutandi. Video responderi posse, fieri interdum commutationem inter res specie di-

versas, et ita posse juratam promissionem commutari pro simpliei. Sed certe, ut hoc non sit impossibile, regulariter non est haec mens, et intentio sic contrahentium, nam femina, quae jurata sponsalia commutari consentit in dotem, nou intendit condonare priorem obligationem, nisi circa aliam materiam similem obligationem aequa firmam suscipiat, et si de sua mente interrogaretur, hoc responderet; ergo non aliter tenet commutatio. Et idem est de Prelato commutante. Idemque est de ipsomet debitore, si suo arbitrio in materia sibi possibili commutatione in melius faciat; duobus enim modis potest illam facere. Prior est, actu exercendo melius opus, quo satisfacere vult priori juramento; et tunc necesse est ut per tale opus intendat satisfacere priori obligationi religionis; nam si absque hac intentione opus melius faciat, non liberabitur priori vinculo. Et ita necesse est, ut obligationem juramenti applicet ad illam materiam eo modo quo potest; ibi enim non manet obligatio in futurum; et ideo solum in praesenti necesse est ut opus fiat sub tali relatione. Alio vero modo fit commutatio quod ad ipsam promissionem, et de hac tractamus; sic autem necesse est ut intendat similem obligationem juramenti suscipere in meliori materia, alias non esset valida commutatio, quia defraudaret Deum, unde non verisimile a Deo acceptari. Et idem cum proportione est respectu humani creditoris.

**9. Probatur ratione.** — *Cum commutatur rotum, nova materia cadit sub voti obligationem.* — Unde argumentor ratione, rem aliter declarando, nam in illo exemplo de commutatione sponsalium femina non intendit cedere juri quod habet ad sponsalia jurata, nisi cum effectu dos sibi tribuatur; ergo si alter postea nec dotem solvat nec sponsalia impletat, perjurus est, quia, non impleta conditione subintellecta, non tenuit remissio sponsa, et consequenter obligatio juramenti violata est. Et similiter si tempore ipsius commutationis non habuissest sponsus animum implendi promissionem dotis, perjurus esset, quia remissio alterius esset cum injuria et fronde, et consequenter nulla, et ita violaretur etiam juramentum in iniquo proposito. Ergo quando bona fide et debito modo fit commutatio, nova materia juramenti obligationi subjicitur, alias non fit juxta intentionem commutantis. Tertio probatur a simili de voto, nam cum commutatur votum, nova materia cadit sub voti obligationem, ut est constans

apud omnes, quia non fit commutatio, quin maneat obligatio; et illa non potest esse nisi religionis et voti per novam virtualem promissionem, quae in acceptatione illius commutationis intervenit, quae promissio Deo fit, et vim voti habet. Est ergo idem in juramento: est enim eadem ratio, ut patet, et est eadem intentio creditoris, quia non intendit cedere juri suo, nisi sub simili vinculo, quod alter acceptat.

**10. Respondetur.** — *Commutatio dicit virtualem repetitionem juramenti.* — Unde ad cap. *Clericus*, et rationem in illo fundatam, negamus esse similem rationem de extensione juramenti, et de commutatione, quia extensio ut sic non dicit repetitionem juramenti, sed applicationem ejusdem juramenti ad novam materiam, quae applicatio impossibilis est, ut probat ratio facta cum textu citato. Si autem extensio late sumatur pro virtuali vel formalii repetitione similis juramenti, sic constat extensionem in juramento habere locum; commutatio autem dicit virtualem repetitionem juramenti, sicut commutatio voti dicit virtualem repetitionem seu emissionem voti circa novam materiam.

**11. Commutatio fieri potest duobus modis.** — Addi etiam potest, duobus modis fieri posse commutationem tam voti, quam juramenti. Primo, non auferendo omnino prioris voti aut juramenti obligationem, sed solum concedendo ut per aliam rem possit debitor illam implere, si voluerit; ita tamen ut si alias non fecerit, maneat semper obnoxius priori obligationi. Et si hoc modo fiat, non omnino dirimitur prior promissio, vel contractus, sed solum permittitur non impletus, si aliud fiat, manetque in optione debitoris vel novum onus suscipere, vel stare priori juramento aut voto. Et tunc proprie materia commutationis non manet sub obligatione voti, aut juramenti absolute, quia non tenetur debitor absolute illam implere; manet tamen conditionate, quia si non fiat, nec prior materia exhibeat, perjurium committitur, vel frangitur votum. Et ita in tali commutatione semper manet obligatio juramenti immediate et directe obligans ad primam materiam, quia per commutationem non fuit ablata obligatio prior simpliciter, sed ex absoluta facta conditionalis, vel ex praecisa facta alternativa; quo: sine repugnancia fieri potest per concessionem creditoris, vel habentis potestatem loco illius. Alio modo fieri potest commutatio juramenti per absolutam rescissionem prioris contractus, et

impositionem nove obligationis, ut fieri videatur, quando sponsalia jurata in dotem commutantur; et tunc dico novam obligationem imponi, et acceptari sub eadem firmitate, qua erat prior, et fieri virtualiter novum juramentum, et sic unum juramentum commutari in aliud, et idem est prorsus in voto. Et ita censco esse interpretandam intentionem commutantium, nisi aliud expresse declarent: nihil enim repugnat quin aliquis, propter simpliorem promissionem rei melioris, remittat promissionem juratam alterius rei.

**12. Satisfit aliis exemplis pro parte negativa adductis.** -- Ad alia exempla respondeo, in primo falsum assumi, nec illam sententiam Cardin. probandam esse; nam quando creditor prorogat terminum debiti jurati, non remittit juramentum quoad substantiam debiti; ergo si debitum ipsum erat antea debitum sub juramento, etiam postea manet sub eadem obligatione. Unde enim auferri potuit? maxime quia tunc juramentum non extenditur quoad materiam, nec mutatur, sed semper adhaeret eidem materiae; nec etiam tunc tollitur, sed differtur debitum juramenti quoad solvendum intra alium terminum, pro quo facta est prorogatio. Et in hoc vel est ibi quædam virtualis repetitio juramenti ex virtuali intentione contrahentium, quæ moraliter vindetur nota, vel certe (et fere in idem reddit) prior remissio non fuit absoluta, sed quasi conditionata in hoc sensu: *Permitto dilationem solutionis, dummodo hanc ipsam obligacionem intra talem terminum impleas;* et ideo illud juramentum in fine secundi termini ita obligat, sicut obligaret in priori, non facta conditione.

**13. Declaratur responsio.** — Aliter etiam declaratur, nam qui juravit solvere intra certum terminum, et non solvit, ac violavit juramentum, non manet in posterum liber, sed semper juramenti vinculo urgetur, ut quamprimum solvat, sicut infra de voto dicemus; ergo licet beneficio creditoris suspensa sit illa obligatio usque ad alium terminum, in fine illius ac deinceps reddit ejusdem juramenti obligatio. Unde ad hunc casum nullo modo applicatur decisio cap. *Clericus*, nam ibi fiebat extensio juramenti, hic autem potius fit coarctatio; nam juramentum solvendi intra decem dies strictius obligabat, et per prorogationem aliqualis fit remissio, non tamen integræ, et ideo manet quoad reliqua. Et ita sentiunt communiter ibi expositores, Dec., Felin., et alii, quos sequitur Covar., p. 1, § 1, n. 6.

**14. Satisfit secundo exemplo.** — In secundo exemplo sentit idem Covar., facta prorogatione termini compromissi cessare obligationem, refertque alios idem sentientes. Et rationem differentiæ indicat. Quia obligatio jurata solvendi debitum intra certum terminum non extinguitur elapso termino, etiamsi non impletatur, ut nunc dicebamus; et ideo prorogato termino, eadem, et sub eodem vinculo perseverat. At vero obligatio compromissi extinguitur elapso termino, nam si tunc non proferatur sententia, non potest amplius ferri, nec partes tenentur ex juramento illi parere; et ideo quando fit prorogatio, censemur novum fieri pactum, et consequenter ad illud non extendi prius juramentum. Nihilominus tamen etiam in hoc easu existimo verius esse contrarium, imo tunc etiam teneri partes juramento ad parendum sententiae latæ intra terminum prorogatum. Quæ est communior sententia, ut ibidem refert Covar., et latius Anton. Gab., lib. 2 *Commun. opin.*, tit. de *Dilation.*, concl. 2, n. 11 et sequentibus, qui et ipsum hoc sequitur; et Covar. ipse non constanter in contraria sententia persistit, sed vel in utramque partem ancipitem, vel in hanc magis propensum tandem se ostendit. Ratio est, quia cum fit prorogatio compromissi, non fit novum pactum in substantia, sed illud idem differtur pro majori tempore, et ideo totum ipsum, prout antea erat, juramento vestitum prorogatur, quia nulla est ratio separandi pactum a juramento, nec est impossibilitas in utriusque continuatione, cum ibi non fiat extensio juramenti ad novam materiam, sed continuatio ejusdem circa eamdem materiam continuatam. Nec videtur esse alia intentio prorogantium, nec præsumi potest, nisi evidenter illam declarent; maxime, quia cum juramentum adhaeret promissioni tanquam accessoriū principali, prorogato accessorio, censemur accessoriū illud comitari, nisi speciali intentione separetur.

## CAPUT XXXVII.

AN IN JURAMENTO IMPLENDO LICEAT COMPENSATIONE UTI?

**1. Compensatio et æquivalens solutio in quo differant.** — Hæc difficultas petitur in secundo argumento superiori capite proposito; habetque locum, quando compensatio fit sine consensu partis, vel dispensatione justa superio-

ris; nam si aliquid istorum intercedat, nulla est difficultas quin liceat, ut patet ex dictis in superiori puncto. Compensatio autem in hoc differre videtur a solutione per aequivalens, quod in hoc modo solutionis, quando fit sine consensu creditoris, non supponitur aliqua justa vel apparet causa ex parte creditoris, sed debitor sola sua voluntate facit commutationem; at vero in compensatione supponitur aliqua ratio ex parte ejus cui factum est juramentum, quia licet sub ea ratione sit creditor, sub alia supponitur esse debitor, et ut sic, dare causam justam compensationi.

2. *Opinio Bartoli.* — Propter hoc ergo dicit aliqui, posse juramentum impleri per aequivalentem compensationem. Ita tenet Bartol., in leg. *Amplius*, ff. Rem ratam haberi. Probat primo, quia compensatio est quædam solutio, leg. *Si peculium*, § 1, ff. de Statu liber.; et ideo cui mandatur aliquid sub tali conditione, censetur illam implere compensando, quamvis alias teneatur illam implere in forma specifica, leg. *Qui heredi*, leg. *Mætius*, ff. de Condit. et demonstrat.; ergo idem erit in juramento. Secundo, quia cum mihi debes, et non solvis, me impedis ut, licet sim tibi debitor, non solvam; sed qui juste imputitus non solvit, etiamsi sub juramento teneatur, non est perjurus, quia juste excusat a solutione, ut in simili dicitur in leg. 3, versi. *Idem queritur*, ff. de Statu liber.; ergo. Tertio possumus argumentari, nam is, qui sub juramento interrogatur an mutuo receperit decem, quæ jam solvit, sed probare non potest, sine perjurio respondet non recepisse, quia per quamdam compensationem perinde est recepisse et solvisse, ac non recepisse; ergo in juramento assertorio, juxta capacitatem ejus, datur locus compensationi; ergo etiam admittenda est in promissorio.

3. Et hanc Bartol. opinionem sequuntur frequentius Legistæ, ut Covar. refert, et interdum iudicat Pauorm., c. *Cum dilectus*, de Ord. cognit., n. 23, et in c. *Cum inter*, de Except., num. 25, qui his locis solum per occasionem commemorat doctrinam Bartol., et rem non expendit, et in priori loco sentit contrariam esse tuorem. Hanc vero esse in conscientia securam dicit Sylvester, *Juramentum*, 4, quæst. 27; et Angel., *Juramentum*, 4, n. 4, dicit esse opinionem de jure veriore. Idem Tabien. verb. *Jurare*, num. 24; sequitur Azor, tom. 4, lib. 41, c. 8, quæst. 10, et reddit rationem, quia qui promittit alteri decem, videtur subintelligere conditionem:

*Si tu mihi alia decem solveris, quæ debes.* Latius hanc opinionem comprobant Covarruv. supra, 1 part., § 4, num. 9 et 10.

4. *Canistarum opinio.* — Contraria sententia est communis Canonistarum, in c. *Ad audienciam*, 1, de Jurejur., ubi Innoc., Hostiens., Joan. Andr., Anton., Felin, et alii, quibus plures, alios addit Covar. supra, et eos sequitur Tiraquel., referens alios, lib. primo de Retract., § 3, glos. 3, n. 6; Anton. Corset., tract. de Juramento, n. 39, et Marc. Anton. Baver., eod., n. 40, licet in fine videatur contrarium sustinere. Constantius hanc opinionem defendit, plures Doctores allegando, Guttier., p. 3, de Juramento confirmatorio, c. 6. Probatur primo ex c. *Ad nostram*, 1, de Jurejur., ubi qui pecuniam mutuo accipit dato pignore, cum juramento non recipiendi pignus, donec pecuniam solverit, obligatur ex vi juramenti ad solvendam pecuniam, priusquam pignus exigat, nulla facta compensatione, nec in totum, nec in parte fructuum ex pignore perceptorum a inutuatario. Cujus responsi non potest esse alia ratio, nisi quia juramentum est implendum in forma qua factum est absque compensatione; quem textum censuerunt expressum canonistæ.

5. Dicunt vero aliqui, quando juramentum ita est factum, ut in eo sit satis expressum, quod fiet integra formalis solutio, priusquam de ulla compensatione tractetur, tunc non esse locum compensationi, nec de hoc esse quæstionem; sed priorem opinionem loqui, quando simpliciter fit juramentum de solvendo tanto debito; in d. autem cap., juramentum esse factum priori modo, ut colligitur ex illis verbis: *Ipsos juramenti religione astrigens, quod super illis (utique pignoribus) donec solverent sibi pecuniam, nullum ei gravamen inferrent.* Sed ex his verbis non potest inferri, in illo juramento propter specialem formam ejus non licuisse prius compensare fructus, quam traderetur alia pecunia, nam hoc non erat gravamen super ipsa pignora, et solumi juratum fuerat, *non inferre gravamen super illis*. Nec refert quod ibi dicitur, possessiones et redditus data esse in pignora, nam ut bene Covar. probat, et est evidens ex contextu, per redditus ibi non intelliguntur fructus, sed jura, seu census, quæ inter immobilia bona computantur, et fructificant, ut ibidem supponitur; ergo juramentum solum fuerat de non inferendo gravamine super hæc immobilia bona, donec soluta esset pecunia mutuo accepta; ergo censetur hoc juramen-

tum sufficere ad excludendam compensatiōnem.

6. Alii, praeſertim Covar., respondent, praeſcipi, fieri prius solutionem sine ulla compensatione, quia non erat liquidum aliquid ex fructibus fuisse perceptum, et liquidi ad non liquidum non recte fit compensatio, leg. ult., C. de Compensat. Sed contra hoc est, quia etiamsi non esset liquidum, potuisset ante solutam pecuniam ratio exigi perceptorum fructuum, per quam clare constaret de perceptis, deductis expensis, et in illis fieret compensatio, et de residuo tantum fieret solutio. Neque in hoc fieret contra peculiarem formam illius juramenti, quia nullum gravamen inferretur super pignoribus, sed tantum super fructibus, vel certe non posset dici gravamen ratio juste postulata; nam, ut recte probat Covarr., verba illa in rigore de injusto gravamine intelliguntur. Et nihilominus Pontifex hoc non admittit, sed mandat prius solvi debitum integrum realiter ac formaliter, et postea restituiri, quod ultra sortem acceptum esse constitisset; ergo.

7. *Cap. Debitores.* — *Cap. Si vero.* — Secundo argumentari possumus ex c. *Debitores*, et c. *Si vero*, de Jurejur. Nam si in juramento persolvendo haberet locum compensatio, sequeretur, eum, qui usurario vel latroni promisisset solvere usuras, vel pecuniam, non teneri postea realiter, et cum effectu solvere, sed posse compensationem facere; consequens est contra illa jura; ergo. Sequela patet, quia, ut dicitur in lib. 3, ff. de Compensat., ideo compensatio necessaria est, quia interest nostra potius non solvere, quam solutum repetere. At qui promisit usurario aliquid extra sortem, si illud solvat, potest postea repetrere, etiamsi id juramento firmasset; ergo potest etiam antea compensare non solvendo, sed quasi anticipare, retinendo quod postea recuperaturus est. Dicitur forte usurarium nondum esse debitorem, donec ei solvantur usuræ, et ideo non esse locum compensationi, sed prius esse solvendas juratas usuras. Sed contra, nam imprimis jam est facta injuria exigendo illarum promissionem; ergo licet illam injuriā compensare, non solvendo promissum realiter. Deinde si promissio illa simpli cetera facta fuisset sine juramento, liceret ex vi justitiae compensationem facere non solvendo; ergo potest dari anticipata compensatio justa; ergo si juramentum ex se non excludit compensationem, etiam in illo casu licebit ea uti.

8. Tertio, possumus argumentari ex dictis in praecedenti capite, quia juramentum non impletur reddendo aequivalens, sed oportet solvere idem quod promissum est; sed si fiat compensatio, non solvitur idem, sed aequivalens; ergo. Minor videtur nota, quia remissio debiti, vel collatio novæ pecuniae non sunt idem, imo vix existimantur aequalia, moraliter loquendo, et secundum communem aestimationem. Unde in debitis privilegiatis (ut sic dicam) non admittitur compensatio, ut in deposito et similibus, et in debitoribus regis non solet admitti, sed prius coguntur solvere quod debent, et postea datur locus petendi; ergo signum est solutionem et compensationem non esse idem, nec omnino aequivalens; ergo si juramentum non impletur solvendo aequivalens, multo minus implebitur compensando.

9. *Prima conclusio.* — In hoc puncto, quod ad forum conscientiae spectat, totum pendet ex intentione jurantis, ut egregie notavit Medin., C. de Restit., quæſtion. 3, caus. 12. Unde dicendum est primo: si quis ita juraverit, ut intenderit vere et realiter solvere, nulla facta compensatione, non potest postea compensare. Probatur, quia hoc exigit veritas juramenti, et licite impleri potest; ergo servandum est. Dicit tamen Panormit., in d. c. *Ad nostram*, in fine, tale juramentum ex ea parte, quæ est de non facienda recompensatione, posse relaxari, quia non habet justam causam ex parte exigentis. Sed hoc ad summum habet locum, quando is, cui tale præstatur juramentum, illud exigit in mutuo præstanto, vel in alia simili occasione, quæ violentam quædam exactionem contineat. At vero si fiat sponte, et mere liberaliter, nullam habet turpitudinem ex parte acceptantis, neque occasionem relaxationis. Et in hoc casu maxime procedit opinio canonistarum.

10. *Secunda conclusio.* — Dico secunde: qui juravit dare aliquid cum intentione reservandi sibi potestatem compensandi, vel remittendi simile debitum, non tenetur realiter exhibere quod promisit, sed potest recompensare, etiamsi in verbis nihil expresserit præter formalem promissionem; imo neque etiam peccavit cum tali intentione promittendo. Probatur prior pars, quia juramentum non obligat nisi juxta intentionem, sub qua fit; sed in eo casu promittens non intendit jurare præcisam solutionem, sed extendendo illam ad compensationem, vel remissionem aequalis debiti; ergo non amplius obligatur. Unde pro-

atur facile secunda pars, nam licet in verbis non fiat hæc declaratio, verbum ipsum dandi solvendi est capax hujus amplæ significacionis, ut probant argumenta prioris sententiae; ergo si intentio jurantis conformatur illi significacioni, juramentum non plus obligat. Et inde facile patet ultima pars, quod hac intentione jurare nullum sit peccatum, quia continet injustitiam, ut per se notum est, quia compensatio supponitur justa, nec continet mendacium, quia verba sunt capacia illius significacionis. Et maxime quia illa significatio est juri conformis; quia licet compensatione dicatur ficta solutio, nihilominus secundum jus pro solutione habetur, ut constat ex leg. 4, § *Solvisse*, ff. de Re judic., leg. 1, cum multis aliis, ff. de Compensat., et cod. eodem; sed qui jurat promittendo, potest si peccato uti verbis juxta sensum jurium; go.

11. *Tertia conclusio*. — Dico tertio: qui iunctus simpliciter promittendo tantum pecuniam, nihil de reali traditione vel compensatione gitans, potest tuta conscientia juramentum lvere, recompensationem faciendo, quando eadem specie rei debitæ ac promissæ fieri test, et rationabilis causa intercedit, et deum liquidum est. Hanc assertionem præcice videntur intendere Bartol., et qui eum iuuntur, et in eodem sensu videtur dixisse Ivester, esse tutam in conscientia illam sententiam, et in eodem illam approbat Molin., op. 560, de Justitia; et idem sensit Medin. sora. Probatur, quia verba juramenti interpretanda sunt in sensu proprio et commode iamenti, ita ut restringant potius quam extendant obligationem juramenti, juxta principiū supra probatum. Quod maxime locum habet, quando significatio verborum est cœstantea juri et non continet aliquam turpitudinem, nec injustitiam, et ex materia vel circumstantiis alia intentio vel significatio colligitur; sed in praesenti casu hæc verbi *Dabo tibi decem*, habent hunc legitimum sensum juri, et moribus hominum consentaneum: *Gratiōe conseram decem*, vel *illorum gratiam faciam*, sive per novam traditionem, sive in virtute antiquæ; ergo quocumque modis talis gratia fiat, impletur juramentum. Et similiter si cum recipio mutuatam pecuniam, ju. solvere, recte nomine solutionis intelligi quilibet satisfactio sufficiens, ut tollatur debitum; vel certe, et in idem fere redit, ibi intelligitur conditio: *Si tempore solutionis fændæ debitor illius extitero, vel nisi alio*

*modo pro illo satisfecero*. Et patet, quia ibi subintelligitur hæc conditio: *Nisi tu remiseris*, quia per illam remissionem tollitur debitum; ergo etiam subintelligitur omnis conditio tollens debitum; talis autem est justa recompensatio; ergo impleta hac conditione cessat obligatio juramenti, et consequenter impletur. Confirmatur ex capit. *Ex parte*, secundo, de Cleric. non resid., ubi qui juravit residere, censemur implere juramentum, etiamsi sit absens propter jus præbendæ tuendum. Quod videtur niti in quadam juridica verborum interpretatione, quæ quamdam includit compensationem.

12. *Quæ res simpliciter, et quæ moraliter ejusdem rationis censeantur*. — *Quæ res inter se recipiant functionem, et quæ non*. — Tres vero limitationes in conclusione insinuavi. Una est, ut hæc compensatio locum habeat, quando res ab uno promissa, et ab altero debita, sunt ejusdem rationis, vel simpliciter, vel secundum moralem aestimationem. *Simpliciter* voco, ut si promisi pecuniam, et alter debet pecuniam. *Moraliter* vero, si promisi tibi decem aureos, et tu mihi debes triticum aut oleum ejusdem valoris, et in universum possunt hujusmodi censeri res illæ, quæ inter se recipiunt functionem, id est, quia una potest fungi vice alterius, quales esse censentur, quæ in numero, pondere et mensura consistunt, ut dixit Panorm., in cap. ult., de Deposito, n. 12. In his ergo rebus procedit assertio posita; non vero quando res sunt diversarum rationum, et inter se non recipiunt functionem, ut si promisi sub juramento equum, et tu pecuniam debes; tunc enim non impletur juramentum per compensationem, per se loquendo, et ex vi verborum. Ratio est tacta in tertio arguento pro secunda sententia, quia juramentum debet impleri in propria specie; quando autem res inter se non recipiunt functionem, compensando non impletur juramentum in propria specie, ut per se constat; ergo. Item si creditor respectu promissionis equi non esset alias debitor pecuniae, non posset cogi ad accipiendo denuo pecuniam loco equi; ergo nec potest cogi ad recipiendum per compensationem pecuniam prius acceptam, quam debebat; nam est eadem vel major ratio. Secus vero est, quando res functionem recipiunt, quia tunc impletur juramentum in propria specie quoad rem solutam, quia est ejusdem rationis, ut declaratum est. Et licet modus solvendi videatur diversus a reali solutione de praesenti, censemur suffi-

ciens, non propter aliquam commutationem rei promissæ in aliam æqualem, sed quia illa diversitas est materialis, et moraliter censetur eadem solutio, et aequæ comprehensa sub verbis juramenti. Neque limitatio hæc censenda est extra mentem auctorum prioris opinionis, nam cum compensationem admittunt, eo ipso intelligent debere fieri inter ea, quæ jure compensabilia sunt: jure autem non sunt compensabiles res diversarum rationum, invito altero creditore, ut Panormitanus supra tradit. Et censeo in conscientia esse verum, per se loquendo, propter rationem supra factam, quia nemo potest cogi alienare, vel carere re, quam in propria specie possidet, vel possidere potest, ac debet. Maxime vero hoc habet locum in juramento, nam si quis juravit facere aliquid alteri, qui sibi est debitor pecuniae, non potest recompensare, quia debet implere juramentum in propria specie; ergo idem est in similibus.

13. *Quæ sit rationabilis causa compensationis.* — Altera limitatio a nobis posita fuit, si rationabilis causa intercedat, utique ad faciendum compensationem invito creditore; nam intra latitudinem justitiae hæc conditio necessaria est ad compensationem faciendam juste, ac sine culpa, præsertim propria auctoritate, ut ex materia de Justitia constat. Est autem hujusmodi causa, quando solvendo debitum proprium, timeo jacturam rei mihi debitæ, quia non spero alium soluturum, vel alia similis; ergo quando promissio dandi vel solvendi facta est sub juramento, etiam ipsum juramentum obligat ad solvendum realiter, quando nulla causa rationabilis intervenit ad faciendum compensationem. Probatur consequentia ex alio principio, quod juramentum censetur fieri juxta exigentiam et naturam actus, cui adjungitur; sed natura debiti et præmissionis hæc est, ut simpliciter ac pure solvatur, ut debetur proprio titulo et modo, nisi rationabilis causa cogat ad faciendum compensationem; ergo ita intelligendum etiam est juramentum. Atque hæc limitatio maxime necessaria videtur, quando compensatio fit inter res diversæ speciei, etiamsi moraliter compensabiles sint, et functionem recipient; ut si juravi dare tibi triticum, et mihi debes pecuniam, non licet compensare sine causa te invito, quia fortasse indiges tritico, et paratus es solvere pecuniam. Denique hoc pertinet ad reverentiam juramenti, ut ad litteram (ut sic dicam) impleatur, cum comode possit.

14. Tertia limitatio est, ut debitum, cum

quo fit recompensatio, sit liquidum, quam omnes Doctores supponunt, quia et in jure est expressa, l. ultim., C. de Compensat., cum similibus, et quia ratione naturali constat esse necessariam ad justitiae æquitatem, et consequenter etiam ad juramenti veritatem. Unde etiam constat, quando juramentum est de solvendo intra certum terminum, et debitum alterius non urget intra illud tempus, tunc non esse locum compensationi; quia juramenti solutio non potest differri ultra præfixum terminum, nec alter cogi potest ad anticipandan sui debiti solutionem. Et facit lex Quod in, ff de Compensat., ubi dicitur: *Quod in diem debetur, non compensabitur antequam dies veniat, quanquam dari oporteat.*

15. Alii addunt limitationem, nisi promissio sub juramento facta sit homini debenti, et cum de debito constaret juranti; nam tunc taceite videtur renunciare recompensationi, et jurare animofaciendi solutionem, et non utili compensatione. Ita Guttier., n. 6, § Retenta, cum aliis, quos refert. Unde sentiunt quando debitum ex parte ejus, cui facta est promissio jurata, ortum est post factum juramentum, fieri posse compensationem iuxta Bartoli opinionem; quando vero debitum præcessit, et eo non obstante creditor jurare centum suo debitori, non licere compensare; et ita esse limitandam assertionem nostram, propter conjecturam factam, quæ ille, cum juret non obstante debito, censetur intendere re ipsa solvere, et non compensar et hoc totum jurare. Sed si attente consideretur, hæc non est limitatio, sed præsumptio quædam, probabilis quidem in foro externo tamen parum referens ad forum conscientiae quo tractamus, quia in illo veritas intentionis spectanda est. Unde si revera intentio solum fuit simpliciter faciendi alteri gratiam, et non fuit cogitatum de genuina compensatione, eadem doctrina procedit, neque habet locum præsumptio. Et id Medin. supra dixit assertionem procedere, ve alter esset debitor juranti tempore juramenti, sive postea factus sit debitor. Et quid Molin. supra.

16. Tandem addunt limitationem, ut si hoc licet, quando debitor non habet alias unde solvat, nisi recompensando, non tunc maxime procedit secunda ratio Barti, quod tunc debitor virtute juramenti a proprio creditore, quatenus alias est debitor, constituitur in eo statu, in quo non potest in propria specie solvere, vel simpliciter, vel sic

gno onere et difficultate, quod satis est ut amento non obligetur. Si autem jurans, obstante debito alterius, potest facile rea- r solvere, debet solvere. Ita Guttier., su- , n. 8, citans Matth. de Afflet., et plures os, et hoc esse tutius dicit Gregor. Lop., in 0, tit. 14, p. 5, Gloss. 1. Verumtamen li- tatio nimia est, et extra propositum quæsi- nis, nam in eo casu non tam id licet prop- compensationem, quam propter impoten- tiam. Unde quamvis sic jurans non esset stitutus in illa necessitate propter debitum sdem creditoris, sed propter debitum alte- s creditoris, qui non solvit, excusaretur a tione debiti jurati, quamdiu alias tertius solveret, vel aliunde ad pinguiorem for- am non veniret. Ergo si tantum titulo ne- cessitatis posset hoc fieri, non esset solutio, excusatio, et ita semper debitum manet et veniens ad statum, in quo posset facile lere juramentum, teneretur, etiamsi alter m debitum non redderet. Assertio igitur ligenda est per se, et ex vi sensus jura- ti, ut probatum est, non ratione necessi- tantum; et secunda ratio Bartoli parum pat.

7. In foro etiam externo potest compensatio pro solutione debiti jurati.—Ulti- pro foro externo addendum est, etiam alio admitti posse compensationem pro so- ne debiti, seu promissi jurati, ubi ma- ste con- titerit non fuisse per juramentum x asam compensationem, neque hanc fuisse itionem jurantis; ubi autem hoc non con- fit, sed potius contraria fuerit præsum- aut saltem res fuerit dubia, non admitti bensationem per se loquendo. Juxta hanc titionem interpretor opinionem Canonis- n. Et prior pars comprobari potest ex d. r parte, 2, de Cleric. non resid. Colligi potest ex d. c. *Ad nostram*, 1, in illis es: *Licet autem de possessionibus illis et eilibus, nondum sortem, deductis expensis, erit.* Nam per haec significatur, ideo illum antem fuisse injuste excommunicatum, pignoribus privatum, quia nondum sortem, his expensis, receperat; ergo a contra- usu, si constitisset sortem recepisse, me- excommunicari potuisset, nisi pignora ret, sorte contentus; ergo supponitur casu admittendam fuisse compensatio- Ratione item probatur, quia hoc est con- naturali justitiae, et nullibi prohibe- iec in re ipsa est contra juramentum, censem est; cur ergo non admittetur in

externo foro ecclesiastico, si veritas sufficien- ter probari possit?

18. Altera vero pars probari etiam potest ex d. cap. *Ad nostram*, in decisione ejus; in casu enim illius textus censuit Pontifex, non fuisse admittendam compensationem, non quia illa semper sit juramento contraria, id enim non potest ex illo textu colligi; sed quia licet non esset certum, juramentum fuisse factum de non facienda compensatione, poter- rat tamen esse dubium. Et illa verba: *Ipsos juramenti religione astringens, quod super illis, donec solverent sibi pecuniam, nullum ei grava- ramen inferrent*, ambigua saltem erant, de quo gravamine, et an de pignoribus tantum secundum se, vel etiam ratione fructuum es- sent intelligenda; et ideo in dubio tanquam securius judicatum est, ut fieret prius realis solutio. Et in hoc sensu recte inde probatur assertio in ecclesiastico foro. Et ratio ejus est clara, quia judicium Ecclesiæ in his, que per- tinent ad bonum animæ, et ad religionem juramenti, semper sequitur in dubiis tuticrem partem. Et in hoc sensu est valde probabilis prima expositio supra data, quam sequitur Medina supra; ipse vero putat non fuisse rem dubiam, sed certam, quod per juramentum illud fuerit renunciatum compensationi. Mihi tamen non videtur certum, satisque esse, ut fuerit dubium, et quod gravis esse posset præsumptio, quod in eo sensu fuerit juratum, ut in foro Ecclesiæ non admitteretur compen- satio.

19. Addo etiam juvare secundam exposi- nem supra datam, si recte explicetur, scilicet, ibi non fuisse locum compensationi integræ, quia non liquido constabat de quantitate frue- tuum percepta ex pignoribus, deductis expen- sis; constabat autem (ut in textu aperte sup- ponitur) non fuisse integrum solutionem ex fructibus factam. Et ideo non constabat quid esset addendum ad integrum debiti solutio- nem, et ideo merito jussum est integrum debitum solvi, et postea compensationem ex- actam fieri, et excessum restituiri. Nec oportuit prius fructuum perceptorum rationem exigere a mutuante, quam illi fieret solutio, quia hoc gravamen videbatur juramento contrarium. Et ita ex utroque sensu unus perfectus con- summatur. Si autem constaret de certa aliqua quantitate ultra sortem recepta, deductis expensis, et a mutuante consumpta, ut facile constare posset saltem per confessionem mu- tuantis, non credo fuisse contra juramentum, nec contra sententiam Papæ in illo textu,

illam quantitatem computare in partem solutionis, et pecuniam superaddendo consummare solutionem, nam tunc sufficienter videatur completa conditio a Pontifice posita: *Donec ei pecunia persolvatur*; et ideo possent ab illo pignora recuperari. Et nihilominus postea posset de fructibus perceptis exacta ratio postulari, ut si quid ultra sortem superesset, restitueretur.

20. *Satisfit rationibus primæ et secundæ opinionis.* — Ad rationes duarum opinionum, quas retulimus, non est ne<sup>c</sup>esse responcionem addere. Nam prima ratio Bartoli probat nostram secundam et tertiam assertionem, et non obstat primæ, quia licet compensatio sit quædam solutio, nihil obstat quominus possit quis se obligare ad non utendum illo modo solutionis. Secunda vero ratio licet in se non sit admodum efficax, nihil tamen obstat, sed juvat ad honestandum talem solutionis modum, quoties rationabilis causa intervenit. Tertia item ratio confirmat nostram tertiam assertiōnem, et aliis non obest. Ex motivis autem alterius sententiæ, c. *Ad nostram satis explicatum est.*

21. Ad secundam autem ex c. *Debitores*, respondetur, in promissione solvendi usuras non esse loeum compensationi ex vi injustitiae, quæ in tali exactione ab usurario committitur, quia cum ante promissionem nullum supponatur debitum, nec ex vi promissionis contrahatur, donec realis fiat solutio, non habet locum compensatio ante solutionem, quia si non est debitum, non est compensatio. Fecere autem compensationem quasi antecedenter, aperte est contra formam et intentionem talis juramenti, quia, non obstante injustitia, exiguntur et juratur solutio; ergo excluditur compensatio cum eadem injustitia. At si usurarius alia via esset vel fieret debitor mutuarii, fortasse posset tunc fieri compensatio cum alio debito, et illo modo impleri promissio usurarum. Quod facile concedit Molina supra. Ego vero multum dubito, quia tunc non habet locum compensatio quoad veram debiti remissionem, quia revera mutuarius non remittit debitum, quia non valet remissio facta ultra sortem, et solum propter mutuum, nam semper mutuans tenetur solvere et restituere. Nec etiam exterius recompensat, quia nihil de novo tradit; supponitur enim alias acceptum; ergo ad impletendum tale juramentum necessarium videtur saltem materialiter donare, nam de hoc præcise fieri videtur. Ad tertium jam declaratum est quomodo in com-

pensatione non fiat commutatio in æquivalens, sed res promissa solvatur modo comprehensum sub juramento, et intentione jurantis.

### CAPUT XXXVIII.

#### UTRUM JURAMENTUM PROMISSORIUM IRRITARI POSSIT?

1. Hactenus explicuimus obligationem juramenti promissorii, nunc de modis auferentialem obligationem dicendum est. Prius tam necesse est nonnullos terminos distinguere breviter explicare; nam aliud est juramentum certo non obligare, aliud obligationem ejus quasi sponte sua, seu ipso facto cessare; aliud obligationem impleri, et ideo jam non durans aliud vero obligationem ejus esse dubiam, a principio, vel per discursum temporis propter aliquam accidentalem mutationem; aliud item est eamdem obligationem certam una re in aliam transferri, seu commuta; aliud vero obligationem semel contracta et ex se durantem tolli, sine ulla solutione ejusdem, vel æquivalentis rei. Dicitur enī juramentum non obligare, quando a principio nullum est; quod quando, et quibus modis et causis contingat, in superioribus latissime explicatum est, et pauca inferius admis. Juramentum autem obligatio cessare datur sponte sua, quando a principio obligata, et postea per rerum mutationem evanescere obligatio, et hoc etiam explicatum est. Quil autem per solutionem rei promissæ impleari veritas juramenti, et consequenter extinguitur obligatio, per se notum est; modus autem solutionis in præcedenti capite satis explicitus est. Ubi etiam declaratum est, quandot quomodo licet commutatio; et simul exactum est quomodo prior obligatio quasi dividua cesseret, et alia loco illius inducatur, de cuius observantia, duratione, et solutione idem judicandum est, ac si de illa materia principio esset juratum. Pro easu vero, in iure juramentum est dubium, non tam dispositio quam interpretatio necessaria est, de qua supra dictum est, ad quem pertineat.

2. *Quot modis juramenti obligatio tollari.* — *Juramenti dispensatio quomodo differat ejusdem relaxatione.* — Igitur de solo ultimo puncto dicendum superest, an scilicet, et modo possit tolli obligatio juramenti, quando nec per se cessat, nec impletur formaliter ex virtute, nec per æquivalens. Distingui autem solent variis modis tollendi hanc obligationem

os nos ad quatuor reduceimus, scilicet, irri-  
tione, condonatione, dispensatione et relaxa-  
tione, ex quibus irritatio et dispensatio com-  
unes sunt voto, et ideo ibi de illis dicendum  
ex professo. Nunc solum supponimus, in  
jamento irritationem fieri ex parte materiae  
pter potestatem dominativam, vel quasi  
minimativam: dispensationem vero fieri ex  
ente ipsius obligationis, tollendo illam per  
estatem jurisdictionis in ipsam personam.  
condonatio autem et relaxatio specialiter tri-  
butur juramento, et videtur condonatio  
e quedam irritatio; proprie vero dicitur,  
undo obligatio a creditore remittitur, et ita  
propria irritatio erit, quando sine consensu  
ditoris fit ab alio habente potestatem. Prae-  
ter relaxatio interdum videtur sumi in si-  
ficatione generali pro quacumque ablatione  
culi juramenti, interdum vero cum dispensa-  
tione confunditur, potest vero speciali modo  
ii pro determinato modo relaxationis, seu  
dispensationis. Dispensatio enim et relaxatio  
ete sumpta possunt ita distingui, ut dis-  
satio dicatur, quando ad auferendum vin-  
im juramenti solum spectatur potestas in  
sonam jurantis cum causa ex parte ejus;  
xatio vero, quando causa potissime atten-  
ir ex parte ejus, cui juramentum factum  
Unde dispensatio proprie locum habet in  
mentis, quae per modum voti soli Deo,  
absolute fiunt; relaxatio autem in jura-  
itis promissoriis homini factis. Quae dis-  
tio juramentorum est in hac materia praे-  
ter habenda, nam juramentum, quod fit  
modum voti, soli Deo fit, vel solum illum  
icit in obligatione sua; juramentum au-  
, quod fit homini, pendet ab illo, nam ad  
n dicit specialem habitudinem. Ex qua dif-  
finita oriuntur multæ in modo toilendi obli-  
gationem utrinque juramenti, ut notavit Ca-  
enus, dict. art. 9, et ex discursu sequen-  
ti capitum patebit. In hoc ergo de irrita-  
tione, in sequentibus de aliis dicemus.

*A quo relaxari possit vinculum juramen-  
ti-Quid sit reale, quid personale juramen-  
tu.* — Respondeo itaque vinculum juramenti  
per irritationem auferri posse ab habente po-  
te item. Assertio est communis et clara, quia  
sæc. materia juramenti pertinet ad domi-  
nium, vel jus alterius; ergo si ipse ratum non  
habet juramentum, et illi contradicit, eo ip-  
so essat obligatio juramenti, imo juste im-  
pli non potest, et hoc est irritari. Conse-  
quuntia patet, quia juramentum obligare non  
potest in præjudicium tertii, ut supra ostend-

sum est; ergo si ejus materia est sub jure alterius, non potest obligare illo contradicente. Antecedens vero intelligitur facile distinguendo duplia juramenta, sicut et vota vel promissiones distingui solent: quedam juramenta dici possunt realia, alia personalia. Realia dicuntur, quando versantur circa dis-  
positionem, vel alienationem, aut donationem rerum externarum; ut cum juro dare decem anreos, vel triticum, vinum, et similia fortuna bona. Personalia dicuntur, quando sunt de solis actionibus personæ, ut si juro servire, adesse, vel abesse tali loco, studere, vel similia. Contingere ergo potest ut, qui facit juramentum reale, non habeat potestatem disponendi de re promissa, quia est sub dominio vel principali administratione alterius, et ea ratione poterit irritari juramentum ab habente potestatem in talem rem. Simile cum proportione accedit in actionibus. nam potest quis actiones suas habere ita subjectas, et dependentes a voluntate alterius, ut non possit eas licite exercere, vel de illis disponere contra voluntatem ejus: et inde fiet ut, licet sub juramento suas operas promittat, irritari possit juramentum a domino, vel superiori, a quo in suis actionibus pendet.

*4. Juramentum irritari potest a domino et a  
patre sine speciali causa; non ita tamen a su-  
periori.* — Sequitur primo, ad hanc irritationem non esse necessariam specialem causam, sed sufficere jus vel dominium circa tales materiam, ut aliquis, utens jure suo, illam subtrahat et prohibeat, et consequenter juramentum irritet. Est autem hoc intelligendum cum proportione ad potestatem, nam si illa si mere dominativa, ut est domini in servum, vel suo modo patris in filium, nulla causa requiritur, sed sufficit potestas utendi jure suo; si vero sit potestas jurisdictionis, seu adminis-  
trationis, requiretur causa sufficiens ad prohibendam actionem, vel dispensationem rei juramento promissæ, quia hoc necessarium est ut prohibitio sit valida. Praeter hanc vero non requiritur aliqua causa ex parte juramenti, prout concernit personam jurantem, vel eni juramentum præstatur, quia respectu illarum fit irritatio, quasi per absolutam et dominativam potestatem, nulla habita ratione conventionis illarum. Quæ omnia in materia de Voto latius explicanda sunt, et statim exemplis declarabuntur.

*5. Summus Pontifex et Praelati ratione ma-  
teriae multa irritare possunt juramenta.* — Secundo sequitur, posse Pontificem hoc modo

irritare multa juramenta ecclesiasticarum personarum, quatenus versantur circa materias vel actiones, quae per se subsunt juri Pontificis, ejusque liberæ dispositioni. Sic potest Pontifex irritare juramentum clerici de danda consanguineo certa quantitate fructuum beneficii, quia dispensatio illorum fructuum semper est subordinata Pontifici. Ita etiam potest irritare juramentum canonorum de servando statuto, quia potest statutum abrogare. Denique hoc modo irritat Papa omnia juramenta, quae impedit possunt liberam dispensationem, vel distributionem, quam ipse habet circa beneficia, aut officia, aut gradus ecclesiasticos, ut recte declarat Cajet. d. q. 89, a. 9. Et hoc modo intelligit regulam e. *Venientes*, de *Jureju.*, quod in hujusmodi juramento intelligitur semper exceptum jus superioris. Et idem sentiunt Canonistæ ibi; Hostien. etiam, et Panorm., in e. *Quanto*, de *Jurejur.* in e. *Constitutus*, de *Rescript.*; Angel., *Juramentum*, 6, in *princip.*; Sylv., *Juramentum*, 5, q. 2; Covarr., supra, 1 p., § 3, n. 5, et omnes. Et hæc regula cum proportione applicanda est ad alios Prælatos ecclesiasticos respectu suorum subditorum respective, quoad illas materias, in quibus possunt ipsi libere disponere, aut præcipere, vel prohibere; poterunt enim jure suo uti, non obstante juramento subditi. Ut si inferior clericus juravit mutuare vestes, vel alias res ecclesiæ, potest Episcopus suo iunctu tale juramentum irritare. Maxime vero reperitur hæc potestas in prælatis religionum respectu subditorum, de qua re dicturi sumus late in tract. de Voto, et ideo hic illam prætermittimus.

6. *Principes et laicæ potestates quomodo irritare possint juramenta.* — *Ecclesiastica potestas laicorum juramenta irritare potest.* — Sequitur tertio, non esse propriam Ecclesiæ potestatem hanc, sed esse posse etiam in principibus et potestatibus laicis. Nam licet illi non habeant directam potestatem in juramentum, vel obligationem ejus, quae ad forum ecclesiasticum pertinet, e. ult., de Foro competente, in 6, nihilominus ratione materiae possunt irrita facere illa juramenta, quae eorum juri, vel dominio, aut potestati præjudicant. Sic rex potest irritare juramentum factum a suo subdito, vel de donanda quantitate pecuniae, vel de eundo in alium locum, vel aliqua re simili. Quia potest prohibere illum ne discedat a tali loco, vel ne in talem locum eat, vel ne donet, et tunc juramentum eo ipso desinit obligare, quia incipit esse de re illicita. Et isto

modo etiam potestas ecclesiastica poterit interdum irritare juramenta laicorum, prohibendo actus, circa quos versantur, et pravam rendering executionem rei juratae, quando materialis est, ut ad ecclesiasticam potestatem pertinet. Quia vero hæc non possunt ab his potestibus pro libito prohiberi aut præcipi, sed rationabilis causa, ideo in tali modo irritationem requiritur causa justa præcipiendi, vel probandi, non tamen requiritur major vel specialis causa propter interpositum juramento subditi. Illud enim non potest impedire principi aut prælato liberum usum suæ potestatis et ideo hæc proprio irritatio vocatur.

7. *Parentes, domini et mariti irritare possunt juramenta, quæ illorum dominio prædicant.* — Quarto sequitur, etiam parentes posse irritare juramenta realia et personalia filiorum, et viros uxorum, et dominos seruum, in his rebus quæ præjudicant dominio seu potestati eorum. Ita D. Thomas, d. q. art. 9, ad 3, et ibi omnes; et Sylvest., *Juramentum*, 6, q. 7, et est res clara ex principio, et habetur Numer. 30. Sed de his dimus ex proposito tractando de Voto, quia eadem ratio.

8. *Quo pacto iutores irritare possint juramenta minoris.* — Solum hic potest interrogari, an juramenta minoris possint irritari a tutoribus. Et ratio dubitandi est, quia vota sunt irritari, et quia etiam minores sunt subjecti administrationi tutorum. In contrarium autem videtur facere Authent. *Sacramenta puberum*, et lex 1, Cod. Si adversus venit, ubi juramenta minorum dicuntur esse ratet et firma. Respondeo imprimis juramenta pulchrorum, quæ votum includunt, vel sapiunt a tutram voti, irritari posse a tutoribus, eo non quo vota, quia est eadem ratio, ut sepe dicimus, et ita hæc remittimus ad materiam de Voto. Deinde assero, etiam minorum jura, quæ versantur circa contractus humanos, vel promissiones hominibus factas, possunt a tutoribus irritari, quando contractus ipsius invalidi sunt non obstante juramento. Probatur, quia tunc ratione contractus nullum iure est acquisitum tertio, manet ergo juramentum in sola obligatione religionis; ergo potest irritari sicut alia vota, vel juramenta, quæ per soli ligant soli Deo.

9. Unde ulterius addo, juramenta publica, quibus confirmatur contractus, non possunt irritari a tutoribus. Probatur, quia per citatum leges talia juramenta sunt omnino firma ratata. Item per illos contractus acquiruntur ius

tio, quod tutor auferre non potest, et con-  
querter nec fundamentum ejus, quod est  
ramentum, ita lege statuente. Et ratio a-  
iori est, quia potestas irritandi juramen-  
tum potest a lege civili pendere, quatenus  
objectio minoris, et dependentia voluntatis  
a tute potest per legem minui, vel auge-  
ri. Et ita notavit Less., l. 2, c. 42, n. 61; et  
ne., l. 6 de Matrimon., disp. 38, n. 17, ubi  
fert Ludovic. Lopez, dicentem contrarium;  
et non video fundamentum, nec quomodo  
spondere possit dispositioni legum.

10. *Cap. Pueri.* — *Juramenta impuberum, iibus suos contractus confirmant, possunt a tutoribus irritari.* — De juramentis autem im-  
puerum, quibus suos contractus confirmant,  
assentient inter se dicti auctores. Prior enim  
stat posse talia juramenta irritari a tutoribus  
e. *Pueri*, 22, q. 5. Et quia de illis nihil in-  
utriarium dispositum est jure, et ideo se-  
untur generalem regulam, quod non sunt  
i juris, sed subsunt tutoribus quoad omnes  
ligationes suas; et ita sicut vota illorum pos-  
uit tutores irritare, ita et juramenta; et hoc  
am absolute affirmat Ludovic. Lopez, lib. 2  
Contract., c. 39. At vero Sancius oppositum  
tit, supponendo unum principium, scilicet,  
tractus istorum pupillorum factos sine aucti-  
tate tutorum non esse omnino irritos quoad  
ligationem naturalem; ex quo infert, si con-  
mentur juramento, non posse tutores talia  
jamenta irritare, quia cum acquiratur jus  
tio, non habet locum irritatio tutoris. Mihi  
prior sententia placet, tum quia illud  
positum de validitate contractus incertum  
et contrarium est valde probabile, et pos-  
sunt tutor uti jure suo adhaerendo illi opinioni  
probabili. Tum etiam quia licet ille contrac-  
tus non sit irritus ipso jure, irritari potest ab  
tutore, a cuius voluntate voluntas pupilli  
det, et ita consequenter poterit etiam irri-  
tare juramentum. Et ita dixit Soto, dictaquaes-  
tie prima, articulo nono, quando pater aut  
natus ( et idem est de tute ) potest irri-  
tuorum contractum, consequenter tol-  
lere posse obligationem juramenti, quia tolli-  
ejus materia; quando autem non potest  
ire contractum, nec juramentum posse.  
2. Sed dubitari potest circa assertionem  
petam, an per legem, vel potestatem huma-  
ni fieri possit, ut juramentum irritetur non  
ex parte materiae, sed etiam ex parte  
ipsi jurantis. Ut enim latius de voto dice-  
m, duobus modis intelligi potest irritatio  
ej. Primo ex parte materiae subtrahendo

illam per prohibitionem, vel per inhabilita-  
tem personæ, et irritationem actus promissi.  
Secundo immediate, irritando ipsum actum  
voti in se, ex parte voluntatis ipsius promitten-  
tis, reddendo illam inefficacem ad promitten-  
dum. Hi ergo duo modi applicari possunt ad  
juramentum, et de priori nulla est difficultas,  
quin habeat locum in juramento, et hoc pro-  
bant omnia hactenus dicta; et hanc vocare  
possimus irritationem quasi indirectam, quia  
solum est per subtractionem materiae. Potest  
que aliis duobus modis fieri, ut infra de voto  
dicam, scilicet consequenter vel antecedenter,  
id est, vel post factum juramentum, et con-  
tractam obligationem, tollendo illam per sub-  
tractionem materiae, prohibendo nimurum vel  
irritando actum promissum, de quo modo  
procedit conclusio posita; vel antequam jura-  
mentum fiat, praeveniendo ut non possit a  
principio obligare, quod eadem proportione fie-  
ri potest per prohibitionem materiae, ut ex  
dictis de juramentis contra leges humanas satis  
constat.

12. *An juramentum per humanam potesta-  
tem directe possit irritari.* — Difficultas ergo  
est, an directe et in se possit juramentum irri-  
tari per humanam potestatem, vel postquam  
factum est, reddendo inefficax ipsum juramen-  
tum ad obligandum, etiamsi materia non fiat  
incapax, vel etiam antecedenter, faciendo ut  
a principio juramentum non obliget, etiam-  
si materia non prohibeatur, nec fiat incap-  
ax.

13. *Juramentum non potest directe irritari.*  
— *Discremen inter juramentum et voto.* —  
Respondeo valde probabile esse, irritationem  
juramenti nunquam posse fieri sine mutatione  
ex parte materiae, propter dependentiam quam  
illa habet ab irritante. Probatur, quia valde  
probabile est non posse fieri, ut juramentum  
non sit juramentum quoad esse juramenti,  
per solam irritationem consensus, seu voluntatis  
ipsius jurantis; quia si ille habet intentionem  
jurandi, et de facto profert verba invoca-  
tionis divini testimonii, super materiam  
capacem, non potest illa intentione ita irritari,  
quoniam sufficiat ad juramentum, quia nulla alia  
efficacia requiritur in illa intentione ad ratio-  
nem juramenti, nisi quod ab illa procedat effi-  
cacia invocatio divini nominis ad testificandum.  
Et hinc consequenter sequitur non pos-  
se juramentum illud irritari quoad obligatio-  
nem, nisi mutando materiam, vel per modum  
condonationis. Probatur, quia stante materia  
capaci, obligatio juramenti est mere naturalis,

et independens ab hominis voluntate, quia ex jure naturae sequitur, ut supra ostensum est. Unde in hoc videtur esse differentia inter juramentum et votum, nam votum consistit in ipsa promissione efficaci ad obligandum; et ita substantia voti pendet ex voluntate se obligandi, quae voluntas potest irritari tam antecedenter quam consequenter, ut infra videbimus. Juramentum autem est aliquid prius, a quo naturaliter sequitur obligatio; requirit autem materiam capacem, et acceptationem ejus in cuius gratiam fit; et ideo solum ex his capitibus potest irritari, vel relaxari, ut in sequentibus videbimus. Et hanc differentiationem inter votum et juramentum notavit Valent., disp. 6, q. 7, punct. 4, § 3, verb. *Quartum*, licet rationem ejus paulo aliter explicare videatur, quae est probabilis, et illam latius examinabimus in tractatu de Voto. Hic vero interrogari potest, qualis mutatio materiae necessaria sit. Sed hoc pendet ex dicendis, et ideo breviter dico, non esse semper necessarium ut prohibetur actio, vel alia detur obligatio, sed sufficere ut aliqua condonatio intercedat, ut in sequentibus videbimus.

**14. Objectio.** — Sed objici potest, quia Concilium Tridentinum, session. 23, cap. 16, de Regulari, irritat juramentum novitii renunciantis bonis suis sine licentia Episcopi ante duos menses proximos professioni, quae irritatio videtur cadere directe in juramentum ipsum. Item in hoc regno Lusitaniae, est lex civilis irritans juramenta addita quibuscumque contractibus civilibus ad confirmandos illos, lib. 4 Ordin., tit. 73; et similis habetur in regno Castellae, licet cum aliqua majori moderatione, in nova Recopil., l. 4, tit. 4, l. 11 et 12; et in d. Authent. *Sacramenta puberum*, irritantur juramenta saltem extorta per vim et metum.

**14. Respondetur ad objectionem.** — Respondetur ad priorem partem, Concilium irritasse illud juramentum, irritando contractum, et consensum ejus in cuius favorem fit renunciatio. Sed hoc non satisficit, quia stante nullitate contractus, et acceptationis sufficientis ad acquirendum jus et dominium, potest juramentum esse validum, et obligare, ut patet in juramento solvendi usuras. Propter hoc addi potest, Concilium, irritando, remisisse et condonasse obligationem juramenti per potestatem superiorum, ut in sequenti puncto dicimus. Facilius tamen dicitur, supposita prohibitione Concilii, illud juramentum esse contra bonos mores, et ideo irritationem illam

etiam esse ex parte materiae. Quia illa renunciatio prohibita est in favorem religiosi status ut ejus professio liberior sit, cui libertati impedimentum afferebant similes renunciations; et ideo illas nunc facere, et illis velle obligari malum est, ac propterea merito tale juramentum irritum fit, vel declaratur.

**16. Ad leges horum regnum respondetur** in illis nullum esse verbum de irritatione juramenti, nam talis irritatio, etiamsi directe fieri posset, non posset fieri per legem civilem cum sit extra forum ejus. Solum ergo irritantur ibi contractus civiles, quando juramentum additur; et tunc licet ex contractibus non nascatur obligatio ratione illarum legum, juramentum per se obligabit ad id, de quo factum est, quodque sine peccato fieri potest. Hoc enim non potest impedire lex civilis, stante tal conditione, ut in illis juramentis revera stat non obstantibus illis legibus, nam si juramentum est de non contraveniendo illis contractibus quantumvis nullis, licite servari potest servandum ergo est. Non carent tamen difficultate illae leges irritantes contractum solu propter adjectionem juramenti, nam videntur saltem indirecte esse contra libertatem ecclesiasticam, licet lex Castellae expresse id nege et in ea dicatur, ita post diligentem inquisitionem judicatum esse. Sed hoc examinare rem praesentem non spectat; videri potest Cvar. supra, et Didac. Perez, lib. Ordin. Castellae, tit. 4, l. 6; et Valase., tom. I Consil. in 99.

**17. Ad Authenticam**, quicquid ibi Bart. alii dicant, respondendum est, juramentum illud obligare, et validum esse, posse tam postea relaxari per ecclesiasticam potestatem de quo supra dictum est. Quod ergo ibi dicitur de tali juramento: *Nullius momenti ejubemus*, intelligendum est quoad confirmationem contractus, de quo lex illa tractaverit, non quoad obligationem suam inducenda, quae ex illa lege non pendet; vel, quod in idredit, intelligitur nullius esse momenti quod dandam actionem in foro civili, secus in conscientia.

## CAPUT XXXIX.

### UTRUM OBLIGATIO JURAMENTI PROMISSORII CONNATIONE A CREDITORE FACTA TOLLATUR?

**1. Conclusio.** -- Respondeo: juramentum promissoriorum homini factum desinit obligare per condonationem a creditore factam; unde

sic etiam irritari, seu relaxari dicitur generali modo. Conclusio est certa et communis, supponiturque in juribus statim eitandis. Ratio vero est clara, quia juramentum promissorium intrinsece includit conditionem, si alter, cui fit promissio, fuerit contentus, quia nemini invito fit beneficium aut servitium; ergo si is, cui fit promissio, illam remiserit, eo ipso non obliquat juramentum. Neque propterea efficitur ut sit de re falsa, quia cedente creditore non fit alsa propositio de futuro, etiamsi non impleatur; quia erat quoad hanc partem conditionis; et conditionalis, non impleta conditione, vera manet, etiamsi nihil ponat in esse. Adlunt aliqui Canonistæ, sufficere ad hanc relationem, non solum expressam, sed etiam tacitam condonationem, ut videre licet per Felin., ap. I, de Jurejuran., n. 6. Quod mihi placet, uia tacitum æquiparatur expresso, non solum uero ex externo, sed etiam in interno, quando signo tacito sufficienter ostenditur consensus. Exemplum est, si filia recepta dote cum juramento renunciavit bonis paternis, et possea in testamento restituatur haeres aut legaria, nam tunc licite acceptat sine alia relaxatione juramenti, quia pater tacite condonavit. Ibia exempla in Felino videri possunt.

2. Ex hac assertione sequitur primo, non solum esse veram hanc assertionem in juramento promissorio, in quo valida promissio supervenit inducens propriam obligationem fidei-tatis, vel justitiae respectu hominis (quæ potest ab ipso remitti); sed etiam habere locum in juramento promissorio, in quo vel non fuit acta homini propria promissio, sed sola assertio de futuro (ut posse fieri supra ostensum est); vel licet fuerit facta, non fuit valida, ecce induxit propriam obligationem promissionis, ut de promissione solvendi usuras supradiximus. Quia etiam ubi juramentum confirmat tantum assertionem, illa assertio includit iuramentum ad eum, cui juramentum exhibetur, et involvit conditionem dandi, vel facien-hoc illi, si ipse voluerit, vel si non remisest; ideo licet ille tunc non tollat directe obligationem, nec remittat illam directe, tollit meum fundamentum ejus, et sic ipsa cessat.

3. Secundo, sequitur posse hanc remissionem fieri ab homine, et mediante illa tolli obligationem juramenti, etiamsi promissio sit Deo per modum voti, vel juramentum sit factum intuitu Dei. Ut, verbi gratia, ravi dare eleemosynam tali pauperi, nihil i promittendo, sed vel Deo, vel nulli, sed dum intuitu misericordiae id proponendo,

asserendo, et curando, et nihilominus pauper non vult donum meum, sed remittit: liber ab obligatione maneo; quia semper votum illud, vel assertio includit conditionem, si ille acceptaverit; nemo enim intendit ita intrudere alteri beneficium, vel eleemosynam, ut illum cogat ad recipiendum; ergo illo condonante, cessat omnis obligatio, sive voti sit, sive juramenti.

4. Contra hoc tamen sentire videntur Sylvester, Driedo, et alii, quos infra referam et explicabo. Et eum eis sentit Soto, dicto art. 9, ad 2, et in eo sensu interpretatur doctrinam D. Thomæ in eadem solutione; ait enim D. Thomas, quando aliquid alieni promittitur pertinens ad utilitatem ipsius, tunc posse illum condonare, et relaxare juramentum. Quando vero promittitur aliquid alteri, pertinens ad honorem Dei, vel utilitatem aliorum, ut si quis promittat Petro se ingressurum religionem, vel facturum opus pietatis, tunc Petrum non posse remittere juramentum, quia non est illi principaliter facta promissio, sed Deo, nisi intelligatur facta promissio sub conditione, si Petro videbitur, vel placuerit, aut aliquid hujusmodi. Hinc ergo infert Sot. idem esse, quoties promissio fit intuitu solius Dei, vel pietatis, etiamsi utilitas tota sit hominis, eui beneficium praestandum est. Sed revera hoc membrum potius continetur in ultimis verbis D. Thomæ quam in prioribus membris.

5. *Juramentum factum Deo propter hominem non potest condonari ab ipso homine.* — Advertendum est ergo, variis modis intelligi posse juramentum promissorum fieri homini. Uno modo tanquam ei cuius utilitas intenditur, et eui directe et principaliter fit obligatio; et tunc res est extra controversiam, quod potest ab illo remitti. Secundo, potest fieri juramentum ipsum in gratiam hominis, non tamen ita, ut illi fiat promissio vel obligatio, sed Deo et in honorem ejus, licet fiat ad complacendum homini; saepè enim promissio, facta alicui, fit propter alterum tanquam propter motivum, vel quia scio illi placere, vel quia ipse petit. Et in hoc easu recte dicit D. Thomas juramentum factum principaliter in honorem Dei, licet fiat homini secundario, id est, ob benevolentiam ejus, vel quasi adhibendo etiam illum ut testem promissionis factæ Deo, non posse condonari a tali homine; et ratio est clara, quia non est homo, eui fit promissio, sed Deus; homo vero est quasi testis, seu incentivum promissionis. Quod etiam inter homines accidere potest servata proportione,

ut si quis promittat Petro propter Paulum, vel etiam si Paulum interponat ut testem et fidejussorem fidelitatis servandæ Petro, non potest Paulus remissionem facere, sed Petrus.

*6. Juramentum factum Deo in utilitatem hominis potest condonari ab ipso homine.* — Tertio modo potest promissio jurata fieri Deo, ut ei cui fit promissio, et propter ejus honorem principaliter, et nihilominus actus promissus omnino esse in beneficium et utilitatem hominis. Et in hoc easu dieimus juramentum et promissionem condonari ab homine, in cuius utilitatem cedit, quia ejus consensus et voluntas includitur in materia illius juramenti, tanquam conditio, sine qua impleri non debet, nee moraliter potest. Et ideo dixi, comprehendi hunc casum sub ultima exceptione D. Thomæ, in qua dieit juramentum, principaliter factum Deo, non posse remitti ab homine, nisi intelligatur facta promissio sub conditione exhibenda ab homine. Ut si quis promittat, et juret Petro dare filiæ ejus centum in dotem, et illa nolit ea recipere, liber ab obligatione manet, nec tenebitur dare Petro, quia, licet ei promiserit, non tamen promisit dare ei, sed filiæ; ita est ergo in hujusmodi juramentis. Qualis autem debeat esse remissio vel resistantia ex parte ejus, in cuius utilitatem factum est juramentum, alias factum ex pietate, ut cessare censetur, statim in simili dubio explieabitur, et fortasse Soto ad verum sensum trahetur.

*7. Licitum est petere juramenti condonationem.* — Nam circa hoc queri potest an liceat ei, qui sic juravit, petere ab altero, in eius utilitatem juravit, ut remittat; et an sit necessarium quod ille ita remittat, ut positive resistat donationi, utique nolendo recipere quod promissum est; vel sufficiat quod remittat quasi negative, solam obligationem tollendo, et relinquendo alium liberum, ut non det, quamvis ipse, qui sic remittit, non invitus recuperet donum, si daretur. Ad priorem partem interrogationis, respondeo breviter, licet esse id petere, nisi promittens etiam juraverit, non petere remissionem ab eo cui promisit, tunc enim nascetur obligatio ex alio juramento; illo autem secluso, non est cur id non liceat, quia nee contra juramentum, nee contra justitiam vel fidelitatem est. Unde potest fieri argumentum, quia in promissione pura id licet, imo in debitibus justitiae licet petere remissionem; ergo et in juramento promissorio, quia sequitur conditionem actus promissi, in his quæ sibi non repugnant.

Oportebit tamen ut petitio non transeat in violentiam injustam, quia tunc fieret contra justitiam, et contra intentionem juramenti. An vero interdum liceat facere coactionem justam, statim dicemus.

*8. Quæ creditoris condonatio necessaria sit, ut aliquis deobligetur a juramento promissorio.* — In altera vero parte interrogationis nonnulla major est difficultas, quia licet per puram remissionem debiti, absque repugnativa ad receptionem, tollatur obligatio justitiae vel fidelitatis orta ex promissione, tamen obligatio juramenti, quatenus respicit Deum, scilicet faciendi verum, quod sub testimonio Dei dictum est, non violetur auferri. Quia licet creditor remittat obligationem, nihilominus libenter acciperet rem promissam; ergo non obstante tali remissione, potest jurans verum facere quod juravit; ergo tenetur. Item tunc sufficienter impletur conditio inclusa in tali juramento, nam hæc conditio solum est, si alter sit contentus, et acceptare velit beneficium, quia solam hanc conditionem intrinsecè claudit ratio doni, aut gratiæ promissæ in utilitatem alieujus; non enim oportet ut illam exigat tanquam debitam, sed satis est quod sit paratus eam acceptare; in eo autem easu paratus est recipere, licet rem non exigat. Unde hoc est probabilissimum, et verum in juramentis de operibus pietatis erga proximos, quæ per modum votorum, et intuitu Dei, vel solius misericordiae ac pietatis fiunt; nam tunc non satis est ut illi, quorum interest utilitas talium operum, dicant se remittere obligationem, sed oportet ut nolint recipere quod promissum vel juratum est. Tunc enim maxime urget ratio facta, praesertim quia, eum respectu illorum non sit orta obligatio, non habent obligationem quam remittant; ipsum autem donum non possunt remittere, nisi nolendo illud accipere; et in hoc sensu est probabilis opinio Soti, et aliorum, ut in punctu sequenti attingam. Secus vero est, quando juramentum est proprio promissorium, et sponte factum, justeque acceptatum ab homine cui principaliter factum est; tunc enim sufficit remissio obligationis promissionis; quia in principio non fuisse acceptata, id sufficeret; ergo per retractationem acceptationis seu, quod idem est, per remissionem obligationis idem sequetur. Item juramentum illud proprio et per se confirmat promissionem, in virtute est de fidelitate illius servanda; ergo ipso quod cessat obligatio fidelitatis, cessat etiam obligatio juramenti.

**9. Qui in sui favorem juramento se invicem obligant, invicem se possunt deobligare.** — Secundo expeditur ex dictis aliud dubium, quod solet in praesenti interrogari, an duo, qui mutuo sibi aliquid jurarunt, possint ad invicem sibi remittere. Variis enim modis potest hoc juramentum praestari: primo, per modum promissionis mutuae in mutuam utilitatem factae, et juramento confirmatae, et tunc clarum ex dictis est, per mutuum consensum posse invicem remitti juramenti obligationem, quia eadem est ratio de obligatione duorum, seu reciproca, quae de unius seu ex altera parte. Exemplum clarum est in sponsalibus juratissim in mutuum favorem factis, quae mutuo consensu dissolvi possunt, ut est communis doctrina Theologorum, in 4, d. 27, et Canonistarum, in cap. 2, de Sponsal., et aliorum, quos late refert Sauci., lib. 1 de Sponsal., disp. 52, n. 6. At vero Sylvest., *Juramentum*, 6, q. 9, ait, si duo jurarunt dicere duo psalteria pro invicem, non posse sibi mutuo remittere, quia opus promissum concernit cultum Dei; unde videtur limitare dictam assertionem ad utilitatem temporalem, seu corporis, non animae. Sed non existimo verum, quia si promissio esset ex altera parte tantum, ut si juravi tibi dicere pro te psalterium, habet locum remissio, nam si condones, non tenebor, quia etiam ibi intelligitur inclusa conditio, si consenseris, vel si volueris. Nec refert quod illa utilitas sit spiritualis, quia huic etiam potest homo cedere; nec etiam obstat quod opus promissum sit cultus Dei, quia non est Deo promissum, sed homini, qui cedit; ergo licet mutuo fiant similes promissiones inter duos, poterunt invicem sibi remittere.

**10. Qui divini servitii intuitu juramento se invicem obligant, invicem se deobligare nequeunt.** — Secundo possunt duo sibi invicem jurare de bono opere faciendo, vel cavendo malo, non intuitu conferendi sibi invicem aliquam utilitatem vel favorem, sed solum intuitu divini servitii, vel pietatis, aut justitiae servandae, et tunc censeo non posse sibi invicem remittere, quia si unus tantum sic promittat alteri, non habet locum remissio, juxta loctrinam D. Thomae supra explicatam; ergo ne si duo ita jurent, possunt invicem remittere. Et ita docent Sylvest., d. q. 9; et Angel., *Juramentum*, 6, n. 2, cum Joan. Andr., Panormit. et aliis, in c. 2, de Sponsal. Exempla sunt, si duo mercatores jurent dare tanquam lueri partem in eleemosynam, vel negotiari sine frande; vel si duo scholastici inter-

se conveniant et jurent talibus horis studere, et similia. In his tamen cavendum est ne juramenta sint conditionata: Faciam, si feceris, etc. Tunc enim esto condonari non possint juramenta, si non concernant utilitatem propriam, tamen neutrum obligabit, donec alter incipiat. Ut si duo jurent sibi invicem ingredi religionem, si alter ingrediatur, nemo tenetur absolute ingredi, et quasi inchoare, donec alter ingrediatur; et idem est si duo mercatores promittant invicem: Dabo eleemosynam ex lucro, si tu dederis.

**11. Juramenta negativa statim obligant.** — Secus autem videtur esse in negativis; ut si promittant invicem non se decipere, statim videntur obligari, ita ut violet juramentum, qui incepit, quia conditio ibi inclusa a principio impletur, quamdiu alter non decipit; statim vero ac alter deceperit, alter non obligabitur ex vi juramenti, si sub ea tantum conditione promisit: Si alter non deciperet, quia jam cessavit conditio, juxta c. *Pervenit*, 2, et cap. *Sicut*, 3, § *Juramentum*, de Jurejur., in quibus dicitur, juramentum alteri factum non obligare, si alter non implet conditionem promissam. Neque ad hoc refert quod res jurata et promissa, sit alias per se justa et necessaria, quia nihilominus potest cessare obligatio, quae per juramentum additur. Et ita sentiunt Angel. et Sylvest. supra; Canonistae communiter in dictis capitibus.

**12. An ad invicem remitti possit juramentum ex una parte factum ex pietate.** — Tertio possunt duo sibi invicem ita jurare, ut unus praecipue intendat ex pietate, et propter Deum alteri subvenire; alius vero solum intendat humanum contractum facere et jurare, ut contingit quando duo sponsalia contrahunt, et alter qui est dives solum promittit ducere pauperem ex pietate, et amore Dei. Et in hoc casu dienit multi, non posse mutuo remitti juramentum, nam licet dives possit facile remittere pauperi, nihilominus ipse non liberabitur ab obligatione juramenti, etiamsi pauper remittat; quia dives non juravit solum contractum humanum ut sie, sed opus pietatis, quod ut sic respicit Deum, et non potest ab homine remitti. Alii contrarium docent, ut Navar., c. 22, n. 25, et nonnulli alii moderni, quos refert et sequitur Sanc. supra, n. 8.

**13. Vera conclusio.** — Sed mihi videtur distinctione supra data utendum esse. Nam si pauper ita remittat, ut nolit matrimonium perficere, clarum est alium non obligari juramento, tum propter rationem generalem, quia

idem est in omni opere pietatis, ut dixi; tum propter specialem necessitatem consensus ad matrimonium. At vero si ille ita remittat obligationem, quod vellet nihilominus matrimonium, tunc alter non liberabitur ab obligatione juramenti, quia per illud non solum humanam promissionem et obligationem, sed absolutam promissionem, seu deliberationem faciendi opus pietatis, quantum est ex parte sua, confirmavit. Et ita semper manet integra obligatio juramenti, etiamsi obligatio justitiae vel fidelitatis tollatur. Item conditio inclusa in illo juramento impletur, scilicet, si ille voluerit, vult enim (ut supponitur), licet condonet, et remittat jus suum peculiare, et ita non potest jus proprium juramenti remittere. Ut si vir absque sponsalibus sponte juraret ducere Mariam pauperem, etiam illa nihil sciente, solum in obsequium Dei ex pietate, non posset illa, volendo et desiderando matrimonium illius, remittere obligationem, quia supposita illa voluntate, jam non pendet juramenti obligatio ab alio actu, vel ex actione ejusdem sponsae.

14. *Solvitur quardam objectio.* — Rationes autem, quae in contrarium afferuntur, solum sunt, quod juramentum factum in utilitatem alieujus, etiamsi fiat Deo principaliter, potest tolli per subtractionem materiae; subtractitur autem materia, quando illa remittit sponzionem sibi factam. Dico tamen non tolli materiam per solam remissionem sponzionis, sed nolendo acceptare beneficium juratum, quia juramentum non sub alia conditione obligabat. Et haec est communis opinio in d. c. 2, de Sponsal., ubi Panormit., in fine, citans Innoe.; Anton., n. 9; Alexand., num. 28. Eamdem tenet Dried., lib. 2 de Libert. Christian. c. 1, prop. 2; et Summistæ, verbo *Sponsalia*, ubi Angel., n. 20; Sylvest., q. 10; Rossella, n. 8; et idem necessario sentit Soto supra. Solum posset hic queri an, non obstante illo juramento, possit talis vir ingredi religionem. Sed hoc dicemus commodius in tractat. de Voto.

15. *Cogens per injustitiam alium ad jurandum potest cogi ad condonandum juramentum.* — Quarto potest hoc loco inquiri, quando aliquis per injustitiam, aut vim, aut dolum, alium coegit ad jurandum aliquid in utilitatem suam, an cogi ipse possit ad condonandum, seu relaxandum juramentum. Respondetur posse sine dubio cogi, sicut de usurario statuitur in c. 1, de Jurejur. Et ratio est, quia ille injuste facit recipiendo quod sic promissum est, et ex vi juramenti datur; ergo potest compelli ut

ab injustitia cesseret. Et hinc fit coactionem hanc maxime fieri posse per ecclesiasticum judicem, tum quia juramenti causa per se pertinet ad forum Ecclesiae, c. ult., de Foro comp., in 6; tum etiam quia illa coactio eo tendit, ut ille a peccato exeat, et novum non committat, ad quod potest per ecclesiasticam censuram compelli, ut in illo textu dicitur. Addo vero non solum posse hoc facere judicem ecclesiasticum ex officio, et in ordine ad bonum animæ ipsius usurarii vel raptoris, sed etiam ad petitionem et instantiam debitoris; quia in hoc non agit contra juramentum, et petit rem justam, ut notant, in dicto c. de Jurejur., Panor. et alii, et Covar., 1 Variar., c. 4, n. 5. Quid autem dicendum sit, si juramentum esset factum de non repetendo, vel de non denunciando, supra dictum est.

16. *Quomodo judex laicus possit cogere aliquem ad relaxandum juramentum.* — Sed judex laicus potestne etiam compellere laicum exactorem talis juramenti, ut condonet et remittat? Videtur enim non posse, tum quia relaxatio juramenti pertinet ad ecclesiasticum forum; tum etiam quia si posset alium cogere ad remittendum, ipse auctoritate sua posset remittere et relaxare. Circa hoc Felin., in c. *Cum sit generale*, de For. comp., dubius est. Vera tamen et communis sententia est, judicem laicum habere ad hoc potestatem, et licite posse ab eo postulari, ut cogat talem creditorem ad remittendum, quando ille alias laicus est, et materia etiam promissionis mere laica et temporalis. Ita tandem docuit idem Felin., c. 1, de Jurejur., cum Ludovic. Rom., et Feder. Sen., quos allegat Abb., in c. 2, eod., n. 4; Covarruvias, in dict. c. *Quamvis*, 2 part., § 3, n. 2; Molina, disput. 149, de Just.; Sane., referens alios, lib. 4, d. 32, n. 18. Ratio est, quia judex laicus potest cogere ad juramenti observantiam, c. 2, de Jurejur., in 6; ergo et ad remissionem injusti juramenti. Respondet Felinus priori loco, non esse parem rationem, quia in priori casu non requiritur cause cognitio, in posteriori vero requiritur.

17. *Sed contra:* nam sicut ad cogendum servare juramentum, supponendum est tanquam certum illud fuisse validum, ita hiesupponitur ut certum, juramentum fuisse turpiter exactum; ergo in eo casu non magis requiritur cause cognitio in uno casu, quam in alio: Si vero res sit dubia etiam in primo casu, non potest judex laicus cognoscere de valore juramenti, et consequenter nec cogere ad observationem ejus, donec per ecclesiasticum judicem

declaretur, an juramentum fuerit validum, neene, ut tradit Abb. supra, et in e. *Cum contingat*, eod., n. 45; et alii, quos refert Sanc. supra, et capite superiori aliquid attigimus. Idem autem cum proportione est de eoactione ad remittendum quod sub juramento promisum erat, nam si sit res dubia, poterit prius ab ecclesiastico judice cognosci, et judicari an juramentum sit relaxabile, neene. Imo in hoc videri potest esse major potestas apud judicem laicum, quia dubium non est de valore juramenti, imo supponitur validum et obligatorium, et solum dubitatur de turpitudine exigentis illud, quæ causa non videtur ecclesiastica, sed mere laica, nimirum, an ille usurrium contractum fecerit, necne, vel an fecerit vim injustam, vel quidpiam simile. Quidquid ergo sit de casu dubio, ubi de turpitudine constat, non est dubium quin judex secularis possit cogere exactorem ad condonationem. Estque etiam optima ratio, quia tunc solum cogit ad desistendum ab injuria, de qua posset per seipsum cognoscere. Et ita responsum est ad rationem in contrarium. An vero possit judex secularis aliquo modo relaxare per se tale juramentum, quod ibi attingitur, dicemus c. 41, ubi etiam videbimus an hæc oactio fieri debeat, antequam violatum sit uramentum, vel etiam postea fieri possit.

18. *An is, qui jurat, possit sibi remittere uramentum?* — Ultimo potest hic interrogari, in possit aliquando is, qui juravit, sibi ipsi condonare, et remittere juramentum. Multi enim auctores ita sentiunt, quando juramentum non fit alteri homini, nec intuitu Dei, sed absolute in proprium commodum; nam tunc pse jurans potest edere suo juri, seu communitati, et ita sibi remittere obligationem juramenti; sicut potest per tertium remitti, quanto in illius favorem factum est. Ita sumitur ex multis, quos supra retuli, et refert plures Sanc. lib. 6 de Matrimon., disp. 43, n. 6; mihi uteam probari hoc non potest, nam juramentum promissorium absolute factum in proprium commodum, vel est vanum, et de re utili, vel est honestum, et obligat. In priori asu statim est nullum, et ita non habet locum relaxatio; in posteriori autem easu impossibile est ut sola propria voluntate jurantis relaxari possit; tum quia futilis esset, et nulus momenti talis obligatio; tum etiam quia nre obligat juramentum ad teneendum, seu dhibendum comitem veritatis, cum supponatur non defuisse judicium neque justitiam. Neque est simile de juramento facto in favo-

rem tertii, nam includit conditionem, si missarius voluerit. At vero juramentum absolute factum in proprium commodum non includit conditionem, Si ego voluero, quæ plane repugnat judicio talis juramenti, et omnino tollit utilitatem ejus; sed est omnino absolutum in ordine ad proprium consensum, qui jam tunc adhibetur, enm promissione jurata, quæ virtute includit promissionem non mutandam illum. Et ita sentit Covar., in dicto cap. *Quamvis*, p. 2, § 2, n. 4.

## CAPUT XL.

### AN IN JURAMENTUM PROMISSORIUM, SOLI DEO SEU PER MODUM VOTI FACTUM, CADAT DISPENSATIO.

1. *Prima conclusio.* — Respondeo: juramentum promissorium, quod non fit homini, sed Deo, vel absolute propter pietatem, dispensari potest ex justa causa ab habente potestatem. Hane conclusionem breviter hic perstringam, quia de hac dispensatione eadem est ratio, quæ de dispensatione voti, quam materiam in eum locum ex professo tractandam reservamus. Conclusio ergo est D. Thomæ, in d. art. 9, et ibi omnium, et in ea convenienti Summistæ omnes, et Canonistæ. Ratio vero est, quia hæc juramenta, vel sunt vota, vel sunt ad modum votorum; ordinantur enim ad honorem Dei, vel ad bonum animæ; ergo propter ejusdem Dei honorem, vel majus bonum animæ dispensari possunt. Addimus vero requiri causam justam, quia in omni justa dispensatione hæc necessaria est; tamen quia hæc dispensatio attingit jus divinum, causa sufficiens requiritur, non solum ut licita sit dispensatio, sed etiam ut valeat, sicut de voto dicemus, est enim eadem ratio, ut contra nonnullos bene docet Sylvester, *Juramentum*, 5, q. 2; late Covar., referens plures, supra, 1 p., § 3, n. 4, in fin., et n. 5; Sot., d. art. 9, ad 3, ubi inquirit quæ sit legitima causa hujus dispensationis, sed de hoc dicemus in tractatu de Voto. Quia, ut ipse etiam ait, quæ fuerit causa justa in dispensatione voti, necessaria vel sufficiens erit etiam in juramento, quia fere æqualis sunt obligationis, ita ut controversum sit quæ sit major. Maxime quia sufficientia causæ ex prudenti arbitrio pendet, nec potest fortasse certior regula assignari.

2. *Quomodo possit homo dispensare juramentum Deo factum?* — Denique ibi etiam expli-  
cabimus latius, quomodo possit homo dispen-  
sare in obligatione juramenti, quæ juris est

naturalis divini, eadem enim difficultas in Voto reperitur. Breviter ergo dicimus, hanc dispensationem fieri per subtractionem materiæ, quia dispensans loco Dei condonat et remittit debitum, vel mutat illud in aliud, prout ad Dei honorem et bonum animæ jurantis expedire censem. Et ita non dispensatur in præcepto naturali servandi juramentum, sed fit, ut quod sub tale juramentum cadebat, jam non cadat. Et in hoc est differentia inter juramentum assertorium et promissorium, nam assertorium non pendet in futurum, et ideo circa illud non habet locum modus aliquis dispensationis; promissorium vero quia pendet in futurum, et materia ejus mutabilis est, vel melius considerabilis, vel remissibilis, ideo ex parte ejus recipit mutationem et dispensationem, ut recte docet D. Thomas, d. art. 9, ad 1. Unde addi potest, in juramento promissorio ex natura rei inclusam esse conditionem: *Excepta potestate superioris*, ut supra dictum est. Et præterea addi debet, legem ipsam naturalem: *Reddes Domino juramenta tua*, intelligi, restante integra.

3. *Quisnam dispensare possit juramenta per modum voti.* — *An juramenta aliqua soli Papæ sint reservata.* — Quis autem habeat potestatem dispensandi in his juramentis habentibus modum voti, aliqua ex parte dubitationem habet hujus loci propriam. Itaque supponimus duobus modis posse haberi hanc potestatem, scilicet, ut ordinariam vel ut delegatam. Priori modo habent illam Episcopi, et potest constitui generalis regula, omnes illos, qui habent potestatem ordinariam dispensandi in votis, habere etiam dispensandi in juramentis, quia habent eamdem rationem et idem fundamentum, ut ibi videbimus. Posteriori autem modo habent hanc potestatem illi soli, quibus de facto conceditur: delegatio enim magis ad factum, gratiam, et quasi privilegium pertinet, quam ad jus ordinarium. Circa hos ergo duos modos habendi hanc potestatem occurserunt duo dubia. Circa habentes ordinariam potestatem quæri potest, an juramenta aliqua sint reservata soli Papæ, ita ut Episcopi non possint in eis dispensare. Nam de Pontifice certum est posse omnia talia juramenta dispensare, sicut et omnia vota, neque hie est quæstio de solemnī juramento, sicut est de Voto, quia nullum est juramentum solemne, nisi quoad conditiones valde accidentarias, ut supra visum est. Item est certum, Episcopos posse dispensare in omnibus juramentis non sibi prohibitis, seu non reservatis, sicut de

votis dicitur, quia in his rebus possunt omnia, quæ sibi non prohibentur. Difficultas vero est, an eis specialiter interdicatur dispensatio aliorum juramentorum.

4. *Prima sententia.* — *Secunda.* — Prima sententia statuit regulam, omnia juramenta, quæ versantur circa materiam votorum reservatorum, ut sunt castitatis, religionis, et quarundam peregrinationum, esse etiam Papæ reservata. Quia hæc juramenta in re sunt quædam vota, nam vel illa includunt, vel illis æquiparantur, et dispositum in uno æquiparatorum censemur dispositum in alio, ut tradit Abbas, in c. 2, de Mutuis petitionibus; n. 10, ubi Glossam et jura allegat. Et ita sentit Cajet., art. 9, et ibidem Soto; et Aragon., q. 88, art. 12; Valent., 3 tom., disp. 6, q. 7, punct. 4; Azor, 4 tom., lib. 44, c. 10, q. 3; Tolet., lib. 4, c. 23, n. 1. Secunda vero sententia negat hanc regulam, quia juramentum et votum sunt vineula diversarum rationum, et ita ab uno ad aliud non colligitur efficaciter, per se loquendo. Maxime cum obligatio voti major sit quam juramenti promissori, ut supra visum est. Hanc opinionem ut probabilem tenet Navar., Cons. 1, de Jurejur., n. 4 et 5; citatque Tabien., verb. *Jurare*, n. 21; sed in antiquis non habetur, dicitur autem esse in novis.

5. *Resolutio quæstionis.* — Ut procedat disputatione, oportet separare vineulum juramenti a vinculo voti. Ordinarie enim non fit juramentum de castitate servanda, vel intrandi religionem, nisi faciendo juramentum promissorium Deo, quod includit promissionem Deo factam, ac subinde votum, et illud juramento confirmat, ut supra notatum est, et docent omnes. Quando ergo juramentum circa hujusmodi materias formale ac proprium votum includit, clarum est neminem posse in illo dispensare, qui non possit dispensare in voto, ac subinde tale juramentum esse reservatum, saltem ratione voti, nam votum illud non minus est reservatum, quando fit cum juramento, quam cum fit sine illo, ut est per se notum; ergo consequenter est reservatum juramentum. Probatur consequentia, quia durante obligatione voti, non potest auferri obligatio juramenti confirmantis illud, tum quia, ut dixi, in juramentum non cadit dispensatio, nisi per subtractionem materiæ, et quamdiu perseverat votum, non subtrahitur materia; tum etiam quia, stante voto, semper requiritur ad veritatem juramenti, quod votum servetur; ergo repugnat juramenti

obligationem tolli, durante obligatione talis voti.

6. *An juramentum pure assertorium in materia reservata sit reservatum.* — Difficultas ergo est de juramento præcise spectato, quando contingit separari a promissione, et confirmare solam assertionem de futuro; hoc enim modo fieri posse ad hominis arbitrium, in principio hujus libri ostendimus. Unde sicut ieri potest tale juramentum in aliis materiis, ita etiam in materia castitatis, religionis, et similibus; tunc ergo habet locum quæstio, an alia juramenta sint reservata. Nam profecto Cajetanus in eo etiam casu loqui videtur; cum enim dixisset, concessa potestate dispensandi in votis, censeri concessam potestatem dispensandi in juramentis, subdit: *Et similiter videntur reservata omnia juramenta Papæ, quæ i essent vota, essent Papæ reservata;* loquitur ergo etiam de juramentis, quæ non sunt vota. Et in eodem sensu videntur eum secuti alii uctores, præsertim Tolet. et Valent. Nullus utem rationem reddit, ex eo quod reservatio iuramentorum in talibus materiis sit facta in eac formaliter, et ita solum videntur fundari aequiparatione juramenti et voti, quam indicavit Cajetanus in illo verbo *Et similiter.*

7. *Juramenta etiam pure assertoria in casitate et religione, soli Papæ reservantur.* — sed obstat primo, quod illa aequiparatio, etiam argumentando a potestate dispensandi in votis iuramenta, non est efficax, ut in materia de oto latius dicetur; quia licet obligatio voti major, tamen sunt vincula diversarum rationum, in quibus a majori potestate ad minorem non valet illatio. Deinde, multo est inefficacior aequiparatio quoad denegationem otestatis dispensandi, quæ in reservatione includitur, quia fundatur in hoc principio: ui negatur potestas dispensandi in majori inculo, negatur etiam in minori, quod nulla ratione fundatum est. Atque ita illatio illa Catauī, vel aequiparatio significata per illam articulam, *et similiter,* nulla ratione videtur undata. Et ideo multi viri docti sequuntur secundam sententiam, intellectam de juramento præcise facto circa talem materiam, sine promissione et voto.

8. Ego vero non audeo illi adhaerere sententiae, nec consulerem usum ejus in praxi. oveor primo, quia est alienum a consuetudine Ecclesiæ: nunquam enim visum est uod ego sciverim, vel audiverim) Episcopum aliquem ausum esse dispensare iuamento de perpetua castitate servanda, vel de

ingressu religionis, et similia; reservatio autem votorum in his materiis, non tam lege scripta habetur, quam traditione et consuetudine, ut infra dicetur; ergo ex eadem consuetudine possumus inferre reservationem juramentorum in eisdem materiis. Dicitur fortasse, illam consuetudinem fundari in hoc, quod ordinarie et moraliter tale juramentum non fit sine voto. Sed contra, quia licet hæc fortasse fuerit occasio consuetudinis, tamen ipsa consuetudo (sive per se, sive illa occasione introducta) absoluta est pro omnibus talibus juramentis. Et non immerito, quia leges et consuetudines attendunt id, quod moraliter, et ut plurimum accidit, ut simpliciter, et sine distinctione ferantur, quia difficultum est excipere illa, quæ raro eveniunt et præsertim in præsenti materia non potest in exteriore foro discerni purum juramentum a voto jurato. Et ideo reservatio simpliciter facta videntur de perpetua obligatione ad castitatem vel religionem Deo factam, sive exprimatur per modum juramenti, sive per modum voti; semper enim ab Ecclesia votum judicatur, et ut tale nominatur ac reservatur. Et certe qui in profitenda religione, non verbo vovendi aut promittendi, sed jurandi perpetuam castitatem et obedientiam, uteretur, non minus ab Ecclesia judicaretur religiosus, quam si vovendi verbo usus esset. Verisimile ergo est, quæ circa obligationem sacram ac perpetuam in talibus materiis sub nomine votorum disposita sunt, comprehendere juramenta in eisdem materiis, quocumque modo fiant.

9. Confirmatur primo, quia finis et ratio talis reservationis in talibus materiis eadem est, scilicet, gravitas talium materiarum cum perpetua obligatione Deo facta, maxime in castitate et religione; quod autem illa obligatio sit paulo major per votum quam per juramentum, ad negotii gravitatem parum referre videtur, maxime cum adhuc sit sub iudice, quæ illarum obligationum sit major. Confirmatur secundo, quia hæc juramenta, præsertim castitatis et religionis, gravissima sunt; ergo merito censentur Papæ reservata, et non immerito possunt reduci ad illud juris principium, quod graviores causæ Pontifici reservantur, c. *Majores, de Baptismo.*

10. *In privilegiis relaxandi juramenta non comprehenduntur juramenta de materia reservata.* — Unde infero quod, licet in aliqua Bulla vel privilegio concedatur expresse facultas relaxandi juramenta sine præjudicio tertii, etc., intelliguntur excepta hæc, quæ sunt de mate-

ria reservata, et quæcumque alia, quæ juxta communem usum fuerint Papæ reservata, quæ commemorat Sot., d. art. 9, ad 3. Ratio est, quia in clausula generali non comprehenduntur specialia, ut de casibus reservatis alias dixi. Neque oberit, quod in eodem Indulso detur simul facultas generalis ad vota et ad juramenta, et in votis ponatur exceptio reservatorum, et non in juramentis; quia licet non exprimeretur in votis, esset subintelligenda, et quod in uno exprimatur, et non in alio, est accidentarium, vel certe non repetitur, quia talia juramenta reputantur vota, sicut dixi.

11. Superest aliud dubium circa potestatem delegatam ad dispensandum in juramentis, an comitetur semper potestatem delegatam ad dispensandum in votis, ita ut cuicunque delegatur potestas circa vota, intelligatur concessa circa juramenta, etiamsi non aliter exprimatur. Sed hoc punctum tractabitur melius infra, lib. 6 de Voto, et quæ ibi dicemus, accommodari possunt ad hanc potestatem delegatam, circa juramenta, nam fere æquiparantur.

#### CAPUT XLI.

##### AN ET QUOMODO JURAMENTUM PROMISSORIUM HOMINI FACTUM A SUPERIORE RELAXARI POSSIT?

1. Suppono quæstionem solum esse de juramento licto et obligatorio, nam quod est a principio illicitum et nullum, relaxatione non indiget, sed propria auctoritate contra illudiri potest, ut D. Thomas, d. q. 89, art. 7 et 9, docet, et Doctores in hac materia supponunt. Præsertim in c. *Cum quidam*, § ult., de Jurejur., ubi id Glossa supponit, et sequuntur Abbas, Innoc. et alii. Item in c. *Cum continget*, cod., et sumitur ex c. *Quanto*, c. *Si vero*, cum similibus, eod., c. *Si aliquid*, 22, q. 4. Et ratio est, quia quod nullum inducit vinculum, solutione non indiget. Sed dicunt aliqui, quod licet in re non sit necessaria absolute dispensatio, nihilominus propter speciem externam est necessaria, maxime ubi in observantia juramenti non cernitur peccatum mortale, sed veniale, vel omissione majoris boni. Sed hoc (ut supra dixi) verum non est, per se loquendo; propter dubium autem esse poterit, juxta supra dicta, vel propter vitandum scandalum, quod est per accidens. Igitur omisso juramento illico et nullo, quæstio est de obligante et licto. Quod duplex distingui potest: unum lictum ex utraque parte, jurantis, scilicet, et

ejus cui juratur, aliud licitum ex parte jurantis, cum turpitudine ex parte alterius.

2. *Prima conclusio.*—Dico ergo: juramentum undique licitum, factum in confirmatione promissionis factæ homini, non relaxatur regulariter sine consensu ejus; propter communem autem bonum relaxari potest. Haec assertio communis est, ut videbimus. Probatur, quia per juramentum promissorium acquiritur jus ei, cui fit promissio; sed ille non potest privari jure suo sine causa justa, quæ ipsum concernere debet, quia utilitas alterius vel commoditas non sufficit alterum jure suo privare; ergo ex hac parte non potest dispensari in his juramentis sine causa, quæ sufficiat ad impendendum alteri justum gravamen, quia ipsamet privatio talis juris gravamen est. Et confirmatur ex differentia inter juramentum factum homini, et illud, quod fit per modum voti, nam cum hoc ad Deum solum pertineat, potest vicarius Dei condonare promissionem ex juxta causa pertinente ad bonum animæ ipsius jurantis, vel ad quodlibet aliud quod creditur magis placere Deo, et ita potest per subtractionem materiæ relaxari juramentum. At vero in juramento homini facto attendendum est commodum ejus cui fit, et conditio inclusa in juramento, quæ respicit acceptationem ejus, et ideo non potest a Praelato condonari, invito creditore, nisi in eo easu, in quo potest ipsum cogere; ergo requiritur ex parte ejus causa, quæ sufficiat ad poenam, vel justum gravamen.

3. *Quomodo relaxari possit promissorium juramentum sine consensu creditoris.*—Dices, hoc ad summum procedere in juramento, quod fit cum promissione rigorosa, et per se inducente obligationem, et dante jus alteri, non vero in juramento pure assertorio; quia etiamsi fiat in favorem proximi, non fit illi promissio, nec nascitur obligatio respectu illius, sed solius Dei, juxta cap. *Debitores*, de Jurejurando. Ergo tale juramentum poterit libere dispensari ex aliis causis respicientibus ipsum jurantem, ad eum modum quo dispensatur juramentum absolute factum per modum voti; nec oportebit in relaxatione habere rationem juris aquisiti ei in cuius gratiam factum est juramentum. Respondeo, si constat promissionem non esse factam homini, vel ab illo non esse acceptatam, ut si facta est in absentia ejus, vel illam ignorat, tunc in rigore fieri posse relaxationem juramenti sine consensu creditoris, quia revera non est creditor, sed materialiter tantum considera-

ejus utilitas, quæ impedit non potest in gore relaxationem, ut in simili dicemus de toto, de quo est eadem ratio. Nihilominus tamen ad prudentiam et charitatem relaxantis spectat, ut si juramentum sit factum sine turpitudine ejus in eius utilitatem cedit, non facile relaxetur, quia et utilitas alterius proximi etiam est consideranda, et ordinarie talis relaxatio odiosa est, et potest scandalum vel animi amaritudinem generare. Quapropter probabilissimum censeo, quando haec potestas relaxandi est tantum delegata, et concessa est sub illa limitatione, *Sine præjudicio tertii*, illam non extendi ad talia jura enta. Quia ex hac parte est odiosa, et ideo stringenda quoad potestatem, seu extensa quoad limitationem illam, ita ut non dum intelligatur de præjudicio rigoroso contra justitiam, sed etiam de gravi incommodo, quod reputatur præjudicium secundum communem aestimationem. Item, quia et creditor tunc non acquirat proprium s., nihilominus obligatio religionis illum socialiter respicit, et fortasse illi confert aliam actionem canonicaem, ut tractat Covar., d. cap. *Quamvis*, 2 part., § 4, num. 15, od satis esse videtur, ut canonicę etiam illa relaxatio comprehendatur sub illa clausula i limitatione. Licet autem hoc probabile, non est tamen certum, quia in rigore præjudicium non censetur esse, nisi quando eri est jus acquisitum, et ideo plenam huius tractationem puncti usque ad materiam Voto remitto.

4. Addidi vero in illa priori parte assertio *regulariter loquendo*, quia interdum, nullexistente culpa vel causa ex parte creditoris, poterit ab aliquo superiore relaxari juramentum, nimis in eo casu, in quo potest superior privare subditum jure suo, etiam si culpa ejus. Tunc enim cessat ratio facta, cessante potest superior efficaciter subtrahere materiam talis juramenti, et consequenter irritare illud, vel præcipiendo ipsi creditum cedat, vel efficaciter et immediate ac seipsum donando debitori jus creditoris, etiam imperando illi ut non donet, vel ut faciat quod promiserat. Hoc autem fieri potest nisi ob commune bonum, propter quod potest privata persona privari jure proprietary et privato, quæ causa communis boni rationa est, et ideo exceptio est rara, et regulare contrarium moralis est. Recte ergo dictum est regulariter non posse hoc fieri.

5. Et de hoc genere dispensationis sive re-

laxationis intelligo doctrinam D. Thom., d. art. 9, ad 2, cum ait talem dispensationem *maxime a Pontifice fieri posse*, circa quæ verba dubius est Soto, quia videtur D. Thom. magis restringere potestatem dispensandi in juramentis, quam in votis. Sed in his jura mentis hoc non est inconveniens, ut notavit Richard., in 4, dist. 38, art. 9, q. 2, ad 1, ex cap. *Venerabilem*, de Election. Et ratio est, quia disponere de juribus privatorum propter commune bonum, maxime spectat ad supremum Prælatum. Indicat autem particula *maxime*, non repugnare posse interdum fieri ab Episcopo, servata proportione, ut notavit Sylvester. *Juramentum*, 5, q. 3; et Gregor. Lop., in 1. 5, tit. 5, p. 1, n. 14; ut, verbi gratia, si promisisti cum juramento non accusare, licet interdum juramentum tale valeat, si expedit bono communi, poterit relaxari, maxime per Pontificem, et interdum etiam per Episcopum, juxta rei et personarum qualitatem, argumento cap. *Quemadmodum*, § *Illud*, de Jurejur. Aliqui etiam putant sufficere causam ex parte jurantis, quando allegat ignoranter jurasse, vel sine sufficienti consilio. Ita indicant Soto et Cajetan., sed non credo hanc causam sufficere, nisi vel redundet in turpitudinem acceptantis juramentum, vel reddat saltem dubium valorem juramenti, quia alias non potest alter privari sine culpa jure liceite acquisito.

6. *Secunda conclusio*.—Dico secundo: quando juramentum licitum est ex parte jurantis cum turpitudine exigentis, licet obliget juramentum, relaxari potest in pœnam seu odium creditoris. Est assertio certa et communis, sumiturque ex cap. *Abbas*, de Iis quæ vi, et cap. *Si vero*, cap. *Verum*, de Jurejurando; in quibus relaxations hujusmodi fieri posse dicuntur. Ratio autem generalis est, quia in jura mentis extorquendis vel acceptandis saepè committitur injustitia, vel turpitude contra legem, vel commune bonum, ex parte ejus cui fit juramentum; ergo tunc ille potest licite privari jure suo ab habente potestatem, et consequenter poterit relaxari juramentum. Exempla sunt. Primo, quando exactio est injusta, ut in usurario, tunc enim sine dubio licet petere relaxationem, et valide ac juste conceditur. Secundo, in extorquentे per vim, metum aut dolum, ut patet ex dictis juribus, et ex c. *Cum contingat*, eod., c. 2, de Pact., Authent. *Sacramentum puberum*, cum similibus.

7. *Tertio*, quando in contractu jurato in-

tercessit gravis laesio jurantis, quia in re passus est injustitiam, quae per potestatem publicam potest resarciri, et dat sufficientem causam relaxationi. Quarto, si ob præjudicium tertii, et communis boni periculum, turpe sit tale petere juramentum, ut in filios familias renuncianti Macedoniano sub juramento, nam absolvit poterit, quia tale juramentum non petitur sine turpitudine. Imo non est improbabile esse nullum, supposita lege civili justa, quia licet solvere mutuum absolute non sit malum, solvere ex obligatione turpe est, et contra bonum commune intentum a lege. Quidquid vero sit de nullitate, non videtur dubium quin possit relaxari in odium creditoris, et ad eavenda pericula parentum, et ne possit per fraudem illa lex inutilis fieri, et juxta haec de aliis causis judicandum est.

8. Aliquando vero fit talis relaxatio in poenam alterius delicti, ut juramentum præstatum regi a vassallis relaxatur propter haeresim, vel schisma regis. Hanc vero relaxationem vocat Cajetanus indirectam, quia juramentum solum erat factum personæ, ut habenti dignitatem et potestatem regiam, et dum illa aufertur, tollitur juramentum. Qui modus cessationis revera non est proprie relaxatio, quando non fit per se ad tollendam obligacionem juramenti, sicut si Prælatus deponatur vel moriatur, cessat etiam obligatio juramenti. Sæpe autem illo modo fit, vel simul cum privatione regni, ut cap. 2, de Re jud., in 6. Posset vero etiam fieri sine illa, ut si juramentum factum fuisset obediendi tali personæ si ne intuitu alicujus dignitatis, et ita propter vigorem ecclesiastice disciplinæ, potest juramentum, factum excommunicato, in odium ejus relaxari, et per haec judicandum est de aliis.

9. *In relaxante juramentum potestas aliqua requiritur.* — Atque ex hac declaratione et ratione colligere licet primo, relaxationem in his juramentis requirere potestatem relaxantis circa materiam, et personam jurantem, vel saltem in personam cui juramentum factum est. Probatur incipiendo ab ultima parte, quæ locum habet, quando irritatio fit ex parte creditoris. Tunc enim per talem relaxationem privatur creditor jure aliquo, ipso invito; ergo est quædam coactio; ergo oportet ut jurisdiction relaxantis ad illam extendatur, ut sit justa. Item talis relaxatio respectu talis creditoris interdum est propriissima poena, quæ necessario requirit jurisdictionem in illum, ut patet in exemplo de hæretico, et de excommu-

nicato; aliquando vero et frequentius, licet potissime fiat in subsidium jurantis, qui passus est injuriam aut vim, nihilominus indirecte fit etiam in odium alterius; ergo oportet ut potestas relaxantis in illum aliquo modo extendatur.

10. *Superior potest relaxare juramentum subditi factum non subdito.* — Dices : ergo si ille, cui juramentum factum est, et qui juravit, non sint subditi ejusdem Prælati, non poterit unus Prælatus juramentum subditi relaxare, etiamsi per injuriam extortum sit; ut si Christianus juravit solvere usuras infidelis non subdito Ecclesiæ, etiam in temporalibus, non poterit Ecclesia tale juramentum relaxare. Respondeo ita concedere aliquos. Sed probabilius censeo contrarium cum Felin., et aliis, quos refert in cap. 1, de Jurejur., n. 31 : quamvis requiratur jurisdiction in creditorem, si ille directe cogendus sit, non vero si relaxatio vel irritation facienda sit ex parte jurantis, nam sufficiunt potestas in ipsum. Primo, si solum tollatur vineulum juramenti, remittendo obligationem vice Dei; nam juramentum hanc conditionem includit, et in præsenti solum obligat intuitu Dei, quando ex parte creditoris in tercessit turpitude. Secundo fieri potest per modum irritationis, prohibendo subdito in actionem illam faciat, qua juramentum impendum erat. Quod facere potest, etiamsi directe cedat in gravamen non subditi, quod iustum est, quia ille etiam indirecte subditus potestati alterius propter injuriam quam illius subdito infert. Unde etiam potest illum efficaciter impedire, ne injuriam in suum subditum exequatur, quasi jure defensionis ejus, a quam habet jus, quod etiam intelligitur in juramento exceptum.

11. *Superior remittere potest juramentum factum subdito a non subdito.* — Hinc veletiam fit, posse superiorem ejus cui factum est juramentum, relaxare illud, etiamsi iura non sit subditus ejus, quia potest ille supercogere suum subditum ad remittendum talum juramentum; ergo si ille renuat, vel propter absentiam cogi non possit, potest ipse superior auctoritate sua illam remissionem efficaciter facere, et tunc eo ipso alter, licet non sit subditus, liber manebit a juramento propter mutationem materiæ, et propter non impletam conditionem. Item superior potest cogere subditum ad restituendum non subditum, vel si non possit personam cogere, potest ipsi condonare debita, vel ex aliis bonis subditum, ut potuerit, satisfacere non subdito; ergo etiam

præsenti potest remittere hoc debitum ex ramento resultans, et ita cessabit juramenti diligatio. Neque hoc est inconveniens, quia relaxatio non semper fit per actum jurisdictionis circa personam quæ juravit, sed per abstractionem materiae, quæ tolli potest per tum jurisdictionis circa personam cui juramentum præstatum est.

12. *Quibus personis conveniat potestas relaxandi juramenta.* — Atque hinc facile dicitur de potestate hujusmodi, quibus personis nveniat, nam imprimis clarum est præcipue nvenire Summo Pontifici, ut per se constat. discopis etiam concessa censetur, ex communi sententia omnium. Nam, licet in juribus atis solum fiat mentio Romanorum Pon- tium relaxantium talia juramenta, non de- gant aliis potestatem, sed narrant quod ipsi vere consueverunt, nt inde discant alii Prae- i quid facere possint juxta mensuram suæ iisdictionis, et circa subditos suos. Denique item est ratio de potestate relaxandi hæc ju- nenta, quæ de dispensandi alia quæ fiunt tar votorum, de quibus in capite præce- pti, et ita utraque censetur ad ordinariam estatem Episcoporum, vel habentium ju- dictionem episcopalem pertinere. Et hæc communis sententia juristarum, in cap. 4, Jurejurand., et in cap. *Debitores*, eod., et 4, de lis quæ vi; Sylvest., Angel. et An- t., citatis locis; Covar., 1 Variar., cap. 4, 5; Navar., in Summ., cap. 29, n. 17.

3. Qui omnes convenient, in inferioribus toribus, qui non habent jurisdictionem episcopalem, non esse hanc potestatem, ut in de Voto dicemus. Possunt autem interdum Confessores habere illam potestatem de- latam, per bullam, aut privilegia. Oportet tamen ut talia rescripta expresse ac for- miter extendantur ad juramenta; nam si sum vota concedant, sine dubio non sufficiet, quia aliqui moderni sine fundamento di- xit. Imo, licet privilegium extendatur ad vii jurata, ut in nostra Societate, non suffici, quia talia juramenta nullo modo sunt voti, quia non fiunt Deo, sed homini, nec in- tuita pietatis, sed humani contractus vel pro- missionis, et ita sunt pura juramenta, licet m us firma. Sufficiet autem quod privilegium cedat relaxationem juramentorum sine præjudicio tertii, quia hæc non possunt cen- se cum præjudicio tertii relaxari, cum ei- junon fuerit acquisitum, et injustitiam fa- ci exigendo, et non relaxando.

4. *An civilis potestas relaxare possit jura-*

*menta?* — *Prima sententia.* — Dubium vero est, an potestas civilis seu temporalis possit etiam juramenta relaxare. Aliqui simpliciter ne- gant, ut Covar. 1 p., § 3, n. 18, et refert Glos- sam, in cap. *Quanto*, verb. *Absolvi*, et ibi Hostiensem et Abb.; item inducit e. *Si vero*, cap. *Cum quidam*, § ult., et cap. 1, de Jurejuran., et cap. *Venerabilem*, de Elect. Ex quibus juribus, cap. 1 et § ult. nihil probant; cap. autem *Si vero*, docet esse hanc potesta- tem in Summo Pontifice, non vero excludit alios, et ita etiam loquitur Glossa in d. cap. *Quanto*. Ex cap. autem *Venerabilem*, plane colligitur non potuisse regem sine auctorita- te Papæ, de juramento dubio dispensationem facere; et in d. cap. *Quanto*, aperte supponi- tur, pro absolutione juramenti recurrendum esse ad spiritualem potestatem, et hoc docet ibi late Panorm. referens alios, et illius verba fere omnes Summistæ transcribunt; sequitur etiam Felin., cap. 4 de Jurejur., n. 21. Ratio vero est, quia juramentum est vinculum spi- rituale, unde relaxare illud videtur esse pro- prius actus spiritualis potestatis,

15. *Secunda sententia.* — Nihilominus alii censent posse temporalem principem aut gu- bernatorem juramenti vineulum relaxare, quando est promissio ad alterum hominem facta. Ita sentiunt plures juristæ, quos Covar. supra refert, num. 7, et hanc partem sequitur Molin., d. disput. 149. Ratio vero est, quia privata persona, cui factum est juramentum, potest relaxare illud, et interdum tenetur, et ad id faciendum cogi potest etiam per principem sacerdotalem, ut ostensum est; ergo etiam poterit ipsem princeps sacerdotalis immediate id facere, etiam repugnante pri- vata persona, ad quam pertinet jus illud. Pro- batur hæc ultima consequentia, tum quia ejusdem potestatis est cogere alium ut faciat, et immediate facere, si ille resistat; tum etiam quia illa remissio quid temporale est, cum possit ab ipso privato fieri; ergo ex hac parte non repugnat potestati sacerdotali; et alioquin habet potestatem superiorem supra voluntatem subditi, et bona ejus temporalia, prout ratio justitiae exegerit; ergo. Tum denique quia hæc potestas naturalis est, et reperitur in principe infideli respectu subditorum; ergo ex natura rei est in principibus christianis, quantum ad temporalem pacem et justitiam necessaria est. Et illius usus non est illis abla- tus per Ecclesiam, quia nullibi hoc legitur, neque usus id habet, quinimo causæ ortæ cir- ca obligationem juramentorum quoad multa

sunt mixti fori; et quoad hanc partem relaxatio non videtur attingere spiritualitatem juramenti (ut sic dicam), sed solum id quod est materiale in illo; ergo.

**16. Vera sententia.**—Ego existimo non esse dissensionem inter has sententias recte explicatas. Possumus enim loqui de relaxatione juramenti per modum dispensationis et absolutionis, quae directe tendit ad tollendum vinculum propter dubium in illo ortum, an liceat vel non liceat illud observare, vel propter alias rationes pertinentes ad remissionem, quae fit ex parte Dei, potius quam ex parte hominis creditoris; vel possumus loqui de relaxatione juramenti, quae est per modum condonationis factae ex parte hominis, cui promissorium juramentum factum est. Prior modo censeo, proprium esse spiritualis potestatis a juramenti vinculo absolvere, vel in illo dispensare, vel etiam relaxare, si ad eamdem significationem verbum applicetur. Et hic est sensus auctorum primae opinionis, quae et juribus et ratione illorum sufficienter convincitur. Nec est ulla ratio probabilis in contrarium, quia omnes procedunt in alio sensu. Pesterior autem modo verum est, posse potestatem sacerdotalis intra suos limites, et in materia mere temporali, et quoad personas laicas, relaxare juramentum, faciendo condonationem debiti eminentiori modo, quam fieri possit per privatam personam, ad quam illud pertinet. Et hoc probant sufficienter fundamenta secundae sententiae, cui non contradicit Covar. (ut aliqui illi tribuant), sed expresse id affirmat d. § 3, n. 11, § *Principaliter quarto*. Neque habet ullam difficultatem; et confirmatur, nam potest civilis potestas, non obstante juramento, verbi gratia, non acceptandi civitatis gubernationem, praecipere et cogere subditum ut illam accipiat, juxta leg. ult., ff. ad Municip.; ergo consequenter poterit tollere obligationem juramenti; nam debet intelligi factum sine praejudicio superioris, etiam temporalis, ut ex supra dictis patet. Et eadem ratione potest lex civilis ita prohibere et irritare aliquem humanum contractum, ut, etiamsi juramento firmetur, nullum pariat effectum, aut jus nullum conferat; dummodo in hoc non faciat contra dispositionem juris canonici, tunc enim jam excederet limites sue potestatis; et ita sunt facilia reliqua, quae de hoc puncto Covar. tractat.

**17. Quae causa sufficiat ad relaxationem juramenti.**—Circa causam vero necessariam ad hanc relaxationem, interrogari potest an

sufficiat turpitud ex parte exigentis juramentum in modo exigendi illud, etiamsi non sit in re jurata, ut si creditor per metum injurium cogat debitorem ad jurandum, se solutum debitum. Videtur enim, postquam factum est, tale juramentum non posse relaxari quia non potest materia subjecta subtrahnam obligatio, quae per tale juramentum confirmatur, et actio futura, quae juratur, honestae sunt et justae, tollique non possunt; ergo nec tolli potest obligatio juramenti, qui haec tolli non potest, nisi per subtractionem materiae. Unde in cap. *Petitio*, de Jurejurando, significatur juramentum extortum in rebus alias justis obligare, et declarat Glossa d. juramento extorto per metum, nulla factum mentione relaxationis. Nihilominus contrarium docet ibi Panorm., num. 3, et in cap. *Audientiam*, 3, eod., num. 3, cum Innocet. et Joan. Andr., ibidem, et sequitur Covar., i Regula *Peccatum*, 2 p., § 3, n. 7. Ratio eius est, quia juramentum per metum extortus fecit injuriam, etiamsi res esset alias debita, quia debitor non tenebatur addere illi vinculum, quo majoribus periculis exportatur; ergo alter tenetur remittere illud vinculum, licet non teneatur remittere debitum a justo titulo. Ergo potest superior curam habens animae sui subditi tale vinculum relaxare, etiam creditore invito, quia justa causa subest. Et haec opinio videtur rationabilis. Nec obstat objectio facta, quia tunc non aferatur juramentum tam per modum proprii relaxationis ex parte materiae, quam per modum dispensationis in bonum subditi, non constante jure alterius, quia nullum habet ad vinculum juramenti, et liberatio subditi a iure spirituali injuste imposito, et quodammodo coacto, est sufficiens causa. Unde etiam in toutjuramento potest intelligi inclusa conditio, nisi aliud superiori visum fuerit rationabili.

**18. Qualis metus sufficiat ad relaxandum juramentum.**—Ultra hoc vero inquire potest, an ad hanc relaxationem requiratur metus dens in constantem virum, vel levior sufficiens. Ratio, dubitandi sumi potest ex cap. *Audientiam*, de Iis quae vi, ubi ad relaxandum simile juramentum additur conditio: *Si res constituerit per tales metum fuisse coacta*, qui potuerit et debuerit cadere in constantem virum, non obstante juramento prædicto. Magisque urgere videntur capit. *Si vero, in gravissimo metu, et cap. Verum, de Jurejuri ibi: Inviti pro vita, et rebus servandis;* (2)

erba semper sonant metum cadentem in contem virum. Quod notavit Panorm., in eis. *Cum dilectus*, de lis que vi, num. 10, i hanc partem defendere videtur, et sequitur Felin., in cap. 2, de Jurejuran., licet id sit ad juramenta virorum, nam in feminis norem metum sufficere censet. Confirmatorie, quia ad rescindendum contractum suum factum non sufficit quilibet metus, sed requiritur cadens in constantem virum; ergo ad relaxandum juramentum.

19. *Levis metus cum injuria gravi sufficiens causa est ad relaxandum juramentum.* — Nihilominus dicendum est, sufficere quemlibet metum cum injuria gravi, etiamsi in ratione actionis non sit tam violenta, ut ad metum leviter in constantem virum perveniat. Ita sit Panormit., in d. cap. *Verum*, de Jurejuran., num. 3, cum Hostien. ibi, et Joan. dr., quos etiam sequitur Covar. Ipsi hoc obstant, quia licet secundum jus civile acmetus causa non detur, nisi ubi metus cadens in constantem virum, nihilominus officium judicis subvenitur injuriam passo leviorum metum, ut tradit bene Glossa, in penul., de lis que vi, verb. *Metum moratur*; ergo majori ratione hic potest subvenire prior injuriam passo, relaxando juramento. Item est optima ratio, quia turpitudinis juramentum dat sufficientem eaulationem relaxacionis, etiamsi gravissimum meum non inducat. Imo sola injuria sine metu licet ad relaxacionem, ut patet in easu c. *De res*, eod., quamvis Soto, d. q. 1, art. 7, circa finem, dubitare videatur. Quia in cap. *Debitores*, hoc non declaratur, sicut uramento coacto explicatur in aliis juris.

Sed hoc parum refert, tum quia non tet omnia dici in singulis juribus, sed posse ex uno intelligi, quod in alio non exprimitur, praesertim quando jus magis est declarari honestatem, quam de novo constitutum. Tum etiam quia in cap. 1, eod., erat id declaratum, cum ibi dicatur usurarios nondos esse ad relaxanda juramenta sibi; si autem ipsi cogi possunt, etiam superius auctoritate id facere poterit, etiam si resistant, ut ex superioribus constat. Sufficere gravis injuria, vel turpitudine exigentis juramentum.

*An juramenti relaxatio locum habeat in pro.* — Ultimo, queri potest circa hanc actionem, utrum locum habeat, postquam is fidem violavit, et perjurium commisit; ad certum diem juravit, et non implevit,

et postea relaxationem petit, an possit illi concedi. Est enim inter canonistas valde recepta sententia, in eo casu non posse concedi relaxacionem. Adeo ut, si petatur absolutio, nulla facta mentione perjurii commissi, nulla sit relaxatio; si vero narretur perjurium, et nihilominus concedatur, sit injusta. Ita Felinus, cap. 1 de Jurejuran., num. 28, cum Abbatib; ibi, num. 13; Joan. Andr., Cardin., Imol., in cap. *Debitores*; Freder. Senen., Anch., et sequitur Covar. supra, 2 part., § 3, num. 2, vers. *Hæc autem*. Imo addit Felinus supra, num. 3, quod nec pars ipsa poterit remittere, postquam altera pars perjurium commisit. Idem in cap. 2, de Sponsalibus, n. 34, in fine, ubi a num. 7 materiam hanc de dispensationibus juramentorum late prosequitur. Covarruvias vero dicit in eo casu posse partem remittere obligationem juramenti, quæ remanet, non tamen commissum perjurium, nisi forte quoad poenam, sibi fortasse ratione perjurii debitam.

21. Pro fundamento solum afferunt cap. *Quia frustra*, de Usuris, ex quo potest sumi argumentum, vel ex illa regula generali, quod *frustra legis auxilium invocat*, qui committit in legem, vel a simili, quia ibi dicitur usurarium, qui habuit litteras ad recuperandas usuras, quas solvit, non posse illis uti, donec ipse restituat usuras, quas accepit; ergo similiter in praesenti, qui pejerat, non potest obtinere relaxacionem juramenti, nisi prius a pejerando desistat, quod non potest facere, nisi implendo quod juravit. Nam postquam semel terminus elapsus est, continue quasi perseverat in perjurio, et petendo relaxacionem denuo peccat, quia est in nova mera.

22. *Relaxatio juramenti etiam perjuro potest concedi.* — Hi antecetes videntur præcipue loqui in foro exteriori; verumtamen in interiori nullum video fundamentum hujus sententiae. Quia nullo jure prohibetur concedi relaxatio in illo casu, nec ex natura rei malum est; ergo est licita talis relaxatio, et a fortiori valida, quia supponitur potestas, quæ, si non sit prohibita, valide operatur. Antecedens quoad priorem partem probatur, quia nullum jus affertur, et ex illo c. *Quia frustra*, nihil probatur, quia iste non committit in legem petendo absolutionem, licet antea commiserit, et regula non dicit frusta legis auxilium implorare, qui commisit in legem, nam sepe lex ipsa subvenit transgressoribus pœnitentiam agentibus, et desistentibus. Probatur ergo altera pars, quia licet ille fuerit perjurus, ad

hoc petit relaxationem, ut postea possit bene operari sine perjurio, et commissi perjurii pœnitentiam agere, et ita non abutitur favore legis dantis potestatem ad relaxandum juramentum.

23. Unde Abbas et Felin. supra fatentur, quod si perjurium commissum non habet tractum successivum, sed semel tantum fuit commissum, et ab eo desistitur, et postea petitur relaxatio, dari poterit; ut si juravit nou repetere, et repetiit, postea vero desistit a petendo donec relaxationem obtineat, tunc (inquiunt) potest concedi. Non vero quando perjurium est veluti in continuo tractu successivo, ut si post lapsum terminum non solvit. Sed contra, quia etiamsi elapsus sit terminus, non ita urget pro singulis momentis obligatio solvendi, quin possit quis, et dolere de peccato commisso, et proponere illud non amplius committere, vel solvendo, vel statim sine mora quaerendo medium quo possit sine peccato non solvere. Nam ratione prioris transgressionis non tenetur aliquid restituere, quia non peccavit contra justitiam, sed contra religionem; unde licet solvat, potest postea repetere, juxta cap. *Debitores*, in futurum; ergo potest sibi providere de relaxatione, ne peccet. Neque in hoc actu peccat, quia per juramentum non ita se obligavit, quin intelligatur semper excepta conditio, et libertas petendi relaxationem, quandocumque potuerit.

24. Confirmatur, nam votum dispensari potest in conscientia, etiam transacto termino præfixo ad non differendam amplius solutionem; ut si quis vovit ingredi religionem intra annum, licet peccaverit non servando, licite petit dispensationem (supposita causa sufficienti) in secundo, vel tertio anno, neque jam actu vel continue peccat, cum facit quod in se est, ad obtinendam dispensationem. Imo existimo validam esse dispensationem, etiamsi circumstantia transgressionis non narretur, quia est impertineus ad causam dispensationis, ut infra suo loco latius dicetur; idem ergo cum proportione est in praesenti. Neque est simile de casu cap. *Quia frustra*, nam ibi est sermo de usurario, qui ita vult sibi recuperare debita, ut non solvat quæ debet, unde non utitur beneficio litterarum ad exeundum a peccato, sed volendo perseverare in illo; in praesenti autem per beneficium relaxationis desistitur a peccato, et pœnitentia de præterito agi potest sine ulla solutione vel restitutione, et ideo bene applicatur regula.

25. *Commissum perjurium non impedit relaxationem juramenti etiam in foro externo.*—

Unde videtur mihi valde probable, etiam i foro externo posse concedi relaxationem jure menti, non obstante perjurio commisso, si habeat quasi tractum successivum, sive non habeat. Quamvis enim communis opinio per torum in illa arte, magnam in hoc fidem m reatur, tamen neque inter eos desunt, q dissentiant ab illis, et nobiscum sentiant, scilicet Anton. et Alexand. de Nevo, in d. ea *Debitores*, nec sine fundamento cogimur a sentire contra urgentes rationes. Præcipua e proportionalis discursui facto, quia talis relaxatio etiam in externo foro non est prohibiti nec ad illam recte applicatur cap. *Qui frustra* nec etiam est per se mala, quia ratione per rii nullum jus acquisitum est alteri, et ita integræ manet potestas in relaxante, et eadæ causa subest, quia diminuta non est propriæ perjurium, cum turpitudi alterius semper eadem. Dices: jurans factus est indignus relaxatione. Sed contra, quia illa indignitas non est præcise definita (ut sic dicam) ad cætiam relaxationis. Nam licet hæc possit esse poena perjurii commissi, per nullam legem veniuntur præscripta. Item licet esset imposita non tamen est ipso jure lata, ita ut ante sententiam incurritur; ergo ante condemnationem non est ita indignus, ut sit incapax relaxationis, vel ut malum sit illi concedi, on nulla lege sit prohibitum. Nec per hoc peccatum illius fovetur; nam potius in futurum vetur, et in præsenti jam non committitur, tñ præteritum poterit aliter puniri, si hoc ad laxantem pertinuerit.

26. *Relaxatio juramenti valida est, etiam non aperiatur commissum perjurium.* — Ue infero primo non esse talem relaxationem nullam, etiamsi petatur sine aperitione commissi criminis, quia hoc per se non conferit justitiam, vel causam relaxationis, et qui ille petit, potest aliter pœnitentiam agere de commisso peccato. Secundo infero, non esse instantem (per se loquendo), etiamsi a superiore concedatur cognito perjurio, quia habet tantam causam concedendi, et potest illo modo subditum liberare a peccato, et a gravamine in futurum, et de commisso peccato aliter remittere, nam hic nullus favor creditoris extenditur, sive alter peccaverit, sive non. Tertio infero, etiam ipsum creditorem posse non donare juramentum, et totum suum debitin, non obstante peccato debitoris, quia propter ea non privatur ille jure suo libere disponendi de rebus suis, et remittendi gratis sua de tanta. Et hinc etiam sumitur argumentum, quicquid

acere possit superior, qui voluntatem subditi  
nasi eminenter in sua potestate continet. Imo  
xistimo posse etiam cogere creditorem, ut  
elaxet, juxta cap. 4, de Jurejurando, non ob-  
taute mora vitiosa debitoris, tum quia textus  
ihil distinguit, unde nec nos distinguere de-  
emus sine causa; tum etiam quia peccatum  
ebitoris nullum jus dedit iniquo creditori,

nec liberavit illum a debito relaxandi; potest  
igitur eodem modo cogi, nam interventio  
perjurii non diminuit potestam relaxan-  
di juramentum inique extortum. Occurrebat  
autem hic quæstio, quantum, vel quale sit  
tale perjurium, quæ in superioribus etiam  
tractari poterat; sed totam materiam de per-  
jurio in sequentem librum remittimus.

FINIS LIBRI SECUNDI.

# INDEX CAPITUM LIBRI TERTII

DE PRÆCEPTIS AD JURAMENTUM PERTINENTIBUS, ET PERJURIO ALIISQUE  
PECCATIS EIS CONTRARIIS.

- 
- |   |   |
|---|---|
| CAP. I. An detur præceptum jurandi affirmativum.                              | phibologia sine causa in juramento  |
| CAP. II. De præcepto non pejerandi.   | CAP. XIII. An juramentum sine judicium et justitia sit mortale peccatum.                |
| CAP. III. An perjurium sit grave peccatum, et an alia excedat.                | CAP. XIV. An inducere aliquem ad jurandum per idola sit peccatum.                       |
| CAP. IV. An perjurium semper sit peccatum mortale.                            | CAP. XV. An violare juramentum e genere suo sit peccatum mortale.                       |
| CAP. V. An juramentum incautum habeat malitiam perjurii.                      | CAP. XVI. An violatio juramenti promissorii possit esse venialis.                       |
| CAP. VI. An consuetudo jurandi incaute sit peccatum mortale.                  | CAP. XVII. An juramentum promissarium, sine veritate factum, sit semper mortale crimen. |
| CAP. VII. An perjurium inconsideratum fiat mortale peccatum ob consuetudinem. | CAP. XVIII. An juramentum circa metriam ineptam sit mortale peccatum.                   |
| CAP. VIII. Inferuntur aliquot corollaria.                                     | CAP. XIX. Quale peccatum sit juramentum de peccato committendo.                         |
| CAP. IX. An juramentum amphibologice factum sit perjurium.                    | CAP. XX. De pœnis perjurio impositis.   |
| CAP. X. An liceat jurare cum amphibologia.                                    |   |
| CAP. XI. Quale peccatum sit uti am-   |   |



## LIBER TERTIUS.

# DE PRÆCEPTIS AD JURAMENTUM

PERTINENTIBUS, ET PERJURIO, ALIISQUE PECCATIS EIS CONTRARIIS.

Explicata generali ratione juramenti, cum ius speciebus, causis et effectibus, superest de præceptis ad hoc pertinentibus, et consequenter de vitiis illi contrariis disseramus. Prius ergo dicemus de præcepto affirmativo, nomodo in hoc actu inveniri possit, unde facile constabit quomodo per omissionem in hoc ecceci possit; deinde dicemus de præceptis negativis, et peccatis commissionis eis contrariis, inter quæ maximum est perjurium prorie et striete dictum. Et ideo de illo potissimum disseruit divus Thomas 2. 2, quæst. 89, nam in hunc locum explicandam reliquis.

### CAPUT I.

TRUM DETUR ALIQUOD PRÆCEPTUM AFFIRMATIVUM  
OBLIGANS INTERDUM AD JURANDUM ?

1. Ratio dubitandi esse potest, quia Deuter. dicitur: *Dominus Deum timebis, et illi soli serbies, ac per nomen illius jurabis.* In quibus verbis, sicut duæ priores partes præceptum continent, ita etiam tertia, quia sub eam forma traduntur; non est autem ibi sermo de præceptis cæremonialibus, sed de naturali præcepto cultus divini. Unde cap. 10 additur: *Deum tuum timebis, et illi soli serbies, ipsi aderebis, jurabisque in nomine illius;* timere item Deum, servire, et adhærere illi, pertinent ad præcepta affirmativa legis naturalis; go et jurare. Ratione ostendi potest, quia et non semper jurandum sit, tamen in necessitate jurandum est, ut patet ex supra dictis comitibus juramenti; ergo hoc satis est ut situr naturale præceptum jurandi. Probatur consequentia, quia de ratione præcepti affirmativi non est ut obliget semper, sed ut obliget temporibus necessariis; sed hoc modo

obligatur homo ad jurandum ex vi legis naturalis, nam sæpe potest talis necessitas occurrere, ut homo jurare teneatur; ergo. In contrarium vero est, quia nunquam jurare, esto non sit in præcepto, ut supra diximus, saltem videtur esse in consilio; hoc enim postulare videntur verba Christi: *Nolite jurare omnino,* Matth. 5; et Jacob. 5: *Nolite jurare quodcumque juramentum.* Quando autem omissionis actus simpliciter et absolute consulitur, affirmatio non præcipitur, quia non potest esse consilium præcepto contrarium; ergo.

2. *Affirmativum præceptum jurandi duplex.* — Advertendum est, duplex præceptum affirmativum distingui posse: unum conditionatum, aliud absolutum. Primum explicatur illis verbis: *Si juraveris, jura per Deum,* vel, *Jura hoc aut illo modo;* unde tale præceptum non tam est de exercitio actus, quam de forma, specie, aut modo ejus. Secundum præceptum explicatur adjuncto verbo imperandi, *Jura, seu jurandum est;* et tale præceptum est propriæ de exercitio talis actus. Deinde, haec ipsa obligatio absoluta jurandi potest duobus modis intelligi: unus est interveniente præcepto hominis, ut quando superior vel iudex præcipit jurare; alius est per se; et ex vi solo rationis, nullo interveniente humano præcepto, ut si fortasse possit ex aliqua necessitate occurrente per se oriri talis obligatio. Denique haec ipsa obligatio potest intelligi vel ex virtute religionis, vel ex alia virtute tunc occurrente, ut justitiæ, obedientiæ, aut charitatis.

3. *Prima conclusio.* — *Datur juramenti præceptum conditionatum.* — Dico ergo primo: de actu jurandi datur præceptum affirmativum conditionatum, illud autem in rigore in negativum resolvitur, nisi aliunde suppounatur obligatio exerceendi talem actum. Juxta pri-

mam hujus assertionis partem intelligenda sunt loca Deuter. citata, ut ibi Glos. et Abul. exponunt. Non enim intendebat Deus imponere suo populo obligationem aut necessitatem jurandi, sed solum admonebat illum, ut si juraret, per suum ac verum Deum juraret. Supponebat quidem Deus in illo præcepto, aliquando posse occurrere occasionem honeste jurandi, ideoque ad revocandum illum populum ab idolatria, præcepit illi, ut per Deum suum juraret, utique quando jurare expediret. Et ita intelligitur optime illud Psalm. 62: *Laudabuntur omnes qui jurant in eo*; non enim laudantur, tam quia jurant, quam quia, quando jurant, in eo jurant, id est, in cultum ejus, et cum reverentia illi debita. Similiter exponi potest illud Matth. 5: *Reddes Domino juramenta tua*, id est, cum juraveris, per Deum tuum jurabis. Item illud Jerem. 4: *Et jurabis: Vixit Dominus*. Et quod de hac conditione dicimus, intelligendum est de aliis ad honestandum juramentum requisitis; dicere enim possumus, dari præceptum affirmativum jurandi veritatem, sed illud in conditionale resolvitur, ut, si jurandum sit, veritas juretur; et sic exponitur a Chrys., et Theoph., Matt. 5 illud: *Reddes Domino juramenta tua*, id est, quando juraveris, vera loqueris, seu adimplebis illud. Et idem est de similibus juxta dicta lib. 4, cap. 3 et 4.

4. Et hinc facile patet altera pars, nimirum præceptum hoc per se spectatum in negativum resvoli, quale esset: Non jurabis per falsos deos, vel per creaturas, secundum propriam virtutem earum, aut simile. Et ita ad hoc præceptum revocatur, quod habetur Exod. 23: *Per nomen extenorum deorum non jurabis, nec audiatur de ore vestro*. Sic etiam Psalm. 14, laudatur ille, qui *jurat proximo suo, et non decipit*; laudatur enim non tam quia jurat, quam quia fideliter jurat, et sine fraude; unde reducitur ad præceptum negativum, Non decipies proximum, cum illi juraveris. Et ratio est, quia conditionalis nihil ponit in esse: et ideo præceptum affirmativum, tantum sub conditione, non inducit absolutam obligacionem ad aliquid agendum; inducit autem obligacionem ad non agendum sine tali conditione, sicut in superioribus explicuimus præceptum orandi attente, et idem est in similibus. Addidi autem limitationem, *Nisi aliunde supponatur obligatio jurandi*: quia tunc sicut conditionalis posita conditione transit in absolutam, ita præceptum illud conditionatum obligabit ad jurandum per Deum, ut per se clarum est.

5. *Secunda conclusio. — Humanum præceptum obligat interdum ad jurandum.* — Dico secundo: obligatio absoluta ad jurandum interdum potest imponi per humanum præceptum. Hoc certum est, primo, ex usu Ecclesiæ, duobus enim modis solet hoc præceptum imponi. Primo, per mandatum hominis personale, quod ab eo pendet, et non habet vim statuti aut legis, et sic præcipiunt judices reis, vel testibus juridice interrogatis, ut jurent verum, et in casu gravi superior sub dito præcipit ut juret aliquid, vel ad tollendum scandalum, vel ad aliquem alium finem bonum et convenientem. Secundo solet hoc præceptum imponi per legem, vel ecclesiasticam, vel civilem, ut sunt in utroque jure multæ, quæ jurare præcipiunt in multis occasionibus, quas late congerit Selva, loco proxime citato, de Juram., part. 1. Ratio est, quia superioris prælatus ecclesiasticus, sive civilis res publica, vel magistratus ejus, habet jus imperandi actus honestos, vel de se non malos quando communī bono reipublicæ, aut membrorum ejus necessarii vel valde utiles sunt sed juramentum est actus non malus de se immo honestus, et sœpe potest esse necessarium ad coercendos peccatores, et castiganda delicia, vel ad cognoscendam veritatem in aliqua causa justa, ut an talis res sit debita, vel si aliena, et similia; ergo potest per humanam jurisdictionem, sive ecclesiasticam, sive civilem, hic actus imperari. Item illa necessitate interdum esse potest regularis et ordinaria in talibus opportunitatibus, causis et officiis, aliquando vero potest esse mere contingens, pro occasione nata; ergo in prioribus casibus poterit obligatio imponi per statutum, seu per legem; in posterioribus vero per homines.

6. *Tertia conclusio. — Naturalis lex obligat interdum ad jurandum.* — Dico tertio: aliquando potest haec obligatio oriri ex ipsa naturali lege, absque humano præcepto interveninge. Ita docuit Soto, lib. 8 de Justitia, quæst. 1, art. 2 et 4; et idem sentit Aragon., d. art 2; dicunt enim affirmativum præceptum jurandi in necessitate esse præceptum naturale. Et probatur, quia occurrere potest necessitas jurandi ad salvandam rixam inter proximos vel ad subveniendum proximo in vitæ periculo existenti; ergo tunc etiamsi nullus homo, vel lex humana præcipiat, ratio ipsa obligabit hominem ad jurandum.

7. *Ad quam virtutem pertineat jurandi præceptum.* — Difficultas vero superest, an in his casibus præceptum jurandi sit proprium præ-

ceptum religionis, vel positivum et huma-  
num, sicut est præceptum audiendi Missam,  
vel tantum sit præceptum obedientiæ, vel jus-  
titiæ, vel alterius similis virtutis. Ratio dubi-  
andi est, quia per talem legem vel imperium  
revera præcipitur actus religionis; ergo illud  
præceptum ad religionem spectat. Tale enim  
est præceptum, quale objectum, seu materia  
ejus; materia autem seu objectum præcepti  
est actus præceptus; ergo si ille est actus  
religionis, præceptum ejusdem virtutis erit.  
Cur enim præceptum orandi, vel audiendi  
missam, religionis est, nisi quia est de actu  
religionis? Et confirmatur, nam sæpe in super-  
ioribus dictum est, legem humanam habere  
im constitundi actus in materia alieujus vir-  
tutis, et consequenter imponendi obligatio-  
nem ad eamdem virtutem pertinenteum; ergo  
præceptum, de quo tractamus, constituit ac-  
tum in materia virtutis religionis, ae subinde  
psum etiam pertinebit ad virtutem religionis.  
Nec refert quod juramentum semper impere-  
re propter aliquam aliam utilitatem, præter  
Dei cultum, quia nihilominus imperatur, ut  
juramentum est, et hoc satis est ut tale præ-  
ceptum ad religionem pertineat; sicut oratio  
tiam præcipitur, ut est necessaria propter  
uum effectum, seu in remedium alicujus oc-  
currentis necessitatis; et ideo nihilominus  
præceptum, quod de illa datur, ad religionem  
pectat; ergo similiter in præsenti. Atque ita  
entire videntur Soto et Aragon.

8. *Probabilis est præceptum jurandi ad re-  
gionem non pertinere.* — In contrarium vero  
fferri possunt omnia, quæ supra, tract. 4, lib.  
, cap. 29, adduximus in simili quæstione de  
ræcepto orationis, ubi difficile judicavimus  
d explicandum proprium præceptum religio-  
nis, ad orandum obligans, cum necessitas  
randi nunquam oriatur ex præcisa obliga-  
tione colendi Deum, sed ex obligatione sub-  
eniendi necessitatibus vel propriis, vel pro-  
imorum, qua obligatio ad charitatem perti-  
et. Quæ difficultas multo magis urget in  
räsentि, quia oratio est actus ita honestus,  
et per se et propter cultum Dei appetendus  
et frequentandus, etiamsi necessitas præcisa  
on occurrat; actus autem jurandi licet sit  
onestus, non est tamen per se appetendus,  
ed tantum ut medium ad confirmandam ve-  
ritatem, quando fuerit necessarium. Unde li-  
et ob hanc causam ibi concluderimus oratio-  
is præceptum esse speciale Religionis, de  
uramento non videtur id posse affirmari;  
quia tota ratio obligationis ejus est necessitas

ad finem longe diversum a cultu Dei; ergo  
etiam tunc cum imperatur, non præcipitur  
propter cultum Dei, sed propter cognoscen-  
dam vel confirmandam veritatem. Ergo ad  
exercitium taliis actus nunquam obligat reli-  
gio, sed alia virtus, licet, supposita tali obli-  
gatione ex alia virtute, religio dirigat actum,  
et obliget ad modum, seu specificationem  
ejus.

9. *Et confirmatur, quia omissio juramenti  
non censetur speciale peccatum contra religio-  
nem, nec iste modus peccandi contra secun-  
dum præceptum numeratur ab auctoribus, ut  
videri potest in Summistro, et Navar., cap. 12,  
a principio, usque ad num. 22. Item juxta  
communem sensum, qui non vult jurare cum  
præcipitur a judice, non censetur sacrilegus,  
sed inobediens, vel injustus; et qui ad defen-  
dendum innocentem, vel vitandam gravem ini-  
micitiā noluerit jurare veritatem sibi cognita-  
m, non censebitur sacrilegus omissive, sed  
immisericors, vel in charitate defectuosus,  
quia revera ille per se loquendo non deficit in  
cultu Dei. In quo est magnum disserimen  
inter orationem et juramentum, quia oratio per  
se præcipitur propter cultum; non sic autem  
juramentum quoad exercitium ejus, sed tan-  
tum quoad specificationem, quomodo supra  
diximus esse actum religionis, et non aliter.  
Hæc ergo pars videtur mihi probabilior, et in  
contrarium nihil video quo difficultatem in-  
gerat, nam qua proposuimus, ex dictis clare  
soluta sunt.*

## CAPUT II.

### DE PRÆCEPTO NON PEJERANDI, ET VARIIS PEJE- RANDI MODIS.

1. *Datur dirinum et naturale præceptum  
negativum prohibens vitiosum juramentum.* —  
Supponimus ex dictis in præcedenti capite, et  
lib. 2, cap. 3, dari præceptum negativum pro-  
hibens jurare cum defectu alicujus conditionis  
ex requisitis ad honestatem juramenti, nam,  
eo ipso quod conditiones illæ necessariæ sunt,  
defectus cuijusecumque illarum parit malitiam.  
Quia malum ex quo cumque defectu; omne  
autem malum morale prohibitum est; ergo  
datur præceptum negativum prohibens jura-  
mentum cum aliquo ex his defectibus, scilicet  
veritatis, justitiae et judicii. Unde etiam  
constat tale præceptum divinum ac naturale  
esse. Diximus enim præceptum affirmativum

conditionatum de servandis talibus conditio-nibus, si juretur, naturale esse, et illud resolvi in negativum; ergo etiam negativum natu-rale est. Ex quo tandem concluditur, juramen-tum factum cum quocumque ex his defectibus, peccatum esse contra legem naturalem, atque adeo esse prohibitum quia malum, et non e conuerso.

2. Probatur prior pars, quia ostensum est hanc prohibitionem pertinere ad legem natu-ræ; ergo peccatum contra illam legem natu-rale est. Atque ita intelligitur optime secun-dum Decalogi præceptum: *Non assumes no-men Domini Dei tui in vanum*, quantum ad juramentum spectat; per illud enim prohi-bentur omnia juramenta contra Dei honorem facta. Dico autem, *quantum ad juramenta spec-tat*, ut omittam blasphemias, transgressiones, vel abusus votorum, et omnem indebitum modum invocandi nomen Dei, id est, Deum ipsum, quæ omnia sub illo præcepto conti-nentur, et aliis locis in hoc opere a nobis ex-plicantur. Hinc denique concluditur altera pars, quia lex naturalis solum prohibet ma-lum, quod ex se habet repugnantiam contra rectam rationem; prohibet autem hoc malum; ergo prohibet quia malum, et non e conuerso. Haec ergo clara sunt, solumque superest quæs-tio de varietate talis peccati.

3. *Perjurium duobus modis accipitur*. — Oportet autem secundo advertere, et explicare voces, ne propter earum ambiguitatem errare contingat. Perjurii igitur vox duobus modis accipi solet ab auctoribus, videlicet, in lata et stricta significatione. Primo modo perjurium significat omnem incautum jurationem; et ita usus est illa Hieronym., Jerem. 4, ubi cum posuisset tres comites juramenti subjungit: *Si ista defuerint, nequaquam erit juramen-tum, sed perjurium*; et refertur in cap. 22, quæst. 2. Sic ergo perjurium idem est, quod perversum juramentum, seu mala juratio. Alio vero modo sumitur stricte perjurium pro falso juramento, ut definit Gratian., 22, q. 2, in princ., seu pro mendacio juramento firma-to, ut definiunt theologi et summistæ, cum Magistro, in 3, distinct. 39. In quo sensu vi-detur accipi Sapient. 14, ubi perjurium inter gravia peccata ex idolatria orta numeratur. Et similiter sumitur verbum pejerandi, Prov. 30, ibi: *Aut egestate compulsus furer, et per-jurem nomen Dei mei*, negando scilicet furtum, cum adjuratus fuero, ut addit ibi Jansen., bene declarans, quomodo illi petitioni, quam præmisserat: *Verba mendacii longe fac a me*,

bene respondeat altera: *Paupertatem ne dede-ris mihi*, ne, scilicet, mihi sit occasio dicendi et jurandi falsum; hoc ergo est perjurare. Et in eadem stricta significatione videtur sumi in Scriptura, quoties ut gravissimum pecca-tum prohibetur, Levit. 19; unde Zach. 5 vi-detur definiri, perjurare idem esse, quod in nomine Dei mendaciter jurare.

4. *An falsitas sit de ratione perjurii*. — De perjurio ergo in priori significatione sumpto, quæ potest an de ratione illius sit falsitas, ita ut definiri possit, esse juramentum aliquo modo falsum. Nam partem affirmantem indi-cat D. Thom. 2. 2, q. 98, art. 1, in corp., ad 1; sentit enim perjurium illo modo sumptum esse quasi quoddam analogum, cuius princi-pale significatum est falsum juramentum; alia vero dicuntur perjuria per quamdam habitu-dinem ad falsitatem. Nam actus (inquit) hu-mani specificantur a fine; finis autem jura-menti est veritatis confirmatio, cui veritati et confirmationi ejus opponitur falsitas, et ita falsitas directe evacuat finem juramenti, ideo-que falsitas est de ratione perjurii. Quæ ulti-ma consequentia videtur in hoc fundari, quod sicut actus humani boni et studiosi spe-cificantur a fine, ita vitiosi, ut tales sunt, su-munt rationem suam ex destructione et elonga-tione a fine studiosi actus. Quia ergo omne perversum juramentum est vitiosum, et suc-molo destruens juramentum religiosum, ideo-sicut finis juramenti est veritas, ita falsita-dicitur esse de ratione perjurii in tota illa la-titudine sumpti; tamen quia non omne pra-vum juramentum æque destruit veritatem ideo non est hic univocatio, sed analogia. Nam falsum juramentum actu et omnino destrui veritatem, et ideo illud est simpliciter perju-rium; juramentum autem incautum, seu no-necessarium, si sit verum, non destruit act veritatem, sed in potentia, vel periculo; qui qui sic jurat, interdum poterit falsum jurare. Juramentum vero de re turpi, quando est ve-rum, et cum intentione faciendi, non destru-actu veritatem, tamen quoad obligationei dicit quamdam habitudinem ad falsitatem quia non debet tale juramentum impleri, ita omne perjurium, ut complectitur omni-juramentum iniquum, dicit ordinem ad falsi-tatem.

5. *Resolutio difficultatis*. — Sed licet ha-consideratio et analogia quoad denominati-nem perjurii sustineri possit, nihilominus quoad rem ipsam existimo, non omne peccatum irreligiositas, quod male jurando cou-

mitti potest, dicere habitudinem ad falsitatem, sed aliunde posse suam malitiam desuere. Hoc patet imprimis in vano juramento, est, absque necessitate facto, quia licet fiat summa animadversione, et cautela diendi verum, et eavendi omne periculum falsitatis, nihilominus peccaminosum est juramentum. Et tamen de illo dici non potest, mod reddatur malum propter habitudinem potentialem (ut sic dicam) ad falsitatem, nec propter periculum ejus, quia nulla major potest, vel majus periculum dicendi falsum sit in tali juramento, quam si esset necessarium. Ratio autem a priori est, quia Deus non est tantum prima veritas, sed etiam est suprema dignitas et auctoritas, et non tantum us veritati debetur, ut non invocetur ad falso firmandum, nec cum periculo falsitatis, sed etiam debetur ejus majestati, ut ad vanalium confirmanda non afferatur; ergo sine la habitudine ad falsitatem potest intelligi religiositas in vano juramento. Idem considerare licet in juramento turpi, seu injusto; non solum enim contingit talis defectus in iumento promissorio, sed etiam in assertorio, patet, cum aliquis contra justitiam vel charitatem revelat occultum crimen, vel alium avem defectum proximi, et dictum suum iumento confirmat, certus omnino existens deitate rei, quam confirmat. Ille enim peccat contra religionem iuramenti, et non propter habitudinem ad falsitatem, quia illa veritas non pendet aliquo modo in futurum, sicut in iamento promissorio, et ita ille non manet ligatus ad faciendum falso, quod dixit, et etiam est periculum in falsitate rei dictæ, supponitur; ergo absolute nascitur irreligiositas ex injustitia rei dictæ et juratæ. Et hoc est, quia ad reverentiam Dei debitam perspectat, ut non afferatur in testem etiam falsitatis, quando cum injustitia et turpitudine perfertur, ut l. 1, cap. 3, visum est; ergo siullo ordine ad falsitatem invenitur irreligiositas in tali juramento.

3. *Objectio.* — *Occurrunt objectioni.* — Potest aliquis dicere, etiam in eo easu reperiri quam habitudinem ad falsitatem, vel quia i, qui sic infamat proximum, practice error, et suum errorem iumento confirmat; et enim practicus quædam falsitas est; vel quia ille, qui sic proximum infamat, quamvis iumento suum dictum confirmaverit, tenet famam restituere, prout poterit, et consequenter retractare dictum suum, quantum si mendacio valuerit. Unde aliqui existimant

illum teneri ad dicendum se per errorem locutum fuisse, subintelligendo per errorem practicum, et ita manet obligatus ad falsificandum aliquo modo prius juramentum, saltem quoad externam speciem, seu apparentiam; ergo illa turpis juratio non caret aliqua habitudine ad falsitatem. Sed haec imprimis non probant irreligiositatem illius iuramenti positam esse in hac habitudine; quidquid enim de illa sit, tale juramentum est irreligiosum, eo ipso quod fit ad confirmandam veritatem turpem, seu perniciosa proximo. Deinde dieo non esse necessariam illam habitudinem, quia licet injustitia supponat errorem practicum, Dei testimonium non assertur ad confirmandum illum actum, ut error praticiens est, sed solum ut est narratio quædam veritatis; et ita ex hac parte non dicit iumentum illud habitudinem ad errorem, etiam si cum illo conjunctus sit. Item licet ex illo facto oriatur obligatio restituendi modo possibili, non tamen mentiendo, nec significando prius dictum fuisse falso, et iumentum cedisse supra falsam narrationem, nam hoc esset mendacium perniciosum et scandalosum. Et praeterea interdum potest esse tale peccatum sine obligatione restituendi, vel retractandi ullo modo priorem assertionem, ut si detractio non fuit contra justitiam, sed tantum contra charitatem; vel certe si quis sua propria turpia facta narret, et de illis glorietur, cum iumento illa confirmans, et similia.

7. *Perjurium in tota latitudine non dicit respectum ad falsitatem.* — Concludo igitur, ad irreligiosum iumentum generatim, seu in tota sua latitudine sumptum, non esse necessarium ut dicat habitudinem ad falsitatem. Quapropter si vox *perjurium* tam ample sumatur, ut significet irreligiosum iumentum, necessarium non est ut per falsitatem definatur, quia ut sic non dicit habitudinem ad illam, nec ab illa speciem sumit, sed a perversitate iumenti abstracte sumpta, ut dicit defectum eujuscumque circumstantiæ debitæ iumento, sive illa sit veritas, cui opponitur falsitas, sive sit justitia, cui opponitur injustitia, sive judicium seu necessitas, cui opponitur vanitas seu otiositas. Atque ita perjurium in hac exceptione nihil aliud est, quam illicium, seu irreligiosum iumentum.

8. *Quotuplex sit perjurium.* — Ulterius constat, quotuplex sit perjurium sic sumptum; potest enim in tria membra distingui. Primum est iumentum vanum, seu super-

fluum præcise sumptum. Quod addo, quia omne malum juramentum est satis vanum, et superfluum; tamen alia præter hanc habent aliam malitiam; specialiter autem attribuitur illud nomen juramento pravo ex solo illo capite, sicut dicitur verbum otiosum illud, quod caret omni utilitate, et fine bono, quando aliam malitiam non habet. Hoc ergo modo dicitur juramentum vanum, quod licet sit verum, et non injustum, sine necessitate profertur. Secundum est juramentum injustum, licet sit verum; vocatur autem injustum, quomodo cum que sit turpe, et dishonestum ex parte materiae, eliamsi in rigore contra justitiam commutativam non sit, juxta explicationem datam lib. I, cap. 3, de comitibus juramenti. Tertium est juramentum, quo mendacium confirmatur, et hoc dicitur proprie et stricte perjurium.

9. *Quomodo assignata perjurii membra inter se differant?* — Sed quæreret aliquis, an haec tria differant specie in ratione perjurii, id est in ratione vitii moralis, seu peccati religioni oppositi. Respondeo primo, probabile esse non differre specie, sed tanquam perfectum et imperfectum in eadem specie, quia omnia illa juramenta prava privant eadem honestate juramenti, quæ unica est, licet ex pluribus circumstantiis consurgat; et ideo licet destruatur ex defectu variarum circumstantiarum, eadem privatio semper est, idemque peccatum; sicut est probabile de intemperantia ratione quantitatis, et qualitatis, vel modi. Addo vero etiam posse probabiliter defendi, differre specie secundum illas malitias, quia opponitur cultui Dei, secundum varia ejus attributa; nam proprium perjurium opponitur directe veritati Dei; injustum autem juramentum videtur opponi bonitati; vanum autem, reverentiae debitæ auctoritati et majestati Dei. Quidquid vero sit de speculatione in ordine ad mores, certum est ita distingui, ut regulariter necessarium sit, particularem juramenti defectum in confessione aperire; quia, ut videbimes, infinite (ut sic dicam) in gravitate distinguuntur, regulariter loquendo.

10. *Materiale et formale perjurium.* — Est autem circa hos tres defectus considerandum, dupliciter posse inter jurandum committi, scilicet, materialiter et formaliter, id est, libere et voluntarie, sive directe, sive indirecte, vel sine libertate, ex ignorantia, vel naturali inadvertentia. Quam partitionem de perjurio tradidit Glossa, 22, q. 1, in princ. Et licet maxime habeat locum in perjurio stricto, tamen

cum proportione applicanda est ad generale perjurium, id est, ad omne juramentum defec tuosum; quia in quolibet potest defectus esse voluntarius, vel involuntarius. Quando ergo defectus mere materialiter intervenit, non meretur nomen perjurii, quia vitium morale non est. Sicut e contrario, qui ex intentione jurat falsum, licet contingat materialiter dicere verum, perjurus est, ut ait D. Thom., q. 98, art. 1, ad 3, quia formaliter falsum jurat; ita ergo e converso, qui ex intentione verum jurat non est perjurus, licet materialiter falsum sit quod jurat, et idem est de aliis defectibus Oportet autem ut defectus sit mere materialis ita ut desit intentio, tam formalis et directa quam indirecta, seu imputata propter negligentiam, ut commune est aliis peccatis, et hoc explicabitur inferius. Hic ergo a præsent consideratione excludimus defectus omnium materiales, quia morales non sunt; alias ver omnes explicabimus.

11. *Perjurium dari potest tam in assertorio quam in promissorio juramento.* — Advertit dominus d. Glos., in princ. 22, q. 1, perjurium contingere tam in juramento assertorio, quam in promissorio, quia in utroque potest esse vel deesse veritas: in altero in dicendo, in altero autem in faciendo quod dictum est; unde unum possumus vocare perjurium falsitatis aliud infidelitatis. Nos vero addimus, hanc distinctionem cum proportione habere locum perjurio generaliter sumpto, seu in omni juramento irreligioso, quia tam promissoriu m quam assertorium juramentum vanum et in quum sine falsitate inveniri possunt. Et id ut distinctius procedamus, prius de perjurio assertorio, postea de promissorio dicemus. I tamen sit in nominibus confusio, solum perjurium falsum seu infidele, perjurium vocamus, haec enim stricta significatio jam ususcepta est, tanquam famosior, et tanquam extinens graviorem et magis propriam juramenti irreverentiā, alia vero appellabimus vel et iniqua juramenta. Quibus addemus juramentum fictum, seu dolosum, quod in se promissorio distingui potest a perjurio, t praedictæ divisioni non additur, quia vel juramentum non est, vel quando est juramentum, propriam malitiam a praedictis distinctam non habet, ut videbimus.

12. *Objectio.* — *Occurritur objectioni.* — La superest objectio contra priorem generalen c trimembrem divisionem, quia videtur dimulta. Nam juramentum verum per falsos dicitur est iniuum juramentum, unde etiam dici-

erit perjurium in priori ampla significacione; et tamen sub nullo illorum membrorum concurrit. Ad hanc objectionem variis modis satisfieri potest. Primo enim quia haec trimembris divisio per proportionem ad illos tres coenites datur; dici ergo potest, hoc membrum ab juramento vano comprehendendi, quia sine indicio et discretione fit. Secundo, D. Thom., quæst. 89, art. 4, ad 2, respondet juramentum per falsum deum non ponit in illa partitione, quia non est perjurium, quia ex se non estruxit veritatem, nec dicit ullam habitudinem ad falsitatem. Additertio potest, peccatum non contineri sub perverso juramento hic visivo, non solum quia non dicit habitudinem falsitatem, sed etiam quia non est verum juramentum, verum (inquam) in essendo, sed est tantum juramentum putatum et fictum; ne autem dividitur juramentum verum in dicto sensu. Quatenus vero ex conscientia errorea illud est juramentum, sic non ponitur in numero cum dictis tribus pravis juramentis, sed ad singula reducitur cum proportione, ut etiam tale juramentum potest esse de endacio, et de re prava, et de re vana, non portet ergo angere divisionem. Accedit tandem, quod illud non est tantum pravum juramentum, sed est blasphemia et idolatria, ita supra dicta tract. 3, lib. 1, cap. 6; et eo a praesenti consideratione excluditur.

## CAPUT III.

TRUM PERJURUM ASSERTORIUM SIT PECCATUM  
MORTALE ADEO GRAVE UT ALIA EXCEDAT?

1. Non defuerunt haeretici qui perjurium licet esse dixerint, ut de Apostolicis refert id at. verb. *Apostolici*, ejusdemque haereticorum Bernard., serm. 65 in Cant., non dicat tamen illorum haereticorum auctorem, non nullum habuisse significat serm. 66. Dicitur non simpliciter approbasse perjurium, sed occultandum secretum suæ doctrinæ, atque in ore habuisse hanc sententiam: *Jura, iurata, secretum prodere noli*. Quæ verba habuisse in suis dogmatibus Priscillianistas, refert August. *haeres. 70*, et lib. 2 *Retract.*, cap. 1, et lib. *Contra mendacium*, cap. 1 et 2, ubi am cap. 18 et 19 insinuat, eos, qui dixerunt quando licere mentiri, consequenter etiam disesse aliquando licere pejorare, quos ibi bene pugnat. Et in eodem errore fuisse haereticorum Flagellantes refert Prateol., sub eorum nomine, quamvis Gerson, in tractatu-

quem de illis fecit, 1 part., Alphab. 22, a princi. id non referat. Hujus erroris nullum fundamentum relatum invenio. Fortasse isti pro nihilo habebant juramentum, et ad Dei reverentiam vel injuriam nihil pertinere putabant; sed illud mirabile est, ut recte Bernard. notat, quod illimet, qui scrupulosissime dicebant juramenti usum esse omnino prohibitum, perjurium approbabant ad sua falsa dogmata occultanda.

2. *Perjurium nunquam licet*. — Duo ergo sunt certa de fide. Primum est, perjurium esse ita malum et prohibitum, ut in nullo casu licet. Hoc constat ex clarissimis prohibitionibus Scripturæ, Exod. 20, Matth. 5, et aliis c. 1 adductis. Item ex communi sensu totius Ecclesiæ, et omnium canonum, et Catholicorum Doctorum, quos in re clara referre superfluum est. Ratio vero est, quia est contra præceptum naturale negativum, quod semper et pro semper obligat. Item mendacium est ita intrinsece malum, ut nunquam possit honestari, etiamsi ad quemcumque finem videatur necessarium; ergo multo minus perjurium assertorium, quod et mendacium supponit, et in illo confirmationem Deum testem adducit. Et in sequenti dubio hoc magis confirmabitur.

3. *Perjurium semper est mortale*. — Secundum assertum de fide certum est, hoc peccatum esse ex genere suo mortale, et valde grave. In hoc etiam sine controversia conveniunt omnes Theologi. Et probatur, quia est contra præceptum secundum primæ tabulæ, quod est gravissimum, et consequenter contra religionis virtutem in materia maxime pertinente ad divinum honorem. Est etiam hoc perjurium maxime contra finem juramenti; nam finis juramenti est confirmatio veritatis; perjurium vero directe nititur facere illud confirmationem falsitatis. Denique ex ratione sua est maxime charitati Dei contrarium, et consequenter etiam proximi; est ergo suo genere peccatum mortale. Unde in cap. 22, q. 1, *grande scelus* appellatur.

4. *Perjurium religioni adversatur*. — Tertio, certum est hoc peccatum contineri inter vitia contraria religioni. Nam, sicut juramentum est actus religionis, ita perjurium est contra illam, nam essentiali suam malitiam sumit ex injuria, quam Deo infert. Dubitari autem hic potest, ad quod genus vitii contrariorum religioni hoc peccatum spectet. Quidam enim dicunt esse sacrilegium; hoc neque est consensaneum doctrine D. Thomæ, neque divisioni vitiorum contra religionem, quam supra tra-

dilimus, tract. 3, lib. 1, cap. 1; nam D. Thomas, q. 98, art. 2, docet perjurium esse peccatum religioni contrarium, quia Deo ipsi irreverentiam exhibit; statim vero, quæst. 99, docet sacrilegium esse peccatum, per quod irreverentia infertur rebus sacris; distinguit ergo specie hæc vitia. Et ideo nos supra diximus contineri sub irreligiositate specialiter sumpta, prout dicit vitium oppositum divino cultui per defectum et ita dicendum est, sub illo genere esse specificum vitium, a blasphemia, et aliis ibi enumeratis distinctum.

5. Jam vero superest explicandum quanta sit gravitas hujus peccati, quod per comparationem ad alia peccata inquirendum est. Et primo comparari potest cum aliis peccatis contra Deum, in qua comparatione primo certum est, peccata contra virtutes theologicas esse ex suo genere graviora. Quia hoc per se solum est contra religionem, quæ inferior virtus est; peccata autem contra nobiliores virtutes ex suo genere graviora sunt, quia malum consistit in privatione boni, unde ex se tanto majus est, quanto excellentius bonum destruit. Confirmatur, quia simili arguento supra, tract. 3, lib. 1, cap. 6, ostendimus, blasphemiam ex suo genere minus grave peccatum esse, quam illa, quæ sunt contra virtutes theologicas, quamvis illud inter peccata contra religionem in verbis existentia maximum esse videatur.

6. Secundo dicendum est, perjurium non esse gravissimum omnium peccatorum, quæ sunt contra religionem. Probatur, quia ex suo genere gravior est blasphemia, ut in dicto loco ostendi. Item, absolute et per se loquendo, majus peccatum est juramentum per falsos deos, licet de veritate sit, quam perjurium per verum Deum. Hoc etiam dixi loco citato, quia malitiam blasphemiae et idololatriæ continet, quæ graviora sunt. Locum autem August., Epist. 54, ubi videtur dicere oppositum, exposui, ut intelligatur de excessu perjurii extensivo, non intensivo. Aliæ vero comparationes perjurii fieri possunt ad fractionem voti, et ad simoniam, et ad alia peccata contra religionem. In quibus breviter dico, per se, et ex vi objecti, post idololatriam et blasphemiam, perjurium assertorium videri gravius cæteris peccatis contra religionem; excedit enim fractionem voti, quia obligatio juramenti assertorii gravior est, ut supra ostendi. Excedit item simoniam, quia immediatus est contra Deum, et majorem illi irrogat injuriam, ut videbimus. Perjurium autem promissorium, seu infidelitatis, infra voti fractionem constituendum videtur, juxta supe-

rius dicta in lib. 2 de comparatione illius juramenti cum voto. Denique ex circumstantiis possunt ita aggravari alia peccata, ut excedant perjurium. Quando vero augmentum gravitatis ad illum gradum perveniat, solus Deus certo dicere potest, ut in puncto sequenti dicam.

7. *An perjurium sit gravius homicidio.* — Secundo, dubitari solet an perjurium sit gravius omnibus peccatis, quæ contra proximum committuntur, et præsertim conferri solet cum homicidio, quod videtur inter illa esse gravissimum. In qua comparatione multi Theologi docuerunt, homicidium esse gravius peccatum perjurio: Durand., 3, distinct. 39, quæst. 5, num. 8 et 9; Richard., art. 4, quæst. 1; Gabr., q. 2, art. 3, dub. 4; Major, quæst. 5; et Angelus, verb. *Perjurium*, num. 8. Qui omnes sic argumentantur. Perjurium opponitur latræ, homicidium charitati, saltem ex ea parte, qua proximus est ex charitate diligendus; ergo homicidium opponitur nobiliori virtuti; ergo est gravius peccatum ex genere suo. Hæc vero ratio nullius momenti esse videtur, quia falsa est secunda pars antecedentis cum proportione intellecta. Homicidium enim proxime ac formaliter non est contra charitatem, sed contra justitiam humanam, quæ inferior virtus est quam religio, et ita posset argumentum retorqueri. Dixi autem *cum proportione intellecta*, quia si homicidium intelligitur esse contra charitatem proximi, mediante justitia, sic non servatur proportio in partitione vel illatione. Quia etiam perjurium est contra charitatem Dei mediante religione, unde ex hæc parte graviori modo repugnat charitati perjurium, quam homicidium. Accedit, quod simili discursu probari posset, adulterium esse gravius peccatum perjurio, quia opponitur charitati proximi, et idem est de aliis peccatis gravissimis contra proximum, ut sunt violatio virginis per vim et rapinam, infamatio proximi cum falso testimonio, et similia, quia etiam sunt eodem modo contra charitatem proximi, et tamen de cæteris peccatis fatentur dieti auctores, præsertim Richard., esse minus gravia perjurio; et ita idem Richardus fatetur, rationem hanc non cogere. Unde hæc opinio magis videtur fundari solutione rationis in contrarium, ut videbimus.

8. *Secunda sententia.* — Est ergo secunda sententia dicens, perjurium esse gravius peccatum homicidio. Ita tenet D. Thom., Quodlib. 4, art. 8; sequitur Gerson., 4 p., alphabet. 13, lit. V, in Serm. contra assertiones

Joannis Parvi. Item Sylvest., verb. *Perjurium*, 1, q. 2; Soto, lib. 8 de *Justit.*, q. 2, art. 3; Turreer., in c. *Prædicandum*, 22, q. 4; Covar. supra, p. 4, § 7, n. 4, ubi refert Guillel. Peraldum, in *Summa virt. et vit.*, 2 tom., tract. 9, p. 2, e. 4, ubi duodecim rationibus conatur hanc sententiam ostendere; et sunt aptæ ad exaggerandam perjurii gravitatem, præsertim pro concione; tamen ad punctum quæstionis parum faciunt.

9. Duobus igitur modis probat D. Thomas sententiam suam: unus est a posteriori, seu a signo, nam, ut ait Paulus: *Finis omnium controversiarum est juramentum*; et ita etiam adhibetur in causa homicidii ad terminandam illam, et veritatem inquirendam. Ergo signum est perjurium reputari gravius homicidio nam si esset levius, frustra peteretur a suspecto, seu accusato de homicidio; præsumetur enim quod qui majorem homicidii culpam commisisset, non vereretur minorem committere. Hanc vero rationem impugnat Gabriel, et objicit, quia sequeretur perjurium esse gravius peccatum quam haeresis, quia etiam in causa haeresis adhibetur juramentum. Quam instantiam conatur eludere Soto, quia haeticus per errorem labitur, et ideo in sua apprehensione putat gravius peccatum esse perjurium, quam suam opinionem. Sed non s'oparet vim facere in materiali exemplo: nam blasphemia et idololatria peccata sunt, quæ sine errore proprio committuntur, et sunt graviora perjurio, ut ibi et aliis locis fatetur D. Thomas; et tamen etiam in eorum causis adhibetur juramentum. Non ergo adhibetur juramentum ad extorquendam concessionem illicius criminis, quia perjurium gravius peccatum sit quam crimen de quo tractatur; interdum enim ita erit, interdum non erit, ut ostensum est. Tunc ergo adhibetur, quia si orte homo interrogatus non commisit delictum, confirmabit veritatem, quantum potest; si vero commisit, sperari potest non additum gravissimum peccatum post aliud quamvis grave, quia multiplicatio peccatorum gravius malum est, quam unum peccatum unum, cæteris paribus.

10. *Alius modus probandi dictam sententiam.* — Alius modus probandi hanc sententiam est a priori, quia juramentum est contra præceptum primæ tabulæ, et contra Deum proxime ac directe, et contra virtutem religionis: homicidium autem est contra præcepta secundæ tabulæ, et contra proximum immediate, et contra humanam justitiam, quæ

inferior virtus est. Verumtamen ex his principiis generalibus non satis probari videtur: nam ex illis solum infertur peccatum contra præcepta primæ tabulæ esse gravius ex genere, quam peccatum contra præceptum secundæ tabulæ, comparando nimis maximum ad maximum, ad quod satis est quod idololatria, verbi gratia, vel blasphemia ex suo genere sit gravius peccatum quam homicidium; non tamen necesse est ut omne peccatum, in specie sumptum, contra Deum, religionem, aut præcepta primæ tabulæ sit gravius alia specie peccati contenta sub peccatis contra præcepta secundæ tabulæ. Probat hoc Gabriel, nam violare festum est contra præcepta primæ tabulæ, et non est tam grave, sicut adulterium vel homicidium. Ad quod etiam respondeat Soto hærendo in materiali exemplo, in quo invenit differentiam, quia illud peccatum est tantum contra ius Ecclesiæ, et ex ea parte minus grave est. Verumtamen cum malitia sit ejusdem speciei, non videtur hoc multum referre. Aliud vero exemplum asserri potest de violatione voti, quæ non videtur esse tam grave peccatum sicut homicidium, sed fortasse eadem de illo movebitur quæstio. Aliud sit, quia irreverenter orare et invocare Deum, pendendo ab illo aliquid indecens, est contra præceptum divinum, in præcepto primæ tabulæ contentum, et tamen nemo dicit esse tam grave ex genere suo, sicut homicidium. Item si ratio illa est efficax, probabit patricidium esse minus grave peccatum quam perjurium, quod licet consequenter admittant aliqui, videtur per se incredibile, et contra communem sensum. Ratio denique asserri potest, quia sub uno genere sunt inæquales species, et nihil obstat quominus aliqua species inferioris generis supereret aliam generis superioris. Quod in speciebus naturalibus et physicis contingit, ut nunc supponimus, et in virtutibus et actibus earum, nam licet charitas sit excellentior spe et fide, nihilominus credere vel sperare in Deum, potest esse melior actus, quam dilectio proximi etiam ex charitate; ergo etiam in peccatis poterit hoc reperiri.

41. *Difficultatis resolutio.* — Quapropter censeo in hac comparatione aliquid inveniri, de quo ferri potest certum vel magis verisimile judicium, et aliquid, in quo vix potest humano modo fieri, quod in aliis similibus comparationibus observandum censeo. Declaro priorem partem, nam clarum videtur haec duo peccata se habere sicut excedens et excessum. Nam perjurium sine dubio excedit ex

parte personæ cui facit injuriam, ut constat; homicidium autem, ex parte irreparabilis nocimenti, quod infert; nam tollit vitam humanam, quæ in bonis hujus vitæ, et externis maximum est, et restitui non potest; perjurium autem non infert reale nocimentum personæ, sed solum in affectu et irreverentia ex parte jurantis. Item perjurium exceedit ex parte virtutis, cui immediate opponitur, ut bene supra probatum est; at homicidium excedere videtur, quia servata proportione magis offendit justitiam, cui opponitur, quam perjurium religionem; nam inter peccata contra justitiam commutativam homicidium videtur esse maximum, perjurium autem non est maximum inter peccata contra religionem. Quamvis autem justitia sit minus perfecta quam religio, tamen absolute est valde perfecta, et illi propinquissima; et ideo videtur posse unus excessus in peccatis eum alio compensari. Denique perjurium plane videtur exceedere in essentiali specie malitiæ, et hoc maxime videtur intendere D. Thomas. Et patet, quia peccatum sumit speciem essentialiun vel ex objecto, vel ex honestate, qua privat; utrumque autem est excellentius in peccato perjurii, ut ex dictis constat. Declaratur præterea ratione insinuata a Covar., quia perjurium, quantum est ex se, tollit certitudinem divini testimonii, et consequenter destruit quasi primum principium confirmandi et stabilendi humana foedera et paeta, quod indicat magnam deordinationem essentialiem talis vitii. Et nihilominus negari non potest quin, ordinarie ac moraliter loquendo, homicidium exceedat in gravitate circumstantiarum; tum quia difficulter committitur, et ipsi etiam sensibili naturæ magis repugnat, unde est signum majoris deordinationis; est enim magis scandalosum, et ideo gravius inter homines punitur.

**12. Sitne perjurium gravius adulterio?** — Jam vero solum potest superesse quæstio, an secundum moralem aestimationem homicidium aequivaleat perjurio, vel etiam illud superet. Quæ comparatio solum in hoc consistere potest, an apud Deum sit dignum majori pena, omnibus pensatis. Et hoc dico esse nobis incertum, nec posse alteram partem ratione sufficienter ostendi; suspicor tamen, cōparando unum perjurium ad unum homicidium, vel maximum ad maximum, gravius puniri homicidium. Quod in aliquo etiam peccato, contra inferiores virtutes habente maximam quamdam deordinationem contin-

gere credibile est; ut peccatum maximum contra naturam videtur esse detestabilius apud Deum, et gravius puniri, quam perjurium. De adulterio autem communiter censetur esse minus grave quam perjurium, de quo videri potest Richar. supra, art. 2, nam quoad malitiæ specificam et essentiale, sine dubio ita est; quoad gravitatem vero penalem (ut sic dicam) apud Deum, non est res tam clara. Quia malitia adulterii majori conatu, affectu et duratione committi solet, et multiplex est, et ordinarie habet conjunctas plures malas circumstantias, quam perjurium; et ideo fortasse apud Deum, singula singulis compensando, gravius punitur quodlibet adulterium, quam unumquodque perjurium.

#### CAPUT IV.

##### AN PERJURIUM ASSERTORIUM SEMPER SIT PECCATUM MORTALE EX PARTE MATERIAE?

**1. Triplex est mendacium.** — Dicimus, ex parte materiae, quia ex inadvertentia et inderelatione interdum esse potest veniale, ut capite sequenti dicemus. Agimus etiam de materia quoad mendacium, seu (quod idem est) quoad defectum veritatis in assertione jurata, nam de aliis defectibus in judicio vel justitia postea dicemus. Mendacium igitur triplex est: perniciosum, jocosum et officiosum; de pernicioso, omnes fatentur semper esse peccatum mortale confirmare illud iuramento, quia semper materia illa gravis est. De jocoso vero, et a fortiori de officioso, potest dubitari, quia videtur materia levis; et peccatum licet sit mortale ex genere, potest fieri veniale ex parte materiae. In quo Gofred., in cap. *Quod autem*, et c. ult., 22, quæstion. 2, asseruit, perjurium jocosum esse peccatum veniale. Ita refert Angel., verb. *Perjurium*, qui licet dicat contrarium esse tutius nihilominus ait posse teneri opinionem Gofredi; quia mendacium jocosum non est propriæ mendacium, ut sentit Augustinus, libr. Quæstionum in Genes., quæst. 145, et habetur in d. cap. *Quod autem*. Citat etiam pro hac sententia Navarrus Glossam solemuem, in cap. *Veniens*, de Jurejurand., ubi non inventur. Id vero sentire videtur Glossa in c. *Unum, § Nunc*, in fin., verb. *Juramus*, 2<sup>d</sup>. d. Scotus etiam, 3, distinct. 39, articulo primo, dicit, communiter concedi, quod unicū perjurium leve non est peccatum mortale, sed non intelligit de levitate materie, sed de

levitate loquendi ex indeliberatione, de quo postea.

2. *Conclusio.* — *Perjurium ex parte materiae semper est mortale.* — Nihilominus communis et certa sententia est, omne assertorium perjurium, de quocumque mendacio sit, etiam evissimo, esse peccatum mortale, et ita nunquam fieri posse veniale ex levitate materiae. Ita sentiunt D. Thomas, dieta quest. 98, art. 3, ad 2; et ibi Cajetanus, Soto, et alii Theologi, in 3, d. 39; dicunt enim perjurium deliberatum semper esse mortale peccatum, solumque posse fieri veniale per surreptionem. Scotus, quest. unica, art. 2; Richar., art. 3, quest. 2, et alii. Item Summistae, verb. *Perjurium, præsertim Sylvest.*; Navarr., c. 10, n. 3; Covar., lib. 1 Variar., c. 1, n. 2, et in d. *Quamvis pactum*, part. 1, § 0, n. 4. Ratio vero est, quia levitas materiae mendacii est accidentaria ad gravitatem malitiae juramenti; nam respectu juramenti omne mendacium est materia gravis.

3. *Probatur conclusio.* — Quod declaratur multis modis. Primo, quia illa gravitas vel evitas mendacii, ut mendacium est, consistit in hoc, quod fiat sine detimento alterius, vel um illo, vel cum utilitate, vel sine illa; perjurium autem ut sic, non inde accipit suam qualitatem, vel gravitatem, sed ex hoc precise, quod Deus adducitur in testem falsitatis; ad hoc autem parum refert quod falsitas sit periclosa, neque; ergo. Secundo, licet in homine firmare mendacium jocosum sit levis culpa, amen in Deo dicere levissimum mendacium sset summa imperf ectio, quia eo ipso amitteret eminentiam primæ veritatis; ergo, qui Deum affert in testem mendacii, etiam minimi, maximam injuriam illi irrogat, et quantum est ex se, privat illum sua infallibili veritate, et consequenter tacite protestatur, vel eum non omnia scire, vel non esse summe onnum, cum mentiri possit. Tertio hinc fit, ut quolibet perjurium evanescet, quantum in eis est, juramentum fine suo finiendo controversias, et firmando veritatem.

4. *Respondetur objectionibus.* — Ad argumentum ergo in contrarium patet solutio ex iectis; nam levitas materiae facit peccatum esse veniale, quando diminuit formalem deordinationem inventam in tali materia respectu illic peccati; ut levitas materiae diminuit fursum, quia diminuit nocumentum, et acceptio rem rei alienæ invito domino; in præsenti ute m non minuitur id, quod est per se in bjecto perjurii. Dices; etiam mendacium

potest esse majus et minus in ratione mendacii; plus enim mentitur, qui dicit ibi esse decem homines, cum tantum sint duo, quam qui dicit esse tres, et sic de aliis. Respondeo: eum veritas consistat in indivisibili, eo ipso quod ab illa perfecta adæquatione receditur, tota veritas destruitur. Et in hoc consistit gravitas perjurii, quod Dens adducitur in testem assertionis quæ veritatem non habet, quia hoc est directe contra primam veritatem, et ejus infallibilem auctoritatem, unde totum aliud argumentum falsitatis per majorem recessum a veritate, quasi per accidens, et quasi nihil reputatur.

5. Ad id vero, quod Angelus dicebat, mendacium jocosum non esse simpliciter mendacium, respondeatur falsum hoc esse; nam si falsitas revera affirmetur, etiam per jocum, mendacium est, quia est falsa assertio contra mentem, et in hoc consistit ratio mendacii; finis autem extrinsecus est. Augustinus autem in d. loco intelligendus videtur, quando locutio ita fit per jocum, ut ex ipso modo jocandi satis intelligi possit, non affirmari id quod dici videtur, sed solum ad lusum proferri. Et licet hoc admittatur in simplici sermone, tamen quando adhibetur juramentum, vix habet locum haec interpretatio, nisi constaret verba non asserendo, sed materialiter, vel sine intentione jurandi proferri. Quia si vere ac formaliter juramentum adhibetur, eo ipso satis significatur rem constanter affirmari, et ideo excusari non potest a mendacio, et consequenter nec a perjurio, nec a mortali peccato, etiamsi propter jocum proferatur. Imo addit D. Thomas supra, perjurium jocosum quodammodo gravius esse, quia videtur continere majorem contemptum Dei. Quod etiam notavit Sylvest., *Juramentum*, 2, q. 6; Covar., d. 1 p., § 6, n. 5.

6. *Perjurium ex quocumque fine semper est mortale.* — Atque hinc colligitur primo, quotiescumque id, quod asseritur vel negatur, mendacium est, juramentum illi additum esse peccatum mortale, quocumque fine bono, vel malo, necessario vel voluntario id proferatur, id est, sive falsum juretur ad defendendum innocentem, sive ad damnaandum, sive pro bono privato, sive pro communi, sive gravissima necessitate urgente, sive ex malitia; semper enim est peccatum mortale, ob rationem factam, licet ex circumstantiis possit esse magis vel minus grave, magis in ratione injustitiae, vel alia simili, quam in ratione perjurii, nisi interdum propter majus vel mi-

nus voluntarium. Similiter si deest veritas in minima parte assertionis, id satis est ad peccatum mortale cum eadem proportione. Dixi autem, quotiescumque id, quod asseritur, vel negatur, mendacium est, quia si ex circumstantiis mutetur sensus verborum, et totius assertionis, ita ut assertio, sic dicta sine juramento, non reputaretur mendacium, nec juramentum additum erit perjurium, et ita ex eo capite poterit excusari a mortali peccato. An vero aliunde non excusat, dicemus cap. 6, ubi de his amphibologicis locutionibus tractabimus.

*7. Jurare ut certum id quod est incertum, est mortale peccatum.* — Secundo infertur, si juramento assertorio desit veritas ex parte certitudinis, et modi confirmandi quod asseritur, peccatum mortale committi. Patet, quia quacumque ratione desit veritas, juratur id quod falsum est, et hoc semper est mortale. Hae ratione, qui jurat ut certum quod non certo seit, mortaliter peccat, quia et exponit se periculo falsitatis dicti, et in actu exercito dicit falsum, scilicet se certo sciens quod certo non seit. Hoc autem intelligendum est, quando juramentum fertur in rem ipsam, prout est in se; si autem quis juret se ita sentire, vel illud esse verisimile, aut credibile, vel credibilius, si de hoc videatur sibi esse certus, non peccabit. Sic etiam, qui in re speculativa, et sub opinione posita jurat alteram partem esse veram, praeter peccatum levitatis (nam ridiculum est tale juramentum, ut lib. 4 diximus eum D. Thom., q. 89, art. 1), erit etiam grave peccatum ex defectu veritatis, quia manifesto periculo jurandi falsum se exponit, cum res in se dubia sit. Si vero juramentum cadat in solam probabilitatem rei, vel affirmationem quod jurans ita sentiat, non erit perjurium directe, nec indirecte; tamen ordinarie tale juramentum habet defectum judicii et prudentiae.

## CAPUT V.

UTRUM JURAMENTUM ASSERTORIUM, INCAUTUM  
QUOD VERITATEM, SEMPER HABEAT MA-  
LITIAM PERJURII, AC SUBINDE MORTALEM.

*1. Juramentum duplicitate potest esse incautum.* — Duobus modis potest dici juramentum incautum: primo, quia sine necessitate fit, et consequenter sine debito iudicio et prudentia, quoad occasionem vel causam jurandi, licet non desit advertentia sufficiens ad caven-

dam falsitatem et dicendam veritatem; et de hoc defectu nunc non tractamus, quia ad veritatem non spectat. Alio modo dici potest juramentum incautum, quod fit sine sufficienti cautela, et advertentia cavendi morale periculum falsitatis; et de hoc nunc tractamus. In quo sunt aliquæ regulæ morales certæ.

*2. Prima regula de incauto juramento.* — Prima est: qui jurat aliquid putans esse falsum, semper peccat mortaliter ratione perjurii, etiamsi contingat rem in se veram esse, et licet ille per crassam ignorantiam putaverit illam esse falsam. Sumitur ex Augustino, serm. 8 de Verb. Apost.; divo Thoma, q. 98, art. 1, ad 3; Sot., ibi, et aliis; Sylvester, *Juramentum*, 2, quæstione sexta, *Perjurium*, quæst. 1, et ibi aliis Summist.; Navar., c. 12, n. 9. Ratio est clara, quia ille formaliter jurat falsum et mentitur, quia contra mentem formaliter loquitur, et inde sumit actus malitiam, ut ait D. Thomas, 2, 2, q. 110, art. 1, ad 1, unde ille etiam jurat mendacium; est ergo perjurus, nam quod res fuerit vera, contingens et per accidens fuit. Unde nihil refert quod falsa illa existimatio fuerit per crassum errorem, et supinam ignorantiam, quia hoc vel culpam perjurii potius auget, quia videatur augere affectum, et contemptum jurandi falsum; vel saltem impertinenter se habet, quia non minuit temeritatem nec malitiam affectus ad jurandum mendacium.

*3. Secunda regula.* — Secunda regula est: quando juratur falsum, existimando esse verum, si existimatio fuit cum sufficienti advertentia, et probabili existimatione veritatis, excusabitur culpa perjurii, et consequenter vel non erit peccatum, vel saltem non mortale. Doctrina est communis et clara, ejusque fundamentum est, quia veritas vel falsitas juramenti non tam ex re jurata, quam ex conscientia et mente jurantis attenditur, ut nota D. Thomas citatis locis, et bene explicat Soto, d. libr. 8, q. 2, art. 3, concl. 6; sed in illo easu juramentum illud est verum in ordine ad mentem jurantis; non est ergo perjurium, nec per se peccatum. Et in idem redit, quod actus voluntatis non specificantur ab objecto, prout est in re, sed prout apprehensio et proposito per intellectum; sed objectum illius voluntatis jurandi est confirmatio veritatis sub ratione et apprehensione veritatis; ergo per se ille actus non est in specie perjurii, sed veri juramenti. Requiritur autem probabilis existimatione veritatis, quia si haec probabilitas desit, temere juratur, et imprudenter, ac subinde

gnorantia falsitatis, quæ in re ipsa inest, non excusat a culpa, quia ipsa ignorantia voluntaria est. Et consequenter licet ille directe velut urare verum, indirecte et interpretativa vulturare falsum, ideoque malitia perjurii illi imputatur, quia ad peccandum sufficit voluntarium indirectum, per quod (ut aiunt) reducitur actus in naturam suæ formæ, id est, moliter constituitur in illa specie malitiae, in qua constitueretur, si cognitio et directa intentio intercederent. Quin potius licet continat postea in re verum esse, quod juratum est, eadem erit culpa perjurii, quia hæc commissa fuit, quando homo se exposuit periculo jerandi; et quod postea non fuerit falsitas bsecuta, materiale fuit, et per accidens, seu su, et ideo non excusat. In hoc autem peccandi modo est latitudo, sicut etiam in negligentia considerationis debitæ, vel culpa ignorantiae esse potest; unde si negligentia gravis erit, erit etiam culpa gravis: si autem fuerit vis, peccatum erit veniale, non ex levitate materiae, sed ex surreptione, seu defectu liberis. Quod generale est in hoc modo peccatum in quacumque materia, et in hac eum proportione applicandum est, juxta exigentiam rerum, et negotiorum de quibus tractatur, recte declarant Cajet., verb. *Perjurium*, o, et alii.

*4. Tertia regula.* — Hinc sequitur regula tia, juramentum incautum quoad veritatem endam, semper esse peccatum perjurii, non tamen semper esse mortale. Loquor de incauto proprie, seu privative et moraliter; nam potest jurari per inadvertentiam naturalem, vel adictum ipsum, vel saltem ad juramentum, eune non est peccatum, quia non est actus humanus; illud vero non est proprium juramenti incautum, quia hæc vox indicat moralem dictum per privationem debitæ consideratio- n. Dico etiam, quoad veritatem dicendam, quod potest esse juramentum incautum, quoad circumstantias prudentis judicii, ut supra d.; de quo postea dicetur. Sic ergo clara est assertio ex dictis: nam quod illud juramentum peccaminosum sit, patet, quia non fit prudenter, sed cum periculo falsitatis, et qui amat periculum, peribit in illo. Quod vero malitia perjurii sit, manifestum est, quia malitia illius actus in hoc consistit, quod homo se expoit periculo jurandi mendacium; sed hæc malitia ejusdem speciei est cum malitia mendaci jurati. Nam in universum malitia mortaliter periculi ejusdem rationis est cum malitia evitans; ut fornicari, et se exponere periculo

foruicandi ejusdem malitiae sunt, quia est transgressio ejusdem præcepti, et idem objectum; solumque differunt, sicut perfectum et imperfectum, directe voluntarium in se, vel in causa. Denique malitiam illam non semper esse mortalem, circa secundam regulam satis declaratum est. Nam interdum potest esse tam parva negligentia circa advertentiam periculi, ut non sufficiat ad plenam libertatem necessariam ad peccandum mortaliter. Aliando etiam potest esse surreptio in profendo ipso juramento, et ex ea parte excusari. Quando vero tanta sit inadvertentia ut excuset hoc modo, non potest certa regula præscribi, sed prudens arbitrium necessarium est.

## CAPUT VI.

### AN CONSuetudo JURANDI INCAUTE CONSTITUAT HOMINEM IN STATU PECCATI.

*1. Habitus peccati non est peccatum.* — Juramenta incauta maxime censentur aggravari ex consuetudine, et ideo ad declarandum quo sensu hoc verum sit, hanc quæstionem præmittimus de consuetudine jurandi, an sit peccatum, vel constituat hominem in statu peccati; ita enim facilius constabit an possit efficiere, ut aliquod juramentum sit peccatum mortale, quod sine consuetudine non esset. De consuetudine igitur jurandi, quidam indistincte dicunt esse peccatum grave, alii esse statum peccati, seu constituere hominem in statu peccati mortalis; alii utrumque indistincte negant, ut latius tractat Sot., locis ci-tatis, licet non almodum distincte. Sed quod ad peccatum attinet, manifestum est consuetudinem ut sic, qualiscumque illa sit, non esse unum aliquod peccatum. Duo enim in consuetudine spectari possunt, scilicet frequentia et numerus actuum, vel habitus inde generatus. De habitu, constat non esse peccatum, sed posse esse effectum peccati; nam peccatum est dictum vel factum, etc., contra legem Dei. Item præcepta non dantur de habitibus, sed de actibus, quia in his est totus usus libertatis. Item peccatum est poena dignun, habitus non nisi ratione actus. Frequentia autem actuum non est unum aliquod opus distinctum a singulis, sed est collectio, et numerus omnium actuum, per quos talis consuetudo facta est. Unde sic sumpta consuetudo jurandi non est unum aliquod juramentum, sed collectio multorum, et consequenter, etiamsi illa juramenta peccaminosasint, consuetudo illa non est pecca-

tum, sed collectio et numerus peccatorum. Quapropter talis consuetudo, si per centum juramenta facta est, nec habet majorem malitiam quam sit in aggregato tot peccatorum, nec meretur majorem pœnam. Igitur de hoc puncto, an illa consuetudo sit peccatum, nulla potest esse dubitabilis quæstio. Nam singulare peccatum nec est, nec esse potest; plura vero peccata esse poterunt juxta qualitatem et modum juramentorum, quibus talis consuetudo effecta est.

*2. Consuetudo jurandi in duplice differentia esse potest.* — Et ideo ad expediendum aliud punctum de statu peccati, duo distinguere necesse est, scilicet qualitatem actuum, qui consuetudinem constitunt, et quid significetur nomine status peccati. Cirea primum distinguere possumus duos modos consuetudinis jurandi. Primus est, quando quis, licet frequenter juret, et fortasse etiam sine necessitate vel utilitate, non tamen sine veritate, neque sine sufficienti advertentia ut quod jurat verum sit. Qui modus consuetudinis inveniri potest, vel in homine qui consuevit nunquam mentiri, etiam sine juramento, vel etiam in illo qui mentiri solet sine juramento, non tamen cum illo; quæ diversitas ad præsens parum refert, ut dicemus. Secundus modus consuetudinis est, quando aliquis tam verum quam falsum jurare consuevit. Quod etiam duobus modis accidere potest: unus est, quando etiam directe advertendo solet quis falsum jurare. Alius est, quando consuetudo jurandi tanta est, ut homo sine sufficienti diligentia ad dicendum verum frequenter juret, etiamsi nunquam juret falsum ex formali intentione, aut advertendo falsum esse quod jurat.

*3. Status peccati tripliciter accipi potest.* — Cirea statum vero peccati distinguendum etiam est; nam tribus modis accipi potest status peccati. Primo, pro statu actualis peccati, et hie sensus est impropus, et inusitatus, et impertinens ad rem præsentem; quia talis status non constituitur per consuetudinem, sed per quemcumque actum peccati mortalis. Secundo modo accipitur pro statu pure habituali, et sic dici solet esse in statu peccati mortalis, qui peccatum mortale commisit, et illud non retractavit, nec veniam illius consecutus est. Et hic etiam sensus licet sit magis proprius et usitatus, non deseruit præsenti instituto, quia respectu perjurii ad hunc statum non est necessaria consuetudo, sed unico perjurio commisso, et non retractato, relinquitur homo in illo statu. Tertio modo esse potest status peccati

mortalis, quasi medius inter actum et habatum, quia ad illum nec necessarium est actu peccare, nec sufficit peccasse, sed ultra permanentiam in peccato commisso, addit tam deordinationem illius status, ut de se objectum novi peccati mortalium, ita ut quoties homo advertit se esse in tali statu, et vult permanere in illo formaliter, vel indirecte, nivum peccatum mortale committat. Sic dicitur esse in statu peccati, qui tenetur restituere, et non restituit cum possit, quia eveni illius status semper actu peccat, solumque interdum non peccat, quia de illo actu non considerat; quoties vero considerat, et ita permanere vult, actu peccat; et ita ille status est objectum peccati mortalium, et de se quasi continuum peccatum externum, quavis ex defectu attentionis, et actualis voluntat interrupatur. Hoc ergo tertio modo in presenti accipitur.

*4. Primum modum consuetudinis in jumento, non esse ex se peccatum grave.* — Jux hæc ergo dicendum est primo, primum modum consuetudinis, nec esse peccatum grade se, nec collectionem peccatorum mortuum, nec constituere hominem in statu peccati mortalium. Probatur, quia licet illa jumenta sint frequentia, nullum illorum de est perjurium, quia nec ex formali intentio (nam supponitur cum illa frequentia jurat esse intentionem semper jurandi verum, neque ex indirecta aut interpretativa voluntate, quia supponitur, semper jurare ei sufficienti advertentia dicendi verum. Neque etiam per talem frequentiam dicitur homo constitui in morali periculo aliquando jurandi falsum, quia in singulis actibus semper facit moralem diligentiam sufficientem ad vitandum voluntarium mendacium, ut etiam supponitur; ergo non se conjicit in morale periculum perjurii formalis. Nam et contingat interdum decipi, illud semper erit materiale mendacium, nude illud periculum neque est de peccato committendo, ne potest dici morale, sed naturale; quia quod homini evenit præter voluntatem, et moraliter diligentiam cavendi illud, casuale est seu naturale, non morale. Et licet consultius est non se exponere huic materiali periculo, et quenter jurando verum, et cum illa adversitia, non possumus dicere cum fundamento, hoc cadere sub obligatiouem peccati mortali, cum periculum non sit de peccato mortali, nec gravem injuriam divini neminis includit.

*5. Atque hinc aperte sequitur, consuetudini*

em hanc nihil conferre ad accusandum, vel excusandum juramentum, quod praeter intentionem jurantis contingit esse de re falsa; nam in individuo considerandus est actus jurandi, et inadvertentia cum qua sit. Quod si illa actualiter fuit ex notabili negligentia, non excusabit consuetudo advertendi ordinarie et requenter in aliis juramentis; nam illud oportuit facere, et hoc non omittere; sicut licet homo frequenter soleat uni tentationi resistere, si semel consentiat, non excusatur a gravi culpa, propter aliarum victorias. Si vero in lo etiam juramento sufficiens diligentia, et dvertentia posita est, vel, si fuit negligentia liqua, fuit venialis, non accensabitur, nec eddetur gravior propter talem consuetudinem jurandi, quia illa non constat ex gravibus peccatis, nec constituit hominem in statu peccati; et consequenter non facit ut praesens status jurandi, quatenus contingit esse de re lsa, magis voluntarius sit, quam si non esset talis consuetudo, ut ex dictis constat; ergo non est unde aggravare possit talem culum.

6. *Consuetudinem jurandi indiscriminatum vel falsum cum advertentia, esse aggrationem peccatorum gravissimorum.* — Secundo dicendum est alteram consuetudinem jurandi indiscriminatum verum vel falsum, cum cum advertentia et directa voluntate, et aggregationem quamdam gravissimorum peccatorum; et quamdiu voluntaria est talis consuetudo, constituere hominem in statu peccati mortalis. Prior pars manifesta est, quia itali homine fere omnes actus jurandi sunt iuria, et peccata mortalia ex quibus congit et coalescit talis consuetudo. Dico autem fere, et non simpliciter, omnia illa peccata mortalia, quia non obstante tam prava consuetudine, si interdum ille homo advertat cum esse quod jurat, in eo actu non erit pectorum, nec peccabit mortaliter, quia ex obiecto non habet talem malitiam; nec consuetudo est circumstantia quae illam inducat, quia solum se habet quasi materialiter et concomitantem ad talem actum, et non afficit illum.

Dices: quamvis actu ille juret verum, tamen est ita affectus, quod æque juraret falsum, si sibi esset commedium. Respondeo hunc affectum fortasse existere quasi in habitu, quia non sufficit ad actualiter peccandum; inquit, licet in præscientia Dei verum esset, illud non minus fuisse juraturum in tali occasione, si falsum sibi proponeretur, nihilo-

minus de facto non imputaretur ad culpam, quod actu commissum non est. Solum ergo imputaretur, si homo haberet actu illum affectum conditionatum et propositum, quod non minus juraret, si esset falsum, et tunc esset illud aliud concomitans peccatum internum et mentale; actus autem jurandi hic et nunc non esset perjurium nec peccatum, quia non ex illo affectu procedit, sed ex voluntate jurandi veritatem sufficienter cognitam. Quia vero is, qui talem consuetudinem habet, regulariter parum curat de adhibenda diligentia debita ad veritatem dieendam, ideo omnia juramenta ejus, regulariter etiam loquendo, gravia peccata sunt, et malitiam perjurii habent, vel ratione falsitatis, vel ratione periculi ejus.

8. Atque hinc facile probatur altera pars de statu peccati, in qua supponitur consuetudinem esse voluntariam. Et sic probatur. Quia ex vi talis consuetudinis ille homo est in morali occasione proxima, et periculo pejerandi; ergo ex vi illius est in statu peccati mortalis juxta sensum superius declaratum. Item status consurgens ex illa consuetudine est ita inordinatus, et contrarius bonis moribus, ut voluntarie illum admittere, aut retinere per actualem voluntatem, sit peccatum mortale; ergo signum est illum esse statum peccati mortalis. Dixi autem, *quandiu voluntaria est talis consuetudo*, quia si illa displiceat efficaciter, ita ut homo proponat, quod in se est facere ad tollendam talem consuetudinem, ex vi illius propositi interrumpitur consuetudo, et retractatur quantum ad affectum hominis. Et ideo ratione solius habitus, qui tunc durat, non poterit dici esse in statu peccati mortalis; quia licet adhuc homo versetur in periculo, non tamen in voluntario periculo; neque etiam in æquali, quia propositum efficax multum juvare potest contra consuetudinem. Et difficultas illa, vel periculum quod talis consuetudo secum affert, effectus peccati est, non status peccati, quando voluntas contra illam nititur. Quia vero ille status tam pravae consuetudinis per proprios actus voluntarios comparatus est, tamdiu censemur voluntarius, quandiu per propositum efficax non retractatur; si vero jam est simpliciter involuntarius ratione contrarii propositi, non potest dici status peccati. Atque hinc constat, quod si talis consuetudo jam est involuntaria, non poterit ratione illius imputari ad peccatum incautum juramentum, quod de facto sine morali advertentia factum est, quia jam illa consuetudo non est moralis, sed quasi naturalis. Quid vero in

hoc puncto dicendum sit, quando talis consuetudo voluntarie durat et statum peccati constituit, in sequenti capite dicetur.

9. *Consuetudo jurandi cum sufficienti advertentia, sine debita tamen cautione, consuetudo est pejerandi.* — Dico tertio : consuetudo jurandi cum sufficienti advertentia ad ipsum juramentum, quamvis esse non soleat cum directa voluntate jurandi falsum, si tamen sit absque debita cautione ac diligentia ad solam veritatem cognitam juramento confirmandam, consuetudo est pejerandi, et hominem constituit in statu peccati mortalis, donec retractetur per poenitentiam, seu propositum de se efficax. Haec assertio constat ex præcedenti, et cum proportione accipienda est, quia juramentum hoc modo incautum peccatum mortale est, et malitia ejus, malitia perjurii est, ut declaravi; ergo eadem est proportionalis ratio de tali consuetudine. Consurgit enim ex collectione multorum peccatorum gravium in materia perjurii, et constituit hominem in morali periculo committendi similia peccata; ergo quandiu voluntaria est, et homo non conatur ad tollendam illam, constituit illum in statu peccati mortalis in sensu supra explicato.

10. *Aliorum effugium.* — Respondent aliqui, illam consuetudinem non constituere hominem in occasione proxima morali peccandi, sed solum in remota, quæ non sufficit ad constituendum hominem in statu peccati; sicut fomes peccati constituit hominem in periculo peccandi, non tamen in statu peccati, quia periculum illud remotum est. Sed hoc dicetur apparenter de consuetudine jurandi cum veritate et advertentia, licet cum excessu et superfluitate; illa enim dici potest occasio pejerandi valde remota, et ideo non constituit hominem in statu peccati, ut dictum est. At vero consuetudo temere jurandi quidquid in buceam venerit, et sine advertentia ad veritatem, sine dubio constituit hominem in periculo proximo jurandi falsum; et ideo si voluntaria sit et permaneat, merito dicitur constituere hominem in statu peccati. Nec est simile de fomite peccati, quia ille non est ita voluntarius; unde periculum illud, licet magnum sit, est magis contractum et naturale, quam voluntarium. Et nihilominus tenetur homo armari contra illud periculum oratione et proposito resistendi illi; alioqui si sit notabiliter negligens, constituet se in statu peccati mortalis, vel venialis pro ratione negligientiae et periculi.

## CAPUT VII.

AN PERJURIOUM, CUM NATURALI INADVERTENTIA PROLATUM, SIT PECCATUM MORTALE RATIONE CONSUETUDINIS?

1. Quæstio habet locum in consuetudine graviter peccaminosa, quamdiu voluntaria durat. De illa enim dicunt aliqui, efficere ut perjurium, quod alias non esset peccatum mortale ratione inadvertentiae naturalis, impetratur ad mortale ratione consuetudinis: ita sentit Cajet., q. 98, art. 3, circa ad 3. Ratio ejus est, quia in illo sic assueto ad temere jurandum, inadvertentia non est causa jurandam æque juraret si adverteret, ut ejus consuetudo ostendit; ergo illa inadvertentia non excusat culpam, quia non excusat, nisi sit causa; est enim tunc inadvertentia non aitecedens, sed concomitans, quæ non excusat. Idem docuerat Cajetan. 2. 2, quæst. 8. articul. 1, in dubio circa primam voti conditionem; et in eodem sensu dixerat, quæst. 8. art. 2, consuetudinem jurandi non excusar Sequitur Navarr., c. 12, num. 6; et Dida Victor. (ut refertur), in Regulis confraternitatis nominis Jesu, contra juramenta. Favet Augustinus, libro contra Mendacium, cap. 1 quatenus dicit ex consuetudine jurandi in perjurium decidi. Gravius Chrysost., Homil. Popul., dicens, ab omnibus esse concessum manifestum, multum jurantem perjurum esse, necesse esse. Et ideo infra subdit, non esse idoneam excusationem, si consuetudinem pretendamus. Similia sumuntur ex Isidor., libr. Synonym.. cap. 10: *Assiduitas jurandi perjurium facit*; et libro secundo Sentent., de Summ. bon., cap. 31: *Dum usum iuramenti facimus, perjurii crimen incurrimus.* Et Bernard., libro de Modo bene viven., serm. 1, dicente: *Periculosum est jurare, usus iuramenti dicit hominem ad perjurium.*

2. Nihilominus alii distinguendū esse tantum, quia talis actus indeliberatus non semper peccatum mortale est, esse tamen potest. Dicunt ergo solam consuetudinem non effici, ut juramentum ex surreptione actuali præsumtur ad culpam mortalem imputetur; ita fieri potest ut illa surreptio non ex consuetudine, sed aliunde ex actuali passione iræ, et alterius affectus oriatur. Si autem inadvertentia et præcipitatio actualis oriatur ex consuetudine, licet formaliter sumpta non sufficiat peccatum mortale, dicunt imputari ad mortale.

atum mortale ratione consuetudinis. Ratio est, quia licet illud juramentum, cum proferatur, actu non sit voluntarium formaliter et in se, nihilominus est voluntarium in causa, scicet, in consuetudine, quam supponimus esse voluntarium, seu non retractatam. Atque haec sententia tribui solet Soto, in libro octavo de Justit., quæstione secunda, articulo tertio, conclus. 7, et in libro de Caven. jurament. abuso, cap. 12; sed oppositum sentit.

3. *Auctoris sententia.* — Ego vero censeo, uramentum prolatum sine advertentia formati, et per se sufficienti ad peccatum mortale, non esse in se novum, ac proprium et speciale peccatum mortale propter solam pejerandi consuetudinem, etiam non retractatam. Haec sententia tribui potest D. Thomæ, dicta q. 98, articulo tertio, ad secundum, quatenus sine restrictione dicit, qui jurat falsum sine advertentia, a crimine perjurii excusari; et eodem nodo loquitur Bonavent., 3, dist. 39, art. 4, quæst. 3, qui addit etiam, quando est ex quam consuetudine. Durandus etiam ibi, quæst. 1, indefinite loquitur. Clarius Major ibi, quæst. 1, generalem ponit conclusionem, nullum juramentum indeliberatum esse peccatum mortale; t in probatione infert tanquam conveniens, via alias assuetus jurare, tales mortaliter peccaret, quoties in actum perjurii ex habitu rorumperet. Denique idem sumitur ex doctrina Scoti ibi, quæst. uniuersit., artic. 1, quatenus icit, consuetudinem vel habitum non facere, ut actus sit peccatum mortale, nisi reddat illum sufficienter deliberatum. Sylvester etiam absolute loquitur, verb. *Juramentum*, 2, q. 6, conclus. 2; et in verb. *Blasphemia*, quæst. 4, entit, blasphemiam inadvertenter prolatam ex consuetudine, non esse peccatum mortale, um tamen major ratio peccati in blasphemia sit, quam in perjurio. Et ad hoc refert Sylvester Navarrus, c. 12, n. 84. Ipse tamen reuirit cum Cajetano, ut ille, qui non advertit, t ita dispositus, ut, si adverteret, non blasphemaret, vel non juraret, quæ conditionalis, ut ixi et statim ostendam, impertinens est. Deinde in eadem sententia est Soto, dict. artic. 1. Nam prius dicit posse contingere ut inadvertentia, licet sit in homine habente consuetudinem jurandi, non ex consuetudine, sed ex lia occasione, vel passione naturæ, aut alia mili proveniat, et tunc evidens esse non maiis esse peccatum mortale, quam si non esset consuetudo, quia ibi nihil influit, unde esto non excusat, accusare non potest. Deinde vero dedit, posse defectum judicii provenire ex

consuetudine, et nihilominus sic jurare non esse peccatum, ponitque varios casus. Unus est, quando velocitas jurandi provenit ex consuetudine, sed non tolit advertentiam necessariam ad dicendum verum ratione materiæ, quia per se statim patet; et hic casus est clarus, sed non pertinet ad id, de quo agimus. Secundum ergo casum ponit, dicens: *Deinde quia potest contingere in illo motus surreptitus, qui sic naturaliter lingam rapiat, ut culpam vel omnino tollat, vel renialem reddit.* Ecce non censet fieri talem motum mortale peccatum, etiamsi a consuetudine originem trahat, et hic est casus de quo tractamus. Idem sentit in dicto libro de Jura., c. 7 et 12; ait enim (ut refertur) consuetudinem non facere ut sit mortale peccatum, quod sine illa non esset.

4. *Probatur assertio.* — Ratione probatur primo contra generalem regulam Cajetani, quia, non obstante consuetudine præcedente non retractata, et habitu ex illa relicto, præsens inconsideratio, et inadvertentia cum qua juratur, invincibilis est; ergo excusat a novo peccato mortali, non obstante consuetudine. Antecedens supponitur; nam ex tali hypothesi tractatur quæstio, alias clarum est voluntarium inadvertentiam non excusare, sed accensare pro ratione voluntatis, sive homo habeat consuetudinem, sive non. Oportet ergo ut talis sit inadvertentia actualis, quæ revera excusat vel ab omni peccato, vel saltem a mortali, si homo non haberet consuetudinem jurandi, et illa eadem inveniatur in homine habente consuetudinem, quod non repugnat, ut omnes supponunt, et est per se notum. Tunc ergo illa inadvertentia per se spectata naturalis est, et non voluntaria. Jam ergo probatur consequentia, scilicet, illam excusare non obstante consuetudine, quia consuetudo non facit illam inadvertentiam magis voluntariam, quam si non esset. Ergo nec facit actum in se magis culpabilem. Antecedens probatur, quia non facit illam magis voluntariam directe et formaliter, quia de facto homo non magis advertit aut vult advertere; neque etiam indirecte seu interpretative, quia propter consuetudinem non est homo magis potens ad advertendum, sed æque naturaliter rapitur, et æque deest illi medium aut excitativum, quo se applicet ad advertendum.

5. *Ignorantia involuntaria, etiam in operante ex malo habitu, excusat a peccato.* — Unde argumentor secundo, quia ignorantia involuntaria, et ex hac parte antecedens, licet in ordi-

ne ad habitualem affectum operantis sit concowitzans, nihilominus excusat a novo peccato actuali. Quia secundum se facit actum non voluntarium, ex D. Thoma 1. 2, quæst. 6, art. 8, et q. 76, art. 3, et hoc satisest ut, quantum est ex se, impedit actuale peccatum, quia sine actuali voluntate non peccatur, et ex hac parte habet ut non accuset; unde si aliunde ipsa etiam sit involuntaria, omnino plane excusat; sed in præsenti illa inadvertentia est involuntaria, ut ostensum est; ergo excusat. Tertio, illa conditionalis, in qua maxime fundantur Cajetanus et Navarrus, quod ille sic assuetus ad jurandum, non minus juraret, si adverteret, imprimis nihil facit ad actualiter peccandum per actum, qui de facto fit sine advertentia. Ut, verbi gratia, consuevit quis non jejunare in diebus præceptis, hodie vero invincibiliter ignoravit esse diem jejunii; numquid propterea novum peccatum commisit, quia, si sciret, non jejunaret? Absit, quia, ut alias recte docuit Augustinus contra Semi-pelagianos, non imputat Deus nobis quæ faceremus, si hoc vel illud nobis occurreret, sed quæ facimus circa illud quod occurrit; quod si non occurrat, nec se offerat memoriae aut scientiae, cum qua peccaremus, gratiæ Dei imputandum est. Item qui in venatione, facta diligentia sufficiente ad cævendum pereiculum occidendi hominem, easu occidit inimicum, sine dubio non est reus actualis homicidii, etiamsi ita sit dispositus in habituali affectu, quod libenter occideret, si sciret esse inimicum; illa enim conditionalis non refert ad actuale peccatum. Eo vel maxime quod talis conditionalis est incerta, et soli Deo cognita, et non obstante consuetudine posset homo non jurare, si adverteret; ergo ex illo capite non potest reputari ad culpam tale juramentum.

6. *Aliorum evasio.* — Probatur deinde nostra assertio contra exceptionem vel limitationem alterius sententiae. Quae pro certo supponit, et merito, quando actualis inadvertentia provenit ex alia passione, vel impetu naturali, excusare a mortali, quia si non esset consuetudo, excusaret, et ibi consuetudo impetrinenter se habet. Ponamus ergo causam illius inadvertentie et præcipitationis esse consuetudinem, et argumentor in hunc modum: illa consuetudo de facto tollit actualem usum rationis per se necessarium ad peccandum mortaliter; ergo juramentum factum tali modo non est novum peccatum mortale. Antecedens supponitur ex easu, et consequentia probatur, quia sine actuali usu rationis non committitur

actuale peccatum mortale. Respondent: ad peccatum sufficit voluntarium in causa; illa autem inadvertentia est voluntaria in causa, et ideo non excusat. Afferturque exemplum de peccatis ebrii, quæ imputantur ratione ebrietatis, licet tunc non sit usus rationis; item de omissione Missæ, vel pollutione quæ in somno consummata peccatum est, quando causa præcedens in vigilia fuit voluntaria.

7. *Perjurium aut alius similis actus in ebrio non addit norum peccatum.* — Sed hoc ipso exemplo confirmatur assertio et ratio facta, quia perjurium prolatum ab ebrio, aut blasphemia, vel quicunque alius similis actus de se malus, non est novum peccatum in ebrio distinctum a præcedentibus, nec addit illis novam malitiam, nec auget poenam inferni, sed ad summum se habet, sicut merus actus externus ad internum, ut constat ex 1. 2, q. 71; ergo similiter in præsenti actus jurandi, ex indeliberatione factus, ratione consuetudinis præcedentis non est novum peccatum distinctum a præcedentibus, et coram Deo non addit novam malitiam moralem perjurii, nec meretur novam poenam, et hoc est solum quod intendimus, et in hoc sensu dicimus non esse peccatum mortale, utique novum, et distinctum a præcedentibus. Et sic probatur consequentia a paritate rationis, quia ideo actus in ebrietate facti non sunt nova peccata distincta in sensu dicto, quia non fiunt cum proprio usu rationis, nec cum propria libertate, sed ad sumnum imputantur ratione actus præcedentis, scilicet ebrietatis, in qua tanquam in causa fuerunt tales actus voluntarii; sine usu autem rationis, et sine nova ac propria libertate non potest esse novum demeritum: sic autem est in præsenti, quia supponimus novum juramentum fieri sine actuali advertentia, et sine propria et distincta libertate. Parumque refert quod haec carentia actualis deliberationis oriatur ex ligatione sensuum, ut in ebrio, vel dormiente, vel quod nascatur ex actuali motu passionis, ut alii etiam concedunt, vel quod nascatur ex habitu jam existente per modum naturæ, et præveniente moralem deliberationem, quia differentia materialis est.

8. *An actus qui in somno, ebrietate, vel cum alio impedimento usus rationis fiunt, dicendi sint liberi?* — Jam vero solum potest superesse quæstio, quæ videri potest de nomine, an actus illi exteriorum, vel omissiones quæ in somno, ebrietate, aut cum alio impedimento usus rationis et libertatis fiunt, denominandi sint peccata, a causa libera quæ præcessit.

Nam, licet hoc modo hæc juramenta indelibera-  
rata vocentur peccata mortalia, parum refert,  
dummodo constet ipsa in se non afferre no-  
vam malitiam, nec novum demeritum coram  
Deo, si sunt tantum motus primo primi; vel si  
sint secundo primi, habere tantum malitiam  
veniale ex modo quo actu fiunt; hoc enim  
solum est quod nos intendimus, quidquid sit  
de denominatione ab actu præterito. Adde  
non deesse doctos Theologos, qui dicant actus  
vel omissiones contra præcepta contingentes  
tempore somni vel ebrietatis, etiamsi fuerint  
voluntarii in causa, non denominari tunc  
peccata, sed tantum effectus peccati præce-  
dentis, ut late defendit Vasquez, referens pro  
ea sententia Palud., Major., Gabr. et Adrian.,  
in 1. 2, d. 94, cap. 3, quia actus non denomi-  
natur peccatum, nisi quamdiu actu liber est,  
et licet ex libera causa processerit, si jam non  
subest libertati, non sufficit, ut proprie deno-  
minetur peccatum, sed tantum effectus pec-  
cati; alias qui propinavit venenum, semper  
actu peccaret, quamdiu veneni actio durat,  
etiam per annum duret, et sic de aliis, quæ  
videntur absurdia. Unde certum est, qui dedit  
venenum, tunc commissose totam culpam suam  
coram Deo, sive postea sequatur effectus, sive  
impeditur; et qui in alium emisit sagittam,  
eque peccavit, sive attigerit scopum, sive  
erraverit; tota ergo culpa in ipsa emissione  
eu impressione impetus commissa est, et ideo  
illa recte denominatur peccatum, quia libera  
uit; reliqua autem, quæ vel naturaliter se-  
juuntur, vel casu impediri possunt, et sub-  
iunctum liberum jam non cadunt, videntur po-  
ius effectus peccati commissi.

9. *Dubium, in quo actu sit peccatum perju-  
rii, quod indeliberate fit ex consuetudine.* —  
*Dubii solutio.* — Addo, in præsenti materia  
œcularem difficultatem esse in explicando in  
quo actu præcedente sit voluntarium juramen-  
tum illud, quod indeliberate fit vi consuetu-  
inis. Nam consuetudo non est unum pecca-  
tum, ut supra declaratum est, sed quando est  
œccaminosa, est collectio peccatorum, in qua  
ollectione non est facile assignare ubi fuerit  
oluntarium in causa perjurii indelibera-  
rum postea subsecutum, quia nullum pecca-  
tum illius consuetudinis per se spectatum est  
ausa talis effectus, neque in singulis prævi-  
eri potest; tota autem collectio simul sumpta,  
ue est consuetudo, non habebit malitiam  
istinctam a singulis actibus, et a numero eo-  
rum; ergo actus indeliberatus, postea subse-  
utus, non magis est voluntarius in ipsa con-

suetudine, quam in singulis actibus ejus. Ad  
hoc tamen dici potest, et bene ac vere, in ip-  
sa consuetudine distinguendos esse actus præ-  
cedentes consuetudinem, antequam sit con-  
summata in statu peccati (id est, in tali gra-  
du, in quo constitutus hominem in morali pe-  
riculo pejerandi cum advertentia, et sine illa),  
ab actibus, quibus vel talis consuetudo con-  
summatur, vel continuatur aut augetur. Nam  
de prioribus recte probat ratio facta non-  
dum continere in virtute actus illos indelib-  
eratos, qui postea ex consuetudine sequuntur,  
et ideo verisimilius est non augeri in sua ma-  
litia ex tali effectu, qui nondum continetur  
in illa causa, nec moraliter potest aut debet  
in ea prævideri.

10. At vero quando homo jam videt consum-  
mari consuetudinem, et advertit gravitatem  
et periculum ejus, tunc merito dici potest, ta-  
les actus incipere habere specialem gravitatem  
ex effectibus virtute tunc volitis, sive poste-  
sequantur, sive non. Maxime vero quando  
post firmatam consuetudinem, effectus ipsi  
pejerandi temere fiunt, et (ut ait Chrysostom.)  
*talis homo volens et invitus, sciens et nesciens,*  
*serio et joco loquens pejerat*, idque experimen-  
to cognoscit, et nihilominus sciens et videns,  
actu vel virtute, vult permanere in illa con-  
suetudine. Tunc enim specialiter peccat ra-  
tione periculi sequentium actuum indelibera-  
torum, et voluntas persistendi in illa consue-  
tudine specialem gravitatem habet ex illis  
effectibus prævisis, vel qui prævideri potuerunt  
ac debuerunt. Tunc ergo commissa est mor-  
talis malitia talium juramentorum, quæ pos-  
tea indeliberate committuntur, postea vero  
non augetur malitia, nec denuo peccatur.  
Quidquid sit, an actus subsecuti denominantur  
peccata, vel effectus peccati; videtur enim es-  
se dissensio de nomine, ut dixi, licet in ordi-  
ne ad aliquos effectus morales possit aliquid  
referre, ut ex dicendis intelligatur. Neque  
oportet ad fundamenta contraria respondere,  
quia ex dictis satis expedita sunt.

11. *Moralis advertentia.* — Advertit autem  
Scotus supra, saepè ex consuetudine et habitu  
provenire, ut homo citius deliberet, quam  
si habitum non haberet; sic enim in bonis  
actibus ( inquit ), qui est assuetus ad pru-  
denter operandum, oblata occasione studio-  
se operandi, verbi gratia, dandi eleemosyna-  
nam, subito deliberat de danda eleemosyna,  
nec propterea actus desinit esse perfectæ vir-  
tutis, quia consuetudo facit, ut subito ac im-  
perceptibiliter deliberet; sic etiam qui est as-

suetus ad amandum Deum, auditio ejus nomine statim prorumpit in amorem, non quia indeliberate operetur, sed quia cito deliberat. Ita ergo accidere potest e contrario, ut ex consuetudine pejeraudi, oblata occasione, subito homo juret, non quia non satis advertit se jurare in certum, et sine notitia veritatis, sed quia licet advertat, subito deliberat. Quod etiam in furto et aliis peccatis accidere potest. Tunc ergo novum peccatum committitur cum malitia mortali, quia non breve vel longum tempus, sed deliberatio vel indeliberatio distinguit crimina, sicut et virtutis actus. Et ideo non est regula certa, quae assignari solet, quod jurantes ex consuetudine, cæteris paribus, frequenter jurant sine advertentia, quam alii, qui non habent consuetudinem; nam licet ex parte inclinationis habitus ita videatur, tamen quia ipsa etiam consuetudo dat facilitatem ex parte intellectus ad apprehendendum et deliberandum, ideo illud non semper est certum; sed distinguendæ videntur conditiones personarum, nam in hominibus tardis, vel rusticis, fortasse verum est consuetudine ferri absque mente, in hominibus autem discretis, et præstantibus ingenio ac judicio, videtur facilius præire intellectum, et ideo ad discernendam culpam personas etiam discernere necesse est.

### CAPUT VIII.

#### INFERUNTUR COROLLARIA EX PRÆCEDENTI DOCTRINA.

1. *Qui peccat per incautum juramentum, aequo peccare, sive contingat rem juratam veram esse, sive falsam.* — Ex dictis infero primo, quoties peccatur per incautum jurationem circa veritatem vel falsitatem dieti, vel circa juramentum ipsum, aequo peccari, sive contingat verum esse quod juratur, sive falsum. Probatur ex dictis, quia tota ratio hujus peccati consistit in periculo, cui jurans se exponit jurandi falsum (supponimus enim directe non intendere jurare falsum, nam illu l non esset juramentum incautum, sed per se falsum); ergo vel non attendit an juret, necne, vel si hoc attendit, non attendit an sit verum vel falsum quod jurat, vel negligenter se gerit circa examinationem veritatis, quam jurare intendit. In his autem omnibus casibus fortuito tantum et contingenter accidit, ut id quod juratur, sit verum vel falsum; ergo inde non aggravatur vel minuitur culpa coram Deo, quid-

quid illorum contingat. Probatur consequentia, quia culpa non pendet ex effectu contingente, sed tota committitur in periculo et in causa. Confirmatur exemplis supra adductis de ebrio, de propinante venenum, de projiciente sagittam, cum similibus; nam æque peccant, sive sequatur effectus, sive postea impediatur. Intelligitur autem haec regula de proprio peccato quoad novam culpam; nam si solum sit sermo de denominatione ab actu præterito, vel a materiali objecto seu effectu, clarum est pejerari materialiter, quando est falsum quod dicitur, non autem quando est verum; et si ebius denominatur homicida, quando cum effectu occidit, non vero quando non se obtulit occasio occidendi, ita dicendum erit de perjuro. Est autem hoc verum quoad has denominaciones, quatenus sumuntur ab actibus seu effectibus externis, nam quoad culpam coram Deo, eadem est in utroque easu, et eamdem denominationem potest tribuere. Idemque est cum proportione de denominatione actus vel effectus externi in ratione peccati a præcedenti voluntate in causa, ut dictum est.

2. *Limitatio aliquorum ad dictam regulam.* — Contra hanc doctrinam allegatur Soto, d. quæst. 4, art. 3. et in d. libr., cap. 12, quia sentit, regulam non esse universaliter veram, et saltem inveniri falsam in eo, qui licet habeat consuetudinem jurandi, habet tamen consuetudinem dicendi verum. Nam ille etiamsi juret sine advertentia sufficiente ad veritatem dicti sui, nihilominus non se exponiit morali periculo jurandi falsum, quia consuetudo dicendi verum reddit illum moraliter securum. Sieut ebrius, qui non solet alios percutere, licet contingat aliquando id facere, illi non imputatur, quia moraliter non praedit periculum. Item patitur exceptionem illatio facta, in eo, qui ratione consuetudinis, vel acuminis ingenii, vel quia materia est facilis, et subito perspicie potest, cito advertit; tunc enim excusari potest aliquis jurando verum, non tamen si falsum juret.

3. Sed haec exceptiones, seu limitationes non sunt ad rem, quia loquimur de juramento incauto, in quo deest sufficiens advertentia, vel de dicto et juramento simul, vel saltem de altero illorum. Et in omnibus his modis generaliter, et sine exceptione vera est regula posita, quia ratio semper est eadem, et ideo vel in omnibus probat, vel in nullo. Neque ad hoc refert consuetudo, quæcumque illa sit, nam si in aliquo easu ipsa sit occasio faci-

lius et velocius advertendi, juxta doctrinam Scotti proxime notatam, tunc jam non erit juramentum ex inadvertentia, sed erit cum velociori advertentia, et ita non erit incautum: ideoque multum referre poterit an juretur advertendo esse verum vel falsum quod juratur, quia si judicetur verum, non erit peccatum; si vero falsum, erit peccatum. Sed haec non est exceptio a regula posita, quae procedit de juramento incauto, et sine advertentia prolato. Tunc autem si supponatur inadvertentia esse eadem, nihil refert consuetudo ad causandum peccatum quoad veram culpam, ita ut sit nova et distincta, quando contingit dictum esse verum, non vero si contingat esse falsum; quia est eadem ratio voluntarii vel involuntarii; ergo eadem excusatio, vel accusatio; nam propter fortuitum effectum, non augetur vel minuitur culpa.

4. Ad instantiam vero de illo, qui habet consuetudinem non mentiendi, respondeo illam consuetudinem non excusare, nec tollere periculum falsitatis, quod in re ipsa est; nam qui jurat negligenter se gerens in considerando quid juret, non ideo peccat quia se exponit periculo mentiendi formaliter et ex animo, sed quia irreverenter tractat juramentum, et se exponit periculo jurandi id, quod in re falsum est. Si vero inadvertentia sit inculpabilis omnino, quia mere naturalis, vel tantum culpa venialis, quia negligentia sit levis, tunc excusabitur a culpa mortali, vel omnino, non propter consuetudinem, sed propter defectum praesentis deliberationis. Inde in utroque casu aequa peccabit, vel non peccabit, sive contingat verum esse, quod jurat, sive falsum. Et consequenter idem erit u habente consuetudinem mentiendi, si re vera eamdem habeat actualem inadvertiam ex nulla, vel ex parva negligentia. Imo idem erit, si habeat consuetudinem jurandi alium, quantum attinet ad novam actualem culpam, quidquid sit de denominatione a praecedenti culpa, juxta superius dicta. Nam ergo refert quod sic jurans habeat consuetudinem non mentiendi, quia illa consuetudo non tollit periculum falsitatis in ipso dicto et juramento, in quo culpa illa consistit, on in periculo formalis mendacii, quod videatur ex illa consuetudine minui. Ad secundam ergo instantiam jam dictum est, in eo casu iraumentum non esse incautum, sed cum advertentia sufficienti, ut supponitur; et ideo non esse exceptionem a regula posita.

5. De modo, quo se habere debeat paenitens

*in exercitio confessionis, qui habet consuetudinem jurandi.*—Secundo, ex dictis colligi potest, quid dicendum sit de consuetudine jurandi in ordine ad confessionem. Duo enim circa hoc desiderari possunt: unum, quomodo fiet confessio integra; aliud, quomodo disponetur paenitens, ut ex hoc capite fiat capax absolutionis. In quo distinguenda sunt consuetudines modo supra dicto. Nam si consuetudo tantum sit in frequentia sine necessitate, non tamen sine veritate, neque sine advertentia ad illam, tunc facilis est resolutio; quia consuetudo non est peccati mortaloris, nec constituit hominem in tali periculo morali. Et ideo admonendus est paenitens, et rogandus ut tollat talam consuetudinem, et ipse optime faciet confitendo illam; et moraliter loquendo debet eam explicare, et occasionem aliquam, ac pereielum quod in ea est, ne forte excedat statum venialis culpe. Quod si contigerit interdum pejerasse, illud explicare tenetur eum proposito et paenitentia, non tamen id est tribuendum tali consuetudini, sed humanae fragilitati. E contrario, quando quis ex consuetudine pejerat advertendo, tenetur in toto rigore integre confiteri et conteri; et in illo a fortiori observanda sunt, quae dicimus de illo, qui consuetudinem habet incantare jurandi, non adhibendo diligentiam, ut verum dicat, vel falsum. Hic enim quoad integratem imprimis tenetur explicare juramenta quae protulit, vel advertendo falsum esse quod dicebat, vel advertendo se non esse certum de tali re, nec habere illam sufficienter exploratam, vel etiam quae ex magna negligentia sine consideratione protulit; nam his modis peccatur mortaliter, committendo semper novam culpam, et ideo necesse est saltem numerum et multitudinem explicare eo modo, quo potuerit, juxta generalem regulam de confessione. Si autem alia juramenta temere et sine morali advertentia praecepitaverit, bonum est confiteri modum frequentiae, quia ad curationem conscientiae est moraliter conveniens; non tamen necesse est de inquirendo numero talium actuum esse confessorem sollicitum, quia (nt dixi) illa non sunt nova peccata, sed tantum in causa. Et ideo sufficiet tunc explicare modum et tempus consuetudinis, et quoties nova advertentia et quasi reperita voluntate in ea permanere decreverit; tunc enim committitur culpa, in qua illi actus indeliberati imputantur.

6. *Licet perjurium sit alicubi reservatum,*

*si sive indeliberatum, et solum in causa peccatum reservationem non incurrit.* — Adodo etiam, quod ad mores referre potest, si perjurium alieibi sit reservatum, et solum sit commissum per hos actus indeliberatos formaliter, qui solum ex antecedenti causa et voluntate imputantur, non esse censenda haec peccata reservata, quia revera in se non sunt peccata, et culpa sola, quae fuit in causa, non fuit reservata. Et eadem ratione existimo, si sit imposta censura propter perjurium, non incurri per indeliberata perjuria, quae in se non continent culpam mortalem, propter formalem indeliberationem, etiamsi causa culpabilis et voluntaria praexistat, quia illa revera non sunt perjuria, quae proprie sint peccata mortalia. Nec ordinarie feruntur censuræ propter talia perjuria, sed propter illa, quae cum actuali advertentia falsitatis et mendacii proferuntur.

*7. Remedia ad evitandam consuetudinem jurandi.* — Denique quod ad dispositionem spectat, tota difficultas est in vero proposito et remedio contra tales consuetudines; nam sine dubio necessarium est propositum tollendi illam, et vitandi tale periculum, quia pertinet ad statum peccati mortalium, ut ostensum est. Quia vero propositum hoc solet esse valde instabile, et consuetudo quodammodo transiit in naturam, et ita periculum est quasi intrinsecum et naturale, ideo difficile est judicare quando sit sufficiens. Verumtamen difficultas generalis est ad alias consuetudines peccandi, quae difficillimam reddunt peccati correctionem, maxime quando non pendet lapsus ex occasione extrinseca, sed quasi ex innata fragilitate et infirmitate. Primum ergo supponendum est propositum absolutum, et de se efficax emendandi consuetudinem, et non jurandi nisi cum magna consideratione et veritate. De quo proposito credendum est penitenti, non obstante quacumque praecedenti frequentia et inconstantia ejus; quia sicut potuit mutari in malum, ita etiam in bonum, et ipse est sui accusator, defensor et testis. Supposito autem tali proposito, observandum est ut, si homo habet aliquas exter nas occasiones moraliter inducentes illum ad temere jurandum, illas auferat alioqui non sufficienter disponetur, si proximæ sint, et sine magno incommodo auferri possint. Deinde si saepius proposuit emendari, et non fecit, adhibenda sunt remedia convenientia, quae ipse tenebitur acceptare iudicio confessoris, qualia sunt frequentius confiteri, aliquam

eleemosynam vel orationem brevem facere pro singulis juramentis temere prolatis, vel similia. Denique si haec non sufficerent, interdum erit utile differre absolutionem per aliquot dies, in quibus cogatur attentius vigilare, et contrariam consuetudinem aliquando inchoare. Et in his non est scrupulosum procedendum, sed, facta morali diligentia, illa cum proposito censeri debet sufficiens. Quia non oportet ut confessor judicet alium non amplius pejeraturum, sed satis est, quod judicet illum in praesenti habere tale propositum, et facere quod moraliter potest, ut efficax sit; nec hujusmodi humanæ infirmitates efficacius curari ab homine possunt.

## CAPUT IX.

AN JURAMENTUM ASSERTORIUM CUM AMPHIBOLO GIA FACTUM SIT PERJURIUM, VEL ALITER PEC CAMINOSUM.

*1. Quibus modis committatur amphibologia in jurando.* — Amphibologia committi dicitur quando jurans in alio sensu verba intelligit quam alius accipiat; hoc autem variis modis fieri potest. Primo, quando verba utrumque sensum habere possunt in significacione propria et usitata, ut contingit in vocibus aequivocis, ut si quis juret non comedisse rem tam, intelligens individuam, cum alii de tota specie intelligent. Secundo, potest quis ut ambiguo sensu, praeter propriam significacionem verborum, subintelligendo vel addendo aliquid, quod mente ipse concipit, licet non exprimat voce, ut variis exemplis statim declarabitur. Praeterea potest haec verborum illusio fieri, vel sine necessitate et justa causa vel ad decipiendum alium cum noctumento illius, vel contra obligationem justitiae, vel solum ad ludendum et jocandum; vel fieri potest ex justa causa aut necessitate, quia vel injuste compellitur aliquis ad jurandum quod non tenetur, vel quia non potest aliter celari secretum, et fugere importunas interrogations.

*2. Prima assertio: non est intrinsece malum uti amphilogia in jurando.* — Dieo ergo primo: non est intrinsece malum uti amphibologia, etiam jurando, unde nec semper est perjurium. Est certa et communis sententia, qua statim exemplis et auctoritate simul cum sequenti assertione confirmabitur. Nunc declaratur ratione, quia loqui cum tali amphibologia non semper est mendacium; ergo nee es

intrinsece malum; ergo nec juramento id confirmare est perjurium, vel intrinsec malum. Antecedens probatur late ab Augustino, lib. contra Mendac., præsertim a c. 10, ubi variis exemplis Sanctorum hoc confirmat, illa defensio a mendaciis propter multiplicem verborum art rerum significationem. Et ratio est, quia mendacium est dictum contra mentem, utique loquentis, quia ille est, qui tenetur verba suæ menti conformare, nec tenetur semper illa conformare menti audentis; sed qui utitur verbis ambiguis in sensu consentaneo nenti suæ, non potest dici loqui contra mentem. Ergo non mentitur, nec profert mendacium; ergo sic loqui non est intrinsece malum; solum enim ratione mendacii posset habere similem malitiam. Unde etiam concluditur, quod talem locutionem juramento firma- e non sit perjurium, quia per illud juramentum non invocatur Deus in testem mendacii, quia illud non est mendacium; perjurium autem non est sine accusatione mendacii; loquitor enim proprie et rigorose de perjurio. Inde tandem concluditur, tale juramentum non esse intrinsec malum, quia habet veritatem, et facile habere potest alios comites, ut constat.

3. Contra hoc vero objici potest sententia Isidori supra tractata: *Quacumque arte quis uret, Deus tamen, qui conscientia testis est, ita et accipit, sicut ille, cui juratur, intelligit.* nast. etiam Nicæn., q. 73 in Scripturam, grammam habet sententiam hue spectantem. Cum uim distinxisset duplices dolos iniquos et artificiosos, quos Theologus appellabit formales et materiales, subdit de justis et sapientibus mulationibus: *Cavendum est, si quando opus veritatis ejusmodi mendacio (utique materiali) iuersus hominum malitiam, ne sermoni addatus etiam jusjurandum: non enim assumes nomen Dei tui in vanum, et falsum juramentum ne diligas, et ne ad mundi negotia attrahas nomen Dei, etc.; et hanc sententiam ex asilio in Asceticis refert.* Potestque ratione confirmari, quia licet in amphibologica locutione nomen Dei non invocetur ex directa intentione ad confirmandum falsum, tamen in ipsa affertur ad confirmandum id, quod iorum opinione est falsum; unde intellecta ostea calliditate, falsum censembitur jurasse, si sic juravit. Ergo tale juramentum contra verentiam Dei est, et non caret culpa, quemadmodum non sit perjurii, ad illam reicitur. Probatur consequentia, quia reverentia divina postulat, ut non solum ex intentio-

ne verum juretur, sed etiam ut aliis, et in opinione illorum verum juretur, ne, quantum in nobis est, honor divini nominis minuatur.

4. *Isidorus explicatur, et alii Patres.*— Ad Isidorum jam supra respondimus, Deum ita accipere quantum ad obligationem dicendi verum, et non decipiendi proximum; unde illa sententia locum habet, quando aliquis irrationaliter sic loquitur et jurat; unde cum ait: *Sicut ille, cui juratur, intelligit,* nos addere possumus: Vei intelligere debet; nam si ipse inepte decipiatur ex sua inscitiae vel iniuritate, alteri non imputabitur. Quando vero iniquus est dolus, tune peccat quidem, qui sic jurat; an vero perjurus sit, statim dicemus. Ad Anastasium, seu Basilium, dico imprinvis, insinuare illum, licitum esse aliquando propter bonum finem vel officium dicere falsum, et proprium mendacium, non tamen licere tale mendacium juramento firmare; et sic supponit quidem falsum illa sententia; tamen ex illa hypothesi aliud verum dicit, scilicet, etiam si simplex mendacium in aliquo casu licitum esset, nullo modo id dici posse de perjurio. Quod etiam Augustinus, in d. lib. contra Mendac. optime confirmat; et ratio est, quia, licet mendacium possit habere aliquam proportionem cum homine, qui falli et fallere potest, non tamen cum Deo, qui est infallibilis veritas, et ideo semper fieret illi injuria, adducendo illum in testem mendacii, etiamsi per impossibile in aliquo casu non esset malum respectu hominis. Hæc autem doctrina quoad hypothesis illam nec vera est, nec in praesenti necessaria, quia per amphibologiam non dieitur mendacium, ut probavimus. Secundo, ille auctor non aperte profitetur errorem illum de mendacio; et ideo ne illum ei ascribamus, dici potest eum non dicere semper esse perjurum, aut malum jurare in sensu oeculno et amphibologico, sed solum dicere, non quoties licet uti amphibologia, licere etiam illam juramento confirmare, quia major est reverentia adhibenda juramento, quam simplici sermoni, et ideo haec juramenta regulariter evadent esse, quia non sunt ut plurimum sine aliqua irreverentia et culpa, esto perjurium proprie non sit, ut dicemus. Et hoc fere modo respondendum est ad rationem; probat enim evadendum esse tale juramentum, ubi imminet, non vero probat esse per se malum.

5. *Secunda assertio: quoties verba præruntur in aliquo sensu proprio, vel secundum aliquam legitimam interpretationem intento,*

*non committitur perjurium.* — Dico secundo : quoties verba secundum aliquem sensum, vel proprium, vel secundum aliquam legitimam interpretationem intentum , proferuntur ex causa honesta, nec perjurium committitur, neque ullum peccatum sic jurando. Declaratur primo variis exemplis ab auctoribus traditis, et usu receptis. Primum, si quis promisit, aut contraxit exterius sine intentione promittendi, et interrogatur a judice sub jure, an promiserit vel contraxerit, simpli- citer negare potest, quia habere potest legitimum sensum, scilicet, non promisi promis- sione me obligante, et habet legitimam cau- sam sic respondendi, quia alias cum non pos- sit probare defectum intentionis, condemna- bitur ad solvendum quod revera non debet, vel ad cohabitandum cum illa, cum qua vere non contraxit ; ita docet late Navarr., in cap. *Humanæ aures*, 22, quæst. 5, quæst. 1 et 2, ubi ait, non solum possit jurare non promis- se, sed etiam non protulisse talia verba, si ita interrogaretur, subintelligendo, non protu- lissee illa, vere promittendo, vel non protulisse ita ut teneatur confiteri. Et pro hac doctrina adducit Ilier., Greg., D. Thom., Seot., Pa- lud., Richar., Major., Adrian. et alios, et varia rationes, quæ confirmant generalem con- clusionem positam.

6. Secundo, si quis mutuo accepit nummos, quos postea solvit, et ab eo iterum postule- tur in judicio, in quo probare non potest se illos solvisse, interrogatus a judece potest absolute negare se illa mutuo accepisse, subin- telligens, vel non iterum accepisse, postquam illos solvit, vel non ita accepisse, ut illa de- beat, vel non ita ut aperire teneatur. De quo exemplo cum aliis non paucis videri potest Covar., lib. 1 Variar., c. 2.

7. Tertio, si exemptus a gabella solvenda, interrogetur an talem vel talem rem portet, potest absolute jurare non portare, intelligen- do non ita portare, ut gabellam debeat, ne si fateatur portare, injuste cogatur gabellam sol- vere, ut de clero dixit Sylvest., verb. *Men- dacium*, q. 6, ubi alia exempla adducit. Unum est vulgare de illo, qui interrogatur an reus hac transierit, nam potest jurare non transi- sisce hac, designando locum quem pede tan- git, vel manu, quod de B. Francisco refert Navar. supra, et in Manual., c. 12, n. 8, ex aliis auctoribus. Aliud est de illo, qui interro- gatur an veniat de tali loco, qui falso putatur peste infectus, re tamen vera non est , nam potest absolute negare cum juramento, sub-

intelligendo se non venire a tali loco peste in- fecto, ut Sylv. etiam dixit, verb. *Juramentum*, 3, q. 2, in fin.; et Navar., in Manual., c. 12, num. 19; et Tolet., lib. 4 Summ., c. 21, qui addit, habere hoc verum, etiamsi locus, de quo quis interrogatur, peste infectus sit, per- sona vero ista certa sit moraliter se non esse infectam. Addit Navar. exemplum de scholas- ticis, qui jurant se non fuisse locutos cum op- positionibus, cum revera fuerint locuti, non ta- men de illis rebus quæ ad subornandum fa- ciunt, vel non de illis rebus quæ contra statua- ta esse crederent. Præterea hue spectant om- nes responsiones amphibologieæ, quibus licet subterfugere interrogationem judicis non ju- ridice interrogantis sub juramento, de quibus in 22, q. 690. Denique ad hoc etiam faciunt, quæ supra de obligatione promissori jura- menti simulati diximus; et aliqua addemus de eodem juramento tractantes paulo inferius.

8. *Aliquæ orationes amphibologieæ, quibus licite uti possunt, qui non tenentur jurare.* — Est autem hæc sententia facilis et clara, quando exterior oratio sine ulla additione, vel conditione verbis non expressa, duplice sensum reddere potest, ut est illa, Non transivi isthac, quia hoc adverbium demonstrativum indeter- minatam significationem habet, quæ potest loquentis intentione determinari. Similis est illa æquivocatio, quam ponit Glossa in c. *Ne- que*, 22, quæst. 2, scilicet, cum quis interro- gatus an Petrus sit domi, respondit, Non est hic, accipiendò verbum *est*, pro verbo *comedit*, quando bono fine et justa causa vult occultare illum, qui fortasse ad vindictam queritur. Si- milis est æquivocatio in nomine *sororis*, quam notavit Glossa, in cap. ult., 22, q. 2, verb. *Sororem*. Et ratio est clara, quia tune oratio etiam exterior in rigore est vera in uno sensu per illam significato ; ergo qui in illo sensu illam profert, et jurat, nec mentitur, nec est perjurus, etiamsi sciat alium accepturum verba in alio sensu, et fore decipiendum, quia aliud est quod audiens intelligit, aliud quod loquens dicit. Imo si justam causam habeat sic loquendi et jurandi, per se loquendo non peccabit, permittendo alium decipi, quia non tenetur homo semper vitare deceptionem alterius, quam revera ipse non facit, sed alius se ipsum decipit. Sicut interdum licet facere ali- quid permittendo occasionem peccandi, quam alius accipit, et ego non do, quantum in me est. An vero idem sit, quando amphibologia in verbis solis externis non appetat, dicemus cap. sequenti.

## CAPUT X.

AN LICEAT JURARE CUM AMPHIBIOLOGIA SOLA  
MENTE CONCEPTA?

1. Amphibologia, de qua in capit. praeced. sumus, sensibilis vocari potest; mentalis autem erit, quando exteriora verba praecipue sumpta non habent significationem propriam et completam, in qua verum sensum significant, distrahuntur autem a propria significatione per aliquam restrictionem interiorius conceptam. Et tunc major est difficultas, quia propositione exteriori et interiori restrictione non sit unum, nec est in potestate mea conjungere illa ad unum significandum; ergo propositio verbis expressa manet falsa; verbi gratia, dicit aliquis, Non comedit tam rem, et interiorius subintelligit hodie, certe illam comedit heri, falsam dicit et mentitur, quia negatio illa absoluta est, et totum egat, neque cadit in restrictionem tantum interiorius apprehensam. Unde illam locutionem ramento firmare perjurium videtur. Atque tenet aperte Cajet., d. quæst. 89, art. 7, lib. 2, circa ad 4, ubi de juramento promissorio tractat, sed loquitur de illo ut assertori est, quia hoc dubium non potest ad illud juramentum sub alia ratione applicari. Et rationem reddit Cajetanus generalem omnibus ramentis assertoriis, scilicet quia restrictione concepta non obstat quominus oratio interiorius prolatâ falsa sit. Et ita sequitur et dicit ibi Arag., circa eamdem solutionem, 4, concl. 2; et Soto, d. lib. 8, quæst. 4, t. 7, ad 4, qui multa in eamdem sententiam bet de juramento assertorio in judicio lib. 5, 6, art. 2, circa finem.
2. Contrariam nihilominus sententiam contentissime defendit Navar., in d. c. *Humanæ res*, et in c. *Inter verba*, concl. 6, corol. 63, 398, et in Man., c. 42, n. 9 et 19, et c. 18, 61, et c. 23, n. 43; et ad illam confirmant multa eruditæ allegat et accumulat. Tenet am Sylvest. supra, et *Juramentum*, 4, q. 7; gel. *Juramentum*, 5, n. 9, quatenus dicunt u esse perjurum, qui coactus jurare se aliquid facturum, mente concipit. Si licet potuerit vel si debuero, aut aliquid simile; dicunt im, non solum non teneri postea, sed etiam mentiri de præsenti. Quod etiam affirmat d. Lop., in *Instit.*, p. 4, n. 52; et Navarr., c. 12, n. 14. Et idem supponunt, qui affir-

mant, mulierem, quæ per excommunicacionem cogitare accedere ad virum, quem certo novit non esse suum propter occultum impedimentum irritans, si sit in periculo mortis, posse jurare se accessuram ad illum, subintelligendo mente. Si licet potuero, et in eo non mentiri, nec pejare: Angel., *Juramentum*, 4, in princ.; Sylvest. supra; Tabien., eod., n. 14; Armil., num. 16; et alii. Imo Sot. etiam fateatur licetum esse alicui jurare se nescire, quod revelare non potest aut non tenetur, subintelligendo, *Nescio ut tibi dicam*. Nescio autem quid peculiare invenit in verbo *nesciendi*, magis quam in verbo *ridendi*, *audiendi*, aut *sciendi*, ut in illo admittat restrictionem subintellectam, et neget in aliis, cum possit adhiberi cum non minori proportione.

3. Sed inquit verba esse signa conceptuum, et ideo citra mendacium adjungi commode verbo *nescio* limitationem illam, *ut dicam*, non tamen ita accommodari verbo *non feci*, aut *non vidi*. At hoc gratis dicitur, tum quia etiam verba sunt signa rerum, et actionum et visorum; tum etiam quia, esto illa restrictio non esset accommodata, non deessent aliae. Ipse enim adjungit, quando judex non potest legitimate interrogare de occultis, in ipsa sua interrogatione quasi ipso jure excipi occulta: et ideo recte illi responderi *non feci*, subintelligendo *publice*, seu *non feci*, *ita ut factum sub tua interrogatione comprehendatur*. Et ita etiam concessit aperte Cajet., tom. I Opusc., tract. decem et septem responsionum, in 5, ad 1, et Adrian., in 4, mater. de Confess., q. de Sigillo, et Tolet., lib. 5 Summ., c. 58, n. 3.

4. *Resolvitur quæstio, et asseritur licetam esse amphibologiam mentalem cum certa limitative.* — Hæc ergo sententia practice secundissima et in rigore vera est. Dummodo non ad libitum quis loquatur, et restrictionem concipiatur proportionatam verbis et materiae, de qua tractatur, vel saltem quæ, si voce exprimeretur, et cum alia parte orationis conjungeretur, congruun et verum sensum efficeret, ex quo apta et conveniens responsio resultaret. Quod si quis forte rulid sit, et nesciat in particulari amphibologiam concipere, consilium erit ut intendat negare vel affirmare in sensu, qui veritatem in re ipsa contineat. Ad hoc autem necesse est ut saltem in genere sciat, et sibi persuadeat, in aliquo vero sensu posse se negare quod revelare non tenetur, quamvis in particulari nesciat modum; nam si hoc etiam generaliter ignoret, nullo

modo poterit in vero sensu loqui, et ideo nisi plane et simpliciter loquatur, pejerabit.

5. Sic ergo explicata, sententia haec fundabitur ratione, respondendo ad fundamentum contrariae sententiae. Navarr. ergo, in d. c. *Humanae aures*, q. 1, sic argumentatur: Si-enti datur oratio pure vocalis, pure scripta, et pure mentalis, ita potest dari oratio mixta, id est composita ex verbalibus terminis et mentalibus; ergo veritas talis orationis mixta non est pensanda secundum unam vel aliam partem, sed secundum integrum sensum, qui ex tota oratione sic composita resultat. Ergo cum loquens intendit consicere unam orationem ex verbis expressis in voce, et restrictione in mente concepta, nulla est falsitas in voce (ut contraria opinio sumebat), quia non est illa tota oratio, quae affirmatur et negatur. Et licet voce dicat, *Non comedи*, mente subintelligendo, *hodie*, quamvis negatio appareat absoluta, revera non est nisi restricta, et ita obstarre optime potest, ne tota oratio falsa sit. Consequentiae manifestae sunt. Antecedens probatur a Navarro, solum a paritate rationis, quia a toto (inquit) ad partem eum identitate rationis est bonum argumentum. Sed instari potest, quia oratio vocalis, scripta, et mentalis, non distinguuntur ut totum et pars, sed ut quedam tota, quarum singula habent suas partes proportionatas; unde illo argumento non satis ostenditur, quod sicut dantur illa membra pura, ita possint dari mixta. Quia termini vocales sunt apti, et proportionati ad componendam orationem vocalem; terminus autem mentalis non videtur habere proportionem ad componendam unam orationem cum termino vocali, quia sunt diversorum ordinum, et non recte uniuntur et colligantur, quod necessarium est ad componendum unum totum. Et difficile concipitur, quod si ego nunc scribo: *Deus est*, et mente concipio *Angelus*, ex illa oratione scripta, et hoc termino mentali tanquam praedicato, fiat una falsa propositione.

6. Et in ordine ad mores augetur difficultas; quia omnis oratio constituitur in genere signi; ergo ut termini componant unam orationem, quae unam significationem habeat, oportet ut omnes termini sint ejusdem ordinis, et cum proportione significant. Hoc autem non invenitur in illis terminis; nam mentalis est signum spirituale, et de se solum significat concipienti, unde non est aptum signum aliis; vocalis autem oratio est signum sensibile, et de se ordinatur ad significandum aliis,

et ex hac parte non videtur apte componi cum interno et mentali termino; neque inde potest resultare una oratio vera, quatenus est sensibilis et humana locutio. Et idem est de vocali et scripto terminis, nam oratio vocalis est signum transiens, unde de se solum significat presentibus, et quamdiu profertur, scripture vero est signum permanens, et de se ordinatur ab absentes, tam loco quam tempore. Nor ergo potest oratio scripta determinari quoad veritatem, vel falsitatem per vocalem restrictionem, quia transit, et permanet scripta oratio semper significans verum vel falsum, prout scripta est. Confirmatur, quia qui scribere Christum non esse mortuum, mente concipiens ut Deum, plane scriberet propositionem haereticam, etiamsi ipse non esset interius haereticus et in scribendo falsus esset, licet in sentiendo non esset; ergo signum est, ex illa scriptura et conceptu mentis non fieri unum, et propositionem scriptam falsam esse, non obstante mentis determinatione. Denique alias nullus esset sermo certus inter homines, sed quilibet posset loqui et scribere quae vellet, concipiendo mente sensum, quem verba secundum aliquam significationem non faciunt, quod es contra omnem fidem humanam, nec minu nocet societati hominum, quam apertum mendacium.

7. Sed nihilominus probabilis est dicta ratio Navarri, quia compositio et prolation orationum significantium mentem, libere fit per hominis voluntate; ergo potest illas compone ex terminis diversorum ordinum, atque adeo facere propositiones mixtas, quae non habent plenum sensum in ore, nisi ut conjunguntur menti. Sieut Greg. in Ezech., initio dixit Propheta interdum conjungere verbur quod ore sonat, verbo mentis. Nec refert quo conceptus et vox sint signa et res diversi ordinis, quia unum integrum signum potest componi ex sensibili et insensibili; sicut sacramentum ex confessione et contritione, videntur Eucharistia ex speciebus sensibilibus, Christo invisibili. Potest etiam ita explicari nam potest quis inchoare alte propositionem et consummare illam voce adeo sumissa, alter non percipiat ultimam determinationem seu restrictionem; tunc autem nemo negab illam esse unam propositionem, quia est prius vocalis. Item constat illam esse in se vera prout integra est, quamvis non sit vera, ab altero percipitur. Et ita quoad effectus mrales, iidem sequi videntur ex tali modo lquendi vel jurandi; ut si quis dicat clare: *N*

*eci, et submissæ obmurmuret, hodie, perinde  
e habet, quoad significandum aliis, ac si men-  
e tantum conceperisset restrictionem.*

8. Præterea est alius modus in re æquivalens, videlicet, si quis intendat materialiter la verba proferre, et ad majorem securitatem, cum incipit dicere: *Juro, interponat submissæ et secum hæc verba, me dicere, et te concludat, quod non feci.* Sic enim verisimilis est assertio tota, et illud: Non feci, non offertur ut ratio integra, sed ut unum extreum propositionis; ita ergo fieri posset mente utrum concipiendo illud, *me asserere*, quia quoad effectum moralem perinde est. Denique potest aliter explicari ratio, quia liberum est omni mentem suam exprimere vel non exprimere; ergo est etiam liberum inchoare expressionem, et non finire. Ergo cum in ente totum hoc concipio: Non feci hoc hodie, possum inchoare expressionem hujus conceptus, et non finire illam; ergo licet dicam, non ei hoc, et ibi sistam, animo non finiendo positionem, in rigore non mentior. Quia nondum finivi sermonem meum, et non intendo per illa sola verba aliquid integre significare; ergo licet jurem, non jurabo falsum, ita non intendo jurare quod exterius sonat, sive alio, quod mente concipio.

9. Faciuntque ad hoc confirmandum duo modi loquendi Christi ab Evangelistis relatior est Mar. 13: *De die illa nemo scit, etc., que Filius;* nam licet hic locus varias habet interpretationes, quas in 1 tom. de Incarnatione tractavi, tamen in quacumque necesse est aliquid subintelligere, quod in verbis non expressum, ut: *Necque filius scit ut revelet,* et: *Non scit a se, vel: Non scit ex humanitate,* et aliquid simile. Alter locus est Joann. 7, i Christus dixit fratribus suis: *Ego non ascendam ad diem festum istum,* et tamen paulo post refertur ascendiisse, ubi necesse est aliquid intelligi, quia Christus non ignorabat quid et facturus. Subintelligitur ergo, vel: *Non ascendam vobiscum,* vel: *Non publice, sicut sibi*, et utrumque videtur declarasse Evangelista, paulo post subdens: *Ut autem ascenderunt tres ejus, tunc et ipse ascendit ad diem festum, non manifeste, sed quasi in occulto.* Cum enim refert, postquam fratres ascenderunt, tunc ipsum ascendiisse, indicat priorem intentionem, scilicet, non ascendam vobiscum, nam impletum est; separatim vero ascendendo negat contra verba in sensu a se intento. Con vero Evangelista accurate animadvertisit, *non publice, sed occulte ascendiisse,* indicat alter-

ram interpretationem, quæ non est omnino diversa, sed ex utraque una conficitur. Vel etiam potuit esse æquivocatio in verbo *ascendam*, fratres enim loquebantur de ascensione ad festum agendum, ipse autem de ascensione ad patiendum, quod significat ratio ab ipsomet Christo subjuncta: *Ego autem non ascendam ad diem festum hunc, quia meum tempus non dum impletum est.* Ut præteream varios alios modos, quibus locus ille exponitur.

10. *Quam caute utendum sit amphibologia in juramentis.* — *Hic modus loquendi solum ex justa causa et necessitate licet.* — Nihilominus cavendum est, ne hinc homines sumant nimiam licentiam ita loquendi vel jurandi, nam id sine dubio esset contra bonos mores, et contra sermonis simplicitatem, ut sic dicam, necessariam ad humanam societatem. Addendum igitur est, hunc loquendi modum per amphibologiam, et præsertim per sermonem multilatum in verbis, et quasi integratum ex conceptibus, non esse licitum, nisi ex justa causa et necessitate, et si aliter fiat, culparam committi, et si addatur juramentum, regulariter esse grave peccatum. Ita sentiunt communiter Doctores allegati, præsertim Cajet. et Sot., Navar., c. 12, n. 8, et in d. c. *Humanæ aures*, q. 3; et sumitur ex sententia Isidor. sœpe citata, in cap. *Quacumque arte, 22, q. 5*, ubi pro regula ponit: *Quacumque arte quis juret, Deum ita accipere, sicut ille, cui juratur, intelligit*, quæ saltem vera est, quando nulla est honesta ratio in alio sensu loquendi, quoad obligationem simpliciter et pure loquendi. Unde est illud Ambrosii, lib. 3 Officiorum, c. 12: *Unusquisque simplicem sermonem proferat, vas suum in sanctificatione possideat, nec fratrem suum circumscriptione verborum inducat.* Hieronymus etiam ad Galat. 2, c. *Utilem*, in quæst. 2, docet quidem simulationem aliquando esse licitam, dummodo in tempore, et cum utilitate (utique honesta et rationabiliter) fiat; ergo omnino voluntarie, et sine causa uti hoc genere juramenti, contra rationem est, atque adeo peccatum. Solum ergo licet, quando aliquis injuste vel importune cogitur ad aperiendum aliquid, et jurandum, quod sibi non expedit revelare; quando autem quis vel justæ interrogationi respondet, vel ipse voluntarie se offerit ad loquendum, simpliciter loqui debet, prout seit alium accipere.

## CAPUT XI.

QUALE PECCATUM<sup>7</sup> SIT, SINE RATIONABILI CAUSA  
UTI AMPHIBIOLOGIA, PRÆSERTIM MENTALI, IN  
JURANDO.

1. *Queritur an detur mendacium et perjurium in tali modo loquendi.* — Ut ratio et gravitas hujus culpea magis intelligatur, quaerimus an sic loqui sine causa, sit in rigore mendacium, et consequenter, si juramento firmetur, sit proprium perjurium. Utrumque enim videtur affirmandum, quia locutio illa est contra virtutem veritatis; ergo est mendacium; ergo juramentum illi additum est perjurium. Consequentiæ videntur clarae. Et antecedens patet ex doctrina Aristotelis, 4 Ethie., cap. 7, quem imitatur D. Thomas 2. 2, q. 109, art. 1, ad 2; docet enim ad veritatem pertinere ut homo *unumquodque, quale est ipsum, dicat atque ostendat tam vita quam verbis*; et eum, qui sic se gerit, dicit esse veracem, sentiens alium esse mendacem, quem simulatorem vel dissimulatorem vocat. Sed negari non potest quin amphibologia sit quædam simulatio; ergo si absque justa causa fiat, est veritati contraria, atque adeo mendacium.

2. *Necessitas excusat amphibologiam a mendacio.* — Dices: si tunc est mendacium, semper erit, etiamsi ex quacumque causa fiat, quia mendacium non desinit esse mendacium propter justum finem, alias interdum esset licitum. Respondetur negando sequelam, quia malitia non est carentia omnis bonitatis, sed debitæ inesse. Quoties autem necessitas non requirit amphibologiam, debita est nostro sermoni simplicitas in sensu usitato et concepto ab audiente; et ideo tunc carentia veritatis in illo sensu est vitiosa et contraria veritati, ac subinde in rigore videtur esse mendacium. Quando autem intervenit necessitas, tunc illa carentia est pura negatio, quia contraria significatio non est debita; et ita illa carentia non est vitiosa, nec constituit mendacium, quia superest alius sensus verius accommodatus locutioni. Neque propterea fit ut mendacium interdum liceat propter extrinsecum finem, sed fit ut desinat esse mendacium, quod tale fuisset, causa non interveniente. Neque etiam sequitur ut semper desinat esse mendacium, quod propter bonum finem profertur, sed oportet ut verba in aliquo vero sensu profertur. Nam si hoc non habuerint, non poterunt honeste proferri propter ullum finem; si

autem hoc habuerint, et alius simplicior sensus non sit debitus, et qui loquitur sciat in dicto sensu loqui, semper poterit excusari mendacium.

3. *Confirmatur præsens opinio.* — Atque haec sententia satis probabilis videtur, eique favet illud, nomine Aug., de Confl. virt. evit., cap. 19: *Fallacia, atque mendacium univ dicuntur; fallacia autem fit ingenio, mendacium autem simplici verbo.* Quod exemplo declarans, fallaciæ ponit in amphibologia; ut si quis petenti respondeat: *Non habeo quod tibi possim dare*, occultans quod sibi reservat dicit esse fallaciæ; si vero simpliciter respondeat: *Non habeo*, dicit vocari mendaciū. Utrumque autem concludit esse cavendum quia utroque modo mentitur quis, et proximum dicunt. Ergo saltem debet hoc intelligi quando fallacia est sine causa, et deceptio est activa, ut sic dicam, et non tantum passiva seu permissiva. Et in eamdem sententiam ostendit valde propensum Aug., libr. conti Mendac., et aliis locis, quæ late referuntur, 2. q. 2, c. *Cum humilitatis, et sequentibus. Denique facit e. 1, eod., ubi generaliter definitum perjurium esse nequiter decipere credentem: ergo quoties amphibologia, qua alius decipitur est iniqua, et juramento firmatur, est perjurium, quia est juramentum, quo nequiter decipitur proximus.*

4. *Astutia est vitium prudentiae contrarium.* — Nihilominus contraria pars in rigore videtur vera. Primo, quia qui sic loquitur et iura non intendit falsum dicere vel jurare, ut supponitur, et id, quod dicit, in rigore non est omnino falsum, sed aliquem sensum verum habet quem ipse intendit et profert; ergo in rigore mentitur, nec jurat. Probatur consequentia, quia ut dixit Gregorius: *Humanæ australia verba judicant, qualia exterius sonant divina vero judicia talia audiant, qualia ex intemis proferuntur*, 22, quæst. 5; intentio enim discernit actionem. Minor autem declaratur quia cum quis profert verba ambigua, licet ipse teneatur in uno sensu loqui, non id privantur verba altera significatione, quae secundum se habent, vel habere possunt; ergo, licet quis peccet non utendo verbis in sensu quem debet, potest nihilominus loqui sensu vero, et consequenter non mentiri, licet aliter peccet. Confirmatur ex doctrina D. Thomæ 2. 2, quæst. 55, art. 3, ubi astutiam levit inter vitia prudentiae contraria, et inter tutias vitiosas numerat in articulis sequentibus dolum et fraudem; et præsertim art. 5, 1

declarat astutiam uti aliis vitiis ad exequen-  
tum intentum suum, ut avaritia, vel injusti-  
a. In praesenti autem illa amphibologia vide-  
esse astutia quædam iniqua; non est er-  
in rigore mendacium, sed imprudentia, a  
procedit vel injusta deceptio, vel simu-  
la locatio indebita, vel irreligiositas, si ad-  
etur juramentum. His ergo modis est vitiosa  
locutio, licet non sit mendacium.

*Explicatur quomodo prædicta amphibolo-  
gia non repugnet veritati.* — Potest tamen esse  
peccatum mortale, et habere injustitiam adjun-  
ctam. — Nec refert quod simulata locutio in-  
spita, et per excessum repugnare videatur  
veritati et fidelitati humanæ, quia non repu-  
nit per defectum veritatis, vel contrarietatem  
veritatis, sed per nimiam occultationem veri-  
tatis revelandæ, et per quamdam circumven-  
tiem dolosam, qua: licet sine rigoroso men-  
cio fiat, simplici veritati contraria est. Est  
illud aliud genus peccati, quod frequen-  
tibus habet injustitiam adjunctam, et in hac  
modo potest esse mortale. Adjungere vero ibi-  
mentum, est clara irreligiositas, quia est  
nomen Dei in vanum, et saltem deest  
veritatis et justitiae; non tamen est in-  
perjurium, ut dictum est, quia non  
est veritas. Poterit vero facile participare  
scandali, propter speciem externam  
curii, que secundum reductionem quam-  
ad malitiam perjurii pertinet. Poterit  
esse perniciosa dolositas, si cum injusto  
mento proximi fiat, et inde poterit esse  
peccatum mortale injustitiae, et inde etiam au-  
tur irreligiositatis malitia.

Et hæc maxime procedunt, quando verba  
in aliquo sensu habent vel recipiunt si-  
gnationem ambiguam, sive id sit propter  
iplicem significationem, quam ex se ha-  
bit, sive propter occurrentes circumstantias,  
quibus conjuncta, et interrogationi in de-  
sensu accommodata, verum aliquem sen-  
tientiam recipiunt, ut fere contingit in casibus  
positis. Quando autem solum suppletur  
per internam additionem mere voluntati,  
probabile est non excusari proprium  
laci et perjurium, licet sit res dubia;  
minus tamen in rigore non est perju-  
rium, licet sit grave peccatum. Supererat hoc  
dicendum de malitia ficti juramenti ex  
intentionis jurandi, sed quia iudicium fre-  
quentius contingit in juramento promissorio,  
illo habet specialem difficultatem, infra  
modum tractabitur.

## CAPUT XII.

UTRUM JURAMENTUM ASSERTORIUM, QUI JUDI-  
CIUM VEL JUSTITIA DEEST, SIT MORTALE  
PECCATUM?

*1. Aperitur sensus questionis. — Blasphem-  
ia accidentaria est juramento* — Diximus de  
rigoroso perjurio ex defectu veritatis, quæ est  
præcipua in juramento; nunc de defectibus  
aliorum comitum breviter dicendum est. De-  
bet autem intelligi quæstio præcise; nam, ut  
dixi, hi defectus se habent sicut includens et  
inclusum: nam juramento, cui deest veritas,  
etiam deest judicium; et e converso tantus  
potest esse defectus judicii, ut redundet in  
defectum veritatis, et ex ea parte sit pecca-  
tum mortale, juxta supra dicta de juramento  
incanto. Hic vero præcise considerandus est  
unusquisque horum defectuum sine aliorum  
admixtione. Multoque majori ratione abstrahendi  
sunt alii defectus accidentarii juramen-  
to, ut erit blasphemiae pravitas, si tanta sit  
turpitudine in modo jurandi, ut in illam declin-  
net; illa enim accidentaria est juramento, ut  
tale est, ideoque ad præsentem disputationem  
non pertinet; sed de illa suo loco dictum  
est.

*2. Quod peccatu dicatur mortale ex genere.* — *In quo distinguitur peccatum mortale a veniali ex genere.* — Supponimus deinde, in  
quocumque defectu trium comitum juramenti  
committi peccatum aliquod; difficultas ergo  
est, quando solum est in judicio vel justitia,  
an sufficiat ad peccatum mortale. Et ratio  
dubitandi potest sumi ex D. Thoma, q. 98,  
nam in art. 1 et 2 dicit, hæc esse perjuria, et  
in art. 3, concludit perjurium esse peccatum  
mortale, loquens de perjurio in eadem gene-  
ralitate. Ratione item declaratur, quia juramen-  
tum vanum quoemque modo est pecca-  
tum contra religionem, et contra illud præ-  
ceptum Decalogi: *Non assumes nomen Dei  
tui in vanum:* ergo ex suo genere est pecca-  
tum mortale; ergo ex vi illius deordinationis  
præcise poterit esse mortale in aliqua materia.  
Prima consequentia patet, quia illud peccatum  
dicitur ex suo genere mortale, quod opponi-  
tur gravissimæ virtuti, et præcepto; tale autem  
est præceptum illud, et virtus religionis.  
Et similiter probatur consequentia secunda,  
nam in hoc distinguitur peccatum mortale ex  
suo genere a veniali ex suo, quod hoc nun-  
quam potest fieri mortale, nisi ex accidentalis

circumstantia transferatur in aliam speciem; illud vero permanens in propria specie et materia potest esse mortale. Confirmatur primo, quia juramentum vanum dicitur, quod frustra et sine necessitate fit; dicitur autem Exod. 20: *Non habebit insontem Dominus, qui assumpserit nomen ejus frustra: quæ verba indicant punitionem gravem, et consequenter etiam gravem culpam.* Confirmatur secundo, quia sub hoc juramento comprehenditur juramentum præceps, seu temerarium, quod sine judicio et discretione fit: tale autem juramentum gravem habet deformitatem, saltem ratione periculi, quia sic jurans facile perjurat, maxime si frequenter id faciat, et ideo Sancti Patres titulo et nomine perjurii hoc reprehendunt.

*3. Tale juramentum, si adsit veritas, et absit contemptus, non est mortale.* — Dico primo: juramentum assertorium, cui inest veritas sufficienter cogitata et cognita, solumque illi deest necessitas, vel utilitas, nunquam est in individuo peccatum mortale, duummodo absit contemptus. Assertio est communis omnium Theologorum et Summistarum in hac materia, quos in re clara referre necessarium non est. Ratio omnium est, quia tunc Deus non adducitur in testem falsitatis, nec in re, nec in conscientia jurantis, ut supponitur; ergo ex hae parte non fit Deo injuria: quod vero divina auctoritas interponatur ad confirmandam rem veram levem, aut vanam, id est parvi seu nullius momenti, non est gravis irreverentia; ergo ex parvitate materiæ semper est veniale peccatum, in illo præcise sistendo. Minor declaratur, quia per talem invocationem Dei non agitur contra aliquod Dei attributum, ita ut macula in eo ponatur, quantum est ex parte jurantis, sicut fit, quando adducitur in testem falsitatis.

*4. Licet sit contra Dei auctoritatem, non est tamen mortale.* — Dices: sit contra divinam auctoritatem et majestatem, quanto ad res vanas confirmandas supra veritas trahitur, quantum est ex parte hominis. Nam etiam gravi homini fit non levius injuria, si ad testificandum in hujusmodi rebus vocetur; et si vocaretur rex vel Pontifex, gravior esset injuria; ergo si invocetur Deus, erit gravissima injuria. Respondeo, fieri quidem tunc aliquo modo contra Dei auctoritatem, et ideo illud esse aliquod peccatum. Dico tamen non fieri quasi destruendo ipsam Dei majestate in se, sicut destrueretur ejus veritas mentiendo sed solum fit, non illam tractando cum debita re

verentia, quod non sufficit semper ad peccatum mortale. Sic enim orando sine attentione, contra Dei auctoritatem committitur; tamen in illo ordine levis est culpa, quia non est illa gravis materia irreverentiae; ita ergo est in præsenti. Nec argumentum illud a humanis sumptum probat hanc injuriam esse gravem in suo ordine, sed solum esse in antiquiori ordine et specie offendionis, quam sit inter homines. Accedit, quod per invocationem Dei, quæ per juramentum fit, non adducitur revera persona Dei ad testificandum, sicut inter homines fieri solet; sed solum invocatur, et offertur, quantum est ex parte hominis, et ex hac parte leviores habet offendionis modum. Denique, solus defectus judicii, se necessitatis non evacuat finem juramenti, sicut defectus falsitatis; et ideo præcise sumptus ille defectus non inducit gravem malitiam.

*5. Poterit esse mortale, si modus jurandi est temerarius et incautus.* — *Peccata venialia ratione contemptus sunt mortalia.* — Locutus sum autem in assertione de juramento, cœ inest veritas sufficienter considerata et cognitum quia si defectus judicii extendatur ad temerarium et incatum modum jurandi, poterit ea parte committi peccatum mortale; sed iam admisetur defectus veritatis, saltem morali periculo, et ideo id non est consensum assertionis positæ. Posui etiam in conclusione limitationem: *Nisi adsit contemplatio ratione contemptus solent peccata finitima, ut in materia de Legibus latius explicatur.* Et in præsenti habet maiorem rationem, quia talis contemptus cadit in ipsum Deum, per quem juratur; contemptus autem Dei gravissima illius injuria est, ut per se constat.

*6. Quomodo perjurium ex suo genere sit datum mortale.* — Dices, hinc fieri, omne juramentum vanum esse peccatum mortale, quia ex propria ratione sua continet contemptum Dei; nam D. Thomas, dicta q. 98, art. 3, dicit perjurium in sua ratione continere contemptum Dei; quod probat, quia inde habet rationem culpe, quod ad irreverentiam Dei pertinet. Hæc autem ratio æque procedit in omnium juramento pravo, in omni enim illo ratio culpe provenit ex irreverentia Dei, nam et in juramentum vanum ob hanc causam peccatum est; ergo ex propria ratione continebit contemptum, et consequenter erit et in peccatum mortale. Respondeo, illa ratio in rigore non probari, omne perjurium in

ividuo esse peccatum mortale, sed so-  
n ex suo genere tale esse; quod fortasse  
nificare voluit divus Thomas, cum non ab-  
ante dixit perjurium esse peccatum morta-  
le, sed restrictionem addidit, *Perjurium ex  
ratione*, id est, ex suo genere, loquitur  
in ibi de perjurio in genere. Inde vero op-  
eris inferri potest, perjurium simpliciter esse  
semper peccatum mortale, non tamen idem  
auitur de perjurio secundum quid, prout est  
cum juramentum verum. Contemptus ergo  
est, qui continetur in irreverentia Dei, per  
et ut talis est, non semper est formalis, sed  
terialis, qui non semper sufficit ad mali-  
n mortalem. Nos autem in limitatione dic-  
loquimur de contemptu formali, quo ipsa  
irreverentia intenditur, vel nomen ejus  
nihil estimatur; hoc enim est proprie-  
temni, quod sine gravissima deordinatione  
fit, ut constat.

*Juramentum assertorium defectu justitiae  
ulariter est veniale. præcise a circumstan-  
— Narratio de peccato mortali potest nul-  
esse peccatum.* — Dico secundo: juramen-  
tum assertorium, cui deest tantum justitia,  
tenus contra religionem est, regulariter  
veniale, ex circumstantiis vero interdum  
st esse mortale. Loquimur de solo asser-  
juramento; nam de promissorio, ut tale  
paulo post dicemus. Et ita est assertio-  
munis et facilis, eodemque modo proban-  
uo præcedens. Quia hic defectus non eva-  
direte finem juramenti, nec facit Deum  
m mendacii, sed ad summum facit tes-  
rei pravae et indecentis, quod per se non  
ravis injuria. Declaratur præterea, quia  
narratio sit de peccato mortali, sæpe ipsa  
est peccatum saltem mortale, quia non fit  
complacentia in illo, nec cum injuria ter-  
ec cum scandalo; imo si illa narratio ha-  
honestam causam, vel necessitatem, po-  
nullum esse peccatum; si vero leviter  
autem erit de se peccatum veniale. Ergo  
mento firmare illam, vel nullum est pec-  
co, si ad bonum finem cum utilitate vel  
sitate fiat, vel solum erit venialis culpa  
pertinens ad defectum judicii, et licet  
ur ex materiae fœditate, non tamen ita  
ter, seu infinite, ut fiat mortalis, cum  
ia proxima juramenti peccatum mortale  
it, ut supponitur.

*An juramentum assertorium de re turpi  
mortale peccatum.* — Sed quid si nar-  
ipsa sit peccatum mortale, ut si quis  
peccatum mortale infamando proximi-

mum, vel complacendo in illo? Videtur enim  
tunc committi gravis irreverentia Dei, adduc-  
endo illum in testem turpis assertionis: a qua  
sententia non abhorret Soto, d. q. 4, ad 3,  
§ *De secundo*, in fin. Sed nihilominus, considerata  
præcise ratione juramenti, quæ est tes-  
tificatio veritatis, videtur accidentarium illi,  
quod illa veritas narretur peccando vel non  
peccando; et ideo licet totus ille actus sit pec-  
catum mortale aliunde, nihilominus malitia,  
quæ illi additur ratione juramenti irreligiose  
superadditi, solum videtur venialis, quia juramen-  
tum per se non cadit in illam assertionem,  
ut malam, sed ut veram. Excipiendum tamen  
videtur, nisi juramentum ipsum assumatur ut  
instrumentum peccandi, id est, nisi malitia  
ipsa pravæ narrationis per juramentum au-  
geatur, ut si quis, verbi gratia, infamet pro-  
ximum contra justitiam narrando veritatem  
occultam, et ut probabilior fiat infamia, juramen-  
tum adjungat. Videtur enim tunc augeri  
graviter malitia contra religionem, et irreve-  
rentia in Deum, ita ut hoc titulo necessari-  
um sit, circumstantiam illam in confessione  
explicare; quia nomen Dei assumitur quasi  
instrumentum ad faciendam injuriam gravem  
proximo, quod gravem injuriam Dei continet.  
Et propter hanc exceptionem addidi in asser-  
tione limitationem illam *regulariter*, quæ ex  
dictis satis declarata et probata relinquitur.  
Et fortasse hoc solum intendit Soto.

9. *Solvitur dubitatio.* — Ad rationem ergo  
dubitandi, respondeo aequivocationem commit-  
ti; nam in juramento vano duo considerantur:  
unum est species juramenti pravi ut sic; aliud  
est determinatio ad tales defectum solius van-  
nitatis, seu superfluitatis. Si ergo sit sermo de  
specie juramenti pravi, seu perjurii late sumpti-  
ti, sic verum est esse mortale ex genere, et  
hoc solum intendit D. Thomas, et probat rati-  
o ibi facta. Nos autem loquimur de juramen-  
to vano, ut præcise determinato ad malitiam,  
quam ex solo defectu causæ vel necessitatis  
habere potest, et sic dici potest non esse mor-  
tale etiam ex genere talis circumstantiæ, quia  
in illa præcise sistendo nunquam fit mortale,  
nisi transitus ad aliam fiat. Hoc autem satis  
est ut ille actus in sua specie absoluta consideratus,  
dicatur peccatum mortale ex genere,  
quia intra latitudinem ejus virtutis, et per defec-  
tum aliarum circumstantiarum ejusdem  
etiam virtutis, crescere potest ad malitiam  
mortalem, quæ tota una esse censetur, et ejus-  
dem speciei, ut supra dixi. Ad primam con-  
firmationem dicitur, in illo loco Exodi maxime

prohiberi juramentum falsum; imo multi exponunt: *Non assumes in vanum, id est, mendaciter*, nam mendacium, et quidquid est fictum, nomine vani significatur. Et saltem certum est, falsum sub vano ibi comprehendi, et contra illud fieri maxime illam comminacionem, quæ suo modo locum etiam habet respectu iniqui vel supervacanei juramenti, quia illud etiam punitur; et ideo non habet Deus insontem illum etiam, qui sic jurat. Ad secundam confirmationem supra declaratum est, quomodo juramentum temerarium vel incautum sit peccatum mortale, et qualis sit illa malitia; ostendimus enim illam proprie pertinere ad defectum veritatis, potius quam solius judicii.

### CAPUT XIII.

UTRUM INDUCERE ALIUM AD JURANDUM, QUANDO  
PER FALSOS DEOS JURATURUS EST, SIT PECCA-  
TUM.

**1. Ratio dubitandi.** — Quamvis in praesenti de perjurio contra verum Deum præcipue tractemus, nihilominus hanc quaestionem præmittimus, tum quia per se est necessaria, tum etiam quia juxta illam sunt aliae definiendæ. Ratio autem dubitaudi est, quia cum juramentum per falsos deos sit intrinsece malum, non videtur posse esse licitum inducere alium ad sic jurandum, quia non licet alium inducere ad aliquod malum faciendum. Et confirmatur, quia non licet idololatram inducere ad sacrificandum diis suis, vel ad orandum illos; ergo nec ad jurandum per illos, quia perinde hic actus est idolatriæ et superstitionis, sicut reliqui.

**2. Prima assertio, non licere aliquem inducere determinate ad jurandum per idola.** — Breviter tamen ex doctrina Augustini, Epist. 154, et D. Thomæ, d. q. 98, art. 4, ad 4, quam Theologi omnes et Summistæ sequuntur, et Doctores, in c. *Moret*, 22, quest. 1, dicendum est, aliud esse loqui de juramento absolute et generatim, seu abstracte sumpto, aliud de juramento in specie contracto ad juramentum per falsos deos: et similiter aliud esse petere ab aliquo ut juret, per falsos deos, aliud vero esse petere ut juret ab illo, qui juraturus est per falsos deos. Primo ergo dicendum est, non licere aliquem inducere determinate, ut juret per falsos deos. Ita D. Thomas dicens, licere uti juramento ejus, qui per falsos deos jurat, non tamen licere illum inducere *ut per falsos*

*deos juret*. Idem ibi Cajet., Soto, et alii, et Co-var., d. p. 1, § 4, n. 10. Et hoc videtur probare ratio dubitandi proposita, quia nou licet aliquem inducere determinate ad id, quod malum est, quia hoc est directe tentare illum. Item qui consultit aut petit actum malum, est causa ejus; sed qui est causa peccati, male agit; ergo. Item non licet ab aliquo petere, quod ipse non potest licite præstare, ut supra tract. 3, l. 2, c. 48, diximus: sed nullus potest licite per falsos deos jurare; ergo nemo potest licite hoc ab altero petere. Nihilominus tamen non desunt, qui ab hac veritate dissentiant, magis fortasse in modo loquendi, quam in re, de qua dissensione statim dicam.

**3. Secunda assertio, non esse per se malum petere juramentum ab eo quem constat juraturum esse per idola — Licitum esse petere mutuum ab eo qui petit usuras, et accipit.** — Secundo dicendum est, non esse per se malum petere ut juret, ab eo, quem constat juraturum esse per falsos deos; ut tamen id sine ullo peccato fiat, vel necessitas, vel moralis utilitas intercedat necesse est. Prior pars communis est ex August., D. Thoma, et alii auctoribus citatis. Et ratio est, quia qui ab alio petit ut juret rem de selicitam, et quæ sine peccato fieri potest, postulat; ergo per se non inducit ad malum, sed ad bonum. Quod autem alias ex sua malitia id præstiturus sit per falsos deo jurando, ipsi imputatur, nou alteri, qui bonam rem petit; ergo per se, et natura sua illa petitio non est mala. Confirmari hoc solet non nullis exemplis ex Scriptura sumptis, ut d. juramento inter Abraham et Abimelech, c. inter Isaac et Abimelech, Gen. 21 et 26; e. inter Jacob et Laban, Gen. 31. Sed haec non multum cogunt, tum quia non constat Abimelech aut Laban jurasse per falsos deos; tamen quia illi non tam induci sunt, quam sponte sese obtulerunt ad jurandum, et acceptare juramentum infidelis minus esse videtur quam postulare. Denique a simili confitatur, quia licitum est ab iniquo mercator mutuum petere, etiamsi sit exacturus usura et petere a maleficio ut maleficium destrua cum potest licito modo id facere, licet ipsa malitia sua non sine arte prava illud sit detraetur. Quia in his et similibus casibus non cooperamus peccato alterius, sed utimur bonum malitia ejus, vel potius materiali illatione, quæ de se bona est, et bene fieri potest; licet ille male eam faciat, quæ malitia non sit a petente actum, sed permittitur ut ab aliis.

4. Dices : quamvis physice hoc verum sit, amen moraliter ille, qui petit, est causa peccati alterius, quia si ipse non peteret actum, alter non peccaret ; ergo fuit moralis causa alii peccati. Item ille petit prævidendo effeatum peccati (ut supponitur) ; ergo voluit peccatum in ipsa causa. Item petendo præbuit alteri occasionem peccandi ; ergo dedit illi scandalum, quod intrinsecum malum est.

5. *Conditiones requisitæ ut licita sit induc-tio ad jurandum.* — *Prima conditio.* — Proprietas hæc, posita est ultima pars assertionis ; circa quam notandæ sunt conditiones necessariæ, ut hæc induc-tio et petitio debito modo fiat. Prima sit quasi ex parte dispositionis intellectus necessariæ in illo, a quo postulatur juramentum ; necessarium enim videtur ut habeat aliquam notitiam saltem confusam veri Dei, ut possit per illum jurare, si velit. Hanc conditionem pretermissam video ab auctoribus in hoc speciali puneto ; sumi autem potest ex iis quæ diximus de maleficio, in d. c. 48, nam ut ab illo licet petere destructionem maleficium, necessarium est ut ipse norit modum licitum destruendi illud. Quia parum refert ut modus licitus sit in se possibilis, si huic personæ est ignotus, nam eo ipso est illi impossibilis ; et consequenter si ab illa petatur destructio maleficium, non petitur nisi quatenus per maleficium fieri potest, quia non petitur ab ipso, nisi ut ille novit, et potest illam facere. Hæc autem ratio eodem modo in præsenti locum habet, quia si infidelis ignorat verum Deum, et modum jurandi per ipsum, non potest debito modo jurare ; ergo non licet ab illo juramentum petere. Patet consequentia, quia parum refert quod juramentum de se possit reete fieri, si s, a quo petitur, modum ignorat, nam illi talis modus est impossibilis. Unde ab illo tale estitur juramentum, quale ipse novit, et potest facere, quod est juramentum per falsos eos.

6. Verumtamen hæc conditio moraliter impletur seu supponitur, quoties fidelis, seu Christianus juramentum ab idololatra postulat ; quia non potest tunc gentilis ille non habere saltem famam aliquam alterius Dei, per quem Christianus, cum quo facit contractum, erat, seu per quem Christiani jurare consueverunt. Et hoc sufficit ut juramentum per verum Deum non sit simpliciter impossibile tali fidelis, quia jam est in potestate ejus plenius formari ; et ita voluntarie determinatur ad um modum illicitum, et negligit alium licet. Quando vero ipsi idololatæ inter se ju-

ramenta postulant, plane tam videntur pecare petendo quam exhibendo, nisi per ignorantiam excusentur. Quia ex sua intentione non solum petunt juramentum, sed etiam tallem modum juramenti ; et vel aliud non agnoscunt, vel certe de illo non cogitant. Quod si fortasse contingat Christianum petere juramentum a Gentili, qui nullam veri Dei notitiam habet, videtur certe debere ab illo petere in communi juramentum per verum Deum. Quod si alter offerat juramentum per suum idolum, dicens se non cognoscere alium verum deum, poterit acceptare juramentum, tum quia non invenitur prohibitum acceptare, ut Augustinus dixit, in d. Epist. ; tum etiam quia, quantum est in se, jam ostendit viam bene jurandi, et acceptando non cooperatur, sed uititur jure suo.

7. *Secunda conditio.* — Secunda conditio est ex parte voluntatis, ut infidelis sit paratus ad jurandum, quia tunc cessat induc-tio. Hæc vero conditio non est simpliciter necessaria, licet conducat, ut facilius et cum minori causa possit licite peti tale juramentum. Nam licet singamus gentilem hominem profiteri in suo statu consuetudinem vel morem non jurandi, nihilominus si fidei intersit, potest illum inducere ad jurandum, vel etiam compellere in judicio, si occasio justa occurrat, vel in contractu si faciens sit, negando illud commercium, vel conventionem, aut pactum, nisi juramento astringatur. Ratio est, quia tunc etiam non inducit ad malum, sed ad id quod per se bene praestari potest ; et alioqui utitur jure suo, quia supponitur causa justa id postulandi.

8. *Tertia conditio.* — Unde tertia conditio est, ut qui inducit, ad jurandum, eum quem scit per falsos deos juraturum, habeat justam causam petendi ; tunc enim vere utitur jure suo ; ut si sit componenda lis, aut controversia finienda, vel foedus firmandum, aut securitas in quolibet humano negotio accipienda. Et sic dixit Augustinus supra : *Qui utitur fide illius, quem constat jurare per falsos deos, et utitur non ad malam rem, sed ad licitam et bonam, non peccato ejus se social, qui per daemonia juravit, sed bono pacto ejus, quo fidem servarit.* Ubi postulat Augustinus, ut usus hic non sit ad malam rem, sed ad licitam et bonam, id est, convenientem ad humanam societatem. Nam si quis vane aut sine justa causa det occasionem multiplicandi talia juramenta, præter culpam vane jurandi (et sine judicio, quæ hoc etiam modo committitur, ut capite sequenti

dicam), contra charitatem proximi est, offerre illi occasionem multiplicandi peccata sine causa; et contra charitatem et reverentiam Dei est. similem occasionem offerre ad proferenda verba blasphemiae. Nec satis est dicere, alium esse paratum; nam, licet paratus sit, nihilominus sine hac occasione non multiplicaret haec peccata, et hoc satis est ut charitas obliget. Sed de hoc latius in materia de Scandalo.

*9. Dubia contra superiores conclusiones.* — Superest vero difficultas supra insinuata circa priorem assertionem, et concordiam ejus cum secunda, quia si haec conditiones concurrent, etiam licebit in particulari petere juramentum per falsos deos; si autem non concurrent, neutro modo licet petere, ut nos dicimus; ergo nulla est differentia. Major probatur, quia si infidelis est paratus ad juramentum per falsos deos, vel mihi constat non solere aliter jurare, perinde est petere ab illo juramentum, et petere tale juramentum; ergo aequo licet. Item in moralibus implicitum, seu tacitum, et expressum æquiparantur; sed qui a tali homine petit juramentum, tacite petit juramentum per falsos deos; vel ergo neutrum licet, vel utrumque. Denique in usura licitum est, non solum petere mutuum ab usurario, sed etiam expresse offerre usuras, si ego sciam alterum illas desiderare, juxta probabilitatem multorum sententiam; ergo.

*10. Aliorum opinio.* — Propter haec quidam dicunt, quotiescumque licet petere juramentum ab idololatra, qui juraturus est per falsos deos, licitum etiam esse ab illo petere determinate ut juret per falsos deos. Sed licet fortasse disputatio sit de modo loquendi, nihilominus cavendum est ne nimia licentia et occasio scandali præbeatur; haec enim ex solis verbis inordinate prolatis nasci solet. Primo ergo, quidquid sit de hoc modo loquendi, assertio prior semper est verissima, quia nunquam licet inducere ad jurandum per falsos deos; id onim apertam involvit repugnantiam contra rectam rationem et charitatem, unde licet interdum illa verba diei possint, non tamen per modum inductionis, sed tantum permissionis, ut dicimus. Et in hoc est clara differentia inter secundam et primam assertionem; quia ad jurandum absolute licet inducere, etiam non paratum, si causa urgeat, ut dictum est. Unde secundo dicitur quod si ad obtinendum juramentum, necessarium sit non solum petere juramentum, sed etiam expresse declarare, quod licet alter nolit jurare nisi per suos deos, recipietur juramentum, id non est perse ma-

lum. Patet, quia illa non est inductio ad tale juramentum, sed acceptatio, et permisso. Et hoc etiam probat exemplum de usurario, et alia argumenta facta.

*11. Differentia assignata inter primam et secundam assertionem.* — *Regula generalis in predicta materia.* — Addo vero tertio, in praesenti materia non posse esse moraliter necesse, vel conveniens, petere determinate juramentum per falsos deos. Ratio est, quia licet quoad intentionem petentis faciat sensum permissivum et passivum (ut sie dicam), tamen ipsa forma petendi præ se fert inductionem activam, et approbationem talis facti, unde potest generare scandalum. Et alioquin non potest, moraliter loquendo, esse necessarius ille modus petendi; nam ut alter sine difficultate acceptet conditionem jurandi, satis est quod non petatur ab ipso juramentum per Deum cœli et terræ, aut quid simile, sed tantum juramentum. Confirmatur exemplo illo de maleficio, nam certe dici non potest esse licitum petere ab illo, ut maleficio utatur ad destruendum maleficium, etiamsi quis sibi persuadeat non aliter effecturum; quia ille modus petendi includit quamdam approbationem et significacionem consensionis in tali modo operandi. Ita ergo est in praesenti. In casu vero de usurario, quia satis per se notum est, eum, qui mutuum petit, cupere non solvere usuras, licet ad id se ostendat promptum, non est per se licitum approbandi usuras, etiam externa specie, nec consentiendi, quia semper constat solum permittere solutionem eorum. Non oportet ergo æquiparare hos casus, nee nimiam licentiam præbere in materia pertinente ad debitum modum colendi Deum, et quæ attingit externam fidei confessionem, vel aliquid illi derogans. Sit ergo regula generalis, non licere determinate petere juramentum per falsos deos, licet fortasse in aliquo casu licere id possit propter necessitatem, in dicto sensu permissivo vel ostensivo prompti animi ad acceptandum tale juramentum, non quia placeat sed quia aliud obtineri non potest.

#### CAPUT XIV.

AN SEMPER SIT PECCATUM, JURAMENTUM AB EO  
PETERE QUI PEJERATURUS EST?

*1. Prima assertio, non licere inducere ad jurandum quemquam modo indebito.* — Dico primo: non licet inducere juramentum per se unum Deum modo indebito. Per inductionem

intelligimus illam, quæ directe fit ad exigendum juramentum cum tali modo. Et sic est clara conclusio, quia non licet inducere ad peccatum; sed omne tale juramentum peccatum est; ergo. Unde juxta modum juramenti erit modus peccati inductionis. Nam si juramentum sit cum proprio perjurio ex defectu veritatis, tunc inductio ad illud erit peccatum mortale, et participabit malitiam perjurii per modum causæ, ut per se constat. Si autem defectus juramenti in eo, qui inducitur, sit veniale peccatum, etiam in inducente non erit mortale, quia illa inductio non habet pro obiecto grave peccatum; item quia respectu Dei non excedit irreverentiam levem; respectu vero proximi, qui ad malum inducitur, non est grave nocumentum, ut censeatur mortale peccatum contra charitatem. Hoc autem intelligitur per se, nam ex circumstantia accidentaria posset esse peccatum mortale in inducente, ut si ex contemptu id faceret, vel si moveretur ex aliqua prava intentione gravi, vel si prævideret grave nocumentum fieri proximo inducendo illum ad talem consuetudinem, et maxime si esset talis persona, quæ ex officio teneretur bene instruere alium, ut pater, rector, etc. Sed hæc non orinntur ex speciali obligatione juramenti, et ideo satis fuerit illa attigisse.

*2. Peccatum esse petere ab alio juramentum, etiam verum, sine necessitate.* — Hinc sequitur primo, semper esse peccatum, saltem veniale, petere seu exigere ab alio juramentum, etiam verum, sine necessitate, quod vocamus cum defectu judicij. Probatur, quia si ego sine necessitate peto juramentum, alter etiam sine necessitate jurabit; ergo, eo ipso quod sine necessitate peto, aliquid peto quod sine peccato veniali præstari non potest; ergo induco ad illud peccatum, et consequenter illud committo. Dices, imo fieri posse, ut ipsa petitio juramenti inducat respectu alterius necessitatem jurandi, et consequenter excusat illum a peccato veniali; quia si non exigeretur ab eo juramentum, sine causa juraret, et ideo venialiter peccaret; postquam autem exigitur, iam non peccat, quia ex quadam necessitate jurat; ergo tunc qui petit, licet sine causa rationabili, vel necessitate petat, de facto non inducit ad male jurandum; ergo non peccabit. Respondetur imprimis noui satis esse ad excusandum jurantem, quod postulatus et rogatus juret verum, si in re non subest alia causa jurandi, quia sola petitio non inducit necessitatem, nisi honestam causam suppo-

nat, cum possit et debeat negari tale juramentum. Tunc ergo maxime procedit ratio facta, quia tunc qui condescendit petenti, sine causa jurando, venialiter saltem peccat; ergo et alter petendo. Unde qui sic petit, eo ipso peccat, licet alter non consentiat, quia quantum in se est, jam induxit ad malum.

*3. Concedo autem contingere posse, ut juramentum secundum se non sit necessarium, et quod propter exactiōem liceat.* Ut si, verbi gratia, mihi simpliciter affirmanti, sine causa justa, imo cum injuria non credatur, et ideo eogar jurare, quia expedit mibi ut in re, de qua tructo, fides mihi adhibeat, tunc ego non pecco jurans quasi coactus ab alio, et nihilominus alter peccat, saltem venialiter. Non quidem formaliter, quia sit causa peccati alterius, jam enim alter excusatur, sed quia per se incurrit malitiam juramenti sine necessitate præstiti, quia non minus malum est sine causa inducere alterum in necessitatem jurandi, quam sine causa jurare. Vel aliter, quia licet illud juramentum sit a jurante, ut a causa proxima, est a petente, ut a causa priori, et ut est ab illo, est juramentum superfluum et vanum, licet, ut est a proferente, sit illi necessarium. Atque sic dixit Isidorus, lib. 2 Sentent., c. 31: *Sunt multi ad credendum pigri, qui non moventur ad fidem verbi, gravior autem delinquent, qui sibi loquentes jurare cogunt.* Quod autem ait, graviter, vel intra latitudinem peccati venialis intelligendum est, vel indefinite, seu aliquando juxta occurrentes circumstantias.

*4. Semper esse illicitum petere ab eo juramentum, qui illud sine injustitia vel turpitudine præstare nequit.* — Secundo, sequitur ex dictis semper esse peccatum petere ab alio juramentum, quod sine injustitia, vel turpitudine præstari non potest. Hoc etiam est evidens ex illo principio, quod tale juramentum sine peccato fieri non potest; ergo illud petere, est intrinsece malum, in eodem genere malitiae. Unde etiam fit ut in gravitate malitiae etiam æquiparentur hæc duo, nam quantum fuerit peccatum in eo, qui sic jurat, tantum erit in petente, id est, si in uno veniale, etiam in alio; si mortale, similiter erit mortale. Quamvis intra suam latitudinem semper videatur gravius peccare inducens, quia est prima origo peccati, et quia agit contra religionem, et contra proximi charitatem, et quia regulariter magis voluntarie peccat. Dixi autem, quod sine turpitudine præstari non potest. Nam si tale sit juramentum, ut sine injustitia fieri

possit, licet etiam possit fieri cum aliqua iniq[ue]itate vel injustitia, tunc non est intrinsece malum petere tale juramentum ab aliquo, etiamsi probabiliter credatur cum injustitia juraturus, quia illa injustitia non imputabitur petenti, si alias habet jus exigendi juramentum, et cum debita cautione et modo illud petit. In quo generalis regula præcedenti capite explicata servanda est.

5. *Differentia inter defectum judicij et justitiae in juramento.* — Et in hoc potest notari differentia inter defectum judicij et justitiae, quia in defectu judicij non potest separari permissio ab inductione, seu cooperatione, quia defectus judicij est, quando nulla subest rationabilis causa jurandi; tunc autem ita est malus actus jurandi, ut nunquam possit esse bonus; et ideo postulare tale juramentum non est indifferens ad bonum vel malum usum, sed est determinatum ad malum, ac subinde semper habet rationem inductionis et non permissionis. At vero si juramentum aliquo sit necessarium et verum, non potest ex se esse determinatum ad turpem vel injustam materiam, quia non potest juramentum in tali materia esse necessarium, et ideo si necessarium est juramentum, aptum est ut juste fiat, licet ex iniq[ue]itate operantis possit male fieri. Hinc ergo fit, ut non semper sit malum petere juramentum, quod inique præstandum est, sed tunc solum quando juste præstari non potest, vel quando sine justa causa petitur, prævidendo non tantum otiose et vane, sed etiam injuste præstandum; tunc enim ex illo duplii capite multiplicatur malitia levius aut gravis quoad injustitiam pro materiae qualitate, juxta dicta capite præcedenti, et inferius latius dieenda de juramento promissorio.

6. *Semper esse peccatum mortale petere juramentum, quod sine mendacio, vel mortali periculo ejus præstari nequit.* — Tertio sequitur ex dictis, semper esse peccatum mortale petere ab aliquo juramentum, quod sine falsitate et mendacio, vel morali periculo ejus præstari non potest. Hoc per se patet ex dictis, et habetur in cap. *Si quis convictis*, cap. *Si pejeravit*, 22, quæst. 5. Et ratio est, quia inducere ad peccatum mortale semper est simile peccatum; sed perjurium proprium semper est peccatum mortale in assertorio; ergo et inducere ad illud; sed qui petit ab alio juramentum, quod sine defectu veritatis præstari non potest, inducit illum ad perjurium rigorosum; ergo.

7. *Quibus modis dari possit induc[tion]o ad sciendum alios pejerare.* — Contingit autem hoc tribus modis. Primo, quando unus inducit alium ad asserendum cum juramento, quod scit non ita esse, vel negandum quod scit ita esse, et tunc est induc[tion]o ad formale perjurium, ut constat. Suppono enim non esse inductionem ad utendum amphibologiis, quia tunc si jurans illo modo excusetur a mendacio, occultando verum, et non dicendo falsum, jam non inducetur ad perjurium, et non erit casus de quo loquimur. Ex principiis autem positis in capite sexto, judicandum erit an sit amphibologia sufficiens, et an excusat ab injustitia, vel alio genere peccati Secundo, potest haec induc[tion]o fieri, petendo alicuius ut juret affirmando esse factum, quod ignorat factum esse, vel negando factum esse quod nescit an factum sit. Tertio, fieri potes induc[tion]o ad jurandum definite et tanquam certum id de quo jurans dubitat, et in his etiam est virtualis falsitas propter periculum falsitatis, et quia qui sic jurat definite aliquis affirmando vel negando, quasi in actu exercit jurat se id certo scire ac definite jndicare, et ideo jurat mendacium; ergo qui illum inducit ad sie jurandum, eodem genere peccat peccat.

8. *An liceat inducere ad jurandum falsum, qui putat talem rem esse veram.* — Se licetne petere ab alicuius, ut juret aliquid, quo petens juramentum scit in re esse falsum, a eo autem, a quo petit juramentum, scit reputari verum? Tunc enim non videtur inducere ad peccatum, eum jurans excusat ratione conscientiae, ut supponitur; ergo non peccat inducendo. Nihilominus dico, non licet determinate inducere ad jurandum id, quod seitur falsum esse in ipsa re, quia respectu petentis illa est induc[tion]o ad falsitatem testis eandam et jurandam, quod intrinsece male est, et ignorantia alterius ipsum non excusa. An vero liceat tunc petere, ut juret quod vel verum putat, ex sequenti puncto probabitur.

9. *An saltem liceat exigere ab homine ut juret quod sentit, quem certa præsumptione credo pejeraturum.* — Difficultas ergo supponitur quando ab illo, a quo exigitur juramentum non petitur determinate ut hoc vel illud juret, sed absolute ut juret quod verum est, prout ipse sentit, an liceat hoc ab illo petere cum certa opinione, vel magna præsumptione, quod ille jurabit falsum, licet possit juret verum. In quo puncto D. Thomas, d. q. 8,

art. 4, utitur distinctione, et imprimis ait, si tenet juramentum, nesciat alium juraturum alium, non peccare petendo, licet non sciat alium juraturum verum; quod aliqui non admittunt, dicentes, etiamsi aliquis nesciat an illius sit juratus verum vel falsum, sed ducius sit et suspensus, ignorans quid faciet, non posse juramentum exigere, quia exponit e periculo præcipitandi alium in falsum juramentum. Sed hoc plane falsum est, et improbabile, tum quia est contra Augustinum, D. Thomam et alios doctores statim citandos; tum iam quia nulla ratione fundatur, quia, eos quo nescio aliquem peccatum, præsumere possum et debeo, recte facturum id quod me peccato fieri potest; tum denique quia alias vix possent homines (ordinarie loquentes) ab aliis petere juramentum. Unde illa sententia est contra communem usum, et sensum omnium. De hac ergo parte nulla est, nee esse debet controversia.

10. *Punctum difficultatis.* — Sed tota est, quando petens juramentum, moraliter sevit aut præsumit, alium juraturum falsum; quod est illud membrum distinctionis D. Thomæ. Et de illo subdistinguit D. Thomas, quia vel est persona privata, vel publica; de privata dicit ei licere petere tale juramentum, sed esse homicidiam fratris, si illud petat; de publica autem persona dicit ei esse licitum. Et rationem reddit, quia non tam ipse exigit quam ius, ad cuius instantiam exigit. Unde videatur colligi, illum alium, qui apud judicem inveniat, sub priori membro comprehendendi, quia semper esse solet privata persona jus suum procurans mediante judice; ille ergo etiam peccabit, sic petendo, si primum membrum universaliter verum est. Atque ita in universum ille, qui proprie exigit tale juramentum, semper peccat. Et hanc doctrinam sequuntur illi Doctores, Turrecrem., cap. *Quarevis*, 22, art. 1; Bonavent., in 3, distinct. 39, dub. 5, circa litteram, et art. 2, quæst. 3, in corp., et 12; Richard., art. 3, quæst. 3; Gabr., q. 2, art. 3, dub. 1; Alen., 3 part., quæst. 31, embr. 3, art. 6; Navar., c. 12, n. 20; Soto, q. 8, q. 2, art. 4; Covar., d. p. 1, § 6, n. 2, fin.; Sylvest., *Juramentum*, 2, quæst. 9, qui fert Cardinalem in Clementina unica, de *Jur.*, et *Panorm.*, in cap. *Clericus*, de *Cohab.*, et mulier. Ipse tamen Sylvest. addit limitacionem, de qua statim. Eamdem doctrinam queritur Anton., 2 p., tit. 16, c. 7, § 3; et omnes fundantur in sententia Augustini, serm. 41, Sanetis, et serm. 30, alias 28, de Verb.

Apost.; et habetur in e. *Ille qui*, etc., et c. *Qui exigit*, 22, q. 1, ubi dicit, eum qui alium provocat ad jurandum, quem seit falsum juraturum, vincere homicidiam. Ratio autem esse videtur, quia ille præbet proximo occasionem ruinæ, et illum provocat ad gravissimum peccatum.

11. *Difficultas quæ oritur ex præcedenti doctrina.* — Ex haec vero ratione oritur noua parva dubitatio circa hanc communem doctrinam; nam qui petit ab aliquo ut juret, non petit ut juret falsum, sed petit id quod potest alter bene præstare; ergo licet ille ex malitia sua male id sit præstitus, non imputatur malitia ei, qui petiti id, quod de se bonum est. Unde nec dici potest dedisse occasionem pejerandi, licet alius sumpserit illam sua malitia, quod pertinet ad scandalum passivum, non ad activum. Et eadem ratione noua poterit dici induxisse ad malum, quia petiti id quod alter bene facere potuisset; neque obstat quod petens juramentum præsciverit alium pejeratum, nam hinc sequitur permisisse illud malum, non voluisse. Et hoc probat exemplum de petitione mutui ab usurario, et destructione maleficii a mago. Denique hoc maxime videntur convincere nuper dicta de petente juramentum ab idololatra. Non est enim minus malum, imo majus jurare per deos falsos, quam pejare per Deum verum, ut in superioribus dictum est; sed hoc non obstante absolute ponitur regula, licere petere juramentum ab eo quem scimus juraturum per falsos deos; eur ergo non eadem, sed contraria regula in perjurio constituitur?

12. *D. Thomæ responsio ad objecta.* — Ad haec respondet D. Thomas, d. art. 4, ad 4, supponendo, non aliter licere petere juramentum ab idololatra, nisi quando creditur verum juraturum, nam si pejeratus sit, eadem erit de illo ratio, proportione servata. Hoc autem supposito, reddit D. Thomas rationem differentiationis, quia in *juramento falso*, etiamsi sit per verum Deum, deest bonum fidei, qua utitur aliquis in *juramento illius*, qui verum per falsos deos jurat. Unde in *juramento ejus*, qui falsum per verum Deum jurat, non videtur esse aliquod bonum, quo uti liceat. In quibus verbis hanc indicat rationem, quia tune licet ab aliquo petere aliquid, licet cum peccato id sit facturus, quando in actione ejus aliquid boni est, quo uti licet, quia potest bene fieri et justi peti; ita vero contingit in *juramento* per falsos deos; nam per illud confirmatur veritas, et firmatur fides humana, qua uti licet. In pejer-

jurio autem omne bonum deficit, quia omnino evertitur finis juramenti, quia non confirmatur veritas, sed falsitas; et consequenter non firmatur fides, nec est ibi aliquid boni, quo uti possimus.

*13. Oppugnatur superior doctrina.* — Sed contra hoc est, quia etiam exigendo juramentum, ab eo qui falsum juraturus est, potest quis uti jure suo, et intendere aliquod bonum sibi debitum, vel necessarium, ad quod uti potest illo juramento, non ut falsum est, sed ut juramentum est. Quod manifeste probatur in persona judicis exigente juramentum a reo vel teste, licet præsummat falsum esse juratum, nam si exigit secundum ordinem juris, non peccat, quia utitur jure suo, et utitur malo alterius ad hoc bonum satisfaciendi suo muneri, et parti petenti, et reipublicæ; quia debet procedere secundum publicam scientiam et inquisitionem, et non desistere propter privatam scientiam, vel præsumptionem, aliquoquin multo majora mala in republica seque- rentur. Unde etiam patet, non peccare actorem, etiamsi privata persona sit, petendo jus suum per judicem, et per eum exigendo juramentum a debitore vel reo, etiamsi pejeratum sciat, quia non sine bono usu et utilitate hoc fit. Primum, quia hoc expedit ad commune bonum, quia rei et debitores prioniores redderentur ad malefaciendum, et ad occultanda delicta et debita, etiam pejerando, si scirent inde obligandos esse credidores, seu accusatores ad non instandum contra illos, quod est maximum absurdum; ergo utiliter jure suo utitur, qui per judicem petit juramentum, non curando quid alius malitia sua responsurus sit. Accedit, quod non debet ille ex malitia sua commodum reportare; magna autem commodum illius esset, si non posset actor instare apud judicem, ut ab eo juramentum exigeret. Præterea nunquam potest esse tanta certitudo de futuro perjurio, quin sperari possit, vel saltem dubitari an ille sit permovendus ad dicendum verum, vel timore Dei, vel pœnarum et infamiae perjurii. Denique etiam in petitione juramenti inter pri- vatos potest talis petitio habere bonum usum, maxime in contractibus, nam licet seiam alium contrahentem non impleturum quod jurat, imo nec juraturum cum animo implendi, possum ab illo petere juramentum, ut contractus in exteriori foro firmius maneat, et ut habeam actionem contra illum. Item in juramento pure assertorio potest esse utilitas vel obtinendi veritatem, vel, si ille falsum dicat, habendi

occasionem postea convincendi illum, et digne puniendi, quando non habeo viam aliam jus meum obtinendi.

*14. Non esse intrinsece malum petere juramentum ab eo quem scio pejeraturum, si fiat certis conditionibus.* — *Quoties juramentum exigitur sine utilitate, et vehementer præsumitur perjurium, peccatum grave est illud exige- re.* — Hæc argumenta apud me probant non esse intrinsece malum petere juramentum, ab eo quem scimus vel præsumimus falsum juratum, sed posse recte fieri, si duo vel tria illa concorrant, quæ in juramento per falsos deos posuimus, ad casum præsentem illa cum proportione applicando. Primum est, ut non determinate petatur ab aliquo ut juret id, quod falsum esse scitur, nam hoc esset determinate inducere ad perjurium. Et hoc maxime videtur intendere Augustinus, in dicto c. Qui exigit, eum ait: *Qui autem norit fecisse, et cogit jurare, homicida est*, utique si cogit jurare non fecisse. Qui ergo scit aliquem accepisse talem pecuniam, et determinante petit ab illo ut juret non accepisse, gravissime peccat, et perjurus est, quia directa causa perjurii est. Et sic etiam dicitur in capit. 1, 22, q. 5: *Qui compulsus a domino sciens perjurat, utrique sunt perjuri, et dominus, et miles.* Unde neque in judicio hoc modo petitur juramentum, sed indiferenter: *Jura an hoc seceris, vel, an hoc scias.* Secunda conditio est, ut subsit justa causa petendi, ita ut necessitas aliqua cogat, vel saltem utilitas, ad quam aliquis habeat jus quo merito uti possit, nec te- neatur illi cedere, ne alter sua malitia pec- cet. Ratio est superius posita, nam est hic ea- dem obligatio charitatis erga proximum, et charitatis ac religionis erga Deum. Et hoc etiam probat ratio D. Thomæ; nam si juramentum alterius, qui falsum est juratus, nullius utilitatis est respectu petentis, contra rationem et charitatem est illum constituere in illo discrimine. Unde potest regula genera- lis constitui: *Quoties juramentum petitur sine utilitate, et alias scitur, aut vehementer præ- sumitur, quod ille, a quo petitur, pejerabit, peccatum est mortale.* Probatur, quia licet talis petitio juramenti ex imutilitate et vana pe- titione esset tantum peccatum veniale, ex rui- na proximi, et ex defectu veritatis futuræ in juramento præviso a petente, efficitur morta- le; quia licet petens directe non inducat ac falsum juramentum, indirecte censetur indu- cere, quia tenebatur non dare proximo talen- occasionem sine causa. Quod maxime habe-

erum, quando alter non erat paratus ad jurandum ; credo tamen idem esse, etiamsi est paratus in habitu seu virtute, quia nihilominus hic et nunc non esset commissurus tale peccatum.

15. At vero cum his duabus conditionibus certum esse poterit juramentum petere ab eo qui præsumitur pejeraturus. Nam tunc eadem est ratio de petitione talis juramenti, quæ de juramento fuluro per falsos deos, vel petitio ne mutui ab exacturo usuras, et similibus, ut ipsis probatum est. Quod autem illæ duæ conditiones possint concurrere, de prima est per se notum, quia solum consistit in facto, et modo petendi, qui pendet ex libertate petendi. De secunda vero satis id videtur declarandum, et possunt facile alii casus morales et utilitates excogitari. Et hoc docuit Sylvest. supra, addens exceptionem : *Nisi sit aliqua rationabilis causa recipiendi tale juramentum :* proponit tamen necessarium etiam esse ut ille, a quo recipitur juramentum, ita sit paratus, ut se obtulerit sponte sua ad jurandum. It hoc etiam sentit D. Thom., dict. art. 4, ad , dicens illum, qui jurationem recipit, non ecceare, nisi forte quando propria sponte coxit eum ad jurandum, quem scit falsum jurandum ; et adducit Augustinum, dict. Epistol. 54 dicentem : *Quamvis scriptum sit ne juremus, nunquam tamen me in Scripturis sacris regisse memini, ne ab aliquo jurationem accipiamus.* Et eodem modo loquitur Soto ibi, sentiens tantum passive licere recipere juramentum, non vero exigere, quia recipere juramentum non est cooperari nec consentire juramento, sicut exigere. Quapropter verisimile non est quod Gabriel supra ait, non licere suscipere tale juramentum etiam ab eo, qui sponte se offert ad jurandum, nisi id intelligatur quando nulla subest legitima causa, ut paulo antea dixi.

16. *Potest quis cum legitima causa exigere juramentum ab eo, qui se non offert ad jurandum, etiamsi timeatur pejeraturum esse.* — Addo vero contingere posse, ut subsit legitima causa petendi juramentum, etiam ab eo qui non se obtulit ad jurandum, etiamsi valde probabilitate timeatur illum esse pejeraturum ; quando petens habet jus ad petendum ab eo confirmationem contractus, vel alterius veritatis per juramentum, et multum interest ut uret, etiamsi malitia sua falsum juret. Ut quoque ratione tui innumeris teneris exigere juramentum, etiamsi non sis publicus judex, sed minister, vel procurator alterius, qui ejus cau-

sam agis, et nisi juramentum exigas, prævaricationis aut negligentis administrationis arqueris, et damnum incurres. Item si tuum negotium agis, et multum intersit, ut res sit exteriorius juramento confirmata, ut supra declaratum est. In his enim, et similibus casibus, non est inductio ad perjurium, quia solum petitur juratio veritatis, ut supponitur, et alter sua malitia jurat falsitatem ; nec est consensus in perjurium, sed permisso, quæ aliquando licita est propter bonum finem, et utendo jure proprio in gravi necessitate. Nec agitur contra ordinem charitatis, quia non tenetur quis ex charitate vitare peccatum alterius cum magna jactura propria, quando ille sua culpa et voluntate peccat. Et ita declaranda videtur communis sententia, in quo nobiscum videtur sentire Less., lib. 2, cap. 42, dub. 40; clarius Dried., libr. 1 de Libert. Christ., capit. 9, in fine.

17. *Fit satis objectioni superius factæ.* — Juxta hæc ergo dicendum est ad objectionem superius factam, differentiam constitutam a D. Thom. et Bonaven., et insinuatam ab Augustino, inter juramentum verum per falsos deos, et falsum per verum Deum, quoad præsentem casum intelligentiam esse materialiter ac regulariter. Nam juramentum verum, etiam si sit per falsos deos, per se habet illam humanam utilitatem, quæ per juramentum intenditur ; et in hoc juramento moralis regula est, licitum esse uti illo, et per modum exceptionis additur, nisi gratis et sine causa petatur. E contrario vero juramentum falsum per verum Deum per se caret utilitate intenta per juramentum, et ideo pro regula ponitur, non licere illud exigere privata auctoritate ; et nihilominus per modum exceptionis addendum est, nisi justa causa et moralis necessitas intercedat. In qua etiam potest esse latitudo, et levior causa sufficiet ad recipiendum tale juramentum ab sponte offerente, quam ad petendum ; ad utrumque autem requiritur causa proportionata, quia alias non esset sola permisso, sed moralis consensio. Et fere idem dicendum censeo de alia distinctione inter personam publicam et privatam. Nam publicæ personæ quasi per se et jure suo licet petere juramentum, non obstante scientia privata de malo animo jurantis ; tum quia judex utitur jure suo, et per se ac ratione officii habet legitimam causam ; tum etiam quia tale juramentum publice datum habet suum finem, et efficaciam in ordine ad scientiam publicam, quam judex sequi tenetur. In privata

autem persona cessat haec ratio; et ideo generalis regula moralis contraria de illa ponitur, quamvis, ut dixi, suam habeat exceptionem. Et suo etiam modo regula data de judice limitationem habet; nam, ut ait Alens. supra, si iudex potest aliqua via, non deficiendo suo muneri, vitare petitionem juramenti, debet illam cavere; quod maxime a judice ecclesiastico observandum est, juxta cap. *Clericos*, de Cohabit. cler. et mulier.

18. *Regula moralis: a quibus sit exigendum juramentum promissorium.* — Tandem ex dictis facile intelligi potest, quid sit dicendum de juramento promissorio; nam eadem doctrina cum proportione ad illud applicanda est. Nam si consideretur promissorium juramentum, ut præstandum cum debita intentione servandi illud, ut sie habet rationem assertorii, et consequenter idem est de illo dicendum. Si vero consideretur ut obligationem in futurum relinquit, et morale periculum imminet, ut a fragilibus hominibus non servetur, sic moralis et prudens regula est, ut non nisi raro, et cum magna necessitate exigatur. Quam indicat Navar., c. 12, n. 20, camque colligit ex d. cap. *Clericos*, ubi Pontifex prohibet ne clerici cogantur ad aljurandas concubinas, propter cavendum periculum perjurii. Unde etiam inferunt Doctores, imprudenter agere confessores, qui a pœnitentibus facile juramenta exigunt, vel de emendatione, vel de tollenda occasione, vel de re simili. Ita Navar. supra, cum *Sylvest.*, *Juramentum*, 2, q. 9; Angel., *Juramentum*, 4, n. 41. Ex quo a fortiori sequitur, multo magis vitandam esse petitionem talis juramenti, quando moraliter præsumitur non esse servandum ab exhibente. Sed hoc habet moderationem positam de juramento assertorio, quia est eadem ratio; ubi enim confirmatio pacti vel promissoris per juramentum ad commune bonum spectat, vel ad defensionem, vel firmitatem proprii juris, peti potest sine violatione charitatis aut religionis, quia bonum petitur, et malum, quod timetur, permittitur. Et eadem ratione licitum est petere debitum ex juramento, etiamsi sciamus alium prius pejeratum quam solvat, quando aliter non potest debitum recuperari, vel quando ad commune bonum id expedit. Denique in his omnibus regula charitatis et justitiae prudenter servanda est, nec potest alia certior tradi.

19. *Exigere, duabus modis intelligi potest.* — Ultimo queri potest in hoc puncto, an e converso quoties alter licite jurare po-

test, et creditur verum dicturus, licitum sit ab illo exigere juramentum. Respondeo, duobus modis posse accipi verbum exigendi. Primo rigorose, ut importat moralem necessitatem, et quasi coactionem vel per præceptum, vel per metum aut pœnam, etc. Secundo, potest verbum illud latius sumi, ut significat solam inductionem vel petitionem. Si ergo sumatur hoc posteriori modo, regula generalis constitui potest, lice ab aliquo exigi juramentum, quod ipse licite præstare potest, et ita facturus esse creditur. Probatur, quia ex objecto illa petitio est honesta, cum sit de re licita, et per se loquendo non habeat circumstantiam malam; cur enim aut unde illam necessario habebit? Item si alter potest licite jurare, concurrunt ibi omnes tres comites juramenti; at cum illis comitibus licitum est etiam petere juramentum; ergo.

20. *Regula generalis traditur de his, a quibus potest licite juramentum exigi.* — At vero si verbum exigendi sumatur priori modo, non satis est ad exigendum ab aliquo juramentum, quod ab ipso possit licite præstari, sed ultra hoc necessarium est, ut vel is, a quo petitur, teneatur ex aliquo debito justitiae vel obedientiae juramentum præstare; vel is, qui illud exigit, habeat jurisdictionem ad exigendum illud, imponendo præceptum, vel alio justo modo cogendo ad debitum juramentum præstandum. Patet, quia nemo juste cogitur, nisi ex parte ipsius vel supponatur debitum, vel possit imponi novum præceptum, et ex parte cogentis seu exigentis servetur modus proportionatus suæ potestati. Ergo si unus non tenetur jurare, et alter non potest ei imponere præceptum, non poterit hie juramentum ab illo exigere, quia vim injustam inferret. Item si ille tenetur jurare, hic vero non habet jurisdictionem ad cogendum illum, poterit quidem hic juramentum ab illo exigere, petendo et repræsentando debitum, non tamen cogendo per vim; quia haec non infertur juste, nisi ab habente jurisdictionem, vel similem potestatem, ut est domini in servum, aut patris in filium. Qui autem habet tales potestatem, potest in rigore juramentum exigere per coactionem suæ potestati commensuratam: et interdum potest imponere præceptum jurandi, et sic facere debitum, quod ante non erat, ut in principio hujus libri diximus. In his autem casibus, in quibus unus cogit alium ad jurandum sine debita potestate, si juramentum alias est licitum, peccabit quidem contra justitiam, non vero contra juramentum vel reli-

quem, quia non inducit ad aliquid illi con-  
sarium, ut constat.

## CAPUT XV.

RUM VIOLARE JURAMENTUM PROMISSORIUM QUO-  
AD EJUS VERITATEM, PECCATUM MORTALE SIT  
EX GENERE SUO.

1. Diximus de gravitate peccati contra veritatem vel honestatem juramenti assertorii, ne de promissorio dicendum superest, hanc enim in hoc peculiarem rationem et difficultatem. Potest autem defectus committi in eis juramento circa singulos comites honesti-  
menti, scilicet veritatem, justitiam et necessitatem; et quidem de hac tertia nihil est ad addamus, nam ex solo defectu illius, si i duo comites serventur, nunquam incurrit culpa mortalis, sed ad summum venialis. No si attente res consideretur, ille defectus non committitur in hoc juramento, nisi quantum fit, ac subinde ut assertorium est, nam nonquam factum est, necessitatis est illud impere, si validum fuit; quod si fuit invalidum, iam tunc non erit peccatum illud implere, si aliunde justitia seu honestas in ipso actu sit. De aliis ergo duobus defectibus diceus: prius de veritatis defectu, qui nomine iurii significatur, de altero vero postea.

2. *Semper esse peccatum mortale jurare falso, etiam in promissorio.* — Supponimus autem primo, semper esse peccatum mortale cum falsitate jurare in ipso actu emittendi juramentum promissorium, sive materia sit ravis, sive levis, sive bona, sive mala; quia non violatur hoc juramentum ut promissorium, sed ut assertorium. Tunc autem falsitate sic juratur, quando juratur sine intentione faciendi quod promittitur; qui cum sic promittit, eo ipso mentitur; ergo si juramentum addat, est statim perjuratus asseundo falso; peccat ergo mortaliter juxta principium supra positum. Et ita in hac veritate omnes Doctores statim citandi converunt, et patebit magis ex capite sequenti.

3. *Non semper est novum peccatum non impre-  
dere juramentum promissorium, etiamsi id  
cum intentione implendi.* — *Objectio.* — Oppono secundo non semper esse novum peccatum, non imprede juramentum promissorium, etiamsi cum intentione jurandi, et se obligandi, et illud implendi sit factum. Hoe nstat in juramentis illicitis ex parte rei prossae, juxta ea quae traduntur in multis De-

cretis, 22, q. 4, et supra late dictum est. Dices: non implere pronissum juramento confirmatum, est contra praeceptum divinum negativum; ergo est intrinsecus malum; ergo nunquam potest non esse peccatum. Primum antecedens probatur, quia, eo ipso quod promissio urata non impletur, fit falsum quod in promittendo assertum fuerat; ergo fit ut Deus fuerit adductus ad confirmandam falsitatem; hoc autem est contra praeceptum negativum non pejerandi, seu non assumendi Dei nomen in vanum. Respondetur, duobus modis contingere posse ut juramentum promissorium ad executionem non perveniat sine culpa. Uno modo, quia, licet fuerit a principio validum, et obligaverit, inclusit tamen conditionem aliquam, sive expressam, sive tacitam, quae postea impleta non est. Et tunc nulla est in objectione difficultas; negatur enim primum argumenti antecedens, et alterum in probatione assumptum; quia tunc ex parentia talis executionis nulla falsitas redundat in praeteritam assertionem, quae in via conditionalis semper manet vera, et nunquam transivit in absolutam; et ideo licet executio impleta non fuerit, juramentum potest dici observatum, id est, non violatum. Et haec responsio locum habet in omni variatione circa juramentum, sive per mutationem materiae, sive per relaxationem, dispensationem, etc., quia omnes hi modi reducuntur ad conditionem non impletam.

4. *Alia ratio, cur juramenta illicita vel impossibilia non obligent, ut impleantur.* — Alio vero modo potest juramentum non impleri sine peccato, quia a principio non obligavit; ut contingit in juramentis de rebus vel illicitis, vel contrariis directe spiritualibus bonis, vel impossibilibus. Et in his evidens etiam est ratio assertionis, quia si ex juramento non nascitur obligatio, non potest esse novum peccatum illud non implere, sed tota culpa fuit in principio commissa, quando sic juratum est, ut juramentum obligare non posset: de qua culpa in capite sequenti dicuntur.

5. Ad objectionem vero, quae magis consistit in forma arguendi, quam in re, duobus modis etiam in forma responderi potest. Primo, negando majorem, scilicet, non exequi promissionem juratam semper esse intrinsecus malum; sed tunc solum quando juramentum obligavit. Ad probationem autem dicitur, quod falsitas rei, quae postea subsequitur, non est voluntatis, sed necessitatis, ex necessaria

consecutione ad priorem defectum; et ideo nec est nova culpa, nec contra praeceptum, prout in se spectatur, sed solum in radice, prout fuit culpa sic jurare. Ut autem dicatur executio postea impossibilis, sufficit quod facto vel jure sit impossibilis, id est, talis ut fieri non debeat vel simpliciter, vel intuitu juramenti, ut supra explicatum est; unde illa falsitas non potest attribui, quatenus postea non exequitur juramentum, quia nec illam intendit, nec illam cavere tenetur, cum moraliter non possit.

6. Secundo, responderi potest, aliam esse rationem de juramento assertorio, aliam de promissorio, ut promissorium est; nam in assertorio assumere nomen Dei in vanum immediate est contra praeceptum negativum; et ideo ita est intrinsece malum, ut nunquam possit honestari, nec a culpa excusari, siactus sit humanus; et hoc commune est promissorio, ut assertorium est, id est, secundum illam conditionem, quam debet habere, cum fit. At vero necessitas implendi promissorium juramentum, ut tale est, non oritur immediate ex tali praecepto negativo, quia postquam emissum est juramentum, jam non assumitur nomen Dei, sed cavitur ne prior assumptio divini nominis irreverenter tractetur, et consequenter ne re ipsa fiat, ut in falsam assertionem ceciderit. Hoc autem immediate pertinet ad praeceptum affirmativum: *Reddes Domino juramenta tua*; et ideo non implere promissum juratum, magis est peccatum omissionis quam commissionis, quatenus contra religionem est, ut supra dixi. Praeceptum autem affirmativum non obligat semper et pro semper, et ideo fieri potest ut non semper sit malum non exequi illud. Et ita in praesenti non est malum non exequi talia juramenta, quia non pertinet ad divini nominis honorem et reverentiam, ut talia promissa opere compleantur, quia non sunt conformia divinae bonitati aut voluntati. Unde etiam dici potest, in omni juramento promissorio includi conditionem: Si Deo placuerit, et ideo, illa non subsistente, sine falsitate non impleri.

7. *Voluntarie non implere juramentum licitum, et obligans pro tempore, mortale peccatum est.*—Tertio, supponendum est, voluntarie non implere juramentum promissorium licitum, et obligans pro eo tempore quo non impletur, peccatum esse ex suo genere mortale contra divinam legem naturalem. Hæc etiam assertio est certissima de fide, ut con-

stat ex dictis de obligatione juramenti promissorii; nam obligatio, quam inducit, sub praeceptum cadit, ut ostendimus; ergo frangere illam voluntarie peccatum est. Item illa obligatio est virtutis religionis, et ex præcepto colendi Deum; ergo peccatum contra illam ex suo genere mortale est, et contra divinam legem naturalem. Unde etiam constat in materia gravi tale perjurium semper esse peccatum mortale, ut ex generalibus principiis de peccatis manifestum est. Quam vero grave sit in sua specie hoc delictum, ex dictis capite tertio sumendum est.

## CAPUT XVI.

AN VIOLATIO JURAMENTI PROMISSORII, UT TALE EST, POSSIT ESSE VENIALE PECCATUM EX LEVITATE MATERIAE.

4. *Prima sententia.* — *Probatur prima opinio.* — Prima sententia simpliciter negat. Tenuit Gabriel, in 3, d. 39, q. 2, concl. 4 et 7; Aramil., verb. *Jurare*, num. 12; Lessius, lib. 2, cap. 46, dub. 5; Valent., disput. 6, q. 7, punct. 3, concl. 3. Inclinat Cajetan., in Summ., verb. *Perjurium*, ubi sine distinctione affirmat hoc perjurium esse peccatum mortale. Favet non parum D. Thom., q. 89, art. 7, ad 1, quatenus dicit, *ad reverentiam divina testimoniorum pertinere ut homo faciat esse verum id quod juravit, secundum suam possibilitatem*, ex quibus verbis sumitur fundamentum hujus sententiae, quia videtur quoad hoc esse eadem ratio de juramenti promissorii violatione, quæ de assertorio. Probatur, quia etiam non implendo juramentum promissorium obligans, efficitur Deus testis falsitatis, quantum est ex parte violantis illud; ergo haec etiam semper est gravis injuria Dei, etiamsi in re parva falsitas sit. Consequentia constat ex dictis. Et antecedens probatur, quia homo adduxit Deum in testem suee promissionis et assertionis de futuro, et postea vult illam facere falsam, cum teneatur facere veram; ergo quantum est in se, voluntarie facit ut Deus testatus fuerit falsum. Confirmatur, quia haec est præcisa ratio, ob quam in materia gravi hoc est peccatum contra religionem, quia per illud fit ut Deus afferatur ad testificandum falsum. Hæc autem ratio ad quamecumque materian applicata continet gravem deformitatem ergo.

2. Unde argumentor secundo, quia quantitas materiae non confert ad augmentum ve-

vitatem peccati, nisi quando ipsa materia est objectum per se et immediatum peccati, patet in voto, in furto, et similibus; at in perjurio materia ejus non est res promissa, sed promissio ipsa, vel assertio, quatenus vera est falsa esse potest; ergo parum refert quantitas materiae ad quantitatatem peccati, quia veritas vel falsitas tanta est in gravi, sicut in vi re promissa. Tandem argumentor tertio, quia finis juramenti promissorii gravissime videtur ex violatione ejus, in quacumque materia etiam minima; ergo est semper grave peccatum. Consequentia est clara, quia non potest melior regula assignari ad discernendum quando defectus aliquis in juramento grave peccatum sit, ut bene exposuit Cajetan., in q. 3, artic. 2 et 3. Antecedens vero probatur, quia si Dei testimonium vel in minimis posset sicere, parum confirmaret quamcumque omissionem; haec autem confirmatio est sacramenti finis; ergo.

3. *Secunda sententia.* — Secunda sententia distinctione utitur; nam vel parva res est tota materia juramenti promissorii, vel est solum secundam pars minima integræ materiae gravoris. In priori casu, asserit haec sententia quod se peccatum mortale juramentum non impere, quia fit omnino vanum et falsum, et a tunc procedent rationes superioris sententie. In posteriori autem casu, asserit eadem sententia dari posse peccatum veniale ex levitate materiae partialis in transgressione iuramenti promissorii. Et fundamentum quoad hanc partem esse videtur, quia levis defectus ex partiali materia non videtur facere assertione, vel promissionem falsam simpliciter quando, et humano ac morali modo; ut si quis juravit dicere rosarium, et unum Ave intermitte, non potest jure censeri infidelis pro missis, nec falsum dixisse. Idem est si quis promisit solvere debitum hora tertia, et cum post auditam horam solvit, vel qui omisit non ludere, et parum temporis in parva quantitate ludit; nam ibi materia intermedia est nunquam ludere, et respectu illius hoc parum pro nihilo reputatur. Praecipuus factor hujus sententiae fuit Cajetan. 2. 2, q. 9, art. 7, ad 1 eum sequitur Covar., 1 Var., cap. 1, n. 2, et tacite idem confirmat in p. *Quamvis*, part. 1, § 1, num. 4; Cordub., Sunm. Hispan., quæst. 188; Philiarchus, m. 41, lib. 3, cap. 3, de Offic. Sacer.

4. *Tertia sententia.* — Tertia sententia absolute docet, posse dari in hac materia peccatum veniale ex parvitate materiae promissæ,

etiam quando res parva est tota materia præmissionis. Ita docet Anton., 2 part., tit. 10, cap. 4, § 1; Sylvest., *Juramentum*, 4, p. 1; Angel., *Juramentum*, 5, n. 41, junctis his quæ addit verb. *Perjurium*, num. 4; Graffis, lib. 2, cap. 8, num. 8, num. 3, citans Anton. de Butr., in cap. *Si vero*, de Jurejuran.; idem sentit num. 17; Sot., lib. 2 de Justit., quæst. 4, art. 3, circa fin., et lib. 8 de Justit., quæst. 1, art. 7, et quæst. 2, art. 3; Navar., in Manual., cap. 12, num. 10 et 18, num. 7, et revocat priorem sententiam, quam prius tenuerat. Dicitque hanc sententiam esse magis receptam, a qua non est recedendum sine efficiaci textu aut ratione, quæ hic non inveniuntur. Eamdem opinionem sequitur Azor, tom. 1, lib. 11, cap. 5., quæst. 3; Cordub. etiam dicit, hanc sententiam esse valde probabilem, licet priorem dicat esse securiorem. Denique pro hac sententia referri possunt Doctores, qui asserunt non esse mortale, sed veniale peccatum non implere juramentum metu extortum, ut sunt Joan. Andr., Hostien., Panorm. et alii, in cap. *Verum*, de Jurejuran., per illum textum; et sequitur Angel., verb. *Perjurium*, num. 4, citans Petr. Aureol. Isti enim supponunt posse dari culpam veniale in non observando juramento promissorio, etiam in materia totali, ex quo principio recte sequitur etiam posse dari ob materiae levitatem.

5. *Prima conclusio.* — Dico primo, noui esse in hac controversia constituendam differentiam inter materiam totalem vel partiale, sed eamdem esse utriusque rationem. Hanc assertionem probabimus in tract. 3 de Voto, latius quoad materiam voti; nunc explicatur ex propriis hujus materiae. Quia in juramento assertorio non est admittenda talis differentia; ergo nec in promissorio. Antecedens constat, tum quia nullus in illo juramento ita distinxit, sed absolute definiunt, qualemcumque sit mendacium leve ex parte materiae, illud confirmare juramento esse peccatum mortale; tum ex rationibus supra factis, quia quomodo cumque mendacium sit, si testimonio Dei confirmetur, divina auctoritas destruitur. Unde non minus repugnat primæ veritati dicere leve mendacium in materia partiali, quam in totali, ut per se constat. Consequentia vero probatur, quia vel non implendo juramentum promissorium Deus efficitur testis falsitatis, vel non efficitur: si noui efficitur, cessat ratio peccati mortalitatis in materia levi; si vero efficitur, parum refert quod sit mendacium in tota materia, vel in parte. Et pro-

cedit æquiparatio cum perjurio assertorio. Quia juxta illam sententiam perinde est, cæteris paribus, facere falsam propositionem de futuro, juramento confirmataam, sicut afferre Deum in testem mendacii de præterito ant præsenti. Vel si inter hæc constituatur differentia quoad materiam partialem, eadem in totali poterit assignari.

6. Et ita probatur aliud membrum dilemmatis assumpti, quia si Deus non efficitur testis mendacii, etiamsi juramentum promissorum non impleatur, non oportebit magis æquiparare illud cum perjurio assertorio in mendacio circa totam materiam, quam circa partem, sed differentia in uno inventa facile ad aliud applicabitur.

7. *Probatur conclusio a priori.* — Ratio autem a priori, ob quam in præsenti non admittitur illa distinctio, est, quia veritas consistit in adæquatione dicti ad rem, quæ adæquatio in indivisibili consistit; et ideo sicut est falsa propositio affirmans hic esse viginti homines, eum nullus sit, ita et affirmans esse viginti, ubi sunt decem et novem. Parumque refert de æqualitate disputare, an una propositio sit magis falsa quam alia; satis enim est utramque esse falsam, et assertionem ejus scienter prolatam esse mendacium; ergo si falsitas propositionis de futuro, quæ resultat ex juramento promissorio non impleto sufficit ad gravitatem mortalis peccati, in materia partiali sicut in totali sufficiet, quia quomodo documque Deus afferatur in testem falsitatis, gravis illi fit injuria. Denique declaratur in hunc modum; nam si quis, cum jurat se diceturum rosarium hodie, haberet animum omittendi unum *Ave*, vel *Pater*, non minus peccaret quam si juraret dicere unum *Ave* tantum sine animo implendi, quia uterque jurat mendacium; ergo idem cum proportione erit, si postea in utroque casu non impletat. Si enim juxta illam sententiam in priori materia totali æquiparantur dicere vel facere falsum, debent æquiparari in posteriori; est enim eadem ratio gravitatis vel levitatis.

8. *Refellitur secunda sententia.* — Quapropter falsa sunt, quæ in probatione secundæ sententiæ assumebantur, nam revera eadem falsitas in exemplis ibi adductis intervenit, considerata integral ratione veritatis, quæ semper spectanda est, quando Deus ad illam confirmandam adducitur. Est autem cavedendum, ne per aliam rationem extrinsecam excusatculpa gravis in defectu partis materiae levis, ut, verbi gratia, si dicatur non

peccare mortaliter, qui juravit eentum aureos dare, et solvit illos excepto uno argenteo vel asse, quia alter, cui solvit, tacite consentit, et pro nihil ducit; hoc enim modo etiam peccatum veniale poterit excusari, et non solum in materia partiali, sed etiam in totali, imo etiam in gravi, si essent sufficientia signa remissionis alterius, ut supra dictum est. Hoc ergo est per accidens, et si quid potest conferre ad præsumptionem, cadem est ratio materiæ partialis et totalis. Idemque est, si dicatur promissionem alicujus totius moraliter intelligi, et ideo sufficienter et vere impleri, etiamsi aliquid minimum desit. Nam si illud minimum tale est ut non censeatur cadere sub intentionem jurantis in eo rigore, jam nec sub culpa veniali erit obligatio; si autem eadit sub juramento ex intentione jurantis, non satisfit juramento, nee veritati, si illud non impletur, etiamsi quoad obligationem justitiae illud pro nihil reputetur. Semper ergo supponendum est juramentum obligare tam ad materiam partialem, quam ad totalem, et utramque omitti eum violatione juramenti; et sic diximus non posse rationabilem constitui differentiam.

9. *Secunda conclusio.* — *Discrimen inter juramentum promissorium et assertorium.* — Dico secundo: probabilius est, secluso formal contemptu, non esse peccatum mortale nisi implere promissionem juratam in materia levii. Hanc partem multis rationibus confirma Navarrus supra, sed omnes sunt ex generalibus materiis petitæ, possentque facile ad juramentum assertorium applicari, et sicut in illa solvuntur, ita poterunt in præsenti solvi nisi differentia quoad hoc inter juramentum assertorium et promissorium assignetur. Hæc ergo differentia querenda est, et pro principali fundamento hujus materiæ et assertioni assumenda. Hanc ergo differentiam declaro quia non implere promissionem, factam cum intentione recta, non est mendacium, sed infidelitas; ergo qui non implet quod recta intentione juravit, non facit Deum testem mendacii, sed peccat, quia infideliter agit in promissa sub divina auctoritate. Ergo non est eadem ratio pravitatis, et malitiae in utroque juramento violando, et ita poterit facile dñs ratio levis culpæ in juramento promissori quæ in assertorio locum non habeat. Primus antecedens sumitur ex D. Thom. 2. 2, q. 41 art. 3, ad 5, dicente: *Qui aliquid promittit, si habet animum faciendi quod promittit, non mentitur; si vero non faciat quod promisi.*

*videtur infideliter agere, per hoc quod animum mutat.* Ubi etiam rationem insinuat, ia mentiri est contra mentem loqui, quod n facit is, qui promissum non implet; infideliter autem agere, est mutare animum intra obligationem factam. Ex quo sequitur, licet prior propositio de futuro falsa fuerit, n tamen ex intentione loquentis, sed quasi materialiter. Unde si attente spectetur, quan- non impletur promissio, non sit falsa prior propositio de futuro; tune enim quan- prolatam fuit, vera vel falsa fuit, sed latebat s qualis esset, et postea manifestatur. Dici tem potest homo causa illius falsitatis, quia suit terminum relationis ejus, ut sic dicim, quod poterat et debebat non ponere; in o infideliter agit, et a veritatis perfectione quo modo deviat, non tamen formaliter entitur: sunt ergo illae deformitates et maliæ diversarum rationum. Et a posteriori se potest signum hujus diversitatis, quia mendacium dicere, nunquam potest honestari, mutare animum potest honestari, ita ut non sit infidelitas, ut ibidem D. Thomas sub- t; ergo haec infidelitas in promissis est gen- us peccati formaliter diversum a mendacio.

10. *In juramento promissorio non adduci- r Deus tanquam testis, sed tanquam fide- ssor.* — Hineque probatur prima consequen- tia, quia, si illud non est mendacium, non fertur Deus in testem mendaciei. Unde supra cebamus (et Cajetanus etiam in d. art. 7 a loquitur) quod in juramento promissorio, et Deus afferatur ut testis praesentis pro- missionis et assertionis, quantum ad verita- m, quam de praesenti habere debet, quæ ad assertorum juramentum spectat, nihilominus quantum ad assertionem de futuro potius inducitur tanquam fidejussor, quod sic pro- prietatem non mutabit indebet voluntatem iam et propositum. Quia testimonium proprie non fertur, nisi de veritate determinata, tout est veritas de praeterito, aut de praesenti; ad conformatandas autem propositiones de futuris contingentibus, vel promissiones, non lent induci testimonia, nisi vel ut constet e pacto praesenti, et de obligatione inde orta, et ut dent quandam auctoritatem obligatio- per modum fidejussionis; ita ergo invoca- r Deus in juramento promissorio, nam in- catur modo hominibus accommodato; ergo iamvis postea non impleatur promissio juncta, non ideo Deus affertur ad testificandum endacium. Nec in hoc consistit irreverentia, ea illi fit, sed in hoc potius quod videtur

contemni ejus auctoritas, quæ interposita fuit per modum fidejussionis ad corroborandam promissionem.

11. *Objectio.* — Dices, totum hoc metaphoricum esse, et evertere vim juramenti promissori ut sic, nisi ad testimonium divinum re- vocetur; quia Deus non potest dici proprius fidejussor, non enim assumit in se onus solven- di promissum, si homo non solvat. Ergo so- lum metaphorice potest dici fidejussor, quatenus suo testimonio præbet firmitatem promis- sioni, sicut solet præbtere inter homines fide- jussor; ergo proprie non invocatur Deus nisi ut testis veritatis, etiam assertionis de futuro. Neque magis hoc repugnat, quam asserre Deum in testem veritatis de praesenti aut de praeterito occultissimæ, et quæ humano testi- monio probari non posset; ideo enim Deus testis invocatur, quia omnia novit; ergo ita etiam adducitur ut testis promissionis et as- sertionis de futuro contingentis, quia omnia etiam futura prænovit.

12. *Respondetur objectioni.* — Respondeo, involvi quidem ibi aliquam metaphoram, sed non illam quæ explicatur per testificationem veritatis determinatae propositionis de futuro effectu libero, sed quæ explicatur per testi- monium praesentis actionis et promissionis, dans auctoritatem et vi: futurae executioni, qualificando obligationem de illa, ut sic dicam. Quod declaro exemplo humano; sæpe enim solent homines promittere vel compro- mitttere, aut sponsalia facere coram rege vel alio homine magnæ auctoritatis, non ut proprie sit fidejussor subiens obligationem, nec etiam ut sit testis futuræ executionis, sed ut præbeat auctoritatem contractui, et ut contra- hientes intelligent injuriam illi facturos, si promissa non impleant, quia in se, et veluti pro honore, et reverentia sibi debita, talem promissionem vel conventionem assumit; quia pertinet ad reverentiam alicujus personæ, ut promissio coram illo facta eo fine, ut propter personæ ipsius dignitatem cum majori fiducia et certitudine recipiatur, observetur, alioquin dignitas talis personæ contemni videtur. Ad hunc ergo modum intelligo invocari Deum in juramento promissorio, ut testem praesentis promissionis, et dantem auctoritatem futuræ executioni, non vero ut testificantem de veritate propositionis de futuro contingentis.

13. *Declaratur præcedens doctrina.* — Quod ita declaro, nam præseindendo a Deo (per im- possibile, vel per mentis abstractionem præ- cisivam) futurorum contingentium in praes-

cientia Dei determinatam veritatem, posset invocari eo modo, quo nunc invocatur in juramento promissorio ratione suæ majestatis ac dignitatis, ad cuius honorem spectat, ut quod in ejus præsentia promittitur, quodque ab ipso velut sub sua protectione et auctoritate suscepitur, impleatur. Quod patet tum exemplo adducto ab humanis, sic enim inducitur præsentia regis, non propter præscientiam, sed propter auctoritatem; tum quia homines, quando interponunt Deum in suis pacatis et fœderibus, non inducunt illum ut præscientem quid ipsi jurantes postea facturi sint, sed ut præsentem his quæ faciunt, ac potenter punire, et vindictam sumere de transgressoribus. Idque optime declarant verba illa Genes. 31, ubi postquam Jacob et Laban inierunt fœdus, et exererunt tumulum in testimonium, dixit Laban: *Intueatur, et judicet Dominus inter nos, quando recesserimus a nobis, si afflixeris filias meas,* etc. Nullus sermonis nostri testis est absque Deo, qui præsens respicit; et infra: *Deus Abraham, et Deus Nachor judicet inter nos.* Non ergo invocatur Deus per tale juramentum sub ratione præscientis futura, vel affirmantis illa, sed sub ratione assistentis, et testificantis præsentia, et potentis judicare de futuris.

14. *Confirmatur eadem doctrina.*—Et confirmatur ac declaratur amplius, quia sæpe quod sub juramento promittitur, futurum non est, et ita assertio de futuro, in se ac materialiter sumpta (ut sic dicam) non est vera; nihilominus per tale juramentum non invocatur Deus ut testis mendacii, vel falsæ assertionis, cum sine ullo peccato, vel certe sine gravi peccato interdum ita invocetur; ergo signum est non invocari, ut simpliciter testificans propositionem de futuro. Antecedens quoad utramque partem constat in juramentis promissoriis, quæ sine peccato fiunt, et postea sine peccato non implentur, nam ibi assertio de futuro absolute spectata non fuit vera. Dices: non fuit jurata ut absolute futura, sed ut futura sub condizione, ut supra dictum est, et ita non fuit falsa, quia conditio non fuit impleta. Sed contra, nam saltem non constat fuisse veram, etiam sub conditione; imo juxta opinionem negantem Deum certo præscire hæc contingentia conditionata, nunquam de facto futura, non poterit illa invocatio, vel testificatio fundari in præscientia futuri eventus, quia absolute futurus non est, et sub conditione non præscitur. Verumtamen licet præsciatur quod futurum esset posita conditione, non inde pendet veritas

illius juramenti. Nam, licet fortasse Deus præsiverit quod, licet conditio impleta fuisset, jurans non impleret postea promissum juratum, nihilominus de facto ille non invocavit Deum in testem falsitatis; ergo signum est non invocasse illum ut testem propositionis de futuro, ut habentis quasi materialem veritatem, ut sic dicam, sed solum ut habentis formalem in præsenti proposito, et intentione; ex qua invocatione nascitur obligatio procurandi, ut factum postea sit dictis conforme. Quod clarius patet in juramento promissorio, quod non recte fit, postea vero recte non impletur, non propter defectum conditionis non impletæ, sed quia a principio non habuit conditiones omnes necessarias ad obligandum. Ibi enim principio est falsa propositione de futuro, vel saltem esse debet, quantum est ex parte hominis, et nihilominus dici non potest illum invocasse Deum in testem mendacii vel falsitatis si cum intentione faciendi juravit, alias semper tale juramentum esset peccatum mortale quod esse falsum in capite seq. constabit. Ergo per juramentum promissorium non invocatur Deus ut testis propositionis de futuro contingenti in se futuræ, vel non futuræ, sed ut in intentione et obligatione jurantis.

15. *Concluditur assertio supra posita.*—E hoc ergo principio et discursu concludimus intentum. Primo, ex generali differentia interjurium veritati contrarium, et tantum contrarium promissioni, quia prius est formalissimum perjurium juxta D. Thom., q. 98, art. 1 ad 3, et art. 2; secundum autem non ita quia non deficit a veritate mentis, sed tantum a veritate rei, ut sic dicam, quæ respectu alterius est quasi materialis et secundaria; ergo licet in priori perjurio non detur levis transgressio præcepti divini, quia illa ratio in quilibet perjurio perfecte et integre invenitur secus erit in perjurio promissionis, si mater non sit gravis. Secundo, quia, licet juramentum promissorium in materia parvi momenti non impletatur, non fit Deus testis mendacis aut falsæ assertionis; ergo ex hac parte non habet semper gravitatem moralem illud perjurium, sicut habet perjurium assertionis, ita ruit fundamentum primæ sententiae, et secundæ quoad priorem partem ejus, quo de tructo nullum superest ad asserendum in tanta materia levii esse tam gravem malitiam.

16. Tertio, contrarium potest ostendiri a simili de voto, cuius transgressio in materia levii, etiam totali, non est peccatum mortal ut infra videbimus; ergo multo minus erit

transgressio juramenti promissorii in proportionali materia. Probatur consequentia, quia dictum est supra, majorem esse obligationem voti quam juramenti promissorii, etiam in ordine ad Deum; ergo ceteris paribus, ex parte materiae minor irreverentia fit Deo, non implendo juramentum promissorum, quam non implendo votum. Unde sine dubio gravius peccat contra religionem, qui non implet votum dandi centum virginis pauperi, quam qui non implet promissionem mere humanam juramento confirmatam circa eamdem materiam; ergo idem est cum proportione in aqua- li materia levi. Et hoc argumentum mihi etiam probat, per transgressionem juramenti promissorii non adduci Deum ad testificandum mendacium, quia alias gravius peccatum esset, ceteris paribus, et intra latitudinem religionis, non implere juramentum promissoriu- m, quam non implere votum.

47. Quarto probatur, quia seclusa testificatio falsitatis, irreverentia, quae fit Deo, non implendo promissionem juratam, non destruit aliquod attributum Dei in se, etiam in affectu hominis; ergo non est unde illa irreverentia ex suo genere tanta sit, ut minui non possit isque ad veniale culpam ex levitate materiae. Antecedens patet, quia non destruitur inallibilis veritas Dei, sicut in perjurio assertio, ut patet ex dictis; nec etiam destruitur idealitas, quia, licet Deus invocetur ad confirmandam promissionem hominis, non invocatur tanquam promittens, sed solum ut dans auctoritatem promissioni hominis, et ideo cum homo non implet, non facit Deum infidelem, ed quasi contemnit auctoritatem ejus; hic item contemptus, cum non sit formalis, ex levitate materiae potest esse venialis. Tandem ostest ad hoc juvare quod in principio hujus apitis dicebamus, perjurium assertorium esse iure peccatum commissionis contra praecettum negativum non faciendi Deum testem ulsi, quod semper habet maximam gravitatem; perjurium autem promissionis potius est peccatum omissionis contrarium proxime precepto affirmativo dandi Deo debitam reverentiam in eo praestando, quod sub ejus auctoritate promissum est, ut aperte testatur D. hom., d. art. 7, ad 4, dicens: *Si juramen- m adhibetur, obligatur homo ut faciat esse rum id, quod juravit, secundum suam possi- citatem, propter reverentiam divini testimo- ni; ergo per talem omissionem non inducitur eus ad testificandum falsum, sed solum non verum quasi materialiter id, quod sub divi-*

*no testimonio vere et ex animo promissum et assertum fuit. In hac vero omissione, non apparet tam gravis malitia, ut non possit esse venialis ex levitate materiae, quia per illam omissionem ut sic, non attribuitur Deo, etiam in affectu hominis, et per imputationem moralem, quod falsitatem aliquam formaliter testificetur, vel unquam fuerit testificatus, ut satis explicatum est; et aliud fundamentum illius gravitatis non appareat.*

18. Ex his ergo satis probata manet assertio, et responsum ad fundamentum contrarium. Solum superest admonere, ut in assignanda levi materia talis perjurii, falsa exempla caveantur. Quod imprimis adverto, quia sententia dicens, non implere juramentum metu extortum non esse peccatum mortale, sed veniale tantum, simpliciter vera non est, nam in materia gravi sine dubio erit grave peccatum, ut docet expresse D. Thom., quæst. 98, art. 3, ad 1; et ibi Soto; et Cajetan., quæst. 89, art. 7, circa ad 3; et Navar., cap. 42, num. 14; Sylvest., *Juramentum*, 4, q. 7; et idem sentit Richard., in 3, d. 39, art. 2, q. 2. Ex canonistis tenet expresse Panorm., in cap. *Si vero*, de Jurejuran., num. 10, referens Calder., Archid., et alios; idem ibi Felin., num. 7, circa finem; Fortun., de Ultim. fin., illatione 22, num. 347. Et ratio est, quia metus licet respectu hominis diminuat obligationem, non vero respectu Dei; sicut votum metu factum non minus obligat circa eamdem materiam, quam obligaret sponte factum, quoad gravitatem obligationis, licet quoad firmitatem (ut sic dicam) non sit aequale, quia habet majorem causam dispensationis; idem ergo est de juramento. Neque oppositum dicitur in dicto cap. *Verum*, imo prius ibi significatur, tale juramentum graviter obligare, et ideo indigere relaxatione, et ante illam non esse dicendum ut non servetur, ne detur occasio perjerandi. Solum ergo additur, eum, qui non servat, non esse puniendum tanquam propter mortale peccatum, non quia tale non sit, sed quia habet humanam excusationem, ut ab Ecclesia non puniatur, ut D. Thom. exposuit, et Glos., in cap. *Verum*, § *Nunc*, in fin. verb. *Juramus*, 25 d.

19. Unde infero, idem esse dicendum in easu cap. *Debitores*, de usurario, ubi minus coactum est juramentum, licet sit injustum, et sine dubio parit obligationem gravem in gravi materia, seu ex suo genere, ut in illo textu aperte supponitur. Nec dici potest illud juramentum esse de materia levi (ut argu-

mentatur Cajetanus), ex eo solum quod usuratio parum utilis sit talis pecunia, quia et potest repeti, et ille tenetur eam restituere; nam hæc accidentaria sunt, et actus ipse per se spectandus est; sic autem, si quantitas sit consideratione digna, gravis materia juramenti est respectu reverentiae Deo debitæ. Igitur materia levis vel gravis ex re ipsa promissa, ejusque quantitate et qualitate, arbitrio viri prudentis pensanda est, ut in aliis materiis consideratur.

## CAPUT XVII.

### UTRUM JURAMENTUM PROMISSORIUM SINE VERITATE FACTUM SEMPER SIT PECCATUM MORTALE?

**1. Quid sit fictum, quid dolosum juramentum.** — Diximus de defectu veritatis in observando juramento promissorio, nunc dicendum est de peccato quod committitur, quando in præstendo ipso juramento promissorio veritas deest. Deest autem hoc modo veritas ex defectu debitæ intentionis, sub quo genere juramenti duos modos supra distinximus: unum vocavimus fictum, alium simulatum, seu dolosum, quorum prior in intentione interiori consistit, secundus in usu significationis verborum, et de hoc posteriori multa dicta sunt in cap. 5, de assertorio juramento, quæ cum proportione locum habent in promissorio, quia ut ibi etiam notavimus, simulatio vel dolus in verbis non habet locum in juramento promissorio, nisi ut assertorium est, quia solum committitur hic defectus, quando actu verba proferuntur, ut constat; nihilominus ad complementum materiæ, verbum unum in fine addemus. Præcipue igitur deest veritas huic juramento, quando facta intentione fit, quod variis modis contingit, ut l. 2, c. 6, diximus, scilicet, quia vel sine intentione jurandi, vel promittendi, vel se obligandi, vel implendi promissum, fit. Est autem per se manifestum, in toto hoc genere fictionis committi aliquam culpam, quia non fit sine aliquo mendacio, seu fallacia, quia aliud verbis profertur, et aliud mente retinetur. Potest autem talis culpa esse, vel contra religionem, vel contra justitiam, aut fidelitatem humanam, et ad illius qualitatem et gravitatem explicandam per singulos fictionis modos breviter discurremus.

**2. Prima conclusio.** — Dico primo: jurare exterius sine intentione jurandi ex suo genere

peccatum mortale est contra religionem, et contra secundum præceptum Decalogi, et aliquando esse potest contra justitiam, licet non semper. Conclusio est communis Theologorum, in 3, distinct. 39; Bonav., art. 3, q. 1; Richar., art. 2, q. 2; item Cajetan., Sotii, et aliorum, d. q. 89, art. 7; Covar., 1 p., § 5, num. 2. Probatur primo, quia illo modo assumitur nomen Dei in vanum, et modo gravi ac pernicioso; ergo est peccatum mortale ex suo genere. Antecedens patet, quia nomen Dei ficte et exterius ad jurandum assumitur; ergo vane, quia non sumitur ad confirmandam veritatem, sed ad decipiendum; ergo in vanum; quid enim magis vanum quam fallacia et deceptio? Illatio autem primi argumenti probatur, tum quia magna irreverentia Dei est, quod illius nomine abutatur homo ad decipiendum alios; tum etiam quia talis modus jurandi est valde contrarius principali fini juramenti, quod est firmare humana fœdera, et verba. Nam, uero in principio hujus materiæ dixi, ex necessitate hujus internæ intentionis jurandi multum videtur enervari efficacia juramenti; unde nisi teneantur homines gravi obligatione ad habendam tamē intentionem, cum jurant, prorsus evertitur juramenti fructus et securitas. Est ergo hæc gravis obligatio nata ex intrinseca ratione juramenti et reverentia Deo debita; et ideo ejus transgressio est ex suo genere grave peccatum.

**3. Atque hæc assertio locum habet tam in juramento promissorio quam in assertorio.** — Constat. Item potest tam circa veram assertiōnem, vel promissionem, quam circa falsas iurari; habet tamen assertio majorem certitudinem, quando falsum est quod hoc modo juratur, ut auctores citati, et omnes alii dicent. Quia præter inordinationem declarata ibi adducitur nomen Dei invocatione exterius ad falsum confirmandum; hic autem est major abusus divini nominis, et in majorem in reverentiam Dei cedit. Quia cum homines non videant cor, sed ea quæ exterius agunt apud illos perinde est, sic ficte jurare, ac Deum in falsum adducere; unde si intelligent es falsum quod sic juratum est, credent Dei fuisse adductum ad testificandum falsum. Quod autem falsitas promissionis vel assertionis iuratae sit occulta aliis hominibus, est per accidens, sed illa de se est valde perniciosa fictione. Confirmatur, nam exterius dicere verblasphemiæ in Deum, etiamsi dicantur si intentione blasphemandi, sed ex metu vel via ostentatione, peccatum mortale est, quod

de se tendit in gravem injuriam et in honorationem Dei; ergo adducere Deum exterius ad testificandum falsum, de se est gravis irreverentia Dei.

4. *Objectio.* — Dices: maledicere sine intentione imprecandi malum, non est peccatum mortale; ergo nec jnrare sine intentione, etiam falsum. Item, qui jurat sine intentione, non jurat; ergo licet juret falsum, non perjurat; ergo non peccat mortaliter. Respondeo ad primum, negando consequentiam, quia qui maledicit, non assumit nomen Dei, sed fortasse dæmonis; et ideo fiction non auget malitiam, sed minuit. Deinde, licet fortasse contingat invocare nomen Dei, non invocat ad testificandum, sed ad operandum; et ideo cum invocetur ad malum proximi, minus malum est non ex animo invocare, neque in eo intervenit gravis injuria Dei vel proximi. Ad secundum, concedo illum non vere, sed apparenter jurare, et ideo illud non esse verum perjurium (ut sic dicam), sed apparenrs. Verumtamen hæc ipsa lectio perjurii est gravis injuria Dei, et valde perniciosa societati humanæ, et ideo sine duacio est grave peccatum ex genere suo. An vero in individuo semper tale sit, vel ex levitate naterie possit esse veniale, non invenio disputationum; in sequentibus vero illud attingam.

5. At vero quando juramentum externum est de re vera, aliqui putant ex vi religionis non esse mortale jurare veritatem sine intentione. Dico, *ex vi religionis*, nam *ex vi justitiae*, non est dubium quin possit esse peccatum mortale; ut si, judice vel superiori juste præcipiente jurare, subditus sine intentione juriandi verba proferat, peccat mortaliter, quia contra justum mandatum in re ipsa, licet non in externa specie; quod non excusat, quia est ravis deceptio, et inobedientia in re gravem credo, si in jurando gravi et justo contractu vel promissione fietis quis juret sine intentione; nam, supposita conventione vel pactu, teneris vere et ex animo te obligare, ac jurare. Hinc vero recte concluditur, in his casibus, atque adeo ex genere etiam esse hoc peccatum mortale contra religionem, quia est ravis irreverentia, et abusus nominis Dei valde contrariis fini juramenti, qui est veritatis confirmatio; pro nibilo enim estimabitur juramenti adjectio, si intelligent homines sine peccato gravi posse fietis fieri, etiam in negotiis avibus.

6. Res vero dubia est, quando juramentum juste exigitur, vel quoties voluntarie et sine obligatione, et sine alio noemento vel injuria

tertii fit. Nam Cajetanus, d. art. 7, dub. penult., censet nihilominus illud esse in individuo peccatum mortale, quia est quedam illusio divini nominis, et contraria primario fini juramenti; et hoc sequitur Covar. supra, n. 3, et est probabile, sed nimis rigorosum; et ideo Soto contrarium tenet, et multi sequuntur, et mihi etiam videtur probabilius. Quia ibi non intervenit injustitia proximi (ut in casu supponitur) præter illud genus mendacii, quod homini perniciosum non est; nec etiam respectu Dei intervenit gravis irreverentia, quia, eo modo quo nomen ejus assumitur, ad veritatem affirmandam adducitur. Et licet ratione fictionis in vanum assumatur nomen Dei, quod negari non potest, non tamen cum gravi irreverentia ratione materiae et modi, et ideo licet sit culpa, non tamen gravis. Sicut qui orat sine intentione, et qui laudes Deo canit, nihil de illo cogitans, in vanum nomen Dei assumit, et non propterea mortaliter peccat. Nec denique finis juramenti graviter in hoc offenditur, quia sufficit ad finem juramenti, quod sine fictione exhiberi debeat, et quod hæc obligatio sit proportionata materiæ, et negotio de quo tractatur.

7. *Secunda conclusio.* — *Objicitur contra secundam conclusionem.* — Dico secundo: jurare cum intentione jurandi, et non servandi seu faciendi quod juratum est, semper est peccatum mortale. Hoc jam dictum est capite præcedenti, quia tale juramentum est perjurium assertorium, quod semper est peccatum mortale; neque in eo distinguitur gravis et levis materia quoad hanc partem, ut visum est. Dices: non est peccatum mortale proponeare facere quod sine peccato mortali fieri potest; sed non implere juramentum promissorum in materia levi, non est peccatum mortale; ergo proponere illud non servare, non erit peccatum mortale; ergo habere hoc propositum in eodem tempore et momento, in quo juramentum fit, non erit peccatum mortale, est enim eadem ratio. Secundo, passim videmus fieri juramenta levia, quæ non censentur esse peccata mortalia, licet sicut sine intentione exequendi illa; talia videntur esse juramenta parentum vel dominorum, qui filiis vel servis supplicium sub juramento minantur; vel e converso solent sub juramento munuscula eis promittere, si aliquid faciant, solum ad eos excitandos, sine animo implendi. Huc etiam spectant juramenta urbanitatis, ut cum honoris causa jurat aliquis non ingredi, nisi alter præcedat, et similia, quæ neque pos-

tea impletur, neque antea cum illa intentio-  
ne fiunt. His denique adjungi solet juramen-  
tum promissorium per jocum factum: nam  
fieri solet sine intentione implendi, et tamen  
solum censetur esse peccatum veniale, ut sentit  
Glos., in cap. *Unum*, § *Nunc*, in fin., verb.  
*Juramentum*, 25 d.

*8. Dissolvitur prima objectio.* — Ad prior-  
rem objectionem respondeo, negando ultimam  
consequentiam, quia quando fit juramentum  
cum proposito non faciendi quod juratur, ta-  
le propositum destruit primariam veritatem  
talis juramenti, et facit ut sit de formalis et  
proprio mendacio. Quando autem in principio  
fit juramentum cum debito proposito, licet  
postea mutetur, non tollitur formalis et pri-  
maria veritas prioris juramenti; illa enim se-  
mel prolata mutari non potest; solum fit ut  
assertio de futuro in re ipsa non fuerit, quod  
pertinet quasi ad materialem falsitatem, ut supra  
declaratum est. Propositum ergo faciendi  
vel non faciendi id, quod juramento affirma-  
tur, erit tunc quasi materia peccati mortaloris  
respectu falsi juramenti.

*9. Secunda objectio dissolvitur.* — Ad se-  
cundam partem objectionis, omnes fere aue-  
tores conantur hæc ordinaria juramenta ex-  
cusare a peccato mortali; oportet tamen ut  
excusatio bene fundata sit. Itaque quantum-  
cumque juramentum promissorium sit de re  
levi, si absoluta intentione et proposito juran-  
di, et non implendi fit, peccatur mortaliter,  
quia est perjurium assertorium, ut supra de-  
claratum est. Primo ergo excusari possunt a  
gravi culpa, quia sicut non fiunt cum inten-  
tione faciendi quod dieitur, ita nec cum inten-  
tione jurandi; et ita licet sit mendacium, non  
est perjurium, quia illud non est juramentum.  
Hæc vero excusatio non caret serupulo, quia  
licet illud non sit verum juramentum, est sal-  
tem externum et apprens, et cadit super  
mendacium, quod diximus supra esse pecca-  
tum mortale, nisi quis velit excusare illud  
propter levitatem materiae. Secundo vero et  
melius excusantur, quia licet fiant cum inten-  
tione jurandi, non tamen absolute, sed cum  
aliqua subintellecta conditione, scilicet, si hoc  
vel illud feceris, si consenseris, aut, si non ni-  
mium repugnaveris, vel, nisi aliud magis ex-  
pedire judicaverim, vel, quantum in me est,  
vel, si alteri non fuerit ingratum. Tertia execu-  
satio est, quod illa juramenta licet cum inten-  
tione et proposito fiant, postea non obligant,  
quia non sunt de re honesta, sed impertinen-  
te, vel sine debita ratione; quomodo autem

hæc esse possit excusatio a mortali, dicemus  
capite sequenti. Quarta excusatio est, quod ta-  
lia juramenta interdum obligant, postea vero  
facile non observantur propter mutationem  
animi, non tamen cum gravi culpa, propter  
dicta in capite præcedenti, quia materia levis  
est. Et hæc tercia et quarta excusatio maxime  
videntur habere locum in levibus comminatio-  
nibus vel promissionibus, quæ a matribus vel  
dominis fiunt; secunda vero magis in jura-  
mentis urbanitatis locum habet. Et utraque  
videntur esse incauta juramenta, quæ Augus-  
tinus ponit inter venialia peccata, sermon. 41  
de Sanetis, quia nimia facilitate in levi mate-  
ria fiunt, et postea ex quacumque necessitate  
vel occasione non impletur. De quibus lo-  
quitur etiam Gratianus, referens Augustinum,  
in dicto § *Nunc*, ubi Glossa de jocoso jura-  
mento id intelligit, sed non recte, quia multa  
ex dictis non sunt jocosa juramenta, ut con-  
stat. Unde (quod supra etiam dictum est) joc-  
eus non obstat, quominus veritas in jurando  
tenenda sit; et ideo licet promissio fiat joco,  
si tamen juratur, debet fieri animo adimplen-  
di. Postea vero frequentius non obligabit, ni-  
si sub veniali, ut dixit Marc. Anton. Baver.,  
tract. de Juramen., num. 120. Quod ideo dictum  
esse intelligo, quia talia juramenta non  
nisi circa materiam levem fiunt.

*10. Juramentum fictum solum est mortale,*  
quando includit falsitatem assertionis aut *in-  
justitiam*. — Dico tertio: juramentum fictum  
ex defectu intentionis promittendi, aut se  
obligandi, tunc solum est peccatum mortale,  
quando includit falsitatem assertionis, aut in-  
justitiam, alias erit veniale, vel interdum nul-  
lum. De promissione declaratur, nam potes  
juramentum fieri sub verbo promittendi  
vel tantum sub verbo faciendi, ut: Promit  
to et juro me facturum; aut solum: Juro  
me facturum, daturum, etc. Quando jura-  
mentum cadit in promissionem, et sufficien-  
ter hoc exprimitur, tunc jurare sine intentione  
promittendi est perjurium contra veritatem  
assertionis, et ideo est peccatum mortale, u-  
constat. Quando vero juramentum cadit in  
factum, si quis habeat intentionem faciendi  
licet non habeat intentionem promittendi, no-  
peccabit mortaliter ex vi juramenti, quia nul-  
lum mendacium jurat. Imo nec veniale pecca-  
tum hoc esse videtur ex vi religionis, quia po-  
test rectissime fieri juramentum de sola asser-  
tione futuri operis sine promissione, ut supr  
declaratum est. Dico autem, ex vi religioni  
ant juramenti, quia ex alio capite potest in

tervenire culpa; ut si alias conveuerit de promittendo, vel de faciendo pacto, et sine ratione decipiat alterum, et verbis eludat. Quod pertinebit magis ad juramentum dolosum, quam ad fictum, quia utitur quis verbis assertoriis, tanquam promissoriis; quia ita illa accipit, cui juratur, cum tamen jurans hoc non intendat, quod pertinet ad cautelam, non ad falsitatem.

**11. Duplex intentio se non obligandi.** — Quod vero spectat ad intentionem non se obligandi, de duplice obligatione potest esse sermo, scilicet, de obligatione justitiae, vel fidei, quae directe est ad hominem; vel de obligatione propria juramenti. Intentio ergo non se obligandi priori modo eadem in re est cum intentione non promittendi, et ideo eamdem rationem habet vel culpæ, vel excusationis. Intentio autem non se obligandi ex juramento impossibilis est, nisi ex erronea conscientia, ut supra declaravi, et ideo non potest in illa fictione culpa intervenire, nisi ex eadem erronea conscientia, et juxta modum qualitatem illius; et ideo non potest de talis intentione et culpa aliqua regula dari, quia conscientia erronea est per accidens, et ad dictum pertinet, potestque infinitis modis variari. Re autem secundum se spectata, licet uis erret putans posse se obligationem juri-amenti a juramento proprio, et cum intentione irandi facto, separare, vix potest ignorantia hoc extendi, ut credatur licitum hanc separationem intendere, et ideo moraliter non credo haberi talem intentionem sine gravi culpa, quæ in effectu nihil confert, quia nihil minus ille manet obligatus, ut supra dixi.

**12. Juramentum simulatum ex honesta causa non est peccatum mortale.** — Dico quarto: ramentum simulatum, etiamsi promissum sit, intrinsece non continet perjurium, et grave peccatum, si absque injustitia, et ex honesta causa fiat; ratione autem injustitiae terit esse peccatum gravius aut levius pro ratione materiae. Conclusio est communis, et ea ex dictis supra, cap. 6; nam illa communia sunt juramento promissorio; imo de principaliter dicuntur a Doctoribus, ut fit Sylvester, verb. *Juramentum*, 3, q. 2. Ior ergo pars constat, quia in hoc juramento non intervenit falsitas, nam secundum intentionem jurantis verum est quod juratur; sed autem alius aliter accipiat, non reddit amentum falsum, quia invocatio testimoni divini non applicatur ad significatum ab intentione illius qui accipit juramentum, sed

jurantis. Secunda pars maxime habet locum in juramentis metu extortis, ut bene declarent Angel. *Juramentum*, 5, num. 9; Navar., cap. 12, num. 14; Ludov. *Lop.*, 1 part., cap. 42 et idem est de quacumque promissione injuste petita, et de usuris solvendis, vel similibus. Tertia vero pars habet locum extra hos casus, scilicet, quando quis vel ex obligatione, vel saltem sponte jurat et promittit, quia tunc sincera mente et sine amphiboliis promittere debet, et consequenter etiam jurare, et contrarium est contra justitiam ex genere suo, et ideo tale juramentum etiam promissorium mortale peccatum censetur. Et ita loquuntur de illo Theologi, in 3, d. 39, ubi Bonav., artic. 3, quæst. 1; Richard., Sot. et alii; intelligunt enim de do-lo proprie dicto, quod injustam deceptionem includit. Habetque locum in matrimonio, sponsalibus, et aliis contractibus, de quibus varia exempla dari possunt; sed ad præsentem locum non spectant, et generalis doctrina de juramento doloso satis ex dictis constat.

## CAPUT XVIII.

### UTRUM JURAMENTUM PROMISSORIUM DE MATERIA INCAPACI OBLIGATIONIS, SEMPER SIT PECCATUM MORTALE.

**1. Est peccatum promittere aliquid ad quod quis se non potest obligare.** — Duobus modis potest juramentum esse incapax obligationis ex parte materiae. Primo, quia est de re non bona, sed indifferente, vel consiliis contraria, vel ultra vires jurantis; secundo, quia est de re mala, quod proprius dicitur iniquum, quia est de aliquo peccato, quod potest esse aut veniale, aut mortale. De priori modo pravi jura-menti dicemus in hoc capite, de alio in sequenti.

**2. Dico ergo primo:** promittere sub juramento aliquid, ad quod juramentum obligare non potest, peccatum semper est, et ex genere suo mortale. Prior pars probatur, quia inordinatum est formam applicare ad indebitam materiam, et rem sacram rei profanæ et sibi repugnanti conjungere seu miscere; nam hoc est veluti sanctum dare canibus. Item juramentum nunquam non obligat ratione qualitatis materiae, nisi quia tale est quod juratur, ut aduersetur aliquo modo divinae bonitati, quia illo modo fieret juramentum vinculum iniquitatis, vel vanitatis. Et ideo diximus supra, quoties juramentum non obligat ratione

materiæ, iniquum esse facere quod juratum est, quasi ex obligatione juramenti; ergo semper est contra reverentiam Deo et sacris rebus debitam, tale facere juramentum; semper ergo est aliquod peccatum.

3. *Objectio.* — *Solutio.* — Dices: interdum potest esse moraliter necessarium tale juramentum, et fieri cum tali cautione, ut a culpa excusetur. Ut si quis vel metu coactus, vel ad evitandas importunas preces, juret se non ingressurum religionem, subintelligens, si id melius sit; vel, sicut supra dicebamus cum multis, non peccare feminam, quæ in articulo mortis constituta, ut absolvatur, jurat se accessuram ad eum qui revera non est maritus, et in foro Ecclesiæ talis judicatur, subintelligens se accessuram ad illum, si liceat poterit; hæc enim juramenta sunt de materia incapaci, et tamen sine peccato fiunt. Respondeo negando esse de materia incapaci, quia tunc juramentum illud non est absolutum, sed conditionatum, et stante conditione, posset obligare; quod vero materia non obliget, ideo est quia conditio non impletur. Nec vero illæ conditiones sunt omnino impossibilis, quia et posset talis esse verus maritus, et ita actus licere, et ingressus religionis in aliquo casu posset non expedire. Altera vero pars, videlicet, hoc peccatum esse mortale ex genere, patet, tum ex genere virtutis cui opponitur; tum maxime quod intra propriam rationem et modum potest esse mortale, ut ex sequentibus patebit.

4. Dico ergo secundo: hoc peccatum in individuo non semper est mortale, sed potest esse veniale ex levitate materiæ. Probatur inductione, nam jurare non jejunare hodie, cum id non præcipitur, aut non facere aliquid indifferens, non est peccatum mortale. Ratio est, quia tale juramentum, cum fit, non continet mendacium supponimus enim fieri cum intentione; ergo non est perjurium; ergo ex levitate materiæ potest esse peccatum veniale, quia, secluso capite falsitatis, non est unde repugnet. Et in materiis insinuatis, per se videatur clarum non inveniri gravem irreverentiam, sed potius animi levitatem.

5. Dices: juramentum quod ita fit ut obligare non possit, involvit quoddam mendacium juramento ipso confirmatum; nam qui jurat aliquid, jurat se obligare ad illud; at hoc falso est, quando talis materia juratur, quia tunc jurans revera non se obligat; ergo impli- cite jurat falsum, et consequenter est peccatum mortale. Et confirmatur, quia tale juramentum directe est contrarium fini juramenti;

ergo etiam ex hoc capite habet gravem malitiam. Antecedens patet, quia finis juramenti est confirmare veritatem; non autem confir- mat illam, nisi obligando ad faciendum verum quod juratum est; ergo quoties juratur sine capacitate obligationis, evacuat finis juramenti.

6. Ad argumentum respondeo negando as- sumptum. Ad probationem, nego eum, qui ju- rat hoc vel illud facere, etiam jurare, se ad hoc vel illud obligare, præsertim valide et cum effectu, sed simpliciter et directe (ut sic di- cam) jurat promissionem, nullam vero refle- xionem facit, unde nec jurat se jurare, ne- jurat se obligare, et ideo licet cum effectu noi- obligetur ex incapacitate materiæ, nullum mendacium profert, aut jurat. Ad confirma- tionem respondetur, in tali juramento impe- diri effectum juramenti, et inde recte probar illum esse indebitum modum jurandi, noi- tamen ostendit semper esse peccatum moi- tale. Quia non impeditur aut evacuat fini juramenti universaliter, vel secundum se quia licet tale juramentum non obliget, ali- poterunt suam obligationem inducere in ma- teria capaci; ille ergo defectus præcise spe- catus gravis non est.

7. *Per se non est peccatum mortale jurar aliquid contra consilia.* — Hinc infero primo non esse peccatum mortale, per se loquendo jurare aliquid contrarium consiliis. Ita Navar. c. 12, n. 16, et citat Glos., in c. 1, 83. Idem tenet Tabien., verb. *Jurare*, n. 8, 10. 12; Anton., Cajet., Sot., et alii infra citand. Et ratio patet ex dictis, quia in re jurata se- cundum se spectata non est malitia, sed so- linecapitas obligationis juramenti; hæc au- tem non sufficit ad peccatum mortale, neq; aliunde appareret gravis injuria Dei in illo acti et ex sequenti assertione hæc illatio a fortio confirmabitur. Contrarium tamen tenet Agel., verb. *Perjurium*, n. 1, et verb. *Jur- mentum*, 5, n. 2. Probat ex c. *Florentinu* d. 83, ubi insinuat graviter peccasse, q; juravit non acceptare episcopatum. Sed ali- est sensus illius loci, ut supra tractatum ei. Potuitque illud esse peccatum mortale, si fa- tum fuisset juramentum cum obstinato anit non acceptandi, etiam contra præceptum s; prioris. Sylvester autem, *Juramentum*, quæst. 2, dicit in modicis bonis seu consil non esse peccatum mortale, aliquid eis co- trarium jurare, securus vero in magnis, ut non ingrediendo religionem, et similibi. Sed hanc etiam distinctionem, seu except-

nem non admittimus, eum alii Doctoribus allegatis, quia non habet fundamentum, et quia in rigore etiam omissione religionis vel alterius boni similis non est peccatum.

8. Secundo, inferunt aliqui non esse peccatum mortale, jurare rem non malam impossibilem juranti. Ita sentit Tabien. supr., n. 10, nam absolute negat juramentum de re impossibili esse peccatum mortale, quia defectus iudicij in juramento non est mortale peccatum; ibi autem tantum iudicium deesse videatur. Sed distinctione opus est; nam aut is, qui jurat, seit esse impossibile quod jurat, aut fallitur putans esse possibile. Quando priore modo jurat, semper mortaliter peccat, quia impossibile est quod cum tali scientia abeat propositum implendi quod jurat; nam voluntatis propositum non est de re impossibili cognita ut tali, quia propositum dicitur absolutum et efficacem voluntatis, et ilis requiritur ad juramenti veritatem. Et hoc est maxime in praxi observandum probitoribus, qui facile jurant solvere intra idem terminum, cum sciant sibi esse impossibile, et pro officialibus, qui jurant opus tali reddere perfectum, et sic de aliis. Et ita constat in hoc modo jurandi dari aliquando peccatum mortale; propter quod diximus esse hoc peccatum mortale ex genere. At vero si aliquis putat rem sibi fore possibilem, nile poterit, vel non peccare, si probabilem abuit existimationem, vel venialiter peccare, si ex negligentia levi sic juravit rem in se impossibilem. Si autem temere sic juravit, refecto erit peccatum mortale, quia reducitur actus in naturam suae formae, et sic iuncto, virtute vult jurare falsum, quia impossibilitas repugnat veritati. Atque ita docet Sylvest. eum Hostiens., *Juramentum*, 4, q. 3, in fine, et q. 29, verb. *Perjurium*, q. 1; avar., c. 12, n. 22.

## CAPUT XIX.

### ALE PECCATUM SIT JURAMENTUM INIQUUM DE PECCATO COMMITTENDO?

1. *Juramentum peccandi venialiter, si adsumus implendi, est veniale.* — Dico primo: ramentum de peccato veniali peccatum est; tamen fiat cum proposito implendi illud, non est mortale ex vi talis materiae, et per se quando. Prior pars est certa, quia tali iuramento deest comes justitiae. Difficultas vero nonnulla est in posteriori parte, nam contra-

rium videntur sentire Angel. et Hugo; dicunt enim, quod jurare contra primam partem justitiae, quae est declinare a malo, est peccatum mortale. Et suaderi hoc potest primo, quia qui adhibet Deum in testem peccati, ipso facto profitetur Deo placere tale peccatum; sed haec est magna blasphemia, etiam in peccato veniali; ergo. Major patet, quia ideo jurans inducit Deum ad confirmandam talem assertiōnem, ut credatur ad reverentiam Dei pertinere, illam facere veram, supposito juramento; quod esse non potest, nisi quia supponitur Deo grata talis actio. Secundo, qui sic jurat, tenetur habere propositum peccandi venialiter cum jurat, alioqui jurabit mendacium, et peccabit; ergo virtute juramenti obligatur ad habendum tale propositum: sed gravis irreverentia Dei est facere, ut assumptio nominis ejus cogat et obliget hominem ad habendum propositum peccandi venialiter; ergo.

2. Tertio, qui juravit peccare venialiter, si id postea faciat ratione juramenti, peccabit mortaliter, quia licet illud secundum se sit tantum veniale, tamen intuitu juramenti id facere erit mortale, quia est quodammodo attribuere Deo talem malitiam; ergo etiam a principio id jurare est peccatum mortale. Consequentia patet, quia etiam hoc modo attribuitur Deo necessitas habendi propositum peccandi. Antecedens vero asseritur ab Hugone, antiquo Canonista, ut refert et sequitur Angel., *Juramentum*, 5, n. 2. Quarto, qui jurat aliquid impossibile, peccat mortaliter, ut supra dictum; ergo qui jurat quodvis peccatum, peccat mortaliter. Consequentia probatur, quia quod licite fieri nou potest, apud Deum iudicatur impossibile.

3. Nihilominus assertio posita communis est. Tenet Cajet., d. q. 89, art. 7, et ibi Soto, et quæst. 2, art. 3; Anton., 2 p., tit. 10, c. 4, § 1; Sylvest., verb. *Juramentum*, 2, quæst. 7; Tabien. et Navar. proxime allegati; Covar., d. c. *Quamvis*, 1 p., § 6, in fine, ubi alios refert. Fundamentum est, quia hoc non est perjurium rigorosum et proprium, quia supponimus jurari cum intentione implendi, ac subinde verum esse quod de praesenti juratur, et formaliter ac ex intentione jurari ut verum faciendum in futurum; ergo per tale juramentum non fit gravis injuria divinae veritati. Sed non fit etiam divinae bonitati, quia, licet materia illius veritatis, quæ juratur, sit peccatum, non affertur Deus ut approbator illius malitiae, sed tantum ut confirmator veritatis. Et licet sit aliqua irreverentia Dei, ejus nomine

et auctoritate velle confirmare stabilitatem propositi de peccato veniali faciendo, tamen cum illud peccatum leve sit, non videtur sufficere ad mortalem gravitatem illius irreverentiae, secluso formaliter contemptu. Vis autem iuris rationis patebit magis ex solutione argumentorum.

4. Ad primum ergo negatur major, nam qui jurat, non profitetur materiam juramenti placere Deo, ut patet in assertorio juramento de re praeterita iniurissima, quod licitum esse potest, ut supra dictum est; solum ergo profitetur Deum esse testem veritatis, quem nullo modo licet in testem falsitatis adducere, etiamsi materia turpis sit. Ad probationem autem dicitur, eum, qui jurat se facturum aliquid, sive bonum, sive malum, non profiteri opus ipsum secundum se ad reverentiam Dei pertinere, sed veritatem ut sic esse Deo conformem. Et qui jurat peccatum veniale se facturum, pro tunc non attendit an ratione materiae illa veritas sit conformis vel contraria divinae voluntati ac bonitati, sed solum attendit formaliter ad rationem veritatis, et ad propositi sui immutabilitatem, ex generali quadam conceptione, quod id, quod juratur, immutabile quodammodo fit. Et ideo nunquam supponit talis actionem esse Deo gratam, sed tantum veritatem; et licet male faciat applicando veritatem divinam ad talis materiam, non tamen in hoc gravem irreverentiam facit, quia illam non intendit, et alias materia levius est. Ad secundum concedo, ex hypothesi, quod homo jurat talis actum, necessarium esse ut habeat propositum exequendi illud, si vult vitare mortale peccatum perjurii; haec autem necessitas non sequitur ex juramento secundum se, neque hoc illi attribuitur ex vi talis actionis, sed sequitur ex inordinata hominis voluntate, quae se immiscet illi difficultati et perplexitati. Tamen quia illa necessitas talis propositi non excedit culpam venialem, ideo neque illa inordinatio jurandi superat in sua specie malitiam venialem, licet intra illum gradum satis gravis sit.

5. *Efficere peccatum, eo quod de illo detur juramentum, est circumstantia aggravans.* — Ad tertium, Sylvest., *Juramentum*, 4, quæstion., prima, circa finem, et Navar., capit. 12, numer., 15, reprobant illam opinionem Hugonis et Angeli, dicuntque non esse peccatum mortale, facere peccatum de se veniale, etiamsi fiat ratione juramenti facti de tali peccato. Imo addunt, hanc circumstantiam committendi illud veniale, eo quod jura-

tum fuerat, extenuare potius quam augere culpam, quia in eo aliqua reverentia in Deum habetur. Sed hoc ultimum mihi non probatur; existimo enim circumstantiam illam de se aggravare culpam, sicut superius dixi, licet non ingredi religionem per se malum non sit, et ideo quasi materialiter implere juramentum de non ingrediendo non sit malum, nihilominus tamen non ingredi quasi ex obligatione juramenti malum esse, quia est attribuere juramento, quod sit perfectionis impedimentum, quod sentire nefas est. Unde illa observantia ad superstitionem quamdam pertinet, quia per illam colitur Deus re maxime inepta ad cultum, et Deo valde ingrata; ergo multo magis augebit culpam venialem, si ratione juramenti fiat, quia est facere juramentum vinculum iniquitatis; et consequenter est attribuere Deo, quod requirat a nobis observationem juramenti, etiam peccando.

6. *Sententia Soti.* — Quod ergo in tali actu aliqua reverentia Deo haberi videatur, non extenuat culpam, sed auget, quia illa reverentia superstitionis est, et zelus non secundum scientiam. Imo Soto, d. q. 1, art. 7, ad 2 dicit esse blasphemiam, ubi nostram sententiam aperte docet. Et confirmatur, quia qui jurat dicere mendacium, venialiter peccat non solum contra veritatem in proposito mentiendi quod habet, sed etiam contra religionem propter juramentum male factum; ergo quando mentitur quasi juramento astricte iterum utramque malitiam committit. Qui ob relationem mendacii ad juramentum iterum consentit, et quasi repetit confirmationem voluntatis in peccando per juramentum; ergo eamdem malitiam irreligiositatis contrahit, et subinde circumstantia illa malitiam auget. I sic potest recte intelligi quod D. Thomas ai q. 89, art. 7, ad 7, qui jurat facere peccatum veniale, et peccare jurando, et peccare in plendo. Item hac ratione videtur dixisse Augustinus, in c. *Inter cætera*, 22, q. 4: *Lugeat si coactione ac timore juramenti aliquid defuerat.*

7. Nihilominus vero addo, quod sicut iure veniale peccatum, non fuit mortale peccatum contra religionem, ita neque illud post facere nimia religione juramenti; nisi talis operandi modus ex aliquo gravi errore confidei doctrinam oriatur. Nam sine dubio tal error esset, putare hujusmodi juramentum esse implendum, vel illum hominem tene tunc ad peccandum; unde ex hac conscientia facere grave peccatum superstitionis esse

Si tamen quis ex quadam simplicitate et ignorantia vulgari id faciat ob timorem juramenti, non credo esse peccatum mortale; quia non est gravior culpa in illa quasi continuatione, et repetitione prioris culpæ, quam fuerit in jurando.

8. Ad quartum de re impossibili, negatur prima consequentia, quia, licet actus venialis peccati jure dici possit impossibilis, et ab eo, qui honeste operari vult, talis reputari debeat, nihilominus simpliciter est possibilis factu. Et ad veritatem juramenti hæc possibilitas sufficit, licet non sufficiat ad justitiam, quia cum illa impossibilitate morali seu juris stat absolutum et efficax propositum faciendi quod uratur, et hoc satis est ad veritatem juramenti: stante autem juramenti veritate, in olo defectu justitiae potest esse veniale peccatum.

9. *Juramentum de peccato mortali semper sit mortale.* — Dico secundo: juramentum promissorium de opere, vel omissione quæ est peccatum mortale, semper est peccatum morale. Ita docent omnes Doctores allegati in iubus punctis præcedentibus. Item Cajet., q. 8, art. 2 et 3; Sylvest., *Juramentum*, 1, q. 1, l. 6, et *Juramentum*, 2, q. 7; Navar., c. 12, l. 3 et 15; Covar., d. c. *Quamvis*, 1 p., § 6, l. 6, ubi plura refert. Solet hæc assertio præsumari, quia vel ille, qui sic jurat, habet propositum peccandi ut jurat, vel non habet: si habet, jam peccat mortaliter ratione talis propositi; si non habet, etiam peccat mortaliter ratione perjurii et falsitatis. Sed hæc ratio non probat intentum. Unde supponendum est, sermonem esse de juramento vero, id est, um proposito illud implendi; nam si hoc esit, clarum est esse perjurium assertorium, et impertinens esse quod materia sit peccatum mortale, neene. Quando autem juramentum sit verum, clarum item est, esse peccatum mortale illius speciei, cuius est propositum, ut homicidii, si juravi occidere, et sic de aliis; unde nulla est quæstio de illo dilemmate in argumento facto. Sed sensus assertionis est, quando juratur cum tali proposito, non solum committit culpam homicidii, sed etiam contrahit oralem malitiam sacrilegii, seu irreligiositatis, propter gravem abusum juramenti. Sic ute non est facile reddere rationem, curie defectus justitiae in jurando grave peccatum sit.

10. Quidam dicunt rationem esse, quia qui urat cum intentione peccandi mortaliter, vietur minari tale malum Deo, sicut qui jurat

aliquid bonum, videtur vovere bonum illud Deo. Hac ratione utitur Soto, lib. 8, q. 2, art. 3, et sequuntur alii. Sed si esset solida, probaret etiam de juramento venialis peccati, nam, ut infra ostendam tract. 6, vovere Deo veniale peccatum, mortale peccatum est. Non est antem solida, quia falsum sumit, nam qui jurat se peccatum, non Deo, sed homini fortasse promittit; unde nihil comminatur, sed solum intendit alium certum reddere sui propositi, et promissionis. Vel si alteri homini non promittit, nulli promittit, ut supra ostensus generaliter est, sed assertionem tantum confirmat; vel denique, si Deo promittat vel comminetur, illud est per accidens, estque novum genus peccati, magis voto contrarium quam juramento; de quo modo non tractamus.

#### 11. Valent. — *Impugnat secundus modulus.*

— *Proponitur vera ratio.* — Alii rationem reddunt, quia sic jurans, quantum in se est, facit Deum cooperatorem gravis peccati, quæ est gravis injuria Dei. Sic Valen., 3 tom., d. 6, q. 7, punct. 3, qui statim sensit objectionem de peccato veniali, nam sequitur, etiam jurando veniale peccatum, fieri Deum cooperatorem ejus, quantum est ex parte jurantis, quæ etiam est gravis injuria bonitatis Dei, cui repugnat omnis culpa etiam venialis, non minus quam repugnet divinæ veritati omne mendacium, etiam veniale. Et satis se ostendit propensum ad concedendam sequelam, licet propter communem sententiam contrarium dicat: *Per me sit illa sententia probabilis.* Rationem vero insinuat, quia sic jurans veniale peccatum, non intendit directe facere Deum adjutorem peccati, saltem ut peccatum est. At idem dicitur de jurante peccatum mortale. Sed responderi potest, in tam gravi materia, ut est peccatum mortale, sufficere indirectam et interpretativam voluntatem faciendi Deum cooperatorem, ut graviter peccetur; in materia autem levi non sufficere. Sed hoc non satisfacit, quia in moralibus voluntas tacita æquivalet expressæ. Item, in eo qui jurat peccatum veniale, non deest sufficiens voluntas peccandi contra Deum; ergo si modus invocandi Deum ut cooperatorem peccati est de se gravis, ex parte modi voluntatis non poterit excusari culpa mortalism, quia illud peccatum satis deliberatum est. Veritas ergo est in nullo illorum juramentorum fieri Deum cooperatorem mali, quantum est ex parte jurantis, sed tantum testificatorem assertionis veræ de malo facto ab homine perpetrando quoad defectum, et a

Deo ut universalis causa quoad materiale, et ad hoc ipsum non invocatur per juramentum, sed potius illud supponitur.

12. Tertia ergo ratio sit, quia jurans aliquid quod est peccatum mortale, non obstante juramento, tenetur non facere id quod jurat, et ita periude est ac si falsum jurasset. Qua ratione utitur etiam Soto, et sequitur Covar. Et ad replicam de peccato veniali, respondet Soto, paulo inferius, juramentum de peccato veniali posse impleri sine peccato mortali, et ideo non cum tanto rigore includi falsitatem in illo juramento, sicut in alio de peccato mortali. Quæ ratio probabilis mihi videtur, potest que explicari ex doctrina D. Thomæ, q. 98, art. 1, quia hic defectus justitiae includit aliquo modo indirecto defectum veritatis, quatenus secundum rectam rationem necesse est non facere verum quod sic juratum est. Ergo, quanto est major necessitas hujus falsitatis, tanto major est deordinatio juramenti; ergo si illa necessitas est sub peccato mortali, sic jurare a principio est peccatum mortale ad perjurium spectans. Quarta ratio esse potest, quia est irreverentia Dei, velle firmare Dei auctoritate propositum in malo; ergo quo gravius est illud malum, eo gravior est illa irreverentia; ergo si malum illud sit peccatum mortale, etiam irreverentia est adeo gravis, ut ad peccatum mortale sufficiat. Atque haec rationes vindicentur sufficere pro materia morali, cui communis sensus Doctorum, imo etiam Patrum faciet, ut videre licet 2. 2, q. 4, per totum. Unde non est de hac ultima assertione dubitandum, etiamsi oporteret præcedentem quoad posteriorem partem in dubium revocare; sed necessarium non est, quia differentia data est sufficiens.

13. Ex his sequitur discriben inter eum qui jurat facere peccatum mortale cum intentione implendi, vel sine illa; nam ille prior duo peccata committit: unum est, quod facere proponit, aliud iniquum juramentum; posterior autem unum tantum perjurii per se committit. Hoc secundum per se patet. Circa primum autem videtur aliter loqui Cajetanus, q. 98, art. 3; dicit enim per tale juramentum non tam constitui novam speciem peccati, quam aggravari præexistentem in proposito peccandi mortaliter, *quia illud juramentum (inquit) non est perjurium*. Sed neque assertio, nec ratio placet. Nam certum existimo, jurando homicidium, addi peccato homicidii circumstantiam mutantem speciem, et ita esse distinctum peccatum, saltem quoad malitiam.

Imo simpliciter ita esse vocandum, cum juramentum sit actus distinctus a proposito occidendi hominem, etiamsi illud supponat. Vocare autem peccatum illud sic jurandi, perjurium, vel irreligiositatem, param refert; satis enim est esse irreligiositatem. Interdum vero in jure perjurium vocatur, ut in c. *Unusquisque*, et c. *Inter cætera*, 22, q. 4, et c. *Sicut nostris*, de Jurejurando; sœpius autem vocantur incauta et temeraria juramenta, ut ex eisdem locis constat.

14. *Explicatur dubium.* — Quæri autem potest an gravius peccet sic jurans cum proposito exequendi peccatum quod jurat, vel sine illo. In qua triplex comparatio potest fieri: una est inter peccata illa, ut contra religionem sunt præcise, et quoad intensivam gravitatem (ut sic dicam) in ratione perjurii, et temerarii juramenti. Et hoc modo dicunt aliqui gravius peccare eum, qui jurat cum proposito mortaliter peccandi, propter rationem supra factam, quod est quædam comminatio contra Deum, vel invocatio ejus ad cooperandum peccato mortali, quod pertinere videtur ad speciem blasphemie. Sed hoc existimo falsum, quia fundamentum vanum est, quia nec jura, nec Doctores dicunt, malitiam illius juramenti inquit pertinere ad blasphemiam, sed ad defectuosum et injustum juramentum. Unde sub hac comparatione gravius peccatum esse censio sine intentione jurare, quia est formalissimum perjurium, et magis directe repugnans Deo in se, quia opponitur divinæ veritati, et consequenter etiam bonitati, aliud vero peccatum solùm opponitur reverentiae debita Deo, et ita sentit Cajetanus, d. q. 98, art. 3, c. si attente legatur, Glossa, in c. *Florentinum*, d. 83, verb. *Confirmarit*. Altera comparatio fier potest inter malitiam perjurii unius peccati, et specificam malitiam alterius, ut homicidii, vel similis. Et pro hac comparatione consula sunt dicta supra c. 3, nihil enim adder necesse est.

15. Tertia comparatio est inter utrumque peccatum absolute, secundum totam malitiam quam singula includunt, in qua comparatione certum est primo, extensive majus peccatum esse jurare cum proposito peccandi mortaliter, occidendo hominem, verbi gratia, quia in hoc peccato sunt duæ malitiae, una homicidii et altera iniqui juramenti; in altero vero peccato est una malitia perjurii, ut ex dictis patet. Secundo, est mihi certum, unicam illan malitiam perjurii regulariter esse graviorem aliis sigillatim sumptis; nam est gravior quan-

malitia injusti juramenti, ut ostensum est, et ordinarie excedit alias. Dico autem ordinarie, quia interdum posset haec esse gravior, ut si esset de neganda fide, aut similis, ut dixi in c. 3. Tertio incertum est an una malitia perjurii sit semper minus malum, quam aliae collective sumptae: saepe enim fortasse ita est, interdum tamen poterit excedere, quod soli Deo notum esse potest, ut existimo.

46. Alia denique comparatio fieri posset inter observationem vel transgressionem talis iniqui juramenti, que illarum detestabilior sit. In quo jura interdum dicunt, minus maium esse tale juramentum frangere quam servare, et ideo servandum non esse, quia ex iubibus malis minus est eligendum. Ut patet ex c. *Juravit*, c. *Si aliquid*, c. *Non solum*, 22, l. 4, c. *Duo mala*, c. *Nervi*; quibus locis illa transgressio talis juramenti perjurium internum vocatur. Verumtamen certum est in non observando tali juramento nullum malum culpe committi, imo necessario observandum non esse ad vitandam culpam, ut ex tota illa l. 4, 22 caus., constat, et ex dictis, quia ex ali juramento nulla nascitur obligatio. Unde non solum est minus malum (proprie loquendo) illud non servare, quam servare, sed etiam ab illo distat tanquam bonum a malo. Patres utem attendentes ad reverentiam juramenti materialem, illam transgressionem juramenti inique praestiti, quoddam malum reputant, via ex malo juramento ortum, et quia per indecens est. Et similiter vocant perjurium quasi materiale, quia in effectu non fit quod iratum est. Et consequenter fit falsum quod iratum est, et hoc est quoddam malum secundum suam rationem formalem spectatum, et in tali actu jam excusetur a culpa; et in eo sensu aiunt eligi minus malum. Denique posset e contrario conferri actus peccati moralis factus ex tali juramento, ut in juramento erodis, cum eodem actu facto absque juramento. De quo bene dicit Soto, si fiat sine suspectu ad juramentum, nec minui, nec auferi, quia circumstantia juramenti per accusum se habet. Si vero fiat virtute juramenti, ultum agravari; quod juxta dicta de peccato veniali cum proportione accipiendum est.

## CAPUT XX.

## DE POENIS ECCLESIASTICIS PERJURIO IMPOSITIS.

1. *Jurans sicut ab Aegyptiis capite damnat*ur.— Cum perjurium gravissimum cri-

men sit, Deo injuriosum, et hominibus valde perniciosum, constat gravissimam mereri penam, tam apud Deum quam apud homines. Deus enim ita vendicat hoc delictum, ut dicat Malach. 5: *Hæc est maledictio, quæ egreditur super faciem omnis terræ*; et infra: *Et omnis jurans ex hoc similiter judicabitur*; et infra: *Et veniet ad dominum jurantis in nomine meo mendaciter, et commorabitur in medio domus ejus, et consumet eam, et ligna ejus, et lapides ejus*, utique in memoriā perpetuam punitionis gravissimi delicti, et quasi criminis læsæ majestatis, ut expendit Chrysost., Hom. 15, 19 et 27 ad Popul. Ab hominibus autem semper et in omnibus regnis judicatum est hoc delictum gravissima poena dignum. Perjuri enim ab Aegyptiis capite multabatur, ut qui et pietatem in Deum violarent, et fidem inter homines tollerent; ut refert Diodor. Siculus, libro secundo, cap. 3; et Alexand. ab Alexan., cum Alciat. ibi, lib. 6 Geniali., c. 10; et alia refert Azor, lib. 11, c. 12, q. 7; Covar. etiam supra, 1 p., § 7, n. 2, dicit, hoc delictum utroque jure, civili et canonico, puniri. Sed de civili res est controversa, quia in l. 2, Cod. de Reb. credit, dicitur: *Jurisjuriandi contempta religio satis Deum habet ultorem*. Aliae vero leges civiles perjuros puniunt, ut ibi Glossa refert, quæ ita illa jura conciliat, ut leges non puniant perjuria, quæ ad solum Deum pertinent, id est, quibus pacta et foedera humana non violantur, nec contra proximum fiunt; quæ vero talia sunt maxime puniant. Vel posset etiam prior lex indefinite intelligi, scilicet, leges non omnia perjuria punire, non tamen quod nulla puniant; indicat Greg. Lop., Glos. 2, leg. 26, tit. 11, partit. 3, ubi lex illa dicit, perjurium commissum a parte, in juramento sibi a judice vel alia parte delato, solum Deum habere ultorem, perjurium vero testis per leges puniri. Sed hec nobis de jure civili sufficient.

2. Quod ad jus canonicum attinet, ea breviter trademus, quæ ad forum conscientiae spectant, vel illud attingere possunt; reliqua insinuabimus, et propriis Doctoribus omittemus. Distinguamus ergo more solito duplices penas, scilicet, vel ipso jure impositas, vel imponendas. Et quoad priores, statuo imprimis nullam censuram esse ipso jure latam propter hoc crimen, sive a laicis, sive a clericis committatur. Hoc constat, quia nullum invenitur tale jus, ut facile constabit discurrenti per omnes censuras jure impositas, quas in tom. 5 prosecuti sumus. Secundo, est certum,

per hoc crimen non incurri ipso facto et immediate irregularitatem; dico *ipso facto*, quia mediante infamia habet dubitationem, de qua statim. Sic ergo positam assertionem tradidi in 5 tom., disp. 63, sect. 4, n. 9, quia irregularitas non incurritur, nisi in casibus in jure expressis: hic autem in jure expressus non invenitur.

3. Tertio, dicendum est de poena inhabilitatis ad beneficia obtinenda, an ipso facto ita incurritur, ut collatio beneficii facta perjuro eo ipso nulla sit. Due enim sunt opiniones: una, affirmans collationem illam esse nullam, quam ex Innocentio, Panormitan, Decio, et aliis referunt et sequuntur Rebuff., de Pacific. possessor., a n. 218; et Selva, de Benef., p. 3, q. 2, a n. 45; Covar., dicta p. 1, § 7, n. 3, licet ipse non omnino assentiatur. Solet autem haec sententia probari ex c. *Querelam*, de Jurejur., ibi: *Quoniam non merentur Ecclesias regere, qui sunt crimine perjurii irretiti.* Sed ex hoc textu nihil meo judicio probatur, nam ex illis verbis ad summum habetur perjurium esse dignum simili privatione, non vero quod illa sit ipso facto imposta; unde in fine concluditur: *Ipsum a præscripta Ecclesia removentes, etc.*, quæ verba factum hominis indicant. Alia etiam afferuntur jura, quæ omitto, quia non plus probant. Secunda ergo sententia est, hanc poenam non incurri ipso jure, sed imponendam esse, probato delicto; et hanc videtur defendere Felin., in c. *Ex parte*, 1, de Rescr., et in d. c. *Querelam*, de Jurejur., ubi eamdem tenet Card., et in re non dissentit Covar., licet omnes confuse satis hoc tractent, et fortasse contraria non doceant.

4. *Perjurus non est inhabilis ipso facto ad beneficium.* — Dico ergo primo, seclusa infamia, talem inhabilitatem non incurri ante sententiam. Hoc fatentur Covar., Rebuff. et Selva. Et probatur, quia nullus est canon, in quo talis poena pro tali criminis ipso jure imponatur; nunquam autem poena aliqua incurritur ipso facto, nisi sit in jure expressum, ut est regula receptissima, et in materia de censuris et de Legibus probata, et traditur ac probatur ab eisdem auctoribus in citatis locis. Atque hinc infertur, per solam sententiam declaratoriam criminis non incurri hanc inhabilitatem, per modum poenæ specialiter impositas illo modo per legem canonicam huic criminis. Probatur, quia nulla est lex, quæ hanc peculiarem poenam imponat pro perjuria, et præsertim cum illo addito *ipso facto*,

vel *ipso jure*, vel alio æquivalente; nullum enim canonum hujusmodi afferunt dicti auctores, et neque ego hactenus inveni.

5. Nihilominus addo, quatenus per talem sententiam inducitur infamia juridica, eatenus consequi ex illa inhabilitatem prædictam, quatenus illa infamia facit hominem irregulari, et collatio facta irregulari est nulla. Ita interpretatur communem sententiam Covar., et tandem dicunt idem Rebuff. et Selva, et eamdem limitationem adhibet Jul. Clar., l. 5, § *Perjurium*, n. 3; et Bernardus Diaz, in Pract., c. 92, in fine. Et idem aperte sentit Panorm., in dicto c. *Querelam*, quem sequuntur Angel., versic. *Perjurium*, n. 12; et Sylvest., q. 6. Unde solum probant suam sententiam ex regula juris 87, in 6: *Infamibus portæ non pateant dignitatum.* Tota ergo hæc poena et ejus declaratio pendet ex infamia, de qua statim, et ibi exponemus alias limitaciones, quæ a dictis auctoribus adduntur.

6. *Propter perjurium non incurri ipso facto privationem beneficiorum acquisitorum.* — E quo infero, propter perjurium, non incurri ipso facto privationem beneficiorum jam acquisitorum ante sententiam condemuoriam. Contrarium hujus assertionis defendit late Rebuff. a n. 223. Sed nihil adducit quo illud ostendat quia talis poena admittenda non est, nisi in jure sit expressa, quod hic dici non potest neque ab ipso tale jus, etiam apparet, allegatur, sed solum afferat conjecturas et similitudines parvi momenti. Et ita conclusio posit communis est, ut patet ex Covar., Jul. Clai et Selva, locis citatis, et aliis antiquioribus quos ipsi citant. Sequiturque a fortiori ex præcedenti assertione, nam difficilius privatur qui acquisitis beneficiis, quam impediatur de nov acquirere; sed perjurium non facit acquisitio nem nullam; ergo multo minus privat beneficio acquisito. An vero hæc poena privation beneficiorum imponi debeat propter hoc dictum, dicemus statim.

7. *Quomodo infamia per perjurium incurritur.* — Quarto ergo superest videndum, a et quomodo infamia per hoc delictum incurritur. Omnes enim fere auctores docent incurri ut videre licet in allegatis in puncto prædenti, et in Sancto Thoma, dieta q. 98, art. ad 3, et ibi Soto, et aliis, et Summistis, ver *Perjurium*; Sylvest., q. 6; Angel., n. 6; P normitanus, in c. *Testimonium*, de Testibu et in c. *Querelam*, de Jurejur., et ibi etia Felin. et aliis. Probatur, quia in jure canoni perjuri inter infames numerantur, c. *Si q̄*

*convictus*, 22, q. 5; dicitur de perjuris, *secundum legem infamia notabuntur*, c. *Constitutimus*, 3, q. 5, in c. *Infames*, 6, q. 1, ubi etiam dicitur, *omnes illos esse infames*, utique canonice, *quos sacculi leges infames pronunciant*; at perjurium per civiles leges notatur infamia, leg. *Si quis major*, C. de *Transact.*; ergo. Hæc vero assertio ab omnibus intelligitur de perjurio proprio, cui deest veritas cum transgressione juramenti. Nam quantumvis sit alias peccaminorum ex defectu justitiae seu honestatis, ut si sit promissorum de re mala, licet posse non servetur, non incurritur hæc infamia, quia non deest veritas, de quo videri potest late Panormitanus supra citatus. Item supponitur debere esse perjurium cum peccato mortali, nam quacumque ratione excusat, vel per inadvertiam, vel per difficultatem, in implendo promisso excusabitur, de quo vide ul. *Clar.*, lib. 5, § *Perjurium*, n. 9 et 10; et *pene Felinus*, cap. 4, de *Jurejurant.*, n. 29, in fine. Duo vero circa hanc poenam declaranda sunt: unum est, an pro omni perjurio, vel pro quo incurritur infamia; secundum est quando vel quomodo incurritur. Et ex his constabit qualis sit ipsa infamia, et quos effectus habeat.

8. Circa primum, Hostiens., in *Sum.*, tit. *le Testibus*, § *Quis possit esse testis*, verb. *Excipitur*, tenet infamiam incurri propter quodcumque perjurium scienter et prudenter omissum, sive sit assertorium, sive sponte contra promissionem juratam. Nec etiam videtur distinguere inter juramentum in judicio, et extra, publicum, vel privatum, perniciuum, vel non perniciosum homini, et citat Gofred., in *Summa*; quem etiam cum *Joan. Andr.* pro eadem sententia refert Turrecrem. Probat primo, quia omne perjurium est peccatum mortale; ergo inducit infamiam canoniam, juxta c. *Illi qui*, 6, q. 1. Secundo, perjurium omne inter crimina computatur, c. *lt.*, de *Temp. ord.*, c. *Querelam*, de *Jurejur.*; et omnia talia crima inducunt infamiam, et ex eod. c. colligitur; ergo. Tertio addi post, quod in dicto c. *Infames*, et c. *Constitutius*, absolute perjuri dicuntur infames; et ius non distinguit, neque nos distinguere hemus.

9. Alii nihilominus distinctione utuntur, de ramento assertorio et promissorio. De promissorio autem subdistinguunt, quia vel est solute factum Deo, et sic per violationem us non incurritur infamia, etiam secundum leges civiles, juxta l. 2 supra citatam, C. de *b. credit.*; vel est factum homini, et vio-

latio ejus est homini injuriosa et damnosa, et propter tale perjuriam imponitur infamia, juxta legem *Si quis major*, C. de *Transact.* De assertorio autem aliqui absolute negant per illud infamiam incurri, quia hoc videntur simpliciter negare leges civiles, in lege *Lucius Titius*, ff. de His qui not. infam., ubi sermo est etiam de testimonio lato in judicio. Alii vero in juramento assertorio distinguendum putant, quia si juramentum sit judiciale, testificando per illud incurritur infamia, juxta cap. ult., de *Temp. ord.*. Et non videtur refragari d. l. *Lucius*, imo idem probare, tum quia ibi non dicitur testem falsum non esse infamem, sed testimonium in judicio reprobatum non reddere testem infamem tanquam falsum; quod intelligi posset, quia possunt esse multæ aliae rationes reprobaudi testimonium præter falsitatem, quia posset esse falsitas materialis tantum, seu sine dolo; tum maxime, quia ibi (cum dicitur illos testes, quorum testimonium reprobatur, non manere infames) non redditur ratio, quia illud delictum non est dignum infamia, sed quia sententia pro alio lata alium non gravat; in qua ratione potius supponitur delictum illud infamiam fuisse allaturum testi, si ipse directe fuisse de falso testimonio damnatus. At vero de juramentis privatis et extrajudicialibus negant isti auctores generare infamiam, quia nullibi est satis expressum; et ita sentit Soto, d. lib. 8, q. 1, art. 10, et q. 2, art. 3.

10. *Distinctio infamiae in canonicam et civilem.*—Pro resolutione, supponenda est distinctio infamiae in canonicam et civilem, quam late exposuimus in 5 tom. Quia vero illa verba sunt æquivoca, per canonicam nunc intelligimus illam, quæ per se non inducit impedimentum canonicum indeleibile, seu quod tolli non possit absque dispensatione, sed quæ talis est, ut per vitæ mutationem cum mutatione opinionis apud homines auferri possit. Civilis autem infamia dicitur illa, quæ postquam semel incurritur, auferri non potest sine dispensatione, seu habilitatione superioris habentis potestatem.

11. *Civilis infamia non inducitur per omne juramentum.*—Hoc ergo supposito, duo dicenda sunt. Primum est, civilem infamiam non induci per omne juramentum. Aliud est, canonicam per omne induci. Ita Panorm., in d. c. *Testimonium*, et intendunt alii. Et prior pars constat, quia nullibi legitur talis poena lata universaliter in civilibus legibus, nec canonizata in canonicis. Item canones citati de

infamia tantum canonica loquuntur, quia non de solo perjurio, sed etiam de aliis gravibus peccatis loquuntur, et absurdum esset de rigorosa infamia illa intelligere. Et inde probatur altera pars ex eisdem juribus canoniciis, quibus obstare non possunt in hoc sensu leges civiles, quia licet infamia legalis, non reprobata a canonibus, eo ipso canonizata sit, juxta d. c. *Infames*, non tamen hoc ita convertitur, ut sola infamia legalis per aliquod delictum in ecclesiastico foro incurritur, nam canones per se possunt et solent infamiam canoniam imponere, quod in hoc delicto fecisse videntur.

12. Declaratur etiam ratione, tum quia gravius crimen est jurare falsum assertorie, quam frangere juramentum promissorium, ut ex supra dictis patet; ergo canones, qui attendunt gravitatem criminum apud Deum, et in ordine ad mores animalium corrigendos, debuerunt infamiam illius criminis caveare. Et idem est de violatione juramenti Deo facti, et præsertim cum voto, quia gravissimum est, et magnam morum corruptionem inducit et indicat. Denique etiam juramentum extrajudiciale est gravissimum crimen; et canones simpliciter de illo loquuntur, annumerando illud homicidio, et aliis similibus criminibus. Et specialiter notari potest in d. c. ult. de Temp. ord., prius ponit perjurium absolute, postea falsum testimonium; ergo in primo non comprehenditur tantum juramentum judiciale, quo ad falsum testimonium pertinet, sed simpliciter omne perjurium. Et haec resolutio in sequenti punto magis declarabitur.

13. *Quando hæc infamia incurritur.* — Jam ergo superest explicandum alind, scilicet, quando et quomodo hæc infamia incurritur. In hoc Hostiens. supra simpliciter et sine distinctione sentit, incurri ipso jure seu facto, propter quodecumque perjurium ante sententiam. Sed hæc sententia est valde confusa, et multis periculis exposita, et in rigore falsa, ut patebit. Unde D. Thomas, d. q. 98, art. 3, ad 3, quoad hoc sequitur distinctionem de juramento promissorio et assertorio, et dicit propter perjurium contra promissorium, incurri infamiam ipso jure, propter aliud vero non incurri usque ad sententiam condemnatoriam via accusationis; significans non esse satis quod feratur per viam exceptionis. Et hoc sequitur Turrecrem., in c. *Quicumque*, 6, q. 1, et in c. *Prædicandum*, 22, q. 1, citans etiam Raymund. et Panorin., in c. *Testimo-*

*nium*, de Test., n. 7, ubi Bart. et alios refert; sequuntur etiam Angel. et Sylvest. supra. Alii vero simpliciter docent, propter nullum perjurium incurri infamiam, donec quis per sententiam sit condemnatus, ut sit a testimonio ferendo repellendus; ita sentit Soto, dicta q. 1, art. 1, et quæst. 2, art. 3.

14. *Nulla incurritur infamia propter perjurium occultum.* — Mihi dicendum videtur, propter nullum perjurium omnino occultum incurri infamiam. Hoc aperte probatur ex d. c. ult., de Tempor. ord., juxta quod intelligentia sunt alia jura. Eo vel maxime quod, vel per nullum crimen occultum occurritur infamia juris, ut etiam de hæretico, Soto supra affirmit, vel (quod probabilius est), licet aliquando incurritur, non nisi ubi jura satis expresse illam tali modo imponunt, ut late traxi in 5 tom., disp. 48, sect. 1. Hic autem nullum est jus, in quo hoc modo hæc poena feratur. Denique hoc videtur satis convinci ex d. c. *Testimonium*, de Testib., nam prius dicitur: *Si de crimine emendatus, et cum non comitetur infamia, et postea subditur: Præterquam pro reatu perjurii.* Ubi clare supponit dari perjurium, pro quo non incurritur infamia; ergo id maxime potest et debet intelligi de perjurio occulto, id est, nec per sententiam declarato, nec alias notorio, juxta ea quæ statim dicemus.

15. *Ut ex perjurio contrahatur infamia canonica, sufficit delictum esse notorium.* — Di eo secundo: ut ex perjurio contrahatur infamia canonica, non semper est necessaria sententia, sed sufficit delictum esse notorium, ita ut nulla tergiversatione possit celari. Ita docent Sylvest. et Angel. supra, et supponunt Panor. et alii. Et probatur ex d. cap. ult., ibi *Si proposita crima ordine judicario comprehensa, vel alias notoria non fuerunt, inter qua crima perjurium positum fuerat. Sed hic textus non convincit ipso jure incurri talen infamiam per perjurium notorium, quia, unde diximus in 5 tomo supra, in illo textu nullum poena ipso jure fertur, sed tantum declaratur in quibus casibus debeant Prælati excludere clericos criminosos ab usu ordinum, vel a censu ad illos. Verumtamen, licet ex illo textu non colligatur aliqua censura, vel irregularitas propria, nihilominus bene colligitur notorietatem sufficere ad infamiam; unde suppositis aliis juribus, quæ declarant perjuros esse infames, recte colligitur notorium perjurium infamiam creare. Et facit dictum c. *Infames*, ibi: *Qui pro aliqua culpa (scilicet**

criminali) notatur *infamia*; et ibi: *Qui in omni mundo notantur infamia*. Ratio denique est, quia haec infamia est ex illis quae incurritur ob gravitatem, et genus peccati, juxta intentionem dictorum jurium; hujusmodi autem infamia non requirit nisi factum et publicam notitiam ejus, ut sumitur ex e. *Infames*, 3, q. 7, in fine. Haec autem infamia talis est, ut per poenitentiam auferri possit; neque alicubi invenitur cum majori rigore lata, ut ostendimus ex d. c. *Infames*, cum d. c. ult., et facit etiam d. cap. *Testimonium*, ubi latius Panormitanus hoc prosequitur.

16. *Quando et ob quae perjuria civilis infamia incurritur.* — Dico tertio: infamia civilis sen indelebilis per poenitentiam, solum incurrit per sententiam, et in his tantum juramentis, quae humana pacta concernunt, quanto illa violantur. Haec est communis sententia, ut vidimus. Probatur autem in hunc modum, quia jura canonica nihil in speciali stantur de hac infamia; ergo sumenda est ex egibus civilibus, quatenus per canones non eprobantur; leges autem civiles non aliter tatuunt hanc penam; ergo. Primum antecedens constat ex canonibus adductis, et ex his quae circa illos diximus. Prima item consequentia nota est, quia talis infamia non incurrit nisi per legem aliquam sit expressa, ut est regula recepta, et suo loco probata; quod utem ad hoc sufficient leges civiles, ubi canones desunt et non resistunt, in ipsis canonibus est expressum, ut visum est. Minor autem robatur ex d. leg. *Si quis major*, Cod. de transac., ubi haec infamia tantum imponitur ro violatione pacti juramento confirmati; et nulli fertur pro juramentis falsis in assertiobibus de praeterito, vel de praesenti, nec pro iotatione juramentorum de futuro, quae soli eo vel sibi aliquis facit. Imo in aliis legibus significatur talia juramenta non notari infamia, ut in d. leg. 2, C. de Reb. credit., et g. 2, juncta ultima, ff. de Crimin. stellion. uod autem haec infamia non incurritur, nisi ex sententiam, patet ex eadem lege *Si quis aior*, ibi: *Non solum notetur infamia, verum iam actione privatus*, etc.; ergo donec quis ostetur per sententiam, non incurrit talem infamiam. Item, quia nulli fertur haec pena in majori rigore; et verba poenalia non sunt extendenda, sed limitanda. Et hoc modo prout recte eadem assertio ex e. *Querelam*, de iurejando. Est denique haec communis sententia, ut late refert Covar. supra, n. 4.

17. Dices: etiam in juramento falso asser-

torio incurritur haec infamia per sententiam, ut docet divus Thomas, d. art. 3. ad 2; ergo nulla est differentia. Respondeatur: si juramentum sit privatum et extrajudiciale, non incurritur talis infamia per sententiam declaratoriam criminis, quia nulli est lata, sed ad summum incurritur tunc infamia canonica, de qua jam dictum est. Poterit vero fortasse imponi haec civilis infamia per judicem propter alia perjuria, per sententiam condemnatoriam in tali pena, juxta illud verbum e. *Si quis convictus*, 22, q. 5: *Secundum legem infamia notabuntur*; et tunc habebit locum quod D. Thomas ait; sepe enim punitur hoc perjurium pena arbitraria, et ita potest per tales infamias puniri. Si vero perjurium sit falsi testimonii in iudicio, dicit Panormitan. supra, per sententiam declaratoriam ejus incurri infamiam, non tam propter perjurium, quam propter falsitatem in iudicio.

18. Atque ex his constant quae in secunda et tertia dubitatione proposita sunt de beneficiis; illa enim dubia per regulam de irregularitate definienda sunt; infamia enim facit hominem irregularē, quamdiu durat. Unde in tantum privat hominem beneficiis, in quantum irregularitas facit hunc effectum; irregularis autem non privat ipso facto beneficiis antea obtentis; ergo nec perjurus. Fit autem irregularis inhabilis ad beneficia de novo obtinenda, ita ut collatio nulla sit juxta probabilitorem opinionem, ut dicto 5 tom., disp. 40, sect. 2, visum est; ergo idem dicendum de perjuro, non ut perjurus est, sed in eo casu, in quo infamis factus est, et in infamia durat. Quamvis in hoc ultimo videatur contrarium sentire Covar., d. n. 3, ubi etiam adit limitationem, quam non video esse in jure fundatam, et ideo illam omitto.

19. Quinto, principaliter inter poenas perjurii ponit solet, quod perjurus non est in testem admittendus. Habetur in e. *Quicumque*, 6, q. 1, et in e. *Parruli*, 22, q. 5, ubi generalius dicitur, ut nec testis sit, nec ad juramentum accedat, nec in sua causa vel alterius jurator existat. Quod Glossa explicat de juramento sibi utili, secus de oneroso, ut est juramentum calumniæ et fidelitatis. Similem distinctionem habet additio ad Glossam ult., in e. *Litteras*, de *Præsump.*, dicens, perjurum excludi a juramento honoris, non oneris. Dicit tamen Sot. supra, hanc penam non incurri, donec aliquis per sententiam perjurii damnetur et repellatur. At Sylvest., *Juramentum*, 2, q. 3, dicit sufficere evidentiam facti cum notorietate.

20. Sed ego existimo in foro conscientiae neminem teneri ad se abstinendum a jurando iterum, etiam in judicio, propter perjurium antea commissum, donec per exceptionem vel accusationem repellatur. Tum quia in canonibus fere semper dicitur, ut isti removeantur, ut in d. c. *Si quis convictus, vel, ut in testimonium non recipientur*, ut in d. c. *Quicumque, vel, ut eorum testimonium infirmetur*, sicut in simili dicitur in c. *Non potest*, 2, q. 7, vel dicitur *esse repellendus*, etiamsi emendatus sit, ut in c. *Testimonium*, de Testib.; ergo ex vi canonum non tenentur ipsi sese abstrahere, donec repellantur. Tum etiam quia illa est quedam poena, quæ non incurritur, nisi ipso jure imponatur; nullibi autem invenitur ita imposta. Et maxime quia fundata est in præsumptione, seu timore, quod iterum pejerabit, qui semel fuit perjurus, quæ præsumptio in conscientia cessat, dum quis habet animum vere jurandi. Unde licet in cap. *Parvuli*, 22, q. 5, dicatur: *Qui semel pejeratus fuerit, nec testis sit post hoc, nec ad sacramentum accedat, nec in sua causa, vel alterius jurator existat*, per hoc non imponitur obligatio in conscientia ipsi perjuro, ut ad jurandum postea non accedat, sed solum ut possit et debeat repelli. Unde colligo, etiam in foro externo, si talis perjurus de facto admittatur, ejus testimonium non esse nullum ipso jure, quia nullibi inventio factum irritum talem actum in poenam præcedentis criminis. Oportet ergo ut perjurus per sententiam iudicis repellatur, vel inhabilis ad testificandum declaretur, et ita quo ad hanc partem censeo esse veriorem opinionem Soti, quam videtur etiam Archid. docuisse, licet sub dubio.

21. *Quale debeat esse perjurium, ut quis inhabilis reddatur ad testificandum.*—Quale vero debeat esse perjurium, propter quod aliquis repelli potest, in dictis canonibus non declaratur, sed indistincte loquuntur; videatur autem maxime intelligi de perjurio in judicio, vel in solemini pacto et promissione, vel certe etiam sufficiet publica infamia, quod talis homo soleat perjurare quo cumque modo, et fortasse hoc voluit Sylvester significare. Semper tamen intelliguntur excepta perjuria, vel per injuriam, vel per metum extorta, vel quæ solet reus committere interrogatus in judicio, quia haec perjuria excusationem habent, et solum Deum habent ultorem, saltem quoad poenam ordinariam. Vid. Covar. supra, et Juli. Clar. supra, n. 12, et lib. 5, § ult., q. 43, n. 10.

22. *Aliquæ pœnæ quæ injungi possunt perjuris.*—Sexto tandem possunt hic annumerari aliæ pœnæ, quæ per hominem juxta canones injungi possunt propter perjurium. Prima et præcipua, pro clericis ponit solet depositio, quæ expresse habetur in cap. *Presbyter*, 81 d., et in c. *Cum non ab homine*, de Jud. Quid autem ibi significet verbum *deponendus est*, id est, an rigorosam depositionem, quæ perpetuam remotionem ab altari significat, ut indicatur in cap. *At si clerici*, de Jud., vel latius, ut comprehendit aliquando suspensionem, non pertinet ad nos nunc disputare; credo tamen, juxta gravitatem et circumstantiam perjurii, posse in hoc judicem arbitrari, gravissimumque debere esse perjurium, propter quod depositio simpliciter imponenda sit. Quod autem haec depositio possit esse perpetua, aperte declaratur in c. *Si Episcopus*, d. 50. De suspensione autem ab officio et beneficio, loquitur c. *Pervenit*, de Fidejuss.

23. Hinc secundo, et quasi a fortiori protest perjurus beneficio privari, quia haec privatio quædam partialis depositio est, scilicet a beneficio. Et colligitur ex c. *Querelam*, de *Jurejurando*, ubi legi possunt expositores, præcipue Panormit. et Covar. supra, 1 p., § 2, n. 2 et sequentibus; et Bernard. Diaz, in Pract. c. 92; et Angel. verb. *Perjurium*, n. 11, ubi dicit, hanc poenam non esse extendendam ad fractionem fidei vel promissionis, quando juramento confirmata non est, cum Arch. Anton. et Card., quos refert. Quorum opinio mihi placet, quia extensio non admittitur in poenis sine jure expresso, quod hic non inventur, nisi tam acerba sit fidei violatio, ut inter capitalia crimina computari possit. De illic enim criminibus in generali loquuntur in terdum dicta jura. In quo casu habere posse locum opinio Joan. Andr., Hostiens. et Abb. in d. e. *Querelam*, sentientium contrarium. Sed rarissime (ut existimo) invenitur fracti fidei tam gravis, sine interventu perjurii.

24. Tertio, statuunt canones, ut pro perjuria gravissima poena imponatur, non min quam pro adulterio vel homicidio, aut aliquibus capitalibus criminibus, ut dicitur in c. ult. 22, q. 4, et olim imponebatur poenitentia ieiunii in pane et aqua per quadraginta dies et præterea alia septennis poenitentia, c. *Quicumque*, 6, q. 1. Imo ibidem additur, ut nunquam sit perjurus sine poenitentia, communio tamen illi non denegetur. De his legi possunt alia deereta, 22, q. 5, per totam et Selva, tractat. de *Jurejurando*, 4, q. 7.

# INDEX CAPITUM LIBRI QUARTI

## DE ADJURATIONE.

---

- CAP. I. *An adjuratio sit proprius actus religionis.*
- CAP. III. *Possitne adjuratio fieri etiam per creaturas.*
- CAP. II. *De rebus quæ possunt sancte et religiose adjurari.*
- CAP. IV. *De peccatis quæ in adjuratione inveniri possunt.*
- 

## LIBER QUARTUS

# DE ADJURATIONE.

---

Hunc actum posuit D. Thomas inter exter-  
os actus religionis 2. 2, q. 90, et habere po-  
t rationem formalem distinctam a reliquis;  
potque quamdam affinitatem cum jura-  
nto, sicut in voce, ita etiam in invocatio-  
nominis Dei, ideoque convenienter in  
hoc locum cadit de illo disputatio. Quae licet  
vis et facilis sit, prætermitti omnino non  
convenit, tum propter materiæ complementum,  
in quia et ad nonnullos casus morales, et  
occurrendum aliquibus hæreticis utilis es-  
t potest. Primo ergo explicabimus quid sit  
adjuratio, et cur inter actus religionis  
potatur. Deinde videbimus quæ res et quo-  
ndo adjurari possint; ac demum constabit  
quid vitii vel superstitionis in hoc genere ac-  
tu is misceri possit.

### CAPUT I.

UJM ADJURATIO SIT PROPRIUS ACTUS RELIGIONIS,  
VEL QUID SIT?

*Significationes verbi adjuratio.—Impr-*  
*circa verbum adjurandi cavenda est*

æquivocatio; interdum enim accipitur in ea-  
dem significatione, qua verbum *jurandi*, so-  
lumque per illam præpositionem *ad*, denota-  
tur quædam vehementia et firmitas in jura-  
mento præstanto, ut ex Latinis constat. Apud  
eos vero non est in usu *adjurationis* nomen,  
licet inveniatur nomen *abjurationis*, quod ju-  
ramentum quoddam negativum significat,  
cum, scilicet, aliquis jurat se non fecisse, vel  
non esse facturum aliquid. Adjuratio vero in  
præsenti non significat ipsum actum jurandi.  
Unde in alia significatione, adjurare idem  
est quod obtestari aut imprecari, per sacram  
invocationem. Et in hoc usu invenitur hæc  
vox in Scriptura, et apud Patres Latinos an-  
tiquissimos. Lactantius, l. 4, c. 17, tractans  
de virtute crucis, inquit: *Quanto furori sit*  
*dæmonibus hoc signum, sciet, qui viderit, qua-*  
*tenus adjurati per Christum dæmones de*  
*corporibus, quæ obsederint, fugiant;* et Tertul.,  
in Apolog., c. 32: *Dæmones adjurare consue-*  
*timus, ut illos de hominibus exigamus.* Et  
Cyprian., in lib. de Idol. vani., circa med.,  
et ad Demetriad., ait: *O si audire velles eos*  
*(id est, dæmones), quando a nobis adjuran-*

*tur, et torquentur spiritualibus flagris; et inferius ex Scriptura hanc eamdem rem comprobabimus. Tertio addi potest adjurare, interdum significare idem quod ad jurandum inducere, seu aliquid sub juramento postulare, ut significavit Greg. Nyssen., orat. 4 et 13 in Cant., circa illa verb. c. 2 et 5: *Adjuro vos, filiae Jerusalem*, etc., et alia graviora loca Scripturæ infra referemus. In præsenti autem non ita sumitur, sed in secunda tantum significatione.*

*2. Ad quas personas dicat respectum adjuratio.* — Atque ex hac vocis significatione intelligitur primo, in adjuratione, præter personam adjurantem, duas alias intervenire: unam, quæ adjuratur, aliam per quam adjuratur. Hoc patet ex verbis Principis Sacerdotum ad Christum, Matt. 26: *Adjuro te per Deum virum*; loquebatur enim ad Christum, et illum adjurabat; interponebat autem Dei vivi auctoritatem, qua Christus permotus, veritatem confitendo, suæ interrogationi responderet. Includit ergo adjuratio respectum ad duplarem personam: ad unam quidem tanquam ad eam quæ inducitur, vel impellitur ad aliquid agendum vel non agendum, et ideo illa denominatur passive adjurata; ad aliam vero, ut ad eam quæ interponitur ut simul rogans vel imperans majori auctoritate, ut efficacius persona adjurata inclinetur ad id faciendum quod ab ea postulatur, et ideo illa persona non dicitur adjurari, sed per illam, vel propter illam altera adjurari. Unde persona adjurata est quasi materiale objectum illius actus, ut adjuratio est, nam circa illam directe versatur, et illam passive denominat, ut dixi, tanquam subjectum, seu materiam circa quam versatur. Altera vero persona, per quam fit adjuratio, videtur se habere per modum objecti formalis respectu adjurationis, quia per illam seu propter illam fit.

*3. Adjurationem esse actum honestum ex suo genere.* — *Quæ conditiones requirantur, ut adjuratio sit honesta.* — Secundo sequitur ex hac declaratione, actum hunc in suo genere honestum esse, si circa debitam materiam, et cum reliquis circumstantiis fiat. Probatur primo ex Scriptura, quia interdum fiebat adjuratio auctoritate Dei, Num. 5, ubi de muliere suspecta de adulterio dicitur: *Et adjurabis eam.* Quamvis enim aliqui censeant adjurandi verbum ibi in tertia significatione sumi, ut idem esset adjurare adulteram quod maledictionibus eam subjicere, et per exe-

crationem illam ad jurandum inducere, nihilominus existimo, illam fuisse quamdam adjurationem propriam, sicut nunc de illa loquimur, ut infra declarabo. Sancti etiam viri solent adjurationibus uti, ut de Abraham legitur, Gen. 24, et de Jacob., Gen. 50, quæ etiam fuisse proprias adjurations infra ostendam. Usus etiam Ecclesiæ manifestus est Ratione vero declaratur corollarium, quæ duas habitudines (ut dixi) includit adjuratio utraque autem potest esse honesta; ergo cuncta actio. Minor declaratur, nam adjuratio respectu personæ adjurata est inductio quædam; hæc autem erit honesta, si tria observentur. Primum est, ut ad actionem, vel omissionem de se bonam, seu quæ bene fieri possit, inducatur, alias esset prava et inordinata inductio. Secundum est, ut fiat debit modo; potest enim inductio fieri vel rogandum, et amice petendo, vel imperando, quasi cogendo, vel objurgando; hos enim duos modos distinxit D. Thomas, d. art. 4 licet alii solam inductionem aut imperium in virtute alicujus superioris velint esse adjurationem; nam alia, quæ fit rogando, magis pertinet ad obsecrationem, ut videre licet Abulen., Matth. 8, q. 412. Sed non oportet de nomine contendere, quia nihil impediat eamdem actionem diversis respectibus observationem et adjurationem appellari, ut infra declarabo. Ex illis ergo duobus adjurando modis unus esse potest accommodatus uero personæ, alias vero alteri. Debet ergo, qui adjurat, observare et conditionem personæ quam adjurat, et habitudinem seu proportionem, vel potestatem quam respectu illius habet, et juxta illius exigentiam modum adjurandi seu induceendi tenere, et ita honeste modo fiet adjuratio, ut in capite sequentia descendendo ad singulas personas adjurabit (ut sic dicam), distinctius explicabim. Tertia conditio esse potest, ut inductio habeat justam et rationabilem causam, quæ omni fere negotio vel humana actione necessaria est. Simili modo, observandus est etiam modus respectu ejus, per quem adjuratio fit; ille enim interponitur, ut det auctoritatem, favorem, vel virtutem, inductioni arius; ergo etiam respectu illius necessarium ut inductio sit honesta, et proportionata conditioni ejus. Si ergo haec observentur, utiliter fieri potest, adjuratio erit honesta. Quæ autem sit haec honestas, et quomodo observanda sit, in sequentibus fiet manifestum.

*4. Adjuratio non habet specialem rationem.*

*religionis respectu personæ adjuratæ.* — Terio sequitur ex dictis, adjurationem non habere specialem rationem actus religionis ex habitudine ad personam adjurata. Probatur, quia religio habet Deum pro objecto; ergo omnis actus religionis ut sic debet circa Deum versari; sed adjuratio, ut respicit per personam adjurata, non versatur per se loquendo circa Deum, sed circa creaturas, nimirum homines vel dæmones, ut exemplis adiunctis constat, et in sequenti capite latius dicitur; ergo adjuratio non habet quod sit religionis actus ex parte personæ adjuratae. Dices: interdum potest Deus ipse adjurari; ergo tune altem pertinebit adjuratio etiam secundum illum respectum ad virtutem religionis. Resonderi potest negando consequentiam, quia tunc non attingit Deus ut Dens, sed secundum quamdam generalem rationem, quæ ostest esse communis Deo et creaturis. Verius enim dicitur tunc quidem actum illum secundum illam habitudinem pertinere ad religionem, sed non esse actum ab oratione seu petitione distinctum. Adjuramus enim Deum etendo aliquid ab ipso propter ipsum; quia non possumus recte inducere Deum ad aliquid secundum, nisi humilietur ab ipso deprecando; ergo, licet illam actionem sub alio respectu adjuratio dicatur, ut attingit Deum adjuratum non est nisi quædam oratio. Unde si quis interrogat, quando persona adjurata est creata, iam honestatem possit habere adjuratio respectu illius, cum honestatem religionis non beat, respondeo breviter cum proportione se declarandam. Nam potest esse honestatio humanæ amicitiae, si sit ad hominem qualem; vel misericordiae, seu cuiusdam servantiæ, si sit ad superiorem; vel justitiae, si sit ad subditum; vel potest esse dulie, suo modo religionis, si sit ad Sanctos enim Christo regnantes, eo, scilicet, modo quo illos religionem oramus; vel denique potest esse idam actus fidei et confessionis ejus, si sit dæmones, ut in capite sequenti declaramus.

5. *Adjurationem esse actum religionis respectu personæ, per quam altera adjuratur.* — Tarto infero ex dictis, adjurationem esse actionem religionis respectu personæ, per quam propter quam altera adjuratur, quando adjuratio per Deum ipsum fit. Supponimus idem ex proprietate vocis supra explicata, usus ipsius rei, adjurationem per Deum fieri nihil enim est frequentius quam aliquid alio petere per Deum, vel propter amorem

Dei; illa ergo est adjuratio hominis per Deum. Ille ergo actus non est religionis ex habitudine ad hominem adjuratum; ergo oportet ut illam rationem participet ex habitudine, quam habet ad Deum, per quam alter adjuratur. Dices: etiam sub illo respectu non videtur esse actus religionis, quia religio attingit Deum, ut personam circa quam versatur; sed adjuratio non ita respicit eum per quem sit, sed eum cui sit, ut dictum est; ergo nullo modo est actus religionis. Respondeo, adjurationem duplenter considerari posse: primo, quasi materialiter in ratione petitionis vel iussionis, aut alia simili; secundo, in formalis ratione cultus. Prior modo versatur circa personam adjurata, et ut sic, fatemur non esse actum religionis, vel, si aliquando est, non esse distinctum ab oratione, ut diximus. Posterior autem modo dicimus versari circa Deum, non ut circa personam adjurata, sed cultum; quando enim aliquid per Deum petimus, in hoc ipso honorem et cultum tribuimus Deo, quia ejus auctoritatem aut veritatem sufficere profitemur, ad obtinendum id quod intendimus; ergo ut sic actus ille religionis est.

6. *Confimatur ac declaratur primo, quia in illo actu nomen Dei assumimus;* ergo in illo servandum est præceptum illud: *Non assumes nomen Dei tui in vanum;* at præceptum illud religionis est, ut est apud omnes receptum. Et patet, quia ad nullam aliam virtutem pertinet observare, ut actus ille cum debita reverentia Dei fiat; ergo ut sic, actus est religionis. Tandem hac ratione, exorcismi ecclesiastici inter actus religionis computantur, quia sunt adjurations quædam; non sunt autem religionis, ut versantur circa res adjuratas, quæ maxime solet esse dæmones, ut optimè declaravit Tertullianus, c. 32, *Apolog.*, dicens: *Dæmones adjurare consuerimus, non pejerare, ut illis divinitatis honorem conservamus.* Est ergo exorcismus actus religionis, quatenus in cultum Dei cedit, eo quod virtutis ejus nitatur.

7. *Adjurationem esse specialem actum religionis distinctum a reliquis.* — Quinto infero, adjurationem esse specialem actum religionis distinctum a reliquis. Probatur, quia modus divini cultus, qui in eo invenitur, distinctus est a reliquis, ut ex proxime dictis facile intelligi potest. Magis vero declarabitur conferendo illum cum oratione et juramento, cum quibus videri potest habere aliquam affinitatem; nam a ceteris tam clare distinguitur, ut nulla collatione cum illis, vel explicatione

opus esse videatur. Adjuratio ergo ab oratione manifeste distinguitur, quia per orationem aliquid a Deo petimus; per adjurationem, ut talis est, non petimus a Deo, sed petimus propter Deum, quod longe diversum est. Imo interdum non petimus, sed imperamus, in virtute Dei, vel nominis ejus; multum ergo differunt hi actus etiam in suo esse reali. Unde etiam differunt in peculiari ratione cultus. Nam per orationem profitemur Deum esse auctorem bonorum omnium, eujus ope et auxilio indigemus; per adjurationem autem profitemur tantam esse Dei auctoritatem, vel virtutem, vel bonitatem, ut quilibet ejus nomine auditio moveri debeat ad praestandum quidquid propter Deum ab illo postulatur.

8. *In quo convenienter juramentum et adjuratio. — In quo differant.* — Cum juramento vero habet adjuratio quamdam convenientiam in hoc, quod sicut juramentum adlibetur ad dandam auctoritatem assertioni, vel firmatatem promissioni, ita adjuratio fit ad dandam efficacitatem postulationi aut jussioni. Unde sicut juramentum non pertinet ad religionem propter respectum ad personam cum qua loquimur, sed propter respectum ad personam quam interponimus ad dandam auctoritatem locutioni nostrae, eujus reverentiam et hinc norem observat religio, ita cum proportione se habet adjuratio, ut explicatum est. Nihilominus tamen differunt, quia per juramentum, aut divina veritas ad assertionem confirmandam, aut maiestas et auctoritas Dei ad firmandam promissionem adducitur; per adjurationem vero solum interponitur Deus ut objectum amoris, vel timoris alterius, quem adjuramus, ut inde vel timore vel amore moveatur ad faciendum aliquid. Constat autem has esse rationes valde diversas, tam in esse rei et intellectualis operationis, quam in ratione cultus; ergo. Unde supra explicatum est, aliter observandam esse reverentiam Deo debitam in juramento assertorio, per quod Deus inducitur ut testis euangelizationis; aliter in promissorio, in quo se habet, ut dans auctoritatem promissioni. Sic ergo differt ab utroque juramento adjuratio, per quam solum inducitur Deus ut movens alterum, seu dans efficaciam jussioni aut petitioni; nam per hunc modum multo minus divinam auctoritatem interponimus, et quasi pignoramus, ut sic dicam, quam per superioris, ut constat.

9. Objici vero potest, nam Genesis 24 dixit Abraham servo suo: *Pone manum tuam subter senum meum, ut adjurem te.* Et tamen ibi

ab eo exegit juramentum, ut ipsemet Abraham paulo inferius declaravit, dicens: *Sin autem mulier noluerit sequi te, non tene'ris juramento.* Et subdit: *Posuit ergo servus manus sub senore Abraham, et juravit illi super sermone hoc;* et infra dixit idem servus: *Adjuravat me dominus meus.* Ergo jurare et adjurare idem sunt, et consequenter adjuratio non est actus a juramento distinctus. Similiter Genes. 47, Jacob dixit ad Joseph: *Pone manum tuam sub senore meo, et facies mihi misericordiam et reritatem ut non sepelias me in Aegypto;* et infra: *Respondit Joseph: Ego faciam quod jussisti;* et ille: *Jura ergo, inquit, mihi.* Et tamen c. 50 dicit idem Joseph: *Eo quod pater meus adjuraverit me;* sunt ergo idem. Idem sumitur ex 1 Esdr. ult., ibi: *Et adjuravit principes Sacerdotum, et Levitum, ut sacerent secundum verbum hoc, et jurarent.* Denique Josue 2 et 5, adjurare nihil aliud esse videtur, nisi ad jurandum inducere.

10. *Opinio aliquorum.* — Propter haec dicunt aliqui, quoties juramentum promissorium ab aliquo exigitur, intervenire adjurationem, et talem adjurationem factam esse in omniibus civitatis locis; nihilominus tamen addunt, non confundi adjurationem cum juramento, quia potest fieri adjuratio, non exigendo juramentum, ut quotidie fit a pauperibus postulantibus propter Deum, et ex dieendis evidenter constabit. Sed sicut hoc posterius certum est, ita etiam prius non est necessarium; nam sine dubio adjuratio et petitio juramenti etiam promissorii formaliter diversa sunt. Unde D. Thomas, d. q. 90, art. 1, ad 3, dixit adjurare non esse ad jurandum inducere. Quocirca sicut adjuratio separabilis est a juramento promissorio, ita et hoc juramentum peti potest sine adjuratione, ut quotidie in contractibus et judiciis fieri videtur; et ratio est, quia potest quis ab alio petere, ut cum juramento se obliget, non interponendo alio modo ex parte sua divinum nomen. Igitur si aliquando sola petitio juramenti promissorii adjuratio vocatur, ut videtur esse in illo loco Jos. 2, verbum adjurandi aequivoce transferatur ad significandum idem quod ad jurandum inducere. Aliquando vero et saepe possunt illa duo conjungi, ut videtur fuisse in aliis locis civitatis; nam, ut dixi, adjuratio potest variis modis fieri, scilicet rogando, jubendo, cogendo. Inter alios ergo modos unus est, exigere foedus et obligationem ab illo qui inducitur ad aliquid faciendum; et aliquando ad majo-

rem firmitatem potest exigi juramentum, ut in prædictis locis factum est. Conjuguntur ergo ibi adjuratio et juramentum; semper tamen manent distinctæ quoad proprias rationes suas, et videtur adjuratio præcedere, et progredi usque ad juramenti petitionem. Si-  
cūt prius dicitur Jacob adjurasse Joseph, et Joseph obtulisse se facturum id de quo adjuratus fuerat, et nihilominus addidit Jacob : *Jura ergo mihi*; ritus enim ille ponendi manum sub femore, licet adhiberetur in jura-  
mento, ut supra lib. I visum est, potuit tan-  
ten idem ritus in adjuratione adhiberi. Pe-  
tebatur enim simul juramentum, quia ex pro-  
missione facta cum adjuratione petentis, non  
tanta obligatio nascitur, quanta si juramento  
firmetur. Sic etiam intelligo adjurationem il-  
lam, quæ circa adulteram fiebat, Num. 5, nam  
ab illa in nomine Dei petebatur, ut veritatem  
aperiret, tum ex reverentia presentiae Domini-  
ni, juxta illud : *Cum stelerit mulier in con-  
spectu Domini*, etc.; tum etiam ex timore di-  
vinæ justitiae et comminatione ejus, quæ per  
maledictiones significatur, ut legimus 1 Reg.  
14, ubi Saul populum adjurasse dicitur sub  
maledictione illi imperando. Sie ergo adjurabatur suspecta de adulterio, et verisimile est  
ibi etiam fuisse exactum a femina juramen-  
tum executorium, quia non solum sacerdos  
maledicta proferebat, dicens : *Sin autem de-  
clinasti a viro tuo, his maledictionibus subja-  
cebis*: *Det tibi Dominus in maledictionem*, sed  
etiam mulier cogebatur respondere : *Amen,*  
*Amen*, virtute jurans ut sibi talia evenirent,  
si tale quid commiserat. Interveniebat ergo  
ibi propria adjuratio, qualis a nobis descrip-  
ta est, licet modus contestandi divinam virtutem  
singularis fuerit, et tandem per jurationem  
consummaretur.

## CAPUT II.

## QUÆ RES POSSINT SANCTE AC RELIGIOSE ADJURARI.

1. *Quæ personæ interveniant in adjuratio-*  
ne. — Tres personæ, seu supposita in adjura-  
tione intervenient: quæ adjurat, quæ adjura-  
tur, et per quam fit adjuratio, quæ non sunt  
quidem semper distinctæ in re, ut vidimus,  
istinguuntur tamen habitudine, et frequen-  
tius re ipsa, ideoque necesse est exponere in  
uas res vel personas possit talis habitudo vel  
ratio convenienter cadere. Non est vero quod  
irea personam adjurantem immoremur, nam  
onstat imprimis fieri non posse, nisi per in-

tellectualem vel rationalem naturam, quia pe-  
titio et imperium sunt actus rationis; et cum  
additur adjuratio, seu obtestatio, aut communi-  
ratio, multo magis necessaria est vis rationis.  
Deinde clarum est homines posse adjurationi-  
bus uti, ut constat ex dictis in præcedenti  
capite, et usu, et quia ad hoc habent sufficien-  
tem cognitionem et discursum. Hic vero præ-  
cipue agimus de adjurazione, quæ ab homine  
fit, et potissimum de illa, quæ supernaturali  
cognitione et gratia procedit. Denique etiam  
constat, superiores creaturas intellectuales pos-  
se adjurare, ut de ipso etiam dæmone dicitur,  
Marc. 5, adjurasse Christum: *Adjuro te per  
Deum, ne me torqueas*; unde a fortiori Angeli  
sancti possunt homines adjurare, imo et Deus  
ipse, ut ex dicendis constabit. Itaque de adju-  
rante nulla est peculiaris difficultas. An vero  
in aliquibus hominibus sit in hoc peculiaris  
aliqua virtus, præsentim respectu dæmonum,  
infra dicemus.

2. *Persona adjurata debet esse distincta ab  
adjurante.* — Cuicunque personam autem, seu rem  
quæ adjurari potest, supponendum est debere  
esse personam distinctam ab adjurante, quia  
sicut nemo scipsum rogare aut deprecari po-  
test, ita etiam nec adjurare. Dices, posse ali-  
quem sibi imperare, et adjurationem etiam  
fieri posse imperando; poterit ergo saltem hoc  
modo aliquis scipsum adjurare. Respondeo  
tunc imperio adjungi adjurationem, quando  
voluntas imperati non est omnino in potestate  
imperantis, et ideo iste indiget quasi favore  
numinis superioris ad extorquendam ab alio  
obedientiam; at vero cum homo sibi imperat,  
habet in manu sua voluntatem suam, imo  
imperii sui efficacia ex sua voluntate depen-  
det; illud enim imperium sui efficax est, quod  
ex voluntate absoluta procedit, et ideo in tali  
imperio non habet locum adjuratio. Potest  
quidem homo interdum sibi proponere divi-  
num adjutorium, aut præceptum, aut beneplä-  
citum, ut se excitet ad volendum, vel impe-  
randum sibi, sed illa non est propria adjura-  
tio, sed quædam veluti persuasio, et major  
objecti illustratio, qua homo seipsum inducit  
ad objectum volendum.

3. *Posse licile Deum ab homine adjurari.* --  
Hoc ergo posito, dicendum primo est, Deum  
posse aliquo modo ab homine adjurari, illius  
tamen adjurationem inter partes orationis  
collocari, et obsecrationem appellari. Haec  
assertio sumnitur ex D. Thoma 2. 2, q.83, art.  
17, ad 1, et q. 90, art. 1, ad 3. Et declaratur  
breviter utraque pars: nam imprimis non ha-

bet locum erga Deum adjuratio per modum imperii, quia ejus est imperare, non imperari. At vero sicut possumus orare Deum, ita etiam possumus aliquid divinum illi repræsentare, ob eujus amorem aut merita nostras orationes exaudiat, ut constat ex usu Scripturæ, in qua legimus Moysen et alios Prophetas orasse Deum propter semetipsum et propter Abraham, et alios justos sibi dilectos. Et Ecclesia semper orat per Christum, ut agentes de Oratione diximus. Hie ergo orandi modus quamdam Dei adjurationem continet, quia exoratur Deus, et ad imperandum ab illo interponitur vel ipsem Deus, vel aliquis nomine ejus, qui potentior sit quam nos ad impetrandum apud illum, ut per eum oratio nostra juvetur; ratio autem adjurationis in hoc perficitur, ut supra declaravimus. Constat autem ex dictis supra de partibus orationis, totum hoc pertinere ad obsecrationem, in qua proponitur Deo ratio aliqua obtinendi aliquid ab ipso, ut cum per Christum, vel per ipsiusmet Dei bonitatem postulamus. Hæc ergo adjuratio obsecratio quædam est, solumque videntur ratione et denominatione differre; nam obsecratio dicitur, quatenus dat vires orationi; adjuratio, quatenus est peculiaris actus reverentiae illius personæ, per quam Deus adjuratur, ut ex dictis satis constat.

4. *Tam viatores quam Beatos et Angelos posse a nobis adjurari.* — Dico secundo, homines tam viatores, quam Beatos, et sanctos Angelos, posse a nobis adjurari, idque licite et sancte fieri, si debito modo fiat. Hoc etiam tradit D. Thomas, d. q. 90, art. 1, et est receptum apud omnes; et de Angelis quidem, et hominibus cum Christo regnantibus constat ex dictis supra de Oratione. Ostendimus enim Sanctos recte orari a nobis, et consequenter etiam obsecrari, et ita habet communis usus fidelium et Ecclesiæ, nam petimus a Virgine per Filium, et per nativitatem vel assumptionem suam, et proportionali modo possimus ab aliis Sanctis petere. Unde haec pars hujus assertionis eodem modo cum proportione accipienda est, quo præcedens conclusio. Est enim haec adjuratio Sanctorum, obsecratio quædam et pars orationis ad ipsos; et ideo ut licite fiat, ea observanda sunt, que ad debitum modum orandi Sanctos necessaria sunt. Nec enim possumus Sanctos adjurare cum imperio, sed cum reverentia et honore humiliter eos precari, non ut auctores honorum, sed ut intercessores; eodem ergo modo possimus illos adjurare.

5. At vero respectu viatorum interdum potest adjuratio fieri deprecando tantum, ut cum subditus adjurat superiorem, vel amicus amicum, aut pauper divitem, ut per Deum, vel per Christum, aut aliquem Sanctum, sibi subveniat; ibi enim perfecte invenitur tota ratio adjurationis, quam explicuimus, et hoc genere adjurationis videtur usus Paulus, 2 Corinth. 5, dicens: *Obsecramus pro Christo, reconciliamini Deo;* et c. 10: *Ipse ego Paulus adjuro vos per mansuetudinem et modestiam Christi.* Estque hic modus adjurandi per se rationi consenteus, quia Dei commemoratione et honor optimum medium est ad aliquid honestum ab alio homine efflagitandum. Aliando vero fit adjuratio ad alios homines imperando et quasi cogendo, et tunc oportet ut adjurans habeat auctoritatem aliquam super adjuratum, ut D. Thomas dixit, alias injuste ageret usurpando jurisdictionem, vel potestatem quam non habet. Et sic videtur Abraham adjurasse servum, et Jacob filium, et de hoc genere adjurationis potest intelligi illud Pauli, 1 Thessal. 5: *Adjuro vos per Dominum, ut legatur epistola hæc omnibus sanctis fratribus.* Quamvis etiam possit illud intelligi de adjuratione deprecativa. Clarius videtur fuisse præceptiva adjuratio illa Pauli, 2 ad Timoth. 4: *Testificor coram Deo, et Christo Jesu, per adventum ipsius, et regnum ejus, prædicta verbum, etc.* Et hac etiam adjuratione improbe et temere uti voluit Caiphas, cum ad Christum dixit: *Adjuro te per Deum virum, etc.,* in quo multiplieiter peccavit, tum quia putavit se posse imponere Christo necessitatem et obligationem respondendi, tanquam reo in legitimo judicio interrogato; tum etiam quia nou ad cognoscendam veritatem, sed ad captandam occasionem condemnandi Christum, ipsum adjuravit, ut est perseclarum, et effectus probavit. Quando vero fit legitima potestate, et debita intentione, de se honesta est, ut ex ratione supra facta constat.

6. *Dæmones licite possunt adjurari ab hominibus.* — Dico tertio: dæmones etiam sancte et licite adjurari possunt ab hominibus, si debito modo adjuratio fiat. Conclusio est certa secundum fidem, nam Ecclesia ab initio consuevit adjurare dæmones, ut Patres supra commemorati testantur, et multi alii, quos retuli in 3 tom. de Sacrament., disput. 15, sect. 4, et in Comment., art. secundo, 2 q. 70 D. Thom. Fundatur autem hic usus in Christi verbis ac virtute; dixit enim Marci ultimo de suis fidelibus: *In nomine meo dæmonia ejicient;*

et Lucæ 10: *Dedi volis potestatem calcandi super serpentes, etc.* Unde est etiam in Ecclesiæ peculiaris ordo clericorum, ad exorcizandos dæmones institutus. Idem autem est latine adjurare, quod græce exorcizare, ut ex dictis Patribus, et usu Theologorum constat. Tantum ergo necesse est, ut in adjuratione facienda debitus modus teneatur, in quo hæc observanda videntur.

7. *Finis adjurationis quæ sit dæmonibus.* — Primo ergo requiritur ut finis adjurationis sit expellere, abficere ac fugare dæmonem, non vero aliquid ab illo obtinere, vel societatem aliquam cum illo inire. Hoc docuit D. Thomas, quest. 90, art. 2, et constat primo, quia Christus non dedit Ecclesiæ sue virtutem, nisi ad fugandos et coercendos dæmones, iuxta illud: *In nomine meo dæmonia ejiciunt;* et Lucæ 10, cum Apostoli gloriarentur quod etiam dæmones subjicerentur ipsis, Christus declaravit eis potestatem ipsis esse datum ad caleandos illos, eorumque virtutem, ut nihil nocere nobis possint; ergo non aliter licet nobis adjurare dæmones. Probatur consequentia, tum quia non valemus id facere nisi per potestatem a Deo concessam, naturaliter enim longe inferiores sumus; tum etiam quia alias periculo exponimur, ut multum nobis noceant, cum tamen finis adjurationis esse debeat, dæmonis insidias, et artes nocendi fugere vel fugare.

8. Secundo, necessarium est ut non rogando, vel amice petendo, sed imperando, ohjurgando et cogendo, dæmon adjuretur. Hoc etiam docuit D. Thomas, d. art. 2, et tam hanc quam præcedentem assertionem complexus est Augustinus, 10, de Cœitate, cap. 22, dicens: *Venerabile dæmones, aeream potestatem, inimicam contrariamque pietati exorcizando ejiciunt, non placando; omnes tentationes, adversitatesque ejus vincunt orando, non ipsam, sed suum Deum adversus ipsam;* Tertull., libr. de Anim., e. 57: *Spiritualia (inquit) nequitiae non quidem socia conscientia, sed inimica scientia novimus, nec invitatoria operatione, sed expugnatoria dominatione tractamus.* Ratio vero est. tum quia dæmon nihil propter Deum operatur, ob suam obstinationem; ergo vanum esset illum propter Deum rogare; tum etiam quia omnis societas cum dæmonie nobis prohibita est; rogare autem illum, aut benevole petere quædam societas est; tum denique quia dæmon nihil sponte operatur, nisi in odium Dei, et hominum pernicie; ergo aliquid spontaneum ab illo petere, est participare et commun-

nicare operibus illius malignis. De qua re videri possunt quæ late diximus tractatu 3, lib. 2 de Superstitione, c. 7 et 8.

9. Neque obstant huic assertioni quæ Cajetanus objicit, scilicet, quod interdum licet aliquid interrogare a dæmonie, sicut interrogavit Christus, Marc. 5, et Sancti aliquando leguntur petuisse a dæmonibus aliquas actiones, quasi officia, vel servitia. Respondeatur enim imprimis nunquam hæc et similia facta esse a Christo vel Sanctis, petendo, et quasi rogando, sed imperando, vel propria virtute, ut a Christo, vel in nomine Christi, ut ab aliis Sanctis. Denique quidquid in hoc genere a Sanctis factum est, ad dæmonis expulsionem, cum ejus confusione, fructu fidelium, et majori Dei gloria factum esse, atque ita fieri posse, ut docet Anton., 2 p., tit. 12, cap. 4, § 5, cum divo Thoma 2. 2, q. 93, art. 4, ad 1, ubi ex Beda reddit rationem, cur Christus interrogaverit a dæmonie quomodo vocaretur: *Ut intellecta magnitudine verbi, virtus curantis magis emicaret.* At vero interrogare aliqua curiose ab energumenis et obsessis a dæmonie, etiam cum actu adjuratur, que nihil conferunt ad expulsionem dæmonis, vel ad ædificationem fidei, non caret superstitione, licet ex levitate materiæ posset a culpa mortali excusari, ut Cajetanus notat, et sequitur Navar., c. 11, n. 28.

10. Tertio, requiritur, ut hæc adjuratio legitima potestate fiat; non enim omnibus datum est posse dæmones exorcizare, sed ministris ad hoc munus specialiter deputatis, et ideo regulariter non licet aliis hoc munus usurpare. Probatur, quia vel id facere tentant virtute naturali, vel divina, vel in vi pacti cum ipso dæmonie. Primum stultum est, cum virtus naturalis dæmonis sit longe superior. Tertium superstitionis est, ut dicto loco ostendimus; secundum autem temerarium est. Unde timere debent, qui hanc potestatem temere usurpaverint, ne illis pravus spiritus respondeat: *Jesum novi, et Paulum scio, vos autem, qui estis; et insiluit in eos, etc., ut in simili refertur Aector. 19.* Hoc autem intelligendum est de adjuratione solemnis et publica, quæ secundum quamdam præscriptam formam ab Ecclesia institutam in ea fieri consuevit; nam illa pertinet ad actus ordinis ecclesiastici, qui non possunt nisi a consecratis ministris exerceri.

11. *Quibus modis dæmon adjurari possit.* — Nihilominus tamen privatim interdum licere potest, dæmonem adjurare in virtute Dei, et per fidem in ipsum, et confidendo de virtute

nominis Jesu, et virtutis ejus. Sed hoc etiam duobus modis fieri potest: unus est visibilis, quando dæmon corporaliter hominem obsidet et vexat. Et tunc illius expulsio, si sit efficax, et extraordinario modo fiat, pertinet ad virtutem miraculorum, et sine speciali instinctu Spiritus Sancti, et fide ab eo inspirata, tentari non debet. Hoc autem modo legimus Sanctos sæpe expulisse dæmonia, et non solos viros, sed etiam sanctas foeminas, ut ex legendis Sanctorum constat. Et in primitiva Ecclesia videtur frequenter fidelibus communicata hæc potestas supra dæmones, ut sumi potest ex Tertulliano, lib. de Coron. milit., c. 11, et lib. de Idololat., cap. 11, et in Apolog., cap. 23, dicente: *Addatur hic aliquis sub tribunalibus restris, quem dæmone agi constet. Jussus a quolibet Christiano loqui, spiritus ille tan se dæmonem confitebitur de vero, quam alibi deum de falso.* Ubi expendendæ sunt particulae illæ, a quolibet Christiano, et jussus, et confitebitur, utique vi imperii et virtutis divinæ, et ad eum finem, ut christiana veritas et dæmonis falsitas innotebeat. Idem semel atque atque iterum repetit Justin., Dialogo cum Tryphone, et Orat. pro Christian. ; et Athanas., de Incarnatione Verbi. Alius vero modulus adjurationis intelligi potest privatus et occultus, vel etiam invisibilis ac spiritualis, quo possunt licite et utiliter uti fideles, quando tentanti dæmoni resistunt fortes in fide; solent enim saucti viri reprobare dæmonem, et interim adjurare in nomine Domini, ut discedat. Nam licet non sint omnino certi quod dæmon pariturus sit et discessurus, vel a tentando cessatus, nihilominus probabiliter id sperare possunt, fundati quidem præcipue in fide et in virtute nominis et Crucis Christi, simulque contemnentes dæmonem, qui propter superbiam suam ferre non potest hujusmodi piorum reprobationes, ideoque confusus discedit. De qua re legi possunt multa apud Athanas., in Vita sancti Antonii.

**12. Quomodo adjurari possint irrationalis creaturæ.** — Dico quarto, irrationalis creaturas secundum se non posse proprie adjurari, in alio vero, seu per modum ejusdam efficaciae miraculosæ adjurari posse. Ita docet D. Thomas d. q. 90, art. 3; et Sot. l. 8, de Just., q. 3, art. 3, et in simili id explicuimus, in 5 tom., de Cens., disp. 5, sect. 4, declarando quomodo soleant animalia nocentia arboribus vel fructibus terræ exorcizari, vel quasi anathematizari, ad eundem enim modum de adjuratione loquendum est. Probantur ergo et

explicantur breviter singulæ partes. Nam imprimis adjuratio respectu illius qui adjuratur, est quædam obsecratio, petitio, aut imperium; sed creaturæ irrationalis non sunt capaces talium actionum, quia tam petitio quam præceptum propriæ sumptum non percipitur nisi intellectu et ratione; ergo ex hac parte non possunt creaturæ irrationalis proprie adjurari. Hinc tamen facile probatur secunda pars, quia creaturæ irrationalis nobis non nocent sine ordinatione vel permissione Dei; sæpe vero a dæmonibus agitantur, et moventur in nostram perniciem, Deo permittente; possunt ergo abjici et fugari per adjurationem Dei vel dæmonis, et hoc modo dicuntur adjurari in alio, alium adjurando, a quo ipsæ moventur.

**13. Unde fit ut, quando hæc adjuratio fit directe ad Deum, per obsecrationem fiat, quia (ut dixi) respectu Dei non habet locum alias modus adjurationis, et hujusmodi sunt plures orationes Ecclesiæ, in quibus a Deo postulatur ut avertat incelemtam aeris, aut nubium, aut nocentia animalia; et omnes concludunt: *Per Iesum Christum Dominum nostrum.* Sic etiam solemus exorcizare aquam, saltem et similia, deprecando Deum cum simili obsecratione, ut illis peculiarem virtutem prebeat ad aliquos effectus. At vero si adjuratio fiat directe ad dæmonem, tunc fit per imperium, ut supra dictum est. Et huc pertinent illæ adjurations, quæ solent fieri contra has res irrationalis per modum anathematis, et quasi censuræ; nam per illas directe abiguntur et arcentur dæmones cum quadam anerioritate et imperio, ne per hujusmodi creaturas fidelibus noceant. Denique interdum oratur Deus, ut dæmoni imperet ne noceat, vel ut ilius opera dissolvat et impedit, et tunc etiam dæmon adjuratur per alium, scilicet, Deum, et ideo oratione et non imperio adjuratur; et talis adjuratio sæpe etiam ad creaturas irrationalis terminatur; obsecramus enim Deum ut præcipiat dæmoni, ne utatur irrationalibus creaturis in hominum nocumentum. His ergo modis possunt hæc creaturæ in alio adjurari.**

**14. Addimus vero in tertia parte assertio-**nis, etiam posse adjurari per immediatam efficaciam supernaturem, quæ directe et immediate versetur circa ipsas irrationalis creaturas, et in ipsis habeat suum effectum, et quia hujusmodi efficacia solet per imperium explicari, ideo dicimus hoc modo posse has creaturas in se etiam adjurari imperio. Non

quia illæ percipere valeant morale imperium, aut sese moveat ad intelligentiam illius, sed quia (ut ait Hieronymus, Matth. 8) : *Omnes creature sentiunt creatorem, non errore hereticorum, qui omnia putant animantia, sed majestate conditoris, que apud nos insensibilia, illi sensibilia sunt.* Sic enim exponit quod de Christo ibi dicitur, quod surgens imperavit ventis et mari, et secuta est obedientia, ita ut videntes mirati fuerint dicentes : *Quis est hic, quia venti et mare obedient ei?* Quod ergo tunc fecit Christus virtute propria, possunt facere servi ejus in fide et virtute illius; possunt enim imperare huic monti ut hinc transferatur, et faciet, et locustis ut receendant, et obedient, non morali, sed ut ita dicam physica obedientia. Illud ergo imperium quantum includit deprecationem per Christum, dici potest adjuratio, non tantum respectu Dei seu Christi, sed etiam respectu irrationalium rerum, quibus Christi imperium et voluntas insinuatur, non ut sensum, sed ut efficiaciam illius sentiant. His ergo modis possunt irrationalia adjurari.

## CAPUT III.

POSSITNE ADJURATIO FIERI PER CREATURAS, VEL  
FIERI DEBEAT PER SOLUM DEUM?

1. Declaravimus quas res adjurare possumus; nunc breviter exponendum est per quid eas adjurare debeamus. Videri enim potest, sicut non possumus honeste et licite jurare, nisi per Deum, vel expresse, vel tacite, ut supra dictum est, ita non posse nos licite adjurare aliquem nisi propter Deum. Quia licet adjuratio non sit propriæ juramentum, est quædam imitatio juramenti, nam per utrumque actum interponitur divina auctoritas, licet sub diversa ratione et ad diversum finem. Et confirmatur, quia sicut juramentum, ita et adjuratio est actus religionis; ergo æquiperari in hoc debet, ut non possit fieri nisi propter Deum, quia cultus religionis soli Deo tribui potest. In contrarium vero objici potest, quia quando adjuratur Deus, non videtur posse adjurari propter Deum, quia non minus debent distinguiri persona adjurata ab ea per quam adjuratur, quam ab ea a qua adjuratur. Quia ideo fit adjuratio, ut inter adjurantem et adjuratum tertia persona interponatur, quæ suppleat imperfectiōnem vel inefficaciam adjurantis; ergo non potest Deus propter se ipsum adjurari. Confir-

matur ex usu Scripturæ et Ecclesie in adjurando Deo ipso, nam in veteri Testamento frequenter adjurabant Deum per Abraham, Isaac et Jacob, nunc per Jesum Christum Dominum nostrum, ut homo et Redemptor noster est, sæpe etiam per Virginem et alios Sanctos

2. *Deum adjurari posse, et per seipsum, et per Sanctos ejus sive beatos, sive viatores, non vero per inferiores creature.*—In hæ re dicendum est primo, Deum adjurari posse, et per Deum ipsum, et per Sanctos ejus, non solum jam cum Christo regnantes, sed etiam per viatores, qui justi reputantur, non vero per inferiores creature. Probo breviter singula: nam imprimis sæpe fit obsecratio ad Deum, per ipsum, ut Daniel 9: *Ne moreris propter temet ipsum, Deus meus;* et Psalm. 24: *Dirige me in veritate tua, et doce me, quia tu es Deus Salvator meus,* etc. *Reminiscere miserationum tuarum, Deus,* etc.; et infra: *Propter nomen tuum, Domine, propitiaberis peccato meo;* et alii Prophetæ sæpe hoc orabant: *Per temet ipsum fac hoc, Deus;* illa autem habent vim et formam adjurationis. Item recte a Deo petimus propter bonitatem et misericordiam ejus, sæpe per fidelitatem et veritatem ejus, vim faciendo in promissis ejus, quæ in ejus fidelitate nituntur. Præterea Deus jurat per seipsum, quia non habet majorem, per quem juret, ad Hebr. 6, ut supra visum est; ergo potest adjurari propter se ipsum, quia est eadem proportio. Nam sicut Dens jurat per seipsum, licet tale juramentum non addat certitudinem verbo aut promissioni ejus, ita possumus nos adjurare ipsum per ipsum, licet illa reflexio secundum se non addat certitudinem depreciationi, seu impetracioni. Et ratio est, quia sicut Deus non jurat propter se, sed propter nos, ut ratio credendi dictis et promissionibus ejus distinctius nobis proponatur et innotebeat, magisque nos moveat, quando per modum juramenti proponitur, ita etiam non adjuratur per seipsum propter ipsum, sed propter nos, ut ferventius petamus considerata Dei bonitate et magnitudine, quam illi per adjurationem præsentamus. Ergo licet distinctio inter personam adjuratam, et propter quam adjuratur, sæpius intercedat, quando ratio petendi ex distincta persona sumitur, potest nihilominus interdum sumi ex eadem, aliqua ejus proprietate distinctius considerata et repræsentata, et hoc modo adjurari potest Deus propter seipsum.

3. Hinc facile probatur altera pars, ex uso

Scripturæ, Exod. 32, ubi Moyses orabat Deum: *Recordare Abraham, Isaac et Israel, servorum tuorum;* sic etiam in illis Ecclesiae precatiōnibus: *Per admirabilem annunciationem tuam,* etc., censetur adjuratio contineri, quæ potest dupliciter intelligi. Uno modo, ut deprecationis ad Deum, ut Deus; ratio autem obsecrandi sumatur a mysteriis factis circa Christum ut hominem, et sic adjuratur Deus ut Deus, per opera humanitatis, seu opera in humanitate vel per humanitatem facta, et sic adjuratur Deus per aliquid creatum. Alio modo potest intelligi ut tota petitio et obsecratio immediate referatur ad Christum hominem, ut homo est, et sic adjuratur proprio loquendo Christus ipse propter se ipsum, repræsentando illi aliquam rationem largiendi quod postulatur, ex ipsomet sumptam, eo modo quo diebamus, Deum per semetipsum adjurari. Præterea possumus Deum adjurare per Sanctos Angelos, vel homines, et per eorum merita vel intercessiones; quia Deus saepe vult per hujusmodi rationes beneficium concedere, et non alias. Non quia, cum in tempore adjuratur, incipiat ab illis moveri, sed quia ab aeterno saepe statuit dare intuitu illorum, et non alias; ideoque etiam volunt a nobis sic obsecrari. Fraterea, quia inter viventes justos voluit Deus esse communicationem aliquam in bonis operibus ac meritis, et uni solet benefacere propter alios, ideo etiam potest per viatores justos adjurari, vel in communi, si oratio sit publica, quomodo Ecclesia obsecrat saepe propter omnes Sanctos, vel propter justos in communi, et in confuso; vel in oratione privata propter talem vel talem personam, quam orans existimat esse sanctam. Sicut enim unus viator potest se alterius orationibus commendare, ut supra vidimus, ita potest per ipsum petere, et adjurare Deum.

4. Unde tandem constat non posse adjurari Deum per alias creaturem inferiores, vel in natura, vel in statu gratiae, quia nec dignitas talis creature, nec opera aliquid valere possunt apud Deum ad impetrandum aliquid ab ipso. Imo si quis recte consideret, quando adjuratur Deus per rationem creatam, seu per creaturam aliquam, semper est in quantum includit aliquam singularem participationem divinæ bonitatis, quæ interdum habet adjunctam promissionem, vel saltem respicit majorem gloriam et honorem Dei, qui ex tali opere resultare potest. Atque ita sicut juramentum per creaturem resolvitur in Deum earum auctorem, ita dici potest de adjuratione Dei, quo-

ties fit per commemorationem alienius effectus creati, ibi involvi Deum ipsum, ut auctorem ejus, qui ratione sui honoris ac maiestatis, vel verbi sni, aut misericordiae, ex uno opere suo quasi inducit ad aliud faciem.

5. *Sancti homines adjurari possunt, non solum propter Deum, sed etiam propter rationem, et personas creatas.* — Dico secundo: sancti homines, et beati, et viatores, adjurari possunt non solum propter Deum, sed etiam propter rationem, vel personas creatas, singulari autem et excellenti modo adjurantur propter solum Deum. Declaratur ex similitudine juramenti. Nam si per juramentum afferatur testimonium aliquod infallibile, non potest esse nisi Deus ipse, vel directe et expresse, vel indirecte et relative, ut supra dictum est; quia prima, et infallibilis veritas de se ac per se solum in Deo esse potest; si autem juramentum fiat per testimonium probabile, aut credibilis, sic fieri potest per creaturam, licet vix mereatur nomen juramenti, ut supra diximus. Ad hunc ergo modum de adjuratione dieimus, fieri posse per aliquid, quod summam dignitatem, auctoritatem, vel potestatem habeat ad præbendam vim et efficaciam petitio- ni, cui adjungitur; et sic clarum est adjurationem non posse fieri nisi per Deum, vel expresse, ut ordinaria sit, cum petimus per Deum, vel Dei misericordiam; vel implicite et reductive, ut quando petimus per Christi vulnera, et propter beneficia, quæ a Deo recepi- mus. Et ratio est, quia in nulla re infra Deum invenitur illa excellentia, quam talis modus adjurationis requirit. Et ideo adjuratio, ita perfecta, est propria virtutis religionis, ut diximus.

6. Posset tamen adjuratio vel obsecratio ad Sanctos fieri per rationes creatas, et ad unum Sanctum per alium, non includendo specialem habitudinem ad Deum, vel præcise spe- cando virtutem vel dignitatem creatam ejus, et tunc non est actio illicta, quia non tribui- tur creature aliquid proprium Dei, sed quasi postulatur ab illa adjutorium, seu intercessio suæ virtuti seu dignitati proportionata. Et ita hujusmodi adjuratio non pertinet ad virtutem religionis, sed ad duliam, vel hyperduliam, si fiat per Virginem. Ut inter homines etiam viatores fieri potest, ut quando unus ab alio petit per SS. Virginem, vel S. Antonium, et similia; tunc enim per illam adjurationem honoratur talis Sanctus secundum sua merita, et propriam sanctitatem, et sic pertinet ad

cultum duliae, non latræ. Denique hic modus adjurationis habet locum inter homines moraliter inter se operantes, servata proportione. Nam unus postulat ab alio per vitam patris, vel propter amicum, etc., qui modus quidam adjurationis est moralis et humanus, et per se non illicitus, si circa materiam honestam, et cum debita intentione ac moderatione fiat.

*7. Dæmones solum per Deum licite adjurari posse.* — Dico tertio: dæmones per Deum ipsum, vel expresse, vel tacite, et non aliter adjurandi sunt. Conclusio habetur ex usu Ecclesiæ; consuevit enim adjicare dæmonem, *per Deum vivum, per Deum verum, per Deum sanctum.* Item per Christum, qui etiam est verus Deus; item per Crucem ejus, in quo modo non am explicitè invocatur Deus ipse, tamen implicitè ibi continetur, quia crux est instrumentum divinitatis, et per habitudinem ad illam habet virtutem contra dæmones. Et eodem modo interdum adjurantur dæmones per sanctos, quos ipsi timent, non propter eorum naturalem virtutem, imo nec infusam præcise pectatam, ut habentem sanctificat, et bonum eddit; quia per illam solam virtutem non possunt homines cogere aut arcere dæmones, nisi Deus Sanctis suis, vel Ecclesiæ sua pecuniam virtutem ad hoc conferat. Hac ergo adjuratio dæmonis semper fit per eum, vel in se, vel in Sanctis suis, aut in his instrumentis invocatum; quia (ut dixi) dæmon non adjuratur prece, sed coaevone, et imperio, quæ non est in re creata, nisi virtute Dei, quia ut dicitur Job 41: *Non potest super terram, quæ comparetur ei.* Non probabile est, neque Angelos sanctos possint virtute naturali dæmones cogere, saltem comparando maximum ad maximum, et multitudinem ad multitudinem cum proportione, ita dæmones (ut creditur) perfectiores sunt natura, cum dicta proportione loquendo. Hanc ergo causam adjuratio dæmonum fieri debet in virtute ipsiusmet Dei, ut recta fide efficaciter fiat. Neque contra hæc nova occurrat difficultas.

#### CAPUT IV.

IBUS MODIS CIRCA ADJURATIONEM PECCARI POSSIT, ET CONSEQUENTER QUAM OBLIGATIONEM SECUM TRAIAT VEL INDUCAT ADJURATIO.

1. Hic exponemus breviter materiam modum hujus actionis; quamvis enim ex dictis superioribus capitibus facile colligi possit,

oportet nihilominus obligationes, quæ hic intervenire possunt, et modos peccandi contra illas, distinctius explicare. Loquimur autem de adjuratione propria et religiosa, quæ cultum latræ continet; quia hæc sola est proprius actus religionis, solaque meretur nomen adjurationis simpliciter. Item loquimur de hac adjuratione, prout ab hominibus viatoriis exerceri potest, horum enim obligationes explicabimus. Denique intelligi hic potest obligatio, vel antecedenter se habens ad adjurationem, vel consequenter: prior pertinet ad adjurantem, quatenus vel ad adjurandum, vel tali modo adjurandum obligari potest, si adjurare velit, quæ obligatio antecedit actuū ipsum adjurandi; posterior vero pertinebit ad personam adjuratam, si talis sit, ut ratione adjurationis possit in conscientia obligari, quod dubitari non immerito potest.

*2. An detur præceptum affirmativum obligans ad adjurandum.* — Primo ergo inquire potest, an detur aliquod præceptum affirmativum quoad exercitium actus, id est, simpliciter obligans ad adjurandum. In quo breviter dicendum videtur, ex vi juris divini aut naturalis nunquam hunc actum cadere sub obligationem præcepti affirmativi, ex præcepto autem Ecclesiæ interdum hujusmodi obligationem imponi. Prior pars probatur, quia vel hic actus consideratur ratione cultus divini, vel ratione utilitatis ejus ad consequendum aliquem effectum nobis necessarium; neutro autem modo est de necessitate præcepti divini aut naturalis; ergo. Consequentia fundatur recte in partitione facta, quæ sufficiens probatur, quia nullus aliis titulus utilitatis, vel honestatis in tali actione excogitari potest; ergo neque necessitatis seu obligationis. Minor quoad priorem partem nota est, quia non desunt ali aetus, quibus sufficienter implatur obligatio naturalis colendi Deum absque adjuratione. Item juramentum non est per se necessarium propter cultum, nisi alia necessitas illud postulet; ergo multo minus adjuratio.

3. Altera vero pars minoris probatur, quia quidquid utilitatis potest esse in adjuratione ex parte Dei, potest per orationem sufficienter impleri. Aut enim est sermo de adjuratione ipsiusmet Dei, quam diximus esse obseerationem, et illa, ut addit aliquid ultra simplicem orationem, seu petitionem, aut postulationem, non est simpliciter necessaria ad salutem, nam sufficere potest simplex ad Deum supplicatione; et eadem ratio est de adjuratione Sanc-

torum, vel quorumcumque hominum. Si vero sit adjuratio dæmonum, et occuriat necessitas fugandi illos, vel defensionis contra illos, sic etiam potest talis effectus per orationem ad Deum vel Sanetos obtineri, licet propria adjuratio ipsorum dæmonum non fiat. Et ideo ad superandas tentationes vel infestationes dæmonum, saepe dicunt Theologi, esse necessarium ad orationem recurrere, et posse hoc interdum eadere sub obligationem præcepti charitatis propriæ vel communis. De adjuratione vero nulla est talis obligatio; quia nunquam in Scriptura proponitur ut medium necessarium ad obtainendum divinum auxilium, sicut proponitur oratio. Imo ipsa adjuratio ideo interdum sufficere potest, quia includit orationem, et ad perfectionem ejus juvat; non est tamen hæc perfectio ita necessaria, ut sub obligationem naturalis præcepti cadat; nulla enim sufficiens ratio talis obligationis inventur.

4. Altera pars de præcepto positivo ex usu Ecclesiæ, ejusque ministeriis, et obligationibus eorum colligi potest. Nam publicæ orationes Ecclesiæ quamdam Dei adjurationem continent; sed ministri Ecclesiæ saepe tenentur ex præcepto illas orationes et obsecrationes ad Deum facere; ergo tenentur ex præcepto Deum adjurare. Hoc ergo præceptum coincidit cum præcepto recitandi horas canonicas, vel dicendi Missam, vel ministrandi solemniter sacramenta, vel sacramentalia, cum illis orationibus et obsecrationibus ad Deum, quas Ecclesia dicere præcipit. De quo præcepto supra de horis canonicas, et alibi de sacramentis, sacrificio et cæremoniis eorum dictum est. Sic ergo adjuratio deprecativa (ut sic dicam) potest sub præceptum ecclesiasticum eadere, de quo etiam potest intelligi illud Pauli, ad Timoth. 2: *Obsecro igitur primum omnium fieri obsecrationes*, etc. Nam licet verbum obsecrandi in rigore non inducit præceptum, ex materia applicata ad publica Ecclesiæ suffragia et orationes potest illud continere.

5. Praeterea adjuratio coactiva, quæ est ad dæmones, rarius quidem eadere solet sub obligationem absolutam præcepti constitutivi, nihilominus tamen ex suppositione solemnis administrationis, verbi gratia, baptismi, statim urget talis obligatio, quia oportet ut exorcismi præcedant, et insufflationes dæmonum, ut suo loco diximus. Et idem invenitur in nonnullis benedictionibus solemnibus, vel sacramentalibus, quæ similem cæremoniam requirunt. Supposita etiam necessitate hominis

a dæmonie obsessi, vel alia simili, possunt ministri Ecclesiæ ex officio obligari ad dæmonem adjurandum, seu exorcizandum juxta formam et ritum Ecclesiæ, quia tenentur subvenire necessitatibus suorum fidelium per media convenientia, et ab Ecclesia instituta unum autem ex remedii pro illa gravi necessitate destinatum ab Ecclesia, est exorcismus; ergo.

6. *Quæ requirantur ut adjuratio deprecativa ad Deum licite fiat.*—Secundo, inquire potes an detur præceptum affirmativum quoad specificationem, seu modum actus, id est, quo licet non obliget ad exercendum actum adjurandi, si tamen illum exercere velimus obliget ad exercendum illum tali, vel tali modo; in quo etiam involvitur quæstio de præceptis negativis prohibentibus actum adjurandi, non simpliciter (sic enim non est prohibitus, cum sit actus virtutis, ut ostensum est) sed tali, vel tali modo factum. In hac ergo dubitatione dico primo: in adjuratione deprecativa, quæ est ad Deum, ut licite servanda est debita ad Deum reverentia; a hanc autem spectat, ut cum veritate, justiti et judicio fiat Prior pars communis est apud Doctores supra citatos, constatque ex terminis, quia adjuratio est actus religionis; ergo continet cultum ejus; sed de ratione omni veri cultus divini est, ut cum debita reverent ad Deum fiat; ergo hoc ipsum est de ratione adjurationis. Quærerit autem Sylvest., verl *Adjuratio*, q. 7, an defectus in hujusmodi reverentia sit peccatum mortale, aut venial. Refertque Angelum, asserentem esse ex peccatum mortale, et in hanc sententiam allegantem Richardum. Ipse vero imprimis natus Richardum id docuisse, et in ultimis verbis sentit, tantum esse veniale peccatum. Sed media via tenenda videtur, ut declarabo.

7. *Quomodo requiratur veritas ad adjurandum.*—Ad explicandam ergo hanc debitam reverentiam, applicemus ad hunc actum tresj ramenti comites, quia sicut adjuratio continet quoddam vestigium juramenti, ita suo modo et cum proportione illas circumstantias requirit. Est autem circa veritatem advertendum in adjuratione nihil propriè affirmari, vel negari, quia nou fit per modum iudicandi, sed deprecandi, et ideo non ita hic requiritur veritas, sicut in juramento. Postulari tamen protest quoad duo: unum est, ut fiat propter eum Deum, vel in se, vel in Sanctis ejus, aliasset actus idolatriæ ac superstitionis, ut in pagano petere aliquid ab alio propter

em, vel Saturnum, vel propter aliquid idolum, aut propter Mahometum, vel quid simile. Et quoad hanc partem, adjuratio sine veritate facta erit peccatum mortale, nam ad idolatriam pertinet, ut dictum est.

8. Aliud, in quo potest veritas postulari, est, ut adjuratio fiat sine fictione, et ex justo et vero desiderio obtinendi id, quod cum adjuratione postulatur, alioqui non fiet adjuratio sine peccato divinae irreverentiae, seu irreligiositatis. Probatur, quia quacumque ratio nomen Dei in vanum assumatur, peccatum est contra illud praeceptum: *Non assumes nomen Domini Dei tui in vanum*; sed per adjurationem nomen Dei assumitur; ergo si in vanum sumatur, peccatum est; at vero si adjuratio propter Deum fiat animo facti, in vanum assumitur Dei nomen, quia ficta, et conquerenter frustra assumitur; ergo. Videtur tunc hoc peccatum ordinarie esse veniale ex veritate materiae, quia non inducitur Deus ad stificandum falsum, neque alia gravis injuria per se loquendo ibi intervenire videtur. Iiquando vero si cum gravi proximi injurya deceptio fiat, poterit esse mortale. Et ex parte videri potest grave peccatum, petere eleemosynam propter Deum, fingendo necessitatem, ubi revera non est. Quia tunc non um in iustitia committitur (de qua res est ratiō), sed etiam irreligiositas, quia nomen in vanum assumitur, quae in tali materiae gravis, quia sumitur Deus ut velamen malitiae et iustitiae, unde videtur quis velle uti divino oraculo (ut sic dieam) et autoritate ad furandam rem alienam, quod iuriam non levem Dei continere videtur. Si enim fictio non sit tam gravis, sed fiat vel ad dolorandum animum alterius, vel ad decindendum illum in re leviter jocosa, erit veniale eatum ex levitate materiae, ut per se constat. Imo etiam in priori easu, licet recte probari malitia contra religionem, et gravis in latitudinem venialium culparum, nihil minus probabile satis est, circumstantiam illam addere malitiam mortalem specie distinctam, quia non videtur per se loquendo esse gravis irreverentia Dei, inducere alium ad faciendum actum propter amorem suum, qui ait, ut est ab operante, est bonus, licet a cipiente male postuletur; licet ergo ibi neutrī non possit aliqua malitia contra religionem, non tamen facile damnanda est ut mortalia in illa specie.

*Quomodo requiratur justitia.* — Ad justitiam autem adjurationis maxime pertinet, ut

super materiam licitam, et honestam cadat. Nam si res, quae postulatur vel imperatur sub invocatione divini nominis, turpis sit, injuria fit Deo, quia interponitur ut dans favorem et auctoritatem actioni turpi, vel quasi postulans aut imperans illum. Unde quoad hanc partem videtur culpa gravis contra religionem, sicut est gravis injuria vovere Deo aliquid turpe, etiamsi tantum sit veniale peccatum. Exempla sunt, si quis ab alio, amore Dei, petat mendacium, aut injustum suffragium, vel actum in honestum; idemque erit, si petat actum de se non malum ab eo, qui non potest licite illum exercere, sub eadem divina adjuratione. De quibus exemplis judicandum est juxta superius dicta de juramento promissorio cedente in materiam illicitam; licet enim ex suo genere peccatum mortale sit, tamen in individuo potest esse veniale ex levitate materiae: idem ergo diendum est de adjuratione, et praesertim quoad posteriorem partem; quia non tam graviter interponitur Dei auctoritas in adjurazione, sicut in juramento promissorio, ut tale est. Quocirca multo minor erit culpa, si adjuratio non fiat expresse propter Deum, sed propter vitam alicujus hominis, vel aliam rationem creatam, quae (ut dixi) vix meretur nonem adjurationis, et ita vix auget culpam pravae petitionis.

10. *Quomodo requiratur judicium.* — Denique ad judicium seu discretionem adjuratio maxime pertinet modus. In quo primum observandum est, ut nou leviter nec temere fiat in quacumque occasione, absque ulla necessitate, vel utilitate; nam tunc etiam assumitur nomen Dei in vanum, et ita non fit sine aliqua culpa, licet in tali materia semper videatur venialis, ut a fortiori constat ex his quae de juramento dicta sunt. Denique observare oportet convenientem habitudinem adjurantis ad adjuratum, quae in hoc consistit, ut adjuraret solo imperio, qui capax est illius, et non alterius communicationis, vel e contrario ut adjuretur pree sola, qui non est capax imperii: si autem persona utriusque capax sit, poterit licite utroque modo adjurari ad arbitrium adjurantis.

11. *Aliquot corollaria, quae ex superiori doctrina inferuntur.* — Atque hinc sequuntur aliqua ab omnibus recepta. Primum, esse peccatum adjurare demoneum obsecrando; et rogando, propter rationes supra taetas, quia demon secundum rectam rationem non est capax talis communicationis et societatis cum homine. Secundum, non posse licite adjurari demo-

nem, imperando illi aliquod obsequium, vel ministerium, redundans in hominis utilitatem, tum propter eamdem rationem iniquæ societatis; tum etiam quia homo non habet hoc ius vel potestatem in dæmonem, nec Deus illum permittit secundum ordinariam legem. Nam si intercedat miraculosa operatio ex speciali instinctu Spiritus Sancti, jam purgabitur vitium; nunquam tamen id contingit propter solam aliquam humanam utilitatem, maxime privatam, sed propter publicam et spiritualem, et ita semper redundabit in aliquam dæmonis confusione et abjectionem, ad quem finem recte potest dæmon imperiose adjurari, et tunc jam servatur judicium, et justitia in tali adjuratione. Tertium, non posse licite adjurari cum imperio homines non subditos, quia tunc usurpatur potestas contra ius, quia imperare superioris est. Unde a fortiori constat esse peccatum adjurare superiorem imperando illi.

12. Quartum est, non sine peccato adjurari irrationales creaturas, sive obsecrando illas, sive imperando eis eum proprietate, eum utrumque sit omnino vanum. In quibus omnibus convenienter autores allegati, D. Thom., in d. q. 90, per totam; Richard., 3, d. 37, art. 2, q. 2; Anton., 2 p., tit. 10, c. 8; Sylv., q. 7; Angel. et Tabien., qui aperte sentiunt, in his omnibus esse aliquam malitiam specialiter contra Deum et contra religionem, etiamsi actus possit aliunde habere aliam malitiam contra aliam virtutem, ut justitiae vel temperantiae, vel in alia specie irreligiositatis, ut superstitionis eum dæmonem, vel alterius similis. Et ratio est, quia in illis omnibus modis assumitur in vanum Dei nomen, proprio quodam modo et speciali, inde autem insurgit specialis malitia contra secundum præceptum. An vero haec sit mortalis vel venialis, D. Thomas et Richar. nihil dicunt; Sylvester autem dicit non semper esse peccatum mortale, quod verum est, ut ex dictis patet. Neque Angelus docet contrarium, solum enim ait *ex se esse peccatum mortale*: quod magis explicit Tabien. in ultimis verbis, dicens esse mortale ex genere suo. Quod est verum, quia ad hoc satis est ut ex vi talis speciei possit esse mortale, quod ita contingit in præsenti; nam in duobus primis casibus malitia mortalis est ex suo genere, quia videntur quidam contemptus Dei, vel rerum sacrarum, rogare dæmonem propter amorem Dei, vel ob reverentiam debitam rebus sacris. Idemque fere est de modo adjurandi dæmonem, quasi usurpando divinam auctori-

tatem, et ita fatentur Summistæ allegati.

13. *Dubium.*—Dubitari autem non immerto potest, an ille actus habeat tunc duas militias mortales specie distinctas, unam superstitionis, vel temptationis Dei, et aliam irreligious assumptionis nominis Dei. Nam speculative non est id improbabile, sed moraliter parum id refert, quia sunt ita conjuncte illæ circumstantiæ, ut non possint separari v sufficienter explicari una sine alia; et qui quid sit de possibili, censeo non esse in confusione omitte la illam circumstantiam irreligious adjurationis, quia revera gravis est. tertio etiam puncto, omnes fatentur malitia esse mortalem ex suo genere, quatenus est contra justitiam et est res clara. An vero malitia que additur contra religionem, sit mortal non declarant dicti autores; mihi autem es videtur, si materia sit etiam gravis momentum quia usurpatur Dei nomen ad violentiam iustam proximo inferendam. At in easimo res videtur vana et otiosa, et ideo non exceedere gravitatem culpe venialis, nisi ex a quo gravi errore et superstitione procedat.

14. *An adjuratio imponat aliquam obligationem implendi id quod per eam postulatur.* *Resolutio dubii.*—Ultimo inquire potest, adjuratio imponat aliquam obligationem personæ adjuratæ ad faciendum id quod ab postulatur, ita ut illud non facere aliqua culpa sit, ex vi adjurationis. Quod dubium habet locum, quando persona adjurata est homo viator, ut per se constat. Et communis resolutio esse videtur sub distinctione. Nisi adjuratio solum sit deprecativa, non inducit obligationem. Ratio est, quia deprecatio non imponit obligationem; ergo nec adjuratio deprecativa. Patet consequentia, quia non addit præceptum, nec promissionem, aut ramentum; non appetat autem ex quo o capite possit oriri gravis obligatio. Nam si reverentia ad Dei nomen potest quidem fare, ut magis decat vel expedit, nouo satis est ut inducat obligationem, et hoc igit statim patebit.

15. Si autem adjuratio sit cum imperio sit justa, dicunt Anton., Sylv., et alii, inducere obligationem sub mortali culpa; si vero sit injusta, nullam inducere; et hoc quoniam posterius per se clarum est. Primum autem ab eis fundatur in sola justitia, unde solum habet locum, quando imperium est de re ipsa, et per verba quæ satis significant voluntatem obligandi. Tunc enim si potestas supponatur, non est dubium quin oriatur obligatio,

el ex justitia, vel ex obedientia, juxta intentionem imperantis.

46. Dubium autem est an imperium illud, propter adjunctam adjurationem, inducat specialem obligationem religionis, ita ut non tamen tali adjurationi sit non tantum inobedientis, vel injustus, sed etiam sacrilegus. Docentes enim allegati indistincte loquuntur. An vero hoc posterius magis indicat, dicens, quod in eo casu, *tenetur subditus sicut ex praeponto et juramento exacto, facere vel dicere ad od adjuratur*. Et in hanc sententiam inclinare videtur Jansen., in c. 31 Concor., ubi orationem hanc: *Adjuro te per Deum*, ita explicandum: *Per gloriam, et obedientiam Deo debitam te obstringo, quasi te jureando ad haec adstrinxisse*, ita ut temeraria religionis et obedientiae in Deum crimen inas, nisi parucris. Unde c. 78 ita exponit ibi illa Pharisæorum ad cæcum: *Da gloriam nos scimus quia hic homo peccator est*, quod fuerit forma adjurandi apud Hæbreos. Quod etiam ibi tradunt Tolet., et latius Mld., ex illo Josue 7: *Fili mi, da gloriam nino Deo, et confitere. Admonebantur enim verbis, ut Maldonatus ait, stare se coram reverendam sibi ejus esse majestatem. ergo coram illo mentirentur, qui omnia be sciret, quasi judicantes illum ignarum humanarum rerum, quæ magna in Deum injuria, hunc potius illi honorem deseruit, ut confitenda illius reverentia verita ostenderent se credere nihil illum ignora*.

7. *Ex sola adjuratione non oriri propriam obligationem religionis.*—Nihilominus tamen timo, ex sola adjuratione non oriri propria obligationem intra virtutem religionis, eo procedat adjuratio, ut per eam iuratum exigatur, et in eo sensu satis clare Ratio est, quia licet judex habeat potest ad interrogandam veritatem, et ad præcendum ut subditus illam declareret, et iurato confirmet, nihilominus, secluso iurato, non potest actionem illam constituere auctoritate religionis, nec obligationem imponendi confessione illa veritatis, ut signo

divini cultus et honoris. Alias etiam posset Prælatus interrogans illam confessionem in materia fidei constituere, et exigere illam, ut fidei confessionem de divina præsentia et scientia rerum omnium humanarum, quod dicere ridiculum esset. Quia potestas superioris aut judicis ad extorquendam confessionem veritatis non ordinatur ad confessionem fidei divinæ, neque ad cultum religiosum Dei, sed ad humana judicia vel negotia terminanda. Et ideo ex vi illius potestatis non potest ipsam confessionem veritatis in facto humano præcipere sub ratione confessionis fidei divinæ, vel cultus religiosi. Juramentum autem potest exigere, quia, ut ait Paulus ad Hæbreos 6: *Omnis controversie finis ad confirmationem est juramentum*. Adjuratio autem per se sumpta non habet hanc vim, nec ad hunc finem est introductory; sed solum ut ex divini nominis commemoratione, alter timore, vel reverentia ipsius, aut amore moveatur, etiamsi inde specialis obligatio non oritur. Et ideo Jacob, licet prius adjurasset filium suum Joseph, et ille obtulisset facere quod rogabatur, nihilominus juramentum postea ab illo postulavit, ut religiosam obligationem vel præcepto suo, vel simplici promissioni adderet, ut supra notatum est, ex Genes. 47. Ita ergo judices et superiores, ut gravem religionis obligationem inducant, sic adjurant subditos, ut ab eis tandem juramentum exigant; præmittunt autem adjurationem, ut majorem reverentiam erga Deum, et timorem pejrandi eis immittant. At vero si sola adjuratione utantur, absque juramenti exactione, poterunt ex justitia vel obedientia obligare; et fortasse graviori quodam modo intra illam speciem propter majorem excitationem subditi ad considerandam negotii gravitatem et potestatem ministerialem Dei, a qua imperatur. Nisi tamen procedant ad juramentum exigendum, non credo adjungere specialem obligationem religionis, propter rationem explicatam. Semper tamen cavendum est contemptus, nam si quis adjurationem contemneret, posset graviter peccare, si in Deum ipsum contemptus redundaret.

---

## TRACTATUS SEXTUS.

# D E V O T O.

---

### PRO O E M I U M.

1. *Duplex vocis votum significatio.* — Disseruimus de oratione et juramento superest, ad hujus partis complementum, ut de voto disputemus; hunc enim est unum ex praecipuis religionis actibus apud veros Theologos et Catholicos compertum est; illumque in hunc postremum tractatum de Virtute Religionis reservavimus, ab illo ad statum religiosum explicandum transitum faciamus. Est enim status illius ex potissimum effectibus votorum; imo vix esse potest in Ecclesia status aliqui superans communis vitae genus, et arctiore viam consiliorum participans, qui votum aliquo ad Deum facto non consecretur. Prius autem quam rem aggrediamur, oportet vocem exponere; est enim ambigua, etiam in usu Scripturæ, ut alios scriptores latine omittamus, apud quos easdem fere significationes habet. Duæ autem sunt praecipua una est, qua votum significat bonum animi propositum, ac desiderium, circa rem a divinum cultum pertinentem, etiamsi nulla intercedat obligatio vel promissio. Ividetur sumi Exod. 36, ibi : *Quotidie mane vota populus offerebat*; nam quod illa oblatio esset spontanea, et non ex obligatione, declarant sequentia verba, quibus Moyses jussit ut nihil ultra offerrent, eo quod oblata sufficerent et superabundarer. Sic etiam videtur sumi Prov. 31, ibi : *Quid dilekte mi, quid dilekte uteri mei, quid dilekte votorum meorum?* id est, desideriorum. Sic etiam exponi potest illud, quo in Canone Missæ dicitur, *tibique reddunt vota sua*, id est, pia desideria, et fidei devotionis sacrificia, ut cum Alcuino et Floro exposuit Durand., lib. 2 de Ritil c. 34. Non enim semper promissiones aliquas in Missa persolvimus, ut etiam notatum. 3 tertiae partis, disp. 83, sect. 2.

2. *Significatio voti magis propria.* — Aliter votum significat promissionem defactam, et inducentem obligationem, circa quam vocis significationem graviter errat. Armachan., ut refert Wald., libr. 3 Doctr., c. 20, negans habere votum hanc significationem in usu Scripturæ et doctrinæ christianæ. Ipse autem Wald., per continuum extrellum, ita defendit votum promissorium, ut priorem significationem negare videatur. Sed licet prior admitti debeat, negari non potest quin haec posterior et frequentior in Scriptura, Num. 30 : *Cum se voto obstrinxerit*; et Psal. 49 : *Reas Altissimo vota tua*; Psal. 65 : *Reddam tibi vota mea, quæ distinxerunt labia mea*. Et haec ratione distingui solet redditio voti a liberali et spontanea donatione; nam licet votum ipsum liberaliter fiat, postea non ita liberaliter seu absque obligacione impletur. Et ideo dixit Innocentius III, in c. *Magnæ*, de Voto, primum ad consilium, secundum ad imperium referri, juxta illud Eccles. 5 : *Si quid voveris Deo, menem reddere, displicet enim ei infidelis et stulta promissio.* Et hoc sensu condiguntur haec duo, ex voto, vel sponte offerre, Levit. 7 et 22, Num. 15. Atque ideo posteriori modo votum accipimus in praesenti materia, et est significatio magis p-

ria, quæ derivatur a verbo *voveo*, quod promittere significat. Solet autem interdum es ipsa, quæ per votum promissa est, votum appellari, ut constat Deut. 12 : *Offeretis holocausta, etc., vota, atque donaria*; et 2 Paralip. 29 : *Lætatusque est populus, cum vota sponte promitteret*. Hæc autem significatio solum est per translationem extendendo nomen, quo actus significatur, ad materiam, circa quam actus versatur. Proprie igitur votum dicitur actus ille, quo talis materia in divinum cultum ita offeritur ex hominis spontanea voluntate, ut inde oriatur obligatio reddendi illam, qui actus promissionis nomine significatur.

3. Atque ex hac vocis interpretatione constat imprimis, et votum esse, et generaliter confuse quid sit, saltem quoad *quid nominis*; scilicet, rationem voti stricte propriæ sumpti consistere in spontanea promissione Deo facta. Id enim aperte colligitur ex locis Scripturæ citatis. Quanquam ex illis maxime habetur, *promissionem Deo factam esse votum*; an vero sola illa votum sit, non ita clare constat, disputabitur autem in sequentibus. Nunc ex communi sensu Doctorum dictam definitiōem, *quid nominis voti supponimus*; ad hanc enim reducuntur aliæ, quas Paludanus refert in 4, d. 38, q. 2. Est etiam optima, quam tradit Gregorius Nyssen., in principio Expositionis Dominicæ Orat. : *Votum est promissio alicuius rei, quæ pietatis nomine dedicetur, et sacris destinetur*. Magister autem in d. d. 38, non promissionem, sed testificationem promissionis votum appellat; videtur tamen loqui de exteriori et sensibili voto. D. Thomas autem 2. 2, q. 88, art. 1, dicit posse intelligi de testificatione interiori. Sed hoc etiam modo intellecta descriptio, per aliquid posterius circumscribitur, nam votum non est signum promissionis, quod nomine testificationis significari videtur, sed est ipsa promissio. Aliam definitionem refert D. Thomas, d. 1, arg. 1, quam in sequentibus melius exponeamus. His ergo circa nominis significationem suppositis, ad rem explicandam accedamus.



# INDEX CAPITUM LIBRI PRIMI

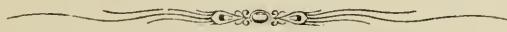
## DE ESSENTIA ET HONESTATE VOTI.

- CAP. I. *An recte et convenienter votum Deo fiat.*
- CAP. II. *An propositum efficax aliquod bonum faciendi sufficiat ad votum.*
- CAP. III. *An propositum se obligandi sit de essentia voti.*
- CAP. IV. *An propositum implendi votum sit de substantia voti.*
- CAP. V. *An intentio vovendi debeat esse recta, ut votum sit validum.*
- CAP. VI. *Utrum sit de ratione voti, ut voluntas obligantis se sit libera.*
- CAP. VII. *Quæ libertas sit necessaria ad valorem voti.*
- CAP. VIII. *An vota facta ob gravem metum sint irrita jure ecclesiastico.*
- CAP. IX. *An voluntas vovendi debeat esse plene deliberata.*
- CAP. X. *Quæ deliberatio sit necessaria ad votum.*
- CAP. XI. *Utrum ad substantiam voti pertineat consensus sine dolo, errore et ignorantia.*
- CAP. XII. *De ignorantia impediente valorem voti aliquot dubia.*
- CAP. XIII. *Utrum præter voluntatem se obligandi requiratur promissio ex parte intellectus.*
- CAP. XIV. *Utrum votum sit promissio Deo facta*
- CAP. XV. *Utrum votum sit actus a religione elicitus.*
- CAP. XVI. *Utrum omne votum sit actus religionis, et an soli Deo fiat.*
- CAP. XVII. *Utrum opus ex voto factum sit melius et magis meritorium.*
- CAP. XVIII. *Sitne votum per se extendum et expediens.*
- CAP. XIX. *Quæ sint divisiones votorum ex parte actus, et an aliqua sit essentialis.*

# LIBER PRIMUS

DE

## ESSENTIA ET HONESTATE VOTI.



*Methodus servanda in hoc tractatu.* — Scrabimus in hoc tractatu methodum quam somemus. Et in hoc libro de illius natura seu essentia dicemus; in sequentibus de causis et effectibus ejus, ac tandem de illius dispensatione, et aliis modis quibus auferri potest, tractabimus. Et quamvis satis per se notum sit votum esse possibile, imo esse in usu et consuetudine hominum, nihilominus propter iujus temporis hæreticos aliquid de hæ quætione premittere necessarium erit, postea ero inquiremus quid votum sit. Significatur ute[m] nomine voti, ut dixi, promissio hominis ad Deum; promissio autem actum dicit umanum, voluntarium, et obligationem modalem inducentem. Votum ergo similem acim dicit, juxta illud Augustin., Epist. 43: *am voristi, jam te astrinxisti;* est ergo votum quidam actus, per quem homo voluntarie obligat Deo. Per hunc enim effectum recte in hac generalitate et confusione explicatur, ræserunt cum effectus ille quasi formalis videatur, et ideo in illius cognitione tota fere cognitio voti consistit. Ex hoc ergo effectu constat, tam voluntatis quam intellectus actus esse ad votum necessarios, quia moralis obligatio sine intellectu dirigente, et voluntate consentiente non fit. Imo etiam sequitur, his tibus votum per se loquendo consummari; ita illius obligatio Deum respicit, qui eor invenitur, et signis externis ad cognoscendam omnis voluntatem non indiget. Quod si in dñm adhibentur, id est vel ut de obligatione voti aliis hominibus constet, vel ut cum majori aliqua solemnitate ecclesiastica fiat, ut homo ipse ad majorem devotionem invendo, et majorem sollicitudinem in observando votum excitetur, ut notavit D. Thomas art. 4 hujus materiae, et infra suis locis dicitur. Ad explicandam ergo essentiam voti, ortet imprimis exponere actus intellectus et

voluntatis, quibus perficitur. Deinde vero de ipsis honestate dicemus. Et quoniam sine formalí objecto intelligi non potest specifica honestas, ideo de personis, quibus votum fieri potest, et sub qua ratione fieri debeat, in hoc libro dicere oportebit.

### CAPUT I.

#### AN VOTUM REGTE ET CONVENIENTER DEO FIERI POSSIT.

1. Ratio dubitandi esse potest primo: nam promissio ad donationem ordinatur, ut per se constat, si sub donatione comprehendamus tam liberalem quam onerosam, seu per mutuum contractum: sie enim clarum est omnes promissiones humanas ad hujusmodi contractus ordinari, sicut sponsalia ad matrimonium. Sed hominiis ad Deum nulla potest esse donatione, cum omnia sint ejus, nec possit novum rerum dominium acquirere; ergo nec promissio esse potest. Ubi enim matrimonium locum non habet, nec sponsalia habere possunt, ut habetur in leg. *Oratio, ff. de Sponsalibus.* Unde argumentor secundo: nam ob hanc causam nulla videtur esse posse vera et propria promissio servi ad dominum; quia eum servus nihil habeat quod domini non sit, juxta leg. *Placet, ff. de Aeq. vel amit. hær.,* nihil potest domino conferre, et consequenter nec aliquid ei promittere. Unde si interdum videtur servus aliquid verbis promittere, illud perinde est ac proponere tantum aliquid agere in obsequium domini: sed homo magis est servus Dei, et omnia, quæ habet, magis sunt etiam ipsius Dei; ergo.

2. Tertio argumentantur hæretici, quia votum est ad inducendam obligationem; sed homo non potest sua voluntate obligari Deo; ergo nec votum emittere. Minor probatur prins

generatim de omnibus hominibus, quia quidquid facere possunt, debent Deo, tum virtute illius eximii praecepti: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde*, etc., tum propter eximia beneficia, et alios innumeros titulos; ergo nihil habent homines in quo possint voluntarie obligari Deo. Deinde idem probatur specialiter de Christianis, quia votum repugnat legi gratiae et statui ejus; nam *uli Spiritus Domini, ibi libertas*; votum autem tollit libertatem, et necessitatem inducit.

3. *Sensus quæstionis expenditur.* — In hac quæstione, aliud est inquirere an sit homini absolute possibile facere actum illum promissionis, quem votum appellamus, sive illud ex errore, sive ex recto iudicio faciat, et sive cum effectu obligationis, sive tantum cum affectu; aliud vero est querere, an homo recte et convenienter de rebus judicans possit votum Deo facere, quod proinde vera et valida promissio sit. Prior ergo sensus non potest in quæstionem venire, nec credo fuisse aliquem hæreticum ita stolidum, ut in eo sensu negaverit posse homines vota facere Deo, cum id constet ex Scriptura, et evidentissima experientia, et a fortiori etiam constabit ex dicendis. Imo nec in posteriori sensu videntur hæretici negare, votum esse possibile simpliciter, sed cum aliqua limitatione. Nam Lutherus (ut Bellarminus refert, lib. 2 de Monachis, capit. 45) solum negavit ea vota, quæ nos dicimus fieri de operibus consilii et supererogationis, non negavit autem de rebus alias præceptis posse esse votum, imo credidit ab hominibus Christianis fieri in baptismo. Quod etiam sensit Calvinus: haec vero quæstio pertinet ad materiam voti, de qua infra dicetur. Rursus Calvinus et Lutherus admittunt votum fieri posse ob humanos fines, non vero in intentione divini cultus, quod tractandum est infra, ad finem hujus libri. Deinde Petrus Martyr dixit, in lege veteri potuisse fieri vota, pertinuisse tamen ad cæremonias illius temporis, quæ per legem gratiae revocate sunt, et ideo nunc minime posse vota fieri. Alii etiam hæretici vota negarunt, ut Pseudoapostoli, Lampetiani, Wilephli. Quo autem sensu locuti fuerint, parum nostra refert; sed videri potest Præteolus sub eorum nominibus; et Castro, ver. *Votum*; et Waldensis, tomo tertio, de Saeramentalibus, cap. 20, ubi refert etiam Armachanum ad hunc errorum accessisse, de cuius sententia in cap. 46 dicemus.

4. *Vera sententia.* — Vera ergo et catholica sententia est, Deum esse, ad quem vera et

propria vota funduntur, ideoque recte et convenienter factum esse in lege veteri, fierique in nova. Probatur primo ex Scriptura, Psalm. 73: *Vorete, et reddite Domino D.o vestro*; per quæ imprimis consultetur votum ut conveniens; deinde postquam factum est, reddendum dicitur tanquam jam obligans; ac denique utrumque dicitur fieri Deo, ideo enim votum reddendum est Deo, quia ipsi est factum. Similia habentur Eccles. 5, Deuteronom. 23. Hæc autem verba non fuerunt a Spiritu Sancto dicta solum propter tempus aut homines legis veteris, sed simpliciter propter quocumque tempus, et quoscumque homines, ut Sancti communiter intelligunt, et ex re ipsa intelligi potest, non enim continent materiam cæremoniale, sed morale, ut statim declarabimus. Unde etiam ante legem scriptam votum fecit Jacob, Genes. 28. Quapropter vanum est dicere, consuetudinem vovendi revocatam esse per legem novam. lex enim gratiae non irritavit moralia, sed solum quæ cæremonialia sunt. Unde potius de hominibus legis gratiae prophetaverat Isaias, capit. 19: *Colet cum in hostiis et munib[us] ei vota rorrebunt et solvent*; nam ibi sermo est de vocacione Gentium, et statu Ecclesiæ post Christi adventum, quo tempore quasi per anthonasiam prædicuntur futura munera, cunctæ, propter singulare Missæ sacrificium, ut ex Patribus declaravi, tomo 3, in 3 part., disp. 74, sectione prima. Eodem ergo modo prædicuntur vota futura, quia non solum vera et propria futura erant in lege nova, sed etiam perfectissima, quale est præcipue votum castitatis, quod in lege veteri usitatum erat.

5. Rursus hoc votum et similia valida esse in lege nova significavit Paulus, 1 ad Timotheum 5, dicens: *Habentes damnationem, quia pri-  
mam fidem irritam fecerunt*, id est, quia votum castitatis violarunt, ut Augustinus et alii exponunt, quos late refert Bellarminus supra c. 24. Infra etiam tractando de statu religionis, ostendemus hunc morem emittendi vota præsertim religionis, antiquissimum fuisse in Ecclesia. Denique nulla vel probabili conjectura ostendi potest morem promittendi aliqui Deo per votum, prohibitum esse, aut irritum factum a Christo Domino; ergo si ex natura non est impossibilis aut irrita talis promissio, neque in lege nova erit invalida. Autem patet, quia neque talis prohibiti scripta legitur in toto novo Testamento, neque etiam ex aliquo Concilio, aut ecclesiastica traditione habetur; sed potius Concilia et tradi-

tio ecclesiastica docent, vota convenienter Deo offerri, et in lege nova vim suam retinere.

6. Et hinc etiam convincitur hanc prohibitionem non contineri in generali cessatione legalium; nam usus eorum legalium, quae ad mortuas et mortiferas ceremonias pertinent, non approbatur a Conciliis, Pontificibus et Sanetis Patribus; approbatur autem usus vovendi. Deinde inepie votum numeratur inter hujusmodi legalia; tum quia vota antiquiora sunt lege Moysis, ut patet in voto Jacob, Genes. 28; tum etiam quia non solum fideles, qui verum Deum colunt, sed etiam Gentiles, quasi naturali lumine ducti, eis, quos pro diis colebant, vota offerebant, maxime quando ab eis aliquid impetrare volebant. Ex quo factum est ut nomen *votum*, apud Latinos, et orationem et promissionem Deo factam significet; neconon etiam apud Graecos nomina habent valde similia, εὐχή, quod votum significat; et προσευχὴ quod significat orationem; quia Gentiles vota orationibus praemittere solebant, ut notavit Greg. Nyss., orat. 2 in Orationem Dominicam, et infra notabitur ex Ambrosio et Philone. Consuetudo ergo vovendi naturalis et moralis est, non ceremonialis legis veteris. Non est ergo per legem novam ob causam revocata.

7. Quod autem consuetudo haec per se et natura sua mala non sit, sufficienter ostendit legis veteris consuetudo; quam Deus non probarasset, ut fecisse legimus, si esset de re mala, ut minus decente respectu Dei. Ratio etiam convincit, quia in tali actu nihil est homini impossibile, vel contra rectam rationem, aut contra honorem debitum Deo; imo sunt multa, quae præse ferunt honestatem et virtutem; ergo. Priorem partem antecedentis ostendens respondendo rationibus in principio potius. Altera vero pars constat, quia per hujusmodi actum ostenditur promptitudo voluntatis ad obsequium Dei; per illum etiam reddiri firmior et immobiliar in bono, ut latius infra tractando de utilitate voti dicemus.

8. Sed aiunt aliqui ex haereticis, quamvis esse consuetudo expresse reprobata non sit in lege nova, tamen, eo ipso quod præcepta nostra, esse prohibitam, quia in lege nova omnis religio voluntaria, quae sub præcepto constituta non est, reprobata est a Paulo, ad Coloss. ubi voluntariam religionem, nomine superstitionis damnat; ubi enim legitur, in superstitione, graece habetur, in religione voluntaria. Sieque interpretantur non solum haereticos, sed etiam aliqui Catholici. Respondeo fal-

sum esse assumptum, et contra illud Pauli, 1 ad Cor. 7: *Praeceptum Domini non habeo, consilium autem do*; et illud Christi, Matth. 19: *Qui potest capere, capiat*; quod dixit, quia non de præceptis, sed de consiliis tractabat, et in particulari de voto castitatis, ut Chrysostomus et alii notarunt. Est etiam contra omnem rationem; eur enim non licet Christiani facere quæ alias bona et honesta sunt, etiamsi illis præcepta non sint? De quo argumento legi potest Bellarm., lib. 2 de Monachis, in 1 tom.; et Turrian., lib. 5, pro Epist. Pontif., cap. 7; et ex professo tractabitur infra circa statum perfectionis; et aliqua tetigimus supra, traet. 2, lib. 2, e. 4, ubi etiam locum Pauli exposuimus.

9. Hic vero addimus nihil obstare verbum illud, *in superstitione*, etiamsi legatur *in cultu voluntario*, quia duplice potest aliquis cultus dei voluntarius. Primo, quoad executionem tantum spontaneam sine obligatione præcepti. Secundo, non solum quoad executionem, sed etiam quoad institutionem seu inventiōnem (ut sic dieam), quia nimis proprio iudicio et voluntate inventus est præter rationem, et receptos et approbatos Ecclesiæ usus. Prior cultus tametsi voluntarie sumatur, legitimus est, quia consentaneus divinæ legi et voluntati, vel consulenti. Et de hoc non loquitur Paulus in illo loco, sed de superstitione cultu, ut recte vertit vulgatus interpres, qui quasi per antonomasiā dici potest voluntarius cultus, quia a propria voluntate habet primam originem, quæ expositio sumitur ex Chrysostomo et aliis, eo loco; et Hieronymo, epist. 151 ad Algasiam, quæst. 10. Votum ergo quamvis sit voluntarium priori modo, non tamen posteriori, eum a Deo approbatum sit in omni lege, tam naturali quam scripta, et gratiae, et per se sit consentaneum rationi naturali, et juxta receptum Ecclesiæ morem, ut dictum est.

10. *Solvuntur aliquæ haereticorum rationes.*  
— *Ad primam.* — *Ad secundam.* — Ad primam ergo dubitandi rationem respondeatur, negando imprimis omne votum ordinari ad propriam donationem, prout significat traditionem novi dominii, aut juris in re aliqua; nam etiam ordinari potest promissio ad exhibitionem ejusdemque obsequii, vel denique ad exercendam quamecumque actionem, quæ in alterius utilitatem vel honorem cedat. Hoc autem modo facile intelligitur, posse fieri promissionem Deo. Deinde dici potest promissionem hanc posse ordinari ad donationem, quæ

fiat Deo, non in se, sed in suis templis, aut ministris, aut servis, vel pauperibus, ut constat. Ad secundum, negamus id quod assumitur, nam etiam inter homines potest servus veram et propriam promissionem dominum facere, inducentem obligationem saltem fideltatis; quod ad præsens satis est, quidquid sit de obligatione justitiae, seu promissione quam illam inducat, quod alibi disputandum est.

11. *Ad tertiam.* — Ad tertium, etiamisi verum esset, quod assumitur, consequentia nullius momenti est, quia nihil repugnat uni et multis obligationibus addi aliam diversæ rationis, ut infra dicemus, ostendentes posse votum fieri de rebus alias præceptis. Deinde quod assumitur, erroneum est; nam constat plures esse actiones humanas honestas, et bonas, quæ non cauunt sub præceptum; nihil enim præceptum est a Deo, nisi vel illud, quod ratio naturalis dictat esse necessarium ad honestatem morum, vel illud quod Deus specialiter præcepit, vel in Scriptura, vel alio modo, de quo per traditionem aut per Ecclesiam constat. Manifestum est autem, et experientia constat, sæpius occurrere homini actiones moraliter bonas, quas nec ratio naturalis ostendit esse necessarias, nec Scriptura aut Ecclesia præcipit. Vanum ergo est fingere necessitatem præcepti omnium bonarum actionum. Præceptum autem amoris erga Deum non obligat ad agendum omnia bona, sed ad nihil agendum, quod eidem amori repugnet, atque ad præferendum Deum omnibus rebus eratis, quod vere est illum super omnia diligere. Et ad eumdem modum obligat nos gratitudo ad Deum propter beneficia ab ipso accepta, ad cavendam omnem offenditatem ejus, semperque bene operandum. Non tamen semper cogunt, aut necessitatem præcepti implicant ad singula opera.

## CAPUT II.

UTRUM PROPOSITUM ABSOLUTUM ET DE SE EFFICAX  
FACIENDI ALIQUID IN HONOREM DEI, AD VOTUM SUFFICIAT, VEL OBLIGATIONEM INDUCAT?

1. *Opinio quorundam.* — Hunc actum ponit D. Thomas, d. art. 4, tanquam primum inter eos, qui ad votum emittendum concurre solent; quia juxta convenientem modum promittenli, antecedit desiderium faciendi aliquid, et ex illo procedit homo ad obligationem faciendam, ideoque ab hoc primo actu initium sumimus. Fuit namque quorundam

opinio, propositum hoc, si absolutum et de se efficax sit, faciendi aliquid in cultum Dei, inducere obligationem voti. Sumi potest ex Magiore, in 4, distinctione 38, quæstione 1, ubi definit, votum esse *volitionem deliberatam*, etc. Sed videtur loqui de volitione se obligandi, juxta dieenda infra, capite 12, et eodem modo loquitur Antonin., 2 part., tit. 11, c. 2. Et ad idem tendit antiqua definitio voti, quam refert D. Thomas, d. art. 4, et fere traditur ab Altisiod., lib. 3 Sum., tract. 28, c. 1: Votum est *conceptio boni propositi deliberatione firma ta, qua quis ad aliquid faciendum rel non faciendum se Deo obligat.* In hac enim definitione solum propositum postulatur ad vinculum voti. Adduci etiam solet pro hac sententia Glossa, in cap. *Litterarum*, de Voto, verb. *Propriens*, quatenus ait, in easu illius textus non inducit obligationem; quia ille, de quo dubitabatur, non proposuerat animo se obligandi, nec firmiter proponendo, seu eligendo: *Quia tunc inquit, mortaliter peccasset, si propositum non implerisset.* Sentiit ergo firmum propositum, ex electione factum, ad inducendam obligationem sufficere. Idem sentiunt Glossæ et Doctores, in cap. *Super eo*, et cap. *Consulti*, et in cap. *Statuimus*, de Regularibus, et in cap. ult. de Voto, ubi Glos., verb. *Tenemini*, et in cap. *Non solum*, de Regularibus, in cap. *Qui bono*, 17, q. 1. Ratio vero reddi potest, quia propositum absolutum faciendi aliquid bonum opus inducit obligationem; ergo tale propositum in materia religionis inducit obligationem religiosam, et consequenter obligationem voti. Consequentia patet ex similitudine rationis et proportionis. Antecedens vero probatur, quia tale propositum non potest mutari sine inconstantia, neque sine aliqua culpa.

2. Maxime vero videtur confirmari hæc sententia ex juribus proxime allegatis; nam in eis dicitur, eum, qui in religione suscepit habitum novitiorum cum absoluto proposito mutandi vitam, et permanendi in religione non posse absque culpa relinquere habitum religionis, et ad sæculum redire, etiam ante professionem emissam. Sentiunt ergo illuc propositum absolutum sufficere ad votum quod per habitus susceptionem solemne efficiatur, ut ex Innocen., Hostien. et aliis refer. Abbas, in dicto cap. *Litterarum*; Sylvester verb. *Religio*, 5, quæst. 8. Alii vero existimant inde saltem oriri simplicis voti obligationem de ingrediendo religionem, ut Palud. Suppl. Gabriel, 4, distinct. 38, et Anton supra; et significat Glos. 1, in cap. *Consulut*.

Qui Clerici vel voventes. Confirmatur ex dict. cap. ult., de Voto, ubi prius de duobus religiosis dicitur, unum fuisse cruce signatum, alterum desiderasse signari, et de utroque subditur teneri. Tandem confirmatur ex verbis Christi, Lue. 9: *Nemo millens manum ad aratrum, et respiciens re'ro, aptus est regno Dei;* nam per haec verba solum propositum fit, et indicatur nihilominus, non perseverare in illo, esse aliquam culpam, cum inde reddatur homo inceptus ad Dei regnum.

3. *Resolutio quæstionis: solum propositum faciendi aliquid in honorem Dei non est votum, licet sit absolutum.* — *Ratio a priori.* — Nihilominus certum est solum propositum ingrediendi religionem, vel quipiam simile faciendi in cultu Dei, quantumvis absolutum sit, non esse votum, neque voti obligationem inducere. Ita docet D. Thomas, d. art. 1 et 16; Cajet.; Altisiod., lib. 3 Summæ, tract. 28, p. 1; Bonaven., 4, dist. 38, q. 1; Richard., int. 3, quæst. 2, et ibi alii Scholastici; et Soto, lib. 7 de Just., q. 1, art. 2; Sylvest., verb. *Votum*, 1, quæst. 2; Angel., q. 7, et ibi alii Summistæ; Cajet., lib. 11 *Responsi.*, in 7; et dem tenet Gratian., 17, q. 1, in ultimis fere verbis; Navar., in Sum. cap. 12, n. 26, qui refert Archidiae, in dicto cap. *Qui bona*; Palaor., in cap. *Litterarum*. Idem Covarruv., in cap. *Quamvis pactum*, part. 1, § 3, num. 2, in fine. Probatur, quia nemo obligatur in voluntate se obligandi, ut ostendemus; sed qui habet propositum aliquid faciendi, non statim habet voluntatem se obligandi; ergo non est, unde talis obligatio oriatur, quia neque a superiori imponitur, nec propria voluntate suscipitur. Minor patet primo, ipso iis, et experientia, alias nemo proponeret liquidum, si statim ex proposito obligatus manaret. Et inter homines constat longe diverum esse, proponere aliquid dare alteri, vel remittere, aut se obligare. Ratio vero a priori est, quia facere aliquid, et obligare se ad illud faciendum, sunt objecta diversa, ut per se constat; ergo potest voluntas versari circa num et non circa aliud; ergo quamvis proponat aliquid facere, non ideo vult se obligare illud faciendum.

4. Atque huc etiam spectat alia ratio communis, quia obligatio voti solum oritur ex votu; qui autem proponit tantum se facturum aliquid, nondum votet; ergo non se obligat. Minor patet, quia nec verbis promissionem proficitur, neque animo concepit, cum non um habeat voluntatem se obligandi. Votum

autem in promissione Deo facta consistit, ut supra præmisi, et ex sequentibus late patebit, optimeque declaratur ex verbis Dœt. 23, ubi prius dicitur: *Cum votum voreris Domino Deo tuo, non tardabis reddere;* et subjungitur: *Si nolueris polliceri, absque peccato eris; quod autem semel egressum est de labiis tuis, observabis, et facies sicut promisiisti Domino Deo tuo.* Ergo ad obligationem voti non satis est proponere, quia promissio ultra propositum necessaria est; seu quia ultra propositum faciendo rem, addi debet ex parte voluntatis propositum se obligandi. Quod satis etiam confirmat Pontifex, in dict. cap. *Litterarum*, dicens eum, qui propositum mutare statum, *si ultius non processit*, non peccare, nec frangere votum, etiamsi propositum mutet.

5. *Aliorum responsio.* — Dicunt aliqui, propter aliqua ex juribus citatis, licet propositum absolutum non sit votum, neque inducat voti obligationem, nihilominus aliquam aliam obligationem inducere sub culpa veniali, vel etiam mortali, ut videre licet in Glos. 17, q. 1, in principi. Et ratio esse potest supra tacta, quia mutatio boni propositi ex perfecta deliberatione concepti, non sit sine aliqua levitate animi, et aliquo spirituali damno; ergo non sit sine aliqua culpa; ergo tale propositum aliquam obligationem inducit perseverandi in illo, seu execuendi illud. Et ad hoc adducitur Gregorius in d. c. *Qui bona*, dicens: *Qui bona agunt, si meliora agere deliberant, et post deliberata non faciunt, licet in prioribus bonis perseverent, in conspectu tamen Dei ceciderunt ex obligatione.* Nihilominus tamen hæc interpretatione et sententia falsa etiam est; rationes enim factæ non solum probant, ex solo proposito faciendi aliquid, non oriri obligationem voti, sed etiam omnino nullam, quia si sic proponit, nullam obligationem vult sibi proponere; ergo non obligatur de novo, magis quam antea erat; talis enim obligatio cum non fuerit a superiori imposta, deberet ex propria voluntate nasci.

6. Dicess, propositum ipsum ex se afferre hanc aliqualem obligationem, et ideo non requiri specialem voluntatem se obligandi, praeter voluntatem proponendi, quæ in ipsomet proposito intrinsece voluntario includitur. Sed hoc gratis diatum est, et praeter communem omnium sensum; vix enim (ut supra dicebam) auderent homines bonum aliquid proponere, si crederent inde oriri obligationem, eujusenque generis illa sit. Præterea nulla lege aut sufficienti ratione ostendi potest sim-

plex propositum habere hanc connaturalem vim inducendi obligationem ad perseverandum in illo, seu exequendum illum. Denique explicari non potest ad quam virtutem spectet illa obligatio, aut contra quam virtutem sit culpa opposita; nam vel est generalis obligatio omnium virtutum, quae juxta distinctionem earum specie etiam distinguuntur, vel est aliquis virtutis specialis: neutrum autem dici potest probabiliter. Declaratur prior pars, quia alias qui proposuit audire missam in feriali die, si illam omittat, peccabit contra religionem; et qui proposuit jejunare, si postea omittit, etiamsi temperatissime comedat, peccabit contra temperantiam; et consequenter cum tales materiae graves sint, erit tale peccatum mortale. Hæc antem per se sunt absurdia et improbabilia, quia licet quis mutet tale propositum, non ideo transgreditur medium temperantiae aut religionis, neque agit contra debitum talium virtutum, et idem est de omnibus similibus. Altera vero pars declaratur: nam quæ est illa una virtus, quæ illam obligationem inducit in omni proposito, in quamcumque materia virtutis versetur?

7. Dicet fortasse aliquis, hojusmodi virtutem esse constantiam animi, seu perseverantiam et fortitudinem in operatione virtutis. Sed hoc nullius momenti est. Primo, quia constantia, vel perseverantia non est una virtus specialis, sed est generalis conditio, et continuatio in actibus singularium virtutum. Unde D. Thomas 2. 2, q. 53, art. 5, ponit illam inter effectus prudentiae, quæ est virtus intellectus, et ejus defectus non habet speciale rationem culpæ, sed juxta obligationem, seu debitum voluntatis, culpabilis est, ut recte notavit Cajetanus in Sum., verb. *Inconstantia*. Fortitudo autem, ut est singularis virtus, versatur circa pericula, ordinaturque ad vincendum nimium timorem mortis, vel alterius similis mali; quod longe diversum est a generali constantia in bonis propositis exequendis. Deinde, licet non mutare bonum propositum, vel ab eo desistere, nisi ratione melioris boni, melius sit, et ad perfectionem virtutis pertineat, non tamen cadit semper sub obligationem facere id quod melius est; et ideo, sicut non est malum nolle operari id quod melius est, ita non est semper malum, per se loquendo, non exequi propositum etiam melioris boni. Poterit autem esse actus otiosus, si quis absque ullo bono fine contrariam voluntatem exerceat.

8. Aliter posset quispiam dicere, hoc esse

contra virtutem veritatis seu fidelitatis, quia is, qui proponit aliquid, affirmat se facturum illud; ergo si postea mutando propositum id non facit, mendax est; virtus ergo veritatis obligat ad exequendum id quod semel propositum est. Sed hoc etiam non recte dicitur, primo quidem, quia propositum, ut sic, et in eo præcise sistendo, nullam assertionem includit, quia non pertinet ad intellectum, sed ad voluntatem; ergo quamvis aliquis mutet propositum, non profert assertionem falsam aut mendacium; ergo nihil agit contra virtutem veritatis. Deinde, etiamsi is, qui proponit (quod frequentius contingit), simul asserat se facturum id quod proponit, nihil agit contra veritatem aut fidelitatem, licet postea non faciat id quod proposuit. Quia per illam simplicem assertionem, vel solum asserit se habere propositum id faciendi in futurum, quod verum manet, etiamsi postea mutet propositum; vel, licet concedamus illum affirmare futuritionem talis rei, solum affirmat illam ut contingentem, et quatenus in praesenti causa habet veritatem, ut recte notavit D. Thomas, 2. 2, q. 89, art. 1. Neque per simplicem assertionem futuri actus homo obligatur ad efficiendum, ut causa, ex qua pendet illa veritas futura, non mutetur, nisi accedat promissio vel juramentum, ut D. Thomas citato loco notavit, et nos in prima Relect., disp. 7, seet. 2, n. 18, et supra, tract. 2. Unde potest ratio in contrarium retorqueri, quia propter solam simplicem assertionem de futuro, nou obligat virtus veritatis ad executionem ejus; ergo multo minus obligabit solum propositum.

9. *Solvuntur argumenta opposita.* — Ad argumenta in principio posita respondendum superest. Et imprimis definitio illa voti, quod sit *propositum deliberatione firmatum*, etc., exponitur a D. Thoma, dict. art. 1, ad 1, id est, *firmatum promissione*. Altisod. autem supra exponit, firmatum obligatione seu intentione se obligandi, et fere in idem reddit, ut postea videbimus. Ratio autem ibi facta de animi constantia, jam est expedita, nam, licet perseverantia in bono proposito pertineat ad virtutis perfectionem, non tamen sub præcisa obligatione, nisi quatenus includit propositum vitandi peccatum, quod ex tali objecto involvit obligationem, non ex solo proposito.

10. *Exponuntur jura in contrarium adducta.* — Jura etiam adducta non habent difficultem expositionem. Et imprimis dicimus, Gregorium in dict. c. *Qui bona* (cum ait, eum, qui operando bona proposuerat meliora, et ea non

exequitur, cadere, etiamsi in priori bono ope-  
re perseveret), late et per exaggerationem  
suum esse verbo *cadendi*, prout significat non  
ascendere, aut non proficere, seu amittere id  
quod lucrari posset aliquis, et non lucratus  
est. Non vero oportet intelligi de casu, ut si-  
gnificat culpam, quia tota illa amissio majoris  
boni potest contingere sine culpa, nisi quis  
velit exponere, hujusmodi animi remissionem  
esse occasionem cadendi, et hoc per illa verba  
significari. Prior tamen revera est sensus  
Gregorii, et ideo non dicit eum, qui sic se ge-  
nit, cecidisse simpliciter, sed cecidisse in delibera-  
tione; nec dicit ejus opera displicere  
Deo, sed minus placere, ut constat ex homil.  
3 in Ezech., circa finem. Aliud Gregorii et  
Bernardi testimonium exponemus statim.

11. Ad alia vero jura responderi potest pri-  
mo, solum propositum non inducere obligatio-  
nem; si autem proposito adjungatur operis  
inchoatio, praesertim tam gravis, quam est  
useptio habitus religiosi, tunc inducere obli-  
gationem perseverandi in proposito, praeser-  
vare eum talis mutatio jam fieri non possit sine  
grave nota et scando. Et hanc limitationem  
indicant Palud. et Anton. supra, et Supplem.  
Gabrielis; quia dicunt tale propositum cum  
useptione habitus inducere obligationem  
uti simplicis, magis ex statuto Ecclesiae quam  
ex natura rei. Sed neutro modo potest haec  
xpositio vel sententia sustineri; nam potius  
alii obligatio est contra intentionem Ecclesiae,  
uee intendit ut probationis tempus sit libe-  
rum, ut patet ex Tridentino, sess. 25, c. 15 et  
6, ut infra latius dicetur. Addo materiam illam  
ion esse aptam ad ecclesiasticum preceptum,  
ut in illis juribus esse verba indicantia tale  
praeceptum, vel novam obligationem. At vero  
tiam ex natura rei nulla est talis obligatio,  
quia illa inchoatio operis, seu susceptio habitus  
non auget voluntatem, nec causam qua  
possit inducere obligationem, neque per se  
potest illam imponere; ergo ex eo capite non  
nagis obligatur homo, quam antea. Conse-  
quentia est clara, et antecedens patet quoad  
ingulas partes, quia illa susceptio habitus so-  
um est quidam effectus talis propositi, qui  
non requirit voluntatem se obligandi ad perse-  
verandum in opere inchoato, sed solam volun-  
tatem faciendi, et consequenter etiam in-  
choandi tale opus. Neque ipsum opus exter-  
num habet per se efficaciam moralem ad im-  
ponendam obligationem absque interiori vo-  
luntate, quia radix totius obligationis et mo-  
ralitatis est ipsa voluntas. Quod autem dice-

batur de nota aut scandalo, extrinsecum est et  
accidentarium, potestne vel non esse alienum  
momenti, vel facile vitari, si res pruden-  
ter fiat.

12. Ex quo a fortiori sequitur, multo magis  
falsum esse hoc sufficere ad votum solemne  
castitatis, juxta illa jura, ut aliqui jurisperiti  
dixerunt, quos Antonin. supra refert. Proba-  
tur autem primo, quia tale votum solemne so-  
lum est in professione religionis; illa tamen  
jura loquuntur de tempore praecedente pro-  
fessionem, expresse aut tacite factam. Deinde,  
quia illa jura loquuntur de susceptione ha-  
bitus novitiorum; impossibile autem est  
ut per talis habitus susceptionem fiat votum  
solemne, etiam si quis accedat non solum  
cum absoluto et firmo proposito, sed etiam  
cum expresso voto simplici perseverandi in  
religione. Tum quia habitus novitiorum non  
est signum religiosi professi; ergo neque est  
signum voti solemnis; ergo nec per se po-  
test solemnizare votum, nec per aliquam no-  
vam voluntatem, quam indicet. Tum etiam  
quia votum solemne requirit acceptationem  
ex parte religionis, juxta c. *Ad Apostolicam*,  
de Regular., quia includit pactum inter reli-  
giosum et religionem. Religio autem praeben-  
do habitum novitiorum, non acceptat perso-  
nam ad proprium statum religiosum, neque  
ad aliquod votum eorum, sed ad solam proba-  
tionem in ordine ad tales statum, ut per  
se notum est; et colligitur ex c. *Super eo*, de  
Regularibus, et ex cap. 1, cod. tit., in 6.

13. *Vera responsio ad jura in oppositum.*—  
Vera ergo responsio est, in illis juribus non  
esse sermonem de mero ac nudo proposito,  
sed firmato, saltu per simplicem promissio-  
nem explicitam vel implieitam. Ita Panormit.  
supra, quem alii interpretes, Sotus, et alii  
Theologi sequuntur, et Sylvest., verb. *Reli-  
gio*, 3, q. 19, et *Religio*, 5, q. 8. Solent autem  
Canonistae et jura vocare hoc votum, propositum  
absolutum mutandi vitam, quia est pro-  
positum se obligandi ex vi illius; et ideo non  
obstat quod Paludanus objicit, illa scilicet jura  
indistincte loqui de proposito, quia tam ex  
materia ipsa, quam ex nonnullis verbis intel-  
ligi facile potest, hunc esse sensum illorum.  
Nam in c. *Super eo*, licet in principio simpli-  
citer proponatur quæstio de clericis qui habi-  
tum religionis suscepserunt, statim in ratione  
decisionis textus dicitur: *Ne contra votum,*  
*quod Deo fecerunt, venire probentur*; ergo sup-  
ponitur susceptionem habitus fuisse cum ali-  
quo voto. Ita etiam intelligendum est c. *Con-*

*sulli*, ubi vocatur, *propositum absolutum*, id est firmum, seu promissione confirmatum. Denique tale debet esse propositum, ut non solum voluntatem ingrediendi religionem, sed etiam se ad illam obligandi includat.

44. Potestque hæc expositio egregie confirmari ex capit. *Venientia*, de Voto, ubi prius refertur quidam, qui in puerili aetate Hierosolymam disposuit proflesei. Et infra ille absolvitur a voto, quod in aetate tenera fecerat. Ubi clare verbum *disposuit*, de voti emissione declaratur. Declarari etiam potest ex quadam loco Bernardi, adjuncto alio Gregorii, quem ipse citat. Ille enim *Epistol. 9*, ex *Greg. in Past.*, hanc sententiam refert: *Quisquis majus bonum sibi proponit, bonum minus, quod potuit, sibi illicitum fecit.* Et infra: *Qui fortiori studio intenderat, retro respicere concincitur, si relictis tonis amplioribus ad minima retrouquetur.* Quae sententia nude spectata videatur contraria his quæ supra diximus; si tamen adjungamus ea quæ Gregorius habet in originali, facile exponitur juxta ea quæ de his iuribus dicebamus. Nam tertia parte *Pastoralis*, capit. 28, circa finem, præmitit Gregorius: *Sine culpa quidem ad conjugium veniunt, si tamen nequum meliora vorerunt;* et statim subdit sententiam citatam a Bernar.: *Nam quisquis majus bonum subire proposuit* (vel, ut habet littera, *intendit*), etc. Ex quo contextu constat verbum *proposuit*, positum esse ut aquivalens verbo *volut*. Atque ita propositum aliquando sumitur pro illo, quod per promissiōnem firmatum est, seu quod includit voluntatem absolutam se obligandi. Ita ergo recte intelligi possunt prædicta jura.

45. *Objectio.* — *Solutio.* — Sed objici potest, nam juxta hæc, qui tale habet propositum, id est, votum simplex religionis, etiamsi habitum non suscepit, debet religionem ingredi, ut suæ conscientiæ satisfaciat; ergo ad hoc nihil operatur habitus susceptio, quod non consonat dictis iuribus. Nam in d. cap. *Super eo*, dicitur, si ante susceptum religionis habitum, aliquis in probatione positus recedere voluerit, licet id facere posse; et tamen loquitur Pontifex de eadem persona habente propositum. Respondeo, quod ad internum forum conscientiæ specat, nullum esse disserimen inter eum qui suscepit habitum religionis, vel non; quia si habet votum simplex religionis, illud tenetur implere, sive assumperit habitum, sive non; si autem non habet votum, sed tantum propositum, in neutro casu tenetur religionem profiteri. In ordine au-

tem ad forum Ecclesiæ, maxime juxta illa antiqua jura, ille, qui tantum private votum religionis emittit, et nondum habitum alicujus religionis suscepit, non obligatur seu cogitur in religione permanere, sed suæ conscientiæ relinquitur. Qui autem post votum religionis habitum suscepit, suum propositum seu votum protestans (juxta dictum caput *Consulti*), non permittitur libere dimittere habitum, et violare votum, quia res est jam publica, et nota Ecclesiæ; et ideo non permittitur talis persona libere recedere sine legitima causa, vel sine transitu ad aliam religionem saltem laxiorem, quando votum fuit de religione in genere.

46. Et eodem modo intelligendum est cap. *Statuimus*, eod. titul., de Regularibus, et c. *Non solum*, et c. *Beneficium*, eodem titulo, in 6, in quorum ultimo statuit Bonifacius VIII, novitium intra annum probationis, et ante professionem emissam, non posse spoliari beneficio quod in sæculo habebat, nisi constet quod absolute voluerit vitam mutare. In quo textu fundantur, qui dicunt id sufficere ad votum solemne. Sed immerito, quia tam in illo textu, quam in dicto cap. *Non solum*, distinguitur ille casus ab aliis, in quibus fit professio expressa vel tacita; igitur in eo casu voluit Pontifex, ut etiam ante professionem, et solemne votum posset quis privari beneficio, ne fortasse illa occasione omitteret implere obligationem suam, de qua jam sufficienter Ecclesiæ constabat per ipsiusmet personæ protestationem, et habitus religiosi susceptionem. Atque hæc sint dicta obiter de his iuribus occasione præsentis quæstionis, nam de hac re infra latius agendum est, tractando de statu religionis, ubi explicabimus quid juxta novum ius, præsentemque consuetudinem Ecclesiæ in his easibus observandum sit.

47. Ad cap. autem ultim. de Voto dicendum est illud non fuisse solum propositum in eo qui desiderasse dicitur, sed fuisse propositum cum animo se obligandi, licet exterius nondum signum promissionis accepisset, et hoc sentit Hostiens. ibi; vel etiam verba illa: *Potesatis, et tenemini votum peregrinationis implere*, intelligi possunt cum partitione seu conditione proportionata. Nam expendi potest Pontificem tantum loqui de impletione voti, non desiderii; intelligit ergo teneri ad illud implendum, qui illud emisit, vel si jaun emisisset, saltem in animo.

48. *Exponitur locus Lucæ 9.* — Ad verba Christi, *Lucæ 9: Nemo mittens*, etc. responset

D. Thomas, art. 4, ad 4, mittere manum ad aratrum plus esse quam proponere, quia qui mittit manum ad aratrum, jam facit aliquid; qui vero solum proponit, nondum facit aliquid, sed tunc facit aliquid, quando promittit, vel saltem se exhibet ad faciendum, sicut qui nanum ad aratrum adhibet, nondum arat, sed jam se aliquo modo adhibet ad arandum. Sed difficile est videre quomodo haec responso testimonio satisfaciat et accommodetur. Primo, quia qui proponit aliquid facere, licet exteriorius nondum faciat quod proponit, revera oram Deo aliquid jam fecit, et moraliter rem intelligendo, ut intelligi debet, manum adhibet, id est, facultatem movendi et operandi, nam est voluntas. Et ita de proposito voluntatis citat hunc locum Gregor., Hom. 3 in Ezech., et est frequens apud Patres. Secundo, ex responsione sequitur, eum, qui cum solo proposito inchoat opus, ut verbi gratia, habuum religionis suscepit, vel manum adhibet rumenae, ut eleemosynam det, si retrocedat, et opus non perficiat, hoc ipso fieri ineptum regno Dei per culpam aliquam, quam retrocedendo committat, quod est contra dicta. Quaela probatur, quia tam in argumento nam in solutione supponere videtur D. Thomas, non esse aptum regno Dei, idem esse iudicium deficere in eo ad quod jam erat aliquis obligatus; censeri autem obligatum, hoc ipso iudicium mittit ad aratrum, quod licet non fiat solo proposito, fit tamen per aliquam seris exhibitionem ultra propositum, ut in ulti solutione dicitur.

19. *Quid sit manum mittere ad aratrum?*—Ria ergo exponenda sunt, ut legitimus istorum verborum sensus habeatur. Primum, quid sit manum mittere ad aratrum; secundum, quid sit retro respicere; tertium, quid non esse aptum regno Dei. Ut autem haec intelligantur, advertendum est qua occasione iustus illa verba protulerit, nimurum, cum iudicium ad illum dixisset: *Sequar te, Domine, et permitte mihi primum renunciare his quae mi sunt.* Cui Christus respondit praedictam intentiam: *Nemo mittens manum ad aratum, etc.* Unde intelligitur mittere manum ad aratum (juxta metaphoricam significationem, moralem similitudinem a Christo intentam), vel aliud esse, quam incipere Christum servari, vel promptum se exhibere ad Christum prouendum, praecipue in statu perfectionis, et munere praedicandi Evangelium, de quo uno antea dixerat Christus alteri: *Sequere te, et rade, annuncia verbum Dei.* Servata

autem proportione, etiam potest intelligi de omnibus, qui Christum sequi instituunt per fidei et obedientiae obsequium, vel promptos se exhibent ad Crucem ejus sumendam, quae aratri nomine significatur, quia dura pectora subiecit, ut ait Ambrosius, lib. de Filii Divin., c. 6.

20. Juxta quam interpretationem (quae videtur litteralis), probabilius mihi videtur, illum, qui proposito, et voluntate deliberata, et ipsi Christo (quem nihil latere potest) necessario manifestata, statuit Christum sequi, jam mittere manum ad aratrum, et sub hac sententia comprehendendi, tum propter rationem in objectione factam, tum etiam quia non plus fecerat ille, qui Christo dicebat: *Sequar te, etc.* Nullam enim promissionem vel votum emiserat, nec aliquod aliud opus inchoaverat, sed solum propositum ac deliberationem suam ostenderat; per hoc ergo iam manum ad aratrum miserat. Quin potius D. Augustinus, serm. 7, de Verbis Domin., indicat satis esse habere Dei vocationem, ut dicatur quis manum ad aratrum mittere, eum tamen vocatio propositum hominis antecedat. Sic ergo inquit, exponens praedicta: *Nemo mittens manum ad aratrum, etc.: Vocat te Oriens, et tu attendis ad Occidentem.* Qui ergo vocatur, et et non respondeat, sed alteri rei intendit, censetur ab Augustino respicere retro, post manum ad aratrum missam; multo ergo magis, qui vocationem acceptat usque ad propositum concipiendum, manum ad aratrum misisse dindus est.

21. *Quid sit respicere retro?*—*Respicere autem retro*, duobus modis exponi potest, privative, scilicet, vel contrarie. Priori modo intelligi videtur a Gregorio, dicta homil. 3 in Ezech.; dicit enim eum retro respicere, qui cum prius ageret bona, et proposuerit agere meliora, postea meliora facere omittit, et in prioribus bonis agendis perseverat. Ille autem non potest dici retro respicere, quia aliquid agit contrarium priori proposito, sed solum quia ab illo cessat, licet in alio bono perseveret. Hunc ergo dicimus respicere retro negative, seu privative, quia non operatur aliquid mali, nec aliquam actionem exerceat contrarium priori, sed solum ab illa cessat. Verum est tamen haec ipsam cessationem prioris propositi ordinarie non fieri sine positiva voluntate, qua prius propositum retractatur; quae mutatio propositi, moraliter loquendo, semper provenit ex eo quod homo respicit vel ad difficultatem aliquam, qua deterretur a

priori proposito, vel ad temporale commodum, aut motivum, ratione ejus dicitur proprie ac positive respicere retro. Unde Gregorius exemplum adhibens in eo qui castitatem servare deliberaverat, subdit: *Sed cum cecidisse alios etiam per castitatem conspicit, hoc ipsum, quod facere deliberaverat, pertinet*, scilicet *fitque ut per cogitationem retro redeat, qui ad inferiora respiciens mentis gressibus ad altibat*. Verumtamen licet illo modo non respi ciatur retro sine aliquo actu positivo (quod necessarium est, ut metaphora recte accom modeatur), nihilominus, in ordine ad bonitatem et malitiam, vocamus hanc retrocessionem privativam, quia non ita quis retro respicit, ut convertatur ad malum operandum, sed solum ut a bono inchoato desistat.

22. Alio ergo modo dicitur quis respicere retro, quando post propositum sequendi Christum, ad mundum secundum revertitur, seu quando a bona operatione inchoata desistens, ad pravam deflectit. Atque hoc modo videtur Gregorius hunc locum exponere in *Pastorali*, 3 p., c. 28, in fine; nam cum dixisset: *Quis quis bonum majus subire proposuit* (id est, vovit, ut ex antecedentibus constat), *bonum minus, quod licuit, illicitum fecit*; subdit: *Scriptum quippe est: Nemo mittens manum ad aratum, et respiciens retro, aptus est regno celorum*. Ubi retro aspicere, idem sentit esse quod bonum jam ex voto necessarium relinquere, et ad aliud illicite converti; quod nos appellavimus retro respicere contrarie. Qui sensus necessario admittendus est, supposito priori; nam si ille est ineptus regno celorum, qui cessat a bono opere inchoato, multo magis qui contrarium malum committit; quod moraliter loquendo proprius est retro respicere.

23. *Vera loci expositio*.—Verumtamen, ut opinor, licet ad hos sensus possint verba Christi recte accommodari, neuter illorum est adaequatus illis verbis, imo nec directe et proprie a Christo intentus. Consideranda ergo est verborum proprietas, quae continet veluti exemplum quoddam ex artificialibus de sumptum ad rem moralem explicandam. Exemplum est sumptum ex munere arandi, quod maxime visus directionem et oculorum vigiliam requirit; nam si arator dum manum ad aratum adhibet, retro respiciat, aut omnino arare non poterit, aut certe facile et frequenter in arando aberrabit. Sie (inquit Christus) qui ad me secundum animum applicat, et oculos suae intentionis aut sollicitu-

dinis ad negotia temporalia vel humana convertit, suscepto muneri ineptus est. Igitur retro respicere non est, ut opinor, a suscepto aut inchoato bono vel spirituali munere prorsus desistere, sed est velle susceptum opus perfectionis agere, et animi curam in secularibus negotiis ponere. Quæ expositio per se statim probabilis appareat, considerata exempli seu metaphoræ proprietate, vel accommo datione; considerata vero occasione, qua Christus illa verba protulit, fit probabilior. Nam ille qui se obtulit ad Christum secundum, et sollicitum se simul ostendebat domesticarum rerum, non desistebat a bono proposito, sed cum illo volebat ad temporalia respicere, atque illorum curam gerere. Atque ita haec verba intellexisse videtur Basil., in *Constit. Monast.*, cap. 21, ubi cum late docuisset, eos, qui perfectionem profitentur, debere omnino animum a temporalibus curis, parentibus, cognatis, et negotiis amovere, hoc Christi testimonio illam doctrinam confirmat.

24. Atque ex his facile potest colligi quomo d illa verba ultima: *Non est aptus regno celorum*, intelligenda sint; possunt enim omnibus dictis sensibus accommodari, diversimodis et cum proportione intellecta. Suppono autem, *regnum celorum*, in Evangelio vari sumi, praesertim vero pro Ecclesia triumphante et pro regno Ecclesiae militantis. Quia vero secundo Christum, et hoc munus probe exercendo, et regnum beatitudinis comparatur, e Ecclesiæ ager excolitur, et augetur, ideo regnum celorum etiam significat ipsum officium Christiani hominis Christum sequentis, et praesertim illius, qui munus suscepit ministrandum Christo in Evangelii prædicatione et perfecta observatione. Necesse est autem in illa sententia subintelligere verbum aliquod, scilicet, *No est aptus regno Dei*, vel consequendo, vel expugnando, aut propagando, seu excolendo, qui nisi aliquid hujusmodi subintelligatur, sententia non est perfecta, nec reddit integrum sensum. Denique *non esse aptum regno celorum*, intelligi potest vel negative tantum, vel positive, seu contrarie.

25. Priori modo tantum significatur, eum qui retro respicit post assumptum munus comparandi regnum celorum, pro eo tempore vel per illam actionem aut dispositionem non reddit aptum ad comparandum illud. Quæ expositio optime accommodatur priori modis declarandi, quid sit retro respicere; nam si qui bonum, quod proponit vel inchoat, dimittit, licet ex vi illius dimissionis non fiat in d

gnus regno cœlorum, quia non peccat, tamen non fit dignus, nec aptus ad illud; quod verissimum est, quaecumque ratione regnum cœlorum et munus circa illud exercendum intelligatur. Addo etiam totam Christi sententiam posse intelligi causaliter, vel tantum per modum judicii et signi, et utroque modo veniam esse, et apte exponi. Nam qui facile desistit ab opere inchoato, vel ab executione nisi propositi, ratione talis remissionis animi ou crescit in virtute et sanctitate, et ita non aptus regno cœlorum causaliter, nam una egatio est causa alterius. Rursusque illa animi facilitas in omittendis propositis bonis, si num est hujusmodi hominem non esse apertum ad regnum cœlorum expugnandum vel repugnandum, aut cum perfectione asservandum. Sicque ex illo loco non colligitur opositionem bonum aliquam obligationem conscientia inducere, aut illius executionem nittere esse aliquam culpam, sed solum quitur esse causam non crescendi in virtute, et esse indicium animi remissi et tepidi, id verissimum est.

26. At vero si verbum illud, *non est aptus*, contrarie intelligamus et causaliter, sensus iste, eum, qui retro respicit, per hoc ipsum iuri ineptum, et indignum regno cœlorum. Iis ensus, licet necessarius non sit, non est men alienus a proprietate verborum; nam per hujusmodi negatio in eo rigore sumitur Scriptura; ut cum Christus ait: *Qui amat patrem aut matrem plus quam me, non est meus*, sensus est, est meus indignus, et per talo amorem fit indignus amicitia mea. Sic item intellecta praedicta verba debent ad secundum sensum præcedentium verborum accommodari. Tunc enim retro respiciendo fit quis indignus regno cœlorum, quando contrarie avertitur a bono illo, cui manus apposrat, et ad oppositum malum convertitur; cum id, quod incepit, sub obligationem vi suscepit, et illo prætermissio, ad aliud etiam secundum se bonum peragendum convertitur. Ie enim retrocessio sine culpa non fit, et ideo per illam fit quis ineptus regno cœlorum; et autem haec ineptitudine tanta ac talis, quae et quanta fuerit culpa, ut per se constat. Ule a fortiori talis animi remissio est etiam secundum talis ineptitudinis ad regnum cœlorum ostendendum, quia causa indicat effectum suum. Addi etiam potest, talem mutationem esse indicium, personam ipsam, non solum propter hanc culpam, sed etiam propter aliquam aliam pavam dispositionem, quam talis culpa super-

ponit, esse ineptam ad id regnum cœlorum obtainendum, vel simpliciter, vel cum perfectione. Hoc autem solum aliquo judicio morali, aut probabili conjectura, verum esse videtur, neque constat fuisse a Christo intentum. Et hanc interpretationem insinuasse videtur D. Hieronymus, in id Isai. 1: *Væ genti peccatrixi*, et in id Ps. 26: *Legem pone mihi, Domine*, cum ait, in hoc loco non tantum consilium, sed etiam legem seu præceptum esse a Christo Domino latum, non respiciendi retro post adhibitam manum ad aratrum; id enim est verum, quando respicetur retro, eo modo quo aliquis fit indignus ad regnum cœlorum.

27. Uterque autem ex dictis sensibus optimè quadrat, etiamsi *respicere retro*, ultimo modo supra posito intelligatur; nam qui vult arare retro respiciendo, plane ineptus est ad munus arandi exercendum. Vel negative, quia illo modo arare omnino non potest; vel contrarie, quia siaret, oblique et incepte id faciet, ut si quis, assumpta penna in manu ad scribendum, alio respiciat, aut non scribet, aut non recte, sed tortuose scribet. Sic ergo Christi discipulus, qui perfectionem evangelicam profitetur, aut ministerium verbi Dei assumit, si alio respiciat, dum his officiis incumbit, non erit aptus regno Dei; quia vel ea opera faciet sine fructu suo et aliorum, vel etiam per ea indignus redditur regno cœlorum, seu illa faciet cum detimento suo et aliorum. In quo est attente considerandum, an ministerium, officium, vel genus illud vitæ, semper fiat voluntarie absque obligatione, an vero ex illa. Rursus considerare oportet, an illa intentio vel sollicitudo extranea ita repugnet tali ministerio, vel vitæ generi, ut non possit opus ita exerceri sine violatione alicujus præcepti, aut sine discrimine salutis propriae vel alienæ; an vero possit quidem fieri sine tanto malo, non tamen cum fructu et utilitate spirituali, ad quam tale munus ordinatur. Quando ergo peregrina intentio vel sollicitudo repugnat priori modo suscepto muneri, tunc reddit hominem indignum, et contrarie ineptum ad regnum cœlorum. Idemque est, licet solum impedit fructum, si opus ex obligatione suscipiatur, quia regulariter non fit tali modo sine nova culpa; ideo, licet opus absolute non esset sub obligatione, postquam suscipitur, debet recte fieri, et ideo nova indignitas seu culpa contrahitur, si opus retro respiciendo fiat. Ita ergo quaecumque probabili modo exponatur ille locus, nihil de obligatione per solum propositum probat.

## CAPUT III.

UTRUM PROPOSITUM SEU INTENTIO SE OBLIGANDI  
SIT DE VOTI NECESSITATE AC ESSENTIA.

1. Quamvis solum propositum voluntatis ad votum non sufficiat, certum nihilominus est esse necessarium, quia obligatio voti voluntaria est; non est autem voluntaria nisi per actum voluntatis, quem propositum seu intentionem appellamus. Hic autem actus circa duo vel tria versari potest, scilicet, circa promissionem, obligationem, et executionem seu actionem, neque praeter haec aliquid aliud excogitari potest. De voluntate igitur exequendi dicemus in capite sequenti; hie de priori; fortasse enim tantum est una, tamen ad maiorem declarationem de illis, ut de distinctis loquemur, nam saltem ratione et appellatione distingui debent.

2. *Voluntatem promittendi Deo esse necessariam ad votum.* — Dico ergo primo, voluntatem promittendi Deo esse necessariam ad votum, quia substantia ipsius voti in promissione consistit, ut omnes fatentur, et infra explicabitur, et sufficienter sumitur ex verbis Sapientis supra citatis: *Si quid vorasti Domino, ne moreris reddere, displicet enim illi infidelis et stulta promissio.* Ubi, quod prius votum appellaverat, postea vocat promissionem; substantia ergo voti in promissione consistit. De ratione autem voti est, ut sit spontaneum, quod habet a voluntate; ergo de ratione et essentia voti est, ut includat voluntatem promittendi.

3. *Voluntatem se obligandi esse etiam necessariam.* — Atque hinc secundo certum est, voluntatem se obligandi esse ad votum necessariam, sicut voluntas obligandi subditum in superiori necessaria est ad legem seu praeceptum, nam quoad hoc aequiparantur lex et votum, secundum omnes, quia sicut per legem obligatur subditus a superiori, ita per votum homo se obligat Deo. Item quia obligatio per promissionem inducitur; ergo sicut voluntas promittendi necessaria est, ita etiam voluntas se obligandi.

4. *An utraque voluntas sit de essentia voti?* — Tertio, ex his duabus voluntatibus promittendi et se obligandi, omnes fatentur priorem esse essentiale, seu ita necessariam, ut sine illa votum consistere aut intelligi non possit. De altera vero, scilicet de voluntate se obli-

gandi, est difficultas, quæ bene declaratur in vulgari casu, in quo fingitur aliquis voventem voluntate promittendi, et absque voluntate se obligandi, potius cum expressa voluntate non se obligandi; nam hic casus non involvit repugnantiam; ergo signum est has voluntates distinctas esse. In eo autem casu voluntum esset validum, quia in eo consisteret voti substantia, quæ est promissio voluntaria Deo facta; ponimus enim voluntatem illam promittendi esse efficacem; ergo producit veram promissionem, eamque voluntariam constituit; ergo subsistit ibi tota substantia voti. Ex quo ulterius concluditur voluntatem se obligandi non esse simpliciter necessariam ad votum.

5. *Quorundam sententia affirmans.* — Cirea hunc ergo articulum divisi sunt auctores. Quidam concedunt illud esse verum votum, et obligationem inducere, quia, licet obligatio non sit volita in se, est tamen volita in causa scilicet in promissione, et hoc satis est ut obligatio nascatur, licet homo per aliam voluntatem in contrarium conetur. Quia obligatio est effectus omnino naturalis promissionis; ergo posita promissione, non potest homo talem effectum impedire sua voluntate; sed ex vi prioris voluntatis ponitur promissio; ergo ex illa oritur obligatio, velit, nolit promittere. E confirmatur primo, nam qui vult Deo promittere rem gravem, verbi gratia, jejunium, obligatur ad illud sub mortali, etiamsi ipse noluerit obligari nisi sub veniali, quia modus et quantitas obligationis intrinsecè oritur ex natura et materia talis voti, independenter alia intentione voventis, praeter voluntatem votandi. Alioqui positum esset in hominis voluntate magis et minus obligari per aequali vota, et minus per id quod gravius est, magisque per levius, quæ sunt absurdia; ergo si militer ex voluntate promittendi nascitur absolute obligatio independenter ab alia voluntate. Confirmatur secundo, quia juramentum promissorum cum voluntate jurandi validum est, etiamsi sit absque voluntate promittendi et se obligandi, ut supra visum est; ergo idem dicendum est de voto. Atque hanc sententian tenuit Sot., lib. 7 de Just., q. 4, art. 2; Lud Lop., 1 par. Instr., c. 42; Aragon., 2, 2, q. 88; Guttier., lib. 2 Quæst. Canon., c. 22, n. 31; Tribui etiam solet Cajet., 2, 2, q. 88, art. 1 et q. 89, art. 7, circa ad 4. Sed Cajetaurus i non sentit.

6. *Sententia negans aliquorum.* — Alii versintur in eo casu non fieri votum, nec originem obligationem, quia deest voluntas omnino ne-

cessaria ad substantiam et essentiam voti. Qui consequenter asserunt, illam non esse veram promissionem, quia votum et promissio in tali materia et circa talem personam idem sunt. Nec refert quod processerit ex voluntate promittendi, quia invenit voluntatem omnino contrariam, et habentem (ut ita dicam) aequaliter vim resistendi. Unde sicut in naturalibus licet, posita proportione aequalitatis non equi actionem, ita hic dicere possumus, positis voluntatibus contrariis, nec promissionem nec obligationem sequi. Atque hanc sententiam indicat Sylvester, verb. *Juramentum*, 4, iugest. 4, verb. *Melus*, q. 8, d. 8, verb. *Pactum*, q. 4, ubi idem tenet Angel., n. 4, et *Votum*, 1, n. 7; Tab., verb. *Pactum*, num. 2; iugest., 2 p., tit. 11, c. 2; et Navarr., in Sum., ap. 12, n. 27 et 28.

7. Inter has sententias potest esse dissensio in verbis, et ideo oportet advertere duobus modis posse fungi casum illud. Primo, ex ignorantia voventis, nimurum quia existimat verum, ac validam promissionem posse consistere sine obligatione. Secundo ex malitia, quia iam si sciat veram promissionem esse non posse, quin obligatoria sit, nihilominus vult promittere et non se obligare. Priori modo, casus est sine dubio possibilis, quia nihil repugnat nō minus illa ignorantia haberi possit; in eo item eventu omnino verum censeo, neque iri obligationem, neque votum tenere. Probari primo, quia ignorantia tollit voluntarium, que oportet (ut opinor) hic distinguere de norantia invincibili, quia non agimus de norantia quae excusat culpam, sed quae impedit voluntatem alicuius facti; ad hoc autem sufficit ignorantia, vel falsa existimatio interiens circa ipsum, sive vinci potuerit, sive non. Quod patet in praedicto casu, quia stante a existimatione, ille non vult talem promissionem, quae potens sit ad obligandum, sed tamen, quae hujusmodi efficaciam non habeat; ergo de facto non vult promissionem ad votum sufficientem, quia hec solum est illa quae vim habet obligandi; ergo de facto illa voluntas non inducit votum, quia effectus non excedit intentionem operantis. Quod si dicas promissionem non obligatoriam esse impossibilem, et non obstat, imo juvat, quia illa voluntas de re impossibili existimat possibili, quae nihil operatur. Item argumentum factura de se hic cum proportione applicari potest. Neque contra hanc partem procedunt fundamenta prioris sententiae, quia omnia supponunt omissionem esse validam, et voluntatem ver-

sari circa illam, quatenus est causa obligacionis. Utrumque antem falsum est in eo casu, quia voluntas potius vult talem promissionem, quae obligationem producere non valeat; et ideo nullam veram promissionem efficit.

8. Atque assertio manifesta est, quando ignorantia est pravae dispositionis, seu erroris, quo aliquis credit, vovendo aut promittendo non obligari, et ideo votet vel promittit, quia tunc etiamsi non habeat positivam intentionem non se obligandi, sed tantum sic promittendi, non manet obligatus, quia nec explicite nec implicite vult obligari, quia non putat se facere actum quo obligetur. Dubium autem esse posset, si ignorantia esset tantum negativa, quia promittens non scit, promissionem aut votum habere vim obligandi, quamvis etiam non putet non esse actum obligatorium; tunc enim videtur velle actum, prout in se est, et ita virtute velle obligari. Sed nihilominus, si cum illa ignorantia negativa habeat positivam intentionem non se obligandi, ut in easu quem tractamus, non obligabitur, quia procedunt rationes factae. Et quia licet ille non habeat expresse judicium positivum erroneum, quod promittere non sit obligari, ut in easu supponitur, nihilominus tamen in actu exercito, et practice, supponit posse fieri promissionem non obligantem, alias non posset habere intentionem non se obligandi, ut statim dicemus. Vel saltem habendo illam intentionem apponit conditionem seu determinationem promissioni, scilicet, ut velit promittere, si promissio non obligat.

9. At vero si non habeat positivam intentionem non se obligandi, sed simpliciter promittat, nesciens discernere quam vim habeat promissio, aliqui putant etiam tunc non obligari; quia ignorantia negationis sufficit ut non velit quis se obligare, et consequenter ut non obligetur. Sed contrarium videtur diceendum, quia licet ille ignorat promissionis naturam, vult promissionem sicut ipsa est, quia, ut philosophi dicunt, voluntas fertur in rem prout est in se, et hoc satis est ut implicite quis velit quod ignorat; sic enim dicitur etiam a Theologis, quod voluntas intrat ubi intellectus foris stat. Item in hujusmodi rebus multum operantur generales intentiones; qui enim sic promittit, vult promittere ut tenetur, et ut alii solent promittere; quae intentio satis est ad moralem effectum, ut palet in sacramentis, et in matrimonii contractu, si quis velit matrimonium facere, nesciat autem vinculum et perpetuam obligationem ejus. Sed de hoc

puncto paulo inferius circa ignorantiam plura dicemus.

**40.** *Non interreniente ignorantia, impossibile esse habere propositum votandi, et non se obligandi.* — *Simplex affectus conditionalis votandi non sufficit ad votum.* — Secundo dicendum est, non interveniente ignorantia, casum esse impossibilem, scilicet, simul et ex certa scientia habere propositum votandi et non se obligandi. Ita sentiunt posteriores Doctores supra citati, sumiturque ex D. Thoma, in 4, d. 38, q. 1, art. 1; Richard., ibi, art. 3, q. 3; et Major. ibidem, q. 2, et modernis communiter. Et probatur, quia impossibile est voluntatem simul velle ea quae repugnantiam involvunt, nisi interveniente ignorantia (velle, inquam, voluntate absoluta et efficaci); sed votare et non obligari involvunt repugnantiam, ut recte probant argumenta prioris sententiae; ergo impossibile est utrumque simul velle efficaci voluntate, ex certa scientia, seu absque ignorantia. Major constat, quia voluntas non potest ferri actu efficaci in objectum impossibile cognitum; perinde autem est, duobus actibus absolutis simul ferri in duo objecta incompossibilia, ac ferri uno actu in objectum impossibile. Sicut in intellectu aequi repugnat duobus judiciis assentiri simul duobus contradictoriis, ac judicare uno actu duo contradictiones esse simul vera. In praesenti autem casu oporteret utrumque actum voluntatis esse efficacem; nam, si quis tautum simplici affectu, seu conditionato actu velit votare, absolute autem nolit obligari, certum est nullum votum emittere, quia nondum illud simpliciter vult. E converso autem si quis haberet hos actus: *Nolle obligari, volo tamen votare, seu promittere*, sciens voti naturam et conditionem, ille et votum emitteret, et obligatus maneret, quia voluntas absoluta operatur, non obstante velleitate rei opposita. Ut ergo casus procedat, necesse est loqui de illo qui actibus absolutis utrumque vult. Ergo, seclusa ignorantia, casus involvit repugnantiam.

**41.** Nec satis est dicere, illam repugnantiam inter illa objecta esse tantum implicitam et virtualem, et non formalem, et ideo, illa non obstante, posse voluntatem absolute simul ferri in utrumque objectum. Hoc enim non recte dicitur, tum quia virtualis repugnancia, si non ignoratur, idem operatur quod formalis, quia efficit ut mens judicet esse impossibile illa duo objecta simul poni, quod sufficit ad repugnantiam inter tales actus voluntatis.

Sicut non potest quis simul velle efficaciter applicare ignem alicui rei, et velle ut illa non calefiat aut comburatur, nisi intercedat ignorantia circa virtutem et efficaciam ignis, vel circa conditionem alterius rei combustibilis. Tum etiam quia illa repugnancia revera est formalis, licet in verbis non ita appareat; ostendemus enim inferius, velle promittere, respectu Dei, nihil aliud esse quam velle se obligare, et e converso absolutam voluntatem se obligandi ex nunc habere vim promissionis, et sufficere ad votum. Ac denique (quidquid de hoc sit), licet obligatio sit effectus voti seu promissionis, non est tamen effectus extrinsecus, sed intrinsecus et quasi formalis. et ideo velle promittere satis formaliter est velle obligari, sicut velle ponere calorem in subiecto, est velle ut illud sit calidum; ergo formalem repugnantiam involvit absolute velle promittere, et absolute nolle obligari; non est ergo possibile simul habere utrumque actum, nulla interveniente ignorantia. Sicut impossibile est in superiori, velle imponere praeceptum, et nolle obligare, nisi propria vocem ignoret, et nomine praecepti quidpiam aliud intelligat. Idemque est de voluntate contrahendi matrimonium, et non se obligandi, et sic de aliis contractibus, qui viiantur apposita conditione contraria substantiae actus, juxta cap. ult. de Coudit. apposit. at per intentionem non se obligandi ponit conditio contraria substantiae actus; ergo.

**42.** *Approbatur posterior sententia.* — E quibus colligo primo, absolute loquendo, posteriore sententiam esse veriorem; nam cum disputatio proponitur de tali casu, intelligi debet in eo eventu, et cum illis conditionibus, cum quibus casus possibilis est, alioquin frustra de illo disputamus; quoties autem illus casus est possibilis, deest voluntas emittendis verum votum, quia semper intervenit ignorantia, et ignorantia impedit talem voluntatem, ut declaratum est. Unde qui sic vult votare, sistit in nomine voti, et non attingit rem ipsam, et per votum solum videtur intelligeri animi propositum faciendo talem rem absque obligatione; sicut inter homines, quando unius offert alteri, aliquid se illi daturum, declarans nolle se obligare, licet dicat verba promittendi, nihilominus non inducunt obligationem, quia deest animus, nec declarant promissionem, sed ad summum internum animi prospectum faciendo id quod offertur. Atque ita in universum verum est, voluntatem se obligandos necessariam ad votum emittendum, quae

est communis sententia Theologorum, in 4, d. 38, Glos. et Doctorum in c. *Litterarum*, de Voto, sumiturque ex illo textu, consonatque sententia Greg., 26 Moral., c. 7, quæ refertur in c. *Humanæ aures*, 22, q. 3, in hujusmodi actibus humanis non tantum esse verba consideranda, sed voluntatem et intentionem, quia non debet intentio verbis deseruire, sed verba intentioni. Idem sumitur ex L. *Obligationem*, 1, ff. de Actioni. et oblig., in qua generaliter traditur, sine animo se obligandi nullam oriri in contractibus obligationem.

13. *Qui exterius tantum promittit cum animo non vovendi, non manere obligatum ad promissum.* — Secundo hinc infertur, quoties alius exterius promittit aut vovet, animo non vovendi vel se obligandi, non manere in conscientia obligatum ad efficiendum quod pronosuit, per se loquendo, seu quantum est ex vi promissionis. Ita docent dicti Doctores. Etatio est, quia haec obligatio inducitur per verum votum et promissionem; ibi autem non sit verum votum, sed fictum, quia deest interior intentio, quæ est veluti forma et anima ipsius voti; unde exterior illa promissio falsitatem et fictionem continet, quia significat interiorum voluntatem, quæ non existit. Est ergo illa fictio peccaminosa, præsertim in materia voti, propter irreverentiam quæ Deo fit, argumento c. *Quacumque arte*, 22, q. 5, ubi uid simile de juramento cum dolo facto dicitur; nihilominus, ut constat ex d. c. *Humanæ aures*, illud votum fictum non inducit voti obligationem. Sieut etiam matrimonium externum sine interiori consensu nullum est, illamque matrimonii obligationem per se init, cap. *Tua nos*, de Sponsal., et in universo moralis efficacia ejuscumque actus humani ex intentione pendet, ut patet etiam in sacramentis, et in omnibus similibus.

14. *Non esse obligandum ex vi voti eum, qui vit sine animo promittendi aut se obligandi.* Unde infertur tertio, stando in foro conscientiae, non esse obligandum ad servandum tum, qui dixerit vovisse sine animo promitti aut se obligandi, per se loquendo, et ex promissionis, ut dixi, quia in foro conscientie credendum est homini tam pro se quam contra se, quia in illo foro non agitur nisi de eo ejusdem conscientiae. Secus vero est in foro externo Ecclesiae. Nam cum Ecclesia non licet de occultis, si in exteriori foro constat tum esse factum, merito Ecclesia voventem sit ad illud observandum, neque illi fidem libere debet, etiamsi affirmet, vel juramen-

to confirmet se fiete vovisse sine intentione se obligandi seu promittendi. Tum quia qui hoc affirmat, eo ipso dicit se fuisse mentitum, et ideo indignus est fide, verisimiliusque est nunc mentiri ad fugientiam obligationem, quam in principio, cum libere vovit; tum etiam quia alias nulla pacta, vel promissiones apud homines firmæ essent, si unicuique dicenti, vel juranti non habuisse animum promittendi, credendum esset. Tum denique quia, ut dicitur in cap. *Per tuas*, de Probat., *indignum est (juxta legitimas sanctiones) ut quod quisque sua voce lucide protestatus est, valeat proprio testimonio infirmare.* Quod ibi ampliatur, etiamsi quis cum juramento id affirmet, quod generaliter verum est, per se loquendo, et seclusis aliis conjecturis, ut etiam in materia de matrimonio docent communiter Doctores; et haec est optima ratio, nam qui jurat se fuisse sacrilegum fiete vovendo, facile credi potest esse sacrilegum falsum jurando, et ideo non est fide dignus. Propter quod etiam juranti, prins se fiete jurasse sine intentione jurandi, non creditur, ut est communis doctrina, in cap. *Si vero*, de Jurejuran., ubi Panormit., n. 10; Anton. et alii, et Sylvest., *Juramentum*, 4, q. 7; et de voto idem affirmat Hostiens., Joan. And., et alii, in c. *Veniens*, Qui Cleric. vel vovent.

15. *Potest Ecclesia obligare eos, qui fiete vovent, ad votum servandum.* — Potest igitur Ecclesia, quando hujusmodi votum ad ejus forum deducitur, obligare ad votum servandum, et vovens tenebitur parere, non quidem ratione voti, sed ob justum Ecclesiae præceptum. Quod si aliter non potest bene et licite implere quod præcipitur, nisi mutando animum, et de novo vere promittendo, ad id etiam poterit consequenter obligari; quod non est inconveniens, quia licet voti emissio, per se loquendo, tantum sit sub consilio, nihilominus per accidens potest quis ad illud obligari, propter vietandam novam culpam, præsertim supposita priori culpa et fictione. Addo etiam, secluso speciali præcepto superioris, seu Ecclesiae, aliquando posse oriri obligationem ad implementum aliquid fiete promissum, ob injuriam ea occasione illatam, aut propter detrimentum inde alteri resultans; quod maxime contingere solet in promissionibus humanis, ut in fictis sponsalibus, et similibus, de quibus alibi dicendum est; in votis autem vix potest hoc evenire, nisi in ficta professione religionis, de qua infra suo loco dicemus. Potest etiam id ex cogitari in clericis voluntarie suscipiente sa-

crum ordinem sine animo se obligandi, aut vovendi continentiam; nam ille nihilominus ex praecepto Ecclesiae obligatur, et ratione injuriæ illatæ clero et sacro ordini, supposito statu, et consuetudine Ecclesiae, tenetur mutare voluntatem, et votum castitatis emittere, ut etiam infra suo loco dicam.

*16. Fit satis oppositæ sententiæ.* — Ultimo ex dictis patet responsio ad fundamentum contrariae sententiæ; supponit enim falsum, scilicet, votum ex tali voluntate factum esse verum votum, cuius oppositum ostensum est. Secus vero est in juramento facto cum intentione jurandi, et sine intentione se obligandi, etiam per ignorantiam, quia illud est verum juramentum, ut supra ostensum est in tractatu præcedenti, lib. 2, c. 7, et ita responsum est ad secundam confirmationem. In prima vero petitur qualis debeat esse hæc obligatio voti, an in conscientia, et an sub mortali aut veniali, et an hoc pendeat ex intentione voventis; quas quæstiones disputabimus in libro 4, c. 2.

#### CAPUT IV.

UTRUM PROPOSITUM IMPLENDI VOTUM SEU FACIENDI REM PROMISSAM SIT DE SUBSTANTIA VOTI, SEU AD VALOREM EJUS NECESSARIUM?

*1. Quid sit propositum virtuale.* — Diximus propositum faciendi aliquid non sufficere ad obligationem voti; videndum superest an saltem sit necessarium hujusmodi propositum, ut votum validum sit. Possumus autem loqui de proposito formalis aut virtuali tantum, seu de proposito in se vel in causa. Propositum in causa, seu virtuale in proposito, est ipsummet propositum vovendi vel promittendi; nam qui vult promittere, saltem virtute vult dare vel facere, dummodo contrarium propositum formale non habeat, utique non faciendi id quod promittitur. Nam voluntas formalis potest excludere virtutem contrariam, et ideo hic proprie agimus de proposito formalis faciendi id quod promittitur. De quo nemo dixit esse simpliciter necessarium ad votum; aliqui tamen dixerunt saltem esse necessarium non habere contrarium formale propositum, scilicet, non servandi votum, seu non faciendi quod promittitur. Sed distinctione opus est; nam aliud est querere an sit necessarium ad substantiam et valorem voti; aliud vero an sit necessarium ut recte et honeste fiat.

*2. Votum esse validum etiamsi fiat cum pro-*

*posito illud non servandi.* — *Ratio a priori.* — *Confirmatio ab exemplis.* — Priori ergo modo negandum est, propositum hoc esse necessarium ad valorem voti. Itaque si quis promittit intentione vere promittendi et se obligandi, etiamsi non habeat animum faciendi quod promittit, verbi gratia, servandi castitatem, vel etiamsi habeat positivum propositum violandi illud votum, est validum et obligans. Ita docent omnes antores in præcedentibus capitibus allegati, quos etiam refert et sequitur Guttierrez, lib. 12 Quæstionum Canon., cap. 22, num. 30. Præsertim vero id explicuit Cajet., d. art. 1, ad finem, et q. 89, art. 7, circa solutionem ad 4, ubi idem dicit de jureamento, et nos supra de illo tractantes idem confirmavimus: et rationes ibi factæ hic locum habent, quia quoad hoc eadem est ratio de promissione facta Deo vel homini. Nam igitr utraque aliud est dare jus ad rem, quod per promissionem et voluntatem promittendi sufficienter fit; aliud est dare rem ipsam, quoq; est quid posterius, et separabile a priori. Unde sumitur ratio a priori, quia voluntas se obligandi et voluntas non implendi non sunt contraria, ut per se notum est, quia non sunt de objectis simpliciter repugnantibus, sed quia possunt esse simul; ergo cum illo proposito non servandi castitatem stat efficax voluntas vovendi castitatem, et obligandi se ad illam servandam, quia isti actus non sunt oppositi nee per se repugnantes; sed voluntas vovendi et se obligandi est sufficiens causa in suo genere ad valorem et obligationem voti, ut sacerdicitum est; ergo votum emanans a tali voluntate est validum et obligatorium, non obstante tali proposito. Minor probatur, quia voluntas absoluta, et efficax habet effectum suum quando ille est in potestate voventis, et nullus voluntas contraria illi resistit; promittere autem et se obligare est in potestate voventis ergo voluntas efficax se obligandi sufficit, cum voluntas non implendi obligationem non si contraria. Sicut in legislatore voluntas impoenendi præceptum et obligandi stat cum voluntate ut actus præceptus non fiat, ut constat in Deo præcipiente Abrahæ occisione filii; vel sicut in vendente stat voluntas vendendi sine proposito tradendi rem, et pricis sufficit ad valorem contractus. Denique confirmatur quotidianis exemplis, nam qui suscepit ordinem sacrum, etiamsi non habeat voluntatem servandi castitatem, imo etiam domi concubinam habeat, votum castitatis nihilominus emittit. Idem est de promissione

facta cum simili proposito; nihil enim minus valida est; idem ergo est de quocumque voto etiam simplici.

3. *Opposita sententia.* — Contra hanc partem opinatur Gregor. de Valen., in 3 tom., disp. 6, q. 6, puncto 4, nam non intelligibile putat, posse esse promissionem aut votum verum sine voluntate faciendi, putatque esse sententiam D. Thome. Nam in d. art. 4, videatur ad votum postulare propositum faciendi: *Nam promissio (ait) procedit ex proposito faciendi.* Imo addit Valent. hanc esse communem sententiam. Ego vero nullum alium auctorem inveni, qui hoc in terminis asseruerit. Nam D. Thomas id expresse non dicit, et facile intelligi potest vel de proposito faciendi non opus, sed votum ipsum, seu de proposito promittendi; non enim dicit votum procedere a proposito faciendi rem promissam, sed absolute a proposito faciendi. Vel certe licet loquar de proposito faciendi rem ipsam, non requirit illud ut essentiale, sed ut recte et sine ceteratione votum fiat, ut mox dicemus; siquecum intellexerunt Cajet., Soto, et omnes. Et eodem modo loquitur Major, 4, d. 38, q. 2; cet enim indicet eum, qui non intendit semper promissum, sed fallere promittendo, non eneri, plane intelligit de intendente non se obligare, ut postea exponit.

4. Nec etiam video eur hoc non sit intelligibile, cum plane ostensum sit nullam esse in re repugnantiam. Neque pro illa sententia fertur ratio quae difficultatem ingerat. Solum enim objici video, quia qui dicit *Promittit*, et non habet intentionem faciendi quod omittit, mendax est; ergo non facit quod dicit; ergo revera non promittit; ergo signum promissionem essentialiter includere propositum implendi, et sine illo nullam esse. Respondetur negando secundam consequentiam, ia verbum promittendi duas voluntates ineat, scilicet, promittendi, et faciendi promissum: priorem immediate et quasi directe, secundam quasi consequenter, quia qui promittit, significat se et ex animo et fideliter promittit. Qui ergo promittit ex voluntate promittendi, et sine intentione implendi, in uno verum sit, in alio vero fallit. Prior autem veritas facit ut verum votum faciat, posterior autem sitas facit ut illicite et indebito modo vovet, et autem ut votum nullum existat.

5. *Propositum faciendi quod vovetur, necessarium esse ut votum recte fiat.* — Unde dicoundo, propositum faciendi quod voto propositum, necessarium esse ut votum recte et

honeste fiat. Itaque qui vovet cum proposito non servandi quod promittit, graviter peccat. Patet, quia grave et perniciosum profert mendacium. Nam qui promittit, exhibet signum sufficiens futuri effectus, quantum est ex vi praesentis causae, seu dispositionis sui animi; ergo indicat propositum faciendi quod promittit; ergo si illud non habeat, graviter et perniciose mentitur. Secundo quia, qui habet propositum non implendi votum, peccat, cum objectum illud sit malum et contra rationem; sed qui promittit cum animo se obligandi, hoc ipso ligatur vero et valido voto; ergo si habet simul propositum non faciendi quod promittit, habet propositum frangendi votum; ergo gravissime peccat; nec poterit a peccato liberari, donec propositum illud mutet. Observare autem oportet, cum dicimus hoc propositum esse necessarium ad voti honestatem, explicandum id esse potius negative quam privative; quia necessarium saltem est non habere propositum omittendi id quod voto promittitur; esto non sit necessarium habere positivum propositum contrarium. Vel (et in idem reddit) intelligendum est de proposito formalis, vel saltem virtuali; nam qui simpliciter vult promittere, si non habeat animum omittendi, hoc ipso habet virtuale propositum faciendi quod promittit, tum quia vult illud in quadam morali causa sufficiente; tum etiam quia dum non habet voluntatem contrariam, censetur vere promittere eo modo quo honeste potest et debet. Sicut etiam qui vult promittere, quamvis non habeat actum formalem distinctum, quo expresse velit se obligare, dummodo non habeat contrarium propositum non se obligandi, eo ipso vult sufficienter se obligare saltem virtualiter. Verum est tamen quod in hoc exemplo illa voluntas non tantum virtualis, sed etiam formalis esse videtur, quantum ad rem ipsam, quamvis non ita distinete et expresse concepat, ut in superioribus declaravi; et ideo major est repugnantia inter voluntatem promittendi, et non se obligandi, quam inter voluntatem se obligandi et non implendi. Et idecirco formalis voluntas non se obligandi non stat cum valore voti; voluntas autem non implendi potest cum voto subsistere.

## CAPUT V.

UTRUM VOLUNTAS SEU INTENTIO VOVENDI DEBEAT  
ESSE RECTA, SEU EX HONESTO MOTIVO, UT VO-  
TUM VALIDUM SIT.

1. Explicata voluntate necessaria ac suffi-  
ciente ad vovendum, oportet exponere conditiones seu modos requisitos in tali actu, ut ad effectum vovendi sufficiat, inter quos primum locum habere videtur motivum vovendi. Potest autem hoc motivum considerari, vel ex parte materiae promissae per votum, vel ex parte ipsius actus vovendi, seu volendi vovere. Prior consideratio non spectat ad hunc locum, sed ad librum sequentem, ubi de materia voti dicemus; nam motivum tenens se ex parte materiae pars est materiae promissae per votum; ut si quis promittat dare centum virginis pauperi, ut nubat vel religionem ingrediatnr, totus ille respectus et ordo ad talem causam finalem objectum est, et materia promissionis. Hic ergo posteriori modo loquimur, nam ipsamet voluntas vovendi, eum sit quidam actus humanus, ex aliquo motivo conceipi debet; de hoc ergo, quale necessarium sit, investigamus.

2. *Aliorum sententia.* — Aliqui enim Theologi absolute docent de ratione voti esse, ut propter bonum finem fiat, imo hoc ponunt in definitione voti, ut Richard., in 4, d. 38, art. 3, q. 2, in fine, et Supplement. Gabriel, q. 1, not. 2. Non tamen satis explicant, de quo fine loquantur, an materiae vel actionis vovendi, quamvis interdum videantur utrumque sensum amplecti. Cajetanus autem, d. q. 88, art. 2, distinguit inter applicationem ad vovendum, et votum ipsum. Et dieit primo, applicationem ad vovendum ex malo fine non obstare quominus votum validum sit; sic enim aliquis applicatur ad profitendam religionem militarem, ut abundet divitiis et voluptatibus, nihilominus valida est professio. Idemque est de suscipiente ordines ex pravo fine, qui ex eodem applicatur ad vovendum castitatem, quod validum est. Et ratio est, quia ille finis applicationis non cadit in votum, et ita, licet applicatio sit mala, votum est simpliciter bonum, ac proinde obligatorium et validum.

3. Secundo, dicit Cajetanus votum factum ex pravo fine esse nullum, ac subinde de necessitate voti esse ut voluntas vovendi sit ex honesto motivo. Idem sequi videtur Navar., c. 12, n. 30, ubi distinguit finem voti, et finem

rei bonae promissae per votum; et malum finem voti dicit sufficere ut votum non obligeat. *Quia, licet quod rovetur* (inquit) *bonum sit votum tamen de illo propter malum finem malum est, et ita non est concveniens materiae voti.* Potestque suaderi, primo, quia tale votum non est acceptum Deo: *Dona enim impiorum non probat Altissimus*, Eceles. 34. Secundo, ille non est aetus religionis, quia non fit ex motivo cultus divini, sed ex aliquo pravo ergo non est votum, quia votum est actus religionis, ut infra videbimus. Tertio, quia si quis voveat Deo eleemosynam dare, vel jejunare, ut obtineat vindictam de inimico, veretur turpem libidinem implere possit, tale votum esset detestabile, et nullius valoris; sed id solum est propter turpe motivum; ergo idem est quoties votum propter pravum finem emititur.

4. *Excluditur Cajetani distinctio.* — Verumtamen Cajetani distinctio, aut eadem est cum illa quam in principio posuimus de fini materiae voti, et de fine solius actus promittendi, aut certe intelligi non potest: quia in actu vovendi, quatenus consideratur voluntate obligandi, non distinguuntur haec duo, applicare se ad vovendum, et velle vovere. Probatur, quia homo non se applicat ad vovendum, nisi volendo; non enim agimus de exteriorum membrorum aut linguæ applicatione, sed de interna et humana applicatione, quae fit per usum activum voluntatis. Nam, hic intellectus praecedat consulendo et judicando non applicat hominem ad vovendum, nisi per consensum voluntatis; in ipsa autem voluntate applicatio ad volendum non est aliquis actus distinctus ab ipso velle, ut ex philosophia et theologia speculativa constat, quia voluntas non se applicat nisi volendo: ergo vovere et applicare se ad vovendum id sunt; ergo idem est finis applicationis et voluntatis vovendi; ergo idem etiam est finis applicationis et ipsius voti, prout est actus legitimis. Probatur consequentia, tum quia, infra dicam, votum in substantia sua, et auctu interno non est res distincta a voluntate obligandi, quae est voluntas efficax vovendi in actu exercito (ut sic dicam). Tum etiam quia, licet promissio esset actus imperatus voluntate vovendi, non haberet alium finem in humana actione idem est finis auctoritatis a voluntate vovendi, et actus imperati per ille, quia sunt unus aetus moraliter, et quia voluntas est quae praesigit finem in actionibus auctu potentiarum.

5. *Ad valorem voti necessarius non est fides honestus.* — *Confirmatur resolutio ab exemplis.* — Dico ergo, ad valorem et obligationem voti, necessarium non esse ut promissio ipsa ex fine honesto fiat, atque adeo validum esse votum, quantumcumque fiat propter malum nem, dummodo materia voti non promittatur, ut ordinata vel ordinanda in talem finem. *anc conclusionem docet Soto, d. art. 3, et ii ibi ; Angles, q. de Voto, articulo primo, ff. 44, Can. 2.* Et in re credo Cajetanum et ius non aliud sentire, quia illa applicatio ad vovendum, de qua Cajetanus loquitur, revera non est nisi voluntas vovendi aut se obligant; si ergo illa applicatio est propter malum nem, votum seu promissio est propter malum finem. Et Navarrus aperte loquitur de le qui afficit materiam, et reddit illam non nvenientem ad votum; ergo nisi finis rendet in ipsam materiam, licet reddit actum est peccaminosum, non reddit nullum. Praeterea hoc probat exemplum Cajetani de professione religionis facta ob turpem finem, qui is non obstat quominus talis professio valid sit. At fieri potest ut voluntas, per quam et nunc homo se applicat et movet ad professionem emittendam, non oriatur ex alio fieri; professio autem non dicitur fieri propter quem finem, nisi in quantum fit a voluntaria ab hoc vel illo fine. Quod patet exemplum Baptismi; nam (ut ait Augustinus lib. de le et Symbolo) interdum aliquis baptizatur motiva humana et temporalia, quia propria talia motiva vult baptizari; et hoc satis ut non solum applicatio ad baptismum, sed et ipsa baptismi susceptio dicatur esse propter motivum humanum. Praeterea consuamus aliquem hie et nunc moveri ad protendam publice eleemosynam propter vanam gloriam, et populi astimationem; certe illo verissime dicitur propter vanam gloriam id promisisse; nemo tamen propterea et illum non obligari tali promissione, quandoquidem eleemosyna, quam promisit, ha est, et non promisit facere illam ex illa circumstantia, cum qua illam promisit. Ad exemplum sumi potest ex Henric., Qdlib. 8. quæst. vigesima tertia, ubi hanc etenit sententiam; nam si quis (ait) diceat mulieri: Permitte me fornicari tecum, et si feceris, voveo me ingressurum religio n, stante conditione, tenebitur ad vovum indeundum, quia licet male voverit, bene impetrare potest.

6. *Ratio a priori.* — Ratio ergo a priori est,

quia votum non habet vim obligandi ex honestate individuali (ut sic dicam), quam de facto habere debet voluntas promittens, seu se obligans, sed simpliciter ex deliberata voluntate se obligandi, dummodo materia sit capax talis obligationis. In hoc enim æquiparantur promissio ad Deum et ad hominem; utraque enim imprimis requirit materiam accommodatam obligationi respectu talis personæ: nam si quis promittat alteri quod illi malum est et nocivum, nihil facit, quia illa materia non est proportionata ad obligationem. Supposita vero capacitate materiæ, si accedat promissio cum voluntate se obligandi, per se loquendo, nascitur obligatio. Neque obstabit quod talis voluntas concepta sit ex hoc vel illo fine, dummodo ratione illius finis qualitas seu conditio materiæ non mutetur. Sic igitur etiam respectu Dei nascitur obligatio ex simili voluntate, si materia sit capax obligationis, et ob finem voluntatis non mutet conditionem vel capacitatem suam. Et declaratur amplius, nam illa voluntas se obligandi, licet ex fine operantis mala sit, ex intrinseco objecto, et materia, bona est. Obligatio etiam, quæ ex illa nasci potest, bona est, quia non est ad operandum ex illo pravo fine, sed simpliciter ad operandum id quod honestum est: et acceptat Deus illam voluntatem quantum ad id quod in ea bonum est, et ex illa sic accepta oritur voti obligatio. Potest etiam hoc confirmari ex eo, quod in superiori tractatu, libro 2, de juramento promissorio diximus, licet illicite fiat, vel ex fine, vel ex alia circumstantia, si non sit de re illicita, sed licite impleri possit, validum esse, et obligationem inducere; idem ergo est de voto, est enim eadem ratio, servata proportione. Unde omnia ibi dicta possunt hic applicari.

7. *Distinctio inter promissionem bonam ex malo fine, et illius executionem.* — *Instantia.* *Solutio.* — Tandem confirmatur, et declaratur in hunc modum, quia aliud est promittere, aliud exequi promissionem: potest autem quis malo fine moveri ad promittendum, et non ad exequendum; potest ergo promissio esse mala ex fine operantis, et tamen executio esse bona, quia non oportet ut fiat ex illo fine. Dices: Qui promittit aliquid facere ob malum finem, eo ipso promittit propter illum finem; ergo etiam e converso, qui ex malo fine promittit aliquid facere, eo ipso promittit id facere propter eundem finem; ergo promittit male facere, et consequenter votum est nullum. Respondetur negando consequentiam,

nam qui promittit aliquid facere ob malum finem, ut, verbi gratia, dare Petroensem ut occidat Paulam, prius intendit finem illum, et ex illo movetur ad promittendum et ordinandum in illum finem, non solum materiam promissam, sed etiam promissionem ipsam. Nam illa promissio cadit non solum in talem materiam, sed etiam in ordinationem ejus ad talem finem; unde necesse est ut ipsa promissio in eundem finem tendat, quia est veluti pars objecti sui. Non vero ita est e contrario, nam, licet homo ex aliquo fine moveatur ad promittendum, non est necesse ut eundem finem apponat materiae voti, seu executioni promissionis; quia illa actio est posterior, et non necessario imperatur ab illo fine. In quo fieri potest ut talis finis nihil ad illam conducat, ut potest quis ex affectu divitiarum nunc promittere fieri clericum, et postea mutata voluntate ordinari recta intentione; nec enim per illam promissionem statuit aut promisit intentionem illam. Et ita in distinctione supra data de duplice pravo fine, vel ex parte promissionis, vel ex parte materiae, membra ita comparantur, et ita accipienda sunt, ut primum praescindat omnino a secundo; secundum autem non separetur a primo, sed illud necessario includat, vel supponat. Unde loquendo de fine pravo, qui sistit movendo ad promissionem, et non extenditur ad materiam ipsam, procedit assertio posita; quia, licet tale votum male fiat, obligare potest ad rem de se honestam, et que potest recte fieri: et ideo non est cur talis prava intentio reddat nullam talem promissionem, seu votum. Et ideo talis finis dici solet se tenere ex parte voventis, et non refundi in Deum, quod in idem reddit.

*8. Solvuntur rationes contra reram sententiam.* — Superest ut respondeamus ad rationes alterius sententiae, quatenus huic resolutioni obstare possunt. Igitur quae afferebantur in priori membro distinctionis datae a Cajetano nostram confirmingant sententiam, solumque verbis differunt. Quod vero ibi in ratione dicitur, finem applicationis ad votendum non cadere in votum, et, non obstante malo fine applicationis, votum esse simpliciter bonum, si intelligantur de voto, ut hic et nunc est actus voventis, non sunt vera, quia revera illa actus, ut sit a tali persona, male fit, et non habet meritum nec valorem apud Deum, quia propter malum finem fit. Si vero intelligantur de voto secundum se, et de honestate illius ex genere, seu ex objecto, sic sunt vera: et hoc satis est ut tale votum sit validum. Posset

etiam dici aliud esse loqui de voto, ut est quoddam vinculum obligans ad talem materiam, quae potest honeste fieri; aliud vero est quoddam opus talis hominis. Prior modus non attingitur ab illo fine, quia non obligat a illum finem, et ideo obligatio ejus bona est, votum ipsum in ratione vinculi moralis bonum est: nihilominus tamen votum illud, est actio humana a tali homine propter talem finem facta, malum est moraliter, et a prava fine inficitur, licet virtute obligandi non pravetur.

*9. Ad primam.* — Unde ad rationes propter tertio membro, quae magis videntur nobis respondere, facile respondet. Ad primam respondentem aliqui, finem voti per se non esse honestam, Deum ipsa promissione, sed re promissa, quae placet Deo, licet promissio non placet. Verumtamen ex natura voti non ita est, sed ipsum votum debet etiam fieri in honorem Deum sit actus religionis. Tamen in individuo non semper ita fit, non solum ex defectu fini sed etiam ex defectu aliarum circumstantiarum, ut constat. Et tunc concedo Deo non placere votum illud, quatenus actus moralis est placet autem quatenus est vinculum obligande se ad bonum. Non placet etiam quoad unum; placet vero quoad substantiam et observantiam ejus. Novit enim Deus separare premium a vili, et licet impiorum dona, ut ab inpietate sunt, non probet, nimirum nihilominus eis ad bonum; sicut non probat Deus consecrationem factam ex pravo fine, quatenus in mala est, probat autem illam quatenus consecratio est, ita enim se habet votum ad modum eiusdem consecrationis.

*10. Ad secundam.* — Similiter respondet ad secundam, votum rei de se aptae ad cultum Dei esse actum religionis ex vi objecti, quoad substantiam suam, et nihilominus malitia operantis et prava ejus intentione, fieri posse ut non sit actus a religione eliciti. Interior enim actus voluntatis, etiamsi verset circa materiam alicuius virtutis, si non sit proxime ob motivum et honestatem illius virtutis, sed propter alium finem pravum, non est actus elicitus a virtute, neque ejusdem substantiae et entitatis specificae cum vero actu virtutis, ut ex prima secundum se suppono. Votum autem habet valorem voti quoad veritatem promissionis et obligationis inducenda, non optet ut in individuo sit a voluntate elicita a virtute religionis, sed satis est quod ipsa prorsus et obligatio, secundum se considerata, recte et honeste possit per religionem appeti. Ut-

in forma respondeatur, negatur prima consequentia; cum vero in probatione dicitur, ut esse actum religionis, distinguendum est: per se et natura sua, ac secluso impedimento ex parte operantis, verum est; in individuo autem non est semper id necessarium, sufficit voluntas promittendi, etiamsi ex fine a religione alieno moveatur. Unde etiam dicitur obligationem voti non oriiri ex voto, per votum non intelligitur solum quod a religione elicetur, sed omnis processio Deo facta, quae quantum est ex capacitate materiae, posset et deberet a religione elici; talis est promissio, de qua agimus, etiamsi individuo fiat ex pravo fine operantis.

11. *Ad tertiam.*—Ad tertiam conceditur antedens, per se ac formaliter intellectum de turpi obtainenda a Deo, quatenus talis est, de postulando a Deo aliquo concursu ad talis obtainendam ejus bonitati minime convenientem; nam votum propter hunc factum sine dubio nullum est, ut infra videbimus. Tunc autem ille finis non est tantum finis promissionis, sed etiam materiae promissae; nam illa etiam ad illum finem ordinatur, et propter illum finem facienda protinus, ut etiam Cajetanus advertit. Inde autem non sequitur idem dicendum esse, quoties pravus ita apponitur soli promissioni, ut nateriam non redundet, propter rationem dictam.

## CAPUT VI.

UT SIT DE RATIONE VOTI UT VOLUNTAS PROMITTENDI, SEU OBLIGANDI, PERFECTE VOLUNTARIA AC LIBERA SIT?

Explicato modo hujus voluntatis ex parte obiecti, incipimus exponere modum necessarium ex parte potentiae, seu voluntatis; hic unum modus in ratione voluntarii seu liberi consistit. Nam, licet haec duo distinguantur se aliquo modo, ut ex 1. 2, q. 6, supponamus in praesenti adeo sunt coniuncta, non possit unum sine alio explicari. Dicimus ergo de libertate necessaria in hujusmodi voluntatis, et quantam deliberationem rat, ut rationem et effectum voti habeat, et constabit, quam voluntarius esse debet. Solet autem distinguiri triplex libertas, ab obligatione, a necessitate, a metu et a coactione. Prima parum refert ad presentem disputationem; solum enim consistit in carentia vel negatione praecepti ad votum emitendum, quae licet in voto, regulariter ac per se lo-

quendo, inveniatur, non est conditio essentialis, nec per se pertinens ad rationem actus humani, ut per se constat.

2. De hac ergo libertate duo breviter dicimus. Unum est, votum ordinarie, ac ex natura rei loquendo, esse actum ab obligatione liberum, quoad promissionem ipsam. Duo enim in voto distinguere necesse est, scilicet, promittere et reddere; quae Psal. 75 distinxit David dicens: *Vovete et reddite.* Nam primum est liberalis voluntatis, secundum, necessitatis. Unde Augustinus ibi: *Quisque quod vorare voluerit, voveat; illud attendat, ut quod voraverit, reddat.* Et hoc magis explicatur Deut. 23: *Si nolueris polliceri, absque peccato eris; quod autem semel egressum est de labiis tuis, observabis, et facies sicut promisisti Domino Deo tuo propria voluntate, et ore tuo locutus es.* Igitur votum, quoad ipsam promissionem,actus est ab obligatione liber, nam si non fiat, non peccatur, et haec ratione dicitur fieri propria, id est, liberali voluntate. Et ideo dicitur Ecclesiast. 5: *Melius est non vorare, quam post votum promissa non reddere.* Ubi Olympiod., tom. 1 Bibl., intelligit, dici *melius* non vorare, id est, minus malum, intelligentes esse aliquod malum non vorare; *quia malum est* (inquit) *ac detestabile, si nihil unquam velis Deo tribuere.* Sed per exaggerationem hoc dictum videtur contra illos, qui nihil supererogationis propter Deum agere student; in rigore tamen non vorare non est malum, quia contra praeeceptum non est. Nihilominus tamen expositio in se non displicet, ut non vorare dicatur melius, non positive, sed negative, tum quia non comparatur ad aliud bonum, sed ad malum non servandi promissum; tum etiam quia non vorare ex se non est bonum, sed indifferens; ergo nec dici potest positive melius, sed negative, quia est carentia mali, licet etiam sit carentia boni, et in hoc sensu dici potest minus malum, licet non sit proprium malum, neque bonum. Ergo et converso votum ita est bonum, ut supererogationis ac liberalitatis sit, non necessitatis. Atque de hac libertate locutus est Innocent. III, in c. *Licet*, de Voto, cum dixit: *Licet universis liberum sit arbitrium in vorando, tamen solutio necessaria est post votum, etc.* Ratio autem hujus proprietatis est, quia votum ordinarie ac per se fit de rebus quae non sunt in praecipto; unde si illas facere non est obligationis, neque etiam est illas promittere. Et licet interdum voreri possint quae alias sunt praecipta, ut postea videbimus, non tamen voren-

tur ut praecepta sunt, sed ut illis potest addi spontanea obligatio, et ideo etiam talia vota sine obligatione sunt. Denique hac ratione votum dicitur lex quædam privata, quæ homo sibi imponit sua voluntate, cum alias non obligaretur.

3. *Immunitas, seu libertas ab obligatione non est de essentia voti.*—*Ratio a priori.*—Nilominus vero addo, hanc libertatem seu immunitatem ab obligatione non esse de intrinseca ratione voti. Primo, quia licet lex naturalis ad vovendum nou obliget, neque de facto id Deus jussit, nihil repugnat Deum lege positiva id præcipere, si velit; quæ enim contradicton aut repugnantia afferri potest? Secundo, quia homo ipse potest se uno voto obligare ad faciendum aliud, ut vovendo suscipere ordinem saerum, vovet quis in virtute vovere castitatem, et per votum religionis promittit quis profiteri ac emittere tria vota religionis, et sic posterius votum jam sit ex obligatione. Tertio, licet ex sola religione talis obligatio non oriatur, interdum potest votum esse necessariorum ex charitate, vel alia virtute, ut si quis in necessitate Ecclesiæ, vel ex obedientia Papæ obligetur ordines saeros suscipere, consequenter obligatur ad vovendum castitatem. Item supra dicebamus, ex priori fictione voti cum externa professione posse interdum oriri obligationem ad votum faciendum, quando non potest aliter scandalum tolli, aut injuria reparari; non est ergo contra rationem voti ut ex obligatione fiat. Quarto, est ratio a priori, quia, licet attenta materia et nuda natura voti non includat obligationem, non repugnat aliunde ei adjungi, quia, non obstante priori obligatione, actus ipse vovendi erit simpliciter humanus et voluntarius, ac subinde sufficiens ad novam obligationem induceendam, sæpe enim una obligatio potest oriri ex alia. Item promissio quæ alteri homini fit, licet ordinarie fiat liberaliter, sæpe fieri potest ex alia obligatione priori. Ac denique licet lex imponatur ad obligandum, superior ipse potest obligari ad legem imponendam; sic ergo, licet votum sit quasi lex propria voluntate posita, poterit talis lex ex alia obligatione proficisci. Atque haec sufficiunt de hac libertate, in qua nulla alia occurrit difficultas.

4. *De intrinseca ratione voti esse, ut sit actus liber libertate morali.*—*Præcipua ratio.*—De libertate autem a necessitate, quæ dicitur libertas indifferentiæ, dicendum imprimis est, de intrinseca ratione et essentia voti esse, ut

sit actus simpliciter liber, ea saltem libertate quæ ad peccatum mortaliter sufficeret. Hæc est communis doctrina, quam ad minimum intendit D. Thomas, d. art. 4, cum dicit ad votum requiri deliberationem, et idem sequuntur Cajet. et alii Theologi, in 4, d. 38, praesertim Palud., Major, Richard., et Suppl. Gabrielis. Item Summistæ, c. 12, n. 24 et 26, et c. 18, n. 7; Anton., 2 p., tit. 11, c. 2; Joan. Andr., et alii Canon., in c. *Dudum*, de Conversione. conjugat., cum Glossa ibi, verbo *Calvre iracundia*; Felin. et alii, in c. *Sicut ex litteris*, de Jurejurando. Ratio autem est, quia votum debet esse actus simpliciter humanus; non est autem hujusmodi, nisi habeat saltem prædictam libertatem, ut per se constat. Major probatur, tum quia votum est velinti quidam contractus, seu pactum inter hominem et Deum; tum etiam quia per votum impouit sibi homo gravissinam obligationem, quam si postea transgrediatur, peccabit mortaliter; ergo necesse est ut in assumenda obligatione, utatur tanta libertate quanta ad mortaliter peccandum sufficeret. Et confirmatur, quia hæc obligatio moralis est; ergo ex actu morali nasci debet; nascitur autem ex proprio actu, et non ex sola lege extrinseca superioris; ergo nasci debet ex proprio actu morali, et consequenter sufficiente libero.

5. *Voluntas indeliberata non sufficit ad votum.*—*Distinctio Theologorum de triplici motu voluntatis.*—Secundo, hinc inferunt omnes si voluntas obligandi se Deo indeliberata sit, et ex surreptione, non sufficiere ad valorem voti. Ita docent allegati auctores, et declaratur breviter, supposita vulgari distinctione Theologorum de triplici motu voluntatis unum vocant primo primum, quia in illo ita rapitur voluntas ex subita propositione alicuius objecti, ut sineulla libertate cum absolute necessitate feratur; in quo proinde nulla esculpa etiam venialis, et ita de hoc certissimum est, nullam voti obligationem inducere Alium vocant secundo primum, quia minus est necessarius quam præcedens, nam absolute potest voluntas illum cohibere; est tamen cum imperfectissima advertentia intellectus, et sine pleno dominio voluntatis, e ideo ad peccandum mortaliter non sufficit licet ad veniale sufficiat.

6. De simili ergo voluntate vovendi aut obligandi, certum etiam est non sufficere a votum (ut ita dicam) consummatum, quo graviter obliget, ut ex dictis patet. Dubita-

autem potest an sufficiat ad aliquale votum, quod sub veniali obliget. In hoc enim obscure loquitur Guttier., lib. 2 Canon. quæstionum, c. 22, n. 5; ait enim motum primo primum non sufficere ad votum, sed necessarium esse motum secundo primum, in quo sola esse potest venialis culpa. Et in n. 8 et 9 solum excludit motum primo primum, et in fine n. 9, ait cum Angles, quem refert, non desiderari majorem libertatem ad promittendum, quam ad observandum promissum. Unde sumi potest argumentum. Nam ad violandum votum per peccatum veniale, sufficit motus secundo primus; ergo ad faciendum votum obligans, saltem sub veniali, similis libertas sufficiet.

**7. Libertas imperfecta, quæ est in motu secundo primo, non sufficit ad votum.** — Nihilominus dicendum est solam libertatem imperfectam, quæ est in motu secundo primo, non sufficere ad aliquem valorem voti, nec ad aliquam obligationem etiam sub veniali. Ita sentiunt auctores citati, cum quibus etiam sentit Guttier., n. 7. Ratio reddi potest, quia obligatio sub culpa veniali est res gravis; ergo non potest illam homo sibi imponere sine deliberatione sufficiente ad actum simpliciter humanum et liberum. Item quia lex obligans ad culpam venialem non potest imponi sine maturo et deliberato consilio; ergo nec votum, quod est veluti privata lex, potest aliter obligare. Vel maxime quod quantitas obligationis pendet ex materia in quam votum vel lex cadit, et ideo si ex illo actu oriretur obligatio, esset juxta totam capacitatem materiæ; præsertim si per directam intentionem non limitaretur ad levem obligationem. Denique non est eadem ratio de transgressione veniali voti, et inductione obligationis, quia licet culpa venialis propter suam imperfectionem committi possit per illam imperfectam libertatem, obligari ad opus alias liberum, sub quacumque culpa etiam veniali, requirit perfectam libertatem, quia illud ipsum est res satis gravis et maxime moralis, pertinensque ad perfectum usum liberum actionum humanarum. Facit etiam quod votum ex genere suo, et quantum ex se, est actus virtutis et divini cultus, et ideo ex hoc capite requirit etiam libertatem majorem, quam ad venialem lapsum ex surreptione sufficiat. Relinquitur ergo ut omne votum, quomodocumque obligans, esse debeat simpliciter liberum, morale et humanum.

**8. An saltem de potentia absoluta possit esse**

*validum votum absque libertate indifferentia.* — Dubitabit vero aliquis, an saltem de potentia absoluta possit esse verum et validum votum absque hac libertate indifferentiae. Verbi gratia, si Deus necessitaret voluntatem, ut cum perfecta advertentia intellectus et judicii, ex necessitate quoad specificationem et exercitium vellet promittere, et se obligare ad castitatem servandam, an in eo casu verum sit votum, ita ut ex illo oriatur obligatio. Videtur enim ita esse asserendum; quia ille actus licet non sit liber ob extrinsecam motionem, nihilominus intrinsece est perfecte rationalis et perfecte voluntarius, quia fit cum perfecta advertentia rationis, ut supponitur; ergo hoc satis est ut ex tali voluntate oriatur obligatio. Alias Deus frustra moveret hominem illo modo ad talem actum, quia, licet homo maxime velit, non potest se obligare volendo illo modo, scilicet absque libertate.

**9. Resolutio dubii pro parte negante.** — Nihilominus censeo adeo esse conditionem hanc essentialèm voto, ut non possit absque illa votum esse validum in ratione promissionis sufficientis ad obligationem inducendam. Ratio est, quia, licet ille actus voluntatis ex parte rationis habeat objectum sufficienti modo propositum, et quoad entitatem, et bonitatem sit in eadem specie actus cum actu libero, nihilominus simpliciter non est actus moralis; ex actu autem non morali non potest moralis obligatio oriri. Item in eo casu homo non se movet per illum actum, sed movetur et necessitatur a Deo; ergo neque seipsum obligat: nam se obligare est moraliter se mouere, et ad alium ordinare. Item impossibile est hominem illo modo peccare aut mereri; ergo et se obligare. In illo igitur casu poterit Deus, si velit, obligationem imponere, sicut imponit necessitatem; non tamen poterit facere ut homo ipse se obliget per talem actum, quia hoc involvit repugnantiam. Et ideo nunquam Deus inferret talem necessitatem ad hujusmodi actum volendi se obligare, propter moralē superfluitatem, et quasi otiositatem, quamvis aliqui physicam contradictionem non involvat. Consequenter autem interrogandum statim occurrit, an minor necessitas, quæ libertatem non omnino tollat, voto repugnet, scilicet, necessitas metus, vel violentiæ humanæ, cui opponitur tertia libertas initio posita, quam a coactione et metu appellavimus, de qua in capite sequenti dicemus.

## CAPUT VII.

UTRUM LIBERTAS A COACTIONE ET METU EX NATURA REI SIT NECESSARIA AD VALOREM VOTI, VEL, E CONVERSO, AN METUS IRRITET VOTUM JURE NATURÆ?

**1. Innocentius III.** — *In quo consistat sensus questionis, et de qua coactione hic agendum.* — Supponimus ex D. Thoma 1. 2, q. 6, propositum voluntatis nunquam esse posse omnino coactum, quia voluntati quoad actum elicium non potest violentia inferri, quia talis actus per seipsum et intrinsece voluntarius est; quod autem est voluntarium, non est simpliciter et absolute coactum. In hoc ergo sensu manifestum est, propositum necessarium ad votum non posse esse simpliciter coactum, quia est actus elicitus a voluntate, et absolutus, qualis explicatur hac voce *rolo*, qui per se et intrinsece voluntarius est. Imo, licet non eum tanto rigore de coactione loquamur, sed prout dicit necessitatem inevitabilem, certum est, per humanam coactionem non induci talem necessitatem in actu elicio voluntatis, de quo loquimur, etiamsi ad exteriore solum interdum cogatur, ut sentit Innocent. III, in c. *Sacriss.*, de Iis quæ vi, et in cap. *Majores*, § *Item queritur*, de Baptismo. Difficultas ergo solum est de coactione quadam morali, quæ homini fieri solet per inflictionem aliquius mali, vel comminationem ejus, ut illius vitandi causa ad vovendum inducatur; hæc enim vis, vel potius metus, licet non tollat omnino voluntarium, minuit tamen, quia homo ratione illius vult quod alias nollet, si liber esset a tali metu. Ideoque dubitatur an hæc diminutio voluntarii impedit votum, ita ut de ratione ejus sit libertas etiam ab hujusmodi coactione, quod hic tractamus ex natura rei tantum, seu stando in solo naturali jure, aut divino; in sequenti vero capite dicemus de jure ecclesiastico.

**2. Ex quibus causis oriatur metus.** — Ut ergo certa ab incertis separemus, suppono metum interdum oriri ex imminentia mali provenientis ex naturalibus causis, ut ex gravi morbo, ex naufragii periculo, et similibus, interdum vero ex hominis actione violenta, quæ interdum potest esse justa, interdum injuriosa. Ac denique aliquando potest metus immitti directe ad extorquendum votum, ut simater minetur filiae gravem vexationem, nisi voveat castitatem, aut religionem; aliquan-

do vero metus est occasio voti, licet directe non fiat ad illum finem, ut si inimicus minetur alieni mortem in vindictam, et inde alter moveatur ad votum faciendum, ut ab illo pericolo divina ope liberetur.

**3. Votum factum ex quocumque metu proveniente a causis naturalibus validitatem voti non impedit.** — Primo ergo certum est, votum factum ex quocumque metu proveniente a causis naturalibus, etiamsi gravissimus sit, non obstat quominus votum, illa occasione factum, validum sit et obliget; est res certa et communis. Ratio est, quia metus non tollit libertatem simpliciter, nec voluntatem, seu voluntarium; ergo, nou obstante metu, homo per talem voluntatem obligatur Deo. Antecedens constat ex D. Thoma 1. 2, q. 6, art. 6; et ex Aristotele, lib. 3 Ethic., c. 4. Et ratio est, quia ille dicitur simpliciter et absolute velle, qui actu absoluto et efficaci aliquid eligit hic et nunc, ut illud sua voluntate facial, etiamsi simul habeat simplicem dispcionem, qua nollet id facere, si absque illo incommodo posset; ita vero sè habet, qui ex timore alienus mali vult vovere; eligit enim hic et nunc hoc medium tanquam sibi conveniens, vel necessarium ad finem vitandi malum. Hoe autem nihil impedit ad valorem voti, quia neque intentio illius finis reddit materiam illius voti malam, ut per se notum est; neque etiam excludit quin illa electio sit per actum provenientem ab intrinseco appetitu cum perfecta cognitione, et judicio omnium circumstantiarum occurrentium, in quo consistit actum illum esse simpliciter voluntarium; unde constituit hominem simpliciter et absolute volenter, nam voluntas coacta, voluntas est, leg. *Si mulier*, § penult., ff. Quod metus causa, cum aliis supra de juramento adduetis. Est denique actus ille liber, quia non obstante metu posset non fieri. Unde confirmatur. Nam si actus esset de se malus, libertas illa ad peccandum mortaliter sufficeret; ergo et voluntas metu extorta sufficit ad obligandum Deo per votum; nam eadem est utrobique ratio, quam de peccatis attingit Augustinus, in c. *Merito*, 15, q. 1, et q. 24 in *Numer.*, dicens peccata per metum commissa non esse peccata nolentium, sed volentium, quia licet sic peccans alias nollet peccare, quia peccatum secundum se ac simpliciter spectatum illi displaceat, tamen hic et nunc libere vult peccatum, ut medium utile ad vitandum malum quod metu imminet. Haec autem ratio neque de voto procedit, nam voluntas, quæ sufficit ad obligandum

nominem diabolo , sufficiet ad obligandum  
Deo.

4. *Instantia.* — Dices non esse similem rationem, quia Deus nullo modo offendit vult ab homine, nec voluntate omnino spontanea, neque illo modo coacta, quia merito vult offensionem suam majori odio haberit, quam quodlibet aliud malum , et ita abominatur quodcumque peccatum etiam illo modo coactum. Seus autem videtur esse in obsequiis, inter quæ votum computatur ; vult enim Deus obsequia spontanea, non autem coacta, et ideo licet homo velit se obligare coactus tantum ex metu, Deus non acceptat illud obsequium, et ex hac parte obligatio irrita manet.

5. *Solutio.* — Respondetur, imprimis falsum esse, Deum generatim et in universum non velle acceptare obsequia metu facta; quin potius communis modus trahendi homines ad obsequium suum est, terrendo illos, et incutiendo timorem, ut docuit Concilium Tridentinum, in sess. 6, c. 6, et sess. 14, c. 4, et in materia de Pœnitentia latius declaravimus. Deus enim gubernat homines modo accomodato naturae illorum : est autem hæc hominis conditio, ut nunc metu, nunc vero amore ad bonum agendum inducatur ; et ideo utraque obsequia Deus acceptat, quia utraque bona sunt, licet unum sit melius alio. Quod in praesenti materia constat evidenter exemplis, et quotidiana experientia ; nihil enim frequenter est quam in naufragiis, et infirmitatibus, illisque mortis periculis vota emittere ex desiderio evadendi mortem , ejusque timore. Sieque Israelitæ viet a Chananeis voto se bligariunt, Númer. 21; et David ait, Psal. 5: *Reddam tili vota mea, quæ distinxerunt ibia mea;* et subiungit: *Et loculum est os meum in tribulatione mea.* Ergo licet talia vota ut quodammodo coacta, valida sunt, et Deo cepta. Et ratio est optima, quia, licet respectu causarum secundarum hujusmodi peritura, et metus illorum naturali quodam cursu veniant, nihilominus respectu divinae præventionis fiunt saepè speciali ordinatione et institutione mutandi voluntatem hominis, et obviandi ab illo aut votum, aut aliquam aliam operationem bonam, et voluntatis consensum illam. Quia finis iste bonus est, et medium iam est utile , et accommodatum conditioni omnis, et Deus, ut supremus gubernator et minus, habet jus utendi illo. Sic ergo perbulationes et pericula inducit homines ad ta emittenda ; sunt ergo talia vota valida , non obstante metu. Et hic est communis sen-

sus Ecclesiae, et sumitur ex c. *Sicut*, 1 et 2, de Regul., et c. *Litteraturam*, de Voto ; quibus locis id notant Doctores.

6. *Cap.* Gonsaldus. — Objici vero potest c. *Gonsaldus*, 47, q. 2, de quo ibi refertur, in infirmitate fervore passionis pressum , monachum se fieri promisso, non tamen se tradidisse abbati aut monasterio, nec promissionem scripsisse, sed beneficium, quod habebat, renunciasse ; et tamen respondeat Pontifex illi esse beneficium restituendum, ut quiete illud retineat, eoque fruatur. Sentit ergo promissionem metu mortis factam nullam fuisse, alioquin non esset ille Gonsaldus libere permittendus in sœculo permanere cum beneficio sæculari.

7. *Expenditur difficultas præcedentis capituli.* — Respondetur, Pontificem in eo textu tantum docere, illum per talum actum non fuisse factum religiosum, quod non fundat in metu, sed quia non egerat probationis annum, neque aliquem actum quo ostenderet se professionem emittere, renunciando anno probationis, quod tune fieri oportebat. Unde per argumentum a contrario, potius textus ille probat assertionem positam ; supponit enim ibi futuram fuisse professionem validam, non obstante metu mortis, si cætera necessaria concurrisserint. De promissione autem seu voto simplici nihil dixit Pontifex, non quia per se non obligat, sed quia non reddit personam incapacem beneficii, de quo ibi agebatur. Ut autem supra dicebam (quod etiam hic confirmatur), quando simplex promissio religionis non prodit in aliquem exteriorem actum, a quo fiat protestatio talis voti, et assumatur vel inchoetur aliquo modo ille status, non cogitur quis in foro exteriori votum illud servare, sed conscientiæ suæ relinquitur. Eo vel maxime quod ibi non constiterat Pontifici, volum illud fuisse validum , quia non solum dicitur fuisse factum in infirmitate, sed etiam in fervore passionis, quæ poterat esse tanta, ut judicium rationis alienaret ; et ideo Pontifex de illo voto nihil dixit , sed reliquit conscientiæ votantis. Præsertim cum de illo non fuisset interrogatus, sed de beneficio, quod non amittitur propter tale votum ; nec fortasse renunciatio, que ibi narratur, valida fuerat, quia non in manu Episcopi, sed advocati, et ordine perturbato fuisse refertur.

8. *Licet metus proveniat ex actione hominis injuriosa, si tamen non fiat directe ad extorquendum votum, non obstat ejus valori.* — Dico secundo , etiamsi metus proveniat ex actione

hominis injuriosa, si non directe sit ad extorquendum votum, non obstat valori voti ea occasione facti. Hæc etiam assertio est certa et communis. Sumitur ex loco Numer. 21 citato, et ex usu Christianorum omnium, qui in bello cum Tureis, verbi gratia, vel in diuturna captitatem votum emittunt, ex metu, vel tadio tanti mali quod injuste patiuntur; et nihilominus sine dubio talia vota valida sunt. Ratio est eadem quæ in superioribus data est, nam hic nihil occurrit speciale quod possit annulare votum; nam quod causa proxima talis metus libera sit, et per injuriam malum illud inferat, nihil refert ad validitatem voti tollendam. Maxime quia Deus nec est auctor talis injuriæ, quatenus talis est, neque acceptando votum occasione illius factum, facit injuriam, sed potius utitur jure suo, ut ex sequenti puncto magis patebit.

9. *Prima sententia.* — Difficultas ergo superest, quando metus directe immittitur ad extorquendum votum. In qua prima sententia est, votum sic factum esse nullum jure naturæ. Ita videtur sentire Bonavent., in 3, d. 36, art. 3, q. 2, ad 1: tum quia in hoc ponit differentiam inter juramentum et votum, quod juramentum metu factum obligat in conscientia, non autem votum; tum etiam quia id fundat in ratione naturali, quod Deus non acceptat sacrificia coacta. Clarius et latius hoc docet Soto, lib. 7 de Just., q. 2, art. 1, ad 2. Idem sentit Glossa, in c. 1, et in c. *Abbas*, de Iis quæ vi, ubi Panorm., n. 41, qui videtur loqui etiam de jure naturali, nam utitur fere ratione Bonav. Idem fere habet in c. *Sicut nobis*, de Regular., n. 4; sequitur Angel., verb. *Metus*, n. 7 et 8, et ibi Rosell. Idem sentit Navar., c. 42, n. 54 et 52, licet solum dicat votum metu factum esse nullum de jure; citat Fortunium, de Ultimo fine, illat. 21, n. 418. Nec clarius loquitur idem Navar., lib. 1 Consil., consil. 2, 3 et 4, ubi eamdem sententiam indicat, et dicit esse communem. Pro hac sententia adducuntur varia jura, quæ magis videntur posse facere ad secundum sensum propositum, et ideo infra examinabuntur.

10. *Ratio præcipua.* — Ratione igitur tantum agendum est. Prima et præcipua est supra insinuata, quia Deus non acceptat tale votum, quia non vult sacrificia coacta, et quia non acceptat nisi quod est bonum; nihil autem est bonum et acceptum Deo, nisi voluntarium, juxta sententiam Ambrosii in c. *Non est quod*, 15, q. 1. Secundo argumentatur Soto, quia voti obligatio ab arbitrio voventis ortum

habet; ergo naturale est, ut si voluntas necessitate compellatur, votum non sit legitimum. Confirmatur, quia votum est opus consilii, cui metus visque repugnant. Tertio argumentari possumus a simili de matrimonio, quod metu gravi contractum censemur a multis jure ipso naturæ invalidum, ut videre licet in D. Thoma, Scot. et aliis, in 4, d. 29, et latissime in Sancio, lib. 4 de Matrim., per totum; videtur autem esse eadem ratio de voto; ergo. Quarto argumentari possumus, quia votum non obligat ad sui observationem, imminente metu mortis; ergo neque obligat factum ex tali metu. Consequentia tenet a paritate rationis. Anteedens autem probatur, quia votum non obligat ad sui observationem cum tanto rigore. Quinto argumentor, quia semper inferatur injuria ad extorquendum votum; nemo autem obligari debet ex injuria quam passus est, nam sicut inferenti injuriam vel fraudem non debet injuria aut fraus patrocinari, ita ei, qui injuriam patitur, non debet injuria nocere, aut esse causa vel fundamentum obligationis. Nec Deus tales promissionem per injuriam extortam acceptat, ne illam approbare videatur; unde nec inter homines potest talis promissio rationabiliter acceptari.

11. Sexto, quia in eo casu multo magis est votum involuntarium, quam in superioribus; nam in illis licet votum videatur emissum ex timore mali, quod homo vitare cupit, tamen, supposito illo timore, votum non solum est simpliciter, sed etiam omnino voluntarium sine admixtione alicujus involuntarii, per aliquam nolitionem vel simplicem displicantiam. Nam qui in naufragio, vel alio simili mortis periculo, etiam proveniente ex actione hominis, alia de causa mortem inferre volentis promittit aliquid Deo, ut se a tali pericule eripiat, non habet hunc actum: *Nolle revere, neque hunc: Si non essem in hoc periculo, non voverem;* cum enim intendat placare Deum, potius conatur hic et nunc facere votum eo modo quo Deo placet. Et ideo fieri potest, ut illum actum audeat habere, sponte neae promissioni multum repugnantem, et ostendentem votum illud procedere ex timore pure servili; est ergo illud votum in omnino voluntarium, quamvis occasio emitendi illud sit involuntaria. At vero in hō ultimo casu votum illud est mixtum forma involuntario: nam revera ille homo nolle votum emittere, et per formalem affectum solet id explicare, quia per votum illud non intendit placare Deum, sed solum satisfaceri

voluntati hominis comminantis mortem, nisi votum emittat; et ideo solum id facit, quia ad hunc finem necessarium est, miscetque de involuntario, quantum potest. Ergo non videtur tale votum fieri cum voluntate ad obligandum sufficiente.

**12. Secunda sententia tenenda, validum esse votum per metum gravem emissum, stando præcise in jure naturali aut divino.** — Nihilominus verius est, etiam in eo easu validum esse votum, stando præcise in jure naturali aut divino. Ita tenet Sylvest., verb. *Metus*, q. 8; Soto, in 4, d. 29, q. 4, a. 3, ubi idem sentit de matrimonio, et consequenter etiam de voto. Unde pro eadem conclusione referri possunt omnes qui de matrimonio idem sentiunt, qui videri possunt in Saneio, d. lib. 4, disp. 14, n. 2, in fine; et præterea de voto id explicat Aragon., q. 88, art. 3; Henr., de Matrim., lib. 1, c. 9, n. 4 et 3; Med. 1. 2, q. 6, art. 6; et ex jurisperitis tenet hanc sententiam Cardin., in cap. *Abbas*, de lis quæ vi; et Calder., Consil., 1; et idem sentit Navar., d. cap. 22, n. 51. Fundamentum, quod me maxime movet, est, quia nullam invenio naturalem rationem, quæ sufficenter ostendat, votum sic factum esse invalidum; non possumus autem affirmare esse actum invalidum jure naturæ sine ratione sufficenter id ostendente.

**13. Fundamentum hujus sententiae.** — Hoc autem fundamentum in hunc modum declaro, quia in illo modo extorquendi consensum circa votum, vel consideratur ratio injuriae, aut ratio involuntarii, quod ex illa resultat; ex neutro autem capite sumitur ratio annullandi tale votum. De injuria patet, primo, quia etiam in alio casu secundæ assertionis intercedit injuria, quamvis non sit directe ordinata ad extorquendum votum. Secundo et maxime, quia Deus, cui fit votum, non est auctor injuriae, et quamvis illam permittat, jure tamen ac merito potest illam permettere, etiam propter illum finem eliciendi ab homine voti consensum; ergo injuria, quæ ab homine interfertur, impertinens est ut votum Deo factum irritum fiat. Neque enim illa est sufficere ratio ob quam Deus non acceptet votum. Neque etiam propterea reportatur incommodum ex passione injuriosa, quia habere votum non est aliquid incommodum vel noeumentum, per se loquendo, sed potius est majus animi bonum. Et in his omnibus est magna differentia inter promissionem Deo factam vel homini, et ideo non licet ab una ad aliam argumentari. Quidquid ergo sit de promissione, et contrac-

tibus humanis, de quibus nunc nihil definimus, in voto nihil profecto facit ratio injuriae.

14. Et confirmatur primo, quia si ratio injuriae ad hoc sufficeret, etiamsi metus esset levis, dummodo oriretur ex injuria sufficiente ad peccatum mortale contra justitiam, sufficeret ad annullandum tale votum. Consequens est falsum; ergo. Sequela est clara, eamque plane concedit et recte probat *Navar.*, c. 17, n. 30, et cap. 22, n. 51, verb. *Septimum*, et cons. 3, de Iis quæ vi, n. 9. Falsitas autem consequentis videtur sufficenter probari ex jure, quia non reprobat vota etiam solemnia metu levi facta; ergo signum est ex naturali iure non esse invalida; alias injuste cogeretur homo ad talia vota servanda. Nec dici potest Ecclesiam in hoc procedere ex præsumptione, quia de qualitate metus satis potest constare et de injuria; ergo si haec sufficit ad irritandum ex natura rei, cur non in foro Ecclesiæ? Tandem confirmatur, nam juramentum per injuriam extortum ad confirmandam promissionem homini factam, validum est, et obligat propter reverentiam Dei, juxta c. *Debitores*, c. *Si vero*, de Jurejur.; ergo etiam votum, directe extortum per injuriosam vim, validum est propter divinam reverentiam, non obstante hominis injuria. Patet consequentia, quia non minus spectat ad reverentiam Dei observantia voti quam juramenti; tum etiam quia sicut injuria ab homine facta in extorsione juramenti non tollit quominus Deus honoretur sui nominis observantia, ita etiam in voto non obstat quominus Deus illud acceptet, et velit fidem sibi datam servari. Aliqui assignant differentiam, quia votum est per se ad obligandum, non ita juramentum; sed nihil refert, tum quia juramentum etiam est ad confirmandam obligationem, tum etiam quia potius illa ratione debet esse major obligatio in voto, cæteris paribus, quia magis per se est ad obligandum.

15. Altera vero pars de involuntario probari solet, quia haec vis ab homine illata nullo modo cogit ad præbendum consensum voluntatis in voto, sed solum ad proferendum exterius verba promissionis, nam hoc sufficit ad evadendum periculum ab homine illatum; si ergo tunc adhibetur voluntatis propositum, illud est mere voluntarium. Sed haec ratio mihi non probatur, nam, licet conatus hominis inferentis vim eludi possint per nuda verba promissionis, tamen is, qui illa profert, non potest absque peccato et mendacio illa pro-

ferre, non habens propositum vovendi, aut implendi promissum; ergo ex vi illius metus cogitur habere illud propositum, ut possit exteriorum prouisionem vere et absque peccato proferre. Hoe autem satis est ut non minus coacte et involuntarie habeat propositum, quam proferat verba promissoria; nam is, qui per metum cogitur ad habendum actum interiorum, ut possit sine peccato facere exteriorum, ad quem faciendum etiam cogitur, gravem violentiam moralem patitur, quae ex hoc capite sufficit ad metum eadentem in constantem virum.

16. *Aliquod involuntarium in metu intercedere.* — Concedo igitur intercedere voluntarium admixtum alieni involuntario; tamen quia voluntas vovendi est absoluta et efficax, displicentia vero voti est tantum per voluntatem conditionatam, seu simplicem affectum, quem nolleitatem vocant, ideo tale votum simpliciter voluntarium est. Nam cum homo est affectus duobus actibus vel qualitatibus aliquo modo repugnantibus, illa simpliciter vineit, quae efficacior est; ad valorem autem voti sufficit voluntarium simpliciter, etiamsi alioquin misceatur involuntarium secundum quid; ergo ex hoc etiam capite validum est tale votum. Et confirmatur, nam aliquando potest votum extorqueri per metum mortis directe ad hoc immissum absque injuria, ut verbi gratia, si maritus minetur uxori adulterae mortem eo modo quo juste potest, nisi religionem voveat. In quo easu, quantum attinet ad rationem voluntarii, non minus misceatur involuntarium secundum quid voluntario simpliciter, quam si comminatio illa esset injuriosa, ut aperte constat; et tamen in eo easu votum illud validum est. Nam et matrimonium justo metu contractum validum esse communior sententia fert, ut late refert et sequitur Sanei., d. lib. 4, disp. 43; ergo a fortiori idem est dicendum in voto; ergo ob defecum voluntarii non est invalidum tale votum, etiamsi actio injuriosa sit.

17. Dices, nec solam injuriam, nec solum involuntarium secundum quid, sufficere ut tale votum reddatur invalidum; illas vero duas conditiones simul junctas satis esse. Verumtamen haec fuga voluntaria est, solumque ad eludendam vim rationum conficta; nam enim illae conditiones sint diversarum rationum, et neutra in suo ordine habeat vim ad illum effectum, quamvis simul concurrant, non componunt unam causam fortioriem, aut validam ad impediendum votum, sed quasi per acci-

dens aggregantur plures conditions per se insufficientes. Denique voluntarium illud in suo ordine sufficit non existente injuria; et injuria talis est impertinens ad valorem et invaliditatem voti; ergo quod illa duo simul concurrant, est impertinens. Relinquitur ergo libertatem ab hac coactione non esse de necessitate vel substantia voti; atque adeo ex natura rei nullum votum esse invalidum ratione solius mentis.

18. *Solvuntur oppositae rationes.* — *Ad primum.* — Neque huic resolutioni obstant rationes alterius sententiae; quin potius earum responsa nostrum fundamentum confirmabunt, nimis quod talis nullitas jure naturae non probetur. Ad primam ergo negatur assumptum, scilicet, Deum non acceptare talia vota. Cum autem dicitur Deum non acceptare sacrificia coacta, intelligitur de coactis propriis et rigorose, quae sine consensu fiunt, sicut non condemnat extrinsecam thurificationem idoli, per coactam motionem manus factam sine consensu voluntatis. At vero sicut damnat sacrificium idolo factum per metum, etiamsi sit coactum secundum quid, ita etiam acceptat sacrificia de se bona et religiosa, etiamsi metu fiunt. Et ita explicuit propositionem illam Gratian., 23, q. 6, § ult., ad finem, eamque late comprobavit; et sumitur ex Augustino, Epist. 48 et 58. Unde quod in illa ratione subiungitor, nihil esse acceptum Deo, nisi voluntarium, si intelligatur de voluntario simpliciter per verum consensum, verum est, et ita dicimus esse voluntarium tale votum; si vero intelligatur de voluntario sine ulla mixtione involuntarii, falsum est. Quia, ut ait Aug., d. Epist. 49, *non est considerandum quod quisque cogitur, sed quale illud est quo cogitur, utrum bonum aut malum, non quod quisque bonus possit esse invitus, sed timendo quod non vult pati, volens jam tenet quod nolebat.*

19. *Ad secundam.* — Ad secundam, distinguo consequens quoad particulam illam *legitimum*; si enim tautum significet non recte fieri, seu non legitime et juste ex parte eogenitis, sic conceditur totum; si vero inde inferatur non esse legitimum votum, id est, validum, negatur consequentia, quia licet votum natura sua postule sine necessitate et coactione fieri, nihilominus factum tenet, quia multa male fiunt, quae faeta tenent. Maxime cum hic malitia non sit ex parte voventis, nec ex parte Dei acceptantis, sed ex parte inferentis metum, cuius malitia potest Deus juste uti ad bonum effectum. Neque plus probat

confirmatio, nam operi consilii repugnat coactio, secundum justitiae ordinem, non tamen repugnat valori ejus, ut patet, quando coactio etiam injusta est occasio voti.

20. *Ad tertiam.* — *Matrimonium metu factum non jure naturae, sed ecclesiastico, esse irritum probabilius asseritur.* — *Ad quartam.* — *Ad quintam.* — Ad tertiam, primo probabilius fortasse est, matrimonium metu factum non jure naturae, sed ecclesiastico esse irritum. Deinde non est omnino eadem ratio, quia matrimonium est contractus humanus, unde si fiat per injuriosum metum, saltem ratione injuriæ potest videri irritum, quia injuria inter homines videtur esse sufficiens ad invalidandos contractus inter eosdem. Item matrimonium est vinculum perpetuum, et habet alia onera, ratione quorum fortasse ex natura rei postulat integrum libertatem; sed hoc in locum proprium remittimus. Ad quartam respondet negatio consequentiam, quia constat non esse simile antecedens; nam illud est verum in metu non directe immissio ad fractionem voti. Et ratio illius est, quia votens a principio non intendit se obligare cum tanto discrimine, seu sic mutatis rebus, ut infia dicetur, et de juramento dictum est. Seens vero est in nostro casu, in quo vult quis votare, non obstante metu. Ad quintam, jam responsum est, injuriam hominis non impedire quominus jus acquiratur Deo per promissionem ex vero consensu factam, sicut non impedit quominus graviter offendatur Deus propter peccatum ex metu factum. Item, si Deus ipse per se ipsum vellet immediate talem metum inducere, et sic votum extorquere, sine dubio non faceret injuriam, et votum esset validum; ergo ratio injuriæ ex parte hominis non potest obstare obligationi factæ Deo, quia forte Deus illam intendit permittendo tale peccatum hominis, quod justissime facere potest.

21. *Ad sextam.* — Ad sextam, dicitur imprimis differentiam illam non videri semper necessariam. Nam et qui votet ex metu naturali potest, dum votet, habere simplicem dispendientiam votandi, et fateri Deo infirmitatem suam; et e converso illi, qui per metum directe inducit ad votendum, potest vexatio dare tantum intellectum, ut jam plena voluntate, et sine actuali velleitate contraria velit promittere; ergo illa differentia parum refert. Addo vero ulterius, quod licet differentia esset constans et perpetua, nihil obstaret, quia voluntas absolute prævalet non obstante repugnantia actualis dispendientia per nolleitatem. Item illud

involuntariorum secundum quid, non obstat quominus absoluta voluntas bona sit et meritoria apud Deum, quia simpliciter est de bono objecto, et non habet malam circumstantiam; quia dispendientia illa nec est circumstantia alterius actus, sed concomitante se habet, neque est mala, quia non est contra præceptum. Sic ut qui necessitate cogitur bona sua expendere in pauperes, licet habeat dispendientiam de tali necessitate, et consequence de obligatione ad erogandum bona sua, quia simpliciter nollet dare, nihilominus quia ex suppositione absolute vult, bene operatur et meretur coram Deo. Si ergo talis voluntas sufficit ad meritum, cur ex natura rei non sufficiet ad voluntum?

## CAPUT VIII.

### AN VOTA FACTA EX GRAVI METU SINT IRRITA EX ECCLESIASTICO JURE?

4. *Sententia illorum qui sentiunt vota metu gravi inita esse irrita jure ecclesiastico.* — *Quæ requirantur ut metus sit cades in constantem virum.* — In hoc puncto distinguendum est inter votum solemne et simplex. Nam disputationem de voto solemni reservamus in sequens volumen, ubi de professione religiosa et de voto continentiae ordinis sacri dicendum est; nunc supponimus illa vota esse irrita; quomodo autem irrita sint ibi explicabimus. Hic ergo solum de simplicibus dicendum est, de quibus multi sentiunt esse irrita jure ecclesiastico, quod magis sentire videntur Glosa, Panorm., et alii juristæ supra relati, et Navar., d. Cons. 12 et 22, et in multis Consiliis, de His quæ vi, dicens esse opinionem communem, quam etiam videtur tenere Hostiensis, in Sumam., tit. de Regularibus, § *Et qualiter*, verb. *Alii dicunt.* Idem sentit Richard., in 4, d. 29, art. 1, q. 2; et ibi etiam Palud., q. 1; et Soto ibi, et alii, præsertim Summistæ, verb. *Metus*, seu *Coactio*, et ver. *Votum*, qui indifferenter loquuntur de votis metu factis, et dicunt esse nulla, non tamen explicant quo jure; tamen secluso jure naturali solum superstes ecclesiasticum. Item hoc satis insinuant, dum aiunt non quemlibet metu levem, sed gravem, et cadentem in constantem virum irritare haec vota, quia jura de hoc tantum metu loquuntur. Quis autem metus dicatur eadens in constantem virum, explicat latissime Sanc., d. lib. 4, a principiis, per plures disputationes, et nos aliqua dicemus

infra, tractatu de Professione religiosa. Nunc quia parum est necessaria disputatio, satis sit dicere metum, ut dicatur cadere in constantem virum, duo præcipue requirere, scilicet, et quod malum, quod timetur, grave sit iudicio prudentium, et quod gravi seu probabilitate timeatur tanquam imminens.

2. Quod ergo hic metus irritet vota omnia, etiam simplicia, probari solet ex c. *Prelatus*, alias 1, de Iis quæ vi. Secundo, ex c. *Cum dilectus*, de Iis quæ vi, saltem per argumentum a contrario sensu; ibi enim votum per metum factum censemur obligare, quia metus non fuit talis ut caderet in virum constantem; ergo si talis fuisset metus, votum non fuisset validum. Tertio, inducit e. *Abbas*, ed., quatenus in eo dicitur, quæ metu fiunt debere in irritum revocari; et quod dicitur in c. *Ad audientiam, debere carere robore firmitatis, que metu fiunt*. Quarto, induci possunt generalia verba textus in c. *Cum locum*, de Sponsalib.: *Cum locum non habeat consensus, ubi metus vel coactio intercedit, necesse est ut, ubi assensus cujusquam requiritur, coactionis materia repellatur*. Nam hæc ratio etiam in votis locum habet.

3. *Alia sententia alteri opposita.* — *Soto*. — Alia sententia extreme contraria esse potest, vota simplicia metu facta noui solum per Ecclesiam irrita non esse, verum etiam nec irritari posse. Hanc commemorat *Soto*, dis. 29, nullum tamen ejus auctorem refert, neque illum approbat; dicit tamen, non carere appartenenti fundamento, scilicet, quia Ecclesia non est judex voti simplicis, quod amplius non declarat. Videtur tamen in hoc fundari, quia Ecclesia non habet potestatem in actus interiores; simplex autem votum in actu interiori consistit, nam consensu interno perficitur, et interiorius potest explicari Deo; exterior autem indicatio est mere accidentaria.

4. *Ecclesia potestatem habet ad irritanda vota simplicia metu facta.* — Sed quod ad potestatem attinet, dicendum est potuisse Ecclesiam irritare vota simplicia metu facta. Ita docet *Soto* ibi, et omnes alii supponunt. Et probatur primo, quia irritat votum solemne; ergo a fortiori potest irritare simplex. Secundo, potest præscribere certam ætatem antequam vota simplicia valide non fiant; ergo etiam potest præscribere modum libertatis a coactione, sine qua vota non tenerent. Tertio, quia Ecclesia habet potestatem dispensandi in voto etiam mere interno, et irritare jam factum, ut infra dicetur, ergo et inhabilitare personam,

vel consensum irritare metu extortum. Unde excluditur contrarium fundamentum, nam materia illa non est extra ecclesiasticam potestatem, quia votum sive internum, sive externum, materia est circa quam potest jurisdictione ecclesiastica versari, vel quia, mediante actu externo cui conjungitur, subjicitur illi, sicut consensus matrimonii aliquando irritatur ab Ecclesia, quatenus exteriori contractui conjungitur; vel quia actus jurisdictionis, ut versantur circa vota, non ordinantur solum ad forum externum et politicum, sed maxime ad internum pertinens ad animæ salutem, in quo foro extenditur ecclesiastica potestas aliquo modo ad actus interiores, ut de indulgentiis suo loco diximus.

5. *Ecclesia huc usque non irritavit vota simplicia metu facta.* — *Nihilominus* dico secundo, Ecclesiam de facto non irritasse vota simplicia metu facta, et ideo probabilius est obligare, donec dispensorum seu tollantur per Ecclesiam, ad quod sufficit metus, præsertim justus seu gravis. In hoc sequor sententiam Card., qui in d. c. *Abbas*, de Iis quæ vi, dixit, nullo jure probari vota omnia metu facta esse irrita; et sequitur *Sylvest.* supra, dicens nullibi authentice legi. Idem, *Votum*, 2, q. 12, et *Juramentum*, 7, q. 7. Refertur etiam *Calder.*, in Cons. 1. Qui clerici vel vovent.

6. Probatur autem prior pars discurrendo per jura quæ allegantur. Nam c. 1, seu *Prelatus*, de Iis quæ vi, aperte loquitur de voto solemni, et professione religiosa, ut patet ex illis verbis: *Si probatum fuisset, non ob timorem mortis religionem intrasse*; et ex toto contextu et communni intelligentia *Innoc.*, *Panormitani*, et aliorum ibi; idem *Panormitanus*, in cap. *Sicut nobis*, de Regulari, numero quinto. Addit autem ibi, quod illa decisio potest generaliter adduci ad validitatem vel invaliditatem cuiuslibet voti. Sed gratis et sine probatione hoc dicit, et contra generales regulas, quod argumentum a simili in hujusmodi adeo gravi non est validum. Maxime quia est extensio in materia odiosa, et potius restringenda. Item quia non est æqualis ratio, nam votum solemne includit quemdam contractum inter religionem et religiosum, et ex hac parte potuit majori ratione irritari. Item est indissolubilis quam votum simplex, et ideo oportuit majori libertate fieri. Confirmari etiam potest, nam irritatio matrimonii non extenditur ad sponsalia per se loquendo, et juxta communiorum sententiam.

7. *Expenditur cap. Cum dilectus.* — Ad c.

*Cum dilectus*, primo, dicitur argumentum a contrario non esse firmum, præsertim ad inducendam legem irritantem. Et patet, nam ibi simul est sermo de juramento et de voto; at in juramento non valet illud argumentum; ergo nec in voto. Unde potest retorqueri idem argumentum, quatenus in eo textu juramentum, et votum metu factum equiparantur. Denique pro ratione redditur, quod metus non fuerat gravis, ut non solum constaret juramentum et votum obligasse, sed etiam significaretur propter talem metum non fuisse dispensandum in illis, sed simpliciter obligandum ad illa observanda.

8. *Explicantur cap. Abbas, et cap. Ad audiendum.* — *Ad c. Abbas, et Ad audiendum*, primo dicitur ibi non esse sermonem de votis, sed de aliis generibus actionum inter homines, de quibus non est eadem ratio, ut jam insinuavi. Addo subinde ex vi illorum verborum non sequi actum factum per metum esse ipso iure irritum, sed habere in se sufficientem causam cur irritetur, nam eo ipso caret valore firmitatis, et potest in irritum revocari. Hoc autem facile concedemus de voto simplici metu facto, nam habet in se sufficientem causam, ut ab habente potestatem tollatur, et hoc modo securiori et sufficienti modo subvenitur injuriam passo; nec oportuit tam generalem concedere licentiam veniendi contra similia vota. Neque video cur magis debuerint hæc vota irritari, quam juramenta metu extorta, nec quæ major difficultas sit in adhibendo remedio, mediante Praelato, in voto, quam in juramento. Respondet autem Panor., in c. *Si rero, de Jurejur.*, in juramento fuisse conveniens servari etiam metu factum propter ejus reverentiam, quia frequenter fit; cessare autem hanc rationem in voto, quia ratio fit. Sed certe differentia hæc valde materialis est et incerta; nam, licet juramenta assertoria frequentius fiant, tamen promissoria inter homines non fiant frequentius quam vota ad Deum. Et præsertim ex metu forte sæpius fiant vota, quam promissiones humanæ juratae.

9. *Ad c. Cum locum, dieo verba illa, Cum locum non habeat consensus, ubi metus vel contractio intercedit*, necessario esse cum debita proportione et moderatione intelligenda, quia manifestum est verum consensum habere locum, etiamsi per metum extortus sit, ut patet de consensu in peccato, etiamsi ex metu detur, et quia voluntas coacta voluntas est. Igitur si de consensu vero absolute intelligantur, oportet exponi, quoad morale periculum, vel,

regulariter loquendo, atque adeo secundum præsumptionem juris non habere locum consensum, ubi adest metus; quia qui operatur ex metu, facile singit exterius, cum interius non consentiat. Et ideo qui dicit se non consensisse matrimonio quod contraxit, quia metu coactus fuit, si probat metum sufficienter tempore convenienti, consequenter probare censetur defectum consensus, juxta cap. *Consultationi, § Sane, de Spousalibus*. Et fortasse inter alias causas propterea irritata sunt matrimonia metu facta, quia morale periculum erat facta esse sine ullo consensu; et ideo Ecclesia non poterat convenienter cogere quemquam ad tale matrimonium observandum; vel secundo (et videtur esse communis intellectus) exponi possunt dicta jura, ubi inest metus, non habere locum consensum omnino voluntarium, ac plene liberum, qualem Ecclesia in matrimonio postulat. Inde autem non fit similem consensum esse necessarium ex natura rei ad valorem voti.

10. *An votum simplex religionis metu factum validum sit.* — *Resolutio dubii negativa.* — Superest autem hic peculiare dubium de voto simplici religionis, an per metum factum validum sit. Et ratio dubitandi est, quia assertio posita generalis est, et rationes aequæ de hoc voto probant ac de aliis. Nihilominus tamen probabilissimum censeo quod, licet tale votum nec ex jure naturæ irritum sit, nec directe et per se sit ab Ecclesia irritatum, ut probat ratio facta; per quamdam consecutionem, eo ipso quod professio metu facta irrita facta est per Ecclesiam, consequenter fieri, ut promissio simplex faciendi talem professionem metu extorta obligationem inducere non possit. Quia si promissio valida esset, ergo donatio, seu professio, ratione illius facta, futura esset valida, quia nemo potest obligari ad faciendum actum invalidum et vitiosum; professio autem non potest esse valida, quia per legem irrita facta est; ergo neque promissio ejus potest obligationem inducere.

11. Dices, professionem illam non irritari per legem, quia illa non fit per metum; quamquam enim promissio per metum facta sit, potest postea sponte fieri professio; lex autem solum irritat professionem metu factam. Respondet negando antecedens. Ponimus enim hujusmodi personam profiteri vi et necessitate obligationis promissionis factæ. Nam si postea velit sua voluntate profiteri, etiamsi obligationem in se non agnoscat, non erit casus de quo agimus, nam promissio tunc nihil

operator. Professionem igitur factam ob prioris voti obligationem, dicimus necessario debere censeri factam ex metu, quoniam in illum tandem resolvitur. Nam ad talem professionem cogit promissio, et ad promissionem coegerit metus; ergo de primo ad ultimum metus est, qui cogit ad professionem; est ergo nulla; ergo non potest prior promissio obligare, alias veluti falsificaret (ut sic dieam) seu destrueret seipsam, quia obligando redderet impossibile suum complementum. Quapropter simplex votum castitatis, verbi gratia, metu extortum validum est, non solum jure naturae, sed etiam positivo, quia neque in se neque in alio invenitur irritatum; votum autem simplex religionis metu extortum, licet in se et directe non inveniatur irritatum, tamen, quia professio religionis metu extorta irrita facta est per canonicam legem, ideo eadem lex abstulisse videtur objectum talis voti, nam satis probabiliter ostensum est nullum habere, circa quod valide versari possit. Atque hoc etiam snadere potest dictum cap. *Prælatum*, sed de illo voto latius in proprio loco dicetur, in quem ultimum judicium de hoc puncto differimus.

#### CAPUT IX.

UTRUM VOLUNTAS VOVENDI NON SOLUM LIBERA,  
SED ETIAM PLENE ET EXACTE DELIBERATA  
ESSE DEBEAT?

1. Hæc est alia proprietas, quæ ad votum postulatur, nimirum, ut ex deliberatione fiat, ac subinde ut propositum ejus deliberatum sit. De ipsa vero deliberatione, quis actus sit, nonnulla est contentio, quæ mihi parvi momenti et de nomine esse videtur. Cajetan. enim, d. q. 88, art. 1, putat deliberationem esse actum voluntatis eligentis unum ex multis, quæ prius per rationem considerata et inter se collata fuerunt; quia quamdiu aliquis cogitat, et discurrit donec eligat, non dicitur deliberasse, quia nondum se determinavit. D. Thom. autem, in eod. art. 4, aperte distinguit deliberationem a proposito voluntatis, dicens propositum præ exigere deliberationem, cum sit actus voluntatis deliberatæ. Quasi dicat, sicut voluntatis actus supponit rationis judicium, ita propositum deliberatum supponit rationis deliberationem. Et hic modus dicendi mihi placet, et illo utar, quia est aptior ad rem explicandam, dummodo sub deliberatione comprehendamus non solum consulta-

tionem et quasi inquisitionem intellectus, sed etiam judicium, quo intellectus definite ponit quid sit eligibile vel eligibilius, vel quo in praesenti materia judicat expedire votum emittere. Atque hoc modo propositum voluntatis licet ab ipsa sit eliciti:m, denominabitur deliberatum extrinsecus ab actu intellectus, quia, scilicet, cum sufficienti animadversione et judicio intellectus fit. Et ita explicando hanc proprietatem, incipimus exponere actus, qui ex parte intellectus præcedere debent, ut votum validum et obligatorium fieri possit.

2. *Ad votum necessariam esse aliquam deliberationem, et consensum liberum voluntatis.*  
— *Quæ sit sufficiens deliberatio ad rovendum.*  
— *Prima opinio.* — Ex hac ergo terminorum declaratione, et ex hactenus dictis constat, ad votum necessariam esse aliquam deliberationem, quia non fit sine consensu libero voluntatis; voluntas autem operari non potest sine prævia ratione considerante et discurrente; ergo est necessaria aliqua deliberatio, saltem illa quæ ad actum perfecte humanum et simpliciter liberum satis sit. Difficultas autem est, an hæc sufficiat, vel major requiratur, atque adeo quanta debeat esse hæc consideratio. Quidam enim dicunt necessariam esse matram considerationem et consultationem, ita ut non sufficiat usus et judicium rationis, quod ad libertatem et dominium actus, et ad pecundum mortaliter satis sit, sed oporteat non fieri ex aliqua repentina et subita mutatione aut passione, sed ex plena advertentia ac consilio. Hæc opinio tribui solet Richard., in 4, d. 38, art. 2, q. 2. Sed revera eam non docet; solum enim ait, vota ex surreptione facta non obligare; nam votum requirit deliberationem. Quanta vero debeat esse deliberatio, vel quæ surreptio sufficiat impedire votum, non declarat. Eam vero opinionem tenuisse videtur Glossa, in cap. *Dudum*, de Conver. conjugat., verb. *Calore iracundiæ*, a qua non dissentimunt ibi Panorm., Hostiens. et Anton., et favent Doctores, imo et jura dicentia, facta calore iracundiæ non valere, donec transacta passione confirmantur, leg. *Quidquid*, 48, ff. de Regul. jur., ubi Glossa et Bart., pluresque alios refert Tiraquel., de Pœnis temp., caus. 1, num. 26, de juramento, et n. 27, de voto. Et a n. 24 usque ad 30 idem refert de multis aliis actionibus factis calore iracundiæ, inter quas etiam ponit prmissionem religionis cum Anton., in cap. *Sicut ex litteris*, de Jurejuran.; et Felin. ibi, late, et in capit. *Si vero*, eod. n. 7, et cap. *Matthæum*, de Simon.. n. 2.

Idem late Rom., Singul. 313, alias 314, ubi excipit donationem pia causæ, quæ valet etiam facta calore iraeundiae. Quod cum aliis approbat Tiraquel., supra, num. 4, et de Privileg. pia causæ, in 108. Possuntque pro hac sententia asserri cap. *Divortium*, de Poenit., d. 1, et cap. *Si quis juratus*, 2, quæst. 3.

3. *Ratio pro hac sententia.* — Ratio addi potest, quia votum est res valde gravis, inducit enim gravissimam obligationem, ac de se perpetuam; ergo natura sua postulat plenam rei considerationem et advertentiam, quia si aliter fiat, et homo maneat ligatus, sequuntur, moraliter loquendo, innumera pericula peccandi mortaliter, quia vota sic facta statim displicant, et difficile implentur, facillimeque violentur; ergo non est verisimile placere Deo talia vota, neque acceptare illa; non ergo sunt valida. Eo vel maxime quod votum natura sua est actus religionis; ergo etiam ex natura sua postulat ut ex judicio prudenti fiat; nam hoc postulat religionis virtus: votum autem quod non fit cum praedicta deliberatione perfecta, imprudenter fit et peccaminose; non est ergo votum.

4. *Secunda sententia amplectenda: deliberatio rationis sufficiens ad votum est, quæ requiritur ut actus sit simpliciter liber.* — Secunda sententia vera et communis est, ad votum sufficere illam deliberationem rationis, quæ necessaria est ut actus voluntatis sit simpliciter liber, ita ut fiat cum dominio simpliciter morali, id est, sufficiente ad actum absolute humannum, seu ad peccandum mortaliter; per hunc enim effectum solet communiter explicari hæc sententia. Nam indicat D. Thomas hic; dum enim ait deliberationem requiri ad votum, et non declarat specialem gradum aut modum hujus deliberationis, satis indicat eam deliberationem sufficere, quæ simpliciter deliberatio est: hujusmodi autem est illa, quæ sufficit ad actum absolute humannum, et ad peccandum mortaliter. Et ita expavit et sentit Cajetan., hic secutus Paludan., in 4, d. 38, q. 1, quem cæteri sequuntur; Soto, lib. 7 de Justit., q. 1, art. 2; Sylvest., verb. *Juramentum*, 4, n. 4, *Votum*, 2, q. 43. Idem Angel. et alii Summista, Navar. supra, cap. 42, n. 24 et 25; Anton., 2 p., tit. 11, cap. 2. Sumiturque ex Gloss. 4, in e. *Mulier*, 32, q. 2, quatenus dicit, qui potest se obligare diabolo, posse etiam obligare se Deo. Et idem habet Glos. 20, q. 1, in princ.; Panorm., in cap. *Sicut in litteris*, de Jurejur., n. 2, ubi Felin., num. 3. Et in eamdem sententiam in-

clinant Joan. Andr. et alii expositores, in cap. *Dudum*, de Convers. conjug.

5. Probari autem potest primo ex c. *Sicut ex litteris*, de Jurejur., ubi juramentum calore iraeundiae temerarie factum punitur ut grave peccatum, quia factum fuerat de re illicita, et propter hunc posteriorem defectum censemur non obligare, non ex defectu deliberationis. Simile argumentum sumitur ex cap. *Dudum*, de Convers. conjug., ubi significatur, votum factum calore iraeundiae, quæ non absulit rationis usum, validum fuisse, cum tamen non potuerit similis iraeundia non impedire plenissimam et exactam deliberationem. Idem sumitur ex cap. 2, de Voto, ubi validum censemur esse votum Hierosolymitanæ peregrinationis factum a quodam in puerili et tenera aetate, facilitate potius quam arbitrio discretionis; ergo ex sententia Pontificis non requiritur tam exacta discretio et prudentiale iudicium ad valorem voti. Estque attente considerandum ad ea, quæ infra dicemus, votum illud Hierosolymitanæ peregrinationis fuisse semper in Ecclesia inter gravissima computatum; ergo si ad illud non requiritur tanta deliberatio, multo minus requiretur ad alia.

6. Favet etiam huic sententia Ambrosius relatus in cap. *Sunt qui opes*, 16, q. 4, ex l. 2 de Poenit., cap. 9, ubi habet, donationem factam Ecclesiæ, tumultuario mentis impulsu, non perpetuo judicio, revocari non posse sine sacrilegio; ergo donatio facta Ecclesiæ sine prudenti et matura deliberatione valida est, aliquin non esset sacrilegium talia bona repetere; ergo a fortiori promissio facta Ecclesiæ, verbi gratia, dandi talia bona, quæ votum est, non requirit ad valorem suum tam exactam deliberationem. Denique hoc etiam suadent illa jura, quibus supra ostendimus vota facta in periculis mortis, et ex metu præsertim proveniente ab intrinseco, valida esse, cap. 2, cap. *Sicut nobis*, de Regular., cum similibus. Nam hujusmodi vota fieri non solent cum tam exacta deliberatione.

7. Tandem probatur ratione, quia de essentia voti solum est quod sit actus humanus, et sufficienter voluntarius ad talem obligationem; sed ad hoc sufficit communis deliberatio, quæ ad peccandum mortaliter, vel ad alios contractus humanos satis est; ergo illa etiam sufficit ad valorem voti. Et confirmatur: nam similis deliberatio sufficit ad valorem juramenti, et ad culpam perjurii, et ad peccandum etiam mortaliter contra votum; ergo et ad obligationem voti, est enim de his omni-

bus consumilis ratio. Et illa generalis est optima, quod illa deliberatio, quæ sufficit ad se ligandum reatui æternæ damnationis, sufficit etiam ad se obligandum Deo vinculo promissionis. Item quod deliberatio, quæ sufficit ad proponendum sibi ultimum finem, quod censetur facere qui peccat mortaliter, sufficit ad imponeundam sibi voti obligationem. Confirmatur secundo, nam si ultra hanc deliberationem alia major postulatur, nulla certa ratio excogitari potest ad designandum gradum hujus deliberationis, sufficientis ac necessariae ad votum; potest enim hæc deliberatio esse magis vel minus diuturna, et cum consideratione plurium vel pauciorum rationum aut difficultatum, quæ in aliquo voto esse solent. Item cum non omnia vota sint paria, ad votum gravius, ut validum esset, postulanda esset major deliberatio, quod neque in jure fit, ut ex capitulis citatis constat, neque moraliter fieri potest, ita ut de valore uniuscunusque voti habeatur humana certitudo. Sistendum ergo est in generali ratione deliberationis sufficientis ad actum simpliciter liberum.

8. Neque est verisimile Glossas et auctores in contrarium allegatos, contra hanc veritatem sensisse; plures enim illorum distinctione declarant ac temperant sententiam suam. Potest autem duplex adhiberi distinctio. Prior est, calorem iracundiæ interdum tantum esse, ut rationis usum pro tune ita perturbet, ut liberum iudicium non relinquat; aliquando vero non est tam vehemens, quin relinquat potestatem deliberandi sufficienter ad peccandum mortaliter; quia non obstante passione homo satis advertit quid faciat, et quid comodi vel incommodi sit in tali actione, ut eligi debeat vel repudiari, quamvis hoc fiat nimia celeritate, quasi præcipitatione quadam. In priori casu procedere possunt jura, quæ facta calore iracundiæ non recipiunt, nisi transacta passione rata habeantur; et idem est de voto, juramento, etc., et non solum in passione iræ, sed etiam in amore, et quaenamque alia ita perturbante rationem, id locum habet. Et in hoc sensu non habet locum exceptio de donatione piæ causæ, nam etiam illa, si cum tanta perturbatione fiat, valida non erit, ut constat. At vero quando calor iracundiæ tantum posteriori modo impedire perfectionem deliberationis, per se non invalidat votum neque alium actum.

9. Unde potest adhiberi secunda distinctio quoad hoc membrum, scilicet de actu irrito vel irritabili; nam actus sic factus non est

quidem irritus, ut dictum est, habet tamen justam causam eur irritari vel dispensari posset, ut infra dicemus. Et quoad hoc posset habere locum exceptio de donatione piæ causæ, in cuius favorem, etiamsi mente perturbata fiat, non irritatur. De quo alias. Atque hæc doctrina sumitur maxime ex Ant. de But., in d. c. *Sicut ex litteris*, et ibi Felin.; Deci., in d. l. *Quidquid*; Joan. Andr., in d. c. *Dudum*; Ant., 2 p., tit 10, c. 6, verb. *Quartus casus*; Panorm., in d. c. *Si vero*.

10. *Fil satis rationi contrariae.* — Per hæc ergo sufficienter responsum est ad propria jura. Ad rationem autem respondeatur negando consequentiam, alioquin probaret non solum in votis, sed etiam in omnibus actionibus et negotiis humanis, quæ gravia sunt, majorem deliberationem esse simpliciter necessariam. Probaret etiam, pro negotii qualitate et differentia, diversos gradus deliberationis esse postulandos ad valorem negotii seu obligationis. Imo etiam probaret, quo peccatum mortale gravius est ex sua specie seu genere, eo necessariam esse majorem deliberationem, ut ad tales culpam imputetur. Solum igitur probatur illo arguento, juxta prudentem modum operandi requiri ad votum majorem deliberationem, quam ad alias communes actiones, et quo votum gravius est, eo majorem esse adhibendam considerationem. Inde autem non fit ut si in hoc defectus aliquis committatur, statim votum sit invalidum, nisi tanta sit indeliberatio, ut usum libertatis simpliciter impedit. Addunt vero prædicti auctores, et recte, votum, quod fit absque matura deliberatione proportionata, esse imperfectum, et ex eo capite habere causam aliquam ob quam dispensari possit, ut hoc modo occurrat illis incommodis, quæ ex hujusmodi temerariis seu repentinis votis oriri solent, quod etiam movebat auctores alterius sententiæ. Sed ex illis incommodis male colligitur, unumquemque pro arbitrio suo posse statim talia vota contemnere; illud enim magis esset incommodum, multisque periculis expositum; sed colligi debet, Prælatum jurisdictionem habentem posse, et interdum debere talia vota auferre vel commutare, considerata qualitate voti, et imperfectæ deliberationis; et hoc etiam in prædictis juribus docetur.

11. *Quo signo colligi poterit an votum subito factum, validum aut invalidum sit ex mentis inconsiderantia.* — Sed queret aliquis quo signo discerni poterit quando votum subito factum, validum aut invalidum faerit ex per-

turbatione vel inconsideratione rationis. Ad hoc respondet Angel., *Votum*, 1, n. 6, si, factio voto, homo cessante passione statim pœnitentat, signum esse votum fuisse indeliberatum et invalidum. Sequitur ibi Tabien., et Supplementum Gabr., d. 38, q. 1, art. 1, circa finem. Et videntur fundari in d. cap. *Divortium*, et d. 1. *Quidquid*. Hoe vero signum reprobant Palud., Anton., Sylvest., Soto, et alii, quia saepè retractatur actus plene deliberatus propter libertatem voluntatis, vel propter novam considerationem statim ocurrrentem, quæ non impedit quominus præcedens actus fuerit sufficienter liber. Item licet penitentia statim post peccatum sequatur, non est signum peccatum non fuisse mortale, sed ad summum indicatur non fuisse ex habitu, sed ex passione, vel repentina occasione, ut notavit Guttier., d. e. 22, num. 14. Non tamen ita rejiciendum est hoc signum, quin sit aliqua conjectura, si aliae accedant; sed solum nec sufficiens nec vehemens existimandum est.

42. Alii docent tunc passionem impedire valorem voti, quando tanta est, quod sine illa votum non fuisset factum. Ita Panor., d. c. *Si vero*, n. 7, cum Anton., in c. *Sicut ex literis*, n. 9. Idem clariss Abbas, in d. c. *Dudum*, n. 8, et idem videtur dicere Sylvest., d. q. 13. Sed est magis fallax et incertum signum, tum quia multa per occasionem fiunt quæ sine illa non fierent, et tamen valide fiunt; quia non obstante occasione, voluntas fuit sufficienter libera, et dedit consummatum consensum. Tum etiam quia quid homo faceret vel non faceret, non stante tali passione, et incertissimum est, et de facto nihil confert ad meritum vel demeritum; ergo nec ad validitatem vel invaliditatem voti. Neque etiam est signum non præstigi consensus, posita passione; neque etiam indicat fuisse omnino perturbatum rationem, sed ad summum indicat indiscretum vel imprudens judicium.

43. *Nullum certum indicium posse dari de validitate voti facti, vel invaliditate per inconsiderantium, nisi prudentis arbitrium.*—Dico ergo nullum signum certum et infallibile posse circa hoc dari, sed prudenti arbitrio opus esse, et præsertim spectandam rationis advertentiam. Nam si tanta fuit passio, ut homo non attenderit quid ageret, tunc indeliberata fuit actio, et insufficiens ad votum, quia etiam ad peccandum mortaliter non sufficeret. Si vero nec subita passio nec brevitas temporis abstulit sufficiensem advertentiam, cum aliqua collatione ejus (quod agebatur) cum actu op-

posito, sine ullo signo perturbati discursus, tunc passio non abstulit sufficientem deliberationem, ut bene Cajet. declarat. Quid autem agendum sit in casu dubio, dicemus infra in peculiari capite.

44. *Non oportere ut deliberatio ad votum sufficiens quoad judicium tempore praecedat.*—Sed quid de temporis brevitate seu successione? Navar., capite duodecimo, num. 26, deliberationem hanc in momento dicit haberi posse, et non oportere ut tempore antecedat ad propositum voluntatis, sed tantum naturæ ordine; nam in eodem instanti potest votum emitte. Sed hoc potest intelligi vel de tota deliberatione, vel tantum de conclusione seu iudicio ejus. Priori modo esset vera illa sententia, si de Angelis esset sermo, vel de hominibus divinitus elevatis, ut fuerunt Christus Dominus, et B. Virgo, de quibus verisimile est in primo instanti conceptionis suæ votum aliquod emisisse. At in hominibus connaturali modo operantibus id non contingit, ob rationem supra factam, quod sufficiens advertentia et deliberatio non habetur sine discursu; discursus autem in tempore fit. Et ideo recte dixit Cajetanus hanc deliberationem interdum fieri impereceptibiliter, quia, licet in tempore fiat, temporis lamen successio non percipitur, ut etiam notavit Gabriel, in 3, d. 39, q. 2, not. 2. At loquendo de solo iudicio, verum est quod, licet discursus quoad inquisitionem, apprehensionem, et aliquod iudicium præmissarum in tempore fiat, nihilominus quoad iudicium de voto faciendo in momento fit. Et sic etiam verum est, non oportere ut deliberatio quoad hoc iudicium tempore praecedat votum; nam in eodem momento, quo intellectus judicat, potest voluntas velle ita efficaciter, ut in eodem momento fiat promissio, sicut potest etiam cum simili celeritate pecare.

45. *Objectio.*—*Solutio.*—Sed objiciebatur tale votum imprudens esse et peccaminosum, ideoque non esse acceptum Deo. Respondeatur ex dictis negando consequentiam: supra enim ostensum est, votum, quod peccaminose fit, licet non sit placitum Deo quoad malitiam, acceptari nihilominus quoad obligationem. Ita ergo nunc dicimus votum, quod imprudenter fit, non placere Deo quoad imprudentiam, nec quoad malitiam, si quam inde contrahit, et nihilominus si sufficiente deliberatione fit, acceptari quoad obligationem. Secundo, dicimus non esse necessarium ut votum sic factum peccaminosum sit; sepius enim fit bona

intentione, et ex motivo honesto, et absque circumstantia quae imputari posset ad culpam, quia, licet fortasse in re ipsa modus sit ex se reprehensibilis et culpabilis, facile tamen accidere potest ut hoc ipsum vel non advertatur, vel ignoretur inculpabiliter. Et tunc actus votandi non solum non erit peccatum, sed etiam esse potest meritorius, si votans in gratia sit.

## CAPUT X.

### UTRUM AD VOTUM SIT NECESSARIA FORMALIS DELIBERATIO VOTI IN SE, VEL VIRTUALIS ET IN CAUSA SUFFICIAT.

**1. An ad validitatem voti necessaria sit formalis deliberatio in instanti in quo emittitur.** — In praecedenti capite praecepue explicatum est quae intellectus cogitatio ac consideratio antecedat ordinarie ad deliberandum de voto, priusquam fiat, et quae sit simpliciter necessaria; quae vero, ad prudentem votandi modum: in hoc autem capite praecepue declarandum est, quae advertentia actualis intellectus necessaria sit in eomet instanti in quo votum fit. Et ad hoc explicandum utimur distinctione formalis et virtualis deliberationis, qua utitur Cajetanus, in d. art. 1, et est similis illi, quae in materia de Sacramentis dari solet de intentione formalis et virtuali, de qua videri possunt dicta in 3 tom., disput. 13, sect. 3. Supponimus ergo, ex dictis in capite praecedenti, ad votum necessarium esse ut praecedat in intellectu deliberatio formalis de voto faciendo, sive ordine temporis, sive saltem naturali. Difficulitas ergo nunc est an necessarium sit, ut eadem formalis deliberatio duret usque ad illud instans intrinsecum (ut sic dicam), in quo voluntas vult obligacionem voti suscipere, vel satis sit quod praecesserit, et virtus ejus maneat eo tempore in quo fit votum, quae virtus appellatur virtualis deliberatio.

**2. Prima sententia.** — Prima igitur sententia esse potest, necessariam esse formalem deliberationem, neque virtualē sufficere. Ita sentit Angel., 2 part., quæst. de Voto, articulo primo, diff. 3, cap. 2, illat. 2, et conclus. 4, qui ita interpretatur opinionem Richardi. Probatur primo, quia voluntas seu deliberatio in causa non sufficit ad votum, alias votum ebrii esset validum, quia est voluntarium in causa, quod constat esse falsum; at illa est deliberatio virtualis; ergo. Secundo, quia qui jurat ex consuetudine, licet subito promittat

cum juramento se iturum Jerusalem, si luserit, etc., non obligatur voto vel juramento, et tamen factum est cum intentione virtuali; ergo. Major patet, quia sic promittens non habet animum promittendi, qui est de essentia voti; imo fieri potest ut, licet habeat talem consuetudinem, nunquam habuerit propesum, vel deliberationem votandi. Minor etiam patet, quia ille peccat mortaliter sic jurando, nam illud juramentum est voluntarium, saltum in ipsa consuetudine. Tertio argumentor in hunc modum, quia voti substantia consistit in actu interno voluntatis, quo homo vult se obligare; ergo hic formaliter necessarius est; ergo etiam in eodem instanti est necessarium judicium sufficiens ad illum actum, quia voluntas non fertur nisi in objectum actu cogitatum et judicatum. Vel ergo illud judicium prout tunc formaliter habetur, est sufficiens ut actus voluntatis sit, vel nou est sufficiens. Si primum dicatur, illa est formalis deliberatio; si vero dicatur secundum, actus voluntatis non erit sufficiens ad obligationem voti, etiamsi deliberatio in intellectu praecesserit. Probatur hoc ultimum (cetera enim per se clara videntur), quia ad votum necessarium est liberum propositum se obligandi, ut probatum est; sed illud propositum non est tunc liberum, ut in easu supponitur; ergo non est sufficiens ad obligandum. Dices actum illum esse liberum per relationem ad praecedentem deliberationem. Sed contra: nam haec est libertas solum per denominationem extrinsecam, quae ad moralem effectum non sufficit, ut patet in voluntate ebrii aut dormientis, de quo statim dicemus.

**3. Secunda sententia.** — Secunda opinio est, sufficere virtualem deliberationem. Hanc videtur supponere Cajetan., d. art. 1. Clarius Navar., cap. 2, num. 26, verb. Quinto; Aragon., d. art. 1, dub. 2, conclus. 2, in ultimis verbis ejus, quatenus ait, ad votum necessarium esse, quod fuerit volitum in se formaliter aut virtualiter. Idem Ludov. Lopez, 1 part. Instruct., cap. 43, vers. 2. Et probari potest ex illo principio, quod illa deliberatio sufficit ad votum, quae sufficit ad peccandum mortaliter; sed deliberatio virtualis sufficit ad peccandum mortaliter, ut constat; ergo. Secundo, actus virtualiter deliberatus est perfecte humanus, nam sacerdos conceperans ex virtuali intentione, vel citharoedus pulsans ex vi praecedentis applicationis, actum perfecte humanum facit; ergo qui votet simili intentione, actum perfecte humanum facit; ergo verum votum

emittit. Tertio, intentio virtualis sufficit ad sacramentum conficiendum et recipiendum, iteum ad orandum, imo ad impetrandum; ergo et a votandum sufficit.

*4. Conciliantur dictae opiniones. — Quae virtualis deliberatio sit sufficiens ad votum. — Alius modus deliberationis virtualis.* — Haec vero vindicatur posse conciliari adhibita distinctione de virtuali deliberatione. Quædam enim est quæ fundatur in præcedenti deliberatione formalis ejusdem actus, qui dicitur esse virtualiter voluntarius, seu deliberatus; et dicitur virtualis, quia non existit eo tempore vel momento, quo fit actus per illam deliberatus, licet actualiter et formaliter præcesserit, sed moraliter censetur durare et influere eo tempore in quo fit actio. Qui modus virtualis deliberationis recte explicatur exemplo intentionis ministrandi sacramentum, quæ formaliter aliquando præcessit, et licet in se non duret, tamen esse virtualiter censetur, quando nec retractata est, nec influxus ejus omnino cessavit, sed ab illa adhuc movetur homo ad operandum. Simile ergo potest accidere in præsentि materia, si quis deliberavit votum emittere, aut profiteri religionem, postea vero, eo tempore ac momento quo emittit votum, distrahitur ab illo actuali proposito et deliberatione; nam, ea distractione non obstante, censetur operari cum virtuali deliberatione ac proposito voven- di. Alio vero modo potest virtualis esse deliberatio, non quia fundatur in deliberatione quæ præcessit, sed quia ita imputatur moraliter actus, ac si præcessisset. Ita contingit in casu de ebrio occi lente hominem; ille enim nunquam proposuit vel deliberavit de hoc formalis objec- to, vel actu homicidii in se, sed quia deliberavit de causa, non adhibita sufficienti diligentia ne sequeretur effectus quem cavere debebat, ideo talis actus moraliter imputatur tanquam deli- beratus. Et hoc modo dicitur virtualiter deli- beratus in alio.

*5. Posterior ergo sententia intelligenda vindicatur de virtuali deliberatione fundata in for- malis præcedente. Et in eo sensu illam suadentes rationes ibi factæ. Et adddere possumus exempla: constat enim multis, ac fere omnes qui suscipiunt ordinem saeculum, eo tempore quo recipiunt ordines, non cogitare actu de voto castitatis emittendo, imo nec de ordine quem suscipiunt; et tamen nemo dubitat quin votum validum emittant ex virtute præcedentis deliberationis, cuius virtus tunc operatur. Idem contingere potest in professione religio- nis, et in emissione cuiuscumque voti sim-*

plicis, maxime si exteriori voce fiat: nam in voto pure mentali, vix potest accidere vel cogitari talis distractio, quia cum de illo formaliter deliberatur, tunc subito et statim fit. Deinde hie modus deliberationis sufficit ad peccandum mortaliter per propriam et internam culpam, vel culpæ augmentum, dummodo libertas in operando duret, quamvis non duret actualis advertentia ad malitiam, et consequenter neque actualis deliberatio de peccato, ut peccatum est, ut latius ostenditur in 1. 2, quest. 6, art. 8. Ergo eadem ratione sufficit ad votum, juxta principium superius positum.

*6. Ratio principalis. — Ratio denique est, quia in eo casu intervenit formalis voluntas vovendi ex propria actuali deliberatione illius, et illa voluntas moraliter durat, quia retractata non est, ut supponimus, et illa est quæ virtualiter influit in totam illam actionem; ergo sufficit ad valorem et moralem effectum talis actionis. Et confirmatur, quia vix fieri potest ut homo aliter operetur, humano et ordinario modo loquendo; ad valorem autem voti ab homine facti, non est exigendus modus exquisitus, et preter humana conditionem. Item hac ratione homo potest obligari homini, etiamsi, eo tempore quo obligatur, actu non cogitet de tali obligatione, ut patet clare quando quis obligatur per procuratorem; nam postea obligatur in virtute prioris voluntatis, quando de re illa nihil cogitat.*

*7. Objectio. — Solutio.* — Dices, in eo casu votum nou virtualiter tantum, sed formaliter etiam esse deliberatum. Patet, quia voluntas non dicitur deliberata nisi per denominacionem a præcedenti deliberatione intellectus; sed illa deliberatio, quæ præcessit, formalis fuit, et voluntas illa non denominatur deliberata a judicio solo, quod cum illa simul est, sed a collatione et resolutione quæ præcessit, et fuit formalis deliberatio, ex qua illa voluntas originem dicit. Respondeo primo, hoc pertinere ad quæstionem de nomine; nam quod in re intendimus, solum est, non opertore ut actualis deliberatio formaliter sit quando fit votum, et hec sit ab illa, tamen quia non est ab illa formaliter existente, sed virtute, ideo virtualis denominatur. Secundo, concedi potest voluntatem illam, a qua principaliter nascitur obligatio talis voti, esse formaliter deliberatam, licet voluntas illa quæ adest, quando votum perficitur, solum sit virtualiter deliberata. Quod magis in sequentibus declarabitur.

8. *Si non præcessit formalis deliberatio ipsius voti in se, non sufficit ad valorem illius virtualis deliberatio in causa.* — Secundo ergo dicendum est juxta priorem sententiam, si non præcessit formalis deliberatio, et formale propositum deliberatum ipsius voti in se, non sufficere ad valorem voti virtualem deliberationem in causa, seu per moralem imputationem. Probatur unica ratione jam insinuata, quia ad vovendum necessaria est formalis voluntas se obligandi voto, quæ in se ac formaliter libera sit, et ad illud objectum in se terminetur cum sufficienti notitia illius, sive haec voluntas actu dñret quando fit votum, sive tantum ejus virtus; ergo nisi præcesserit deliberatio circa talen voluntatem, non potest votum esse validum, cum voluntas illa debeat esse deliberata. Consequentia nota est, et antecedens patet, quia obligatio voti non est ex his, quæ involuntarie oriri solent ex actionibus hominis (ut est obligatio satisfaciendi ex injuria orta, vel ad pœnam ex culpa), sed est obligatio omnino voluntaria; ergo non contrahitur per moralem imputationem, sed per directam voluntatem. Quod etiam videtur licet in omni morali obligatione unius hominis ad alium. Et ratio a priori est, quia ad contrahendam obligationem non satis est voluntas proferendi verba promissionis, sed necessaria est voluntas promittendi et se obligandi, ut ex supra dictis constat. At vero, licet prolatio talium verborum possit esse voluntaria indirecte, seu virtualiter in causa, nihilominus, ut est formalis promissio, et vim habet obligandi, non potest esse voluntaria virtualiter, nisi virtute aliquius formalis voluntatis ac deliberationis quæ præcesserit, quia, ut obligatoria sunt illa verba, non continentur in aliis causis, nisi formaliter, ut talia sunt, intendantur. Quod magis declarabitur descendendo ad particulares casus in fundamentis prioris sententiae insinuatos.

9. *Dubium an votum in ebrietate sit validum ante illam prævisum.* — *Ad votum non sufficere proferre verba promissionis, sed necesse est velle se obligare sub ratione promissionis.*

— In priori ergo proponebatur casus de illo, qui emittit votum in ebrietate, quod ante ebrietatem præviderat. In quo aliqui concedunt tale votum esse validum, quia est sufficienter voluntarium in causa, licet in se non fuerit volitum. Fundanturque in illo principio, quod voluntarium sufficiens ad peccatum mortale sufficit etiam ad votum; illud autem voluntarium sufficit ad mortaliter peccandum.

Sed proculdubio errant, illoque principio abundantur, neque autores secundæ sententiae hoc concedunt, sed expresse negant. Et patet, quia imprimis in controversia est an homicidium in ebrietate commissum, etiamsi præsum fuerit, dicendum sit peccatum, vel tantum effectus peccati præteriti. Nam hoc posterius multi probabiliter defendunt, de quo latius in l. 2. Deinde indubitatum est in illo actu non esse novam culpam, nec novum demeritum apud Deum, sed ad summum esse novum actum externum, qui denominatur peccatum ab interiori voluntate, et culpa quæ præcessit, et cum illa constituit unum peccatum, quod non habet aliam vel novam malitiam, præter eam quæ fuit in voluntate præcedente; ergo ibi non est sufficiens voluntas ad peccandum de novo; ergo neque ad vovendum. Unde axioma illud, deliberationem sufficientem ad peccandum mortaliter sufficere ad vovendum, intelligendum est in ordine ad ipsam voluntatem internam, non in ordine ad denominationem actus externi. Intelligenda etiam est cum proportione, comparando, scilicet, voluntatem peccandi ad voluntatem vovendi, quæ alias ex objectis sufficiunt ad peccandum, vel ad vovendum; sic enim deliberatio intellectus, quæ ad unam fuerit sufficiens, erit etiam ad aliam. Tamen in objectis est differentia, nam ad peccandum non est necesse velle formaliter malitiam, neque actum ut malum, sed satis est velle actum cui conjuncta est malitia; ad votum autem non satis est velle proferre verba promissionis, sed necessarium est velle aliquo modo sub ratione promissionis seu obligationis. Et sic etiam locum habet quod alii dicunt, malum imputari ex quocumque defectu; votum autem, utpote bonum, require perficiorem voluntatem, et ideo non induci ex sola indirecta voluntate in causa circa prolationem verborum promissionis, sed postulare aliquam propriam voluntatem promittendi, et se obligandi.

10. *Expenditur dubium de voto ab ebrio emissso.* — Quocirca duobus modis potuit se habere circa votum, qui ante ebrietatem prævidit se solere in ebrietate vota emittere. Primo, ut illud prævidens non habuerit voluntatem se obligandi, neque ullam aliam circa votum, sed solum promissionem aliquam tacitam vel expressam proferendi verba promissoria tempore ebrietatis. Secundo modo potuit ita se habere, ut velit valide vovere et se obligare, si verba promissoria ebrios proferat. In hoc posteriori casu admitto illum manere obligatum;

neque est contra positam assertionem, quia jam supponitur habere vel habuisse voluntatem formalem se obligandi. Unde in eo casu votum quo ad substantiam factum est ante ebrietatem, fuit tamen veluti conditionatum, seu penale, nimis si promissionis verba in ebrietate proferret; et ideo obligatio non fuit orta donec impleretur conditio. Neque enim repugnat votum fieri sub tali conditione, quæ postea non pendeat ex nova libertate voventis, ut, Si Deus me a tali periculo liberarit, vel, Si pater consenserit. Estque optimum exemplum, si quis ita voveat: Si quempiam in ebrietate occidam, nunquam amplius vinum bibam; non est enim dubium quin ex tali voto impleta conditione oriatur obligatio.

**11. Aliorum responsio.** — *Conditio requisita ad voluntarium indirectum.* — At vero si ebrius se gessit primo modo, impossibile est talem promissionem esse validam, aut ex illa oriri obligationem. Ratio est, quia sola prolatione verbi promissorii, sine voluntate vovendi vel se obligandi, non inducit obligationem, neque est votum; in eo autem casu solum invenitur prolatione exterior, et ex parte voluntatis tantum est promissio quædam proferendi illa verba, vel ad sumnum (ut id gratis demus) est voluntas virtualis illa verba proferendi. Neutrum autem horum (si amplius non addatur) sufficit ad votum, quia etiam voluntas formalis proferendi verba, si non adsit voluntas vovendi aut se obligandi, non sufficit ad votum, ut supra ostensum est. Dicunt aliqui voluntatem proferendi verba promissoria, dummodo non habeat conjunctam volitionem non vovendi aut se obligandi, sufficere ad votum, etiamsi non adsit positiva voluntas vovendi, aut se obligandi, et hoc modo se habere ebrium in illo casu. Sed illud falsum est, nam voluntas proferendi verba valde materialis est, nisi adsit animus vovendi aut se obligandi. Qui licet exterius præsumi possit, quando contrarium non exprimitur, re tamen vera est quid diversum, et aliquid amplius in voluntate requirit, quam voluntariam prolationem verborum, ut supra ostensum est; et evidenter constat, quando hoc voluntarium tam remotum est et indirectum, quantum est in ebrio, in quo in ordine ad votum magis potest censeri permissione quam voluntas, ut dicebam. Declaratur, quia ut hujusmodi indirectum voluntarium tale censeatur, necesse est ut præter prævisionem effectus teneatur quis vitare causam, ne talis effectus sequatur. Ille autem qui prævidit se solere tempore ebrie-

tatis dieere verba promissionis, non videtur teneri ad vitandam ebrietatem intuitu voti; quia verba illa parvi momenti sunt ad votum, si non adsit alia voluntas (et ideo dicam, illam potius esse permissionem quam voluntatem in ordine ad votum). Quamvis propter reverentiam divini nominis videatur quis teneri ad vitandam occasionem proferendi talia verba, et sub ea ratione censeri possent indirecte volita seu voluntaria, scilicet, ut verborum prolatione aliquam irreverentiam in Deum continet. Unde si quis prævideat se in somno solere proferre talia verba, et nihil de illis euerit, neque habeat positivam volitionem se obligandi, nec vovebit quicquam, nec peccabit, quia non tenetur vitare causam illam, ne talis effectus sequatur. Ex quibus a fortiori sequitur, quotiescumque ante ebrietatem non prævidetur directe talis effectus, multo minus posse oriri voti obligationem, sive talis effectus potuerit prævideri, sive non; quia ubi non intercedit directa cognitio, nec directa voluntas esse potest; ostensum est autem sine tali voluntate non posse in eo casu oriri voti obligationem; ergo.

**12. Dubium an validum sit votum promittentis cum juramento, aut voventis ex consuetudine sine actuali advertentia.** — In secundo fundamento prioris sententiæ tangitur difficultas de promittente cum juramento, seu vovente ex quadam consuetudine, sine actuali advertentia ejus quod agit, quando sic jurat. Circa quam Cajetanus supra videtur sentire, deliberationem illam virtualem, quæ ratione consuetudinis imputatur, sufficere ad valorem voti. Nam de illo qui operatur ex consuetudine, ait quod, licet non deliberet actualiter neque forte unquam deliberaverit uti tali consuetudine, nihilominus ex collatione seu deliberatione virtualiter operatur, quia non curat de collatione, sed ita acceptat opus illud, ac si contulisset. Et quamvis Cajetanus non applicet illam doctrinam ad votum, nec dicat expresse illum modum deliberationis ad votum sufficere, videtur tamen id sentire, nam ad hunc finem illam doctrinam addeuit.

**13. Resolutio dubii negativa.** — Ego vero existimo, verba promissionis cum juramento prolati, vel per modum voti sine actuali advertentia, et sine præcedenti deliberatione formalis sic vovendi, non esse vera vota, neque valida, propter solam consuetudinem proferendi similia juramenta vel vota, si eis non præbeat alium consensum, præter illum in-

directum, qui colligi potest ex negligentia tollendi talem consuetudinem. Quia de hoc fere eadem ratio est quae de voto emisso ab ebrinam sicut ebrius profert exteriora verba, ita in eo easu consuetudo illa solum est causa proferendi talia verba sine advertentia, et voluntate per se sufficiente ad inducendam voti obligationem. Negligentia ergo in tollenda consuetudine ad summum potest efficiere, ut externa illa prolatio verborum sit aliquo modo permissa vel voluntaria, quatenus potest esse peccaminosa propter irreverentiam aliquam; non tamen potest efficiere ut illud votum validum sit, quia nunquam facit ut sit ex deliberata et formalis voluntate se obligandi, quae vel tunc existat, vel praecesserit, et virtute tunc maneat, quod tamen necessarium est, ut explicui. Et confirmari hoc potest ex his quae de consuetudine pejerandi in praecedenti tractatu, lib. 3, cap. 5, dicta sunt, nimirum, si perjurium fiat sine actuali advertentia sufficiente ad actum humanum, licet fiat ex consuetudine, non esse novum peccatum, sed ad summum ita denominari per modum actus exterioris a praecedenti voluntate in causa, et ideo eamdem esse rationem de tali peccato, quae de peccato ebrii; ergo etiam in ordine ad votum eadem est ratio. Oportet autem advertere, quod ibidem notavi, interdum consuetudinem non tollere actualem advertentiam, sed potius excitare illam; et tunc si id contingat, neque juramentum, neque votum posse diei indeliberatum formaliter, quia illa advertentia, licet brevissimo tempore fiat, esse potest ad deliberandum sufficiens, et ideo potest etiam sufficere ad valorem voti. Nos autem loquimur, quando rapit linguam priusquam ratio advertere possit; tunc enim non credimus fieri votum, nisi formalis voluntas praecesserit, modo circa ebrium declarato.

**14. Dubium ultimum.**—In tertio fundamento posito pro priori sententia, plus videtur esse difficultatis, quia videtur etiam urgere contra nostram priorem assertionem, et in universum probare, nunquam fieri posse votum validum, nisi, in eo instanti seu tempore quo votum emittitur, sit actualis advertentia intellectus sufficiens ad humanum actum sati deliberaatum, et ad peccandum mortaliter, non exterius tantum, vel per denominationem a praecedenti actu, sed etiam interius in novo actu ipsius voluntatis. Probatur hoc, quia votum consistit in voluntate deliberata se obligandi Deo; haec autem non fuit antea, sed tunc primo habetur cum fit votum; ergo

tunc debet esse sufficenter libera et humana; ergo requirit actualem advertentiam, alioquin non erit in se libera, sed ad summum per denominationem ab aliquo actu praeterito, quod non satis est, ut proxime dictum est; ergo semper requiritur ad votum actualis ac formalis deliberatio. Declaraturque difficultas ex differentia, verbi gratia, inter votum et sacramentum; nam sacramentum consistit in ipso actu exteriori; et ideo virtualis intentio ex formalis praecedente sufficiere potest ad sacramentum efficiendum; at votum consistit in ipso actu interno voluntatis, saltem quoad rationem obligationis, ut partim dictum est, partim in sequentibus dicetur. Et ideo necessarium videtur ut in eodem momento, in quo concepitur voluntas inducta obligationem voti, sit in intellectu actualis consideratio, et advertentia sufficiens ad propriam et intrinsecam libertatem, et moralitatem talis voluntatis; hoc autem est talem voluntatem esse formaliter deliberatam; ergo semper talis necessaria est ad votendum.

**15. Non posse votum fieri alsque aliqua voluntate formaliter deliberata votandi, seu obligandi se Deo.**—Hæc ratio apud me convinxit, non posse votum fieri sine aliqua voluntate formaliter deliberata votandi, seu se obligandi Deo, ita ut ratio sufficenter advertat ad hoc objectum, quando voluntas habet illum actum in cuius virtute obligatur. Hæc autem determinatio voluntatis duplice haberi potest, primo, ita ut per tale propositum statim fiat votum, et tunc concedo semper esse necessarium actualem ac formalem advertentiam eum iudicio sufficenter continente deliberationem. Poterit autem ante illud tempus praecedere collatio et recogitatio quæ per discursum fit, et quoad illam poterit dici deliberatio illa virtualis, quia virtute continetur in iudicio, quod voluntatem nunc movet ad votendum. Tamen quoad ipsum iudicium deliberatio est formalis et actualis, ut probat ratio facta. Secundo vero modo potest haberi determinatio votandi in voluntate cum ordine et dependentia ad futurum actum, quod maxime contingit in votis quæ exterius fiunt, et donee verba proferantur, non censentur facta nec obligare; statim vero ac verba profunduntur, facta sunt et obligant. Et tunc dico praecedere in voluntate determinationem votandi per talia verba, prolati communis et ordinario modo: et ideo etiamsi fortasse profunduntur sine actuali intentione, nihilominus per illa fieri votum in vi prioris deliberatio-

nis ac determinationis. Et in hoc sensu accipiendo est, cum dictrina tunc fieri votum cum sola determinatione virtuali, utique comparatione ad votum externum, et ad obligacionem quae tunc de novo insurget; re tamen vera tota haec obligatio nascitur ex priori voluntate, quae formaliter fuit deliberata. Videtur autem fuisse quasi conditionata, seu suspendens obligationem, donec votum exterius fieret, et ideo facto postea exteriori voto sine interiori advertentia actuali, incipit valere votum et obligatio ejus. Et ita res est clara, et difficultas expedita.

## CAPUT XI.

UTRUM AD SUBSTANTIAM VOTI PERTINEAT, UT  
CONSENSUS IN ILLUD SINE DOLO, IGNORANTIA VEL  
ERRORE PRÆSTETUR?

1. Diximus sufficientem advertentiam vel considerationem ad valorem voti necessariam esse, unde cum haec possit maxime per ignorantiam vel errorem impediri, consequenter explicandum est quando et quomodo id contingat. Disputamus autem hoc loco de voto præcise, quatenus votum est, atque a deo de voto simplici, non solemnii, nam solemne adhaeret aut ordini sacro, aut professioni religiosi, et ex ea parte valor ejus pendet ex valore professionis, de cuius impedimentis infra suo loco ex professo dicturi sumus. Et ibi consequenter videbimus quando et quomodo ignorantia impedit valorem solemnis voti; hic ergo solum de simplici, seu de voto secundum se disserimus.

2. *Prima sententia.*—In hac ergo quæstione duæ possunt esse opiniones. Prima, generaliter docens omnem ignorantiam vel deceptionem, quae dat causam voto, illud reddere nullum; ita enim de omni promissione gratuita multi censem, ut videre licet in Molin., 2 tom., disp. 267, et tom. 1, d. 209; et ratio quam adducit idem probat de voto, scilicet, quia promissio vel donatio gratuita esse debet plene et ex omni parte voluntaria, et sine admixtione involuntarii. Hæc enim ratione solutio usurarum valida non est, quia licet voluntaria, habet admixtum involuntarium. Et ratio est, quia illa promissio est ex sola liberalitate, et ita pendet ex animo et intentione donantis; ejus autem animus est quasi conditionalis, saltem habitualiter, scilicet promittendi, si talis causa subsistat; ergo

illa non existente non oritur obligatio. Confirmatur, quia talis deceptio causat involuntarium; qui enim in falsa causa donat vel promittit, involuntarie id facit; ergo. Haec autem omnia æque procedunt in voto, quod est promissio liberalis et gratuita facta Deo; ergo. Et ita in particulari de voto id sine limitatione asseruit Less., lib. 2, capit. 4, dub. 1, num. 5.

3. *Secunda sententia.*—Secunda opinio esse potest, simpliciter negans dolum vel ignorantiam invalidare votum. Ita docuit Stunica, q. 1, de Voto, num. 17, ex quibusdam juribus, quae, non obstante dolo et deceptione, servandum censem esse votum, ut patet ex cap. *Dudum*, de Convers. conjug., ubi Glossa, Jmol. et Panorm. Idem Gloss. ult., per textum ibi, cap. *Cum dilectus*, de Iis quæ vi, quæ diserte explicat id procedere, etiamsi dolus det causam voto. Et rationem reddit, quia in spirituibus licet quis decipiatur, decipitur in suum commodum, et non in præjudicium, et ideo talis dolus non invalidat actum.

4. *Quid inferat dolus propriæ sumptus.*—*Injuriā nihil efficere ad invalidandum votum quod Deo fit.*—Sed in hac questione, oportet præ oculis habere quæ superiori tractatu, l. 2, in simili quæstione de juramento adnotavimus, nam multa hie possunt cum proportione accommodari. Præsertim circa dolum proprie sumptum, advertimus duo includere, injuriā in decipiendo, et effectum, seu damnum illatum per tales injuriā, nimirum errorem seu ignorantiam: utrumque autem horum potest inter homines conferre ad invalidandas promissiones et contractus, ut ibi dictum est, et latius tractatur in materia de Justit. Unde Soto, lib. 7 de Just., q. 1, art. 2, verb. *Sciiscitatis*, etc., ait, per deceptionem invalidari votum, quando continet gravem injuriā, non vero si levem continet. Nihilominus tamen existimo respectu Dei rationem injuriæ nihil facere ad invalidandum votum illi factum, quantumvis injuria gravis fuerit. Probatur primo ex dictis supra de metu; nam, licet cum injuria gravi inferatur ab homine ad extorquendum votum, non invalidat votum ex natura rei; ergo idem erit in dolo, præcise spectando injuriā. Nam est ratio eadem, nimirum, quod injuria non fit a Deo, cui fit votum, neque etiam acceptare votum sic factum est injuria, si alias plena voluntate factum est, quia potius hoc specat ad honorem Dei et ad bonum ipsius voventis. Secundo, hoc maxime probant jura allegata, quia imprimis non irri-

tant votum factum per dolum, quod notavit Glossa, in cap. *Constituit*, 20, q. 3, ponderans in hoc differentiam inter metum et dolum. Deinde nullam habent rationem injuriae illatæ per deceptionem, quando voluntas vovendi non defuit, et supponunt votum esse tunc validum ex natura rei, alias illud servare non præciperent. Igitur in dolo sola ratio ignorantiae seu erroris consideranda est, et ita in præsenti eodem modo de dolo seu deceptione injuriosa, ac de errore undeumque concepto loquendum est, et ita in genere de ignorantia loquemur.

5. *Aliquam ignorantiam posse impedire valorem voti, et aliquam ad hoc non sufficere.* — Deinde tanquam certum supponimus, aliquam ignorantiam posse impedire valorem voti, et aliquam ad hoc non sufficere. Primum patet, quia ignorantia tollit cognitionem; ergo tanta esse potest, ut auferat necessariam deliberationem; ergo impedit votum. Item ignorantia tollit voluntarium; ergo tanta esse potest, ut voluntarium non relinquat: at votum nisi sit voluntarium, votum esse non potest: ergo. Altera pars probatur, quia metus non impedit votum; ergo neque ignorantia semper impedit. Probatum consequentia, quia sicut metus minuit voluntarium, non tamen omnino tollit illud, ita aliqua ignorantia non prorsus tollit voluntarium, sed tantum minuit. Item ignorantia non tollit omnem rationis usum, alias potius esset impotentia cognoscendi, aut omnimoda inadvertentia, quam ignorantia; ergo non tollit omnem deliberationem, sed minuit perfectionem ejus. Dictum est autem ad votum non esse necessariam deliberationem undique perfectam; ergo non est eur omnis ignorantia votum impedit. Oportet ergo ignorantias distinguere, et quæ sufficiat, vel non sufficiat ad impediendum votum, declarare.

6. *Quibus modis dividatur ignorantia.* — Solet autem ignorantia variis modis distingui, ut constat ex 1, 2, q. 6, art. 8, et q. 76, art. 1; præcipue tamen dividi solet, vel ex parte materiae, seu rerum quæ ignorantur, ut dividitur in ignorantiam juris et facti; vel ex parte modi, qui spectat ad ipsam personam quæ ignorantia laborat, quomodo dividitur ignorantia in eam, quæ consistit in privatione, vel in prava dispositione seu errore; item in ignorantiam antecedentem, concomitantem et consequentem, voluntariam et involuntariam, vincibilem et invincibilem, seu culpabilem et inculpabilem, et omnia hæc membra possunt præsenti instituto deservire: sed de his poste-

rioribus dicemus capite sequenti. Nunc ulti-  
rius potest distingui ignorantia; quædam enim versari potest circa ipsum votum, vel circa intrinsecum effectum ejus, qui est obli-  
gare hominem ad rem voto præmissam; ut si fingamus hominem votum emittere, prorsus ignorando quid sit vovere, aut per errorem cogitando nihil aliud esse quam proponere aut affirmare se aliquid facturum, absque ulla obligationem quam sibi imponat. Alia vero ignorantia versari potest circa materiam voti, et conditiones seu proprietates ejus; ut si quis putet rem, quam vovet, esse facilem, aut pauci-  
sumtibus posse fieri, vel quid simile, pos-  
tea vero intelligat se deceptum esse. Hæc autem conditiones interdum possunt esse graves, in-  
terdum leves; aliquando etiam possunt dare causam voto, aliquando dare tantum occasio-  
nem, aliquando vero esse impertinentes, seu concomitantes tantum.

7. *Quoties votum fit ex ignorantia conditionum essentialium, ignorantia voti valorem impedit.* — Primum ergo assero, quoties votum fit ex ignorantia proprietatum et conditionum substantialium voti, talem ignorantiam impedire valorem voti, nisi vovens, non obstante tali ignorantia, velit promittere eo modo quo alii promittunt. Hæc assertio ex parte declarata est supra, tractando de illo qui vult vovere et non se obligare, existimans vovere non esse obligationem sibi imponere, neque votum habere hanc vim. De quo voto diximus nullum esse, quia re ipsa ille non vult votum, sed nomine tantum, quia cum res ipsa et substantia voti ignoretur, non potest esse voluntaria, quia voluntas non terminatur in incognitum; et ita in hoc convenienter omnes auctores allegati citato loco, et infra referendi. Addita vero est limitatio, quam dicto loco etiam explicui. Nam si ignorans naturam voti confuse velit illud facere, prout in se est, vel prout alii faciunt, jam per talem intentionem depellit ignorantiam, sicut in materia de Sacramentis, diximus intentionem generalem sufficere ad conficiendum sacramentum, non obstante privato errore.

8. *Qui ignorat votum fieri Deo, licet dicat Voveo, nihil vovet.* — Atque hinc sequitur, si quis ignoret votum fieri Deo, licet absolute dicat, Voveo me hoc facturum, nihil agere, quia vel non promittit alicui, vel certe non Deo. Quia impossibile est habere voluntatem promittendi alicui personæ, si omnino ignoretur promissionem ordinari aut dirigi ad tam personam; ergo qui hoc ignorat, non po-

test velle se illi obligare. Unde in eo casu censendus esset talis homo propriam vocem ignorare, et apud illum nihil aliud esse vovere, quam constanter aliquid proponere, vel affirmare, vel etiam jurare. His enim modis sæpe videtur usurpari verbum vovendi apud vulgares homines. Ut eum vovent Deo se vindictam sumptuos de inimico; non enim intendunt aliquid Deo promittere, sed vel jurare, vel magnam animi pertinaciam declarare. Unde aliqui, vovendo Deo, verum esse affirmant quod narrant, etiamsi res præterita sit, in quain obligatio aut promissio non eadit: non ergo vovent, sed jurant, licet voeibus vovendi abutantur.

*9. Ignorantia circa materiam voti, si sit circa conditiones essentiales ejus, vel circa res adeo graves, ut existimentur pertinere ad essentiam, votum invalidat.* — Dico secundo: ignorantia circa materiam voti, si sit circa conditiones substantiales ejus, vel circa res adeo graves, ut moraliter existimentur pertinere ad rei substantiam, impedit valorem voti. Conclusio est communis, quæ magis videotur supponi ab auctoribus quam disputari, ut patet ex Sot., lib. 1 de Just., q. 1, art. 2; Arag., d. art. 1, in quadam solutione ad 3; Lud. Lop., I p., cap. 50, § ult.; et modernis communiter. Declaratur autem in hunc modum: nam conditio ignorata in materia voti aliquando esse potest talis, ut reddat illam incapaciem obligationis voti, ut si innotescat esse impossibilem vel illicitam, etc.; tunc clarum est tale votum esse nullum, non solum propter involuntarium, quod ignorantia causat, sed etiam quia tale votum cadit in materiam incapaciem. Aliquando etiam, ablata ignorantia, res promissa seu voti materia est capax obligationis voti, et quoad substantiam est illa quæ per votum intenditur, error autem vel ignorantia est de circumstantiis ejus gravissimus, juxta rei qualitatem. Exemplum est, si quis voveret ire Hierosolymam, existimans sine navigatione posse illuc proficisci, aut ire Romam, existimans parum distare, et similia. Et tunc videotur esse nonnulla major difficultas, nihilominus tamen in hoc etiam sensu asseritur, et est vera conclusio.

*10. Ratio assertionis.* — Ratio autem est, quia talis ignorantia tollit propriam voluntatem vovendi, quia nihil est magis contrarium consensui quam error, ut dicitur in l. *Si per errorem, ff de Jurisd. omni. jud.* Unde quoties fuerit tanta ignorantia, quæ impedit hanc voluntatem, impedit etiam votum, sive injuria interve-

niat, sive non. Est tamen in hoc differentia notanda inter metum et ignorantiam, quod metus non tollit voluntarium simpliciter, sed potius ad illud inducit, quamvis secum admittat, vel etiam moraliter afferat involuntarium secundum quid; ignorantia autem tollit voluntatem directam et absolutam objecti ignorati. Cujus differentiae ratio est, quia metus non tollit voluntati objectum, sed potius applicat illud, et facit judicari bonum (saltem sub ratione utilis) id, quod alias simpliciter existimaretur malum. Ignorantia autem occultat objectum, quo occultato non potest voluntas ferri in illud, quia nihil volitum quin præcognitum. Et hac ratione metus per se non sufficit ad votum annullandum; sufficit autem ignorantia per se sola, si sufficienter occultet vel mutet objectum, ut in casibus propositis plane videotur efficere. Nam qui vovit Hierosolymitanam peregrinationem, existimans absque navigio possessori, non habuit voluntatem se obligandi ad navigandum; unde non habuit, pro objecto sibi proposito ad volendum et vovendum, peregrinationem illam, quæ vere est Hierosolymitana, sed aliam per ignorantiam conficiam; merito ergo talis ignorantia votum impedire censemur.

*11. Objectio.* — Sed objiceret aliquis, quia ignorantia circumstantiarum non reddit involuntarium actionem quoad substantiam ejus; sed in prædictis casibus non ignoratur substancialis materia voti, sed quædam ejus circumstantia; ergo talis ignorantia non potest reddere votum illud involuntarium quoad substantiam ejus; ergo erit validum tale votum quoad substantiam suam, et consequenter etiam quoad reliqua, quasi per consecutionem quamdam, quia accidentia consequuntur substantiam. Major patet ex dictis: nam ignorantia eatenus causat involuntarium, quatenus occultat objectum volendum; non autem occultat nisi illud de quo ipsa est; ergo si tantum est de circumstantiis, et non substantia actionis, non occultat actionem quoad substantiam; ergo nec facit illam involuntarium. Minor etiam patet, quia substantia religionis non est jejunium, aut abstinentia a carnis, etc.; ergo ignorantia horum effectuum non potest reddere invalidum votum religionis. Simile est de voto peregrinationis, enjus substancialis materia est visitare hunc vel illum locum pium; distantia autem aut motus itineris est accidentalis circumstantia.

*12. Solutio.* — Respondeo, ideo dictum esse in assertione, has conditiones ignoratas tunc

impedire valorem voti, quando sunt adeo graves ut moraliter censeantur ad substantiam pertinere. Est autem considerandum, aliud esse loqui de substantia alicujus actus in ordine ad constituendum, verbi gralia, statum religionis, seu ad participandum talem honestatem, seu modum cultus religiosi; aliud vero esse loqui de substantia talis actus, ut est objectum seu materia talis voti; ut, verbi gratia, ad substantiam actus eleemosynæ quoad honestatem ejus, non refert quod fiat Petro potius quam Paulo; si autem quis vovit eam facere Petro, illa circumstantia est de substantia eleemosynæ, ut est materia talis voti. Sic ergo in præsenti dicimus quod, licet abstinentia a carnisibus, vel alia gravis asperitas religionis non sit de substantia status religiosi ut sic, moraliter tamen censemur de substantia talis status religiosi in individuo, quatenus hic status in particuliari est materia alicujus voti, quia vovens non intendit promittere statum inuidum, sed vestitum his vel illis conditionibus; quæ interdum tales sunt, tamque graves, ut non censemur moraliter volitæ, quando circa illas erratur; et ideo talis ignorantia censemur causare involuntarium in his quæ pertinent ad substantiam talis voti ex parte materiae. Quæ doctrina facile potest ad alia exempla applicari.

13. *Instutia.* — *Fit satis instantiæ.* — Instabis maxime in illo exemplo de voto religionis; nam esto tale votum non obliget in particuliari ad talem religionem ita asperam, saltem obligabit ad statum religionis assumendum alibi; ergo talis ignorantia non facit votum simpliciter invalidum, sed solum quoad talem conditionem ignoratam. Antecedens patet, quia si vovens nihil ignoravit corum quæ pertinent ad statum religionis, et illum primario intendit cum votum emitit, ergo ad illum saltem in communi obligatur. Respondeo forte non defuturos quibus hoc probabile appareat. Nihilominus negandam existimo sequelam, quia, licet ille non ignoraverit statum religionis ut sic, tamen non intendit ad illum absolute et nude se obligare, sed tantum ad hunc in particuliari, et cum talibus conditionibus partim veris, partim existimatis; et ideo si obligatus non manet ad hunc statum in particuliari sumendum, neque ad alium eligendum obligatur. Sicut qui vovet dare tantam eleemosynam Petro, quia existimavit esse pauperem, si postea intelligat se deceptum, et Petrum esse divitem, non obligatur tali votu ad dandam illi eleemosynam, nec aliis pauperibus, quia ipse hoc non vovit, neque sim-

pliciter voluit honestatem misericordiae exercere, sed tantum circa talem personam. Tota autem hæc obligatio ex intentione et voluntate voventis pendet, neque illam exceedit.

14. *Cum circa materiam voti intervenit deceptio circa aliquas conditiones, vel leves, vel impertinentes ad rotum, non impeditur valor voti.* — Dico tertio: quando circa materiam voti intervenit ignorantia, vel deceptio circa aliquas conditiones, vel impertinentes, vel levioris momenti, talis ignorantia, qualiscumque illa sit, non impedit valorem voti. Ita docet Sot., et omnes supra allegati. Et ratio est, quia parum pro nihilo reputatur, ideoque moraliter non existimatur sufficiens ad mutandam voluntatem, neque ad causandum involuntarium simpliciter, vel multum illud minuendum; quod autem vel perfectionem ejus aliquantulum minuat, vel aliquale involuntarium secundum quid causet, non satis est ad impediendum votum. Et hoc etiam confirmant rationes dubitandi in principio posite. Quando vero conditio ignorata hujusmodi sit, prudens Theologus in particuliari judicabit, considerata qualitate materiae et circumstantiarum, nam certior generalis regula dari non potest.

15. *Conditio pertinens ad propriam causam finalē voti impedit valorem voti.* — *Ratio assertioñis.* — Dico quarto: quando conditio ignorata non specat ad materiam voti, sed ad causam ejus, tunc impedit valorem ejus, quando fuerit propria et finalis causa voti, et quasi ratio formalis movens in tali materia, ad illam Deo promittendam; si vero fuerit tantum occasio seu ratio secundario movens, ignorantia illius non impedit valorem voti. Hæc assertio est communis, præsertim Canonicistarum, qui utuntur nominib[us] causæ finalis vel impulsivæ, ut late refert Tiraq., in tract. *Cessante causa*, p. 1, n. 236, et lim. 1, mun. 1 et sequentibus. Et infra tractando de obligatione voti, et excusationibus ejus, latius est a nobis declaranda. Nunc breviter ratio utriusque membra sumitur ex duabus præcedentibus assertiōnibus; nam proprius finis et per se movens voluntatem pertinet ad substantiam voluntatis (ut sic dieam), quia pertinet ad substantiale objectum ejus; ergo error circa talem finem substantialis est. Item si error sit circa finem universalem, qui est divinus honor, destruitur materia voti, quia si non est apta ad illum finem, non est capax obligationis voti. Si vero est error circa finem proximum et intrinsecum actus, tollitur ob-

jeetum formale, et consequenter intentio, ut si voveo dare huic, quia puto esse pauperem, et postea scio esse divitem; ergo. Altera vero pars de causa secundaria seu impulsiva probatur contraria ratione, quia illa non pertinet ad substantiam voti, et sine illa manet integer consensus. Solet autem haec pars limitari, nisi talis finis det eansam voto. ita ut si sciretur non esse, votum non fieret. Sed hoc intelligendum est juxta supra dicta, si haec ipsa conditio formaliter vel virtute actu cadat sub intentionem operantis; alias illa conditionalis est impertinens, ut sepe dixi.

46. Et juxta hanc posteriorem partem intelligi potest cap. *Ex parte*, 2, de Convers. conjung.; voverat enim in easi illius textus castitatem quædam mulier, quæ sponsum habebat, cum quo matrimonium ratum contrarerat; mota vero fuerat ad vovendum, eo quod eredebat maritum esse leprosum, in quanto fuerat decepta. Et nihilominus respondet Pontifex votum esse validum, et servandum, *cum sine qualibet tali causa id ipsum religionis obtentu facere potuisset*. Ubi Glossa et et Doctores laborant in explicando quomodo votum, ex errore factum, validum fuisse declaretur; et licet dubium sit an de voto simplici vel solemni ibi sit sermo (quod infra suo loco tractabitur), tamen de quoemque intelligatur, exponitur facile juxta doctrinam datam. Quia ignorantia illa non fuerat de re pertinente ad substantiam voti, sed de motivo quodam, vel occasione valde extrinseca, quæ potuit quidem excitare et applicare voluntatem mulieris ad vovendum, non tamen pertinet ad objectum seu materiam, neque ad intrinsecum finem seu motivum talis voti, quod est religio et cultus Dei. Et eodem modo intelligi potest cap. *Magna*, de Voto, ubi Panormit. et alii dicunt, ignorantiam illam fuisse de impulsiva et remota, non de intrinseca, propria, et finali causa. Supererat dubium, an in voto solemni habeat locum haec doctrina, nam discursus actus videtur universalis, et fortasse, formaliter intellectus, ita est; tamen quia de voto solemni est specialis difficultas, in proprum tractatum illam reservamus.

## CAPUT XII.

### EXPEDIUNTUR TRIA DUBIA CIRCA IGNORANTIAM IMPEDIENTEM VALOREM VOTI.

1. *Primum dubium.* — Supersunt autem omnia dubia circa superiorum doctrinam

explicanda. Primum est, an locum habeat in sola ignorantia invincibili. Videtur enim non procedere, quando ignorantia vinei potuit et voluntaria fuit; haec enim ignorantia non facit actum omnibus modis involuntarium, sed potius relinquit tale voluntarium, quod ad peccandum mortaliter sufficit; ergo relinquet etiam voluntarium ad obligationem voti sufficiens, juxta commune axioma supra tractatum. Et confirmatur maxime, si talis ignorantia non solum sit supina, seu negligens, sed etiam sit affectata; tunc enim voluntas ignorandi est quedam virtualis voluntas se obligandi, etiamsi fortasse decipi contingat. Ut, verbi gratia, qui promittit aliquid Petro existimans esse Paulum, non tamen sine hesitatione aut formidine, negligitque diligentiam facere, sed absolute vult promittere, videtur convinci velle promittere, etiamsi talis conditio in re ipsa non subsistat; teneturque implere promissum, licet postea intelligat se fuisse deceptum circa existimationem Petri. Idem ergo est in omni casu simili; ergo talis ignorantia non est contra substantiam voti.

2. *Secundum dubium.* — Secundum dubium est, esto supra dicta procedant in ignorantia antecedente, quæ est causa actus, an locum habeant in concomitante. Quæ tunc esse dicitur, quando aliquis ita operatur ignorans, ut non sit minus operatus, etiamsi non ignoraret; talis enim ignorantia in praesenti materia non excludit voluntatem vovenli, quia fieret votum, etiamsi hujusmodi ignorantia non adasset; ergo non repugnat valori voti.

3. *Tertium dubium.* — Tertia difficultas est de ignorantia privationis; quamvis enim praedicta locum habeant, quando intercedit error contrarius intentioni et voluntati voventis, quando vero solum intervenit mera' privatio scientiae alicuius rei promissæ, tunc illa non videtur causare positive involuntarium, sed solum excludere voluntatem directam et explicitam talis conditionis; cum quo stat, ut talis conditio sit implicite volita in alio objecto, in quo involvitur, nam ab illo non excluditur propter solam ignorantiam. Ut, verbi gratia, qui vult vovere ingredi religionem Carthusianorum, ignorans an in illa sit usus carnium absque ullo errore, si absolute voveat religionem illam, videtur votum validum esse, quia qui absolute vult aliquid sine examine vel scientia, an habeat hanc vel illam conditionem, censetur simpliciter velle illud, eu-juscumque conditionis sit.

4. *Primum solvitur.* — Ad primum respon-

deo imprimis, quando ignorantia talis est, ut sit causa et ratio emittendi votum, et aliquin est de re substanciali, parum referre ad rationem voti, quod talis ignorantia sit voluntaria indirecte per negligentiam repellendi illam, quamvis id fieri potuerit. Ratio sumi potest ex dictis capite octavo, quia ad votum non sufficit voluntarium in causa, vel interpretativum; voluntarium autem ex hac ignorantia est solum interpretativum in causa; ergo. Probatur minor, quia conditio ignorata non est in se volita; ergo ad summum potest censeri intenta interpretativo modo, et in easa, scilicet in ipsa ignorantia; at illa conditio substancialis est, ut supponimus; ergo substantia voti hoc tantum modo erit voluntaria, quod non est sufficiens. Alia ratio insinuata est supra in capite quarto, quia quod ignorantia sit illo modo voluntaria, et quod homo possit vel non possit illam vincere, potest quidem referre ut actus censeatur prudenter vel impudenter factus, et consequenter ut sit vel non sit peccaminosus; nihil tamen refert ut sit vel non sit validus ad obligationem inducendam. Quia hoc solum pendeat (ut ita dicam) ex facto, id est, ex eo quod aliquis habeat vel non habeat voluntatem se obligandi; quam non magis habet, qui in eo easu prudenter operatur post diligentiam adhibitam, quam qui temere et imprudenter; imo ex alio capite videtur in hoc esse minor voluntas, quia minor est deliberatio. Accedit tertio, quod in ordine ad peccatum vitandum tenetur quis diligentiam adhibere, ut ignorantiam prius expellat; et ideo si sit negligens, censemur illa ignorantia proprie voluntaria, licet indirecte. In ordine autem ad votum emittendum, et ut quis obligatus maneat ad ea quae non novit, non tenetur quis adeo diligenter examinare omnes conditiones, quas simplici modo existimat inesse rei promissa; nulla enim lege de tali obligatione constat: et ideo talis ignorantia non tam est voluntaria seu volita, quam permitta; et ideo non sufficit ut votum censeatur voluntarium, etiam quoad conditio- nem ignoratam. Contra hoc autem videntur opinari Innocentius et alii in cap. *Dudum*, de *Couvers. conjug.*, et capit. *Cum dilectus*, de lis quae vi. Sed illi videntur loqui de voto solemnzi, de quo fortasse est alia ratio, ut suo loco videbimus. Et in libro quarto iterum oecurret doctrina illa Canonistarum.

5. Atque haec quidem clara videntur, quando ignorantia tantum est indirecte voluntaria; quando vero est directe volita (quod in confir-

matione attingebatur), examinanda diligentius est voluntas operantis, quia haec ignorantia non ita necessario excludit voluntatem directam conditionis ignoratae, sicut prior, quia non ita excludit directam cognitionem illius. Nam qui directe vult ignorare aliquid, jam directe cogitat de illo quod ignorare vult, seu quod non vult examinare an ita sit; ideoque etiam potest directe velle se ad id obligare, saltem ex hypothesi, si fortasse ipse decipiatur; et ideo cum tali ignorantiae modo potest sine dubio esse voti obligatio. Tamen in eo casu, si recte attendamus, talis ignorantia non est causa vovendi; nam potius e contrario ideo homo sic affectus non curat rem examinare ad tollendam ignorantiam, quia habet voluntatem se obligandi cum quacumque conditione, nec etiam omnino ocellat objectum, ut declaratum est. Advertere autem oportet, quod, licet cum illa ignorantia, sic explicata possit esse praedicta voluntas vovendi, non propterea necessarium est ut, quoties ignorantia est affectata, voluntas voventis sit absolute et omnibus modis se obligandi, quia etiam potest illa voluntas ignorandi seu non examinandi rem, oriri ex aliquo timore humano, vel alio simili respectu; et ita potest nihilominus, qui vovet, non habere intentionem se obligandi, nisi juxta exigentiam materie sub tali vel tali conditione propositae; et ideo in hujusmodi easu diligenter examinanda est voluntas voventis, nam inde res tota pendet.

6. *Ad secundum.* — *Quid sit ignorantia concomitans.* — Eadem fere responsio est ad secundam dubitationem, nam ignorantia concomitans ut sic non est causa actus; et ideo non comprehenditur sub ea ignorantia, de qua in praesenti sermo est. Advertere igitur oportet, ignorantiam tune dici concomitantem, quando homo est ita dispositus quod, licet talem ignorantiam non haberet, idem esset operatus. Haec autem dispositio intelligi potest, vel habitualis tantum, vel actualis; et habitualem voco illam, quae non est per actuale propositum, vel desiderium voluntatis, etiamsi habitualis dispositio ex actibus proxime praecedentibus relieta fuerit; quam alii fortasse virtualem vocabunt; in praesenti vero melius dicitur habitualis, quia (ut supponimus) neque actus existit in se, neque in aliquo alio actu, qui in virtute ejus operetur, ut supponimus. Haec igitur dispositio habitualis parum refert ad effectus morales, quamdiu in actum non prodit imo vix potest de illa ferri humanum iudi-

cium. Quis enim, praeter Deum, seit quid esset volitus homo, si hoc vel illud considerasset, aut quod propositum circa hoc objectum conditionatum esset habiturus, si menti ocurrisset? Utrumque enim pendet ex libera voluntate, quae indifferens est, atque adeo incerta, quamdiu non prodit in actum. Neque satis est quod tempore proxime praecedente tale propositum habuerit aliquis, nam potest et solet facile mutari. Unde hoc modo solum potest diei ignorantia concomitans secundum humanam conjecturam; in praesenti autem materia, talis conjectura non obstat quominus talis ignorantia aequa impedit valorem voti, ac quaelibet alia, quia homo non obligatur per hoc quod facturns esset, si hoc vel illud ei accidisset, sed per hoc quod actu facit, vel fecit.

*7. Alius modus ignorantiae concomitantis in ordine ad voluntatem actualem.* — Alio ergo modo dicitur ignorantia concomitans comparata ad praesentem voluntatem actualem, qua illequis declarat mentem suam, ut bene in simili significavit Tiraq., tractat. *Cessante causa, limit. 4, num. decimo nono, dum in fine similis limitationis ait: Quomodo autem id commoscatur, an alias scilicet fuisse neque factus, non video, nisi ex verbis legis, statuti aut concessionis id deprehendi possit.* Ita ergo in praesenti dicimus, hoc voluntarium concomitans deprehendi non posse, nisi ex intentione t verbis voventis; ex illis tamen posse, et declaratur exemplo. Nam si aliquis occidat Perrum inimicum, ignorans quidem esse illum, existimans esse cervum, actu vero desiderans ibi adesse inimicum, cum proposito occidendi illum si ipse esset, tunc ignorantia dicitur potest actualiter concomitans; talis ergo potest etiam in voto emittendo intervenire, et ne nihil obstarre potest quominus votum validum sit, quia ignorantia tunc neque est causalis voti, neque excludit sufficientem voluntatem se obligandi ad talem materiam, ut effectam tali proprietate, quia licet ignoretur absolute, sub conditione apprehenditur. Ut si quis voveat peregrinationem Hierosolymitanam, existimans non fieri per mare, habens non actu voluntatem non minus votendum, etiamsi per mare fieret, sufficientem bet intentionem se obligandi ad talem peregrinationem absolute et simpliciter, sive perire fiat, sive non, quamvis privato errore estimet absque navigatione fieri.

*8. Ad tertiam.* — Ad ultimam difficultatem, iudeo assertionem positam maxime procedere, quando ignorantia est positiva per judi-

cium et existimationem de materia voti, quod, scilicet, sit affecta proprietatibus quas revera non habet. Tunc enim talis materia ut affecta talibus conditionibus est, quae movet, et ad quam positive fertur voluntas; ideoque magis causat involuntarium, *cum errantis nulla voluntas sit*, ut dicitur in L. *Cum testamentum, ff. de Juris et facti ignorantia.* At vero quando ignorantia est pure privativa, judicium, seu existimatio positiva mentis proponit aliquid in materia voti, quod in re verum est, et ibi sistit, et praescindit ab aliis quae non negat, quamvis ea non proponat, nam propterea non est ignorantia positiva, quia abstractientium non est mendacium. Unde fit ut objectum sic propositum non moveat voluntatem secundum id quod per ignorantiam occultatur; et ideo talis ignorantia non ita causat involuntarium. Potest autem illud causare tanquam removens prohibens, nam illud quod per talem ignorantiam occultatur in objecto, sicut non trahit voluntatem, ita nec retardat illam; et ex hac parte contingere potest ut talis ignorantia causet involuntarium, quia si talis conditio fuisse proposta, et non occultata, retardaret hominem a votando. Et hunc etiam involuntarii modum aliqui putant sufficere, ut valor voti impediatur, maxime quando talis conditio collide occultatur, ne votentem retardet.

*9. Regula generalis in hac materia.* — Verumtamen hoc oportet sano modo intelligere; nam, ut dicebam de ignorantia concomitante, nemo obligatur vel desinit obligari propter ea quae facturus esset, si hoc vel illud accideret, sed per ea que facit; in eo autem casu talis homo absolute votet; quod autem non esset emissurus votum, si hoc vel illud scivisset, actu nihil ponit vel causat in ipso; ergo non potest hic et nunc impedire obligationem quae ex voto secundum se nascitur. Eo vel maxime quod (ut etiam dicebam) illa conditionalis hominibus incerta est, unde non potest nisi divinando et conjectando affirmari; valor autem voti non debet pendere ex conjecturis adeo incertis. Quare potius videtur pro regula statuendum, in eo casu validum esse votum, et illam conditionem, occultatam per ignorantiam, implicite volitam esse in objecto proposito, a quo non fuit exclusa. Atque ita sentit Cajetanus, in Summa, verb. *Votorum emissio, etc.*, in fine; Soto supra, q. 2, art. 1, ad 3, verb. *Ex his;* Ludov. Lop., 1 part., cap. 43, in fine; Valen., disput. 6, q. 6, punct. 4, in fine.

**40. Duplex limitatio ad præcedentem regulam.** — Haec tamen regula dupliceiter limitanda est. Primo, nisi talis homo, dum votet, per expressam voluntatem limitet suam intentionem ad objectum sibi propositum, ut sic, vel expresse addat conditionem, nisi tale votum habuerit plures difficultates quam sibi propo nantur, nam per talem intentionem manifeste fit hujusmodi votum involuntariorum. Quia tunc voluntas est conditionalis, et conditio subsistit. Secus vero est, quando, licet difficultas vel conditio lateat, in intentione non concepit, sed absolute fertur intentio ad objectum, ut de facto proponitur; nec satis est dicere quod si difficultas illa tunc cognoscetur, homo non vo veret, neque illud objectum vellet. Haec enim conditionalis est de futuro, non de praesenti; et ideo non mutat praesentem voluntatem, sed absolutam illam relinquit, ut saepe dictum est. Secundo, nisi ex materia proposita et modo proponendi moraliter constet taciturnitatem hujusmodi conditionis, seu proprietatis materiae æquivalere negationi, et conceptum, qui inde formatur, non solum esse præcisi vum, sed etiam exclusivum; tunc enim igno riantia jam non est mere negativa, sed vim habet moralis deceptionis. Quando autem de tali ignorantia hoc modo judicandum sit, pru dentis arbitrio relinquendum est, multumque pendet ex deliberatione et intentione ipsius voventis.

### CAPUT XIII

UTRUM PRÆTER DELIBERATAM VOLUNTATEM SE OBLIGANDI DEO, NECESSARIA SIT PROMISSIO QUÆ SIT ACTUS INTELLECTUS IN QUO VOTI SUBSTAN TIA CONSISTAT?

1. Diximus de actibus intellectus necessariais ad voluntatem votandi, et ordine naturæ antecedentibus illam; nunc superest expli candum an sit in intellectu aliquis actus subsequens prædictam voluntatem, in quo substantia vel (ut ita dicam) entitas ipsius voti consistat. Ut antem sensus et quæstionis ratio intelligatur, suppono imprimis votum forma liter consistere in promissione facta Deo; ita ut interius in anima actus votandi et actus promittendi idem omnino sint. In hoc conueniunt omnes Doctores, et supra cap. 1 et 2 probatum est. Patetque ex illo Deut. 23: *Cum votum voreris Domino Deo tuo, non tardabis reddere;* et infra: *Facies sicut promisisti;* ubi verbum votandi per verbum promittendi ex

plicatur. Sieut etiam fit Eccles. 5, dum dici tur: *Si quid voristi Deo, ne moreris reddere, displicet enim illi infidelis et stulta promissio;* et infra: *Melius est non vorere, quam post votum promissa non reddere;* ubi ea, quæ sub votum cadunt, promissa dicuntur; ipsum ergo votum promissio est. Et eodem modo lo quuntur Patres, Isidor., lib. 2 Synonym., et habetur cap. *In malis*, 22, q. 4; et August., Epist. 45: *Ja u voristi, jam te astrinxisti, tenetur apud Deum sponsio tua.* Deinde in votis, quæ ore flunt, nihil est ore votare, nisi ore promittere; ergo similiter in mente, nam per votum explicamus quod in mente geritur. Praeterea fractio voti infidelitas quædam est apud Deum; infidelitas autem moralis promis sioni contraria est; ergo votum est promissio. Tota ratio constat ex allegatis verbis Sa pientis: *Displicet enim illi infidelis et stulta promissio;* et ex illis 1 Timoth. 5: *Habentes damnationem, quia primam fidem irritam fecerunt,* id est, prius votum, ut Clemens expo suit, lib. 3 Constit., cap. 1, dicens: *Rationem Deo reddet, non quia iterum nupsit, sed quia promissionem non servavit.* Illa ergo fides est promissio, eademque est votum; et illam ex positionem secuti sunt Pontifices, Concilia et Patres, ut infra tractando de Transgressione voti videbimus. Denique inter homines ex promissione seu pollicitatione nascitur proxime obligatio; ergo et in ordine ad Deum; sed ille actus spontaneus, per quem homo se obligat Deo, est votum; ergo votum idem est quod promissio. De hoc ergo puncto non es troversia, sed de ipsa promissione, a qua potentia fiat, et quis actus in ea sit.

2. *Ratio dubitandi in actibus voluntatis.* — Hinc ergo intelligitur ratio dubitandi. Nam quod non sit voluntatis actus, patet, quia non est propositum faciendi quod promissum, ve promittendum est, quia ille actus non induci obligationem, imo neque est simpliciter ne cessarius ad illam, ut ostensum est. Neque es voluntas votandi aut promittendi, tum quia talis actus habet pro objecto ipsam promissio nem, et votum non habet pro objecto s ipsum, quia repugnat primum objectum ali cuius actus voluntatis esse ipsiusmet actum ut ostendit D. Thomas 1. 2, q. 1, artic. 1, ad 2 tum quia promissio et votum est effectus illius voluntatis, atque adeo posterius illa; est ergo aliquis actus distinctus ab illa. At vero po actum illum, quo homo vult promittere Deo non potest intelligi alius actus ipsiusmet voluntatis, qui ad votum pertineat, quia post i

lum actum nihil superest volendum, sed faciendum; ergo in voluntate non potest intellegi actus qui sit votum. Et declaratur ex modo communi loquendi, nam *volo promittere*, et *promitto*, non significant idem; nec qui dicit, *Volo promittere*, censetur promittere, donec dicat, *Promitto*; ergo signum est actum promittendi esse distinctum ab omni voluntatis actu, qui ad vovendum vel promittendum intervenit.

*3. Idem probatur in actibus intellectus.* — Quod autem votum non possit esse actus intellectus, probatur, quia nec est actus tempore vel natura antecedens voluntatem se obligandi Deo, nec etiam est actus posterior; ergo nullus esse potest. Major evidens est ex dietis, quia ante voluntatem vovendi seu obligandi se Deo, non est votum; ergo nullus actus intellectus antecedens dictam voluntatem potest esse votum. Minor etiam probatur, quia omnis actus intellectus, vel est cognitio, vel locutio; neuter autem ex his actibus potest esse votum: non quidem cognitio, nam post voluntatem vovendi aut se obligandi nulla cognitio necessaria sequitur in intellectu, nisi cognitio quasi reflexiva, qua cognoscit homo quod vellet, seu voluerit se obligare. Quae cognitio non potest esse votum, tum quia non est cognitio ad alterum, sed ad se; tum etiam quia non est actus practicus, sed speculativus, quo homo alium actum suum cognoscit, vel effectum ejus, votum autem est actus practicus, ut recte D. Thomas dixit; tum quia talis cognitio videtur supponere votum; nam, eo ipso quo vult se obligare Deo, obligatus manet, nam illa voluntas efficax est; ergo cum homo cognoscit illam voluntatem in se, jam cognoscit se obligatum; ergo jam supponitur votum. Quoad alteram vero partem de locutione, probatur minor, quia locutio interna ad Deum sola voluntate sufficienter fit, ut supra tract. 4, lib. 4, cap. 4, dixi; et licet possit etiam ab homine fieri per conceptus verborum, ut ibidem cap. 3 declaravi, haec locutio non est necessaria, sed valde accidentaria ad votum Deo faciendum, et ad obligationem ejus; ergo.

*4. Prima sententia.* — Duæ itaque in hac re sunt opiniones. Prima dicit, promissionem ad Deum, quæ est votum, esse quemdam actum intellectus posteriorem voluntati promittendi, ac se obligandi, et ab illa procedentem per modum enjusdam impulsus et imperii, quo se homo ordinat ad Deum. Hæc est opinio D. Thomæ, d. art. 1, quam ibi Cajetan., Sot., Aragon. et alii moderni sequuntur, et omnes

illi, qui orationem, legem, et imperium in intellectu constituunt, quos supra, d. cap. 3, commemoravi. D. Thomas utitur illa ratione, quia ordinare, ad intellectum pertinet; per votum autem ordinat homo seipsum, ~~fit~~ rem quam vovet, ad Deum. Verumtamen ad hanc rationem jam diximus, citato loco, cum Scoto, et cum ipso D. Thoma aliis locis, non esse solius rationis ordinare, sed etiam voluntatis. Nam profecto referre, ordinare est; voluntas autem refert actiones ad finem, vel ad alterum; ut qui vult obedire alteri, voluntatem suam voluntati alterius subordinat, et qui vult suum corpus trahere alteri, ut per matrimonium, suum corpus subjicit potestati alterius, quæ est quædam ordinatio. Sie ergo ex parte ordinationis non repugnat votum esse actum voluntatis. Aliter solet probari hæc opinio, quia votum est quasi lex privata, quam homo sibi imponit, ut ait D. Thomas, d. quæst. 88, art. 10, quia sicut ex lege nascitur publica obligatio, ita ex voto privata; sed lex est actus intellectus; ergo et votum. Verumtamen et de fundamento hujus rationis est eadem controversia, præsertim de lege positiva, cui magis comparatur votum. Et præterea propositio illa, quod votum sit lex privata, metaphorica quodammodo est, ut infra declarabo; ex metaphorica autem locutione subsumendo propriam, non potest esse efficax argumentatio, quia virtute fit in quatuor terminis.

*5. Secunda sententia.* — Est ergo secunda sententia, asserens votum mentale esse actum voluntatis, quo voluntas efficaciter vult se obligare Deo ad hoc vel illud in honorem ipsius faciendum. Hanc sententiam tenent in 4, distinct. 38, Major, q. 1, definiens votum esse voluntionem; Supplement. Gabr., q. 1, art. 1, qui bene rem disputat. Insinuat Scot., ibi, q. unic., verb. Alia ratio, quatenus dicit per actum voluntatis obligari aliquem vovendo, quia per solam voluntatem est dominus, et transfert dominium, etc. Ileem sentit Richard., art. 2, q. 2; Palac., disput. 1. Alii vero antiqui non satis rem disputant nec explicant, semper tamen magis tribuunt votum voluntati quam intellectui, et jura interdum explicant per propositum firmum, id est, obligatorium, ut supra visum est. Ipsum etiam nomen *votum* a voluntate deductum est, ut dictum sit *votum*, quasi volitum, ut assernit Bart., in l. *Qui in aliena, in princ., ff. de Aequir. hæred.* Et hoc fortasse sentiunt Canonistæ, quando dicunt ad votum sufficere propositum, ut dixi-

mus cap. 4. Et plura ex illis adducit Stunica, q. 4, n. 37 et sequentibus, qui nunc in hanc, nunc in aliam sententiam inclinat. Denique in hac opinione sunt omnes Doctores, qui legem, imperium, vel orationem in voluntate constituum, est enim eadem ratio.

6. *Sensus hujus opinionis expenditur.*—Ut autem fundamentum hujus sententiae intelligatur, prius est sensus percipiendus. Non enim in proposito seu voluntate faciendi vel non facieri rem promissam, votum ponit, sed in voluntate se obligandi Deo, ut ex dictis constat. Hic autem actus, *Volo obligari Deo ad castitatem servandam*, dupliciter accipi potest. Primo, tanquam solum propositum de futuro, ita ut licet actus voluntatis sit de praesenti, objectum ejus tantum sit aliquid faciendum futuro tempore, ut cum dico, *Volo servare præcepta, et similia, et in hoc sensu* constat, talem actum voluntatis non esse votum nec promissionem, sed tantum propositum vovendi vel promittendi. Unde si quis dicat, *Volo promittere*, in eodem sensu de futuro, non promittit, nec illa verba æquivalent huic verbo, *Promitto*. Alio vero modo potest intelligi actus voluntatis se obligandi efficaciter et ex tunc, seu ex vi talis actus, ita ut idem sit, *Volo obligari, quod, Volo manere obligatus, seu, Volo ut ex nunc in me oriarur vinculum et obligatio*. De hoc ergo actu intelligit hæc opinio esse votum, nec dependere in esse voti ab aliquo subsequenti actu intellectus.

7. *In quo actu voluntatis consistat votum.*—Sie ergo explicata hæc opinio mihi videtur vera. Et fundatur primo, quia illa voluntas per se ipsam statim inducit spontaneam obligationem in ordine ad Deum, et voluntarie assumptam; ergo est votum. Consequentia patet ex proprio effectu voti supra declarato. Antecedens autem probatur, quia ille effectus obligandi se est in hominis potestate, et illa voluntas est absoluta et efficax, et pro statim (ut sic me explicem); ergo quantum est ex parte illius et ex parte hominis, statim etiam per se ipsam inducit obligationem. Neque vero ex parte ejus cui fit talis obligatio, aliquid amplius necessarium est, quia in his obligationibus maxime requiri solet, ex parte ejus cui fiunt, acceptatio at vero cum obligatio hæc sit ad Deum, qui intuetur cor, et videt talem voluntatis determinationem, si sit de materia capaci, statim potest acceptari; ergo etiam ex parte creditoris nihil aliud requiritur ad talem obligationem. Dices: licet

ex parte illius voluntatis statim et efficaciter sequatur obligatio, non tamen immediate, sed mediante facultate ad illam faciendam apta, quæ est intellectus, sicut ex hoc actu efficiaci, Volo moveri, statim sequitur motus, non tamen immediate, sed per motivam potentiam.

8. Contra hoc vero insto, declarando aliud fundamentum hujus sententiae, quia post illum voluntatis actum nullus potest intelligi in intellectu, qui necessarius sit, nec per se conferat ad efficiendam obligationem apud Deum; ergo sola voluntas est, quæ et efficaciter et immediate illam inducit. Consequentia est clara. Et antecedens probatur, quia post illam voluntatem proxime sequi potest in intellectu cognitio quasi experimentalis, qua homo quasi intuetur et experitur in se talem actum voluntatis, quæ cognitio ut sic non est ad Deum, nec aliquid ordinat ad ipsum, et ideo non potest esse votum, ut supra argumentahar. Deinde intelligi judicium potest, quo homo judicat se ex vi illius voluntatis esse obligatum Deo; et hoc judicium multo minus potest esse votum, tum ob eamdem rationem, tum quia supponit effectum voti et consequenter votum, tum quia quotidie ferre possumus illud judicium iterum atque iterum, et non propterea iteratur votum. Hi ergo actus cognoscendi, licet necessarii sint ad implendum postea votum, non tamen ad faciendum illud: præter illos autem nullus aliis actus cognoscendi per se conjungitur illi voluntati, nec intelligi potest ad quid sit, vel quis aut qualis sit.

9. Præter cognitionem autem potest esse in mente locutio; hæc autem in praesenti materia non potest esse necessaria ad voti existentiam et obligationem, et maxime loquendo de locutione, quæ sit actus intellectus; nam obligatio voti est ad Deum, qui nulla indiget locutione hominis, ut videat voluntatem se obligandi ipsi Deo; ad quid ergo est talis locutio necessaria? Deinde hæc locutio ad Deum, sit pure spiritualis, per voluntatem fit, ut in tractatu de Oratione ostensum est; ergo etiam ex hac parte non est necessarius actus intellectus. Et præterea cum talis locutio ad Deum non sit nisi ordinatio quædam propria actionis, quasi per voluntariam præsentationem talis actus in conspectu Dei, hæc ordinatio quasi in actu exercito includitur in voluntate se obligandi Deo. Nam illa voluntas a ad Deum voluntarie ordinatur intime, et per seipsum, et qui illam habet, optime novi non ordinare obligationem suam ad ignorari

tem illam, sed ad eum qui optime novit illam, et acceptat, et exigit; ergo ex hac parte in illo actu includitur sufficiens ordinatio. Quod si addatur expressus actus voluntatis quo velit illam suam voluntatem et obligationem Deo offerre et præsentare, erit ad majorem fervorem (ut ita dicam) ipsius voventis, non de necessitate voti; quamvis etiam illa major expressio ad voluntatem pertineat, ut dixi.

10. Denique si addatur locutio mentalis per conceptus verborum sensibilium, illa magis extrinseca est ad rationem voti respectu Dei, tum quia nou est necessaria ut obligatio acceptetur a Deo, ut ostensum est; tum etiam quia illa jam supponit totum id quod ex parte hominis est necessarium ad obligationem. Quod per comparationem ad promissionem, quae fit homini, magis innotescet, nam inter homines, ad effectum promissionis, praeter effaciem voluntatem obligandi se alteri, requiri possunt verba aut signa, quibus alteri constet illa voluntas, ut possit alius obligationem acceptare; at in ordine ad Deum non sunt necessaria talia signa, etiam intellectualia, sed voluntas ipsa se suosque actus ordinans sufficit; ergo.

11. *Solum consensum voluntatis perficere matrimonium.*—Unde etiam sumi potest argumentum, quia in promissione quæ fit homini, quidquid post consensum voluntatis requiritur ad firmitatem promissionis, vel cuiuscumque alterius contractus, est tantum in ratione signi, ut alteri innotescat consensus promittentis vel donantis. Unde inter homines hæc verba: *Promitto tibi hanc rem, nihil aliud significant, nisi, voluntate mea me tibi obligo ad rem hanc tibi donandam.* Unde verbis illis nihil respondet in mente promittentis, nisi voluntas se obligandi, et in intellectu conceptus eorumdem verborum, quibus dirigitur lingua ad illa verba proferenda, nec intelligi potest in intellectu alius actus illis verbis respondens. Idemque est in qualibet donatione. Et in matrimonio, verba illa, quibus perficitur Sacramentum: *Accipio te in meam, meque tibi trado, aut similia, licet per intellectum dictentur, immediate indicant consensum voluntatis in traditionem sui corporis, vel in acceptationem alterius.* Et ideo solent dicere *jura solum mutuum consensum dandi et acceptandi invicem corpora, perficere matrimonium, ut loquitur Alexander III, in cap. Cum locum, de Sponsalibus, et Nicol. Papa, in cap. Sufficiat, 28, q. 2, quia nimirum, licet verba necessaria sint, solum requiruntur ut signa*

consensus ipse antem *consensus voluntatis* est propria et per se causa vinculi et obligacionis. At in promissione ad Deum non sunt necessaria signa, per se loquendo, sed voluntas ipsa per se innotescit Deo; et eo ipso quod est de obligatione illi efficaciter facienda, ordinatur ad ipsum, et si est recta, et conformis voluntati ejus, acceptatur ab ipso; ergo illa per se sufficit ad votum. Dico autem per se, quia interdum ex statuto Ecclesie vel ex intentione voventis, potest requiri exterior promissio, etiam publica, ut votum coram Deo valeat; sed illud et accidentarium est, et tunc etiam illa exterior significatio est quasi conditio necessaria ad valorem consensus: substantia autem voti, quatenus in anima est, in consensu consistit.

12. Dicere vero potest aliquis, praeter voluntatem se obligandi, et locutionem mentalem, intervenire actum imperii, quo sibi homo imperat *talem obligationem*, et illum esse actum intellectus, et privatam legem quam sibi homo imponit, et in illo consistere votum, licet non vocetur imperium, sed promissio, quia non est ordinatio a superiore proveniens in subditum, sed est ordinatio qua ipse subditus se ordinat ad superiorem. Sed contra hoc dici possent multa de imperio, quia revera praeter judicium non potest esse nisi locutio, ut in 1. 2 latius dicitur. Hic tamen est peculiaris ratio non admittendi *talem actum speciale*, quia imperium proprium cadit in actum humanum qui imperatur; hic autem nullum tale esse potest. Nam practicum judicium quod antecedit voluntatem se obligandi Deo, esto vocetur imperium, non est votum, ut jam ostensum est, quia ex illo non nascitur propria obligatio; imo potest non sequi, quia potest voluntas non obediens. Post illam autem voluntatem non superest actus humanus imperandus, nisi forte executio actus promissi per votum, quod imperium est, et effectus voti, non votum, et effectus voluntarius, qui potest non imperari frangendo votum. Nec potest fingi imperium se obligandi, nam se obligare præcise sumptum, ut est aliquid distinctum ab actu voluntario per quem causatur, non est actus imperatus, sed est vineulum, seu effectus moralis relictus ex voluntate se obligandi; ergo circa illud vineulum ut sic non potest immediate versari aliud imperium, praeter voluntatem se obligandi. Dieunt aliqui, imperium illud esse de acceptanda obligatione voti, quæ acceptatio actus humanus est. Sed non recte, quia qui votet, vel non acceptat

obligationem, sed facit, Deus autem est qui acceptat; vel non aliter homo acceptat illam, quam faciendo et volendo illam; acceptatio ergo obligationis non est aliquid praeter voluntatem se obligandi; at imperium hujus voluntatis non est votum, ut ostensum est, quia antecedit illam; ergo nullum imperium ab illa voluntate distinctum potest esse votum.

13. *Quomodo votum dicatur lex particularis.* — *Dupliciter oriri potest obligatio ex actione aliqua.* — *Obligatio ex facto non ex intellectu, sed ex voluntate oriri.* — Neque obstat quod votum dicatur lex particularis, tum quia lex sufficier ferri posset per voluntatem, si per se innotesceret illi cui imponitur, sicut unicuique innotescit voluntas propria. Tum maxime quia (ut dicebam) locutio illa metaphoram involvit. Quod ita declaro, nam duplíciter potest oriri obligatio ex actione aliqua: aut tanquam ex facto, ut ex furto nascitur obligatio restituendi, vel ex testamento nascitur obligatio implendi voluntatem testatoris; aut tanquam ex jure, ut ex naturali dictamine, unienique dandum esse quod sum est, nascitur obligatio restituendi rem alienam. Ex voto igitur vel quaenamque promissione nascitur obligatio tanquam ex facto, et ideo licet dicatur lex privata propter quamdam similitudinem cum lege in producenda obligatione per voluntatem, tamen revera non est proprie lex, quia non constituit jus; nec est actus jurisdictionis, sicut voluntas testatoris potest dici quasi lex respectu heredis, non tamen proprie, sed per quamdam analogiam. Propria autem obligatio, tanquam ex jure, servandi votum oritur ex illa lege naturali: *Redde dominu*vota tua**; et haec lex dici potest esse in dictamine intellectus, non est tamen votum, sed circa votum, ut circa propriam materiam, versatur. Obligatio ergo, quae oritur ex facto, non est necesse oriri ex intellectu, sed ordinarie nascitur ex voluntate, ut patet in matrimonio et in testamento, in quibus praeter voluntatem sola signa externa requiruntur propter cognitionem humanam; in praesenti ergo voluntas sufficit, et signa non sunt necessaria ut votum sit, sed ut hominibus innotescat, ut ostensum est.

14. *Respondetur dubitationi initio propositi.* — *Votum dupliciter accipi potest.* — Denique ad rationem dubitandi in principio positam, respondeo promissionem aut votum dupliciter accipi. Uno modo, pro obligatione, et vinculo quod manet in homine habente votum; alio modo, pro actu illo a quo immediate

nascitur obligatio; haec posterior significatio est magis propria, magisque usitata, tamen prior etiam est frequens; sic enim ait D. Thom., in d. artic. 1: *Votum quamdam obligationem importat ad aliquid faciendum, vel non faciendum;* et Suppl. Gabr., d. q. 1, dixit, promissionem esse obligationem adimplendi propositum, quo homo vult esse obligatus, et votum nihil aliud esse quam obligationem, qua quis se spontanee obligat Deo. Haec enim et similia intelligenda sunt de voto, quatenus est vinculum permanens, et quasi in habitu. Dico ergo, votum proprie dictum, prout significat actum illum, quo homo se obligat Deo, non habere pro objecto alium actum humanum, sed obligationem ipsam, seu vinculum efficiendum per actum vovendi. Atque ita voluntas illa, qua homo se obligat Deo, habet pro objecto obligationem ipsam ad Deum, et ita habet pro objecto votum vel promissionem, quatenus haec significat vinculum ipsum efficiendum per votum, non quatenus significat actum vovendi aut promittendi. Et similiter votum, prout sumitur pro ipso vinculo seu obligatione, recte dicitur esse effectus volitionis se obligandi. Si vero sit sermo de ipso actu inducente obligationem, potius dicendus est effectus potentiae voluntatis, et formaliter esse actus ejus.

15. Illae autem locutiones, Volo promittere, aut Volo vovere, jam explicatae sunt; nam si sint de futuro ex parte promissionis et voti, significant praesens propositum voluntatis de alio futuro actu voluntatis, sicut, Volo amare, aut Volo penitere; si autem sint de praesenti quoad effectum volitum, sic velle promittere vel vovere, idem est quod velle obligari statim cum effectu, et ibi promissio pro obligatione sumitur; vel certe, licet promissio nihil aliud sit quam ipsam volitio obligationem inducens, quia illa spontanea est, et per se in intrinseca voluntaria, recte dicitur velle promittere, qui ita se vult obligare, non quia habeat promissionem ipsam actuellem pro objecto ejusdem actus, sed quia promittendo vult etiam promittere; sicut qui amat, vult amare, non alio actu, sed ipso amore. Verum quidem est homines vix posse exercere hos actus interiores etiam voluntatis, quin illos exprimant, loquendo saltem mentaliter, ut cum amo Deum interius, quasi loquendo profero in mente haec verba: *Diligam te, Domine, fortitudo mea*, vel similia; et similiter cum volo me obligare Deo, mente profero verbum, *Voveo aut promitto Deo*; tamen sicut

amor non consistit in verbis etiam mentalibus, sed in significato per verba, ita et votum; per verbum autem Promitto, nihil aliud significatur, nisi Volo me obligare, seu voluntarie me obligo, ut satis declaratum est.

## CAPUT XIV.

## UTRUM VOTUM SIT TANTUM PROMISSIO DEO FACTA, VEL ETIAM TRADITIO?

*1. Votum simplex privative tantum differt a solemni.* — Non disputarunt quæstionem hanc antiqui Theologi de voto in genere nec de voto simplici; attigerunt vero illam circa votum solemne, tractando, in 4, d. 38, quomodo solemne votum castitatis impedit ac dirimat matrimonium; nos autem in præsentि nihil de voto solemni, ut tale est, dicere intendimus, sed de voto secundum se, atque a de ratione voti simplicieis. Credimus enim votum simplex quasi privative tantum differre a solemni ejusdem materiæ, quia votum simplex includit quidquid est necessarium ad perfectam et specificam rationem voti in tali materia, et nihil aliud; votum autem solemne includit etiam totam specificam rationem voti, et addit quidpiam aliud quod votum in ratione solemnis constituit; quid autem illud sit, et quomodo ad rationem voti comparetur, infra suo loco dicetur, et ideo nunc non traetabimus an traditio requiratur ad votum solemne, vel quomodo cum illa conjungatur. Nihilominus tamen ad explicandam complete specificam rationem voti, vel simplicieis, vel absolute spectati, necessarium visum est propositam quæstionem examinare. Quia cum vix possimus nos differentias ultimas rerum nisi per negationes explicare, ad essentiam voti comprehendendam non satis est dixisse illam consistere in promissione valida Deo facta; sed necesse est ostendere in hoc solo, et nullo alio addito ex parte actionis, consummari rationem voti. Nihil autem exegitatum haec tenus est, vel videtur posse cogitari, addi posse ultra promissionem rei, præter traditionem ejus, et ideo de illa specialiter movetur quæstio.

*2. Prima opinio. — Duplex modus colligendi diversitatem votorum.* — Est ergo quadam opinio quæ duabus assertionibus continetur. Prima est, votum secundum se ac simplex sufficienter perfici posse per solam promissionem sine traditione. Secunda est, aliquando votum etiam simplex non sola promissione perfici, sed traditionem etiam includere. Et de prima

quidem assertione nulla est difficultas, nam communis est et clara, ut patebit. In secunda autem est maxima, tum in explicanda illa differentia votorum etiam simplicium, tum in conjungendo per se duas illas rationes promissionis et traditionis in eodem actu voventi. Duobus ergo modis potest illa diversitas votorum declarari, primo ex parte materialium, secundo ex intentione voventis.

*3. Primus modus.* — Prior ergo modus declaratur, et probatur primo exemplis: nam votum ingrediendi religionem verum ac perfectum votum est, et tamen in sola promissione consistit; nam sic vovents nihil statim et ex vi voti tradit Deo, sed solum obligat se ad tradendum in futurum. At vero votum castitatis, etiam simplex, non solam promissionem, sed etiam traditionem includit, quia statim, et ex vi illius, vovents corpus suum tradit et consecrat Deo in perpetuam castitatem. Idem cernere licet in voto obedientiae omnino simplici, et extra omnem statum religionis facto, nam per illud statim tradit vovents suam voluntatem illi eni obedire promittit. Secundo, probatur ratione utraque assertio. Prior quidem, quia votum interdum est tantum de actione futura, quæ nondum est, ut est de ingressu religionis, de peregrinatione, et similibus; in his ergo votis et materiis tantum habet locum promissio, et non traditio, quia traditio tantum esse potest de re jam existente, quia non traditur nisi quod est; promissio autem est de re futura, nondumque existente. Posterior autem assertio contraria probatur, quia votum aliquando fit de re existente, quæ per ipsum votum etiam simplex exhibetur et traditur in ordine ad actionem futuram, vel moralem omissionem, seu privationem (quæ in moralibus nomine actionum comprehenditur, juxta doctrinam D. Thom. 1. 2, q. 71, art. 6), ut fit per votum castitatis et obedientiae, et similia; ergo tale votum licet in ordine ad actus futuros includat promissionem, et ideo per verbum promittendi communiter fiat, aliquam traditionem includit, ejus nimurum rei præsentis quæ in futurum utendum est. Quia de re quæ in præsenti exhibetur, ut sic, non fit promissio, sed traditio; sic ergo ex parte materialium distinguuntur talia vota. Tertio declaratur differentia a signo, nam si post votum castitatis quis fornicietur, statim violat votum, non vero si fornicietur post votum religionis, antequam actu se tradat religioni; hæc autem differentia non aliunde provenit, nisi ex eo quod per prius

votum statim traditur corpus Deo, non autem per secundum.

*4. Secundus modus.* — Secundus modus explicandi et probandi illam assertionem esse potest ex intentione voventis, et declaratur in hunc modum: nam inter homines duo sunt modi liberalium actionum: unus est promittendo tantum, alius donando, quarum distinctio tam clara est, ut non indigeat explicatio-ne; ergo iidem duo modi esse possunt erga Deum. Nam eur non? cum ex parte hominis sit eadem potestas et libertas, et ex parte Dei non minor, imo major sit capacitas. Unde Scot., in 4, disput. 38, significat per votum simplex posse fieri traditionem rei, vel corporis Deo ipsi immediate in ordine ad actum vel usum talis rei: *Quia non minus (inquit) transfert aliquis a se, quod immediate dat Deo, quam quod dat eidem, mediante homine ricario.* Et quamvis argumentando hoc dicat, illi rationi non respondet, unde videtur in ea sententia persistere. Sunt ergo possibles illi duo modi offerendi aliquid in cultum Dei, etiam in actibus mere internis, qui immediate ver-santur inter hominem et solum Deum, scilicet, per modum promissionis, et donationis seu traditionis. Uterque autem ex his modis pertinet ad cultum religiosum, et continetur sub nomine voti; et de modo offerendi per promissionem id constat ex dictis, et ad illum pertinet prima assertio hujus sententiae in principio posita. De altero vero patet, quia promittere aliquid Deo religiosum est; ergo multo magis tradere. Item si ex promissione nascitur obligatio, multo magis ex traditione, quae obligatio cum sit ad Deum non potest nisi ad religionem pertinere. Quod autem hic etiam modus religiosi cultus seu actus sub voto comprehendatur, patet, quia alias oportet novum actum religionis multiplicare, quia sub nullo alio comprehendi potest talis traditio. Item Scriptura sacra haec omnia, quae Deo donantur ex devotione et cultu ejus, vota solet appellare. Item ex tali donatione Deo facta oritur obligatio non convertendi rem illam ad usum profanum, seu non privandi Deum usu talis rei in suum cultum; haec autem obligatio similis est obligationi voti et ejusdem rationis; ergo hac ratione talis do-natio, quatenus parit obligationem, recte sub generali nomine voti comprehenditur; juxta hunc ergo modum merito illa duo genera votorum distinguuntur.

*5. Quomodo distinguatur votum per modum puræ promissionis, a voto cum traditione.* —

Deinde hi duo modi vovendi Deo non possunt satis distingui ex verbis seu signis externis, tum quia haec non sunt per se necessaria ad votum, ut saepe dictum est; hic autem loquimur per se, ac ex natura rei, et seclusa institutione Ecclesie; tum etiam quia in ipsis signis externis potest esse ambiguitas et equivocatio, nam etiam erga homines solemus uti verbo promittendi, eum nos tradimus, ut in voto solemni et professione religiosa saepe fit, et qui se donat aut vendit in servum, promittit parere domino, etc. Debent ergo illi duo modi distingui intentione, quae discernit actiones internas; erit ergo votum per modum solius promissionis, quando quis intendit tan-tum se Deo obligare ad aliquid faciendum, nullam rem a se abdicando; per modum autem traditionis erit, quando intendit rem in totum a se abdicare, et in peculiare Dei dominium et potestatem transferre.

*6. Nihilominus haec sententiam falsam esse existimo, et sine auctore; nullum enim inventio, qui illam typis mandaverit in puris votis, seu simplicibus, nisi fortasse illi, qui dixerunt votum simplex castitatis irritare matrimonium subsequens, quorum opinio reprobata est, ut infra suo loco videbimus. Operæ pretium nihilominus existimo veram resolutionem praesentis quæstionis exacte tradere et expendere, quia ex illa pendent multa, quæ ad varietatem votorum, eorumque effectus intelligentias necessaria sunt.*

*7. Vera quæstionis resolutio proponitur. — Prima conclusio.* — Dico ergo primo: votum, ut votum est, sola promissione valida ad Deum facta perficitur, neque ullum est votum simplex quod in sua ratione essentiali traditionem includat. Ita sentiunt Doctores, in 4, etiam loquendo in speciali de voto simplici castitatis: Divus Thom., quæst. 4, art. 3, quæstiunc. 2 et 3; Bonavent., art. 2, quæst. 1; Richard., art. 7, quæst. 2; Duran., quæst. 2; Argent., art. 3, ad 1; Turreer., 27, quæst. 1, in princ. art. 1. Ac denique omnes, qui constituunt differentiam inter votum simplex et solemne castitatis in hoc, quod simplex est pura promissio, alterum vero involvit traditionem, haec assertionem supponunt; sunt autem illi quamplures, ut infra suo loco videbimus, illosque copiose refert Sanc., lib. 7 de Matrim., disput. 25, num. 7. Deinde hoc probari potest ex communi consensu Doctorum in definiendo voto in communi; nam per solum genus promissionis illud definiunt, et pro differentia constituunt ordinem ad Deum,

mediante materia capaci talis promissionis, neque ad votum simplex specificum et proprium aliud requirunt; ergo quidquid ultra additur, est extra essentiam et specificam rationem voti.

8. *Confirmatur conclusio proposita.* — Et confirmatur ac declaratur, quia in re ipsa datur aliquod votum, quod illam solam rationem et definitionem voti includat, ut omnes fatentur, et patet in voto ingrediendi religionem; ergo signum est differentiam constitutivam illius voti esse specificam et ultimam, quia differentia generica non potest in rerum natura inveniri sine omni differentia contrahente, cum sola negatione omnium differentiarum contrahentium et essentialium; est ergo votum illud in specie ultima voti constitutum; ergo non potest tota illa ratio voti inveniri in aliquo voto magis determinata, et contracta essentialiter in ratione voti, ex parte actus qui in illo intervenit, sed solum esse poterit differentia in hoc, quod in tali vel tali materia versetur promissionis. Probatur consequentia, quia ultima differentia et species non est ulterius determinabilis; ostensum est autem illam differentiam actionis in ratione promissionis esse ultimam: ergo. Denique hoc potest specialiter confirmari ex propriis rationibus promissionis et traditionis; sunt enim adeo oppositae, ut non possint simul versari circa idem secundum idem. Sed hæc assertio eam probationibus ejus evidenter constabit, descendendo ad singulos modos explicandi priorem sententiam, et impugnando illos.

9. *Secunda conclusio.* — Dico secundo: impossibile est ex solis materiis distinguere vota simplicia in ratione puræ promissionis, et ad mixtae seu conjunctæ cum traditione. Probatur primo, supponendo promissionem et traditionem non distingui per se ex materiis, seu rebus circa quas versantur, sed ex propriis rationibus, seu formalibus effectibus ad quos fiunt. Nam per promissionem puram nihil donatur promissario; per traditionem autem donatur res tradita, in quam acquiritur jus per traditionem, quod non acquiritur per solam promissionem. Hæc ergo duo secundum se distincta sunt, et circa omnes et singulas materias versari possunt; ergo etiam in materiis votorum possunt illa duo habere locum in qualibet materia; ergo non possunt distingui ex materiis. Unde argumentor secundo, quia nulla est materia voti, quæ non possit simpliciter promitti sine ulla traditione. Probatur, quia in omni materia voti promissio

ipsa est mere voluntaria, ut supra ostensum est; ergo pro voluntate promittentis potest in qualibet materia fieri sola promissio, quæ ibi sistat, et ad traditionem non transeat. Probatur consequentia, quia promissio de se est prior et separabilis a traditione, quæ est posterior; ergo pro voluntate promittentis potest cum effectu separari, cum utraque pendeat ex ejus voluntate; ergo nulla est materia voti quæ non sit capax puri voti, simpliciter promissionis sine interventu alicujus traditionis; ergo illa duo genera votorum non possunt ex materialis distingui.

10. *Confirmatur assertio, retorquendo exempla pro opposita parte allata.* — Tertio, probatur eisdem exemplis quæ contraria sententia proferbat. Nam in materia castitatis revera datur pura promissio absque ulla traditione, quia vovens simpliciter castitatem, nihil aliud intendit quam promittere, et actus ac effectus non excedit intentionem agentis. Idemque est de simplici voto obedientiæ, per quod nullum jus acquiritur homini, cui obediendum est; supponimus enim illi non fieri promissionem aliquam nec traditionem, nam hoc est in potestate voventis. Addere etiam possumus votum simplex paupertatis, quod obligat æque ac illa duo, et nullam per se includit traditionem, quia ex vi talis voti non tradit homodivitias quas habebat, nec se illis spoliat, donec cum effectu impleat votum, nec etiam fit incapax acquirendi illas, licet obligetur ad non acquirendas, sicut per votum castitatis fit in propria materia; est ergo eadem omnium ratio. Quarto, licet votum fiat de re jam existente, in ordine ad futurum usum, non sequitur in tali voto includi aliquam traditionem, quia per tales promissionem non alienatur res, nec transfertur in alium. Qui enim vovet dare elemosynam ex pecunia quam habet, nondum illam tradit, neque a se abdicat; et ratio a priori est, quia promissio ut sic non est actio sufficiens ad hunc effectum. Ita ergo qui vovet castitatem, licet promittat tales usum sui corporis, nemini tradit corpus suum, sed solum se obligat ad utendum illo tali modo; et hinc provenit, ut si tradat postea suum corpus uxori, matrimonium teneat, quia licet tradiderit ei rem alteri promissam, non tamen rem alienam, neque alteri traditam.

11. *Unde proveniat quod votum castitatis, et similia, obligent statim ac semper.* — Vera assignatur differentia inter votum castitatis et religionis. — Quinto, quod castitatis votum et similia obligent statim ac semper, non prove-

nit ex traditione, sed ex qualitate materiae, quae est negativa, et ex intentione promittentis obligandi se statim et simpliciter, ac perpetuo. Sic enim qui vovet non mentiri, aut non furari, vel non inferre malum inimico, ex tunc obligatur et pro semper, et tamen in his votis fangi non potest aliqua traditio. Et similiter votum non nubendi statim obligat, et pro semper, et nihilominus non habet umbram traditionis. Solum ergo differt a voto castitatis, quod hoc universalius est ex parte materiae, non tamen in modo obligationis aut traditionis. Sexto, differentia illa inter votum castitatis et religionis falsa est, et sine fundamento; nam quod per fornicationem violetur unum votum, et non aliud, non est quia unum est promissio, et aliud traditio, sed quia materia voti castitatis est abstinentia ab actibus venereis, materia autem voti religionis tantum est ingressus religionis. Et inde etiam est, quod prius votum obliget semper et pro semper in sua materia, secundum vero licet obliget semper, non tamen pro semper; quia cum unum sit de privatione, aliud de affirmatione, obligant ad instar praecepti affirmativi et negativi. Tamen quatenus in illa affirmatione voti religionis involvitur aliqua negatio, secundum illam obligat pro semper, scilicet ad non contrahendum matrimonium, et multo magis ad non consummandum. Unde frustra etiam dicitur, unum votum, scilicet castitatis, esse de praesenti, aliud vero, religionis, esse de futuro. Nam in utroque persona circa quam, seu de qua vovetur, praesens est, et sub dominio voventis manet post utrumque votum, sicut ante illa erat; usus autem seu actiones talis personae, quae promittuntur in utroque voto, sunt de futuro, licet in uno sint plures vel pauciores quam in alio, quod impertinens est ad rationem praesentis vel futuri. Atque ita etiam concluditur non magis in uno illorum votorum esse traditionem quam in alio, quia in utroque est tantum obligatio ad usum futurum proprii corporis, vel suppositi, sine abdicatione dominii vel possessionis illius, et sine translatione in alium. Neque etiam magis consecratur persona illa Deo per unum votum quam per aliud, quod attinet ad modum consecrationis (si ita cum argente loquendum est), quia illa consecratio non est aliud quam vinculum quod ejusdem rationis est in utroque voto; sed in uno est in una materia, et in alio in diversa, et ex illa parte potest unum votum dici sacramentum vel excellentius alio, non vero magis dici pos-

test traditio. Et non facile judicari potest, per quod illorum persona magis dicetur Deo; nam licet votum castitatis statim ad plura obliget, tamen votum religionis obligat pro debito tempore ad rem excellentiorem. Nulla ergo est differentia talium votorum ex eorum materiis.

**12. Ex intentione roventis fieri potest ut cum voto simplici conjugatur aliqua traditio, non tamen poterit esse de essentia voti. — Confirmatio ab exemplis.** — Dico tertio: ex intentione et actione voventis, fieri potest ut cum voto simplici conjugatur aliqua traditio; non tamen fieri potest ut traditio sit de essentia talis voti, vel differentia per se contrahens illud, vel denique ut traditio ipsa sit promissio, vel e converso. Haec assertio directe est contra secundum membrum supra positum; et in ea suppeditur haec duo esse valde diversa, scilicet, traditionem et promissionem conjunctim seu concomitantem fieri, et unam esse aliam vel de ratione alterius; quod tam est per se notum, ut nulla indigeat probatio ne vel declaratione, præterquam quod ex probatiorne utriusque partis satis explicabitur. Prior ergo pars de concomitantia declaratur prius humanis exemplis; nam qui donat alteri arborem, consequenter tradit illi fructus in radice, seu jus ad illos, et nihilominus potest addere promissionem nunquam percipiendi fructus ex tali arbore. Item qui alteri donat rem aliquam, tradit illam, et nihilominus saepe addit promissionem nunquam iterum petendi illam. Sic ergo in rebus divinis potest quis tradere Deo res suas, donando illas Ecclesiæ, et votum Deo facere nunquam iterum petendi illas, vel aliquem fructum temporalem ex illis, quod votum simplex est conjunctum cum traditione, ut constat. Idemque contingere potest etiam in votis simplicibus castitatis, obedientiae, vel paupertatis, ut si quis ex pacto perpetuo se tradat hospitali ad servendum in illo, simulque promittat ibi servatum obedientiam, aut castitatem, etc. Et in aliquibus religionibus sunt conversi, qui se tradunt religioni, non per professionem, sed per alium modum pactionis, simulque votum aliquod simplex emittunt, ut castitatis vel obedientiae. Et in quibusdam congregationibus non approbatis ad statum religiosum, posse similia vota simplicia cum traditione aliqua conjuncta reperiri, ut notat Navar., Comment. 1 de Regul., notab. 23, num. 18, ex Glos., in Clement. *Cum ex eo, de Sentent. excommunic., verb. Tertio, et in Clement. 1, de*

Relig. dom., verb. *Obedientiam*, et infra ostendimus, etiam in aliquo statu vere religioso posse vota simplicia conjungi cum traditione.

13. *Ratio aperta assertionis.* — Ratio deinde clara est, quia, licet illa duo sint diversa, non tamen sunt repugnantia, et possunt se junare ad majorem confirmationem pacti; ergo ex libera voluntate hominis possunt interdum conjungi, sicut juramentum additur interdum promissioni seu voto. Considerandum tamen est, semper illa duo cadere super res diversas, vel sub diversa ratione; nam res, quae traditae realiter et in se, ut sic non potest promitti, quia involvit repugnantia, quia promissio ordinatur ad traditionem; unde si res supponitur tradita, tollitur objectum promissionis de eadem re sub eadem ratione, quia promissio esse non potest de re jam facta. Nihilominus tamen circa rem traditam potest fieri promissio conservandi illam, vel non auferrendi illam, et circa rem traditam non in se, sed in radice, potest fieri promissio dandi cum effectu talem rem, vel non impediendi usum fructuum illius, ut fructus futuri traduntur donando arborem, et homo tradit futura opera sua, vendendo se, et tamen ibi potest addi promissio serviendi, etc. Hoc ergo modo potest conjungi promissio cum traditione, et ita semper versatur circa actionem vel omissionem diversam; ut trado rem, et promitto non retractare; trado personam, et promitto servire, et sic de aliis, neque alius modus huius conjunctionis excoigitari potest.

14. *Ostenditur promissionem et traditionem, licet conjugantur, nunquam ita confundi ut una sit alia.* — Atque ex his ostenditur facile altera pars, quod, nimirum, illa duo, promissio et traditio, licet conjugantur, nunquam confundantur, ut una sit alia, vel una sit differentia contrahens alterius. Patet primo, quia illa duo non versantur circa idem, secundum idem, nec immediate conferunt idem, at proxime ostensum est; ergo nunquam possunt inter se confundi, nam hec vincula seu ura moralia ex materiis et primis actibus distinguunt ad modum potentiarum, vel habituum, aut actionum. Secundo, quia illa duo abent oppositas rationes, ut constat ex proxime dictis, quia traditio est de praesenti, promissio autem de futuro, ideoque de eo quod immediate, ac formaliter promittitur, non sit simul traditio, quia est repugnantia, ostendi; ergo fieri non potest ut traditio at promissio, vel ut formaliter ac per se contrahat illam. Tertio, votum simplex,

quantumvis sit conjunctum traditioni, semper est in specie promissionis, et in illa habet ultimum complementum usque ad speciem ultimam, ut in prima assertione probatum est; ergo nunquam potest ita cum traditione conjungi, ut in ratione voti amplius determinetur per se, sed solum accidentaliter et denominative. Quia non potest species ultima amplius determinari per essentiali differentiam, quod non solum in speciebus physicis quarumcumque rerum, actuorum et habituum invenitur, sed etiam in speciebus boni ac mali moralis necessarium est, ut ex prima secundae suppono, et utroque modo in praesenti applicari et verificari debet. Quarto, nunquam ita conjunguntur illae duas rationes ex voluntate voventis seu operantis, quin possint ex eadem separari; ergo signum est conjunctionem illam esse accidentalem, et non in unica ratione essentiali ejusdem actus. Consequentia clara est. Et antecedens patet, tum in exemplis adductis, nam qui se tradit hospitali vovento castitatem vel obedientiam, posset se tradere sine ullo voto, et e converso posset vovere, et nullam traditionem facere, et sic de aliis. Tum etiam quia illa duo circa diversa versantur, et ad distinctos effectus ordinantur, ut ostensum est, et non habent per se connexionem, sed ex voluntate operantis.

15. *Expenditur secunda sententia.* — *Ex intentione operantis pendet, rotum simplex cum aliqua traditione vel sine illa fieri.* — Atque hinc constat quid dicendum sit ad secundam sententiam et ejus fundamentum. Aliquid enim verum continet, et aliquid falsum, et aliquid etiam dubium. Verum quidem est, absolute loquendo, esse in potestate hominis colere Deum, non tantum votis et promissionibus, sed etiam donationibus seu traditionibus earum rerum, quas ab ipso accipit, juxta illud: *Quae de manu tua accepimus, reddimus tibi.* Et ita potest haec posterior pars probari ex dictis de obligationibus, tract. 2, lib. 1, et ex dicendis infra de statu religioso. Prior vero pars ut clara sumitur ex his quae de voto dicere coepimus, et in sequentibus perficiemus. Hinc verum etiam est, esse in potestate hominis voventis conjungere cum voto traditionem aliquam factam in honorem et cultum Dei; quia, sicut utraque actio voluntaria est, ita est etiam voluntarium utramque conjungere, cum in hac coniunctione repugnantia non sit, ut ex dictis constat. Ac subinde verum etiam est ex intentione operantis pendere duplice modum faciendi simplex votum, scilicet, cum

aliqua traditione adjuneta, vel sine illa, quia, ut ostendimus, haec non sunt per se connexa, nec ratione materiae, nec alio titulo; et ideo ex sola intentione, id est, voluntate operantis pendet, uno vel alio modo operari. Cum autem dico sola, non excludo institutionem Ecclesiae, quae in hoc intervenire potest, imponendo formam et modum servandum in hujusmodi actibus; sed sensus est, in usu ipso et exercitio totum pendere ex consensu et intentione operantis, quamvis haec debeat esse recta, et juxta praescriptam formam, vel per Ecclesiam, vel secundum rationem naturalem, ubi Ecclesia formam non adhibuit.

**16. Non posse ex intentione operantis fieri votum simplex, quod simul sit votum et traditio.** — *Propria voti significatio est in promissione.* — Nihilominus tamen falsum est posse ex intentione operantis fieri votum simplex, quod simul sit votum et traditio; nam, licet sit in potestate hominis haec conjungere, non tamen illa ita confundere, quiu in suis rationibus distincta et separabilia maneant, ut ostensum est. Unde secundo falsum est, traditionem alicujus rei, quae fit Deo in cultum ejus, propter intentionem operantis fieri proprie et essentialiter votum, ut nunc de illo loquimur. Ut enim diximus in principio hujus materiae, votum in uno significato idein est quod desiderium; et hoc modo omnis donatio voluntaria potest dici votum. Item adnotavimus quod, sicut sacrificium interdum significat rem oblatam, ita etiam vota saepe dieuntur res illae quae Deo ex voto offeruntur, ut est frequens in Scriptura. Nihilominus votum proprie, et ut nunc de illo loquimur, promissionem significat, et si sit votum simplex, puram etiam promissionem dicit; traditio autem formaliter non est promissio, unde nec est votum; ergo non potest intentio operantis facere ut votum faciat tradendo aliquid, licet possit facere ut traditioni adjungat votum. Atque hinc tertio falsum est, ex traditione ut sic oriri cultum vel obligationem ejusdem rationis cum cultu et obligatione voti. Neque per hoc multiplicantur plures actus religionis, quam in superioribus cum D. Thoma et communis doctrina positi sunt. Nam oblatio actus est religionis a voto distinctus; omnis autem traditio Deo facta est quedam oblatio, ut ex ipsis vocibus constat. Obligationes etiam, quae ex traditione et promissione oriuntur, etiamsi demus ad eamdem virtutem pertinere, distinctarum rationum sunt, tuu quia obligatio orta ex traditione magis rigorosa est, magisque partici-

pat de ratione justitiae; tum etiam quia res tradita Deo magis efficitur sacra per actualem donationem, quam per solam promissionem, ut constat. Et ita sufficienter responsum est ad omnia quae in illo secundo modo dicendi affectebantur.

**17. An traditio ad Deum immediate fieri possit sine interventu hominis acceptantis loco Dei.** — Dubium autem ex disuersu ibi facto relinquitur, an traditio ad Deum fieri possit immediate ad ipsum, sine interventu alicujus hominis, qui loco Dei acceptet donationem ipsi factam, per solam voluntatem hominis se vel sua donantis et tradentis Deo, acceptante etiam Deo per seipsum donationem: an vero de ratione traditionis Deo factae sit, ut semper fiat interventu hominis acceptantis nomine Dei traditionem, ut valida et consummata esse possit. Quae sane quæstio gravis est et dubia, tamen ad punctum præsentis disputationis non est necessaria ejus resolutio; nam quomodo cumque traditio fiat, est extra rationem promissionis et voti, ut declaratum est; poterit autem esse necessaria illius quæstionis resolutio ad declarandam essentiam status religiosi, et ideo ibi commodius disputabitur. Alia item quæstio ex dictis pullulabat, scilicet, an omnis promissio ad Deum, etiam intra latitudinem promissionis, sit ejusdem rationis, et eodem modo fiat ex parte sua (quidquid sit de diversitate materiae, de qua postea dicetur). Sed haec quæstio habebit commodiorem locum in lib. 4, ubi de obligatione voti dicetur.

## CAPUT XV.

### UTRUM VOTUM SIT ACTUS A RELIGIONE ELICITUS?

**1. Explicuius hactenus naturam voti quo ad entitatem quasi physicam, et quoad conditiones communes actibus moralibus; nam si quis recte attendat, fere omnia, quae ad votum ex parte actus necessaria esse ostendimus, in omni promissione et obligatione necessaria sunt, servata proportione. Nunc ergo superest explicanda ratio honestatis et virtutis, quae in voto reperitur. Possumus autem suppouere, ex dictis in cap. 4, actum voti, quantum est ex se, et ex vi sui objecti, honestum esse; hoc enim contra haereticos sufficienter ostendimus est, neque circa id nova difficultas occurrit; loquimur enim de honestate ex genere et ex vi objecti; nam ex prava intentione operantis, vel aliis circumstantiis**

clarum est posse votum peccaminose fieri ; sed hæc sunt per accidens, et sub scientiam non cadunt. Inquirimus ergo specificam rationem et honestatem voti. Ad quam explicandam duo in voto distinguenda sunt. Unum est emittere votum, seu actus ipse promittendi Deo; aliud est implere promissum, seu actus servandi votum; prior est actus non debitus, posterior vero jam est debitus.

*2. Prima ratio dubitandi. — Secunda. — Tertia.* — Hinc ergo sumi potest prima ratio dubitandi circa priorem actum, quod non possit esse actus religionis, quia religio est virtus reddens debitum cultum ; sed promissio non est debitus, sed voluntarius cultus ; ergo non est actus virtutis religionis. Secunda : inter homines, promittere et implere promissum non sunt actus ejusdem virtutis ; ergo nec respectu Dei ; sed implere votum est actus religionis ; ergo facere votum non est munus ejusdem virtutis. Primum antecedens patet, quia promittere est liberalitatis, misericordiae, aut amicitiae ; implere autem est justitiae aut fidelitatis. Prima consequentia tenet a paritate rationis. Minor autem certa est, quia servare Deo fidelitatem maxime pertinet ad honorem et cultum ejus ; servare autem votum, fidelitatem est. Et inde est clara secunda consequentia, quia promittere non spectat ad fidelitatem. Tertia : promissio ex se non determinat certam speciem honestatis, sed juxta intentionem voventis multiplex esse potest. Quod patet ex humanis : nam si quis promittat alieni pecuniam, solum quia prudenter credit illud pertinere ad liberalem usum pecuniae , actus ille liberalitatis est ; si vero promittat ex compassione, ut miseriā ejus sublevet, actus misericordiae est ; si ob solum amorem ejus cui promittit, actus amicitiae est ; si propter beneficium acceptum, erit actus gratitudinis ; si ut alter aliquid rependat, erit vel actus justitiae commutativae, vel actus amoris proprii commodi : nunquam autem videtur esse actus observantiae aut honoris humani. Sic ergo promissio ad Deum præcise sumpta non videtur habere speciem honestatis, sed posse esse charitatis et amicitiae ad Deum , si ex puro illius amore fiat ; vel gratitudinis, si fiat propter beneficium acceptum. Unde ad summum ad religionem poterit sub ea ratione pertinere, quæcum gratitudo ad Deum sub religione continget. Alia vero genera virtutum, numerata nter homines, circa Deum locum non habent, ræter illud de specie proprii commodi ; nam tiam potest homo aliquid promittere Deo, ut

ab eo aliquod beneficium obtineat, et tunc pertinebit ad virtutem spei, si id, quod intenditur et speratur , supernaturale sit aliquo modo, seu supernaturaliter obtainendum ; alioquin procedet illa promissio ex naturali amore alieujus proprii commodi.

*3. Expenditur hæreticorum error damnatum vota sub ratione cultus.* — Occurrit hoc loco tractandus error hæreticorum hujus temporis, qui dominant vota facta sub ratione cultus, licet permittant illa sub aliis inferioribus rationibus. Quorum fundamentum est, quia omnis voluntarius cultus in lege gratiae prohibitus est. Sed hoc fundamentum vanum est, ut ostendi supra, cap. 1, et tract. 2, lib. 2, cap. 1. Unde error ipse irrationalis prorsus est, quia nou solum fidei, sed etiam rationi contrarius est. Primum constat ex Scripturis, quæ passim docent colere Deum votis et muneribus, Psal. 75, Dent. 23, et specialiter de tempore legis gratiae, Isa. 49. Quod etiam sat confirmat usus et traditio Ecclesiae. Secundum facile etiam ostenditur, tum quia si votum de se non est malum, cur erit malum illud facere in gloriam et honorem Dei, si res promissa illi grata esse credatur ? Certe illa circumstantia potius conferet operi bonitatem et excellentiam. Tum etiam quia votum ipsum intrinsece continet cultum , ut ostendemus ; ergo maxime sub ea ratione fieri debet.

*4. De ratione promissionis esse, ut promissum sit bonum ejus cui fit promissio.* — Hoc ergo prætermisso errore, ut speciem hujus actus explicemus, advertendum est de intrinseca ratione promissionis esse, ut id, quod promittitur, sit aliquo modo bonum ejus cui fit promissio. Ita docet D. Thom., d. q. 88, quia alias non esset promissio, sed comminatio, vel actus impertinens alteri non acceptabilis. Hoc autem bonum, in se spectatum respectu ejus cui promittitur, non potest esse nisi vel honoris, vel alieujus commodi ; nam ad haec reducitur utile, quatenus ad ea ordinatur. In ordine vero ad rectam rationem et ad ipsum promittentem, erit tale bonum honestum, quando honestum fuerit alterius commodum vel honorum procurare. In hoc autem inventur differentia in superioribus tacta inter Deum et homines , quod homini potest aliquid promitti , et propter honorem, et propter commoditatem ejus : Deo autem nulla commoditas vel utilitas ex nostris operibus redundare potest , sed tantum honor et gloria, quia non est capax alterius commodi , juxta illud Psalm. 15 : *Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum.*

*non egis.* Et ideo promissio ad Deum solo titulo honoris et cultus fieri potest.

5. *Votum verum ac validum ex se est actus virtutis religionis.* — *Objectio.* — *Solutio.* — Ex his ergo concluditur primo, votum verum ac validum ex se esse actum elicitorum a religione. Ita docet D. Thom., d. q., art. 5, et est communiter receptum a Theologis. Probatur, quia est promissio facta Deo; ergo proxime intendit divinum honorem, quia per talem promissionem nullum aliud bonum Dei intendi potest, ut declaratum est; ergo est actus religionis, nam haec virtus est quae Dei honorem procurat. Dices: etiam possumus Deo promittere amare illum, credere in illum, obedire illi, non ex affectu honoris vel cultus, sed tantum ex affectu amoris, fidei et obedientiae; talis ergo promissio non est actus religionis. Respondeo negando antecedens; nam, sicut non possumus vovere Deo castitatem, ex puro affectu castitatis, sed affectu divini honoris per castitatem, ita neque illarum virtutum actus possumus Deo promittere, nisi ex affectu divini honoris. Nam in illa promissione non est tantum considerandum quod materia ejus circa Deum versatur, sed etiam, quod ipsa promissio Deo fit, et ideo servat illam communem rationem promissionis, quae est respicere aliquo modo bonum ejus cui fit; amor autem, fides et obedientia Dei, non sunt bona Dei, nisi in quantum in ejus honorem redundant, et ideo solum sub ea ratione possunt Deo promitti. Et hue tendit ratio D. Thom., in d. art. 5, quod per promissionem ordinatur ad Deum id quod promittitur, et ideo promissio ipsa est actus elicitorum illius virtutis, quae omnia ordinantur in cultum Dei; haec autem est religio, quia nimis per illam ordinationem non potest alia Dei commoditas intendi, praeter cultum, ut explicuimus.

6. *Alia objectio.* — Dicet rursus aliquis: ut votum sit actus religionis, non satis est quod materia promissa sit honorifica Deo, sed etiam necesse est ut ipsam promissio sit cultus Dei; hoc autem non sequitur necessario ex illo: nam potest quis promittere Deo cultum aliquem, non ut ipsam promissionem illum colat, sed ut aliquid a Deo impetrat, ut frequenter fit, vel ob alium similem finem. Sicut potest homo promittere homini aliquid quod sit commodum ejus, non tamen ob coenitum sed ob aliam rationem. Ut autem aliquis actus sit alicujus virtutis, non satis est ut versetur circa materiam habentem honestatem illius

virtutis, sed oportet ut etiam propter talem honestatem versetur, ut ex 1. 2 suppono. Et declaratur etiam retorquendo argumentum factum: nam promittere amare non est amare, neque elicitur a charitate; ergo promittere colere non est colere, neque elicitur a religione.

7. *Solutio.* — Respondeatur hic recte sequi unum ex alio. Ut autem hoc declaremus, distinguamus duo, scilicet, velle obligari Deo ad tale opus, et ipsum opus; nam opus secundum se, licet tantum sit aptum ad cultum, tamen obligatio ad illud includit rationem cultus; et inde fit ut velle se obligare sit actus elicitorum a virtute coiente Deum, quae est religio. Idemque est si sub nomine promissionis loquamur; nam voluntas efficax se obligandi Deo est promissio, ut dixi. Idemque est cum proportione, si juxta probabilem opinionem de promissione loquamur, ut de actu distincto ab illa voluntate; nam, licet illa promissio, ut est actus distinctus ab ipso velle, sit quasi imperata ab illo, tamen, ut componit cum illa unum moralem actum, sic constituit votum tanquam unum actum a religione elicitorum. Sic ergo ipsam promissio Deo facta est de se quidam cultus Dei, hoc ipso quod cadere non potest in rem promissam, nisi quatenus pertinet ad honorem Dei; nam, sicut promissio alicujus boni utilis est etiam quoddam bonum utile respectu ejus cui fit, ita promissio honoris est de se quidam honor ejus cui fit; ergo si voluntas promittendi sit recta, et conformis tali objecto, erit actus religionis. Unde recte advertit Cajet., d. art. 5, ad 2, quod, licet res Deo promissa non exhibeat per solam promissionem, ipsam promissio jam exhibetur et quasi donatur, quia per illam actu subjicitur mens Deo; et ita voluntas promittendo donat Deo non rem promissam, sed scipsam in cultum Dei, quem ipsa promissione honorat. Hoc ergo modo ipsa promissio seu votum est actus a religione elicitorum.

8. Neque obstat quod voluntas pro sua libertate possit in promissione ipsa non intendere cultum Dei, etiamsi velit promittere rem pertinentem ad cultum Dei (quomodo supra diximus votum, prava intentione factum, posse esse verum et validum), quia inde solum sequitur posse ab aliquo fieri votum, non honeste nec religiose; non tamen hoc tollit quin ipsum votum de se sit actus religionis. Et hoc explicui in assertione, quando dixi, votum *ex se esse actum religionis.* Votum enim (ut ita dicam) supponit pro ipsa obligatione

actuali, seu promissione, quae ex se intrinsece continet cultum Dei, ut declaravi, et ideo ex se postulat voluntatem quae hunc cultum intendat; unde si ita fiat, erit actus religionis; quod autem fiat ex alia peregrina voluntate, est per accidens, et non mutat naturam ipsius actus.

9. *An votum sit actus elicitus a virtute supernaturali.* — Quæret vero aliquis an intelligendum hoc sit de religione infusa, vel acquisita. Quod est quærere an sit actus supernaturalis an naturalis. Ad quod breviter dicendum est, ad vovendum Deo recte, et convenienter saluti æternæ, necessariam esse gratiam, ut definit Concilium Arausicanum, c. 11, et habetur in 1. Sent. Aug., a Prospero collectar., in 54; et sumitur ex eodem Aug., l. 17 de Civ., c. 4, post medium. Unde constat votum recte factum, actum supernaturalem esse aliquo modo, quia gratia per se propter supernaturalem actum necessaria est. Unde etiam est probabilius esse actum per se infusum, et ab infusa religione elicitem, ut perfecto et connaturali modo fiat, juxta ea quæ in primo tractatu diximus de ipsa virtute religionis; est enim eadem ratio de hoc actu, cum sit unus ex præcipuis hujus virtutis. Addit quod, licet Gentiles vel philosophi, lumine naturæ dueti, cognoverint aliquo modo vovendi usum et rationem, nihilominus veram rationem recte vovendi ignorasse, quia non potest censeri votum rectum, nisi quod ex fide fit. Unde est illud Augustini apud Prosp., sentent. 45: *Quisquis bene cogitat quæ Deo voveat, et quæ vovendo persolvat, seipsum voveat, et reddat;* et infra: *Sed videndum est quid, et cui offeras, quia veri sacrificii extra Catholicam Ecclesiam locus non est;* quia nimurum sine fide nou recte vovetur. Ergo votum recte et convenienter factum actus est religionis iufusæ.

10. *Votum implere est actus religionis non elicitus, sed imperatus.* — Dico secundo: votum implere, reddendo Deo quod illi promissum est, est actus religionis, non tamen per se elicitus, sed imperatus. Sumitur ex D. Thoma, d. art. 3. Priorque pars recte probatur illo testimonio, quod adducit D. Thomas ex Isai. 19: *In illo die cognoscent Ægyptii Dominum, et colent eum in hostiis et muneribus, et vota vovebunt, et solvent, ubi tam vovere quam solvere ponuntur inter actus divini cultus.* Ratio etiam constat ex dictis, quia in tantum alii actus potest esse materia voti, in quantum aliquo modo ad honorem seu cultum Dei ordinari potest; sed per votum ad hunc cul-

tum ordinatur; ergo ut sic est actus pertinens ad religionem. Item per votum adjungitur illi quædam necessitas ad religionem spectans, nimurum, quod Deo fidelitas servetur; ergo si talis actus fiat ex vi voti, ad religionem pertinet, quia servare fidelitatem Deo, ad ejus cultum spectat. Si enim promittere Deo aliquid, cultus est Dei, ergo et donare (ut ita dicam) quod promissum est, cultus erit Dei; nam utroque actu in Dei reverentiam et honorem operamur. Unde e contrario non servare Deo promissum irreligiositas est; ergo servare est religio. Item vovere idolo, et solvere votum, idolatria est; ergo respectu Dei, utrumque est vera latria.

11. Atque ex his constat posterior pars assertionis, hunc nimurum actum esse imperatum, non elicium a religione ex vi voti. Quod ideo addo, quia aliquando potest sub votum cadere alias actus religionis, nt orare, sacrificare, et tunc actus ex voto factus est quidem elicitus a religione, quia ipse alias id habet ex vi solius objecti, non quia per votum promissus est, sed ut sic est imperatus ab eadem religione per alium actum. Et idem est quando quis vovet vovere, seu profiteri religionem; tunc enim ipsum profiteri, seu vovere castitatem, ex se sunt actus eliciti a religione modo jam declarato; verum quatenus fiunt ex priori voto, et ad illud implendum fiunt, sunt actus imperati ab eadem religione; non enim repugnat eundem actum elici immediate ab aliqua virtute, et imperari ab eadem medio alio actu. Quando vero actus per votum promissus de se non est actus religionis, sed aliarum virtutum, tunc constat, etiamsi fiat ex voto, non esse elicium, sed imperatum tantum a religione, quia votum non extrahit illum a propria natura et specie, secundum quam est actus elicitus a propria virtute; sed addit illi ordinationem divini cultus, et inde habet quod sit actus a religione imperatus. Imo, quia lœc ordinatio per votum supponit in tali actu honestatem, ratione cuius potest ordinari ad divinum cultum, ideo semper supponit illum actum ut eliciendum ab alia virtute, et addit imperium religionis.

12. *Utrum ad votum implendum requiratur ut talis actus imperetur a religione.* — Quæret vero aliquis, utrum, ad votum implendum, necessarium sit ut talis actus imperetur a religione. Videtur enim grave esse imponere hoc onus omnibus habentibus votum, quia illi non voverunt facere ex religione, sed tantum facere. Qui ergo vovit jejunare, satis implet vo-

tum, etiamsi nullo modo referat illud jejunium in cultum Dei. Quod si hoc ita est, non est universaliter verum quod dictum est, servare votum esse actum religionis, quia tunc neque elicitus neque imperatus est.

**13. Responsio.** — Respondeo primo, verba in his assertionibus, et quasi definitionibus, non tam dicere actum quam aptitudinem, atque ita dici hunc actum imperatum religionis, quia quantum est ex vi voti natus est ita fieri, quamvis non semper ita fiat, neque ad implendam obligationem voti necessarium sit ita fieri. Secundo, quoad hoc ultimum possumus distinguere: nam contingit servare votum formaliter, vel tantum materialiter. Tunc dico servari votum formaliter, quando ad hoc fit actus ut votum impleatur, et ad hunc modum implendi constat necessarium esse imperium religionis, quia in illo includitur intentio cultus; nam velle servare promissum, est velle fidelem esse Deo, et hoc est quidam cultus Dei. Materialiter autem servare votum, est facere id quod est promissum sine ulla memoria voti, vel relatione ad illud servandum, et tunc non est necessarium imperium religionis, ut argumentum probat. Hic autem servandi modulus sufficiet quidem ad non peccandum contra votum, ex intentione saltem habituali solvendi debita, ut etiam argumentum probat; non tamen sufficiet ad fructum, et utilitatem quam talis actus posset habere ex voto.

**14. Satisfit rationibus dubitandi superius factis.** — *Ad primam.* — *Ad secundam.* — Ad primam rationem dubitandi in principio positam respondetur, ex dictis in primo tractatu et libro hujus operis, religionem non solum reddere Deo cultum debitum ex praecepto, sed etiam spontaneum, quia, licet talis actus in particulari non sit debitus, per illum exhibetur Deo cultus ex genere suo seu in communi debitus. Deinde dico votum esse actum religionis, quatenus in se cultum Dei continet, et quatenus ad religionem speat observare, ut vere, ac fideliter, et digne Deo fiat, sicut in superioribus de juramento diceamus. Unde in secundo arguimento aliqui existimant, etiam respectu hominis, ejusdem virtutis esse promittere et solvere, forte quia fidelitas ipsa humana dirigit promissionem, ut vere et fideliter fiat. Et ita potest ad secundum negari assumptum. Verumtamen illo etiam dato respectu hominis, negatur consequentia respectu Dei, quia respectu hominis habent locum liberalitas, misericordia, et aliae similes virtutes; Deo autem nihil offerri potest, sive promittendo, sive ex-

hibendo, nisi per modum cultus, ut supra ostensum est.

**15. Ad tertiam.** — Ad tertiam respondetur, solum probare votum quoad promissionem ipsam posse imperari ab aliis affectibus; quod verum esse fatetur, nec repugnat his quæ dicta sunt, quia etiam alii actus religionis possunt hoc modo imperari ab affectibus aliarum virtutum. Et hoc ipsum probat exemplum ibi adductum de promissione humana. Quin in superioribus diximus ac declaravimus, si promissio consideretur solum ut est actus quasi exterior religionis, posse imperari etiam ex pravo affectu, ita ut propria virtus religionis tunc nihil operetur in efficienda tali promissione, quod non impedit quominus promissio secundum se sit actus religioni debitus. Ex quo propterea habet ut tunc etiam obliget, si materia capax sit obligationis, ut supra etiam tractatum est.

## CAPUT XVI.

UTRUM OMNE VOTUM SIT ACTUS RELIGIONIS, ET CONSEQUENTER AN SOLI DEO FIAT.

**1. Ratio dubitandi.** — Hæc quæstio necessaria est ut adæquata ratio voti compleatur. Hactenus enim solum visum est, votum esse actum religionis, quatenus Deo fit, et ideo oportet inquirere an possit aliter aut alteri fieri, ut concludamus votum esse actum proprium solius religionis. Ratio autem dubitandi est, quia vota solent etiam Sanctis fieri, quæ sancta et religiosa censentur, ideoque valida, et obligationem inducentia: sed Sancti sunt creaturæ a Deo distinctæ; ergo. Major constat tum ex nsu Ecclesiæ et omnium piorum, tum etiam ratione, quia homo non solum Deo, sed etiam homini potest aliquid promittere; ergo etiam hominibus Sanctis et Beatis possumus pròmittere, nam, licet nobiscum non vivant, tamen nostrarum rerum cognitionem et curam agunt; unde sicut illos oramus, et ad illos loquimur, ita etiam illis aliquid promittere possumus; promissio autem illa non est omnino humana, seu civilis, secaera, et aliquo modo religiosa; ergo est votum. Non pertinet autem ad virtutem religionis, quia non fit Deo, nec continet cultum ejus; ergo non omne votum est actus religionis, aut Deo fit.

**2. Erasmi consensus cum hereticis in negotio posse Sanctis fundi vota.** — Hæc quæstio et enim hereticis et inter Catholicos versa-

tur. Hæretici enim sicut negant omnium Sanctorum cultum, et preces ad illos, ita etiam omnino negant posse ad illos fundi vota absque idolatria, cum quibus in hac parte sensit Erasmus, in *Colloquio inscripto Naufragium*, ut refert Bellarm., lib. 3 de Cultu Sanctorum, cap. 9, utunturque Scripturæ testimoniis, in quibus solum legimus vota Deo fieri solere. Verumtamen de fundamento hujus hæresis non est hoc loco dicendum; nam quod Sancti a nobis colendi sint et honorandi, ostensum est a nobis in 1 tomo tertiae partis, disp. 52. Quod vero cum eis loqui et conversari possimus, et ad eos preces fundere, supra tractando de actu orationis demonstratum est: cadem autem ratio est de promissione, ut ratio superius facta demonstrat. Quare nos pro certo supponimus posse Sanctis fieri promissiones et vota aliquo modo. Quam esse antiquam Ecclesiæ consuetudinem probat Bellarminus supra, adductis variis Patrum testimoniis, in quibus his verbis utuntur, loquentes de fidelibus: *Vota Sanctis offerunt*, et similia. Maxime vero ad rem presentem faciunt verba illa Gregorii Turonensis, lib. 2 de Historiis Francorum, capit. 37: *Domino gratias agentes, et vota beato Confessori promittentes*.

3. *Varia opinio Theologorum in explicando, quonodo votum soli Deo fiat.* — Cum ergo constet promissiones et vota Sanctis aliquo modo fieri, in modo explicandi quomodo, illis non obstantibus, soli Deo proprium votum fiat, varie sentiunt Theologi. Quidam enim existimant, quando vota fiunt Sanctis, duas intercedere promissiones, unam proxime et directe factam Saneto, de hoc vel illo opere faciendo in ejus obsequium; aliam factam Deo de priori promissione Saneto facta adimplenda. Hanc posteriorem dicunt esse votum, non autem priorem, nisi fortasse per extrinsecam denominationem, modo infra explicando, et ita salvant proprium votum soli Deo fieri. Ita sentit D. Thomas, d. q. 88, art. 5, ad 3, qui eamdem rationem esse putat de promissione facta Sanctis, et de illa quæ fit Praelato vel hospitali, et voto ad Deum facto stabilitur.

4. *Aliorum opinio de eadem re.* — Alii vero dicunt, Sanctos duobus modis posse considerari, scilicet, vel ut sunt creaturæ rationales, et ut sic non esse capaces ut eis fiant vota, via votum continet adorationem latræ, quæ ion potest creaturæ ut sic tribui. Secundo, possunt considerari Sancti ut in eis Deus habitat per gloriam, et hoc modo aiunt posse vota proprie dicta fieri Sanctis. Ita sentit Cajetanus,

circa dictam solutionem ad 3 D. Thomæ, unde non videtur omnino amplecti doctrinam D. Thomæ. Dissimilem enim putat esse rationem de votis quæ fiunt Sanctis, et quæ fiunt mortalibus hominibus, ut Praelatis, vel hospitalibus, etc. Nam hæc posteriora vota non fiunt in honorem et cultum hominum, sed solius Dei, licet aliqua fiant in utilitatem hominum; vota autem, quæ fiunt Sanctis, fiunt in eorum honorem et cultum, propter gloriam Dei, quam participant; ergo est longe diversa ratio utriusque promissionis. Ideoque illa, quæ fit Sanctis, per se potest esse verum votum. Et confirmat hoc Cajetanus ex diversitate verborum quibus haec vota fieri solent, nemo enim dicit: *Vereo Praelato, aut Xenodochio, sed Vereo Deo obedire Praelato, aut dare hoc, vel illud Xenodochio.* At vero de Sanctis dicitur: *Vereo B. Virgini, etc.*, et specialiter affert Cajetanus formam sue religionis, in qua dicitur: *Vereo Deo, Beatae Mariæ, Beato Dominico, et omnibus Sanctis*.

5. *Asseritur, et ostenditur votum soli Deo fieri.* — *Tribus modis vota fiunt Sanctis.* — Ego vero censeo, simpliciter dicendum esse, votum proprium soli Deo fieri, quod intendit D. Thomas, cuius sententia vera et satis perspicua mihi esse videtur, quamvis illi aliquid addi possit ad majorem explicationem, ad quam tradendam, adverto, tribus modis intelligi posse vota fieri Sanctis. Primus est, quem D. Thomas declaravit, qui mea sententia negari non potest; nam, sicut possumus honorare Sanctum laudando ipsum, etc., ita etiam promittendo illi aliquid faciendum in ejus honorem, eadem enim est utriusque ratio. Rursus post promissionem factam Sancto, laudabile, ino necessarium ad honestatem est, promissionem implere; ergo per aliam promissionem et proprium votum ad Deum factum possumus nos obligare ad illud prius promissum servandum. Nam, sicut alii actus laudabiles sunt materia voti, ita etiam hic; ergo optime intelligitur fieri vota Sanctis conjugendo has duas promissiones.

6. Hinc vero colligitur, possibilem etiam esse alium modum promittendi Saneto aliquid, unica tantum promissione ad eum immediate ordinata, nulla alia promissione Deo immediate facta. Probatur, quia illæ sunt due promissiones distinctæ, et prior non pendet a posteriori; ergo potest homo pro arbitrio suo priorem facere, non adjuncta posteriori. Confirmatur a simili ex promissione facta pauperi, verbi gratia, quam potest homo facere, vel

prius promittendo homini, et postea Deo de servanda homini fidelitate, vel etiam potest solam humanam promissionem facere, non adjuncta divina. Denique confirmatur ratione generali, quia, licet prior actio, Sancto promissa, quatenus laudabilis est et honesta, possit esse materia voti, tamen non necessario fit votum, ubicumque invenitur materia ejus, nec cogitur homo illam obligationem addere, maxime cum utraque voluntarie suscipienda sit. Potest ergo promissio fieri soli Sancto, nulla adjuncta promissione Deo facta.

7. *Vota Sanctis fieri non tantum qua creaturis rationalibus, sed formaliter ut Sanctis.* — Addo vero, tam in hoc quam in precedenti puncto, hujusmodi promissionem, quae Sancto fit, non tantum illi fieri ut creatura rationalis est, sed formaliter ut Sanctus est, et per gloriam consummatus, in quo dissentio a Cajetani opinione. Probatur autem primo, quia haec promissio fit in cultum et honorem Sancti; hic autem cultus non est tantum humanus et civilis, qualis est ille qui datur homini, solum quia creatura rationalis est; ergo illa promissio fit Saneto, non solum quatenus homo rationalis, sed etiam quatenus Sanctus est. Majorem sumo ex ejusdem Cajetani doctrina, et ex communi usu, et sensu fidelium, et quia Patres, quotiescumque de votis Sanctorum mentionem faciunt, in eorum honorem illa fieri dicunt, ut patet ex Eusebio, lib. 13 de Præparat. Evang., c. 7, et aliis a Bellarm. citatis. Denique si promissio fit Saneto ratione ipsius, certe non potest fieri nisi in honorem ejus, cum nihil utilitatis possimus illi afferre, et omnis promissio, vel propter obsequium, vel propter utilitatem fieri videatur. Quod enim aliud motivum excogitari potest? Minorem etiam suppono ex dictis de cultu Sanctorum in citato loco; ibi enim ostensum est, cultum Sanctorum esse altioris rationis, quam sit cultus mere humanus et civilis. Quædam autem pars hujus cultus est hoc genus promissionis, ut ex eisdem Patribus et Ecclesiæ usu constat. Denique hoc saudent aliquo modo rationes Cajetani. Consequentia vero probatur, quia cultus vel honor fundatur in excellentia ejus qui honoratur, et ab illa sumit rationem suam; nam altiori excellentiæ altior cultus debetur; ergo e contrario, quando cultus est altioris rationis, non datur nisi propter altiorem excellentiam; ergo si hujusmodi promissio fit Sanctis, ut per eam illis offeratur cultus nobilior et altior quam sit pure humanus aut civilis, fundatur non in sola perfectione naturali

rationalis creaturæ, sed in supernaturali et divina participatione gratiæ et gloriæ. Quin potius adjungo, si homines defuncti solum ut homines sunt considerentur, non esse capaces promissionis quæ illis fiat ab hominibus in hac vita degentibus, quia non habent cum illis conjunctionem, neque eorum facta cognoscere aut dicta possunt audire; sine mutua autem cognitione non habet locum promissio, ut supra ostensum est; ergo ut illis fiant promissiones, necesse est illos considerare ut Sanctos et Beatos, quibus haec nostra opera, quatenus ad illos pertinent, nota sunt; ergo tales promissiones non fiunt Sanctis, quatenus creature rationales sunt, sed quatenus glorioosi, et Sancti sunt.

8. *Objectio.* — Dices: ergo promissio facta Sancto, etiam secundo modo supra posito, est verum votum Deo factum, nec potest ab illo separari, quod videtur dictis repugnare. Sequela patet ratione Cajetani, quia Deus non tantum honoratur in se, sed etiam in Sanctis suis, et oratio ad Sanctum facta censemur fieri ad Deum, et elici a virtute religionis; ergo etiam promissio facta Saneto, quatenus in illo Deus habitat per gratiam et gloriam, est votum factum Deo ex religione; ergo nunquam est separabilis promissio Saneto facta, ut Sanctus est, a voto Deo facto. Unde etiam sequitur contra prius membrum, non intervenire duas promissiones in hoc negotio, quia quando agitur cum Sancto, quatenus Sanctus et Beatus est, una promissio sufficit, nam per eam attinguntur et Sanctus et Deus; superflue ergo multiplicantur. Neque est simile de promissione pure humana facta homini; in illa enim non intervenit Deus, et ideo potest roborari per aliam promissionem Deo factam.

9. *Solutio.* — *Quibus modis possit Sanctus a nobis coli.* — Respondetur negando seque lam. Ut autem tota objectio explicetur, ad vertendum est ex materia de Adoratione, duobus modis posse Sanctum colii. Primo, propter divinam et increatam excellentiam, ita ut illa sola sit proxima ratio talis cultus; Sanctu vero sit res materialiter adorata tanquam quoddam templum divinitatis; qui cultus immediate elicitor a virtute religionis, et trans in Deum ipsum, non solum tanquam in ultimum finem, sed etiam tanquam in proximam rationem colendi; sed hic modus colendi Santos, licet possibilis sit, non est in usu, quoniam non est consentaneus personæ creatæ. Alio ergo modo coluntur Sancti proxime et immediate propter excellentiam creatam gratiæ

gloriae quam in se habent, et hic cultus non elicetur a virtute religionis, sed a virtute duliae, neque terminatur ad Deum tanquam ad objectum aliquo modo, sed solum ordinatur ad illum tanquam ad ultimum finem, in cuius gloriam cedit omnis Sanctorum gloria. Cultus ergo hic, qui alicui Sancto datur per promissionem illi factam secundo modo supra declarato, non pertinet ad priorem cultum, sed ad posteriorem. Nam Sanctus ratione suae sanctitatis est dignus cultu proportionato illi excellentiae, per quaecumque opera vel signa detur; inter alia autem opera, vel signa proportionata, unum est haec promissio; potest enim fieri ex affectu ad eorum sanctitatem accomodato, et cum debita aestimatione illius, vel potest etiam fieri in signum alicujus beneficii a Sancto suscepti, non ut a principali auctore, sed ut a mediatore. Unde etiam fieri potest ex spe obtinendi a Sancto ut officium intercessoris exerceat. Hæc ergo promissio non a religione, sed a dulia elicetur, et ita est solutum argumentum. Falsum enim est per hujusmodi adorationem et cultum coli Deum proprie, et tanquam objectum quod adoratur; falsum item est hujusmodi cultum a religione elici. Et idem dixi supra de oratione quæ fit Sanctis: idem ergo est de hac promissione. Atque inde etiam solvit ultima pars objectionis: nam hæc promissio sic facta Sancto optime potest per proprium votum Deo factum confirmari; sicut homo potest Deo vovere, quod Sanctis reddet cultum illis proportionatum.

**10. Sanctis proprie loquendo vota non fieri.**—Atque ex his intelligitur primo, questio nem esse de nomine, an talis promissio facta Sanctis praedicto modo dicenda sit votum, neene. Nam si nomine voti intelligamus promissionem factam alteri in recognitionem supremæ excellentiae, vel in signum gratitudinis debitæ primo ac supremo benefactori, sic constat promissiones, quæ fiunt Sanctis secundo modo supra posito, non esse vota. Quia si ex vera fide et religione fiant, non possunt ea mente et intentione fieri. Unde satis probabile est, eo modo quo nunc de voto loquimur et disputamus, ac juxta communem modum loquendi Scripturæ, et frequentiorem usum Ecclesiæ, votum simpliciter dictum significare promissionem hoc animo factam, et continentem cultum latriæ ac propriæ religionis, et ideo simpliciter negari potest, hujusmodi promissiones Sanctis factas esse vota, atque ita concludemus votum soli Deo offerri.

Quod maxime verum est de promissione facta secundo modo, id est, solitarie, et nullo adjuncto voto Deo facto; nam illa neque intrinsece neque extrinsece potest denominari votum in dicta significatione propria. Quando vero fit priori modo, potest denominari votum, tanquam res Deo oblata per votum, nam illa etiam solet votum nominari, extenso nomine actus ad materiam circa quam versatur. Sic enim illa promissio, quæ fit Sancto, rursus assumitur ut materia promissionis Deo factæ, atque sub hac ratione votum nominatur; et sic etiam salvatur votum fieri solidi Deo; nam illa promissio, quæ fit Sancto, nou dicitur votum quia Sancto facta est, sed quia Deo per aliam promissionem oblata est, et hæc videtur fuisse mens D. Thomæ.

**11. In qua significatione et acceptione promissio facta Sancto dicatur votum.**—At vero si nomen votum latius accipiatur, prout significare potest promissionem alicui factam per modum cultus religiosi, sic promissio facta Sancto poterit votum nominari, et consequenter negandum erit, votum in tota sua generalitate sumptum soli Deo fieri, sed solum in suo primo ac principali significato. Neque ab hoc loquendi modo abhorrent Catholicæ, nam Bellarminus loco proxime citato, probabilius existimat, juxta usum Ecclesiæ, nomen voti esse generale ad promissionem Deo vel Sancto factam, et ad cultum latriæ et duliae. Unde sicut nomen adorationis, vel etiam nomen cultus religiosi commune est Deo et Sanctis, et sicut verbum orandi Deo et Sanctis communicatur, ita etiam censeri potest de verbo vovendi. Et hic usus declaratur conferendo verbum vovendi cum prædictis et cum verbo sacrificandi. Hoc enim ultimum ita est proprium Dei, ut nemo andeat illud Sanctis accommodare; nemo enim dicit: *Sacrifico Beatae Mariæ*, sicut dicit: *Oro Beatam Mariam*; unde recte colligimus, sacrificium significare cultum proprium Dei, orationem autem abs trahere, et communiorum esse; sic autem ultimum verbo vovendi, ut absolute dicamus: *Vovo Beatae Mariæ*; ergo signum est votum generalius sumi, et utramque promissionem sub se complecti.

**12. Ostenditur in quo conveniat promissio facta Deo et Sanctis, et in quo differat.**—Quod tandem ex re ipsa ita explicatur, nam promissio quæ fit Deo et quæ fit Sanctis, habent inter se plures convenientias, in quibus differunt ab aliis promissionibus mere humanis; nam utraque promissio fit non in utilitatem,

sed in honorem et cultum ejus cui fit, et potius cedit in utilitatem promittentis; utraque etiam fit intuitu sanctitatis et gloriæ, ac beatitudinis, aliquo modo ejusdem ordinis: ergo ratione hujus convenientiæ potest abstrahi conceptus communis utriusque promissioni, non solum analogus (ut aliqui putant), sed etiam univocus, ut in simili ostendi de communi ratione cultus et adorationis. Cur ergo illa communis ratio promissionis non poterit uno communis nomine votum appellari? Ita ergo fit probabilis hæc sententia. Et quod attinet ad res seu rerum conceptus, vera sunt quæ dicit, et sufficenter probata. Quod vero attinet ad usum vocis, caute loquendum est, et cavendum ne quispiam ambiguitate verbi offendatur, nam certe in Scriptura *votum* aliquid Deo proprium significare videtur; et juxta usum etiam Ecclesiæ, existimo non tribui Sanctis, nisi materialiter, quatenus promissio ad Sanctum conjuncta est cum promissione Dei, ut explicuimus. Quia licet separari possint, communiter non separantur; vel certe quia frequenter promissio aliter fit, tertio scilicet modo, qui superest explicandum.

13. *Vota quoꝝ Sanctis solent fieri, saepè ita fiunt ut proprie soli Deo fiat promissio.* — Secundo ergo ac principaliter intelligitur ex dictis, vota, quæ Sanctis fieri dicuntur, aliquando ac saepè ita fieri, ut vere ac proprie soli Deo fiat promissio, quamvis id, quod promittitur, cedat in cultum seu honorem alienus Sancti. Sæpe enim actio quæ exercetur circa unam personam, potest promitti alteri personæ, et non illi circa quam versatur: ut, verbi gratia, si quis promittat Petro dare filiæ ejus centum in dotem, donatio quidem respicit filiam, et circa illam exercenda est; promissio autem non fit filiæ, sed soli patri, nam illi soli fides datur, et obligatio illum tantum respicit, præsertim si sit solius fidelitatis. Et ratio est, quia hoc pendet ex voluntate: possum enim me obligare huic personæ, et non alteri, quamvis actio promissa circa alterum exercenda sit: sicut fieri etiam potest ut actio exercenda sit circa rem irrationalē, vel inanimatam: ut, si promitto Petro alere equum ejus, aut fodere vineam ejus, ubi clare constat promissionem soli Petro fieri. Idem ergo esse potest, etiamsi actio sit exercenda circa personam rationalem, si intentio promittentis ad illam non dirigitur tanquam ad terminum promissionis (ut sic dicam), sed tanquam ad materiam. Atque hic est communis modus

vovendi dare eleemosynam pauperibus; nulla enim promissio fit pauperi, sed soli Deo fit promissio, etiamsi actio promissa exercenda sit circa pauperes. Et aliud exemplum juxta quamdam dispositionem antiquam juris civilis sumi potest, ex L. *Quoties*, C. de Donatiobibus quæ sub modo.

14. *Tertius modus vovendi aliquid in cultum et honorem Sanctorum.* — Hic ergo est tertius modus vovendi aliquid in cultum et honorem Sanctorum. Quia enim in gloriam Dei cedit quidquid fit in honorem Sancti, ideo possumus Deo promittere talem orationem fundere ad Sanctum, vel ædificare sepulchrum ejus, imaginem ei dicare, aut quid simile. Oportet autem ibi distingue duos affectus: unus est colendi seu honorandi, alius est promittendi. Quamvis enim ipsa promissio in præsenti materia sit quidam cultus, non tamen e converso omnis cultus est promissio, sed aliis etiam actionibus fit. Affectus ergo colendi in prædicto casu Deo et Sanctis communis est, servata proportione; affectus autem promittendi solum circa Deum est, quia juxta hunc modum, quem explicamus, illi soli fit promissio. Cujus signum a posteriori est, quia si quis postea tale votum non impletat, omitendo actionem Sancto honorificam, quæ secluso voto in præcepto non esset, non peccat specialiter contra Sanctum, neque illi infidelis appellari potest, sed soli Deo, eujus votum fregit; ergo signum est tale votum continere tantum promissionem Deo factam.

15. *Quomodo explicanda sit opinio Cajetani de votis quoꝝ fiunt Sanctis.* — Et hoc tantum modo existimo intelligi posse quod Cajetanus dixit, promissiones factas Sanctis, ut in eis honoratur Deus, Deo ipsi fieri; quamquam ipse hunc sensum non explicet, neque insinuet; solum enim dicit, quia Sanctus participatione quadam Deus est, ideo votum Sancto factum censeri fieri soli Deo. Quem sensum nos non probamus propter ea quæ hactenus diximus; nam si promissio dirigatur ad Sanctum, ita ut illi fiat propter sanctitatem ejus, talis promissio præcise sumpta non fit Deo, sed ipsi Sancto. Unde non credimus fieri posse, ut una et eadem promissio Deum et hominem respiciat tanquam terminum proprium, ad quem fit obligatio. Sed vel fit soli homini, et tunc non est proprium votum, etiamsi talis homo sanctus et beatus sit; vel si est proprium votum, promissio fit soli Deo. Sanctus vero solum esse potest materia promissionis seu voti, alterc ex duabus modis hactenus explicatis. Atque

ita constat quomodo omne votum proprium et actus sit a religione elicitus, et soli Deo fiat.

16. *Fit satis dubitationi, et ostenditur in quo differat promissio facta Sanctis, ab aliis.* — *Ad quam virtutem pertineat promissio facta Sanctis.* — Ad rationem igitur dubitandi possumus, concedimus promissionem posse fieri Sanctis excellentiori quidem modo, quam solet fieri mortalibus hominibus, non tamen eo singulari ac perfectissimo modo quo fit Deo, ideoque negamus illam promissionem esse votum proprie dictum. Potest autem dici illa promissio religiosa, non quidem ut a virtute religionis elicita, sed ut res quædam sacra, et quia in actibus religiosis et sanctis versatur. Simili enim modo cultus Sanctorum religiosus dicitur, ut alibi ostendimus. Propriissime vero et absque ambiguitate dicetur illa esse virtutis duliae. Et hoc solum probat etiam prima ratio Cajetani; fatemur enim hanc promissionem, quæ fit Sancto, in hoc differre ab illa quæ fieri solet homini mortali, quod prior nunquam fit in utilitatem Sancti, sed in solum sacrum cultum; posterior vero regulariter fit in alterius utilitatem. Unde etiam fit ut promissiones, quæ fiunt inter homines mortales, pertineant ad beneficentiam, amicitiam, misericordiam, aut aliam similem virtutem, quæ hominem inclinet ad subveniendum proximo, seu ad faciendum aliquid in ejus utilitatem; promissio autem sacra, quæ fit Sanctis, ad altiorem virtutem duliae spectet. Ex hac vero differentia, non sequitur promissionem Sancto factam, ut sic esse proprium votum, quia non continet cultum latræ, sed inferiorem. Neque etiam sequitur contra D. Thom. promissionem hanc, quæ fit Sanctis, non convenire cum illa quæ fit homini mortali, in hoc quod utraque potest esse materia alterius promissionis factæ Deo. Tum quia cum hæc premissio ad Sanctos sit inferioris ordinis, potest per altiorem voti promissionem confirmari non minus quam promissio ad Prælatum; tum etiam quia illa potest ad cultum Dei referri, sicut et honesta promissio facta Prælato; et ipsa per se non est immediatus cultus Dei, ut jam explicatum est.

17. *Explicatur in quo sensu verbum voveo sumatur in promissionibus quæ fiunt Sanctis.*

— Ad illum autem vulgarem vovendi modum, in quo maxime Cajetanus et alii fundantur, respondeo fortasse ab aliquibus usurpatum fuisse verbum vovendi pro verbo promittendi, maxime in his rebus sacris, et quando

promissio fit simul Deo et Sanctis; unde etiam in professionibus, seu in votis religiosorum distingui hæc accurate solent: *Voreo Deo, et promitto tibi, seu religioni.* Deinde alio, cum simul dicitur: *Voreo Deo, Beatae Mariæ, ac Sanctis* (prout Cajetanus ait fieri in professione suæ religionis), fortasse non fieri specialem promissionem Beatae Mariæ aut Sanctis, neque illa verba ea intentione diei, ut ex eis plures obligationes oriantur, una ad Deum, et alia ad Sanctos; vix enim existimo esse votivitatem, qui habeat hujusmodi intentionem. Dieuntur ergo illa verba ad Sanctos, ut testes advocandos. Nam vulgari etiam loquendi modo, quando promissio humana propter maiorem solemnitatem fit coram multis testibus, dicere solet, qui promittit: *Promitto Petro, et omnibus hic stantibus*, utique ut testibus obligationis, quæ uni principaliter nominato fit, non ut omnibus illis personis fiat obligatio. Et ideo nostri religiosi dum vovent, clarius dicunt: *Coram Beata Virgine et curia cœlesti, voveo omnipotenti Deo.*

18. *De duplice actione quæ est in voto.* — Denique dicimus fieri etiam posse ut verbum vovendi tribuatur Sanctis, solum quia sunt quasi materia voti facti Deo, sicut etiam potest dici vovere pauperibus aut templo, qui vovet Deo aliquid eis tribuere. Quando autem votum hujusmodi est, melius ac verius dieetur fieri Deo in honorem Sanctorum, sicut votum eleemosynæ dici potest factum Deo in levamen pauperum. Nec illud est mirum, nam etiam sacrificium dicitur fieri Deo in honorem Sanctorum; sacrificari autem Sanctis nullo modo dicitur, quia verbum sacrificandi extensem non est ad tales significationem impræcipiam, neque in eo invenitur eadem occasio, quia in sacrificio unica actio invenitur, quæ ad solum Deum dirigi potest. Tamen in voto duplex est actio: una est promissio, quæ soli Deo fit; alia est actio promissa, quæ immediate versatur circa Sanctum; et ratione hujus potuit dici votum fieri Sancto, minus tamen proprie, et materialiter. Cum autem dicimus votum fieri soli Deo, proprie ac formaliter de ipsa promissione sermo est, et hæc est quæ per verbum vovendi significatur.

## CAPUT XVII.

UTRUM OPUS, EX VOTO FACTUM, MELIUS SIT,  
MAGISQUE MERITORIUM.

1. Hæc quæstio videtur ex parte pertinere ad effectus voti ; tamen quia necessaria est ad excellentiam et utilitatem voti explicandam, ideo ad complementum hujus libri necessaria visa est. Videri ergo potest non esse melius operari *ex voto* : quia non est melius operari *ex præcepto* ; ergo neque *ex voto* ; videtur enim eadem ratio, convenienter enim in virtute imponendi necessitatem seu obligationem. Antecedens autem patet, quia melius est opus consilii quam opus præcepti ; hac enim ratione consilia dicuntur esse de meliori bono, et ob eamdem causam eorum observantia spectat ad statum perfectionis, præcepta vero ad communem ordinem vitæ Christianæ. Secundo, quia si esset melius, maxime quia ratione voti adjungitur bonitas religionis : sed hoc non sufficit ; ergo. Probatur minor, quia etiam juramentum addit actui bonitatem religionis, et tamen non propterea est opus excellentius implere promissionem juratam, quam simpli- cem ; imo inter homines hoc posterius pluris existimatur, et ideo quo homo est insignioris virtutis, eo minus necessarium existimatur in eo juramentum, quia simplex verbum sufficit. Tertio argumentor, quia licet ex honestate voti videatur crescere bonitas vel honestas actus, multum tamen minuitur ex necessitate impo- sita per votum, et hoc videtur esse majoris ponderis in moralibus actibus, quatenus tales sunt, quia per libertatem constituantur in esse morali, et quo major est libertas, eo bo- nitas et meritum augmentur intensive; aliud autem augmentum est extensivum, quod mi- noris momenti est; ergo pensatis omnibus, non est melius opus ex voto factum. Unde ait Prosper, lib. 2 de Vit contempl., c. ult. : *Sic abstinere vel jejunare debemus, ut non nos vel abstinendi vel jejunandi necessitatibus subdamus.*

2. *Waldus.* — *Opinio Armachani expenditur, et impugnatur.* — *Expenditur duplex bo- nitas que in voto reperitur.* — Propter hæc Armachanus, ut refert Wald., lib. 3 Doct. fi., cap. vigesimo primo, dixit actum non crescere in perfectione, vel in ratione meriti ex additione voti. Unde æquiparabat votum juramento, ut concluderet quod, sicut non est melius facere opus ex juramento, ita neque ex voto. Hanc vero sententiam damnat ibi Wald., ut

contrariam religioni et divinæ justitiae, et ex Augustino aliqua in illius impugnationem adducit, quæ partim ad præsentem quæstionem, partim ad tractandam capite sequenti pertinent. Ut ergo veram sententiam declaremus, adverto hic posse fieri comparationem, vel in bonitate, vel in merito, quia non semper hæc uniformiter se habent; nam potest actus in bonitate excedere, et non in merito, ex defectu libertatis, vel alterius conditionis ad meritum requisitæ. Bonitas etiam duplex spectari potest in actu ex voto facto: una intrinseca, quam vocant ex genere, seu ex ob- jecto proprio, qualis est bonitas temperantiae in jejunio promisso, vel misericordiae in eleemosyna ex voto facta; alia esse potest bonitas extrinseca addita ex fine divini cultus et ordinatione voti. Potest ergo prior bonitas præcise sumpta comparari ad se ipsam existentem sub voto, et sic non est, proprie loquendo, major neque minor, quia licet circumstantia voti honesta sit, et ideo per se non possit minuere alteram bonitatem, tamen est omnino acci- dentaria et extrinseca, et ideo non auget quasi intensive illam bonitatem. Unde non in hoc sensu movetur quæstio, sed de augmento ex- tensivo per additionem novæ bonitatis.

3. *Prima assertio: opus factum ex voto me- lius est saltem extensive, aliquando vero etiam intensive.* — Dico ergo primo: opus factum ex voto melius est saltem extensive, quam sine voto factum, interdum vero etiam intensive. Assertio est D. Thomæ, art. 6, et ibi Cajet. et Soto. Idem D. Thomas optime, Opus. 17, c. 11, et Opus. 18, c. 12; et omnes Scholastici, in 4, d. 38, præsertim Major, q. 4 Suppl., q. 1, art. 3, dub. post sextam conclusionem. Probatur primo ex Scriptura, consulente votum, Psal. 73: *Vovete et reddite.* Unde sic col- ligit D. Thomas: consilium est de meliori bo- no; sed Deus consulit facere votum; ergo etiam consulit facere rem ex voto; ergo opus sic factum est melius quam sine voto. Et con- firmatur primo, quia per illud opus sic fac- tum impletur duplex consilium, scilicet faci- endi tale opus, et faciendi ex voto, vel etiam potest impleri præceptum et consilium, quod de se melius est quam solum præceptum im- plere. Item confirmatur eadem ratio, quia alias frustra fierent vota, si opera non fierent inde meliora. Quam rationem late prosequi- tur et exaggerat Wald. supra; sed responder posset, habere votum alios fructus, et ideo non esse frustra; sed vis hujus illationis pa- tebit ex dicendis.

4. Secundo probatur ex Augustino, epist. 43, ubi multa de hoc argumento attingit, et inter alia dicit: *Reddite quod voristis; et infra: Nique enim quod redditis, reddendo minuetur, sed potius servabitur et augebitur;* et infra: *Priusquam esses voti reus, liberum erat, ut esses inferior, quamvis non sit gratulabunda libertas, que fit ut non debeatur, quod cum lucro redditur.* Igitur, teste Augustino, opus, quod ex voto redditur, agetur; et reddere illud opus, ut debitum, est lucrari, comparatione facta ad idem opus libere et sine debito voti factum, unde infra subjungit: *Minor tunc esses, non peior, utique sine voto.* Possunt tamen ex eodem loco in contrarium induci verba illa: *Nunc vero quia tenetur apud Deum sponsio tua, non te ad magnam justitiam invito, sed a magna iniquitate deterreo.* Illis enim verbis indicare videtur Augustinus, non esse magnam justitiam servare votum, id est, non esse opus magnæ perfectionis, quia jam est magnæ necessitatis. Sed ibi comparat observationem voti cum emissione illius, in qua comparatione vere dici potest majus opus esse volvere, quam votum servare, non solum quia illud prius est minoris necessitatis, et majoris voluntatis, seu libertatis, sed etiam quia per votum quodammodo offertur ipsa voluntas et potestas, per observationem autem fructus ejus, ut statim circa rationes D. Thomæ dicimus. At comparando observationem voti ad opus per quod observatur, nude sumptum, sic non negat, imo confirmat Augustinus augeri justitiam operis per voti adjectionem. Et hoc confirmat idem Augustinus, lib. de Sanct. Virg., c. 8, ubi de ipsa virginitate ait, non video honorari quia virginitas est, sed quia Deo dicata est, ut latius ibi prosequitur.

5. *Probatur assertio ratione.* — Unde probatur tertio rationale, quia opus, quo votum impletur, habet totam honestatem quam per se haberet sine voto, et præterea habet honestatem voti, per quam consecratur Deo, et fit opus religiosum; ergo simpliciter agetur in bonitate. Et ideo dixi hoc augmentum semper esse extensivum, quia est per multiplicacionem bonitatum; aliquando vero posse esse intensivum, quia sœpe bonitas, quæ per votum additur, major est quam intrinseca bonitas actus, ut in jejunio ex voto melior est honestas religionis quam temperantiae. Non tamen semper ita est, quia si actus amoris Dei vel fidei ex voto fiat, melior est bonitas charitatis vel fidei, quam religionis, et ita solum bi relinquitur augmentum extensivum. Et

ideo D. Thomas, in sua prima ratione, quæ cum hac fere coincidit, limitare videtur comparationem ad actus inferiorum virtutum moralium secundum se, vel ex voto factos, quia ex latrâ habent majorem nobilitatem; tamen cum proportione explicata comparatio et ratio possunt generaliter procedere.

6. *Objectio.* — *Responsio.* — Sed objicit Major supra, quia sine voto possunt actus aliarum virtutum æque referri ad divinum cultum, sicut cum voto; ergo illa ratione non satis probatur melius esse opus ex voto, sed melius esse opus relatum ad meliorem finem, vel ad plures fines honestos, quod longe diversum est. Consequentia videtur clara: et antecedens probatur, quia jejuniun spontaneum et sine voto potest referri ad divinum honorem, et virginitas potest consecrari Deo per firmum propositum sine voto. Quo arguento convictus, negat rationem esse efficacem, cum tamen in principio eadem fere ipse utatur ad confirmandam conclusionem. Respondeo igitur, comparationem (ut dixi) esse intelligentiam cæteris paribus, et sic solidam esse rationem; nam tota illa relatio ad cultum Dei, quæ potest sponte fieri in jejunio, virginitate, et similibus, sine voto, potest etiam fieri, et fit ex vi voti, si cum perfectione observesetur, et ultra illam additum votum propriam quamdam ordinationem, et honestatem religiosam, quam non habet actus absque illo factus, etiam relatus ad cultum Dei: est autem hæc peculiaris ordinatio voti, quæ ex obligatione nascitur, quia per illam manet talis actus ad divinum cultum specialiter deputatus, et inde habet speciale honestatem. Quæ ita declaratur: nam servare Deo fidelitatem est peculiaris honestas religionis, et quæ in nulla alia relatione ad cultum Dei reperiatur, nisi in observatione voti; ergo, cæteris paribus, actus ex voto ex hac parte melior est.

7. Et ad hoc confirmandum juvare possunt secunda et tercia ratio D. Thomæ, quæ in eamdem fere coincidunt, scilicet quod per votum datur Deo non solum fructus, sed etiam arbor, qua similitudine uitur Auselmus, libro de Similitudine, capit. 88, ad explicantum, per votum non tantum offerri Deo actum, sed etiam potestatem, et inde infert melius esse opus monachi (utique ut monachus est) quam laici. Similisque alia ratio esse videtur, quod per votum firmatur voluntas in bono proposito, et ita perficit ipsum propositum, et consequenter opus ejus. Quas rationes impugnat etiam Major, quia sine

voto potest fieri firmum propositum, et quia secularis sine voto potest se et sua dare seu offerre Deo. Et hinc digreditur ad probandum, opus secularis hominis posse esse æque bonum ac religiosi: sed hæc disputatio extra rem est, quia hic solum agimus de honestate quam habet opus ex vi voti, comparatione illius, quod non fit ex voto, sive fiat a secularibus, sive a religiosis; nam et illi possunt operari ex voto, et isti non ex voto. Alia vero quæstio de sola circumstantia personæ ratione status infra suo loco tractabitur. Deinde adverto, illis duabus rationibus immediate probari votum ipsum esse perfectissimum actum, et sæpe majoris meriti apud Deum, quam sit facere opus illud, quod per votum promittitur; nihilominus tamen consequenter confirmant optime conclusionem positam, nam illa perfectio redundat in opus quo observatur votum, quia, eo ipso quod homo obtulit et obligavit Deo suam potestatem, et altiori ratione virtutis operatur, quando Deo reddit fructum illius potestatis, et cum majori stabilitate animi operatur. Et ita hæc rationes ad priorem quodammodo revocantur, et illam magis confirmant. Et ita facile applicatur eadem responsio ad objectiones Majoris, tum quia licet sine voto possit haberri propositum omnino determinatum, non tamen potest habere illam specialem firmitatem quam præbet votum; cum voto autem utraque habetur; tum etiam quia, licet homo se offerat totum Deo sine voto per actualem relationem, non tamen per specialem obligationem, sicut facit per votum.

8. Denique solet assertio confirmari, quia omissionis operis voto promissi est majus peccatum quam si non esset promissum; ergo etiam facere illud est majus bonum, quia oppositorum debet esse proportionalis ratio, et quia major malitia privat majori bonitate. Sed neque hæc ratio placet Majori, quia alias (inquit) probaret melius esse quodlibet opus præcepti quam consilii. Sed nihilominus mihi placet ratio pro subjecta materia, quidquid sit de formalí illatione. Loquimur enim de eodem opere, et cæteris paribus. Item loquimur de augmento peccati secundum novam species malitiae. Nam omissione jejunii voto promissi sacrilegium seu irreligiositas est, quam malitiam non haberet secluso voto; ergo etiam in actu jejunii contrario est major bonitas ratione voti. Et ita rationem hanc non solum approbat, sed etiam exaggerat Wald. supra, quia repugnat divinæ justitiæ et benignitati,

quod transgressionem voti plus puniat, et observationem non amplius remuneret. Unde non obstat objectio Majoris, tum quia præceptum per se non addit specialem bonitatem, sed eamdem sub necessitate constituit; tum etiam quia si comparatio fiat in eodem opere, ac cæteris paribus, consequens illud verum est, ut dicam in solutione ad primum; si autem comparetur opus consilii majoris perfectionis cum inferiori opere præcepto, comparatio non est ad rem.

9. *Objectio.* — *Solutio.* — Sed dicet tandem aliquis: opus, quo impletur votum, sepe fit sine ulla memoria voti, et sine ulla relatione ad ejus observationem; ergo tunc saltem non est melius quam si non esset promissum. Patet consequentia, quia major bonitas non est in actu exteriori seu imperato, nisi per denominationem ab imperante; ergo, seclusa bonitate propria imperii de observatione voti, non potest melius fieri opus quo votum solvitur. Respondetur concedendo totum: quia non de materiali observatione voti, sed de formalí loquimur, quæ requirit actualem voluntatem, vel saltem virtualem servandi votum. Et ideo non diximus, opus cum voto factum esse melius, sed opus ex voto factum; non fit autem ex voto, nisi fiat ex voluntate servandi votum. Itaque quando observatio voti est tantum materialis, dici poterit opus aptum, ut melius fiat ratione voti quam nude, licet actu non habeat illam bonitatem ex defectu operantis; quando vero opus fit ex intentione servandi votum, tunc est actu melius. Quomodo autem fiat hæc major bonitas per intentionem illam actualem, et quomodo per virtualem, et an sit per bonitatem intrinsecam, au per denominationem extrinsecam, non pertinet ad hunc locum explicare, sed ad 4. 2, q. 48 et 49.

10. *Secunda assertio: actum ex voto factum, cæteris paribus, magis esse meritorium quam absque illo.* — Dico secundo, actum ex voto factum, cæteris paribus, magis esse meritorium quam factum absque voto. Ita docent divus Thomas et Doctores allegati, et aliqui putant esse rem certam contra hæreticos, qui putant vota esse inutilia ad omnem spiritualem fructum. Sed ut gradum hujus certitudinis declaremus, distinguere oportet de merito essentiali et accidentalis præmii. Si ergo loquamur indistincte de alterutro horum, sine dubio est conclusio certissima, et oppositum tanquam erroneum damnat divus Thomas, Opusc. 47, c. 11, 13 et 13, et Opusc. 48, c. 12. Et probatur ex dictis, quia bonum opus,

si aliæ conditiones concurrant, est meritorium; ergo quo melius fuerit, si cætera sint paria, erit magis meritorium. Quæ ratio ad minimum concludit de præmio accidentalí.

**11. Cætera opera moralia non mereri præmium essentiali, sed solam charitatem, asserunt aliqui.** — *Excluditur talis opinatio.* — De præmio vero essentiali, qui existimant bona opera moralia non mereri hoc præmium, sed solam charitatem, vel si hoc tribuatur aliis operibus, solum esse per extrinsecam denominationem ratione charitatis imperantis, et juxta gradum et valorem ejus; qui hoc (inquam) modo opinantur, consequenter dicent, non esse magis meritorium, quoad essentiali præmium, opus ex voto factum, nisi quatenus regulariter fit ex majori charitate actuali, quia tale meritum formaliter tantum est in actu a charitate elicito, juxta illam sententiam. Verumtamen illud fundamentum a nobis non probatur, ut latius diximus in Opuseulis, reflect. 4, et in tract. de Gratia iterum ostendemus. Ideoque omnino verum censemus, opus ex voto factum esse magis meritorium etiam præmii essentialis, etiamsi status gratiæ et affectus charitatis æquales sint. Et revera D. Thomas, et Cajetanus, art. 5, de hoc merito loquuntur, et juxta communem usum Theologorum in hoc sensu est sermo, quoties de merito absolute loquuntur. Item necesse est D. Thom. loqui, supposita æquali charitate; nam, si excessus meriti solum esset ex excessu charitatis, sine dubio saepè accidit ut qui non habet votum, ex majori affectu charitatis operetur; ergo ex vi voti nulla posset regula majoris meriti constitui; quod enim cum obligatione major affectus charitatis adjungatur, et accidentarium est, et incertum, etiam regulariter. Nam, licet ipsa voti emissio frequenter sit signum majoris affectus charitatis, tamen in ipso actu, qui ex voto fit, non est cur dicamus regulariter conjungi illum majorem affectum charitatis. Et præterea de ipso voto incredibile est non esse meritorium præmii essentialis, neque plus mereri qui promittit castitatem, quam qui dat unam eleemosynam, si alioqui affectus charitatis ad Deum idem est.

**12. Opus ex voto esse magis meritorium quam sine illo, si fiat ex voto formaliter.** — *Objectio.* — *Solutio.* — Est autem assertio intelligenda, sicut prior, de formalí observatione voti; quia materialis observatio non videatur augeri, quoad meritum, propter solum habitum voti (ut sic dicam); nam si votum

non influit in actum, non tribnit illi bonitatem; ergo nec meritum. Dices, statum personæ religiosæ, vel dicatæ Deo per votum, sufficere ad augmentum meriti. Respondeo falsum esse assumptum, quia solum de statu gratiæ et sanctitatis id conceditur a Theologis (aliisque etiam in hoc repugnantibus); status autem voti aut perfectionis per se non sanctificat formaliter animam, nec facit dignam vitæ æternæ; ergo si religiosus non operetur ut religiosus, non erit actus ejus magis meritorius propter solum statum. Requiritur ergo aliqua relatio ex voto, et fortasse sufficiet virtualis, quod generale est, et spectat ad materiam de Merito.

**13. Et juxta hæc accipiendum est quod D. Thomas, d. art. 6, ad 2, ait, licet post votum factum displiceat fecisse, et opus ipsum sine tristitia et aliqua displicantia non fiat, nihilominus esse magis meritorium, quam si absque voto omnino sponte fieret.** Hoc enim intelligendum puto cum limitatione, scilicet, quantum est ex circumstantia voti: nam cum jam non sint cætera paria, sæpius contingere poterit ut sit magis meritorium integra voluntate operari sine voto, quam cum imperfecta ex voto. Nam quod fit cum tædio et displicantia, frequentius fit remissæ et indebitæ. Et ideo, ut securius sit meriti augmentum, oportet operari juxta consilium Pauli, 2 Cor. 9: *Non ex tristitia aut ex necessitate, hilaremen datorem diligat Deus.* Contingere autem potest ut voluntas tanta fortitudine resistat difficultati et tristitia occurrenti in observatione voti, ut inde non minuatur, sed augatur meritum. Quod maxime accidit quando displicantia illa non ex animi tepiditate, aut mala consuetudine, sed ex causa extrinseca vel involuntaria provenit.

**14. Fit satis argumentis.** — *Ad primum.* — Ad primum ergo argumentum in principio positum respondeatur negando assumptum. Non enim verum est, opera, quæ sunt præcepta, esse minus perfecta, quam ea quæ sunt sub consilio; quin potius illa ex suo genere, ac cæteris paribus, meliora sunt, quia habent fructum obedientiæ, et majorem connexionem cum charitate, et majorem etiam necessitatem et honestatem virtutis. Cum ergo consilia dicuntur esse de meliori bono, non comparantur ad præcepta, sed comparantur ad alia bona illis repugnantia, ut notavit Gerson., 3 p., tract. de Statu perfect., alphab. 67, litter. S. Quod si comparatio fiat ad præcepta, intelligenda est cum inclusione, non

cum præcisione, id est, melius esse consilia simul cum præceptis servare, quam sola præcepta. Unde ipsa consilia ad hoc ordinantur, ut præcepta facilius observentur, de qua re videri potest D. Thomas, Opusc. 17, c. 6. Vel intelligendum est respectu diversorum et inæqualium operum: sic enim opus consilii sœpe est melius quam opus præceptum, licet non sit tam necessarium. Tamen respectu ejusdem operis boni, præceptum auget bonitatem, quantum est de se.

15. *Ad secundum.* — Ad secundum negatur minor; nam, cæteris paribus, honestas religionis addita actui sine dubio auget moralem valorem ejus. Ad exemplum autem de jura-mento, imprimis non est omnino eadem ratio, quia opus, quod sub juramento promittitur, non ita ordinatur ad cultum Dei, sicut opus quod per votum promittitur, ut tractatu præcedenti tactum est. Dico vero ulti-rius, si opus fiat ex speciali reverentia juramenti, et ad illud impleendum, ex hac parte etiam augeri meritum, si in aliis sit æqualitas.

16. *Ad tertium.* — Ad tertium de diminu-tione libertatis, negamus, votum, proprie lo-quendo, minuere libertatem, quatenus con-sistit in indifferentia operandi, quia solum inducit obligationem; obligatio autem non inducit necessitatem repugnantem prædictæ in-differentiæ, quia ipsa obligatio cum perfecta in-differentia impletur. Et licet obligatio magis moveat, tamen quia tota illa motio est ex par-te objecti, et non determinat potentiam, non minuit proprie libertatem. Ac denique aliun-de ex parte objecti auget voluntarium, quod multum confert ad meritum. Addo etiam, ex voto nasci occasionem novi usus libertatis, quia homo libere vult nou solum actum jeju-nii exercere, verbi gratia, sed etiam fidelitatem et religionem ad Deum. Et præterea semper potest homo, si velit, habere hanc voluntatem quasi reflexam ita faciendi quod promisit, ut etiam faceret, quamvis non promisisset, atque ita semper potest habere omnem usum liber-tatis.

17. *Expositio D. Thomæ ad locum Prosperi.* — *Germanior explicatio ad locum Prosperi.* — Ad Prospektum respondet D. Thomas, d. art. 6, ad 1, illum fuisse locutum de necessitate coactionis, quia statim subjungit: *Ne jam non devoti, sed inviti, rem voluntariam faciamus.* Huic vero expositioni obstat, quia Prosper aperte loqui videtur de necessitate voluntarie assumpta, ut patet ex illis verbis: *Ut non nos necessitati subdamus; at in necessitate coactio-*

*nis subdimur potius ab alio, quia provenit ab extrinseco; necessitati autem voti nos ipsi nos submittimus.* Item quia in toto discursu capi-tis probare conatur, eam necessitatem posse minuere charitatem, et ideo nou esse a nobis amplectendam, quæ ratio, et totus discursus in coactionis necessitate locum non habet. Consi-derandum ergo est, Prosperum non loqui de quolibet opere virtutis, ejusque necessitate, sed specialiter de abstinentia et jejunio, quæ sunt ex bonis et officiis mediocribus, quæ ali- quando propter majora bona intermitte debent. Rursus adverto, Prosperi mentem non fuisse consulere ut jejunium nunquam sub ne-cessitate vel obligatione constituatur, sive per votum, sive per superioris præceptum; nam constat hoc aliquando utile esse, nec in hoc potuit Prosper dubitare. Consuluit ergo ut hæc necessitas jejunii non temere neque in-discrete assumatur, ne forte occurrente ratio-nabili causa frangendi jejunium, *jam non de-voti, sed inviti, illud servemus.* Et fortasse vult non ita esse pro lege sumendum, ut nec propter fraternalm charitatem, vel aliam simi-llem intermidendum putetur: *Quia jam tunc (inquit) abstinentia non est virtus dicenda, sed rituum;* et cætera, quæ prosequitur in hoc sensu, facilia sunt.

## CAPUT XVIII.

### UTRUM VOTUM SIT PER SE EXPETENDUM ET EXPEDIENS ?

1. *Gravis error Armachani circa voti utili-tatem.* — Haec quæstio partim ad perfectionem voti magis declarandam pertinet, et ad consum-mandam questionem an sit votum utile, in pri-mo capite inchoatam, est necessaria; et usque ad hunc locum dilata est, quia ejus resolutio ex omnibus hactenus tractatis pendet. Armachanus, ergo, ut Wald. supra refert, sicut male sensit de perfectione voti, ita graviter circa ejus utilitatem erravit. Dixit enim votum æquiperari juramento, cuius usus per se non expedit, et ideo frequentia ejus nou consultur, sed potius abstinentia et raritas suadetur, solumque in easu necessitatis vel magnæ utili-tatis permittitur. Ita ergo ille de voto sentie-bat. Quia sicut docemur, ut sermo noster sit: *Est, est, non, non, quod amplius est, a malo est,* ita quoad voluntatem et affectum doce-mur, ut sit voluntas et affectus noster, Est, est, non, non, id est, simplex et purum pro-sumptum, sine obligatione ad Deum. Et potest

haec proportio suaderi, quia etiam juramentum est actus religionis, et nihilominus propter periculum non expedit propter se fieri aut expeti, et consultur simpliciter ut non fiat, antiquae propter se, seu non sine magna causa vel necessitate. Sed non minus periculi est in usu vovendi, quia facile promittitur, et difficile impletur, et ita occasione votorum frequenter multiplicantur et augmentur peccata; ergo ea-lem ratione non est votum per se expeten-dum, nec consulendum. Et confirmatur, quia magis expedit vitare grave periculum pecunia mortaliter, quam augmentum meriti, quod ex voto potest provenire; sed illud peri-culum frequens est et grave; ergo.

2. *Erasio.* — Dices, hoc periculum non nasci ex voto, sed ex hominis malitia aut fragilitate. At prefecto parum hoc refert, si in re psa inest periculum in voto, quod sine illo non esset; undecumque enim nascatur tale periculum, si commode vitari potest et sine letramento, vitandum est, sicut de scandalo passivo dici solet, illud vitandum esse, si commode potest, sive hoc sit ex præcepto, sive ex consilio charitatis; quodecumque enim iorū sufficit ut dicamus hoc esse magis ex-pediens. Rursus non satisfaciēt qui dixerit, hoc periculum non esse morale, eo quod multi servānt vota emissa, absque peccato mortali; nam de rebus moralibus judicandum est juxta ea quae frequentius accidunt, et inde accipere debent absolutam denominationem; sed frequentius in hominibus eontingit, ut facile frangant promissionem Deo factam; ergo simpliciter judicandum est hoc non expedire. Confirmatur primo, quia non expedit homini minuere libertatem suam circa boui operatio-nem; sed votum, inducendo necessitatem et obligationem, minuit libertatem; ergo. Con-firmatur secundo, ex illo Pauli, 1 ad Cor. 7: *Von ut laqueum vobis injiciam, quasi dicat: consulo continentiam, non votum, ne laqueum vobis injiciam.*

3. *Quibus titulis votum sit expediens.* — Pro solutione adverto, duplii titulo vel ratione esse intelligi votum esse expediens, scilicet, ei propter se et suam perfectionem, vel propter utilitatem ad alia bona consequenda, et a posteriori propter utramque rationem, si simul coniungantur. In secundo sensu, scilicet, de dilectione, videtur tractare hanc quæstionem. Thomas, d. q., art. 4, et ita exponit Cajet. Oportetque advertere dupliciter dici aliud utile, scilicet, vel ut purum medium ad unum, vel ut formam per se convenientem

subjecto tanquam aptum operandi principium, sicut visus vel habitus potest dici utilis homini, quæ ratio utilis non excludit rationem honesti et boni per se amabilis, ac convenientis natu-ræ rationali, ut constat in exemplis adductis, et de sanitate, lumine, et aliis formis, quæ sunt propter suam operationem, et nihilominus sunt per se convenientia et expetibilia. Omnibus ergo his modis de voto tractari pos-tet an expeditat. Possumusque loqui de voto in generali, et secundum se, quod ad doctrinam pertinet, vel in particulari applicando votum ad talem personam, vel ad talem materiam, quod magis pertinet ad prudentiam.

4. *Prima assertio, votum esse per se honestum et expetibile, et ad vitæ perfectionem expediens.* — Dico ergo primo: votum ita est secundum se honestum, et per se appetibile, et ad perfectionem vitæ expediens, ut simpliciter cadat sub consilium. Hanc assertionem inten-dit D. Thomas in d. art. 4, et existimo esse certam de fide. Primo, quia Scriptura hortatur ad vovendum, ut Psalm. 75: *Vovete et reddite.* Ubi Augustinus et alii notant primum esse consilii, secundum necessitatis; et similia loca sunt Levit. 17, Num. 6 et 10, Deuter. 12 et 23. Et inter opera perfecti cultus divini futuri in lege gratiæ vota ponuntur Isai. 19; supponitur etiam 1 Timoth. 5. Sumi etiam pos-test ex consilio castitatis, prout a Christo proponitur, Matth. 19: *Sunt eunuchi, qui se castraverunt propter regnum cœlorum,* utique per votum castitatis, quo potestas licite nu-bendi aufertur; et de illis subdit: *Qui pos-test capere capiat.* Excitans ad id præstandum, et landans facientem, ut ibi notant Chrysostomus, et exposidores: Hieron., lib. 1 cont. Jovin; August., de Sanctis Virgin., c. 24; Fulgent., lib. de Fid. ad Petr., c. 3, in fine.

5. Secundo probatur ex Patribus, August., dict. Psalmo 75: *Non sitis pigri ad voven-dum; non enim viribus vestris implebitis;* et Psalmo 131: *Qui te hortatur ul voveas, ipse adjuvat ut redas;* Hilario, in Psalmo 64, in principio: *Deo vovenda sunt con-tempitus corporis, castitatis custodia, jejunii temperantia, atque ideo ait: Et tibi reddetur votum in Jerusalem.* Optime Fulgent., lib. de Fid. ad Pet., capite terito, in fin., ait: *Tunc unusquisque regnum cœlorum possidebit, si obli-viscens quæ retro sunt et in anteriora extendens se ipsum, secundum quod in Psalmis dicitur: Vovete, et reddite, quod scit esse licitum, et ad profectum melioris vitæ pertinere cognoscit, et libenter voveat, et celeriter reddat.* Chrysost.,

Hom. in Ps. 49, circa id : *Redde Altissimo vota tua : Tu (inquit) sive promittas eleemosynam, sive vitam pudicam, sive aliquid aliud tale, ad id exsolvendum festina.* Ubi supponit optimum esse hæc promittere, et necessarium esse exsolvere. Simili modo, in id Psal. 115 : *Vota mea Domino reddam : Vota (inquit) hic dicit missa et pollicitationem ; in his enim aerumnis ad Deum confugiebat, et se debitorem Deo constituebat*, etc. Hoc ergo commendat tanquam optimum consilium. Atque ad eundem modum loquitur de voto jejunandi Tertullianus, lib. adversus Psychicos, c. 9, in fin., et c. 11, addit, talia vota Deo placere, utique non alia ratione, nisi quia per se convenientia sunt et utilia. Possumus hic addere exempla votentium in tempore legis naturæ, scriptæ, et gratiæ, etiam Christi, et Apostolorum ; sed hæc in lib. 3 reservamus : omitto etiam quæ de votis castitatis, paupertatis et obedientiæ tradunt Patres, quia de illis infra suis locis ex professo tractandum est.

6. *Probatur assertio rationibus.* — Tertio, est evidens illa ratio, qua utitur D. Thomas in d. art. 4. Quia per votum firmatur voluntas in bono, in quo et magna honestas et summa utilitas cernitur ; ergo votum saltem propter hunc effectum est maxime appetibile, ac pertinens ad opera consilii. Confirmatur primo, quia status religionis sub consilium cadit, ut est de fide certum, et infra ostendetur, estque per se honestus et utilis ad perfectionem ; sed ille status votis constituitur, seu firmatur ; ergo. Confirmatur secundo, quia votum est de meliori bono ; sed votum vovendi, quale est votum religionis, est optimum votum ; ergo et ipsum vovere est de melioribus bonis, atque adeo ex operibus consilii, et per se expedientibus. Confirmatur tertio, quia ex voto honestissimæ utilitates comparantur. Prima, quia per illud homo liberalem se ostendit erga creatorem suum, illi offerendo se vel sua, modo quodam stabili et firme ; secunda : per hunc actum maxime colit Deum, honorando illum, vel gratias agendo, vel se illi submittendo ; tercia : votum ipsum suo modo est principium meliorum operum, ut capite praecedenti ostensum est; quarta: votum est etiam ratio sæpius, frequentius ac certius bene operandi ; ergo per se loquendo talis actus per se appetendus et expediens est.

7. Quarto, potest hoc specialiter ostendi contra Armachanum ex comparatione voti ad juramentum. In qua primum argumentari possumus ab auctoritate negativa ; nam cum in ve-

teri lege fere eisdem locis et verbis præcipiamur Deo reddere juramenta et vota, Christus Dominus de solis juramentis declarationem adhibuit, prohibens jurare, utique per se, et sine aliqua causa urgente, et consulens nunquam jurare, quoad fieri possit; at de votis nullam limitationem posuit, sed potius consulendo perfectionis viam, vel expresse, vel virtute vota consuluit ; ergo signum est non esse idem judicium de votis quod de juramentis ferdum. Deinde id constat ex proprio fine utriusque actus: nam juramentum per se primo est ad confirmandam humanam veritatem, unde non ordinatur ad cultum, nisi supposita ejus necessitate ad alium finem ; votum autem per se primo est propter cultum divinum, et nullam aliam priorem rationem aut necessitatem exigit, præter eam quæ est firmandi voluntatem in proposito de meliori bono, vel in offerendo liberaliter Deo ipsam liberam voluntatem. Unde est etiam alia differentia, quod per juramentum veritas jurata per se non ordinatur in cultum Dei ; per votum autem opus promissum cultui Dei dicatur, et religiosum efficitur. Et ideo juramentum per se non appetitur, vel expedit ex vi solius religionis ; votum autem maxime. Ex quibus differentiis constat, juramentum non solum propter periculum, sed etiam ratione suæ institutionis et naturæ, non esse talem actum, qui per se expediatur, votum autem ex vi intrinseci finis valde expedire. Addo etiam multo majus periculum inveniri in juramento propter majorem ejus frequentiam, pluresque occasionses, quia non solum in divinis, sed etiam in humanis negotiis adhibetur : votum autem rarius fit.

8. *Satisfit difficultati in oppositum.* — Unde ad difficultatem de periculo, recte ibi responsum est, ex voto nullum nasci morale periculum, quia sola obligatio recte operandi non constituit hominem in periculo. Alioquin, ut recte intulit Ambrosius, lib. de Viduis, prope finem *Ergo nemo militet, ne aliquando vincatur ; ne pedis utatur obsequio, qui gradiendi periculum reformidat ; nec oculi intendat officio, qui cupiditatem timet lapsum.* Hoc ergo periculum si prudentia in vovendo servetur, moraliter loquendo nullum est ; cum autem absolut dicimus expediens esse vovere, loquimur (i par est) servatis prudentiæ legibus. Hæc at tem prudentia non debet esse tantum secundum hominem, sed secundum Deum, ut no plus de humana fragilitate timeat, quam divina virtute confidat. Unde Augustinus, dicit Psal. 78, cum dixisset : *Non sitis pigri* (

*vendum, non enim viribus vestris implebis, subiungit: Deficietis si de vobis præsumatis; si autem, de illo cui voreritis, vorete, securi edite;* et Psal. 131, prope initium: *Nemo resumat viribus suis reddere quod vorerit; nisi te hortatur ut vorreas, ipse adjuvat ut redas.* Denique periculum voti per se nullum est, nisi periculum obligationis; hoc autem per se quando moraliter nullum est, alias nullum ræceptum positivum deberet hominibus imponi. Imo, ut bene Waldens. argumentatur, nulla pacta essent inter homines ineunda, nulla fides danda, nec conjuges deberent se invicem obligare. Nam in omnibus obligationibus est periculum peccandi, si non impleantur; tamen periculum per se non oritur ex obligatione; idem ergo est de obligatione voti.

9. *Diluitur confirmatio.*—Ad confirmationem de diminutione libertatis, jam dictum est, capite præcedenti, votum non minuere libertatem indifferentiæ, licet minuat vel tollat libertatem ab obligatione. Privari autem hæc libertate propter Deum, valde meritorium est, et per se decens. Nam per promissionem vel contractum humanum, interdum homo se privat haec libertate; ergo et ipse potest honestissime et utilissime id facere propter Deum. Unde optime Augustinus dicta Epist. 45: *Non est, inquit, gratulabunda libertas nostra sit, ut non debeatur quod cum lucro redditur.* Addit etiam D. Thom., dict. art. 4, ad 4, quod, sicut in Deo et Beatis necessitas non peccandi non est diminutio libertatis, ita participatio quædam ejus, quæ per votum habetur, non minuit perfectionem libertatis; unde illa dixit Augustinus, ut supra retuli: *Felix necessitas, quæ ad meliora compellit.* Et Vald. supra dixit, quod *ligamento confirmationis in hierarchia caelesti correspondet sacramentum voti in hierarchia terrestri.* Ubi hoc rudite et pie prosequitur, ostendens ex Scripturis, vineulum voluntatis, quod illam fræbat et in officio continet, non esse contra libertatis perfectionem, imo ad magnum ejus auxilium pertinere. Unde non potest votum queus appellari, nec Paulus, 1 Corint. 7, im dixit: *Non ut laqueum vobis injiciam, indicavit votum esse laqueum, quia potius intent ad id quod honestum est, et facultatem ræbet sine impedimento Dominum obserans, ut significavit ibi D. Thomas; sed laqueum indicavit involuntariam necessitatem, quasi xerit: Hæc consulendo dico, non cogendo, non enim laqueum vobis injicio, qualis esset*

involuntarium præceptum in tali materia; et idem dici poterit de voto, si ex metu vel simili coactione fiat, non vero quando fit plena voluntate et prudenti deliberatione.

10. *De prudentia servanda in votando.*—Unde dieo secundo: licet votum de se expediatur, in praxi et usu servanda est prudentia, ne in laqueum convertatur. Ideoque imprimis consideranda est conditio personæ voventis, potest enim esse varia. Aliquando est apta ad usum voti, ita ut ex dispositione et inclinatione non possit timeri morale periculum, præter generalem mutabilitatem humanam; et tunc ex illa parte nulla est difficultas quin votum expediatur, si aliunde impedimentum non occurrat, quod accidentarium est. Seeundo, fieri potest ut homo habeat spem moraliter probabilem se frequentius observaturum votum, tamen cum eadem probabilitate timeat aliquando lapsurum, et tunc imprimis licitum est vorere, quia illud periculum non est morale, neque in particulari, nec provenit ex voto. Addo etiam posse expedire, si, omnibus pensatis, major fructus speretur quam damnum timeatur, præsertim cum semper sperandum sit de divino auxilio, et in eo confidendum; quod si postea sequatur aliquis lapsus, est per accidens, et per poenitentiam potest remedium adhiberi. Tertio, fieri potest ut aliquis probabiliter timeat sæpius violaturus votum, eique futurum potius in laqueum quam in subsidium; et tunc tali personæ non expedit vorere, ut per se constat, et insinuavit Paulus, 1 ad Cor. 7, dicens: *Melius est nubere, quam uri.* Addit vero Rich., in 4, d. 38, art. 6, q. 4, neminem debere hoc præsumere aut judicare, nisi per certam experientiam id de se ipso cognoverit; quod videtur significasse Paulus, cum dixit: *Quod si non se continent, nubant.*

11. Ultimo consideranda est maxime materia voti, nam quo votum est de meliori et perfectiori, magis perpetuo, magisque universalis bono, eo ex se melius est, magisque expediens; tamen eo ipso potest esse difficultius, et ideo contingere etiam sæpius potest ut non expediatur, propter indispositionem vel fragilitatem voventis. Nam ea vota, quæ ad unum actum ordinantur, quo peracto finitur obligatio voti, raro habent aliquid periculi, nisi actus ipse talis sit, ut sit improportionatus voventi, et moralem impotentiam includat; tunc enim esset votum indiscretum, et ex hac parte non expediens. Quando vero votum ad plures actus refertur, qui in dis-

cursu temporis implendi sunt aut vitandi, tunc plures circumstantiae considerandae sunt, et quo tempus voti fuerit dinturnius, et major actuum frequentia, aut in singulis vitandis aut faciendis major difficultas, eo major prudenter adhibenda est. Oportet autem advertere, licet contingat votum esse imprudenter factum, non satis esse ut ex se non obliget, licet inde justa causa dispensationis sumi possit, ut infra lib. 6 latius dicemus.

### CAPUT XIX.

#### QUÆ SINT DIVISIONES VOTORUM EX PARTE IPSIUS ACTUS, SEU MODI VOVENDI, ET AN ALIQUA ILLARUM ESSENTIALIS SIT?

1. Ex dictis de substantia et essentia voti, colligere possumus nonnullas votorum divisiones, quas hic præmittere necesse est, saltem ut intelligantur termini quibus in discursu hujus materiae utendum est. Possunt autem in voto duo distingui: unum est actus ipse vovendi cum objecto suo formaliter, et aliis circumstantiis, quæ ex parte ipsius, seu in modo vovendi concurrende possunt; aliud est materia circa quam votum versatur, et ex utroque capite variæ divisiones sumuntur. Tamen quia illæ, quæ sumuntur ex parte materiæ, cognitionem ipsius materiæ supponunt, ideo illas commodius in fine libri sequentis trahemus; hic alias, quæ ex priori capite sumuntur, breviter recensebimus.

2. *Prima divisio voti in commune et singulare, seu in necessarium et voluntarium.* -- Primo ergo celebris est apud scholasticos cum Magistro, in 4, dist. 38, distinctio voti in commune et singulare, seu in necessarium et voluntarium, ut cum Hostiens. loquitur Palud. ibi, q. 2, n. 6 ut 8, et utrumque habet fundatum in Augustin., in d. Psalm. 75: *Vovete, et reddite.* Est autem hæc divisio sumpta partim ex materia, partim ex actu vovendi: nam votum necessarium dicitur, quod est de præceptis, quæ sunt de necessitate salutis; et quia hæc communia sunt omnibus, ideo votum hoc commune dicitur. Votum autem, quod est de consiliis, dicitur voluntarium et singulare, quia paucorum est.

3. Sed hinc non satis distinguuntur illa duo membra, quia etiam votum omniuno voluntarium et singulare potest fieri de præceptis, ut ostendam libro secundo, et clare sumitur ex eodem Augustino, d. Psalm. 75; nam inter

propria vota, quæ a communibus distinguuntur, ponit votum castitatis conjugalis, eum tamen illud sit de materia necessaria et præcepti. Igitur propria ratio illius divisionis sumitur ex parte actus. Nam votum singulare ac voluntarium consistit in proprio actu promittendi, qui semper supererogationis est, in quacumque materia versetur, prout haec tenus explicuimus; votum autem commune seu necessarium non consistit in actu promittendi, sed in sola acceptatione præcepti cum proposito implendi illud, ut in libro 3, capit. 2, declarabimus. Et ideo talis actus non proprius, sed per analogiam quamdam votum dicitur; neque est actus proprius religionis, nec ejus speciale obligationem inducit, licet possit aggravare intra propriam speciem, sicut peccatum hominis christiani censetur gravius quam hominis infidelis, ut recte docuit D. Thomas, in 4, d. 38, q. 1, a. 2, quæstiunc. 1, et ibi Durand., Palud., Supplement. Gabr., et omnes; Sylv., *Votum*; 1, quæst. 3, ubi refert Archid., Raymum., et Hostiens., et plura infra in locis citatis diceamus. Quapropter hæc divisione non est de voto secundum rem, sed secundum vocem, et ideo prætermittenda est, quia hic solum agimus de voto proprio dicto, quod est promissio.

4. *Divisio, quæ potest fieri ex parte personæ cui fit votum.* — Secundo, dividi potest votum ex parte personæ cui fit; nam aliud fit Deo, aliud fieri potest personis creatis seu Sanctis, juxta dicta supra, c. 15. Si quis autem attente consideret quæ ibi diximus, facile intelliget, vel hanc nou esse divisionem voti, sed alterius rationis magis universalis, vel non recte tradi, nisi secundum quamdam denominationem accidentalem; votum enim proprium soli Deo fit. Tamen (quia interdum fit Deo sine ullo respectu ad alium, etiam accidentario; aliquando vero fit Deo in honorem alicuius Sancti, vel fit Deo de cultu et veneratione aliqua in honorem Sanctorum facienda, seu ad confirmandam propagationem Sanctis factam, vel cum invocatione et morali præsentia Sanctorum, vel offeratur Sancto, ut ipse offerat illud Deo), ideo divisione illa traditur, cum tamen omnes hi modi sint accidentales ad rationem et substantiam voti, ut constat. Et præterea hæc differentiatione nou bene illis verbis explicatur: nam semper votum fit Deo, ut proprio credito seu promissario; sed uno modo fit ulli interventione Sanctorum, in alio vero cum aliquo respectu ad Sanctos. Quæ differentiatione in ordine ad effectus morales voti fe-

nihil confert, et ideo illam omittimus.  
 5. Alio vero modo potest fieri promissio alii Saneto secundum se, et per modum cultus filiae vel hyperduliae, et talis divisio non est propria voti, ut supra dixi; unde si in hoc sensu fiat illa divisio, divisum non erit votum, sed promissio religiosa, quæ dividi poterit in votum, et promissionem duliae (non enim habet simplex nomen specificum, quo significetur), et sic erit divisio essentialis, ut ex supra dictis constat, licet illa membra in ordine ad moralem doctrinam proportionem servent; nam quæ de voto dicuntur, cum proportione intelligenda sunt de quacumque sacra promissione Sanctis cum Christo regnantibus facta, quia in suo gradu inducit obligationem aeram, quæ per easdem causas induci, servari, aut auferri potest. Igitur proprium votum, ex parte personæ eui fit, divisionem non ceperit; neque respectu divinarum personarum dividi potest, quia votum fit Deo ut intelligenti et volenti, et ita fit illi, ut unus est, ideoque sicut opera Trinitatis ad extra sunt indivisa, votum indivise fit tribus divinis personis. Quapropter, licet ex devotione voventis possit specialiter dirigi ad unam vel aliam personam, nihilominus simpliciter omnibus personis necessario fieri debet, quatenus unus verus Deus sunt.

6. *Tertia divisio quæ potest fieri in votum unum et malum.*—Tertio dividi potest votum bonum et malum, dici autem potest votum malum quod est de actu malo et turpi quocumque modo. Et sic divisio sumitur ex parte iateriae, tamen non est divisio veri voti, quia, ostendemus libro sequenti, votum sic primum non est votum, quia non tenet, nec inducit obligationem. Et in hoc sensu potest dividendum votum omne id, quod est de materia capaci obligationis, vel quia prava est, vel via ad pravum finem ipse actus promissus dinatur, vel quia est res vana et inutilis, nūc mere indifferens, aut etiam impossibilis, talis est. Et sic constat malum votum distinguiri essentialiter a bono, quia distinguuntur ut verum votum, vel tantum apparenſ; ideo de voto malo sic sumpto nihil dicendum est, sed tantum erit explicandum, quantum contingat votum esse sic pravum, quod in quenti libro præstabilimus. Alio ergo modo sit votum malum, quia ex parte voventis ille fit, licet quod votetur bonum sit; ut si vens non recta intentione educatur ad voto, ita ut pravum motivum sit finis actionis votandi, non materiae promissæ, juxta

supra cap. quinto, vel quia in modo, et circumstantiis votandi, prudentia servata non est. Et iu hoc sensu divisio quidem cadit in verum votum, quia votum, etiam non bene factum, validum est, ut supra ostendi. Est autem accidentalis divisio, tum quia omne votum ex genere et objecto suo bonum est, unde si aliquod est malum, est ex accidentalali malitia; tum etiam quia ad rationem promissionis et obligationem ejus parum refert, quod promittens ex parte sua malitiam aliquam in votando adjungat. Sicut etiam in bene votando potest plures bonitates adjungere, ut divinæ gloriæ, et utilitatis proximorum, et similium, quæ rationem voti non mutant; ita ergo est, quando ex parte operantis malitia adjungitur, et ideo hæc accidentalis differentia parum refert ad doctrinam de voto, sed pro materia confessionis aut poenitentiae agendæ observari poterit.

7. *Quarta divisio in votum perfectum et imperfectum.*—*Votum imperfectum essentialiter non est votum.*—*Quidnam sit votum imperfectum accidentaliter.*—Unde cum eadem proportione accipi potest quarta divisio voti, quæ esse potest in votum perfectum et imperfectum, quam tradit Supplement. Gabr., dist. 38, q. 1, § *Est autem hic invenire.* Est autem votum perfectum, in quo servantur perfecte et integre omnia quæ ad votum necessaria sunt, seu cui nihil deest de integritate voti; votum autem imperfectum multis modis esse potest, quia malum ex quocumque defectu. Duplex autem subdividi potest, scilicet imperfectum essentiali imperfectione, vel accidentaliter tantum. Priori modo dici potest imperfectum votum fictum, quod fit sine intentione votandi aut se obligandi; item votum factum ex subreptione tollente libertatem sufficientem ad peccandum mortaliter; item factum sine consensu sufficiente ad se obligandum. Potest autem consensus esse insufficiens, vel ex naturali impedimento, seu defectu libertatis naturalis et usus rationis; vel ex defectu potestatis circa materiam obligationis, nam si illa non subjaceat potestati promittentis, non poterit circa illam efficaciter obligari, ut libro 3 dicimus; vel ex efficacia legis aut præcepti irritantis consensum, ut de voto solemni suo loco videbimus. Quocumque autem modo sit, votum essentialiter imperfectum non est votum, sed singitur vel apparet votum; ideoque ubi constiterit votum habere tales imperfectiones, nulla ratio illius habenda est, nisi ad poenitentiam agendam, quia in eo emitendo

culpa gravis committi potest, et interdum poterit fieri injuria, quæ ad restitutionem obligabit, quod maxime contingit in religiosa professione, ut infra videbimus; ubi etiam declarabimus an interdum relinquatur obligatio iterum faciendi valide tale votum. Posterior autem modo dicitur votum imperfectum accidentaliter, quod factum est cum imperfecta deliberatione, quia, licet fuerit sufficiens ad humanam libertatem absolute et simpliciter, non tamen satis considerate et prudenter factum est. Item, quod factum est per aliquam ignorantiam gravis circumstantiæ, licet non impedientem substantialem consensum, vel etiam quod factum est per respectum humanum ob reverentiam alicujus, vel privatam benevolentiam, aut etiam ex timore, sine interventu legis irritantis. Et haec imperfectiones non tollunt veritatem voti aut ejus obligationem; possunt tamen vel dare sufficientem causam dispensationi, vel multum ad illam j�are, ut infra suo loco dicemus.

*8. Quinta divisio in votum conditionatum et absolutum.—Condicio in voto conditionato apponenda est solum ex parte objecti.*—Quinto, dividitur votum in conditionatum et absolutum. Quæ divisio videtur sumi ex parte materiæ, quatenus cadit sub intentionem voventis, proprie tamen pertinet ad modum voventi, qui maxime ex intentione pendet. Itaque conditionatum votum est, quod fit cum conditione suspensiva obligationis, donec ipsa impleatur; absolutum vero dicitur, quod simpliciter et sine conditione fit. Ubi est primo considerandum, in voto conditionato conditionem non apponi promissione ex parte illius, sed ex parte objecti. Nam si conditio poneretur ex parte actus promittendi, suspenderet illum, et ita non fieret tunc promissio, sed asserebatur facienda, quando conditio impleatur; ut si quis dicat: Si Petro visum fuerit, promitto castitatem, nondum promittit nec absolute, nec conditionate, sed solum affirmat se promissurum, non absolute, sed sub conditione. Et ideo, etiam conditione impleta, si tunc de novo non promittat, non obligabitur. Illud ergo non est votum conditionatum, sed assertio, vel propositum conditionatum; votum ergo conditionatum, ut sit verum votum, debet esse promissio de praesenti, quæ ex parte materiæ includat conditionem suspensivam obligationis, donec impleatur; ut, Voveo dare eleemosynam, si navis venerit, vel, fieri religiosus, si sanatus fuerit.

*9. Differentia inter assignata membra divisionis.*—Dico autem conditionem suspendere obligationem, non quia tale votum nullo modo obliget statim, id enim repugnat votu sed quia quoad executionem suspenditur obligatio, vel quia ipsam est conditionata in objecto; nihilominus statim ita nascitur, ut nos sit in potestate voventis non manere subjectus illi obligationi, si conditio impleatur. E ideo ex tunc tenetur habere animum impletum votum, impleta conditione, et consequent ratione postea non erit necessarius novus consensus, vel promissio; sed, posita conditione votum, quod erat conditionatum, transit in absolutum. Et haec est vel unica, vel potissima differentia inter haec duo membra, quæ accidentalis quidem est; tamen in ordine a morales effectus plurimum refert, et praesertim in ordine ad dispensationem, ut videbimus.

*10. Sotii doctrina de voto conditionato aliqua ex parte excluditur.*—Hinc vero collige non posse universe consistere doctrinam, quæ de voto conditionato tradit Soto, lib. 7, q. 5 art. 1, ad 4, dicens, votum conditionatum esse, quotiescumque homo ad rem aliquam affectus est, sed quia impedimentum sibi obstat aut facultas non suppetit, vovet sub conditione. Ponitque exemplum, si quis voveat ingredi religionem post mortem matris, vel peregrinari suppetentibus nummis. Haec (i quam) doctrina mihi non probatur. Nam in primis illa descriptio non convenit omni voto conditionali; nam, ut omittam vota penali quæ, late loquendo, etiam conditionalia sunt, praeter illa multa fiunt etiam non penali quæ non procedunt ex affectu ad rem promissam, sed ad rem aliam, pro qua obtineni votum fit, ut in alio exemplo, quod ipse finit: Si Deus mihi tale beneficium contulerit, orphanam dotabo; idemque est de votis conditionatis, quæ in naufragiis et aliis periculis fiunt.

*11. Deinde non convenit illa descriptio votis conditionatis: nam multa sunt absoluta vota, quibus illa omnia convenient; ut, si venis voveat: Quamprimum studium meum consummavero, religionem ingrediar, votum illud ex affectu ad religionem fit, et quia cultura litterarum illi non suppetit, ponit illa limitationem, et quasi conditionem; et nihilominus votum illud absolutum est, quia non suspendit consensum et obligationem, sed nullum expectat commoditatemi exequendi illi, quod longe diversum est. Unde exempla et in-*

Soto posita non placent. Nam primum votum, in ea forma qua illud proponit, plane vietatur absolutum, Voveo ingredi religionem post mortem matris, quia obligatio et consensus consummata sunt; solum differtur executo propter expectandam commoditatem; ut si vovet post vindemias peregrinari, absolute, non sub conditione vovet, alias omne vovum affirmativum, quod non fit pro statim, sed exequendum post aliquod tempus, esset conditionale, quod est absurdum. Aliud etiam exemplum, scilicet, *si facultas suppetat*, videatur eudem habere defectum, quia illa non est conditio, sed determinatio, et limitatio materiae voti, et licet sumatur ut conditio, pendere est ac si diceretur: Si commode potueris, quae est ex his quæ de se insunt, et ideo non facit votum conditionatum, etiamsi exprimatur, et declaretur, ad tollendam dubitationem, ut statim dicetur. Sed de his, et similibus exemplis, dicemus plura infra, lib. 6. . 20.

**12. Explicatur amplius natura voti conditionati.** — Recte igitur dictum est, votum conditionatum esse illud, quod in suo proprio objecto conditionem involvit, quæ consensum reddit imperfectum, et aliquo modo suspendum. Prolatatur primo ex c. unic., § *Ille*, de ponsal., in 6. Secundo explicari potest a simili de intellectu: nam assensus conditionatus est ille, qui fertur in propositionem hypotheticam conditionalem: ita ergo votum conditionale est illud, quod fertur in objectum quasi hypotheticum, et sub conditione apprehensum, nam votum absolutum peregrinandi factum peregrinandi simpliciter terminatur, conditionatum autem non sic, sed ad hoc totonc, si sanitas mihi restituatur. Tertio, ab lectu, quia votum conditionatum suspendit sensum et obligationem simpliciter, quasi servando illam ad conditionis eventum, nam vovens ex tunc ad summum vult obligari expectandam conditionem: et hæc videtur opriissima differentia voti conditionati absoluto.

**13. Differentia inter votum factum animo differendi executionem, rel factum sub conditione futura et contingenti.** — Unde attente considerandum est multum differre inter votum factum animo differendi executionem tali tempore, quod judicatur opportunum, factum sub futura et contingenti conditione: habent enim similitudinem quamdam effectu differendi executionem, et ideo in-dum ab auctoribus confunduntur; tamen

revera sunt diversæ naturæ: nam unum est absolutum, quia ex quo fit, simpliciter et statim obligat ad principalem materiam, limitatam vero ad talem circumstantiam temporis quod non magis facit votum conditionatum, quam determinatio loci vel alterius circumstantiae redundat votum conditionatum. Sicut etiam inter homines obligatio solvendi debitum post aliquod tempus non est conditionata, sed absoluta, quia non suspendit obligationem, sed differt tantum executionem; idem ergo est cum proportione in voto; hoc ergo non sufficit ut sit conditionatum, sed necesse est ut conditio ita apponatur in objecto ejus, ut sit quasi pars objecti, et consequenter non solum differat executionem, sed etiam suspendat principalem obligationem. Sæpe autem non possunt hæc satis discerni nisi ex intentione voventis, quia verba ambigua sunt, et in utroque sensu accipi possunt. Et ideo attendendum est an mens voventis fuerit simpliciter obligari ex tunc, verbi gratia, ad religionem, licet differre voluerit executionem propter expectandam meliorem opportunitatem, et tunc votum est absolutum; si vero intentio voventis fuit, non obligari simpliciter, nisi stante tali conditione, tunc votum est conditionatum.

**14. Objectio. — Solutio. — Votum solum fit conditionale propter conditionem de futuro.** — Dices: nullum est votum quod non includat aliquam conditionem, ut, *Si vixero*, si res mutatae non fuerint, si superior non contradixerit, vel dispensaverit, etc.; ergo nullum est votum absolutum. Respondeo hic esse applicandam doctrinam datam de juramento, quod non sit conditionale propter generales conditiones intrinsece inclusas, sed propter speciale conditionem, ex voluntaria intentione jurantis seu promittentis conceptam, quod etiam notavit Supplem. Gabr., d. q. 1, art. 2, in fine; et in hoc est eadem ratio de voto, et ideo non oportet ibi dicta repeteret, sed applicare. Solum infero, votum non fieri conditionale propter conditionem de praesenti, vel praeterito, sed propter conditionem de futuro. Quia si conditio est de praesenti vel praeterito, non suspendit obligationem, cum ipsa non sit suspensa, sed jam sit vel non sit in re posita. Poterit tamen suspendere quoad notitiam voventis; ut si de conditione posita quoad locum, vel quoad tempus praeteritum, non statim confit, suspendetur executio, donec de illa constiterit, tamen in re jam subest. Imo etiam conditio de futuro, oportet ut sit

contingens, nam si fuerit necessaria, jam censetur posita, et solum intelligitur addita ad designandum tempus obligationis; ut si quis voveat: *Si sol oriatur cras, hoc faciam*, perinde est ac si promitteret: *Crastina die hoc faciam*.

15. *Sexta divisio, in votum pœnale et non pœnale, seu purum.* — *Duobus modis fieri posse votum quod dicitur pœnale.* — Præterea solet votum conditionatum subdividi (potestque esse sexta divisio voti) in pœnale et non pœnale, seu purum, ut attigit Soto, dicto lib. 7 de *Justitia*, quæst. 2, art. 4, ad 4; Guttier., lib. 2 *Quæstionum Canon.*, capit. 21, num. 47 et sequentibus. Hoc posterius est tantum conditionale, et solet simpliciter illa voce significari, et in illud conveniunt, quæ diximus; in illo enim ponitur conditio, non ut pena, sed ut mera conditio, ut, si pater voluerit, si convaluero ex infirmitate, etc. Et hoc votum, impleta conditione, omnino æquiparatur absoluto, ut dictum est. Votum autem pœnale est illud, in quo res sub conditione promissa solum intenditur in pœnam illius actus, per quem conditio impletur, ut, si quis voveat dare eleemosynam si luserit; quod votum hoc habet peculiare, quod non fit ex affectu ad materiam sub conditione promissam, imo ex quadam aversione ad illam, quia omnis pena est aliquo modo involuntaria, et ita, eo ipso quod illa promittitur ut pena, respicitur ut involuntaria, et contra voventis affectum. Et nihilominus sine dubio obligat impleta conditione, quia est verum votum, per quod homo consentit simpliciter in obligationem talis pœnae. Potest autem hoc votum dupliciter fieri: primo, vovendo utrumque, scilicet conditionem, vel potius vitare illam, et pœnam, si conditio impleatur; ut in voto dandi eleemosynam si lusero, potest comprehendendi et votum non ludendi, et votum dandi eleemosynam si lusero, et tale votum non est tantum conditionale, sed quoad non ludendum est absolutum, unde statim obligat, et contra illud peccatur ludendo; quoad eleemosynam est conditionale; est ergo duplex votum, vel potius sunt duo vota simul, et per modum unius facta. Alio modo fieri potest hoc votum pure pœnale, ita ut non obliget ad non ludendum, sed tantum ad eleemosynam si lusero, et tunc non peccatur ludendo, sed peccabitur omitendo eleemosynam, impleta conditione, et hoc est proprium unum votum. Quando autem fiat uno vel alio modo, ex intentione voventis pendet; regulariter autem et ex vi prædictorum verborum videtur esse pure condi-

tionalis, et ita judicandum est, nisi aliter explicet vovens intentionem suam; quod si ipse non valuerit illam discernere, proprietati verborum standum erit.

16. *Dubitant vero aliqui, an hoc votum, quando est unum tantum, dicendum sit poenale.* Navarrus enim videtur dicere esse pure conditionale, cap. 42, n. 43; alii distinctione utuntur, dicentes votum fore pœnale, si fiat intentione abstinendi a peccato ex timore talis rei promissæ, tanquam cujusdam mali pœnae, non tamen si fiat ex affectu ad rem promissam, etiamsi non sit simpliciter promissa, sed pro casu in quo fuerit impleta conditio, scilicet ad fugiendam occasionem simillim peccatorum, ut ex variis auctoribus refert e approbat Sancius, libro 8 de *Matrimonio* disp. 10, n. 5. Verumtamen si distinctio admittenda est, non solum habet locum quando votum pœnale est unum tantum, sed etiam quando est duplex. Nam ibi sunt duo vota unum de vitando peccato, quod pœnale proprie non est, sed directivum, ut sic dicam aliud de pœna, quæ non minus tunc intendit potest illis duobus modis, quam si esset solitale votum. Et ideo alii absolute censem tal votum esse pœnale, utrovis modo fiat. Quia iuxta formam verborum, et ordinariam intentionem voventium, talis promissio fit sub ratione pœnae, et ita sentiunt Soto, et Gutiérrez supra et alii. Nec aliud sentit Navarrus; sed quandole votum est unum tantum, vocat illud purum conditionale, non ad excludendum pœnal sed ad excludendum omne votum absolutu ibi inclusum. Et hæc sententia vera est; non est tamen dubium quin sæpe illa pœna interdatur ut coercitiva tantum, seu viudicativa aliquando vero possit intendi, ut pœna medicinalis, seu remedium ad vitandum recidivam in quo sensu intellecta distinctio supra relata est optima, et utilis ad materiam dispensatnum et commutationem votorum, de qua libro sexto, ubi has duas divisiones amplius explicabimus.

17. *Septima divisio, in internum votum et externum.* — *Quibus modis dicatur votum internum.* — *Quibus item modis votum dicatur externum.* — Septimo, divido votum in internum et externum, seu mentale et sensibile. Quam divisionem indicavit Soto, in 4, d., quæst. 2, art. 1, in princ. Potest autem internum votum dici vel quoad actum vovendi tantum, vel quoad actum promissum tantum, vel quoad utrumque. Primo modo datur internum votum, quod sola mente,

tiamsi contingat esse de actu sensibili et interno. Constat enim ex supra dictis, hoc sufficiere ad substantiam et obligationem voti eam Deo, licet Ecclesia de illo non judicet. Alio ve:o modo potest dici mentale votum illud, quod habet pro materia aliquem actum spirituale et internum; nam de illo etiam potest votum sine dubio fieri, ut de amando Deum aliquoties in die, de aliqua mentali oratione, de dolore peccatorum, et similibus actibus. De quo voto solum in foro conscientiae judicari potest, nam ratione materie non addit sub externum judicium, etiamsi contingat sensibili voce fieri, quia Ecclesiae constare non potest an illud observetur, necne. Unde etiam constat posse dari votum pure mentale ex utroque capite, quia potest dictum votum de re interna pura mente apud Deum fieri. An vero potest dispensandi ad hæc vota extendatur, infra videbimus. Atque hinc constat quotidie modis posse fieri votum externum; proprie autem et simpliciter tale vocari et judicari, quando et est de aliquo actu externo et sensibili faciendo aut vitando, et promissio ipsa exterius fit, ita ut hominibus innotescere possit. Hoc autem votum, ut verum votum sit, nunquam potest esse ita externum, quin internum includat, alias erit fictum, et consequenter nullum; externum ergo includit internum, et addit sensibile signum, quod licet per se, et ex parte Dei, non sit necessarium, ut de illo constet Ecclesiae necessarium est, et interdum ex ejusdem Ecclesiae ordinatione erit etiam ad valorem voti necessarium, praerit in solemini voto, ut infra suo loco dicendum.

**48. Octava divisio, in votum expressum et tacitum.** — *Divisio professionis religiosæ in tacitam et expressam.* — Huic affinis est divisio voti (quæ potest esse octava) in expressum et tacitum, quam tradit Graffis, lib. 2, c. 21, n. 1, et dicit esse divisionem voti privati, quod solemini distinguit. Unde per privatum videtur intelligere simplex, et postea expressum et tacitum declarat esse idem quod internum et externum, sed utitur terminis extra communem usum. Nam privatum votum a publico distinguuntur, non a solemini, ut statim dicetur; et votum internum non est tacitum, nam respectu Dei maxime expressum est, et vix potest concipi quomodo fiat tacite; respectu vero hominum, nec tacitum, nec expressum est. Votum autem externum non solum expressum, sed iam tacitum esse potest. Unde de solo voto interno propriè datur illa divisio, ut sit sub-

divisio præcedentis quoad alterum membrum. Imo non de toto illo membro nec de privato aut simplici voto, sed de solo voto solemini datur communiter hæc divisio, ut videre licet in Palud., d. q. 2, n. 13, et sequentibus, ubi late id prosegnitur; eumque imitatur Supplementum Gabrielis, d. quæst. 1, art. 2, verb. *Secunda divisio.* Et communiter ita dividitur professio religionis in expressam et tacitam: expressa est, quæ fit verbis designatis; tacita, quæ per gestationem habitus professorum, vel alias circumstantias, de quibus latius infra.

**19. Hinc autem intelligitur vix posse divisionem accommodari ad votum simplex, quia cum votum simplex non habeat communiter adjunctum peculiarem habitum, aut aliud simile signum, non videtur posse exterius emitti nisi verbis proferatur, et consequenter semper est expressum; nam quia verba expressam habent significationem, ideo votum verbis factum expressum dicitur; tacitum autem cum inducatur per aliquam actionem, aut signum in facto consistens, cui votum conjunctum esse solet, quæ conjunctio invenitur in voto solemini, non autem in simplici. Sed nihilominus non repugnat in hoc etiam inveniri, ut si esset alicubi consuetudo, ut virgines habentes votum simplex castitatis, certum habitum deferrent, et non aliæ, ibi, quæ illum habitum deferret, censeretur tacite vovisse castitatem; sic assumens peculiari modo crucis signum censebatur eo ipso tacite promittere profectionem ad bellum terræ sanctæ, ut colligitur ex modo loquendi jurium, e. *Licet*, et e. *Magnæ*, et e. *Quod super his*, de Voto. Sic ergo non repugnat in votis simplicibus dari tacitum inodum exterius vovendi, quamvis nunc vix sit in usu, nisi fortasse ubi vota simplicia sunt adjuncta statui religioso, ut infra videbimus.**

**20. Nona divisio, in votum occultum et publicum.** — Nono, dividi potest votum in occultum et publicum, cum Supplem. Gabr. supra, qui notat, non coincidere divisionem hanc cum divisione voti in simplex et soleinne, quia votum simplex potest utroque modo fieri. Est ergo hæc divisio solius voti externi; nam votum internum per se est occultum, et ita non potest esse publicum, dum in eo statu manet, nisi Deo, Angelis ac Beatis; nunc vero respectu Ecclesiae militantis loquimur. Votum autem externum licet per se publicum sit, quantum ex se est, nihilominus potest esse per accidens occultum, ut si fiat verbis, non

tamen coram testibus, in quo potest habere latitudinem, prout est commune in actibus occultis, et cum proportione idem est de publico. Nam si fiat coram duobus testibus, potest dici publicum respective ad omnino occultum, quamvis absolute juxta ordinariam significationem non dicatur opus publicum, nisi coram pluribus, et in loco publico fiat. Et ideo votum solemne ordinarie semper est publicum, licet posset in rigore fieri valile coram paucis testibus; an vero possit fieri sine testibus, et quasi clandestine inter Prælatum et subditum, dicemus in proprio loco. Neque haec divisio majori indiget explicatione, quia accidentaria est, et non habet speciales effectus, praeter eos, qui vel ad solemne votum, vel ad probationem voti in judicio pertinere possunt.

**21. Decima divisio, in votum simplex et solemne.** — *Duae conditiones ad votum solemne requisitæ.* — Decimo, dividitur votum in simplex et solemne, quam divisionem tradit D. Thomas, d. q. 88, art. 7 et 11; et Magist., in 3, d. 38, et ibi omnes, præsertim Paludan. late, d. q. 2, et habet fundamentum in jure, in cap. unico de Voto, in 6, ubi vota solemnia sub hac voce declarantur, et distinguuntur a reliquis votis, quæ licet non vocentur expresse simplicia, plane dicuntur non solemnia, et hoc est esse simplicia. Nam simplicitas negatio est, et hic non potest hæc simplicitas in alia negatione consistere. Unde constat intelligentiam hujus divisionis pendere ex hoc, ut explicetur et intelligatur quid sit solemnitas illius voti, quod solemne vocatur. Nam membra illius divisionis quasi privative opponuntur; privatio autem per habitum cognoscitur; et ideo explicata solemnitate unius membra, notum erit votum simplex, ut simplex est; omne enim votum quod illa solemnitate caret, simplex appellatur. Non possumus autem hoc loco rationem voti solemnis ex professo tractare; integrum enim de illo voto disputacionem in tractatum de Statu Religioso relinquimus, quia cum illo habet magnam conjunctionem, sine qua satis explicari non potest. Nunc ergo, brevitatis causa, duas conditiones ad votum solemne requiri mus, una est, ut sit omnino absolutum, et consequenter de se perpetuum; alia est, ut personam reddat inhabilem, vel ad matrimonium, vel ad divitias, vel ad alios contractus sue materiae repugnantes. Omne autem votum quod hujusmodi est, annexum est vel ordini sacro, vel professioni religiosæ, et ideo solet etiam hoc votum per-

partitionem explicari, videlicet esse illud quod sacro ordini vel professioni in aliqua religione approbata annexum est; e contrario omne illud, quod illas duas conditiones non habuerit, etiamsi alteram habeat, simplex est, quia caret propria et substantiali solemnitate. Et hoc pro nunc sufficiat ad explicationem terminorum; nam res, ut dixi, inferius est exactius declaranda.

**22. Non satis esse ad solemnitatem voti, quod rovens verbis dicat, se solemniter vovere.** — *Ostenditur posse dari votum simplex, quod cum externo ritu et solemnitate fiat.* — *Ostenditur non satis esse ad solemnitatem voti esse annexum statui religioso.* — Hinc vero colligimus primo, non satis esse quod aliquis verbis dicat se votum solemne facere, ut votum revera solemne sit. Sæpe enim homines, vel ex ignorantia, vel ex nimio affectu, verbis dicunt se votum solemne facere, vel non ludendi, vel peregrinandi, quod non obstat quominus votum simplex sit, quidquid ipsi intendant, quia non possunt ipsi naturam voti immutare; unde non magis obligat votum illud, nec plures effectus habet quam si simpliciter emitteretur. Est igitur illa tantum hyperbolica locutio ad effectum exaggerandum, in re tamen nullam solemnitatem voto tribuit. Secundo, colligitur dari posse votum simplex, quod non solum publice, sed etiam cum quadam externo rite et solemnitate fiat, ut votum peregrinationis Hierosolymitanæ interdum sit cum benedictione pere et baculi, ut supra notat Supplem Gabr. Et similiter votum militandi pro recuperatione terræ sanctæ olim fiebat cum solemnis traditione crucis; et votum ingredienti religionem, quod sine dubio simplex est interdum solemniter fit, ut dicitur in c. *Petus*, de Voto, ubi Panormitanus notat, vocari forte solemne propter publicum instrumentum, vel quia in præsencia Prælati et aliorum factum est. Potest ergo votum simplex de nominari solemne ex solo ritu externo cur celebritate aliqua, quæ solet solemnitas applicari; est tamen solemnitas accidentaria, et secundum quid, quam non necessario excludit votum simplex, sed illam tantum quam predictas conditiones explicuimus, quæ solemnitas substantialis dici potest. Unde infertur ratio, non satis esse votum esse annexum statui religioso, ut sit solemne, si absolutum et perpetuum ex se non sit; neque etiam sufficere ut dirimat matrimonium post illud subsecutum, si aliam conditionem non habeat, ut dare licet in votis religiosorum scholarium S

cietatis Jesu, quæ novo jure sunt instituta, et  
peculiarem explicationem continent, quam in  
sequentibus, Deo dante, trademus. Et ideo  
hæc nunc sufficiant de divisionibus votorum,

quæ ex forma votandi sumuntur : de divi-  
sionibus antem, quæ sumuntur ex parte ma-  
teriæ, diceamus commodius explicata materia  
voti, in fine libri sequentis.

FINIS LIBRI PRIMI.

# INDEX CAPITUM LIBRI SECUNDI

DE MATERIA VOTI, ET DIVISIONIBUS QUÆ EX MATERIA SUMUNTUR.

- 
- CAP. I. *An materia voti debeat esse possibilis.*
- CAP. II. *Utrum votum de materia impossibili ad aliquid obliget.*
- CAP. III. *An votum non peccandi obliget.*
- CAP. IV. *Utrum actus malus possit esse materia voti.*
- CAP. V. *Utrum actus sub conditione turpi possit esse materia voti.*
- CAP. VI. *Utrum actus præceptus possit esse materia voti.*
- CAP. VII. *Utrum actus minus bonus possit esse materia voti.*
- CAP. VIII. *Utrum omnis actus virtutis non repugnans perfectioni possit esse materia voti.*
- CAP. IX. *Utrum actus inhabilitans ad statum perfectionis possit esse materia voti.*
- CAP. X. *Utrum actus includens aliquid boni et mali possit esse materia voti.*
- CAP. XI. *Quæ omissiones possint esse materia voti.*
- CAP. XII. *De divisionibus voti ex parte materiæ.*

---

## LIBER SECUNDUS

# DE MATERIA VOTI

ET DIVISIONIBUS QUÆ EX MATERIA SUMUNTUR.

---

Explicuius naturam et essentiam voti, simulque nonnullas ejus causas declaravimus, præsertim formalem et finalem. Nam quia votum actus quidam humanus est, ab intrinseco fine speciem sumit, et ideo finem hunc declaravimus ostendendo quomodo votum ad divinum cultum ordinetur. Ibique consequenter egimus de personis quibus voti promissio fieri potest. Unde etiam explicatum reliquimus id, quod respectu voti potest habere aliquem modum formæ, nimirum objectum formale ejus; nam cum actus ipse sit quædam forma, non

habet aliam formam intrinsecam, præter objectum suum, quamquam omnia, quæ diximus de deliberatione servanda in votendo possint dici ad formam ejus pertinere. Igittu dicendum superest de causa materiali et effidente voti: efficientem voco personam voti, quam considerabimus in libro sequent et in hoc de materia voti dicendum est. Votum autem, cum sit forma quædam, non habet materiam ex qua componatur, habet tamen materiam, seu subjectum, ex cuius potentia educatur et in quo recipiatur; haec a'

tem materia non est alia praeter potentiam il-  
lam cuius actus est votum, de qua etiam in  
superiori libro sufficienter dictum est. Solum  
ergo superest dicendum de materia circa quam  
votum versari debet, ut licitum et validum  
sit, id est, de rebus illis quae possunt Deo con-  
venienter promitti, et quam conditionem ha-  
bere debeant ut sub voti obligationem cadere  
possint. Et hinc consequenter veritatem et  
distinctionem votorum ex parte materiae de-  
clarabimus.

## CAPUT I.

AN MATERIA VOTI DEBEAT ESSE POSSIBILIS ET  
NON NECESSARIA, ET QUOTUPLEX ILLA SIT?

*1. Materia voti dividitur in proximam et remotam.* — Duplex materia voti distingui potest, proxima, scilicet, et remota, quia quidquid in Dei cultum promittere possumus, dici potest materia voti. Promittimus autem Deo et res permanentes, ut pecunias, prædia, imagines, et nostra etiam corpora, itemque actiones quibus his rebus utimur, et quae proxime sunt in nostra potestate. Igitur materia proxima recte appellatur actio aliqua humana, in quam promissio proxime cadit, sicut proxima materia sacramenti dicitur confessio vel ablutio, quia forma sacramenti immediate cadit in illum, vel quia proxime constituit sacramentum. Remotam autem materiam appello omne id quod, mediante materia proxima, attingitur, et ordinatur ad cultum Dei, sive sit objectum, sive materia circa quam alia propinquior versatur: sic enim, servata proportione, aqua vel peccatum, etc., dicuntur materia remota sacramenti.

*2. Prima assertio: materia proxima est iustus humanus.* — Dico ergo primo: materia proxima voti necessario esse debet aliquisactus humanus. Ita docet D. Thomas, d. quæst., i. 2, et omnes id tanquam clarum supponunt. Et probatur, quia materia voti esse debet in hominis potestate; sed solus actus humanus immediate est in hominis potestate; ergo illa est proxima materia voti. Deinde patet ex ipsa forma votandi vel promittendi; quisquis enim promittit, dare vel agere aliquid promittit, quius verbis actiones humanæ significantur. Nec aferat quod etiam solemus promittere aliquid non agere, tum quia, ut supra notavi, et est vulgarium in materia morali, sub actione humana comprehenditur omissione seu privatio si-iliis actionis; tum etiam quia talis omissio

includit voluntatem non agendi, quæ voluntas est actus humanus.

*3. Votum non est de re absolute necessaria.*

— Atque hinc sequitur primo, votum de actu necessario absoluta necessitate, seu omnino naturali, stultum omnino esse, ac prorsus invalidum, quia talis actus non est capax voti. Ita D. Thomas supra, et est res clara, quia de ratione actus humani est, ut sit in potestate hominis illum omittere; actus autem necessarius non est ita in potestate hominis. Item quia obligatio moralis ad aliquid faciendum non potest cadere nisi in id quod possumus non agere; ad hoc enim additur obligatio, ut homo caveat non facere id ad quod obligatur; supponit ergo talis obligatio possibilitatem non faciendi; obligatio autem voti moralis est, et habet adjunctam obligationem præcepti; ergo supponit potestatem omittendi actum promissum, et ad hoc fit ut voluntas immobilior sit in tali actu. Hoc autem intelligitur, ut dixi, de necessitate absoluta et naturali; nam de necessitate præcepti, et de quacumque alia, quae veram libertatem non excludit, postea dicendum est.

*4. Votum non est de re impossibili.* — Secundo infertur, votum de re seu actu impossibili nullum esse, quia de ratione actionis humanae est, ut sit homini possibilis. Item quia manifestum est hominem non posse obligari ad impossibile, etiamsi velit, cap. *Nemo potest*, de Reg. Jur., in 6, et lege *Impossibilium*, st. eodem. Quia voluntas imponens obligationem, etiamsi propria sit, debet esse secundum se consentanea prudentiae; obligatio autem ad impossibile imprudentissima est, et contra omnem rationem. Eo vel maxime quod, ut supra tetigi, licet obligatio voti oriatur ex promissione tanquam ex facto, formaliter tantum nascitur ex divina et naturali lege, quae cum maxime rationabilis sit, nunquam obligat ad impossibile, etiamsi homo conetur illam obligationem sua voluntate assumere. Adeo, si res seu actio talis esse cognoscatur, non posse voluntatem humanam illari absolute et efficaciter velle, quia electio non est impossibilium, et ita nec potest absolute velle ad illam se obligare, cognita impossibilitate; unde nec promittere illam potest vere et ex animo, quia promissio, quantum est ex se, est principium actus promissi, et postulat efficacem voluntatem ejus; ergo esse non potest de actione impossibili, ejus cognita impossibilitate: si autem haec ignoratur, et ideo promittitur quod in se est impossibile, quia existimatur possi-

bile, tunc ex alio capite votum invalidum est, scilicet, quia est involuntarium propter intervenientem ignorantiam. Denique impossibilitas natura sua excusat ab obligatione etiam jam existente; ergo multo magis impediet ne denuo nascatur. An vero votum de materia, quae non tota est impossibilis, obliget ad partem possibilem, dicemus in sequentibus.

5. *Secunda assertio: materia remota est res qua possumus uti ad cultum Dei.* — *Materia remota, alia est vitanda, alia proseguenda.* — Dico secundo: materia remota voti complectitur res omnes, quibus per actus humanos ad divinum cultum uti possumus, ut sunt materia talis usus: sic enim proprium corpus, pecunia, et similia, possunt dici materia voti, imo hac ratione solent vota appellari, si ex voto fiant; sicut in sacrificio res oblata est materia sacrificii, et eateius solet sacrificium appellari. Ratio autem est clara ex supra dictis, quia actus humanus est proxima materia voti; ergo omnis illa res, quae potest cadere sub talem actum, vel est necessaria ad illum, erit materia remota voti. Item obligatio voti cadit aliquo modo in talem rem; et non proxime, sed mediante aliqua actione, nam votum obligat, verbi gratia, ad expendendas pecunias, etc.; ergo ob priorem causam recte dicetur talis res materia voti, et ob posteriorem dicitur remota. Neque circa hoc difficultas alicuius momenti occurrit. Solum observo, aliquam dici posse materiam remotam voti, ut efficiendam, seu positive (ut sic dicam) dolandam, vel consecrandam Deo; aliam ut vietandam, seu cavendam, quomodo dicitur, 2 Reg. 23, David libasse aquam Deo, quam noluit bibere. Priori modo est materia voti omnis res sacra, seu consecrabilis Deo, ut templum, imago, et Christus ipse, quatenus potest ex voto offerri in sacrificium Deo; imo et omnis res que honestum habet usum, et sub ea ratione offerri potest Deo, ut pecunia. Posteriori autem modo electio corporis, vel in omnibus quaelibet materia peccati potest dici materia voti, quia voluntaria ejus carentia potest in Dei honorem ordinari.

6. *Materia ad votum sufficit quod sit possibilis, et non necessaria quoad usum.* — Atque hinc intelligitur quomodo etiam quoad hanc materiam verum sit, votum esse de materia possibili, et non de necessaria. Primum enim intelligi debet, et simpliciter, seu secundum se, et in ordine ad usum hominis: nam si res ipsa in se non sit possibilis, nec usus ejus possibilis erit; parum vero refert ipsam in se pos-

sibilem esse, si usus ejus sit homini impossibilis, ut constat. Unde e contrario non obstabit quod materia remota voti in se necessaria sit, si usus ejus potest esse non necessarius, sed liber. Sicut potest quis vovere Deo patienter ferre ægritudinem, famem, sitim, quamvis haec naturalia sint, vel potest vovere non vindicare injuriam, quam per absolutam vim patitur. Atque ita intelligendus est D. Thomas, d. art. 2, cum inquit, quod est absolute necessarium esse vel non esse, nullo modo sub votum cadere; est enim hoc verum de re necessaria, quatenus talis est: at vero quatenus potest esse materia usus liberi, bene potest esse materia voti, ut constat, quia ut sic sub potestate hominis cadit.

7. Hinc denique licet universaliter inferre, materiam, quae est in alterius potestate, non posse ab alio promitti, seu non esse materiam voti alieni (ut sic dicam), sed unumquemque tantum posse illa vovere, quae sunt sub sua potestate, seu quae ab ipso aliquo modo pendunt. Ratio est, quia quod non est in mea potestate, ut sic non est mihi possibile; votum autem esse debet de re possibili respective, id est, ipsi voventi, ut probant rationes supra factæ. Et ideo etiam votum proprie non est de patientendo, sed de agendo; de passione autem esse poterit quatenus a vovente pendet, id est, vel de non impedienda passione, vel de patienter ferenda, sicut etiam esse poterit de actione aliena procuranda, vel quid simile. Et ideo haec sufficiunt de materia remota: nam per ordinem ad actus humanos ipsius voventis sumenda est, et ideo, explicatis actibus qui possunt esse materia proxima voti, cognoscetur etiam materia remota.

## CAPUT II.

UTRUM IN MATERIA IMPOSSIBILI PARS POSSIBILIS  
SIT MATERIA VOTI, ITA UT VOTUM DE MATERIA IMPOSSIBILI OBLIGET AD MATERIAM POSSIBILEM?

1. *Dubium utrum res ex parte impossibilis sit materia voti?* — Dictum est rem seu actionem impossibilem non posse esse materiam voti, ex quo duo certa sunt. Unum est, votum de una re impossibili non obligare ad aliam possibilem in illa materia non inclusam, quia votum non obligat ultra intentionem agentis, et vovens talem rem non intendit promittere aliam omnino distinctam, et in illa non inclusam; ergo ad illam non obligatur. Nec tene-

etur quasi commutare rem impossibilem in possibilem omnino distinctam, quia hoc non intendit, nec promissio per se habet hanc vim, sicut lex de re impossibili ad aliam distinctam possibilem non obligat. Unde est secundo certum, quando res promissa ita est una ut sit indivisibilis, si alias sit etiam impossibilis, nullam relinqui materiam, quae sit capax obligationis voti. Probatur, quia nec res tota impossibilis est materia, nec pars ejus, quia supponitur esse indivisibilis, nec res alia omnino distincta, quia in illam non cecidit promissio; ergo nulla est ibi obligatio, nec materia ejus. Difficultas ergo est, quando integra materia impossibilis coalesceat ex multis, quorum singula, vel omnia, vel aliqua sunt possibilia, an tunc votum de toto impossibili obliget ad partem possibilis.

2. *Sententia negans.* — Pars negans tale votum ad aliquid obligare suaderi potest primo, quia tale votum est simpliciter nullum; ergo ad nihil obligat. Antecedens patet, quia simpliciter est de materia inepta et incapaci, quia malum ex quocumque defectu, et consequenter votum est nullum, quia directe cadit in totam illam materiam, ut unum quid est, et inde accipit rationem et proprietates suas. Consequentia autem probatur, tum quia quod est nihil, nullum potest inducere effectum; tum etiam quia intentio voventis non fertur in singulas partes, sed in illud totum, quod impossibile est. Secundo argumentor exemplis: unum est, si quis vovit nunquam peccare, votum illud ad nihil obligat, quia est de re impossibili, et ideo nullum et stultum est, ut dixit Soto, lib. 7 de Iust., q. 1, artic. 3. Nam quia ad totum obligare non potest propter rationem factam, neque ad partem obligat, quia non est majoratio de una quam de alia. Aliud exemplum est, si quis post matrimonium consummatum oveat absolute castitatem, invito altero conuge, illud votum censetur nullum, quia est e objecto injusto ex parte, et ita impossibili moraliter, quia non potest non reddere debitum, et ideo ex sententia multorum ad nihil ensetur obligare. Item qui vovit dare elemosynam propter malum finem, non obligatur dare illam prætermisso fine, quia circumstantia illam totam materiam vitavit, et leptam ac incapacem reddidit; ergo similiter in praesenti. Denique qui vovit facere rem impossibilem modo impossibili, ad nihil obligatur, ut qui vovit ire Romam ex Hispania intra dies, vel Hierosolymam sine navi, quia

non se obligavit ad rem sine tali modo; sicut etiam qui promittit rem indifferentem propter se ipsam, non tenetur facere illam propter hominem finem, quia non se obligavit ad talem modum; ergo similiter in praesenti.

3. *Sententia affirmans proponitur.* — Contraria nihilominus sententia multis modis suaderi potest. Primo ratione, quia qui promittit, quantum in se est, intendit se obligare ad id quod promittit; ergo cum promittat totum et partem, si non potest totum, obligatur ad partem. Secundo, argumentor ex regula, *Si non valet quod ago, ut ago, valet ut valere potest*, c. unico, § 1, de Despon. impul., in 6, quam regulam observandam esse in juramenti supra diximus, et idem esse de votis tradidit Sylvester, verb. *Votum*, 4, quæst. 2, dicto 4, cum Panormitanus, in cap. *Quidam*, de Convers. conjugat., ubi idem habet Ant., et in c. *Placet*, eod. Et colligitur ex illis juribus, quatenus asserunt feminam, quæ vivente marito religionem est professa, licet religiosa fieri non potuerit, nihilominus fuisse voto obligatam in eo quod potuit, scilicet in non petendo, non vero in eo quod non potuit, scilicet in non reddendo debitum. Tertio, facit regula juris 37, in 6, *Utile per inutile non vitiatur*, quæ regula intelligitur, quando utile sine inutili consistere potest, ut ibi notant expositores, et Navarrus, in Summ., capite duodecimo, numero quarto, vers. *Ex quibus insertur*, ubi regulam illam ad hæc vota applicat. Atque eamdem regulam servandan esse in juramentis insinuator in cap. *Ad nostras*, et in cap. *Quemadmodum*, de Jurejurando, et supra dictum est; ergo idem erit in votis. Quarto, probatur exemplis: unum est, de vovente ire genibus flexis Hierosolymam, nam tenetur ire modo possibili, rejecto impossibili. Aliud simile est, si quis voeat triduo ire Romam; tenebitur enim quam primum possit; sicut in L. *Si quis ita*, 2, ff. de Condit. instit., dicitur legatum, vel institutionem reliquit sub conditione, Si intra triduum post mortem testatoris monumentum feceris, non obligare ad modum impossibilem, licet obliget quoad opus ipsum, ut recte ibi Glossa declarat. Aliud exemplum est, si quis vovit jejunare totam Quadragesimam, et non possit integrum, possit autem partem; nam tenetur ad partem, secundum omnes; ergo, etc.

4. *Votum de re impossibili quando obliget ad partem possibilem, quando vero non.* — Haec argumenta pro utraque parte facta convineunt, votum de re impossibili aliquando

obligare ad partem possibilem, aliquando vero non obligare. Solum relinquitur explicandum qua distinctione in hoc utendum sit, et quomodo possint easus discerni. Ad hoc autem declarandum, advertendum est ex duobus principiis hoc pendere, scilicet ex materia voti et intentione voventis, quia ex materia pendet capacitas obligationis, ex intentione vero actualis obligatio.

5. *Prima conditio ex parte materie.* — Primo ergo ex parte materie nonnullae conditiones assignari possunt. Prima et præcipua est, ut conditio impossibilitatem inducens separabilis sit ab actu impossibili, eo manente utili et honesto: hæc per se nota est ex dictis. Secunda esse potest, ut actus maneat ejusdem rationis sub qua promissus est; quæ conditio involvit etiam intentionem voventis. Ratio est, quia votum non obligat ad omnem actum possibilem, sed ad illum, de quo fit; fit autem de illo actu in specie, et secundum eam rationem quæ per verba promissionis significatur; ergo si ita non est possibilis, licet aliqua pars ejus sit possibilis, non obligabit votum. Unde licet hoc proveniat ex intentione voventis, tamen quia intentio colligitur ex materia, ideo hæc conditio ex parte materie postulatur. Et hanc partem bene probat *prima* ratio dubitandi priori loco posita: exempla autem parum valent, ut mox dicam. Meliora sunt, si quis votit confiteri, et postea non possit, ex vi voti nou tenetur de peccatis dolere, licet dolor ut pars sacramenti in voto fuerit inclusus. Item, si quis votit jejunare in tali die, in quo non potest abstinere a carnibus, non obligabitur ad aliam abstinentiam vel formam jejunii, licet eam observare possit, quia illud non est jejunium. Item votit quis aedificare templum, quod illi est impossibile: licet possit aedificare capellam in alio templo, non tenetur: et sic de aliis. Quæ extendenda non sunt, sed prudenter moderanda, juxta ea quæ dicemus.

6. *Tertia conditio, quæ ab aliquibus inculcatur.* — Tertia conditio addi solet, ut totum ita sit impossibile ratione collectionis partium, ut aliqua major ratio obligationis appareat in una parte possibile, quam in alia; nam si votum non obligat ad collectionem partium, propter impossibilitatem, et in una parte nulla est major ratio quam in alia, votum etiam non obligabit ad aliquam determinate, cum non sit major ratio unius quam alterius; ergo ad nihil obligabit. Et hoc videntur sentire Soto, et alii. Sed hanc conditionem non existimo necessariam, ut patet in exemplo de vovente

jejunare omnibus diebus hebdomadæ; nam si hoc totum est impossibile, possit autem ter vel quater in hebdomada jejunare, tenebitur secundum omnes; et tamen nulla est major ratio de ho: die quam de illo. Satis ergo est quod numerus dierum possit determinari prudenti arbitrio: determinatio autem ad tales dies quasi materialis est, et propria voluntate fieri potest. Quod patet in aliis votis, quæ non habent definitam obligationem quoad individuam materiam vel temporis circumstantiam, sed quasi sub disjunctione reicta sunt. Igitur duæ priores conditiones sufficient.

7. *Aliquot corollaria* — *Primum.* — *Solvuntur rationes oppositorum.* — Ex quibus colligitur primo, quoties materia totalis voti non est totum aliquod moraliter, et secundum ordinarium usum indivisibile, sed est tantum vel species quædam aetnum, vel multitudo aut collectio eorum, tunc licet non sit possibile totam materiam et singulas partes implere, nihilominus votum obligare ad partes, vel ad collectionem partium possibilem, ubi de contraria intentione voventis non constiterit. Hæc est communis sententia, ut sumitur ex divo Thoma, dicta quæst. 88, art. 2, ubi loquitur de impossibilitate superveniente post votum; sed est eadem ratio de illa quæ existit, cum votum fit. Et eodem modo loquuntur Theologi communiter in 4, d. 38; Anton., 2 p., tit. 11, § 2, vers. *Secundo est*, et c. 2, § 4; Turrec., 27, q. 4, in princ., art. 3; Navar., c. 12, n. 39; et Summistæ, verbo *Votum*. Probaturque rationibus, et juribus secundo loco adductis, quæ plane hoc convincunt. Item, quia contra hoc nihil probant priores rationes; nam prima solum procedit, quando materia voti est unum totum indivisibile, quia tunc vel nullæ sunt partes, vel non voventur secundum se, sed tantum ut componunt totum. Non procedit autem, quando materia tantum dicitur una per modum unius confusi, seu potentialis, vel aggregati, quia tunc vitium unius partis non vitiat aliam, et singulæ per se promittuntur, et omnes quasi distributive. Tunc ergo negamus tale votum esse omnino nullum, nam ex parte validum est, quia habet materiam multiplicem, et partes illæ non sunt inter se conexæ, nec in aliquo toto, quod quasi per se componant; ergo votum eadeus in totam illam materiam habet suum effectum in parte capaci, et non in alia.

8. *Declaratur optime ex Glossa, in d. L. Si quis ita*, quia illud votum, licet unum appearat, virtute est multa, ut patet in voto jeju-

andi Quadragesimam, nam virtute continet vota singula pro singulis diebus; quid ergo obstat quominus ex parte possit esse validum ex parte invalidum? Idem censent aliqui de voto recitandi in die integrum officium canonicum, si possit ex parte quoad aliquas horas impleri, et non quoad omnes, nam obligabit quoad partem possibilem, quod est accipientium juxta supra dicta de illo praecepto. Nam in praesenti, optima regula esse videtur, ut ex voti talis materiae tunc votum censeatur obligare ad partem, et eo modo quo obligaret praeceptum ecclesiasticum in simili materia et casu ad partem implendam, cum totum non possit. Quia est eadem in utrisque ratio, et aequivalentia plurium praeceptorum vel votorum, et divisibilitas (ut sic dicam) obligationis, ac deinde quia vota censentur fieri de his actibus, uicta communem morem Ecclesiae, atque adeo prout praecepit vel consuli solent.

9. *Satisfit exemplis in oppositum.* — Nec etiam exempla in contrarium inducta urgent, sed possunt ex parte retorqueri. Primum enim exemplum de voto nunquam peccandi incertum est, et forte probabilis est inducere aliquam obligationem, ut dicam sequenti capite. Secundum vero exemplum falsum assumit; nam certum est, votum illud obligare ad id, quod est in potestate conjugis, quod est non poterere, non fornicari, etc., ut probant allataura. Et ita retorqueri potest illud exemplum, quia castitas non est unum totum indivisibile, sed est collectio plurium actuum, quorum singuli per se sub votum cadunt, quia in singulis honestas castitatis simpliciter reperitur, et per singulos offenditur castitas. Unde materia la potest negative explicari, scilicet non ut enereis quantum possibile fuerit, et ideo licet quoad aliquid non sit possibile, quoad cætera obligat; sed de illo voto plura suo loco. Tertium item exemplum non est de re simili, quia nisi, et actus propter finem promissus, non imparantur ut duæ partes materiae promissæ r se separabiles, sed finis est tota ratio et otivum operandi, et ideo si sit pravus, et natur ex parte materiae, excludit voluntan circa illam materiam secundum se, ut in videbimus. Et eadem ratio est de promissione rei indifferentis propter se ipsam; nam a etiam intentio tota est de materia prava, ideo non est ad rem. Alia vero exempla sunt, ut ex dictis patet.

10. *Secundo, quando impossibilitas materiae provenit ex modo accessorio, votum obligat actu n ipsum absolute.* — Unde infertur

secundo, quoties impossibilitas materiae voti provenit ex modo accessorio actui principaliter promisso, votum obligare ad actum ipsum secundum se, scilicet modo, nisi talis modus propter minuendam materiae difficultatem adhibitus sit, vel nisi alias constet, intentionem voventis fuisse non obligari ad actum sine tali modo. Regula hæc recepta est, ut supra ex Navarro retuli, in easu de voto eundem Jerusalem genibus flexis, et similibus; nam censetur votum obligare ad substantiam secluso modo, quam resolutionem omnes sequuntur, et sumitur ex doctrina Divi Thomæ proxime relata, et convincitur rationibus factis secundo loco. Et specialiter declaratur, quia accidentalis defectus non destruit substantiam. Item impedimentum in accessorio non redundat in principale, sicut non polluitur ecclesia polluto cœmeterio, cap. unius, de Consecratione ecclesiae, iu 6, ne minus dignum majus, aut accessoriū principale ad se trahere videatur, ut ibi dicitur. Item ibi concurrunt simul duæ voluntates formales aut virtuales, una, volendi se obligare ad principalem actum, verbi gratia, peregrinationem Hierosolymitanam, alia obligandi se ad modum; et prior fuit absoluta, et non sub conditione talis modi; ergo, licet voluntas modi non obliget, voluntas ipsius actus obligabit. Secus vero erit e contrario ob contrariam rationem, nam si actus principaliter promissus invenitur impossibilis, cessant accessoria, etiamsi possibilia sint, quia non sunt per se sub promissione, sed ut adjacentia alteri; ut si quis vovet communicare, et consequenter teneatur confiteri, supponendo habere conscientiam peccati mortalis, si postea non possit communicare, nec confiteri tenebitur. Item si quis vovit peregrinari sacco induitus, cessante possibilitate peregrinationis, cessat obligatio induendi saceum, et sic de aliis. Sed hinc oriebatur difficultas circa jura supra allegata de Convers. conjug. Sed illa postea tractanda est.

11. Addidi vero limitationem: *Nisi modus ad minuendam materiam additus sit;* nam si notabiliter fiat actus difficultior ex defectu modi, qui putabatur possibilis, tunc poterit votum non obligare, non quia sit de re impossibili, sed ex defectu voluntarii; ut, verbi gratia, vovit quis visitare limina sancti Petri equitando, vel navigando, quia credidit nec facultatem, nec possibilitatem sibi defuturam ad eundem tali modo; postea vero deest facultas; non tenebitur pedibus ire. Quia hic modus notabiliter mutat difficultatem materiae,

et non censetur volitus actus sine modo, quia licet modus sit accessorius in ordine ad actum, in ordine ad consensum ita est moraliter necessarius, ut error circa illum substantialis censeri debeat, et consequenter impossibilitas ejus in totam materiam redudet. Et quoad hoe est magna differentia inter modum impossibilem augentem difficultatem operis, vel minuentem. Nam quando auget, et nihilominus vovetur ex falsa existimatione, quia putatur possibilis, et magis religiosus, licet detegatur error, et talis modus auferatur, votum obligat, quia non intervenit ratio minuens voluntatem circa ipsum actum possibilem, et honestum secundum se, quia voluntas ferebatur in illum etiam cum inmajori arduitate; secus vero est, quando modus faciliorem reddet actum promissum, ut declaratum est.

42. Denique addita est limitatio: *Nisi aliunde constet de intentione voventis*, quia ab illa pendet tota obligatio, et pro libertate sua potest connectere, quoad obligationem, ea quae secundum se connexa non sunt, et potest nolle principale, nisi dependenter ab accessorio, et quasi sub conditione illius, quia hoc totum liberum est. Tunc ergo quocumque modo sit impossibilis materia ratione unius partis, vel modi etiam accessori, votum ad nihil obligat; tum quia tunc intenditur totum illud objectum per modum unius indivisibilis; tum etiam quia consensus circa unam partem possibilem tunc non est absolutus, sed virtute est conditionatus, si altera pars seu modus adjungatur.

43. *Objectio.* — *Solutio.* — Dices: si materia voti non postulat talem intentionem, saltem secundum usitatum et convenientem modum vovendi, unde poterit cognosci? Respondeo, imprimis ex relatione et conscientia voventis, cui credendum est in ejus foro. Ille ergo potuit ita expresse concipere suam intentionem, Volo peregrinari pedibus, et mendicando, et ita obligari, et non aliter; tunc ergo satis constabit de intentione, et ita si modus sit impossibilis, non tenebitur equitando propriis expensis votum implere. Deinde, quando intentio non est ita expressa, spectanda est ratio volendi; nam si, pensatis omnibus, creditur principale motivum vovendi fuisse omnino pendens a tali modo vel circumstantia, tunc signum est materiam illam fuisse intentionam cum tali modo, et non aliter, quia ex motivo et fine pendet tota voluntas. Et tunc modus ille respectu talis motivi est materia principalis, licet respectu ipsius actus vel materiae accessorius videatur. Optimum exem-

plum est apud D. Thomam, dicta quæst. 88, art. 3, ad 2, et quæst. 189, art. 3, ad 2, de illo qui vovit ingredi hoc monasterium ex peculiari affectu ad illud; nam si fiat illi impossibilis ingressus in illud, quia non admittitur, non obligatur ad alia, quia non intendit se obligare ad statum religiosum absolute, sed vestitum talibus circumstantiis. Idem est, si quis vovit confiteri intuitu lucrandi jubileum, et præcise ratione illius; nam si fiat impossibile jubileum, quia cessavit antea, vel quia non potest vovens alias necessarias diligentias facere, non tenebitur confiteri. Et idem est quoties principalis finis operantis redditur impossibilis, quia tunc obligatio voti circa alia cessat, quia respectu voluntatis voventis sunt quasi accessoria, quæ cessant cessante principali.

14. *Quid agendum quando vovens manet dubius de intentione voventi.* — Sed quid si, post diligentem examinationem conscientiae voventis, et circumstantiarum omnium, non possit certo constare de intentione voventis, sed res maneat dubia? Quidam censem interpretandam esse intentionem in favorem voventis, ex illo generali principio, quod in dubio melior est conditio possidentis. De quo principio quomodo ad obligationem voti accommodandum sit, infra, libro quarto, ex professo est dicendum. Nunc ergo assero, primum omnium spectandam esse conditionem materiae, juxta priorem regulam supra positam; nam, eo ipso quod de contraria intentione voventis non constet, judicandum est votum obligare juxta exigentiam materiae, et intentionem fuisse materiae proportionatam. Unde, licet aliunde moveatur dubium, si materia talis est ut partes ejus non sint connexæ, nec componere soleant unum totum quasi individuum, vel materia possibilis est principalis, et modus impossibilis est accessorius, votum obligat ad partem possibilem. Quia tunc satis constat de voto emissio; constat etiam, quod ordinaria e quasi connaturali intentione factum obliga ad partem possibilem; et non constat fuisse aliter intentionem conceptam; ergo pro voto cui materia favet, præsumendum est, et e quo aliquis sic vovit, non potest dici possidet suam libertatem, quia de hoc ipso dubium est an illam possideat, et probabilius est possedere votum. Secus vero erit quando alia intentio est magis connaturalis materiae, propter contrariam rationem. Quod si ex parte materiae dubium sit quænam intenti illi melius aptetur, tunc in dubio favendu

enseo libertati voventis, ut dicto loco latius  
stendam.

## CAPUT III.

N FIERI POSSIT VOTUM NON PECCANDI, ET AD  
QUID OBLIGET?

**1. Sensus quæstionis.** — Hæc quæstio an-  
exa est præcedenti, et in hoc tantum sensu  
oc loco proponitur. Nam potest quæri de voto  
en peccandi in aliquo individuo, vel in ali-  
qua specie, aut genere peccati, ut contra jus-  
tiam aut castitatem, et de hoc non movemus  
næstionem, quia talis materia possibilis est.  
lic ergo specialiter consideratur votum non  
peccandi, ut est de tota collectione peccato-  
rum, quam totam sine lapsu vitare censetur  
impossibile fragilitati naturæ lapsæ, et ideo  
votum videtur nullum, juxta principium  
positum in 1 cap. In contrarium autem est,  
quia cum omne peccatum debeat esse voluntati-  
onis, tota illa materia videtur simpliciter  
subjecta humanæ voluntati, ac subinde, non  
esse ita impossibilis, quin possit cadere sub voti  
obligationem, sicut cadit sub obligationem  
præcepti seu præceptorum Dei. Tria igitur  
ota in praesenti distingui possunt, scilicet,  
unquam peccandi mortaliter, vel venialiter  
ex deliberatione, vel simpliciter nihil un-  
nam peccandi, etiam venialiter, et quovis  
modo.

**2. Prima assertio: votum nunquam peccan-  
ti mortaliter validum est.** — Dico primo: vo-  
tum nunquam peccandi mortaliter validum  
est. Ita tenet Sot., lib. 7 de Just., quæst. 4,  
art. 3, eumque omnes moderni secuti sunt.  
avar., in c. 12, n. 64, sub distinctione di-  
xit, esse de re adeo difficulti, ut vel non obli-  
t, vel facile dispensandum sit. Nihilominus  
ritas est, esse simpliciter validum. Proba-  
r, quia est de re honesta et non impossibi-  
quia, licet sit impossibilis per naturam,  
n tamen per gratiam; quod autem per amis-  
possumus, simpliciter possumus; gratia  
in Dei ex se parata est. Non desunt tamen  
i distinguendum putent inter hominem  
igilem et constantem; et in priori dicunt  
te votum esse nullum, quia est de re mora-  
ler impossibili ipsi voventi; in alio vero es-  
validum, quia in illo non habet illam im-  
possibilitatem. Non est tamen probanda dis-  
tictio quoad voti valorem, quamvis habere  
sit locum quoad utilitatem et convenien-  
tia. Itaque in quocumque homine votum

illud validum est, quia, quantumvis homo  
sit fragilis, habet moralem possibilitatem non  
peccandi mortaliter, si velit auxilium divinum  
implorare. Et quamquam negotium sit difficil-  
le, maxime in tali subjecto, nou est tanta dif-  
ficultas ut reddat votum nullum, aut mate-  
riam incapacem obligationis voti. Nam etiam  
in civili jure difficultas reddendi non facit  
contractum nullum, L. ult., ff. de Actionib.  
empti, et in L. *Continuus*, § *Illud*, cum se-  
quenti, ff. de Verbor. obligatione, ubi Glos.,  
verb. *Possibile*, recte et ad rem nostram ad-  
vertit, non esse impossibile quod per alium  
fieri potest.

**3. Facile dispensandum in voto non peccandi  
mortaliter.** — Nihilominus tamen verum est  
quod Navarrus dixit, esse sufficientem ratio-  
nem in tali voto, ut dispensem in illo. Et si-  
mili ratione, verum est tale voto non expe-  
dire, neque esse consulendum regulariter,  
quia est parum utile, et potest esse occasio  
gravius peccandi, quia rari sunt homines qui  
divinæ gratiæ ita cooperentur, ut nunquam  
mortaliter peccent. Dixi autem regulariter,  
quia in homine constante, et qui auxilium di-  
vinæ gratiæ in se expertus est, poterit tale  
votum esse utile et temeritate carere; raro  
tamen hoc admittendum est, quia ordinarie  
est plus periculi quam utilitatis in tali voto.  
Imo aliquando potest tam grave esse pericu-  
lum, spectata fragili conditione voventis, ut  
nonnullum peccatum sit tale voto emittere,  
propter imprudentiam et temeritatem. Hoc  
vero periculum non satis est ut voto sit nul-  
lum, quia non nascitur ex ipso voto, sed  
aliunde ex hominis negligentia aut malitia;  
quia vero prudentia respicit omnes circum-  
stantias, sufficit illud periculum, ut nou ex-  
pediat facere tale voto.

**4. Secunda assertio: votum nunquam pec-  
candi venialiter ex deliberatione non est invali-  
dum.** — Dico secundo: votum nunquam pec-  
candi venialiter ex deliberatione ac plena  
adverteutia, non est invalidum, licet minus  
expedit minusque consulendum sit quam  
præcedens. De hoc puncto nihil in specie dic-  
unt Soto, Navarrus vel alii moderni; habet  
tamen peculiarem difficultatem. Quia votum  
hoc plura complectitur quam votum non  
peccandi mortaliter et ideo difficilius est, imo  
videri potest mortaliter impossibile. Sed mihi  
non videtur esse tale. Probatur ergo prima  
pars assertions, quia tale voto est de re ho-  
nesta, et possibili cum divina gratia; ergo ab-  
solute validum est. Probatur minor, quia om-

ne id, quod humanam et moralem requirit deliberationem, includit etiam potestatem moralem faciendi et non faciendi; ergo ex hac parte tota materia illius voti moraliter possibilis est. Aliunde vero ex parte divinae gratiae etiam est possibile vitare omnia ejusmodi peccata venialia longo tempore, etiam usque ad finem vite; multis enim haec gratia concessa est, non ex speciali privilegio, quod sit praeter aliquam ordinariam legem, nulla enim talis lex invenitur, sed ex majori benevolentia Spiritus Sancti, qui dividit singulari prout vult. Imo non existimo donum hoc adeo rarum esse, quin multis viris, vel perfectis, vel qui ad perfectionem tendunt, pro aliquo saltem vitae tempore concedatur. Hoc ergo votum ex vi objecti non est invalidum, imo neque omnibus nocivum, inutile aut imprudens. Ordinarie vero non expedit, ut a fortiori probant dieta in praecedenti assertione. Quia ordinarie potest plus obesse quam prodesse. Quale autem peccatum sit non servare votum in materia levi, libro 4 dicemus.

*5. Tertia assertio: votum de non peccando omnino et simpliciter, non obligat quoad totam materiam.* — Dico tertio: votum de non peccando simpliciter, et quocumque modo, non obligat ad sui observationem quoad totam illum materiam. Ita docent Navarrus, Soto, et omnes: imo (ut videbimus) censent votum illud esse omnino nullum, quia est de re impossibili, quia vitare omnia peccata venialia etiam ex surreptione et collective, non est possibile, non solum per liberum arbitrium, verum etiam nec per gratiam ordinariam absque specialissimo privilegio, ut ex materia de Gratia suppono. Confirmatur primo, quia tale votum est ex se inutile, et esset semper nocivum, si obligaret; non est ergo verisimile tale votum acceptari a Deo; ergo neque esse validum. Deinde probari hoc solet, quia sicut votum requirit deliberationem moralem subreptioni oppositam, ut valide fiat, ita ex parte materiae requirit, per se loquendo, ut possit eum simili deliberatione impleri aut violari; peccata autem venialia, quae sunt ex surreptione, excludunt hujusmodi deliberationem, quia non est in potestate hominis deliberare perfecte de illis vitandis vel admittendis; nam, eo ipso quod homo hoc posset, jam talia peccata non essent ex surreptione; ergo talis materia est incapax obligationis voti. Major probatur, quia votum requirit materiam sibi proportionatam; ergo cum sit opus perfecte deliberationis, requirit materiam eodem modo deliberabilem; et cum

sit opus consilii, requirit etiam opus quod sub consultationem cadere possit. Nec satis est quod materia voti absolute sumpta deliberabilis sit, quia non tantum hoc modo sumitur in tali voto, sed etiam ut ex subreptione movet hominem, et ut sic deliberabilis non est.

*6. Objectio.* — Sed haec ratio non videtur cogere, quia homo tenetur ex lege divina ad vitanda omnia peccata venialia absolute et simpliciter; ergo signum est illud objectum non esse impossibile, quia lex non est de re impossibili; ergo potest esse materia voti. Confirmatur, quia quae potest esse materia boni et perfecti propositi, potest esse materia voti; sed propositum absolutum nuncquam pecandi venialiter ullo modo est possibile et optimum, et aliquando in confessione adhibitum; ergo.

*7. Solutio.* — Ad hoc argumentum responderi potest primo, non dari unam aliquam legem obligantem ad vitanda omnia peccata venialia, atque ita non posse dari unum votum quod ad hoc obliget. Sed haec responsio non satisfacit, tum quia intelligi potest aliqua lex, cui repugnet hic actus: *Volo aliquando peccare venialiter*, quod est signum, illud objectum esse lege prohibitum; tum etiam quia negari non potest quin saltem ex collectione plurium praceptorum illa obligatio nascatur; ergo eadem ratione posset ex voto oriri, quia homo saltem posset ad hoc se obligare per collectio nem plurium votorum, quod aequale inconveniens est. Maxime quia ad omne id, ad quo potest homo se obligare per plura vota, potest etiam se obligare unica promissione, si tot illa materia per modum unius proponatur.

*8. Aliter responderi potest, peccatum veniale, praesertim hoc imperfectum de quo agimus, non esse contra legem, sed praeter legem et ideo argumentum supponere falsum, qui nulla datur propria lex quae talia peccata prohibeat. Hae tamen responsio magis in verbis consistere videtur quam in re, quia negare non potest quin omnis culpa, eo ipso quae culpa est, repugnet legi, quod satis esse videtur ad vim argumenti. Responderi autem potest, legem per se et directe fieri de actu humano; ex imperfectione autem hominis accidere, ut imperfecto modo legem violet in imperfecta deliberatione, ratione ejus imperfectionis dicitur talis actus esse praeter legem, et non contra legem, quae non directe sed quasi concomitanter cadit in talem actionem. Votum autem si fiat de hujusmodi peccatis; tandem, directe illa respicit, ut propriam ma-*

riam, et ideo non est similis ratio de utroque. Sed neque hoc satisfacit, quia etiam respectu talis voti dicetur peccatum veniale ex subreptione esse praeter legem voti, non contra illum, sicut in voto castitatis dicendum est quoad peccata venialia per subreptionem in illa materia.

9. *Solutio vera.* — Unde clarius respondeatur, concedendo illud objectum non esse physique impossible, quia cum peccatum liberum esse debeat aliquo modo, necesse est ut sit aliquo modo possibile vitare illud. Quod si ob hanc causam possibile est vitare singula peccata, vitare etiam omnia non potest esse physique impossible. Dicitur autem absolute impossibile, quia humano modo fieri non potest, nec fieri unquam contingit sine speciali privilegio. Deinde fatendum est naturalem legem, sive unam, sive collectionem plurium, ad aliquid amplius posse humanam voluntatem obligare, quam ipsa se ipsam possit per votum obligare, nam lex naturalis obligat ad illam collectionem moraliter impossibilem, ad quam non potest homo voluntarie se obligare. Hujus autem ratio esse potest, vel quia illa obligatio est summa possibilis, et ideo licet a suprema voluntate impou possit, non tamen per propriam assumi. Sicut etiam lex humana non posset homini præcipere rem adeo difficilem; votum enim in hoc convenit cum lege humana, quod per hominis voluntatem fit. Vel etiam esse potest ratio, quia illa obligatio est reluti proprietas naturalis necessario consequens ad lumen rationis, cui accidentaria est moralis impossibilitas, quæ oritur ex coniunctione ad corpus, et appetitum sentientem. Inde illa obligatio est etiam per se necessaria et sufficiens ad rectitudinem legis naturalis, et modum humanum; obligatio autem voti nec naturalis, neque in tali materia est utilis, nec conveniens ad morum honestatem.

10. *Objectio.* — *Solutio.* — Confirmatio autem supra addita de proposito potius probat contrarium; nam homo non potest habere propositum efficax et absolutum vitandi omnia hæc peccata, ut dixi in materia de Pœnitentia; quod autem non potest homo propone-facere, non potest promittere, nam, licet possit promittere sine voluntate faciendo, non men sine potestate habendi hanc voluntatem. Dices: potest saltem homo proponere fare quod in se est, ad vitanda omnia peccata venialia. Respondeo primum, hoc propositum non satis esse ad vovendum simpliciter vitare omnia. Deinde existimo, illud etiam objectum

talis propositi non posse esse materiam voti: quia propositum esse potest de re valde confusa, et quæ in ipsa exceptione vix possit humano modo discerni, an homo tali proposito satisficerit; votum autem esse debet non solum de re possibili, sed etiam de re determinata, quæ moraliter loquendo possit cognosci, saltem probabiliter, cum impletur; objectum autem illius propositi est valde confusum et incertum; quis enim hominum cognoscere potest, an faciat id quod in ipso est ad vitanda omnia venialia peccata, etiam illa quæ per subreptionem committuntur? Non est ergo illa materia voti.

11. *Objectio.* — Sed objici potest, quia sequitur non solum generale votum vitandi omnia peccata nullum esse, verum etiamsi fiat in una vel altera materia, ut, verbi gratia, vitandi omnes motus secundo primos contra castitatem, aut omnes subitas dubitationes circa fidem, vel temerarias cogitationes circa proximum, quæ per subreptionem possunt attingere venialeculam culpam. Sequela probatur, tum ex ratione impossibilitatis, quia non minus impossibile est homini in una materia hos motus cavere, quam in omnibus; tum ex ratione indeliberationis, in qua hæc impossibilitas fundatur. Ratio enim qua ostendimus motum indeliberatum, ut cavendum, non esse aptam materiam voti, æque probat de singulis ac de omnibus his motibus; nam omnis materia voti debet esse talis, ut per actum humano modo deliberatum possit executioni mandari. Deliberare autem tunc quando voluntas per subreptionem movetur, est humano modo impossible, non solum ratione multitudinis, sed etiam ratione talis motionis, quæ in singulis ex his peccatis invenitur; ergo non solum omnia, sed etiam singula erunt inepta materia voti. Consequens autem videtur absurdum, alias absolutum votum castitatis non comprehendenter hos motus sub materia sua, et consequenter etiamsi per surreptionem peccet quis venialiter in materia castitatis, non gravissim peccabit intra quantitatem venialis culpe, quam si votum castitatis non haberet, quod videtur absurdum.

12. *Solutio.* — Ad hoc non deerit fortasse qui totum concedat, tum propter rationem factam, tum etiam quia per se verisimile est ita esse castitatis votum interpretandum, quia obligatio voti est juxta intentionem voventis; nemo autem vovens castitatem videtur intendere specialiter se obligare ad cavendos motus indeliberatos in tali materia; et quando

ipse vovens nesciret hoc modo interpretari intentionem suam, secundum rectam rationem esset ita interpretanda; quia verisimile non est aliquem velle se obligare ad ea quae moraliter sibi impossibilia sunt, et in sua plena deliberatione non sunt posita. Sed de probabilitate hujus sententiae aliis judicium relinquo. Ego enim illi assentiri non audeo, tum quia ex illa sequitur, motus secundo primos contra castitatem non habere majorem malitiam veniale in religioso quam in non habente votum, quia nullo modo cadunt sub votum, et et consequenter non habent malitiam contra religionem, etiam veniale; tum etiam quia ulterius sequitur non posse peccari venialiter per subreptionem contra votum ullum, quod videtur alienum a communi sensu. Tum præterea quia sequitur idem esse dicendum de omni lege positiva, præsertim humana, juxta æquiperationem supra factam. Dico ergo, aliud esse, motum indeliberatum assumi per se ut materiam voti, et hoc dicimus fieri non posse secundum rectam rationem; aliud vero esse, motum indeliberatum esse posse imperfectam transgressionem voti; et hoc concedimus fieri posse, quando votum per se versatur circa materiam possibilem et honestam, et de se plene deliberabilem, nam tunc per naturalem consecutionem in actu indeliberato potest inveniri venialis culpa contra tale votum. Ita enim fit de illa materia votum, aut solet de illa præceptum vel consilium fieri, et ideo sicut præceptum suo modo omnes actus etiam imperfectos prohibet, ita etiam votum. Quod in particulari materia non est inconveniens, esset autem maximum in universali materia omnium peccatorum.

13. *An votum de nunquam peccando, saltem ad aliquid obliget.*—Inquirunt autem ulterius Soto et alii, an tale votum ad aliquid obliget, saltem ad faciendam diligentiam pro vitandis peccatis, quantum possibile fuerit. Et respondent neque ad hoc obligare. Ita Soto, et Navarr.; item Aragon., q. 88, art. 2; Valent., disput. 6, q. 6, punct. 2; Sane., lib. 9 de Matrim., disp. 35, num. 25; Eman. Rodr., 2 p. Summ., c. 94, n. 4. Moventur primo, quia tale votum est nullum, nam est adeo imprudens, ut merito debeat omnino irritum judicari. Secundo, quia hoc votum est de toto illo objecto impossibili, per modum unius integræ materiæ, cuius partes non intenduntur, nisi ut totum componunt, scilicet, integrum innocentiam, et parentiam culpæ. Tertio, quia non est major ratiō de uno præcato

vitando quam de alio, nec inter illa potest fieri moralis electio. Hæc opinio est probabilis propter auctoritatem tot et talium auctorum. Tamen in rigore rationes ejus non videntur efficaces; nam prima petit principium, et sumit probandum, nimirum, hoc votum esse omnino nullum. Potest enim esse nullum respectu integri objecti, quatenus impossibile est, et nihilominus esse validum quoad partem possibilem, juxta dicta in capite præcedenti; neque imprudentia sufficit ut votum ad nihil obliget, nt in multis aliis constat.

14. In secunda etiam ratione, falsum videatur collectionem omnium peccatorum venialium evitandorum intendi per modum unius totius, cuius partes non per se intendantur, sed solum ut componunt totum; hoc enim nulla ratione fundatum est, nec per se videatur verisimile. Nam qui votet, potius intendit omnia et singula peccata vitare, unde non intendit collectionem, nisi ut quamdam multitudinem vel numerum, cuius singulæ unitates per se intenduntur. Item qui votet non peccare contra castitatem, non collectionem tantum ut sic, sed singula peccata in illa materia vitare promittit: et qui votet nunquam peccare mortaliter, non solum parentiam totius culpæ collective, sed etiam singularum intendit ac promittit; nam proprium ejus motivum est vitare offensionem Dei, quæ in singulis culpis invenitur. Alias qui haberet votum non peccandi mortaliter, postquam se mel peccasset frangendo votum, ad nihil amplius teneretur, quia jam illi impossibile est innocentiam servare; quod aperte falsum est. Et simile est quod D. Thomas attigit, d. art 3, ad 2, de illa, quæ votit virginitatem; nam licet semel lapsa fuerit et corrupta, tenet postea castitatem ex voto servare; quia in virginitate non intenditur principaliter integras carnis, neque sola collectio plurium actuum aut privationum moralium per modum unius totius, sed etiam intenduntur singulariter parentiæ illiciti coitus, seu venereæ delectationis. Ita ergo de voto non peccandi sentendum est. Quæ omnia intelliguntur per se, ex vi materiæ, nisi aliud constet de intentiori votantis.

15. Nec magis urget tertia ratio, nimirum quod nulla major causa sit implendi hanc partem voti, quam illam. Primo, quia hoc non est necessarium, nam prudenti arbitrio potest fieri determinatio, ut supra ostendi exempli allato de eo, qui votit jejunare totam Quadr

gesimam, et non potest; nam tenetur ad par-  
tem possibilem, quæ prudenti arbitrio deter-  
minanda est, ut iidem auctores admittunt,  
Sot., Aragon., et Valent., supra, et Sancius  
num. 5, referens alios. Maxime vero faveat  
Cordub., in Summ., quæst. 151, ubi de voto  
ejunandi omnibus diebus vitae ait, licet vi-  
deatur difficile et indiscretum, et ideo non in-  
negre obligare, nihilominus obligare ad jeju-  
andum, quantum sine magno incommodo  
potuerit. Quam determinationem vel electio-  
nem necesse est prudenti arbitrio fieri, quia  
ex parte dierum non est major ratio de uno  
quam de alio. Simile est: si quis vovit alere  
ales decem pauperes, et postea possit tantum  
unum alere, ad hoc obligabitur; eritque illi  
voluntarium, unum potius quam alium elige-  
re, etiamsi ex vi voti non sit major ratio in  
uno quam in alio. Addi etiam potest, inter pec-  
cata esse disparitatem; nam assignari potest  
ratio ob quam tale votum magis obliget ad  
vitanda quedam peccata quam alia, quia in  
mortalibus est multo major ratio, et deinde  
etiam in venialibus deliberatis.

16. *Probabile esse votum nunquam peccan-  
ti obligare quamdiu non dispensatur, saltem  
ad evitanda peccata deliberata.* — Videtur ergo satis probabile, tale votum, quamdiu non  
commutatur vel dispensatur, obligare ad vi-  
tanda omnia peccata deliberata, vel saltem  
mortalia, quia hæc pars illius objecti possibi-  
lis est, et non est per se connexa cum alia  
parte impossibili. Item quia intentio voventis  
ridetur illo modo interpretanda, secundum  
intellectum in easu non multum dissimili ap-  
probatum, in c. *Ad nostram*, 3, de Jurejur.  
tem qui vovit confiteri omnia peccata venialia,  
et non obligetur ad confitenda omnia quæ  
er subreptionem committuntur, aut memo-  
riam fugiunt, saltem tenetur ad omnia quæ  
ost moralem diligentiam memoriae ocurrunt;  
ergo et votum non peccandi, licet ad totum non  
obliget, obligare poterit ad possibile moraliter  
in divina gratia, quale est vitare omnia  
peccata, quæ cum deliberatione integra, et  
afficiente ad peccandum mortaliter, in ma-  
ria gravi committuntur. Accedit tandem  
mod, securius et tutius est petere dispensatio-  
rem vel commutationem, et interim cavere  
anti transgressionem. Nihilominus qui voluerit  
qui priorem partem, practice potest.

## CAPUT IV.

UTRUM ACTUS MORALITER MALUS POSSIT ESSE  
MATERIA VOTI?

1. *Actum moraliter malum non posse esse  
materiam voti.* — Resolutio hujus quæstionis  
est facilis, et ideo breviter dicendum est, ac-  
tum moraliter malum non posse esse materiam  
capacem obligationis voti. Est communis sensus  
omnium Doctorum. Ratio est, quia nemo  
potest obligari ad faciendum actum malum,  
seu, quod in idem redit, ad peccandum, alias  
obligaretur homo simul ad duo contradictoria,  
atque adeo ad impossibile. Sequela patet,  
quia reeta ratio dictat non esse faciendum  
opus malum; ergo obligat ad illud vitandum:  
si ergo votum obligaret ad illud faciendum,  
esset (ut sic dicam) contradictionia obligatio.  
Præterea est optima ratio D. Thomæ, d. art. 2,  
quia promissio esse debet de re apta, et con-  
veniente ei cui promittitur, alias potius esset  
communatio; sed votum est promissio facta  
Deo; ergo debet esse de re quæ Deo placet:  
opus autem malum potius est injuriosum Deo;  
ergo. Et hinc oritur tertia ratio, quia ut pro-  
missio sit valida, debet esse acceptata; Deus  
autem non potest acceptare tale votum, quia  
non potest velle malum; ergo. Præterea ju-  
vare possunt, quæ supra in simili questione  
de juramento diximus. Maxime illud Isid., 22,  
quæst. 4: *In malis promissis rescinde fidem,  
in turpi voto mala decretum; quod inculta  
vovisti, ne facias, impia enim est promissio, quæ  
scelere adimpletur.* Tandem etiam inter ho-  
mines stipulatio turpis non inducit obligatio-  
nem, Leg. *Generaliter*, cum sequent., de Ver-  
bor. obligat., Leg. *Juris Gentium*, § *Si ut  
maleficium, ff. de Pactis;* ergo a fortiori res-  
pectu Dei.

2. *Resolutio superior ad omnem actum pec-  
caminosum se extendit.* — *Objectio.* — *Solutio.*  
— Sequitur primo, assertionem veram es-  
se, tam in venialibus quam in mortalibus  
peccatis, et tam in actibus intrinsece ma-  
lis, quam etiam in malis quia prohibitis,  
sive divino jure positivo, sive humano. Nam  
rationes factæ in utroque locum habent, et  
obligationes contrariae, qualescumque sint,  
non possunt simul cadere in eumdem ac-  
tum. Dices: voti obligatio, eo quod sit di-  
vina et naturalis, poterit esse majoris effica-  
cie quam prohibitio positiva talis actus, et

ideo, non obstante illa prohibitione, poterit votum obligare ad talem actum. Respondeo : vel objectio supponit, posito tali voto, cessare obligationem alterius præcepti prohibentis actum, vel non : si dicatur hoc posterius, procedit repugnantia supra posita, quod simul sint prohibitio et præceptum ejusdem actus ; et parum refert quod obligatio unius sit major quam alterius, si, stante una, non cessat alia ; et præterea procedunt aliae rationes supra factæ. Si autem dicatur prius, sic falsa est suppositio, quia votum, quod propria voluntate fit, non potest obligationem legis positivæ, quæ a superiori voluntate descendit, impedi- re. Sic enim intelligi potest illud : *Melior est obedientia, quam victimæ*, primo Reg. 45, quia sacrificium de re prohibita non placet Deo, ut significavit etiam D. Thomas secunda se- cundæ, quæstione centesima quarta, articulo tertio, ad 1. Simili enim modo votum de re prohibita a quocumque superiori haben- te legitimam potestate non potest esse pla- citum Deo, neque habere efficaciam contra prohibitionem superioris. Et ratio est clara, quia licet lex de implendo voto sit naturalis et divina, supponit tamen voluntatem propriam efficacem ad vovendum et promittendum ; non potest autem voluntas privata habere efficaciam contra voluntatem legitimam sui superioris, et ideo non potest obligatio voti cadere in talem materiam. Et hic etiam addi- possunt supra dicta de juramento.

3. *Non potest esse materia voti, nec actus malus ex parte objecti, nec ex parte finis.* — Secundo, sequitur conclusionem non solum procedere in actu malo ex objecto, sed etiam in actu malo ex fine, vel aliis circumstantiis, si illæ, seu habitudo ad illas, aut illarum con- junctio sub votum cadant. Est communis sententia Doctorum, quos statim referam. Et ra- tio est eadem, quia actus ex circumstantia malus, simpliciter est malus, quia malum ex quocumque defectu; ergo Deo non placet; ergo non acceptat votum de illo. Item homo semper tenetur talem actum sic factum vitare; ergo non potest per votum ad illum obligari. Atque ita resoluta manet quæstio, an votum de bono actu propter finem malum obligat; nam adhuc benda est distinctio supra tradita li- bro primo, capite quinto, de habitudine ad finem, quæ est materia voti, vel quæ solum inficit ipsam voluntatem vovendi. Nam de hac posteriori jam diximus, non esse contra substantiam voti. De priori nunc dicimus esse contrariam substantiæ, quia reddit materiam

malam, ac subiude incapacem obligationis voti. Quod docent communiter Theologi, in 4, distinctione trigesima octava, ubi bene Ri- chard., articul. primo; Durand., in 3, distinc- tione tregesima noua, quæst. 4, et ibi etiam alii ; late Cajet., diet. artic. 2. dub. 3 ; Sot., d. art. 3 ; Sunmiste, verb. *Votum*. Neque in hoc est difficultas.

4. *An saltem votum obliget ad actum, rejecto malo fine et circumstantia.* — *Resolutio dubii unde sumenda.* — Quæri tamen potest an tunc votum obliget ut impleatur quoad actum, re- jecto fine vel circumstantia mala. Hoc enim in potestate est voluntatis, ut per se notum est; ergo cum homo voverit actum bonum cum circumstantia mala, tenebitur homo im- plere utile, rejecto inutili, juxta dicta in c. 2. Hoc vero dubium expediendum est juxta do- trinam datam in eodem capite secundo ; ea- dem enim est ratio quoad hoc de materia illi- cita, quæ de impossibili; nam illicita est mor- aliter impossibilis. Igitur ad voti obligatio- nem non solum considerandum est quid pos- sit homo facere, sed maxime quid voluerit vovere, et ad quid intenderit se obligare, quia (ut saepè dixi) hæc obligatio est juxta mensu- ram voluntatis, supposita potestate. In eo au- tem casu, qui voluit vovere rem efficiendan propter malum finem, si illum finem habui pro motivo principali, noluit se obligare a efficiendum illum actum per sese, sed solus propter talum finem, vel ut affectum tali cir- cumstantia; et ideo sicut tali voto non obliga- tur ad efficiendum actum propter talum finem vel ut affectum tali circumstantia, nec ad i- sum actum nudum obligatur. Idemque est d qualibet alia circumstantia mala, juxta distinc- tionem dataam de modo, quo talis circumstan- tia prava intenta est. Nam si includitur in pri- maria intentione voventis, per quam vult obli- gationem ad illum actum sic affectum, per m- dum unius indivisibilis objecti, sic votum e omniuo nullum, nullamque parit obligati- nem, quia cadit in materiam incapacem. . vero si primaria intentio voventis feratur actum ipsum secundum se, circumstantia ve- adjuvatur ex secundaria intentione, que superaddita priori, tunc orietur obligatio ipsum actum sine prava circumstantia, qui ibi interveniunt duo vota in virtute, unum actu, aliud de modo, seu de circumstan- actus, et ideo obligat prius, etiamsi posterius nullum sit. Sicut enim substantia esse pot- sine extrinseco accidente, ita intentio prin- cipia et substantialis potest habere suum eff-

um, etiamsi intentio secundaria et accidentaria, indebita et nullius efficaciam sit.

5. *Actus indifferens ut sic non est materia voti.* — Tertio, inferre possumus ex dietis, vel his addere, actum indifferentem, ut sie, non esse materiam voti, ut affectum autem bonitate alienus finis esse posse. Declaratur, nam actus indifferens duplice considerari potest: uno modo, secundum se, et sine additione alicuius finis honesti; secundo, ut affectus tali fine. Prior modo licet in communione consideratus malus non sit, tamen in individuo sic factus semper est malus, accidentaliter malitia, ex defectu boni finis, juxta opinionem D. Thomae, quam nunc veriorem esse suppono. Posteriori autem modo actus quoque substantialiter indifferens est simpliciter bonus bonitate accidentaliter sumpta ex bono fine; ergo actus indifferens ut sic non est materia voti, quia sic factus est malus. Nam, et votum fieri videatur de specie actus, remanen vera fit de actu, ut exercendo in individuali, et sic absque bono fine malus est. Et raterera quamvis talis actus in individuo malus non esset, juxta opinionem Bonaventurae, adhuc esset inepta materia voti, et inapax obligationis ejus, quia est prorsus inutilis ad divinum obsequium et honorem, ut recte etiam D. Thomas sensit. Utrumque autem incommode cessat, quando additur finis honestus, ut per se constat, et in materia de iuramento explicatum est.

6. *Objectio.* — Sed objicitur contra utramque partem: nam ex priori sequitur, votum e agitandis tauris in honorem Dei, vel alienus voti, esse validum, quia votetur res indifferens facienda propter bonum finem. Consequens autem est plane absurdum. Contra aliam vero partem objicitur, quia qui votet tum indifferentem praecise, non votet qua positive facere illum actum sine bono fine, id votet actum, et negative se habet circa item; ergo absolute non votet actum malum que inutilem, sed votet actum, qui ab eo potest bene et utiliter fieri; ergo ad hoc teneatur ex vi talis voti.

7. *Solutio.* — *Regula observanda ad cognoscendum quando actus indifferens fiat honestus fine.* — Ad priorem partem respondeo neudo sequelam. Et imprimis negari posset, itationem taurorum esse actum indifferentem, nisi multæ circunstantiae in eo servent, quæ juxta communem usum omittuntur; l nolumus in præsentis hoc in quæstionem care, quia ad hunc locum non spectat, sa-

tisque est ad vim argumenti, quod ille actus factus debito modo possit esse non malus, quod negari non potest. Dieo igitur (estque generaliter observandum), ut actus indifferens fiat honestus ex fine honesto, non satis esse quod ex libertate aut falsa apprehensione operantis in eum finem referatur, sed oportere ut talis relatio prudenter fiat, et eum proportione, ac fundamento alicujus convenientiae inter tale medium et talem finem, id est, quod sit utile ad illum, vel proxime, vel interventu aliorum mediorum, quia alias imprudens est relatio talis medi ad talem finem, et potius videtur in verbis, aut falsa apprehensione, quam in re ipsa existere. Exemplo res declaratur; nam si quis dicat se ire in agrum propter Dei honorem vel amorem, profectio si nihil aliud adjungatur, et immediate fiat talis relatio, vana est, et nullius momenti; quia ire in agrum per se nihil confert ad Dei honorem vel amorem; sed interponere oportet alia media, quibus mediantibus, possit ille actus conferre ad talem finem; ut si studium conferat ad Dei honorem, et vires corporis sint ad studium necessariae, et ad has vires comparandas vel conservandas convenientiis judicetur ire in agrum, tunc optime refertur actus ille ad bonum honestum, et ideo ejus bonitatem participat. Agitatio igitur taurorum, etiamsi tali modo fiat ut mala non sit, nihil in se habet utilitatis aut convenientiae, ut ad Dei vel Sanctorum honorem conferre quicquam possit, vel mediate, vel immediate, et ideo nullam honestatem accipit actus ille ex tali relatione, neque ad religionem ullo modo pertinet. Ideoque votum de tali actu, etiamsi fингatur illo fine coloratum, validum non est, sed potius superstitionis.

8. Ad alteram partem respondetur negando consequentiam ultimam, et in priori est quædam ambiguitas. Simpliciter enim verum est, eum, qui talem actum votet, non votare actum malum, sed indifferentem; ita tamen illum votet, ut si fiat praecise ut promissus est, malus vel inutilis sit futurus. Atque hoc satis est ut tale votum sit nullum, quia materia voti non solum esse debet non contraria Deo ex se, sed etiam in individuo debet esse illi consentanea. Maxime quia non obligatur quis ex tali voto ad agendum actum illum ex aliquo honesto fine. Quia qui sic votit, non intendit hoc promittere: ergo ad id non se obligavit, sed solum ad nudum actum; unde cum ad hoc obligari non possit, simpliciter obligatio non tenuit. Eo vel maxime quod qui sic votet,

non intendit principaliter, nisi delectationem aliquam, vel commoditatem temporalem in tali actu inventam; ergo non est cogendus ad faciendum illum actum ex aliquo fine honesto, cum hoc fuerit extra intentionem principalem ejus.

9. Addo denique saepe actum indifferentem esse talem, ut vix possit habere finem honestum voto proportionatum, nisi valde remote, et interpositis multis aliis mediis, vel actibus, ad quos vovens nulla ratione voluit se obligare, et tunc res est per se clara. At vero quando actus seu objectum indifferens potest immediate conferre ad honestum finem voto proportionatum, tunc consulenda est intentio votantis, quod in his casibus moralibus saepe necessarium est; ut, verbi gratia, votum de non ludendo cum Petro, in eo, qui habet animum ludendi cum Paulo, et cum aliis, communiter censetur invalidum, quia illa circumstantia personae censetur indifferens, atque adeo impertinens; at vero si vovens id fecisset, quia Petrus frequentius ad ludendum illum provocat, vel quia est illi occasio rixandi aut jurandi, tunc votum esset validum, quia jam illud objectum non est indifferens, sed honestum. Similiter si quis voveret non ingredi talem domum, in qua habet peccandi occasionem, quamvis haberet animum ingrediendi alias, in quibus habet similes occasions, votum esset validum, si revera fieret intuitu tollendi talem occasionem, quia non solum omnino tollere occasiones peccandi, sed etiam illas minuere tollendo unam, honestum est. Et ad hunc modum judicandum est de similibus objectis, quae videntur indifferentia. Denique in hujusmodi votis de indifferentibus actibus propter honestos fines considerandum est, quamvis a principio obligent existente fine, illo tamen cessante, cessare etiam obligacionem voti ex defectu materiae; ut in exemplo posito de voto non ingrediendi domum, ubi erat occasio peccandi, si a tali domo auferatur talis occasio, cessat obligatio non ingrediendi talem domum, quia jam res est prorsus inutilis, ut Navarrus recte notavit, et est commune.

10. *Votum factum contra prius votum, & iuramentum rel promissionem, esse nullum. — Instantia. — Solutio.* — Quarto, ex dictis infero, votum factum contra prius votum, iuramentum, vel contra priorem promissionem, esse nullum, quia versatur circa materiam pravam et indebitam, nisi in priori iuramento intelligatur excepta. De hac assertione late-

diximus tractando de juramento, et ideo hic breviter illam perstringimus. Prima ergo pars de voto posteriori repugnante priori clara est, quia si prius votum fuit validum, necesse est ut posterius sit nullum, tum ratione prioris, tum etiam ratione indebitae materiae. Quia si prius votum est validum, est de meliori bono; ergo si posterius votum priori opponitur, erit de materia opposita meliori bono; ergo ex illo capite esset nullum, etiamsi illud melius bonum non fuisset antea promissum, juxta ea quae inferius dicemus. Si autem prius votum validum non fuit, posterius non erit contrarium vero voto. Dices aliquando posse contingere ut prius votum sit validum, et nihilo minus posterius votum contrarium valeat; ut si promisi dare totam eleemosynam Petro, et postea voveam dare Paulo, posterius votum est priori contrarium, quia per illud voveo virtute non dare Petro, et tamen saepe obligabit votum posterius. Respondeo, aut dare illam Paulo est melius, et sic votum secundum non est contrarium primo, tum quia bonum melius semper intelligitur exceptum; tum quia votum per se respicit cultum et beneplacitum Dei, et respectu illius non est contrarium; vel dare illam eleemosynam Paulo, est minus bonum, et sic posterius votum non obligat; vel est aequale, et sic etiam non obligat, vel ad summum tanquam idem putatur respectu Dei, juxta varias opiniones, de quibus infra libro sexto.

11. *Probatur assertio in juramento. — Objectio. — Solutio.* — Atque hinc facile probatur altera pars, quae intelligitur de juramento promissorio homini facto; nam si cadat super promissionem factam Deo, eadem ratio de illo est quae de voto jurato; supponitur etiam esse iuramentum validum, alias pro nihilo reputabitur, neque erit vera contrarietas. Denique sermo est, quando votum est contrarium iuramento, quia si fiat in favorem ejus, ut vovo deo implere tale iuramentum, vel dare tal personae eleemosynam, clarum est utrumque esse validum, quia se juvant. Sic ergo clar est ratio hujus partis, quia iuramentum obligat ad sui observationem; ergo votum non potest obligare ad transgressionem ejus, alia obligaret ad malum; ergo tale votum est de materia prava et incapaci. Dices: obligati voti est major, et ita poterit expellere aliam quia ablata, ita votum non obligabit ad malum. Respondetur votum superveniens non posse auferre praecedentem obligacionem ex iuramento ortam, sicut supra dicebamus e

obligatione praecepti positivi : nam fortior est obligatio praecepti divini ac naturalis, ex quo nascitur obligatio faciendi verum quodjuratum est, et ideo votum superveniens juramento promissorio, et illi contrarium, est de re intrinsece mala ex suppositione juramenti, sciect de violatione juramenti, ac proinde obligare non potest.

12. *Probatur assertio in voto contrario priori promissioni.* — Idemque probat haec ratio de voto contrario priori promissioni humanae, etiam simplici, supposita ejus validitate et virtute ad obligandum, sive ex justitia, sive ex fidelitate, et sive sub culpa veniali, sive sub mortali. Quia talis promissio sufficit ut votum de materia illi contraria sit de re prava; et tale votum non tenet, nec Deo placet. Quia, ut dicitur Ecclesiast. 34, *immolan sis ex iniquo oblatio est maculata;* et infra : *Qui offert sacrificium ex substantia pauperum, quasi qui victimat filium in conspectu patris sui.* Sicut enim non placet Deo votum de aliena substantia, ita nec de re alteri promissa, quia per promissionem quodammodo alterius facta est; unde non potest illo invito Deo sancte offerri, ac proinde nec voveri.

13. *An qui promittit sponsalia, castitatem vel religionem vovere possit.* — Hinc vero statim ocurrat difficultas, an qui sponsalia contraxit seu promisit, possit castitatem vovere, vel religionem; vel an is, qui promisit pauperi eleemosynam, possit vovere illam dare Ecclesiae, vel in aliud pium opus. Sed non possunt hie ad haec particularia descendere, infra nim tractando de voti obligatione et commutatione, commodius tractabuntur. Propter causas vero illos de voto castitatis aut religionis illimus limitationem, nisi in priori juramento intelligatur aliqua materia excepta; tunc ilm non fit contra juramentum, cum materia a non fuerit sub illo comprehensa. Talis animo fortasse intelligentia est esse castitas vel ligio in promissionibus humanis, quae illis pugnare videntur, ut suis locis videbimus. autem materia excepta non est formaliter virtute, procedit regula generalis, ut praefeat prior promissio facta homini, ut dictum . Unde qui promisit pauperi eleemosynam, illi directe et proprie promisit, non potest tali pecunia postea contrarium votum faire: si tamen non homini, sed Deo promisis, etiamsi redundaret promissio in utilitatem ipsius, causa non comprehenditur sub hacte, quia illa non est promissio humana, votum, et ita pertinebit ad primam par-

tem corollarii, et juxta dicta circa illam regulandus est, de quo iterum sermo redibit, eum de commutatione votorum agemus.

## CAPUT V.

### UTRUM ACTUS HONESTUS SUB CONDITIONE TURPI POSSIT ESSE MATERIA VOTI?

1. *Sensus questionis expenditur. — Ratio dubitandi.* — Videri potest haec quæstio concidere cum tractata in capite præcedenti; nam ibi dictum est, actum bonum ex objecto, promissum cum circumstantia prava, non esse materiam voti; conditio autem turpis videtur esse prava circumstantia. Sed nihilominus quæstio est valde diversa: nam ibi actum est, quando circumstantia prava est quasi pars materiæ promissæ, quia promittitur ut circumstantia ponenda in actu promisso per votum, quando executioni mandatur ad votum impleendum; hic autem non de hoc agimus, sed de conditione turpi postulata a votente ad ipsam voti obligationem. Haec enim conditio non est futura circumstantia operis promissi per votum, unde per se non reddit illud moraliter malum. Et hinc potest sumi ratio dubitandi, quia, non obstante illa conditione, actus promissus est bonus, et potest bene fieri implendo promissionem; ergo non est cur non sit conveniens materia voti; nam quod vovens nolit se obligare, nisi existente tali conditione, erit defectus in modo vovendi, non in materia voti. Explicatur primo in promissione humana; nam si quis ingredens iniquum duelum cum inimico promittat alieni centum si vineat, vel si promittat feminæ, si secum fornicetur, illam dueturum, nihilominus promissio est valida, quia, licet conditio sit turpis, non est circumstantia actus promissi, sed poterit sine peccato impleri; ergo conditio turpis non reddit turpem materiam; ergo ex hac parte non annullat votum erga Deum. nec appetat alia ratio invaliditatis talis voti. Confirmatur secundo, quia si votum fiat sub conditione indifferente, aut mere contingente ac temporali, validum est, ut si quis dicat: Ego voveo ingredi religionem, si illa nupserit, aut mortua fuerit; vel promitto centum dare hospitali, si navis venerit, etc. Ergo etiam si sit turpis conditio, cum apponatur tantum ad suspendendum consensum, illa posita consensus transibit in absolutum, et obligabit circa materiam alias bonam, quæ potest bene fieri.

2. *Varii modi apponendi conditiones in votis.*

— Ut decidatur quæstio, quia multa involvit, distinguere oportet varios modos quibus conditio similis potest apponi. Primo enim potest adhiberi in odium ejus (ut sic dicam), et tunc votum est poenale, fitque ad coereendum hominem ab actu turpi, ut cum quis promittit dare eleemosynam si male luserit, vel si juraverit, aut si fornicatus fuerit. Secundo, potest votum fieri sub conditione boni effectus præsupponentis actum turpem, qui per se non intenditur in conditione, sed supponitur, ut si quis promittat Deo aliquid, si filius sibi ex meretrice nascatur. Tertio, fieri potest Deo promissio per modum impetrationis, ut Si me de inimico vindicavero, faciam eleemosynam. Quarto, fieri potest per modum gratiarum actionis, ut qui vovet missam, quia potitus est uxore aliena. Quamvis enim hoc modo non sit conditio propria, sed causa, quia jam supponitur eventus, nihilominus potest sub eadem ratione spectari, vel pendere in futurum, et ideo hic etiam consideranda est. Quinto, fieri potest sub ratione puræ conditionis, solum quia nolo obligari nunc absolute, sed post talis eventum, vel quia tune ero magis dispositus et expeditus, vel propter aliam commoditatem, vel rationem humanam, ad quam est impertinens quod conditio turpis sit vel honesta. Ut si meretrix promittat eleemosynam facere, si superflua habeat, non intentione obtinendi a Deo multas occasiones turpis lueri, sed tantum quia sine abundantibus facultatibus non vult obligari, et cum illis vult.

3. *Prima assertio: votum sub conditione turpis actus ad sc puniendum, et vitandum illum, validum et conexiens est.* — Dico ergo primo: votum eum conditione turpis actus ad puniendum et vitandum illum, non solum est validum, et de convenienti materia, sed etiam recte et honeste fit. Est res communis et clara, quia quod directe promittitur est bonum, ut supponitur, et finis vovendi etiam est bonus, scilicet, vitare actum turpem, unde ex hac parte bene fit votum. Item etiam actus promissus ordinatur ad finem bonum, scilicet, ad vindictam actus turpis, si committatur, et ideo recte etiam promittitur sub conditione, quia materia vindictæ non poterat promitti absolute, nec vindicta per se intendi, sed tantum ex suppositione actus mali. Et quamvis actus bonus sic promissus posset etiam promitti sine respectu vindictæ, tamen vovens ad hoc non tenebatur; potest ergo honeste promittere, ut voluerit, dummodo finem bonum intendat, et malam circumstantiam non apponat; hie au-

tem nulla intervenit. Denique votum illud est de materia quasi disjuncta sub quodam ordine, scilicet, vel vitabo tale peccatum, vel, si in hoc desciendum, faciam talem actum bonum; utraque autem pars hujus disjunctivæ bona est, ut constat, et ordo etiam est voluntarius, et non malus. Et ita in hæ parte nulla est difficultas. Quomodo autem tale votum obliget, et quomodo dispensari possit, infra suis locis dicemus.

4. *Secunda assertio: votum factum pro effectu bono, qui ex actu turpi sequi potest, validum est.* — *Ratio assertionis.* — Dico secundo: votum factum pro effectu bono, qui ex actu turpi sequi potest, supponendo tantum actum turpem, et non ordinando ullo modo promissionem voti ad ipsum actum turpem, validum est, et materia illa non est inepta ad votum. Est communis sententia; tenet Cajet., verb. *Votum*, et art. 2, ubi Aragon., et reliqui; et Soto, d. art. 3; Navar., c. 42, num. 31 et 32; Angles, quæst. de Voto, art. 1, difficul. 11. Ratio est, quia in tali voto non est per se ordo ad actum turpem, sed illo supposito, est ordo ad effectum ejus, qui bonus est; ergo tale votum neque in se, neque in materia, habet circumstantiam malam. Antecedens quoad utramque parlem supponitur ex casu, quia qui sic vovet, non intendit Deum facere auctorem sine iniquæ actionis, neque vult per votum obtinere auxilium ad illam, sed cum alias supponat se facturum talem actionem, cupit obtinere a Deo, ut ex illo turpi facto tale bonum eliciat.

5. *Votum factum pro bono temporali obtinendo validum est, si voti materia sit capax.* — Jam ergo probatur consequentia, quia in illo effectu duo considerari possunt: unum, quo tempore est, aliud, quod ex turpi actione procedit; neutrum autem horum est contrahonestatem voti; ergo. Probatur prima par minoris; nam votum factum pro tempora bono obtinendo validum est, si alias votum s de congrua materia, ut tradunt omnes. Cuius ratio est, quia ille finis non reddit malum auctum promissum, quia non est finis ejus. Sent autem Richard., in 4, dist. 38, art. 1, q. 2. votum sic factum peccaminose fieri, quia malum est, spiritualem actum vovendi ordinare a temporalem finem, et nihilominus ait obligare, quia materia ejus bona est, et ex illo si non accipit malitiam aliquam. Dieo tam etiam votum ipsum non necessario male fieri propter talem finem, quia finis ille non est malus, sed indifferens, et potest honeste intendi vel ordinari ad honestum finem; et tu-

ordinare votum ad illum finem temporalem non est malum, neque ordinare spirituale ad temporale malum est, quando in temporali non sistitur tanquam in ultimo fine, ut in tractatu de Oratione explicatum est. Ex hoc ergo capite votum illud non est malum, quod pro omnibus aliis easibus tractandis notandum est.

6. Altera pars minoris, videlicet, non obstat quod illud temporale bonum ex actione turpi proventurum sit, probatur, quia non propterea procuratur actio turpis, sed supponitur, et effectus non sequitur ex illa ut turpis est, sed ut actio naturalis et materialis est; et hoc modo ex malis bonum elicere non est malum, imo est maxime consentaneum divinæ bonitati ac sapientia; ergo. Et confirmatur, nam si quis post patratam fornicationem oret Deum pro felici partu, et pro filio aliquid vovat, ut, si vir fuerit, etc., tunc sine dubio votum est validum, quia est ad obtainendum quoddam beneficium temporale, quod jam non pendet ex aliqua turpitudine; ergo idem erit, etiamsi ante patratum scelus fiat, quia fit ex illa suppositione, ac si jam præcessisset, redditique hunc sensum: Si postquam ego hoc fecero, Deus ex illo tale bonum eliceret, etc. Et ita solvitur facile objectio quæ fieri posset, quia tale votum, emissum ante turpe factum, videtur includere factum ipsum, quia necessarium est ad talem effectum, et nondum extitit. Respondetur autem non includere, sed supponere illud in forma et intentione vovendi; est enim quasi conditionatum: Si hoc fecerim, peto ut bonum exitum habeat; sicut possum postulare, Si peccavero, peto, ut det mihi Deus pœnitentiae locum, vel, Peto ut Deus bene utatur meo lapsu ad majus aliquod bonum. Sed hoc magis urgebitur et declarabitur in sequenti puncto.

7. *Tertia assertio: votum factum ad obtainendum auxilium pro malo seu turpi factum nullum est* — Dico tertio: votum emissum ad obtainendum auxilium pro malo seu turpi facto nullum est, propter materiam turpem et niquam. Est communis sententia. Tenet Caset., in Sum., ver. *Votum*, et d. art. 2, ubi Soto, et alii moderni.; Sylvest., verb. *Votum*, pæst. 2, ubi refert alios; Navar., c. 42, n. 30 et 43; Richard. autem, in 4, d. 38, art. 1, quæstione prima, citari solet pro hac sententia, et pro contraria parte; ille tamen solum generatim dicit, quando aliquid promittitur propter malum finem, votum esse nullum, in quo huic sententiæ favet. Et apertius in solutione ad primum, dum ait, hominem non

posse consequi per Deum malum finem. Solet probari hæc sententia, quia non solum est votum iniquum, quando finis malus apponitur, ut finis illius boni quod vovetur, sed etiam quando est finis voti; quia tale votum est iniquum; ergo nullum. Sed nisi antecedens amplius explicetur, posterior consequentia non est bona, quia potest votum male fieri, et esse validum, quando ejus malitia solum consistit in hoc, quod ipsem actus promittendi propter malum finem fit, si alioqui res promissa bona permaneat, et nullam malitiam participet ex tali fine.

8. *Confirmatur assertio ratione, et explicatur*. — Ut ergo ratio sit firma, oportet ut ostendamus, in casu assertionis turpem actum non solum esse finem voti ex parte promissionis, sed etiam ex parte materiæ, quæ Deo sub tali conditione promittitur. Hoc autem patet, quia sic vovens movetur non solum ad vovendum, sed etiam ad faciendam rem, quam promittit, ex affectu ad rem illam, quam a Deo obtinere intendit, ut ex re ipsa per se notum est; ergo ille finis non solum est causa promissionis, sed etiam rei promissæ. Cujus signum est, quia quando aliquid est finis solius promissionis, et non etiam rei promissæ, ex se non movet ad propositum faciendi rem quæ promittitur, sed solum ad promittendum, ut patet in eo, qui ex affectu ad honores vel divitias vult vovere castitatem. At vero in præsenti, turpis actus, propter quem obtainendum fit votum, non uteumque ad vovendum, sed maxime ad vovendum cum proposito faciendi movet; nam quomodo existimet quis se obtenturum a Deo aliquid per promissionem, sine proposito faciendi rem promissam? Pries ergo movet ille finis ad tale opus faciendum, et deinde ad illud promittendum; ergo ille non tantum est finis promissionis, sed etiam rei promissæ.

9. *Prima objectio*. — Sed objicitur primo, quia ex vi talis voti homo non promittit facere postea talem actum propter talem finem; nam si actus promissus erat, verbi gratia, elemosynæ, licet quis postea illam non referat in turpem finem, sufficiet ad implendum votum; ergo relatio illius operis in talem finem non est materia illius voti. Et confirmatur, quia illa conditio non est circumstantia operis promissi, sed pura conditio; ergo licet turpis sit, non facit actum promissum esse turpem.

10. *Prima solutio*. — *Secunda*. — Ad objectionem respondeo primo negando assumptum, nam qui vovit aliquid facere in gratia-

rum actionem, tenetur id facere cum illo respectu; ergo qui vovit aliquid facere ad impletandum aliud, tenetur etiam illum facere sub illo respectu, si supporamus votum esse validum. Secundo et facilius, quamvis demus talia vota obligare ad talem actum, et non ad relationem in illum finem, neganda est illatio, quia satis est quod illum votum, ut sic factum ex intentione operantis, ordinet opus promissum ad talem finem, et illum maxime requirat; nam hoc etiam repugnat promissioni Deo factae, sive obliget ad illam relationem, sive non. Quod patet, quia per tale votum eleemosyna non promittitur sub sola ratione eleemosynæ, sed sub ratione quasi mercedis et stipendi (ut sic rem explicem) auxilii dati ad pravum opus; sub hac autem ratione illa materia prava est; ergo sive postea fiat sub illa ratione, sive sub alia, votum in illam eadens pravum est ex parte materiae, atque adeo nullum.

11. *Fit satis confirmationi.*—Unde ad confirmationem negatur assumptum; nam (ut recte notavit Cajetanus) illa non est pura conditio in easu quem tractamus; non enim negamus posse esse puram conditionem, ut pauculo post videbimus. Sed dicimus in easu morali, de quo agimus, illam revera non esse puram conditionem, sed includere habitudinem causæ; quia ad hoc fit promissio, ut a Deo obtineatur turpis actus intentus. Quod plane constat, tum ex intentione voventis; tum quia alias nulla esset ratio vel occasio apponendi voto talem conditionem; nam dicere apponi illo modo ex mero arbitrio voluntatis sine alio titulo vel ratione, non est verum, nec morale. Haec ergo est tota deformitas illius voti, propter quam censemus illum non acceptari a Deo, et consequenter non esse validum. Unde si vel ab actione, vel re intenta separetur turpitudo, vel separetur intentio consequendi illam mediante re promissa, tunc non repugnabit votum esse validum. Quomodo autem aut quando id possit contingere, constabit respondendo ad alias objectiones, quæ in praesenti occurrunt.

12. *Secunda objectiv.*—Secundo ergo objici potest, quia per tale votum non postulatur a Deo aliquid quod facere non possit, et quod interdum non faciat, ut, verbi gratia, si votum fiat Deo, ut det victoriam in bello injusto, non propterea postulatur ab ipso ut sit auctor iniustitiae, sed solum ut actionem illam materialiem ita dirigat, ut quamvis ego injuste agam, nihilominus victor evadam. In hoc autem nihil petitur a Deo quod ipse facere non

soleat. Nam constat ex Scriptura, Deum saepiter ordinare cursum rerum, ut injuste bellantes consequantur victoriam; imo saepiter illi ut instrumentis ad vindictam de aliis summandam, quia, licet respectu aliorum hominum juste se ab illis defendant, respectu Dei sunt peccatores, et vult illos punire per alios, etiam si ipsi injuste agant. Unde Daniel. 4 dicitur: *Tradidit in manu ejus (scilicet Nabuchodonosor.) Joakim regem Juda;* et cap. 2: *Ipse transfert regna,* etc. Et Judith. 46: *Dominus conterens bella;* ergo si quis ex hac fide generali voveat Deo, ut sibi concedat victoriam eo modo quo potest sancte et juste, licet ipse vovens injuste agat, non vovet aliquid contra Dei honorem; ergo erit validum tale votum. Unde in hoc videtur esse magna differentia inter hominem et Deum. Nam promittere homini aliquid, ut me juvet in opere malo, est semper malum, quia homo non potest juvare ad malum, nisi male agendo; Deus autem vel permittendo, vel cooperando ut causa universalis, vel suo jure et universalis providentia utendo, potest sine pravitate illa dare victoriam in bello injusto; ergo ita vovere illi non est malum.

13. *Aliorum responsio.*—Circa hanc objectionem, Cajetanus et alii sentiunt, eum, qui sic vovet, quantum est ex se facere Deum auctorem peccati, et hoc necessario intendere per tale votum, sicut qui promittit homini aliquid, ut se juvet ad homicidium, intendit illum facere auctorem homicidii. Unde potius constituant differentiam inter votum et promissionem humanam, quod respectu hominis tenet talis promissio, et si alius exhibeat cooperationem, debetur illi stipendum promissum, quia ille est capax inductionis et cooperationis ad malum, et ideo etiam est capax illius stipendi ratione laboris, qui ex se pretio estimabilis est. At vero Deus est incapax illius cooperationis, et consequenter etiam turpis promissionis. Sed quamvis haec vera sint, quando vovens talem intentionem habuit, non tamen videtur necessarium ut illam habeat, neque etiam videtur esse sufficiens fundamentum ad attribuendum sic voventi talem intentionem. Quia neque illa solet haberi directe et expresse, ut per se notum videtur, moraliter loquendo; neque etiam interpretative, ut objectio faeta videtur probare, quia sic vovens solum vult habere victoriam, verbi gratia, a Deo, eo modo quo Deus ipse sancte et juste potest illam dare, etiam si ipse homo, illam procurando et intendendo, gravi-

ter peccet. Et explicatur in hunc modum: nam si quis explicite ita Deum oraret: Licet ego injustus sim, et injuste faciam, scio te posse sine iniuitate facere ut ego consequar quod per actionem hanc, mihi et non tibi iniquam, intendo; quæso ergo ut hoc mihi concedas: per hanc orationem, ut videtur, neque actionem pravam peteret a Deo, neque illum facheret auctorem mali. Et similiter qui oraret Deum, ut permitteret inimicum suum labi in peccatum, non postularer ab eo aliquid malum, neque ex hac parte peccaret; ergo idem dicendum est in casu de voto.

**14. Solutio germana.**—Dico igitur, etiamsi per tale votum non petatur a Deo, ut coopere tur vel inducat ad malum, nihilominus votum esse iniquum, quia vovens desiderat et ordinat, quantum in se est, totam illam Dei actionem, vel permissionem, ad pravum finem. Est autem per se iniquum et malum, procurare bonum actum alterius propter malum finem, quia jam bonum non procuratur nisi ut medium ad finem injustum. Deinde dico quod, licet Deus bene faciat permittendo peccatum, aut concurrendo ad materialem actum ejus, nihilominus si id facheret ea intentione, ut homo peccaret, aut expleret suam iniquam voluntatem, non recte facheret, ideoque repugnaret ejus bonitati. Jam vero qui Deo aliquid promittit, ut injustam actionem sibi perficere concedat, hoc ipso vult et procurat, ut Deus suam cooperationem, quæcumque illa sit, ordinet ad favorem vel auxilium præstandum iniquæ voluntati ejus; et ideo talis missio, et actio, quæ ex vi illius fit, non solum in se iniqua est, sed etiam speciali modo Deo injuriosa. Unde qui ex affectu peccati desiderat, ut Deus permittat sibi talem occasionem, vel consensum alterius, peccat quidem inique optando justam permissionem Dei, non tamen peccat speciali malitia contra religionem, sed solum illa, quæ ex tali fine turpi desumitur. Qui autem petit a Deo ut hoc sibi concedat vel permittat, jam in hoc est sacrilegus, quia vult ut Deus id permittat ex iniqua ejus oratione, et consequenter ordinando permissionem suam ad finem explendi iniquam voluntatem et voluptatem ejus. Ita ergo qui ex simili intentione aliquid Deo vovet, sacrilegam facit permissionem, et injuriam in Deum committit, illam implendo, cum virtute includat illam petitionem. Ob hanc ergo causam votum illud invalidum est.

**15. Cajetani limitatio excluditur.**—*Objectio.*  
—*Solutio.*—Quare non mihi placet limitatio

quam Cajetanus adhibet, videlicet, si quis discernat in opere malo bonum a malo, et voveat offerre mille aureos, solum ac præcise ut consequatur illud, quod secundum se bonum est in victoria injusta, votum validum esse, quia jam non habet malitiam. Hoc inquam, mihi non probatur, quia respectu intentionis hominis sic promittentis, non existimo illa duo esse separabilia: quia tale bonum respectu hominis semper est finis malus, quia vel secundum se est rationi contrarium, vel ut obtainendum per tale medium belli injusti. Exemplum primi est in eo qui vovet aliquid, si talem feminam turpiter cognoscere potuerit; quantumcumque enim præscindat bonum voluntatis a malitia intemperantiae, tale votum est iniquum et invalidum. Exemplum secundi est, si quis intendat consequi honorem alias licitum per injustam vindictam; nam etiam tunc votum ordinatur ad tale bonum, ut consequendum tali modo; et in tali voto, quod est ad impetrandum, non existimo illa duo posse separari. Dices: ergo non erit votum licitum pro obtainendo filio ex pravo concubitu, ante turpem actum commissum. Patet consequentia, quia tunc etiam bonum intenditur per turpe medium. Consequens autem est contra dicta. Respondeo non esse simile, quia in bello injusto victoria est quasi intrinsecus terminus actionis, et ideo vovere pro victoria, necessario est vovere pro auxilio ad actionem; in actu vero generandi hominem, productio filii est effectus valde posterior, et quasi extrinsecus respectu turpis actionis hominis. Et ideo separari potest effectus, qui est filius, ab actu turpis copulae, et sine petitione alicujus auxilii ad talem actum, potest filius postulari, et pro illo voveri modo supra dicto.

**16. An liceat in bello vel duello injusto ali quid pro salute sua vorere?**—*Resolutio dubii affirmativa.*—Sed quæres an in bello vel duello injusto liceat pro incolumitate propria aliquid vorere. Videtur enim ex dictis sequi, hoc non licere, quia hec necessario ordinatur ad victoriam injustam, imo est magna pars ejus, unde non possunt intentione separari. Nihilominus probabilius censeo, tale votum esse validum, cum Cajet., Soto, et Navarro, c. 12, num. 32, quia id, quod postulatur, bonum est, ut constat; et non intenditur per turpe medium, quia duellum aut bellum injustum non est medium ad incolumitatem propriam obtainendam, sed potius de se est illi contrarium, et solum petitur a Deo, ut non permittat talem effectum, quod etiam est per

se bonum, et Deum non dedecet. Unde etiam talis effectus de se non ordinatur ad malum finem, neque in eo casu ordinatur a vovente in malum finem; ergo tale votum non est iniquum ex objecto vel ex fine; non est ergo eur invalidum sit. Nam quod non occidi, verbi gratia, sit valde utile ad comparandam victoriam, et veluti quedam pars ejus, non obstat; quia qui hoc postulat a Deo, et propterea aliquid promittit, non ordinat aut petit a Deo propriam incolumitatem, tanquam medium ad inferendum malum alteri, sed per se tantum respiciendo ad bonum et commodum propriæ naturæ. In victoria autem duo distingui possunt, immunitas a propria cæsione seu passione, et offensio alterius, et in hoc posteriori consistit pravitas injustæ victoriae: primum autem per se non est malum, et ad illud spectat non occidi aut non vulnerari, et ideo propter hoc præcise aliquid vovere non videtur inordinatum.

**17. Objectio.**— Sed instabit aliquis, quia quamvis hæc vera sint considerando in communi puram defensionem, vel liberationem a morte, vulnere, etc., tamen in individuo, quantum talis defensio conjuncta est cum offensione alterius, vix est separabilis a malitia illius, quia est morale auxilium ad ipsam offensionem. Quod patet, si casus similis inter homines consideretur; nam si quis ita assistat alicui in duello, ut solum defensioni ejus incumbat, censemur cooperari ad homicidium, etiamsi malum alteri non inferat, neque talem habeat directam voluntatem. Similiter si aliquis fieret socius alteri eundi ad adulterium committendum, solum ut eum a malo tueretur, absque ulla alia cooperatione, censeretur illum juvare ad malum, et qui aliquem ad id invitaret, censeretur illum inducere ad malum; ergo idem censendum est respectu Dei. Nam qui voluntarie se ingerit periculose actioni, alioqui injustæ seu iniquæ, et in illa vult specialiter protegi a Deo quoad suam defensionem, virtualiter videtur velle juvari a Deo ad illam actionem. Item si certo sciret Deum, incolumem illum servatrum in illo periculo, sine dubio majori voluntate et animo aggredieretur talem actionem; ergo signum est illud reputari magnum præsidium ad illam actionem.

**18. Solutio.**— Respondeo, argumentum solum concludere, quod si vovens hæc non separaret, et sub illo titulo per tale votum intendat victoriam, aut vindictam injustam, graviter peccabit, et votum erit nullum. Nihi-

lominus tamen absolute illa sunt separabilia, et si homo recta intentione procedat, votum erit validum, ut dixi; nec exempla humana sunt similia, quia non est in hoc comparandus Deus cum homine; quia homo tenetur non concurrere etiam illo modo in simili easu: Deus autem non tenetur, et homo non ita potest separare defensionem unius ab offensione alterius, sicut potest Deus.

**19. Quarta assertio: votum factum in gratiarum actionem, pro termino actionis turpis jam factæ, validum est.**— Dico quarto: votum factum in gratiarum actionem pro victoria injusta jam parta, vel pro alio simili termino actionis turpis jam factæ, si alioqui sit de materia capaci, validum erit, nec ratione illius circumstantiæ sit illicitum. Aliibus non placet hæc assertio; putant enim eamdem esse rationem, sive victoria præcesserit, sive expectetur. Quæ videtur esse opinio Cajetani, nam ejusdem malitia esse existimat vovere in gratiarum actionem, et ad impetrandum. Dico tamen non esse similem rationem de voto, ante vel post effectum obtentum emissio. Nam quando votum præcedit, ordinatur ad iniquam impetracionem a Deo; quando vero subsequitur, jam non ordinatur actio Dei in malum finem, cum supponatur facta, sed solum pro effectu jam facto, qui in, se bonum est, gratiae aguntur Deo, quod ex se bonum est, et non habet circumstantiam malam. Unde Cajetanus, Navarrus et alii fatentur, quando quis gratias agit pro victoria absolute et sine iniustitate considerata, non male age re, et consequenter votum de tali gratiarum actione validum esse. At vero quotiescumque gratiarum actio est pure de effectu jam consecuto, separatur bonitas effectus ab omni malitia; constat enim hominem non agere gratias pro suo peccato, sed pro tali effectu, ut fuit a Deo, a quo non potuit inique fieri; neque homo tales gratias agendo, hoc Deo attribuit, neque explicite, neque implicite, quia solum agit gratias pro illo bono, sicut est, et sicut factum est a Deo; ergo sine illa limitatione vel distinctione absolute et simpliciter pura gratiarum actio pro bono jam collato bona est. In hoc ergo magna videtur esse differentia inter votum impetrativum et gratificativum, quod in illo, si fiat propter turpem finem, discerni non potest bonitas a malitia; in hoc vero non solum discerni potest, sed etiam semper discernitur, moraliter loquendo, nisi homo ex pura malitia, et absque ulla necessitate velit Deo turpitudinem sui actus imputare.

20. *Duplex limitatio conclusioni apponitur.*

—*Prima.*—Oportet tamen huius assertioni duplice limitationem adhibere. Primam insinnavi, cum dixi debere esse puram gratiarum actionem. Nam duobus modis potest intelligi, hoc votum esse post victoriae partam: primo, quantum ad executionem rei promisæ, non vero quantum ad ipsam promissionem; ut, verbi gratia, si ante congressum belli, votum talis peregrinationis fiat in gratiarum actionem victoriae, si concedatur. Secundo, ut votum quoad utrumque fiat post victoriæ, quia nimis hoc comparata, et vovetur peregrinatio, et fit in gratiarum actionem. In hoc ergo locum habet doctrina data. Quando vero fit priori modo, votum etiam est imperativum, et ideo censeo esse iniquum, quantum ad ipsam promissionem. Quantum ad valorem autem ejus posset quis dubitare, quia in executione votum illud jam non est imperativum, etiamsi in intentione vel promissione fuerit. Nihilominus tamen censeo tale votum esse invalidum, quia observare illud votum, esset profiteri, per illud votum imperatam esse a Deo injustam victoriæ, quod nullum est, et injuriosum Deo. Item quia illud solveretur tanquam premium iniquo pacto comparatum, quod licet homini non repugnet, contrarium est bonitati divinæ, ut diximus. E propterea in illo casu, si quis vult actionem, quam promisit in gratiarum actionem, ne peccato facere, debet præscindere a votu, ut possit omnino gratiarum actionem ab operatione separare. Poterit ergo sponte am facere, non ex obligatione voti, atque etiam discernere bonitatem effectus a materia sua.

21. *Secunda.*—*Explicatur res amplius exemplis.*—Altera limitatio est, ut bonum per actionem iniquam comparatum tale sit, ut hoste et juste retineatur; nam si malitia actionis quodammodo perseveret in effectu, non test gratiarum actio licite fieri, etiam illo in consecuto, et ideo nec votum de tali gratiarum actione validum erit. Explicatur exemplis utraque pars. Sumit aliquis in duello predictam de inimico, occidendo eum, qui eam sibi dederat, et ita honorem recuperari, vel aliud simile commodum obtinet, quod nullum non est, etiamsi malo medio fuerit comparatum. Tunc dieo gratiarum actionem per tali bono licitam esse, et votum de illa esse validum, quia illud bonum, ut jam obtinatur, recte potest Deo attribui, separando bonum effectus a malitia mediæ, seu actionis,

Si autem rex inferat injustum bellum alteri, et comparata victoria ejus regnum usurpet, quod juste retinere non potest, tunc dico, votum in gratiarum actionem pro tali regno obtento iniquum esse et invalidum. Quia licet actio iniqua physice videatur jam finita et praeterita, moraliter tamen durat, et habet (ut aiunt) tractum successivum; atque ita agere Deo gratias pro tali bono consecuto est illi attribuere injustam retentionem ejus, illam aestimando tanquam Dei beneficium. Item quia gratiarum actio pro tali bono est quædam virtualis petitio conservationis ejus, et est quædam confirmatio propositi retinendi illud; est denique gaudere de injusta illius boni possessione; hoc autem totum iniquum est; ergo haec gratiarum actio est impia; ergo et votum de illa præstanta invalidum est. Oportet ergo ut et gratiarum actio sit pura, et bonum (ut ita dicam) sit purum, id est, non habens admixtam perseverantem injustitiam, vel aliam similem iniquitatem.

22. *Quarta assertio: votum factum sub conditione turpi, ut pura conditio est, validum est.*

— Dico quinto: si votum fiat sub conditione turpi habente rationem pure conditionis, et non cause vel rationis voti, nihil obstabit turpitudi ejus quoniam votum validum sit. Haec conclusio non placuit Soto, non tam quia falsa sit, quam quia putat hypothesis esse impossibilem: *Quia nullus (inquit) sub mera conditione voret, sed Deum sui sceleris patronum compellat.* Assertionem vero posuit Cajetanus, et sequitur Navarrus, et data hypothesi convincitur argumentis in principio capitis positis pro ratione dubitandi, quia tunc materia voti non fit mala ex turpi conditione; imo neque ipsum votum, quia non est circumstancia ejus. Potest autem esse conditio suspensiva consensus et obligationis; quia, licet sit turpis, non habetur pro non adjecta, sicut in matrimonio; nam illud est peculiare in matrimonio, et ex præsumptione juris in favorem ejus, juxta caput ultimum de Condit. apposit. Hic autem nullum est tale jus positivum, sed ex sola rei natura judicandum est; sic autem conditio apposita eujuscumque qualitatis suspendit consensum. Post impletam vero talem conditionem obligabit votum, quia honeste et saepte impleri potest. Hypothesis autem illa, licet rara sit, non est impossibilis, et in ordine ad humanam communitatem potest habere rationem non turpem, neque in honestam, ut in num. 2 declaravi.

## APUT VI.

UTRUM ACTUS BONI, QUI SUNT SUB PRÆCEPTO,  
POSSINT ESSE MATERIA VOTI?

*1. Triplex ordo actuum bonorum numeratur.* — Hactenus magis explicuimus quid non sit materia voti, quam quid sit; nunc expli-canda directe est propria materia voti, et quoniam ex dictis constat, hanc materiam consistere in aliquo actu bono et honesto, paulatim inquirendum est an requirat certum aliquem honestatis gradum vel alias conditiones. Possumus autem distinguere tres ordines actuum bonorum. In primo constitutimus actus præceptorum, sive naturalium, sive positivorum, omnes enim honestos esse necesse est, et quantum ad præsens spectat, omnium est eadem ratio. In secundo sunt actus non solum non præcepti, verum etiam nec sub consilio positi, qui solent vocari minora bona, ut sunt matrimonium, iudicium honestus, justa negotia-tio, et similes. In tertio sunt actus consilio-rum, quæ solent diei meliora bona: de singu-lis ergo per ordinem dicendum est.

*2. Multorum sententia asserentium actus præceptos non esse materiam voti.* — De acti-bus præceptis, fuit multorum opinio non esse materiam voti, ac subinde votum factum de opere alias præcepto, non inducere novam obligationem. Tenet Gerson., 3 p., Alphab. 67, litt. S, latius 2 p., Alphab. 25, litt. T. Ubi con-sequierter dicit, hominem uxoratum haben-tem votum castitatis, non peccare petendo debitum; item religiosum vel sacerdotem forni-cantem non agere contra votum, quia non fornicari, cum alias sit præceptum, non com-prehenditur sub materia voti. Idem tenet Ta-bien., *Votum*, 1, n. 2; idem Suppl. Gabr., in 4, d. 38, quæst. 1, art. 3, dub. 3, conel. 5, et d. 24, art. 3, dub. 3, in fine. Referuntur etiam alii Scholastici, qui interdum dicunt, de rebus necessariis ex præcepto non fieri proprium votum, sed commune et improprium, quale est illud quod fit in baptismo. Ita su-mitur ex D. Thoma, in 4, d. 38, q. 1, art. 2, q. 4, ubi sentit votum analogice dici de voto rei alias præceptæ, et de voto rei, quæ tantum est in consilio; et in solutione ad 2 indicat, peccatum contra tale votum non addere spe-cialem deformitatem; unde sentit tale votum esse acceptationem illius obligationis, quam præceptum imponit, cum proposito implendi illam. Idem Albert. ibi, art. 7, 8, 9 et 10; Ri-

chard., art. 3, c. uæst. 2; Bonavent., art. 4, q. 2.

3. Potest hæc sententia fundari in cap. *Quia circa*, de Bigam., ubi accessus clerici ad concubinam simplex fornicatio appellatur, tanquam non comprehensa sub voto, et cap. *Presbyler*, d. 28, ibi, *Presbyler si fornicatus fuerit*, etc. Præterea argumentantur ratione, quia votum est opus supererogationis, et ideo non eadit nisi in opera supererogationis. Item quia votum inducit obligationem; ergo non supponit illam; nemo enim promittit alteri quod jam illi debet, ut ex jure etiam civili su-mi potest, § *Sed si rem*, et § *Ex contrario*, Instit. de Legatis. Tertio, res voto promissa non potest iterum voveri, alias possent vincula in infinitum multiplicari, quod est absurdum; ergo eadem ratione res præcepta voveri non potest. Denique votum esse debet de meliori bono, ut est commune axioma; at meliora bona dicuntur opera consiliorum, non præceptorum; ergo.

*4. Actus præceptos posse esse materiam voti sententia catholica est.* — Vera tamen et catho-lica sententia est, actus præceptos posse esse materiam voti propriissime dicti. Hæc est sen-tentia D. Thomæ hic, quam optime interpre-pretatur Cajetanus; et idem tenent Sotus e alii Thomistæ: Durand., in 4, d. 38, q. 1, n 6, ubi ait firmiter tenendum esse, eum, qu habet votum castitatis, si fornicetur, non sc lum peccare peccato fornicationis, sed etia sacrilegii, seu fractionis voti. Item Paludam ibi, quæst. 2, n. 8; Major, quæst. 1; Antonin 2 p., tit. 41, cap. 2, § 4; Sylvest., *Votum*, quæst. 5; Navar., cap. 12, numero vigesim quinto, et communiter Summistæ; Castr., lib primo de Leg. pœnal., cap. 10, non longe principio, ubi contrariam sententiam nimiu erroneam appellat.

*5. Confirmari solet hæc veritas ex facto Jaco qui, Genes. 28, ita vovit: Erit mihi Domin in Deum, id est, solum illum tanquam Deu colam, quod ad naturale præceptum spectat. Nam licet aliqui exponant locum illum de vo late sumpto, pro devota et spontanea obliga-tione, ut ait Lippom. in Catena, vitanda men est expositio, quia hæretici illa abut-tur, ut attigit Waldens., in Doctrin., c. 20, quia proprietas verborum tenenda est, c. 1 possit. Nihilominus tamen non cogit loc, quia exponi debet, non simpliciter vove cultum veri Dei, sed per deciinarum obla-nein, et alias determinationes voluntarias il-tus, ut D. Thomas, d. art. 2, ad 1, tetigit.*

ajetanus, Genes. 29, et ibid. Abulen. Neque enim verisimile est tantum vovisse Jacob, habitum se Dominum solum pro vero Deo; nam per hoc nihil novi Deo offerret; vovit ergo speciali affectu ac modo Deum colere. Secundum ergo et certius probatnr ex usu Ecclesiæ, et communis sensu: vovemus enim castitatem, uno voto etiam ad ea, quæ de necessitate præcepti sunt, obligamur. Et in forma professiois fidei a Paulo IV edita, ubi multa de præcepto necessaria continentur, in fine dicitur: *Juro idem spondeo, vovo, juro, etc.*

6. *Probatur assertio ratione.*—Ratione probatur ex D. Thoma, quia licet actus præceptus sit aliquo modo necessarius, simpliciter est voluntarius et liber; ergo secundum eam rationem potest esse materia voti. Consequentia, t. clara, relinquitur a D. Thom.; ostendit autem potest ex alio principio (quo nütur Daudus ad hoc ipsum probandum), quia non agnoscit obligationem addi obligationi, et cum debitam uno titulo simul deberi ex alio, etiam jure civili constat, ex l. *Scire*, § 5*a* iure, ff. de Verb. obligat., et quæ refert Jan., in leg. *Quiritis*, eodem tit. Et ratio est, via eum prior obligatio non omnino determinat voluntatem, aut reddit illam immobilitym in proposito faciendi id quod promissum est, adhac manet capax obligationis voti, quamplius determinetur, et immobilior redditur tali proposito. Unde argumentor ultimo: haec materia est honesta, et placeans Deo, promissio ejus ex se promovet studium virtutis, et nullo modo effectum illius impedit, se loquendo; ergo neque ex parte materie, neque ex parte promissionis est ibi aliquid, quod impedire possit valorem et veritatem voti.

7. *Objectio.*—*Solutio.*—*Quomodo possit dici insufficiens ad ligandum.* — Dieunt aliqui, talem promissionem fieri injuriam divinæ humanæ legi, addendo illi obligationem, si legis obligatio non esset sufficiens. Sed huius constat esse falsum in juramentis, quibus se promittimus servare ea, ad quæ aliquo tempore tenemur, ut patet in e. *Ego N.*, de Jure, c. *Cum in ecclesiis*, de Major. et obediente, e. *S. nascisti*, de Elect., c. *Quanquam*, d. 23, c. *Quiesces*, 11, quest. 7, et in d. Bulla Pii IV, de Professione fidei; et in Esdræ 10, legimus populum jurasse, servare legem Domini; et David Psal. 118, dicit: *Juravi et statui custodire iustitiam tua.* Sicut ergo legi additur regio juramenti sine illius injuria, ita etiam ad potest religio voti, est enim eadem ratio.

Neque enim illa, quæ objiciebatur, ullius momenti est, quia dupliceiter cogitari potest obligatio legis insufficientis: primo, ex parte sua, ita ut non censeatur potens ad imponendam obligationem sub culpa mortali, et hic sensus est falsus et hereticus, nec talis existimatio necessaria est ad votum, de quo agimus. Alio modo diei potest lex insufficientis facto (ut sic dieam) ad extorquendum actum ab homine ex parte ipsius hominis, qui saepe resistit legi, et rumpit ejus vinculum; solet autem fortius induci, magisque timere, quando pluribus ligatur vinculis, et ex tali existimatione potest optime fieri hoc votum sine injurya legis. Addo præterea modum alium, quo potest lex diei insufficientis, scilicet ad tribuendum actui plures honestates diversarum rationum. Unde haec etiam intentione potest fieri tale votum, ut actus, scilicet, aliquin præceptus, speciali titulo Deo consecretur, et inde accipiat speciali honestatem, quam non haberet, si ex solo præcepto fieret.

8. *Votum in materia præcepta est univoce votum cum aliis votis.* — *Objectio.* — *Solutio.* — Sequitur primo, votum de hujusmodi materia præcepta esse univoce votum cum aliis votis, quæ de operibus consiliorum fiunt. Probatur, quia tale votum est verus actus religionis univoce eum aliis; et non sub alia specie, nisi sub specie voti; ergo. Item est vera promissio, et univoca, quia ad rationem promissionis impertinet est, quod sit de re debita alio titulo, ut etiam in humanis constat; et est promissio Deo facta; ergo absolute et univoce convenit illi definitio voti. Item juramentum de servando præcepto univoce juramentum est eum juramento de actione spontanea; ergo et votum. Denique diversitas materiæ non solum analogiam non facit, verum nec diversitatem specificam, quod ad Religionem spectat, ut est probabile. Dies: quid ergo sibi volunt Scholastici, quando dieunt propriam materiam voti esse supererogationis, et an haec materia sit metaphoria? Respondeo: vocari propriam, non ut distinguitur ab impropria, sed ut distinguitur contra communem. Nam materia præceptorum ad omnes pertinet; consiliorum autem ad eos, qui ita acceptant præcepta, ut non resentent consilia, ut dixit Augustinus, serm. 18, de Verb. Apost. Item materia supererogationis dicitur propria votorum, non quia sit adæquata, sed quia est præcipua, et de se magis accommodata ad novam et spontaneam obligationem.

9. *Violatio præcepti voto firmati novam ad-*

*dit malitiam contra religionem et fidelitatem.* — *Quam censuram mereatur opinio Gerson.* — Secundo sequitur, violationem præcepti voto confirmati addere novam malitiam contra religionem, et fidelitatem Deo debitam, ut est certum de fornicatione contra votum castitatis, ex cap. *Impudicas*, 27, quæst. 1, ubi fornicatio monachi sacrilega contagio dicitur; et in cap. *Virgines*, ibidem, dicitur, *has virgines, quæ se Deo d̄dicaverunt, pactum perdere virginitatis, si libidini racent;* ubi non loquitur Concilium de virginibus, quæ tantum per nuptias votum violent, sed in universum de omnibus, quæ mæchautur, ut explicuit Concilium Coloniense I, cap. ultim.; et in capite *Sciendum*, eadem causa et quæstione, sacrilegi vocantur violatores saecularum virginum; ergo a fortiori etiam ipsæ sacrilegæ sunt. Idem sūni potest ex multis aliis, quæ referuntur dist. 81, ubi propter hanc causam simile delictum in sacerdote vel monacho gravissimum existimatur, magnaque pena punitur. Item violatio præcepti juramento confirmati addit novam malitiam perjurii; ergo. Denique ob hanc causam omnes Doctores, quos copiose refert Sanc., l. 7 de Matrimonio, disp. 27, n. 19, censem hanc circumstantiam esse in confessione declarandam, sive circumstantiæ aggravantes in eadem specie confitendæ sint, sive non, quia de hac omnes consentiunt addere novam malitiam, et hic etiam est communis sensus fidelium. Unde opinio Gerson. practice improbabilis et erronea est, ut merito Castro dixit.

10. *Votum castitatis absolute factum comprehendit materiam ex naturali præcepto necessariam.* — Tertio sequitur, votum castitatis absolute factum comprehendere materiam ex præcepto naturali necessariam. Hoc etiam est certum, tum ex communi sensu Ecclesiæ, tum ex vi verborum, quia plus est servare castitatem, quam non nubere; imo infra ostendemus, votum non nubendi non esse votum castitatis. Item sæpe fit votum castitatis tantum conjugalis, ut constat ex usu Ecclesiæ, etiam in votis religionum militarium, et tamen illud votum non obligat ad abstinendum a matrimonio, vel usu ejus; unde necesse est ut obliget ad servandam castitatem ex lege naturæ necessariam. Item quia juvenis potest facere votum servandi castitatem non perpetuo, sed donec matrimonium contrahat, quod solum obligat ad vitandam violationem castitatis per se malam; ergo votum castitatis absolute factum obligat etiam ad honestatem naturali lege præceptam. Denique similiter sequitur conju-

gem voventem castitatem, vel eum, qui post votum castitatis uxorem duxit, teneri ad non petendum debitum, quod communiter receputum est a Theologis, in 4, dist. 32, et jurispe ritis, in cap. *Rursus*, Qui clerici, vel vouentes, et in cap. 3 de Convers. conjugatorum, et colligunt ex illo textu, et ex ratione ejus, scilicet, quia tenetur servare id quod est in ejus potestate. Unde in hoc etiam multum erravit Gerson. oppositum sentiens. Atque ex his collariis omnibus assertio posita manifeste confirmatur.

11. *Fit satis fundamentis oppositorum sententiae.* — *Explicatur.* — Nec Scholastici antiqui contra hanc manifestam doctrinam aliquid docuerunt, licet interdum sit aliqua aequivocatio in eorum verbis. D. Thomas, ergo, d. quæst. 88, art. 2, satis clare hanc sententiam docuit, diens ea, quæ sunt necessaria ad salutem, posse cadere sub votum. Et ut declarat illud esse proprium votum, addit, illa non ut necessaria sunt, sed ut sunt voluntaria, cadere sub votum; per quæ verba non significat ipsammet observationem præcepti, etiamsi ex ipso præcepto necessaria sit, non cadere sub votum. Nam revera de hac ipsa necessitate præcepti observanda fit votum. Sed intelligit hoc proprium votum non consistere in sola acceptatione obligationis ac necessitatis præcepti, nec in proposito seu professione im plendi illam, sed in promissione voluntarii addita illi necessitatì præcepti. Unde in quanto longe in diverso sensu locutus videtur; it enim votum commune appellat solam suscep tionem legis imponentis obligationem, et professionem servandi illam, et ideo dicit esse analogice votum, et non addere novam spe ciem honestatis, quæ de proprio voto eadent in materiam præceptam vera non sunt; loquunt ergo ibi de voto impropprio, quale dicitur fieri in baptismō, ut libro sequenti declarabo. Et in eodem sensu locutus est Alber.; R char. autem obscurius, sed forte non aliud intendit.

12. Ad primum ergo fundamentum contrarie sententiae, quod ex juribus sumebatur respondeatur, in d. cap. *Quia circa*, usum co cubinae in clero vocari simplicem fornicati nem in ordine ad bigamiam inducendam, ita vocari simplicem ex parte affectus et materialis culpæ, et ut distinguatur a copula maritali, vel quæ fit cum affectu maritali, juri cap. *Nuper*, eodem tit. de Bigamis; non men dicitur simplex ad excludendam maritiam contra religionem. In quo sensu dicitur

ibi Hostiensis, quem Panormit. imitatur, turpitudinem clerici in sacris, etiam cum soluta, non esse simplicem, sed duplice, propter voti fractionem; iu sacerdote vero posse dici triplicem propter singularem gravitatem. Abbas autem antiquus ibi advertit, in illo peccato clerici in sacris esse duplice malitiam, et ideo in d. c. *Quia circa*, non vocari absolute clericum illum simplicem fornicarium, sed tanquam simplici fornicatione notatum. Utique in ordine ad bigamiam. Simili modo in d. cap. *Presbyter* clarius dicitur *fornicari*, ad distinguendum turpem accessum clerici ad solutam, ab adulterio ejusdem; in utroque enim peccato est malitia sacrilegii, et ita hæc supponitur in utraque voce; solum ergo usurabantur ad explicandam differentiam in malitia injustitiae, et videntur retineri voces illæ ex conditione personæ, cum qua peccatur. Inde obiter intelligitur inutilem esse questionem juristarum, an fornicatio sacerdotis sit adulterium, vel simplex fornicatio, quam tractant Felinus in cap. *At si clerici*, de *Judic.*, num. 14; Julius Clarus, lib. 5, § *Fornicatio*, num. 18, et § *Incestus*, n. 1, et alii, quos late effert Sanc., lib. 7 de *Matrimonio*, quæst. 27, num. 21. Et multi eorum dicunt, lapsum clerici cum soluta esse simplicem fornicationem. sed si intelligant id non esse adulterium (ut illi peccatum illud vocant), recte loquuntur; autem intendant excludere malitiam sacrilegii, falsum dicunt, et videntur fundari in eo, quod obligatio ad castitatem in clericis sacris non est ex voto, sed ex solo præcepto ecclesiæ; quæ sententia falsa est, ut infra in locis dicemus, ubi aliqua eorum dicta laus expendemus.

43. *Ad primam rationem.* — *Ad alias.* — *uper eamdem materiam voti non posse multiplicari obligationes ejusdem rationis.* — Ad vimam rationem negatur consequentia; nam non supererogationis, id est, non præceptum, potest versari circa opus præceptum, addendo iquid non debitum, sicut dictum est de adiunctione juramenti; vel sicut potest confessor satisfactionem injungere auditionem Misericordie, vel jejunium præceptum, imponendo novam obligationem pertinentem ad religionem, vel poenitentiam. Et ratio est, quia licet tunc sit præceptus, non omnis modus ejus præceptus, neque sub omni titulo, et o non repugnat actui præcepto, qui simenter non est supererogationis, addi novum modum supererogationis, et hoc fit per votum. secundam confirmationem negatur conse-

quentia, quia potest obligatio addi obligationi, maxime quando sunt diversarum rationum, ut patet in exemplis adductis de juramento, per quod etiam additur forum foro, ut juristæ dicunt, unde etiam in civilibus obligationibus idem invenitur; nam solutio debita ex contractu mutui, vel alio simili, potest de novo promitti et jurari. Ad tertiam, aliqui negant antecedens; quia potest quis pro arbitrio suo plura vineula sibi imponere etiam ejusdem rationis: unde si id intendat, non est inconveniens quod id efficiat, et quod arbitrio suo possit vineula multiplicare, id specialiter intendendo. Quod additur, quia si solum intendat repetere prius votum, ut in illo animarum confirmaret, sic clarum est non induci novam obligationem. Et hoc indicat Angles, quæst. de *Voto*, art. 1, difficult. 9, coroll. ultim. Melius tamen, et verius respondetur negando consequentiam: nam obligationes omuino ejusdem rationis non multiplicantur circa idem; ut inter homines si rem vendidi aut promisi Petru, licet iterum vendam vel iterum promittam, non additur alteri novum jus, vel alteri nova obligatio: sicut etiam si semel rem donavi, non possum iterum donare, sed confirmare donationem. Et ratio est, quia primus actus efficit totam obligationem possibilem in illa specie, et ideo novus actus similis non inducit novam obligationem. Sic etiam juxta veriorem sententiam lex positiva addita legi naturali in eadem materia, et sub eadem ratione, ut non furandi, non occidendi, etc., non addit novam obligationem quasi numero distinctam, neque qui contra utramque legem peccat in eodem actu, duas malitias committit in specie furti vel homicidii. Sic ergo de duobus votis, vel potius de voto bis emissio circa eamdem materiam, judicandum est, ut est communis sententia, præsertim modernorum, quos refert Sanc., lib. 7 de *Matrim.*, disp. 27, n. 25. Seus vero est de vineulis diversarum rationum, ut sunt votum et præceptum. Et hac ratione promissio facta homini et Deo circa eamdem materiam eleemosynæ aut obedientiæ duas obligationes inducunt, quia sunt diversarum rationum et virtutum, ut docet Cajetanus, d. q. 88, art. 1, et in sequentibus dicemus. Item votum et juramentum circa eamdem materiam obligationem et transgressionem multiplicant, quia sunt diversarum rationum, ut supra, tract. 5, lib. 2, dictum est: multiplicatio autem votorum ejusdem rationis est, et ideo non multiplicat obligationem.

**14. Objectio.** — *Solutio.* — Sed objici potest repugnautia in dictis ; nam lex humana addita legi naturali in eodem actu non addit obligationem , seu honestatem vel malitiam specie distinctam ; ergo nee votum addit, atque ita non erit proprium votum. Probatur consequentia, quia non est potentior voluntas privata personæ particularis voventis, quam voluntas superior Praelati vel principis præcipientis ; ergo si hæc præcipiendo in materia alias præcepta lege naturali non addit novam obligationem specie distinctam , nee voluntas voventis addet illam. Respondetur primo antecedens non esse universaliter verum ; nam si lex humana præcipiat vel prohibeat eamdem materiam in ordine ad honestatem specie diversam, etiam multiplicabit obligationem : ut lex naturalis prohibet furtum in loco sacro fortasse sola lege justitiæ ; potest ergo Ecclesia illud prohibere lege religionis, et intuitu divini cultus, et tunc multiplicantur obligations, ut sœpe in superioribus dictum est. Et quoad hoc tenet similitudo , et retorqueri potest argumentum.

**15. Secunda.** — Secundo dicimus, quando lex humana prohibet rem prohibitam lege naturæ secundum eamdem rationem et honestatem seu motivum, tunc verum esse antecedens. Quia lex constituit actum in specie virtutis, juxta exigentiam materiae, et motivi, et ideo si materia est eadem, licet novum titulum necessitatis addat, non extrahit actum a propria specie virtutis ; sic autem negatur consequentia , quia per votum materia promissa consereratur Deo, et insurget nova ratio virtutis. Unde differentia non provenit ex eo quod voluntas propria sit potentior ad obligandum, quam voluntas superioris, sed quia de facto per votum constituitur actus in diversa materia virtutis, et tunc nova obligatio magis oritur ex lege naturali præcipiente servari Deo fidelitatem, quæ est diversæ rationis ab alia lege præcipiente actum secundum se, ut jejunii, eleemosynæ, aut alterius similis. Addo denique, quoad aliqua opera, et aliquod genus obligationis, facilius posse obligari hominem sua voluntate interveniente, quam per solam voluntatem superioris, ut ad opera consilii, ad matrimonium, et similia.

**16. Objectio.** — *Solutio.* — Dies: saltem si votum fiat de actu religionis præcepto, ut de audienda Missa in die festo, non inducit votum novam obligationem, quia sunt ejusdem rationis, scilicet religionis. Quidam concedunt, votum in eo easu non addere speciem obliga-

tionis vel honestatis, sed augere illam. Sed hoc falsum est, et a posteriori patet, quia transgressio illius voti explicanda est in confessione; ergo signum est addidisse honestatem , seu circumstantiam specie distinctam. Respondere possunt, satis esse quod addat notabiliter aggravantem. Sed hoc non recte dicitur, tum quia multo certius est illam circumstantiam esse confitendam, quam quod circumstantiae non mutant speciem sint confitendæ propter gravitatem ; tum etiam quia si illa circumstantia non mutat speciem, gratis dicitur ita notabiliter aggravare, ut sit necessario confitenda , quandoquidem præceptum positivum additum naturali intra eamdem speciem non ita aggravat. Dico tertio, in eo casu votum inducere suam obligationem specie distinctam ab obligatione orandi, vel audiendi Missam ex præcepto orta, quia intra eamdem virtutem possunt esse actus habentes honestates specie diversas, et tales sunt oratio, sacrificium, et votum, ut in tract. I diximus, et bene explicat Vasquez, prima secundæ, disp. 98, cap. 2.

**17. Ad ultimum argumentum fit satis.** — Ad ultimum argumentum, quod votum esse debet de meliori bono , respondeatur primo etiam actus præceptorum computari inter meliora bona ; nam et sunt optimi actus, et præferendi sunt actibus non præceptis quantum cumque bonis, qui simul fieri non possunt merito enim bonum melius dicitur, quod talis est, ut cuicunque sibi opposito præferendum sit, sive illud præcipiatur, sive non. Quod si in eo sensu sumatur illud axioma, votum esse de meliori bono, id est, de bono, quod ad melius esse consulitur, et non præcipitur, sic facile potest negari tale principium, quia nulli jure , ratione vel auctoritate fundatum est. Addi vero potest, etiam illo modo posse in aliquo sensu verificari, hoc votum de re præcepta esse de meliori bono, quia licet illa materia secundum se sit præcepta, tamen quo fiat intuitu religionis, et quod per votum corseatur Deo, præceptum non est, et ut si votum illud dici potest de meliori bono quia melius est illud ipsum factum ex voto quam esset sine voto. Verum est illud augmentum bonitatis provenire ex voto, potest quam supponatur ex parte materiae, et id expositionem non videri tam propriam, nisi fortasse ab auctoribus intentam ; nihilominus per se spectata veram doctrinam contine quia satis est quod talis materia ex se sit ex pax illius augmenti, et quasi consecratione

d divinum cultum, ut etiam secundum se, et  
ntecedenter ad votum dici possit ex meliori-  
us bonis. Sed de vero et proprio sensu illius  
xiomaticis dicemus in capite sequenti.

## CAPUT VII.

UTRUM ACTUS VIRTUTIS IMPEDIENS MELIOREM  
POSSIT ESSE MATERIA VOTI, VEL NECESSA-  
ARIO ESSE DEBEAT VOTUM DE MELIORI BONO?

*1. Ratio dubitandi.* — Ratio dubitandi esse potest, primo quia ad faciendum aliquod opus propter Deum, et bene merendum coram ipso, et simpliciter ad operandum in gloriam ius, non est necesse facere id quod melius est, sed satis est facere bonum, et placens Deo, t per se constat; ergo ad vovendum Deo, ut sit quod opus sit bonum, et simpliciter eo placens, etiamsi non sit melius aliis. Propter consequentia, quia nou est major ratio promissione, quam de donatione seu actuacione obligacione; imo videtur esse minor, cum omissione ad donationem ordinetur; ergo si actualem donationem id sufficit, ad professionem sufficit. Confirmatur, quia in humanaria promissione non solum id, quod est utilis vel melius promissario, est materia validae omissionis, sed satis est ut sit aliquid utile; ergo idem erit cum proportione erga Deum. quando explicatur in hunc modum, quia as sequitur, quotiescumque actus bonus implet meliorem, votum de illo factum non ligare: consequens non videtur admittendum; ergo. Sequela clara est. Minor autem et, quia alias nullum esset votum firmum stabile, quia nullus est fere actus bonus, non impedit meliorem; ut si quis vovit iam actionem, impeditur a contemplatione; et si vovit orationem vocalem, impeditur a mentali; et si vovit dare elemosynam tali piperi, fortasse esset melius dare magis intendi, vel sacerdoti, et sic de aliis. Tertio argumento, quia nullus actus magis impedit melius bonum quam matrimonium; sed illo potest fieri votum, si ad cultum Dei ordetur, ut si fiat ducendi virginem pauperi animo subveniendi necessitatibus illius, et conservandi honestatem ejus; ergo.

*Resolvitur quaestio, et asseritur votum necessario esse debere de meliori bono, ut valide fiat.* — Nihilominus dicendum est, votum necessario esse debere de meliori bono, non solum recte fiat, sed etiam ut valide fiat. Hæc

est sententia D. Thomæ, d. art. 2, et in 4, d. 38, q. 1, art. 1, q. 2; et ibi Bonav., art. 1, q. 2; Albert., art. 7; Majoris, q. 1; Palud., q. 5, præsertim a n. 25; Richard., a. 3, q. 2; Durand., q. 1, n. 6; Supplém. Gabr., q. 1, in principe; Cajet., d. a. 2; Sot., a. 3, et ibi reliquorum, et Summistarum, *Votum*; Navar., c. 12, n. 25; Anton., 2 p., tit. 11, cap. 12; et in principio hujus materiae vidimus, quod antiqui ita definiebant votum, propositum melioris boni promissione firmatum. Itaque hæc videtur fuisse communis animi concepcionis. Et in generali potest fundamentum ejus ita declarari, quia votum inducit obligacionem; sed non potest votum obligare ad non faciendum id, quod melius est; ergo non potest obligare ad bonum cum detimento melioris boni. Consequentia patet, quia jam obligaret ad omittendum melius bonum propter minus. Probatur ergo minor, quia materia voti esse debet consona divinae voluntati, alias Deus non acceptat illam, et consequenter promissio non valet; sed obligari ad omittendum melius propter minus bonum, non est consonum divinae voluntati, quia voluntas Dei est sanctificatio nostra: unde quantum est ex se, cupit Deus ut homo semper faciat quod melius est; ergo non placet illi, ut homo ligetur ad faciendum id quod est minus bonum, quia per hoc privatur potestate morali faciendi quod est melius.

*3. Hæc autem ratio et veritas evidentior fiet explicando amplius, quid per melius bonum intelligatur, et respondendo objectionibus in principio factis. Ex dictis ergo facile intellegitur, per melius bonum non esse intelligenda sola opera consiliorum, ut auctores citati in capite præcedenti existimarent; nam disensus factus non probat, solam religiosam obligationem de operibus consiliorum placere Deo. Quia si talis obligatio addatur operibus præceptis, non impeditur homo quominus semper faciat quod Deo gratius est, nam ex tempore quo præceptum obligat, nihil gratius potest homo Deo facere, quam servare præceptum; merito ergo illud inter meliora bona computatur. Dicitur ergo melius bonum quodcumque bonum opus, quod sine impedimento majoris bonis fieri potest, ita ut illa comparatio non fiat ad præceptum, nec ad quodvis aliud melius bonum, sed ad oppositum, seu repugnans tali hono, ut bene exposuit Tolet., lib. 4 Sum., cap. 17, n. 6; et significat Bonavent. supra. Et in simili, Gerson., in tract. de Consil. Evang., Alphab. 67, lit. S,*

ubi ait, cum consilia dicuntur esse de meliori bono, non fieri comparationem ad praecepta, sed ad sua contraria. Sic ergo in praesenti melius bonum.

*4. Opus melius quod est materia voti in triplici ordine distinguiri posse.* — Potest autem hoc opus in tres ordines distinguiri: unus est operum praeceptorum, de quibus jam dictum est. Alius est quorumdam operum, quae licet non sint praecepta, non solum fieri bene possunt sine impedimento majoris boni, verum etiam sunt de se aptissima instrumenta ad consequendam perfectam bonitatem et honestatem, ut sunt abrenunciatio temporalium, custodia castitatis, et obedientiae professio, quae per antonomasiam dicuntur consilia evangelica, et sunt praecipua materia votorum, de quibus in particulari agendum est in tertio volumine hujus operis. Tertius gradus est multorum honorum operum, quae bona sunt non praecepta, nec de se impeditia majora bona, et sub hac ratione operibus supererogationis et consilii annumerari possunt, etiamsi non spectent peculiariter ad statum perfectio- nis tanquam propria instrumenta ejus, sed ad communem etiam statum virtutis pertineant, ut sunt jejunare, eleemosynam facere, precari, et similia. De quibus etiam certum est, ex suo genere esse convenientem materiam voti. Quia placent Deo, et non est unde displiceant, cum de se meliora opera non impedian. Sic ergo sufficienter declarata et probata relinquitur communis assertio. Solum circa hoc tertium membrum potest dubitari, an omnis actus bonus non impediens meliorem possit esse materia voti, quod in capite sequenti tractabimus.

*5. Fit satis rationibus oppositis.* — *Ad primam.* — Ad primam ergo rationem in principio positam negatur consequentia, quia, licet facere aliquod opus possit ordinari in Dei gloriam, obligari ad illud potest non pertinere ad gloriam Dei. Et ratio differentiae est, quia simplex operatio sine obligatione non tollit potestatem faciendi melius bonum in futurum, sed solum includit actualem voluntatem unius boni sine voluntate alterius, quae voluntas nullam habet malam circumstantiam. At vero promissio, seu obligatio tollit potestatem moralem in futurum ad opus melius, et haec ablatio talis potestatis Deo non placet, et ex hac parte talis obligatio non cedit in gloriam Dei. Ita Bonaventura, dicta quæstione secunda. Ad confirmationem negatur similitudo, quia promissio humana fit homini, qui nec semper

cupit quod melius est, nec curam habet perfectionis promittentis, sed cui commodi; et licet optet quod sibi est utilius, tamen quando id non offertur, acceptat id quod utile est. At Deus semper cupit ab homine quod melius est, et perfectius, etiam ad honestatem ipsius voventis, et maxime vult illam ratione promissionis sibi factæ non impedire, quominus possit operari, si velit, id quod est melius et optimum.

*6. Advertendum ad secundam rationem solvendam.* — *Votum de actu inferiori esse validum, nisi fiat comparatio ad meliorem.* — Circa secundam rationem adverto, duobus modis posse aliquod bonum opus repugnare bonis melioris ordinis, scilicet, actu tantum, vel etiam aptitudine. *Actu* voco, quando actus inferior, solum quamvis existit, impedit ne simul possit melior fieri, ut studium impedit orationem; *aptitudine* autem appollo, quando actus inferior semel factus relinquit personam ligatam, vel impeditam moraliter, ne possit perfectioribus incumbere, sicut matrimonium impedit religiosum statum. Regula ergo assertio- nis positæ potissimum datur de actibus bonis repugnantibus melioribus hoc posterior modo; et contra illam sic intellectam parun urget illa secunda ratio, quia inde non sequitur omnia vota de actibus minus perfectis esse invalida, quia non omnes illi reddunt personam impeditam ad meliora, licet actu non possint simul esse cum illis. Addo vero etiam posse regulam extendi ad omnes actus bono comparatos ad meliores incompossibilis simi- cum illis, dummodo convenienter intelligatur. Dico ergo votum de hujusmodi actu inferiori esse quidem validum absolute, non tame comparatione facta ad meliorem actum. I est, obligare hominem simpliciter ad facie- dum tales actum, non tamen obligare et omittendum meliorem. Probatur prior par- tum quia votum illud est de quodam bono quod per se non excludit melius; quod eni ex parte subjecti homo non possit simi- utrumque facere, accidentarium est; tu etiam quia licet aliud opus sit melius, potest homo nolle illud facere; ergo tunc votum obligabit, quia nulla est ratio eur non tene- ergo absolute obligat. Altera vero pars deci- ratur, quia, non obstante tali voto, potest homo, si velit, facere melius opus incompo- sibile operi promisso, quia nec voluntas, nec intentio recte voventis est obligari ad linquendum melius propter minus bonum; hoc ergo sensu semper est verum, omne

tum esse de bono sub ratione melioris, seu sub conditione, si melius opus non fiat.

*7. Duo modi quibus bonum opus promissum propter melius relinquere possit.* — Advertendum autem est, duobus modis posse contingere, ut opus bonum voto promissum propter melius relinquatur: uno modo, per solam distinctionem executionis voti; alio modo, per absolutam omissionem, seu cessationem ab uno opere ratione alterius. Prior modus est facilis, quando votum non habet certum tempus praesimum, pro quo implendum sit, et licet nunquam differatur, potest postea impleri, et eo animo differri, et tunc nulla est difficultas, quia nihil contra votum fit. Unde potest in universum regula statui, nunquam violari votum etiam moraliter, ut sic dicam, ex eo quod ejus exercitio differatur propter aliquod majus Dei obsequium. Quia, ut supponitur, tempus exercendi votum non erat in ipso voto determinatum, nee prudenter judicari potest tempus opportunum, nedum necessarium, illud, in quo omittendum esset opus melius ad votum plenum. Posterior autem modus non habet iocum, nisi interveniente commutatione voti in melius, quam credimus fieri posse propria voluntate voventis, quando de excessu constat, quia illa conditio vel distinctio est inincee inclusa in omni voto, Faeiam hoc, si aliud melius occurrerit faciendum; vel, aciam hoc, ant aliquid melius. Nam hoc intelligitur esse magis consentaneum divino neplacito, et acceptationi, ut infra libro xto latius dicam.

*7. Ad secundum.* — Ad secundum ergo argumentum, vel negatur sequela simpliciter prouendo, vel (majoris claritatis gratia) distinguitur sensus consequentis; nam si sensus est, pui, votum de actu bono repugnante meriti quocumque modo non obligare absolute, gatur sequela; ostensum est enim absolute obligare, quia per se necessarium est illud, si commutatio in melius non interveniat. Et conditio cum generalis sit, et inclusa in natura voti, non facit votum esse conditum, seu non absolutum, ut constat ex his supra de juramento. Si autem sit sensus, sequi talia vota non obligare ita definite tales actus, quin licet substituere meliori, sic conceditur sequela; neque inde fit talia vota non esse firma, seu stabilia, quia satis firma obligatio est, quae omitti non potest, nisi juxta arbitrium creditoris, et dando illi quidquid ab ipsolentibus acceptetur. Tertio autem argumentum petit difficultatem,

qua majori indiget examinatione, et ideo in capite sequenti tractabitur.

## CAPUT VIII.

UTRUM OMNIS ACTUS VIRTUTIS, QUI NON REDDIT PERSONAM INHABILEM AD OPERA PERFECTIONIS, POSSIT ESSE MATERIA VOTI?

*4. Ratio dubitandi.* — Ratio dubitandi sumitur ex quibusdam actibus pertinentibus (ut sie dicam) ad corporis, seu praesentis vitae commoditatem, qui simpliciter studiosi sunt, et nihilominus non videntur esse materia voti. Antecedens inductione et ratione declaratur. Primo, in aetu comedendi et bibendi, quando oportet ad naturae conservationem; nam hi actus honesti sunt etiam ex objecto, quia sunt recte rationi consentanei, suo tempore et loco, et tamen non videntur esse materia voti. Maxime si addamus, etiam esse bonum moraliter, uti cibis ad salutem utilioribus, qui solent esse delicatores et pretiosiores, quibus uti de se non est malum, et, recta ratione regulatum, erit moraliter bonum, et tamen de illo usu votum facere ridiculum et illusorium esset. Item accedere ad ignem tempore frigoris, vel deambulare, aut friicare manus, actus sunt boni moraliter ob eamdem rationem, et tamen de illis vota fieri non possunt, ut videtur per se notum, quia nihil ad Dei cultum pertinens in illis actibus inventitur. Idem est de ludo honesto, et de quaenamque moderata recreatione, et aliis ad eutrapeliam pertinentibus, quae vera virtus moralis est, ut ostendit D. Thom. I. 2, q. 168, et tamen omnes illi actus non sunt materia voti. Cujus signum est, quia potius vota de negationibus talium actuum, ut de non ludendo, etc., valida sunt. Et ratio a priori esse videtur, quia materia horum actuum valde humana est, et sensibilis, quae licet honeste fieri possit, tamen simpliciter distractrahit mentem ab spiritualibus et perfectioribus rebus; et ideo licet illi actus honesti admittantur, non tamen obligatio ad illos. Tandem operari bonum ex metu poenae, moraliter bonum est, cum non sit malum, ut ostendimus in materia de Poenitentia, et ostendit etiam Veg., lib. 6 in Trid., cap. 25, et tamen talis operatio nou est materia voti, quia non est perfecta. Imo ait Veg. supra, neque esse laude dignam; ergo non omnis bona operatio materia est voti.

*2. In contrarium vero est, quia nullum est opus bonum, quod, quatenus tale est, non pos-*

sit in Dei gloriam referri, juxta illud: *Omnia in gloriam Dei facite.* Propter quod in tract. 4. libro primo, capite septimo, diximus, nullum esse actum virtutis moralis, qui non possit ordinari ad cultum Dei, et ut sic fieri materia religionis; ergo eadem ratione potest esse materia voti, si accipiatur, et consideretur talis actus, quatenus non impedit meliorem. Nam eo ipso est ex melioribus bonis, quia est de bono morali non impediente aliud melius; nam quod possit in melius commutari, non obstat quominus absolutum votum de tali bono valeat, ut generaliter declaratum est. Confirmatur, quia tales actus mediante voto obedientiae possunt cadere sub votum; ergo etiam immediate. Antecedens patet, nam si quis votit obedire alteri in omnibus licitis et honestis, et alter praecipiat justam recreationem, tenetur obedire qui votit, quandoquidem res est licita et honesta. Consequentia vero probatur ex paritate rationis.

3. Non invenio punctum hoc ab auctoribus in terminis tractatum, in eo tamen contrarias sententias ab eis indicari invenio. Prima ergo sententia esse potest, omnem actum bonum moraliter esse posse materiam voti; ita sumit ut certum Vazquez 1. 2, disp. 52, n. 36, ex quo principio concludit, illa opera, quae in dubitationem adduximus, in individuo etiam facta illo modo, et propter communem naturae, non esse moraliter bona, sed esse indifferentia, ut ipse putat, vel certe juxta opinionem negantem dari opus indifferentis in individuo, potius esse dicenda mala quam bona, et putat hanc esse sententiam Augustini, lib. 4 contra Jul., cap. 3; et alios Patres ad id confirmandum adducit. Eamdem sententiam generalem, quod omne bonum opus sit materia voti, indicat Toletus, lib. 4 sue Instr., capite decimo sexto, n. 7 et 8, ubi ad materiam voti, solum requirit ut sit bona, et meliori non contraria; declarat autem tunc esse meliori contrariam, quando ex illa non potest fieri transitus ad meliorem; nam si transitus fieri potest, votum (inquit) tenet. In his autem actibus, de quibus tractamus, invenitur utraque conditio, nam et boni sunt, et ab illis potest fieri transitus ad meliores; ergo. Atque ita etiam Doctores supra citati, qui hoc modo explicant quomodo votum esse debeat de meliori bono, huic sententiae favere videntur. Item favent omnes, qui dum negant actum indifferentem ut sic posse esse materiam voti, addunt, si referatur ad bonum finem, posse esse materiam voti, nec requirunt ut referatur ad optimum finem, sed

ad honestum; hoc autem ad minimum videtur reperiri in omnibus actibus supra numeratis. Ita vero docent de actibus indifferentibus Cajetanus, dicto articulo secundo; Soto, articulo tertio, et alii.

4. Secunda sententia est, non omnem actionem moraliter bonum, non impedientem meliorem esse materiam capacem obligationis voti, quia sunt aliqui actus, qui ex intrinseca conditione sua sunt improportionati ad votum. Ita sententia Azor, 1 tomo, lib. 11, c. 13, quæstione septima, ubi prius dicit, valida esse vota de aliquibus bonis, quibus alia sunt meliora; postea vero subiungit: *Votum in materia sibi subjecta nihil aliud requirit, nisi rei bonitatem, et quae sit ex numero earum rerum, que conducunt et jaurant ad salutem et ritam æternam consequentiam, de qua nolis consilium est a Christo Domino datum.* Sentit ergo non omnia bona minoria aliis esse aptam materiam voti, sed optare ut conferant ad salutem æternam, qualia non videntur esse quæ in principio numerata sunt. Hujus sententiae videtur esse Sanci., lib. 1 de Sponsal., disp. 4, n. 4 et 5, ubi ait esses quosdam actus virtutis, qui includunt accessum ad res terrenas et mentis evagationem, ut ludere etiam honeste, de quibus actibus iuris non esse materiam voti, sed votum de aliquo illorum factum esse irritum, quia gratia est Deo abstinere ab his actibus, etiamsi studiosi sint, quam illos exercere. Eamdem expressae docet Lessi., libro 2, capite 40, dub. n. 43, qui exempla ponit in actu militandi extra causam religionis, et in administratione officii judicis, aut alterius similis, etc., quæ actus absolute sumptuos multi forte indifferentes censebunt.

5. *Duplex modus quo votum fieri potest tali bono honesto.*—Mihi imprimis distingue di videntur duo modi, quibus votum fieri potest de aliquo hujusmodi actu honesto, ut honestus est: unus est, si tantum fiat missio quasi de specificatione actus, ut si quis, vel gratia, non absolute volet ludere, vel deambulare, aut recreari, sed quasi sub conditione si luserit, honeste ludere, et secundum rectificationem. Alius modus est, quando exercitium actus votetur propter aliquem finem vel sub motivo aliquo rationi consentaneo. De priori modo, dubitari non potest quoniam sit validum, et consequenter illa et conveniens materia voti. Quia tale votum est de re valde consentanea rationi, et Deo gratissimum difficile, et per se non avertit mentem ab aliqua re meliori, nec distrahit illam.

circum res terrenas aut corporales, quia non obligat simpliciter ad tales actus, sed solum si fiant, ponit debitum modum in illis; ergo. Unde confirmatur, quia tale votum in negativum resolvitur, et negatio est de non committenda aliqua culpa, quod votum validum est, ut supra vidimus; ergo. Major declaratur, quia illa conditionalis propositio resolvitur in hanc negativam, Non faciam hoc sine debito fine, aut motivo, sine quo non bene fieret; ergo perinde est ac si diceretur, Non faciam hoc peccando. Sicut vovere non loqui sine utilitate justa et rationabili, perinde est ut si voveret non dicere verba otiosa, quod votum in verbis sanctum est, quatenus est exponitatem materiae, nisi videatur nimium, vel impossibile ob rei difficultatem, de qua parte uulta superius dicta judicandum est; nunc nam de honestate materiae agimus, et ex hac parte validum est votum. Idem ergo est de omni simili voto circa quosecumque actus, qui ene et male fieri possunt.

*6. Duo consideranda in actibus ad communum naturae pertinentibus.* — Cirea posteriorem autem modum vovendi hos actus quoad exercitium, tria dicenda videntur. Primum est, regulariter talia vota non obligare. Uthoc stendam, considero duo esse in hujusmodi actibus, ad commodum naturae pertinentibus: unum est finis intentus, seu motivum perandi; aliud est ipsa actio materialis, per quam tale commodum obtinetur. Inter quae uero hoc differt, quod primum est propter se operabile, quia videtur rationem honesti participare, dummodo recta ratione reguletur, et secundum rectam rationem appetatur, quod imper necessarium est ad actum honestum, sub ea ratione non repugnat illam esse materiam voti, ut statim dicam. Secundum autem habet magis rationem boni utilis, unde r se non est materia voti, nisi duo concurrant. Unum est, ut finis, seu commoditas ad eam ordinatur, sub votum cadere possit. Iud est, ut talis actio materialis, etiam ut linata ad tale comindum naturae, sit etiam divinum obsequium, et ad spirituale hominem animae magis commoda, quam ejus omnis, etiam si cum nonnulla incommoditate tuerentur. Nam si negatio actionis sit animae utrius, sine dubio votum de tali actione, etiam opter illum finem, non erit de meliori bono, andoquidem immediate, et per se excludit ius bonum, quod est negatio ejus. In quo advertendum, longe aliud esse, quod ipsa carentia actus sit melior quam actus, vel quod

alius actus diversus, vel repugnans esse simul, sit melior. Nam quando est comparatio inter actus, est inter bona positiva, quorum licet unum sit melius alio, tamen simpliciter est melius alterutrum illorum facere, quam neutrum, et ideo votum potest obligare ad minus bonum absolute, quamvis cum libertate transiendi ad melius. At vero quando ipsa carentia actus est melior quam actus, non potest votum obligare ad actum, etiam absolute, quia semper liberum erit preferre carentiam actus ipsi actui; ergo nunquam relinquitur obligatio ad actum.

*7. Objectio. — Solutio.* — Dices: quomodo potest actus esse bonus moraliter, et nihilominus esse melior carentia ejus quam ipse, cum ipse aliquam bonitatem afferat, carentia nullam. Respondeo imprimis, etiam in ipsa carentia esse aliquam bonitatem objectivam, et in voluntate carenti commoditate morali, vel alia simili, quam actus secum afferebat, esse formalem bonitatem moralem et virtutis. Deinde, licet in illa privatione actus non sit positiva bonitas, est tamen quædam remotio impedimentorum ad melius operandum, et ex hac parte illa carentia inter bona melioris ordinis computatur. Sicut paupertas per se non est bona; ut instrumentum autem perfectioonis, est ex melioribus bonis quæ sub consilium cadunt; ita ergo abstinere a recreatione licita, vel a ludo honesto, et similia, quatenus disponunt ad meliores actus, preferri possunt illis actibus quibus opportununtur, etiamsi actus ipsi boni etiam siunt.

*8. Actus, qui versantur circa corporis commoda licita, non sunt absolute apta materia voti.* — Ex his ergo facile probatur primum dictum, nam hi actus boni inferioris ordinis, seu qui versantur circa corporis commoditates, ut plurimum tales sunt, ut melius sit homini privare se illis, seu abstinere ab illis, quam illos exercere; ergo, regulariter loquendo, votum de hujusmodi actu non obligat. Consequens est evidens; quia si illud est melius, ergo est licitum non obstante voto; ergo votum non obligat: nam, ut votum absolute obliget ad exercendum actum, oportet ut saltem respectu solius carentiae actus, exercitium actus preferatur, quia non prefertur respectu cuiuscumque alterius actus melioris, ut est ostensum; ergo si neque respectu negationis sui preferatur, non potest intelligi obligatio. Primum vero antecedens facile ostendi potest inductione facta per actus supra numeratos, de quibus maxime loquuntur auctores secun-

dæ sententiae, quorum dicta, quatenus consonant his quæ diximus, probanda videntur, et nostram sententiam confirmant.

9. *Supradictos actus posse esse materiam voti, additis aliquibus circumstantiis.* — Seconde nihilominus addo, in aliquo casu tales posse circumstantias concurrere, ut talis actus bonus sit in materia voti obligantis ad exercitium talis actus, saltem absolute et quasi formaliter spectati, seu comparati ad totalem omissionem ejus, seu abstinentiam ab illo. Probatur, quia talis actus, verbi gratia, honestæ recreationis (idemque est cum proportione in aliis), licet proxime sit propter levamen naturæ, nihilominus esse potest simpliciter actus virtutis, quia illudmet commodum naturæ judicatur rationi consentaneum respectu talis personæ, etc., et talis esse supponitur, ut possit esse materia voti. Deinde potest esse tanta subjecti necessitas, ut melius sit, magisque rationi consentaneum, talem commoditatem naturæ procurare, quam ab illa abstinere, tum quia interdum potest esse tanta necessitas, ut sit etiam in præcepto; ergo et ut possit esse materia voti, juxta supra dicta; tum etiam quia licet non perveniat ad illum gradum necessitatis, potest interdum esse magis consentaneum rationi; ergo si tunc fiat, votum obligabit, quia tunc non habet locum ratio facta in priori assertione, cum non sit melius abstinere quam facere, quia quod non rationabilius, non est melius. Item licet tunc actus ille distrahat mentem, et occupet circa terrena, totum hoc dispendium censetur esse magis gratum Deo, quia est magis consentaneum virtuti; ergo illo non obstante, votum obligabit.

10. Dixi autem votum obligare tunc ad illum actum absolute et quasi formaliter spectatum, quia raro obligabit ad illum actum materialiter sumptum, nisi in eo casu, in quo levamen illud naturæ non possit alio remedio vel actu obtineri; nam si alio actu, vel melius, vel æque bene obtineri possit, tunc satisfaciendo intentioni et motivo promissionis quoicumque medio (quod vocamus materialem actum), voto satisfiet. Unde potest confirmari assertio: nam si quis, in tali necessitate vel imbecillitate constitutus, voveret in generali interdum exercere actum honestæ recreationis, quando judicaret esse magis consentaneum rationi rectæ et secundum illam, certe votum obligaret, quia quasi formaliter esset de meliori bono; ergo si in particulari promittat aliquem actum ex simili præjudicio, obligabi-

tur absolute ad illum, quamvis haec obligatio non excludat potestatem transeundi ad meliorem in ordine ad eumdem finem, juxta supra dicta. Denique confirmatur a contrario, quia in eo casu votum non ludendi, vel non efficiendi alium similem actum in naturæ levamen, non obligaret, quia esset impertinens ad divinum servitium; imo posset obstar, si talis actus esset necessarius ad talem finem; ergo votum contrarii actus potest obligare.

11. *Assertio generalis, nullum esse actum virtutis, qui secundum suam speciem non possit aliquando esse materia voti.* — Unde concludo, et dico tertio, nullum esse actum virtutis moralis, qui secundum speciem suam non possit aliquando esse materia voti, quamvis in aliquibus id rarissime contingat. Hæc assertio ex superioribus constat, et ideo non est necesse circa illam amplius immorari. Intelligitur enim de actibus, qui non tollunt potestatem moralem ad opera perfectiora in futurum sed ad summum impeplunt quamdiu durant vel licet aliquam imperfectam dispositionem (ut distractionem meutis, vel quid simile) afferant per contrariam mentis applicationem potest facile expelli; et ita res est clara ex dictis, quia in quolibet actu virtutis moralis etiam ex his inferioribus, potest excogitar casus in quo hoc magis expediat, licet raro contingat cum tanta necessitate et certitudine ut possit immediate ad materiam voti sufficere.

12. *Fit satis rationibus oppositis.* — Atqui ita responderi facile potest ad rationes dubitandi utrinque propositas. Nam in casibus omnibus pro parte negante propositis, excepto ultimo de metu, concedimus, regulariter illarum non esse materiam voti, non quia actus ille cum sufficienti deliberatione facti in individuo indifferentes sint, vel pravi. Hoc enim secundum sine dubio falsum est, ut ibi obiter probatum est, et est communis consensus. Neque Augustinus unquam negavit hujusmodi actus posse esse moraliter bonos, sed negat posse justæ et sancte fieri sine gratia, quod alterius considerationis est. Primum autem vel etiam falsum est, vel ad præsentem quæstione non est necessarium, quia ostensum est ex alio capite provenire, quod illæ materiæ non si regulariter ad votum accommodatae; quod autem in nullo casu esse possint, neque illa inductione probatur, neque est ratio consentaneum, ut ostensum est. Ad ultimum autem exemplum de operatione bona ex metu respondeo, votum non posse obligare ad op-

andum ex metu, excludendo melius motiu-  
m, nou quia operari bonum ad vitandum  
malum quod timetur, non possit esse bonum  
et laudabile, sed quia excludere melius motiu-  
m laudabile non est. Absolute vero fieri po-  
test votum de bono opere faciendo, saltem per  
metum, quia per hoc nullum melius bonum  
excluditur.

43. Denique juxta hæc intelligenda sunt  
lia dicta Doctorum, quæ in prima opinione  
ferabantur; nam ut actus sit materia voti,  
cessarium est quod sit ita bonus, ut post  
otum non licet ab illo abstinere, nisi per  
ansitum ad meliorem, vel saltem æque bo-  
num, et quoties actus hoc habuerit in quacumque  
materia virtutis, fatemur esse posse mate-  
riam voti. Hoc tamen non obstante, possunt  
se aliqui actus boni, quorum omissione ordi-  
nare melior est, et utilior ad spirituale bonum,  
de his dicimus, quamdiu tales sunt, non  
se materiam voti. Et eodem modo accipien-  
tium est quod de actibus indifferentibus ordi-  
natis ad bonum dicitur; nam generalis doctri-  
na est vera, et ita traditur ab auctoribus;  
men in particulari consideranda est bonitas  
iis, ut illa etiam sit ad votum accommodata.  
ita etiam citati auctores adhibent exempla  
fine per se spectante ad salutem animæ,  
ando vovet quis non ingredi talem domum  
propter vitandam occasionem peccati, vel  
n ludere cum tali persona propter similem  
usam.

44. *Responsio ad argumenta.* — Ad rationem  
ro quæ pro affirmativa parte afferebatur,  
spondelet negando consequentiam, quia, ut  
præ declaratum est, aliqua fieri possunt propter  
Deum, quæ nou sunt illi offerenda ex  
to, et hujusmodi sunt nonnulli actus imper-  
tiores, licet boni, regulariter loquendo, ut  
timus. Neque id provenit solum ex eo quod  
es actus sunt minus perfecti quam alii,  
propter quos omitti possunt, sed quia ipsi in se  
iōne externorum actuum includunt aliquod  
pedimentum, vel quasi documentum spiri-  
, propter quod vitandum, regulariter per-  
tinet est ab illis abstinere, ut declaratum est.  
confirmationem autem dico, solum proba-  
non repugnare, tales actus esse posse ali-  
cando materiam voti; facilius autem hoc fit  
liante voto obedientiæ, quam immediate;  
ta quia superioris arbitrio certius et securius  
ponitur illa materia, ut melior et conve-  
nientior ad virtutem; tum etiam quia media vo-  
litate superioris adjungitur nova honestas vel  
essitas in tali actu, quæ facit illum esse longe

meliorem. Et juxta hæc etiam admittimus  
secundam sententiam, in qua nihil additur  
nostræ secundæ aut tertiæ assertioni repu-  
gnans, cui respondere necesse sit.

## CAPUT IX.

### UTRUM ACTUS MORALITER BONUS, INDUCENS INHA- BILITATEM IN FUTURUM AD STATUM PERFEC- TIONIS, POSSIT INTERDUM ESSE MATERIA VOTI?

1. Hæc quæstio peculiarem difficultatem  
habet in voto de matrimonio contrahendo,  
propter perpetuitatem illius status, et repu-  
gnantiam quam habet cum consilio perfectio-  
nis, maxime cum consilio de castitate servan-  
da, et cum statu religionis; in nullo enim alio  
actu inferioris ordinis hoc invenitur. Nam li-  
cet multi repugnant statui perfectionis, ita ut  
non possint simul esse cum illo, non tamen  
inducunt statum immutabilem impedientem  
transitum ad statum meliorem, et ideo de  
matrimonio in speciali quæstionem tractabim-  
us, et deinde quid de aliis actibus dicendum  
sit, breviter indicabimus. Circa matrimonium  
autem prius statuenda est regula generalis per  
se observanda; postea inquiremus an patiatur  
aliquam exceptionem.

2. *Generalis regula inculcatur, et asseritur  
actum contrahendi matrimonium, per se lo-  
quendo, non esse materiam voti.* — Regula igitur  
generalis est, actum contrahendi matri-  
monium, per se loquendo, non esse materiam  
voti. In hac regula convenienter omnes Docto-  
res infra citandi, et sentiunt illam esse mate-  
riam incapacem obligationis voti, tam com-  
parative quam absolute, et ideo tale votum  
esse nullum. Ratio est, quia illud vinculum  
inducit effectum repugnante meliori bono,  
quale est status religiosus, et perpetua obser-  
vantia castitatis; ergo votum de tali vinculo  
assumendo nec potest obligare ad non ingre-  
diendam religionem propter matrimonium,  
neque etiam ad statum continentiae seu cæli-  
batus dimittendum; ergo ad nihil obligare po-  
test, ideoque est irritum. Hæc ultima conse-  
quentia constat ex doctrina data capite præ-  
cedenti, quod quando actus bonus tam est  
imperfectus, ut carentia ejus sit moraliter me-  
lior, tunc non potest esse materia voti, nec  
votum de illo obligare; talis autem est actus  
nubendi comparatus ad negationem nubendi,  
quia hæc per se melior est, quia magis ab-  
strahit hominem a secularibus curis, et volup-  
titibus carnis, 1 Corinθ. 7. Unde Concilium

Tridentinum, sess. 24, canon. 10, dicit, meliorem esse statum virginitalis ac caelibatus statu matrimonii; constat autem matrimonium immediate et contradictoric repugnare huic meliori bono; ergo, per se loquendo, non potest esse materia validi voti.

*3. Soti limitatio ad regulam supra datam.* — Addit vero Soto, d. q. 1, art. 3, quamdam limitationem huic regulæ, dicens, vovere matrimonium illicitum esse, nisi expresse promeres exceptionem, dicens: *Vereo Deo matrimonium, nisi de me ipse salubrius quidpiam disponuerit.* Sed hæc conditio parum refert ad honestandum votum; alias enim votum sine illa valeret, quia illa conditio in omni voto, et in omni actu nostro tacite inest; ergo non minus esset validum votum cum illa conditione tacita, quam cum expressa; regulariter enim loquendo, et ex natura rei, non minus operari solet conditio tacita, præsertim intrinseca, quam expressa. Deinde illa conditio vel Dei tentationem includit, vel non appareat quem legitimum sensum, vel quam utilitatem habere possit. Nam qui sie votet, quomodo vult cognoscere Deum de se aliter disponere, ut nisi Deus id faciat, voto obligetur? Aut enim intendit solum ut Deus id faciat per ordinarium modum et legem, et hoc jam dispositus consulendo cælibatum ac religionem, et quantum in se est vocando ad illam, et ita bona est conditio, tamen in hoc sensu destruit votum, quia in illo sensu jam est posita; vel intendit ut Deus specialiter revelet suam voluntatem esse, ut non contrahat, vel ut hoc præcipiat, et hoc est tentare Deum, et rem extraordinariam sine causa postulare. Vel denique intendit ut Deus extraordinaria vocatione illum voet ad non contrahendum, et hoc etiam est tentare Deum, quia est coarctare providentiam ejus, et quasi exigere gratiam non debitam, et extraordinarium signum. Maxime quia necesse est ut votum illud, vel statim, vel pro certo tempore obliget, infra quod Deus debeat signum illud præstare, quod etiam spectat ad tentationem Dei, ut sumitur ex Judith 8, et supra tractatum est; ergo simpliciter, et independenter ab illa conditione, regula intelligenda est.

*4. Prima objectio. — Solutio.* — Sed objicitur primo contra regulam, quia juramentum potest obligare ad matrimonium, saltem absoluta obligatione; ergo et votum, eujus obligatio major est quam juramenti promissorii. Antecedens constat in sponsalibus juratis. Respondetur primo negando consequentiam, quia

juramentum sequitur naturam promissionis, cui adjungitur; natura autem promissionis humanæ est, quod obliget ad id quod homini promittitur, si est bonum, et commodum illi; etiamsi non sit ex bonis melioribus respectu promittentis, quia hoc non attenditur in tali promissione. Secus vero est in promissione voti, in qua divinus cultus, et quod Deo est gratius, per se intenditur; unde si promissio de contrahendo matrimonio soli Deo fiat, etiamsi juretur, nec votum, nec juramentum obligat, quia votum est nullum, et juramentum confirmat promissionem nullam, quæ promissario non placet. Quia vero promissio homini facta de matrimonio cum illo contrahendo valida est, ideo juramentum illam confirmat, quia per juramentum materia jurata non dicatur in cultum Dei, sicut per votum, sed solum adducitur Deus in testimonium veritatis. Secundo vero additur, etiam illud juramentum non obligare ad matrimonium comparatione ejusdemque status melioris, quia, non obstante illo juramento, potest quis ingredi religionem, quia hic status in ipsa promissione intelligitur exceptus, ut superiori tractatu dictum est. An vero etiam intelligatur exceptus status perpetuae continentiae per votum simplex castitatis, vel per ordinem sacram, dicimus in sequentibus. Solum ergo obligat ad matrimonium cum tali persona cui juratum est, vel respectu aliarum, vel etiam comparatione ad simplicem negationem non nubendi; quia illi immediate opponitur obligatio contrahendi, quam promissio humanæ induxit, per quam potuit homo se privare illa libertate. Et ad bonum reipublicæ expedire tales promissiones esse firmas et stabiles saltem in illo sensu, et maxime quando iuramento firmantur.

*5. Secunda objectio. — Solutio.* — Secundo vero objicitur contra dictam regulam, quia fundatum est ut votum illud, vel statim, vel pro certo tempore obliget, infra quod Deus debeat signum illud præstare, quod etiam spectat ad tentationem Dei, ut sumitur ex Judith 8, et supra tractatum est; ergo simpliciter, et independenter ab illa conditione, regula intelligenda est. In lege gratiæ confert gratiam e opere operato; ergo votum de matrimonio rati cum intentione non consummandi illud, esse poterit validum, quia est de quodam magno bono, etiam religioso, cum sit de susceptione eiusdem sacramenti, et non impedit transitum ad majus bonum intrinsece ac per se,<sup>1</sup>

declaratum est. Et confirmatur, quia possent contrahentes convenire de perpetua castitate servanda in matrimonio, imo et de illa Deo novenda, ut de Sanctissima Virgine, et Sancto Joseph credimus, et tunc actus ille matrimonii nullo modo excludit bonum melius; ergo.

6. *Resolutio questionis.* — Nihilominus respondemus, regulam positam etiam in matrimonio rato procedere. Primo quidem, quia contrahere matrimonium animo non consummandi illud, licet in easu possit expedire, ut infra dicam, nihilominus, per se loquendo, non videtur honestum, neque consentaneum rationi. Maxime si fiat ab uno contrahentium, ignorante altero, et bona fide contrahente, quia videtur illi fieri aliqua injuria, vel saltem aliquis modus deceptionis, et ideo non est illa conveniens materia voti. Secundo, et magis ex propriis, quia etiam votum illud non sit de meliori bono, tum quia licet solum matrimonii vinculum per se non excludat castitatem vel religionem, nihilominus constituit matrimonium in gravi periculo mutandi intentiorem, et permanendi in illo statu; tum etiam quia ex vi talis voti saltem excluderetur status celibatus simplicis, qui etiam est melior quam status matrimonii; ergo excluderetur aliquid nelins bonum. Anteecedens patet, quia si votum illud esset validum absolute, teneretur homo matrimonium contrahere; illo autem contracto non potest contrahens servare perpetuam castitatem, nisi ingrediendo religionem, saltem invito altero conjugi; ergo cogetur ille non manere in celibatu. Quod autem hoc sit contra perfectionem voti, patet, quia nullum aliud melius bonum debet per votum excludi, hoc enim ad Dei obsequium non confert; item quia non solum omnino excludere, sed etiam coarctare (ut sic dicam) iam perfectionis, vel etiam difficultorem illum reddere, contrario est meliori bono. Ita ergo ratione contrahere matrimonium tam quoad vinculum, de se censemur minus bonum. Nec refert, quod gratiam conferat, quia major gratia poterit per alia sacramenta, et per alia opera perfectionis comparari.

7. *Satisfit ultimae objectioni.* — Et ita resonsum est ad principalem objectionem. Ad confirmationem respondet, contrahere illo modo, scilicet cum pacto mutuo non consummandi, nisi interveniat specialis revelatio divina, vel esse contra substantiam matrimonii, ut D. Thomas et quam plures Doctores opiantur; vel certe non est modus contrahendi

consentaneus sibi matrimonii, et consequenter nec rationi; et ideo sine dubio non est illa materia voti. Addo, ex natura rei etiam derogare illud matrimonium perfectioni castitatis, quia saltem minnitur obligatio naturalis abstinenti a coitu; nam possent postea illi contrahentes a contractu recedere, et matrimonium consumnare sine peccato contra castitatem. Denique tale matrimonium inutile est ad finem divini obsequii, et esto non impedit perfectio nem (quod vix potest moraliter contingere), saltem non confert; ergo non est eur intelligatur acceptari a Deo tale votum, nisi aliqua alia specialis ratio divini obsequii illud honestet, ut contigit inter Dominam et Joseph, ubi etiam divina revelatio intervenit, ut alibi diximus.

8. *Quas exceptiones patiatur regula tradita.* — *Quando matrimonium cadit sub præceptum, potest esse materia voti.* — Soperest dicendum de secundo puncto, an regula hæc patiatur exceptionem. In quo unum est certum, scilicet excipiendos esse casus, in quibus homo tenetur ex præcepto matrimonium contrahere, vel absolute, vel cum tali persona. Potest enim aliquando matrimonium cadere sub præceptum, vel ob necessitatem generis humani, in easu qui magis potest cogitari quam evenire; vel certe propter commune bounum, et pacem alienus regni vel provinciae, qui etiam casus rarissimus est; vel denique ad legitimandos filios ex concubina genitos, et illius honori consulendum, quæ obligatio aliquando maxime urget in articulo mortis, potestque in ordinario vita cursu contingere. Et sœpe provenire solet ex documento facto alicui personæ, maxime sub promissione dueundi illam in uxorem. Quando ergo matrimonium cadit sub præceptum, potest etiam eadere sub votum. Patet, quia tunc votum non est impedimentum melioris boni, quia supponitur homo sufficienter impeditus, ut non possit altiore statum assumere; unde in hypothesi facta, tale votum redundat in majus bonum voventis, quia confirmat illum in bono quod facere tenetur, et confert ut actus ipse meliori modo fiat. Item qua ratione potest fieri votum de observatione præcepti in alia materia, potest etiam fieri in hac. Item si quis teneretur non ingredi religionem, ut subveniret, verbi gratia, parentibus, et propterea faceret votum non ingrediendi religionem, durante tali necessitate parentum, validum esset votum, quia non impedit majus bonum et confirmaret in bono. Nam obedire præcepto per voluntariam ea-

rentiam tanti boni bonum est, et potest in eo easu Deo offerri in magnum obsequium.

9. *Quomodo explicanda regula data per ordinem ad matrimonium. — Duplex regula.* — Regula ergo generalis supra posita intelligitur de matrimonio voluntario; nam hoc est regulare in ipso, et quia propria materia voti est voluntaria, et de illa nunc agimus; in eodem ergo sensu inquirimus nunc an hæc generalis regula exceptionem patiatur propter circumstantias occurrentes. Duplex autem occasio excogitari potest. Una pertinens ad spiritualem necessitatem ipsius voventis; alia spectans ad pietatem erga alium. Prima ergo exceptio adhibetur ad vitandum periculum intemperantiae. Ita tenent Cajetanus, d. articulo secundo, dub. ultimo; Navar., cap. 12, num. 53; Palacios, in 4, dist. 38, disp. 1, col. 14; Bellar., libr. 2 de Monachis, cap. 14, versus finem; Ludovic. Lop., 1 p. Instr., capit. 44, ubi ait, ita tenuisse Canum contra Sotum. Item sequuntur plures alii moderni, quos refert et sequitur Sane., libr. 1 de Sponsal., disp. 4, n. 7. Dieunt ergo hi auctores in eo easu, in quo persona adeo est fragilis, ut ad vitandum carnis lapsum iudicio prudentum melius illi sit nubere quam uri, tunc votum ducendi uxorem esse validum, si propter hoc emittatur.

10. Ratio est primo, quia tale votum in tali persona simpliciter est de meliori bono, cum Paulus dicat melius esse illi nubere. Secundo declaratur, quia consilia Dei licet generatim dentur, tamen in particulari applicanda sunt, expensis circumstantiis personæ, loci, etc. Unde fit ut, licet ingredi religionem absolute sit in consilio, nihilominus huic personæ fragili habenti tales conditiones consulendum non sit. Idemque est de nou contrahendo matrimonio; saepe enim prudenter judecatur tali personæ non esse conveniens consilium a matrimonio abstinere; ergo talis persona non aget contra consilium, etiamsi contrahat; ergo, licet id ipsum voveat, non votet aliquid contra id quod sibi est in consilio; ergo tale votum in tali persona non est impedimentum majoris boni; ergo est validum, cum alias sit de re bona, et maxime utili tali personæ ad salutem animæ. Tertio, quia propter has circumstantias potest interdum aliquis obligari ad matrimonium contrahendum, si arbitrio prudentum judicetur illud medium moraliter necessarium ad vitandum periculum lapsus; ergo eadem ratione poterit votum ex eodem fine factum esse validum. Quarto, votum illud

videtur prudens atque licitum, quia sumitur ut medium cominodum ad bonum et necessarium finem; est ergo validum; jam enim supra ostensum est omne votum invalidum esse etiam illicitum. Tandem confirmatur alii exemplis; nam, licet votum non mutuandi absolute non sit validum, tamen si fiat ex intentione vitandi litem, aut rixam, vel grave detrimentum filiorum, aut propter alium similem finem, qui respectu particularis personæ occurrat, licitum et validum est. Idem dici potest de voto non jejunandi: nam præcise spectatum non valet; tamen si in particulari fiat ad vitandum scandalum, quod vere ac probabiliter timetur, validum erit. Ita ergo in praesenti diceendum videtur.

11. *Auctores negantes primam exceptionem.* — Nihilominus aliqui auctores non admittunt hanc exceptionem; negant enim, ob vitandum periculum fornicationis esse validum votum contrahendi matrimonium. Ita tenet Sot., lib. 7 de Just., quæst. 1, art. 3, quem sequuntur Aragon., d. art. 2, et aliqui moderni. Quorum fundamentum est, quia semper votum illud est de re impedita ascensum ad perfectiore statum. Sed hoc fundamentum videtur petere principium, et sumere id de quo est quæstio; nam, licet matrimonium semper impedit statum de se perfectiorem, quando hic status tali personæ consuli non potest, tunc nou est melior respectu ejusdem personæ; ergo obstare non potest quominus ejus votum validum sit. Sed urgetur fundamentum, quia licet in præsenti tempore matrimonium in tali homine sit remedium contra concupiscentiam, reddit tamen illum inhabilem ad statum perfectionis, etiam pro tempore futuro, pro quo fortasse illud medium non esset ita necessarium, quia cum divina gratia posset illa difficultas paulatim vinei, adhibendo alia remedia orationis, pœnitentia, etc. Ergo non est validum votum, quo remedium illius mali ad tale medium determinatur, et ponitur obstaculum Spiritui Sancto, ne perfectioribus mediis possit malum illud impediatur. Confirmatur primo, quia intendere actum matrimonii propter fornicationem in se ipso vitandum, est peccatum saltem veniale, teste divo Thoma, in 4, dist. 31, quæst. 2, art. 2, ad 2; ergo ex hoc fine non potest fieri matrimonium materia voti. Confirmatur secundo, quia, non obstante tali voto, potest homo fragilis ingredi religionem; ergo signum est votum fuisse invalidum.

12. *Resolutio dubii.* — Nihilominus admit-

tenda videtur exceptio, dummodo et occurrrens necessitas, et modus obligationis voti convenienter explicetur. Assero ergo imprimis non obstante tali voto et necessitate, fere semper esse licitum illi, qui tale votum emisit, ingredi religionem, et tentare alia media quibus juvetur ad observandam continentiam, atque ita omittere vel suspendere talis voti executionem. Hoc probat fundamentum secundae sententiae, quia Deus non permittit aliquem tentari supra id quod potest, neque negat auxilium facienti quod in se est, et oranti sicut oportet; ergo si talis homo velit confidere de divina gratia, et proponere cooperari illi, vel assumendo statum quo paulatim ad perfectionem ascendat, vel saltem quantum necessarium sit ad vincendam fragilitatem suam, et continentiam servandam, non est obligandus ad matrimonium contrahendum: nam hoc jam esset ponere obicem divinæ gratiæ, quod per votum fieri non potest.

13. *Satisfit rationibus prioris sententiae.* — eque contra hanc partem procedunt ratios prioris sententiae, quia tunc non solum in generali, sed etiam huic personæ in particula melius est non contrahere matrimonium, d perfectiori modo vincere fragilitatem suam. ec sententia Pauli in eo casu recte applicar; nam Paulus non dixit: *Melius est nubere am se ipsum vincere, et contra se pugnare r alia media divinæ gratiæ*, sed, *quamuri*, est, quam ex propria fragilitate cadere, u tentationi succumbere. Unde sensus illis sententiae est quasi compositus (ut ita dīm), scilicet mulieri, quæ propter fragilitatem suam non decernit facere quod in se est, continentiam servet, melius est nubere anuri; sic enim proxime præmiserat: *Quod non se continent, nubant*. Dixi autem fere super, quia si talis esset conditio personæ, moraliter loquendo, judicaretur prudenter illi melius et securius nubere, quam reliquem ingredi, vel aliter conari ad servandam castitatem, tunc votum determinate cingaret ad matrimonium, ut jam dicam.

4. *Secunda assertio.* — Assero ergo secundum in casu illo necessitatis, votum de matrimonio contrahendo validum esse, non tamen se per eodem modo obligare. Priorem partem probant recte argumenta primæ sententiae. Secunda explicatur, quia tunc matrimonio non propter se promittitur, sed ut mea et remedium tali articulo necessitatis. Post autem haec necessitas esse varia; ergo et nodus obligationis potest esse multiplex.

Probatur minor, quia fieri potest ut, omnibus pensatis, tale remedium censeatur simpliciter necessarium huic personæ, vel saltem utilius quam status religionis, vel quam alia remedia. Et tunc votum absolute et definite obligabit ad matrimonium, quia de illo factum est sub ratione Deo grata, et commutatio illius remedii in alia non est in melius respectu talis personæ; ergo obligat determinate ad illud, de quo factum est. Secundo, potest illud medium matrimonii esse aptum ad vitandum periculum, non tamen simpliciter necessarium, neque optimum, quia melius per religionis statum vel aliam vita mutationem fiet, et tunc votum non obligabit præcise ad matrimonium contrahendum. Non tamen propterea erit nullum, sed obligabit ad matrimonium saltem sub ea conditione, nisi velit vovens per religionis ingressum, vel aliud simile vitare periculum, in quo versatur.

15. *Explicatur sensus illius.* — Jam enim supra dictum est non esse hanc conditionem contra obligationem voti, imo esse inclusam fere in omni voto. Atque in hoc sensu procedit prior opinio, et exceptio posita. Nam si quis solitus matrimonio, longo tempore expertus sit fragilitatem suam, vel longam consuetudinem cum concubina, a qua difficultime dimoveri possit, et ideo voveat uxorem ducre, ex vi illius voti obligatus manet ad adhibendum remedium illi infirmitati, saltem per matrimonium carnale, quia tunc illi hoc melius est quam solutum manere, sicut antea erat, et quoad hoc obligatur ad matrimonium comparatione facta ad parentiam ejus, seu ad statum anteriorem. Quia vero matrimonium tunc solum vovetur ut remedium, si alind excellentius adhiberi possit, ut est religio, nunquam illud ita excluditur, quin possit vovens illud adhibere, si velit. Imo si prudenter rem considerando censeatur sufficere status ordinis sacri, vel votum simplex castitatis cum aliis spiritualibus remedis, non existimo esse necessarium commutare votum matrimonii in religionem, sed in alia etiam remedia spiritualia mutari posse.

16. *Satisfit argumentis posterioris sententiae.* — Ad argumenta autem posterioris sententiae, quatenus priori sic declaratae repugnant, facile est respondere. Ad primum dicuntur: licet matrimonium impedit perfectiore statum, tamen in eo casu, respectu talis personæ, non impedit id quod est illi melius. Nam si matrimonium censemur simpliciter necessa-

rium, vel utilius ad impedienda majora mala, illud tunc est melius; si vero censetur utile, et non optimum, tunc licet votum obliget ad matrimonium, non tamen excluditur optio eligendi melius remedium. Sicut si quis in eo casu explicite voveret hoc disjunctum intra certum tempus, vel ducere concubinam, vel ingredi religionem, sine dubio obligaretur; in eundem autem sensum reddit votum illud matrimonii, ut declaratum est. Ad primam confirmationem, dico nullum peccatum esse uti matrimonio propter vitandam fornicationem, maxime quando tentatio urget, et est moralis necessitas, vel saltem utilitas, quia finis ille non est malus, sed bonus, et medium secundum se non est malum, cum sit usus legitimi conjugii. Sententia autem illa D. Thomae, in 4, vel non est admittenda, vel ad sumendum habebit locum, quando sine necessitate vult quis delectatione illius actus gaudere illo titulo, qui tunc est fietus et non est verus, de quo in suo loco, Deo dante, dicimus. Ad secundam confirmationem jam responsum est, et antecedens non esse semper verum, et consequentiam non esse bonam, nam licet votum obliget, relinquit optionem melioris boni, quam esse sententiam omnium dixit Navarr., c. 12, n. 53, cui Tabien., *Votum*, 1, numero ultimo, qui id sumpsit ex Anton., 2 part., tit. 11, c. 2, notab. 4; et ita est etiam intelligendus Paludanus, 4, dist. 38, q. 1, n. 29, ut indicavit etiam Sylv., *Votum*, 1, q. 4.

17. *Secunda exceptio.*—Secunda exceptio adhiberi solet, si votum ducendi aliquam in matrimonium fiat intuitu misericordiae et pietatis, ac subinde in obsequium Dei. Ut cum quis vovet ducere meretricem, ut eam liberet ab illo malo statu, vel virginem pauperem, cuius integritas periclitatur, ut ei subveniat, etc. Ita tenet Henriquez, lib. 11 de Matrimonio, c. 6, n. 5, dicens, si votum sit publicum, posse Episcopum compellere promittentem ad votum implendum. Item Philiar., de Officiis Sacerd., tomo primo, parte secunda, lib. 3, c. 17, n. 3. Hanc vero sententiam, ut verisimilis sit, in hoc sensu intelligendam esse censco, scilicet, ut tale votum non obliget simpliciter ad exercitium talis actus, sed ad specificationem (ut sic dieam), seu ad determinationem ejus quoad talem personam, vel quoad talem personam conditionem; ita ut votum non includat simul et absolute hæc duo, Vovo ducere uxorem, et, Vovo ducere istam pauperem, vel indigentem hoc remedio, etc.,

sed solum per modum unius conditionalis voti obliget ad ducendam pauperem, si uxorem accepturus sit.

18. Et in hoc sensu videtur intellexisse hanc sententiam Armil., verb. *Votum*, n. 22, ubi sentit posse eum, qui habet votum ducendi pauperem, vovere religionem, et quandojam habet hæc duo vota incompossibilia (ut ipse loquitur), teneri ad servandum votum religionis tanquam perfectius. Ubi clare supponit primum votum esse validum, et nihilominus non impedire valorem secundi, nec ingressum religionis; ergo signum est primum votum non obligare absolute ad exercitium actus; alias obligaret ad non ingrediendam religionem. Atque hæc est ratio a priori hujus partis, quia votum illud, etiam factum sub titulo pietatis, si obligaret absolute ad exercitium, esset impedivulum majoris boni, scilicet, altioris status perfectionis; ergo non potest sic obligare, quia matrimonium, etiam spectatam ut pium opus, est minus bonum, quam religio.

19. *Confirmatur amplius.*—Imo addo, rationem hanc non solum convincere, tale votum matrimonii non solum non obligare absolute ad exercitium comparatione status religiosi, sed etiam respectu caelibatus in quocumque continentiae gradu, quia caelibatus simpliciter est melior quam matrimonium etiam ut pium opus. Quia matrimonium sic facit descendere hominem a perfectione continentiae, et hoc damnum non compensatur solo illo motivo pietatis, et ideo semper tale votum est de bono minori impedit transitum ad melius, vel privans meliori statu, et ideo sub ea ratione obligare non potest. Unde licet votum sit publicum, non poterit quis cogi ad illud implendum positivum (ut sic dieam), id est, cogendo illum ad ducendam uxorem, sed negative poterit cogi a non ducendam aliam, vel non ducenda divitem juxta exigentiam voti; seu, que idem est, poterit cogi sub conditione, ut velit ducere aliquam, talem assumat, et non aliam.

20. *Ut improbetur hæc sententia.*—Hæc a tem sententia etiam in hoc sensu, et quo obligationem illam conditionatam, improbat ab aliquibus, quia ille, qui sic vovit, non vovit conditionaliter, nec intendit se obligare sub conditione. Si ducturus sim, hanc actionem; sed absolute, et per modum unius voti, hanc pauperem ducere, vel quid simus; sed hæc votum absolutum est de materia.

debita et incapaci obligationis; ergo ad nihil obligat. Item non obligat absolute; ergo nec sub conditione, quia actus agentium non operantur ultra intentionem eorum; ille autem non habuit intentionem se obligandi sub conditione; ergo. Unde in praesenti habet locum illa ratio, quod ille non se obligavit ut voluit, quia non potuit, nec se obligavit ut potuit, quia noluit.

21. *Sed statuitur tanguam vera.* — Sed nihilominus sententia illa quoad hanc partem mihi probanda videtur. Primo, quia sic vovens intendit se obligare ad opus illud pietatis, quantum potest; ergo si non potest obligari absolute ad exercitium actus, obligabitur saltem ad determinationem seu specificationem jus. Nam in votis sicut in juramentis locum habet illa regula, Si non valet quod ago ut go, valeat, ut valere potest. Secundo, quia ui vovet iuipossible, complectens aliquid ossibile, obligatur ad id quod potest, licet non obligetur ad id quod non potest, et ut statim dicam capite sequenti) qui vovet eum modo illieito, obligatur ad licium, exeluso modo, saltem quando modus non est praecipua ratio vovendi; ergo in praesenti qui vovet tale opus pietatis, obligatur illud modo licito et possibili, licet non obligetur ad id quod sub voti obligationem cades non potest. Tertio, quando aliquis vovet quod minus bonum, per se et simpliciter obligatur ad illud, sub tali conditione subinlecta, ut liecat transire ad melius; sed hoc votum est de opere pietatis; ergo obligat sub mili conditione. Major communis sententia, ut paulo antea dixi, et ex dictis in c. 6 et est manifes'a.

22. *Objectio praeluditur.* — Dies, illud incipit intelligi, quando minus bonum in praeludit viam ad bonum perfectius; matrimonium autem praeludere hanc viam d contra, nam propterea dicimus non obligeare tale votum ad exerceendum aetum matrimoni, sed obligare ad pietatem matrimoniifiat, et tunc non praeluditur via perfectiori ratione voti, sed ex propria voluntate cendi uxorem, et illa supposita, obligat votum ad exequendam illam voluntatem titulatatis. Unde argumentor quarto: quia si s explicite voveret, Voveo quod, si decreverem inducere uxorem, pauperem dueam, ut illius seriam sublevem, votum obligaret; sed le conditio tacite inest in voto illo facto in forma absoluta. Nec refert quod fortasse ille, d non voxit, non cogitavit de conditione, vel

quod forte voluit obligari absolute ad totum actum. Quia hic error non obstat quominus conditio ipsa ibi claudatur, nec etiam excludit generalem intentionem se obligandi ad illud opus, ut est pietatis, eo modo quo potest. De nique utile per inutile non vitiatur, et ideo licet non tenuerit illa intentio quoad inutile, tenere debuit quoad id in quo utilis esse potuit. Et per haec satis responsum est ad rationem in oppositum. Nam, licet votum sit unum, interpretandum est in sensu possibili, et intento ex vi motivi, secluso privato errore, quia non minuebat, sed augebat voluntatem se obligandi ad id quod est possibile, seu conveniens, ut supra explicatum est.

23. *Concluditur resolutio.* — Tandem ex his, quae de matrimonio diximus, constat quid dicendum sit de voto assumendi quemcumque statum pium, vel quasi statum inferiorem impediens perfectiorem, solum quasi actualiter, non tamen inhabilitando ad illum. Dicendum est enim, quando in illo statu inferiori est aliquid pietatis elevans hominem aliquo modo ultra statum communem, votum obligare ad illum statum absolute, et per se spectatum, non ablata libertate transeundi ad meliorem. Hoc constat evidenter ex regula posita, et quia tunc illud votum simpliciter est de meliori bono, si ita accipiatur, et non aliter. Exempla sunt: si quis voveat ingredi laxiorem religionem, simpliciter obligatur, quia licet ingrediendo illam omittere videatur perfectiorem, licet erit illi implere votum in religione perfectiori, et postea etiam licet transitus, per se loquendo, et seclusa Ecclesie prohibitione, et quoad hoc non est illa immobilitas in statu religioso, quae est in matrimonio. Item si quis vovit perpetuo servire hospitali, obligatur; potest tamen fieri religiosus, si velit, et sic de aliis, quae ex dictis satis patent.

## CAPUT X.

UTRUM OBJECTUM INCLUDENS BONUM ET MALUM POSSIT ESSE MATERIA GAPAX VOTI, ITA UT VOTUM DE ILLO FACTUM AD ALIQUID OBLIGET?

1. *Explicatur sensus questionis.* — Duobus modis intelligi potest objectum voti malum et bonum includere: uno modo in actu, alio modo in potentia. Actu dico includere, quando materia ipsa, quae per votum determinatur, actu constat ex bono et malo, ut si quis voveat dare in eleemosynam mille aureos, quos par-

tim juste, partim injuste lucratuſ est; vel si quis voveat nudus peregrinari. Potentia vero dico includere, quando materia voti est aliquod generale objectum, sub quo bonæ et malæ operationes contineri possunt, quas includit per modum totius potentialis continentis partes subjectivas, ut si quis voveat eleemosynam facere ex lucre simpliciter, et absolute, cum lucrem, sub se justum et injustum comprehendat, vel si quis promittat obedire alicui, nihil amplius determinauo. Juxta hos ergo duos modos duæ regulæ constitui possunt.

*2. Regula prima de obligatione voti in materia, partim prava, partim honesta.* — Prima regula: quando materia voti aliquid bonum et aliquid malum actu includit, votum obligat ad id quod est bonum, seclusa malitia, nisi principialis ratio vovendi fuerit pravitas materiæ, seu turpe motivum, vel nisi de intentione voventis constet fuisse non obligari ad unam partem sine connexione alterius, vel quasi sub conditione illius. Tota hæc assertio explicanda est juxta cap. 2 et 4, quibus nihil fere addendum ocurrat, quia eadem est ratio de bono et malo, quæ de possibili et impossibili. Nam (ut ibi etiam notavi) malum reputari potest impossibile in ordine ad votum, quia est incapax obligationis; sub malo autem nunc comprehendimus quidquid indecens est, vel inutile, ac improportionatum ad cultum Dei, quia hoc totum est impertinens ad votum, si revera tale sit, et tale permaneat, ut adjungitur seu miscetur in materia voti. Interdum enim conditio materiæ non est per se mala moraliter, nec prohibita, sed videtur impertinens per se spectata; et nihilominus in particulari considerata, sœpe non invenitur impertinens, nec rejiicienda.

*3. Exemplum sit in voto peregrinandi nudus.* De quo voto dixit Navarr., c. 12, n. 137, non obligare, quia est in honestum, et posset valetudini maxime officere, præsertim in hyeme. Quod ad summum potest intelligi de illo voto, quantum ad circumstantiam nuditatis; nam quoad substantiam peregrinationis sine dubio est validum, ut idem Navarr. in aliis exemplis statim docet numero 43, de quibus est eadem ratio, et ita exposuit Emman. Rod., secunda parte Sum., c. 91, num. 4, ubi etiam ait votum eundi Romam transeundo per Alpes tempore hyemis nudum, non obligare quoad tales circumstantiam. At vero Anton., d. titulo undecimo, c. 1, § 3, non audet dicere esse nullum tale voto, sed non esse multum commendabile, et esse in aliud commutant-

dum, autoritate, inquit, superioris. Quod erit verum, nisi vel impotentiam claram, vel turpitudinem aut in honestatem contineat. Censebitur autem continere impotentiam, si creditur futura conditio valde nociva saluti; turpis vero, quando manifeste est contra honestatem, ut si esset de totius corporis nuditate sine discrimine partium. Et tunc intelligerem non tenere conditionem quoad in honesta, servari autem debere quoad nuditatem possibilem et honestam, quæ ad humiliationem vel macerationem corporis deserviret, ut in hac civitate homines cujusdam populi quotannis in processione veniunt nudi quoad totam superiorem partem corporis, quod nec indecens, nec a religione alienum reputatur; nam ad ostensionem humilitatis, et corporum macerationem, et ad populi devotionem deservire potest.

*4. Secunda regula.* — Secunda regula est: quando materia voti est communis aliquod objectum sub se continens actiones licitas et illicitas, votum obligat ad licitas, et non ad alias, et ex natura sua talem determinationem includit. Est communis regula, de qua videri possunt Richard., 4, d. 38, articulo nono, q. 3, et Joan. de Capis., tract. in quodam tractatu de Matrim., numero 54, in tomo nono. Ratio e-t, quia illa materia divisibilis est; nulla enim inter partes est connexione, nisi singulatur esse in intentione voventis, quod accidentarium est et vix potest contingere in hoc genere materiæ; ergo generalis indifferentia materiæ non obstat quin determinanda sit ad partem licitam et capacem obligationis. Nam licet votum in generali fiat, obligare debet ad particularia ergo ad illa quæ sunt capacia obligationis. Unde licet addatur distributio, ut in illo exemplo de voto faciendo eleemosynam ex omni lucre, intelligeretur fieri de justo, et non de in justo, ut per se notum est ex conditione materialiæ. Et licet per errorem vovens intenderet obligare ad omnia, id non obstat quoniam in re ipsa maneret obligatus ad ea, quæ capacia sunt obligationis, et non ad alia, quia se parabilia sunt. Nec in hoc relinquitur ratio difficultatis ex supra dictis.

*5. De voto Jephite brevis digressio, Judic. 4.* — Solum occurrit hic tractanda difficultas in voto Jephite, quam omnes Doctores in hac materia attingunt, et sumitur ex Judic. 4, u legimus de Jephite: *Votum vorit Domino cens: Si tradideris filios Ammon in mea, quicumque primus fuerit egressus de foribus domus meæ, mihiique occurreret reverteretur pace a filiis Ammon, eum holocaustum offi-*

*ram Domino. Et postea refertur illi primum occurrisse unigenitam filiam, cui ille dixit post alia : Aperui os meum Domino, et aliud facere non potero. Et tandem subditur : Fecit ei sicut voverat. Illud ergo votum de se indiferens erat quasi potentialiter, et postea casu determinatum est ad actionem injustam, et nihilominus tanquam obligans impletum est, quod aperte est contra regulam positam. Circa hoc ergo votum primo factum ipsum, et postea jus expendendum est.*

*6. Expenditur votum Jephte quoad executionem ejus.—Circa factum potest primo dubitari, an Jephite vere sacrificaverit filiam suam, illam corporaliter occidendo. Multi enim negant Jephite interfecisse filiam, quia Scriptura hoc non exprimit, sed prius dicit voluisse Jephite offerre id in holocaustum Domino, quod primo sibi occurreret, etc. Deinde vero subjunxit, cum filia unigenita ei occurisset, *fecisse i sicut voverat, quæ ignorabat virum.* Solum ergo ex his colligitur obtulisse illam in holocaustum, hinc autem non sequitur eam occisisse. Nam rationalis creatura potest aliter in holocaustum offerri quam per interfectionem, t. materialem combustionem, nimirum per abstractionem ab omnibus terrenis curis, et blationem ac traditionem ejus in solius Dei ultum perpetuum. Sic enim hodie virginis, uae Deo consecrantur per votum, vel professionem religionis, dicuntur se offerre Deo in olocaustum. Ita exposuit Lyra ibi, et sequitur Vatablus. Adducitque Lyra illud Levit. lt., ubi non solum res aliae, sed homines consecrari dicuntur Deo, quando ejus cultui datur, quamvis non interficiantur. Et ibi subditur : *Omne, quod Domino consecratur, sive homo fuerit, sive animal, sive ager, non vendetur, neque redimi poterit. Quidquid mel fuerit consecratum. Sanctum Sanctorum sit Domino, et omnis consecratio, quæ offeratur ab homine, non redimetur, sed morte moratur.* Homo ergo consecratus Domino dicitur *am morte mori*, non quidem naturali, ut nstat, sed civili, quia redimi non potest, nec eo munere separari ; ergo et filia Jephite test hac ratione dici in holocaustum obla-*

*7. Possumusque expositionem confirmare, quæ hoc modo evitantur multa incommoda, quæ in illa historia aliter intellecta occurrunt; scilicet nulla vis infertur litteræ, quia illa significatio holocausti usitata est, et videtur se sumi ex eadem historia. Refertur enim filiam Jephite deplorasse virginitatem suam,*

non autem vitam, aut mortem ; ergo signum est patrem non decrevisse illam occidere, sed solum ita Deo dicare, ut perpetuam virginitatem conservaret, qnam ipsa deplorabat, quia eo tempore id nou erat in usu, et pro ignomonia quadam habebatur. Unde post illa verba : *Et fecit ei sicut voverat*, statim subditur : *Quæ ignorabat virum*, quasi hoc fuerit consecutum ex illa oblatione.

*8. Jephite filiam sacrificavit, corporaliter interficiendo.* — Nihilominus asserendum est Jephite sacrificasse filiam suam, interficiendo illam corporaliter. Hæc est communis sententia Patrum, Athanasii, in Synopsi Scripturæ, lib. 7; Aug., quæst. 49, in Judic., ubi ex professo reprobat illam Lyræ interpretationem; et Hieron., lib. 1 contra Jovin., parum ante medium, significat hanc fuisse communem intelligentiam Hebraeorum, a quibus propterea dicit reprehendi solitum Jephite voti temerarii. Nam si canis, inquit, occurisset, si asinus, quid faceret ? Et subjungit : *Ex quo volunt dispensatione Dei factum, ut qui imperfecte voverat, errorem voti in filie morte sentiret.* Astipulatur huic sententia Joseph., lib. 5, c. 9 : *Pater maclatam holocausta obtulit, neque legitimum, neque Deo gratum sacrum faciens.* Eamdem sententiam ut claram supponit Theod., q. ult. in lib. Judic. Idem Anselm., ad Hebr. 41, et plures Patres statim referimus. Consentientque Scholastici cum D. Thoma, quæst. 88, art. 2, ad 2; Victor., Relect. de Temperantia, n. 7; Arbore., lib. 9 Theosophiæ, c. 7. Probaturque ex proprietate illorum verborum : *Eum in holocaustum offeram Domino*; nam hoc non dicitur proprie nisi de sacrificio per corporalem occisionem. Maxime quando illa verba ad cætera animalia generaalia sunt ; quia alia animalia non solebant in holocaustum offerri, nisi per realem mortem

*9. Objectio.* — Dicet vero aliquis verba illa : *Quod mihi occurrerit, etc., offeram tili in holocaustum*, dieta esse a Jephite in generali, et cum distributione accommoda, concipiendo in intentione, si fuerit animal aptum ad sacrificium eruentum, offeram in corporale holocaustum; si homo, in spirituale; si inferius animal ineptum ad sacrificium, redimam illud, et pretium offeram Domino. Sieque responderi etiam posset ad reprehensionem et interrogationem Judæorum, ex Hieronymo relatam. Nam difficile creditu est, virum in lege Dei instrumentum tanta ignorantia laborasse, ut alia mente indiscretæ voveret, et incredibilis est virum sanetum temere id fecisse, maxime cum ibi

scriptum sit, factum esse super Jephthe spiritum Domini.

10. *Respondetur objectioni.* — Sed in haec interpretatione non evitatur improprietas verborum, quae admittenda non est sine magna ratione vel auctoritate. Et praeterea augetur difficultas, dicendo idem verbum, *offeram in holocaustum*, accipit in communis, et indifferenter ad proprium et improprium holocaustum. Et ideo Vatabl. sic legit, et transfert verba illius voti: *Quodcumque occurrerit*. etc., *Domini erit, sacrificaboque illud holocaustum*. Et ait votum fuisse disjunctivum, scilicet, quod ocurrerit, vel erit Dei, id est, perpetuo dieabitur, et serviet Domino, aut sacrificabo illud, utique juxta rei occurrentis conditionem. Sed verbum illud *Domini erit*, non est in Vulgata, et licet in Septuaginta habeatur, legitur copulative, et erit *Domino*, et *offeram eum holocaustum*. Quae verba non possunt sub disjunctione exponi, nec diversis rebus attribui, nam plane referuntur ad quamcumque rem primo occurrentem.

11. Quapropter Lyra ibi fatetur, Jephthe fecisse votum intentione realiter occidendi quod primo occurreret, et ita etiam circa filiam facere decrevisse in principio, postea vero admonitum a Sapientibus Hebraeorum mutasse sententiam, contentumque fuisse spirituali holocausto. At hoc divinare est sine fundamento, et contra vim verborum sequentium: *Et fecit ei sicut vorit*. Si ergo vovit holocaustum verum et cruentum, hoc in ea perfecit. Acedit quod in fine capituli dicitur, consuetudine introductum fuisse, ut singulis annis filiae Israel plangerent filiam Jephite, tanquam revera mortuam et oecisam. At Vatablus sic legit verba illa: *Facta est consuetudo in Israel, ut annua vice venirent filiae Israel, ut dissererent cum filia Jephite*. Ex qua lectione probatur contrarium: nam exponit, ut dissererent, id est, ut loquerentur cum illa, vel consolarentur illam. Sed illa lectio repugnat Vulgatae et Septuaginta, et ideo illam non recipimus. Denique in eo tempore virginitas non erat in usu, nee in eo pretio habebatur, ut propter illius observationem, aut consecrationem ad' illam observandam, filia Jephite dici potuerit in holocaustum oblata. Quin potius ideo dicitur deplorasse virginitatem suam, quia sine filiis cedebat, quasi de hoc gravius quam de ipsa morte doleret.

12. *Votum Jephthe secundum se impium fuit.* — Hoe ergo facto supposito, de jure inquirendum est, quod inquiri potest vel secun-

dum se, vel in ordine ad tales personam. Considerando ergo rem secundum se, certum est votum in eo sensu factum fuisse temerarium, et tales ejus executionem fuisse impium. Primum patet, quia tale votum non erat de re necessario bona, sed multis periculis exposita; ergo factum cum illa voluntate temerarium fuit. Secundum autem per se notum est, quia factum illud contra legem naturalem erat, et contra legem scriptam, Exod. 20, de non interficiendo innocentem. Quae procedit et obligat, etiam titulo religiosis et voti, quia pater non est dominus vita filiae, ut illam vovere aut sacrificare possit. Unde talia sacrificia semper impia habita sunt, ut late Clemens Alexan., Orat. adhort. ad Gent., ubi Gentianus Hervetus, § *Age vero*, littera E, advertit, mirum non esse Gentiles in eo fuisse errore, cum Jephite legatur suam filiam sacrificasse. Atque hō modo tam de voto illo, quam de ejus executione Patres sentiunt.

13. *An Jephthe, in vorendo et implendo voto, excusari possit a culpa.* — Quārē vero tandem potest an Jephthe excusari possit a culpa, tan in vovendo quam in adimplendo tale votum. Videtur enim hoc necessarium, quia Paulus ad Heb. 11, inter insignes Sanctorum illum refert Responderi potest, etiam ibi numerare David et alios, qui aliquando graviter peccarunt, et nihilominus Sancti sunt, quia condignam egrediunt penitentiam, quod etiam D. Thomas hic de Jephite respondet. Contra hō vero obstat duo. Primum, quod in viris sanetis, quando Scriptura narrat culpam, narrat etiam poenitentiam; nullibi autem meminit poenitentiae Jephite; ergo nec factum illud ut culpam narravit. Secundum, quia Scriptura non narrat illud ut peccatum, sed potius ut opus egregium Spiritu Dei factum, quod significant illa verbis: *Factus est ergo super Jephete Spiritu Domini, et votum vorit*, etc. Propter quod Augustinus, lib. I de Civit., cap. 21: *Merito, inquit, quārētur, utrum pro jussu Dei sit habendum, quod Jephite filiam, quae patri occurrit, occidit*. Unde infra optima intentio ejus illis verbis declaratur: *Aperi os meum ad Dominum et aliud facere non potero*. Quocirca D. Hieronymus, Epist. 34, quae est consolatio ad Julianum, tantum abest, ut sentiat Jephite in faeto peccasse, ut potius dicat, eam ob rem Apostolo inter Sanctorum numerari: *Jephite, inquit, obtulit virginem filiam, et idcirco in enumeratione Sanctorum ab Apostolo ponitur*. Quātum habetur in Justin., q. 99 ad Gent.; confirmatur; nam si peccavit, vel per ma-

tiam, vel ignorantiam peccavit. Primum aper-te repugnat textui Scripturæ, nt patet ex verbis adduetis. Secundum autem non est verisimile, quia res videbatur per se satis clara.

**14. Augustini sententia de voto Jephte.** — Nihilominus D. Thomas supra sentit Jephte peccasse, nec esse eur excusat, quia, licet fuerit Sanctus, potuit aliquando delinquere, maxime per ignorantiam culpabilem, et poste-a sni delicti pœnitentiam agere. Tribuit D. Thomas sententiam hanc Hieronymo, ex quo haec verba refert: *In votendo fuit stultus, quia discretionem non habuit, et in reddendo impius.* Que verba formaliter non invenio in Hieronymo, sed sumi possunt ex dicto lib. 1 contra Jovinian., ubi refert similem Hebreorum sententiam, quam non rejecit. In capite item 7 Jeremiæ, circa finem, sic loquitur: *Quod si Jepheth obtulit filiam suam virginem Deo, non sacrificium placet, sed animus offendit;* ubi nec illum expresse accusat, neque excusat.

**15. Augustinus hoc disputans, dicta q. 49, in Judic., nullam hujus rei difficultatem intactam reliquit; et primum probabile censet, ephete directa et speciali intentione vovisse in iurisficium primum hominem dominus suæ, qui ibi occurseret, etc. Acutèque ponderat, non plere homini revertenti in domum suam cum victoria, obviam de domo exire pecora, aut ia animalia apta ad holocaustum, sed eanes, ni blando famulatu solent obviam dominis currere, de quibus non potuit Jepheth cogere, quia et vile votum fuisse, et de re imunda. Videtur ergo cogitasse de hominibus, ideo non dixit: *Quodcumque, sed Quicumque.* istea vero rem in utramque partem versans, non satis definit alterutram, sed ut rem utique probabilem et dubiam relinquere vitor. In libro autem Quæstionum utriusque stamenti, qui Augustino tribuitur, part. 1, 34: *Jepheth, inquit, homo facinorosus et impudicus stulta devotione munus Deo promisit,* sens: *Quicunque, etc.* Et infra: *Usque adeo ensatus fuit Jepheth, ut nec postea se stulte vobis cognoscere.* Et postea dicit, *Denim iuvisse illum in victoria propter ipsius ritum aut votum, sed vel propter meritumrahæ, vel propter honorem suum defendendū contra Allophylos.* Sed valde excessit auctor hujus libri, et sine dubio verba illa non sunt Augustini; ubique enim se valde dubium ostendit in præsenti quæstione, et honorabilius loquitur de Jepheth, ut visum est.**

**16. Chrysostomus etiam tomo primo, sermone speciali de hac historia, nullam de hac re movens quæstionem, nobis in exemplum proponit Jepheth, non quidem in votando illo modo, sed in sacrificando filiam juxta moralē sensum, id est, animam nostram; unde landat intentionem Jepheth, de ipsius vero facto nihil ibi dicit. In homil. autem 10 ad Roman., de insidiis daemonis verba faciens, ait: *Sic et Jepheth pietatis ac religionis specie persuasit, filiam ut immolare, illegitimunque sacrificium offerret.* Et homilia decima quartā ad Populum, ante medium, damnat factum illud ut malum, et a Deo dicit fuisse permisum, non ordinatum, in quo significat fuisse peccatum. Ambrosius item, lib. 1 de Offic., cap. ult., cum dixisset, aliquando esse contra officium, promissum solvere, et sacramentum custodiare, posuissetque exemplum in Herode, subdit: *Nam de Jepheth quid dicam, qui immolarit filiam, qua sibi rictori prima occurrit, quo volum impleret quod sp̄oñderat? Melius fuisse nihil tale promittere, quam promissum parricidio solvere.* Et lib. 8, c. 12: *Neque unquam adducar, ut credan, non incaute principem promisisse Jepheth, etc.* Et infra: *Dura promissio, acerbior solutio.* Subdit vero statim: *Non possum accusare virum, qui necesse habuit implere quæ voverat, sed tamen miserabilis necessitas, que solvitur parricidio; melius est non vovere, quam vovere id, quod sibi, cui promittitur, nolit exvolvi.* Cum ergo ait, non possum accusare, etc., intelligit vel quoad intentionem, vel supposita ejus conscientia erronea. Unde libro tertio de Virginit., ante medium, idem tractans factum: *Quid igitur, inquit, hoc probamus? minime. Sed tamen et si parricidium non probbo, ad certo prævaricandæ metum et formidinem sponsonis.* Et alia, quæ eleganter prosepnit, ejusque verba usurpatit Concilium Toletanum VIII, c. 2; et Anastasius Nicæn., lib. Quæstionum in Scriptur., quæst. 36: *Quid hoc voto potuerit esse magis impium?* Et infra: *Vicit autem Jepheth non propter votum, sed propter justum Dei iudicium; non enim propter votum male factum oportebat dolere Israelem.* Eamdem habet sententiam Tertullianus, lib. 3 Poematum contra Marcion., ad finem. Item Abulens., in cap. 11 Judic., et Matth. 14, quæst. 32, dicit vovisse incaute, credidisse autem obligari, et ideo occidisse. Idem Carthus., Judic. 11.**

**17. Proponitur sententia asserens impunis fuisse votum Jepheth.** — Ratio autem pro hac sententia esse potest, quia vel Jepheth est excu-

sandus propter ignorantiam, vel propter instinctum Spiritus Sancti æquivalentem præcepto. Præter has enim nulla alia ratio excusationis exegitari potest, neque in voto, ut ex dictis constat, neque in parricidio, ut per se notum est ex principiis fidei; neutro autem ex dictis modis excusari esse videtur cum fundamento. De ignorantia patet, quia licet negare non possumus, quin ignorantia laboraverit, credendo se obligari tali voto, tamen quod illa fuerit invincibilis, nec ex Scriptura colligitur, quia nullum ibi est de hac re verbum aut signum; nec ex materia, cum fuerit de re contraria rationi naturali, et multis præceptis legis veteris; nec ex circumstantiis personæ aut temporis, quia erat princeps populi, et tenebatur esse instructus in re tam gravi; et licet antea non fuisset, potuit interrogare a sapientibus veritatem, saltem ante voti executionem. Respondet Ribera, in c. 41 ad Hebr., Jephte laborasse invincibili ignorantia, quia eo tempore non erant res adeo explicatae, nec erat Propheta quem consuleret. Imo Abulen., quest. 47 et 48, credit totum populum illa ignorantia laborasse, ita ut neque summus Sacerdos sciret questionem dissolvere, an votum illud obligaret. Nilulominus vero ipse non excusat Jephte, quia debuit, inquit, per sacerdotem magnum Deum consulere. Mihi vero difficile creditu est, talem ignorantiam fuisse inculpabilem, cum res sit nota lumine naturali, et Scriptura videatur satis declarata, præsertim Levit. ult. Excusatio ergo ignorantiae non videtur admittenda.

18. De instinctu autem Spiritus Sancti nonnulla posset conjectura sumi ex verbis illis: *Factus est ergo Spiritus Domini super Jephthe.* Sed tamen Augustinus supra dieit, ex his non colligi, fuisse Jeplite a Spiritu Sancto motum ad tale votum emitendum, et merito, quia Scriptura solum dicit absolute, factum esse super eum Spiritum Domini, quod potest intelligi, vel ad pugnandum contra Ammonitas, vel ad sperandam a Deo victoriam, et postulandam. Quod autem subjungitur, votum vobissem, etc., non est necesse factum esse eadem Spiritus Sancti motione, sed ex proprio spiritu, vel certe, licet motio ad votendum fuisse a Spiritu Sancto, determinatio ad tale votum potuit esse a proprio spiritu. Sæpe enim Spiritus Sanctus in generali movet ad orandum, vel offerendum Deo aliquem cultum ob aliquam rem impetrandam, et homo suo arbitrio et discursu determinat modum vel materiam, in qua determinatione culpam misceri

contingit; ita ergo in Jephte accidisse verisimilium est.

19. Et confirmatur, quia si materiam et modum illius voti consideremus, nulla probabilis ratio ocurrat, ob quam Spiritus Sanctus tale votum inspiraverit, ac explicite vel implicite præceperit. Non euim fuit votum de sacrificanda filia, sicut fuit præceptum datum Abraham de filio sacrificando, sed in communi de sacrificando quolibet homine, vel quolibet animali primum occurrente, in quo generi voti nihil excellens, nihil Spiritu Sancto dignum apparer. Quamvis ergo Spiritus quando et quomodo vult spiret, tamen quantum nos ex tali facto conjectare possumus, credibile non est fuisse ex speciali Spiritus Sancti impulsu. Nec etiam in adimpletione voti talis instinctus appetit, tum quia solum ex vi prioris vineuli existimati, et ex conscientia erronea id fecit Jephte, ut ex littera constat; tum etiam quia valde humano modo, et cum magno animi dolore id fecit. Unde multi ex Sanctis citatis interrogant, cur Deus impediverit Abraham, ne sacrificaret filium, non antea Jephte. Et respondent, quia Abraham Spiritu Dei, Jephte proprio spiritu et errore movebatur. Imo addunt in pœnam prioris temeritatis in votando permisisse Deum, ut non illumina retur, donec filiam cum magno suo dolore occideret.

20. Non est ergo quod in eo facto excusationem, vel operis, vel personæ queramus. Negare autem non possumus quin Jephte magna virtutis signa in eodem opere ostenderit maxime vero fidelitatem et religionem in Deum. Qnamquam enim erraret cogitans et obligatum, tamen, supposita ea dispositione egregium ostendit affectum in Deum, cui amore unigenitae filiae non potuerit ab observatione voti retardari, sed statim gaudiu[m] victoriae dolore animi interruperit, filiamque sacrificare decreverit. In ipso etiam voto intendo, licet præceps et temerarius fuerit, ostendit tamen fortem et liberalem animum erga Deum, et fidem magnam de necessitate auxilii et protectionis ejus. Qui actus licet non fuerint meritorii de condigno propter interveniens peccatum, esse potuerunt de positiones congruae, ut facilius Dens illius usurperetur, quia ignorans, et bono zelo fecerit etiam facile potuit postea pœnitentiam agere, et ad magnam sanctitatem pervenire.

## CAPUT XI.

UTRUM OMISIONES BONORUM ACTUUM POSSINT ESSE  
MATERIA VOTI?

1. Quamvis voluntariae omissiones cum moralibus actibus computentur, ut in superioribus diximus, nihilominus, quia immediatus opponuntur bonis actibus, quam alii actus illis repugnantes, inde aliquid peculiare interdum habent in ordine ad votum, et ideo de illis in particulari pauca dicemus. Non agimus autem de omissionibus malorum actuum, nam vitare malum per se bonum est, et ideo pars justitiae ponitur, atque ad observationem præceptorum pertinet, ideoque quod de præceptis diximus, in malis vitandis locum habet. Præterea de negationibus actuuum indifferentium nihil addere necesse est: est enim eadem ratio de illis, quæ de actibus ipsis: nam omissione indifferentis actus æque indifferentis est accepsus actus, et ideo per se, et ex vi sua speciei seu objecti non est apta materia voti; si autem sumatur ut utilis ad aliquid honestum, im non sumitur ut indifferentis, et ita poterit votum de illa valere. Exempla communia sint, non filare in Sabbato, vel non transire per hanc viam, et similia: nam si propter sententiam promittantur Deo, stulta est promissio; si vero primum promittatur ad vacaniam Deo, et secundum ad vitandam occasionem peccati, jam erunt materia voti; videtur dicta in simili de juramento, tractatudo, libro secundo, capite decimo septimo, applicentur hie; nam quoad hoc est eadem ratio. Denique actus boni in tres ordines distinguuntur: quidam sunt in præcepto, alii autem in consilio, alii neque in consilio, neque in præcepto. De primis nihil etiam dicere cesset, quia constat omissionem actus præcepti esse peccatum, et ideo non esse materia voti. Quod si sumatur actus præceptus eo tempore pro quo præceptum non obliquit, ut est audire Missam in die profecto, jam illud ut sic dicitur consilii, non præcepti. Aliis igitur dubiis breviter dicendum est.

2. *Omissio boni operis supererrogationis ex genere non est materia voti.* — Dico ergo uno: negatio seu omissione boni operis supererrogationis seu consilii ex suo genere non est materia voti, nec tale votum, si fiat, ad aliquid obligat. Sumitur ex D. Thoma, d. q. 8, art. 2, et quæst. 89, art. 7. Et est communia Theologorum, in 4, d. 38, ubi bene Palud.,

q. 4, art. numero vigesimo quinto; Sylvester, *Votum*, 1, quæst. 4, et reliqui Summistæ; Cajetanus bene in dicto art. 2, et ibi Soto, et alii. Ratio est, quia omittere hæc bona non est melius, cum ipsa consilia sint de melioribus bonis. Quin potius talis omissione nec bona est ex se, sed ad summum indifferentis; non enim nunc agimus de positivo actu opposito, sed de sola carentia, qualis est non ingredi religionem; in hoc enim vel simili objecto nulla est intrinseca honestas, sed ad summum indifferentia; ostensum autem est supra, votum de re indifferenti per se non esse validum; ergo. Adde quod licet hæc omissione, quantum per se nec bona, nec mala est, moraliter indifferentis dicatur, de se inclinat ad ea quæ Deo per se non placent, quia contraria bona ei maxime placent, et ab eo consuluntur. Et ideo votum de tali re multo magis Deo displaceat, quia per illud offertur Deo tanquam illi placitum, id quod impedit consilium ejus. Et quia per tale votum ponitur obex Spiritui Sancto, ut D. Thomas dixit.

3. *Objectio.* — Contra hoc referri solet Gratian. 22, quæst. 4, cap. ult., ubi ait, talia vota non prohiberi servari. Et Hostiens., in Summ., libro tertio, tit. de Voto, § *Quod sint*, verb. *Numquid ergo*, dicit, votum non ingrediendi religionem obligare, nisi Deus postea contrarium inspiraret; significat autem oportere ut inspiratio per revelationem fiat. Sed dictum Gratiani formaliter falsum est; prohibitum enim est tale votum servare formaliter, id est, ex obligatione ejus non facere melius opus; nulla enim est talis obligatio, et illa intentio esset religioni, ac divinae voluntati et bonitati contraria. Materialiter autem potest servari votum, quia potest quis non ingredi religionem; nam hoc voluntarium semper fuit. Dictum etiam Hostiensis simpliciter falsum est, quia tale votum non obligat; et revelationem exigere est improbabile ac temerarium; ponere autem conditionem divinae inspirationis est impertinens, tum quia per se inest, tum quia non pertinet ad jus, sed ad factum, id est, non ad necessitatem obligationis, sed ad necessitatem gratiæ divinæ ad tale opus. Solum ergo posset hæc sententia habere locum, quando in particulari urgeret necessitas, ob quam esset tale opus consilii dimittendrum; quia pro tunc illud non esset opus consilii, et ideo votum de omissione vel suspensione ejus propter talem fiuem posset esse validum; ideoque in conclusione posui, omissionem illam per se et ex genere suo

non esse materiam voti, ut accidentales casus et rationes excluderem. Plura de hoc videri possunt in loco citato de Juramento, nam est eadem ratio; ubi nonnulla dubia in particuliari expedivimus.

4. *An votum non votandi licitum sit?* — Hic vero solet ulterius quæri in particulari, an votum non votandi licitum sit neene? Respondeo absolute non esse licitum, quia est de re consiliis directe contraria. Vovere enim est sub consilio, ut supra ostensum est; ergo non vovere absolute repugnat consilio. Si autem non simpliciter, sed sub prudenti limitatione fiat tale votum, poterit esse licitum et obligare. Ut si quis diffidens de sua prudentia et consilio, voveat non facere votum quo absolute obligetur, donec cum viro prudente rem conferat, et ille id consulat, validum erit tale votum. Item si quis expertus temeritatem vel facilitatem suam in votando, promittat nunquam vovere actu mere interno, nec se obligare, donec verbo vel scripto votum exprimat, valebit votum, ut docuit Richard., 4, d. 38, art. 2, quæst. 3, quem sequuntur Angel., *Votum*, 3, q. 4; Sylvester, *Votum*, 2, q. 7. Ratio est, quia per tale votum non retrahitur quis ab opere consilii, sed sibi prudenter cavit ne illud temere faciat, quod optimum est.

5. Addit tamen Rich., loco citato, tale votum non obligare ad non votandum, sed obligare ad exprimendum verbo vel scripto, si quid interius voverit. Et primum quidemclarum est ex dictis. Secundum autem sano modo intelligendum est: nam si quis, eum prius votum emisit, habuit animum non se obligandi per solam promissionem internam, donec exterius idem exprimeret, licet postea interius voveat, nondum obligatus manet, donec verbis vel scripto exprimat, quia non est conditio completa, nisi expresse decreverit absolute obligari mutando priorem intentionem. Alias prior intentio virtute manet et operatur, et juxta illam intelligendum est subsequens votum, quia non præsumitur male votare frangendo prius votum. Et in eo easu non existimo obligari per novum votum internum ad illud exterius exprimendum, quia illud votum nondum induxit aliquam obligationem, et prius ad hoc non obligat, sed solum ad servandum illum modum, quando voluerit se efficaciter obligare. Quod si, non obstante priori voto non votandi nisi tali modo, aliquis expresse mutet intentionem, volens obligari voto mere interno, male quidem facit frangens prius votum; nihilominus tamen votum

validum erit, quia est de re bona, et capaci obligationis, ut supponitur. Et licet homo male faciat mutando intentionem, factum nihilominus tenet, quia per prius votum se non reddidit inhabilem, nec privavit se potestate se obligandi aliter, licet se obligaverit ad id non faciendum. Multa enim contra debitum et obligationem fiunt, quæ facta tenent.

6. *An votum non petendi dispensationem voti validum sit?* — Aliud dubium huic simile est, an votum non petendi dispensationem voti validum sit. Quod dubium tractat Richar., in 4, d. 38, art. 9, q. 3, et illum referunt aere sequuntur Ang., *Votum*, 3, n. 20; Sylvester., *Votum*, 2, q. 14; Aut., 2 p., tit. 11, c. 2, § 9; Angl., q. de Voto, articulo octavo, diffic. 8; Henr., lib. 7 de Indulg., c. 30, § 6; Feliu., in c. *Ceterum*, de Rescip., n. 26; Joan. Stafil., in tract. de Gratiis, in ult. p. ejus, § *Et primo*, et Joan. a Capis., loco cit., capite praecedenti. Breviter tamen dicendum est, hanc negationem, scilicet, *non petere dispensationem*, non esse intrinsecè bouam a malam, sed ex causa et circumstantiis variar posse. Nam petere dispensationem sine causa justa malum est; interveniente autem causa justa non est malum; potest autem esse inter dum minus bonum, et aliquando magis, e nonnunquam moraliter necessarium. Illa erg negatio non est materia omnino incapax obligationis voti, ac proinde obligabit votum illud non petendam dispensationem voti, nisi ubi dispensatio judicata fuerit melior, se magis conveniens ad bonum animæ. Add præterea, ut supra etiam de Juramento dix semper posse inchoari, petendo dispensationem ab hoc ultimo voto. Et in universu existimo, non obstante hoc voto, posse rei totam cum hoc ipso voto non petendi dispensationem proponi superiori, ut ipse faciat quod melius esse judicaverit, quia votum contrario sensu factum non esset rationabil quia non esset de re utili ad salutem, et aliquando esset in præjudicium muneris et potestatis superioris. Atque cum eadem proportion sentiendum est de voto non petendi voti commutationem. Dicit tamen Angles supra, h votum obligare ad non petendam commutat in æquale, non tamen in melius. Sed secunda pars sit clara, quia votum non impetrat magis bonum, prior intelligenda est juxta dicta; nam interdum expedit, vel melius est petere commutationem etiam in æquale.

7. *An votum non suscipiendi ordines ratiandum sit?* — Praeterea solet hic interrogari,

votum non suscipiendi ordines validum sit. Hostiensis enim, loco citato, affirmat sine ulla probatione. Snaderi autem potest, quia suscipere ordines ad quemdam gradum honoris pertinet in Ecclesia, et ideo suspensio ab ordine solet vocari iu jure suspensio ab honore. Fugere autem honores opus consilii est; ergo tale votum validum erit. Et confirmatur, quia non est impedimentum salutis; nam, ut in simili casu dicitur in cap. *Ad aures*, de Temporum ordinatione: *Non in sublimitate graduum, sed in amplitudine charitatis acquiritur regnum Dei.*

8. *Resolvitur dubium, et asseritur votum non suscipiendi ordines, non esse validum.* — A contrarium autem est, quia votum suscipiendi statum clericalem est validum ergo est de meliori bono; ergo votum de negatione opposita non potest esse de meliori bono in ensu supra declarato. Quia fieri non potest it duo objecta contradictorie vel privative opposita, ita se habeant, ut unum sit melius altero, et e converso, per se loquendo, et seclusis extrinsecis accidentibus; imo neque bona qualia esse possunt, quia semper unum oppositorum est inferius altero. Praeterea suscep-tio ordinum de facto includit votum castitatis, si ordo sit sacer, vel est via ad illud, si sit auctor; ergo tale votum ex se impedit manus bonum, scilicet votum castitatis; ergo est illum. Quapropter sententia haec verior vindicatur simpliciter, maxime considerando statum clericalem, quatenus habet annexum votum castitatis; hoc enim ut minimum probatio facta. Addo vero etiam praeceps loquendo statu clericali, non videri validum votum non suscipiendi illum, quia illa est res sacra, susceptio illius est actio divini cultus, et de non impedit majus bonum; cur ergo tale votum validum erit? Intelligendum autem est ex vi objecti; nam de fine extrinseco accidental statim dicemus.

9. *Objectio.* — Sed dicet aliquis: ergo etiam votum non suscipiendi episcopatum est per se validum ex vi talis objecti: consequens est sum, et contra communem usum. Sequela est, quia status Episcopi est status perfectus; ergo votum non suscipiendi illum statua est impedimentum majoris boni. Item de le voto major videtur esse ratio, quam de voto non suscipiendi clericatum. Hoc dubium augit Gerson in Regulis moralibus, in cap. Superbia et vana gloria, Alphab. 24, littera K, et absolute docet votum non accipiendo velaturam indiscretum esse, et non obliga-

re. Idem Sylvester, *Juramentum*, 4, numero primo; et tenuit Archidia., eum Raymundo, in cap. *Si aliquid*, et in capit. *Innocens*, 22, quæst. quarta. Et inducit caput unicum, 85 d., ubi Gregorius damnare videtur tale juramentum. In contrario vero sensu solet ille textus intelligi, scilicet, ut Gregorius ibi præcipiat inquit, an quidam Archidiaconus tale fecisset juramentum, non quia pravum fuerit, sed ut non violetur. Et hoc magis sentit Glossa ibi, et in cap. *Innocens*, 22, quæst. 4, verb. *Confirmavit*, quamvis neque consequenter, neque cum fundamento dicat, tale votum vel tale juramentum esse peccatum, quia si obligat, non est malum ex vi objecti; omnis autem alia malitia est per accidens, ideoque non potest cum fundamento ei attribui. Et hanc partem sequitur Hostiens. supra, et bene rem explicat in juramento. Addit tamen tale juramentum esse peccatum veniale, quia fit sine necessitate, unde idem diceret de voto. Verumtamen si est de bono objecto, non fit sine necessitate, quia fit ad firmandum animum in bono. In hanc etiam partem videtur inclinare Panorm., in c. *Si vero*, de Jurejurando, n. 4, et adducit cap. *Qui Episcopatum*, 8, quæst. 1, ubi inter alia Augustinus ait, *locum superiore non decenter appeti*; ex quo potest colligi, decenter fugi; quod fit per votum non recipiendi illum.

10. *Solvitur objectio, et expenditur quomodo possit esse validum votum de non admittendo episcopatu.* — Melius autem quam cæteri hoc punctum panceis verbis resolvit D. Thom. 2. 2, quæst. 185, art. 2, ad<sup>3</sup> 3, ex eiusdoctrina breviter dico, si tale votum fieret de non suscipiendo episcopatu, vel prælatura, etiamsi Pontifex, vel aliis, qui possit præceptum imponere, id præcipiat, hoc sensu votum esse invalidum, quia est contra bonos mores. Si autem tale votum solum fiat de non procuranda prælatura aut episcopatu, vel etiam de non acceptando, donec is, qui potest, præcipiat, sic votum esse discretum, sanctum et validum, quia de se est valde utile ad spiritualem profectum, occludit enim viam ambitioni, et refranat affectum honoris et dignitatis, et aliunde non impedit majus aliquod bonum, vel privatum, seu personale, vel commune. Primum patet: quia licet status Episcopi dicitur perfectionis, quia supponit vel requirit perfectionem in eo qui tamen munus assumit, non est tamen de se adeo aptus ad comparandam propriam perfectionem; quin potius de se est multis periculis expositus. De quo pos-

sunt legi multa apud Gratianum, d. 40. Quod ergo spectat ad privatum commodum spirituale unitus eisque personae, sine dubio commodius est his dignitatibus carere. Neque in hoc est simile de susceptione ordinum praeceise quantum ad statum clericalem, quia in eo non est illud periculum, et est speciale bonum spirituale, vel ratione ministerii sacri, vel ratione voti annexi. Similitudo autem esse potest quoad susceptiōrem beneficii, aut cuiuscumque regiminis animarum, de quo concedimus esse idem judicium.

*11. Quando votum de non admittendo episcopatu possit esse invalidum.* — Altera pars de bono communī patet, quia illi sufficienter subveniri potest per superioris providentiam; nam potest praecepere susceptionem episcopatus, si communī bono expeditat. Addo insuper, si revera casus occurret, in quo alienus personae industria vel diligentia esset necessaria communī bono, tunc tale votum ex se non obligare ad non acceptandum episcopatum, etiamsi non praecepitur a Pontifice. Nam in eo casū praecepitur a Deo per legem charitatis; id ergo satis est ut votum obligare tunc non possit, etiamsi Pontifex, vel ex ignorantia, vel ex negligentia id non praecepit. Erit antem necessarium ut communis boni necessitas evidens sit, et manifesta. Nec satis est ut constet, huic populo, hoc tempore, et cum his circumstantiis necessarium esse optimum pastorem, has vel illas qualitates habentem; sed etiam oportet ut eodem modo certum sit, hanc personam in particulari, et non aliam tali muneri aptam moraliter occurrere; nam si alia facile inveniri possit, necessitas cessat, ideoque obligatio voti integra manet. De quo voto iterum redibit dicendi occasio, tractando de Statu Religioso.

*12. Negatio operis boni, quod non est in consilio, neque in praecepto, potest esse materia voti.* — Dico secundo: negatio operis boni, quod neque est in consilio, neque in praecepto, etiam potest esse materia voti. Haec assertio pati potest difficultatem aliquam, quia si opus est bonum, omissione ejus per se spectata non est bona; quomodo ergo potest esse materia voti, cum votum esse debeat non solum de bono, sed etiam de meliori bono? Nihilominus conclusio est certa, et probatur primo: nam votum non nubendi, seu non ducendi uxorem, etiam prout distinguitur a voto castitatis, validum est et sanctum, ut omnes Doctores in hac materia supponunt, constituentes differentiam inter illa duo vota, ut in sequen-

tibus videbimus. Secundo, potest simile argumentum sumi ex illis actibus bonis inferioris ordinis, quos diximus non esse materiam voti; nam inde consequenter fit, negationes eorum posse esse materiam voti. Probatur, quia si actus ille non est materia voti, ideo est quia negatio ejus praeferri potest et praeligi actioni; ergo eadem ratione poterit voveri, quia quod secundum rectam rationem praeligitur, melius est; ergo est materia voti. Tertio, est ratio a priori, quia licet actus sit bonus, potest impedire maius bonum, ut de actu matrimonii et aliis supra declaratum est; ergo negatio talis actus, non ut est negatio alieni bonitatis, sed ut est negatio impedimenti majoris bonitatis, esse potest materia voti. Quia ad materiam voti non est necesse, ut intrinsece et ex objecto habeat bonitatem moralē, sed satis est quod ex relatione ad alium illam partcipet, quatenus ad illam disponit. Sic enim paupertas per se intrinsece bona non est, et tamen quia multum ad perfectionem disponit, materia est voti, ut docuit D. Thoma 2. 2, q. 186, art. 3, et de aliis consiliori materiali bene exposuit Gerson., Alphab. 67 littera S; eodem ergo modo de his negationibus dicendum est, et ita solvitur objecti facta.

*13. Votum non ludendi est validum, etiam de ludis qui sine peccato exerceri possunt.* — Ex quibus obiter infero, votum non ludend et similia, valida esse, et obligare etiam in his ludis, qui sine peccato exerceri possunt. Probatur, quia tale votum simpliciter est (meliori bono, ratione explicata. Contrario vero tradit Emmanuel Rodr., in Sum., pal 4, cap. 118, numero decimo, affirmans sua assertionem esse S. Thom., 2. 2, q. 168, Navarr., capit. 20, numero secundo, solum quia dicunt ludum honestum esse actum virtutis; sed hinc non sequitur aut votum illi esse validum, aut votum de abstinentia illo esse invalidum, ut ex dictis constat. Cum talis actus, licet bonus esse possit, ex sit impeditivus majoris boni, non est cur vatum abstinendi ab illo regulariter non olget, nisi declinetur in aliud extreum, quo sit vel contra propriam salutem, vel extra necessariam urbanitatem a tali actu abseneri; tunc enim poterit esse, vel in praecepto, vel in consilio, et sic jam non erit in illo gradu, in quo nos nunc loquimur. Quia vero dinarie et regulariter talis actus, verbi gratia, ludendi, etiamsi absque culpa exerceri possum fructuosius omittitur, et de rebus moraliis

impliciter judicandum est, juxta ea quæ ordinarie eveniunt, ideo simpliciter ac per se loendo, tale votum validum censetur, et ita vocuit expresse Sot., lib. 7 de Just., quæstio e secunda, articulo primo, in fine corporis.

## CAPUT XII.

## DE ALIQUIBUS DIVISIONIBUS VOTORUM, QUÆ EX PARTE MATERIE DESUMUNTUR.

*1. Prima divisio, in votum reale et personale.* — *Quid sit votum reale.* — *Quid personale.* — Reliquum est ut in hujus libri fine divisiones voti, quæ ex parte materie sumuntur, adamus, impleamusque quod in fine præcedentis libri promisimus. Prima ergo et celestis divisio esse solet, qua votum in reale et personale dividitur. Hanc tradit late Palud., et quæstione secunda, num. 4, ubi dicit tam esse a jurisperitis, quia pro dispensationibus et commutationibus votorum conseruit, infra videbimus. Igitur votum reale dicitur, o promittitur pecunia, vel aliquid pecuniam estimabile, quod actio hominis voventis non sit. Personale vero, quod solum est aliqua actione personali ipsius voventis, actione etiam comprehendendo omissionem, seu privationem, ut sunt vota orandi, iungandi, etc. Circa quæ membra observare, aliquando votum personale esse de re estimabili; ut si quis voveat laborare manus in una ecclesia, vel in ædificatione templi, votum illud personale censetur; etiam actio illa, quæ promittitur, estimabili est justo pretio vel stipendio, quo etiam mi posset ex consensu Ecclesiae vel Praeclaræ; magis tamen denominatur ab eo, quod formaliter est, quam ab eo cui virtute æquivalere et ideo in priori membro dixi, votum realissimum de re pretio estimabili, quæ non sit ejusdem voventis personalis actio. Unde si in uno privilegio daretur facultas commutatio vota personalia, et non realia, illud votum existimo) sub tali privilegio comprehenatur, quia simpliciter personale est.

*Quid sit votum mixtum.* — Solet autem divisioni addi tertium membrum, scilicet, in mixtum, diciturque illud esse, quod per actionem hominis etiam reales sumptus includit. Quod membrum, majoris claritatis gratia, et maxime ad commutationem votorum utilitatem est; in rigore tamen non est necessarium. Nam mixtio illa dupliciter contingit: prius, ex voluntate tantum voventis conjun-

gentis in sua promissione actionem et donationem, quæ alias per se conjunctæ non sunt, ut cum quis vovet visitare ecclesiam, vel pauperem, et realem eleemosynam illi præbere. Et tunc votum illud, licet unum videatur, tamen in re est duplex, unum personale, et aliud reale, quæ per se separari possent, cum facta fuere, et posset etiam per dispensationem, vel commutationem, vel per impotentiam faciendi, unum tolli, manente obligacione ad alind. Alio vero modo est votum mixtum intrinsecus ex natura actionis, quæ sine realibus sumptibus ex natura rei, vel moraliter fieri non potest, ut est peregrinatio, et hoc votum est per se unum, et mihi videtur formaliter personale, licet virtute sit reale. Quia quod formaliter promittitur, solum est actio personalis, quæ, si fieri posset sine sumptibus, quantum est ex vi voti, licite etiam ita fieri posset, quia sumptus non cadunt directe sub promissionem, sed actio promissa illos secum affert. Et hinc est, ut in voto hoc non possit per se auferri onus reale, relicto personali, quia est illi annexum, et solum sub ea ratione cadit sub votum; illa vero annexione seu connexio est ita intrinseca, ut tolli non possit naturaliter, vel moraliter. Et ob eamdem rationem e converso, ablato personali onere, eadit seu tollitur reale, quia sequitur principale tanquam accessorium, et consequenter occurrente excusatione ab obligacione peregrinandi cessat omnis obligatio realis, quia nulla res per se promissa erat, ut dixi.

*3. Vota mixta ad personalia reducuntur.* — Ex quo etiam sentio sub generali concessione circa vota personalia comprehendendi mixta hoc secundo modo, etiamsi in indulto nulla fiat mentio realium votorum, quia haec revera sunt formaliter personalia; illa vero, quæ sunt mixta priori modo, solum quoad eam partem quæ personalia sunt, comprehenduntur, quia alia obligatio realis non habet per se connectionem cum ista. Quod vero Paludanus supra inter haec vota mixta votum religionis ponit, mihi non placet, quia per se non includit obligationem dandi res suas religioni, sed abdicandi illas, quod potest quis facere per actum alterius donationis humanæ, absque actu voti aut religionis. Quod si quis ex intentione sua speciali utrumque sub voto includat, jam erit duplex votum, vel ad summum mixtum priori modo explicato. Multo vero magis mihi displicet modus loquendi aliquorum, qui inter vota mixta euumerant votum non ludendi,

quia si servetur, solet etiam temporalem utilitatem afferre. Qua ratione etiam votum non fornicandi, vel non comedendi superflue, et similia, diei possent mixta, quod ridiculum est. Ec vel maxime quod votum dicitur mixtum propter expensa faciendas in opus divini obsequii, non propter emolumenntum temporale, quod ex voto resultat; nam hoc nec facit votum onerosum, nec cedit in obsequium Dei, sed in temporalem voventis utilitatem. et ideo est impertinens ad votum.

4. Addi etiam solet differentia inter vota personalia et realia, quod personalia solum respiunt Deum, et non proximum, et ideo per se nec ius proximo conferunt, nec utilitatem illi afferunt, et consequenter sine illius detrimento auferri possunt: quae omnia contrario modo videntur convenire votis realibus. Haec vero differentia non est universaliter vera: primo, quia si sit sermo de persona cui fit promissio, omnia vota etiam realia soli Deo fiunt, nam si cum illis jungitur promissio facta proximo, illa et ad votum non pertinet, et per accidens cum illo conjungitur; si vero sit sermo de persona, quae potest esse circumstantia materiae voti, licet haec frequentius reperiatur in votis realibus, tamen etiam potest in personalibus reperiri, ut in voto orandi pro Petro, inserviendi tali hospitali, aut tali pauperi infirmo, etc. Quo fit ut vota etiam personalia soli Deo facta possint afferre utilitatem proximo, interdum spiritualem tantum, interdum vero etiam temporalem, et pretio aestimabilem. Non conferunt autem illi ius proprium, quia non fit illi promissio. In hoc vero eadem ratio est de votis realibus, si in pura ratione voti sistamus, et aliam promissionem directe factam homini non misceamus; nulla est ergo illa differentia. Haec igitur divisio solum præ oculis habenda est in ordine ad votorum commutationem vel redemptionem, de qua in libro sexto dicemus.

5. *Secunda divisio voti per varias virtutes.*  
— Secundo dividi potest utrumque ex his votis per diversas virtutes, seu materias eorum. Per vota enim realia varia virtutum officia promitti possunt, maxime vero misericordiae, religionis, gratitudinis, et aliquando etiam iustitiae. Ratio generalis est, quia in his omnibus modis est honestus pecuniae usus, et frequentius est supererogationis, potius quam necessitatis, et Deo est valde gratus, et ideo magnum proportionem habet, ut ei per votum offeratur. Atque hoc totum est per se notum in misericordia seu eleemosyna; in materia autem

religionis est votum ornandi vel ditandi ecclesiam, fundandi monasterium, expendendi aliquid in Missis, vel aliis divinis officiis celebrandis. Opus etiam gratitudinis erit conferringo pecuniam, vel donum aequivalens benefactori, illa enim apta est materia voti, quia materia consilii ut plurimum est, licet aliquando possit esse debita. Et ideo dixi actum iustitiae aliquando esse posse materiam voti, quia illa non est materia tam propria, quia de se necessaria est: nihilominus tamen votum restituendi usuras, vel aliquid simile, est optimum, et votum mutuandi sine usuris partim misericordiam, partim iustitiam complectitur. Sieut potest etiam fieri votum solvendi decimas, in quo et religionis et iustitiae ratio supponitur; adhuc vero novum vinculum voti, quod licet religiosum sit, tamen quae est diversæ rationis, eadere potest in alium actum ejusdem religionis, ut in superioribus tactum est. Alii vero usus pecuniae, ut libera litatis et magnificentiae, etiamsi honesti sint non videntur adeo accommodati ad vota facienda, quia ordinarie non sunt ex melioribus bonis; neque etiam ad divinum cultum videntur conferre. Nihilominus tamen hec non repugnat; eur enim non poterit avarovare esse liberalis, cum hoc sit opus virtuti atque adeo gratum Deo, et homini sic affectus possit esse valde utile? Juvare enim poterit avarice malum, et faciendum bonum. Non impedit majus bonum, quia usus liberalitatis honestus lunc solum erit necessarius ex virtute voti, quando melior usus non occurrit, ita ut solum intelligatur promissus ad coendam avaritiae situm, non ad impediendum altioreum usum.

6. Vota item personalia omnium virtutum materias complectuntur, etiam ipsiusmet rationis, ut in principio hujus materiae notatus, et per se etiam satis patet. Interrogatio vero solet an haec materialium diversitas faci specificam diversitatem in ipsis votis. Ad quae negative respondendum est, quia in omnibus materialiis motivum voti et ratio obligatio ejus eadem est; tota ergo illa diversitas materialis, non formalis. Unde etiam peccata, quae contra haec vota committuntur, licet materialiter possint esse specie diversa in intentione fornicationis, adulterii, vel in iustitiae, etc., nihilominus in ratione infidelitatis cona votum specie non differunt, quia eadem honestate privantur, et obligationi ejusdem intentionis opponuntur, ut etiam observavit Vasquez 1. 2, disp. 99, c. 5, n. 19 et 20.

*7. Tertia divisio voti in affirmativum et negativum.* — Tertio, dividitur votum in affirmativum et negativum. Quam divisionem attigit Sylvester, *Votum*, 1, quæstione quinta, et sumitur ex parte materiæ; nam ex parte actus promittendi semper votum est positiva promissio; tamen hæc aliquando cadit in aliquid agendum, ut votum peregrinandi, orandi, etc., et tunc dicitur votum affirmativum; aliquando vero in omissionem aetus, ut non fornicandi, non nubendi, et tunc dicitur votum negativum, instar præceptorum. Atque hæc divisio facilis est in votis personalibus, ut patet in exemplis adduetis. In realibus vero dubitari potest, an detur votum negativum (nam affirmativo nullum est dubium, ut patet in *voto dandi eleemosynam, et similibus*); de *voto autem non dandi, vel nou mutuandi, dubitari potest an reale vel personale dieendum sit.* Quia videtur habere pro materia renota bona externa temporalia, et ex hac parte idetur reale; et ita votum paupertatis inter alia videtur computandum, quia offert Deo es externas, seu bona fortunæ in cultum. Unus Angelus supra existimat votum Religionis esse mixtum, et esse reale, quatenus includit blicationem bonorum. In contrarium vero st, quia per tale votum non obligatur homo ad liquem usum talium rerum, sed tantum ad non usum, vel ad non habendam proprietatem lorum, quod videtur consistere in sola abstinentia a talibus rebus, quæ spectat ad votum personale, ut *votum abstinendi a cibis, etc.* sed parum refert hoc vel illo modo loqui, quia e solo modo loquendi videtur esse controversia. Nihilominus in ordine ad eommunationes identur hæc vota sequi conditionem votorum personalium, si præcise ut negativa sunt spectentur, quia ut sic tantum respieunt bonum affectionem et dispositionem ipsius voventis, et nou aliquod gravamen ejus, neque terius communodum, quæ maxime solent in votis realibus considerari; si vero formaliter virtute includatur in tali voto religiosa spensatio bonorum, sub ea ratione vota rea- censemuntur, et ita solent judicari; atro in voto paupertatis per se hoc non includatur, ut jam tetigi, et latius in proprio loco eam.

*8. Quarta divisio voti in perpetuum, et temporale.* — Quarto, dividi solet votum in perpetuum et temporale, quæ divisio licet videatur ex parte durationis obligationis voti, axime tamen fundatur in ipsa materia, præterim quando non solum per accidens ex in-

tentione voventis, sed quasi per se convenit talis proprietas voto ratione materiæ. Potest item hæc divisio et realibus et personalibus accommodari. Nam inter vota realia potest ex parte materiæ dici votum perpetuum, votum edificandi hospitale vel monasterium, vel instituendi pium opus, ex quo perpetuo alantur pauperes, aut virgines matrimonio tradantur. Quo sensu major perpetuitas in reali voto quam in personali inveniri potest; nam in voto personali non excedit vitam voventis, in reali autem dieto modo intellecta sepe excedit, saltem quoad rem ex tali voto permanentem. Ex intentione autem voventis dicetur votum reale perpetuum, quod est de actionibus trans-euntibus quæ tamen per totam vitam facienda promittuntur, ut eleemosyna singulis sabbatis totius vitae facienda, vel quid simile. Hoe autem posterius votum respectu prioris est tempora-le; respectu autem hujus, temporale erit, quod est de uno vel alio actu eleemosyna, etc. Atque eadem fere proportione explicari possunt illa membra in votis personalibus; quamvis enim illorum perpetuitas nihil aliud sit quam duratio per totam vitam voventis, tamen quædam habent durationem quasi continuam ex via materiæ, vel status, ut votum eastitatis et religionis, et si quæ sunt similia, respectu quorum alia temporalia censemuntur. Ex his vero temporalibus quædam per totam vitam obligant ex intentione voventis, quæ suo modo perpetua sunt; alia uno aetu, vel certo actuum numero finiuntur, quæ maxime sunt temporalia.

*9. Advertendum.* — Inter hæc autem vota, quod ad doctrinam moralem attinet, potissima differentia posita est in ipsa diuturniori obligatione. Alia esse potest, quod vota perpetua graviora sunt, et difficiliorem habent dispensationem, vel commutationem. Quod in realibus maxime servandum est, quando sunt priori modo perpetua, quia sunt de cibis utilissimis Ecclesiæ, et quæ vix possunt, nisi per alia aequa perpetua compensari, nisi debeat propter gravissimam necessitatem prætermitti. In personalibus item id observatur, quando etiam sunt priori modo perpetua, quæ Cajetanus 2, 2, quæst 481, art. 6, § *Circa illud, votavit perpetua per se*, illa enim difficile tolluntur. Adeo ut D. Thomas ibi, exponente Cajetano, illa omnia reservata censuerit (de quo infra); alia vero, quæ temporalia sunt, facilius tolli possunt aut commutari. Advertendum est præterea circa hanc divisionem, non solum vota absoluta, sed etiam conditionata posse esse ex uno modo perpetua, quando res sub

conditione promissa perpetua est, vel obligatio futura est perpetua, ex quo fuerit conditio impleta. Nam hæc perpetuitas non tam attenditur a parte ante, quam a parte post, id est, non requirit quod obligatio statim inchoetur, sed quod, postquam inchoata fuerit, perpetuo duret. Unde votum castitatis, etiamsi ex intentione voventis ejus obligatio per annum, verbi gratia, differatur, si ex tunc absolute duraturum est, perpetuum simpliciter censetur. Eo vel maxime, quia votum illud statim inducit obligationem suam, licet non pro statim; tamen illa ita inducitur, ut perpetuo daret.

**10. Quinta dirisio voti, in reservatum et non reservatum.** — Quinto, dividitur votum in reservatum et non reservatum, quæ partitio da-

tur in ordine ad dispensationem et commutationem, et inde constat valde accidentariam esse, quia reservatio accedit voto ex voluntate superioris non concedenti potestatem dispensandi in illo. De qua reservatione infra ex professo tractandum est libro 6. Et inde etiam constabit aliud membrum, quod solum in negatione reservationis consistit. Idemque est de aliis similibus divisionibus voti, dispensabilis vel non dispensabilis, irritabilis et infirmi, vel non irritabilis, sed omnino firmi; omnes enim sumuntur ab extrinseca potestate irritandi aut dispensandi, licet supponat interdum aliquam conditionem materiæ vel personæ voventis, quæ omnia in libro 3 et 6 explicanda sunt; et ideo nihil amplius de his divisionibus in præsenti dicendum est.

FINIS LIBRI SECUNDI.

# INDEX CAPITUM LIBRI TERTII

## DE PERSONIS QUÆ VOVERE POSSUNT.

- 
- CAP. I. *Utrum solus homo possit vovere, et obligari Deo.*      *inhabiles reddere ad vovendum.*
- CAP. II. *An omnes homines viatores sint voti capaces.*
- CAP. III. *An vota simplicia sint nulla ob inabilitatem personæ.*
- CAP. IV. *An Ecclesia possit aliquos*
- CAP. V. *An prohibeantur a voti emissione personæ subjectæ.*
- CAP. VI. *Quomodo vota personalia ex parte materiæ sint valida in subditis.*
- CAP. VII. *An vota realia valida esse possint in personis subditis.*
- 

## LIBER TERTIUS

# DE PERSONIS

## QUÆ VOVERE POSSUNT.

Ex causis voti sola efficiens explicanda sunt, ut ex initio libri præcedentis constat. Causa autem efficienti considerari potest vel ultas proxima, per quam votum efficitur, persona. De facultate in libro primo dictum est, explicando ipsummet actum voti, quia si habitudine ad facultatem suam explicari poterat. Ibi ergo declaratum est quomodo ut in anima existit, voluntate et intellectu perficiatur; exterius autem constat fieri, per se loquendo, vel scripto, aut aequivalenti signo. De hoc ergo principio proximo noster quod dicamus; neque hic etiam agendum de extrinseco principio, seu causa voti, quid est Deus, vel concurrendo ut causa prius, vel specialiter movendo et adjuvando per alia gratiæ. Jam enim in superioribus diximus, votum, prout a fidelibus fit, opus esse

gratiæ, juxta definitionem Concilii Arausidiani, c. 41, et juxta ea quæ tract. 1 de Virtute Religionis generatim diximus: unde quæ de illo sub ea consideratione dici possent, generalia sunt, neque hic habent specialem considerationem, et ideo sufficiunt quæ de virtute religionis, et actibus ejus, tractatu primo diximus. Solum ergo superest dicendum de personis quæ possunt votum emittere, et per illud obligari.

### CAPUT I.

#### UTRUM SOLUS HOMO POSSIT VOTUM EMITTERE, ET ILLO OBLIGARI?

4. Potest dictio *Solus*, excludere vel res hominem inferiores in natura, vel superiores. De

inferioribus nulla est quæstio, quia intellectuarent, sine quo votum esse non potest: igitur de superioribus dicendum. Inter superiores autem primum locum tenet Deus, ut Deus est, de quo certum est non esse voti capacem, quia nec religionis est capax, ut tractatu primo vidi mus. Cui enim cultum exhibebit suprema natura? Quocirca licet promittere possit, ut constat, non tamen in cultum vel obsequium, sed in beneficium, et gratiam ejus cui promittit.

*2. An Christus Dominus votum emiserit?* — De persona vero divina in assumpta natura dubitari potest, nam de Christo Domino solet inquiri tum de possibili, tum etiam de facto. In quo puncto primo dicendum est per assumptam naturam potuisse votum emittere. Probatur, quia non repugnat naturæ assumptæ secundum se, ut per se notum est; nec etiam ratione unionis, seu personæ; ergo. Probatur minor primo, quia talis repugnantia non oriebatur ex generali ratione cultus religiosi, quia certum est Christum ut hominem potuisse Deum ut Deum colere, sicut et illi obedire et satisfacere. Item illi obtulit sacrificium, quod proprium cultum religionis continet. Nec repugnantia inveniri potest in speciali ratione voti, quia non magis repugnat talis cultus dignitati personæ Christi, quam alii actus religionis. Item Christus potuit orare, ut supra visum est; ergo et votare; sunt enim hi actus valde affines. Item fuit Christus capax obligationis præcepti; ergo et obligationis promissio nis. Item Deus ut Deus potest se obligare homini promittendo; ergo etiam Deus ut homo potest se obligare, Deo promittendo. Neque obstat quod per unionem habeat voluntatem firmatam in bono, tum quia posset pluribus modis et titulis esse firmata; tum etiam quia votum non solum fit propter firmandam voluntatem, sed etiam propter ipsam honestatem religiosi cultus.

*3. Incertum esse an Christus Dominus de facto votum emiserit.* — Secundo, dicendum est incertum esse an Christus votum proprium de facto emiserit. Ita intelligo quod D. Thomas dicit, d. q. 88, art. 2, ad 3: *Christo non competit votare, tunc quia Deus erat, tum etiam quia ut homo habebat voluntatem firmatam in bono, quasi comprehensor existens.* Soto vero, q. 2, art. 2, ad 3, addit, *quod Christo nulla ratione votare congruit*, significans non fuisse hume actum congruum vel consentaneum Christo. Sed D. Thomas hoc non dixit; nam aliud est non competere, quod indicat

non fuisse illi necessarium; aliud non congruere, quod significat esse incongruum aut minus decens; ego autem neque incongruitatem, neque indecentiam in hoc video. Quia votum per se est opus consilii, aptum ad cultum, et ad ostendendam subjectionem ad Deum, et reddens actum ex parte materiæ et motivi meliore: nec per se ineludit indecentiam, quia non solum est propter firmandam voluntatem non firnam, sed etiam propter alios titulos honestos, jam explicatos.

*4. Probabile esse Christum potuisse votare* — Itaque probabilius censeo non solum de potentia absoluta, sed etiam de ordinaria potuisse Christum saltem ut viator erat, votum proprium emittere, sive virginitatis, sive paupertatis, sive obedientiae, non quidem homin præstandæ, id enim non decebat (ut alibi dixi) sed Deo, et maxime in procuranda hominum salute, et offerendo se ipsum in sacrificium pro Ecclesia sua. Sic enim intelligit Hilarius illud Psal. 141: *Sicut juravit Domino, votum vorit Deo Jacob.* Unde ait, sic Christum gessisse omnia, ut sacramento religionis satisfaceret. Et infra dicit, restituisse Petro tantum impidere passionem suam, *impium e profanum docens esse, si non omnia quæ erga humanam salutem Patri vorisset, exploreret;* et infra concludit: *Secundum hanc gestorum devotionem, ita omnia gesta sunt, ut videant studiose pro religione, qua jurata sunt, ha esse perfecta.*

. Consonantque huic sententiae Hilaris verba illa Psal. 21: *Vota mea reddam in conspectu timentium eum.* In illo enim Psalmum Christum esse, qui loquitur, testimonia Evangelistarum, et Pauli, et verba totius Psalmi testantur, ut Jansen. ait; estque totius Ecclesiæ sensus, et fuit etiam sapientum Hebreorum, ut Genebrar. refert. D. Thomas autem in d. solut. ad 3, dicit, Christum in illis verbis loqui in persona Ecclesiæ sue, ita ibi vocat vota sua, sicut in principio dixerat: *Lunge salute mea verba delictorum meorum.* Sed non est eadem necessitas, cum non ita Christo repugnent vota in propria persona, sicut delicta sine necessitate antem non videtur ad metaphoram recurrendum. Neque Glossæ aut Augustinus illam expositionem posuerint in posterioribus verbis, sed tantum in primis. Unde Augustinus per vota intelligit sacrificium Christi, sive cruentum, sive ineruentum. Quae etiam Glossæ sequuntur, et indicatur in Commentariis Hieronymi. Verum est hos Patres non explicare qualia fuerint illa vota, sed te-

um materiam illorum exponere. Unde intelligi facile possent de voluntaria oblatione, quam se ipso Christus fecit Patri in primo instanti conceptionis, acceptando praeceptum ejus et redimendo genere humano. Ita enim saepem recipi nomen voti a Patribus, in capite tertio ostendemus. Et licet illa acceptatio per unum etatum voluntatis Christi facta fuerit, vota in plurali appellantur, propter multitudinem actionum et Sacramentorum, quae simul obtulit Patri pro salute hominum.

6. Sed profecto non est alienum a rigore litterae, ut de proprio voto intelligatur, id est, de vera promissione cum voluntate obligandi, etiamsi per Patris præceptum non obligare. Quin potius favet proprietas vocis hebraicæ *redor*, et vocis græcae *εὐχές*: utraque enim propriam promissionem significat, et habetur in aliis locis Scriptura, ubi est sermo de propriis votis, ut Psalm. 65: *Reddam tibi vota mea;* unde etiam consonat verbum *reddam*, quod in aliquo loco habetur, et voti obligationem indicat, ut omnes notant, maxime in id Psal. 75: *Votete, et reddite*, etc. Præterea favet Basilius d. Psal. 21, dicens: *εὐχές, hic non intelligit recces, sed promissiones.* Et idem fere habet Theodoret. Unde Jausen., cum Augustino intelligentibus ibi per vota mysteria corporis et sanguinis Domini, ait appellari vota, non solum via in ultima cena instituta, et offerri jussa sunt, sed etiam quia idem corpus olim ex voto a Christus obtulit in cruce. Itaque corpus et ingsuis Christi appellantur vota, tanquam per votum oblata *olim*, id est, ab initio conceptionis sue. Denique hinc sumi potest congruenda, quia per hoc votum explicatur optime immota voluntas et libertas, qua Christus se pro nobis a principio obtulit Patri; nam illi non fuit impositum præceptum obligans, ipse se voluit ad morientum pro nos, et ad offerendum corpus et sanguinem obligare; si vero illi fuit rigorosum præceptum impositum, illud non tantum proprie, sed etiam promissione acceptare voluit, id signum est maximæ voluntatis et libertatis. Itaque in hoc dicendi modo non deest probabilitas, licet incerta res sit, ut etiam novi in secundo tomo 3 partis, disp. 28, sect. 2.

7. *An Angeli sint capaces voti.* — *Resolutio affirmativa.* — Secundo, inquire potest angelica natura, an, secundum se spectata, capax voti? In quo breviter dicendum est, angelicam naturam non esse simpliciter incapacem voti. Probatur, quia in Angelo repellantur omnia quae ad votendum sunt necessaria,

saria, scilicet, intelligentia, et libertas sufficiens, subjectio ad Deum per religiosum cultum, potestas se obligandi; nam si hanc habet homo, cur non habebit Angelus? Neque etiam illi deerit materia promissionis, tum quia etiam habet actus supererogationis, id est, bonos et non præceptos, quos promittere possit; tum etiam quia ipsos actus sibi præceptos posset promittere, ut si concepiamus Angelum promittere Deo, diligenter custodire hominem, vel Verbum incarnatum adorare, aut quid simile.

8. *Angeli secundum exigentiam naturalem votum non admittunt.* — Nihilominus tamen si loquamur de potentia ordinaria (ut sic dicam), seu juxta exigentiam angelicæ naturæ, verisimilius est actum vovendi in illa non reperiri. Nam si Angelos ut viatores spectemus, eorum via brevissima fuit; unde pro statu viæ non indigebant votis seu promissionibus, sed uniuersa deliberatione perfecta, qua in bono confirmarentur. Post statum autem viæ, qui damnati sunt, non sunt apti ad vovendum propter obstinatam voluntatem, neque etiam beati, ratione status, ut statim dicam. Quod si, secluso omni statu gratiæ aut culpe, naturalem conditionem angelicæ naturæ præcise spestemus, etiam non videtur accommodata ad usum vovendi, propter inflexiblem electionem quam facit juxta communem sententiam, quæ Damasceni et D. Thomæ esse creditur. Et licet fortasse illa inflexibilitas non sit omnimoda, sed moralis et per adhæsionem difficile mobili, illa satis est ut dicamus, juxta naturæ suæ conditionem sufficere Angelo deliberatum propositum absque usu vovendi.

9. *Objectio.* — *Solutio.* — Dices: longe immutabilior est voluntas Dei, et nihilominus illi adjungit promissionem. Respondeo primo, forte promissionem Dei nihil aliud esse quam assertionem sui deliberati propositi de beneficio præstando, vel absolute, vel sub conditione aliqua, quæ assertio etiam posset esse in Angelo, sed non ostenderet voluntatem omnino immutabilem, sicut in Deo. Unde ultrius dicitur, eo modo quo Deus promittit, non id facere propter se, sed propter nos, ut spem nostram confirmet; qua ratio cessat in voto respectu Dei. Unde si ex conditione naturæ voventis non est votum propter ipsum voventem necessarium, cessabit usus ejus. Denique respondeo, propterea dictum esse, Angelum non esse simpliciter incapacem voti; unde ex illa conditione solum declaratur minor quædam necessitas ejus.

10. *An beati spiritus sint voti capaces?* — *Affirmativa responsio.* — Tertio, quæri potest de spiritibus beatis an sint voti capaces. Cui quæstioni eadem brevitate et proportione respondendum est, non esse ita incapaces, ut eis repugnet, non tamen esse hunc cultum seu voti vendi usum illi statui accommodatum. Prior pars probatur, quia etiam Beati colunt Deum religioso cultu, ut est constans, et in hoc speciali cultu non est repugnantia. Quia licet Beatus habeat voluntatem firmatam in bono, adhuc est capax boni spontanei, quod per votum potest melius reddi; et aliunde est etiam capax obligationis et præcepti: unde non videtur repugnare quod inter Beatos ipsos habeat locum promissio et fidelitas; ergo nec respectu Dei repugnat.

11. *Nihilominus altera pars probatur, primo ex immutabilitate voluntatis Beati, quæ necessario adhæret Deo, et illius amore regitur in omnibus suis actibus; non ergo indiget confirmatione aliqua per votum seu promissionem. Neque etiam est illi necessaria propter ordinandum actum ad finem religionis; nam quando expedierit, hoc perfectissime facere potest absque voto, et infallibiliter faciet, quoties ex charitate judicaverit esse faciendum. Accedit quod Beati jam sunt in termino; votum autem proprie videtur spectare ad statum viæ propter futuras actiones, ut ad maiorem perfectionem vel meritum tendant. Et quoad hoc non est eadem ratio de Christo in statu hujus vitæ, in quo licet fuerit comprehensor, fuit tamen verus viator, et ex ea parte fuit magis capax voti, saltem propter nostrum exemplum. Nunc autem certum esse censeo, Christum non emittere vota, quod de cæteris Beatis, tam hominibus quam Angelis, sentiendum puto; nam ratio generalis est.*

12. *Solus homo viator est voti capax.* — Quarto, ex dictis concluditur responsio ad quæstionem, nimirum solum hominem viatorem esse voti capacem, ita ut de facto ac moraliter loquendo in illo reperiatur. In qua assertione duas partes continentur, una affirmativa, scilicet, hominem viatorem esse voti capacem, altera negativa de quolibet alio præter viatorem hominem. Et haec quidem posterior pars satis probata est ex dictis, exclusimus enim omnes res alias, tam inferiores quam superiores, et omnem statum extra viam. Prior autem pars satis probata est in libro primo, cap. 4, et in sequenti amplius declarabitur.

## CAPUT II.

AN OMNES HOMINES VIATORES SINT VOTI CAPACES?

1. *Ante usum rationis homines votare non possunt.* — Dicendum primo est, homines ante usum rationis non esse voti capaces. Assertio est communis et clara, quia sine voluntario consensu votum non emititur; sed ante usum rationis homo non potest habere deliberatum consensum, ut constat; ergo nec votum. Major habetur in c. *Sicut tenor*, de Regnlar., et supra, lib. 1, late tractata et declarata est, ibi enim ostensum est ad minus requiri ad votum consensum sufficientem ad peccandum mortaliter. Excluduntur ergo omnes infantes et parvuli, pro ea ætate in qua nondum habent usum rationis ad peccandum mortaliter sufficientem. Et eadem ratione sub his comprehenduntur perpetuo amentes. Denique excluduntur omnes homines pro eo statu et dispositione, in qua uti ratione non possunt, ut dum dormiunt, phrenetici sunt aut ebrii, ut in citato loco latius dictum est.

2. *Objectio.* — Dices, hoc recte procedere in voto quod unusquisque pro se ipso emitit, posse tamen unum pro alio votare, et sic infantem, verbi gratia, posse votare per alium, scilicet, per parentem vel tutorem; sic enim videmus parentes votare filios infantes religioni. Et populus interdum votet diem festum vel jejunii, et tunc filii parvuli, imo et nondum nati censentur in parentibus votare. Et ratio reddi potest, quia voluntas unius interdum moraliter continetur in voluntate alterius, ut voluntas filii in voluntate patris; ergo poterit per illam votare, etiamsi nondum propria uti per se ipsum possit.

3. *Solutio.* — *Inculcatur regula ad votum.* — Respondet negando assumptum. Est ergo ad hanc rem explicandam proponenda hic regula similis illi, quam de juramento tradidimus, votum esse actionem personalem, id est, quæ propria voluntate votantis fieri, et in illa proxime et immediate niti debet. Ita sumitur ex D. Thoma, d. q. 88, art. 9. Et est communis in 4, d. 38, ubi Palud., q. 3, art. 3; Supplement. Gabr., q. 4, concl. 4; Palac., disput. 1, conclus. 8; Soto, lib. 7, q. 2, art. 1, ad 3; Sylvest., *Votum*, 2, q. 9 et 11; Navar., c. 42, n. 56 et 79; Hostiens., in Summ., lib. 3, tit. de Voto, § *Et utrum*, et alii Canonicæ, in c. *Licet*, de Voto. Ex quo textu id

mittitur per argumentum a contrario ibi : *Natus tibi a patre injunctum, et a te sponte susceptum.* Si ergo non esset sponte susceptum, non obligaret. Ratio præter supra traditam e juramento, hic reddi potest, quia votum est promissio ; sed promissio ita est propria intentionis promittentis, ut non possit alium comprehendere sine consensu illius; ergo et votum. Probatur minor, quia promissio ut sic inducit proxime ac per se obligationem fidelitatis seu veritatis, faciendo verum quod promisisti ; sed obligatio fidelitatis et veritatis non potest oriri nisi ex proprio actu. Intelligi enim non potest ut unus sit mendax aut verus propter dicta alterius, nisi ipse aliquo modo laetiam proferat vel confirmet, quia veritas consistit in adæquatione dicti ad mentem locutantis, et non dicti unius ad mentem alterius. Idemque est in fidelitate, quæ consistit in adæquatione facti ad verbum proprium, non ad alienum. Unde Proverb. 6 dicitur : *Quaqueatus es verbis oris tui, et captus probris sermonibus;* et est sermo de promittente. Et similis loquendi modus est frequens in scriptura, Judic. 11 : *Aperui os meum;* et infra : *Si aperuisti os tuum ad Dominum, fac mihi quodcumque pollicitus es;* Deut. 23 : *Obrerabis, et facies sicut locutus es Domino Deo tuo,* et propria voluntate et ore tuo locutus es. Non ergo necessarium est ad valorem et obligationem voti. Et potest amplius explicari ratio, quia obligatio voti non est ex potestate iurisdictionis, aut dominativæ. Nam hæc spectat ad legem, vel præceptum ; ergo est obligatio ex privata ac propria voluntate, ratione testatis, et dominii quod unusquisque habet suas proprias actiones ; et ideo votum datur quasi lex privata, quam unusquisque post sibi imponere, nisi alias impediatur ; et propria obligatio voti, seu verum votum non potest esse ex sola voluntate aliena, sed est quasi immanens, quæ in eo manet a quo ducitur.

4. *Qui uti non potest propria voluntate non capax voti.* — Ex hoc ergo principio manifestum est, eum, qui non potest uti voluntate propria tanquam habens dominium ejus, non se voti capacem per se ipsum, et consequenter neque per alium, quia hoc repugnat natura voti. Unde verum non est votum parentum transire ad filios, aut defunctorum ad hæreses, aut populi ad successores. Quomodo autem ex voto unius redundare possit obligatio alios, dicemus libro 5; nunc sit satis dicens, votum unius non transire ad alios, posse

tamen esse causam quasi efficientem obligationis in aliis, et tunc obligationem, quæ ad alium redundat, non esse proprie obligationem fidelitatis aut religionis, sed esse justitiae vel præcepti, ut ibi latius exponemus. Neque amplius probat illa ratio, quod voluntas unius potest constitui in alterius voluntate. Dupliciter enim potest hoc intelligi. Uno modo ratione subjectionis naturalis aut politicæ, et hic modus subordinationis non sufficit ad votum, propter rationem factam, sed poterit sufficere ad obligationem legis vel præcepti. Alio vero modo potest quis proprio consensu voluntatis suæ dare alteri potestatem vovendi pro se, et hic modus est possibilis, quia potest votum per procuratorem fieri, sicut matrimonium, vel sicut juramentum ; nam ibi dicta hic possunt applicari. Tunc autem necessario supponitur usus rationis ad constituendum procuratorem, qui pro te promittat aut contrahat, et tota obligatio voti oritur ex proprio consensu, quia a principio datus fuit a propria persona mandante procuratorem quasi sub conditione, ut promissio intelligeretur facta, statim ac procurator nomine suo illam faceret. Et ita hoc non tollit veritatem assertionis, quod ad votum sit necessarius usus rationis.

5. *Duo dubia circa eamdem materiam.* — Duæ vero difficultates occurribant circa hanc resolutionem. Una est de filiis infantibus oblatis a parentibus religioni, quia eo ipso videntur ita firmiter religiosi fieri et votis obligari, ut retrocedere non possint, ut multa jura significant. Sed hanc relinquimus in tractatum de Statu religionis, quia non potest antea convenienter intelligi. Nunc ergo negamus assumptum ; donec enim in ætate adulta consentiant, non obligantur. Quomodo autem illa jura intelligenda sint, ibi videbimus. Altera difficultas est de voto baptismi, quam nunc expediemus, quia in hac materia ab omnibus tractatur et est hujus loci propria. Est ergo difficultas, quia omnes baptizati obligantur voto ad legem Christi servandam, et tamen multi baptizantur ante usum rationis ; ergo non est usus rationis ad votum necessarius. Major probatur, quia illa obligatio est voluntarie suscepta, et ideo baptizandi interrogantur, an renuncient Satanæ, et pompi ejus, etc., ut per se vel per patrinos consentiant et spoudeant. Atque ita loquuntur Magister, et Scholastici, in 4, d. 38 ; præsertim D. Thomas, q. 1, art. 2, q. 4 ; Bonav., art. 1, q. 2. Quam sententiam non solum sequitur, sed etiam de proprio voto videtur expondere Waldens., in

Doctrin., lib. 3, c. 20, præsertim n. 4, et c. 22 in principio, et n. 5. Solentque pro hac sententia referri varii Patres : Augustinus, in Psal. 75, ubi dicit generatim, quædam esse quæ omnes communiter vovere debemus, ut credere in Deum, non furari, etc.; de baptismo autem nihil dicit; videtur tamen esse eadem ratio. Et Epist. 23 dicit, *patrinos in baptismō parvolorum pro illis spondere*. Et hoc indicavit Tertullianus, I. de Coron. milit., c. 3, dieus: *Aqua et aditū in Ecclesia, sub Antistitis manu contestamur nos renunciare diabolo, et pompa et angelis ejus*. Quo verbo renuncian-  
di diabolo utuntur frequenter Patres, ut Cyprianus, lib. 1, Epistol. 5, et alii, quos fuse retuli tom. 3, q. 71, art. 1, in Comment., ubi circa finem adnotavi, quosdam etiam Patres interdum uti nomine promissionis seu sponsionis. Quibus addi potest Gregorius hom. 29 in Evang., dicens: *Omnes nos in die baptismatis, omnibus antiqui hostis operibus et pompis renunciare promisimus*. Et Hieronym., Amos 6, in fine: *In mysteriis primum renunciamus ei, qui in occidente est, nobisque moritur cum peccatis, et sic versati ad orientem pactum inimus cum sola justitia, et ei seruituros nos esse promittimus*. Idem late Ambrosius, 4, de Sacramentis, c. 2.

6. *Resolutio questionis.* — Nihilominus simpliciter respondendum est, nullum proprium votum fieri in susceptione baptismi, etiam ab adultis. Ita Altisiod., lib. 3, Sum., traet. 2, c. 2, q. 1; Rich., in 4, d. 38, art. 3, q. 2; Durand., q. 1; Palud. ibi, q. 2, et dub. 6, q. 4, art. 2, concl. 1; Cajet., Soto, et omnes, d. art. 1; Viet., in Sum., 4, mat. de Baptismo, n. 38; Navar., c. 12, n. 32; optime Bellar., lib. 2 de Monach., c. 19. Rationes sunt, prima, quia nullum est ibi verbum indicans votum. Secunda, quia nulla anuctoritate et traditione constat Ecclesiam præcepisse tale votum. Tertia, quia esset potius in laqueum, quam in utilitatem. Has rationes optime tractat et prosequitur Cajetanus, art. 2. Adde, in sacramento poenitentiae nullum exigi a penitentibus votum de vitæ emendatione; eur ergo exigeretur a baptizatis adultis de vitæ professione? Denique alias omnia peccata Christianorum essent sacrilegia, præter malitias quas habent in propriis speciebus, quod probabile non est. Unde a fortiori constat, in multo minus infantes, cum baptizantur, vel votum per alios emittere, vel cum ad adultam aetatem perveniunt, obligari voto, sed solis præceptis legis evangelicæ et Ecclesiae.

7. Ad explicandas ergo priores locutiones Patrum distinguunt Magister et Scholastici, in d. d. 38, præsertim D. Thomas, duplex votum, quod vocant commune, et singulare, aut necessarium, et voluntarium. Dicunt ergo in baptismo fieri votum commune et necessarium, non tamen voluntarium ac singulare. Quam divisionem supra, in fine lib. 1, explicavi. D. Thomas autem in 2. 2 illam omisit, quia potest causare a-equivocationem; nam votum illud commune seu necessarium non est proprie votum, quia non est promissio, sed professio quædam legis evangelicæ, in qua non intervenit promissio ex parte suscipiens illum statum, sed tantum libera susceptio baptismi, et consequenter libera acceptatio legis evangelicæ; nou est ergo verum votum. Sed ita appellatur, tum quia votum inter illum significat propositum, ut in principio notavimus, quomodo dicere etiam solemus contritionem catechumeni continere baptismum in voto; tum etiam quia per illam acceptationem manet homo obligatus. Alter tamen quam per votum, quia in voto obligatio est fidelitatis e promissionis, in haec vero acceptatione obligatio est legis seu præcepti; unde in priori obligatio est a voente, quasi active, in posterior est a voluntate Christi, licet ex parte recipientis consensus accedat. Antiqui ergo Scholastic et Patres locuti sunt large et improprie d voto. Qnod patet, quia dicunt illud votum baptismi analogie sic appellari, et non ad dare specialem obligationem virtutis religiosis, nec specialem malitiam in contrari transgressione; nam fornicatio baptizati non est alterius speciei quam non baptizati, licet accidentaliter sit gravior in eadem specie, propter majorem cognitionem et voluntatem, loquitur D. Thomas, in 4, ubi supra. Estque aperte sententia Augustini in dicto Psalmi 75.

8. *Cur possit infans profiteri fidem Christi per offerentem ipsum, non vero religiosum statum.* — *Solutio.* — Dies: eur potest infans profiteri religionem Christianam per offertem ipsum, et non potest sic vovere vel profiteri religiosum statum per parentes, vel alicum etiam professio baptismi debeat esse voluntaria? Respondeo rationem esse, quia professio fidei christiana est ex obligatione immunita divinae legis, quam Christus potuit impnere sua voluntate; obligationem autem vobis aut particularis religionis reliquit in hominibus arbitrio. Et ita Christus Dominus instituit, et infantes rite baptizari poscent sine propri

consensu, et ut omnes baptizati ad suam le-  
tem servandam tenerentur, et Ecclesiæ man-  
ent subjecti, ita ut per eam compelli possent.  
nus facere potuit, quia illa est obligatio ma-  
ns a potestate jurisdictionis, quæ illi non  
est; secus vero est de obligatione voti, quæ  
propria debet emanare voluntate.

9. *Omnis homo viator perfecta ratione pollens  
voti capax est, nisi aliunde impediatur.* — Dieo  
secundo: omnis homo viator sufficienti ra-  
tione utens, quantum est ex parte sua, capax  
est ad emittendum votum, si alii non sit  
impeditus. Hæc assertio sumitur ex D. Thoma,  
. q. 88, art. 8 et 9, et aliis Theologis, in 4,  
dist. 38, ubi præsertim Richard., art. 4, q. 2,  
et quantum ad generalem regulam est per se  
manifesta, quia si homo sufficienti ratione uti-  
tur, etiam utitur sufficienti libertate; sed ad  
votum hæc duo sufficienti ex parte voventis,  
et constat ex dictis in toto lib. 4; ergo. Dixi  
utem sufficienti ratione utens, ut significarem  
non quemcumque rationis usum sufficere ad  
votum, sed oportere ut se extendat ad Dei co-  
nitionem, quia sine illa impossibile est votum  
mittere, cum votum sit promissio Deo facta.  
nde etiam addo, posse sub illa sufficientia  
cludi, quod sit nus rationis fide illuminatae,  
quia sine fide non videtur posse verum et pro-  
imum emitti. Sed licet hoc verum sit de voto  
perfecto et christiano (ut sie dicam), tamen  
solute non repugnat votum validum et obli-  
us inveniri in homine carente fide; ut si  
ereticus errans in aliis, et non in his quæ  
ectant ad voli religionem, voveat castitatem,  
sine dubio obligabitur. Et idem esset si  
mo habens solam naturalem Dei cognitio-  
m, et illum colens naturali cultu, assequen-  
tur modum colendi per votum; sicut Gen-  
es volebant diuersis, et ex conscientia erronea  
igabantur, nam alioquin ex defectu objecti  
a illa invalida erant. Requiritur ergo ex  
te usus rationis cognitio proportionata  
o, et, si hæc desit, non erit usus rationis  
liciens. Vel certe si ignorantia interveniat,  
erit unum ex impedimentis inclusis in  
ceptione, de qua statim.

10. Dixi etiam in assertione, *hominem, ex  
pte sua*, etc. Primo, quia semper supponen-  
dū est auxilium necessarium ex parte Dei;  
nā ut in principio dixi, hic solum agimus  
virtute causæ proximæ. Secundo, quia  
poter virtutem agendi, oportet ut homo ha-  
bit materiam proportionatam ad votum, id  
e, quam ipse possit efficaciter obligationi  
subjicere. Quod facile ostendi potest tum

ratione physica, quia agens creatum non po-  
test operari sine materia capaci; tum ratione  
moralis, quia si homo promitteret rem alienam,  
non esset honesta promissio, nec de re licita.  
Exempla sunt, si religiosus voveat facere elec-  
mosynam de rebus monasterii, vel filius de  
rebus paternis, vel si servus promittat suas  
operas hospitali, cum illæ sint domini, et sic  
de aliis exemplis, quæ videri possunt in Ri-  
chard. supra, Sylvest., verb. *Votum*, 3, per  
totum, et in sequentibus ea prosequemnr.

11. Denique addidi in assertione: *Si aliunde  
non sit impeditus*, quia hæc conditio in omni  
causa agente necessaria est, semperque subin-  
telligitur. Eamdemque limitationem posuit  
Richardus sub aliis verbis, scilicet: *Cui votare  
non prohibetur*. Quæ verba intelligere videtur  
de prohibitione ex parte materiæ, quia illi est  
prohibita; omnia enim exempla quæ adducit  
(ex e. *Magnæ*, de Voto, et e. *Nisi cum pridem*,  
de Renunce., et e. *Non oportet*, de Consecrat.,  
dist. 5), aut non sunt ad rem, quia in eis votum  
non est simpliciter invalidum, ut infra  
suis locis dicetur, vel ut sit invalidum reduei  
debet ad votum de materia prohibita, ut esset  
in Episcopo votum de renunciando episcopatu  
sine licentia Papæ, et similibus. Item quia  
ratio qua utitur, scilicet, quia Deus non accep-  
tit votum contra prohibitionem factam, so-  
lum procedit in eodem sensu, nam assumptum  
est verum ex parte materiæ, non autem sem-  
per ex parte voventis. Hoc autem modo illa  
conditio jam declarata est, nunc autem aliam  
intendimus, quæ illis verbis non satis expli-  
catnr.

12. Quod si verba illa intelligantur de pro-  
hibitione ex parte voventis, non erit univer-  
saliter vera exceptio illis verbis explicata,  
quia multa fieri prohibentur, quæ facta te-  
nent, e. *Ad Apostolicam*, de Regular. Ut sæ-  
pe quis male facit votando, aut profitendo  
religionem, et tamen votum tenet, si lex pro-  
hibens non addat verba irritantia, ut constat  
ex generali principio de Legib., et ex Concil-  
lio Tridentino, sess. 25, c. 15, de Regular.,  
per argumentum a contrario, maxime adjun-  
cto d. e. *Ad nostras*. Nam professio facta  
ante expletum annum probationis, vel ante  
ætatem legitimam nunc est nulla, quia ita  
Concilium expressit; antea vero non erat  
nulla, licet prohiberetur, quia non irritabat-  
tur. Similiaque exempla sumi possunt ex aliis  
decretis et Bullis pontificiis, ut Sixt. V, Clem.  
VIII, de illegitimis, et similibus. Ratio autem  
est, quia potest actus promittendi esse prohi-

bitus, et non actus qui est materia promissio-nis: ut potest superior me prohibere ne votum orandi faciam, licet non me prohibeat orare. Tunc ergo licet male faciam votando, non tamen est votum de re mala, aut Deo non accepta. Et ita tunc non procedit ratio Richar., quod Deus non acceptat votum prohibitum; licet enim non acceptet illud, quando est de re illicita, tamen acceptat illud quod est de re licita, etiamsi licite factum non sit, ut supra, libro primo, capite quinto, latius expli-cuimus. Unde licet votum prohibeat, si ma-teria nou prohibetur, poterit votum esse vali-dum, si aliud non subest impedimentum.

13. *Objectio.*—*Solutio.*—Dices: qui prohibet votare orationem, prohibet orare ex voto; ergo id semper malum est; ergo repugnat ta-le votum obligare. Respondeo distinguendo antecedens: prohibet remote, et quasi in ra-dice, transeat; prohibet formaliter et in se, ne-go; quia licet prohibeat votum, quod est ra-dix obligationis, tamen, illo facto, non prohibet observationem ejus. Sicut votum simplex castitatis prohibet matrimonium, et conse-quierter conjugalem copulam; quia tamen non irritat matrimonium, si semel fiat, etiamsi peccaminose fiat, obligat ad reddendum debi-tum, et id jam non prohibet votum castitia-tis.

14. Melius ergo explicatur illa limitatio per illa generalia verba: *Si aliunde non sit impeditus;* nam existente capacitate intrin-seca voventis (ut sic dicam), et capacitate etiam materiae, adhuc potest impedimentum intervenire. Hoe autem impedimentum esse non potest nisi prohibito superioris, quia, seclusa prohibitione positiva, omnis homo utens ratione habet liberam et efficacem vol-un-tatem ad votandum, et se obligandum in ma-teria apta, quia nullo jure divino vel na-turali impeditur. Nec ex alio capite potest ratio impedimenti cogitari. Jus autem humanum, vel preceptum superioris dupliceiter potest impedi-re votum. Uno modo simpliciter prohibendo ne fiat, et tunc impedit ne licite fiat, non tamen ne valide fiat, ut declaratum est. Alio modo, potest non solum prohibere, sed etiam irritare inhabilitando personam, vel vol-un-tatem ejus in efficacem reddendo ad se obligandum, ut capite sequenti constabit, et tunc persona illa est impotens ad votum sim-pliciter seu validum emittendum, quia veluti pri-vata est naturali potestate.

15. Ex quibus tandem sequitur nullum es-se in Ecclesia hominem adultum, qui, per se

loquendo, non possit valida vota emittere. Patet, quia nemini sunt omnia prohibita, et multo minus irritata; omnes ergo adulti fide-les dici possunt simpliciter capaces voti. Ha-bet autem hoc nonnullam difficultatem in per-sonis aliis subjectis, de quibus tractat D. Tho-mas, d. art. 8 et 9. Sed hoc tractabitur dis-tinctius in sequentibus. Nunc solum dicimus, etiam illarum personarum vota esse valida, nisi vel sint de illicita materia, vel invenian-tur in jure irritata. Quando autem alterum ex his contingat, dicemus in sequentibus.

### CAPUT III.

AN ECCLESIA POSSIT ALIAS PERSONAS INHABILE-  
REDDERE AD VALIDE VOVENDUM?

1. Quæstio hæc videtur attingere materiam de irritatione votorum in sexto libro tractan-dam. Sed aliud est votum validum jam faci-tum irritare, aliud impedi-re ne valide fieri possit; nam hæc est veluti irritatio antece-dens, sicut impedimentum irritans contractus faciendus; altera vero est irritatio subse-quens ad opus valide factum. Hæc ergo irri-tatio subsequens tractanda est in libro 6, eam nomine irritationis semper intelligimus alteram vero (ad tollendam æquivocationes terminorum) vocabimus inhabilitatem perse-nae ad votandum, quæ ad hunc locum pro-prie spectat, ut explicare possimus quæ per-sonæ secundum omnia jura sint aptæ ad vo-vendum valide. Loquimur autem de personâ adultis, et sufficienti ratione utentibus, quæ (ut ostendimus) jure naturali sunt aptæ a votandum in materia sibi proportionata; il-enim semper supponenda est, ut constat; na-si ex parte materiae sit inhabilitas, non requi-retur specialis ex parte personæ. Igitur sole-de jure ecclesiastico habet locum quæstio, conseqüenter tantum respectu fidelium, quos Ecclesia jurisdictionem habet.

2. *Ratio dubitandi.*—Duo vero possunt li-inquiri, unum de potestate, aliud de factu de sola potestate, in sequenti capite de a-tu dicemus. Ratio ergo dubitan-li esse potes-ta primo, quia tota vis et efficacia voti consi-stit in actu interiori intellectus et voluntatis, na-exterior actus solum est signum voti ap-Deum emissi; sed Ecclesia non habet potes-tam in actus internos; ergo. Secundo, hæc potestas est jurisdictionis, vel domina-va. Prior non sufficit, quia, ut infra ostendimus, potestas jurisdictionis non sufficit

ntanda vota jam facta, unde multo minus licet ad irritanda illa, si fiant, vel antem fiant, seu quando fiunt. Posterior autem potestas non est in Pontifice, et consequenter nec in universa Ecclesia: alias posset interfex pro suo arbitrio, et sine ulla causa em irritationem facere, quod constat esse sum. Sequela autem patet, quia potestas nominativa non indigit causa ad irritanda votum infra videbimus. Tertio, si Ecclesia potest hoc modo vota irritare antecedenter, vel est ex parte materiae prohibendo illam, etiendo illam ineptam ad votum, vel ex parte personae illam reddendo inhabilem ad vovendum etiam in materia capaci. Primum si potest a quocumque superiori respectu conditi, sed illud non est per se votum imprimare, sed id per accidens sequitur ex quaque alienatione, seu privatione materiae; in hoc modo etiam potest homo se impotest reddere ad aliquod votum emittendum, si materiam ejus a se alienaverit. Secundum videtur impossibile, tum quia videtur contra naturale jus, quo potens est homo se obligandum Deo per suam voluntatem; non etiam quia solus Deus videtur habere potestam super voluntatem humanam, quia cum eum Deo ipso contrahere et quasi negari potest.

*3. Prima assertio: Ecclesia potest aliquos inhabiles reddere ad vota solemnia.* — Nihilominus dico primo: de votis solemnibus, ut emnia sunt, non est dubium quin sit in Ecclesia potestas ad inhabilitandas aliquas sonas, ne valide possint talia vota emittendae, quod idem est, ad instituenda impudentia irritantia talia vota, ne valida sint, cum illis fiant. Haec assertio acceptari debet, ut certa de fide, quia communii usu et su Ecclesiae recepta est: Pontifices enim concilia sua sunt hac potestate, non tam dubia vel probabili, sed tanquam certa indubitate. Hoc constat primo, quia sub libro 4, ostensum est, Ecclesiam irritastorum solemne factum ex metu eadente constantem virum. Secundo, quia Ecclesia avit professionem factam a pueris ante pubertatis, id est (secundum antiquum) ante decimum quartum annum aetatis in et ante duodecimum in feminis, ut de vis expressum in c. *Ad nostras*, de Regular., 1 et 2, eod. tit., in 6. De feminis autem ita invenitur expressum in illis juribus; en ex illis textibus cum proportione colliguntur, feminas impuberces esse inhabiles ad

votum solemne emittendum; unde quia in ordine ad matrimonium feminæ censentur impuberces usque ad duodecimum tantum annum, c. *Ex litteris*, de Desponsat. impuberum, et in ordine ad statum religiosum idem clare sumitur ex c. *Puella*, 20, q. 2, ideo etiam in feminis ante duodecimum annum professio semper fuit nulla. Unde in c. 4, 20, quæst. 1, dicitur, *in virginibus esse firmam professionem, ex quo adulta etas esse cœperit*; declaratur autem esse illa, *quæ solet apta nuptiis deputari*, et ita ibi notat Glossa. Et comedem modo sumitur haec sententia ex c. *Cum virum*, de Regul., et ita tradit etiam Glossa, in Clement. *Eos*, de Regular. Hodie vero, tam in viris quam in feminis requiritur decimus sextus annus explictus, et vota solemnia antea facta, irrita sunt ex Decreto Concilii Tridentini, sess. 23, c. 45, de Regular., ubi etiam irritantur vota solemnia ante annum probationis emissum. Item Sixtus V irritavit professionem factam ab illegitimis, et a quibusdam criminosis, et aliis, et ita factum est, et in Ecclesia duravit quamdiu constitutio illa fuit revocata a Clemente VIII. Non potest ergo de hac potestate dubitari cum de actu non dubitetur, et ita docent D. Thomas, d. q. 88, art. 9, et omnes.

4. Ratio vero reddi potest specialis in voto solemnii, quia in illo semper intervenit acceptatio ex parte Ecclesiæ, et contractus aliquis humanus inter religiosum tradentem se religioni, et religionem acceptantem illam traditionem, et se obligantem, suo modo, religioso; ergo potest Ecclesia hunc contractum irritare, seu statuere conditions, sine quibus validum non sit; ergo consequenter facere potest ut vota solemnia valida non sint. Antecedens supponitur, nam infra suo loco tractabitur. Prima vero consequentia probatur, tum quia omnis res publica vel princeps ejus habet similem potestatem circa contractus subditorum, et ita leges civiles irritant antecedenter plures contractus, nisi modo per ipsas constituto fiant. Et idem facit Ecclesia, quod maxime confirmat exemplum de matrimonio; nam, licet sit sacramentum, quia fundatur in contractu humano, ideo potuit Ecclesia multis modis irritare illud, nisi legitime fiat. Tum etiam quia contractus, qui in votis solemnibus intervenit, est cum religione, cuius potestas tota est a Pontifice, et ideo facile potuit dare vel auferre potestatem acceptandi talem contractum seu traditionem, et ita nullare illam. Secunda vero consequentia probatur,

qnia vota non habent solemnitatem, nisi ut adjuncta traditioni et consecrationi; ergo irrita traditione, irritantur vota.

5. *Ojectio.* — *Solutio.* — Dices, hinc solum concludi, non valere illa vota ut solemnia, non tamen inde sequi non valere ut vota. Respondeo imprimis inde satis probari assertionem, quia in ea solum posimus non valere illa vota, ut solemnia sunt, quia certius est. Deinde vero dico etiam non valere ut vota sunt, vel quia jura interdum id declarant, præsertim Tridentinum, d. c. 15, dicens: *Professio antea facta sit nulla, nullamque obligationem inducat, etc., aut ad alios quoscumque effectus.* Quæ universalia verba sine dubio comprehendunt etiam obligationem voti simplicis et effectus ejus. Vel etiam non valent ex defectu intentionis voventis, qui non intendit emittere illa vota nisi ut solemnia, id est, ut annexa tali statui religioso, et ut servanda in illo, et ideo si religiosus status non fuit validus, nec vota ipsa, etiam ut vota sunt, obligabunt. Primo, quia illa intentione virtute includit conditionem, Si professio valuerit, vel, Si religiosus fuero; secundo, quia includit determinationem obligandi se ad illa in tali statu, et non aliter; tertio, quia solum intenduntur ut accessoria, et accessorium sequitur principale. Denique quia obedientia et paupertas non promittuntur ibi, nisi secundum talem regulam, et ideo si non tenet obligatio ad regulam, neque illa vota possunt valere. De voto autem castitatis nonnullum oritur dubium, ex cap. *Quidam*, et cap. *Placet*, de Convers. conjugat., ubi in casu, in quo est professio nulla, dicitur tenere votum castitatis; sed de illis textibus diceamus infra tractando de religioso statu. Nunc breviter dicimus illa jura procedere ex præsumptione. Quia in illo particulari casu præsumunt, coniugem, velle obligari ad castitatem independenter a professione; in foro autem conscientie standum erit intentioni voventis. Vide Sancium, lib. 7 de Matrim., disp. 34.

6. *Corollaria aliqua ex tradita doctrina.* — *Primum.* — Atque ex his obiter infero, quando simplicia vota fiunt, annexa statui religioso, ut fiunt in scholariis et coadjutoriis Societatis Jesu, tunc sicut potest persona aliqua per Ecclesiam fieri inhabilis ad talem statum, vel statuere conditiones irritantes receptionem, seu ingressum ad illum statum, ita consequenter posse irritare talia vota simplicia. Patet, quia etiam illa fiunt ut annexa tali statui, in quo etiam aliquis contractus ne-

cessario intercedit inter religionem et religionem, qui contractus etiam habet conditionem substantialiter requisitas ad valorem suum vel ex jure communi Ecclesiæ, vel ex jure proprio talis religionis per Ecclesiam approbatam quibus deficientibus non valet assumptio talis status, nec a religione acceptatur valide. Ergo etiam illa vota, ut sunt vota talis religionis invalida sunt, et consequenter simpliciter in se sunt invalida, in voto quidem obedientiae et paupertatis, ex defectu materiae propriae; in voto autem castitatis, ex intentione voventis, qui solum voluit vovere castitatem ut annexam tali statui. Quod si ipse peculia intentione voluit obligari simpliciter, et independenter a tali statu, jam illud erit simplex votum castitatis absolute factum, de quo alio est ratio.

7. *Secundum.* — Secundo infero, vota quædam simplicie, quæ in Societate fiunt a professis post professionem, non fore valida, n. professio valida esse supponatur, et consequenter ita posse irritari, sicut potest irritari professio. Quia in illa nituntur tanquam accessorum in principali, quod ruit non subsistente principali, iuxta regulam Accessorium, & de Regulis jur., in 6, et leg. *Comprincipiū* ff. eodem. Item quia sub hac intentione fiunt vovente, et ideo forte in forma emittendi indicatur: *Ego N. , professus Societatis Je.* Unde fit etiam probabile, quod licet professio in Societate fuerit valida, si postea mutetur aliam, ut Carthusiæ, vel alterius religionis consensu ejusdem Societatis, vel Pontificis, tunc eo ipso dicta simplicia vota evanescent, quia non subsistebant ut annexa professioni religionis, ut sic, sed professioni talis religionis: si ergo mutetur, illa etiam non obligant; sed hoc iterum occurret sermo tractando de lignibus.

8. *Secunda assertio: potest Ecclesia inhibere personam aliquam reddere ad vota simplicia emittenda.* — Dico secundo: potest etiam Ecclesia directe et per se inhibitare personam aliquam, seu voluntatem ejus, et consensum efficacem reddere ad vota simplicia valeat emittenda, seu conditiones alias designatae, sine quibus votum simplex non valeat, et ipsi promittens velit. Haec assertio non inventa in jure in propriis terminis, nec in aliquo a hujus potestatis, et ideo non est tam certa, et præcedens. Quia, licet vineulum voti solemnis sit majus quam vineulum voti similes, vel saltem non minus nihilominus in fit evidens illatio in hoc puncto a voto solempni

d simplex; quia in voto solemnii est illa pecuniaris ratio de traditione et contractu humano, ut ita ibi vota non directe, sed quasi indirecte irritantur, vel ex defectu materiae et fundamenti, vel ex defectu conditionis, sub qua sunt. Nihilominus assertio est satis certa, quae Theologis videtur potius supponi, quam disputationi. Unde multorum opinio est, voto simplex ex metu gravi factum esse irritum jure ecclesiastico; et alii, qui hoc negant, non negant potestatem, sed factum.

9. Item constat Ecclesiam designasse annos pubertatis, intra quos vota a pueris facta possunt a parentibus irritari, ut docet D. Thomas, d. art. 9, et infra dicemus; ergo posset tamen ipsa Ecclesia immedie irrita facere tamara vota, si expediret, sicut etiam posset terminatum illius aetatis ad irritanda vota, vel augere, vel minuere. Item potestas civilis potest irritare promissiones humanas antecedenter; et Ecclesia similiter sponsalia variis modis annullat; ergo et vota simplicia poterit sic irritare. Probatur consequentia, quia omnia haec dependunt ex consensu promittentis; ergo sicut in aliis materiis irritat consensus, ita poterit in hac. Adde, facilius posse in praesenti, quia valor voti simplicis pendet ex acceptatione divina: Deus autem non acceptat voto, quando Ecclesia irritat illud. Sieut enim quando Ecclesia dispensat in voto, censetur Deus ipse cere juri suo, et hoc velati per ipsam dispensationem declaratur virtute illius potestatis, nam Deus dedit Petro, ut quod ipse solverit i terris, sit solutum in celo, ita etiam si Ecclesia ita prohibeat voto aliquod, ut nolit esse validum, censetur Deus non consentire illi voto, nec acceptare illud, ex vi concessiois ejusdem potestatis: est enim eadem ratio propria.

10. *Dubium, an Ecclesia vota interna possit irritare.* — *Solutio.* — Occurrit autem hic ecclesiis difficultas de votis mere internis, sive ius actum promittendi, sive quoad materiam promissam, an illa etiam possit Ecclesia irritare dicto modo. Et ratio dubii est, quia non habet potestatem in actus interiores; de non potest prohibere sub precepto talia; ergo nec irritare poterit. Sed dico, etiam haec vota extendi dictam potestatem; et idem si materia sit externa, ut verbi gratia, peregrinatio, jejunium, etc., posset Ecclesia irritare omne voto simplex factum ab impudente, verbi gratia, circa similem materiaum, se voto sit verbis factum, sive sola mente. Obatur, tum quia eadem est ratio et necessi-

tas in utroque modo vovendi. Tum etiam quia, esto, potestas Ecclesiae non extendatur directe ad actus pure internos, extenditur ad illos, ut conjunctos externis; ut prohibet ferre sententiam ex odio; ergo etiam potest prohibere illum actum externum ut faciendum ex voto, et hoc est irritare voto. Tum præterea quia Ecclesia potest dispensare simile voto, et in personis subjectis potest irritare etiam post factum, ut infra videbimus; ergo talis materia non est omnino extra potestatem Ecclesiae. Maxime quia haec potestas non ordinatur ad externam vindictam, sed ad spirituale bonum, et commodium animarum.

11. Unde concluditur idem esse dicendum, etiamsi materia voti interna sit, sive voto ore fiat, sive etiam solo corde, quia Ecclesia potest inefficacem reddere ipsum consensum internum in promittendo etiam Deo, quando ita expedit ad bonum animæ; ad hunc autem finem, et ad hanc efficaciam parum refert, quod voto sit de materia externa vel interna, quia non minus, imo saepe plus periculi est in voto de internis actibus, quam de externis. Neque etiam quidquam refert quoad obligationem eoram Deo, quod voto voce exprimatur, necne. Item etiam voto sic factum interius potest dispeusari; ergo et invalidari a principio, quia utrumque sit ex vi ejusdem potestatis: *Quodcumque solveris, etc., et: Pasce oves meas.* Et utrumque potest esse necessarium ad spirituale et internum regimen animalium.

12. *In quibus personis sit potestas vota annullandi.* — Tandem circa conclusionem hanc potest interrogari, in quibus Prælati sit haec potestas sic annullandi. Ad quod breviter dico esse in Summo Pontifice, in quo est suprema potestas ecclesiastica. Et probabilius censeo non esse concessam Episcopis, nam in votis solemnibus certum est illam non habere, et in simplicibus est etiam res gravissima, quæ non pertinet ad particolare regimen, sed ad universale. Et cum non possit talis potestas ex usu colligi, et alioqui non pertineat ad privatos Episcopos omnis potestas ecclesiastica, neque haec in particulari legatur concessa, non est cur illis attribuatur. Maxime quia graviores causæ Pontifici sunt reservatae, c. *Majores*, de Baptismo. Item quia forte generaliter verius est non posse Episcopos condere leges irritantes, de quo in materia de legibus dicendum est.

13. *Fit satis argumentis.* — *Ad primum.* — Superest ut ad argumenta in principio posita

respondeamus. Ad primum jam responsum est, quomodo Ecclesia habeat potestatem in actus internos, vel in ordine ad externos, vel in ordine ad animæ salutem. Est enim in Ecclesia quasi duplex potestas: altera gubernativa in ordine ad externum forum, alia quæ immediate ordinatur ad forum animæ; et hæc posterior cadit in actus internos, ut constat de potestate remittendi peccata, concedendi indulgentias, dispensandi in votis, et ad hunc ordinem spectat hæc potestas, de qua trac-tamus.

14. *Ad secundum.* — Ad secundum responderetur, hanc potestatem pertinere ad potestatem jurisdictionis supernaturaliter a Christo datam ad animarum gubernationem, sicut infra dicimus de potestate dispensandi in votis. Nam fere ejusdem rationis sunt, sicut ejusdem rationis sunt non acceptare promissionem, vel acceptatam remittere; hoc enim secundum fit per dispensationem voti, primum autem per hanc anticipatam annulationem, ut explicatum est. Unde etiam concedimus, talem modum prohibitionis seu annulationis voti non posse licite fieri sine causa justa; tum quia in omni justa lege est hæc necessaria; tum etiam quia alias et homini et Deo fieret gravis injuria per talem legem. Quæ ratio concludit, non solum necessariam esse justam causam ut irri-tatio hæc sit justa, sed etiam ut sit valida, quia attingit jus ac debitum divinum, sicut etiam dicetur infra de dispensatione; est enim eadem proportionalis ratio, ut ex dictis constat.

15. Ad id autem quod objiciebatur, quia ad irritandum non sufficit potestas jurisdictionis, respondeo, esto id sit verum in votis jam factis et validis, non esse verum in irritatione antecedente, seu in annulatione voti futuri, quia facilis impeditor contrahi vinculum, quam dissolvatur contractum, quia turpius ejicitur quam non admittitur hospes, et quia post contractum est jus acquisitum, quod difficile tollitur, ut matrimonium facilis impe-dit ne valeat, quam ratum dirimatur. Unde primum multis modis facit Ecclesia: secundum autem raro, et adhuc sub judice lis est an id facere possit. Similiter post donationem validam difficultius privatur quis re acquisita, quam impediatur donatio, ne valida fiat; ita ergo in praesenti. Deinde dico, servata proportione, etiam illum, qui potest irritare vota facta per potestatem dominativam, posse antecedenter id facere per eamdem potestatem, ut infra videbimus. Et similiter qui

per potestatem jurisdictionis potest dispensare in votis, potest illa antecedenter annullare ex justa causa, si habeat potestatem illam in supremo gradu.

16. *Ad tertium.* — Ad tertium jam dictum est, irritationem hanc fieri posse inhabilitando personam, et voluntatem ejus ad valide vovendum, etiam sine mutatione materiae. Neque hoc est contra jus naturale, quia nullum est quod hoc prohibeat; nam, licet per talem irritationem privetur homo quodam usu libertatis suæ, quod videtur esse contra jus naturale lato mo-ro, id est, concedens bonum aliquod, non tamen est contra jus naturale disponens vel prohibens ablationem, vel diminutionem talis boni. Sicut servitus dici solet contra jus naturale dans libertatem, non tamen contra jus naturale prohibens ne homo illa privetur; nullum enim est ta'e absolutum jus; et ita in matrimonio, et aliis contractibus, ad quos homo est habilis natura sua, potest fieri inhabilitis per positivam legem; ita ergo est in praesenti. Neque obstat quod votum sit quasi contractus quidam cum Deo, quia etiam hæc potestas a Deo ipso manavit, et soli vicario ejus concessa est, ut dixi.

#### CAPUT IV.

UTRUM VOTA SIMPLICIA ALIQUARUM PERSONARUM  
SINT NULLA OB INHABILITATEM PERSONÆ JURE  
ECCLESIASTICO INDUCTAM ?

1. Diximus esse in Ecclesia hanc potestatem annullandi votum simplex; superest viden-dum an de facto illa usa ea fuerit. Quod im-primis queri potest propter alias conditio-nes, seu modos vovendi, qui possunt esse ge-nerales quibuscumque personis, ut sunt vo vere ex metu, vel ex ignorantia aut dolo. Se-de his conditionibus sufficienter dictum est i primo libro, ubi ostendimus vota simplici non habere de facto nullitatem aliquam e jure ecclesiastico, sed de illis esse judicandu-juxta exigentiam naturalis juris, quia nulli invenitur positivum jus, quod circa talia vota simplicia aliud disponat. Solum ergo propon-tur quæstio propter nonnulla particularia jura quæ propter speciales conditiones aliquaru personarum videntur earum vota irritare, se (quod idem est) cas inhabiles reddere ad vlide vovendum, ut multi auctores sentire videntur, quos statim referemus, et jura etia expendemus.

2. *Regula generalis: nulla persona est i-*

*habilis jure ecclesiastico ad vota simplicia.* — Illis enim non obstantibus, statuo generalem regulam, ex jure ecclesiastico nullam personam esse simpliciter inhabilem ad emittendum valide vota simplicia. Hæc assertio potest duobus modis intelligi. Primo, quod nemo sit inhabilis ad omnia et singula vota valida emitenda; secundo, quod nullum votum simplex sit irritum ex vi solius juris ecclesiastici. Prior modo sensus est, nullam personam ita esse inhabilem ad votendum, ut nullum votum valide facere possit. Et sic est evidens assertio, quia nullum tale jus ecclesiasticum invenerit pro aliquo statu, vel conditione personarum; neque fortasse esset utile aut conveniens. Solum potest hic instari de quibusdam personis, quæ speciali modo sunt aliis subjectæ, ut religiosi, impuberis, servi, uxores, vel si qui sunt alii similes. Sed de his nunc solum dicendum est, corum vota non esse irrita, sed irritabilia, seu infirma, ut docet D. Thomas d. q. 88, art. 8, et ita etiam illa personæ non sunt inhabiles ad votendum valide, ut cap. 5 latius explicabitur. Imo neque omnia vota omnium illarum personarum sunt æque infirma, quod infra libro 6 tractandum est.

3. Posteriori modo sensus assertionis est, nullam personam esse jure positivo inhabilem ad aliquod particolare votum simplex efficiendum, seu, e converso, nullum esse votum simplex, quod ex vi solius juris positivi sit invalidum, quando fit, si alias ad illud concurrant mnia, quæ de jure naturæ requiruntur et sufficiunt. Et in hoc sensu etiam censeo esse eram assertionem, licet non æque certam. Illim vero colligo ex D. Thoma, d. art. 8 et 9, natus tractando de personis, quæ possunt votare, nullam excipit, præter personas aliis subjectas; et de illis non dicit non posse valide votare, sed *non posse firmiter*. Fundamentum item est idem, scilicet, non inveniri tale jus iuri irritentur specialiter aliqua vota simplicia, per se ac directe, seu (quod idem est) ex ute personæ, inhabilitando illam, seu consummum ejus inefficacem reddendo ad votum iquod simplex emittendum. Iterum enim lvero, duobus modis posse votum esse nullum ratione juris positivi: primo ex parte ateriaæ, quia est jure ecclesiastico prohibita ieiui, et ideo si de illa facienda votum faciat, le votum erit de re mala, et consequenter illum, et hunc modum nullitatis clarum est multis materiis inveniri, ut si quis voveret junare die dominico, vel quid simile. Sed

illa non potest dici irritatio voti de jure positivo, sed mutatio materiae facta a jure, qua supposita, ex natura rei sequitur nullitas voti. Non ergo agimus de hoc modo nullitatis. Alio modo posset votum annulari directe et in se, ut si Ecclesia irritaret votum simplex religionis, aut castitatis factum ab impubere, aut votum longæ peregrinationis factum a femina juvne, vel quid simile; nam materia non prohibetur, sed licita, et melior semper manet, et hunc modum irritationis dico non inveniri in jure quoad vota simplicia. Quæ propositio negativa difficultis probationis est, quia directe et positive non potest ostendi, sed tantum negative, quia tale jus non invenitur. Ut autem hoc probeamus, oportet expendere aliquas exceptiones, quæ ab hac regula fiunt.

4. *Prima exceptio.* — Prima est de Episcopis, in quibus votum peregrinationis longæ seu diuturnæ nullum esse censetur, per cap. *Magnæ*, de Voto. Ita sentit Richard., 4, d. 38, art. 4, q. 2; Palud., q. 3, art. 1; Major, q. 3, dubio 1, qui casum extendit ad omnes habentes beneficium, ratione cuius residere tenentur; Anton., 2 p., tit. 11, c. 2, § 6; Angel. *Votum*, 2, n. 1 et 2; Sylvester, *Votum*, 3, q. 1. Licet aliqui horum limitationem vel declarationem addant repugnantem, ut statim dicam. Verumtamen haec exceptio nulla est, et ex dicto c. *Magnæ* non sumitur. Primo, quia prius in eo textu procedit Pontifex ut utramque partem argumentando, et in prioribus argumentis potius supponit votum fuisse licitum et obligasse; in posterioribus autem argumentatur, non debuisse fieri in præjudicium Ecclesiæ, et sine licentia Papæ, quia id erat contra canonicas sanctiones prohibentes peregrinari clericum sine licentia Prælati sui, ut Papa est Prælatus Episcopi. Nunquam tamen dicit votum fuisse invalidum, imo in resolutione supponit, esse validum, et ideo illud commutat, quia justa causa suberat. Ergo ex illo textu nulla irritatio talis voti, ac subinde nulla exceptio a regula posita colligitur.

5. Laborant autem ibi interpres, in explicando quomodo votum illud fuerit validum, cum luerit de re illicta, et per sacros canones prohibita. Et Panorm., numero decimo quinto, fatetur non obligasse, sed ad cautelam propter scandalum commutatum fuisse. Sed non placet, tum quia in textu nulla mentio fit rationis scandali vitandi; quin potius expresse dicit Pontifex, *non curantes quod os loquentium inique loquatur*, quasi despiciens scandalum, quod tantum esse poterat passivum. Tum

etiam quia expresse supponit Papa obligacionem, et reddit pro ratione commutationis, quod motivum peregrinationis cessaverat. Alii etiam dicunt votum fuisse nullum, sed in praecjudicium voventis admissum fuisse ut validum. Ita refert Hostiens. ibi. Et hoc videntur sentire Theologi allegati, sed hoc etiam est aperte contra textum supponentem voti obligationem; est etiam contra rationem; si enim sic vovere peccatum fuit, puniri potuit a Pontifice illud peccatum, non tamen votum tam graviter commutari. Dicit tertio Hostiens. fuisse speciale in illo voto quod fuerit validum, quia quia erat de accipienda cruce in subsidium et peregrinationem terræ sanctæ; nam ad hoc votum emittendum omnibus Praelatis facultas data censetur in cap. ult. de Voto. Sed hoc neque est absolute verum, ut statim dicam, nec consonat dicto textui. Nam Papa, in d. capite *Magnæ*, supponit, votum illud non fuisse factum de licentia Papæ.

6. *Resolutio dubii.* — Dico ergo votum illud potuisse validum esse, quia non constat fuisse de re illicita, licet fortasse in illo emitendo non fuerit debitus modus servatus. Quod enim ibi dicitur, *forsitan non debuisse Episcopum votum illud emittere sine consensu Capituli*, non obstat, tum quia non constanter asseritur, quia nec ibi prohibetur, nec inventitur in specie prohibitum, et ex generalibus textibus, quos ibi Glossa, Innocentius et alii allegant, non satis colligitur. Tum maxime quia, esto id fieri non debuerit, fuit defectus in modo, non in substantia, nec inventitur jus irritans votum propter illum defectum. Item defectus alius, scilicet, quod erat factum votum sine licentia Papæ, ex duplice capite intelligi potest. Primo ex generali regula, non debere clericum peregrinari sine licentia Praelati, et haec non cogit, ut statim latius dicam, quia votum non prohibetur, sed modus excendi illud postulatur. Secunda ratio illius defectus est obligatio residendi, quæ significatur in illis verbis, *qui te tamdiu a' sentares*. Et hic defectus vel potuit excusari in illo Episcopo, quia ad subveniendum sua Ecclesiae in gravi necessitate constituta votum emiserat, ut in principio capit is dicitur; qui autem pro defensione sua Ecclesiae se absentat, residere censetur, cap. *Ex parte*, 2, de Cleric. non resid. Vel etiam licet Episcopus non possit sine licentia tamdiu absentari, nihilominus votum non est nullum, sed obligat de se, si Papa facultatem concedat. Ita ergo facile intelligi potest votum illud fuisse validum, et conse-

quenter potius ex illo exceptionem improbari.

7. *In quo sensu posset votum illud esse invalidum.* — Addo vero ultimo, in aliquo sensu potuisse votum illud esse illicitum et invalidum, et in illo etiam non probare exceptionem. Primum patet, si Episcopus voeat peregrinationem, morosam absentiam requirentem, et animo faciendo illam contra obligationem residendi, et sine licentia Papæ, et sine consensu Capituli, et sine suæ Ecclesiæ necessitate; tunc enim votum esset de re illicita, ut constat. Neque aliud fundamentum malitia aut nullitas in illo voto inveniri potest, ut omnes fatentur. Hinc autem convincitur altera pars, tum quia votum illud non est de materia honesta, nos autem requirimus materiam honestam; tunc etiam quia votum illud non fuissest invalidum ex jure positivo, sed ex natura rei, supposita talis personæ obligatione, sicut votum dandi eleemosynam ex pecunia alteri ex justitia debita. Et ideo D. Thomas hanc exceptionem non fecit, sed votum hoc comprehendit sub generalibus regulis, quas tradidit dicto articulo 8, ad 1 et 4, quæ in ipsa rei natura, non in jure positivo fundantur.

8. *Secunda exceptio.* — Similis est alia exceptio, quæ de Episcopis fit; nam prohibentur vovere renunciare episcopatui, etiam intuitu religionis. Ita docent auctores allegati præcedenti puncto, qui solum id probant ex cap. *Nisi cum pridem*, de Renunc., et cap. *Licet*, § *Si vero*, de Regular.; sed ibi nulla mentio voti fit, sed actum ipsum renunciandi dicitur non esse faciendum sine licentia Pontificis, quia est contra spirituale vinculum inter Episcopum et Ecclesiam, cap. *Inter corporalia*, de Translat. Episc., et cap. *Sicut*, cum aliis, 7, questione prima. Unde additur in d. cap. *Nisi*, licentiam sine aliqua ex legitimis causis, quæ ibi numerantur, non esse petendam. Quocirea etiam in hoc casu nulla est irritatio voti ab ecclesiastico jure, vel ex parte inhabitatis personæ, vel inefficacie consensus illius. Se l solum consideranda est materia; nam si promittatur ut illicita, id est, si sumatur renunciatione ut facienda proprio arbitrio et spiritu, sine dependentia a Pontifice, sic votum est nullum, non propter impedimentum juri positivi, sed ex natura rei, quia est de materia prava. Si vero materia illa sumatur ordinato modo, quatenus sancta esse potest, c debito modo fieri, propter majus spirituali bonum, et de licentia Papæ, sic votum erit

validum, sicut dicebamus in superioribus de  
coto non acceptandi episcopatum.

9. *Tertia exceptio.* — Tertio, excipiunt dic-  
tae auctores votum clericis de peregrinatione fa-  
cenda, non habita licentia Praelati. Sed in  
de habeat locum doctrina data, etiamsi sup-  
ponamus verum esse quod sumitur, scilicet  
tertium non posse liceit peregrinari sine li-  
centia Episcopi. Nam tum etiam nulla esset  
irritatio voti ex jure positivo, sed vel esset vo-  
tum validum, obligans tamen ad petendam  
ultatem, vel si esset de materia prava, seu  
volbita, esset nullum ex natura rei, non ex  
speciali jure irritante. Ut autem de materia  
votis clarius constet, breviter adverto, ex-  
ceptionem hanc fundatam esse in capit. *Non*  
*oportet*, de Conser., distinct. 5, quod sum-  
psum est ex Concilio Laod., cap. 41 et 42, quod  
(ut Gratianus legit) loquitur non tantum de  
clericis, sed etiam de laicis: *Non oportet* (in-  
nit Concilium) *ministrum altaris, vel etiam*  
*icum sine canonice litteris, id est, formata,*  
*quicunque proficiisci.* Fuit enim in primitiva Ec-  
clesia usus earum litterarum, ut sumitur ex  
Augustino, epist. 163, ubi *epistolas communica-*  
*torias appellat, quas (inquit) formatas di-*  
*mus, eo quod certa ac praescripta forma scri-*  
*perentur. Quae etiam dicebantur commendati-*  
*e ac pacifice litteræ, ex Concilio Chaledon.,*  
p. 43, et ex Concilio Antioch., cap. 7, et in  
pit. *Extranum*, et capit. *Nullum*, d. 71, et  
rum forma late describitur distinct. 37, per  
tam. Harum vero litterarum usus jam cessa-  
t, præsertim quoad laicos; quoad clericos  
ro necessariæ sunt, ut ad ordines, vel ad sa-  
a ministeria admitti possint, juxta antiqua  
ucilia, quæ innovavit Concilium Tridentinum,  
sessione 23, capit. 16, de Reformatio-  
n. At vero in Originali Concil. Laodiceen.,  
solis et de omnibus clericis dicitur, *non*  
*ortere praeter jussionem Episcopi ad peregrinu-*  
*dum proficiisci.* In quo etiam censeo, nunc  
usuendum esse presentem Ecclesiæ con-  
studinem. Olim enim et pauciores erant  
clericis, et fere semper ad specialia ministeria  
putati; et ideo fortasse tunc magis necessa-  
riæ erat Episcopi facultas ad peregrinandum,  
assertim in longinquum: de hujusmodi  
in peregrinatione in illo canone sermo esse  
letur. Nunc autem propter solam absentiam  
n videtur hæc facultas omnibus clericis ne-  
cessaria, nisi vel propter usum ordinum, ut  
votum est, et insinuavit Turreer., in d. c. *Non*  
*oportet*, vel propter obligationem residendi  
e beneficii, ut Richardus et Paludanus

doenerunt, quia non video specialem ecclesiasticam legem, quæ majorem obligationem imponat; imo etiam in illo capite, verba non sunt in rigore preceptiva.

10. *Votum peregrinandi, a clero factum, validum esse et licitum.* — Ex his ergo infer-  
tur, votum peregrinandi, a clero factum, absolute loquendo, licitum esse et validum, imo et omnino firmum, si aliunde non obstet  
alicujus officii vel beneficij specialis obliga-  
tio; et tunc etiam erit votum licitum, et ratum  
sub conditione, seu in ordine ad consensum  
Praelati, qui licentiam seu facultatem dare  
possit, sicut in superiori puncto dictum est.  
Utrique autem addo, si clericus habens hujus-  
modi beneficium, habeat aliquod tempus anni  
a jure concessum, pro quo a residendo excuse-  
tur, et peregrinatio majorem absentiam non  
requirat. tunc votum hujus peregrinationis ab-  
solutum esse posse, quia eo tempore impleri  
potest, in quo nulla est prohibitio, neque alie-  
nus consensus necessarius est. Similis exceptio  
fieri solet de clericis beneficium parochiale  
habente, quoad votum religionis, quia non  
debet relinquere Ecclesiam inconsulto Episco-  
po, cap. *Admonet*, de Renunc. Sed non est  
necessaria exceptio, quia potest fieri votum  
inconsulto Episcopo, licet non beat plene  
mandari executioni illo inconsulto, quia, scili-  
cet, ad hoc sufficit licentia petita et non ob-  
tentia, cap. *Duae*, 19, quæst. 2, cap. *Licet*, de  
Regular. ; D. Thomas, 2. 2, quæst. 189, a. 7;  
et infra, in proprio libro de Voto Religionis,  
latius dicetur.

11. *Expeditur dubium superius.* — Hinc  
etiam facile expeditur dubium propositum a  
Turreer., d. cap. *Non oportet*. si sacerdos vel  
Episcopus habeat votum antereceptum episcopatu-  
m vel beneficium, an teneatur postea illud  
implere, etiam renuente superiore. Dis-  
tinctione enim insinuata utendum est. Aut  
enim tale est votum, ut possit impleri tem-  
pore libero, sibi a jure concesso, ut in eo ab-  
sens esse possit, et tunc tenebitur ille implere  
votum, cum possit. Si autem votum non po-  
test eo tempore impleri, male quidem fecit  
clericus non prius implens votum, quam sus-  
cipere munus impediens executionem ejus,  
si commode potuit, vel aliunde non fuit exe-  
catus. Post susceptum vero munus non potest  
absque consensu Praelati illud implere, quia  
jam in illo statu peregrinatio aliter facta non  
esset liceita, et ita per mutationem materiæ  
cessat obligatio voti, etiam si talis mutatio  
non sine culpa acciderit. Sie enim qui habens

votum castitatis matrimonium contraxit, jam non potest licite negare debitum. In illo ergo casu tenebitur petere facultatem a superiori; et si ille negaverit, obligatio voti cessat, vel certe superior illud tollere censetur.

12. *Aliorum exceptio de voto peregrinationis Hierosolymitanæ.* — Aliqui vero excipiendum putant votum peregrinationis Hierosolymitanæ, quia neque Episcopus potest in illo dispensare, neque potest illud irritare, etiam ratione subjectionis ortæ ex speciali obligatione beneficii postulantis residentiam; quia, ea non obstante, Pontifex vult impleri tale votum, et consequenter concedit facultatem, quam non potest Episcopus revocare. Ita sentit Riehard., supra, et Hostiens., in capit. *Magnæ*, de Voto, num. 47. Oppositum tamen tenet Panorm. ibi, quod censee verum, et magis consentaneum juri in d. cap. *Magnæ*, et quia talis facultas in nullo alio jure invenitur. Nam cap. *Ex multa*, de Voto, quo l. citat Riehard., non loquitur de hac re: caput autem ultimum ejusdem tituli, quod favere posset, loquitur specialiter de quibusdam Prælatis regularibus, et non est extendendum, sed potius limitandum ad occasionem in qua Papa concedit generalem facultatem eundi. Ut ibi notat Panorm., quem Angel. supra, et Sylvest., *Votum*, 3, q. 2 et 4; Abul., num. 30, q. 70, sequuntur.

13. Aliæ præterea exceptiones adduntur de religiosis, et aliis personis subditis. Sed dicendum est eorum vota non esse invalida ex incapacitate voluntatis voventis, ut capite sequenti ostendetur, licet interdum possint esse invalida ex conditione materiæ, quæ illicita est, quod in omnibus fere hominibus contingere potest. Et in his personis subditis explicabitur amplius in capitulis sequentibus.

## CAPUT V.

### UTRUM PERSONÆ ALIIS SPECIALITER SUBJECTÆ PROHIBITÆ SINT, NE VOVERE POSSINT.

1. De his personis specialiter movent quæstionem D. Thomas supra, art. 4, 8 et 9, et ibi Cajetan., Sot. et alii; Palud. etiam, Richardus, et alii in 3, distinct. 38; Sylvest., Angel., et alii Summista; quia in illis est specialis difficultas. Nam persona, quæ non est subdita, quatenus talis est, liberam habet suæ voluntatis dispositionem, et ideo libera etiam est ad se obligandum, et vovendum; persona autem subdita, ut talis est, pendet a voluntate

superioris, et ex ea parte potest esse impedita ad vovendum; ideoque merito queritur anima sit, et quomodo sit intelligendum. Unde fit ut infra Pontificem quæstio hæc locum habeat in omnibus hominibus, quia solus Pontifex in hac vita non est homini subjectus; et ideo ex eo capite liber est ad vovendum quidquid divinæ legi aut rectæ rationi, respectu sua personæ, non repugnaverit. Alii vero omnes sunt aliquo modo subjecti, etiam Episcopi et principes; et ideo in omnibus, ut subditi sunt, habet locum quæstio. Specialiter tamen dicuntur subjecti, quasi per autonomiam, illi qui habent statum, seu conditionem vivendi sub potestate alterius proxime constitutam, ut sunt religiosi, filiifamilias, conjuges, praesertim feminae, servi, ut tales sunt. Et ideo de his in particulari disputant auctores, an subiectio illos impedit a vovendo. Quod est consequenter intelligendum de voto, proprio arbitrio emissῳ, sine facultate sui superioris nam si detur facultas legitima, per illam quod daunmodo liberatur quis a subjectione quoad illum actum.

2. *Duplex subjectio quæ in personis considerari potest.* — Unde ulterius advertendum est, tria posse de his personis quæri. Primum an possint licite vovere, id est, sine ulla culpa; secundum, an valide, ita ut voto obligentur; tertium, an firmiter, id est, ut eorum vota non possint a superioribus irritari. Hoc tertium membrum relinquimus in librum ubi de potestate irritandi vota tractandum est ibi enim exponendi sunt easus in quibus locis habet irritatio, et consequenter dicendum erit quando vota subditorum firma sint, vel infirma, seu irritabilia: alia vero duo capita hæc expedienda sunt. Circa quæ ultimo advertebatur duplice subjectionem posse in his personis considerari: una, ex parte voluntatis ipsius met voventis, quatenus est sub voluntate superioris, qui habet dominium quoddam in voluntatem subditum, ut illam dirigat, quæ maxime in religiosis et in filiis impuberibus inveniri videtur. Alia subjectio est ex parte materiæ, quia non est sub voluntate subditus sed domini. Unde fit ut etiam ex duplice capi possit votum esse illicitum vel invalidum etiam libera et plena advertentia factum: unum ex parte materiæ, quæ est illicitum vel impossibilis voventi; secundo, ex parte ipsius voventis, quia nimis per subjectionem prohibitus, vel impeditus est ne votat, aut vovere valeat. Prior modus communis est subditis et non subditis, ut constat

ideo per se non pertinet ad subditos, ut subditi sunt; potest autem specialiter ad eos pertinere, quatenus ratione status vel subjectio onis aliqua materia illis est illicita, quæ alii non sic subditis licita est; et ideo de illo sensu faciemus in duobus capitibus sequentibus. Hic vero tractamus de alio modo impedimenti, modus est proprium subditorum, ut tales sunt, quia prohibitio illa vel impedimentum non potest aliunde quam ex subiectione provenire.

3. *Prima assertio; non esse illicitum subditi s' vovere in materia licita.* — Dico jam pri mo: non est illicitum subditis vovere in materia quæ sibi licita est, non obstante subiectione. Hæc est sententia D. Thomæ, dicto art. 1, ad 4; dicit enim generaliter, hos subditos non peccare vovendo, utique in materia apta, malem votum requirit. Potestque inductione probari, nam filius impubes vovens castitatem vel religionem sine licentia parentis non peccat, quidquid sit de illius voti irritabilitate. Iuxta uxor potest vovere moderatam orationem, idemque est de servo et aliis. Ratio vero est, quia sic vovere non est talibus personis prohibitum quia malum, nec etiam est malum quia prohibitum; ergo nullo modo. Primum patet, quia ex solo jure naturæ non est illis alium vovere rem sibi licitam; nullum enim triusseum principium talis malitiae ostendit. Secundum patet, quia nullum inveni r positivum præceptum, quo hæc personæ specialiter prohibeantur vovere in materia non illicita, nec prohibita.

4. *Opinio aliquorum asserentium religiosos s' omnino posse vovere.* — Ab hac tamen scula excipiunt aliqui religiosos, quos aint illi omnino posse vovere licite sine licentia habati. Ita Richard., in 4, d. 38, art. 4, est. 1; Palud., quæst. 3, artie. 1, cœclus. ubi ait, religiosum non posse vovere, nisi situm ad religionem arctiore, et ad hoc ipsum (ait) debere licentiam petere. Major, quæst. 2, dub. 1, eodem modo de uxoribus loquitur. De religiosis idem sentit Aug., Voto, 2, num. 5, et Rosel. Fundantur primo, quæ putant esse jure prohibitum religioso vere sine consensu Praelati, tacito vel expresso, cap. Monacho, 20, quæst. 4, ubi sie tur: *Monachon non licet vovere sine consensu patris; si autem vorerit, frangendum erit.* Ita adducitur, quod de uxore dicitur in cap. 2, num. 33, quæst. 5, *voluisse legem, feream esse sub viro, ita ut nulla vota ejus, quæ a inventiva causa vorerit, reddantur ab ea, auctor vir fuerit permittendo.* Et similia

habentur in cap. Noluit, eodem. Secundo, quia votum non fit sine voluntate; religiosus autem non habet velle aut nolle, quia totum est sub voluntate Praelati. Tertio, quia religiosus onus tam grave est, ut non possit ei nova obligatio voti superaddi sine periculo non implendi debita onera religionis, et molestiam Praelato suo et fratribus suis exhibendi. Quarto, quia Ecclesia statuit ut omnia vota, ante professionem emissa, per professionem religiosam extinguerentur propter vitandum periculum transgressionis; ergo non licet religioso, post susceptum illum statum, nova votorum gravamina propria auctoritate sibi imponere.

5. *Excluditur exceptio supra tradita.* — Sed nihilominus regula posita etiam in religiosis vera est, neque talis exceptio est admittenda. Hæc est sententia D. Thomæ in loco citato, quam Cajetan., Soto et alii sequuntur; et Navar., cap. 12, num. 67; Sylvester, *Votum*, 3, quæst. 3, qui merito reprehendit Angelum, quod suam sententiam D. Thom. tribuat. Ille vero, et interdum alii in hoc labuntur, quod non distinguunt inter illicitum et infirmum votum, cum tamen valde inter se distent, ut diximus, et ex sequentibus magis constabit. Illamque differentiam aperte intendit D. Thomas, d. art. 8, ad 3 et 4, nam in priori ait votum religiosi non esse firmum, et in posteriori ait esse validum: et utrumque verum est etiam de voto, antequam innotescat Praelato. Ratio vero est, quia, supposita capacitatem materiæ, actus vovendi non est specialiter prohibitus religioso, nec est per se malus ratione status religiosi; ergo est licitus. Consequentia clara est. Antecedens vero quoad utramque partem, respondendo ad rationes contrarias, sufficieenter ostendetur; nam eum votum sit de se actus bonus et religiosus, eo ipso quod non probatur prohibitus vel alias malus, satis ostenditur bonus.

6. *Fit satis oppositis argumentis.* — Ad caput ergo *Monacho*, dicitur primo, illum non esse canonem, vel legem ecclesiasticam; nam licet Navar. illud alleget ex Concilio Agathen., per errorem accidisse videtur; non enim cap. *Monacho*, sed cap. *Monachum*, est Concilii Agathensis, in quo nihil de hoc habetur, sed in priori, quod refutum ex Basilio. Sed (ut notatur in *Decretali Gregoriana*) in illo non invenitur; sensus autem Basillii sumi potest ex Serm. 2 de Instit. Monachor., et ex Constit. Monast., cap. 28. In quibus locis nihil de voto in particulari a Basilio dictum invenio. Sed

in priori de perfectione obedientiae religiosæ disserit, et talem dicit esse debere, ut religiosus non solum in abstinentia a malo consilium superioris sequatur, verum etiam opera laudabilia sine sententia illius non faciat. Non tamen dicit peccare religiosum, si opus honestum faciat sine voluntate superioris, dummodo non sit contra illam; sicut infra dicit: *Si quis ea faciat, spretis consiliis Antistitis sui, plus faciet mali quam boni.* In altero vero loco generaliter ait, religiosum nec ad punetum quidem temporis habere debere potestatem sui ipsius. Et infra dicit, non licere ei aliquid agere aut exequi sine Antistitis sui sententia. Sed imprimis ibi non de necessitate præcepti, sed perfectionis loquitur. Deinde illum verbum, *sine Antistitis sententia*, contrarie intellegi potest, id est, contra Antistitis sententiam, ut Sylvester indicavit. Præterea Glossa, in d. cap. *Monacho*, verba illa limitat ad vota abstinentiae, et similia, per quæ alii scandalizari possunt. Ad alia vero capita, quæ de uxoribus loquuntur, respondeo, ibi non dici esse uxori prohibitum vovere, aut vota ejus esse illicita, vel invalida, sed solum ratione materiae esse dependentia a voluntate mariti, quod intelligendum est, quando materia pertinet ad jus mariti, vel eedit in præjudicium ejus, ut latius in libr. 6 explicatur sumus, et capite sequenti attingemus.

7. *Ad secundum.* — Ad secundum respondetur, axioma illud, quod religiosus non habet velle aut nolle, non esse ita intelligendum, ut nihil possit licite et valide velle, nisi quod illi positive ordinatur aut conceditur, quia neque religiosus hoc vovit, nec esset convenientis, imo nec humano modo possibile. Debet ergo ita intelligi, ut nihil possit licite velle contra voluntatem Praelati, neque ita sibi propnere aliquid agendum, ut non sit paratus ad omittendum illud, si superior velit. Quo sensu dixit Basilus, *nec ad punctum temporis habere potestatem sui ipsius*, quia nunquam potestatem habet ita propriam seu liberam, quin cohiberi possit. Et similiter dixit D. Thomas, hanc conditionem: *Si superior non prohibeat, vel quamdiu non prohibuerit*, virtute includi in omni voto religiosi, et ideo esse leitum, utique ex parte materiae; nam eo ipso supponitur non prohibitum ex parte actus vovendi. Quod simili ratione patet, quia aliæ actiones de se bonæ, non contrariae statui, aut muneri, aut regulæ religionis suæ, quamdiu specialiter non prohibentur, possunt a religioso licite fieri sola voluntate, et sine speciali facultate super-

rioris; ergo et actus vovendi simili modo licet, quia est ex actibus bonis, et in consilio, et ex parte sua non repugnat regulæ religionis, si ex parte materiae non repugnat. Nec etiam ex vi voti obedientiae privatur religiosus potestate vovendi id, quod non repugnat obedientiae Praelato debitæ, quia nec votum obedientiae religiosæ in aliquo jure ita explicatur, neque in regula religiosa ordinarie continetur, et si alie cubi fuerit talis regula, tantum obligabit per modum regulæ. Et hoc confirmat, quod D. Thomas, Quodlib. 10, art. 10, ad 3, dicit, religiosum subdi Praelato quoad generalem dispositionem vitæ suæ, non vero quoad omnes particulares actus; ergo maxime quoad actus, de quibus nee regula disponit, nec Praelatus de facto disposuit præcipiendo vel prohibendo, inter quos actus maxime est voti emissio de re licita, nt ostensum est. Unde in eodem sensu accipiendum est, cum dicatur religiosum non habere dominium suæ voluntatis, utique quoad statum et dispositionem vita suæ, vel suarum actionum contra sui Praelati voluntatem: non vero ita ut præter illam, aut sine illa nihil possit licite aut valide velle.

8. *Ad tertium.* — Ad tertium negatur asumptum, quia onus religionis non est semper ita grave, sicut in argumeto exaggeratur alias nee de licentia Superioris possent convenienter vota emitti in religione, præter ea quæ ad ejus professionem pertinent, quod constat esse falsum. Præterea, esto non expediat haec vota multiplicari in religiosis, tamen non indiscutitur esse illicitum ea facere, solum ratione gravaminis vel periculi, quia nee gravame est intolerabile, nee periculum morale; saepè est nullum, juxta personæ conditionem. Adde, posse vota fieri de ipsismet actibus quæ regula exigit, et ita non imponet novum onus, sed idem novo titulo, et majori obligationi. Denique si quid in hoc incommodi esse potest, satis est ut Praelatus possit, si velit, prohibere votum vel tollere: non ergo id sufficit cum fundamento dieatur, actum vovendi religioso esse malum aut prohibitum.

9. *Ad quartum.* — Ad quartum, dato antecedenti (de quo late dicendum est tractant de professione religiosa), negatur consequentia, quia quod priora vota per professionem extinguuntur, non ideo est quia nullum alii votum addi possit statui religioso, sed quia vota jam facta possunt optime commutari perfectius votum religionis; et ideo Ecclesia judicavit expediens ita fieri, ne profitentes novo religionem cogerentur tot onera sustin-

et ipsi etiam profitentes virtute hoc intendunt, et Prælati religionum hoc etiam volunt, vero circa vota subsequentia non habet cum commutatio, et non necessitate, sed a voluntate finit, post susceptum prius onus gionis, et neque Ecclesia impedivit aut prout fieri, neque religio ipsa hoc prohibet, tantum committit Prælato, ut prohibere sit, si velit; et ideo quamdiu non prohibetur, non est illicitus.

*0. Secunda assertio, vota subditorum valida quamdiu per superiorem non irritantur.*—  
secundo: vota subditorum valida sunt, quamdiu per superiorem non tolluntur, si sint materia ipsis non prohibita. Ita D. Thomas, in supra citati sequuntur, et sequitur ex cedenti: vel a posteriori; quia si votum non est validum, non fieret licite, quia votare essentiali defectu et impedimento contra nem est; ergo e converso si est votum licet, validum est; quamvis non convertatur; et enim esse validum, et non licitum, ut a dictum est. Vel etiam potest fieri ratio nisive, quia si votum est licitum, ergo est de teria licita, et a persona non prohibita, sed alii ad votandum; cur ergo non erit vali-? Potest etiam hoc confirmari ex d. cap. I acho, 20, q. 3, quatenus dicit: *Si autem iuchus voterit, frangendum erit; nam illa ostendunt votum non esse per se nullum, olli posse.*

. Atque hinc sequitur, tale votum, quam- ion irritatur, obligare juxta materiæ ex- iam et conditionem. Probatur, quia si non est validum, necesse est ut obliget, quia c consistit valor et efficacia ejus. Atque specialiter in votis religionorum notavit ster supra, constituens in hoc differen- inter duas opiniones in superiori puncto casas. Nam Richardus et alii sentiunt, illud a in religioso non solum esse illicitum, iam per se invalidum, et ideo a principio obligare, quia est factum ab eo qui non ut se obligare; ideoque consequenter diligebent, non indigere religiosum irri- vel dispensatione, ut tale votum sine quo non servet. At vero secundum D. am et nostram sententiam votum tenuit, sequenter obligavit, quamdiu non irri- quia, licet religiosus non possit ita se re Deo, quin per superiorem possit obli- olli, potest nihilominus simpliciter obli- ta ut si non tollatur obligatio, vel quam- n tollitur, omnino servanda sit. Dicunt liqui, necessarium esse manifestare vo-

tum Prælato ut consentiat, et antea non obli- gare; sed hoc falsum est, ut ex dictis constat, et in capite sequenti iterum dicam. Ubi etiam explicabimus, quando et quomodo vota subdotorum possint esse de materia non prohibita, seu capaci obligationis voti, et quando possint illis prohiberi.

12. Eodem modo judicandum est de filiis impuberibus, de quibus quidam dixerunt, eorum vota non esse valida, ut refert Glossa, in cap. *Mulier*, 22, quæst. 2. Sed est falsa sententia, et sine fundamento, ut eadem Gloss. docet, et ibi Turreer. et alii; Panorm., cap. 2, de Voto, num. 3, et ibi reliqui Doc- tores; D. Thom., d. quæst. 88, art. 8, ubi Cajetan., Soto et reliqui; Durand., Palu- dan. et alii, in 4, d. 38; Summistæ, verb. *Votum*; Tabien., *Votum*, 5, num. 5; Sylvest., *Votum*, 3, q. 5, et verb. *Religio*, 2, q. 15; et Navar., cap. 12, num. 68. Et colligitur aperte ex Num. 30, ubi dicitur, mulierem voventem in domo patris, et in pueri astate, astringi voto, nisi pater irritet. Et ratio est, quia neque jure naturæ talia vota sunt invalida, cum sint ex libertate sufficiente ad peccandum mortaliter, ut supponitur, et possint esse de materia honesta, ut est per se clarum: neque etiam dari potest jus divinum et humanum quod illa irriteret.

13. *Exceptio aliquorum in voto religionis.*— Aliqui excipiunt votum religionis, ut Angel., *Votum*, 2, n. 6, et loquitur de simplici; nam reprobat D. Thomam. Idem sentit Palac. 4, d. 38, disp. 3, circa medium, qui interdum de voto religionis et castitatis loquitur, interdum de omnibus, et nunc cum D. Thom. et com- muni, nunc contra illos sentire videtur. Cita- tur etiam pro exceptione illa de voto religio- nis, Panor., in cap. *Significatum*, de Regul., quia n. 3 dicit: *Votum religionis ante puber- latem emissum non obligat voventem.* Sed Ab- bas non loquitur de voto simplici, sed de solemnii, quod interdum dicitur religionis non promissivum, sed constitutivum (ut sic dicam), nam de illo sermo est in illo textu, et profes- sionis votum appellatur. Et de eodem loquitur cap. *Ad nostras*, eod., et cap. 1, eod., in 6, in quo Angel. fundat exceptionem suam. Unde sine fundamento loquitur, quia illa exceptio nec jure positivo probatur, nec naturali, ut probat generalis ratio supra facta. Neque est ma- jor ratio de voto religionis quam castitatis, et similibus. Unde etiam lex Num. et jura sine exceptione loquuntur; ergo non licet nobis ex- ceptionem facere,

## CAPUT VI.

VOTA PERSONALIA QUOMODO POSSINT IN PERSONIS  
SUBDITIS VALIDA ESSE EX PARTE MATERIÆ.

**4. Ratio dubitandi.** — Quæstionem hanc præcipue explicabimus in religiosis, qui maxime subditi videntur, et inde facile accommodabitur resolutio ad alios subditos. Ratio autem dubitandi est, quia nemo potest vovere rem alterius, vel quæ ex voluntate alterius pendet; sed subditus habet omnes actiones suas dependentes a voluntate ejus, cuius est subditus; quæ subjectio maxima est in religiosis, quia in omnibus actionibus personalibus, quæ sunt materia horum votorum, a suis Prælatis pendent; ergo nihil habent de quo possint vota personalia facere. In contrarium vero est, quia (ut superiori capite ostensum est) subditus etiam religious habet multas actiones bonas, honestas, et de consilio, quas libere potest facere et omittere, quia nec per regulam, nec per superiore sunt prohibitæ, nec impediunt alias per regulam vel Prælatum injunctas; sed istæ actiones sunt de se apta materia votorum personalium; ergo. Confirmatur ex doctrina D. Thomæ supra citata, quod per obedientiæ votum subjicitur subditus Prælato quoad generalem dispositionem vitæ suæ, non quoad omnes et singulos actus.

**2. Omissis actibus per se malis, aut per Ecclesiam prohibitis, quæ in nullo Christiano sunt materia voti, nedum in religiosis, sex genera actionum in religiosis distinguere possumus, sub actionibus omissionem comprehendendo. Unum est actionum quæ sunt sub præceptum, ut recitare horas canonicas in religioso professo, vel non mentiri, etc. Aliud est actionum propriarum religiosi, quæ per regulas, vel mandatum, vel ordinationem superioris præscribuntur, ut jejunium, et aliae poenitentiae regulares uniuscujusque. Tertium est actionum, quæ non prohibentur nec præcipiuntur per ullam legem, vel regulam, etiamsi sint optimæ et sub consilio. Quartum est actionum, quæ, licet simpliciter non sint prohibitæ per regulam, vel per superiorem, nihilominus prohibentur fieri sine licentia vel facultate superioris, ut verbi gratia, castigatio corporis proprio arbitrio facta, etc. Quintum esse potest actionum, quæ licet sint honestæ, simpliciter per regulam prohibentur, ut orare tali, vel tali tempore. Addere sexto**

possumus actum perfectionis, qui est super regulam, ut est transitus ad arctiorem Religionem.

**3. De votis religiosorum.** — *Prima assertio religiosus potest valide vota personalia emittere in materia necessaria.* — Dico ergo primo religiosus potest valide vota personalia emittere in materia necessaria præceptorum, quæ vota nullam conditionem involvunt ex parte materiæ, et ideo statim obligant, et semper quændiu legitime non tolluntur. Hæc assertio sumitur ex D. Thoma, d. q. 88, art. 8, quam Sylvest., d. q. 3, in fine, dicat, D. Thomam ibi tantum loqui de votis factis de operibus consilio, propter quamdam Richardi objectionem, de qua infra dieetur. Sed si dubio doctrina D. Thomæ generalis est, clarior sumitur ex eodem, ead. q. , art. 1 ad. 2. Imo Richardus fatetur hanc materia esse sufficientem ad votum, etiam in religiosis, alias voluntas ejus non esset impedita. idem sentit Summ. Rosel. et alii, et omni allegati capite præcedenti pro nostra sententia. Supponendo ergo, ut probatum est, parte voluntatis religiosi non esse tale impedimentum, evidens est, etiam ex parte materiæ hæc vota esse valida. Quia materia secundum se est capax; cur ergo non erit in religioso? Unde etiam facile probatur secunda pars assertionis, scilicet, illa vota esse abluta, et non includere conditionem ex parte materiæ, quia nec includunt conditionem affirmativam, *Si superior fecerit facultatem*, quia non est necessaria ad servanda præceptum, vel vitanda peccata; nec etiam est necessaria conditio negativa, *Si superior non prohibuit*, quia non potest prohibere præceptum observantium.

**4. Objectio. — Solutio.** — Dices: inter omnes potest prohibere actum solo jure positivo præceptum. Respondeo: stante obligatio præcepti non potest, quia involvit repugnatiæ, cum Prælatus non possit simpliè auferre obligationem legis. Quod si disuare possit et velit, nihilominus non potest præcipere contra legem, quia non potest ligare subditum ad acceptandam dispensationem. Si autem in tali casu præceptum obligeat, et Prælatus ita interpretetur, et ipsa interpretatione, præcipiat actum intrarium, tunc quidem jam non obligabilem, quia solum erat de actu illo ut necessario ex præcepto, et ita conclusio universiter procedit.

**5. Objectio. — Aliorum responsio.** — *Fili*

*is objectioni.* — Sed objici potest, quia votum illud includit saltem hanc conditionem, *superiori placuerit tale votum*, non ex parte materiae, sed ex parte vineuli. Potest in placere actus, et non novum vineulum, seu e converso potest displicere superiori, quod subditus habeat votum jejunaudi Quadragesima, licet non displiceat ut jejunum; ergo donec superior consentiat voto, et votum non obligabit. Propter hoc aliqui dixerint, generaliter de votis religiosorum sunt non obligare, donec innotescat superiori, et ille vel consentiat, vel saltem non contradicat, quod erit tacite consentire; et exponunt D. Thomam, diet. art. 8, ad 3 et Ratio est, quia religiosus non habet dominium suæ voluntatis, sed est apud Prælatum; ideo quamdiu votum non confirmatur a Prælato, non censetur factum ab habente dominium illius voluntatis, et ideo non obligat. Hoc repugnat dictis in præcedenti capite, i. hæc ratio soluta est, quia religiosus non caret dominio suæ voluntatis, ut ad usum tum et validum ejus semper indigeat posse consensu, seu approbatione sui superioris: unus enim est, quod non sit contrarius. Ergo duplum sensum posse habere antequam: unus est de conditione affirmativa, id nisi superior positive consentiat, vel votum approbet, et sic falsum est antecedens, nullo jure ostendi potest necessitas, seu usio talis conditoris, et hoc probant omnia adducta in præcedenti capite. Quocirca in corpore non est necessarius consensus Prælati, nec expressus, nec tacitus, nec sumptus; nam quamdiu de facto non tollit votum a superiori, quia forte illud ignorari etiam credatur illi displicere, et reputurus si illud sciat, ipsum votum ex se esse illieax ad obligandum, et ideo actu obligeatur. Ahi ergo modo potest illa conditio intellegi negative, scilicet, *si superior non contradicit*, et declarerit se nolle ut subditus talem obligationem, et sic conditio attingitur de irritatione voti, quæ nonnullam ultatem habet, an in haec materia locum at, propter discursum D. Thomæ in illo 8, et objectionem Richardi contra illum, hoc puncto dicemus infra in lib. 6, in primo loco.

*Secunda assertio: vota religiosi de actibus regulæ valida sunt.* — Dico secundo: vota osi de actibus regulæ ad firmandam votum et augendam obligationem in corum vantia, valida sunt, et absoluta ex parte

materiæ. Hæc est D. Thom., in eodem art. 12, ad 2. Et ratio est eadem quæ præcedentis assertionis, quia tales actus non solum sunt honesti, sed etiam sunt consili; imo respectu talis personæ possunt dici ad perfectionem necessarii, quia talis persona profitetur statum illum ut viam suæ perfectionis acquirendæ. Addo etiam ex D. Thom. supra, Prælatum non posse hos actus prohibere, stante obligatione regulæ, quia non est illi data potestas in destructionem, sed in ædificationem; et ideo talia vota non includunt conditionem, Nisi Prælatus restiterit; nam, licet possit dispensare, subditus non cogitur acceptare dispensationem, ut dixi; et ideo, stante voto, tenebitur illud servare. Quod si talis sit casus, in quo superior possit præcipere actum regulæ contrarium, tunc procedet quod diximus de actibus præceptis, scilicet, in eo eventu cessare obligationem regulæ; et ideo non esse illam materiam, de qua tractamus, quia jam talis actus hic et nunc non est ordinatus per regulam, quandoquidem potest per Prælatum absolute prohiberi. Vel etiam dici posset, in illo voto involvi conditionem, Nisi res ita mutentur, ut regula non obliget ad talem actum, quod non contingit, nisi quando melius est non servare materialiter (ut sic dieam) regulam, quam illam exequi, quæ conditio cum proportione sumpta generalis est, et ideo non facit votum conditionatum.

*7. Tertia assertio: vota de bonis melioris ordinis non prohibitis per regulam valida sunt.* — Dico tertio: vota de bonis melioris ordinis, quæ per regulam nullo modo prohibentur nec præcipiuntur, valida sunt in religioso, et statim obligant, licet includant conditionem negativam, *Si Prælatus non prohibuerit.* Sumitur ex D. Thom., in d. art. 8, in corp., ad 3, et solum oportet ultimam ejus partem ostendere, nam, explicata illa conditione, cætera erunt clara. Ad illam autem partem probandum est illieax discursus, quo ibi utitur D. Thomas. Nam, licet per votum obedientiæ non subjiciantur actu omnes et singuli actus religiosi voluntati Prælati, quasi positivæ regulæ illorum, subjiciuntur nihilominus potestati, quia nullum est tempus in quo Prælatus non possit præcipere subdito, et positive disponere quid agere debeat, ubi per alia præcepta vel regulam dispositum nou sit; ergo in tali voto subditus, ut licitum sit, necessario involvitur illa conditio, *Si superior non prohibuerit*, vel aliquid repugnans non præcepere. Probatur consequentia, quia votum, ut sit licitum, non

debet esse in praेजudicium alterius: esset autem in praे�judicium Praelati et potestatis ejus, nisi in tali materia talem conditionem involveret; includit ergo illam. Et ita non procedunt contra hunc discursum instantiae Richardi, quae solum sunt de materia necessaria, et pertinent ad observationem preeceptorum, ut non mentiri, et similia, de quibus in prima assertione dictum est; nunc autem loquimur de actibus supererogationis, in quibus instantiae locum non habent. Ex hac ergo conditione constat, materiam illius voti licitam esse, quia per se bona est, ex melioribus bonis, et non prohibita, et promissa intelligitur sub exceptione prohibitionis; ergo votum religiosi de tali materia illum obligat. Constat deinde conditionem illam, quamdiu non impletur, non suspendere obligationem voti, quia non ad hoc ponitur, sed a. l excipiendam seu tollendam obligationem pro tempore in quo fuerit impleta conditio; ergo quamdiu non impletur, votum manet absolutum, et actu obligans. Ideoque si ante prohibitionem superioris votum violetur, graviter peccabitur ex genere suo, ut recte Cajetanus, d. articulo octavo, notavit.

*8. Dubium. — Solutio.* — Interrogabis: si secundum perfectionis ordinem, seu regulam talis religionis debeat religiosus votum suum declarare Praelato, et id facere omittat, et ideo fortasse conditio non impletatur, quia, si Praelatus haberet talis voti notitiam, illud prohiberet, numquid hoc sufficiet ut non obliget votum? Videtur enim tunc religiosum illum imperfecte aeturum, si absque scientia Praelati votum exequatur, et consequenter votum non obligare, quia non obligat ad imperfecte operandum. Respondeo: si ad faciendum opus promissum non erat necessaria Praelati scientia, ideo in eo casu votum obligabit. Nam, licet fortasse religiosus ex alio capite imperfecte agat, non aperiendo votum suum Praelato, votum non est causa hujus imperfectionis, nec ad illam obligat; et ideo nihil obstare potest, quominus votum implendum sit, cum de se possit recte et sine imperfectione fieri. Neque etiam sufficiet quod fortasse superior resisteret, si votum sciret, quia id incertum est, et obligatio non est ablata, nec materia est prohibita.

*9. Quarta assertio: cum juxta regulam prohibitum est ne opus fiat inscio superiorre, votum de tali actu non est invalidum. — Responsio aliquorum.* — Dico quarto: quando juxta regulam prohibitum est ne opus fiat sine licen-

tia superioris, votum de tali actu non est invalidum, licet non obliget ad actum nisi impletione conditione affirmativa quam illud votum includit, *Si superior fuerit contentus*, quae suspendit obligationem, donec impleatur; et ideo tale votum proprio conditionatum est. Ita sumitur ex D. Thoma, articulo octavo, ad 3 e 4, ubi bene id exponit Cajetanus, in 1 dul art. ; et ibidem Soto, et alii, et Navar., d numero 67. Et imprimis quod illa conditio necessaria, probatur, quia alias votum eset de re vel mala, vel saltem regulæ et perfectioni contraria, ad quam votum non obligat, cum esse debeat de meliori bono. Item quis voveret hoc facere sine licentia superioris, votum non obligaret, quia esset directe agendo contra regulam; sed tale est votum illud, nisi conditio subintelligatur; ergo e necessario subintelligenda. At vero, subintelligata conditione, materia est honestissima, simpliciter de consilio, seu melior quam oposita; ergo ita est votum intelligendum, ita obligat. Dicunt aliqui, etiam obtenta facultate, non esse melius facere tale opus, quoniam melius est conformari regulæ prohibenti illi et ita votum illud simpliciter non obligat. Sed respondemus hoc non recte accommodare huic assertioni, quia supponitur falsum; tal enim actus non prohibentur per regulam, in saepè consuluntur; sed præscribitur definit modus, scilicet, ut fiant juxta superioris aratrium, sine quo modo prohibentur. Et ideo servato illo modo, actus simpliciter est melius, et nullo modo discordans a regula. Unde licentia illa non est dispensatio vel relaxatio regulæ, sed potius est observatio et exercitio ejus, et ideo necessitas ejus non obstat voluntari voti.

*10. An obliget votum illud ad petendam facultatem a superiori ad efficiendum opus promissum.* — Sed quærendum superest an tum illud obliget absolute, saltem ad petendam facultatem a superiori ad efficiendum opus voto promissum. Nam videri potest, nime ad hoc obligare votum, quia homo non vovit, sed tantum opus sub conditione i Praelatus facultatem dederit, quod longeversum est. Item in aliis votis conditiones, non obligatur quis ad procurandum ut conditione impletatur, sed solum ut sit paratus impere promissum, stante conditione; ut si infirmus voveat religionem, si salutem recuperet, non tenetur ex vi voti speciali modo salutem procurare; ergo similiter in praesenti. Itensit quis voveat se daturum eleemosynam, si

donum aliquod dederit, non obligatur ex voto ad procurandum donum illud; et si quis voeat religionem, si consenserit, non tenetur procurare consensum, etc.; ergo idem est in praesenti.

11. *Resolutio superioris dubii.*— Nihilominus dicendum est, votum illud obligare, per se loquendo, ad petendam facultatem a Praelato ad faciendum tale opus. Ita docet Cajetanus supra, quem alii sequuntur. Ratio autem est, quia hoc est intrinsece inclusum in objecto, et ratione talis voti: primo, quia votum illud frustra fieret, et ridiculum esset, nisi ad hoc saltem obligaret; nam cum non obliget ad opus, nisi supposita facultate, et facultas non soleat dari nisi petatur, inutilis esset obligatio, nisi ad facultatem petendam absolute et sine alia conditione cogeret. Secundo, quia in conditione illa, *Si facultas detur*, subintelligitur necessario, et quasi per correlationem, *Si facultas petita detur*, quia haec est moralis conditio talis facultatis, ut non aliter detur; ergo includitur in tali voto, quod talis facultas petenda sit. Tertio, haec est moralis intentio voventis; nam cum actum promittit, intendit illum facere eo modo, quo moraliter et ordinate potest: modus autem ordinarius et eligiosus, quo talis actus fieri solet, est petendo facultatem a superiori; ergo haec est etiam intentio in voto illo inclusa secundum ordinarium et moralem sensum ejus. Sic enim quando religiosus proponit jejunare, quando sine ieiucitate Praelati id facere non potest, virtute proponit facultatem petere a Praelato; ergo militer in praesenti. Denique qui promittit nem, virtute promittit media moraliter necessaria: in praesenti autem petitio facultatis medium moraliter necessarium, ut opus omissum fiat, vel fieri possit, ut promissum est; ergo.

12. *Fit satis objectionibus.*— *Ad primam.*  
*Ad secundam.*— Ad objecta vero in contrarium respondetur. Ad primum, negando assumptum; nam in illa conditione recte intellecta includitur votum petendi facultatem. Ad secundum vero de votis conditionatis, dico quod posse generalem regulam assignari, quod conditionaliter vovens non teneatur procurare conditionem, sed distinctione opus esse. Nam conditio non includat actionem præviam ius voventis honestam, et capacem oblationis voti, et necessariam ad actum prosum, tunc non obligabit votum ad procurandam conditionem; ut si conditio pendeat tum ex extrinsecis causis, ut si navis vene-

rit, tunc non tenetur vovens aliiquid agere, sed expectare eventum. Et tale est illud exemplum, *Si salutem recuperavero*, juxta communem sensum et intelligentiam, quia tunc solum vovetur religio in gratiarum actionem pro beneficio salutis, si concedatur; homo vero non intendit se obligare ad illam procurandam specialiter propter executionem voti, sed id supponit, prout ordinarie fieri solet. Item si conditio pendeat a vovente, non tammen pertineat ad meliora bona, non intelligitur inclusa in voto, sed supposita sub eadem conditione; ut si quis vovet dare eleemosynam ex luero, si ludendo vel negotiando illud comparaverit, non obligatur ad ludendum vel negotiandum, sed totum illud intelligitur sub conditione positum: *Si lusero, vel negotiatus fuero, et lucrum consequar*, etc. Idemque est de illa conditione, si rex aliquid donaverit, nam ordinarie non obligatur homo ad petendum, sed ad suum supponit regem esse id facturum, aut sub conditione involvitur eodem modo. Secus vero est si conditio intrinsece includat actionem præviam ipsius voventis, quam postulabant verba promissionis; tunc enim votum ad illam obligat; ut in exemplo de illa conditione, *Si pater consenserit*, ibi includitur proponendum esse patri, ut possit consentire vel dissentire, et in significatione et communi sensu talium verborum hoc includitur, ideoque votum ad hoc obligabit. Idemque est in nostro casu, quia petitio facultatis talis est opus supererogationis, et quasi inchoatio operis promissi, quæ absolute est in potestate voventis.

13. Hæc vero intelligenda sunt, per se loquendo, ut dixi; nam si expresse intentio voventis fuisse non se obligare ad petendam licentiam, sed solum ad faciendum opus, quoties contigerit licentiam dari, vel quia solet interdum generaliter dari, etiam non petita, vel quia expresse vult vovens petitio nem sibi esse liberam, tunc clarum est non obligari. Item si interveniat ignorantia, ut quia vovens credidit non esse sibi necessariam facultatem, et ideo vovit, tunc non videtur se obligasse ad petendam facultatem, quia ignorantia abstulit voluntatem. Idemque est si, tempore quo factum est votum, nulla erat prohibitio non faciendi tale opus sine licentia, sed erat omnino liberum, post votum autem factum necessitas licentiae imposta est; tunc enim non videtur obligare votum ad illud gravamen, nec cum tali rerum mutatione, quod notavit Aragon., d. q. 88, art. 8.

Extra hos vero casus votum obligat, ut dixi; semper vero est intentio voventis attendenda.

14. *An subditus teneatur votum explicare superiori, vel sufficiat facultatem petere ad opus.*

— Ulterius vero interrogandum superest circa hanc partem, an subditus teneatur tunc votum suum explicare superiori, vel sufficiat facultatem ad opus postulare, in hoc enim variant auctores. Quidam censem necessarium esse in facultatis petitione aperire, se esse obligatum voto ad opus faciendum. Ita tenet Soto, libr. 7 de Just., quæst. 3, art. 1; sequitur Angl., q. de Voto, articulo septimo, diffic. 3; inclinant Arag., dicens esse securius, et Valent., dicens esse tutius. Fundamentum est, quia explicando votum superior magis moveatur ad concedendam facultatem, et attentius rem considerabit prius quam negare audeat. Confirmatur, nam qui votet, tenetur procurare, et quod in se est facere, ut votum impleat; sed ille non videtur facere sufficientem diligentiam ad implendum votum, nisi petat facultatem ad illud implendum formaliter, et non tantum quasi materialiter ad faciendum actum promissum; ergo tenetur priori modo illam petere, quod facere non potest, nisi notificando votum suum. Confirmatur secundo, quia negotio facultatis ad faciendum illum actum est quedam irritatio voti; sed hæc fieri non debet sine cognitione voti, eum sit actus humanus, et potestatis gubernativæ, et magni momenti; ergo, quamvis superior neget facultatem inseius voti, subditus habens votum non manet in conscientia securus, quia illa negotio et irritatio subreptitia videatur.

15. *Sensus secundæ sententie.* — Alii existimant satis esse facultatem petere a Praelato ad faciendum actum per votum promissum, ut ad jejunandum, peregrinandum, etc., etiamsi nulla mentio voti fiat. Ita Navar., cap. 12, num. 69; Palac., 4, d. 38, disp. 3, circa medium. Et idem sentit Cajet., d. q. 88, art. 8, in dub. 2, licet postea lubrice loquatur, et in Sum., verb. *Votum*, c. 3, de Condit. voti ex parte voventis. Sensus autem hujus sententiae est, si vovens speciali intentione non intendat se obligare ad votum declarandum superiori, satisfacere obligationi voti, petendo simpliciter facultatem ad actum promissum; nam si expresse etiam aliud intendat, clarum est obligari, quia illud est apta materia ad voti obligationem, et tunc ex intentione voventis votum ad illam extenditur. At vero, seclusa hac intentione, non est unde oriatur illa obligatio, quia ex vi voti simpliciter facti de jejuno,

nio, verbi gratia, non obligor ad dicendum superiori me id vovisse; ergo. Probatur antecedens primo, quia petendo facultatem ad opus faciendum, adhibeo medium necessarium et sufficiens, ut opus mihi liceat, et consequenter ut expleam votum; ergo non est unde major obligatio oriatur. Probatur consequentia, quia illa obligatio petendi facultatem non est ex intentione expressa, sed ex implicita; in illo autem objecto in rigore non involvitur nisi id quod sufficit, et necessarium est ad votum honeste implendum. Et hæc ratio evidentior fiet respondendo ad fundamenta contraria. Secundo, si religiosus advertat, potest vovere tale opus eum intentione petendi facultatem ad opus, et non se obligandi ad aperiendum votum, neque in hoc male faciet, sed tunc obligabitur voto juxta intentionem suam, sicut diximus e contrario obligari ad explicandum votum, si id expresse intendat nam æqua debet esse utriusque partis conditio; ergo ubi neutrampartem directe et expresse intendit, interpretandum est votum cum minimo onere, quod ad ejus honestatem, vaorem, et observationem, secundum verborum proprietatem sufficiat, juxta regulam textus i leg. *Si ita stipulatus*, 109, ff. de Verborum obligatione. Tertio, saepè declaratio voti, vel promissionis potest voventi esse molestissima non est ergo talis obligatio imponenda sin majori fundamento.

16. *Auctoris judicium in predictis sententiis.* — Quapropter, licet in ordine ad perfectionem, vel melius esse, prior sententia consulenda videatur, et in hoc sensu dici possitior et securior, in rigore obligationis præcepti, hæc posterior verior et sequenda v detur, ne laqueos et vincula multiplicantur sine cogente causa. Nam quod tractamus votis personalibus, habet locum in realib[us] ut infra videbimus; esset autem molestus uxori, quæ vovit facere eleemosynam, decrare marito votum suum; satis ergo erit, si voluntatem petat ad eleemosynam faciendam, si negetur, voto pro tunc non obligetur. Ita quod de voto dicimus, habet locum in huma promissione; si ergo religiosus promisit alio facere opus, quod sine facultate superioris cere non potest, satisfaciet promissioni, intendendo facultatem ad opus; quod si eam non obtineat, non est cogendus promissionemclarare, ut licentiam extorqeat; nam sarebit valde onerosum, et non est verisimile huius ad hoc obligari.

17. *Fit satis fundamento oppositæ sententie.*

— Ad fundamentum ergo contrariae sententiæ respondeo primo, concedendo explicationem voti esse efficacius medium ad obtinendam licentiam, et negando consequentiam; quia non tenetur vovens ex vi voti ad faciendam summam diligentiam, quia neque hoc expressit, neque votum includitur. Et patet, quia religiosus vovendo sub tali conditione, *Si prælatus concesserit*, non se obligat ad adhibendam summam et extraordinariam diligentiam, ut licentiam obtineat, sed solum illam quæ ex vi illius conditionis postulatur, et a religiosis exhiberi solet. Dico vero ulterius, quod sicut declaratio voti potest inducere Prælatum, ita etiam potest avertere voluntatem ejus a facultate concedenda, quia forte moleste feret quod subditus voverit ante petitam facultatem, et quasi in odium vel poenam negabit facultatem; ergo in re dubia non est impouenium illud onus. Essetque maximum, si subdus cogeretur conjecturam facere, an sit utilius ad licentiam obtinendam aperire votum, id necessario eligere debeat quod conjecterit esse aptius, quia hoc esset valde aruum, et scrupulis ac dubiis expositum; et non est credibile religiosum voventem intenisse se ad hoc obligare. Et per hæc etiam resonum est ad primam confirmationem.

18. In secunda vero petitur aliud dubium, scilicet, an hoc sufficiat ad voti irritationem? Nam Cajetanus negat sufficere, Palatius vero cit sufficere ad irritationem indirectam, quæ ex parte materiae, quia non est actus jurisdictionis, sed dominii. Sed hoc dubium habet proprium locum infra, libr. 6, et ideo illud remittimus in eum locum. Nunc vero dicens, si facultas simpliciter petita negetur a cœlato, satis id esse ut votum non obliget eo tempore, pro quo censemur durare illa prohibito Prælati, quia sufficit ut materia sit licita, seu apta ad votum. An vero illa appellanda irritatione vel suspensio obligans voti, et an subditus obligatus maneat petendum iterum facultatem, juxta variationem votorum judicandum est, ut citato loco emus. Ubi etiam examinabimus quæstionem aliam hic valde controversam, an postquam Prælatus facultatem concessit ad votum eundem, possit illam revocare. Et e contrario, an postquam illam negavit, si iterum imponit concedat, teneatur subditus votum impere. Hæc enim omnia connexa sunt cum irritatione, et ideo non possunt commode hic proveniri.

9. Quinta assertio: votum religiosi prohibi-

*tum per regulam nullum est.*—Dico quinto: votum religiosi de actu simpliciter prohibito per regulam nullum est, nullamque obligationem inducit. Hæc assertio vel est prætermissa a Cajet., Soto, Navar., et aliis allegatis, vel videntur sentire contrarium, quia de his votis, quæ sunt de rebus contra regulam, videntur generaliter affirmare includere conditionem, *Si superior consenserit*, et sub illa censent obligare, et consequenter etiam obligare ad consensum superioris postulandum. Assertio nem vero oppositam docuerunt multi Theologi docti nostri temporis, et inter eos refertur Victoria, et mihi videtur probabilior, et vera, et consentanea his, quæ D. Thomas docet, dicto art. 12, ad 2. Et declaratur in hunc modum: nam quæ regula simpliciter praecipit religioso, per se spectant ad majorem ejus perfectionem, et similiter consultius est vitare ea quæ simpliciter prohibet; ergo, licet votum de his fiat, non obligat, quia non est de meliori bono. Secundo, tale votum non obligat absolute ad actum promissum, nec sub conditione, *Si superior revocet prohibitionem*; ergo nullo modo. Major probatur, quia absolute ille actus est prohibitus, ut supponitur; ergo absolute non potest cadere sub votum. Dices: prohibitio regulæ non obligat sub peccato; ergo, non obstante prohibitione, actus esse potest studiosus; ergo, non obstante prohibitione, votum poterit absolute obligare. Respondetur: concessa majori, ordinarie loquendo, seu in religionibus, ubi ita declarata est regulæ obligatio; et concessa etiam minori ex vi regulæ, nam practice, et ex circumstantiis, vix talis actus fit sine aliqua culpa, ut infra suo loco dicam. Toto (inquam) antecedenti concesso, negatur consequentia, quia non semper materia honesta est materia voti, si impedit honestiorem, seu materiam consilii; respectu autem religiosi melius est, et ad consilium pertinet regulæ observatio; et ideo actio, vel omissione absolute prohibita per regulam saltem est quid imperfectum respectu talis religiosi, quia impedit majus bonus. Et ideo votum de tali materia non potest absolute obligare.

20. Hinc vero probatur altera pars, quod nec sub conditione obliget, quia licet Prælatus revocet prohibitionem, ad summum se habebit tanquam dispensans in regula; sed votum non obligat ad operandum ex dispensatione; ergo. Major patet, quia prohibitio regulæ est generalis (ut supponitur) et absoluta; nam, licet includat conditionem, Nisi superior dis-

penset, illa generalis est, quæ non facit votum conditionatum, et ita de facto obligabat, ut etiam suppono; ergo ablato illius obligationis est quædam dispensatio. Minor autem probatur, quia per se melius est servare regulam, quam uti dispensatione ad operandum contra illam; ergo usus talis dispensationis non est materia voti, quia non est de meliori bono; ergo multo minus potest esse materia voti talem dispensationem postulare. Ergo nec potest votum obligare ad talem conditionem, vel sub tali conditione. Confirmatur quia ordinarie, ea, quæ sic prohibentur per regulam, sunt opera minus idonea ad perfectionem, vel aliquo modo illam impedientia, et e contrario quæ præcipiuntur, magis ad perfectionem disponunt; ergo quoties talia fuerint, non potest votum obligare ad procurandam dispensationem in illis. Quod si interdum videntur aliqua præcipi aut prohiberi propter corporis commoditatem, in illis metu principalis respectus habetur ad spiritualem profectum, et maxime per hæc consultitur communii bono religionis, ut debitus ordo servetur, et omnia convenienter fiant, quod communie bonum præferendum est privato. Ergo semper servare regulam, juxta regulæ intentionem, per se loquendo, melius est; ergo votum non obligat ad agendum contra illam, etiam ex concessione Prælati.

*21. Objectio. — Solutio.* — Dices: interdum potest esse talis dispositio subditi, vel corporalis, vel spiritualis, ut secundum prudenter melius sit uti dispensatione, et agere contra regulam, quam rigorem vel litteram ejus servare; ergo tunc saltem obligabit votum, nec doctrina generalis erit. Respondeo, ideo semper additum esse *per se loquendo*, quia in rebus moralibus sermones generales sunt secundum ea quæ ordinarie accidunt; casus vero extraordinarii accidentales sunt. Dico præterea, in illis casibus particularibus, consideratis circumstantiis, regulam non prohibere simpliciter talem materiam, et concessionem superioris non tam esse dispensationem, quam interpretationem, quod tunc melius sit non servare materialiter (ut sic dicam) regulam. Et ideo illi casus potius reducuntur ad præcedentem conclusionem, quia pro illis casibus regula non absolute obligat, sed ad summum obligat, ut non prætermittatur sine licentia superioris, ne exceptiones fiant privato arbitrio, sed superioris. At vero loquendo de prohibitione absoluta regulæ in sua vi et robore perseverante, assertio hæc

generaliter procedit, et videtur quidem sufficienter probari discursu facto. Et potest confirmari exemplis aliorum fidelium; nam si quis voveret jejunare in die Dominico, certe non obligaretur voto ad petendum a Pontifice facultatem servandi tale votum; quia est de re simpliciter prohibita intuitu religionis, et melius est conformari communi consuetudini, quam dispensatione uti. Item si quis ex quaenque devotione voveret communicare aut facere sacrum bis in die, subintelligens conditionem, *Si Papa concederit*, non obligaretur voto ad petendum talem dispensationem, quia simpliciter melius est in tali materia communem regulam sequi.

*22. Denique ad hanc assertionem confirmandam adduci possunt jura civilia, quæ dicitur, stipulationem de re lege prohibita esse nullam, L. *Si stipuler*, 35, ff. de Verborum obligationibus. Quod aliae leges declarant procedere, etiamsi stipulatio fiat sub conditione, *Si princeps dispensaverit*, ut sumitur ex L. *Inter stipulantem*, 83, § *Sacram*, et ex L. *Continuus*, 137, § *Cum quis*, ff. de Verb. oblig. Unde multi graves Doctores docuerunt, etiam inter homines promissionem de re lege prohibita in ordine ad dispensationem esse nullam, et specialiter videri potest Henr., lib. 12 de Matrim., cap. 10, n. 4, ubi illam sententiam sequens, rationem reddit nostræ similem: quia melius est sequi legem communem, quam ut dispensatione. Sed contra, quia ex dicto exemplo potest retorqueri argumentum, quia simpliciter probabilius est, promissionem inter homines sic factam esse validam, et obligare saltem ad expectandum responsum principis, quando materia est ordinarie dispensabilis, et creditur, juste posse obtineri dispensationem, ut late disputat Saneius, libr. 5 d Matrimon., disput. 5, quæst. 1: ergo ideo erit in nostro proposito. Respondemus negando consequentiā; est enim magna diffrenzia inter votum et promissionem humanam, ut promissio humana valeat, non oportet ut sit de meliori bono in ordine ad Deum sed satis est ut sit de re honesta, et possib secundum rectam rationem, salva justitia quæ omnia inveniuntur in illa promissione de re prohibita per legem positivam, ut su verbi gratia, sponsalia inter consanguineum ordine ad dispensationem Papæ. Et id parum refert quod talis promissio non sit de meliori bono; nam post promissionem ja est necessarium bonum; at vero votum ei debet de meliori bono; et ideo a principe*

non tenet de re prohibita, etiam sub illa conditione. Et ideo ratio illa in voto efficacior est quam in humana promissione. Sic votum religiosi transeundi ad religionem laxiorem, vel æqualem, etiam sub conditione, *Si Pontifex consentiat*, ad nihil obligat, quia est de minori bono; secus de voto Episcopi assumendi statum religiosum, si Papa dispensem; nam tale votum forte obligat (ut infra suo loco videbimus), quia, omnibus pensatis, censetur esse de meliori bono. Nec Episcopo est simpliciter prohibitum religiosum fieri, sed solum ne id faciat sine auctoritate Pontificis, et ita hoc votum magis pertinet ad præcedentem conclusionem, quam ad præsentem.

23. *Sexta assertio: votum religiosi de materia excedente obligationem regulæ validum est.* — *Objectio.* — *Solutio.* — Dico sexto: votum religiosi de materia excedente, seu superante obligationem regulæ, quale censeri potest votum transeundi ad strictiorem religionem, simpliciter et absolute validum est, et obligat independenter a consensu Prælati. Hæc est communis; nam, ut infra videbimus, omnes docent tale votum non solum validum, sed etiam firmum esse, et irritari non posse. Et ratio est, quia illud votum est de meliori bono, quod per regulam prohiberi non potest, unde non est contrarium regulæ, sed supram illam. Et ideo quoad hoc votum non subditur eligiosus voluntati Prælati, nec quoad emisionem ejus, nec quoad executionem, quia in ipsam professione laxioris religionis quoad perpetuitatem, intelligitur inclusa conditio non impediendi transitum ad meliorem frugem; via de ratione status perfectionis est, ut non impedit augmentum perfectionis. Dices: religiosus non potest transire ad strictiorem usque licentia; ergo votum includit hanc conditionem. Respondetur: imprimis posse nittere votum sine licentia; deinde, posse iam exequi sine licentia obtenta, et ita ex parte non includit conditionem affirmativam, vel negativam. Non potest tamen de cito transire sine licentia saltem petita ex oratione juris. Tamen quia petere licentiam in potestate voventis, ideo non includit conditionem pendentem ab alio, sed absolute tum obligat, qua obligatione supposita canes obligant ad servandum modum debitum executione talis voti.

24. *Alia objectio.* — *Solutio.* — Sed quid si pontifex prohibuit transitum ad aliam religionem, licet strictiorem? Numquid votum transeundi ad illam obligabit, saltem sub condi-

tione, *Si Papa dispensaverit*, et consequenter obligabit ad dispensationem petendam? Respondeo imprimis, vix judicari posse religionem illam esse perfectiorem, ad quam transitus prohibitus est, quia non videretur transitus prohibendus, si clarus esset excessus. Videtur ergo in illa prohibitione supponi saltem quædam æqualitas, qua supposita melius est permanere, vel licet non supponatur æqualitas omnimoda, saltem non censetur esse tanta distantia, quin omnibus pensatis melius sit in incœpto statu permanere, et ex hac parte raro videtur votum illud in ea hypothesi obligare. Tamen quia hæc prohibitio Pontificis potest interdum fundari in majori utilitate et convenientia in ordine ad bonum commune, et ad quietem et pacem religiosorum, et ideo esse justa, etiamsi in particulari constet transitum prohibitum esse ad perfectiorem seu strictiorem religionem, ideo addendum videatur, quando id constiterit, votum in particuli obligare sub ea conditione. Quia tunc ipsa prohibitio non est accipienda tanquam omnino absolta, sed solum sub simili conditione, scilicet ut transire nemo audeat, non consulto Pontifice, ejusque licentia obtenta. Et ratio est, quia semper votum illud, sub conditione factum, est de meliori bono; et ideo prohibitio juxta subjectam materiam est intelligenda.

25. Sed quæret tandem aliquis, esto ex vi status non sit absolute prohibitum religioso nova vota facere, possitne Prælatus nihilominus hoc prohibere. Respondeo breviter posse saltem prohibere ne id faciat, nisi prius petita licentia, imo etiam posse hoc per regulam alienus religionis statui; quia per hoc non prohibetur opus perfectionis, sed providetur modus quo melius fiat. Sic enim prohibentur interdum ne fiant opera pœnitentiæ, orationis, non petita prius licentia; eadem autem ratio vel certe major est de voto. Sed quæres ultius an, si votum fiat non obstante tali prohibitione, validum sit. Respondeo, si tantum sit simplex prohibitio, validum esse votum, quia multa fieri prohibentur, quæ facta tenuerint. Et licet votum tunc male vel imperfecte fiat, nihilominus potest esse de materia capaci obligationis. Dubium autem esse potest, an possit esse talis prohibitio cum irritatione, quæ antecedenter faciat votum esse nullum. In qua non dubito, quin per legem, seu statutum legitima potestate factum, in tali religione possit hoc fieri propter specialemodum subjectionis et obedientiæ, quem religio-

si profitentur, ut infra videbimus: non videotur tamen esse in usu talis modus constitutionis, seu prohibitionis, neque regulariter esset expediens. At vero, seclusa lege irritante, non videntur posse Prælati privata auctoritate inhabilitare (ut sic dicam) subditos ad votendum, quia nullibi est illis concessa hæc potestas. neque ex vi professionis aut obedientiae religiosæ sequitur; nam sufficit ut, si expedire judicaverint, possint talia vota irritare, postquam facta fuerint, ut libro sexto videbimus.

26. *De aliis subditis.* — *Regula generalis de votis quæ emittere potest uxor sine mariti licentia.* — Ex his facile est doctrinam applicare ad alios subditos. Et primo ad uxorem respectu mariti. Circa quam considerandum est, uxorem non subdi viro per se in omnibus actionibus suis, præsertim in his quæ ad salutem animæ spectant, sed solum in his quæ spectant ad usum matrimonii, et externam familie gubernationem, ut bene declarat Panor., in cap. *Litteras*, de Restit. Spol., num. 27 et 28, et infra, lib. 6, c. 4, latius dicemus. Hinc ergo est ut, non obstante subjectione, uxori liberæ sint multæ actiones et materiæ virtutum, quas maritus illi prohibere non potest; quia debitum obsequium in his, quæ ad suum statum pertinent, non impediunt, de quibus actionibus in particulari hic dicere non possumus, sed in materia de Matrimonio explicandæ sunt. Regula ergo generalis est: vota omnia uxoris de actionibus honestis, et sibi liberis, ita ut in eis sit quasi sui juris, et licita et valida sunt, omninoque absoluta, quia cum illi actus non possint prohiberi a marito, nulla relinquitur conditio quam talia vota includere possint. At vero quoad actiones pertinentes ad jus mariti, non potest uxor votum omnino absolutum, et independens a marito emittere; poterit tamen emittere validum, subintellecta conditione, vel negativa, *Si maritus non prohibuerit*, vel affirmativa, *Si consenserit*, ubi præcessit prohibitio sub tali conditione. Ratio est clara, quia sine tali conditione materia non esset licita. Et ita hæc resolutio cum proportione intelligenda est, juxta dicta de religiosis.

27. Unde etiam intelligi potest idem esse cum proportione de marito respectu uxoris, quantum spectat ad usum seu actum conjugalem, in quibus sunt æqualis juris, juxta c. *Gaudemus*, de Divort., et neuter potest vovere aliquid in præjudicium alterius sine licentia illius. Et eadem ratio est de vo-

to abstinentiæ, et similibus, quatenus in præjudicium conjugis redundare possunt. Dicunt autem aliqui, si votum mariti sit onerosum uxori, et in præjudicium ejus, nou solum infirmum esse, sed etiam illicitum et invalidum, quia est veluti de re aliena. Sed hoc non est verum, nisi votum fiat cum intentione se obligandi ad id faciendum, etiam repugnante uxore. Nam si fiat simpliciter, et bona fide, potius intelligitur habere conditionem subintellectam, *Si uxor consenserit*, sicut de religiosis dictum est; unde materia illius voti non est omnino aliena, sed est actio propria pendens ex consensu alterius. Dices: ergo etiam erit validum votum non reddendi debitum, quia etiam includit conditionem, *Si alter consenserit*. Respondeatur non esse simile, tum quia hoc est directe contra finem matrimonii, et non aliud; tum maxime quia in tali voto involvit repugnantiam talis conditio, nam debitum non negatur nisi petenti et repugnanti. Et hæc est communis sententia Doctorum, quos refert et sequitur Sanc., lib. 9 de Matr., disp. 3, n. 8, et ex dicendis lib. 6 magis constabat. —

28. *De votis quæ filiis familias impuberis emittere possunt.* — Secundo, cum eadem proportione dicendum est de filiis familias, qui puberes et impuberis esse possunt, et utrisque commune est, ut in aliquibus actionibus sint sui juris, quia eis prohiberi non possunt a parentibus, ut sunt observationes præceptorum, et actiones honestæ, quæ obedientiam parentibus debitam non impediunt, de quibus actionibus non impediuntur vovere. In actionibus autem, quæ aliquo modo derogare possunt juri parentum, necessaria est conditio cum proportione, ut ex dictis facile constat. Est autem differentia inter puberes et impuberis, quod vota impuberum subjiciuntur voluntati parentum, non solum ex parte matriæ, sed etiam ex parte ipsius voluntatis, qua in impubere magis est dependens a voluntate parentis, et ideo omnia vota ejus infirma sunt, licet sint valida. Sed hæc differentia ex professo tractanda est in lib. 6. Reliqua ex dicti satis sunt clara.

29. *Quæ vota servi emittere possunt.* — Tertio idem cum proportione dicendum est de servis, qui in operibus suis ordinarie pendent. voluntate domini, et ideo materia talium virorum ordinarie accipienda est cum conditio proportionata, ut nou præjudicet iuri domini. Habent autem isti etiam aliquas actiones honestas, in quibus omnino sunt si-

juris, de quibus votum simplex valet. Et idem est de aliis famulis et ministris, qui in paucioribus actionibus subjiciuntur; quia in ceteris sunt sui juris; et ita doctrina, cum proportione, ad omnes infra Pontificem, quatenus aliquo modo subditi sunt, applicari potest, ut de Episcopis et aliis clericis in quarto capite attigimus, et eadem ratio est de omnibus.

## CAPUT VII.

### AN VOTA REALIA VALIDA ESSE POSSINT IN PERSONIS SUBDITIS.

*1. Quid addat votum reale ultra personale.* — Hæc questio revera est generalis ad omnes homines, et ex eisdem principiis est in omnibus definienda; tamen specialiter tractatur de subditis propter specialem incapacitatem, quam ad hæc vota habere videntur. Votum ergo reale hoc addit ultra personale, quod equirrit materiam externam, seu pecuniam, iuspius usus per votum promittatur (sub ecunia autem omnem aliam rem pecuniae equivalentem intelligimus), et ideo requirit in vovente liberam facultatem utendi ac dissonendi de illa in talem pium usum (quem omnia eleemosynæ semper intelligimus). Quæ autem facultas esse potest, vel dominium in administratione, vel saltem administratione bonorum, quæ ad hujusmodi eleemosynam proprio ac prudenti arbitrio faciendam tendatur. Nam si quis velit eleemosynam cere de pecunia, in quam non habet hujusmodi facultatem, injuste faciet, et votum tale de tali eleemosyna factum nullum erit incapacitate materiæ.

*2. Qui non sint capaces votorum realium.* — hoc ergo principio recte sequitur, omnem in, qui nec pecuniam habet, nec liberam administrationem, non esse capacem votum realium ex defectu materiæ, etiamsi sit subditus, sed maxime liber ad votandum, quantum est ex parte sua voluntatis. De autem non posse facere talia vota, quæ gentilium secundum præsentem statum, sic esset obligatio de re illicita; secus veritatem, si voveat sub conditione, vel pro tempore: pinguioris fortunæ, nam tunc votum referatur ad licitam materiam, et obligat pro tempore implete conditionis. Et ita paterfamilias, vel qui est oueratus debitis, licet subditi alias non sit, si faciat vota realia in præsum familie, vel creditorum, non vale-

bunt, quia tunc obligatio esset vel contra iustitiam, vel contra obligationem pietatis aut charitatis. Quod si egestas et obligatio non sit tam gravis, ut reddat actum illicitum, licet possit esse votum indiscrete factum, quia est nimis onerosum, et ideo possit facile dispensari, non erit per se nullum, donec dispensemetur. Nec de his personis non subditis aliquid, amplius dicere necesse est. Quia vero hæc indigentia, vel impotentia in non subditis est per accidens, et vix est aliquis adeo pauper, qui non possit aliquam eleemosynam licite fare, si sit juris sui, ideo specialiter hæc quæstio tractatur de subditis, in quibus hæc impotentia videtur esse per se; non est autem æqualis in omnibus subditis, et ideo de singulis membris breviter dicemus, scilicet, religiosis, uxoriibus, filiisfamilias et servis. Alii enim subditi non sunt incapaces per se talium votorum, et solum debent observare regulam, ut, si aliena bona administrent vel expendant, non voveant de alieno, sed de proprio, vel si de alieno, juxta domini voluntatem.

*3. An religiosi vota realia possint emittere, et quomodo.* — Primo ergo religiosi nihil habent proprium, et ex haec parte commune omnibus est, ut non possint facere vota realia, nisi eis sit administratio concessa, vel votum fiat sub conditione, si concedatur. Unde hæc regula cum proportione applicata omnibus religiosis, subditis et Prælatis, communis est. Tamen quia Prælati jam habent administrationem ex vi munieris, ideo consequenter habere censentur potestatem faciendi aliquam eleemosynam, juxta quam mensuram possint etiam vota facere valida, et statim obligantia. Quæ ad suminum includereunt conditionem negativam, *Nisi a superiore impediantur*. Nam illi etiam sunt subditi, et sub ea ratione sunt capaces illius conditionis, maxime ratione paupertatis. Et eadem ratione, si Prælatus vellat excedere facultatem ordinariam in eleemosynis faciendis, non posset nisi sub conditione affirmativa, *Si superior concesserit*. Nam tunc se gerit ut subditus, et in omnibus subditis religiosis est illa conditio necessaria, quia nec dominium, nec administrationem, nec liberum usum rerum habent, sed dependentem a voluntate superioris. Quapropter etiam de illis rebus, quæ ad proprium usum eis conceduntur, et quas in eo consumere possunt, vota realia facere non possunt, nisi supposita dicta licentia, vel sub ejus conditione, quia non quilibet usus, sed talis et determinatus eis conceditur. Illa autem facultas concedi potest,

vel in particulari, vel in generali, juxta varios usus religionum, unde reliqua de his votis per proportionem ad personalia intelligenda sunt.

*4. An religiosus, qui absque Prælati licentia emittat votum personale, teneatur petere facultatem ad votum implendum.* — Solum potest in his dubitari, an religiosus, qui absqueulla licentia Prælati, vel ad vovendum, vel dandum eleemosynam, facit votum illam tribuendi, teneatur petere facultatem a Prælato ad tale votum implendum. Nam ratio facta de votis personalibus videtur hie etiam suadere quod teneatur, quia qui vovit finem, tenetur ad medium, alioquin vanum esset tale votum. In contrarium vero facit, quia tale votum non videatur esse consentaneum statui religioso, et ideo videtur esse vanum, et ad nihil obligare. Ut si quis voveret eleemosynam facere de bonis alterius, non obligaretur ad petendam ab eo facultatem, sed potius diceremus tale votum esse indiscretum et ineptum. Ita vero accidere videtur in hujusmodi voto religiosi, cum voveat disponere de rebus non suis, nec suæ dispensationi commissis. Sed exemplum non est omnino simile, quia religiosus est pars illius communis, ad quam illa bona spectant, et ideo participat usum illarum.

*5. Resolutio dubii.* — Quare hie censeo distinctione utendum. Nam si religiosus voveat eleemosynam facere de his rebus, quas ipse in proprios usus consumere potest, cupit autem se aliqua ex parte illis privare, ut aliis bene faciat, credo teneri ad facultatem petendam a superiore, quia materia illius voti optima est, et tale votum non est indecens, nec improportionatum statui religioso, ut per se notum videtur, et ideo merito intelligitur factum sub prædicta conditione, et ad illam obligare. At vero si votum sit de aliis bonis religionis, quorum usus, vel administratio ad privatum religiosum non pertinet, regulariter

credo esse votum impertinens, et ad nihil obligare propter rationem factam, et quia regulariter nec tales facultatem petere expedit. Dico autem regulariter, quia in speciali casu, ubi gravis occurreret necessitas, quam ratio dictaret esse aperiendam superiori, etc., tunc merito posset quis ad hoc ipsum voto se obligare. Quod tamen potius esset vovere procurare eleemosynam, vel remedium illius necessitatis a superiore, quam propriam eleemosynam facere; et ideo extra similem casum dico tale votum esse imprudens, et non obligare, quia non tam est de eleemosyna facienda, quam de superiore monendo ut eleemosynam faciat, quod per se sumptum sine aliis circumstantiis non videtur expediens.

*6. Uxor, filii et servi vota realia emittere non possunt, nisi certa exceptione adhibita.* — Secundo, eadem fere doctrina ad uxores, filios et servos applicanda est. Nam quoad uxores regula generalis est, uxorem non possit facere realia vota absoluta de bonis communibus, nec de suis dotalibus, de quibus non potest libere donare, aut eleemosynas facere nisi juxta concessionem et licentiam mariti vel speciale, vel generalem, vel per consuetudinem. Quia in his non habet liberam ad ministracionem, sed omnino pendet a marito de bonis autem parapernalibus, vel de aliis quibus propriis lucris, si ad ipsam specialitatem pertineant, poterit vovere, nam illorum bonorum habet magis liberum usum. Idemque cum proportione dicendum de filios famili quoad bona paterna, secus quoad propria, habeat castrenia, vel quasi castrenia. idem est cum proportione de servo, quia non habet propria bona, nisi fortasse aliquid servitio suo permittatur acquirere. Neque habent ad materias de donatione, eleemosynis, dominio, et similibus.

# INDEX CAPITUM LIBRI QUARTI

## DE OBLIGATIONE VOTI.

- CAP. I. *Utrum ex voto Deo facto obligatio in conscientia oriatur.*
- CAP. II. *Utrum in voti obligatione Dei acceptatio intercedat.*
- CAP. III. *Quam gravis sit obligatio voti.*
- CAP. IV. *Utrum obligatio voti ex sola intentione voventis possit non esse proportionata materiæ.*
- CAP. V. *De obligatione voti, de quo dubitatur an sit factum.*
- CAP. VI. *De obligatione voti quoad valorem ejus.*
- CAP. VII. *Quomodo votum sit interpretandum quando non est de materia certa.*
- CAP. VIII. *Quomodo singulæ voti circumstantiæ in eo non expressæ determinandæ sint.*
- CAP. IX. *An votum obliget tantum voventem.*
- CAP. X. *Utrum possit vel teneatur aliquis votum suum per aliud implere.*
- CAP. XI. *Utrum obligatio voti ipso facto vel jure transeat ad hæredes.*
- CAP. XII. *Pro quo tempore votum obliget.*
- CAP. XIII. *An votum tempore assignato non impletum desinat obligare.*
- CAP. XIV. *An qui non potest votum implere tempore definito, teneatur anticipare tempus ut implete.*
- CAP. XV. *An qui non implet votum tempore præfixo, ad compensationem postea teneatur.*
- CAP. XVI. *Utrum quæ fiunt contra voti obligationem valida sint.*
- CAP. XVII. *Vota conditionata quando et quomodo obligent.*
- CAP. XVIII. *An cessante causa voti cesseret ejus obligatio.*
- CAP. XIX. *An ex mutatione materiæ cesseret obligatio voti.*
- CAP. XX. *Expediuntur due dubitaciones.*



## LIBER QUARTUS

# DE OBLIGATIONE VOTI.

Diximus de natura et essentia voti, et de causis ac conditionibus ad illud requisitis; consequens est ut de effectibus ejus dicamus. Possumus autem duplē effectum voti distinguere: unus est obligare voventem ad impletum quod promisit; alius est constituere voventem in statu vel via perfectionis. Prior effectus est universalis, et quasi intrinsecus, et proximus voti; et dici potest intrinsecus finis, et veluti effectus formalis, quia votum est veluti quoddam vineulum quod formaliter ligat; licet etiam diei possit quedam moralis efficientia intrinseca voto, et ideo de hoc effectu in praesenti tractamus. Alius vero vel non est universalis omnibus votis, vel est extrinsecus et remotus, et ideo post integrum tractationem de voto in eommuni, in sequenti volumine specialem disputationem de illo instituimus. Ibi dicemus de aliis effectibus impediendi matrimonium, vel rerum dominium, et aliis hujusmodi, qui cum illo effectu conjuncti sunt. Circa voti autem obligationem oportet recolere quod de juramento promissorio diximus, in eo considerari posse antecedentem et sequentem obligationem, utraque enim in voto locum habet. Antecedens dicitur, quae ante votum est de servando debito modo in vovendo, et haec satis explicata est in superioribus libris; et de peccatis quae in ejus violatione committuntur, diceamus libro sequenti. Obligatione autem consequens dicitur, quae per ipsum votum inducitur tanquam effectus ejus; et de hac est sermo in praesenti. Et quamvis explicatio hujus obligationis vix possit separari a culpis et peccatis quae in illis committuntur, nihilominus majoris claritatis et utilitatis gratia, curabimus ea distinguere, et hic solam vim obligandi, et modum ac circumstantias ejus declarare; de peccatis autem quae contra illam committuntur, in sequenti libro dicemus.

## CAPUT I.

### UTRUM EX VOTO DEO FACTO OBLIGATIO IN CONSCIENTIA ORIATUR?

1. *Error antiquus de voto.* — Fuit antiquus error, ex voto nullam oriri obligationem, quem retulit et impugnavit D. Thom., Opusc. 48, c. 12; nam, licet specialiter referat hunc errorem circa votum ingrediendi religionem, tamen motiva, quae refert, generalia sunt de omni voto, quae ad hoc reducuntur, quod melius est opus sponte quam ex obligatione factum. Atque in hoc errore sunt etiam haeretici hujus temporis, qui hac ratione vota contemnunt, ne obligationem eorum admittant, quo de Lampetianis refert etiam Damascenus, libro de Hæres.; et Prateolus, verb. *Lampetiani* Sed contra hunc errorem satis in principio e fine libri primi disputatum est, ubi ostendimus, et actum vovendi optimum esse, et a Deo consulti, et opus, ex illo factum, cæteris pari bus, melius esse quam sine illo.

2. *Prima assertio: votum inducere obligationem in conscientia de fide est.* — Primo ergo de fide certum est, votum inducere obligationem in conscientia, ut fiat quod Deo promisum est. Ita docuit D. Thomas supra, et Quodlib. 3, art. 12, ubi dicit, oppositum esse haereticum. Idem docuit sine censura, 2. 2, c. 88, art. 3, q. 189, art. 3, et conveniunt ones Catholicæ, et antiqui Patres, quos erudi refert Bellarmin., lib. 2 de Monach., c. 16 seq.; Medin., lib. 4 de Contin. Sacer., contro 7. Et multa habentur in Decret., 20, q. 3, 27, q. 1, et 33, q. 5. Est denique satis expressa haec veritas in Scriptura, in locis saepè tatis, Psal. 75: *Vovete, et reddite*, etc. Ubi primum verbum consilii est, secundum obligationis, ut expendit Innocentius III, in c. *Mgnæ*, de Voto. Et ita eodem verbo explicat

æ obligatio, Deut. 23, Ecclesiæ. 5. Et simile est illud Job. 22: *Rogabis Deum, et exaudi te, et vota tua redde*. Idemque optime confirmat illud Isaiæ 19: *Vota rovent Domino, et solvent*; nam solutio respondet debito obligationi. Denique Levit. 7, expresse distinguuntur, *hostia ex voto, vel sponte oblata*, ut significetur id, quod ex voto offertur, non jam ex mera voluntate, sed ex obligatione offerri.

3. Ratione declarat D. Thomas supra hanc eritatem primo, quia inter homines promissiones bona fide factæ obligant; ergo et promisso Deo facta obligationem inducit. Quæ argumentatio est Augustini apud D. Thomam, d. 189, art. 3: *Si inter homines (iuquit) solent in æ fidei contractus nulla ratione dissolvi, quanto magis pollicitatio, quam cum Deo pepigit, solvi sine vindicta non poterit?* Quæ verba eundem Augustinum reperiri non potui; similiter vero habentur apud Leonem Papam, Epist. 9, alias 92, ad Rustic., c. 14: *Si humana icta non possunt impune calcari, quid eis mabit, qui corruperint fædera divini sacraenti?* Atque eodem recedit ratio quam attinet D. Thomas, d. q. 88, art. 3: *Quia homo maxime debet Deo fidelitatem, tum ratione dominii, tum ratione beneficii suscepti, ideo maxime obligatur homo ad hoc, quod impleat vota eo facta.* In qua ratione supponit impleretum ad fidelitatem pertinere; supponit iam, servare fidelitatem esse per se bonum honestum, et debitum hominibus, sicut loci veritatem, quia est necessarium ad societatem humanam, et ideo dicitur fides, quam dicta, esse justitiae fundamentum a Cicene, lib. 1 de Officiis, et Ambros., lib. 1 Of. 1, c. 29; et ideo lib. 2, c. 48, ait, *omniss esse servandam*; ergo maxime Deo.

4. Circa quam rationem ocurrerbat disputa, quæ a Theologis hoc loco frequentius tractatur, an humana promissio, id est, quæ a omnino homini fit, obligationem in conscientia lucat. Sed illam prætermittendam duxi, non quia nec per se spectat ad locum præsen-  
tia, sed in materia de Justitia et de Veritate etianda est; aliquidque de illa attigimus in usc., Select. 1; tum etiam quia ut esse potest dubia, ad fundamentum hujus rationis necessaria non est. Nam quod humana pro-  
missio honesta et acceptata in conscientia obli-  
gationem inducat, ita certum est ut non possit  
dubitatem adduci. Nam ad minimum  
pertinet ad veritatem humanam, quæ semper  
in dictis et factis servanda est, ut sensi-  
l Thomas, dicto articulo 3, ad 1, et clarius

quaestio. 110, art. 3, ad 5, et sumitur ex Ambrosio supra, et ex Augustino, Epist. 19, circa medium, et libr. de Mendac., cap. 20, ubi fidem moralem sub veritate concludit, et ideo etiam leges civiles agnoscunt in humana pollicitatione naturalem obligationem, quam omnino servandam esse jura canonica decernunt, c. 1 et 3, de Pactis. Hoe autem sufficit ad fundamentum prædictæ rationis, sive promissio humana obliget ex fidelitate, sive ex justitia, sive obliget gravi aut levi obligatione, et sive ex illa nascatur actio, sive non; nam hæ quaestiones ad præsens non referunt. Satis enim est quod obliget in conscientia, ut inde a fortiori inferatur, votum in conscientia obligare; in cæteris vero non sunt comparandæ promissiones humanæ cum ea, quæ est ad Deum, cum altioris sit rationis. Unde obiter etiam constat, hanc veritatem de obligatione voti ratione naturali cognosci potuisse, sicut etiam a gentibus respectu suorum deorum fuit agnita. Nam propterea voti reum vocabant eum, qui promiserat diis, et non solverat, ut est apud Macrob., lib. 3 Saturnal., c. 2; et in Leg. secunda, ff. de Pollicitat., dicitur: *Si quis rem aliquam voverit, voto obligatur.*

5. An voti obligatio sit ex justitia.—Quæri vero potest circa voti obligationem, an dicenda sit aliquo modo justitiae, eo modo quo potest esse justitia ad Deum, an sit solius veritatis, vel possit esse utrinque rationis. Et ratio dubitandi est, quia votum solum est quædam promissio simplex, seu pollicitatio Deo facta; at vero tota ratio promissionis, quoad obligationem ejus, est, ut fiat verum quod dictum est; ergo in hoc solo consistit obligatio voti. Minor probatur, primo ex D. Thom., d. art. 3, q. 88, ubi ait, solvere missa, ad fidelitatem pertinere; fidelitas autem non est nisi veritas, ut supponit in q. 80; et sentit in eodem art. 3, adducens Augustinum, dicentem, fidem (id est, fidelitatem) dictam esse ex hoc, quod dicta fiunt. Et in his tantum principiis fundat obligationem; et eodem fere discurrit utitur d. q. 189, art. 3; et q. 89, art. 7, dicit, obligationem juramenti promissorii ad hoc tendere, ut veritas dictorum adimpleatur; eadem autem ratio est de voto. Eamdem doctrinam confirmat Cajetanus, 2. 2, q. 113, art. 1, ubi docet debitum faciendi quod promissum est, per se ac formaliter ad veritatem pertinere, et ita sentit de promissione homini facta; idem ergo erit de promissione facta Deo; nam quod locutio et opus ordinetur ad hanc vel illam personam, non variat rationem formalem pro-

missionis aut veritatis, sed ad summum inducit majorem vel minorem obligationem in illo ordine. Ratio addi potest, quia de ratione justitiae est, ut fundetur in jure alterius, ad quem est obligatio ejusdem justitiae; sed votum, et in universum promissio non fundat obligationem suam in jure promissarii, sed in sola veritate, ac fidelitate promittentis; ergo. Probatur minor, quia promissio nec supponit illud jus in alio, cum sit mere liberalis, nec dat illud, quia non est donatio de praesenti, sed sola promissio de futuro.

6. In contrarium vero est primo, quia obligatio voti est obligatio religionis; at religio est pars justitiae, quatenus ad Deum esse potest; ergo. Secundo, quia alias obligatio non esset gravis seu legalis, sed esset levis seu moralis; consequens est falsum, alias transgredi votum non esset ex suo genere peccatum mortale, quod esse omnino falsum, ostendemus in principio libri sequentis; ergo. Sequela patet, quia obligatio veritatis etiam respectu Dei non est gravis. Unde qui fiete et ore tantum vovet, Deo mentitur, et nihilominus non peccat mortaliter; ergo idem esset in voto implendo, si ejus obligatio tantum esset cuiusdam veritatis faciendae. Tertio, per votum acquiritur speciale jus Deo, et ideo ex parte Dei requiritur acceptatio; nam ob hanc causam votum de re mala vel impertinente non obligat, quia Deus illam promissionem non acceptat; ergo signum est acquiri per votum Deo aliquod speciale jus. Nam veritas, quae consistit in sola conformitate factorum cum dictis, non pendet ex acceptatione alterius.

7. *Secunda assertio: votum inducit obligationem fidelitatis ad Deum ac justitiae.* — Pro hujus dubii resolutione dico secundo: votum inducit obligationem fidelitatis ad Deum, quae in se et veritatem et cultum Deo debitum complectitur, et ideo et justitiae ad Deum et veritatis dici potest. Primum principalem partem docet clare D. Thomas, locis eitatis, quem in hoc omnes Theologi sequuntur. Et sumitur sufficienter ex verbis illis Pauli: *Habentes damnationem, quia primam fidem irritam fecerunt, ubi, nomine fidei, moralis fides, quae alias fidelitas dicitur, intelligitur, ut ex communione Patrum expositione data in superioribus constat.* Et eamdem partem probant omnia adducta in ratione dubitandi priori loco posita. Nam implere promissionem, cuicunque fiat, ad fidelitatem erga illum spectat; ergo obligatio ad promissionem implendam ex ea-

dem fidelitate nascitur, euojus est talis actus implendi promissum; nam unaquaque virtus obligat ad actum suum, et unumquodque preceptum tale est, qualis est materia in qua versatur, et qualis est ratio virtutis in qua fundatur. Secunda vero pars assertionis, quae est de veritate, sufficienter ostenditur ex adducti in eadem ratione dubitandi. Nam fidelitati actus, qui est implere promissionem, est constitutivus veritatis quasi ex parte termini et mensuræ ipsius veritatis. Sed obligatio voti ad hoc tendit, ut promissio Deo facta impleatur; ergo ad hoc tendit, ut veritas observetur eo modo, quo implendo promissionem servatur, scilicet, ex parte termini et mensuræ Major (æterna enim clara sunt) declaratur quia veritas formaliter est in dicto, seu promissione ipsa, quatenus conformitatem habeat rem promissam, quam respicit ut terminum a quo mensuratur.

8. *Confirmatur assertio Ananiae exemplo.* — Potestque haec pars optime confirmari ex illi verbis Act. 5, ubi de Anania dicitur: *Defravdarit de pretio agri;* fraudem enim vocavi illam partis pretii occultationem, quae in vocatione voti paupertatis, seu perfectionis evagelicae sequendæ fiebat, et ideo paulo inferiori dixit Petrus: *Non es mentitus hominibus, se Deo;* nam promittere aliquid Deo, et non servare, mentiri Deo est. Et ita exponit Gregorius, lib. 1, epist. 33, cap. *Ananias*, 17, q. 1 Et significat Clemens, epist. 5, in cap. *Dilectissimus*, 12, quæst. 1. Tradunt Hieronymus epist. 8, ad Demet.; Aug., serm. 25 de Verb Apostoli, et serm. 12 de Diver., et lib. 2 ī Mir. Sacrae Script. Et ibi expositores communiter, et alii Patres, quos ibi Lorin. indicat cum Bellarm., lib. 2 de Monach., cap. 20, quod bene ex contextu, et ex gravitate poenæ i confirmant. Ex quo loco optime etiam comprehendatur tertia pars assertionis, quia ideo Ananias dictus est mentiri Spiritui Sancto et Deo quia mendacium fecit vel protulit, Spiritu Sancto injuriosum, et quasi perniciosum quantum est ex parte frangentis votum; ergo contraria obligatio voti respicit impletione veritatis promissæ, quatenus illa spectat: reverentiam, et cultum Deo debitum. Declari etiam hoc potest ex leg. 1 de Pollicitate ubi dicitur, quando aliquis ob honorem promittit, teneri ex pollicitatione; et in l. 3 dicitur: *Illud est constitutum, ut si ob honore pollicitatio fuerit facta, quasi debitum exigatur.* Votum autem est pollicitatio facta Deo: honorem et cultum ejus; ergo id quod vo-

romittitur, debitum Deo est per modum cul-  
is, seu honoris.

9. Unde tandem explicari et confirmari pos-  
est ultima pars conclusionis. Nam obscurum  
ideri potest, quomodo voti obligatio simul  
ertineat ad veritatem sustinendam, et ad  
ultum Deo reddendum, tanquam ex justitia  
ebitum, eo modo quo iustitia ad Deum esse  
otest; cum primum videatur ad virtutem  
eritatis seu fidelitatis pertinere, secundum  
utem ad virtutem religionis, quae sunt dis-  
tinctae virtutes. Dicendum est ergo quod, si-  
ut promissio de se abstrahit ab ea, quae fit  
eo et homini, ita etiam veritas, quae in pro-  
missione servanda cernitur, commune quid  
st. Rursus in promissione, illa convenientia  
st quasi generica; nam in illis membris ho-  
nestates specie distinctae inveniuntur, quia  
rior ad religionem, posterior ad inferiorem  
irtutem spectat. Imo haec posterior potest ad  
dures virtutes pertinere; nam promissio si  
at homini in honorem, pertinet ad observan-  
dam; si propter beneficium, pertinet ad gra-  
titudinem; si ex mera liberalitate, pertinet ad  
beralitatem vel misericordiam, et interdum  
poterit etiam ad justitiam pertinere, si ipsa-  
et promissio aliquo titulo iustitiae debita sit.  
nde servare veritatem in promissione im-  
enda, quae fidelitas dicitur, officium est vir-  
titis, non unius speciei, sed generis continen-  
s sub se plures species honestatis, juxta va-  
rios titulos, ex quibus officium illud debitum  
sse potest. Atque ita fidelitas distingui potest  
ad fidelitatem ad Deum et ad homines: prior  
pectat ad cultum Dei; secunda ad alias ratio-  
nes societatis humanae, quae ulterius distin-  
ti potest in fidelitatem observantiæ, gratitudo-  
nis, vel iustitiae. Interdum vero debita esse  
otest ex solo titulo veritatis necessariae ad  
cietatem humanam, et tunc pertinere censem  
ad virtutem veritatis, juxta doctrinam D.  
homæ, locis citatis, et 2. 2, q. 109, art. 3,  
1 primum, et retinet fidelitatis nomen, qua-  
applicato generico nomine ad specificum  
embrum minus perfectum. Ita ergo obliga-  
tio voti includit obligationem servandi verita-  
m, quasi genericam rationem, quae per ra-  
sonem cultus et reverentiae debitæ Deo con-  
ahitur ad veritatem religiosam (ut sic di-  
m); et sic haec obligatio simul est fidelitatis  
religionis, quia ut fidelitas ad Deum religio  
t, sic gratiarum actio ad Deum religio simul  
t. Et quia religio est quodammodo iustitia  
l Deum, ideo haec obligatio iustitiae etiam  
ci potest in sensu explicato.

10. *Fit satis oppositæ sententiæ.— Ad pri-  
mam.* — Neque huic resolutioni obstant ratio-  
nes in utramque partem inductæ. Prima enim  
principalis ratio, primo loco posita, procedit  
ex æquivocatione fidelitatis, ac si esset una in  
ordine ad Deum et hominem secundum ratio-  
nem specificam, quod falsum est. Cum autem  
dicatur nou variari rationem promissionis pro-  
pter hoc quod fiat Deo vel homini, responde-  
tur negando assumptum, quia quidquid sit de  
physica actione seu locutione intellectus aut  
oris, in ratione honesti actus distinctam spe-  
cie rationem habent; et in voluntate ipsa vo-  
litio se obligandi Deo vel homini actus sunt  
specie distincti propter diversas honestates,  
quae in objectis inveniuntur. Unde obligatio ad  
Deum et hominem non solum differunt tan-  
quam major et minor intra eamdem speciem,  
sed ut differentes in specie. Nam obligatio ad  
Deum sumit specificam rationem suam ex di-  
vina excellentia, ratione cuius debitum ejus  
alterius rationis est, ut supra tract. 1, libro  
primo, declaravimus. Et eodem modo licet ve-  
ritas ipsa, physice spectata, quatentis est ad  
modum cuiusdam relationis et conformitatis,  
possit esse ejusdem speciei, nihilominus debi-  
tum veritatis servandæ, respectu unius et al-  
terius, potest esse specie diversum ex diverso  
titulo, in quo fundatur, et hoc debitum atten-  
dunt virtutes, quae sunt ad alterum, ut dicto  
etiam loco declaratum est. Unde ad ultimam  
rationem in illo priori membro positam res-  
pondeo, illam habere locum in promissione  
alteri homini facta ex sola libertate et vo-  
luntate, in praesenti vero non recte applicari.  
Quia Deo debitus est honor et reverentia ex  
intrinseco et naturali jure. Et licet hoc debi-  
tum ex sola rei natura non determinetur ad  
hunc actum, verbi gratia, castitatem, quae  
voto promitti potest, tamen postquam promis-  
sa est Deo, eo ipso illud divinum jus requirit  
illum determinatum actum, tanquam neces-  
sarium ad servandam divinam reverentiam.  
Itaque non homo confert Deo jus, proprie-  
loquendo, sed quasi determinat materiam  
illius cultus, eam promittendo, et illam de-  
terminationem Deus acceptat, et sic resultat  
tale debitum.

11. *Ad primum pro alia sententia.* — Ad  
primum alterius partis, concedimus totum. Ad  
secundum negatur sequela, de qua dicemus  
libro sequenti. Ad probationem autem seque-  
læ dicitur, falsum omnino esse, non esse gra-  
vem obligationem servandi veritatem in factis  
et dictis cum Deo ipso, quia mentiri Deo, ex

genere suo est peccatum gravissimum, esto mentiri homini non ita grave censeatur. Quam differentiam satis profecto insinuavit Petrus, dicens : *Non es mentitus hominibus, sed Deo.* Et ratio est clara, quia mentiri Deo, contra reverentiam illi debitam est , imo quemdam ejus contemptum includit, unde in re gravi peccatum mortale est, atque adeo ex genere suo est tale. Neque instantia de illo, qui ficte votet, est accommodata, quia ille, qui sic mentitur, non Deo, sed hominibus mentitur; imo ideo sic fingit coram hominibus, ne Deo ipsi mentiri cogatur, ut infra libro quinto latius explicabo. In tertio argumen-to petitur difficultas de acceptatione voti, quae in sequenti capite commodius tractabitur.

## CAPUT II.

### UTRUM IN VOTI OBLIGATIONE DEI ACCEPTATIO INTERCEDAT?

*1. Aliorum opinatio in hac materia.—Excluditur praedicta sententia.* — Aliqui existimant hujusmodi acceptationem neque necessariam esse, neque possibilem. Non quidem necessariam, quia votum non est pactum cum Deo, sed pura pollicitatio; nec vero esse possibilem, quia acceptatio dicit motum animi, qui in Deum cadere non potest, quia Deus non est capax accidentis seu mutationis. Ita docuit ex Ripa, et Jacobo Nigro, Barbosa, in Rubri., ff. Solut. matrimon., in 2 p., n. 93, et in L. 4, p. 3, n. 18. Quod si objiciatur, quia sequitur votum non inducere obligationem, quia sola pollicitatio non acceptata non obligat, L. 1 et 3, ff. de Pollicitat., respondet hoc esse singulare in voto, ut obliget efficaciter, juxta L. 2, eod., licet sit tantum pollicitatio, ut appellatur in c. *Scimus*, 12, q. 1, ubi Glossa notat, ex nuda pollicitatione, quae fit Deo, oriri obligationem, et sequitur Præposit. ibi.

*2. Occluditur effugium.* — Sed hæc sententia falsa est, nam acceptatio Dei in voto possibilis est et necessaria. Primum constat refutando contrarium fundamentum, quod sine dubio theologicum non est. Nam acceptatio non est aliter motus animi, quam intellectio, visio, complacentia et amor; certum est autem Deum intelligere et videre nostros actus, cum fiunt, et complacere in illis, si boni sint, sine acciden-te, aut mutatione sui ; eodem ergo modo potest acceptare. Imo acceptare nihil aliud est quam complacere in tali actu, et velle illum

et de illo gaudere. Unde nihil est frequentius in ore Theologorum, quam Deum acceptari hominum merita, et hæc manere semper in acceptatione divina. Imo in Scriptura etiam frequentissimum est, aliud esse acceptum vel non acceptum, acceptabile vel non acceptabile Deo. Unde Psalm. 50 dicitur : *Tunc acceptabis sacrificium justitiae.* Cur ergo non acceptabit sacrificium voti? Tandem argumentum ad hominem; quia si votum non posset acceptari a Deo, etiam traditio vel donatio non posset acceptari, quia etiam requirit motus animi; consequens autem est falsum, et contra eosdem auctores. Dicunt tamen Deum acceptare posse per hominem, non tamen per seipsum, et ita priori modo acceptare interdum donationem, seu traditionem illi factam. Se contra: nam unus homo non acceptat nominis alterius, nisi interveniente consensu principis; ergo ut homo acceptet nomine Dei necessarius est consensus Dei; at vero illi consensus est quidam animi motus; ergo juxta illorum argumentationem non potest cadere in Deum. Veli si ille potest cadere in Deum sine novo accidente, vel mutatione ulla, etiam poterit cadere immediatus consensus in præmissionem sibi factam sine mutatione. Itaque non potest dubitari de possibilitate. Cur autem Deus non acceptet immediate per seipsum donationes, seu traditiones quæ illi fiunt, infra tractando de voto solemnii a nobis expli-cabitur.

*3. Ostenditur acceptationem esse in voto necessariam.* — Secundum autem, scilicet, acceptationem esse in voto necessariam, probatur, quia de ratione præmissionis, enicunque fiat, est, includat conditionem, si res promissa præmissio placuerit; nam si displiceat, non tenet præmissio, et hac ratione omnis præmissio, etiam jurata, desinit obligare ad arbitrium præmissi, quia ratione conditionis inclusæ pendet voluntate ejus, ut supra materia de juramentis saepe dictum est. Ergo etiam votum, quatenus præmissio est, hanc includit conditionem; ergo ut votum obliget, necessaria est acceptatio et pars Dei. Probatur consequentia, quia præmissio conditionata non obligat, quamdiu conditionem non est impleta, et ideo pollicitatio facta homini absenti non obligat, saltem quoad rei præmissam, donec alter sciat et acceptet; ergo non obligabit pollicitatio ad Deum, Deus illam non acceptet. Et quamvis vera esset opinio dicentium, pollicitationem, homini absenti factam, obligare saltem ad non retrocedendum, donec alteri notificetur, et ille possit

asentire, vel dissentire, hoc non habebit locum in Deo, quia ille non est absens, sed statim noscitur nostra vota; unde si statim non acceptat, nec spectanda est revelatio acceptationis. Pecesse est ergo dicere, Deum acceptare votum, quoties tale est ut obligare possit. De qua acceptatione satis nobis constat per Scripturas; non quia ipse revelavit se velle ut talia vota pleantur, illa enim voluntas est acceptatio; tum etiam quia vota obligantia semper sunt de meliori bono, et de consiliis, et ipsa vota sunt in consilio; scimus autem ex operis consiliis accepta esse Deo, et ita vota acceptari a Deo. Et hanc doctrinam supponunt omnes Theologi. Imo D. Thomas, est. 88, art. 2, ait: *Vana esset promissio, liquis alicui promitteret id quod ei non esset potum*, et loquitur de promissione, ut votum dudit; nam inde infert, necessarium esse, ut materia sit Deo accepta.

*Non esse pollicitationem puram votum factum.* — Ex quibus infero, votum, ut fit, non esse pollicitationem puram, qualis deitur in l. 3, ff. de Pollicit., quod sit *offerentius promissum*, sed esse per modum pacti Deo; nam includit consensum ejus, et actionem, et ita consummatur ratio pacti, posita voluntate voventis: *Nam pactum est cum consensu et conventu*, ut dicitur in ea l. 3, et in l. 4, ff. de Pactis. Ubi Fortunatus explicat in votis, n. 12, et attigit breviter in cap. *Ex parte*, de Censib., Not. 4, votum fieri Deo, quia ubique praesens et intelligitur illud recipere, et ideo efficaciter obligare. Sentit ergo in voto intercedere cum Deo. Imo addere possumus esse cum non omnino nudum, sed vestitum auctoritate divina, et ideo merito non solum per obligationem, sed etiam dare actionem, possit per Ecclesiam quis cogi ad votumendum. Si enim promissio humana jurata dicitur, et non nuda, et ideo actione dare, magis id dici poterit de voto, quod sive vineulum est, et eminenter continet professionem hominis, et divinam auctoritatem et acceptationem. Propter quod loquens dixit Ambrosius, lib. 9 in Lue., circa 10: *Major est contractus fidei, quam pessimum.*

*Explicatur cap. Scimus.* — Neque contra stat cap. *Scimus*, 12, q. 1, ubi votum tatio vocatur; responderi enim potest, de sermonem de voto reali, quo fideles, volebant vitam communem agere, vovebant sua ecclesiis; hoc autem votum, licet

respectu Dei sit pactum, respectu Ecclesiae est pollicitatio, et idem est de voto dandi pauperi eleemosynam. Et hanc interpretationem indicavit Panorm. supra; infert enim inde, ex simplici pollicitatione facta Ecclesiae posse aliquem coenpelli ad executionem, quia est votum: et ad hoc allegat dictum c. *Scimus*, cum Gloss. At vero in illo textu satis explicatur pollicitationem illam Deo fieri; nam statim subdit: *Quod Domino est pollicitus, fideliter custodiatur*. Quare dico non esse vim faciendam in verbo pollicitandi vel pollicitationis; nam saepe confunduntur cum verbo promittendi et promissionis, et in rigore latino idem significant. Et in communis usu saepe dicitur nuda promissio vel pollicitatio, etiamsi acceptata sit, et ita existimo sumi in illo textu pro promissione, nec esse aliquod mysterium in vocabulo. Nec denique contra necessitatem acceptationis obstat tertia objectio supra facta, quia veritas promissionis est conditionata, si promissario placuerit promissum, et ideo, ut impleri debeat, conditionis implementum, atque adeo acceptatio necessaria est. Quomodo autem, illa posita, speciale jus Deo acquiratur, jam explicatum est.

### CAPUT III.

#### QUAM GRAVIS SIT OBLIGATIO VOTI.

##### 1. *Voti obligationem gravem esse ostenditur.*

— Primo certum est, hanc voti obligationem ex suo genere gravem esse. Probatur, quia haec obligatio nascitur ex illo praecepto divino ac naturali: *Redde Domino vota tua*; hoc autem praeceptum gravissimum est ex suo genere. Tum quia pertinet ad primum vel secundum praeceptum primae Tabulæ, ut infra dicemus; tum etiam quia pertinet ad gravem virtutem, ut est religio, et de se habet gravem materiam, ut est divinus honor, et fidelitas illi debita. Denique illa obligatio gravis dicitur, in cuius transgressione divina charitas violatur et peccatum mortale committitur; sed ita fit in transgressione voti: ergo. Minor probabitur late libro sequenti, c. 2, nam gravitas obligationis et gravitas transgressionis quasi correlative se habent, et ibi utramque ex professo confirmabimus.

2. *Unde colligatur gravitas obligationis in voto.* — Secundo certum est, ex natura rei loquendo, tunc maxime hanc obligationem esse gravem, quando est de actu seu materia gravi. Hoc constat ex generali regula legum; tunc

enim graviter obligant in re ipsa, et in particulari, quando simpliciter feruntur circa materiam gravem; et similiter peccatum, quod est mortale ex genere, tunc in re seu in individuo tale est, quando versatur circa materiam gravem. Idem ergo est cum proportione in hac voti obligatione, et idem dicemus postea de voti transgressione. Hic vero statim occurrebat interrogandum, an haec obligatio sit gravis in omni materia, sive totali, sive partiali, cuiuscumque qualitatis sit, vel quomodo discernienda sit ejus gravitas ex parte materiae; sed hae tractabuntur commodius in sequenti libro, ubi videbimus, an transgressio voti in levi materia peccatum mortale sit. Hic ergo solum per aliquas comparationes inquireti potest, quam gravis sit haec voti obligatio. Una est, an sit major quam obligatio iuramenti, sed tractata est in tract. 5, lib. 2, c. 3.

*3. An voti obligatio sit major quam præcepti dirini aut humani.* — Aliorum hac de re sententia pro negativa parte. — Alia ergo comparatio est voti ad legem, an, scilicet, obligatio voti major sit, quam obligatio præcepti divini, vel humani. Et ut possit comparatio procedere, debet fieri circa eamdem materiam, et per se loquendo ex vi talium vineolorum. Nam si comparatio fiat absolute, vel in diversis materiis, nihil certum responderi potest; quia obligatio credendi res fidei, vel amandi Deum super omnia, major est quam obligatio servandi votum castitatis; et e converso votum castitatis magis obligat quam præceptum jejunandi, verbi gratia, vel quid simile. Debet ergo comparatio fieri in eadem materia, ut verbi gratia, inter votum jejunandi, et præceptum Ecclesiasticum de eodem actu, quod illorum magis obliget; idem de præcepto naturali, et voto dandi elemosynam. Quam comparisonem attigit Gerson, 3 part., tract. de Statu perfect., Alphab. 67, littera S. Et præfert obligationem præcepti, presertim divini. Idem tenet Augustinus, in Moralibus, c. 9, et fine, ubi dicit obligationem divini præcepti, atque etiam ecclesiastici, superare obligationem voti, cuius nullam rationem adducit, sed supponit deteriorem esse transgressionem præcepti quam voti, in quo est eadem difficultas, et eadem ratio desideratur. Ratio ergo esse potest, quia circa eamdem materiam magis videtur obligare major potestas et superior voluntas; sed præceptum est a voluntate superiorum votum a propria; ergo magis obligat præceptum.

4. Idem sentit Soto, lib. 7 de Just., quæ secunda, artic. 1, in corp., ubi a legis obligatione ad obligationem voti argumentatur quod sicut prior non est gravis in materia iuri, ita nec posterior. Et ut hanc consequiam probet, adjungit: *Cum votum sit quidam privata lex, non aliter obligare possumus si lex esset ab Ecclesia vel a Deo ipsa posita.* Imo urgentior videtur legis necessitas quam voti. Idem sentit Cordub., in Summa, 188, qui solum negative loquitur, dieens, votum non plus obligare, quam obliget lex Deo vel Ecclesia in eadem materia positum. Eamdem vero quæstionem obiter attingit Alberic., tract. de Statutis, lib. 2, q. 198, 9, absolute dicit, votum magis esse obligatorium, quam superioris statutum. Argumentum (inquit) e. *Quia bona, 17, q. 4,* et quia cumque possunt præcipi secundum naturam possunt voveri, et non e contra; sicut dicit Ambrosius, in exhortatione ad Virg., integratem virginum rem esse magis consilii quam præcepti, e. *Integritas, 32, q. 1.*

*5. Excluditur prima sententia universiter sumpta.* — Prior vero sententia non detur posse universaliter defendi, nec habere firmum fundatum. Primum patet, quia sepe lex naturalis obligat circa materiam, quam tantum sub veniali, et votum circa eamdem obligabit sub mortali, ut Soto eodem loco fatetur. Ut, verbi gratia, ludere decimareos in tali persona ex vi legis naturalis potest esse tautum veniale peccatum, et tandem si votum fiat non ludendi in tanta quantitate, obligabit sub mortali, extra omnem contumaciam. Et similia exempla erunt facili. Littera potest votum inducere obligationem sub mortali, ubi lex naturalis solum sub veniali imponebat. Ergo eadem ratione, lex naturalis in aliqua materia imponat obligationem sub mortali, poterit votum mandare inducere; est enim eadem ratio. Quocumque hoc invenimus in lege naturali, eadem ratione inveniri poterit in lege positiva, tam divina quam humana. Ratio autem a priori reliqua potest, quia obligatio legis tam naturalis quam positivæ, est accommodata materiae, ideo sepe pertinet ad inferiorem virtutem vel temperantiam, verbi gratia; votum autem legit obligationem altioris rationis, nimirum religionis, quæ ex suo genere major est, quam obligatio inferioris virtutis. Et hac ratione quis habeat votum jejunandi in vigilia sumptionis, verbi gratia, si non jejunet, in duo peccata committat, gravius videtur.

are contra votum quam contra præceptum, prius peccatum est contra religionem, et contra fidelitatem debitam Deo formaliter accuse; posterius autem peccatum est contra temperantiam formaliter, contra obedientiam autem est tantum materialiter et generale, quod etiam habet peccatum contra votum.

6. Unde etiam deficere videtur fundamen-  
m prioris sententiae; nam, licet votum di-  
tur lex, est per quamdam imitationem, non  
r proprietatem et veritatem, quia obligatio  
ti, licet ab ipso originem habeat tanquam  
constituentem (ut sic dieam) proximam mate-  
riam naturalis præcepti, proxime tamen obli-  
gatio in conscientia est a lege divina, et natu-  
ri, præcipiente solvere Deo promissa, quod  
omnium præcipit Ecclesia; ergo simpliciter pot-  
est esse major. Nam quod illud præceptum  
vandi vota tale sit, ut non applicetur nec  
diget, nisi interveniente prius voluntate homi-  
nis volentis vovere, hoc non obstat, quin  
ita illa promissione hominis, obligatio illius  
præcepti sit major quam alia, quæ homini  
bonitur sine prævia aliqua voluntate ejus,  
a, posita illa voluntate hominis, et facta  
mutatione in materia, potest illa esse ea-  
melioris obligationis. Ut ego non teneor  
ari ex justitia dare eleemosynam, et pos-  
su teneri ex præcepto misericordiae, et ta-  
m si promisi ex vero pacto, teneor ex justi-  
tia major est quam misericordia, etiam si  
llam voluntas libera promittendi suppon-  
atur. Et si addatur juramentum, erit major  
obligatio, licet juramentum etiam voluntaria-  
rit sit; ergo idem esse poterit in voto.

*Neque etiam probatur regula generalis  
sita primæ sententie.* — Propter hæc er-  
go non censeo posse illam regulam generalem  
ognari, ut circa eamdem materiam plus  
set præceptum Ecclesiæ, vel etiam Dei,  
quæ votum. Et ob eamdem causam non so-  
lenti illa argumentandi ratione a lege ad  
votum, quasi supponendo non esse majorem  
obligationem voti quam legis, quia revera non  
seper ita est, et ita argumentatio non po-  
tesse solida et formalis. Addo vero, nec  
contrariam regulam posse esse genera-  
ler, ut magis obliget votum circa eamdem  
matriam, quam præceptum; nam, licet quis  
votum non apostatare a fide, vel non sacrificare  
idolo, magis obligat ipsum præceptum si-  
dei vel latræ soli Deo debite, ad non rece-  
derum a fide, vel non colenda idola, quam  
votum, quia est obligatio altioris virtutis, vel

rationis. Neque etiamsi comparatio fiat cum  
lege humana, vel eum statuto, appareat suffi-  
ciens ratio, ut generalem sententiam profe-  
ramus, magis obligare votum quam statutum,  
cum major sit obedientia quam vietima, et  
per statutum potest aliquando præcipi actus  
sub ratione virtutis æqualis, et cum majori  
potestate. Nec motiva Alberici sunt alienus  
momenti. Nam cap. *Qui bona, nihil de præ-*  
*senti comparatione continet, sed solum de*  
*constantia in bonis propositis habenda, et de*  
*voti obligatione.* Quod vero omnis materia  
præcepti sit etiam materia voti, et non e con-  
trario, solum probat obligationem voti exten-  
sive esse majorem, id est, ad plura extendi,  
quod ex eo provenit, quod magis voluntarie  
suscipitur, non ex eo quod intensive major  
sit.

8. *Quando est major obligatio præcepti , quam voti.* — Igitur distinctione opus est, quæ  
ex honestate actus præcepti sumenda videtur;  
nam si actus secundum se, et præceptum,  
quod de illo datur, sit altioris virtutis et ho-  
nestatis quam votum, tunc major erit obliga-  
tio præcepti ex suo genere quam voti, et ita  
præcepta fidei, spei et charitatis ex uno genere  
magis obligant, quam vota de eisdem actibus,  
quando, videlicet, simul cadunt in eundem  
actum; nam votum fieri potest etiam de acti-  
bus non præceptis talium virtutum, et tunc  
nulla est comparatio respectu ejusdem actus;  
potest tamen esse inter diversos actus, ut, ver-  
bi gratia, inter actum amoris Dei, qui hic et  
tunc eadit sub præceptum charitatis, et simili-  
lem actum amoris non præceptum, neque de-  
bitum, nisi ratione voti. Nam tunc priorem  
omissionem censeo esse graviorem, et conse-  
quenter etiam obligationem, quia est de ea-  
dem materia, et sub altiori ratione; altior  
enim est ratio et necessitas, quæ ex ipsam  
charitate nascitur, quam quæ oritur ex voto.  
Et idem dico de fide et spe.

9. *Quando est major obligatio voti quam præcepti.* — At vero si materia voti sit inferiорis rationis , et consequenter præceptum pertineat ad virtutem aliquam inferiorem reli-  
gione, ut ad temperantiam, misericordiam, etc., existimo per se et ex suo genere esse  
majorem obligationem voti, quam sit obliga-  
tio præcepti positivi, vel naturalis. Nam illa  
accommodatur tali materiæ, et manet sub in-  
feriori virtute. Ut in actu temperantiae major  
est obligatio, quæ nascitur ex respectu ad ho-  
norem Deo debitum, quam quæ nascitur ex  
respectu ad mediocritatem temperantiae, et sic

de aliis. Et hoc nihil probant rationes factae. Solum in hoc adverto interdum preferri obligacionem justitiae obligationi voti, non quia major sit, sed quia materia obnoxia obligationi justitiae sit incapax obligationis voti sibi repugnantis, quia Deus non vult sibi offerri de alienis bonis, nec vult colicium inuria proximi. Supposita autem debita materia voti, ejusque obligatione, major sine dubio est ex suo genere quam obligatio justitiae, propter rationem factam, et quia praecepta justitiae saepe non obligant, nisi praecedente aliquo consensu voluntatis humanae, in quo quamdam habent convenientiam cum obligatione voti, et in reliquis sunt inferiora; ut si quis promisit dotem virginis pauperi cum obligatione justitiae, et votum Deo promissum illud implere, magis ex voto, quam ex promissione humana obligatur.

*10. Quænam sit major obligatio, voti an praecepti, quando sunt in eadem virtute religionis.* — Denique saepe contingit ut materia voti secundum se spectet ad virtutem religionis, et cadat sub præceptum ejus, ut patet in voto audiendi Missam in die festo, vel communicandi in Paschate. Et tunc regulariter fortasse major est obligatio præcepti. Tamen etiam tunc censeo esse expendendam materiæ gravitatem: nam in illo ordine quædam sunt præcepta gravissima, ut suscipiendi baptismum et eucharistiam, et similia: et de his censeo gravius obligare quam vota de iisdem actibus; alia vero sunt præcepta religionis, quæ non continent tam gravem Dei cultum et honorem, sicut in servanda Deo fidelitate invenitur, et in his esse poterit major obligatio voti quam præcepti. Ut in præcepto atteinte orandi, magis obligabit votum, si de recitando sit factum, quam naturale præceptum religionis; nam si quis orans ex voto non attendat, peccabit mortali ter in aliqua materia in qua ex vi naturalis præcepti recitare sine attentione esset tantum veniale peccatum. Interdum vero censeo esse incertum excessum; ut in onere recitandi officium canonicum ex voto, vel ex præcepto religionis, aut justitiae, ut in beneficiato, non est facile discernere quæ obligatio sit major; licet extensive constet augeri obligationem, quando plures ex his titulis conjunguntur, et in obligatione restituendi obligationem justitiae superare. Sed de hac comparatione hæc vindicentur sufficere.

## CAPUT IV.

UTRUM OBLIGATIO VOTI EX INTENTIONE VOVENTI POSSIT NON ESSE PROPORTIONATA MATERIA EJUSDEM VOTI?

1. In hoc puncto duæ possunt fieri compensationes: prima ac præcipua est, utrum votum in materia gravi possit leviter seu subveniali obligare, quia votens non vult amplius obligari; secunda est, an e converso possit votens efficaciter se obligare graviter, seu submortaliter, in materia levi, quæ de se ad talen obligacionem non sufficeret. Hic de priori puncto præcipue tractamus; in fine vero ali quid de secundo attingemus.

2. *An votum in materia gravi possit tantum sub veniali obligare?* — Prima sententia — In prima ergo parte duæ sunt opiniones. Prima dicit esse hoc in voventis potestate nam, licet quis votum faciat de servanda castitate, si faciat cum hac limitatione, quod non intendit se obligare nisi sub veniali culpa votum non gravius obligabit. Pro hac sententia referri possunt omnes, qui de lege ita sentiunt, nam de lege ad votum optimum sumunt argumentum; ita vero de lege sentiunt Castro, lib. I de Leg. poen., c. 5, docum. 4; Navar., in Manu., c. 23, num. 49, et alii. In terminis vero de voto id tradit Sanc., lib. I Spons., disp. 9, dub. 1, n. 6, et satis indicat non invenisse alios auctores, quia solum in ducit Henr., eo quod lib. I de Poenit., c. 2 n. 5, dixerit posse fieri votum non obligatum ad culpam, sed ad solam poenam, ex intentione voventis. Ex quo potest prima ratio confundam si votens intendat non se obligare ad culpam, sed ad solam poenam, id efficaciter facit; ergo si intendat se obligare ad veniale culpam, et non ad mortalem, id faciet efficaciter, quia facilius videtur minuere culpam quam omnino auferre, et commutare in poenam. Secundo, legislator potest imperare materia gravi, obligando tantum sub venia pro suo arbitrio et intentione; sed votum quædam lex privata; ergo idem poterit facere votens, dum sibi talem legem imponit. Tertio, licet obligatio sit de essentia voti, vel separabilis ab illo, tamen obligatio sub mortaliter non est de essentia, neque est cur sit omnino inseparabilis; ergo per intentionem votantis poterit minui illa obligatio.

3. *Secunda sententia.* — Secunda opinio, si materia voti est capax obligationis sub m-

ali, non esse in potestate voventis verum vom  
um emittere, et sua intentione illud limitare,  
et ad veniale obliget, et non ad mortale. Ita  
entit Soto, lib. 7 de Just., q. 2, a. 1, in corporis  
ne, sic enim ait : *Non est in voventis arbitrio  
vitum, sub reatu se mortali aut veniali obligare,  
ed culpae qualitas ex quantitate et necessitate  
objecti perpendenda est.* Idem sentit Cordub.,  
i Summ. Hispana, quæst. 188, in puncto 1.  
larius loquitur Vasquez, l. 2, disp. 158, c. 4,  
n. 34, ubi hoc late docet de lege, et inde  
fert idem de juramento et voto. Ratio hujus  
intentionæ videtur esse, quia licet in voluntate  
voventis sit promittere vel non promittere tam  
rem, tamen facta promissione, non est in  
potestate illius obligatio, nec nascitur proprie  
ipsius voluntate, sed ex illa lege divina ac  
naturali: *Redit Domino vota tua.* Sed illa lex  
obligat graviter ex genere suo; ergo in mate  
a gravi necessario obligat graviter, et sub  
mortali; unde sicut non est in potestate vo  
ntis, stante voto, limitare legem illam, ita  
non est in ejus facultate facere ut illa obligatio  
sit sub mortali. Unde argumentor secun  
: quia vel votum, factum cum illa intentione,  
est verum votum, vel non. Si est verum vo  
n, regulandum est quoad obligationem per  
im legem divinam, et non per aliam inten  
nem voventis; si autem non est verum vo  
n, nullam inducet obligationem, sed erit  
us actus imperfectus, et extra questionem  
am tractamus.

4. Tertio: non est in potestate jurantis pro  
missionem gravem velle jurare, et non gravi  
obligari, etiamsi velit; ergo nec est in po  
tate voventis quippiam simile, servata pro  
missione. Quarto, non est in potestate voven  
nolle obligari, ut in superioribus ostensum  
; ergo neque est in ejus potestate minus  
igari, quam votum natura sua postulet.  
et consequentia, quia sicut obligatio est in  
useca voto, ita talis ac tanta obligatio tali ac  
to voto. Confirmatur, quia si vovens sim  
iter velit promittere Deo talem rem gra  
vam, nullam faciendo reflexionem, nec for  
nem intentionem de obligatione ad veniale  
ad mortale, manet obligatus ad mortale,  
scilicet omnes; ergo signum est talem obli  
gationem in tali gradu, sequi ex tali promis  
sione ex ipsa divina lege et naturali; ergo non  
potest per hominem diminui. Quinto, quia  
nihil esset in potestate hominis facere votum  
civitatis, et solum obligari ad veniale; im  
peracere votum solemne cum intentione se  
obligandi tantum ad veniale, et contrahere

sponsalia cum simili intentione, et sic de aliis  
contractibus, etiam de ipso matrimonio, et in  
omnibus solum obligari ad veniale; haec au  
tem omnia sunt plane absurdia, et contra Ecclesiae intentionem; ergo.

5. Prima assertio: *qui vovet, et non habet  
intentionem se obligandi ad peccatum mortale,  
non manet ita obligatus.* -- *Evasio.* — Ut decla  
rem quid in hac re sentiam, dico primo: si  
quis, cum vovet, habet intentionem non se  
obligandi sub peccato mortali, non ita obli  
gatur. In hoc sentio cum priori sententia. Et  
idem sentio de præcepto dato a superiore  
cum eadem intentione in quacumque mate  
ria, ut in materia de Legibus dicam, et argu  
mentum inde factum videtur esse efficax. Pos  
set tamen responderi, noui esse omnino eam  
dem rationem, quia magis divina ac naturalis  
est obligatio voti, quam legis humanæ,  
quia in lege humana obligatio in conscientia  
immediate est ab illa, et a voluntate superio  
ris, quæ est immediata ratio obligationis;  
quia obligatio legis humanæ positiva est, non  
naturalis, nisi remote et in radice; at vero  
obligatio voti, licet supponat voluntatem ho  
minis, nihilominus, quatenus est obligatio in  
conscientia, immediate est ab ipso jure divi  
no, quia homo non habet jurisdictionem in  
se ipsum, sicut Prælatus habet in subditum;  
sed habet homo potestatem quasi donandi  
se, vel res aut actiones suas; promissio enim  
est quædam velut inchoata donatio. Nam, ut  
dixit D. Thomas, d. q. 88, art. 5 ad 2: *Qui  
promittit, in quantum se obligat ad dandum,  
jam quedammodo dat.* Supposita vero promis  
sione, quæ est quid facti, ut sic dicam, jus  
ipsum naturale obligat in conscientia ad vo  
tum implendum, et ideo minus videtur posse  
hanc obligationem per voluntatem voventis  
limitari. Sed nihilominus quoad negationem  
illam non se obligandi ad mortale, videtur es  
se eadem ratio. Primo, quia obligatio voti  
saltem in hoc convenit cum obligatione legis  
humanæ, quod utraque introducitur per vo  
luntatem hominis; ergo tam impossibile est  
in voto quam in lege, ut obliget contra intentionem  
voventis; ergo si vovens intendit non  
se obligare ad mortale, obligari non potest  
per votum. Unde, licet in voto distingui pos  
sit quasi obligatio facti ex parte voluntatis  
propriae, et obligatio juris ex naturali lege,  
nihilominus haec posterior supponit primam;  
ergo si homo de facto noui vult ita graviter  
obligari, noui potest jus naturale per seipsum  
immediate illum obligare. Denique hic etiam

habet locum illud axioma: Actus agentium non operantur ultra intentionem eorum; sed hæc obligatio voti est ex morali actu hominis; ergo non potest excedere intentionem ejus.

6. Secundo ac præcipue argumentor in hunc modum; quia vel est possibile vovere in tali materia, non se obligando sub mortali, vel id est impossibile homini. Si primum est possibile, ergo tunc maxime fiet, quando vovens intendit utrumque, et expresse ponit illam limitationem in voto suo, quia sicut votum est homini voluntarium, ita conditiones possibles, in quibus potest recipere variationem, ex ejus intentione pendent, ut in simili dixit D. Thomas, d. q. 88, art. 3, ad 3. Neque ille modus voti, si possibilis est, aliter potest reduci ad actum, quam per hominis voluntatem et intentionem, et ita habemus quod intendimus. Si vero dicatur secundum, scilicet, talem modum voti esse impossibilem (quo magis tendunt rationes secundæ sententiae), sic etiam sequitur ex tali modo vovendi non sequi obligationem ad mortale, quia cum illa intentione non fit verum votum. Probatur hoc, quia qui sic vovet, solum intendit circa talem materiam facere vatum obligans ad veniale, et non ad mortale; sed tale votum est impossibile, ut dicitur; ergo intendit votum impossibile; ergo nihil facit, et consequenter neque obligationem inducit. Confirmatur, quia si quis voeat animo et intentione non se obligandi, non obligatur, quia re vera non vovet, sed voce tantum, uia intendit votum non obligans, quid repugnat, et non est votum, ut in primo libro dictum est; ergo qui similiter tale votum facere intendit, dummodo non obliget ad mortale, vult votum impossibile, vel sub conditione impossibili, et consequenter non vovet. Et tandem explicatur, quia vel vovens seit conditionem talis voti in tali materia, quæ est, ut si vere fiat, necessario obligaturum sit ad mortale; vel talem conditionem ignorat, et putat, manente voto, esse ab illo separabilem obligationem, cum tamen id sit impossibile, ut supponitur. In priori casu, impossibile est simul conjungi voluntatem sic vovendi cum absoluta intentione non se obligandi juxta conditionem talis voti, quia illæ voluntates sunt contrariae, et de objectis involventibus contradictionem; ergo, seclusa ignorantia, non possunt simul conjungi. Si autem ignorantia intervenit, illamet impedit ne quis obligetur contra voluntatem suam; tum quia ignoran-

tia causat involuntarium, præsertim quando est de conditione adeo substantiali; tum etiam quia illa voluntas non se obligandi ad mortale est æque absoluta ac altera voluntas promittendi; ergo æque resistet, ne votum validum et sic obligans fiat. Qui discursus ex dictis in lib. 1, c. 3, locupletari et urgeri potest.

7. *Secunda assertio: votum factum de re gravi cum intentione non se obligandi sub mortali, invalidum esse probabiliter.*—Dieo secundo: non est improbabile, votum factum de re gravi cum intentione non se obligandi sub mortali culpa, prorsus invalidum esse, ac sub hinde nihil obligare in conscientia; probabilius tamen est esse aliquale votum inducen obligationem sub veniali, juxta intentionem voventis. Non invenio priorem partem expresse assertam ab aliquo auctore; nam quod admittunt tale votum non obligare ad mortale, fatentur obligare sub veniali, si voven id etiam non excludat expresse. Alii vero qui putant non posse obligare tantum ad veniale, fatentur esse validum, et obligare a mortale. Nihilominus si ponderetur præsumum fundamentum posterioris sententiae solum tendit ad persuadendam illam partem negativam, scilicet, illud votum non posse obligare ad veniale tantum, non tamen probat alteram affirmativam, quam supponit scilicet, illud votum esse validum, et consequenter habere perfectam et integrum vi obligandi. Probatur ergo haec pars primo: inconvenienti, quia si illud est verum votum obligabit, quantum votum in tali materia obligare potest, propter fundamentum secundæ opinionis, quia votum est quasi natura agens, quod agit quantum potest; nam obligat in virtute divinæ ac naturalis legis. Consequens autem est falsum, ut ostensum est quia non potest obligare ultra intentionem voventis; ergo oportet fateri non esse verum votum; est ergo invalidum; ergo nullam inducit obligationem. Secundo argumentor apostolando discursum nuper factum: quia intentione vovendi et non se obligandi est de impossibili, et ideo nihil facit, juxta dictum primo, capite tertio; ergo intentio vovendi rem gravem, et non se obligandi gravem est de re impossibili, quia eamdem proportionem servat; ergo eadem ratione nihil obligatur; ergo tale votum non est votum, et consequenter nullam obligationem etiam veniale inducit. Et declaratur, ac confirmatur tertio: nam si votum sic factum validum conseruo illad eum voto facto ab alio in si-

materia cum intentione absoluta se obligandi juxta exigentiam materiæ, et quæro an la duo vota sint ejusdem rationis et perfec-  
onis in esse voti. Nam si hoc affirmetur, im-  
possibile videtur intelligere, quod non indu-  
unt æque graves obligationes, quia supposito  
se voti, obligatio naturaliter sequitur, et  
vina est, et procedunt rationes secundæ opis.  
Dicere autem vota illa esse vera vota, et  
usdem materiæ, et habere aut diversitatem,  
ut inæqualitatem in esse voti, non videtur  
telligibile; ergo magis consequenter dicitur  
utrum unum esse validum, et non aliud, et  
nsequenter alterum indebita intentione fac-  
m ad nihil obligare.

*8. Probabilius est esse aliquale votum obli-  
ns sub veniali ex intentione voventis.* — Ni-  
lominus contrarium censeo probabilius, ut  
posteriori parte assertionis dixi. Quam pro-  
nit imprimis rationes prioris sententiæ. Nam  
legislatore probabilius mihi est, posse ferre  
rem in materia gravi, quæ ex intentione  
as non obliget ad mortale, et nihilominus  
valida lex, et obliget ad veniale, ut suo  
lo, Deo dante, ostendam; æquiparatio au-  
ta voti ad legem in hoc valida est, ut dixi,  
statim amplius explicabo. Secundo, idem  
sædet ratio de voto pure pœnali, de quo in  
fe hujus puncti aliqua dicam. Tertio, proba-  
t explicando rem ipsam; nam essentia voti  
ficitur voluntate se obligandi Deo, ita ut  
in illa consistat, vel in insinuatione et lo-  
cione illius (nam hæc differentia parum ad  
pœnus refert); sed obligatio, quantum ex se  
e recipit magis et minus; ergo et voluntas se  
ogandi recipiet etiam magis et minus; ergo  
e otum ipsum potest recipere magis et minus,  
e sse validum utrumque in suo gradu.

Dicitur fortasse quod, licet obligatio ab-  
sente spectata possit esse major et minor, id  
ad veniale vel mortale, tamen obligatio  
in tali materia, id est, gravi, non recipit  
magis et minus, et necessario est tanta et tam  
nis, pro materiæ qualitate. Sed contra, nam  
hæc gratis assumitur; rationes enim secundæ  
sentientia hoc non probant, ut videbimus, sed  
acite supponunt sine probatione. Deinde,  
si obligatione legis etiam circa eamdem ma-  
teriam gravem dari potest major et minor  
ratio, quam sine repugnantia posset in-  
tere legislator, cur in obligatione promis-  
sis hoc repugnat? Tandem hæc obliga-  
tionis impliciter libera est; nihil autem est, quod  
continet necessitat, ut si obligare se velit  
in talem materiam, necessario cogatur se

obligare, quantum potest, vel quantum ma-  
teria est capax; quid enim illam necessitat? Nihil sane, ut respondendo ad argumenta  
magis constabat.

10. Dico ergo, in hoc objecto, quod est obli-  
gari Deo, in tali materia de se gravi, solum se-  
cundum quid, seu sub veniali, non includi  
repugnantiam, et ideo voluntatem de tali obli-  
gatione non esse de re impossibili, nec de re  
mala aut perfectioni contraria, et ideo validam  
esse, et effectum inducere. Ac subinde  
vel illa, vel actus rationis, quo illa insinuatur  
et profertur, est aliquale votum, non quidem  
plenum et perfectum, quale esset simpliciter  
factum circa talem materiam, sed tantum se-  
cundum quid, validum tamen, et obligans in  
suo gradu. Neque per hoc distinguimus vota  
secundum speciem, sed tantum secundum  
gradum; nam ex parte materiæ datur similis  
distinctio votorum, ut infra videbimus; nihil  
ergo repugnat, dari ex intentione voventis  
diversum modum circa eamdem materiam, si-  
cūt etiam dicturi sumus cum proportione de  
imperio legis.

11. *Ad primum.* — *Ad secundum.* — *Ad  
tertium.* — Per hæc ergo satis responsum est  
ad argumenta, quæ suadebant priorem partem  
hujus secundæ assertionis. Ad primum enim  
concedo unumquodque votum obligare, quan-  
tum potest. Dico tamen in ipsis votis posse  
esse inæqualitatem, et unum esse simpliciter,  
aliud secundum quid (ut ita rem explicem).  
Ut volitio movendi brachium naturaliter agit  
motum, licet illa libere fiat; quia tamen in  
ipsa volitione potest dari inæqualitas ex parte  
objecti, nam potest quis velle tardius aut ve-  
locius mouere, ideo voluntas movendi, licet  
naturaliter agat, non semper æqualem facit  
motum. Ita ergo dico de voto; nam in suo  
esse potest esse inæquale ex parte voluntatis,  
etiam circa eamdem materiam, et ideo potest  
inæqualiter obligare. Unde ad secundum nego  
paritatem; nam ablata omnino obligatione,  
tollitur votum simpliciter et secundum quid;  
ablata autem obligatione tantum ad mortale,  
et relicta sub veniali, non omnino tollitur ra-  
tio voti, sed minuitur. Ad tertium, jam expli-  
catum est quomodo circa eamdem materiam  
possint esse vari gradus votorum juxta diver-  
sas intentiones voventium, et consequenter  
etiam diversitas obligationum.

12. *Fit etiam satis argumentis alterius sen-  
tentiae.* — *Ad primum.* — *Ad secundum.* —  
Ad argumenta item secundæ sententiæ facile  
satisfit ex dictis. Ad primum dicitur non so-

lum esse in voluntate voventis promittere vel non promittere, sed etiam promittere simpli- citer, vel secundum quid; nam, sicut obligatio voti nascitur ex voluntate voventis, ita etiam modus obligationis. Cum autem dicitur obligationem non oriri ex voluntate voventis proxime, sed ex naturali jure, respondeo ex dictis, duplicem ibi posse distingui obligatio- nem, scilicet, facti et juris. Prima est a volun- tate voventis, qua posita, necessario sequitur secunda, quae est juris naturalis, ita ut, priori posita, posterior non pendeat ex arbitrio vo- ventis, sed necessario consequatur. Tamen sicut prior potest esse simpliciter, et secun- dum quid, ita et posterior cum proportione se- quirur. Unde sicut lex illa naturalis: *Redde Domino vota*, non obligat sub mortali in ma- teria levi, ut infra videbimus, ita etiam non obligat sub mortali, quando promissio non ab- solute, sed diminute et limitate facta est; quia licet materia sit gravis, promissio non est illi adaequata, nec offert illam simpliciter divino obsequio, sed tantum ut dispositionem quamdam ad illud. . d secundum responde- tur, talem votum esse quidem votum, sed di- minutum, ut explicui, et ideo legem ipsam divinam non obligare ad illius observantiam, nisi juxta gradum, et qualitatem ejus, atque adeo sub veniali culpa.

13. *Ad tertium.* — Ad tertium de juramen- to negatur similitudo, quia juramentum non est directe ad obligandum, sed ad confirman- dam veritatem divino testimonio, ex qua con- firmatione naturaliter sequitur obligatio, et ideo in superiori tractatu diximus, posita vo- luntate jurandi, necesario sequi obligationem, etiamsi homo nolit. Et ob eamdem rationem se- quirur obligatio in tali gradu juxta naturam juramenti; quia non datur in juramento magis vel minus jurare, neque esse potest varie- tas in voluntate jurantis. At votum directe est ad obligandum, quia promittere non est aliud quam velle se obligare, seu indicare Deo voluntatem se obligandi ipsi, et ideo illa obli- gatio, quae est veluti facti, proxime est a vo- luntate hominis, et recipit magis et minus, juxta hominis intentionem. Neque signum ibi adjunctum aliud probat, nisi quod ex pro- missione absoluta et simpliciter in gravi ma- teria necessario se- quirur obligatio gravis juris divini; ex quo solum se- quirur, supposito illo modo absolute vovendi, non posse hominem minuere illam obligationem juris divini. Po- test tamen voluntas hominis mutare factum a quo pendet illa obligatio juris divini, et nou-

absolute promittere, sed tantum secundum quid, ut declaravi, et tunc etiam ex na- rei ius ipsum divinum non obligat cum tan- rigore.

14. *Ad quartum.* — Ad quartum respo- deo, votum castitatis absolute dictum dice- votum simpliciter, et ideo tale votum ob- gare juxta exigentiam talis materiae, et id quoties quis simpliciter vovet castitatem, graviter obligatur, secus vero esset, si quae non absolute vellet promittere castitatem, lam constituendo ut sibi simpliciter necessariam ad cultum Deo debitum, sed tantum vellet illam promittere in eo gradu in quo se- lent esse debitas dispositiones removentes in pedimenta peccatorum venialium. Hæc aute- distinctio non habet locum in voto solemni et qui vellet profiteri religionem cum inte- tione non se obligandi, nisi ad veniale pec- tum, graviter peccaret, et nihil faceret, ten- returque votum cum absoluto et debito eo sensu iterare. Idemque dico de sponsalibus qui enim simpliciter profitetur facere spon- salia, tenetur habere absolutam voluntate se obligandi, quantum sponsalia natura s obligant, quia alias graviter deciperet alii contrahentem. Unde si haberet aliam inte- tione non se obligandi graviter, perinde fa- esset ac si sicut spondiceret. De matrimonio etem non est idem, quia matrimonium requiri- consensum in tradendo corpus suum alte, quod objectum non recipit magis nec min- et ex illa traditione se- quirur obligatio grav- sima, et sub mortali.

15. *An possit dari votum ad nullam cul- pam obligans.* — *Resolutio dubii.* — Unum vero perest in hoc puncto dubium, quod tangit in argumentis primæ sententiæ, an possit dari votum non solum obligans ad leviorem cul- pam quam materia de se postulet, sed etiam ad nullam culpam obligans. Nam quidam obli- gant, eo quod impossibile sit dari votum non obligat illa lex: *Redde Domino tua*; sed illa semper obligat in conscientia, ergo: et ita tenet Sanc. supra. Contraria vero tenet Henr. ubi supra, et potest scri- deri a simili de lege penali, quia potest illa lex pure penalis non obligans in conscientia, ut ex materia de legibus suppono; ergo votum. Item obligatio ad solam penam va- obligatio est, et inter homines locum hæc sine reatu culpe; ergo etiam in promissione ad Deum. Sed solutio est facilis, et vix post in ea esse controversia de re; nam extra votum penale, certum est non dari votum ad

ligatione sub aliqua culpa. In pœnali autem necessario supponi debet aliqua transgressio, i pœna respondeat; nam pœna necessario ponit vel culpam, vel actionem aliquam et omissionem moralem, quæ sit causa pœnae, esto non sit vera culpa, sed habeat quamvis imaginem ejus. Votum ergo pœnale duo complectitur, scilicet, et priorem actionem, vel omissionem vitandam, et pœnam exequenda, si non impleatur.

16. *Quibus modis emitti possit tale votum.* Hoc autem votum dupliciter fieri potest, mo, in sensu absoluto quoad actum, et in conditionali quoad pœnam, et tunc non unam tum, sed duplarem in conscientia obligatiem inducit. Unam absolutam ad hoc factum vel non faciendum; aliam conditionem ad pœnam, si prior obligatio violetur; traque gravis est ex suo genere, nisi ad iale minunitur ex alio capite, juxta supra a; eadem enim ratio est de tali voto et omnibus aliis. Quia si votum de ipsa materia absolute fiat, non minunitur obligatio pro adjectionem pœnae, ut de lege pœnali n constat. Et impleta conditione, non mitigat ad pœnam conditionatum votum, n si absolute factum esset. Et ita de hoc est controversia. Alio modo potest fieri votum in sensu disjunctivo, vel (quod pœna est) in conditionato, et sic tale votum obligat in conscientia determinate ad ac pro conditione positum, seu immediate recte intentum. Et hoc intendit posterior ipso, idque convineunt argumenta ejus. Ratione propria est, quia illa tunc non est de materia promissionis, sed solum sub dispositione vel conditione. Nihilominus tamen se est ut tale votum in materia adæquata nat obligationem in conscientia. Et hoc prior opinio, et recte probatur ratione ibi. Et præterea patet, quia si votum est disvum, non potest utraque pars præter sine culpa, licet possit alterutra; ut si sabbato jejunare, vel tantam eleemosynacere, non possum utrumque omittere eccato. Et idem redit, si votum illud ut ionatum consideretur; nam impleta con e, et non servato voto quoad actionem intentam, debet servari quoad pœnam, nec poterit omitti sine peccato; imo et prior ressio, si non fieret cum formaliter vel vir intentione subeundi pœnam, jam esset inimosa, quia esset promissioni contraria. Et verum est, omne votum, quantumvis pœnae, resolvi tandem in aliquam obligatio-

nem in conscientia. Quod etiam in lege pœnali locum habet, ut suo loco dicam. Est tamen differentia notanda, quod in lege ordinaria non est obligatio in conscientia ad pœnam, donec per judicem imponatur, et regulariter non est obligatio ad exequendam active pœnam, sed ad sustinendam; votum autem obligat in conscientia ad exequendam pœnam, si pœnalis conditio impleta est. Et ratio est, quia votum non fundatur in vi coactiva, sicut lex pœnalis, sed in vi directiva, et ejus obligatio oritur ex ipsa lege naturali juxta exigentiam materiæ, et absque ulla coactione.

17. *Votum in materia levi de se ad mortale non obligat.* — Ultimo superest dicendum de alia comparatione, quando vovens vult obligari sub mortali in materia levi. In qua supponendum est, votum in materia levi de se non obligare ad mortale: alias non esset locus praesenti questioni, quia si votum de se obligaret sub mortali in materia levi, a fortiori ita obligaret, quando vovens id intenderet, quia illa intentio esset consentanea naturæ voti. Et ex illo fundamento procedit Corduba, d. q. 188, punct. 2, cum dicit posse voventem obligari sub mortali in materia levi totali, ex intentione sua, vel superioris præcipientis in vi voti obedientiae aut paupertatis. Supposito autem contrario principio (quod libro sequenti late ostendemus), scilicet promissionem rei levius, etiam Deo factam, ex se et (ut sic dicam) sibi relictam, non obligare ad mortale, habet locum quæstio posita, an, adjuncta saltem speciali intentione voventis se graviter obligandi, inducat cum effectu talem obligationem.

18. *Superior non potest obligare ad mortale in materia levi.* — Videtur itaque ex dictis sequi, veram esse partem affirmantem, quia videtur esse eadem ratio in additione obligationis quæ in diminutione; si ergo intentio voventis potest obligationem minuere, repugnante quodammodo materiæ gravitate, cur non poterit angere obligationem ultra materiæ dignitatem? Quin potius videtur secundum facilius quam primum. Quia in primo videtur esse repugnantia quædam positiva cum gravitate materiæ, et cum jure divino, et cum honore debito fidelitati erga Deum; in secundo vero tantum est negatio quædam ex parte materiæ, quia de se non postulat tantam obligationem, et consequenter nec jus naturale aut divinus honor illam postulant, attenta sola conditione materiæ. At hoc non obstat

quominus homo voluntate sua possit specialem obligationem addere, et tunc addita hac speciali intentione, videtur habere locum divinum jus dicens: *Illaqueatus es verbis oris tui.* Et confirmatur: nam homo volens sic se obligare in materia levi nemini facit injuriam, et de se vult magis honorare Deum, estque dominus sua libertatis; ergo illa voluntas erit efficax et habebit effectum. Unde in hoc cernitur magna differentia inter votum et legem; nam superior si velit obligare ad mortale in materia levi, facit injuriam subditis, et consequenter excedit suam potestatem, et ideo probabilius est cum effectu non inducere talem obligationem. At vero votens non facit sibi injuriam, nec excedit potestatem quam habet in seipsum; ergo.

19. *Votum in materia leri non posse sub mortalii obligare ex intentione votentis, qui asserunt.* — Nililominus auctores utriusque opinionis allegati in primo puncto, in hoc secundo puncto concordant, tale votum non esse validum saltem quoad gradum obligationis, sed necessario restringi ex parvitate materiæ. Nam Soto aperte loquitur aequaliter de utroque membro, et in lib. 8 de Just., q. 1, art. 7, dub. 1, in particulari id docet de hac forma votandi: *Voto sub reatu mortali hoc facere, quod leve est;* Vasquez etiam de utroque membro loquitur, necnon et Corduba, saltem quoad materiam levem partiale, de qua sicut fatetur votum ex se non obligare ad mortale, ita etiam nec ex intentione votentis. Idem tanquam clarum supponit Sanei., et de lege positiva omnes ita sentiunt. Fundamentum autem horum auctorum necessario est diversum. Nam priores in hoc absolute fundantur, quod quantitas obligationis non pendet ex intentione votentis, sed sola voti emissio, quod in universum nos non admittimus, et ideo nisi aliquid speciale in praesenti addatur, nihil inferri potest.

20. Alii ergo addunt tale votum esse stultum et irrationalib[er]e, et ideo non acceptari a Deo, qua ratione utitur etiam Soto; et Sane. addit argumentum sumptum ex lege. Quod profecto non convincit propter dissimilitudinem supra indicatam. Ratio etiam sumpta ex stultitia voti valde enervatur ex opinione eorum, qui dicunt votum simpliciter factum in materia levi obligare ad mortale; si enim hoc sentiunt auctores prudentes et graves, signum est nou esse rem adeo stultam et irrationalib[er]e; ergo ex hoc capite non erit votum illud adeo stultum, ut sit invalidum.

Item, licet ille appareat excessus fervorii non tamen est contra pietatem, neque includit malitiam aliquam aut repugnantiam cum perfectione; cur ergo non acceptabitur a Deo? Item facere votum quod difficillime impletum potest, potest esse stultum, et ex indiscreto se vari, et tamen non propterea votum est omnino nullum; et similiter multiplicare votum indiscretum saepe est, et tamen obligant; ergo idem esse poterit in praesenti voto.

21. *Auctoris judicium de relatis sententiis.* — Hæc ergo posterior sententia non est millesima, consequenter loquendo ad ea quæ in primo puncto dicta sunt, et ideo judico tales vota cavenda esse, nec esse temere violaudasi fiant. Praecipue vero considerandum est a materia illa, quæ secundum se levis videtur respectu talis personæ aliquam habeat utilitem spiritualem, seu in ordine ad perfecti nem; nam ex illo capite facile posset votum non esse omnino irrationalib[er]e, quamvis jadis non posset omnino de re levi. Quapropter, rem attente et in rigore considerando, materia, pensatis omnibus respectibus ejus levis permaneat, probabile videtur tale votum non obligare graviter, non obstante intentione votentis. Tum quia satis verisimile est Deum non acceptare talem obligationem, quia non est durus exactior, nec placet illi stuprificatio; illa vero ita videtur stulta, ut profectum animæ, et ad Dei cultum sit in pertinens, et alioquin possit esse in laqueo. Tum etiam quia omnis obligatio requirit rationabilem capacem; illa autem materia non est capax. In quo est magna differentia inter hanc secundum easum et primum, quia materia capax gravioris obligationis, a fortiori est capax minoris; non vero e converso materia capax de se tantum obligationis levis, consequenter est capax obligationis gravis. Ut talis obligatio videtur excedere potestatem votentis, quia non potest se obligare Deo, per quam Deus ipse velit, vel quam materia patitur; sicut non potest homo homini obligari se sub obligatione gravi in materia levissima, quia excedit materiæ capacitatem; et quid hoc tenere potest similitudo ad legem, etiam si quoad omnia non teneat; et ita respondet ad rationes dubitandi.

## CAPUT V.

DE OBLIGATIONE VOTI DE QUO DUBITATUR AN SIT FACTUM.

*1. Duplex dubium circa votum.* — Duplex potest circa votum oriri dubium: unum est, si factum fuerit, necne; aliud est, an votum, quod constat certo factum esse, obliget, vel non obliget tali vel tali modo. Et quoniam non eadem regula in utroque dubio servanda, eo de illis sigillatim dicendum est. Circa idem igitur contrarias invenio opiniones. Ima simpliciter affirmat, tale votum, de quo dubitatur an factum sit, obligare ad sui obligationem. Tenet expresse Corduba, in Sum., c. 147, refertque Cajetanum, Sylvestrem Sotum, qui id non dicunt. Magis favebat Angel., *Votum*, 3, num. 13, licet in propriis terminis non loquatur, ut infra dicam; favebat Vester, *Votum*, 2, quæst. 2, versus quarto, in quodam casu dubio, dicit tutius esse servare votum, eum Archid., qui refertur, in c. 11 solum, 32, quæst. 8, sed ibi aliud agit. Hec Azor, tom. 1, lib. 2, cap. 19, quæst. 10; us Vasquez, 1. 2, disp. 63, cap. 3; inclinat Marrus, consilio 26, de Voto, num. 2.

Probatur primo, quia in dubio facti tutius pars est eligenda; sed dubium voti est dubium facti; ergo. Minor facile probatur, quia est dubium an feerim votum, necne, quod spectat ad purum factum. Nam licet votum duci soleat privata lex, jam supra diximus hoc non per proprietatem, sed per quendam analogiam dici, cum votum non actus jurisdictionis vel imperii, in quo propriâ lex seu ius consistit, sed actus propositionis, quae ad factum pertinet, ut constat inter homines. Major autem probatur per inductionem: nam dubitans de veritate matrimonii, et an haec sit uxor sua, non potest petere debitum; ibi enim intervenit dubium facti, puta contractus matrimonii et variis ejus, ex quo oritur periculum agentis contra naturale ius prohibens fornicationem addendo ad uxorem dubiam. Idem autem in praesenti, nam dubitans de voto, et agens contra illud, exponit se periculo agendi contra naturale ius reddendi Domino vota, seu vindicta illa. Secundum exemplum est de irregularitate; nam in dubio facti tenetur quis reperire ut irregularis, juxta cap. *Ad audienciam*, de Homicid., et tamen est eadem ratio.

Tertio facit axioma illud: *In dubiis tu-*

*tior pars est eligenda*, approbatum in Jure, c. *Juvenis*, de Sponsalib., et d. cap. *Ad audienciam*, et cap. *Significasti*, 2, de Homicid.; sed in praesenti tutius est servare dubium votum, quia in hoc nihil est periculi, in transgressione est periculum non implendi promissum; ergo. Et confirmatur, quia alias nunquam haberet locum illud principium, quod dici non potest, nam est contra jura et contra communem conceptionem. Sequela vero patet, quia qua ratione in hoc casu non admittitur nec applicatur, eadem non habebit locum in quolibet alio. Probatur hoc, quia si aliqua hic subesseret ratio, maxime quia in dubio melior est conditio hominis possidentis suam libertatem; at haec ratio currit in matrimonio, in irregularitate, et in omnibus, etc. Unde inferunt dicti auctores illud aliud axioma: *In dubiis melior est conditio possidentis*, solum habere locum in materia justitiæ, et ideo non recte hic applicari, quia non de obligatione justitiæ, sed de periculo violandi religionem tractatur; in dubio autem favendum est religioni, et divino cultui, L. *Sunt personæ*, ff. de Relig. et sumpti. funer. Sic enim non habet locum in irregularitate propter idem periculum contra religionem, nec in matrimonio propter periculum in materia castitatis, et sic de aliis. Et ratio redi potest, quia possessio non dat jus spirituale, nec proprie habet locum nisi in materia justitiæ.

*4. Secunda opinio.* — Secunda opinio absolute dicit, quando dubium est an votum fuerit emissum, non teneri aliquem ad servandum illud. Tenet Soto, lib. 7 de Just., q. 3, art. 2; Med., in Sum., lib. 4, c. 14, § 7; Angel., q. 9, de Jejun., art. 1, difficul. 7, dub. 2, proposit. 3, et idem fere habet, licet minus constanter, in quæst. 4, art. 1, difficult. 3, dub. 3, prop. 2. Denique hanc partem secuti sunt Ludovic. Lop., Emmanuel Rodr., Henr. et alii, quos refert et sequitur Saneius, lib. 1 de Sponsalib., disp. 9, n. 11; et favebat Glossa, in cap. *Ex parte*, de Censib., in propositione casus in fine, ubi pro regula statuit, *in dubiis liberum esse sequi quod magis placuerit*; quæ nimis ampla videri potest. Sed limitanda videtur juxta materiam textus, quæ est de voto reali, in quo dubium est de quantitate promissa; nam tunc sentit Glossa, liberum esse voventi, illam determinare; ergo idem sentit quando est dubium de toto voto emissso. Et hanc sententiam obiter in aliis locis probavi, et nunc etiam veram esse judico: oportet tamen illam convenienter expondere et fundare.

5. *Sensus questionis expenditur, et de quo dubio sit sermo.* — Princípio ergo supponendum est, sensum quæstionis esse de dubio, quod vocant negativum, quando intellectus ita est in utramque partem suspensus, ut neutri det assensum, quia pro neutra habet rationes quæ ad judicium saltem probabile ferendum sufficient. Nam si dubium sit positivum, id est, per judicium probabile utriusque partis, tunc omnes fere auctores consentiunt, si homo judicet probabiliter se non emisisse votum, non obligari tali voto, etiam si fortasse habeat rationes probabiles, quæ contrarium suadeant; nam inter probabilia potest homo tuta conscientia sequi quam partem maluerit; quod est certum, quando probabilitas utrinque est æqualis, quod præsenti instituto sufficit. At vero si judicium positivum sit, votum fuisse factum, et dubium sit tantum formidinis, non sufficit ad constituentium hominem in vero dubio morali; ut si quis probabiliter eredat se emisisse votum, et ad contrarium credendum non habeat probabilia motiva, sed solam formidinem, quia non habet evidentiam, sed probabiles conjecturas, tunc non est dubium quin teneatur servare votum. Quia illa probabilitas facit certitudinem moralem, quando non est alia similis in contrarium, quia in rebus humanis non est major certitudo exigenda, cum vix aliquid per infallibilem evidentiam cognoscamus. Neque oportet distinguere de iudicio magis vel minus firmo, seu cum majori vel minori formidine; nam si judicium est revera probabile in favorem voti, illud sufficit ut votum integre servandum sit, etiamsi sit minimum, seu cum quacumque formidine, si iudicium in contrarium non est probabile. Hic ergo agimus de dubio negativo, quod durat quamdiu pro neutra parte ferri potest probabile iudicium. Nec refert quod pro altera sint plures vel pauciores conjecturæ, si neutræ sufficient ad iudicium probabile pro altera parte, quia tunc simpliciter manet intellectus suspensus, et rationes æque procedunt, ut videbimus.

6. *Duplex status, in quo dubitans esse protest de emissione voti.* — Secundo, distinguendi sunt duo status dubitantis dicto modo. Unus est, quando homo dubitat, et diligentiam non fecit ad expellendum dubium, et veritatem inveniendam. Alter est, quando postquam in dubium incidit, moralem diligentiam fecit, et non potuit dubium expellere, nec probabilitatem invenire, sed suspensus sicut in principio

manet. Dubium ergo accipi debet in hoc posteriori statu: nam in priori certum existimare non posse hominem agere contra votum priusquam diligentiam adhibeat ad veritatem cognoscendam, hoc enim ad minimum præbant motiva primæ opinionis. Nam sine dubio esset magna temeritas sic agere contra votum dubium sine alio examine, nam sic operari evidenti periculo errandi se exponeret. Intelligentum autem hoc est, supposita potest faciendi diligentiam, et differendi voti executionem et transgressionem. Nam si votum necessario sit statim exequendum vel omnitem, ut contingit maxime in votis negativis et in affirmativis pro certo tempore propinquo, tunc satisfaciens dubitans si juxta temporis angustias et capacitatem diligentiam adhibeat, prout potuerit; nam si quod in se esfaciat pro tali opportunitate, jam erit constitutus in posteriori statu dubii, de quo est controversia.

7. *Dubius de voto post moralem diligentiam factam non tenetur servare illud.* — His positis dico, eum, qui post moralem diligentiam dubius manet de voto emissso, et non potest ferre probabile iudicium quod illud emiseri non teneri ad talis voti observationem. Probatur primo ex communi fundamento, quod in dubiis melior est conditio possidentis; nam ille sic dubitans possidet suam libertatem, ergo est melioris conditionis, ut non subjiciatur obligationi voti propter solam dubitatem. Respondent principium illud: *In dubi melior est conditio possidentis*, habere locum in materia justitiae, non aliarum virtutum. Sed hoc gratis dicitur. Primo, quia iura, quibus regula illa desumitur, generatim et ne restrictione loquuntur; ut in cap. *In pars 63, de Regul. jur.*, in 6, absolute dicitur, quacumque causa præferri jus possidentis.

8. Secundo, quia nulla ratio differentiæ signatur, nec assignari posse videtur, quod hunc modum declaro. Quia in materia justitiae principium illud, vel fundatur in hoc, quando est dubium circa fundamentum obligationis, ut verbi gratia, an bæ res sit materialis aliena, est quædam æqualitas inter obligationem restituendi, et potestatem retinendi, et alioquin possessio rei confert aliqui jus, et ideo prævalet jus possidentis. Vel fundatur in hoc, quod propter solum dubium non sunt immutandæ res ab antiquo statu, quo bona fide existebant, quia cum in duabus quædam æqualitas utrinque, non est potius in unam partem obliget quam in aliâ.

Vel fundatur in hoc, quod interveniente ignorantia invincibili insurgit excusatio obligationis; intercedente autem dubio, interenit ignorantia rei, de qua dubitatur, et facta diligentia ad expellendum dubium, et perseverante nihilominus dubio, fit illa ignorantia inculpabilis, quia non fuit in potestate omnis illam depellere, et ideo impedit obligationem. Vel fundatur in hoc, quod obligatio est onerosa, et suo modo odiosa, et ideo resurgenda, ut non oriatur, nisi ubi fundamentum ejus moraliter certum est, praesertim ubi etera non sunt paria. At haec omnes rationes abent locum extra materiam justitiae, et specialiter in voto, de quo tractamus; ergo. Consequentiam suppono ut claram, quia nec alia ratio ultra insinuatas in majori affertur, neque eile est aliam inventire, quae sit propria justitiae, ut ex dicendis clarius constabit.

9. Probatur ergo minor quoad singulas pars; nam imprimis etiam in voto dubio est iudicium aequalitas inter obligationem dannosa faciendi, et potestatem non solvendi, ita dubium aequa versatur in fundamento ligationis, quod est promissio, et aliunde mo possidet suam libertatem, et rem illam, quae est materia voti, eo modo quo posteri potest; ergo. Minor patet, nam si votum est reale, possideo rem illam quam enare a me debo, si votum implendum est; si autem est votum personale, possido meas actiones, vel morale jus utendi meo, vel potentissimi meis, cum indifferentia et certate etiam ab obligatione. Unde falsum quod in contrarium dicebatur, possessionis illum esse proprium justitiae. Nam, sicut certas est generalis conditio omnis materiae tutis, ita et possessio. Et declaratur in utraque materia voti et justitiae; quia in utraque potest esse dubium circa rem distinctam proprie posse quam ab eo qui dubitat, et circa actiones personales, et omissiones, quae non esse, sed in potestate, et libertate faciendi et non faciendi, possidentur, et illa possessio est sciens, quia est eo modo quo potest causa jura incorporalia. Sed dicunt non deesse possessionem, sed illam juvare contra proximum, qui nobiscum circa eamdem rem de justitia contendit, non vero juvare contra dominum; quia dubitans de voto non contendit cum Deo de justitia circa rem illam, sed ex regione.

10. Sed haec est petitio principii: jam enim habemus titulum possessionis in materia voti; ergo non praevalet et juvat in casu dubio?

Si enim dicatur majorem esse voti seu religionis obligationem, quam justitiae, imprimis incertum hoc est; aliqui enim existimant magis rigorosam esse obligationem justitiae. Deinde, esto obligatio religionis sit major ex parte Dei, nihilominus ex genere fidelitatis est minor, et non potest dici infidelis, qui non facit aliquid, quia non sibi constat de promissione. Denique, parum refert quod obligatio major sit, si res est dubia; quia tunc contendimus non oriri obligationem contra eum, qui certo possidet jus suum, et in hoc est quaedam proportionalis aequalitas inter justitiae obligationem et voti.

11. *In exteriori foro non cogitur servare votum, nisi qui probatur illi obligatus.* — Praeterea ad hoc juvat secunda ratio, quia ante votum ejusque dubium exortum, homo erat in statu indifferentiae et libertatis (ut sic dicam) ad faciendum vel non faciendum aliquid in Dei cultum; ergo non debet cogi propter solum dubium ad unam partem potius quam ad aliam, cum dubium utrinque sit aequalis; ergo ex tali dubio non sequitur obligatio nec actio, ac subinde relinquitur res in statu in quo desse erat. Et confirmatur quia in exteriori foro, qui non probatur voto obligatus, non cogitur illud servare, etiamsi res maneat dubia; ut si alieni objiciatur impedimentum voti ut a matrimonio areatur, si actor deficiat in probatione voti, et dubia sit res, non obligabitur, quia, *ubi partium jura sunt obscura, favendum est potius reo quam actori*, ut habet undecima regula, in 6; ergo idem est in foro conscientiae, quia ubi non proceditur ex presumptione, idem est jus conscientiae, et ecclesiastici judicii.

12. Accedit tertia ratio, quia hic intervenit ignorantia invincibilis voti; ergo impedit obligationem et conservabitur homo in libertate faciendi vel non faciendi, quam antea habebat. Antecedens patet, quia qui habet dubium negativum voti, revera non scit se habere votum; ergo habet ignorantiam negationis de tali voto. Ad hanc enim ignorantiam non est necessarium scire votum non esse; satis est non scire votum esse, quia ignorantia haec in sola negatione scientiae consistit, alias nemo ignoraret votum, nisi qui errans existimat se non habere votum, cum revera habeat, quod aperte falsum est. Est ergo illa vera ignorantia. Deinde illa ignorantia fit invincibilis, quando post diligentiam sufficientem non expellitur, quia est argumentum, non esse in potestate hominis illam vincere. Nam si verum

est quod habet regula juris, in 6: *Præsumitur ignorantia, ubi scientia non probatur*, multo magis excusabitur ignorantia ubi probatur nescientia; ergo talis ignorantia sufficit ad impediendam obligationem; ergo, stante dubio quod talem ignorantiam includit, non potest votum obligare.

*13. Obligatio roti quomodo restringenda.*— Ultima etiam ratio in hac materia locum habet, quia obligatio voti valde onerosa est; ergo restringenda est, et non amplianda; ergo non est extendenda ad votum dubium. Unde hic etiam habet locum regula communiter recepta, neminem esse cogendum ad solutionem certam pro debito incerto; quia sine causa etiā hoc limitabitur ad debitum justitiæ, cum eamdem vel majorem habeat rationem in debito fidelitatis, etiamsi sit ad Deum. Sic ergo non solum manet firmum fundamentum illud, quod in dubio melior est conditio possidentis etiam in materia voti, sed etiam obliter est confirmata assertio variis rationibus; ut quod nemo obligatur solvere, nisi probetur esse debitor; non probatur autem debitor, nisi probetur fundamentum debiti, quod est promissio in præsenti materia. Debet autem probari in eo foro, in quo solvere cogitur, scilicet, in foro conscientiæ, ut in illo obligetur, sicut in foro externo, ut in eo compellatur. Aliae rationes ex dictis constant; amplius vero confirmabitur assertio, respondendo ad fundamenta contraria.

*14. Explicatur fundamentum prioris sententiae.*—*Non semper licet operari cum dubio speculativo.*— Totum ergo fundamentum prioris sententiae nititur in illo principio: *In dubiis tutior pars est eligenda.* Et priusquam respondeam, interrogo an illud habeat locum in materia justitiæ, nam si habeat locum, sicut, illo non obstante, sine peccato non restituitur quod dubitatur an sit debitum, ita illo non obstante, poterit dubium votum sine peccato non impleri. Si vero illud principium non admittitur in materia justitiæ, eadem ratione dicetur, non esse necessarium in materia voti in rigore præcepti, sed tantum consilii, ut multi ex auctoribus allegatis docuerunt, dicentes satis esse sequi partem tutam. Dico ergo axiomam illud, quatenus præceptum continet, etiam habere locum in materia justitiæ, quia fundatur in illo principio ex Ecol. 3: *Qui amat periculum, periit in illo*; ratione cuius tenetur quis non operari etiam in materia justitiæ cum periculo peccandi, et consequenter nec eum conscientia practice dubia de bonitate vel malitia actionis. At hoc

modo etiam in materia voti nemo potest operari contra votum cum dubio practico, an bene vel male faciat agendo contra votum; hinc vero non efficitur, ut dubius de voto male agat non servando illud; quia illud dubium speculativum est, et cum illo stat dictamen certum practice, non esse peccatum non servare tale votum, sicut cum dubio, an haec res sit aliena, stat practica certitudo, nullum esse peccatum, illam non restituere. Nam licet possit contingere illam rem esse alienam, et detineri invito vero domino, tamen illud est tantum materialiter; nam formaliter detinetur, ut non debita hic et nunc, et cum his conditionibus, ac interveniente bona fide. Et eadem ratione, licet possit contingere ut non servans votum dubium, non reddat Deo, quod illi promissum fuerat, hoc tantum est materialiter; nam formaliter bona fide et justa ratione apprehenditur ut non promissum sufficienter ad parientem obligationem. Et ita nullum est periculum, et pars illa est omnino tuta, quod attinet ad excludendum periculum culpe. Neque in hoc est propriæ magis vel minus, quia certitudo practica excludit omnino periculum, et ita locum habet regula juris 31, in 6: *Eum, qui certus est, certiorari ulterius non oportet.* Es enim illa quasi privatio totalis, quæ non recipit magis et minus in se ac formaliter, lice respectu materialis periculi possit esse aliquantius. In quo sensu non semper spectat a præceptum eligere partem tutiorem, sive in materia justitiæ, sive in voto, et in aliis. Nt tamen semper licet operari cum dubio quasi speculativo de materiali documento, vel transgressione, sed tunc solum quando, pensati omnibus, secundum rectam rationem, no obstante illo dubio speculativo, potest prudenter retineri judicium practicum, ut in præsenti retinetur ex illo principio, quod in dubiis melior est conditio possidentis.

*15. Explicatur lex de implendis votis.*— *R stringitur ad tota certa moraliter.*— Quod protest etiam explicari hoc modo: qui non servat votum dubium, certus est non agere contra illam legem: *Reddes Domino vota tua.* Nilla lex merito intelligitur de votis moraliter et humano modo certis, seu probabilibus, ne de incertis, quæ probari non possunt, etiam propria conscientia. Sicut de peccatis reservatis dicimus, non obstante reservatione ac cuius peccati absolute facta, posse absolvilum, qui dubitat an tale peccatum commisrit, quia reservatio, quæ onerosa est, restrigitur ad easum certum; et qui tunc absolvit

licet dubitet an peccatum tale fuerit commis-  
sum, certus est non esse reservatum, et ita  
tutam et tutissimam partem sequitur. Ita er-  
go in praesenti lex imperans implere vota,  
merito restringitur ad vota certa moraliter,  
et ideo licet quis dubitet de voto, certus esse  
potest non obligari illa lege, quia nondum  
materia ejus constituta est. Talis autem inter-  
pretatio legis (præter omnia dicta) fundari  
potest in c. *Ex parte*, de Censib., ubi benigno-  
r fit interpretatio; tum quia non est Deus  
am rigorosus exactor, ut etiam debita incer-  
ta et non probata exigat; tum ex omnibus  
tribus supra probavimus, in votis benignorem  
interpretationem esse faciendam, ubi etiam  
ostendimus, hoc tandem eedere in majorem  
avorem religionis, propter vitandum pericu-  
lum, quod in his vinculis multiplicandis inven-  
itur. Et quia vix esset qui de vovendo aude-  
ret cogitare aut deliberare, si tam rigorose  
xigeretur dubia obligatio.

46. *Quid tenendum in dubio matrimonii.* — d exemplum autem de matrimonio posset  
omnilla differentia assiguardi, quia matrimo-  
nium facit licitum quod antea erat illicitum,  
scilicet accessum ad talem personam; et ideo  
bi de veritate matrimonii non constat, sed  
es dubia est, videtur res permanere in statu  
i quo ex se antea erat, et ideo non esse licitum  
accessum ad talem personam. At votum  
contrario facit illicitum, quod antea ac per  
licitum erat, utique omissionem, vel actionem  
voto contrariam; et ideo ubi de veritate  
oti non constat, manet res in statu priori, et  
er se illi conveniente, et ideo est licita talis  
ratio, vel omissio, non obstante dubio. Sed  
nihil sit de hoc discriminare, verius et con-  
antius respondetur, si dubium antecessit  
matrimonium, tunc, non excluso dubio, num  
iam licere usum talis matrimonii, et tunc  
ete procedere rationem factam, et maxime  
ia ille nunquam est possessor bonæ fidei, a  
ia regula solet excipi easus impotentiae im-  
minentis matrimonium, quia ipse usus est  
edium necessarium ad expellendum du-  
bium, de quo alias. At vero si dubium ortum  
post matrimonium contractum, et facta di-  
gentia non potest expelli, licitum est uti  
in reddendo quam petendo, ut verior ha-  
bit sententia; et ita hoc exemplo potius con-  
matur nostra sententia, de quo punto vi-  
ri potest Sanc., lib. 2 de Matrim., c. 41,  
aest. 4. Ad secundum exemplum de irregu-  
litate alibi late responsum est, illud esse  
peciale in irregularitate homicidii, et in ca-

sibus a jure expressis, quia sicut jus canonici-  
cum potuit statuere irregularitatem pro homi-  
cidio, ita potuit statuere ut homicidium du-  
bium sufficeret ad talem irregularitatem con-  
trahendam, vel ad obligationem servandi il-  
lam. Nec refert quod jura id statuentia funden-  
tur in illo principio, in dubiis tutius esse  
eligidum; quia fundantur in illo ut in ratio-  
ne movente Pontificem ad talem legem feren-  
dam, non ut titulo per se sufficiente ad obli-  
gandum hominem in eo casu, seclusa tali le-  
ge. De qua re late in 5 tomo, tertia parte,  
disp. 40, sect. 6.

17. *In dubiis eligendum est tutius, quando cætera sunt paria.* — Unde etiam patet res-  
ponsio ad jura approbantia principium illud :  
*In dubiis tutius esse eligendum.* Nam cap. *Ad audi-  
entiam*, et cap. *Significasti*, loquuntur de  
irregularite homicidii, de quo jam dictum est.  
In cap. autem *Juvenis*, videtur esse sermo de  
dubio practico, ut ex easu textus constat.  
Dieo etiam ibi nullum fuisse possessorem bonæ  
fidei; nam dubium de priori impedimento pu-  
blicæ honestatis præcessit secundum matri-  
monium, et ideo merito judicatum est pro  
parte certiori, et pertinente ad Ecclesiæ hon-  
estatem, ut ibi dicitur. Ex quo potest colligi  
modus aliis interpretandi illud principium,  
scilicet in dubiis eligendum esse tutius, quan-  
do cætera paria sunt, id est, quando ex neutra  
parte intercedit jus possessionis, vel alia æqui-  
valens ratio, quæ parti minus tutæ materiali-  
ter (ut sic me explicem) magis faveat; ita enim  
contingebat in easu d. cap. *Juvenis*.

18. *Quo pacto in dubiis tutior pars eligenda  
sit.* — Et ita patet responsio ad ultimam con-  
firmationem, in qua inferebatur ut absurdum,  
quia nunquam haberet locum principium il-  
lad : *In dubiis tutior pars est eligenda.* Res-  
pondetur autem imprimis, intellectum illud  
principium de dubio practico semper esse ser-  
vandum, ut declaratum est. Sic autem in-  
tellectum illud principium, improprie in illo  
ponitur comparativum *tutius*, quia non a tuto,  
sed a periculo practice discernitur. Si vero  
intelligatur de dubio speculativo, et tutius di-  
catur id, in quo nullum periculum transgres-  
sionis etiam materialis intervenit, sic dicimus  
regulam illam non esse semper necessariam,  
nec sub preecepto; negamus tamen inde sequi,  
nunquam habere locum cum obligatione præ-  
cepti. Nam servanda est, quando cætera sunt  
paria, ut dixi, seu quando ex neutra parte  
intercedit possessio, aut peculiare jus, vel rati-  
o quæ practice conferat securitatem ac cer-

titudinem, et hanc dicimus in praesenti intervenire, ut ostensum est, non tamen semper inveniri, ut quando dubium antecessit possessionem, et in casibus similibus.

## CAPUT VI.

### DE OBLIGATIONE VOTI QUAD VALOREM EJUS.

**1. Proponitur status questionis.** — *Prima conditio, faciens votum irritabile, est etas.* — Superest ut dicamus de alia parte proposita, quando constat de voto facto, dubitatur autem de valore, vel duratione ejus, an servandum sit. Hæc autem dubitatio ex multis capitibus oriri potest, juxta varia impedimenta, quæ possunt auferre valorem voti. Unum est pendens ex lege positiva, et hoc non habet locum nisi in voto solemni religiosæ professionis, et ideo illud nunc omittimus in proprium tractatum. Nam circa vota simplicia seu per se sumpta non sunt per legem ecclesiasticam introducta impedimenta omnino irritantia valorem voti, præter ea quæ jus naturale dictat; sunt autem aliquæ conditions, cum quibus factum votum est irritabile, et pendent ex jure humano, ut quod votum sit factum ante decimum quartum etatis annum. Et in his probabiliter censeo, in easu dubio, judicandum esse votum infirmum, seu irritabile. Ratio est, quia favores sunt ampliandi; pertinet autem ad favorem, ut talia vota irritabilia sint. Qui favor non solum personarum, sed ipsius etiam religionis et divini cultus censendus est, quia talia vota facile franguntur, et ideo consultius est ut irritari valeant. Et hoc confirmat exemplum supra adductum de casibus reservatis, qui absolute dicti includunt tantum casus moraliter certos; ita enim vota non irritabilia illa tantum censemur, quæ constat habuisse tales vel tales conditions; nam, sicut reservatio, ita exemptio a potestate irritantis videtur odiosa et restringenda. Denique ibi etiam potest applicari principium, quod melior sit conditio possidentis, quia dum non probatur, verbi gratia, impuberem pervenisse ad pubertatem, semper est quasi in possessione parentis, et ex dicendis hoc magis constabit, viderique potest Sancius, dieta disput. 41, lib. 2, num. 39.

**2. Secunda conditio, vel impedimentum, est defectus voluntatis.** — Aliud impedimentum valoris voti ex natura rei esse potest ex parte voluntatis voventis, ut quando constat aliquem verba vovendi emisisse, dubium autem est an habuerit intentionem vovendi, aut se obligan-

di, vel, licet de intentione constet, dubium est an fuerit cum sufficienti usu rationis, vel propter defectum etatis, vel propter vehementem iram, vel timorem, aut alias similem passionem. Et pro his casibus non potest una generalis regula constitui, præter hanc, utendum esse prudentibus conjecturis ad judicium rendum de valore voti. Primo igitur quando ambiguitas voti tota est de intentione et consensu voventis, considerandum imprimis videtur, an dubium sit de sensu in quo verba voti dicta fuere, an, scilicet, dicta fuerint ad significandam promissionem vel solum propositum. Et tunc dicimus, quando, facto examine suæ intentionis, vovens non potuerit certus de illa reddi, nec probabile judicium proferre, tunc spectandam esse proprietatem et vim verborum; nam si in rigore et proprietate non significant promissionem, manifestum est non obligare; item si sunt ambigua, et in rigore possunt utrumque sensum proprii reddere, benignior interpretatio facienda est, ut non inducant obligationem: hoc enim probant omnia adducta in precedenti capite.

**3. Quomodo per vim verborum judicandum sit certum votum.** — At vero si verba in rigore significant promissionem solam, et non constat de intentione extrahendi illa a proprieta significatione, licet non constet positive de intentione se obligandi, aut vere promittendi, tale votum obligat, et non votum dubium sed moraliter certum judicandum est. Ratio est, quia ibi est maxima præsumptio, quæ humano modo esse potest, de veritate voti, e sufficiens motivum ad probabiliter judicandum, tale votum factum esse cum intentione vovendi: quia verba de se sunt sufficientia signa animi, ubi contrarium non constat; nemus ait jurisconsulus in leg. Labeo, fl. d Supellectil. leg.: *Nemo dicere præsumit quod non sentit.* Item, quia, *facta non sunt i deteriori partem interpretanda*, cap. 2, Ext de Regul. jur. At vero in dicto easu talis intentio ita erat necessaria verbis, ut sine illi non possent verba sine peccato proferri; ergo non possunt ita intelligi, nec illo titulo potest quispam excusari ab obligatione; nemo enim excusari potest ab obligatione, præsumens in facto suo præterito culpam, ut supra etiam de juramento dixi. Item quia alias innumeris vota jam facta iedderentur incerta, et eludetur eorum obligatio, si sufficeret sola recordatio positiva (ut sic dicam) intentione se obligandi.

**4. Declaratur amplius hæc certitudo et obli-**

*gatio.* — Quapropter multo majori ratione, quoties aliquis non dubitat quin verba voti dixerit in sensu promissorio, seu ad promittendum exterius, licet dubitet an sicut vel ex animo illa dixerit, obligandus est ad servandum votum, nisi tot tamque probabiles conjecturae sint in contrarium, ut determinent intellectum ad judicandum sicut vobis. Ratio est eadem, quia eo ipso quod tales conjecturae non adsunt, est moralis ac vehemens præsumptio pro voto. Et quia etiam tunc non est culpa præsumenda, fictio autem illa non fuisse sine culpa. Denique in his casibus possessio nagiis favet voto et Deo, quam voventi, nam une jam satis constat ligatum fuisse vovenem verbis oris sui, quantum est ex parte ilorum, et non constat de contrario impedimento voluntario; ergo jus et præsumptio est pro voto. Atque hoc a fortiori sentiunt uestores primæ sententiæ allegati capite præcedenti, et alii, quos in simili de juramento itavimus, lib. 2, c. 26; et ita est intelligens Auton., in 2 part., tit. 41, c. 2, Notab. 6, um dicit, hoc esse tutius, nimis ita ut iudicatum non sit.

5. *An votum obliget quando de sufficienti rationis radicali dubitatur.* — Secundo, quando de verbis et intentione constat, dubitur autem de usu rationis, distinguendum detur, an dubium sit de defectu radicali (ut dicam) seu naturali facultate ad utendum ratione, qualis in pueris invenitur, vel de accidentalis impedimento, quod solet ad tempus lere aptitudinem ad utendum ratione, ut ebrietas, somnus, phrenesis ex febri, vel a simili causa; vel solum est subita commo- , et præcipitatio in vovendo, ratione cuius un dubitatur de actuali usu rationis suffi- ciente. In primo easu, Soto, dicto lib. 7, q. 3, . 2, non solum dicit votum in eo casu non ligare, sed notabilem regulam statuit, quo- votum est factum ante legitimum tempus pubertatis, non obligare in conscientia, nisi votus sit ita certus, quod tunc habuerit usum rationis, ut nulla aut tenuissima apud viros prudentes reliqua fiat dubitatio contrarie opinoris. Et hanc sententiam sequuntur aliqui Mlerni, ut refert Sanc., lib. 1, disp. 9, n. 42. Ille vero, in n. 44, distinguit de tempore ante septennium, vel post; nam in priori tem- pe probandam censet Soto opinionem, non am in posteriori.

6. Et certe rationes Soti nullo modo proce- dit de tota aetate ante pubertatem, nec de secundo septennio. Prima enim ratio ejus

est, quia jus non præsumit in impubere usum rationis; ergo non est in contrarium adi- gendus, nisi luculententer id ratio convicerit. Hujus autem rationis antecedens verum est de primo septennio aetatis, non de toto tempore impubertatis; nam jus censet sponsalia, post septennium aetatis facta, esse valida: ergo præsumit usum rationis in illa aetate, quia sine usu rationis nullus contractus potest esse validus. Et ita sumitur ex d. c. *Juvensis*, et c. *Litteras*, et c. *Accessit*, de Despons. impub., quibus lo- eis interpres id notant. Altera ratio Soti est, quia nemo ante legitimum illud tempus tene- tur ecclesiasticis legibus sacramentorum et jejuniorum; ergo nec votis, nisi clare constet esse doli capacem. Sed illud, quod de præceptis jejuniorum assumitur, impertinens est ad rem præsentem; quia in eis non tantum con- sideratur usus rationis, sed etiam vires corporis, unde nec post pubertatem obligant us- que ad certum annorum numerum. Quod ve- ro assumitur de præceptis sacramentorum plane falsum est; nam ante decimum quartum annum tenentur pueri, per se loquendo, audi- dire Missam et confiteri, quia ordinarie sunt capaces peccati mortalis, et communicare juxta arbitrium confessoris. Quare duæ istæ rationes optime possunt in contrarium retorque- ri pro votis emissis a septennio aetatis usque ad annos pubertatis; videntur autem recte procedere pro altera parte de votis emissis ante septennium.

7. *Nullum esse jus quod irritet votum factum ante septennium.* — Addo vero etiam de his votis non esse ferendum judicium ex sola præsumptione aetatis, quia præsumptio juris non extenditur ad conscientiae forum, quando in illo aliud constat de veritate, si jus non irritavit actum. In præsenti autem nullum jus est, quod irritet votum factum ante septen- nium (de simplici enim agimus); ergo si constet ante septennium non defuisse suffi- ciente usum rationis, qui ad peccandum mortaliter sufficeret, votum erit validum et obligans. Nec videtur necessarium, ut id con- stet tanta certitudine, ut nulla formido vel conjectura in contrarium relinquatur, quia in rebus humanis non postulatur tam exacta certitudo, neque in hoc casu assignatur spe- cialis ratio, ob quam requiratur; ergo suffi- cient tanta signa usus rationis, ut moraliter cogant, non obstante præjudicio aetatis. Illa enim possunt reddere judicium ita probabile, ut contrarium non possit probabile censeri propter solam conjecturam aetatis: quoties-

eumque antem judicium est ita probabile, sufficit ad humanam obligationem. Quando autem probabilitas non est tam vehementis, verum est solam conjecturam et præsumptionem aetatis minoris septennio sufficere, ut votum censeatur non obligare. Contrarium vero dicendum est de votis factis post septem annos aetatis, reliquo tempore ante pubertatem; ex vi circumstantiae aetatis potius præsumitur votum validum, quam nullum, quia in ea aetate jus præsumit usum rationis; nihilominus tamen tot possunt esse in contrarium conjecturæ, ut prævaleant contra præsumptionem aetatis, juxta cap. *Puberes*, de Despons. impuber. Aliquando etiam possunt non sufficere ad formandum judicium probabile de defectu usus rationis, et nihilominus possunt efficere rem dubiam, ita ut saltem aequivalent præsumptioni aetatis; et tunc etiam censeo votum non obligare, juxta principia posita. Atque ita semper servatur hic regula, quod in dubio votum non obligat, formaliter loquendo (ut sic dicam); nam si aliquando ex præsumptione aetatis censetur obligare, ideo est quia illud judicium, quando alius aequivalens non obstat, per se sufficit ad judicandum probabiliter non defuisse usum rationis, et sic jam tollitur dubium.

8. *An deobliget a roto impedimentum usus rationis accidentalis.* — Superest dicendum de secundo easu, in quo dabitatur de usu rationis propter impedimentum accidentarium, quod fit aliquando permanens, et solet aptitudinem proximam ad ratiocinandum auferre, ut est somnus, ebrietas, vel quid simile. In quo easu videri potest, non obstante dubio votum obligare. Quia tunc supponitur in persona sufficiens aetas, status, ac interna dispositio per se sufficiens ad usum rationis: ergo nisi contrarium sufficenter probetur, semper judicandum est non defuisse usum rationis, ac subinde votum esse validum; ergo licet dubitetur de usu rationis, votum judicandum est validum. Confirmatur, quia dubium non sufficit ad probandum impedimentum; ergo cum homo sit quasi in possessione usus rationis, pro illo præsumitur in easu dubio; ergo et pro voto et valore ejus.

9. Nihilominus censeo in illo easu, si verum sit dubium de tali impedimento, consequenter etiam esse dubium de voto, ac subinde non obligare. Probatur, quia tunc vere dubitetur de valore voti, et nulla est sufficiens ratio præsumendi usum rationis, existente tali dubio. Quia haec impedimenta licet non sint

perpetua, tamen sunt naturalia, supposita talibus causis; ergo quoties jure dubitatur de tali impedimento, dubitatur consequenter de toto valore actus, et consequenter etiam de obligatione. Et declaratur exemplo: nam quod passus est pollutionem in somnis, licet dubitet an in eo puncto temporis habuerit sufficientem usum rationis, neque, nihilominus, non potest judicari peccasse mortaliter, sed potius contrarium præsumendum est; ergo idem erit, si dormitando, vel in dubio an sufficienter fuerit expergefactus, votum emiserit; nam saepe dictum est in hac materia, aequiparari votum, et mortale peccatum. Neque contraria præsumptio ex sola aetate et naturali dispositione quicquam juvat; tum quod etiam est naturale hoc impedimentum respectu suae causæ, et illa supposita, et respectu personæ, solet illa causa esse sufficienter durabilis, vel suis temporibus ordinaria, ac praenide sufficiens ad dubitationem inducendam, non obstante interna dispositio per conveniente. Tum etiam quia, licet darem in tali dubio præsumendum esse pro usu rationis in his quæ spectant ad favorem personæ, non tamen in his quæ spectant ad omnes et obligationem; nam, ut habet regula iuris in 6, *quod in gratiam alicujus conceditur, non debet in odium retorqueri*; et in simili doc. Navar., in Comment. 4, de Regul., num. 7 eum Gloss., Bart. et aliis in Leg. *Qui juras § Si Pater, ff. de Jurejurand.*; et Felinus, cap. ultim., de Præsump., num. 43.

10. *An obliget votum emissum in subpassione.* — At vero in tertio easu de subpassione, vel præcipitatione orta ex transversa occasione, non videtur esse eadem ratio: quia similis commotio non solet omnino absorbere usum rationis, ita ut tollat libertatem sufficientem ad peccandum mortaliter, sed soli perfectam deliberationem, et ideo non videtur inde oriri sufficiens dubium quod obligat nem voti impedit. Confirmatur, quia interdum hujusmodi passio tollat usum rationis omnino, raro tamen id contingit; et autem raro contingunt, non præsumuntur, nisi sufficienter probentur; ergo. Atque a sentit Panormitanus, in cap. *Dudum*, de Civers. conjug., num. 8; et Felin., cum auctoritate in cap. *Sicut ex litteris*, de Jurejurand., 13. Qui maxime videntur loqui in foro exteriori; tamen, quia hoc non fundatur in falsa presumptione, sed in vera et probabili conjectura, idem dicendum erit in foro interiori. Scilicet adverto in hoc easu (et idem fere est de cetero)

(s) aliud esse, quererere an, stante vero dubio  
e usu rationis actuali, et sufficiente ad libe-  
rum consensum, nascatur obligatio; aliud  
vero esse, quererere quando sit vel non sit tale  
dubium. In priori quæsito, semper verum est,  
ante hypothesi quod tale dubium negativum  
verum sit, votum non obligare, quia est du-  
biū an sit votum, et ita procedunt omnia  
supra dicta. Dicti ergo auctores proprie trac-  
tūt secundam quæstionem, et in eo sensu di-  
cunt, votum factum ex calore iracundiae, si  
non constet positive, et per judicium fere cer-  
m, abstulisse usum rationis, obligare, quia  
lūs calor iracundiae per se non sufficit ad  
ustituentem morale dubium de sufficienti  
rationis, nisi aliæ circumstantiæ accedant.  
in hoc sensu recte procedit dicta resolutio,  
conjecturæ quæ ostendunt in hoc esse diver-  
atatem aliquam inter hunc easum, et duos  
precedentes.

**11. An votum, de cuius materia dubitatur an-**  
**licita, obliget.**—Tertio, potest dubitari de  
tore voti ex parte materiæ, quia dubitatur  
sit licita vel illicita, et in hoc casu con-  
dunt aliqui moderni, tale votum non obli-  
gare; tum quia etiam tunc res est dubia, et  
procedit regula, ut in dubio melior sit  
conditio possidentis: parum enim videtur re-  
fere quod dubium ex hoc vel illo capite nas-  
cer, si de facto totum votum, valor ac obli-  
gatio ejus, dubia redditantur; tum etiam quia  
se ando tale votum exponitur quis periculo  
peccandi, quia ad implendum votum facturus  
est, de qua dubitat an sit peccatum; tum  
de quia dubitans aut voverit talem vel  
tam materiam, non obligatur ad eam de qua  
ditat; ergo similiter, etc.

**2. Nihilominus contrarium censeo verius**  
ab  
olute loquendo, nimirum, tale votum obli-  
gare ad sui observationem vel non transgres-  
sionem, dummodo in illius observantia pru-  
de ac debitus modus servetur. Priorem par-  
te probo primo ex his quæ in simili casu de-  
jumento, dict. cap. 26, dixi. Nam sine du-  
bione est eadem utriusque ratio. Dixi autem ibi  
jumentum promissorium, in quo dubitatur  
de honestate materiæ, non esse de se nullum,  
sed obligare. Cujus argumentum est, quia  
inc et dispensatione vel declaracione Praela-  
ti, ex D. Thoma, et multis auctoribus alle-  
gav, qui omnes possunt pro hac parte allega-  
ropter æquiparationem voti cum jura-  
o. Et ita illa expresse æquiparat in hoc  
o Glossa in cap. *Magnæ*, de Voto, verb.  
No sti, et sequitur ibi Anton., num. 14;

et in simili idem docet Rosel., referens Ar-  
chid., *Votum*, 5, n. 6, in fine; Navarrus,  
cap. 12, num. 54, vers. *Vigesimo sexto*. Et  
expresse Anton., secunda parte, titulo unde-  
cimo, c. 1, § 2, in ultimis verbis. Et probatur  
primo, quia ille, qui sic dubitat, certus est  
se vovisse, et quantum est ex parte sua se  
obligasse; ergo non potest propter dubium  
solum ex parte materiæ excusari, et pro ni-  
hilo votum habere, quia dubium illud jam non  
favit illi tanquam possidenti libertatem suam,  
quandoquidem certus est, se voluisse obliga-  
re. Secundo, declaratur in hunc modum, quia  
ad valorem voti duo necessaria sunt: unum  
est, ut homo velit se obligare seu vovere;  
alind est, ut Deus acceptet; quando ergo est  
dubium ex parte materiæ, non est dubium  
de valore voti ex parte voluntatis voventis,  
sed est dubium ex parte Dei acceptantis; er-  
go cum homo de voluntate sua sit certus,  
saltē procurare debet ut de divina accepta-  
tionē certior fiat; ergo debet consulere Chris-  
ti Vicarium in eo dubio, ut vel dispensem, vel  
interpretetur. Unde argumentor tertio: nam  
votum includit illam conditionem, Si hoc fuerit  
possibile aut licitum; ergo tale votum sub  
ratione saltē conditionati non est dubium,  
sed certum, atque adeo sub ea ratione pos-  
sessio est ex parte voti, seu Dei; ergo cum  
dubium tantum sit, au conditio fuerit exple-  
ta, neene, non est cur vovens, sua auctoritate  
et arbitrio, rem in suum favorem interprete-  
tur, et votum despiciat, sed tenetur saltē  
Praelati arbitrium, aut interpretationem, vel  
dispensationem procurare. Et hæc est sine  
dubio communis mens Theologorum, quæ  
sola tuta et secura appetat.

**13. Limitatio apponenda resolutioni.**—Ad-  
didi autem in posteriori parte, necessariam  
esse prudentiam in talis voti executione; quia  
stante dubio practico, an res promissa liceat,  
non potest quis progredi ad voti executionem,  
quia esset temeraria, et periculo peccandi  
exposita. Nec sufficit ad expellendum dubium  
practicum necessitas implendi votum, quia  
votum est valde extrinsecum, et in eo facien-  
do non intervenit voluntas superioris, quæ  
præferenda sit dubio, sed intervenit propria  
voluntas, quæ non habet illam prærogativam,  
ut per se constat. Quando ergo tale oritur  
dubium, tenetur vovens ita se gerere, ut  
nec exequatur nec transgrediatur votum,  
priusquam rem examinet, et dubium repellat.  
Quod si nec per se, nec prudentium arbitrio  
potuerit sufficienter reddi certus saltē prac-

tice de incapacitate materiae ad voti obligationem, debet dispensationem aut interpretationem Prælati procurare. Quod si antequam hanc diligentiam facere valeat, sit necessarium votum exequi vel omittere, tunc excusatibus ab impletione voti, quia potest judicium certum formare, quod pro tunc non obligat; quia sicut Deo non placent prava obsequia, ita nec illa in quibus imminent privatatis periculum, quod evitari non potest.

*14. Quando sum certus de emissione voti, sed dubito de impletione, teneor ad illud.* -- Unde constat idem cum proportione esse dicendum, quoties post votum certum et obligatorium oritur dubium ex mutatione materiae; nam si non potest depelli dubium per privatam diligentiam circa cognitionem facti aut juris, utendum est dispensatione aut interpretatione superioris, quo ad fieri possit. Si autem non potest, cavendum est periculum peccandi; si autem hoc periculum non imminent, servandum est votum, nisi tam grave incommodum limeatur, ut moraliter constet non fuisse intentionem voventis se obligare cum tanto discrimine, juxta principia posita capite tertio. Ex quo tandem constat quid dicendum sit, quando votum est certum omni ex parte, solumque inciditur in dubium an fuerit impletum, neene? Tunc enim si non potest quis saltem probabilitate judicare se implevisse votum, tenetur illud servare, quia debitum est certum, et ideo quandiu solutio est incerta, jus possessionis favet creditor, ut ex materia de justitia constat.

## CAPUT VII.

QUOMODO VOTUM INTERPRETANDUM SIT, QUANDO MATERIA EJUS CERTA ET DETERMINATA NON EST?

*1. Hæc difficultas maxime locum habet in circumstantia materiae promissæ, quamvis interdum etiam versetur circa aliquid quod ad substantiam materiae pertinet, ut videbimus. Ratio autem difficultatis est, quia votum non obligat, nisi ad ea quæ votens intendit et vult; sæpe autem votens in promissione non determinat omnes circumstantias actus promissi, et interdum non satis declarat quid in eo comprehendatur; merito ergo dubitatur quomodo possit tunc votum obligare. Vel si ad circumstantias non obligat, quomodo obligare possit ad nudam substantiam actus, quæ sine circumstantiis exerceri non potest. Vel denique*

quomodo in observatione voti illæ determinandæ sint, si sub votum non cadunt. Quæ difficultas petit fere omnia, quæ de hac voti obligatione dicenda supersunt, quæ declarabunt commode assignando prius aliquas generali regulas in hoc capite, et in sequentibus ad particulares circumstantias illas applicando.

*2. Pro generalibus autem regulis contentiis tria capita distinguenda sunt, ex quibus discerni potest ac debet, quando aut modo obliget votum ad determinatas circumstantias; videlicet, intentio voventis, natura voti, seu materiae ejus, et verba quibus votum exprimitur aut interius concipitur. Probatur quia hæc sunt per se requisita in voto, persertim humano: nam intentio est prima ratio hujus obligationis, ut sæpe dictum est, quæ ejus obligatio voluntarie assumitur, et ideo per intentionem determinari potest ad tales etiam circumstantias. Hæc autem intentione ordinarie accommodatur materiae voti; exactatur autem per verba, ita ut etiam dum interius concipitur, per mentalia verba insinuantur, ut supra declaratum est. Ergo, per se quando, optime ex his principiis determinantur circumstantiae voti. Verum est tamen etiam aliunde fieri posse conjecturam, ut occasione votandi, ex modo, et similibus, etiam magis accidentalia sunt, et ad verba recte possunt, quia ordinarie in tantum considerantur, in quantum ad sensum verborum exactum conferunt.*

*3. Prima assertio: si votens determinata expresse intendit omnes circumstantias quibus vult obligari, ad illas etiam tenetur. Dico ergo primo: si votens determinata expresse intendit omnes circumstantias, cum quibus vult obligari ad votum servandum, ad illas obligat votum per se loqueatur, et eum illis sufficienter implebitur, et tunc illæ voluntarie omittantur, ex ea parte voluntariter votum. Hoc totum certum est ex illo principio, quod tota obligatio voti pendet ex intentione voventis, juxta illud Deuteronomio 30: Facies sicut promisisti Domino Deo tuo et propria voluntate, et ore tuo locutus es. Propria ergo voluntas seu intentio est rula obligationis, juxta eum. Cum dilecti, cum similibus, de Donat., ubi id notatur ab auctoribus. Et ratio est, quia hæc voluntariae obligatio saepe voluntate trahunt originem, et ipsa sole est efficax ad inducendam, vel definiendam obligationem, quando ex parte objecti et circumstantiarum non est repugnativa, quod in ræsenti supponimus; nam loquimur de circum-*

tantis honestis, et aptis ad votum implenum. Et ita in haec regula nulla est controversia vel difficultas quoad obligationem, stante impossibilitate.

*4. An cesset obligatio voti, quando circumstantiae non possunt serrari. — Resolutio dubii.* — Solum potest interrogari, quando circumstantiae a voente intentae non possunt servari, etesse obligatio voti, etiamsi actus quoad instantiam eum cum aliis circumstantiis servari possit. Sed hoc per eamdem intentionem determinandum est. Considerandum est enim illa circumstantia, quae impleri non potest, a fuerit principaliter intenta, ut vovens non abuerit animum se obligandi sine illa, ita ut erit intenta tanquam conditio necessaria ad instantiam obligacionem voti: tunc enim a deficiente cessat tota obligatio voti, non ror alias. Ratio utriusque facilis est, quia in iori casu circumstantia reducitur in substantiale objectum respectu talis intentionis votis; vel certe intentio substantiae non est soluta, sed cum tali conditione, quae non pletur, et ideo cessat obligatio. In posteriori autem casu, intentione de substantia actus obligacione ejus est principalis et absoluta, circumstantia autem solum est ut modus accessorius, et ideo principale non cessat, definite accessorio. Quando autem intentione sit, si fuerit expressa, per illam satis constabat sin minus, aliis conjecturis et regulis dum est ad judicium de illa ferendum, iusta infra dicenda.

*5. Confirmatur ab exemplis.* — Duobus exemplis potest hoc declarari sumptis ex D. Thomas et Cajetano. Unum est de illo, qui vovit sumere statum religiosum in tali monasterio, que determinatio pertinet ad circumstantias voti, et de illa dicit D. Thomas, art. 3, ad 2, uod si vovens principalem intentionem suu direxit ad tale monasterium propter placentiam in illo, solum tenetur facere in se est, ut illud ingrediatur; quod si possit, quia non recipitur, liber a voto et; secus vero esse, si principaliter intendam religionem, et secundario talem lo-

De quo exemplo plura in sequenti volvunt tractando in particulari de voto religioso. Aliud exemplum est de voto feminæ, quæ servare perpetuam virginitatem: quod attigit D. Thomas in eadem solutione, rensan, si semel perdiderit virginitatem, us voto obligetur ad servandam castitatem quod pertinet ad circumstantiam *Quid.* respondet D. Thomas debere servare quod

potest, scilicet perpetuam continentiam. Quod spectat ad assertiōnē sequentem. Ad hanc vero pertinet quod Cajetanus addit, si ex intentione sic voventis esset determinata promissio ad solam negationem violationis claustrī virginalis, et non esset extensa ad omnem privationem actus libidinosi, tunc amissa semel virginitate, ad nihil obligare votum, quia materia ejus facta est impossibilis, et castitas possibilis ex intentione voventis non fuit sub voto comprehensa. Talis enim intentio nec repugnat involvit, sed pro libertate voventis haberi potest, ut constat, nec in se turpis est, aut meliori bono repugnat, licet non sit de integra, et perfecta castitate, quod necessarium non est ad valorem voti. Sic ergo materia limitanda est juxta intentionem voventis. Quod adeo verum censeo, ut licet post tale votum virgo illa frangeret votum ex directa intentione, ut libera maneret ad matrimonium contrahendum, nihilominus post corruptionem non obligaretur voto, quia de facto nihil aliud vovit vel intendit. Neque propterea illa reportat commodum ex sua malitia, quia gravissime peccare non est commodum, neque reddi ineptam ad obligationem virginitatis propter parentiam illius, et juxta hæc de aliis materiis judicandum est.

*6. Secunda assertio: cum intentio voventis formaliter non prescribit particulares circumstantias, juxta materiam determinandas sunt.*

— Dico secundo: quando intentio voventis expresse ac formaliter non prescribit particulares circumstantias, sed simpliciter fertur in talem actum, tunc ad materiam voti recurrendum est, et juxta exigentiam ejus, considerata ejus intrinseca natura vel institutione, determinandæ sunt aliae circumstantiae, quoad fieri possit. Hæc etiam assertio colligitur ex communī doctrina Theologorum et Summistarum, quos statim referemus. Ratio vero ejus est, quia accessoriū sequitur principale; materia autem voti est id in quod primo fertur intentio voventis; ergo consequenter etiam fertur in circumstantias, prout ex natura rei consequuntur, aut comitantur talem materiam; ergo, eo ipso quod vovens illas non excludit aut mutat speciali intentione, implicite censetur illas promittere, prout materia postulat. Deinde paucis exemplis res illustratur.

*7. Fit clarior res exemplis.* — Primum sit proxime adductum de voto virginitatis: nam si non satis certo constet de intentione limitante illam materiam modo proxime declarato, votum illud de se obligat ad abstinentiū

ab omni actu venereo sufficiente ad tollendam virginitatem, et consequenter ab omni venerea turpitudine, quae de se ad talem actum tendit, ut sensit D. Thomas, supra, et sequuntur Major, in 4, dist. 38, q. 3, ad 5; Turrecrem., in cap. *Quod autem*, 17, q. 1, n. 14; Abul., in c. 30 Num., q. 55; Soto, lib. 7, q. 2, art. 1, ad 3; Navar., cap. 12, n. 43, vers. *Decimo quarto*, et alii, praesertim Cajetanus, qui bene hoc declarat ex materia talis voti, quae est virginitas; nam illa includit negationem venereæ voluptatis simpliciter et absolute. Et ideo votum virginitatis absolute prolatum includit votum castitatis in communi omnium hominum usu et conceptu. Quare sicut habens votum castitatis, licet semel aut iterum illud violet, semper manet obligatus ad servandam illum in posterum, ita etiam qui vovit virginitatem, licet illum perdat, tenetur abstinere ex voto ab actibus venereis, quia illi de se sufficient ad tollendam virginitatem, vel eo tendunt, et per accidens est quod illum materialiter non tollant, quia in subjecto non præsupponitur. Votum enim absolute factum hoc non respicit, sed honestatem integræ castitatis, et abstinentiæ ab omni tali turpitudine, et ideo de se includit absolutam parentiam talium actuum. Et illa intentio, explicata a Cajetano, adeo est extraordinaria, et aliena a conditione talis materiæ, et ab usu vovendi illum, ut præsumi non possit, nisi de illa certo constiterit.

8. *Ojectio*.—Quod vero Cajetanus contra hoc objiecit, quia si illa virgo esset præscia sui lapsus, non vovisset castitatem servandam post illum; ergo signum est neque a principio hoc intendisse; hoc (inquam) nullius momenti est; tum quia assumptum vel est falsum, vel ita incertum, ut sciri ab homine non possit, et contrarium facile credi posset, quia forte in vindictam et emendationem sui lapsus continentiam servare decrevisset; tum etiam quia illatio nulla est, nam præsens intentio, et sensus, ac obligatio voti non pendet ex eo quod homo vovisset, si hoc vel illud præsciret, sed ex eo quod actu vult, et vovet juxta præsentem cognitionem, ut in materia de Juramento attigi, et in sequentibus declarabo. Imo addit D. Thomas virginem post tale votum lapsam non solum teneri ad servandam continentiam, sed etiam ad agendum pœnitentiam prioris lapsus. Sed hoc non eodem modo accipiendum est: nam ad continentiam tenetur ex voto, ad pœnitentiam vero de incontinentia priori non tenetur ex voto, sed ex præcepto pœnitentiæ, quia in voto virginitatis

hoc non includitur. Nisi fortasse intelligatur negative, id est, de non complacendo in lapsum præterito, nam ad hoc votum extenditur nam sicut ex vi voti prohibetur non solum actus exterior contrarius, sed etiam desiderius ejus, et consensus in illum, ita etiam prohibetur complacentia in actu jam commisso, et voto contrario, quia ejusdem est malitiæ, quæ generale est in omni voto.

9. *Vorens jejunare debet votum implere secundum exigentiam jejunii ecclesiastici*.—*A vorens jejunare teneatur abstinere etiam a lacticiniis*.—Secundum exemplum esse potest de voto jejunandi tali die; nam si nihil specialiter intentionem voventis determinetur, obligat juxta exigentiam jejunii ecclesiastici, quia illa est natura talis materiæ, et solet in Ecclesia intelligi nomine jejunii. Unde si queratur quomodo computandus sit dies pro quo obligat votum illud, dicendum est computare secundum naturalem cursum a media nocte antecedente usque ad sequentem, quia ita intelligitur ecclesiasticum jejunium. Et eadem ratione obligat votum ad abstinendum a carnibus per absolutam negationem, ita ut si super eo die comedantur, saepius peccetur, quia ita obligat præceptum ecclesiastici jejunii, est communis et certa sententia. Si vero queratur an vovens jejunare teneatur abstinere lacticiniis, cum de hoc nihil cogitavit, respondendum est, extra Quadragesimam non tenari, quia simpliciter, non est illa abstinentia ratione jejunii nisi quadragesimalis. Undixit Sylvester verb. *Jejunium*, q. 5, n. 15, trans Palnd., illum, cui injunctum est jejunium simpliciter non teneri abstinere a lacticiniis, sed a carnibus; idem ergo est de vovente junium simpliciter. Posset autem limitari, si votum fieret, ubi consuetudine obligatum receptum esset ut in omnibus diebus jejunorum abstinaretur a lacticiniis; tunc enim similius esset votum esse factum de sinis jejunio.

10. *An votum illud obliget ad abstinendum etiam a cibis permisis, nisi semel, et post certam horam*.—*Resolutio*.—Denique, si queratur an votum illud obliget ad non comedendum, etiam ex cibis permisis, nisi semel post certam horam, et an saepius comedere ex eisdem cibis, saepius violetur, toties, siacet, quoties fuerit comedendum, dicendum est idem esse de voto dicendum quod de præcepto, quia vovendo jejunium, id intelligitur omitti quod solet per Ecclesiam præcipi. In loautem puncto variae sunt opiniones: <sup>17m</sup>

an. de Neap., in quodam Quodlib., dixit jejunium toties violari, quoties intra illum diem meditur hora prohibita, etiamsi non carnes, sed cibi permissi comedantur. Quia praeceptum jejunii est negativum quoad omnes suas rtes; et ideo in omnibus sequitur naturam accepti negativi, quae est semper et proper obligare, ex quo sequitur ut toties intra illud peccetur, quoties contra negationem agitur. Et confirmatur, quia hac ratione medendo pluries carnem contra tale votum, iries peccatur; ergo eodem modo pluries peccabitur, saepius comedendo pisces, quia ut praeceptum jejunii quoad carnis esum impliciter negativum est, ita etiam illa pars nedendi aliquid plus quam semel, vel ante em horam, negativa est, et ita hanc partem esse probabilem dixit Durandus, in 4, 15, q. 1. Imo securiorem esse dixit Gerson, alphab. 24, littera X, in Regul. moral., de Gula; Major vero, in 4, d. 15, q. 6, id esse problematicam quæstionem.

1. *Præceptum jejunii solum semel violari, et saepius comedat quis in die.* — Nihilominus communis opinio habet jejunium solum ari semel, comedendo contra præceptum, ad cihos non vetitos, et, postquam semel atum est, non amplius peccari saepius collendo, quia jam non potest servari forma nii, et ita jam non obligat quoad illam. Censent probabile Gerson, et Major supra. Durandus vero dicit esse probabilius, et absolu id docet Palud., dict. d. 15, q. 4, art. 3, de voto idem habet, dict. d. 38, q. 3, art. 4, 23; sequitur Ant., 2 p., tit. 6, cap. 2, et tit. 41, c. 2, § 2, ubi de voto loquitur. Simistæ, verb. *Jejunium*; Sylvest., q. 8; el., n. 22; Tabien., n. 9; Armil., n. 14, addit, in voto de jejunio standum esse intentioni voventis; tamen verb. *Votum*, n. 27, in voto censet quod in præcepto, quan dole alia intentione non constat. Navar., c. 1, n. 44, et bene Cajet., 2. 2, quæst. 147, in fine. Fundamentum hujus sententiae est quia negatio pluries comedendi non est pese ac simpliciter lata, sed tantum ad consti endam formam, et modum jejunandi, pos nolo talem limitem, quem transgredi non licet; illo autem transacto, non est specialiter uterius progredi, nec violata se in forma potest amplius observari. Et quamvis haec sententia difficultate non caret, et efficaciter non probetur, ut late disputata Major et Paludanus, tamen quia non est impossibile, quod jejunium fuerit sub hac in-

tentione institutum et præceptum, et communiter ita intellectum est, ideo in praxi ita potest secure teneri. Idem ergo cum proportione observabitur in voto, ubi de alia intentione voventis non constituerit.

12. Hinc vero extenditur ab aliquibus hoc exemplum ad similia, ut, verbi gratia, ad votum non comedendi carnes feria quarta, vel non bibendi vinum in sextis feriis; nam si semel frangatur, dicunt non obligare amplius, quia solum est de illa privatione seu abstinentia a vino simpliciter pro illo die; destruncta autem illa privatione per unum actum contrarium, amplius enstodiri non potest. Ita sentit Palud. supra, n. 49, quem sequitur Ant. supra, et Tabien., *Votum*, 3, n. 8. Quod si objicias, quia eadem ratione votum non bibendi vinum in perpetuum, postquam semel violatum fuerit, non obligabit amplius, quod est incredibile, respondet Paludanus negando consequentiam, quia votum perenne omnes dies æqualiter comprehendit, et omnes horas et totum tempus. Sed ut vernum fatear, non intelligo disserimen, quia eadem est proportio illius negationis ad integrum diem, et omnes horas vel partes ejus, quæ ejusdem negationis ad totum tempus vitæ, et ad singulas partes ejus. Respondet Paludanus votum perenne obligare simpliciter pro quolibet die et hora, votum autem unius diei non obligare pro singulis horis absolute, sed ex suppositione, quod in nulla præcedenti hora per contrariam actionem fuerit abstinentia illius diei violata. Hoc autem sine ulla ratione aut fundamento dictum est. Item, quod si votum sit de abstinentia a vino pro una hebdomada, mense vel anno, certe negari non potest quin obliget simpliciter pro toto tempore designato, ut etiam Paludanus sentire videtur, licet non satis clare. Idem ergo est in uno die, nec differentia reddi potest ex intentione voventis, quia haec eodem modo posset haberis in voto perpetuo et diurno; nou ergo tractatur de intentione, sed ex vi materiæ. Denique alias qui vovisset jejunare tali die, et semel carnes comedisset, non amplius peccasset, iterum atque iterum illo die comedendo carnes, quod est absurdissimum, et contra omnes; alias idem dici posset de præcepto. Sequela patet, quia obligatio non comedendi carnes solum nascitur ex voto talis abstinentiæ pro tali die, quæ abstinentia inclusa est in voto jejunii talis diei per modum absolutæ negationis; ergo idem a fortiori est, quoties similis privatio absolute promissa fuerit pro toto die. Et ita merito in his ca-

sibus asserit Navar., c. 12, n. 53, cum Major., in 4, d. 38, q. 6, ubi etiam Supplement. Gabr., q. 1, art. 3; Palac., disput. 1, conclus. 5; n-gel., verb. *Votum*, 3, n. 27; Sylvest., *Votum*, 2, q. 20.

13. *Votum negativum naturam sequitur præcepti negatiri.* — Quapropter quoties votum negativum est, naturam sequitur præcepti negativi pro eo tempore quo fit, et nihil refert brevitas vel diurnitas temporis, nec limitatio obligationis ad certum vel certos dies, quia pro illis cum eadem proportione obligat semper et pro semper, nisi ex intentione voventis fiat limitatio aliqua, ut dictum est de voto virginitatis, et concipi potest in voto abstinenti a vino, pro quoemque tempore fiat; vel etiam nisi negatio aliunde limitetur ex modo actus cui adjungitur, vel ex forma præcepti quod votum imitatur, ut dictum est de voto jejunii. Extra hos vero casus, natura negationis est, ut neget omnia et singula, et consequenter ut toties violetur, quoties intra præscriptum tempus contrarius actus fit. Quod secus est in affirmativis, nam cum proportione etiam illa imitantur naturam præceptorum affirmativorum, ideoque in modo obligandi illa etiam imitantur. Sic ergo potest ad hæc vota applicari regula facta, ut ex natura illorum colligenda sit obligatio, quando ex intentione voventis specialiter non declaratur.

14. Ultimo ergo pro amplianda vel expli-canda hac regula, adhiberi possunt exempla in votis affirmativis, per quæ aliquid agendum promittitur; nam considerandum est quid sit simpliciter necessarium ad esse talis actus; totum enim illud cadit sub voto, et non aliud, ex vi et natura talis voti. Ut, verbi gratia, si quis vovit audire Missam, eo ipso obligatur illam attente audire; quod si non ita audiat, non implet votum, etiamsi de attentione nihil vovendo cogitaverit aut intendere, quia in ipso actu audiendi Missam intime includitur, ut nunc suppono. Et quoad hoc eadem est ratio de voto orandi: item eadem ratione votum audiendi Missam simpliciter factum obligat ad audiendam illam ante meridiem, eo modo quo institutio illius actus determinat illud tempus; nam votum factum censetur juxta institutionem, sicut de jejuno dictum est. Si quis autem vovet audire Missam in die festo, non intelligitur vovere aliam Missam, praeter eam quam ex præcepto audire tenetur, nisi expressa intentione id determinet; quia ex vi talis materiae id non se-

quitur, quia de ratione Missæ non est, quæ sit vel non sit præcepta.

15. *Votum ingrediendi religionem non obligat ad castitatem, dummodo non impletatur Finis voti non est materia voti.* — Aliud exemplum sumi potest ex his, quæ Cajetanus art. 3, tractat de voto ingrediendi religionem obliget ad castitatem, saltem ex eo tempore in quo incipit vovens esse in mora non plendi votum religionis, sive mora sit enibilis, sive non. Dicendum est enim sine dubio non obligare, nisi id specialiter intendatur etiamsi votum religionis sit non tantum grediendi, sed etiam profitendi, ac perserandi perpetuo in illo statu, ut latissime dicit Cajetanus, pluribus tamen verbis quæ videatur necessarium, quia res est clara fere sine controversia. Ratio ergo est, quod votum ingrediendi vel profitendi religionem non habet pro materia castitatem, sed statu in quo vovenda est castitas, et idem est paupertate et obedientia, et ita ex natura voti non extenditur ad talem materiam. Sed votum assumendi ordinem sacram est votum assumendi statum in quo vovetur castitas obligatur quis ad recitandum: hæc tamen sunt materia prioris voti; ideoque nisi speciali intentione extendatur obligatio ad castitatem pro eo eas in quo votum religiosum impletum non fuerit, non obligat ad illam votum natura sua. Imo, quando hæc talis intentio voventis, virtute facit duo unum religionis absolute, vel intra tales tempus, aliud castitatis, vel etiam absolute, et sub conditione, si fuerit mora in implementatione priori voto, juxta modum intentionis. Et ideo ipsum in re sentit Cajetanus. Admitit tamen aliquo modo castitatem esse materiam profitendi religionem, scilicet, mediatae et ideo non cadere sub obligationem, donec in mediata materia impletatur. Et licet ista quæstio sit de modo loquendi, mihi videtur nullo modo esse materiam talis voti, id est nullo modo cadit in illud. Et signum est si recte contrarium signo quo utitur Cajetanus, quia votum religionis vel ordinis sacramentum quam obligat ad castitatem, etiam post confessionem factam, vel ordinem suspectum, nam licet sic vovens, factus sacerdos vel ligiosus, fornicetur, non peccat contra ius votum simplex, sed contra solum solem, quod in ordinatione vel promissione emititur. Ad summum ergo dici posset, castitatem esse finem prioris voti religionis aut ordinis sacri. Et ita optime fundatur hæc veritas.

alio principio, quod finis legis non cedit a lege : ergo nec finis voti cedit sub voto, tantum materia, quod principium capite sequenti magis declarabitur. Unde infero, sed licet quis promittat se vovere castitatem intra annum, ex vi illius voti non tenetur vare castitatem, donec illud implete vovet castitatem, non solum durante anno (quod clarum), sed etiam post illum impletum, e facto non voveat castitatem, etiam frando prius votum. Quia licet in hoc peccet, facto nondum vovit castitatem, quae fuit si prioris voti, non materia. Sed de votis iustitiae et religionis in particulari ex professo tandum est in sequenti volumine ; nunc ita exempli haec sufficient, ut ex vi illius intelligantur.

3. *Tertia assertio : quando intentio, etc., sufficient ad declarationem voti, verba expendenda.* — *Verba ambigua interpretatione sunt juxta morem personæ, regionis, etc.* Dico tertio : quando intentio voventis et eria non sufficient ad circumstantias omdeclarandas quoad obligationem, verba expendenda sunt, et in omni proprietate munda; possunt tamen licite in favorem ntis exponi, salva ipsorum proprietate, non repugnante materia voti, qualitate, illis circumstantiis. Prior ergo pars colligit ex illis verbis Deuteron. 23 : *Illaqueatus rbus oris tui*; ergo per votum obligatur o verbis suis; non obligatur autem illis materialiter sumptis, sed ut indicant num et mentem; ergo juxta propriam situationem verborum interpretari debemus obligationem. Et confirmatur, quia ubi constiterit de contraria intentione voventis, semper intelligitur habere intentionem id quod verbis declarat; ergo recte rbus colligitur obligatio. Et hac regula Jura canonica, ut sumitur ex cap. arum, de Voto, et cap. *Ex parte*, de Cen- Imo canones in exteriori foro non ali- re intentione voventis judicant, quam in ipsis fuerit expressa, quia Ecclesia non de interioribus actibus prout in se sed prout per exteriore manifestantur. o autem conscientiae standum est intentione voventis; ubi autem ipse nescit aliquid de sua intentione declarare, proprietatum standum est. Et ad hoc declaram et confirmandum valent, quæ in si- de juramento diximus. Hæc ergo pars lata non habet, quando de verborum satis constat. Hic autem verborum sen-

sus ex propria et recepta verborum significatio sumendus est. Quod si verba fuerint ambigua etiam in propria significacione, tunc consuetudo personæ voventis, regionis, et alia circumstantiae observandæ sunt ad iudicium ferendum de sensu a vovente intento, argumento leg. *Si servus plurimum*, § ult., ff. de Legat., 1, et dicto cap. *Ex parte*, de Censibus. Et ex his, quæ in particulari de circumstan- tiis subjiciemus, magis hoc declarabitur.

17. Contingere autem potest, ut omnibus perspectis adhuc verba sint ambiguæ; et ideo addidimus ultimam partem regulæ, circa quam dubitari potest; quia inter Deum et hominem potius interpretanda sunt verba in favorem Dei (ut sic dicam) seu religionis, quam hominis; sed votum fit Deo; ergo ubi vota fuerint ambiguæ, potius interpretatio est facienda in favorem Dei quam hominis. Patet, quia supponimus votum esse factum, et quoad hoc esse certum et non dubium, et consequenter per illud esse jus acquisitum Deo; ergo tum propter hunc titulum, tum propter ipsam pietatem, votum interpretandum est in favorem religionis. Confirmatur primo ex leg. *Titilia*, § *Seja*, ff. de Argent. Legat, ubi verbum dubium interpretandum dicitur in favorem religionis; ut si quis voveat dare calicem ecclesiæ, intelligendum esse de calice argenteo, non de aereo; ergo intelligendum est votum ita ut plus obliget voventem, si id redundet in favorem voti. Confirmatur secundo ex cap. *Cum dilecti*, de Donation., ubi dicitur, in contractibus plenam, in testamentis pleniorum, in beneficiis plenissimam interpretationem esse faciendam, ubi per *beneficia*, intelligit præcipue pias donationes et legata, de his enim in textu sermo erat; ergo in votis etiam plenissima interpretatio est facienda; ergo interpretanda sunt ita, ut in majorem Dei cultum cedant. Confirmari etiam potest per argumentum a contrario, vel ab speciali, ex dicto cap. *Ex parte*, de Censibus, ibi : *Ne tanquam exactores rideantur lucris temporalibus inhiare*. Ubi specialiter in voto reali facto in temporale subsidium Ecclesiae fit quædam interpretatio restricta in favorem voventium ratione vitandi scandali; ergo insinuator, per se loquendo, interpretationem voti esse faciendam in favorem voti, ubi illa specialis ratio non intervenerit, ut contingit in omnibus votis, quæ immediate Deum ipsum, vel cultum ejus respiciunt. Denique in his, quæ ad animam pertinent, tenenda est via securior, cap. *Juvenis*, de Spousalibus, cap. *Ad audien-*

*tiam*, de Homicidio. Sed securior via est, si in re ambigua votum interpretetur in favorem voti, et in majorem obligationem voventis; ergo.

18. *Verba dubia interpretanda sunt in favorem voventis.* — Nihilominus assertio posita etiam quoad illam ultimam partem vera est, et probari potest ex omnibus adductis superiori tractatu, lib. 2, c. 23, ubi de juramento simile principium ostendimus. Ubi plures juris canonici interpretes et Summistas adduximus, qui perinde sentiunt de voto ac de juramento; nam haec ab eis quasi paria censentur. Facit etiam principium, quod ibi sumpsimus et probavimus, quia ubi de obligatione agitur, stricta interpretatio facienda est. Hoc enim principium etiam in praesenti locum habet; quia cum agitur de voto, de gravissima obligatione agitur. Praeterea specialiter probatur ex d. c. *Ex parte*, de Cens., ubi in voto reali, quod de minori vel majori mensura posset intelligi, benignior fit interpretatio, optioni voventium relinquendo, ut quam voluerint, elegant. Et pro ratione redditur: *Quoniam cum hujusmodi vota gratuita fuerint ab initio, benignius sunt a viris ecclesiasticis exigenda.* Ubi Glossa ult. addit: *Bona fit interpretatio, ne ipsorum munificentia erga ecclesias retardaretur*, ut in simili dicitur in leg. 2, C. de Bonis quae liberis, etc. Haec autem ratio in omni voto locum habet, quia si vota, quae a principio sunt gratuita, benigne exiguntur et intelliguntur ab Ecclesia, multo magis a Deo. Item hoc etiam ad cultum Dei pertinet, ne homines ab affectu et fervore colendi Deum per vota retardentur. Denique quia in dubiis unusquisque præsumitur minus se ipsum voluisse gravare, quam potuerit; ergo nisi aliunde magna sit præsumptio, interpretatio facienda est in favorem voventis, ita ut minus gravetur. Et hoc etiam ad salutem animarum magis expedit, ne facile illaqueantur, et gravibus periculis exponantur. Atque ita sensit Abb., in d. cap. *Ex parte*, n. 3 et 4, et sumitur ex Sylvest., verb. *Jejunium*, q. 10, n. 27, quem in simili sequitur Angles, I p., tract. de *Jejunio*, q. 9, art. 1, diffic. 7, dub. 2, conclus. 3.

19. *Limitatio assertionis.* — Huic vero parti addidimus declarationem seu limitationem, quam etiam tractando de juramento posuimus, scilicet dummodo materia subjecta non repugnet verborum restrictioni, seu interpretationi; nam ratio hujus declarationis est, quia juramentum intelligitur secundum naturam materiae in qua præstatur, ut notat

Abb., in e. *Intellecto*, de *Jurejuran.*, num. 1. Sed votum etiam intelligitur secundum naturam materiae in qua præstatur, ut in secunda conclusione diximus; ergo restrictio verborum nunquam potest tanta fieri, ut repugnet proprietati materiae, et ita haec declaratio ex superioribus regulis habetur. Et ad illam maxime spectat, ut decentia divini cultus observetur, ideoque per interpretationem voti non est ita minuenda ejus obligatio et materia, vel ridiculum, vel parum consentaneum divino cultui reddatur; servata autem sufficienter ac prudenter dignitate voti in reliquis, ratione voventis habenda est, ut non nimium ostendatur.

20. *Satisfit argumentis in contrarium.* — Et juxta haec non erit difficile ad objec-  
to in contrarium respondere. Ad primum respondeo optime confirmare hanc declarati-  
onem ultimo loco adhibitam, quia per illa  
habetur ratio divini honoris ac religionis, no-  
vero probare ita esse exaggerandam (ut s-  
dicam) causam religionis, ut votum in sui-  
mo rigore contra voventem sit interpreta-  
tum. Nam hoc potius redundaret in odio  
ipsius religionis, ut in dict. cap. *Ex parte*:  
guificatur, et inter probandam nostram se-  
tentiam explicatum est. Ad primam confi-  
rmationem respondetur primo, cum Panorn-  
tano supra, aliud esse loqui de interpretatio-  
ne legati, seu etiam voti, respectu haeredis, ali-  
respectu voventis; nam respectu haeredis  
stricta interpretatio, licet redundet in no-  
nus gravamen haeredis, quia non derogat  
libertati voventis, aut testantis, sed potius  
illud ipsum gravamen haeredis est favor tes-  
toris, redundatque in magis bonum illius.  
piis legatis, seu promissionibus. Et ita lo-  
quitur dict. § *Seja*. At vero respectu ipsius vo-  
ventis fit benigna interpretatio, quia favet  
libertati ejus; nam cum sponte promiserit,  
non videtur cogendus ad subeundum grav-  
onus in re ambigua; tum etiam ne nimis  
videatur exactio, et ne voventes a munificen-  
tia retardentur: et ita loquitur d. cap. *Ex par-*  
Et ita ex illa lege colligi solet, legatum ad pri-  
causas, quando verba sunt indifferentia  
ambigua, intelligendum esse de re meliori, et  
nihilominus in voto respectu voventis id esse  
necessarium.

21. Sed quidquid sit de veritate illius con-  
trinæ, propter illam legem non videtur  
cessaria. Primo, quia, ut Bartol. notat, i-  
non erat dubium de quantitate legata, n*on*  
expresse dicitur imaginem futuram fuisse.

libris centum; dubitabatur ergo de qualitate, in qua nihil gravabatur hæres aut testator, et idem esset de vovente; non est ergo doctrina necessaria. Deinde in eligenda qualitate non videtur electum id, quod fuisse summa, neque etiam infimum, sed medium, quod videtur pertinuisse ad prudens arbitrium; cum enim quæsitum esset an aureum, argenteum, vel aereum faciendum esset signum, argenteum declaratum est. Denique in hoc non sola causa religionis, sed etiam conuenitudo loci, seu templi spectata fuit: propositum enim fuerat, in eo templo tantum aurea, vel argentea fuisse dona; et postea sublitur: *Respondi, secundum ea que proponerentur, argenteum ponendum.* Quæ responsio seratis eisdem circumstantiis et conjecturis, tiam in obligatione voti danda fuisse non oculum contra hæredem, sed etiam contra voventem. Unde in casu a citatis auctoribus proposito, de voto faciendi calicem, an intelligentum sit de argenteo, licet Panormitanus supra relinquat sub dubio, cogitandum videatur sane, si circumstantiae illius legis obseruentur, de argenteo calice votum esse interpretandum, sicut de legato ibi dicitur. Quia m̄primis si de quantitate pecuniae expendentiae in calice ex verbis voti constaret, calix argenteus esset aptior ad cultum Dei, et non esset magis onerosus voventi. Item si in tali loco ut templo noui essent in usu calices nisi aurei et argentei, vel etiam si hic esset frequenter sus, ita esset votum interpretandum, non solum in favorem religionis, sed etiam quia verba secundum consuetudinem exponenda sunt, ut iximus. Addo etiam quod, per se loquendo, æc interpretatio est magis consentanea materiae talis voti; et pertinere ad decentiam actionis divini cultus, ad quam tale votum ordinatur; et ideo etiam ex hoc capite præzendam esse talem interpretationem, quod tiam ad § *Seja* posset accommodari. Et ita cœsio illius legis non repugnat, imo multis modis consentanea est regulæ a nobis positæ.

**22. Ad alia objecta.** — Ad cap. *Cum dilecti*, applicari etiam solet distinctio data, et quod regula ibi tradita intelligatur respectu haeresis, et non respectu ipsiusmet promissoris seu onoris. Sed non recte fit applicatio. Primo, uia, licet in casu illius textus contentio esset in hæredibus donantis, tamen idem iudicium ferendum esset, si cum ipsomet donatore tractaretur, ut patet ex illis verbis: *Cum tenore instrumenti evidenter appareat, quod æc fuit mens et intentio donatoris.* Stante

enim hoc principio, etiamsi ipsem donator vel vovens voluisse retrocedere, cogendus esset implere donationem juxta verum sensum instrumenti, ut in superioribus assertoribus dictum et ostensum est. Secundo, non placet expositio, quia cum ibi dicitur: *In contractibus plena*, etc., non est sermo tantum respectu hæredum, sed etiam respectu ipsorum contrahentium inter se, quia debet inter eos servari æqualitas. Ergo cum dicitur in beneficiis plenissimam interpretationem esse faciendam, intelligitur etiam respectu ipsius benefactoris; imo maxime respectu illius, et absque præjudicio tertii, id ab omnibus intelligitur.

23. Dieo ergo regulam illius textus ad votum recte applicari, quando ex verbis et materia nota est intentio voventis, ut in illo textu supponitur. In casu autem in quo verba sunt ambigua, solum esse extendendam interpretationem, quantum necessarium fuerit ad decentiam religionis et divini cultus, et de consilio ampliandam esse ad id quod melius est, non vero ad rigorem obligationis impонendum. Addi etiam potest, votum potius esse per modum pacti inter Deum et hominem, et ex hac parte primam partem regulæ in illo esse servandam, scilicet, ut in eo plena interpretatio at adversus voventem, utraque servata verborum et materiæ proprietate, ut dixi. Non tamen dicitur votum proprie beneficium, sed obsequium ad Deum, quia benefactor semper est superior, et sub ea ratione spectatur. Ideoque regula illa de amplissima interpretatione beneficii, quæ solet in jure maxime tradi de beneficiis principum et nobilium, capit. I, de Donat., et c. *Olim*, de Verborum significazione, non ita commode applicatur ad votum, quod potius est obsequium inferioris ad superiorem. Quod licet, ut est liberalis promissio, convenientiam habeat cum donatione et beneficio, et ex hac parte debeat extendi, quantum necesse est, ut plene divino cultui satisfiat, tamen quatenus obligatorium est, non est extendendum ultra id quod præcise fuerit necessarium. Et in hoc sensu dicimus esse interpretandum in favorem voventis, ne nimium ligetur.

24. Ad cap. *Ex parte*, jam ostensum est, directe probari nostram sententiam ex illius decisione; illa vero ratio, quæ in ultimis verbis additur, non ponitur tanquam adæquata, sed tanquam juvans post alias, specialiter in his votis, quæ possunt in lucrum personarum ecclesiasticarum cedere. Ad ultimum ve-

ro respondent Sylvester et Angelus satis esse eligere partem tutam; nam respectu illius non dicitur alia tutior, nisi quia fortasse est melior de se; id autem, quod est melius, non semper cadit in obligationem. Unde addi potest, quod licet extensio voti quoad executionem sit tutior, extensio vero quoad obligationem non semper est tutior, sed posset frequenter in majus periculum urgere.

*25. Quarla assertio: quoties determinatio voti non colligitur omnino, tenetur vovens pro arbitrio implere.* — *Objectio.* — *Solutio.* — Dico quarto: quoties nec de intentione voventis expresse constat, nec ex materia et verbis satis colligitur determinatio obligationis ad certam circumstantiam, tenetur vovens aliquo determinato modo votum implere, licet modus determinationis arbitrarius illi sit. Ut, verbi gratia, si vovit Religionem, tenetur aliquam eligere, potest vero quam voluerit, et sie de aliis. Colligitur etiam hæc regula ex communione doctrina, et ex hactenus dictis. Prior ergo pars probatur, quia tale votum obligat, cum sit de re honesta et sancta; ergo obligat ad aliquem modum possibilem executionis; sed non potest executioni mandari in abstracto, quia actiones sunt de singularibus; ergo obligat ad determinationem faciendam, alias frustra esset; ergo tenetur vovens aliquo determinato modo tale votum implere. Quod si inquiras unde oriatur hæc obligatio, cum in voto non fuerit expressa, respondeo in ipso voto virtute contineri, quia obliando ad sui observantiam, obligat ad id sine quo observari non potest.

*26. Posterior vero pars probatur, quia votum non obligat ad determinatum modum, seu circumstantiam; ergo relinquitur in arbitrio voventis, quia non est unde possit amplius obligari. Utrumque explicatur optime ex obligatione naturalis præcepti colendi Deum; nam per se ac præcise sumptum non obligat ad determinatum modum cultus; et ideo tenetur homo determinationem aliquam adlibere, quæ arbitraria illi est, quando per legem positivam non definitur. In præsenti autem determinatio non potest per universalem legem præscribi, quia votum est lex privata et voluntaria in omnibus, quæ per illud non præscribuntur formaliter, aut virtute; ergo necessario relinquenda est arbitrio voventis, qui tenebitur illam facere, quando oportuerit. Denique utrumque sufficienter probatur ex dicto cap. *Ex parte*, de Censib., ibi: *Volentes solvere ad minorem, non sunt cogendi ut ad majorem persolvant; nam supponunt illa**

verba, potuisse cogi ad alterutram mensuram solvere, et ita determinationem facere; hanc vero illorum voluntati esse relinquentiam.

*27. Objectio.* — Contra hoc vero objicit *Paracelsus*, in d. cap. *Ex parte*, quia incertitudo rei promissæ aut legatae vitiat actum, ita ut non inducat obligationem; ergo idem dieendum est in voto; nam est eadem ratio, et consequenter tale votum non obligabit ad talam arbitrariam determinationem, sed potius ratione indeterminationis excusatibit vovens. Antecedens probat ex L. *Qui insulam*, ff. de Verb. obligationibus, et L. *Legato generaliter*, ff. de Leg., 1, ubi dicit notari ab interpretibus. Et in summa respondet negando consequentiam, quia incertitudo non vitiat obligationem in spiritualibus, sicut in profanis; et ideo ex æquitate canonica non vitiat obligatio, sed debet reduci ad arbitrium boni viri. Quam sententiam refert Archid., in cap. *Sunt nonnulli*, 1, q. 1; et Aut., in d. c. *Ex parte*, et plurimum illam commendat.

*28. Sed profecto, nec jus civile improbat omnes promissiones vel legata, propter incertitudinem rei promissæ ortam ex indifference vel generalitate promissionis. Nam in dicta L. *Legato generaliter*, etc., ff. de Legat. 1, supponitur legatum generaliter factum valere, et declaratur quomodo declaranda sit et facienda electio. Idem haberi potest ex L. *Sicut*, ff. de Annuis leg. Et hæc videtur generalior regula, licet nonnullas habeat exceptiones, in quibus saepè non negatur obligatio naturalis sed sola actio civilis; aliquando vero pro nihil habetur præmissio aut legatum, non propter quarenumque incertitudinem, sed quando co-reducitur, ut offerendo rem fere nullius aestimationis possit impleri, ut notat *Gloss.* e *Bart.*, in d. L. *Legato*, de Leg., 1, et in *Leg. Cum post*, § *Generaliter*, ff. de Jure dotis. In præsenti autem istae exceptiones locum non habent, quia prior de actione civili derogata, est impertinens ad materiam voti, ut per se constat. Posterior autem non admittitur, quia votum ita semper interpretandum est, ut non sit vanum, nec contra reverentiam Dei debitam, quia non est præsumendum peccatum, et ideo semper prudenti modo intelligi factum, ideoque prudenti arbitrio fit determinatio, ut in particularibus circumstantiis max dicimus, et hoc ultimum videntur intendisse canonistæ, citatis locis.*

## CAPUT VIII.

QUOMODO SINGULÆ CIRCUMSTANTIAE VOTI IN EO  
NON EXPRESSÆ DETERMINANDÆ SINT.

*1. Circumstantiae materiæ remotæ et proximæ.* — Septem circumstantiae humanorum ac sum assignari solent; hic vero nonnullas subdividendo, usque ad decem numerabimus, quia nō solum materiam proximam, que est actus manus, sed etiam materiam remotam et accentia ejus considerare necesse est, ut omnis facultas attingatur. Prima ergo solet assiri circumstantia, *quis*, seu personæ; quia nō in voto duæ personæ necessario interiunt, scilicet, promittens, et cui promitti, ideo possumus numerare hanc circumstantiam, *cui seu circa quam*, et *quis*; quibus si potest *per quem*, quæ alias dicitur *quibus ciliis*. Quarta est, *quid*; adjunguntur *quale quantum*. Septima erit *propter quid*, octavomodo, ac denique *ubi* et *quando*, ex bus plures sunt faciles, et breviter in hoc expediri possunt; aliquarum autem eria est fusior, quam in sequentibus proiemur.

*D. 2. Prima assertio: votum per se obligat soli.* — Dico ergo primo: votum per se obligat Deo vero, et illi soli. Prior pars constat, votum per se fit Deo; ergo illi obligat. Et si quis simpliciter voeat opus capax voti, expresse non cogitet de Deo, nec illum inet, obligatur Deo ex naturali habitudine voti, ratione cuius implicite vult obli Deo, nisi aliunde constet nou fuisse intentionem hominis vere ac proprie voovere, per ignorantiam vel inadvertentiam ver illud protulisse. Altera pars probatur, votum soli Deo fit; ergo soli Deo per se fit; nulla enim missio obligat alteri, qui sit. Addidi autem hanc obligationem esse ad verum Deum, quia verum votum solum est ad verum Deum; obligatio voti solum nascitur ex vero voto. Si supra de juramento diximus, obligationem ejus solum oriri ex juramento facto per verum Deum.

*3. Vota falsis diis facta non obligant ex se.* — Ue sicut ibi de juramento per falsos deos tracrimus an obliget, ita in præsenti inquiri potest an vota, quæ infideles faciunt diis suis, obligationem inducant. Eodem tamen modo breuer expediendum est: nam hic longe

certius est, tale votum per se nullam obligationem inducere, quia non est verum votum ex parte personæ cui sit, et consequenter est de actione iniqua et sacrilega, nimirum, de aliquo actu idolatriæ. Item talia vota dæmonibus siebant; homo autem non potest promissione dæmoni obligari, sive illi voeat, nt putato deo, sive dæmoni, ut creaturæ rationali excellenti, ut constat ex dictis supra de superstitione; quia omnis talis missio et observatio ejus continet iniquam et sacrilegam communicationem cum dæmone. Accedit quod hujusmodi vota et promissiones ordinarie sunt de rebus vanis et inutilibus, et interdum impudicis et injustis. Ut de votis Gentilium videri potest apud Alexandrum ab Alexandr.; et Tiraquellum, libro tertio Dierum Genial., capite vigesimo secundo. Unde major iniquitas et nullitas in talibus votis reperiebatur per se loquendo, quam in juramentis; nam in juramentis saltem humana pacta et promissiones, quæ per talia juramenta confirmabantur, per se poterant obligare, et esse justa ac licita; in votis autem actio ipsa missa ordinarie supponitur iniqua aut vanua, et per ipsummet votum efficitur idolatria, et hoc posterius generale est in omni voto facto falso deo; unde constat nullam per se inducere obligationem. Nihilominus ex conscientia erronea obligare poterat, sicut de juramento per falsos deos diximus, quod eodem modo exponendum est.

*4. Ratione materiae potest votum inducere obligationem alicui præter Deum.* — *Promissio quando est opus pietatis, est materia voti.* — Addendum vero huic assertioni est, quod licet votum de se solum inducat obligationem ad Deum, nihilominus ratione materiae potest aliquando inducere obligationem ad alium. Hoc potest explicari ex doctrina Divi Thomæ, dict. quæst. 88, art. 3, ad 3, ubi dicit, votum posse conjungi cum missione homini facta, respiciendo illam ut materiam sibi suppositam. Et ita explicat vota quæ Sanctis fiunt; nam ibi fit missio Sancto, quæ non est votum, et adjungitur votum ad Deum de illa missione implenda. Qui modus est possibilis, licet non sit necessarius, ut supra dixi. Et eodem modo explicat votum, quod solet fieri Praelato, de quo idem dicendum est. Et generaliter addi potest, quoties missio ad homines est pietatis opus, posse esse materiam voti, et ita cum illo conjungi; ut si quis promittat dotem pauperi virginis, et voeat Deo illud implere. Idem est de missione

cujuscumque eleemosynæ. Et in his insurgunt duæ obligatio[n]es: illa tamen sola, quæ ad Deum est, obligatio est voti; alia erit justitiæ aut fidelitatis, vel si sit ad Sanctos cum Christo regnantes, erit duliæ, ut supra dictum est. Non est autem absolute necessaria conjunctio talium promissionum et obligationum, quia posset soli Deo fieri votum de tali actu, erga hominem vel Sanctum exercendo, sive actus sit eleemosynæ, sive obedientiæ, sive reverentiæ; hoc enim non repugnat, et pendet ex promittentis libertate. Et tunc una tantum oriretur obligatio ad Deum, quia solum ibi est promissio voti, quæ non habet pro materia promissionem ad homines, sed solam actionem. Et ideo attente discernendum est quando votum uno vel alio modo fiat; nam in solidis solemnibus votis religiosorum, seu quæ in statu religionis sunt, videntur quasi per se conjunctæ illæ duæ obligationes, juxta usum et institutionem Ecclesiæ, ut infra suo loco videbimus: in aliis vero accidentaliter conjuguntur. Et ideo ex verbis et circumstantiis est obligationis modus colligendus.

*5. Secunda assertio: quando datur dubium de materiis voti, optio datur voventi.* — Dico secundo: circumstantia *quid*, seu ad quid votum obliget, si ex verbis aut intentione voventis satis determinari non potest, optio datur voventi, ut eligat inter ea de quibus dubitatio vel incertitudo æqualis est. Ratio est, quia in eo casu non constat de obligatione ad partem magis rigorosam et restrictam, et ideo non cogitur vovens illam eligere; datur ergo optio, ut partem minus onerosam, ac subinde quam voluerit, eligat, quæ verisimiliter potuerit sub votum cadere, juxta principia posita in capite præcedenti. Hoc autem melius declarabitur exemplis, advertendo quod hæc circumstantia *quid*, magis videtur ad objectum ipsum vel materiam voti pertinere, quam ad aliquod accidens ejus; et ideo vix potest esse incerta ex ambigua aut abstracta significatione verborum, quia res promissa saltem quoad substantiam suam solet sufficienter concipi et significari. Ordinarie igitur contingit incertitudo ex oblivione, quia non recordatur homo definite ac determinate quid voverit: ut si quis vovit quotidie dicere rosarium, dubitat autem postea an per rosarium intellexerit integrum rosarium, vel tertiam partem ejus. In quo casu credimus posse eligere tertiam partem, quando non potest pro altera parte ferre determinatum judicium probabile; quia tunc potest interpretationem

facere sibi favorablem, et quia in obligatione dubia est melioris conditionis, ut visum est.

*6. Exemplo explicatur conclusio.* — Aliqua vero sunt exempla magis dubia. Unum es apud Navar., Cons. 43, de Voto, de illo quod vovit castitatem et religionem simul, dubitata vero postea an voverit castitatem quasi sub conditione, si in religionem reciparetur, quia in illa volebat illam servare, et non alias, vel an simpliciter et absolute voverit castitatem et religionem adjunxerit, ut facilius et melius castitatem servaret. Nam in hoc posteriori sensu obligabitur ad castitatem, etiamsi in religionem non recipiatur, iu priori autem minime. Respondet autem Navarrus, si non possit ferri judicium determinatum de conditione in tali materia eligendam esse partem tutiorum, juxta cap. *Jurenis*, de Sponsal., et cap. *Ad audientiam*, de Homic. Sed jam diximus cum aliis auctoribus, satis esse eligere partem tutam. Et regulam illam, si tanquam præceptum continens assumatur, intelligendam esse de parte tutiore respectu non tutæ; si autem inter tutas fiat comparatio, consilium contine, non præceptum, nisi in easibus in iure expressis, ut dixi exponendo dictum cap. *Audientiam*, in 5 tomo, disp. 40, sect. 6, n. 8 In dicto autem cap. *Jurenis*, non dicitur in dubio tutiorem partem esse eligendam, sed dicitur: *In his quæ dubia sunt, quod certi existimamus, teneare debemus.* Unde textus ille non loquitur, quando dubium est tale, ut per neutra parte possit ferri definitum judicium sed quando est tale dubium, ut pro alte parte conjecturæ faciant probabile judicium pro alia vero minime; tunc autem illud judicium, licet in se sit incertum, vocatur certi respectu alterius partis omnino dubium. Imili autem dubio applicato ad casum prætempore, censeo veram esse sententiam Navar. Nam, si vovens habuerit vehementes conjecturas, quod castitatem absolute vovere volueret et in contrarium probabiles conjecturas non haberet, sed solam incertitudinem, tunc castitatem esset simpliciter obligatus independenter a statu religioso, quia illud esset practice ac moraliter certum. Secus vero est quando incertitudo est indifferentiæ et indeterminationis pro utraque parte, quia tunc prodit ratio facta, quod inter aequæ incerta potest vovens eligere partem sibi minus onerosam. Eodem modo definiendi sunt similes casus e eodem voto castitatis; ut si post illud nesciat quis discernere an castitatem simpliciter et in omni materia, an vero tantum castita-

in materia illicita, seu conjugalem, servare promiserit, vel an eastitatem, aut solam abstinentiam a matrimonio voverit, in quibus eadem regula servanda est. Solum oportet in his et similibus advertere, si constiterit verba voti fuisse absoluta de castitate servanda, licet quis dubitet de intentione, standum esse verbis, quæ significant integrum castitatem, nisi conjecturas habeat, quæ sufficient ad probabile judicium, quod intentio non fuerit adæquata verbis. Alioquin in dubio negativo vis verborum facit vehementem præsumptionem in favorem voti.

*7. Alio exemplo confirmatur conclusio.* — Similia exempla solent afferri in voto religiosus: solet enim oriri dubium, an per religionem quis intellexerit solum ingressum ad probandum, vel perseverantiam et professionem: nam hæc duo communiter censentur diversam obligationem inducere, ut suo loco videbimus. Censent ergo aliqui, in casu incerto votum obligare ad perseverandum et profitendum. ta docet Navarrus, Cons. 26, de Voto. num. 2, distinct. 3. Sequitur Emmanuel Rodr., seunda parte, capite nonagesimo quinto, numero sexto. Sed in hoc exemplo contrarium enseco. Quia hic non solum habet locum ratio epetita, quod obligatio est benignius interretanda in casu ancipiendi, sed etiam hic interedit peculiaris ratio, propter quam ut votum religionis obliget ad perseverandum, oportet t certo constet voventi, voluisse se absolute bligare ad perseverandum independenter a robatione, quantum est ex parte sua, ut probabo infra tractando in particulari de illo voto. umma vero rationis est, quia non censetur uis renunciare juri suo, nec discedere a jure communi, nisi certo constiterit id intendisse. no vota secundum jus commune sunt interretanda in casu incerto.

*8. Dubius an religionem in communi aut in particulari voverit, ad quid teneatur.* — *Obclio.* — Aliud vero exemplum adberi, solet de eodem voto religionis, si quis istea definire non possit an religionem in mmuni, vel tantum in particulari promiseat, ad quid obligetur. Quem casum proponens Thom., in 4, distinct. 38, quæst. 1, art. 3, aestiunc. 1, ad 6, solum respondet debere iorem viam eligere, ne se discriminis committas. Quæ verba transcripsit ibi Carthus., q. 2; Turrecr., 17, quæst. 1, in princip., art. 4, 4. At vero Angel., verb. *Votum*, 3, n. 3, olicuit tutiorem viam esse, ut ita se gerat, ut qui indeterminate promisit. Objici vero

potest, accidere posse ut hoc redundet in le- vamen voventis, ut si dubium sit de particu- lari religione strieta et rigorosa, et ipse eligat aliam laxiorem, quia illo modo satisfacit voto intellecto generaliter; ergo tunc non sequitur partem tutiorem, si pars tutior illa putanda est, quæ magis restringit obligationem voventis. Sed nihilominus censeo illam sententiam veram ex alio capite, scilicet, quia ille certus est se vovisse religionem, et de restrictione voti ad talem religionem non est certus, imo nec potest ferre probabile judicium, ut supponitur; ergo tunc debet sequi certum, et relin- quere incertum. Et licet hoc interdum possit esse favorabilius quoad aliquid, ut declaratum est, semper tamen in hoc est onerosius, quod si votum est generale, non satisfacit petendo in una religione, licet ibi repudietur; sed tenetur aliam tentare, quod secus esset in voto definito ad certam religionem. Sed hoc grava- men sustinendum esse censeo, non solum quia est tutius, ut opponitur tuto, sed etiam ut op- ponitur non tuto, propter rationem factam; et quia non potest simul uti voto ut indiffe- rente, ad satisfaciendum per laxiorem, et ut determinato ad unam religionem, ad satisfa- ciendum per solum petitionem in illa. Posset autem dubitari, an in illo casu esset licitum sic dubitanti, determinare intentionem suam et obligationem ad unam religionem ex stric- toribus, vel magis reformatis, per modum commutationis in melius ad eam definite se obligando, et postea satisfaciat petendo in illa. De quo puncto dicam tractando de voto reli- gionis.

*9. Tertia assertio: quando in voto non de- terminatur qualitas rei promissæ, arbitrio vo- ventis relinquitur.* — Dico tertio: quando in voto non determinatur qualitas rei promis- sæ, nec ex verbis aut materia fieri potest, arbitrio voventis relinquitur, ut qualitatem rei eligat, dummodo bona fide, et sine fraude aut dolo, substantia et verbis voti plene sa- tisfaciat. Hanc assertionem attigi sufficienter in superiori volumine, tract. 2, lib. 1, cap. 7, n. 24, et ideo hic fere nihil amplius dicam. Nam clarum est, in eo casu certain qualitatem non cadere sub votum, quia nec verba illam comprehendunt, nec intentio ad illam extenditur, ut supponitur; ergo non est unde cadat sub obligationem; est ergo spontanea, ac subinde arbitaria. Unde fit, hoc intelligendum esse non solum de qualitate accidental intra eam- dem speciem, sed etiam de specifica, et essentiali, si verba generaliora sunt, ac denique de

quacumque perfectione qualitati proportionata. Ut si vovi dare oleum Ecclesiæ, non teneor dare optimum, sed illud quod sufficiat cultui divino in illo genere; si autem vovi dare vinum pro sacrificio, licet necesse non sit dare optimum et exquisitum, tamen ex fine talis voti intelligitur dandum esse sanum, et purum, et decens pro tali usu. Si autem vovi dare panem pauperibus, sufficiet dare panem pauperibus usitatum: unde non tenebor dare ex puro triticico, ubi aliis fuerit in usu, nisi quando de alia intentione voventis constiterit. Item cum eadem proportione si vovi religionem indifferenter, in quacumque satisfaciā, quæ simpliciter religio censemur. An vero satisfaciā in militari, vel ubi non servetur disciplina, dicam infra suo loco.

**10. Quarta assertio:** quando in voto non determinatur quantitas, nec ex verbis, materia, aut consuetudine, arbitrio voventis relinquitur determinatio. — Dico quarto: quando in voto non determinatur rei quantitas, nec ex verbis aut materia secundum se spectata, vel attenta consuetudine, determinari potest, arbitrio voventis relinquitur determinatio, dummodo iudicio prudentium sit sufficiens. Hæc conclusio fere habetur in dicto cap. *Ex parte*, de Censib., et notatur ibi ab auctoribus, præsertim Hostiensi et Panormitano. Et illam probant multa ex dictis capite præcedenti, et ratio facta in proxima assertione præcedenti, quia tunc non est unde oriatur obligatio ad certam quantitatē, vel mensuram. At vero Sylvester melius dici putat in eo casu teneri voventem ad eam quantitatē de qua cogitabat cum vovit, velq uam determinasset, si cogitasset. Sed prior pars in tantum habet aliquam probabilitatem, in quantum verisimile est voventem intendisse illam mensuram vel quantitatē promittere, de qua cogitabat cum vovebat; nihilominus tamen non sufficit cogitasse de tali quantitate, nisi revera illam voverit, et intentionem habuerit se ad illam obligandi; sœpe enim habetur cogitatio sine intentione, ut constat, et frequenter etiam ex cogitatione unius rei sumitur occasio volendi aliam, vel ex cogitatione alicujus particularis operis excitatur homo ad similia in specie, vel in genere, et non ad omnino æqualia. Non satis ergo est cogitasse de quantitate, sed necesse est totam illam intendisse, ut nascatur obligatio. Unde si in ipso voto quantitas illa non est expressa, licet ex memoria cogitationis sumatur aliqua conjectura intentionis, non tamen sufficiet ad obligandum, nisi aliunde perficiatur conjectura;

et ideo prudenti arbitrio opus est. Altera pars impertinens omnino est, tum quia (ut sœpe dixi) multo magis incertum est quid homo determinasset si cogitasset; tum etiam quia, licet homini esset certum, parum refert ad obligationem, si homo de facto illam quantitatē non determinauit, quia homo non obligatur, sicut nec meretur, nec demeretur ex his, quæ determinasset si cogitasset, sed ex his quæ, postquam cogitavit, determinat. Ergo si quantitas non fuit determinata, potest posse illam determinare prout voluerit vovens, et eligere minorem, etiamsi verisimiliter, quod si tempore voti determinationem fecisset, majorem quantitatē elegisset, quia erat fortasse ferventior et devotior. Quia ex illa dispositione (ut dixi) de facto non fuit nata obligatio, quia de facto non fuit ad votum in tali quantitate faciendum determinata.

**11. Quinta assertio:** circumstantiae loci, si non exprimantur, arbitrio voventis relinquuntur. — Advertendum circa præcedentem conclusionem. — Dico quinto: idem sentiendum est de circumstantia loci, seu ubi; nam si in voto non exprimitur, arbitrio voventis relinquitur, ut si vovi orare, non obligor orare in ecclesia; quia in tali voto non includitur hæc circumstantia, et consequenter manet spontanea et libera, sicut antea erat. Solum oportet ad vertere locum debere esse accommodatum, ut substantia voti et probabilis intentio voventis impleatur. Qua ratione dicunt Doctores, quia vovit religionem aliquam, non satisfacere s' eligit locum, in quo religiose non vivitur, ne professio servatur, ut videri potest in Cajetano dicto art. 3; Navar., cap. 12, num. 45; qui ibi non impletur votum quoad substantiam secundum debitam intelligentiam ejus, quia est de assumendo statu, iu quo religiose vivitur, ut latius suo loco dicetur. Et similiter quia vovit orare, non satisfaciet eligendo locum ubi moraliter non potest attente orare, et si de aliis. Addo præterea, non satis esse eligatur locus sufficiens, nisi in illo efficaciter possit votum impleri; nam si contingat in loco uno esse impedimentum, tenebitur vover alium adire, quia votum indifferens quoad circumstantiam loci, sicut libertatem relinquit eligendi locum, ita obligat ad impletendum votum ubi commode potuerit. Ut si quis vovit orare et postea eligit ecclesiam ad orandum, si inviat eam clausam, vel impeditam, non excusat, sed tenetur alium locum querere, sic de aliis.

**12. Sexta assertio:** finis voti non cadit s

*obligationem, nisi sit intrinsecus.* — *Fit clavis exemplis assertio.* — Dico sexto: finis voti non cadit sub obligationem voti, nisi sit finis intrinsecus, id est, objectum ipsius materiae, seu actus promissi. Hanc assertionem attigit *Navar.*, cons. 26, de Voto, quam explicat ad similitudinem pracepti, de quo dici solet, finem pracepti non cadere sub praeceptum; votum autem est veluti quædam particularis lex; ergo etiam votum non obligat ad finem, sed tantum ad materiam. Et declaratur exemplis: nam qui vovit ingredi Societatem intentione mundi ad Indianam vel Japonem, pro conversione infidelium, postquam votum implevit ingrediendo hanc religionem, non obligatur ex vi voti ire ad Indos, etiamsi possit, quantum est ex parte religionis; sic etiam qui vovit jejunare ad pœnitentiam agendam et mandrandam carnem, non obligatur ad hunc finem; unde si debitam ciborum qualitatem et formam jejunii servet, licet excedat in quantitate, vel aliis circumstantiis requisitis ad imperantiam, vel pœnitentiam, servat votum, ut servat præceptum jejunii, quia ex vi voti solum ad jejunandum se obligavit.

13. *Expenditur differentia inter finem voti, finem actus promissi per votum.* — Declara ratio ex dictis supra, quia alius est finis sive voti, id est, movens ad vovendum, alius est finis actus promissi per votum. De priori manifestum est non cadere sub votum ex illius habitudinis, quia nullo modo est materia voti. Qui enim ex aliquo fine motus est ad vovendum, non ideo vovit operari ex illo fine; ergo nec ad id obligatur; et in hoc maxime tenet similitudo ex lege sumpta, et hoc habent exempla adducta. Imo interdum tentatur homo saltem ex alio præcepto non servare votum ex illo fine, ex quo ille emisit, saepe enim contingit finem illum esse materialis, et nihilominus votum obligare, ut supra dicitur; ergo non obligat ad talem finem; imo obligatione voti stat aliunde necessitas videtur talem finem. De altero vero fine subdisputandum est, quia potest esse extrinsecus seu operantis, et intrinsecus, seu operaris. Et posterior coincidit cum objecto operaris, et ideo si vovetur opus, necessario vovere cum habitudine ad talem finem, quia per se net ad substantiam talis actus, et comprehendenter comprehenditur sub materia voti; et eo in assertione exceptimus finem hunc, quod tollendam aequivocationem) melius licet objectum, seu terminus intrinsecus. Sicut ergo lex obligat ad finem in-

trinsecum actus præcepti, quia est de substantia ejus tanquam intrinsecus terminus, ita si vovi castitatem, obligor ad earendum venereis delectationibus, qui est finis intrinsecus observantiae castitatis, et sic de aliis. At vero finis extrinsecus operantis, ut talis est, non cadit sub obligationem voti, nisi formaliter et directe cadat sub intentionem voventis se obligare ad servandum votum ex tali fine. Ut, verbi gratia, si quis vovit dare eleemosynam, ex vi voti non obligatur dare illam propter Deum, vel ad satisfaciendum pro peccatis, vel propter alium similem finem; quia votum illud de se indifferens est ad hos fines, et ideo succedit regula, quod non cadunt sub obligationem voti, sed determinatio relinquuntur arbitrio operantis. Si autem determinate quis vovit non solum dare eleemosynam, sed etiam dare ex hoc aut illo bono fine, tunc clarum est obligari ad illum finem, quia jam ille non est tantum finis extrinsecus actus promissi, sed est materia voti, quo ipse promittitur; unde virtute ibi sunt duo vota, unum de tali actu, scilicet eleemosynæ, aliud de relatione talis actus ad talem finem, et respectu hujus relationis finis ille est intrinsecus, et est materia voti.

14. *Quando circumstantia voti cadat sub obligationem.* — *Solutio.* — Atque ex ista assertione constat, circumstantiam propter quid, sumptam ut circumstantia est, non cadere sub obligationem voti, nisi ubi intentio voventis fuerit illam etiam promittere, in quo jam illa non consideratur ut circumstantia, sed ut objectum, seu materia promissa. Et ita in hac circumstantia locum habet, quod de quantitate, qualitate et aliis diximus, determinacionem ejus relinquuntur arbitrio voventis, nisi alias constiterit fuisse specialiter intentam a vovente ut materiam voti, sicut explicatum est. Dubitari autem potest specialiter de fine divini cultus, quia votum ex intrinseca natura ordinatur ad cultum divinum, et simul ordinatur promissam ad divinum cultum; ergo ad votum implendum necessarium est operari propter Dei cultum, et ad hoc obligat omne votum. Item votum obligat ad servandam Deo fidelitatem; ergo obligat etiam ad intendendum hunc finem, qui est intrinsecus respectu actus promissi. Respondeo, obligare votum ad faciendum id quod de se est aptum ad cultum Dei, non tamen obligare in rigore ad ordinandum actum promissum in cultum Dei, quia non hoc promittitur, et ille magis est finis qui solet movere ad vovendum, quam qui cadat

sub ipsum votum et obligationem ejus. Si militer dicitur ad alteram partem, obligare votum ad servandam Deo fidelitatem in actu exercito (ut sic dicam), non vero in actu signato ad intendendam fidelitatem, vel honestatem ejus, sicut praeceptum obligat ad obedientiam, non formaliter sub ratione obedienti, sed materialiter et in actu ipso, exercendo quod praeceptum est. Unde fit ut, si quis sine memoria vel consideratione voti, faciat quod promisit, votum impleat, etiamsi rationem fidelitatis non intendat; *impleat* (inquam) materialiter, nam formaliter ac morali modo non implet, quia non voluntarie, nec sciens implet. Dicitur tamen materialiter implere, quia id satis est ut votum non violet, et postea noui teneatur iterum facere actum promissum. Vide Major., 4, distinct. 38, quæst. 3, ad 6.

15. *Ultima assertio: modus implendi votum non cadit sub obligationem, nisi ad substantiam actus promissi spectet.* — *Ostenditur assertio inductione.* — Dico ultimo: modus implendi votum non cadit sub obligationem ejus, nisi vel ad substantiam actus promissi pertineat, vel directe ac formaliter promissus sit; ideoque talis modus relinquitur arbitrio voventis, quantum est ex vi voti. Haec assertio pertinet ad circumstantiam *quomodo*, habetque eamdem rationem et intelligentiam quam præcedens, eodemque modo ad legis similitudinem explicanda est. Nam de lege dicitur, modum actus præcepti non cadere sub præceptum, nisi cum prædictis limitationibus, ut sumi potest ex doctrina D. Thomæ, 1. 2, quæst. 400, art. 9 et 10. Ratio autem generalis eadem est, quia votum non obligat, nisi ad id, quod formaliter vel virtute promittitur; sed modus actus non promittitur, nisi vel in ipso actu includatur, vel directe intendatur; ergo extra hos casus modus non cadit sub votum, ac subinde talis modus relinquitur arbitrio voventis, quantum est ex parte voti. Deinde potest ostendi inductione et exemplis discurrendo per varios modos operis, quos D. Thomas loco citato indicat: unus est modus operandi ex charitate seu amore Dei, de quo manifestum est non cadere sub votum, nisi votum sit de ipso amore Dei exercendo, vel de exercendo aliquo actu ex imperio aut relatione talis amoris, juxta dicta in præcedenti assertione.

16. Alius modus est operari ex habitu, et de hoc est clarum, nec cadere sub votum, quo simpliciter promittitur actus, quia est modus valde extrinsecus; nec etiam solere intendi a

vovente, sicut neque a legislatore; quia est valde incognitus homini, et non est in potestate ejus, nisi ratione actuum. Et ita non potest voveri nisi forte ratione actuum. Nam posset quis vovere talem, vel talem frequentiam actuum, animo consequendi habitum sed tunc actus ipsi, non finis, caderent sub votum, ut dictum est. Et similiter posset qui vovere recitare quotidie rosarium in statu gratiae, quod videtur esse operari ex habitu tamen neque hoc ibi immediate vovetur, sed vel dispositio et præparatio ad illum statum vel fit ad excludendam conscientiam contraria status. Et præterea hic etiam modus non cadit sub votum, nisi directe intendatur. Unde qui obligatur ex voto audire confessiones, illas audiat extra statum gratiae, licet peccata contra jus divinum, non tamen contra votum.

17. *Objectio. — Solutio.* — Tertius modus est, quod actus sit studiosus, et bonus moraliter, et de hoc etiam assero, non cadere sub obligationem voti, nisi specialiter intentus sit, quia etiam est extra substantiam actus præcepti; ut si quis vovit jejunium, et servum modum necessarium ad jejunium, qui respetu illius est substantialis, licet alias intemperate comedat, non violabit votum; et qui vovet eleemosynam, licet illam det propter vanagloriam, non aget contra votum. Idem est de voto orandi; obligat enim ad modum attentionis orandi, qui est de substantia orationis, non tamen ad bene et sine ullo defectu orandum. Quod si objiciatur, quia votum est de melius bono, et ideo non videtur impleri per malum actum, respondetur esse de meliori bono genere suo, non tamen semper obligare excludendam omnem malitiam ab actu, non id fuerit in ipso voto expressum. Et juxta hanc judicandum est de aliis modis magis extrisecis, ut sunt intense vel remisso operari, similibus. De modis autem operandi *sciens volens*, clarum est, eatenus cadere sub votu, quatenus sunt per se necessarii ad actum naturalis, ut talis est, de quo fieri solet votum. Et in præcedenti puncto attigimus, quoniam sit necessarium ad implendum votum, voluntarie exercere actum ejus; quando autem in voluntarium repugnet obligationi ejus, dicendum in fine libri sequentis.

## CAPUT IX.

VOTUM OBLIGET SOLUM VOVENTEM, ITA UT  
VOTI OBLIGATIO PERSONALIS TANTUM SIT?

1. Hæc questio pertinet ad circumstantiam *is*, seu personæ, in quam cadit hæc voti obligatio; et quoniam per se notum est, votum per se primo obligare voventem, et in superioribus satis est hoc tractatum et probatum, eo solum superest dicendum, an solum ille obliget, vel possit voto unius aliis obli-  
ri. Quam quæstionem de juramento pro-  
ssorio tractavimus, habetque eamdem fere  
ionem in voto; ideoque breviter illam ex-  
liemus. Supponimusque imprimis (quod in proportione ibidem notavimus) aliud es-  
formalem obligationem voti comprehen-  
se alium præter voventem; aliud vero ex  
voto unius manere obligationem aliquam ad  
votum, non voti, nec religionis, sed justitiae,  
alterius præcepti; hic priorem sensum  
tamus: de posteriori dicemus in capite se-  
nti.

. Votum solum voventem obligat, neque  
est aliud obligare religionis obligatione.—  
Undum ergo est, votum solum obligare vo-  
ventem, neque posse aliud obligare pro-  
religionis et fidelitatis ad Deum obligatio-  
nem. Est communis consensus Doctorum, et  
pialiter notat Abb., in cap. *Olim*, de Res-  
spoliat., n. 4; Gloss., Archid., et alii, in  
*Quicunque*, 20, q. 1; Cardin., in Cle-  
t. 1, § *Ad hæc*, de Summ. Trinit.; surai-  
lare ex D. Thoma, d. q. 88, art. 1, art.  
3, et art. 8 ac 9, et alii ibi. Pluresque  
in libro præcedenti, cap. 2; ibi enim pos-  
itum est fundamentum hujus veritatis; nam  
studimus votum esse actionem pure perso-  
næ, quia dicit respectum ad propriam vo-  
tem et consensum; et ideo impossibile  
votum obligari propria obligatione voti si-  
opria voluntate. Et ideo dicebat David:  
*Im tibi vota mea, quæ distinxerunt labia*  
Et Deut. 23: *Quod semel egressum est de*  
*tuis, observabis.* Ille ergo tantum obli-  
gari, qui votum emitit. Potest autem opti-  
meri, ut unus faciat suum votum alterius,  
proprium consensum, juxta cap. *Licet*, de  
ibi: *Onus tibi a patre injunctum, et a*  
*ante susceptum.* Sed tunc ille, qui conser-  
nit, suscepit obligationem alterius, virtute  
denuo, sua propria voluntate, quod  
promiserat. Et ideo licet dicatur obligari

voto alterius quasi materialiter, id est, ad  
exeundum illud idem quod alter ex voto  
debebat, tamen formaliter illa obligatio non  
nascitur in hoc secundo ex voluntate prioris,  
sed ex sua voluntate, atque adeo ex promis-  
sione, quam ipse facit. Atque ita nunquam  
unus obligatur ex vi voti alterius, sed sua  
promissione.

3. *Dubium circa caput Licet.*—*Solutio dubii.*  
—Imo in casu dicti cap. *Licet*, et similibus,  
dubitari potest an filius ille teneretur ex voto  
proprio sumere crucem quod pater voverat,  
an solum ex promissione et fidelitate humana.  
Videtur enim tantum fuisse obligationem hu-  
manæ fidelitatis, quia ibi filius non promisit  
Deo, sed patri; ergo, licet materia sue  
promissionis esset vatum alterius, seu executio  
ejus, tamen promissio ipsa humana fuit; nam  
sumit hanc rationem ex persona cui fit, non  
ex re de qua fit. Et idem est in omni simili  
pacto aut conventione: nam si Petrus habeat  
votum faciendi eleemosynam, et roget Paulum  
ut pro se faciat, et hic promittat Petro id  
facere, non vovet, sed simplicem facit promis-  
sionem, et sic de aliis. Respondeo: in casu  
cap. *Licet*, non videtur dubium quin filius,  
rogatus vel jussus a patre, proprium votum  
ficerit de eadem peregrinatione et expugna-  
tione terræ sanctæ, quarn pater promiserat.  
Nam expresse in illo textu dicitur: *Et tu, as-  
sumpto crucis signaculo, te impleturum sine  
dilatatione qualibet promisisti.* Illud enim signa-  
culum erat voti Deo facti, ut in superioribus  
aduotavi. Intervenit ergo ibi votum ad Deum  
simil eum promissione ad patrem. Idem vero  
censeo dicendum, quoties unus rogatus ab alio  
habente votum, onus illius sponte suscepit, et  
promittit illud impleturum; quia in se suscipit  
non tantum obligationem humanam ex  
promissione ad hominem efficiendi tale opus,  
sed etiam suscepit religiosam obligationem ad  
Deum; ergo virtute facit etiam promissionem  
ad Deum, nam se illi voluntarie obligat. An-  
tecedens patet, quia longe aliter obligatur,  
qui promittit Petro facere pro illo eleemosynam,  
quando Petrus illam non debebat ex  
voto, vel quando debebat; nam in priori casu  
promittens tantum obligatur homini; in posteri  
vero etiam Deo; nam hoc est suscipere  
in se obligationem alterius, et hæc est inten-  
tio potentis, et esse debet promittentis. Sicut  
enim *is*, qui in *jus succedit alterius*, eodem,  
quo ille, jure *utitur*, juxta regulam 46, in 6,  
ita qui alterius obligationem in se suscipit vo-  
luntarie, eadem, qua alter, obligatione tene-

tur. Facit etiam illud axioma, quod subrogatum sapit naturam ejus cui subrogatur, ut sumitur ex *textu cum Glossa*, in cap. *Ecclesia*, Ut lite pendent., etc., et late Everardus in loco *A vi subrogationis*. An vero in eo casu liber maneat ab obligatione proprii voti, qui in alterum derivavit obligationem, illo consentiente, dicam in capite sequenti.

4. Alia difficultas occurrebat circa hanc conclusionem, de votis parentum offerentium filios infantes religioni aut statui ecclesiastico, an talia vota obligent filios in aetate adulta. Sed hoc tetigi in d. cap. 2 superioris libri, et breviter dixi non obligare; ampliorem de hac re disputationem, et jurium de hoc loquuntur expositionem remisi in tractatum de statu religionis.

5. *Propria questionis difficultas.* — Propria ergo hujus loci difficultas est de quibusdam votis, quae a populis fiunt, ut perpetuo obligent successores, qui censentur obligari ex usu, et omnium sententia, quamvis ipsi votum non emiserint; ergo obligantur voto majorum seu antecessorum; ergo votum unius obligat alium. Eademque difficultas est de eisdem votis, quando primo fiunt, quoad personas ejusdem populi vel communitalis, quae talia vota non emiserunt, imo saepe contradixerunt: et nihilominus si major pars prævaluit, obligantur voto; ergo possunt obligari voto sine proprio consensu, ac subinde per votum alterius.

6. *Varii modi explicandi difficultatem.* — Varii sunt modi explicandi hanc obligationem. Navarr., cap. 12, num. 37, duos modos ponit sub disjunctione: unde videtur et æque approbare illos, et alterutrum illorum existimare necessarium. Unus est, in eo casu omnes de illo populo, sive jam existentes cum fit votum, sive successores eorum, teneri propria obligatione religionis, ex vi ejusdem voti. Neque preterea unum obligari voto alterius, quia totus populus est una persona facta seu mystica, et ita unus numero semper perseverat, tam omnium existimatione quam juris fictione, juxta Leg. *Proponebatur*, ff. de *Judic.*, et ideo unum est votum totius populi, et illud ipsum est votum singulorum. Et suaderi hoc potest, quia in republica seu communitate humana videtur esse haec potestas vendi nomine omnium pertinet enim ad perfectam ejus gubernationem in ordine ad divinum cultum. Sicut communitas tota potest se obligare per promissionem alteri homini, vel communitali, et tunc singuli de com-

munitate obligantur ad servandum tale p-  
etum. Sed hic modus non satisfacit, quia v-  
tum est personalis actus, qui a persona f-  
ta dici non potest, nisi in quantum fit  
singulis personis propriis talis communali-  
tis. Sicut de juramento supra diximus, n-  
posse fieri a communitate, nisi per singulare  
et oportere ut singuli jurent, et propria ob-  
ligatione juramenti teneantur. Et in pacto v-  
promissione humana factis a communitate  
obligari possunt singuli in vi pacti præceden-  
tis, et justitiæ, vel præcepti, non tamen in  
propriae fidelitatis et veritatis.

7. *Alius modus.* — Alius modus responderet Navarri est, quod tunc singuli de populo, v-  
successores obligantur ex vi pacti, et promis-  
sionis, quæ in universalem successorem p-  
transit. Sed contra, quia vel hoc intelligit  
de pacto cum Deo, et hoc non, quia ibi non  
est aliud pactum, nisi votum, quod non on-  
nes faciunt; vel est pactum inter homines,  
hoc nec semper intercedit in talibus vo-  
emitendis, nec videtur in illo fundari ta-  
obligatio, alias esset obligatio justitiæ, q-  
dici non potest. Nec etiam dici potest pactum  
illud esse, quod tacite intercedit inter suc-  
cessores, et eum, qui succedunt, scilicet, suc-  
cendi cum oneribus ab eo impositis, ut ver-  
Navarri indicant; hoc (inquam) locum n-  
habet, tum quia non de solis successoribus  
est difficultas, sed etiam de aliis mem-  
communitatis, qui in principio non conse-  
serunt, nec successoribus suis tale onus im-  
nere voluerunt; tum quia talis modus suc-  
cessionis non habet locum in votis personali-  
ullo modo, et in realibus, non quoad vi  
obligationem, ut capite sequenti explicabo.

8. *Tertius modus.* — Tertio igitur dici p-  
test, singulos de populo obligari tali vo-  
tum, quia omnes consentiunt, et acceptant votum  
illud, et sic faciunt illud suum, juxta proxime  
dicta circa cap. *Licet*, de *Voto*. Et hoc tam  
existentibus in principio, quando fit votum,  
quam de successoribus intelligi potest, ca-  
omnes, qui de tali populo nascentur, stan-  
ac intelligunt sui populi obligationem, ille  
acceptant, et licet fortasse non intelligent s-  
tinete illam esse obligationem voti, satis  
quod confuse illam acceptent prout in se t.  
Sed hoc imprimis supponit factum incertum:  
unde enim constat haec personalis, ac pro-  
omnia et singulorum acceptatio? Nam  
principio multi forte dissentient, et con-  
tingente majori parte, fit votum, et obligat o-  
nes. Deinde successores non tam accep-

quam recognoscunt obligationem, et servant illam, quia putant eum illa se natos fuisse ut sic dicam); antecedit ergo obligatio acceptationem; non est ergo ex acceptatione. Unus argumentor in hunc modum, quia vel illi successores tenentur acceptare, vel non: si non tenentur, ergo illa acceptatio est ex ignorantia, et ita nullam inducit obligationem; ceperint enim, quia putant se teneri. Si vero tenentur acceptare, ergo jam obligantur absolute ex voto parentum. Dices, non obligari ex voto, sed tantum ex illo principio naturae: *Turpis est pars, quæ discordat a toto.* Sed ex obligatio ordinarie ac per se non solet esse gravis, nec sub reatu mortalis culpæ, seu uso scandalo; nec etiam esset ad acceptandum votum, sed ad summum ad concordiam actu promisso.

9. *Quartus modus.* — Quarto, dicunt aliqui ex vota tantum obligare in vi consuetudinis. Sed hoc non placet, tum quia censetur tum obligare a principio omnes et singulos populo ante introductam consuetudinem, ad hoc videtur esse potestas in republica, in principio argumentabar; tum etiam illa consuetudo non incipit per actus luntarios, et paulatim introducit legem; semper servatur ut necessaria.

10. *Resolvitur difficultas, et asseritur vota communitatum non obligare singulos propria obligatione, nisi a singulis acceptentur.* — Dico ergo, talia vota communitatum non obligare singulos propria obligatione voti, nisi a singulis personaliter fiant vel acceptentur; esse tamen in communitate potestatem ad obligandum singulos presentes, et futuros successores vi præcepti humani, vel ad acceptandum votum quoad voti obligationem, vel saltem ad observantium actus promissi. Unde eo quod populi rectores in tale votum sufficienter consentiant, consequenter imponunt as præceptum observandi illud quoad acceptum promissum, et ideo graviter peccabunt, observando illud. Unde illi, qui non volunt, licet non violent votum, et consequenter non committant proprium peccatum in lexitatis contra Deum, nihilominus graviter peccant contra obedientiam, vel contra propriam virtutem, in qua est materia voti.

11. *Objecio.* — *Solutio.* — Sed objici potest, quia laici non possunt præcipere spiritualiter et quæ ordinantur ad salutem animæ, et cum religionis; sed haec vota ordinarie sunt a populo laico; ergo non possunt obligari in vi præcepti, et minus poterunt obli-

gare ad acceptandam propriam voti obligationem, quæ magis spiritualis est et spontanea. Respondeo, considerando rem hauc in terminis solius juris naturalis, esse in communitate reipublicæ potestatem ad statuendum ea quæ pertinent ad religionem, et cultum Dei, et bonos mores reipublicæ; et ideo de illo statu non procedere argumentum. Nunc vero in Ecclesia divinus cultus elevatus est ad superiorem ordinem, et ejus cura commissa est Prælatis Ecclesiae, et præcipue Christi Vicario. Et ideo existimo talia vota non habere vim obligandi, nisi interveniente Episcopi auctoritate et approbatione. Et consequenter necesse est ut ipse præcepto suo cogat omnes ad voti acceptationem, vel saltem ad observantium actus promissi, et tunc obligabuntur illi, qui non voverunt, non in vi voti, sed in vi ecclesiastici præcepti. Hoc enim satis est ad explicandam hanc obligationem, et ad convenientem populi gubernationem in tali materia; imo etiam est valde accommodatum, ut similia vota prudenter ac religiose fiant. Unde obiter intelligitur, talia vota (licet ut personalia sunt respectu singulorum, qui ea emiserunt, revocari non possint ab Episcopis, nisi per medium justæ dispensationis), ut obligant totam communitatem, posse ab eis revocari, sicut alia præcepta particularia suarum diocesium, quia respectu communitatis non habent vim nisi in ratione præcepti, quod per Episcopum potest abrogari. Quapropter talis abrogatio valida erit, etiamsi fiat sine causa sufficiente ad dispensationem voti, quia per illam non tollitur propria obligatio voti, sed alia, quæ per eamdem jurisdictionem, et potestatem ecclesiasticam introducta fuerat.

12. *An votum per procuratorem factum obliget.* — Tandem poterat hic moveri difficultas, quia potest votum per alium, scilicet, per procuratorem fieri, et tunc obligat eum pro quo fit; ergo potest unus alterius voto obligari. Circa hoc, Glossa in c. *Sciendum*, 27, q. 1, negat votum fieri posse per alium, licet possit juramentum vel matrimonium. Fundatur in illo textu, quatenus dicit homines obligari per votum proprie sponsonis; sequitur ibi Turrecrem. Contrarium vero sentit ibi Archid., referens Glossam, in cap. *Presbyter*, 82 distinet, et hanc partem censeo veriorem, quæ tractata est sufficienter de juramento, et hic possunt applicari quæ ibi dieta sunt. Fatum enim votum fieri posse per alium quoad exteriorem prolationem; nam consensum in-

teriorem nemo dare potest nisi per se ipsum. Potest tamen ita concipi ut non obliget, donec votum exterius per procuratorem proferatur, et tunc obligare incipiat. Quia quoad hoc eadem est ratio de voto, quæ de juramento, vel matrimonio, aut aliis contractibus. Nam ex natura rei nihil repugnat hic modus pacisendi cum Deo, et per jus ecclesiasticum non inventur absolute prohibitum; an vero et quomodo locum habeat in professione religiosa, infra suo loco dicetur. Posito autem hoc modo vovendi, non obligatur quis voto alieno, sed proprio, tum quia, moraliter loquendo, quod alius facit nomine meo, et ut minister a me deputatus, ego facio; tum etiam quia obligatio proxime nascitur ex proprio consensu, quem ego præsto; actio autem procuratoris est veluti conditio requisita, ut ex meo consensu oriatur obligatio, sicut de juramento etiam dictum est. Et ita responsum est ad dictum c. *Sciendum.*

## CAPUT X.

## UTRUM POSSIT ALIQUIS VEL TENEATUR VOTUM SUUM IMPLERE PER ALIUM?

4. Hie explicanda a nobis est circumstantia *quibus auxiliis*, quatenus cadere potest sub obligationem voti, vel illi repugnare, id est, an votum obliget ad sui observationem, etiam per alium, quando vovens non potest per seipsum illud implere, vel etiamsi possit per se implere, an liceat illi implere per alium, et non per se. Et ut brevius ac distinctius agamus, dicemus prius de votis personalibus, postea de realibus, et ultimo de mixtis.

## 2. Prima assertio: nemo tenetur votum personale implere per alium, si per se non potest.

—Dico ergo primo: nemo tenetur votum personale implere per alium, si non potest per se ipsum. Est communis sententia Theologorum in 4, d. 38, ubi præsentim Palud., q. 3, art. 3; Ant., 2 p., tit. 11, c. 2, § 5; Abulen., in c. 30 Numer., q. 97; Soto, lib. 7, q. 2, art. 1, circa finem; Sylvest., *Votum*, 2, q. 40; Ang., *Votum*, 3, n. 7, et reliqui Summistæ, et Canonistæ, in cap. *Licet*, de Voto, et aliqui in cap. 1. Soleisque probari a simili ex L. *Idem*, 23, ff. de Pactis, ubi dicitur *personale pactum ad alium non pertinere*. Tamen aliter ibi dicitur pactum personale, quam hic dicatur votum. Nam ibi dicitur pactum personale, quod fit cum persona, sive fiat de rebus, sive de operibus ejus; hic autem votum personale

dicitur, quod est de actu personæ voventis nihilominus potest a simili aliquod argumentum inde sumi. Propria vero ratio est, quod sumitur ex definitione voti personalis. Nam est de actu et opere voventis; sed opus alterius non est opus voventis; ergo tale votum non obligat ad actum alterius; ergo non obligat, ut per alterum impleatur.

3. *Objectio.* — *Solutio.* — Dices: interdicit votum peregrinandi per alium, mittendis verbi gratia, religiosum, qui pro me visitat sancta loca, et eodem modo potest voveri oratio, vel jejunium. Respondeo, neminem possit proprie promittere actum alterius, et ita votum, ut eadit in actum alienum, nec personaliter esse, nec reale, quia actus alienus non est proxima materia voti. Solum ergo esse potest quasi objectum, seu materia circa quam venatur actus proxime promissus; nam qui vovet jejunare aut peregrinari per alium, non vovet jejunare, sed procurare ut alter pro se jejunet, aut mittere alium qui peregrinetur loco illius. Et tunc consideranda est actus quam proxime vovens exercet; nam si resonatur in collationem pecunie, aut aequivalentis, est votum reale, ut votum dicendi Missarum per sacerdotem reale est; si vero sit tantum personalis actio, ut rogare, præcipere, etc, tunc votum est personale, et proxime impletur per propriam actionem voventis, qua præcurat actionem alterius: alter vero solum materialiter implet rem promissam, juxta obligationem quam vovens potuit illi imponere vel ipse voluit sponte suscipere.

4. *Primum corollarium: qui simpliciter votit, non teneri, imo nec posse per alium votum implere.* — Hinc sequitur primo eum, qui simpliciter vovit aliquid facere, non solum non teneri, verum etiam nec posse suum votum implere per alium, nec jure, nec facto. Probatur prior pars, quia si potest per se ipsum implere, non potest licite implere per alium; quod plus vovit, scilicet, facere per se ipsum; haec enim quasi reciprocum relationem includit materia talis voti, quia est veluti vitalis actus qui involvit intrinsecam habitudinem: ipsum operantem. Et hinc probatur posterior pars, nam, licet quis non possit per se impletare votum, et velit implere per alium, non poterit. Probatur, quia si vovit jejunare, licet jubeat alteri ut pro se jejunet, quia ipse non potest, non implet votum, quia non vovit jubes, sed facere, quod longe diversum est; licet alter pro ipso jejunet, ipse non jejunet et ita non facit quod promisit. Unde licet

casu honeste faciat jubendo, vel procurando jejunium alterius, non facit tamen aliquid quod pertineat ad talis voti observatio- em. Quod si votum a principio fuit extensum ex intentione voventis ad jejunandum, vel, si non posset, procurandum ab alio, tunc qui- en implet votum per seipsum, quia per se rocurat aut exerceat actionem, qua immediate votum impletur.

5. *Secundum corollarium : quando quis iam culpabiliter fit impotens ad implendum votum, non tenetur per alium implere, si sit personale.* — Secundo sequitur, non solum quando absque culpa propria fit quis impotens ad implendum suum votum, verum etiam si a culpa impotentiam contraxerit, non teneri per alium implere personale votum, sed abso- te excusari, quando aliud expresse non votat. Ita sentit Sylvester, *Votum*, 2, q. 7 et 10, fine; Navar., c. 12, n. 55 et 56; Soto, et iij ex supra relatis. Probatur ex dictis, quia ipsa commissa in transgressione voti non ligat ad aliquid, quod promissum non fuit, que in re promissa continetur; sed implere per alium rem promissam, non fuit in voto personali promissum; ergo. Præterea, licet est culpam commissam in transgressione voti us promissum per alium fiat, non persolvitur votum prius factum; ergo nulla est talis dignatio.

6. *Objectio. — Fit satis objectionibus.* — Ad primum. — Ad secundum. — Ad tertium. — Es: licet non solvatur formaliter, solvitur per quondam compensationem, eo modo quo i tali casu solvi potest. Propter hoc Angelus sra oppositum docet, nimirum, si fuit in causa, teneri ad implendum per alium, quia debetur compensare. Probatur, tum quia Deut. 24. licet: *Si moratus fueris, imputabitur tibi in eccatum*; tum etiam quia in Leg. 2, ff. Si quod cautionibus, et cæt., in principio, dicatur, reum, qui promisit sistere in judicio, liberari ab obligatione, si negotium transegit, plus quam sisti oportet, secus si post; sic enim in presenti. Tum denique quia in cap. 11, de Iujur., dicitur teneri, qui damnum dedit sua culpa, ad satisfaciendum. Et hanc sententiam sequitur Anton., 2 p., tit. 44, c. 2, §. Potest pro eadem sententia referri Sylvester, *Votum*, 2, q. 10, qui pro illa refert Aliud, et illi assentire videtur in vers. *Distinxit tamen.* Postea vero in fine totius questionis oppositum clare docet. Denique sumitur illa sententia ex Panormitan., in c. 1, de Voto, n., et in c. *Licet*, n. 14. Sed haec sententia

supponit unum falsum, scilicet, eum, qui transgressus est votum personale, teneri ad faciendam compensationem et quasi restitu- tionem, si factus sit impotens, quod esse fal- sum patebit a fortiori ex dicendis infra de tempore obligationis voti. Hoc autem funda- mento destructo, ruit illa sententia. Et præte- rea illo dato, non inferetur ex illo, teneri vo- ventem ad implendum votum per alium, nisi omnis alius modus esset impossibilis. Ad ob- jectionem ergo respondeo, non teneri trans- gressorem voti ad aliquam compensationem. Ad primum Angeli respondetur, solum probare peccasse illum, qui fuit in mora, non vero teneri ad aliud quam ad poenitentiam. Ad secundum negatur consequentia, quia dis- positio illius legis est in ordine ad judicium externum, et in ordine ad punitionem delicti, ut ibidem dicitur. Ad tertium etiam negatur consequentia, quia transgressio voti non est contra justitiam, sicut damnum cum injuria factum.

7. *Tertium corollarium : non tenetur quis votum implere per alium, licet impotentia a principio extiterit quando factum fuit.* — Ter- tio sequitur, hanc assertionem procedere, etiamsi impotentia implendi tale votum a principio extiterit, quando votum fuit factum, et sive vovens præsiverit impedimentum, sive non, dummodo eadem fuerit intentio vo- ventis. Hanc ampliationem addo propter varia dicta Canonistarum. Host. enim, in c. *Licet*, de Voto, n. 4 et 5, absolute dicit, in eo casu, quando impotentia fuit a principio, obligare votum, ut per alium impletur, si fieri potest, ne votum fuerit irrisorium. Quod sequitur Navar., d. n. 55, dicens absolute teneri aliquem implere votum per alium, quoties tale est ut per alium impleri possit. Sed merito hoc limitat Panorm., n. 13, ut solum locum habeat, quando vovens non ignorabat impotentiam suam, nam tunc solum procedit ratio Hostiensis. Si enim ignorabat, potuit bona fide vovere facere per se, quod putabat sibi esse possibile. At vero si sciebat per se non posse, eo ipso videtur vovisse facere per alium, quia non voluit promittere aliquid impossibile cognitum, nec præsumitur fecisse votum irri- sorium. Et hoc sequuntur Angel. et Sylvester. Verumtamen hoc ipsum solum procedit ex præsumptione; unde non limitatur assertio posita, sed præsumitur aliud esse votum, et ideo dixi in hoc corollario: *Dummodo eadem fuerit intentio*, in quo (quod spectat ad forum conscientiæ) non præsumptione, sed declara-

tione voventis standum est ; quia fieri potest ut non intenderit rogare , vel imperare , aut aliter procurare per alium facere , sed per se , vel ex temeritate , et arroganti inconsideratione , vel quia sperabat fore ut aliquando posset. Unde si verba voti tantum sonent actionem propriam , ut jejunare , orare , visitare , et vovens declareret non intendisse promittere facere per alium , non obligatur facere , quia obligatio non exceedit intentionem , et quia non potest plus operari superveniens impedimentum , quam existens tempore voti , cæteris paribus . Quin potius licet non possit vovens certo scire se habuisse intentionem non vovendi agere per alium , satis est quod non judicet se habuisse intentionem ita vovendi , ut non sit obligandus ad implendum tale votum per alium , sed potius judicandum sit tale votum indiscretum , et vanum , quia hoc potius colligitur ex tali modo vovendi , et in verbis voti (ut supponitur) nullum est fundamentum ad illam intentionem præsumendam.

8. *Quartum corollarium : qui rovit agere aliquid per alium , satis implet votum exhibendo actionem accommodatam per se ipsum.* — Quarto infertur , quando quis expresse vovit agere aliquid per alium , satis implere votum exhibendo actionem accommodatam voto , quam per se potest facere. Hæc autem actio varia esse potest : interdum enim solum esse potest rogare aut intercedere cum alio , et tunc id satis est , sive alius faciat , sive non , dummodo vovens sufficientem diligentiam fecerit ex parte sua , quod prudenti arbitrio relinquendum est juxta negotii qualitatem. Aliquando esse potest actus præcipiendi , seu ordinandi pro ratione sui muneris ; ut si prælatus religionis voeat orationes suorum subditorum pro aliqua necessitate , satisfaciet eas impeando , vel ordinando modo consueto. Non credo tamen teneri ad explicandum subditis suum votum , quia votum suum non obligat alios , nec ratione illius tenetur illos magis cogere vel obligare , quam juxta regulam vel consuetudinem soleat similes actus injungere , et sic ordinando satisfacit voto sno , etiamsi fortasse alii non omnino illud exequantur. Denique potest actio hæc includere conventionem cum alio , et obligationem ut actum promissum faciat quasi ex pacto , vel justitia , ut cum quis mittit alium ad peregrinandum , dando illi necessarios sumptus , vel quid simile , et tunc cum proportione dicendum est , satis esse ut vovens faciat id quod est ex parte sua , etiamsi aliis postea non im-

pleteat , et praesertim si tale votum resolvitur in reale , vel de illo habet aliquid admixtum ratione expensarum : nam si vovens illas semel solvit , licet alter inique et injuste agat non exequendo promissum , credo non teneri voventem ad iterum faciendo similes sumptus. Sicut , qui promisit dicere Missas per alium , et dedit stipendium , et bona fide alium obligavit ad eas dicendas , licet ille injuste deficiat , non tenetur vovens iterum eleemosynam dare , quia jam implevit votum quoad actionem et rem quæ ad ipsum poterat pertinere. Si autem actio non habet sumptus annexos , et vovens illos non amisit , sed recipiebat stipendium , tunc tenebitur iterum procurare , ut votum impleatur , si tempus , pro quo obligabat , adhuc durat , juxta dicendum inferius c. 40. Et hæc de votis personalibus.

9. *Vota realia obligant ad impletionem per alios , quando quis per se non potest.* — Secundo loco dicendum est de realibus votis , de quibus Doctores supra allegati communiter docent obligare , ut per alium impleantur , quando vovens non potest per se illa implere. Ratio est , quia hæc vota non tam sunt de actibus dicentibus intrinsecum respectum ad votentem , quam de rebus , vel actionibus , quæ per alios possunt executioni mandari. Ut votum eleemosynæ obligat ad exhibendam pecuniam ; eleemosyna autem ipsa per famulū fieri potest , et votum de ædificando templo data pecunia , per alios impletur. Atque haec quidem sententia quoad doctrinam intenta vera est ; si quis tamen recte consideret formalē (ut sic dicam) impletionem voti reali differentiam vix inveniet inter ipsum et personale , quatenus a vovente ipso utrumque impleri potest et debet. Ut autem qualis est possit differentia , clare percipiatur , adverbi in voto reali duo considerari posse : unum exhibere pecuniam promissam ; aliud est facere et exequi opus ad quod pecunia promisit.

10. *Duo consideranda ad differentiam voti realis et personalis dignoscendam.* — *Objecti* — *Solutio.* — Quod ad primum attinet , dicere votum obligare voventem , ut per se vatum exequatur , et non per alium , quia tenet de suo implere , non de alieno , non solum quod non potest de alieno arbitrio suo disponere , sed etiam quia non tenetur petere ab alio ut tal sumptus faciat , quia ex vi talis voti realis id non promisit. Et in hoc servatur quædam propria inter votum personale et reale , quod , sicut in personali , qui non potest per se imple-

non tenetur per alium, ita in reali, si quis in pauperiem incidat, et non possit de suo excedere quod promisit, non tenetur procepare ut alius faciat, nec eleemosynam ab aliis petere, ut votum implete; quia ex vi voti hoc in eo non continetur, nisi ex conditione personae et circumstantiis colligi possit, hanc esse intentionem ejus. Et tunc votum erit otius personale, quam reale, vel erit duplex, t ante omnia obligabit personale, quia petere eleemosynam ad faciendum opus pium materia est voti personalis, et quoad illam partem vtrum est non obligare ad faciendum per pium. Expleta autem illa parte, et aequisita eleemosyna, jam votum erit reale, ejusque sequitur; votum ergo reale quoad suam vitem obligat unumquemque, ut per se faciat, non per alium. Dices: si quis non immitavit vivens reale votum, tenetur implere per heredem. Respondeo, imprimis si absolute vit eleemosynam vel aliud pium opus facere, teneri dum vivit facere, atque adeo per.

Si tamen vel fuit in mora culpabili, vel a incipio non intendit aliter se obligare, venum est debere per haeredem facere, nimirum recipiendo ut de suis bonis opus fiat, et ne jam per se implet votum quoad illam vitem, quia de suo impleri vult, et ipse praeciendo facit quod ad illum spectat, sicut quando praecepit famulo ut det eleemosynam.

11. Unde quod spectat ad secundum, scilicet, consumptionem pecuniae, in tali usu aliud est personale pertinens ad voventem, quod non potest per alium fieri, scilicet, praecedere ut fiat ex illa opus promissum, imo et gentiam alhibere ut impleteatur, quoad fui possit. Nam haec obligatio penes ipsum videntem est, et non potest alteri delegari, ne aliud fuerit in voto expressum. Quia quod ad hoc, votum includit eamdem habitudinem ad voventem, quam votum personale. Apud vero est in illo usu, quod non tenetur ex vi talis voti per seipsum vovens explere, se potest famulo aut ministro committere, ut distribuere actu eleemosynam in pauperes, vaeedicare templum. Hoc vero non est propter specialem proprietatem voti realis, sed quia illa non est materia talis voti; generale item est omni voto, ut non obliget extra suam materiam. Cujus signum est, quia si qui vovisset suis propriis manibus dare eleemosynam, vel personaliter laborare in templo quod suis sumptibus ex voto aedificat, tenetur id facere per se, nec satisfacteret faciendo per alium; quia jam, quoad id, votum

esset personale. Votum ergo reale quoad id, quod intrinsecus ac per se obligat, per voventem ipsum debet mandari executioni, et non per alium, alias non satisficit proprie obligatiōni voti. Unde differentia solum est, quod in voto reali, si vovens potest exhibere pecuniam, et praecipere ut fiat pium opus per alium, tenetur id facere, etiamsi aliter opus facere non possit, quod in voto personali non invenitur. Et sie res est adeo clara, ut non indigat alia probatione; ex sequenti autem pnneto magis comprobabitur.

12. *Votum mixtum quomodo obliget ad impletionem.* — *Mixtio quibus modis inveniatur in voto.* — Tertio dicendum est de voto mixto ex personali et reali, de quo certum est quoad partem personalem non expleri per alium juxta primam assertionem; nam est eadem ratio. Unde solum potest queri an in eo casu, in quo vovens non potest per se implere personalem actionem, quam votum includit, tenetur ad realem contributionem. In quo resolutionis communis est, distinctione utendum esse. Nam illa mixtio duobus modis inveniri potest: uno modo, per se et quasi intrinsecus ex conditione ipsius operis personalis, ut sunt in peregrinatione sumptus itineris, in militia alimenta personae; ut si quis vovit personaliter militare contra infideles sine stipendio, et propriis sumptibus. Alio modo contingit mixtio quasi per accidens ex intentione voventis, ut si quis vovit visitare S. Jacobum, et ibi tot Missas, eleemosynam, vel lampadem argenteam offerre; vel militare in pio bello, et secundum deferre tot milites suis sumptibus. In priori casu, cessante obligatione personali, cessat realis; tum quia accessorum sequitur principale, et illud reale est ita accessorum, ut in tali actu omnino militatur; tum etiam quia illi sumptus non tam ex voto debentur, quam ex naturali conditione personae, ac necessitate.

13. *Qui non potest votum implere quoad partem personalem, tenetur saltem quondam partem realem.* — In posteriori vero casu, licet quis non possit implere votum quoad partem personalem, tenetur quoad partem realem, ut si non possit ire ad S. Jacobum, tenetur mittere eleemosynam, quam illuc perveniente facere promiserat; et si non potest personaliter ire ad bellum, tenetur mittere quos secundum deferre promiserat, non in proprium famalatum, sed in auxilium et subsidium belli. Ratio est, quia illi duo, licet fuerint coniuncta, non sunt connexa, nec unum proprium

est accessorium alterius, et ita in virtute illa sunt duo vota distincta : et ideo si unum impleri potest, licet aliud non possit, servandum est quod potest. Sic etiam in casu supra proposto, si quis promittit suis sumptibus ex proprio ac personali labore templum aedificare, licet laborare non possit, tenetur suis sumptibus aedificare, quia illa etiam non sunt per se connexa, sed tanquam duo vota distincta. Item, qui promisit dare eleemosynam suis manibus, licet infirmitate vel aliter impediatur, et non possit per se dare, tenebitur per alium dare aut mittere ; quia etiam ibi non est per se connexio, et praeterea ibi eleemosyna est principale, alia est circumstantia ejus, et quasi accessorium ; cessante autem accessorio, non cessat principale. Ita sumitur ex Innocentio, in c. *Licet*, de Voto, et ibi Panorm., n. 12 et sequentibus, et alii. Consentunt Sylvest., Angel., Auton. et alii, locis citatis. Solumque ocurrat advertendum, haec intelligenda esse per se, et considerata natura et materia talium votorum , nam ex intentione voventis possunt haec ita colligari, ut unum ponatur tanquam conditio necessaria ad obligationem alterius, et tunc non aliter obligaret votum, ut si voveret ire ad S. Jacobum; et, si illuc perveniret, dare eleemosynam, et non aliter, et sic de aliis. Tunc enim votum esset conditionatum quoad illam partem, unde conditione non impleta non obligaret; sicut etiam in priori casu posset intentio ferri ad expensas per se, vendo de illis eleemosynam facere, si peregrinari non posset, et tunc clarum est votum obligare, sed hoc est accidentarium, et oportet ut certo constet. Hie vero ocurrerant difficultates ex c. *Licet*, et cap. *Super his*, de Voto, quae in capite sequenti melius tractabuntur.

## CAPUT XI.

### UTRUM OBLIGATIO VOTI IPSO FACTO VEL JURE TRANSEAT AD HEREDES?

1. *Formalis roti obligatio non extenditur ad heredes voventis.*— Haec quæstio annexa est duabus precedentibus: nam pertinet ad explicandas personas ad quas extendi potest obligatio voti, vel potius per quas potest et debet votum impleri. Supponitur autem ut clarum, propriam et formalēm (ut sic dicam) voti obligationem non extendi ad heredes, quia, licet repreäsentent personam defuncti, vere tamen sunt personæ ab illo distinctæ, quæ promissione ejus formaliter obligari non

possunt, ut ostensum est c. 8, et in simili lib. de Juramen., c. 24; est ergo quæstio de alia obligatione justitiæ, quæ ad heredes transeat ex voto defuncti.

2. Addidi autem in titulo, *ipso facto, vel jure*, ut excludam peculiare mandatum ipsius testatoris; nam si hoc intercedat, clarum est teneri heredem ad voluntatem testatoris impletandam, et ex hac parte posse obligari a impletum votum defuneti, quod ipse præcepit impleri ; tunc autem dicetur obligatio voti transire ad heredem, non ipso facto, vel jure sed media voluntate testatoris. In hoc autem puncto observanda est differentia inter votum personalia et realia: nam personalia non transirent ad heredem, etiam volente et præcipiente testatore, nisi haeres sponte sua acceptet, et faciat suam promissionem defuneti juxta c. *Licet*, de Voto, et dicta supra cap. 8 quia hoc onus personale non est conjunctum cum hereditate, sed cum persona, et ideo non potest testator suo solo arbitrio illud imponere heredi nolenti illud acceptare. Et ita docet Paludanus et alii statim referendi.

3. *In institutione heredis voluntaria, potest testator heredi relinquere hereditatem sub conditione cuiusdam voti implendi.* — Verum etiamen, quod ubi institutio heredis esset omnino voluntaria, posset testator sub hac conditione hereditatem Petro extraneo relinquere ut tale votum suum peregrinationis, ant p. belli personaliter impleat, alias illam amittat et tunc haeres teneretur votum testatoris in plere, non absolute, sed ut possit hereditatem obtinere vel retinere, juxta modum institutionis. Imo addit Abul., 3 Reg. 15, q. 19, quæsi testator instituat heredem voluntarium, que in testamento precipiat, ut pro se votu peregrinationis, aut aliud simile impleat, tenetur haeres, si adeat hereditatem, implere v. tum, etiamsi vivente testatore nihil promise vel acceptaverit; et si nolit, posse per censu compelli ad impletum votum, vel hereditatem relinquendam, licet testator hanc conditionem non expresserit, quia præsumitur conjecturata mente illius. Sed hic rigor nimis est, et contra verba juris, quæ requirunt voluntariam acceptationem heredis; neque cur præsumatur illa voluntas testatoris, nec illam expresserit, ut supponitur, nec illum rigorem teneretur ex vi voti, ut ex sup. dietis constat. Potius ergo videtur ille esse nudus quam conditio, vel certe petitio ex gratiâ, potius quam ex obligatione; secus v. esset si institutio esset conditionata. Et idem

endum censeo de legatario, posse, scilicet, hoc modo obligari, si sub tali conditione legatum elinqueretur. Hæredi autem necessario non defetur posse tale onus imponi per modum conditionis; quia per se habet jus absolutum in hæreditatem, quod non potest pater, verbi gratia, minuere, et conditionatum reddere, idita conditione voluntaria, ad quam alter impliciter non tenetur.

4. At vero in votis realibus, certum est esse juste testatorem imponere hæredi onus implendi illa; immo etiam teneri, si revera talia non erant extineta, sed durabat eorum obligatio, sive culpabilis fuerit mora, sive non; ita semper tenetur quis implere eo modo quo test. Item quia semper est debitor Deo illius cuniae, seu rei; ergo tenetur præcipere ut latur; ergo est præceptum justum obligans redem. Denique hoc a fortiori constabit ex eisdem. Idemque est cum proportione de votis mixtis, quoad illam partem, in qua realia sunt, etiam mox explicabimus. Semper autem intelligitur, quando testator disponit de his, quæ vocantur libera, semperque potest esse onus imponere. Unde a fortiori constat, in teneri hæredem ipso facto ad implenda a defuncti personalia, vel mixta, quovaltem personalem; quia si non obligatur, cum præcipiente defuneto, nisi in easu et do explicato, multo minus obligabitur, si testator nihil præcipiat, sed simpliciter hæredem instituat, vel si hæres ab intestato succedit. Et ratio clara est, quia personalis obligatio voti extinguitur cum persona, et quia in modo adhaeret rebus seu hæreditati; et ipso ex vi illius non transit ipso facto vel jure hæredem.

5. *Punctum difficultatis.* — Tota ergo difficultas est de votis realibus, et mixtis, quoad partem realem. Et ratio dubitandi esse potest, quia ad hæredem non transiunt ex vi hæreditatis nisi debita ex justitia; sed obligatio voti non est ex justitia; ergo. Confirmatur primo, quia illa obligatio ut personaliter transit ad hæredem, sed cum persona cinguitur; nec etiam transit ut realis, quia non adhaeret rebus ipsis, nec moraliter afficit illos, ut dicantur transire ad hæredem cum talonere; ergo nullo modo transit. Minor potest ex leg. 2, ff. de Pollicit., dicente: *Si rem aliquam voverit, voto obligatur; quem personam voventis, non rem quem vovetur, obligat;* et infra: *Res ipsa sacra non efficitur. Confirmatur secundo, quia alias etiam si testator declararet suam voluntatem esse, ut tale vo-*

tum non impleretur, hæres ex vi hæreditatis teneretur illud implere. Consequens autem videtur falsum, quia tunc hæres non tenetur ex vi religionis, ut constat, quia formaliter non obligatur voto; neque etiam ex vi justitiae, quia non potest obligari ex justitia, nisi ex quasi contractu cum testatore; ibi autem nullus quasi contractus considerari potest, cum testator remiserit, et suam voluntatem satis declaraverit: ergo.

6. *Resolvitur quæstio, et asseritur obligationem voti realis transire ipso jure ad hæredem ex vi hæreditatis receptæ.* — Nihilominus dicendum est obligationem voti realis transire ad hæredem ipso jure seu facto, ex vi hæreditatis receptæ. Haec est sententia communis; tradit Abul., in c. 30 Numer., q. 98; Palud., 4, d. 38, q. 3, art. 3; Suppl. Gab., q. 2, art. 3, post 3 conclusionem; Sot., d. quæst. 1, art. 1, in fine; Ant., 2 p., tit. 11, cap. 2, § 5; Sylvest., 11; Ang., *Votum*, 3, n. 8 et 9; et Summ. communiter; Navar., d. c. 12, n. 56; Innoc., Hostiens., Panormit., Anton., et alii in c. *Licet, de Voto.* Probari potest primo haec sententia ex c. *Si hæredes*, de Testam., ubi puniuntur hæredes non adimplentes jussa testatorum, et subditur, *ut vota defuncti adimplentur.* Sed ibi (ut adæquata sit ratio) per vota non videntur significari proprie promissiones, sed voluntates seu desideria defuncti. Et licet comprehendantur propria vota, ille textus in rigore solum loquitur, quando testator illa impleri jubet. Probari etiam præceptum patris præcessit, et acceptatio ac promissio filii. Unde ex textu non colligitur patrem id fecisse ex obligatione, nec filium obligandum fuisse, nisi promisisset, ut infra dicam.

7. Magis videtur hoc probare c. *Ex parte*, de Censib., ubi clare supponitur filios teneri, et possesse eogi ad solvenda vota parentum. Item facit c. 1, de Solut., quatenus in eo dicitur, teneri filium ad solvenda debita parentum. Expressum habetur in leg. 2, ff. de Pollicit., ubi dicitur: *Qui decimam partem bonorum votit, si decesserit ante solutionem, hæredem illius, hæreditario nomine, decimis obstrictum esse.* Ubi expendo particulam *hæreditario nomine*; nam æquivaleret illi *ipso jure, seu facto.* Et pro ratione subditur: *Voti enim obligationem ad hæredem transire constat.* Ratio vero est, quia per votum reale fit homo debitor Deo illius rei, in quam votum cadit; sed bona defuncti sunt cibnobia solutioni debitorum ejus, ita ut debita non computentur in bonis; ergo

hæres tenetur ad solvenda vota realia defuncti ex vi bonorum, quæ ad ipsum pervenient, et hoc est obligari ipso facto. Unde colligitur clara differentia inter votum personale et reale; nam personale votum constituit hominem debitorem solius actionis cohærentis propriæ personæ, ad quod debitum persolendum non sunt obnoxia bona externa, sed sola persona. Neque etiam apud Deum habet locum obligatio ad aliquod interesse, quæ relinquantur ex voto personali non impleto, quia illa tantum est obligatio ad penitentiam agendam (ut infra ostendam), quæ etiam personalis est. At votum reale constituit hominem debitorem rerum externarum, quæ semper possunt reddi Deo, etiamsi homo, dum vixit, fuerit negligens in illis reddendis, ideoque ille semper manent obnoxiae tali debito solvendo, et cum illo onere transeunt ad hæredes, et ideo ille manet obligatus, eo ipso quod hæreditatem adit. Unde etiam intelligitur, hanc obligationem non transire ad hæredes, nisi pro viribus hæreditatis, et habita ratione aliorum onerum et debitorum, juxta generalem doctrinam de obligationibus hæredum, et modo solvendi debita defunctorum. Hæc vero ratio majori indiget expositione, quæ pendet ex dicendis.

*8. Fit satis rationi dubitandi.* — Ad rationem ergo dubitandi responderi potest primo, debitum religionis in ipso voente respectu Dei esse majus quam justitiae, quia est jus aliquo modo Deo ipsi acquisitum, quod est altioris rationis, quam sit jus humanæ promissionis, etiamsi supponatur esse justitiae, et ideo multo majori ratione transit ad hæredes promissio realis facta Deo, quam facta homini; at promissio facta homini, saltem quando ex justitia obligat, transit ad hæredes, ut apud omnes constat; ergo et votum Deo factum. Hæc vero responsio et æquiparatio non convincit, neque omnino videtur si tisfacere; quia, licet religio excellat ratione dignitatis personæ, tamen in ratione debiti fidelitatis semper habet hanc diversitatem, quod non obligat quasi ad restitutionem vel recompensationem, ut infra dicemus. Unde augetur difficultas, quia alias tenebitur hæres ad solvenda vota defunctorum ex religione; consequens est contra dicta, et contra rationem, quia ibi non est alia obligatio religionis, nisi fidelitatis ad Deum; hæres autem non potest teneri ex fidelitate ad Deum, cum ipse non promiserit; hac enim ratione formalis obligatio voti defunctorum non transit ad hæredes; ergo. Sequela patet, quia hæres non tenetur ex justitia res-

pectu hominis, quia successit tantum in loco defuncti, et defunctus nulli homini erat ex justitia obligatus; ergo.

*9. Vera responsio.* — Respondeo igitur nō gando minorem, quia hæres tenetur ex justitia respectu defunctorum ex tacito quasi contractu, quo obligatur illi ad solvenda ejus debitum eo ipso quod adit ejus hæreditatem, ut dicit Panormitanus, eum Anton., in dicto c. *Licet* et consequenter etiam tenetur respectu ejus cui res promissa danda est propter voluntatem defunctorum. Unde licet obligatio voti personalis sit, et in voente ad religionem pertineat, in hærede transit in obligationem justitiae ratione rei acceptæ eum illo onere. Et ita soluta relinquitur prima confirmationis; concedo enim ex vi solius voti realis rem non manere affectum quasi spirituali onere et obligatione, sed obligationem esse personalem. Nihilominus tantum bona ipsius voventis debitoris manent obligata generali obligatione ad hoc debitum sicut ad alia; hac enim ratione alia debita personalia ad hæredes transeunt, ut constat.

*10. An obligatio voti realis transeat ad heredem etiam contra voluntatem testatoris.* — In secunda confirmatione petitur, an haec obligatio voti transeat ad hæredem, etiam contra voluntatem testatoris, si expresse declararet se nolle tale onus imponere hæredi. Videlicet enim ex dicta ratione sequi non transire; quia tunc cessat quasi contractus inter hæredem et testatorem, quia non potest esset contractus contra proprium consensum et voluntatem; ibi autem nec hæres vult obligari plus quam defunctus illum obliget, nec defunctus vult hæredem obligare; ergo nullus contractus vel quasi contractus inter eos intellectus est; ergo non est unde oriatur obligatio justitiae in hærede, et alia esse non potest, ostensum est. Atque ita sentiunt aliqui, non teneri hæredem in eo casu ad implendum votum defunctorum. Et consequenter juxta hasentiam dicendum est, hanc obligationem fundari in praesumpta voluntate defuncti quia nemo præsumitur agere contra aeternam suam salutem, et ideo licet expresse non precepit testator hæredi, ut suum votum impetrat, hoc evanescere velle, eo ipso quod expresse illum non liberat ab illo onere; ac si inde communis sententia intelligenda erit quando hæres simpliciter institutus aut succedit: limitanda vero erit, quando testator expresse liberat hæredem illo onere; quia tunc vel præsumitur testator a principio vovisse; vel, licet forte graviter in eo fac-

eceet, factum tenet, quia sine voluntate ejus non potest ejus obligatio ad alium transire, eque ille, postea acceptando hæreditatem, operatur peccato ejus, sed utitur effectu ex lo relieto, qui per se malus non est.

*41. Dupliciter sit votum reale. — Quale votum reale non transeat ad hæredem. —* In hoc uncto advertendum est, dupliciter posse fieri votum reale: uno modo absolute et sine restrictione ad vitam; alio modo cum tali restrictione: Voveo in vita mea ecclesiam ædificare; si autem non perfecero, vel ædificavero, solo obligationem ullam transire ad meos filios vel hæredes; ex hac ergo forma promitti, vel æquivalenti, obligatio sine dubio tinguitur per mortem voventis, sive cum ipsa, sive absque illa votum non impleverit vens. Probatur, quia ille modus promittendi non est impossibilis. Quam enim involvit regniantiam? Nec est illicitus; cui enim viri repugnat? certe nulli; nam sicut votum spontaneum est, ita et ampliatio vel restrictio obligationis ejus. Tale ergo votum vi sua non usit ad hæredes, quia non obligat ultra intentionem voventis. Et confirmatur, quia processio ad hominem, illo modo et cum illa limitatione facta, non obligat hæredem, etiamsi ipum promittentem obligaverit de justitia; a illo modo acceptata est a promissario, et non potuit postea acquirere jus contra hærem, ut videre licet apud Ant. Gom., tom. 2e Contract., c. 11, n. 12 et 13, ubi jura et iure allegat; ergo idem erit in promise ad Deum; nam, licet vinculum istius si magis in ratione voluntarii, in dependentiab intentione voventis æquiparatur.

*2. Fit satis superiori dubio, et expenditur quis modis se possit gerere testator nolens votum sua ad hæredem transferre. —* In praedicto easu, quando testator declarat se nolle hæres suum votum suum implere teneatur, dubius modis se gerere potest: primo, declaratio intentionem quam in votando habuit, quia fuerit limitata, et restricta ad suam personam, et quod expresse nolnerit obligare bona illi voto solvendo, si ipse vivens illud impleret. Et tunc si manifeste non constat declarationem illam esse contrariam verbi scripturæ, verbi gratia, aut promissionis publicæ, vel coram testibus factæ, credendum est declaracioni testatoris, ac subinde non teneatur hæres implere votum. Quia nec ex vi talis voti transit ad illum obligatio, ut dictum est, nec testator illam imponit, ut in facto conetur, nam potius declarat se nolle eum

obligare. Neque hoc est contra dicta; quia quæstio quam tractamus, et assertio posita non in hoc sensu procedit, sed de voto reali absolute facto, et sine tali restrictione; nam illa posita, nullum poterat esse dubium, sicut etiam esse non poterat, si expresse quis vovisset facere templum, vel per se, vel per hæredes; tunc enim clarum est obligationem ad illos transire.

*13. Igitur solum dubitari potest de voto simpliciter facto sine expressa restrictione vel ampliatione, et tunc dicimus transire ad hæredes, quando testator contrarium noui declaravit, saltem propter præsumptam et debitam voluntatem ejus. In casu autem positivo, quando testator expresse declarat se nolle hæredem onerari tali debito, mihi videtur res consideratione digna. Quia, licet ratio facta non parvam vim habere videatur, nihilominus est difficile creditu, quod possit testator liberare creditores ab illo onere; quia non potest liberare seipsum; ergo nec bona sua, quominus secum deferant illam obligationem. Item si expresse vovisset facere per se vel per hæredem, et mortuus esset re infecta, licet tentaret revocare votum, et liberare hæredem, non posset, ut videtur per se notum; ergo idem est quando absolute vovit, quia illa declaratio in re non auget voti obligationem, sicut de promissione humana recte declarat Antonius Gomez supra. Item vovens ipse si viveret, posset cogi ad votum impletum, etiamsi nollet, ut constat ex citatis iuribus, quæ eamdem actionem concludunt contra hæredem; ergo non magis potest testator liberare successores ab hac obligatione, quam seipsum. Item, licet testator absolvere tentet hæredem ab obligatione solvendi alia debita sua, tenetur hæres illa solvere, et poterit a creditoribus cogi; ergo etiam tenetur ad hoc debitum voti, et poterit cogi a creditore Deo, vel ab his, quibus in terris credita sunt divina iura (ut sic dicam). Non ergo pendet hæc obligatio hæredis in illo easu ex voluntate defuncti, nisi quatenus ab illa pendet institutio hæredis. Hac ergo posita, ex ipsa acceptatione et aditione hæreditatis oritur in hærede obligatio ad solvendum hoc debitum defuncti; quia non potest aliter juste recipere, nec retinere hæreditatem, ut indicatur in d. e. *Licet.* Hæc difficultas pendet multum ex discordis, et ideo illius decisionem in caput quindecimum remitto.*

*14. Secunda assertio: que vota mixta transire ad hæredes, que vero non. —* Dico secundo, vota mixta per se, et quasi per intrinsecam

connexionem partis realis cum personali, non transire ad hæredem; si vero tantum sint mixta per accidens ex intentione speciali votentis, illa quoad partem realem non impletam transeunt ad hæredes. Hæc est communis conclusio eorumdem auctorum, Palud., Anton., Navar., etc. Et ratio utriusque partis constat ex dictis, quia ubi reale est omnino accessorium personali, sequitur illud, et censetur unum simplicissimum votum; et ideo sicut personale non transit ad hæredes, ita nec pars realis, quam habet adjunctam. Item ipsem votum excusat ab actione personali promissa, et consequenter excusat a reali onere, ut supra dictum est; sed hæres excusat a personali voto defuncti: ergo a fortiori excusatibus tali onere reali. Idemque est quando reale per se supponit personale. Exemplum vulgare est, si quis votit se et sua tradere religioni; nam si excusat ab obligatione tradendi se, consequenter excusat ab obligatione tradendi sua, quia non promittit sua nisi mediante se. Unde similiter si contingat hunc habentem tale votum religionis mori ante ingressum, hæres sicut non tenetur ingredi religionem pro alio, ita nec bona illius tradere religioni; quia solum erant promissa, ut annexa statui religioso votentis. Altera vero pars contraria ratione probanda est; nam tunc votum illud est quasi duplex, et pars realis per se est distincta, et potest per se impleri; quia solum per accidens conjunguntur et concomitanter. Et ideo ab ipso votente debetur pars realis, etiam quando personalis impleri non potest; ergo idem est cum proportione de hærede. Et ita in hac parte nulla est nova difficultas.

13. *Objectio ex cap. Licet.* — Circa priorem vero objici solet cap. *Licet*, de Voto, ubi rex Hungariæ, qui votum mixtum fecerat terræ sanctæ, filio illud imposuit etiam quoad personalem obligationem, et realem per se conjunctam, et filius ad totum implendum obligatur. Sed dico regem illum non fuisse obligatum ad id postulandum a filio, quia neque hoc dicitur in textu, nec ex vi voti sequitur talis obligatio, ut convincit argumentum. Unde consequenter aio, non potuisse patrem imponere filio onus illud personale, ipso invito, quia erat res gravissima, et materia consilii, potius quam præcepti. Imo addo ultrius, forte, non potuisse regem imponere filio invito totum onus reale, quod per se erat in illo voto distinctum a personali, licet a votente fuerit quasi intrinsecè conjunctum,

quale erat adire Hierosolymitanam provinciam in fortis manu, quia quando filius suus dicit necessario jure primogeniture, non potest pater suo arbitrio illum gravare tot oneribus et expensis, nec per se tenetur filius talia premissa paterna implere, ut latius tradit Covarrubias. *Si hæredes*, de Testam., in fin. Unde merito concluditur, ideo filium illius regnus fuisse obligatum ad implendum votum patris quoad omnia, quia onus sibi injunctum sponscepit, et promisit votum, ut in ipso testu expresse notatur, ibi: *Onus tibi a patre impositum, et a te sponte susceptum.* Et iuxta textus ille nullam habet difficultatem, ut super dictum est, et Covarrubias cum aliis notat.

16. *Objectio ex cap.* Quod super his. — Major difficultas oritur ex cap. *Quod super his* eodem, ubi de his, qui pro successu terræ sanctæ, signum Crucis assumperunt, id est qui voverunt ire ad succurrendum terræ sanctæ, dicitur: *Quod si propter impedimentum ire non possunt, nihilominus tenentur et pensas, quas eundo facturi erant, mittere subsidium ejusdem terræ.* Et tamen illæ expensæ pertinent ad votum mixtum, tanquam reale per se conjunctum, et accessorium personali; ergo et votens ipse tenetur explere et votum quoad partem realem, contra dicta praecedenti capite, et hæres tenebitur ad hanc partem contra hic dicta. Responderi potest primo, hoc esse quasi speciale in illo votum, quia erat votum opitulandi his, qui in terræ sanctæ pugnabant, quod comprehendebat auxilia per alios ferenda, et ita tacite extendebatur votum ad expensas. Ita Navar., c. 1. n. 55. Sed non satisfacit textui, qui expresso loquitur tam de his qui pro defensione terræ sanctæ, quam de his qui devotionis vel satisfactionis gratia illuc peregrinari vovent. Unde etiam non satisfacit quod alii dicunt, Porfirium non loqui de expensis facieadis innere, sed de aliis subsidiis, quae in ordine ad defensionem vel adjutorium belli promiscebantur. Hoc (inquam) non satisfacit, quia utrisque fit in textu mentio; et in utrisque indigit textus majori declaratione.

17. *Expositio communis ad dictum c.* Quid super his. — Communior ergo sententia textum illum non loqui de impotentiâ personæ excusante ab obligatione voti, sed de impedimento reddente difficultem, aut minus utinam voti observationem, quod ad commutationem seu redemptionem sufficiat. Ita Innocentius Hostiensis, Panormitanus, quos alii sequuntur. Unde sentiunt, quod si impedimentum

t per se sufficiens ad excusandum, non oportet expensas mittere; in commutatione vero rationem earum habendam esse, juxta c. *Matia*, eodem, cum similibus. Quæ expositio, quod priorem partem, potest pati difficultatem, quia in propositione casus videtur esse sermo de impotentia morali, ut indicant verba: *Votum non possunt utiliter admire*; quia non posse utiliter, est non posse impliciter, seu moraliter. Nihilominus verba habeant latitudinem, vel quia propter manam etiam difficultatem dici potest aliquid non posse utiliter fieri, vel certe quia fieri potest ut impletio voti non sit utilis terræ sanctæ, nihilominus possit religiose ac sancte fieri, ideo non satis sit talis causa, ut per se exceptet. Est ergo expositio illa consona textui; non loquitur de his, qui indigent dispensatione, vel commutatione permissa in capite venti *Ex multa*. Nihilominus res ipsa et trina majori indiget declaratione, quia post hic multi casus comprehendi, juxta vari modos quibus hoc votum fieri potest.

8. *Quibus modis votum de peregrinatione ad sancte emitti possit.* — Primo enim fieri est de sola peregrinatione terræ sanctæ sine ordine ad auxilium belli, sed solum reliquis causa. Secundo potest fieri in ordine ad auxilium vel subsidium, idemque variis, ut statim dicam. Quando ergo fit primo, procedit in hoc voto generalis doctrina otis per se mixtis; nam si quis non possit ita ut excusetur omnino ab obligatione grinandi, non tenetur expensas mittere solvere. Et consequenter si testator moria non impleto tali voto, sive in eo peccaverit, non, hæres non tenetur ad tales expensas, propter rationem factam, quæ in hoc in voto locum habet. Nam qui sic vovit, intendit utilitatem afferre terræ sanctæ, solum cultum Dei in illa visitanda; excepta autem solum includuntur, supposita peregrinatione personæ, ad illius sustentationem; et ideo obligatio de illis cessat. cessante ipsam peregrinationem. Et ita docent *P. Anton.*, et alii supra, et sumuntur ex generali doctrina D. Thomæ, de mutatione votorum, tractanda, quam in hoc punto admittit ermitanus, in c. 4, de Voto, licet dubitare. In hoc autem est differentia inter potiam simpliciter per se excusantem, et difficultatem dantem causam commutationi; non doctrina haec procedit in priori, non tamen in posteriori. Et ratio est, quia quando impedimentum per se non excusat, adhuc est

integra obligatio voti, ideoque in commutatione habetur ratio expensarum; quia obligatio ad illas adhuc durat, et ex illis crescit gravitas voti et obligationis, et confert ad meliorem commutationem, ut infra dicetur. Quando vero impedimentum per se excusat, omnino tollit obligationem. Et ideo quoad hanc partem recte exponitur d. c. *Quod super his*, de difficultate, et non de impotentia.

19. Praeterea, quando hoc votum fit in subsidium belli, duplex potest esse hoc subsidium, pecuniarum, et operarum, sive in pugnando, sive in serviendo quolibet modo. De pecuniario subsidio, manifestum est esse per accidentis coniunctum cum actu peregrinandi, quia illud subsidium pertinere non potest ad expensas itineris, vel necessitatem personæ, quia ex illis nullum subsidium ad bellum redundabit; ergo necessere est ut tale subsidium sit distinctum, ac subinde ut maneatur sub obligatione, licet peregrinatio reddatur impossibilis personæ, et consequenter ut transeat ad hæredem, juxta posteriorem partem secundæ assertionis. De subsidio autem operarum subdistinguendum ulterius est; nam potest voveri subsidium aliorum bellantium, vel aliter inservientium, ut in easu c. *Licet*, ubi rex vovit ire cum manu armata, et idem est si nobilis vel dives voveat ire, et secum deferre aliquot personas ad bellandum vel juvandum. Et in hoc easu etiam hoc subsidium reputatur reale ex omnium sententia, quia licet non sit pecuniæ, illi æquivalat. Item quia non est propria actio personalis; imo tale est onus, ut per accidentis coniungatur cum personali aditu ipsius voventis, et ideo licet vovens excusetur ab eundo, tenebitur mittere illud subsidium, et eadem ratione hæres tenebitur in eodem easu, juxta vires haereditatis, juxta doctrinam datam. Poterit tamen in eo easu redimi tale subsidium aliarum personarum, dando expensas, legitima causa interveniente, et per habentem potestatem, in quo easu etiam loquuntur dictum c. *Quod super his*, et cap. *Ex multa*. Neque de hac parte procedit difficultas posita, ut constat.

20. *Qui promittit servitium per se, non tenetur per alium illud exhibere si ab eo excusetur.* — Tandem potest subsidium operarum intelligi de solis operibus ipsius voventis, quod etiam est distinctum onus ab ipsa peregrinatione, et ab expensis ejus, ut cum quis vovet ire Hierosolymam, et ibi per se militare, vel servire, vel aliter juvare terram sanctam. Et in hoc voto dubitari potest, an illæ operæ perti-

neant ad votum reale vel personale, ita ut, licet quis ex euseetur a peregrinatione, et expensis ejus intrinsecis, nihilominus obligetur ad mittendum alium qui pro se militet, vel saltem ad solvendum stipendium pro uno milite. In quo Innocentius, Panormitanus, Anton., ac plerique alii generatim loquuntur dicentes, si votum propter subsidium, votum esse reale. Hinc autem videtur sequi hoc votum quoad hanc partem esse reale, nam qui votet suas personales operas, revera votet propter subsidium, sicut qui votet laborare suis manibus Romæ in ædificationem templi S. Petri, non solum votet peregrinari ad Sanctum Petrum, sed etiam votet adjuvare ad illud opus, quod adjutorium est pretio aestimabile, et consequenter reale, et per accidens adjunctum peregrinationis voto. Ergo quoad illam partem obligabit saltem quoad aestimationem operarum, licet personalis labor vel aditus redditatur impossibilis, et consequenter etiam obligabit hæredes. Nihilominus Paludanus supra expresse dicit, personale dici a propria persona, non ab aliena. Unde sentit, quod, licet quis promittat operas suas in subsidium et servitium, vel adjutorium belli, non tenetur per alium facere, si per se non potest, et consequenter nec aliquid solvere, ac subinde nec inde aliquid ad hæredes transire. Et hanc partem existimo veram. Nam, licet res pendeat ex intentione voventis, ut per se clarum est, nihilominus hæc videtur esse intentio quasi intrinseca tali voto, et ita est intelligendum, nisi aliud constet. Quia simplieiter illa actio personalis est, et quod sit promissa in subsidium, vel solum ratione cultus, non refert, nec mutat naturam voti personalis.

## CAPUT XII.

### PRO QUO TEMPORE VOTUM OBLIGET.

*1. In quo conveniant et differant votum affirmativum et negativum.* — Solum superest nobis dicendum de circumstantia temporis, in qua tria declaranda sunt: primo, quando votum obligare incipiat; secundo, quanto tempore duret ejus obligatio non impleta; tertio, quibus modis finiatur per se, id est, quamvis ab alio non tollatur: hic enim modus auferendi obligationem, alterius considerationis est, quam in librum sextum reservamus. Deinde in hac obligatione voti duo illa distinguenda sunt, quæ in lege distingui solent, scilicet, quando obliget, et pro quando, quia præcep-

tum negativum dicitur obligare semper et semper, affirmativum autem obligare semper non vero pro semper, quæ habent proportionalem rationem in voto negativo et affirmativo, ut constat ex his, quæ de illis supra dimus. Unde hæc duo genera votorum continent cum proportione in initio obligationis seu in assignatione temporis vel momenti, quo obligare incipiunt; differunt autem modo postea obligandi, quamdiu durat eorum obligatio; quia votum negativum de se obligat semper et pro semper, quamdiu durat; affirmativum autem licet semper obliget, non pro semper. Vis autem horum verborum (ut semper explicetur) est, quod votum negativum obligat pro suo tempore, ut in nullo momento illius temporis licet agere id, quod ex vi prohibitum manet; votum autem affirmativum dicitur intra tale tempus semper obligatum, quia vel in qualibet parte illius temporis sufficienter impleri potest, si ex parte actus premissi non repugnet, vel saltem tenetur hæc esse in præparatione animi ad talem actum præstandum in aliqua parte illius temporis. Dicitur autem non obligare pro semper, quia non in qualibet parte signata illius temporis necessario impletum est. Ut ergo distinctus tempus hujus obligationis explicemus, de duobus generibus votorum sigillatim dicendum est.

*2. Prima assertio: rotum negativum absolu factum statim ac fit semper obligat, nisi a rente limitetur.* — Dico primo: votum negativum, absolute factum, statim ac fit, ex vi mæ suæ, obligare incipit, semperque ac semper et perpetuo obligat, quantum maria patitur, nisi ex intentione voventis limitetur. Hæc ultima pars semper supponitur in materia, quia, ut sæpe dictum est, obligatio est voluntaria, et ita non extenditur ultra intentionem voventis. Hæc autem intentio, quando in verbis non exprimitur, est quæ per accidens, et extra scientiam, et ideo solum oportet advertere, ut de illa et de momento illius satis constet, et tunc illa erit regulatio obligationis, tam quoad initium, quam quoad durationem ac terminum obligationis. Si ideo in ipso voto explicetur intentio suspensio obligationis usque ad talem terminum, ita diem, vel addens illi certum terminum cùm finem, tunc votum non erit absolutum, sed quasi conditionatum quoad initium, vel latitudinem quoad finem, et ita de initio obligacionis ejus judicandum erit juxta dicenda insertione sequenti, et infra de voto conditi-

de fine vero ex verbis ipsis et intentione ventis. Assertio autem posita loquitur de ~~o~~ absoluto negativo. Et ratio ejus est clara, a negatio absoluta natura sua omnia, quæ est se invenit, destruit, et ideo absoluta præpositio, ex qua fit sine limitatione, semper et ~~o~~ semper obligat; quia illa negatio distribu-  
mem totius temporis sequentis continet res-  
tu actus seu materiæ in quam cadit. Et ita  
plicantur præcepta negativa absolute lata,  
ensuræ non limitantes tempus, quia priva-  
mem continent, ut suo loco explicatum est;  
en ergo ratio est in præsenti.

Addidi vero hoc esse intelligendum juxta  
teriæ capacitatem, quia ex parte materiæ  
tari aut determinari potest obligatio; quia  
potest excedere capacitatem materiæ, ut  
se constat ex dictis in superioribus. Unde  
siderare oportet actum per votum prohibi-  
interdum talem esse, ut quolibet tempore  
fferenter fieri possit, ut ludere, etc. Et  
votum non ludendi simpliciter obligat  
m, et pro quolibet tempore quasi conti-  
vel perpetuo, vel usque ad terminum, si  
ixus sit. Aliquando vero talis est actus, ut  
semper, sed certis temporibus capax sit  
operationis voti; ut, verbi gratia, non studere  
ute, non est materia voti negativi; tamen  
udium consideretur ut impedimentum  
li, audiendi Missam, vel quid simile, sic  
e potest sub votum negativum; tunc an-  
otum non studendi eo titulo non obligat  
er, seu pro semper absolute, sed pro tem-  
us in quibus potest esse impedimentum.  
que potest esse de ludo, vel aliis actibus,  
tum voveatur eorum cessatio, quatenus  
limenta sunt aliorum actuum virtutum  
emporibus efficiendorum. Similiter vo-  
non ingrediendi talem dominum vitandæ  
onis gratia, tantum durat quamdiu du-  
casio, quia illa cessante, desinit illa ma-  
esse apta ad votum, et sic de aliis.

*Secunda assertio: votum affirmativum,*  
*ac fit, obligat, non tamen pro statim.* —  
ecundo: votum affirmativum, statim  
obligat, non tamen pro statim, sed hoc  
minandum est, vel ex intentione et ver-  
ci, vel ex prudenti arbitrio. Prior pars  
latur, quia votum etiam affirmativum  
sa obligationis; ergo statim ac est, in-  
llam; ergo statim obligat. Prima con-  
tia, in qua est vis, probatur, quia vo-  
ducat obligationem quasi naturalitar ac-  
urio; nam (ut supra dictum est) licet  
votum sit liberum, quod autem votum

factum non obliget, non est liberum voventi; ergo necessario sequitur. Atque hæc ratio cum proportione habet etiam locum in votis negati-  
tivis; nam licet obligent ad negationem, ipsa  
tamen obligatio ad negationem quasi vinculum  
positivum est, quod statim ac necessario  
indueitur per votum.

5. *Objectio. — Solutio.* — Dices: si ratio  
esset efficax, omnia vota sine exceptione com-  
prehenderet, quod tamen non ita est, quia  
vota conditionata sunt vera vota, et tamen  
non obligant statim. Respondeo: imo eo mo-  
do quo sunt vota, statim obligant, ut infra  
declarabitur. Et ita concedo rationem esse uni-  
versalem, et omnia vota comprehendere. Nam  
omne votum statim ac fit, obligat hominem  
ad actum suo tempore faciendum, et conse-  
quenter ad habendum tale propositum,  
seu animi præparationem saltem virtualem, et  
consequenter etiamsi sit votum affirmativum,  
obligat statim ad non habendum propositum  
contrarium observantiae voti, vel ad eaven-  
dum impedimentum; ergo signum est statim  
inducere aliquam obligationem. Altera vero  
pars assertionis, quod tale votum non obliget  
pro semper, constat ex natura obligationis af-  
firmativæ, quæ non continet illam distributio-  
nem, quam negatio involvit, ut in principio  
dictum est, et per se constat; quia nulla ope-  
ratio necessario est continua, sicut potest esse  
negatio operationis. Item operatio positiva  
temporis opportunitatem requirit, pro qua fiat,  
quæ non semper adest: ergo natura talis obli-  
gationis est, ut non pro semper obliget.

6. *An votum affirmativum obliget pro statim, vel pro prima opportunitate.* — Difficultas  
vero est primo, an votum affirmativum absolu-  
tum obliget pro statim, vel pro prima oppor-  
tunitate exercendi talem actum promissum:  
loquor autem de absoluto voto, non solum ut  
distinguitur a conditionato, de quo infra ci-  
eendum est, sed etiam ut distinguitur a voto  
designante certum tempus, pro quo res pro-  
mittitur et non antea, ex declarata intentione  
voventis; nam de hoc constat, pro tempore  
designato obligare, et non antea. Dubium ergo  
est de voto absoluto, verbi gratia, intrandi  
religionem, dandi eleemosynam, et aliis in-  
definite factis, sine alia temporis designatione,  
de quibus videtur esse recepta sententia tale  
votum obligare statim, id est, pro prima op-  
portunitate congrua. Sumitur ex D. Thoma,  
d. q. 88, art. 3, ad 3. Nam licet solum dicat,  
si de intentione voventis sit obligare se ad sta-  
tim, teneri statim solvere, secus si ad certum

tempus, vel sub conditione aliqua, nihilominus cum nullam mentionem faciat de alio modo vovendi, satis indicat, eo ipso quod vovens non differt obligationem pro tali tempore, votum obligare ad statim. Sic enim qui vult aliquid vovere, et non apponit conditionem, hoc ipso vult absolute obligari, etiamsi non expresse velit absolutam obligationem quasi sub hac denominatione. Sicut ergo obligatio, non suspensa per conditionem, transit in absolutam, ita etiam obligatio, non dilata per intentionem in tempus futurum, incipit statim pro praesenti tempore.

7. *L. Promissor.* — *Communis resolutio.* — Potestque ad hoc induci *L. Promissor*, § 1, ff. de Const. pecun., ibi : *Si sine die constitutas, etc., confessim agi tecum poterit, si statim ut constituisti, non solvas.* Praeterea induci potest ratio facta, quia votum ex se est causa efficax obligationis; ergo si non impeditur, statim ac pro statim inducit illam; si enim per intentionem non suspenditur aut differtur obligatio, nullum relinquitur impedimentum; ergo. Alia ratio moralis est, quia si tale votum non obligat ad statim, nulla certa ratione poterit designari postea initium temporis, pro quo obliget. In praeceptis enim affirmativis, quae dicuntur semper obligare, et non pro semper, assignantur tempora pro quibus obligant, juxta aliquam necessitatem, vel occasio- nem, pro qua tale praeceptum obligat, quando non est aliter determinatio facta a legislatore; in praesenti vero obligatio voti non oritur ex rei necessitate, sed ex voluntate voventis, et ideo tempus, pro quo obligat, non potest designari ex articulo necessitatis provenientis ex re ipsa secundum se. Recurrendum ergo est ad voluntatem voventis. Supponimus autem per hanc voluntatem nullum futurum tempus fuisse determinatum; ergo nulla est major ratio explicandi hanc voluntatem de uno, quam de alio tempore futuro; ergo ne talis voluntas taleque votum inania sint, dicendum est statim obligare. Atque haec videtur esse communis sententia Theologorum in 4, distinct. 38, ubi Palud., q. 3, art. 2; late Supplement., q. 1, articulo tertio, conclus. 3; Angel., *Votum*, 3, n. 2; Sylvest., *Votum*, 2, quæstione tertia. Sentit Panormitanus, in cap. *Non est*, de *Voto*, ubi ex texto per sensum a contrario colligit, non esse licitam voti dilationem sine dispensatione.

8. *Cajetani limitatio ad traditam resolutio- nem.* — Cajetanus autem, d. art. 3, dubio ultimo, videtur hanc doctrinam limitare, dicens

primo, spectandam esse conscientiam voventis; nam si illa dictat non esse contra vineum sui voti expectare unum, vel duos annos non erit in mora culpabili, qui hoc tempor distulerit solutionem. Quia vero objici poterat tale dictamen conscientiae posse esse temerarium et irrationabile, subjungit indicia, qui bus cognosci possit esse prudens illud judicium, ideoque sufficiens ad excusandum. Primum, si quoties illi occurrit memoria illius vinculi, non occurrit cum remorsu conscientiae, eo quod impletum non sit, sed sim pliciter, ut suo tempore implendum. Secundum, si non consuevit promittere vel propone re cum illa restrictione, sed cum magna tempore dilatione: nam censendus est unus quisque habere intentionem se obligandi iuxta suam consuetudinem. Tertio, unusquisque presumit se obligare pro tempore sibi commodo; unde licet opportunitas implendi statim votum respectu aliorum videatur commoda, non sit talis respectu ipsius voventis, non censemur intendisse statim se obligare, sed pro tempore sibi commodo. Tandem subjungit Cajetanus, si nihil horum occurrat, ex quo possint intentione voventis colligi, arbitrio prudentis vi determinandum esse tempus, pro quo obligatur votum, pensatis circumstantiis personæ, matræ, etc.: *Si non potest (inquit) tutior par eligi, implendi statim vota.*

9. Ex qua sententia tria videntur colliguntur. Primum est, nou esse idem judicium de voti quo formaliter aliquis vult se obligare ad statim, et quod simpliciter fit sine temporis determinatione; sed esse quasi medium, quod nondeterminat certam dilationem, nec etiam statim urget, sed admittit dilationem quasi a stracte et in communi, seu indeterminate. Secundum est, determinationem sumendam esse ex dictis conjecturis. Tertium, illis dubiis, prudenti arbitrio esse utendum; semper tamen admittendo (hoc enim videtur intendere Cajetanus) aliquam majorem dilationem hoc voto, quam in alio determinante expressam obligationem ad statim.

10. *Auctoris sententia.* — Sed fortasse Cajetanus nihil contrarium intendit cæteris auctoribus; omnes enim requirunt aliquod prudenti arbitrium, quod ipse per illas omnes conjecturas voluit explicare. Unde absolute verti censeo, tale votum obligare ad statim, et moliter non esse diversum ab alio, nisi secundum implicatum vel explicitam intentionem, declarationem ejusdem obligationis. Quod vitetur sensisse D. Thomas, alioquin diminutus

loctrinam tradidisset. Et rationes supra factae  
iœc satis probare videntur. Ut tamen magis  
xplicetur, adverto contingere posse, ut ali-  
nis expresse nolit se obligare ad statim, nec  
certum diem ad votum implendum constitue-  
re, sed solum intendat se obligare ad hoc fa-  
ciendum post aliquod tempus, quando pru-  
enti arbitrio commodum videbitur. Tunc au-  
tem illud votum diversum esset a voto absolu-  
to et indefinito, quia vovens per intentionem  
ipsiuspendit voti obligationem, et vult dilatio-  
ne executionis, et modum determinationis  
ipsius etiam statuit, quamvis tempus non præ-  
ribat. Unde si de tali intentione constaret,  
iuxta illam judicandum esset de tempore obli-  
gationis. Si vero non constaret, et vovens es-  
t̄ dulius, neque sciret satis explicare inten-  
tionem suam, præsumere et tamen aliquo modo  
non habuisse intentionem obligandi se ad  
statim, sed potius differendi obligationem,  
ne haberent locum conjecturæ Cajetani ad  
licandum de tale intentione, saltem impli-  
ca.

11. Oportet autem attente illas conjecturas  
pendere; nam prima de conscientia sine  
norsu in homine timorato et non ignaro  
it probabilem præsumptionem; in homine  
tem ignorantiae, qui nescit judicare quando  
vum obliget, vel nimium negligente circa  
ad conscientiam pertinentes, ex tali con-  
jectura nullum judicium sumi potest. Secunda  
cum potest esse fallax, quia saepe homo tar-  
get morosus in exequendis operibus virtutis  
solet se voto obligare, ut constringatur sta-  
ti facere; ergo ex consuetudine differendi  
ora virtutis non potest sufficienter colligi-  
vum esse factum sub tali intentione. Tunc  
autem posset aliquid valere illa conjectura,  
quod prior consuetudo circa dilatationem  
temporis non excederet limites prudentiae,  
quod non permittit hominem esse præcipitem  
in ebus agendis. Ex his vero, et similibus  
conjecturis, ideo potest differri obligatio voti,  
qui in tali casu fertur prudens judicium, vo-  
vem habuisse saltem implicite et virtuali-  
te alem intentionem,

12. Quomodo intelligendum quod votum af-  
firmatur, ad statim et pro semper obliget.—  
Praeterea cum dicimus votum affirmativum  
absolute factum obligare ad statim et pro  
sempiter, intelligendum est non metaphysice,  
sed moraliter. Ita enim exponunt omnes auctor  
es, et significavit J. C., in d. § primo, sub-  
junctus post verba allegata: *Sed modicum  
tenus statuendum est, non minus decem die-*

*rum, ut exactio celebretur; et in l. Ritu, ff.  
de Solut., ubi, quod dicitur, *statim*, seu *cum  
primum*, declaratur esse cum quodam spatio  
temporis accipiedum; et in l. *Quod dicimus*,  
eod.: *Statim solvere, cum aliquo temperamento  
temporis intelligendum est*; quia, moraliter lo-  
quendo, haec est intentio omnium hominum,  
imo est ad prudentem modum operandi ne-  
cessaria. Quoad hoc ergo locum habet in hac  
determinatione prudens arbitrium ad judicandum  
quod dilatio temporis physica (ut sic dicam)  
non debeat moralis censer, ita ut ratio-  
ne illius non debeat quis judicari violasse illud  
præceptum: *Si quid vorasti Domino, ne more-  
ris reddere.* Et quoad hoc habet locum consideratio  
commodæ opportunitatis ad imple-  
endum votum; sic enim intelligendum est, cum  
dicitur hoc votum obligare, quamprimum im-  
pleri potest, scilicet, commode, quia humano  
modo loquendo nemo intendit aliter se obli-  
gare. Quamvis in hac commoditate spectanda  
cavendum sit ne nimia sit mora, sed illa so-  
lum requiratur quæ judicio prudentum in si-  
milibus negotiis expectari solet. Quod optime  
explicuit Julian., in d. l. *Ratum*, dicens, dan-  
dum esse *spatium temporis, nec minimum, nec  
maximum, et quod magis intellectu percipi, quam  
elocutione possit exprimi.* Per quæ verba  
prudens arbitrium significasse mihi videtur, et  
latius exprimitur in l. *Continuus*, statim citau-  
da. Atque hinc evenire potest, ut dilatio tem-  
poris, quæ respectu unius moralis est, non sit  
respectu alterius: quia quod est commodum  
tempus respectu unius, non est respectu alte-  
rius, propter diversas circumstantias personarum  
ac negotiorum.*

13. Denique (quod considerandum est) haec  
moralis prudentia non solum locum habet in  
voto, in quo nulla fit mentio temporis, sed  
etiam in voto quod expresse determinatur ad  
statim, certum diem non declarando. Nam  
qui sic vovet, et aliud expresse non declarat,  
virtute, seu implicite intelligit illud *statim*,  
moraliter, et juxta humanam congruentiam  
seu commoditatem. Item quia Deus non est  
adeo rigorosus exactor, ut nullam commodi-  
tatem praebat ad solvendum sibi debitum;  
nemo autem teuetur debitum solvere, nisi  
juxta voluntatem creditoris. Quocirca parva  
est moralis differentia inter votum positive, ut  
sic dicam, determinans obligationem ad sta-  
tim, aut solum negative non definiens dilatio-  
nem; in utroque enim easu est obligatio ad  
statim, subintelecta morali opportunitate et  
commoditate. Dixi autem hoc habere locum,

quando certa dies non constituitur; nam si vovens dicat *hodie*, non licet major dilatio, quia jam non est locus prudenti arbitrio, quia in eo, quod tempore atque facto finitum est, nullus est conjecturæ locus, ut dicitur in l. *Continuus*, § 2, ff. de Verb. obligat. Solum possent admitti conjecturæ ad judicandum, antanta restrictio fuerit imprudens ac temeraria, quod poterit contingere juxta materiæ gravitatem. Quantum vero aut quomodo peccare contingat, non implendo statim hujusmodi votum, in libro sequenti, cap. 6, dicemus.

44. *Idem judicium ferendum de obligatione voti versus finem, quod de ejus initio.* — Ultimo dicendum est, eisdem modis judicium esse ferendum de duratione et fine obligationis voti, quo de ejus initio; nam si constet de intentione voventis, illa erit regula, ut saepe dictum est. Si vero vovens nihil expressit, consideranda est natura et materia voti; nam quædam sunt vota, quæ habent perpetuitatem quasi connaturalem, ut votum castitatis, paupertatis, etc., et in his, eo ipso quod non additur temporis determinatio, sed simpliciter fiunt, perpetuam inducent obligationem. Imo si talia vota solemnia sint, tam intrinsecam habent perpetuitatem, ut etiam per intentionem voventis impediri non possit, ita ut si vovens solemniter intenderet tantum ad tempus se obligare, vel nihil faceret, vel saltem non faceret votum solemne, sed ad summum simplex et temporale, ut infra suo loco latius dicitur. Alia autem sunt vota, quæ ex parte materiæ non habent perpetuitatem, et in his est aliqua diversitas inter negativa vota et affirmativa. Negativa enim ex vi suæ formæ sunt perpetua, quia negant omne tempus futurum, si absolute proferantur, ut supra ponedratum est; possunt tamen recipere terminum suæ obligationis ex parte materiæ, quæ vel mutari potest, vel finiri, juxta ea quæ in sequentibus capitibus, et in libro sequenti, c. 6, dicemus. Votum autem affirmativum non habet majorem durationem temporis in obligatione sua, quam postulet opus promissum, quia de se non est votum universale, vel particulare, ex parte temporis, vel repetitionis actuum, nisi juxta intentionem voventis; et ideo si illa non explicatur, materiæ promissæ in hoc accommodatur, et illa expleta cessat obligatio. Quamdiu vero non impletur, durat, nisi fuerit limitata ad certum tempus ex intentione voventis, ut mox explicabimus.

## CAPUT XIII.

AN VOTUM TEMPORE PRÆSCRIPTO NON IMPLETTU  
DESINAT OBLIGARE?

1. *Ratio dubitandi.* — Hæc quæstio locutio habet, quando in ipsomet voto certus terminus temporis præfixus est, intra quem impletum est votum; nam in votis, quæ absolutè fiunt sine certa temporis determinatione, jactum est obligationem eorum durare, quamdiu non impletur, quia eorum obligatio se perpetua vel indefinita est. Ratio autem dubitandi in aliis votis esse potest, quia debitor, qui ad certum diem solvere tenetur, licet intra illum non solvat, semper manet obnoxius debito, donec solvat; sed homo per votum constituitur Dei debitor; ergo tenetur semper eadem obligatione, quamdiu debitum non solvit, etiamsi dies ad solvendum designatus transactus fuerit. Confiruntur, quia major est obligatio voti ad certum diem quam obligatio voti simpliciter; nam hæc est una tantum, scilicet ad faciendum quod promissum est; illa est duplex, una ad faciendum promissum, alia ad faciendum tali die; ergo licet hæc secunda non impleatur, semper relinquitur prima, ac si illa sola esset in principio promissa. Simili enim modo argumentatur, et concludit Pontifex, in c. *Cum dilecti de Dol. et contum., et Jurisconsultus, in le Celsus*, ff. de Recept. arbitr.

2. *Opinio quorundam asserentium votum pro certo die factum, obligare transacto duplo modus, quo certus dies assignat ad aliquam actionem ex mente Cajetani.* Propter hæc Panormitan., in c. *Per tuas, Voto, n. 1*, simpliciter affirmat, votum ad certum diem factum obligare transacto illo die quem sequuntur Angel., *Votum, 3, n. 3*; Vest., *Votum, 2, q. 2*; Tabien., *Votum, n. 7*, qui addunt limitationem, nisi vovens tenderit determinate se obligare ad illa diem, et addit Tabien. hanc esse frequentem intentionem voventium. Distinctius vero loquitur Cajet., d. q. 88, art. 12, dub. ult., in Sum., verb. *Votum, c. ult., ubi distinguit duos modos, quibus dies aut terminus designatur ad aliquam actionem. Unus modus, quando actio intenditur, aut imponitur tamen proprium onus illius diei, per quem signatur, ut est Missa pro die Dominica, junium pro vigilia, horæ canonice pro sint-*

is diebus, et sic de aliis. Alius modus est, quando dies praesigitur, ut usque ad illum possit differri voti solntio, non autem ultra illum. Quando ergo votum fit priori modo, tunc it Cajetanus cessare obligationem voti, quia am pertransivit tempus, pro quo praeceps faciun erat, et quia tunc intentio voventis est in illo die jejunare, verbi gratia, et non in alio. Quando autem tempus designatur posterior modo, tunc lapsu termino magis semper urget obligatio voti, et hoc probant rationes dubitundi in principio positae, et sine dubio in hoc sensu locuti sunt Panorm. et dicti Summistae, t docent Navarr., c. 42, n. 54; Soto, lib. 3, c. 2, art. 4, ad 4, et est communis et vulgaris doctrina.

3. Procedit autem utraque pars, sive dilato voti cum culpa, sive sine culpa contigerit. Quia si manet obligatio (ut quando opus prouissum non est onus talis diei), non ideo est quia homo peccavit non implendo, nam ex ea transgressione nouo oritur obligatio recomensandi, ut mox dicam, sed oritur ex eo, iudicium nec voti materia, nec obligatio fuit exenta, quia terminus non fuit ad hunc finem ræfixns; et ideo licet easu et sine culpa congerit dilatio, postea durat obligatio in eo quod potest impleri; e contrario vero si opus est unius diei, postea non manet obligatio, ne omisso fuerit votum cum culpa, sive absente illa, quia materia principalis extineta est, facta impossibilis, ut in simili circa præceptum horarum notavit Navar., in Enchir. Orat., c. 10, num. 53, cum Anchiar., in c. de Celebrat. Missar., n. 20. Eadem autem ratio est de obligatione voti: nam si quis exercevit votum jejunare in Sabbato, illo transito non potest tale jejunium fieri; ergo nec test tale votum impleri. An vero quando in omissione fuit culpabilis, oriatur aliqua ligatio recompensandi, dicemus capit. 44.

4. Neque contra hanc partem obstant rationes in principio factæ, quia prima locum habet eum eadem distinctione, et frequentius rum est quod ibi assumitur, quia terminus nonoris ponitur non ad finiendam, sed ad ferendam obligationem, ut loquitur Navar. Mammal., c. 22, n. 45, et de eodem modo minima loquuntur jura supra citata. Aliquam vero terminus ponitur ad finiendam obligationem, et tunc illo transacto non tenetur iudicior, argumento capit. *Sicut*, de Sponsibus, et talis est terminus priori modo constitutus in voto. Unde ad confirmationem citatur, tunc non esse proprie duo præcepta

vel promissa ut separabilia, sed unum quasi compositum, ita ut dividi non possit.

5. *Unde discernant auctores citati quomodo tempus aut dies definitur in votis.* — Quaeret vero aliquis priu[m] circa hanc communem doctrinam, quomodo discerni valeat, quando tempus aut dies definitur in voto priori vel posteriori modo. Ad hoc auctores nihil aliud respondent, nisi spectandam esse intentionem voventis, quia ab illa pendet, ut saepe in aliis dictum est. Unde si ipse certus sit de intentione sua, ejus declarationi standum est in foro conscientiae; si autem ipse intentionem suam explicare non valeat, quia simpliciter vovit, tunc conjecturis agendum est, consideratis verbis et materia. Priu[m] ergo quando intentione fertur principaliter in devotionem talis diei propter venerationem alicuius mysterii quod in eo contingit, *ut solet servari* in jejunio feriae sextæ, vel in honorem Sancti, ut solet esse in jejunio Sabbati propter Beatam Virginem, vel in vigilia alicuius Sancti in ejus honore, tunc signum est, diem designari ad finiendam obligationem. Oportet autem ut illa sit causa totalis, vel saltem sine qua non, quia (licet habeatur ratio devotionis illius diei) si sit tantum secundario, non sufficiet ut extinguatur obligatio. Ut si quis vovit ingredi religionem in die assumptionis Virginis ob devotionem ejus, licet illo die fuerit impeditus, vel etiam culpabiliter distulerit, non extinguitur obligatio, quia in tali voto ille respectus ad temporis solemnitatem est tantum secundarius, et principaliter respicitur in se status. Sicut quando confessor imponit in poenitentiam jejunium sextæ feriae, si in ea omittatur, non cessat obligatio, quia licet fortasse simul respercerit confessor al speciale devotionem illius dici, tamen principalis intentio fuit satisfactio, aut medicina, quæ per se sufficit, et semper manet, et ita illud non est tunc onus talis dici. Oportet ergo ut principalis et quasi unica ratio sit per respectum ad talem diem.

6. Addo vero non semper esse necessarium, ut in tali die sit specialis ratio devotionis, aut cultus Dei vel Sanctorum, propter quam in illo aliquid promittatur ut proprium onus illius diei. Aliquando enim potest ex voluntate voventis praesigi terminus ad finiendam obligationem, propter alias rationes suæ communitatis, ut, verbi gratia, si quis voveat ter in hebdomada jejunare, ita tamen ut in qualibet hebdomada sua obligatio finiatur, ne (si in illa impleta non fuerit) oporteat pluries in alia hebdomada jejunare, nam ad hoc non vult

obligari, non ob devotionem, sed ne nimium gravetur. Sic etiam posset quis vovere ingredi religionem ante trigesimum aetatis annum, hac intentione, ut si quacumque occasione infra illud tempus non fuerit ingressus, postea non teneatur, tunc enim etiam in illo termino extinguitur obligatio. Quando ergo votum fit priori modo, tunc opus tali tempore promissum proprie dicitur esse onus talis temporis; nam si fiat tantum posteriori modo, potius fit ad finiendam ibi obligationem talis temporis, et ideo non dicitur tam proprie onus illius, quamvis lato vocabulo possit etiam ita vocari. Notarique potest differentia inter hos modos, quod cum opus voti est diei proprium, semper habet fundamentum aliquod in circumstantia, et religione temporis, et ideo et ex materia et ex verbis voti, facile est talem voti conditionem colligere. Quando vero solum ponitur terminus posteriori modo ad finiendam obligationem, vix distingui potest a termino positio tantum ad differendam obligationem, nisi ex intentione voventis, vel nisi contingat in ipsis verbis expresse declarari, quo raro contingit. Et ideo ubi non constiterit de tali limitatione, presumendum est terminum esse positum ad differendam, non ad finiendam obligationem.

7. *An eadem partitio cadat in vota realia.* — Secundo, inquiri potest circa eamdem partitionem, an locum habeat in votis realibus; nam de personalibus nullum est dubium, quia de illis maxime datur, ut constat de voto jejunandi, orandi, etc. Et de his tantum loquitur Cajetanus, et in eisdem ponunt exempla Navar. et alii, unde tacendo videntur excludere vota realia. Clarius vero Soto, lib. 7, q. 2, art. 1, sentit, in votis realibus terminum temporis, vel diem præscriptum semper esse ad differendam, non ad extinguendam obligationem. Nam dicit vota realia non impleta tempore præfixo, semper relinquere obligationem, ut postea quamprimum impletantur, et ita onus transferri in subsequens tempus, unde clare sequitur non fuisse proprium onus prioris temporis. Idem sentit Aragon., d. q. 88, art. 3, dub. 1, post conclusionem tertiam. Moveri potuerunt, tum quia in votis personalibus materia promissa est actio transiens, et non relinquit aliquem permanentem effectum externum; ex voto autem reali, si impletatur, ultra actionem dandi relinquitur realis fructus, et effectus, quia proximus locupletatur, vel a miseria eripitur, et ideo in personali voto, transacto tempore debito, non relinquitur

fundamentum obligationis, in reali autem semper relinquitur fundamentum obligationis, quia res promissa est permanens, et poterit eum eodem fructu et effectu expendi, etiam tempus transactum sit. Tum etiam quia votum reale semper fit in utilitatem alterius proximi, vel in ornatum templi, aut aliquo simile; ergo hic finis est principaliter intentus, et circumstantia diei, etiamsi illius ratione aliqua habeatur, semper est secundaria, ideo non sufficiet ad extinguendam obligationem. Sicut supra dicebamus de voto ingrediendi religionem tali die, etiam in honorem diei. Et potest haec conjectura confirmari eis promissionibus humanis; nam, licet fiant danda pecunia tali die vel tali loco, licet transierit dies, danda est; et licet non possit dare in tali loco, danda est ubi potuerit, quia semper ipsa datio est principaliter intenta, ut sumitur ex d. L. *Continuum*, §. *Cum ita, ff. c.* Verb. obligat. At vota realia servant in honore quamdam proportionem ad promissionem realis humanam; nam, licet vota non fiant habentibus, fiunt tamen in utilitatem hominum, et ad hoc principaliter videntur fieri, licet tota illa utilitas promittatur in honorem Dei.

8. Nihilominus alii existimant, etiam in votis realibus habere locum partitionem illarum, quia possunt etiam fieri, ut onera certae diei vel ita definita ad certum tempus, ut in eo finiatur obligatio. Ita notavit Vasquez, 4. disp. 146, c. 2, in fine. Ratio est, quia pendet ex intentione voventis, et ex parte rei, nec est impossibilitas nec turpitudine in tali intentione. Quid enim vetat ut aliquis voveat quotidie facere aliquam eleemosynam sub intentione, ut eleemosyna unius diei non transmittatur sub obligatione ad aliam diem, etiamsi omittatur quacumque occasione, si exensibili, sive culpabili? Si autem ita fieri jam unaquaque diurna eleemosyna est onus diei, et obligatio ejus cum die extinguitur. Item, si quis voveat tali die festo expedit tantam pecuniam in honorem talis Sancti, solemnius Missa eantetur, ornetur templum etc., illud est votum reale, ut constat, et tamen si omittatur, non relinquit obligationem, quia non obligat votum illud ad expendenda pecuniam illam in alios usus pios, quia haec non fuit promissum, nec etiam potest expedit in id quod fuit promissum, quia non potest fieri, cum occasio praeterierit; illud ergo votum est reale, et onus illius diei. Nisi quis faste dieat durare obligationem usque ad subsequentem annum in simili die. Sed hoc u-

habet locum, sive ponamus solum promissoe  
hoc die et hoc anno facere, sive ponamus pro-  
missoe omnibus annis facere; nam anno se-  
uenti tenebitur ex vi proprii voti; nec tene-  
bitur angere sumptus, quia præterito anno  
otum non servavit.

9. *Conciliantur opiniones supra traditæ.* —  
assumus tamen has opiniones conciliare di-  
endo, de absoluta potestate voventis, utrum-  
que modum assignandi terminum obligatio-  
nis habere locum in utroque genere voti per-  
sonalis et realis, hoc enim convineunt ratio  
exempla posteriori loco allata. Nihilominus  
men ex parte materiae distinctionem illam  
se quasi connaturalem votis personalibus, et  
sua materia habere fundamentum, maxime  
eundum communem Ecclesiae consuetudinem;  
in votis autem realibus raro solere cir-  
cumstantiam temporis principaliter intendi,  
iod probabiliter suadent motiva prioris senti-  
tiae. Neque differentia haec sine morali uti-  
ate consideratur; nam hinc fit ut in votis  
realibus ex materia ipsa, et modo voen-  
te, sepe constare possit opus esse promissum,  
onus talis diei, ut in jejunio Sabbati in  
norem Virginis, et in votis quæ fiunt ad  
itationem præceptorum de his oneribus dia-  
s, ut erit votum audiendi Missam in diebus  
ctorum, vel recitandi horas canonicas, et  
oilia. At in votis realibus vix potest hoc ju-  
nari ex materia vel forma votandi, nisi ex-  
esse declaretur talis intentio voventis; quia  
ingulariter illa circumstantia temporis quadam  
eleemosynam et similia opera est valde acci-  
ntaria, et licet infendatur ob devotionem  
s, solum est secundario, et secundum quid,  
aliud expresse declaretur. Solum in exem-  
pli de voto reali ordinato ad solemnitatem so-  
li talis celebritatis, videtur ex ipsa materia  
digi onus esse diei: tamen id esse videtur,  
a illud non est tantum votum reale, sed  
rectum, et in eo reales sumptus ordinantur  
actiones personales, quibus solemnis dies  
cebrandus est. Idem cerni potest, si votum  
fundi eleemosynam tali die, quia in co-  
pice requiritur ad jubilæum lucrandum,  
qd principaliter votetur; nam tunc etiam  
eleemosyna promittitur, ut pars eujusdam  
personalis actionis, quæ est implere diligen-  
tia necessariam ad talem indulgentiam; et  
tunc erit illud onus talis diei, magis per  
lum voti personalis, quam realis.

0. *In votis habentibus terminum ad differen-  
tiationem, an illo transacto teneatur vo-  
tum quamprimum potest votum implere.* —

Tertio, dubitari potest circa vota habentia  
terminum ad differendam solutionem, non ad  
finiendam, an transacto termino, teneatur vo-  
vens statim et quamprimum potest votum im-  
plore. Respondeo breviter, obligari statim,  
non tantum ad arbitrium boni viri, sed præ-  
cise sine ulla mora, eo, scilicet, modo quo  
obligat votum intra terminum expresse præ-  
fixum. Patet, quia votum illud sic obligabat in  
termino temporis definiti; et illa obligatio non  
fuit extineta; ergo semper durat cum eadem  
præcisione. Imo intensive (ut sie dicam) sem-  
per augetur, quia ex mora aggravatur obliga-  
tio. Unde etiam fit ut continue ac pro semper  
obliget, morali modo, ad modum præcepti  
negativi; quia pro toto continuo tempore ea-  
dem ratio urget, sicut etiam dici solet in præ-  
cepto restituendi, vel solvendi humana debita.  
Quomodo autem contra hanc obligatio-  
nem peccetur continue, vel multiplicando  
peccata, libro sequenti dicetur. Dixi autem  
hic non requiri arbitrium boni viri, utique ad  
designandum tempus obligationis secundum  
se, aut per se, non tamen excludimus quin  
ex parte operantis et circumstantiarum occur-  
rentium possit intervenire arbitrium ad ali-  
quam execusationem, vel conjecturam facien-  
dam, quod non fuerit mens voventis se obli-  
gare ad tantum omus simul exequendum. Ut,  
verbi gratia, contingit in hac dilatione cresce-  
re quantitatem eleemosynæ, vel orationis,  
aut jejuniorum, que distributa per partes, et  
varios dies ac distantes, facilis erat; postea  
vero conjuncta in unum diem, vel in plures  
continuos, est poena intolerabilis tali personæ.  
Dico ergo in eo casu fieri posse prudens arbit-  
rium, ut votum cum distributione et partitio-  
ne persolvatur. Ut si quis votit per annum  
singulis hebdomadibus jejunare uno die in  
pane et aqua, et per integrum annum omisit,  
non est postea cogendus, ut per quinquaginta  
sex dies continuos jejunet in pane et in aqua,  
ut votum citissime expleatur, quia esset gra-  
vissimum onus, et credi potest fuisse extra in-  
tentionem voventis. Satis ergo erit si cogatur  
primo anno sequenti id explere, vel, si in illo  
eodem habeat obligationem, ut bis in heb-  
domada sic jejunet, etc. Idem exemplum po-  
test adhiberi in eleemosyna et aliis actibus.  
In his ergo prudens arbitrium locum habet,  
ut omittam aliquando esse utile commutatio-  
nibus aut dispensationibus justis uti.

## CAPUT XIV.

AN QUI NON POTES T IMPLERE VOTUM IN PRÆFINITO TEMPORE, TENEATUR TEMPUS PRÆVENIRE, ET VOTUM PRIUS IMPLERE?

1. Ratio dubitandi est, nam qui non potest implere votum quoad totum, debet implere quoad partem; præsertim quando illa principalis est, et separabilis a circumstantia impossibili; sic autem contingit in proposito casu, nam qui non potest implere votum eodem die in quo promisit, si potest substantiam operis implere, variata solum temporis circumstantia, tenetur id facere, præveniendo tempus. Confirmatur ex Leg. *Continuum*, § 2, ff. de Verb. obligat., ubi sic dicitur: *Quod in diem debetur, ante solvi potest, licet peti non possit.* In debito autem voti non est necesse petitionem expectare, et ex potestate solvendi sequitur obligatio; nam votum obligat ut impleatur prout potest. Confirmatur secundo ex D. Thoma, in 4, d. 38, q. 1, art. 3, q. 1, ad 7, dicente, eum, qui vovit, si timeat perpetuum impedimentum, teneri ad præveniendum tempus; quod sequitur Sylvest., *Votum*, 2, q. 3; Tabien., *Votum*, 3, n. 3. Ergo, servata proportione, quandcumque prævideatur impedimentum, tenetur quis prævenire.

2. In contrarium vero est, quia nemo obligatur ad id quod vovendo non intendit; sed qui sibi præfixit certum diem, ut terminum, non intendit se antea obligare; ergo non tenetur. Confirmatur, nam qui facit votum conditionatum, non tenetur prævenire ante impletam conditionem, etiamsi prævideat futurum impedimentum, si expectat ut impleatur conditio; sed temporis designatio æquivalens huic conditioni: Si ad talē diem perverno, hoc faciam; ergo ante illam conditionem expletam non tenetur prævenire, etiamsi postea futurum esse impedimentum prævideat. Confirmatur secundo ex illo Deut. 23: *Facies sicut promisisti Domino Deo tuo, ubi ponderanda est particula, sicut;* ergo qui non potest in diem sicut promisit, non tenetur aliter, id est, ante diem.

3. Quæstio hæc non habet locum in votis, in quibus expresse declaratur obligatio ad statim; imo neque in votis absolutis, et in definitis, quæ nullum designant tempus, nam de illis dictum est obligare ad statim: obligatio autem ad statim est quasi de præsenti, respectu cuius non habet locum præventione, ut

per se constat. Et quamvis dictum sit, in he statim habere locum judicium prudentia tamen ex hoc ipso constat, eo modo quo tali obligatione potest habere locum dilatasi impedimentum prævideatur futurum pos moram, quantumcumque brevem, præveniendo esse; quia illa revera non est præventione respectu voti, cum obliget ad statim, sed e prudentiale judicium, quia attento periculi impedimenti, illa opportunitas præsentans est ipsum statim, pro quo obligat tale votum. Et in hoc sensu videtur locutus D. Thoma loco citato; nam loquitur de voto religionis obligante de se ad statim; addit vero aliquis quod expositione indiget, ut paulo post dicam.

4. *Germanus sensus questionis.* — Procedit ergo quæstio, quando ad votum impleendum certus terminus, vel dies præscribitur. Quod duplice fieri potest, ut dictum est, scilicet præveniendo terminum vel ut in eo finiat obligatio, vel ut solum usque ad illum, et non ultra differre licet solutionem. Et uterque modus subdistinguendus est. Nam in priori interdum designatur dies, ut opus promissum s proprium onus illius, vel quasi debitum in speciale observantiam illius; aliquando vero solum præfigitur terminus, quia vovo non vult ultra illum terminum esse onerata obligatione, sive prius illam compleverit, si non; intra illum vero terminum non promittit opus ut onus peculiare alienus diei, vel temporis, sed pro toto illo spatio libera sibi manuteneat electio. Quam sub distinctionem supra insinuavimus. Nunc autem addimus aliam non multum dissimilem pro altero membro. Nam tamen minus ad differendam obligationem duobus modis potest constitui: primo, per modum conditionis suspendentis obligationem, ut quis voveat, Promitto ex primo die anni quentis jejunare semel in mense, vel si vovo peregrinari tempore feriarum, etc. Alio modo potest designari terminus sine suspensiōne obligationis, solum ut liceat differre solutionem usque ad illum terminum, seu eligere diem vel horas intra totum illud spatium temporis; ut cum vovo intra hunc annum canticare rosarium, vel ingredi religiem.

5. *Prima assertio: cum opus voretur ultro proprium certi temporis, non tenetur quis prævenire opus, licet detur impedimentum.* — Ergo primo: quando opus vovetur ut proprium onus certi dici seu temporis, non tenetur quis prævenire, etiamsi prævileiat impedimentum.

eo illo die. Est communis, et probatur primo dictis, quia eadem est ratio de postposione et preventione; sicut ergo non tenetur ostea facere, si in die proprio non potuit, ita que tenetur anteponere. Secundo patet a mili de præceptis ejusdem formæ, seu materiæ; ut non tenetur quis prævenire Missam in die Sabbati, etiamsi prævideat a gritudinem u febrem in die Dominica impedituram, ne issam possit audiare, et sic de aliis. Tertia est, quia ille non potest implere quod omisit, et sub habitudine, et relatione sub a promisit, quæ intrinsece pertinet ad constitutionem talis materiæ, ut calit sub tale tum. Unde licet præveniat, non facit quod omisit; nam licet jejunet, verbi gratia, in quinta, non jejunat feria sexta, quod spes liter promisit in cultum illius diei, quem ebere non potest; votum autem nec ad impossibile obligat, neque ad id quod promissum fuit. Neque etiam potest esse illa obligatio per modum recompensationis, tum quia non habet locum in votis, ut declarabo uenti capite; tum etiam quia maxime non necessaria, quando sine culpa debitum non situr, seu solvendum non est. Quare non tant contra hanc assertionem priores rationes, quia materia promissa in his votis est invisibilis moraliter; quia sicut inseparabilis relatio a termino, ita onus proprium diei a ipso die, pro quo promittitur et ideo simpliciter fit impossibilis impletio talis voti. Nęq; lex ibi citata vel D. Thomas de die sic p fixo loquuntur, ut videbimus.

Atque hinc infertur, in illo casu non solum non tenei voventem prævenire, verum nec posse, ita ut voto satisfaciat, quia faciet quod promisit. Ampliarique hoc postut locum habeat, etiamsi circumstantia diei non primario sit intenta per votum, se secundario; satis enim est quod sit propria, ut impleri debeat. Sicut in præcepto communionis in Paschale circumstantia diei est principaliter intenta, sed actus, cuius unum est, quia si quis non communieet illo vel diebus præfixis, tenetur nihilominus quod primum possit communicare. Et nihilominus, quia tempus paschale præceptum est, saltem secundario, peccabit quis, nisi tunc communieet, etiamsi præveniat, et ita non cogit prævenire, ut dixi in 3 tomo, d. 70, sec. 2; ergo idem dicendum est in obligatione voti etiamsi cum proportione circumstantia diei promittatur. Nam quod possit sic promitti, ostensum est, et per se est satis clarum;

quamvis talis modus promissionis ex sola intentione voventis cognosci possit. Hæc autem intelligenda sunt, nisi intercedat commutatio; potest enim interdum opus unius diei in simile opus alterius diei commutari: oportet tamen ut legitima causa et potestas intercedat, juxta infra dicenda de commutatione votorum.

**7. Secunda assertio:** quando dies impletionis roti assignatur, et ad differendam solutionem, et ad suspendendam obligationem, nulla est obligatio præveniendi solutionem. — Dico secundo: quando terminus, seu dies in quo implendum est votum, additur non solum ad differendam solutionem, sed etiam ad suspendendam obligationem usque ad talen terminum, tunc nulla potest esse obligatio præveniendi solutionem, faciendo opus promissum ante præscriptum diem, etiænsi futurum impedimentum prævideatur. Hanc assertionem convincunt rationes posteriori loco factæ, et præsertim illa de voto conditionato. Nam revera tale votum involvit conditionem, *Si rixeris, et potueris tali die*, vel habet hunc sensum, Ex tali die hoc faciam; ergo ante illum non obligat, et consequenter non potest obligare ad præveniendum. Unde terminus ille non tam est ad differendam solutionem, quam ad inchoandam obligationem absolutam; et ideo ante illum nulla est obligatio, quæ pro tunc implenda sit; ergo non est obligatio ad præveniendam solutionem, sed ad summum ut paratus sit homo suo tempore implere, ita ut per eum non stet, sicut de voto conditionato infra dicemus. Nec refert quod impedimentum prævisum, sit perpetuum, vel temporale, quia intentione voventis simpliciter fuit non obligari, nisi impleta illa conditione, seu pro tali tempore; et ideo si impedimentum fuerit perpetuum, destructur obligatio, quia votum factum est impossibile. Si vero fuerit temporale, differtur obligatio absolute usque ad ablatum impedimentum.

**8. Tertia assertio:** quando terminus solum ponitur in voto ad dilationem, et non ad suspensionem obligationis, prævenire oportet solutionem, si detur impedimentum. — *Confirmatio ab exemplis.* — Dico tertio: quando terminus solum ponitur ad differendam solutionem, et non ad suspendendam obligationem, tunc obligat ad solutionem præveniendo terminum, si impedimentum postea futurum prævideatur. Hoc etiamclarum est, et communiter receptum. Et ratio est, quia tunc votum statim ac fit, obligat absolute, ut intra terminum desi-

gnatum opus fiat. Unde quoad totum tempus est determinata obligatio, quantum vero ad singulas partes ejus est quasi disjunctiva, et ideo tenetur absolute vovens implere votum in aliqua parte illius temporis; ergo si prævidet, futurum esse impedimentum in posteriori parte temporis, tenetur in priori facere, et hoc est prævenire. Confirmatur exemplo præceptorum; nam qui tenetur intra annum confiteri, si prævideat futurum impedimentum in duodecimo mense, tenetur confiteri antea; et qui tenetur audire Missam in die festo, si prævidet non inventurum illam post horam nonam, tenetur antea audire; et idem est de obligatis ad officium canonicum intra diem, ut supra suis locis dictum est: unde idem esset, si de istis met actibus vota fierent, quia fiunt instar præceptorum, ut supra declaratum est; ergo idem est in omnibus votis, quae sub simili forma seu limitatione temporis fiunt. Unde assertio hæc cum proportione verum habet, sive impedimentum sit perpetuum, sive temporale. De perpetuo enim maxime procedunt rationes factæ, quia illud omnino impedit voti observantiam, et ita præveniendum omnino est. Temporale autem solum impedit executionem tempore debito, et cogit ad dilationem ultra terminum præscriptum, et ideo videri potest minus necessaria anticipatio, quia dilatio interdum permitti potest. Nihilominus tamen, quia etiam cadit sub obligationem voti, ut solutione præscripto tempore fiat, et non differatur, si commode potest, ideo etiam tunc est obligatio ad præveniendum, nisi aliqua specialis difficultas excensaret, quod est per accidens. Et ad hanc assertionem accommodatur bene ratio primo loco facta, et lex ibi citata, et rationes in contrarium non procedunt contra assertiōnem, ut facile constabit intuenti.

9. *Quarta assertio.* — *An teneatur quis aliquando anticipare terminum præfixum in voto, quando prævidet impedimentum?* — Dico quartum: licet terminus temporis sit præfixus ad finiendam solutionem, si opus promissum non est peculiare onus alienus determinatae partis totius temporis usque ad illum terminum, tenetur vovens prævenire in solutione terminum illum, si ante illum impedimentum prævideat. Ut, verbi gratia, vovit quis jejunare quatuor dies mensis, non designando illos, limitando tamen obligationem ad mensim, ita ut cum illo extinguitur in omni eventu; si ergo ille prævideat futurum, ut post decimum quintum diem mensis jejunare non possit, tenetur in prioribus diebus totum

votum implere, et ita prævenire terminum. Probatur ratione facta, quia tunc totum tempus mensis est tempus absolutæ obligationis, quæ debet impleri in parte ejus possibili. Item hoc confirmant exempla præceptorum adducta; nam in horis canonicis obligatio uniuscujusque diei in illo finitur, et nihilominus intra illum implenda est, præveniendo horas si necesse sit. Imo quodammodo idem est respectu termini totius vitæ; nam si quis vovet aliquid facere in tota vita, id est, ante mortem, si prævideat impotentiam futuram in senectute, tenetur prævenire, et antea facere quia alias non faciet ante mortem, cum tamē possit.

10. *Tenetur vovens semper ritare impedimentum, ut votum suo tempore adimpleat.* — Oportet tamen his addere, teneri voventem in omnibus casibus ritare impedimentum, ut votum suum tempore promisso implere possit. Unde si ex industria affectet impedimentum ne cogatur implere votum, manifeste est vot violator, et infideliter agit, et contra pactum inclusum in voto. Quapropter licet votum non obliget ad exequendum opus ante tale tempus præfixum, obligat tamen ad non ponendum impedimentum; quia hoc necessarium est ad effectum prioris obligationis, alioqui esset inefficax et ficta. Quapropter non solum non licet directe velle aut procurare impedimentum verum etiam nec illud voluntarie admittere si potest quis illud ritare sine magno dispenso. Quia cum obligatio voti ex nunc nascatur pro tunc, ex nunc etiam obligat ad habendam moralem providentiam et curam, ut votum possit impleri; nam ratio fidelitatis hoc postulat, et hæc esse debet legitima intentione voventis. Dico autem moralem providentiam, quia non oportet extraordinariam diligentiam adhibere, sed bona fide procedere, et non se exponere his periculis sine ratiocinabili causa; quod prudenti arbitrio in particulari judicandum est, ut c. 45, circa votum conditionata, amplius explicabitur.

11. *Explicatur mens D. Thomæ.* — Per ha ergo satisfactum est rationibus utrinque præpositis. Solum circa illum dictum D. Thom oportet adnotare, illum non loqui de voto ingredi cum termino temporis, sed de voto ingrediendi statim religionem. De quo addit, quis habeat debita, non propterea posse deferre, sed statim ingredi debere: *Et qui eum recipierit (ait) solvet debita.* Addit vero, quic si, cum vovit, cogitat de debitis, potest præsumere non se voluisse obligare ad ingressu

nec solveret debita. Et adhuc in eo casu bjungit, si præviat impedimentum pertinuum, non debere expectare, sed teneri ad grediendum statim. Verumtamen hæc doc- na requirit imprimis longam disputationem eo, quod D. Thomas supponit, habentem bita posse licite ingredi religiouem, ante- am illa solvat; de qua infra in materia de- tu dicendum est. Deinde, supposita præ- npta intentione voventis solvendi prius de- a, quam ingrediatur, habet difficultatem resolutio D. Thomæ, quia votum illud vi- ur conditionatum, *Si solveero debita*, et ita conditione non impleta, non obligabit vo- n. Nam sicut impedimentum temporaie usat ab statim, ita perpetuum excusat sim- iliter. Respondetur tamen non loqui D. Thomam quando votum est conditionale, sed modo est modale; nam in priori obligatio suspensa; in posteriori autem est absolu- Itaque sermo est, quando quis absolute sit religionem, tamen propter debitum mo- id exequendi, tacite sibi concessit indul- giam dilationis, ut prius solvat debita. Nihil tune ait D. Thomas, si impedimentum futurum sit, ob talem dilationem oportere expectare ut impleatur ille mo- litionis; tam quia hoc esset contra substantiam gationis; tam quia non potest præsumi, an fuisse intentionem voventis in prædicto, quia simpliciter voluit obligari, et so- voluit disponi ad ingressum illo modo. Ne non est verisimile voluisse illo modo ediri. Sed de hoc puneto latius in prædi- co; nam sine propriis fundamentis non possit hie exacte declarari. Et hie solum hoc monitur propter generalem doctrinam, quid de exemplo sit.

## CAPUT XV.

XI NON IMPLET VOTUM TEMPORE PRÆFIXO, AD QUAM RECOMPENSATIONEM POSTEA TENEAT.

Supponendum est sermonem esse de ore præfixo, et omnino necessario, ita ut præscribatur terminus ad finiendam solutionem voti. Nam si violatio tantum in transgressione et violatione termini pos ad differendam solutionem, clarum est ure postea per votum; illa tamen non compensatio, sed formalis obligatio voti. debet tamen quæstio locum etiam in illo quando homo in illo tempore factus est

impotens ad implendum formaliter quod pro- misit. Nam, licet constet in his casibus votum formaliter postea non obligare, adhuc inquire potest utrum aliquam obligationem quasi ad restitutioem relinquat; non enim deest in hoc aliqua dubitandi ratio, et aliqua opinio- num varietas.

2. Ratio autem dubitandi esse potest, quia, licet inter nos et Deum non sit propria justitia ex defectu æqualitatis, nihilominus ex parte nostra est plus quam rigorosa justitia quoad debitum et obligationem, et ex parte Dei est summum jus, quod habet ad rem sibi debitam ex promissione sibi facta, et ab eo acceptata. Hinc ergo sumitur argumentum: nam inter homines, qui non implet promissionem ex justitia obligantem, tenetur postea recompensare, vel restituere, prout potuerit, quod non solvit; ergo eadem obligatio manet apud Deum ex promissione non impleta. Probatur conse- quentia: quia hæc obligatio ad Deum est suo modo ex justitia; quia licet dicatur impropria, quia deficit in potestate reddendi æquale, hoc videtur parum referre ad debitum recompen- sandi; solum enim inde fit, ut non oporteat recompensationem esse æqualem, considerata dignitate divinæ personæ, et injuriæ illi factæ, non vero quod illud debitum implendum non sit cum possibili æqualitate, qualis inter ac- tum promissum, et alium loco illius factum considerari potest. Quia in re ipsa facta est inæqualitas ad Deum per nou solutionem voti, quæ inæqualitas ad æqualitatem reducenda est; hoc enim postulat generalis ratio justitiæ, prout abstrahit a Deo et hominibus.

3. Deinde non desunt auctores qui ita sen- tire videantur: nam licet omnes sentiant, quando votum sine culpa non impletur, nec impleri potest debito tempore, postea non obli- gare, nihilominus quando quis culpa sua non implevit, vel factus est impotens, aliqui sen- tient obligari postea ad recompensationem. Pro qua sententia merito allegari possunt Panormitanus, Anton. et Angel., quatenus asserunt, qui culpa sua factus est impotens ad implendum votum, teneri adimplere per alium, ut supra, cap. 9, retuli; illud enim necessario debet fundari in obligatione recom- pensandi. Item pro eadem sententia allegari possunt Panorm., Sylvest. et Angel., allegati cap. 10, quatenus dicunt, qui culpabiliter non implevit votum die præstituto, teneri postea implere; nam hoc etiam esse non potest nisi per modum recompensationis. Item possunt hic allegari, qui dicunt, cum, qui sub condi-

tione vovit, et postea sua culpa facit, ut conditio non impleatur, teneri ad voti solutionem, quos capite sequenti referemus; illud enim esse non potest, nisi per modum recompensationis: nam formalis obligatio voti non extat, non impleta conditione.

4. Item Paludanus, in 4, d. 38, q. 4, n. 43, ait, qui est in causa, ut alius frangat votum, teneri rem aequivalentem reddere, et omnino comparat hanc obligationem cum obligatione restituendi, si quis alium induxit ad furtum faciendum. Præterea Richardus, 4, d. 38, art. 5, q. 4, ad 1, generaliter ait, quando alius sua culpa factus est impotens ad servandum votum, teneri ad aliquam recompensationem, etiamsi in eadem specie non possit solvere. Ponitur exemplum de virgine, quæ vovit absolute virginitatem, et postea corrupta est; nam tenetur (inquit) servare quod potest, scilicet castitatem, et recompensare quod non potest, aliquid, scilicet, faciendo in recompensationem virginitatis amissæ. Simile exemplum erit, si quis vovit jejunare die Sabbati, et frangat jejunium comedendo mane, nam postea tenetur servare formaliter quod potest, abstinendo a carnibus reliqua parte diei, et recompensare quod non potest, scilicet, dando aliquam eleemosynam loco jejunii. Intelligenda autem est haec opinio, quando culpa fuit directe contra votum: nam si fuerit alterius ordinis, licet ex ea resultet impotentia implendi votum, non refert ad obligationem voti, ut constat, quia in ordine ad votum impotentia inculpabilis est. Ut si quis culpa sua ægrotavit, aut vulneratus est, et postea non potest votum de jejunio adimplere, nihil contra votum peccavit; et ideo ex parte matris non habet locum recompensatio.

5. *Primo assertio: votum, inculpabiliter non impletum tempore praefixo ad finiendam obligationem, non obligat ad recompensationem.* — *Ratio a priori.* — Ut vero a certioribus sumamus initium, dicimus primo: quoties sine transgressione culpabili votum non impletur tempore praefixo ad finiendam obligationem, vel homo fit impotens ad talem voti observantiam pro tempore, vel in perpetuum, homo non tenetur ad aliquam recompensationem faciendam. In hoc convenienter omnes Doctores, et a fortiori constabit ex dicendis in sequentibus assertionibus. Nunc autem specialiter probatur exemplis propriis et alienis. Nam qui vovit ingredi unam religionem in particulari, et in illam non potest ingredi, quia non admittitur, non tenetur aliam aequalē ingredi,

secundum omnes, quia id non vovit; obligatus autem esset, si teneretur recompensare. Item probari potest ex dictis, quia qui non potest implere per se, non obligatur implere per alium, nec ibi admittitur talis recompensatio et sic de aliis supra dictis. Denique inter homines, qui promisit dare aliquid alteri, et postea non potest, non obligatur aliquam recompensationem facere. Ratio ergo a priori est, quia nemo intelligitur habere intentionem se obligandi cum tanto rigore, et obligatio non extendit intentionem. Item possumus hoc ita explicare per proportionem ad restitutionem ex iustitia. Quia in illo casu non est obligatio recompensandi ratione acceptio, seu non solutionis, quia illa fuit inculpabilis; nec ratione accepta, quia debitor nihil inde acquisivit, nec factus est ditior, neque alium fructum reportavit, per se loquendo, præter excusationem a culpa; ergo.

6. *Objectio ex cap.* Quod super his. — *Servitur objectio.* — Contra hanc vero assertio nem objici potest cap. *Quod super his*, de Vito; sed illud caput sufficienter tractatum est in cap. 10; potest item moveri dubium specialiter in voto reali, et quando excusatio culpae solum fuit per oblivionem, vel inadvertiam naturalem; ut si quis vovit dare eleemosynam in tali die, verbi gratia, sancti Laurentii in specialem reverentiam ejusdem dici, et potea non det ex naturali obliuione, si sequitur die recordetur, videtur obligandus dandum ratione rei retenta, per quam quodam modo factus est ditior. Respondetur nihilominus, supponatur illud fuisse promissum ut proprium dici, extinctam fuisse obligationem, et illud commodum temporale inde resint esse per accidens; quia intentio sic vovens est ut cum illo die transeat obligatio, quid in eo die actum sit, quæ intentio in materia sic promissa involvitur, licet non exprimatur.

7. *Secunda assertio: in votis personalibus, etiam culpabiliter non impletis tempore praefixo, non tenetur vovens ad recompensationem.* — *Eo secundo: in votis personalibus, licet culpabiliter non impleantur intra terminum proximum ad terminandam seu finiendam obligationem, non tenetur vovens ad aliquam recompensationem faciendam.* Est communis sententia, quam satis indicat D. Thomas, art. 3, ad 2, ubi fractorem voti virginitatis ex ea parte qua se reddidit impotentem ad votum impletendum, solum dicit teneri ad pœnitentiam agendam, non ad aliam recompensem.

iem; in 4 vero, d. 38, q. 4, art. 3, quaestiune, ad 4, hoc declarans, dicit teneri ad aliquam recompensationem per poenitentiam. Et forasse Richardus, per recompensationem, nihil illud intellexit quam poenitentiam. Idem etiam supponunt Sylvest., Navar., Soto, et dñi, c. 9 relati, dum negant teneri aliquem imponere per alium, quod per se non potest, etiam i culpa sua impotentiam contraxerit. Item Cajetanus, et alii relati c. 42, dum simpliciter negant votum obligare ad opus quod est onus ieiuii, transacto die; simpliciter enim negant obligare ad aliquid æquivalens, alias nihil efficiunt. Item hoc probant exempla, quæ addunt; an qui omisit jejunium vel Missam in die recepto, non obligatur postea ad aliquam recompensationem; et idem judicium est de sacerdote, qui omittit horas canonicas, vel se addit impotentem ad pensum illud solvenum, projicendo, verbi gratia, Breviarium in bare; nam postea ad solam poenitentiam gendam tenetur, nisi intercedat obligatio iustitiae ratione beneficii, quæ ad restitutionem obliget. Idem ergo est de obligatione voti.

8. Et ratio est eadem in utroque easu cum proportione, scilicet, quia sicut Ecclesia præcitat actum religionis, et non recompensationem, ita etiam, qui vovit jejunare in vigilia corporis Christi, non vovit facere aliquam recompensationem si frangeret votum, nec pro easu ad aliquid se obligavit, nec forte de lo infeliei eventu cogitavit; et si cogitasset, recte nihil aliud deliberasset quam de poenitentia agenda; vel si aliud deliberasset, ad iudicetur, non ad aliam recompensationem. Ut si quis vovit jejunare absolute, addendo sibi poenam eleemosynæ faciendæ, si non impleat, frangendo jejunium, obligatur speciali voto conditionato ad eleemosynam ciendam, non vero ad aliquid aliud; ergo si non addidisset votum conditionale, ex vi solidi transgressionis voti ad nihil obligaretur. Rætere idem est etiam si opus promissum non sit speciale onus alicujus diei, vel temporis, quasi in cultum ejus; quia si terminus temporis additus est ad extinguentam obligacionem, est impossibile ut ex transgressione securatur obligatio ad recompensationem. Nam hæc obligatio nascitur ex voto, et hoc regnat intentioni voventis praesertim talem minimum suæ obligationi; vel nascitur ex voto præcepto, et hoc nullum est, quia positum non datur, et naturale solum obligat ad idendum quod promisit. Denique idem est in to simpliciter facto, vel cum termino ad

differendam tantum solutionem, quando aliquis culpa sua factus est impotens in perpetuum ad illud implendum. Nam, etiam illud votum includit hanc conditionem, *Si potuero*, et intentio se obligandi non se extendit ad aliam materiam pro casu impotentiae, sive eum culpa, sive absque illa evenerit. Nec ex ratione iustitiae colligi potest talis obligatio, tum quia etiam iustitia non obligat ultra intentionem promittentis; tum propter aliam rationem, quam in sequenti assertione declarabo.

9. *Tertia assertio: in rotis realibus nulla est recompensandi obligatio quando propria obligatio extinguitur.*—Declaratur assertio exemplis.—Dico tertio: etiam in votis realibus nulla est recompensandi obligatio, quando obligatio propria voti extineta est, vel per impotentiam, vel quia terminus præfixus tanquam peremptorius obligationis elapsus est. Hæc assertio habet nonnullam majorem difficultatem ad conciliandas varias doctrinas auctorum; sed nihilominus videtur communis, et necessario conexa cum precedentibus, nam est fere eadem ratio, ut videbimus. Itaque declaratur exemplis: nam votum religionis, si attente pondetur, reale est, nam est promissio dandi se ipsum religioni; et tamen si quis post tale votum dueat uxorem, nullam recompensationem religioni aut Deo facere tenetur præter poenitentiam. Sicut etiam si quis soli Deo vovit dare hospitali servum suum Petrum, et postea illum occidat, non tenetur ad aliquam recompensationem; deberet enim esse aliqua restitutio æquivalentis valoris, vel alterius servi similis; nemo autem dixit vinculum voti præcise spectatum obligare ad restitucionem aliquam Deo faciendam. Item si quis vovit expendere tantum pecunia in celebratione alicujus diei, ut speciale onus illius diei, supra ostendimus non teneri postea ad aliquam recompensationem, si votum violet, et tamen reale est. Ratio autem imprimis est eadem, quæ praecedentis, quia intentio voventis etiam in his votis solum est de expendenda vel prebenda tali re, non vero de recompensatione facienda, quacunque ratione id fiat impossibile, vel extra terminum designatum ad talem pecunia usum; quia, eo ipso quod solum voluit obligare se intra illum terminum, postea non est unde nascatur obligatio. Tamen qui fecit votum reale, et postea factus est impotens sine culpa, non tenetur ad aliquam recompensationem, ut ostensum est; ergo nec tenetur, etiamsi culpa intercesserit. Probatur

consequentia, quia culpa illa solum est contra Deum, et culpa contra solum Deum obligat ad pœnitentiam et satisfactionem, non vero ad aliam recompensationem. Imo ad illam satisfactionem pœnitentiæ non obligat in præsenti votum præcedens, ut supra notavi, sed obligat præceptum virtutis pœnitentiæ.

**10. Fit satis objectioni in principio factæ.** — Unde facile solvitur ratio ex obligatione justitiae supra posita. Nam imprimis dici potest, hanc culpam transgressionis voti propriæ esse contra fidelitatem Deo debitam, et non contra propriam justitiam: et ideo licet sit gravis culpa in ratione irreverentia, et contra cultum Deo debitum, non tamen esse propriam injuriæ damnificantem Deum (ut sic dicam) in bonis suis, ut inde obliget ad recompensationem per modum alicujus restitutionis. Declaratur præterea in hunc modum. Quia non magis damnificatur Deus in bonis suis per vota realia non impleta, quam non implendo vota personalia, quia utraque ordinantur, ad solum cultum Dei; neque enim ex votis realibus aliquid Deo accrescit præter cultum, quia propter aliam utilitatem suam rebus nostris non indiget; ergo sicut ex transgressione votorum personalium non relinquitur obligatio restituendi Deo aliquid, licet ei fuerit denegatus debitus cultus, ita nec ex fractione voti realis.

**11. Cur obligatio religionis non obliget ad restitutionem.** — Et hinc potest intelligi ratio a priori, ob quam, licet religionis obligatio sit excellentior quam obligatio justitiae humanæ, violatio illius non obliget ad aliquam restitutionem, sicut istius. Nam Deus non potest proprie damnificari ab homine in bonis suis sibi utilibus, sed solum potest offendì per denegationem debiti cultus, vel amoris debiti, aut præferendo illi creaturam in honore vel amore; et ideo respectu Dei solum est obligatio ad satisfactionem pro injuriis illatis, per conversionem ad ipsum, per amorem et pœnitentiam, et vindictam pro culpa commissa. Homo vero damnum patitur in suis bonis, et illis privatur per actiones injuriosas: et inde nascitur restituendi obligatio, quæ propterea propria esse dicitur justitiae commutativæ: de qua re alibi dicendum est. Ad sententias autem aliorum Doctorum ex parte jam responsum est, et in c. 17 eodem modo explicabimus obligationem voti conditionati. Dictum autem Paludani non admittimus; quia vero specialiter loquitur de illo, qui alium impedit ne votum religionis impleat, de illo puncto spe-

cialiter dicemus infra, tractando de illo voto in particulari.

## CAPUT XVI.

### UTRUM QUÆ FIUNT CONTRA VOTI OBLIGATIONEM ET OBSERVATIONEM VALIDA SINT ET FIRMA?

**1. An efficiat verum contractum qui contraratum contrahit.** — *Duplex actio voto contraria.* — Hæc quæstio valde necessaria est ad intelligentiam præcedentium, et ad varios casus morales definiendos, et ideo hoc loco illam interponimus. Ut autem quæstio intelligatur, oportet advertere sermonem esse de moralibus effectibus, quos interdum habent actiones humanae, ut sunt contrahere, donare, transferre dominium, obligare, et si qui sunt similes. Nam de effectibus physicis nulla est quæstio, ut per se constat; nam qui ludit contra votum, vere ludit quoad physicam actionem; moraliter vero inquire potest an veram rationem contractus efficiat; et qui donat contra votum, physice quidem rem tradit, sed an donatio valeat inquire potest, et sic de aliis. Ut ergo breviter respondeamus, est advertendum secundo, duas actiones posse intelligi voto contrarias. Una dici potest contraria voto ex parte ipsius, seu quoad obligationem, ut si promisi Deo non ludere, et postea promisi homini ludere, etc. Alia actio esse potest voto contraria ex parte materiae, seu quoad executionem, ut est transgressio ipsius voti, ut si promisi non donare et dono, vel si promisi dare talem rem in eleemosynam, et postea vendic illam.

**2. Prima assertio: promissio facta contra votum validum invalida et illicita est.** — Dic ergo primo: omnis promissio, facta contra prius votum validum et obligans, non solum illicita est, sed etiam invalida et irrita. Probatur primo, quia est de re illicita; est enim promissio de fractione voti, quæ intrinsecè mala est. Secundo, juramentum promissorium, factum contra prius votum, non obligat, ut supra ostensum est; ergo multo minus obligabit promissio ipsa per se spectata. Tertio, votum etiam factum contra prius votum invalidum est; et factum contra absolutam et validam promissionem homini factam, invalidum est; ergo a fortiori promissio humana facta contra prius votum invalida est. Antecedens quoad utramque partem supra, lib. 2 probatum est. Consequens vero tenet a fortiori, quia minus potest prævalere promissio

cta homini contra promissionem factam eo, quam e contrario. Tandem hac ratione, consalia facta contra votum simplex religios, castitatis, aut non nubendi, vel assumendi dinem sacrum, non valent, quia impleri non possunt de se sine transgressione voti, et ita utinent promissionem de re illicita. Et ea in ratione, promissio donandi homini quamunque aliam rem Deo promissam non valet, ita est voto contraria. Quod si contingat omissionem factam esse homini intuitu pietatis, tunc habebit rationem voti; et tunc si us illud censeatur majoris pietatis quam aliud iori voto promissum, valere poterit posterior promissio, non ut contraria voto, sed per fidem commutationis unius voti in aliud illius, ut supra dictum est.

*3. Secunda assertio: acta contra voti obligationem et observantiam valida sunt, licet illicita.* — Dico secundo: acta contra voti obligationem et debitam observantiam valida sunt, licet male fiant. Loquimur de voto praedicto ut votum est, et ex vi obligationis ejus, astrahendo nunc a solemnitate voti, et a statu Ecclesiae, de quo postea, tractando de statu et de voto solemnii. Sic ergo intellectus conclusio declaratur exemplis: nam matrimonium, contra votum castitatis simplex, validum licet male fiat, ut habetur in c. unico, de v. in 6, et tractandum est late in sequenti v. imine. Item, eadem proportione, si quis votum non acceptare donationem sibi factam, v. episcopatum, aut dignitatem, et similia, et postea acceptat, factum tenet, ut est per se. Item probari hoc potest ex dictis de iumento: ostendimus enim facta contra illu. valida esse; obligatio autem voti et jura muti quoad hoc aequiparantur. Ratio autem puriora est, quam eodem loco tetigimus, quia huiusmodi actus habent valorem et effectum ex omnibus voluntate, quae potens est ad se obrogandum, ad donandum vel contrahendum et similia; sed votum licet obliget ad non utendum tali potestate, non tamen aufert potestem ipsam, nec potest ita illam ligare, quae possit contrarium velle, et efficaciter facere; ergo. Minor declaratur, quia imprimitur non aufert libertatem naturalem ad votum absolute contrarium, ut per se constat. Deinde non privat hominem materiam aperte, circa illam faciat efficaciter quod vult, nisi noue bene faciat. Probatur, quia, non ante voto, manet homo dominus materie pressus; nam qui votet Deo rem aliquam, natum illam a se abdicat, nec quoad pos-

sessionem, nec quoad dominium; ergo ex hac parte tenebit donatio illius, non obstante voto. Et hanc rationem reddunt communiter Doctores, ob quam matrimonium tenet, non obstante voto simplici castitatis; quia votum est tantum promissio, per quam non abdicat a se homo dominium sui corporis, et ideo traditio illius, quam per matrimonium facit, valida est, utpote facta a vero domino, nulla lege irritante aut resistente. Hæc autem ratio cum proportione locum habet in omni simili actu seu largitione, voto repugnante. Sicut etiam inter homines traditio alicujus rei Petro facta valet, licet prius per contractum fuisse Paulo promissa, *juxta l. Quoties*, C. de Rei vindic.

*4. Differentia inter promissionem et donationem voto contrariam.* — Praeterea actus contra observantiam voti factus, licet male fiat, non inclinat nec obligat ad aliquid malum, sed potest conservari, et ad usum applicari sine ullo peccato, per se loquendo; ergo etiam ex hac parte potest ille actus esse validus, id est, habere suum effectum, quatenus actus humanus est, non obstante malitia, quam contra votum habet. Sicut ex humana generatione contra votum facta resultat bonus effectus, filius, scilicet, procreatus. Unde in hoc cernitur differentia inter promissionem et largitionem voto contrariam, quod promissio obligat ipsum promittentem ad agendum contra votum, quod fieri non potest; largitio vero semel facta non obligat postea ad agendum aliquid contra votum, et ideo ex hac etiam parte valida esse potest. Denique neque ex parte personæ votantis cogitari potest aliqua inhabilitas, quæ ex voto resultet, ut ob eam actus postea factus validus esse non possit. Quod ita declaro: nam votum non operatur ultra intentionem votantis, ut sœpe dictum, et probatum est; sed votans, verbi gratia, non nubere, non intendit se inhabilem reddere ad nubendum, sed solum intendit promittere, et se obligare ad id non faciendum, licet possit, et habilis sit. Et in idem redit, quod votans per se, et ex vi voti non intendit irritare suas actiones, sed solum se obligare ad illas faciendas vel non faciendas; ergo non plus facit votando.

*5. Addo vero quod, licet intenderet et vellet irritare suas actiones, non posset, nisi perseverando in eadem voluntate non faciendo talem actionem.* Nam si mutat voluntatem per aliam contrariam, eo ipso destruit priorem, et jam vult esse ratum quod molebat, et posterior voluntas revocat priorem, et ita haec habet effectum. Ut si quis nolit contrahere, dum

in illa voluntate perseveraverit, inhabilis erit ad contrahendum, in sensu (ut ita dicam) composito; nam stante illa voluntate, impossibile est facere contractum validum. Tamen si voluntatem mutat, jam erit habilis, quantum est ex hoc capite. Et similiter, licet homo prius absolute velit omnem contractum a se postea factum irritum esse, si postea velit absolute contractum validum facere, revera facit; quia semper posterior voluntas efficax est ad revocandam priorem, nec potest homo se privare hac potestate, nisi aliunde privetur, vel nisi per priorem voluntatem rem ita a se alienet, ut jam non habeat dominium, vel potestatem in illam. Et hac ratione nunquam potest Pontifex gratiam aliquam ita irrevocabilem concedere, quin ab ipso revocari possit; quia semper potestas est eadem, et posterior voluntas prævalet; ita ergo se habet voluntas propria hominis circa suos actus, si a superiori non impeditur. Nullum ergo excogitari potest principium, quare acta contra votum invalida sint, licet male fiant. Et hanc assercionem attigit ex parte Molin., tract. 2 de Jud., disp. 369, § Quintum.

*6. Acta contra votum non solum sunt validae, sed et rata, et firma.* — Ampliatur haec assertio primo, ut hujusmodi acta non tantum sint valida, sed etiam firma, id est, sineulla obligatione irritandi vel revocandi illa ex parte voventis. Potest enim interdum actus non esse irritus ipso facto, esse tamen irritabilis vel irritandus, ut est vulgare in legibus, et contractibus humanis. Ostendimus ergo acta contra votum non esse irrita ipso jure, nunc antem addimus nec esse irritanda vel retractanda. Loquimurque in conscientia, et quantum est ex intrinseca obligatione voti: nam alia quaestio est, an talia facta irritabilia sint, vel irritanda per Ecclesiam, quæ ad præsens non spectat, nec semper locum habet; statim vero de illa aliquid attingemus. Primo ergo id patet in exemplo de matrimonio contra votum ingrediendi religionem; est enim irrevocabile. Idem est in professione facta in religione laxiori contra votum ingrediendi strictiorem, quia nou est revocanda, nec manet obligatio transeundi ad strictiorem, juxta capit. *Qui potest*, de Regularib., in 6. Ad haec vero exempla dici potest, hoc ideo esse, quia illi actus matrimonii et professionis natura sua sunt perpetui. Verumtamen idem est in quocumque alio genere donationis, vel traditionis, ut si quis donavit amico rem promissam alteri, donator non tenetur donatio-

nem cassare, imo nec jure potest titulo solius voti. Ratio, cur non teneatur, est, quia id non vovit, neque ad id intendit se obligare ex voluntate voti. Et præterea addi potest non licere, et ideo non posse votum ad id obligare. Antecedens probatur, quia illa actio facta est cum potestate dominii, et cum plena voluntate, non supponitur, et ex parte recipientis est acceptata sine illa injuria; ergo non potest donator illam revocare.

*7. Acta contra rotum ad nullam obligantem recompensationem.* — Ampliatur secundo, ut non solum talis largitio sit valida et firma, sed etiam ut ex illa nullum relinquatur omnino voventi ad aliquam recompensationem facientem pro voto violato. Illoc patet ex dictis cap. 45, ubi ostensum est, violationem voti non obligare ad aliquam recompensationem; nam illa regula generalis est, ut ibi est probatum, ergo etiam in praesenti locum habet. Oportet autem advertere, aliud esse recompensare votum in eo quod violatum est, aliud implere votum, ex parte violatum, in ea parte quae residua est, et servari potest. Prius enim dicimus nou cadere sub obligationem, posterius autem nihilominus cadere potest. Contingit enim votum ad plura obligare, et licet in uno violetur, et quoad id non obliget ad recompensationem, nihilominus ad alia obligat, quæ observari possunt, non obstante priori acti ne voto contraria, et effectu ejus. Sicut super diebamus de virgine habente absolutum votum virginitatis, si virginitatem perdidere quoad eam partem solum teneri ad pœnitentiam agendam pro fractione voti, nihilominus ex vi ejusdem voti teneri ad castitatem in posterum servaudam, quia in eo integrum permanit votum. Sic etiam dient Theologi, quæ contra votum castitatis matrimonium contraxit et consumivit, teneri nihilominus non petendum debitum, non per modum recompensationis, sed per formalem voti observationem, quia ejus obligatio durat in eo, quo impleri potest; pro priori autem trahitione nulla recompensatio necessaria est præter pœnitentiam. Item qui contra votum religionis uxorem duxit, adhuc tenetur non consummare matrimonium, quia potest in plere votum, quod de se semper obligat; autem matrimonium consummatum, jam non tenetur ad aliquam recompensationem, sed solum tenetur esse in preparatione animi implendum votum, quacumque ratione a viculo vel ab obligatione matrimonii liberatur.

8. *Acta etiam contra vota realia non obligant ad recompensationem, licet saepe maneat obligatio voti.* — Maxime autem oportet hoc potare pro votis realibus; nam post transgressionem illorum etiam non relinquitur onus recompensandi, licet interdum et fortasse saepe perseveret obligatio voti, ut in simili materia impleatur. Et ideo est attente considerandum, an votum fiat de re singulari et individuali, ita ut ad illam solam feratur intentio votis, vel fiat de aliqua re in genere, seu cumdum valorem et estimationem ejus, iuxta enim fit hoc posteriori modo, non obviante violatione voti, manebit obligatio ad tum in alia re simili implendum, non per compensationem, sed quia obligatio voti u fuit extineta, et potest impleri. Ut si quis vit ex praesenti pecunia dare dimidiam par n pauperibus, et postea totam illam vane et odige consumnit, tenetur nihilominus postea amprimum possit votum implere ex quaunque alia pecunia, vel re aequivalente, ita votum non fuit extinctum, licet fuerit datum quoad dilationem. Quia intentio uincipalis votentis non fuit limitare promissionem ad præsentem pecuniam, sed fuit de fienda eleemosyna secundum se et simpliciter; ad accelerandam autem solutionem designavit præsentem pecuniam. At vero si intentio votentis limitata fuit ad hanc rem individuali, verbi gratia, hunc servum, hunc eum, hunc calicem, hanc imaginem, etc., licet postea violet votum, donando alteri tam rem, non manet obnoxius alicui recompensationi. Nam obligatio voti extincta est, qui non potest impleri in illa materia, cum res sit aliena, quia donatio tenuit juxta diu; nec extenditur ad aliam, quia intentio votentis in illa fuit terminata a principio; et id non tenetur ad valorem rei tribuendum, quod illud solum esse posset per modum recompensationis, ad quam votum non obligatur.

*Advertendum ad supra dicta.* — Aliud advertendum. — Duo autem videntur addenda unum est, regulariter haec vota fieri priori modo, et ideo ita debere præsumi, et obligato votentes, nisi ubi vel per expressam delegationem, vel ex conditione materiæ, et modo votandi, ac circumstantiis constiterit, votum esse factum posteriori modo. Quod me contingit, quando res, quæ votetur, non est pecunia, nec ex aliis quæ suo usu sunt consumuntur, ut triticum et oleum, sed res permanentior, ut pretiosa mobilia,

res se moventes, et interdum etiam immobiles; nam haec solent magis secundum propriam rationem et conditionem, quam secundum communem voveri; et saepe magna facilitate aliquis votet aliquam hujusmodi rem, qui pecuniam seu pretium non promitteret. Aliud addendum occurrit per modum limitationis, quæ mihi videtur valde verisimilis: nam si quis hujusmodi rem voto promissam postea vendat, vel commutet, videtur mihi teneri ad implendum votum ex pecunia, vel alia re, in quam illam commutavit. Non propter recompensationem, nam haec nunquam habet locum, sed quia verisimilius est hoc fuisse inclusum in voto; nam qui rem talem Deo promisit, profecto habuit intentionem vendi Deo omnem ejus utilitatem. Item quia tunc pretium vel res alia quasi subrogatur loco alterius, et ita in eam cadit eadem obligatio, quod secus est, quando omnino alienatur vel consumitur. Hoc autem non est certum, quod aliis magis considerandum relinquo, nam in auctoribus non invenio declaratum; videtur tamen satis plium, et probabile, et utile, ne homines nimiam lieentiam assumant violandi similia vota.

10. *Qui accepit aliquid ab eo qui contra votum donat, non tenetur ad recompensationem.* — Ampliatur tertio secunda assertio, ut non solum procedat respectu votentis, sed in votis realibus locum habeat, etiam respectu aliorum, quibus tales res donantur aut venduntur. Nam etiam respectu illorum, contractus, largitio et similis actio valida est et firma, et ideo postea tuta conscientia rem possident ac retinent, nec tenentur contractum rescindere, aut rem ipsam, vel aliquid loco illius restituere, sed possunt illa libere uti tanquam sua. Probatur, quia si actio fuit valida, rei-piens acquisivit dominium, et quia fuit firma, non tenetur rem acceptam reddere, vel contractum rescindere, et consequenter illa libere uti potest. Quia ratione justitiae non impeditur, vel ad aliquid horum obligatur; nec etiam ratione voti, quia ipse votum non fecit. Et hoc a fortiori concludit ratio: nam si illemet, qui votum fecerat, post talem transgressionem ad aliquid horum non obligatur, multo minus obligatur alter, qui votum non fecit.

11. *Qui accipit a donante contra votum, etiamsi peccet, non tenetur ad recompensationem.* — Ampliaturque ultimo hoc posterius dictum, ut locum habeat, etiamsi talis persona peccaverit, rem talem accipiendo, vel

emendo, etc. Potest enim ille excusari a peccato, si bona fide rem accipiat, quae Deo erat voto promissa, quia illud ignorabat, ut testatur Augustinus, *Epistol. 7*, et habetur in c. *Nos novimus*, 17, q. 2. Et tunc clarum est ad nihil teneri, quia nec ratione acceptationis, cum nihil peccaverit, nec ratione rei acceptae, quia vere et solide illam comparavit, ut ostensum est. Et a simili potest optime confirmari ex capite primo, de eo, qui duxit in matrimonium, quam polluit, etc. Posset etiam fortasse excusari a culpa, etiamsi searet votum alterius, quando ipse non induxit ad donandum vel contrahendum, sed illi res est oblata, vel alter se ostendit paratum; quia tunc non videtur peccare acceptando rem oblatam, quia non inducit alium ad malum, sed in suum commodum bene utitur malitia alterius. Quanquam hoc mihi satis incertum est, nam, licet ille excusetur a peccato scandali, non tamen videtur excusari a cooperatione cum alio in fractione voti. Sed hoc parum in praesenti refert, et tractabitur infra disputando in speciali de voto castitatis. Demus ergo illum peccare acceptando, vel etiam inducendo aut invitando alium, cum sciat eum habere votum, et non posse id facere sine fractione voti, in quo casu certissimum est, grave peccatum committere contra religionem, quia non solum est cooperator, sed etiam causa fractionis voti; ut si quis inducat virginem habentem votum castitatis ad matrimonium, vel secum, vel cum alio contrahendum, gravissime peccat, ut est per se notum.

12. Dico ergo etiam tunc procedere conclusionem positam, et post illud peccatum posse illum licite retinere rem acceptam, et libere illa uti tanquam sua. Hoc patet exemplo matrimonii: nam qui sic despensavit sibi virginem habentem votum, non solum dominium corporis ejus acquirit, et perpetuo retinet, propter validitatem matrimonii, sed etiam libere illa utitur, non solum reddendo, sed etiam exigendo, ut bene notavit *Sylvest.*, *Matrimonium*, 7, quæstione 5, distinet. 6, in fine; et *Sanc.*, lib. 9 de *Matrimon.*, disput. 33, num.

2. Et ratio est, quia ille non obligatur ad non petendum, proprio voto castitatis, quia illud non habet ut supponitur; nec obligatur voto uxoris, quia votum non obligat nisi voventem; nec obligatur ratione peccati commissi inducendo, vel cooperando ad fractionem voti, quia fractio voti non obligat postea ad recompensationem, sed ad pœnitentiam, etiam ipsum voventem; ergo multo minus obligabit

cooperantem vel inducentem. Idem ergo cendum est in voto reali, quando quis re voto promissam alteri donavit, qui forte peccavit, vel petendo, vel accipiendo illam; nam post illam acceptam ad nullum onus obligatur, nisi ad pœnitentiam. Probatur, quia votum ibi fuit extinctum, principalis voventem et proprius fractio voti ad nihil obligatus ergo nec alter, qui solum fuit cooperator vel inductor: si vero votum adhuc obligat, quia non erat limitatum ad rem illam numerus obligabit solum voventem, non alium.

13. *Duplex difficultas contra doctrinam.* Dnæ vero circa hoc occurruunt difficultates una est, quia licet regula juris civilis sit, quando eadem res duobus distrahitur, illam retineat, eti primum tradita est, seu quod primus illam possidere incepit, *L. Quoties*, de *Rei vendit.*, nihilominus hæc regula ne habet locum in spiritualibus, juxta cap. *tibi absenti*, de *Præben.*, in 6; sed votum spirituale quid est; ergo in illo non habet locum regula juris civilis, sed canonici, quæ habet collationem beneficii absenti factam ab Episcopo non posse fieri alteri, ante elapsum terminum priori constitutum ad acceptandum, et fiat, nullius esse momenti; ergo homini etiam in praesenti collatio facta post promissionem Deo factam non valet. Maxime cum Deus non sit absens, sed statim acceptet. Accedit, quod licet per contractum non soleat transferri omnium ante traditionem rei, juxta Leg. *Traditionibus*, C. de *Pactis*, nihilominus Ecclesia seu potius Deo acquiritur, juxta Leg. *Ut inter* C. de *Sacros*, *Ecclesiis*; ergo per votum etiam transfertur dominium, et consequenter omnia contraria traditio invalida est. Et hoc maxime urget, quando votum reale de re certa factum est. Nam, ut dicitur in leg. 2, ff. de *Pollic.*, decima voto promissa non desinit esse in bonis voventis, donec separetur, utique propter confusionem et incertitudinem; ergo et consilii res promissa fuit certa, ac separata, eo quod vota est, desinit esset in bonis; ergo postea aliter de illa voventis disponat, dispositione non tenet.

14. Et confirmatur, quia ob hanc causam per votum reale censetur jus acquiri Ecclesia, propter quod eogi potest voventis ad illud plendum; ergo quidquid fit contrarium, li voto, est irritum et inane. Antecedens videtur posse sumi ex cap. *Ex parte*, de *Cens.*, uti sentit Abb. in *princ.*, citans cap. *Scimus*, quæst. 1, ex quo nihil colligitur; aliquid vero indicat ibi *Glossa 4*. Item Abb., in 10.

*mod super*, de Voto, num. 2, et in cap. *Rur-*  
*s*, Qui clerici vel voven., num. 4. Clarius id  
 adit Sarmient., de Redit. Eccles., part. 4,  
 p. 3, num. 3 et 6, ubi ait, ex voto speciali  
 quiri jus et actionem ipso jure, loco cui fit,  
 extra leg. 2, cum Glossa, ff. de Pollicit. Tan-  
 m augetur difficultas, quia licet daremus  
 gulam legis *Quoties*, habere locum in spiri-  
 tualibus, nihilominus solum haberet locum,  
 quando quis bona fide accipit rem Deo pro-  
 missam a conferente illam contra obligationem  
 sit. Ita enim limitant legem illam etiam in  
 tractibus humanis multi juristæ, quos re-  
 cit et sequitur Covar., lib. 2 Variar., cap. 49,  
 m. 5. Et videtur rationi consentaneum,  
 ia si male fide quis accipiat, facit injuriam  
 ori emptori, sen creditori; ergo eadem li-  
 tatio erit in præsenti adhibenda, quod est  
 itra dicta.

15. *Datur responsio ad primam partem  
 me difficultatis.* — Ad primam partem  
 us difficultatis responderi potest primo, ne-  
 gando secundam consequentiam, quidquid sit  
 oto antecedente. Et ratio est, quia votum  
 habet vim actualis collationis, seu dona-  
 is, sed tantum promissionis de futuro; et  
 etiamsi sit a Deo acceptata, non privat  
 em dominio, et absoluta potestate uten-  
 lie sua: solum obligat illum ne illa uta-  
 nisi tali modo, vel in talem usum. Quod  
 rumpat hanc obligationem, et libe-  
 de illa re disponat, factum tenet, licet  
 peccet; nam usus rei propriæ non est in-  
 us, licet sit injustus, nisi vel ubi domini-  
 est diminutum, vel lex irritat actum.  
 dicitur, regulam illam cap. *Si tibi ab-*  
 non esse extendendam ad omnia spiri-  
 a, sed esse peculiarem in beneficiorum  
 iōne, in qua lata est, ut bene notavit Bar-  
 los in Rubr., ff. Solut. Matrim., part. 2,  
 83, et sentit etiam Covar., lib. 3 Variar.,  
 6, num. 4. Et ratio reddi potest, quia  
 i in jure fit illa extensio ad omnia spi-  
 ia; et ideo specialis dispositio odiosa non  
 stendenda contra generalem regulam.  
 autem specialis in beneficiis redditur a  
 sa, quia in beneficii collatione non trans-  
 dominium, sed manet semper apnd  
 um, et homini conceditur administrandi  
 ed non placet, tum quia verius fortasse  
 eneficiatum esse dominum sui bene-  
 um etiam quia (ut tollatur quæstio de  
 loquendi) de illo jure administrandi  
 redit quæstio, cur in illo acquirendo  
 æferatur qui acceptavit illud, et in

possessionem missus est. Alia ergo ratio est,  
 quia Episcopus, conferens beneficium absenti,  
 non donat rem snam, sed est publicus dispen-  
 sator, qui jam functus est officio suo; et idco  
 non permititur illi ut collationem mutet, do-  
 nec alius respondeat. Ita Covar. supra, cum  
 aliis, et est optima congruentia, et maxime  
 desens. Et ita ibi locum etiam habet regula  
 juris, *Quod semel placuit*, etc. Illud ergo lege  
 canonica firmatum est, quia ad publicam be-  
 neficiorum dispensationem et administratio-  
 nem decebat; secus vero est in donationibus,  
 quas unnsquisque facit de bonis suis, ut no-  
 tant Bartol., Palud., Castren., et alii, in l.  
 Absenti, ff. de Donat. Et quoad hoc idem est  
 in spiritualibus, ut patet in professione reli-  
 gionis; quia licet quis se offerat alicui religio-  
 ni, non solum per modum promissionis, sed  
 etiam donationis ex parte sua, donec realiter  
 se tradat et acceptetur, non acquiritur jus re-  
 ligioni, et si alteri se tradat, tenebit factum,  
 argumento cap. unie. de Voto, in 6. Multo  
 ergo magis hoc procedit in voto simplici, seu  
 puro, quod est tantum promissio.

16. *Respondetur ad confirmationem.* — Un-  
 de ad primam confirmationem negatur con-  
 sequentia, dato antecedente, quia illud proce-  
 dit in donationibus, legatis, et contractibus  
 factis cum ecclesiis, et locis piis, de quibus  
 loquitur d. 1. *Ut inter;* nam de illa materia  
 disponit lex civilis, et privilegium Ecclesiæ  
 concedit; non in voto puro, quod non continet  
 contractum per modum donationis, sed solius  
 promissionis Deo factæ. Ut autem satisfaciamus  
 alii partibus illius confirmationis, oportet  
 ex supra dictis advertere, votum reale fac-  
 tum Deo interdum esse solum et purum; in-  
 terdum habere promissionem humanam ad-  
 junctam, ut quando promitto Ecclesiæ cali-  
 cem, et voveo Deo illud implore. Quando ergo  
 votum fit priori modo, non solum vovens non  
 amittit dominium rei sue, sive votum fuerit  
 de re incerta, sive de re determinata, et sepa-  
 rata ab aliis, verum etiam nec ex vi illius voti  
 aliquod jus acquiritur alicui homini, vel loco  
 pio, ut recte notavit Cajetanus, tom. 2 Opuse.,  
 tract. 11, q. 3. Et patet, quia non est promissio  
 facta homini vel Ecclesiæ; ergo non est unde  
 oriatur obligatio respectu illius. Item quia  
 si quis vovit dare eleemosynam pauperibus,  
 nullum jus inde acquirunt pauperes, nec obli-  
 gatio voventis terminatur ad illos. Et de hujus-  
 cemodi votis hic loquimur; nam alia promis-  
 sio, quæ interdum fit homini, quasi per acci-  
 dens se habet, vel ad summum ut materia voti.

Sic autem evidens est rem voto promissam Deo non transferri in aliquem alium quoad dominium, nec separari a bonis voventis; quo sensu dictum est in d. l. 2, de Pollicit., illam non fieri sacram. Et ita quod ibi dicitur de decima promissa, non solum procedit propter incertitudinem, sed etiam propter naturam promissionis purae, quae ad hoc satis est, ut notavit Petrus Andr. Gammar., tract. de Extensionibus, num. 103, tom. 18. De alia vero promissione, quae interdum fit Ecclesiæ, ex aliis principiis judicandum est. Tamen de illa etiam certum est, quod, licet per eam acquiratur aliquod jus Ecclesiæ, non tamen potest acquiri dominium, quia non est facta donatio, sed promissio tantum, ut supponimus. Unde etiam illa promissio non obstat, quominus donatio, alteri facta a vero domino, valida sit, sicut est matrimonium validum, etiamsi fiat vel post votum religionis Deo factum, vel etiam post promissionem de futuro factam ipsi religioni. Idem ergo est in quaenamque promissione alterius rei sive certæ, sive incertæ, ut etiam notavit Molin. supra.

*17. Fit satis alteri confirmationi.* — Ad alteram vero confirmationem, quod Ecclesia potest cogere homines ad hæc vota implenda, respondet: si supponatur cum voto promissio facta Ecclesiæ, ratione illius datur fortasse actio ipsi Ecclesiæ, ut possit exigere obligationem sibi factam. Idemque est, si cum voto adjungatur consuetudo solvendi, quæ jam transierit in præscriptionem, et hoc titulo exigunt sæpe ecclesiæ vota, et obligationes, ut supra tetigi, tract. 2. Hoc vero ad præsens nihil refert, ut dixi, et notavit Cajetan. supra. Loquendo vero de voto puro, cum eodem Cajetano respondet, Praelatum Ecclesiæ non posse cogere subditum ad votum implendum quasi exigendo proprium jus, sed vel exigendo jus Dei, cuius ipse vices gerit, et cui commissa est administratio bonorum, seu iurium ad Deum pertinentium, vel cogendo subditum ut servet præceptum divinum de reddendis Deo votis. Unde in simili easu, particularis persona, vel ecclesia in cuius utilitatem redundant executio talis voti reals, non potest agere contra voventem, tanquam habens aliquod jus contra illum, sed potest apud Praelatum agere, implorando officium illius. Et in hoc sensu intelligenda sunt dicta juristarum, alioquin illa non admittimus, cum Cajetano supra. Sicut etiam de juramento per se stante in superioribus dictum est. Ex hoc autem sensu nihil sequitur contra assertionem positam, si

advertamus hanc coactionem vel exigentiam voti proprie habere locum, quando res est integrity, et votens potest implere votum ex obligatio durat. At vero si de re promissa j. disposita, et voti obligatio extincta est, rigore non poterit obligari ad votum implementum, sed per modum poenæ cogi ad recompensationem aliquam faciendam, licet ipse p. se, et in conscientia illam facere non tenetur; quia propter transgressionem commissam potest ab Ecclesiæ Praelatis illo modo puniri

*18. Ad ultimam confirmationem,* priu. incerta est illa sententia in foro conscientiando, nimirum, secundum emptorem emendo rem prius emptam ab alio, et mala f. illam actu recipiendo, ut alium præveni teneri in conscientia ad rescindendam suam emptionem, et tradendam rem priori empti recuperato pretio; fortasse enim neutrum verum per se loquendo, et secluso alio momento inde resultante, quidquid sit, an iudicem cogi possit ad rescindendum contum, si de mala fide et scientia prioris ventionis convineatur. Et multo magis incedit talis obligatio, quando non donatio venditio, sed pura promissio praecessit. omissa disputatione illa pro materia de iuria, in præsenti negatur consequentia: r. ibi ratione malæ fidei committitur aliqua justitia respectu hominis; ex tali autem justitia sequi solet obligatio restituendi, fortasse etiam in illo casu locum habet. A præsenti ex mala fide solum sequitur conratio ad fractionem voti, ex qua non sequitur obligatio ad recompensationem, ut ostenditur.

*19. Secunda difficultas est,* quam supra remisi; nam ex dictis sequi videtur, in eo casu, in quo testator habens votum realiter presse declarat se nolle obligare haeredem ad illud implendum, haeredem non obligari ideo merito dubitamus an hoc sit admittendum, vel quæ ratio diversitatis assignatur. Sequela patet, quia, esto illa voluntas testatoris sit contra votum, nihilominus illa erit, et factum per illam tenebit, j. resoluta in hoc capite; ergo non est id haeres maneat obligatus. Probatur haec tamen consequentia, tum quia testator est possit ad non onerandum illum, et hoc vult esse ceterum; ergo facit, quia votum licet prohibeatur, illate factum, non irritat illum; tum etiam via formalis obligatio voti, mortuo testatore tinguitur, quia erat pure personalis, un ex

illi non obligatur hæres; similiter voti transgressio fuit a testatore consummata per illam iniquam voluntatem, et perseverantiam jus usque ad mortem, et ex illa transgressione non nascitur obligatio ad aliquam recompensationem, ut definitum etiam est; ergo non est unde ad hæredes transeat talis obligatio. Quia hæreditas seu bona ipsa per se non sufficiunt, quia non erant affecta illo onere nisi reali, ut patet, quia si transferantur per donationem, aut venditionem, aut quocumque alio modo, non deferunt secum illud.

Præterea est valde apparentis ratio: quia testator mortuus est in illa voluntate, tamen postea hæres faciat quod alter vovet, non implet votum ejus: ergo non tenet id facere. Consequens est clara, quia solum potest hæres obligari ad votum implementum. Antecedens autem probatur, quia non potest aliquis implere votum per alium contra voluntatem suam; nam ut votum per alium implatur, oportet ut alius agat nomine voluntis, et quasi deputatus ab illo tanquam minister, quod repugnat, quando alter non ilit.

**20. Auctoris judicium in hac difficultate.** —  
hac difficultate mihi est res dubia, et ideo is cogitandam et definiendam illam relinquio. Nam rationes factæ apud me valde suauant hanc partem. Quæ non videtur esse aliena mente auctorum. Nam cum dicunt teneri redem ad persolvenda vota defuncti, fundunt hanc obligationem in quasi contractu er ipsum et testatorem, ut patet ex Abb., cap. *Licet*, de Voto, in fine; Ang., *Votum*, num. 8; Sylvest., *Votum*, 3, q. 11, dist. 4. illi vero expressius fundant hanc obligationem redi in voluntate expressa vel tacita testatis, quia vel præcipit sua vota impleri in testamento, ut in cap. *Si hæredes*, de Testatione, aut verbo, ut in cap. *Licet*, de Voto, ubi illa fit mentio testamenti, ut ibi notat Pam., num. 5, aut quia nihil in hoc disponit, ideo ipso quod non revocavit, censemur perserare in priori voluntate, argumento l. *m hic status*, § 1, ff. de Donat. inter virum ixor., quod maxime debet præsumi in voluntate implendi tale votum, utpote ad salutem necessaria. Ergo a contrario, si constet in suis hanc voluntatem defuncti, cessat ratio obligationis in hærede ex mente ipsorum auctorum. Casus autem hic vix videtur esse rurale, et ideo prætermisso videtur ab his auctoribus.

**21. Aliorum opinatio.** — Nihilominus con-

trarium videntur sentire alii auctores, qui hanc obligationem fundant in generali obligatione, quam hæres habet ad solvenda debita defuncti, æquiparando vota aliis debitibus humanis, ut Palud., 4, d. 38, q. 3; et Abul., in cap. 30 Num., q. 98, et super 3 Reg., cap. 15, q. 20, ubi expresse proponit hanc questionem, et ita illam definit. Habet tamen falsum fundamentum scilicet, quod per votum amittitur dominium rei promissæ, sola possessione retenta, quod esse falsum supra dictum est, ut in voto religionis et castitatis est manifestum. Alii ergo hanc obligationem fundant in cap. 1 de Solution., et similibus. Videntur ergo sentire, sicut hæres tenetur ad alia debita, tamen testator nolit hoc imponere onus, ita etiam teneri solvere vota realia. Accedit l. 2, de Pollicit., quæ absolute et sine restrictione dicit, *voti obligationem ad hæredem transire*; quæ verba non significant, posse talem obligationem imponi a defuncto, sed ipso jure transire, et cum lex illa indistincte loquatur, non videtur a nobis limitanda. Præsertim cum causa religionis et pœnitentia extendenda sit potius quam coaretanda, et nullus favor dandus sit prava voluntati testatoris.

**22. Resolutio difficultatis supra positæ.** — Propter quæ, et propter alia, quæ supra, cap. 10, insinuavi, ego in hanc partem propensus sum: est enim securior, et videtur valde consentanea rationi, licet difficile sit objectioni factæ satisfacere. Posset vero dici, esse speciem rationem in hærede, quia simpliciter succedit loco defuncti, et occupat universaliter bona ejus. Quia vero hoc non satisfacit stando in puro jure naturali, addi potest hinc easum excipi, ut in eo voluntas testatoris non sit efficiax; quia obligatio illius voti non transit in hæredem ex sola voluntate illius, ut impotentis tale onus, sed etiam ex virtute et admiciculo legis id statuentis in favorem religionis, et (ut ita dieam) ipsius Dei. Magis autem hoc statuit lex in hærede quam in aliis donatariis, vel quia voluit cogere testatorem, ut saltem in morte votum implet, nec possit libere de bonis suis testari, nisi cum illo onere; vel quia hæres magis repræsentat defunctum, et quasi unus cum illo reputatur; vel quia hæreditas per se complectitur omnia bona defuncti, ex quibus debita illius solvenda sunt.

**23. Unde non dubito quin etiam in particuliari casu, quem tractamus, non obstante illa prava dispositione testatoris, possit hæres per legitimum judicem cogi ad solvenda vota de-**

functi, si certo constet et emisisse illa, et non implevisse, tum propter dispositionem jurium, tum etiam quia viventem cogere posset Prae-latus ad votum implendum; ergo etiam potest cogere illum in rebus suis, quia moraliter perinde est. An vero in conscientia teneatur hæres in rigore in eo casu, res dubia est. Maxime vero posset hæres conformari priori sententiæ, quando probabiliter præsumere posset, testatorem per illam dispositionem voluisse declarare, vel non fecisse votum, vel jam implevisse illud, vel a principio fecisse illud sub conditione, ut non transiret ad hæredes, juxta dieta in cap. 10. Ubi autem talis præsumptio non haberet locum, et constaret de iniuritate dispositionis, securius est posteriori sententiæ adhærere; imo practice necessarium, quia nullus auctor contrarium asservuit, et quia in his rebus, quod in foro exteriori præciperetur, est per se et in conscientia necessarium.

## CAPUT XVII.

VOTA CONDITIONATA QUANDO ET QUOMODO  
OBLIGENT.

*1. Aliœ conditiones generales inclusæ in omni voto.*—Quoniam conditionata vota aliquid peculiare habent in modo obligandi, ideo de illis in particuli dicere necesse est. Supponimus autem primo, omne votum aliquas involvere conditiones generales, non tamen propterea omne votum conditionatum esse. Utrumque explicandum est cum proportione ad ea, quæ de juramento diximus superiori tract., lib. 2, cap. 27. Primo enim in omni voto includuntur conditiones generales, quæ ad tres revocantur. Una est. *Si potuero*, in qua includitur quod non res mutentur notabiliter, quæ conditio in sequentibus est late explicanda. Altera conditio est, *Si mihi licuerit*, ubi involvitur, quamdiu licenerit, vel quamdiu Deo placuerit, quæ conditio ex dictis in lib. 1 satis explicata est. Tertia est, *Si superior non abstulerit obligationem*, quæ in lib. 6 tractanda est. Prima conditio sumitur a simili, cap. *Querelam*, et cap. *Quemadmodum*, de Jurejurando, et notatur ab auctoribus, in cap. *Quod super his*, de Voto, et constat ex illo principio, quod nemo obligatur ad impossibile. Secunda sumitur ex cap. *Scripturae*, de Voto, et fundator, tum quia votum non potest esse vineulum iniuritatis; tum etiam quia Deo non placet stulta promissio; tum denique, quia

votum non obligat, nisi prout a Deo acceptatur; non acceptatur autem nisi pro his, quæ sunt secundum beneplacitum ejus. Ultima conditio habetur ex cap. 1, c. *Non est*, cum aliis, de Voto. Et ita in his conditionibus omnes convenient, ut videri potest in Panormi et aliis circa eadem jura. Quod autem hæc conditiones non faciant votum esse conditionatum, etiamsi exprimantur, patet ex dictis supra de juramento, ubi jura et doctores allegavimus. Ratio vero est, quia hæc conditiones non sunt ad suspendendam voti obligationem, seu executionem, sed præsupponuntur potius, ut votum debitas conditiones et causas habere possit, et ideo licet votum omnes illas conditiones includat, poterit esse absolutum, nisi aliqua specialis addatur, quæ obligationem ejus aliquo modo suspendat; et hæc est propria differentia inter conditionatum votum ei absolutum.

*2. Votum conditionatum non obligat ante impletam conditionem, post illam vero statim.*—Ex hac ergo differentia videntur duo concludi: unum est, votum conditionatum non obligare ante impletam conditionem; aliud est, impleta conditione, statim incipere obligare. Quæ duo communi consensu omnium videntur recepta. Ratio autem prioris assertionis est, quia conditionalis nihil ponit in esse quamdiu conditio non ponitur. Item quia conditio additur ad suspendendam obligationem ergo quamdiu non impletur conditione, obligatio non cogit, quia hoc est, esse suspensa. Ratio autem alterius partis est, quia conditio finalis, impleta conditione, transit in absolutam. Item, quia obligatio desinit esse suspen-sa. Et ita votum conditionatum, post impletam conditionem, perinde ac absolutum reputatur. Unde omnia dicta de obligatione voti absoluti in eo locum habent.

*3. Solum potest quis interrogare, an hæc pars intelligenda etiam sit de votis penalibus.* Nam Catharin. contra Cajet. dixit, votum hoc, *Si tale peccatum commisero, promittam ingredi religionem*, non obligare etiam post impletam conditionem. Sed est falsa et absurda sententia. Doctrina ergo generalis est quod absolutam obligationem, quia illud votum penale a principio validum fuit, quia est de re honesta, et non impediente maius bonum et cum sufficiente libertate fit, ut supponitur ergo a principio fuit votum validum, ut supra etiam ostensum est; ergo inducit obligacionem. Et hic est communis consensus Doctorum. Cajetanus, d. q. 88, art. 2, et Sum.

verb. *Votum*, cap. 2; et alii Theologi committent, in 4, d. 38; Durand., in 3, d. 39, q. 4; Genr., Quodlib. 8, q. 23; Sylvest., verb. *Votum*, 2, q. 2, et alii Summistæ ibi; Sot., lib. 7 de Just., q. 2, art. 1, et q. 4, artic. 3; Corrib., in Sum., q. 452; et Covar. specialiter apugnat Catharin., in cap. *Quoniam pactum*, p., § 3, num. ult.; et Vital., 3 p. Candelab., cap. 14, num. 45 et 47; et in lib. 6, videbius omnes Doctores supponere hæc vota obliquare, nisi dispensentur. Solimque assignant illis aliquam differentiam in ordine ad dismissionem vel commutationem, de qua ibi dicimus.

**4. Objectio.** — **Solutio.** — *Quibus modis apponi possit conditio in voto.* — Circa priorem item partem occurrit difficultas; nam votum conditionatum statim ac fit, et ante impletam conditionem, est verum votum; ergo necesse est ut statim obliget. Antecedens ab omnibus apponitur, et patet, quia est vera promissio, quia sine novo consensu inducit obligacionem, impleta condicione. Consequens vero obatur, quia obligatio est quasi formalis effectus voti; unde non potest ab eo separari, o existente; vel si dicatur esse effectus in nre causæ efficientis, etiam hoc modo non erit, sed naturaliter fit. Unde non potest a vente impediri. Hæc ratio convineit comme illud dictum, *conditionem non impletam spendere obligationem voti conditionati*, non intelligendam de omni obligatione, sed illa, quæ postulat actualem executionem usi promissi. Unde hic applicari potest dictio supra data de obligatione, quæ statim imponitur, et pro statim. Votum enim conditionatum statim obligationem imponit, ut rati facta probat, quia tunc vere fit, sed non obligat pro statim, sed pro eo tempore in quo fuit impleta conditio; quia quoad hoc suspedit conditio obligationem usque ad illud tempus. Declaratur tandem, quia votum nondatur conditionatum subjective (ut sic dicitur), sed objective, seu non ex parte actus promittendi; nam si hoc modo esset conditionatum, non fieret tunc votum, sed diceretur statueretur faciendum, impleta conditio. Ut cum quis intra se statuit, Si Petro videtur, ego voveam virginitatem, nondum vovet, sed proponit vovere, si alteri videatur, et nondum obligatur ad aliquid; et licet posse impleta conditio, non voveat, non erit violator, quia nondum voverat, sed erit iustans in proposito. Ad votum ergo conditionatum, necesse est ut votum statim fiat;

unde quoad positionem actus promittendi (ut sic dicam) absolutum est votum, quia absolute fit; conditio ergo ex parte objecti seu actus promissi intelligenda est; ergo tale votum, eo modo quo absolute fit, statim obligat; eo autem modo, quo actus promittitur sub conditione, habet suspensam obligationem, donec impleatur conditio. Imo hic etiam est considerandum, duobus modis posse conditionem apponni etiam ex parte actus promissi. Uno modo simpliciter, quoad executionem ejus, ut, Promitto ingredi religionem si pater conseuerit, et hoc est propriissime conditionatum votum. Alio modo potest conditio apponi, veluti quoad durationem vel firmitatem, ut cum quis vovet non nubere, nisi pater præceperit; nam tunc statim obligat votum, et pro statim; unde quoad hoc in rigore est absolutum. Est tamen non omnino firmum, et conditionatum quoad durationem, et quoad hoc sequitur naturam voti conditionati; et ad illud applicari cum proportione poterunt, quæ dicimus de priori voto simpliciter conditionato.

**5. Ad quid obliget votum conditionatum, dum non impletur conditio.** — De illo ergo superest explicandum ad quid obliget tale votum, dum non impletur conditio: duo enim sunt in quæ potest cadere illa obligatio, scilicet, conditio, et actus sub conditione promissus. Et quantum ad actum, dicendum est obligare ad propositum, seu animi præparationem de actu illo faciendo, si conditio impleatur. Quia respectu illius non potest intelligi alia obligatio, cum de actuali executione non sit: et illa est necessaria, quia dispositio voluntatis contraria repugnaret tali voto. Ad impletandam autem hanc obligationem, sufficit fecisse votum cum illo proposito, et intentione, et postea nunquam habere propositum contrarium, quia hoc satis est ut virtualis voluntas maneat, et repetitio formalium actuum non cadit sub obligationem, nisi specialiter promissa sit. Ad hoc etiam propositum spectat, ut quamdiu conditio pendet, homo non se reddat inhabilem, seu impotentem ad impletendum votum; quia hoc manifeste est contra dubium propositum impleendi votum pro casu promisso. Quod peccatum gravius et clarius est, quando ex directa intentione excusandi obligationem voti hoc fit. Idem autem erit, quomodo cumque id fiat voluntarie, et prævidendo impedimentum, et sine rationabili excusatione, juxta superius dicta. Unde recte dixit Abulen., q. 110, in cap. 10 Num. eum, qui votum conditionale emisit, debere

se talem custodire, ut, veniente conditione, votum implere possit.

6. *An vorens teneatur non impedire conditionis eventum, ut rotum impleteat, et si impedit, an illud violet.* — *Prima sententia.* — Quantum autem ad conditionem qua fit votum, difficultas est an homo ex voto teneatur non impedire conditionis eventum, et consequenter an violet votum illam impediendo, ac denique an, si ob culpam voventis conditio non impleatur, votum nihilominus obliget. De quo punto variae sunt sententiae. Prima affirmat contra votum peccare, qui impedit, vel procurat, ne conditio impleatur. Secundo adit, si ob eam causam conditio non eveniat, teneri nihilominus voventem ad votum impletum. Ita Richard., in 4, d. 38, art. 5, q. 3; Suppl. ibi, q. 1, art. 3, concl. 2; Angel., *Votum*, 1, n. 10; Tabien., *Votum*, 2, n. 2. Prior pars non probatur a dictis auctoriis, sed supponitur ut clara: tum quia contra obligationem voti est procurare ne impleatur; sed hoc facit, qui procurat ut conditio non impleatur; ergo. Tum etiam quia ille fraudulenier videtur agere, ac subinde contra fidelitatem ex voto debitam; tum denique quia votum conditionatum statim inducit aliquam obligationem; ergo maxime hanc, scilicet, fideliter expectare conditionem, et illam non impedire, alias frivolum esset votum, et nullius momenti. Posterius autem dictum probat Richardus, nam vovens sub conditione, remittendo postea conditionem, non minus obligatur quam si conditio esset impleta; sed qui voluntarie impedit conditionem, illam remittit saltem aequivalenter; ergo obligatur. Confirmat ex cap. *Sicut ex terminis*, de Sponsal., ibi: *Si per eum non stetit*; ex quo verbo a contrario sensu colligit, quod si per eum stetisset, obligaretur; sed quando quis impedit conditionem, per eum stat; ergo obligatur.

7. Ex quo inferunt hi auctores, si quis fecit votum ingrediendi religionem, si a tali peccato præservetur, et postea non faciat quod in se est ad vitandum illud, et ideo illud committat, nihilominus teneri ad ingressum. Quod Richardus limitare videtur, quando hac intentione illud committit, ne voto obligetur, quia non debet illi fraus et dolus patrocinari. Et ita intelligit et sequitur Navar., c. 12, n. 42; Ang., q. 2, de Voto, art. 2, diffic. 17, dub. 8; Palac. etiam in 3, d. 38, disp. 1, licet prius absolute rejiciat sententiam Richardi, tamen in d. 3, post concl. 5, eum hac limitatione illam amplectitur; in Suppl. vero generaliter

videtur sentire, si sua culpa cadit, obligari quia sua culpa non impletur conditio. Et idem sentiunt Tabien. et Angel. dicentes: *Vel etiam si voluntarie se præcipitaret.* Quae verba habet etiam Sylvester, *Votum*, 2, quæst. 2 distin. 2, nec discrepat a sententia Richardi sed limitat illam, nisi constet aliam fuisse intentionem voventis.

8. *Tria genera conditionum in votis distincta.* — In hoc vero puncto duo sunt distincte tractanda, quæ jam insinuata sunt. Primum, quando in hoc peccetur contra votum secundum, quæ obligatio maneat post talum peccatum. In neutro autem puncto potest, unde existimo, generalis regula tradi, præter illam de intentione voventis, quam posuit Sylvester; quando vero illa non est specialis, ne distincte cognoscitur, considerandæ sunt conditiones, et ideo tria genera conditionum distinguenda esse censeo. Aliquando enim conditio posita est in libertate voventis; aliquando est posita in alterius voluntate aut judicio interdum vero pendet ex causis naturalibus. Item sub conditione primi generis tripliciter solet fieri votum. Unum est penale, ut, si hoc commisero, illud faciam. Aliud vocari possumus gratitudinis, seu gratiarum actionis; ut, Si hoc peccatum vitavero, religionem impetrar, vel quid simile. Tertium genus vocari possumus pure conditionale, ut, Si venro, vel abiero, hoc faciam; ibi enim nullus aliis respectus, nisi puræ conditionis involvitur. Similiter quando conditio pendet ab alio interdum potest pendere ex mera illius voluntate, ut, Si Petrus voluerit vel consenserit interdum vero magis ex judicio et consiliis; ut, Si Petrus expedire judicaverit. In conditionibus etiam naturalibus potest esse varietas, sed ad præsens non referit.

9. *Prima assertio: in voto penali licet non ponere conditionem, quamvis fiat ad vitanda obligationem.* — Dico ergo primo: quando vatum est penale, licitum est voluntarie non ponere conditionem. Imo, licet id fiat pure vitandam voti obligationem, nullum est peccatum respectu obligationis voti. Pars per se nota est, quia qui sic votet, principie intendit vitare conditionem. Item conditio illa non impletur sine peccato; ergo vitare illam bonum est, nec votum potest obgare ad non vitandam illam; optimum est procurare ne talis conditio impleatur. Tercia vero pars declaratur exemplis; nam quis votit, Si juravero, dabo eleemosynam etiamsi hac sola ratione vitet juramentum;

gatur eleemosynam dare, non agit contra votum. Probatur, quia ipse non vovit dare eleemosynam quasi id per se intendens, sed potius vovit cohiberi a jurando timore eleemosynar; ergo ut illo fræno non est contra intentionem voventis, et consequenter nec contra votum. Quin potius si ille habeat hunc tum internum, Si non haberem hoc votum, rarem, licet peccare possit contra præceptum de non vane jurando, nihilominus contra votum nihil aget; quia potius se abstinet, implendo intentionem quam in votando habuit, quamvis in modo illam implendi alias ecet.

**10. Secunda assertio: si votum factum sit b conditione gratificanda per votum, non contra votum vitare conditionem.** — Dico undo: etiamsi votum factum sit sub conditione gratificanda per votum, non est contra votum, voluntarie ac libere vitare conditionem illam, seu contrariam ponere. Obatur primo: quia alias votum illud et absolutum, et non conditionatum; conquis autem est absurdum, nam est evidenter contra formam ejus, et contra intentionem voventis; ergo Sequela patet; quia si non potest libere vitare conditionem, quin singat votum, ergo sive impleatur conditio, se non impleatur, franget votum; ergo est votum absolutum. Patet haec posterior consequentia, quia obligat independenter a conditio, sive illa impleatur, sive non, et haec natura voti absoluti. Prior vero consequentia patet, quia si ille impleat conditio, vitando peccatum, jam obligatur voto; sero vitat conditionem voluntarie committito peccatum, dicitur etiam transgredivit et illo obligari; ergo nihil operatur conditio. Quæ ratio maxime convincit contra eos qui dicunt, illum sic peccantem teneri postea votum implendum. Si quis autem diceret, in quidem transgredivit votum, quia non faciat quantum potest ad conditionem ponendam, p ea vero non teneri ad votum, non convincent illa ratione; satis enim salvaret proportionatem voti conditionalis in illo voto quoad ad directe promissum. Contra hoc vero in: quia qui sic votet, non se obligat ex parte ad faciendum quantum in se est, ut peccatum illud vitet; tum quia nec talis intentio expressa, nec est ulla sufficiens ratio ad presumendam illam; tum etiam quia alias illa absolute voveret vitare tale peccatum, quia plane falsum est. Et sequela patet, quia si faciat quod in se est, vitabit peccatum;

ergo si vovit facere quod in se est, virtute votit absolute vitare. Sicut ergo non vovit peccatum illud vitare, ut supponimus, sed solam gratitudinem, si vitaret, ita licet illud non vitet, non peccabit contra votum; quando autem illud non vitat, voluntarie impedit conditionem; ergo per hoc non peccat contra votum.

**11. Tertia assertio: non est improbabile, eum, qui vovit religionem, si ritet peccatum, non violare votum, etsi ea intentione peccatum committat.** — Unde dico tertio: non est improbabile eum, qui vovit religiosus fieri, si tanto tempore tale peccatum evitet, non proprie transgredi votum, etiamsi ex directa intentione peccatum illud committat, ne voto ligetur; nihilominus tamen probabilis est illud esse contra fidelitatem, et contra pactum in tali voto inclusum, certiusque est in eo peccari gravius, irreligiose abutendo tali voto. Declaro et ostendo priorem partem. Nam si recte pensetur illa conditio, magis ponitur ex parte Dei quam ex parte hominis, ita ut sit sensus, Si mihi Deus efficacem gratiam dederit, ut tale peccatum cum effectu evitem, hoc faciam; haec autem conditio pendet ex beneficio Dei; unde si de facto pecco, quacumque ratione aut intentione id faciam, non recipio a Deo gratiam efficacem ad illud peccatum vitandum; ergo non impletur conditio ex parte Dei, ac subinde ego in hoc non pecco specialiter contra votum. Dices: per te stat, non per Deum, quod illa gratia non sit efficax. Respondeo de facto ita esse, potuisse tamen Deum facere ut per me non staret, et haec intentione factum esse votum, scilicet ad obtinendam a Deo gratiam talem, cui ego de facto non resisterem, et per quam Deus faceret ut per me non staret, quod ex sola ipsius voluntate pendet; et ideo mihi non potest imputari quod conditio illa, prout in voto fuit intenta, non impleatur.

**12. Quod autem illud votum ex se hanc intentionem, et non aliam includat, declaratur, quia intentio sic voventis non est obtinere a Deo gratiam sufficientem ad evitandum peccatum, si fecerit quantum in ipso est, quia jam habet omnem gratiam sufficientem ad evitandum peccatum, et si homo fecerit quantum potest cum illa, vitabit peccatum. Imo hanc gratiam semper ille homo habuit, quoties sic peccavit, et nihilominus per obligacionem voti intendit obtinere majorem gratiam; ergo sensus illius conditionis est, Si Deus mihi dederit gratiam congruam, qua faciam**

quod in me est, et qua cum effectu evitem peccatum; hoc enim est peculiare beneficium, cui gratum se fore promittit per tale votum, nam habere gratiam sufficientem communem est. At vero quoties ille non vitat tale peccatum, quacumque intentione id faciat, non recipit tale beneficium, nec est in manu ejus facere, ut a Deo præveniatur majori gratia quam sufficiente; ergo non potest in eo peccare contra tale votum. Confirmatur, quia ex vi solius voti non tenetur quis facere, quantum in se est et debet, ad obtinendam a Deo gratiam specialem; tum quia alias obligatur ex vi illius voti ad orandum, et petendum talem gratiam specialem, et ad alia media, quod est præter intentionem sic voventis. Tum etiam quia non posset humano modo cognosci, quando homo peccet contra tale votum; quia non potest constare homini an Deus de neget specialem illam gratiam propter indispositionem ejus, vel quia simpliciter non vult dare illam. Solumque potest constare hominem de facto non resistere tentationi, quia non vult cooperari gratiae quam recipit, quae solum est sufficiens, et pro illa sola non fit votum, ut ostensum est.

13. Denique qui sic vovet, non se obligat per votum illud absolute et simpliciter ad vitandum tale peccatum, quia non hoc promittit, sed solam talem grati animi ostensionem, si tale beneficium recipiat; ergo nec obligatur per illud votum ad non peccandum tali intentione, et consequenter, licet id faciat, non agit formaliter contra intentionem voti. Probatur prior consequentia, quia non magis constat voluisse voventem obligare se ad hoc secundum per tale votum, quam ad primum.

14. *Approbatur communis resolutio.*—Sed licet haec probabilita videantur, securior est sententia communis. Quia sincere et pure intelligendo tale votum, et pactum in illo inclusum, intentio voventis videtur fuisse bona fide procedere, et conari morali et ordinario modo ad vitandum illud peccatum, saltem non utendo fraude aut dolo. Unde licet verum sit, tale votum solere fieri ad obtinendam a Deo gratiam extraordinariam et peculiarem, et non tantum communem et sufficientem, et hominem sic voventem non obligari ex voto ad faciendum totum quod in se est, saltem videtur obligari ad non utendum dolo et fraude, nec resistendum tam directe gratiae Dei. Declarat hoc Palaei. supra, non incommode exemplo. Nam si Titius promittit Sempronio decem, si cum in domo sua visitaverit, et pos-

tea jubeat fores occludi Sempronio venienti contra promissionem agit Titius, quia in pacto erat tacite inclusum, ne illa vis vel frau Sempronio fieret; sic ergo cum proportione in praesenti intelligendum est. Unde etiam constat certius esse, intentionem peccandi, non obligetur voto, esse valde inordinatam et injuriosam voto; nam qui sic peccat, abutitur voto, ut ex illo sumat delinquendi occasio nem, et directe intendit peccare, ut resistat Spiritui Sancto, et ita præter obligationem supra dictam augetur ex hac parte peccatum ex naturali obligatione non abutendi rebus divinis ad ipsius Dei offenditionem. Et ita sat probatae sunt omnes partes assertionis.

15. *Quarta assertio: votum pure conditionatum pendens ex conditione libera et quasi in differente non violatur, etsi conditio non implatur.* — *Exceptio.* — Dico quarto: quando votum est pure conditionatum, pendens ex conditione libera voventis, et quasi indifferente, quia de se sine peccato fieri potest vel vitari, tunc censeo nec violari votum, nec peccatum aliud committi, non implendo conditio nem mere voluntarie, et propter vitandum obligationem voti. Probatur primo, quia tale votum non obligatur quis ad faciendum vel vitandum actum illum, quem sub conditione posuit: ergo quidquid in hoc faciat, non frangit votum. Autecedens patet, tunc quia in forma sic vovendi hoc non continetur; non enim promittitur conditio, sed aliud, si conditio extiterit; tum etiam quia illa conditio non ponitur, in hoc tertio modo, ut sit occasio vitandi vel faciendi actum, sed solum ut suspedat obligationem execundi votum; ergo signum est, ideo aliquem sub tali conditione vere, et non absolute, ut liberum illi post sit implere vel non implere conditionem. Ut ego alicui promitto, Si sacrum dixero, pro offeram, non faciam contra promissum, si non dixero sacrum, ut constat; idem est si sic promittam, Si domo exiero, in tuam ibo; quam enim libere me domi contineam, non ero infidelis. Imo, licet haec speciali ratione non egredi, ne obligari ire in domum alterius, nihil again contra promissum. Item si alteri si promittam, Si veneris in domum meam, et ille me inveneris, dabo tibi rem talem, et postea sciens illum venire, domo egrediar, ne ibi non inveniat, non sum infidelis, nec ago contumaciam, quia non promisi illum expectare. Idem ergo est in predicto voto conditionatum similis est conditio in illa posita, et etiam ratio in ea procedit. Estque optimus

emplum, si quis voeat hoc modo, Si in hac vitate per annum permanero, quotidie tantum eleemosynam faciam; nam ille non obligatur voto ad ibi permanendum, ut constat; test ergo libere vitare conditionem abeunlo, licet id faciat consulto, ut fugiat onus eleemosynæ, non aget contra votum. Semper enim habet locum exceptio, nisi de intentione omittentis aliud constititerit; nam hoc gene-  
re est: dicimus tamen ex vi talis modi vandi non posse colligi intentionem, nisi alio speciale verbum addatur, vel ipse votis specialem reflexionem faciat.

16. *Quinta assertio: in voto facto sub condione dependenti ab alterius arbitrio, contra um erit impedire ri aut fraude alterius consum.* — Dico quinto: quando votum fit sub conditione dependente a libero consensu et arbitrio alterius, sine alio respectu, tunc convotum erit, per vim aut fraudem impedire cum sensum vel dissensum ejus, non enim erit contra votum, inducere illum ne sentiat, morali modo, et non injusto, proando ne conditio impleatur. Ratio utriusque partis est, quia talis intelligitur esse intentione voventis, quantum est ex tali modo vendi. Prior ergo pars probatur, quia qui et hoc facere, si Petrus voluerit, virtute constituit Petrum ut electorem suæ obligatio-  
nem; ergo virtute etiam se obligat ad relinquendam illi liberam optionem; ergo si per vel metum illum cogat, ne conditione sentiat, contra pactum et votum facit; in illo voto includitur pactum cum Deo electandi liberam determinationem alterius, a pacto recedit per illam vim vel fraudem. Dicatur a contrario: nam si quis in eo easu reteret Petrum per vim vel metum, ut præbet consensum, et poneret conditionem, non cederetur impleta, eo quod merito intelligitur fuisse pendens a Petro suæ libertati relieto: ergo servetur æqualitas et proportio, eodem modo intelligitur conditio ex parte voventis, in irum quod relinquet liberam electionem Poco.

17. Ratio vero alterius partis est, quia preceps aut rationibus inducere alium, ad hanc palem potius quam illam eligendam, non est absolute contra liberam electionem ejus; ergo ex ac parte hoc non repugnat tali voto. Alium de quo materia illius voti non est de procurando ut talis conditio impleatur, nec etiam de non procurando ullo modo ne impleatur; ex vi conditionis non ostenditur talis intentione voventis; ergo nisi aliunde de illa con-

stet, non est ad hoc obligandus ex vi voti. Ut si filius voeat ingredi religionem, si pater licentiam dederit, dummodo se ostendat paratum ad ingressum, si pater concesserit, non peccabit contra votum, etiamsi ostendat desiderium ut pater non consentiat, nec de facto obligabitur ad ingressum, si de facto pater non consentiat. Itaque in hoc casu vovens non recedit a pacto inclusio in voto, sicut in priori; nam, licet expectanda sit libera electio alterius, per illud genus inductionis non immutatur nec impeditur. Nam qui constituit rem in arbitrio alterius, non eo ipso obligatur ad non petendum aliquid ab illo, vel ad non ostendendum suum desiderium, vel quidpiam simile.

18. *Sexta assertio: quid dicendum quando conditio constituitur dependens a consilio prudentis.* — Sexto hinc constat, ideum cum proportione dicendum esse, ubi conditio constituitur per modum prudentis consilii, si Petrus, verbi gratia, hoc judicaverit, etc. Nam tunc per fraudem vel dolum inducere Petrum ad judicandum non expedire votum executioni mandare, plane est contra voti obligationem, et contra pactum in tali conditione inclusum. Nam qui votet sub hac conditione, virtute votet proponere Petro animum et votum suum, et plene illum instruere de circumstantiis personæ, materiæ et totius facti, et tunc stare libero et prudenti judicio ejus; ergo quacumque ratione vovens pervertat hoc judicium, contra votum agit. Si autem sine deceptione, vel oculata veritatis, dum Petrum instruit, simul ostendat affectum excusandi obligationem, et revera id desideret, nou ideo frangit votum; quia illud desiderium non est voto contrarium, quando nec excludit absolutam voluntatem implendi votum, si conditio impleatur, nec ratione illius fit aliquid ad impediendum injuste conditionem, sicut libro sequenti, in fine, diceamus non peccari per pœnitentiam voti, quando non est observatio ejus contraria.

19. *Septima assertio: conditio pendens ex causis naturalibus non obligat votentem simpliciter ad illam non impediendam.* — Septimo dicendum est, quando conditio est tantum pendens ex naturalibus causis, non obligari votentem simpliciter ad non impediendum illum; obligari tamen ad bona fide procedendum, et non utendum extraordinariis, et præsertim illicitis mediis ad impediendum evenitum ejus. Hæc assertio cum proportione ad præcedentes posita est; habet enim fere cam-

dem rationem; nam, si quis recte consideret, effectus venturus per naturales causas non poterit ut conditio voti, quatenus ab eis necessario evenit, sed ut est alicui modo contingens, alioquin inepta esset conditio. Est autem effectus contingens, id est, non necessario eveniens, vel quatenus provenit a voluntate divina, quae facile potest illum impedire, vel promovere, vel quatenus intervenire in eo potest voluntas hominis, et praesertim ipsiusmet votentis applicando activa passivis, vel ea removendo, vel eorum impedimenta. Quatenus ergo hi effectus perdere possunt a voluntate et industria votentis, procedit conclusio, quia reliqua non sunt in ejus potestate; et ideo haec assertio fere camdem habet rationem cum aliis. Et declaratur in hunc modum: nam qui votet aliquid sub tali conditione, non obligatur ad procurandum eventum conditionis, nec ad mutandum suum liberum et ordinarium operandi modum, ne conditio impediatur; nulla enim probabili conjectura potest haec obligatio vel intentione ejus votenti attribui ex vi talis voti, nisi ipse aliter explicit suam voluntatem. Ut si quis votat ingredi religionem, si Deus salutem concesserit, non ideo cogitur ex vi voti ad cavenda speciali cura impedimenta salutis; unde si excedat comedendo aut bibendo sine dolo aut fraude, non aget contra votum, etiamsi alias peccet contra salutem. Si vero id faciat ex industria et timore, ac poenitentia voti, procurando aegritudinem aut debilitatem, ne voto obligetur, videbitur profecto infideliter ac dolose agere contra pactum in voto inclusum. Nam postquam fit sub tali conditione dependenter ex causis naturalibus, ut substantia providentiae Dei, ab illa expectatur eventus; ut vero substantia providentiae ipsius votentis, ita saltem expectatur, ut bona fide procedatur, et non ex industria, impediendo effectum. Et ita declarata et probata est tota conclusio, quae variis exemplis moralibus illustrari posset; sed dicta sufficiunt.

20. *Ultima assertio: non obligatur votens ad implendum votum non impleta conditione, et si peccet non implendo illum.*—Ultimo dicendum est, in his casibus nunquam obligari votentem sub conditione, ad implendum votum, non impleta conditione, etiamsi in impedienda conditione peccaverit. In hac assertione maximo dissentio a Richardo, et aliis, qui eum sequuntur, et dissensio est in ultima parte, nam si conditio non eveniat, absque culpa votentis, omnes fatentur non oriri obligationem, et est res per se nota ex dictis, et a fortiori

patebit ex dicendis. Probatur ergo illa pars primo, generali ratione, quia votens non intendit se obligare nisi impleta conditione ad executionem rei promissæ; ergo quomodo cumque impediatur eventus conditionis, non nascitur obligatio ex vi voti; et aliunde ratione peccati commissi oriri non potest, quia votum non obligat ad recompensationem; ergo ex nullo capite dari potest talis obligatio.

21. Secundo explicatur distinguendo varios casus. Quia post non impletam conditionem ex culpa votentis, vel conditio amplius impleri non potest, quia pro definito tempore vel actu posita erat, et jam occasio præteriit: vel conditio habet tractum successivum, et potest postea impleri, licet pro aliquo tempore fuerit cum peccato impedita. In priori casu, conditione non impleta, votum jam obligare non potest ex vi formæ suæ, nec ex intentione votentis, nec ratione culpæ præteritæ; ergo nullo modo. Ut, verbi gratia, voti ingredi religionem, si pater intra annum consenserit; postea doleo votum emissum, et ideo indebito proculo ut prætereat annus priusquam pater consentiat, et ita deinceps non potest impleri conditio; tunc ergo non potest obligare votum ex vi sue formalis obligationis, quia illa fuit suspensa per conditionem, et conditio cum effectu non fuit impleta. Imo semper est incertum an fuisse implenda, etiamsi pater sue libertati fuisse relictus. Nec etiam obligat ex intentione votentis, quia ipse nihil de hoc cogitavit, quin potius solum sub conditione consensit. Quod autem Richardus ait illum tunc cedere conditioni, falsum est; nam potius procurat non impleri ne obligetur; ergo non vult cedere, sed potius vult obligationem semper esse conditionatam. Nec etiam tenetur ratione peccati commissi, quia solum fuit transgressio voti; transgressio autem voti non obligat ad executionem voti ultra priorem obligationem ejus, ut supra ostensum est, quia non obligat ad recompensationem.

22. In posteriori autem casu, quando conditio habet tractum successivum, et impleri adhuc potest, considerandum ulterius est an possit impleri intra tempus pro quo factum est, juxta exigentiam suam, vel juxta primam intentionem votentis, vel non possit ultra illud impleri. Quando intra illud tempus impleri non potest, eadem ratio est quæ in praecedenti casu; nam extincta est obligatio voti, quia præteriit tempus, cujus erat onus. Unde fit etiam ut conditio non impleatur formaliter, et pro eo tempore pro quo posita est; ut

verbi gratia, vovi ego jejunare hodie, si superiori placuerit, intendendo jejunium ut onus tantum hujus diei; si ergo hodie omittam consulere superiorem, et ideo non jejunem, licet crastino die consulam, et ipse declarat futurum fuisse contentum, et nunc esse ut alio die jejunem, non teneor; quia hoc non vovi, nec prior transgressio ad hoc me obligat, et eadem ratio est de omnibus similibus. At vero quando conditio potest intra tempus habile impleri, tunc licet quis peccaverit impediendo ne debito tempore conditio posset impleri, postea tenebitur tollere impedimentum; ut si vovi fieri religiosus, si pater consentiat, et proculo ut pater nesciat votum, peccare possum per nimiam dilationem; nihilominus tamen non extinguitur obligatio, quia semper potest impleri conditio tempore habili. Nihilominus tamen etiam in eo casu non obligat votum ad religionem ante impletam conditionem, sed obligat vel ad tollendum impedimentum, vel ad faciendum quod ad ipsum eventum spectat in ordine ad eventum conditionis. Nam ad hoc obligat votum, non ut conditionatum est, sed ut est aliquo modo absolutum, ut supra declaratum est; semper ergo verum est, votum conditionatum non obligare ad executionem materiae promissae ante impletam conditionem.

*23. Fit satis ad argumentum Richardi.* — Ad argumenta autem Richardi, quatenus dicis obstatre possunt, facile potest responderi. Et imprimis admittimus argumenta prioris artis, quatenus probant posse intervenire eccatum in impedienda voti conditione, si interveniat dolus et fraus, non tamen semper omni modo, ut dixi, quia votum conditionatum ad hoc non obligat. Unde non semper est peccatum impedire executionem ejus, cum non semper sit contra absolutam obligationem ejus. Ad rationem pro altera parte faciam, jam responsum est negando minorem; am qui fraudulenter impedit conditionem, non remittit illam, imo vult firmam permanere quoad suspendendam obligationem. Neque cap. *Sicut ex terminis* aliquid facit ad usum; tum quia ibi est sermo de juramento remissorio absoluto ducendi quamdam in xorem, in quo non includitur ut conditio, quod per jurantem non stet, sed est ipsa maria voti; tum etiam quia illa conditio semper poterat impleri tempore habili, quia vel omission facta fuerat sine certo tempore, vel additum erat certum tempus, erat ad difundam, non ad terminandam solutionem.

Tum denique quia ibi est sermo de promissione humana, quae semel violata potest obligare ex justitia ad aliquam recompensationem, quod non ita est in voto; ex illo ergo textu nihil probatur.

**24. Unde concludo**, si quis vovit ingredi religionem, si per annum integrum a fornicatione abstineat, quacumque ratione, malitia, vel prava intentione non abstineat, licet forte peccet contra votum, postea non teneri ingredi, quia conditio non fuit impleta, nec ex peccato orta est obligatio absoluta, quam votum ipsum per se non induxit, ut satis declaratum est. Nec sequitur tale votum esse frustra; nam satis est quod obliget tum ad gratitudinem talem, si beneficium illud voventi conferatur, tum ad procedendum sine fraude et dolo, et consequenter ad peccandum, si aliter vovens se gerat, etiamsi ad recompensationem non obliget. In quo etiam non oportet aequi-parari votum cum humana promissione, ut in exemplo supra posito ex Palacio; in illo enim et similibus intercedit injuria, eludendo promissionem, et occludendo fores; et ideo nascitur obligatio restituendi, quae respectu Dei locum non habet.

### CAPUT XVIII.

#### AN CESSANTE CAUSA VOTI EJUS OBLIGATIO CESSET?

*1. Ratio dubitandi.* — Explicuimus voti obligationem, et quomodo incipiat, et quādiu duret, per se loquendo, et quantum est ex parte voti; nunc videndum superest quibus modis cessare possit per se, seu ipso facto, absque actione extrinseci agentis directe afferentis illam, de qua in lib. 6 agendum est. Certum est autem voti obligationem non impletam non cessare pro tempore habili, nisi interveniente aliqua mutatione, nec posse auferri per solam mutationem voluntatis; oportet ergo ut vel ex parte finis, vel ex parte materiae mutatio intercedat. Finem autem hic causam appellamus, quia illa est præcipua, et quia ita loquuntur jura et Doctores, cum de donationibus et promissionibus agunt, et ut illam a materia voti distinguamus, de cuius mutatione postea dicemus. Ratio ergo dubitandi circa positam questionem est, quia id, quod in principio impedit voti obligationem, sufficit ut postea votum non obliget (ut est axioma multorum Doctorum, quos infra referemus); sed in principio, quando votum fuit emissum, si non exitisset causa quae movit ad illud emittendum, votum non obligas-

set, quia vel factum non fuisset, si vovens sciret defectum causæ, vel si ex ignorantia, et falsa existimatione causæ vovisset, eo ipso votum non obligasset; ergo nec postea obligat. In contrarium vero est, quia si quis vovit religionem, ut paupertatem effugeret qua tunc premebatur, licet postea dicitur fiat succedendo in hæreditatem, vel alio simili modo, nihilominus obligatur voto, juxta cap. *Magnæ*, de Voto, et cap. *Ex parte*, 2, de Convers. conjugat.; ergo.

2. *Prima sententia.* — Tres sententiae possunt in hoc puncto referri. Prima simpliciter affirmans, cessante causa seu ratione voti, cessare obligationem ejus. Pro hac referri possunt *Navar.*, in *Summ.*, capit. 18, n. 6; *Sylvest.*, verb. *Pactum*, q. 4; *Med.*, *Cod. de Restit.*, q. 24; *Molin.*, tom. 2, de *Justit.*, disput. 209, quatenus asserunt donationem, legatum aut promissionem non tenere, non subsistente principali causa; ergo consequenter dicere debent non durare obligationem non durante causa. Videtur enim esse proportionalis ratio, licet oppositum doceat *Anchar.*, in capit. *Magnæ*, de Voto, n. 13, inter illa duo distinctionem faciens. Probatur autem illatio, quia defectus causæ principalis ideo impedit obligationem, quia resolvitur in conditionem, sub qua datur consensus, et non sine illa; sed eodem modo datur pro duratione obligationis; ergo eodem modo cessat obligatio, cessante tali causa. Nam ut dixi capite præcedenti, eadem est ratio de voto conditionato quoad primam obligationem, et quoad durationem ejus, ut deficiente conditione non subsistat, proportione servata.

3. *Secunda sententia.* — Secunda opinio absolute negat, cessante causa voti, cessare obligationem ejus. Ita sentit *Gloss. 1*, in cap. *Magnæ*, de Voto, verb. *Ut vniuers.*; *Hostiensis*, in capit. *Magnæ*, de Voto, num. 10 et 11, et in e. *Ex parte*, 2, de *Convers. conjugat.*, n. 10; et ibidem *Anchar.*, num. 4, et ubi supra. Moventur ex iisdem juribus; et quia votum non indiget alia causa præter causam religionis; ergo quacumque alia cessante valet. Tertia opinio distinguit inter causam finalem et impulsivam; et de priori ait, cessante illa, cessare obligationem voti, propter rationes primæ sententiae, et propter rationem dubitandi in principio positam. De posteriori vero ait, quamvis illa cesseret, non cessare obligationem voti, propter dicta jura, quæ de hac causa aperte loquuntur; et quia hæc causa non est de substantia, nec earentia ejus impedit con-

sensum, ut probat etiam ratio dubitandi in secundo loco posita. Et confirmari hoc solet quia cessante fine adæquato et principali legis, cessat obligatio legis, non autem cessante fine tantum impulsivo, ut suppono ex materia de Legibus. Ita *Panorin.*, in d. c. *Magnæ*, n. 14, et in d. cap. *Ex parte*, 2, n. 8; et ibi *Cardin.*, n. 5; *Anton.*, n. 14; *Sylvest.*, *Votum*, 2, q. 8; *Angel.*, *Votum*, 3, n. 5, et generaliter de hac distinctione videri potest *Tiraquell.*, in tract. Cessante causa, limit. 1, a principio.

4. Atque hæc sententia est vera, si membrum illius distinctionis convenienter explicentur, in quo paululum immorandum est. Et primo videndum est quid intelligatur nomine causa finalis in praesenti puncto. Quidam enim ex dictis auctoribus per causam finalem explicantur generalem finem voti, qui est, ut votum sit de re quæ Deo placeat, et cedat in cultum ejus. Ita videntur explicare *Panor.*, *Sylvest.*, et alii. In quo sensu manifestum est quotiescumque cessat causa finalis voti, cessa re obligationem ejus; nam perinde est ac sicut dicatur, si res promissa ita mutetur, ut incipiat non placere Deo, votum jam non obligare, ut si ex licta fiat illicita, et ex bona et honesta, fiat vana et indifferens. Et ratio est quia ibi jam non cessat tantum causa, sed etiam materia capax obligationis voti. Iterum quia votum nunquam esse potest vinculum iniquitatis aut vanitatis, neque in suo fieri neque in suo conservari, ut sie dicam; et similiter neutro modo potest obligare ad aliquid quod Deo non placet. Et hac ratione qui vovit jejunare hodie, si per superiori prohibeatur, cessat voti obligatio. Item quia vovit non ingredi domum ubi habebat occasionem peccandi, ablata occasione, cessat votum, quia jam illa res est indifferens, et in pertinens ad Dei cultum; ergo quoties cessat hic finis universalis voti, cessat ejus obligatio. Dicitur autem cessare hoc modo, quando observantia voti vel fit illicita, vel vana omnino impertinens ad cultum et honorem Dei. An vero idem sit dicendum, quoties de parte voventis est occasio impediendi majus bonum, vel alicujus mali, dicemus in capitulo sequenti.

5. Superest vero difficultas juxta hanc interpretationem: nam vel non est universa nec adæquata, et sic non declarat sufficient quando, cessante causa voti, cesseret obligatio ejus; vel si doctrina est adæquata, est credibilis. In hoc autem posteriori sensu illa sententiam declarat *Angel.*, num. 5, dicer

in omni voto finalem causam esse, ut placeat Deo, et reliquas omnes esse impulsivas, unde infert, aliis cessantibus, non cessare obligatio- nem voti. Quod etiam sensit Anchār., d. cap. *Magnæ*, n. 13. At hoc modo falsa plane vide- ur sententia; tūn quia finis proximus ac per se primo intentus non potest dici causa tantum impulsiva, ut distinguitur a finali, nam est propriissimus finis, et dans speciem actui; tum etiam quia falsum est dicere, essante hoc fine, non cessare obligationem voti, nam sēpe sufficit ut cesseret finis particu- laris, ad hoc ut cesseret obligatio voti. Ut, si quis vovit dare Petro pauperi quotidie tantam eleemosynam propter indigentiam ejus, si le fiat dives, cessat obligatio voti, quia esse- sit finis particularis subveniendi indigentiae lius, licet fortasse non cesseret finis universa- s, quia forte posset illa elargitio fieri studio- e, ita ut placeret Deo. Clarus exemplum est, i quis vovit peregrinari pro salute amici, et mīcū moriatur ante inchoatam peregrina- onem, non obligatur voto, etiamsi peregrinatio per se posset Deo placere. Item si pro- p̄isi redimere Petrum captivum, et antequam possim implere votum, ipse fugiat, non te- ner amplius voto, nec obligor dare illi in eemosynam pretium redemptionis, licet for- sse placeret Deo, quia illud non vovi.

6. *Quonam fine cessante cesseret voti obliga-*  
— Dico ergo nomine causæ finalis in præ-  
nti, intelligendum esse, non tantum remo-  
in finem, sed etiam illum qui est proximus,  
est proprium motivum actus promissi, et  
asi dans speciem illi. Est enim adverten-  
m, quod, licet finis generalis voti sit colere  
um, non tamen est ille finis proximus eu-  
cūmque voti; quia non per omne votum  
vendimus colere Deum eidem rebus, sed in  
o per observationem castitatis, in alio per  
unum, in alio per tale opus misericordia,  
sic de aliis. Dico ergo, causam propriam et  
alem cuiuscumque voti non esse cultum Dei  
communi, sed ut exerceendum per talem ac-  
n virtutis, qui a voente promittitur et in-  
ditur, et ita ad causam propriam, et per  
voti pertinere motivum illud, quod cons-  
titut talem actum in tali specie virtutis;  
ioque cessante hoc fine, sine quo non po-  
t̄ esse actus ejus virtutis, cuius pronissus  
cessare etiam obligationem voti. Quod  
i lligendum semper est de fine operis,  
ra de fine operantis. Hoc probant exempla  
aluetā, quibus addi possunt alia; hac enim  
rone, qui vovit jejunium, si non potest,

non tenetur eleemosynam dare, etiamsi fo-  
ret placita Deo; imo si non potest a carni-  
bus abstinere, non tenetur ad aliud genus  
abstinentiæ, quod non sit jejunium, licet pos-  
set illud servare, et Deo placeret. Item qui vo-  
vit religionem in tali monasterio principali-  
ter, si claudatur illi janua, quia non recipi-  
tur, et ideo cesseret propria causa sui voti, non  
tenetur alibi ingredi, licet id fortasse esset  
placitum Deo.

7. Et ita sumitur hæc sententia ex D. Tho-  
ma, quæst. 88. art. 3, ad 2. Et in simili decla-  
ravit eam Medin., Cod. de Restit., quæst. 24,  
§ *Corollarie*, enī sequentibus, ubi dicit con-  
tra Angel., verb. *Restitutio*, 1, num. 8, eum,  
qui simulando sanctitatem legatum obtinuit,  
teneri ad restituendum, quando principalis et  
finalis causa donationis est sanctitas. Deinde  
objicit ex Angelo, quia relinquens tale lega-  
tum habet pro principali fine Deum, non sancti-  
tatem talis personæ, et respondet Deum esse  
causam remotam principalem, proximam ve-  
ro esse conditionem sanctitatis, quæ ponitur  
esse in persona, ut in ea et per eam honoretur  
Deus; et ideo cessante causa illa proxima,  
non tenere legatum. Quod convincit exemplo  
ab omnibus recepto de fingente panpertatem,  
quam non habet; quidquid enim illo titulo ac-  
cepit, tenetur restituere, quia illa fuit proxima  
per se causa donationis, qua cessante non te-  
nebit donatio. Ita ergo in votis et promissio-  
nibus judicandum est. Et quoad hoc idem est  
de valore voti a principio (de quo supra dictum est) et de duratione obligationis ejus. Est  
autem ratio, quia cessante illa causa finali de-  
ficit intentio voventis, quia deficit proprium  
ac principale motivum ejus. Item quia si at-  
tentate consideretur, etiam deficit materia pro-  
pria talis voti, quæ erat eleemosyna, jejunium,  
vei quid simile: deficiente autem materia,  
obligatio cessat, nec tenetur quis aliam sub-  
stituere alterius rationis, ut supra dictum est,  
quia illam non vovit. Denique ille finis est  
quasi objectum intrinsecum talis actus, et  
ideo cessante illo, cessat obligatio.

8. *Quid intelligendum nomine causæ impul-*  
— Ex quo infertur, nomine causæ impul-  
sivæ intelligendum esse omne aliud secun-  
darium motivum, quod non est intrinsecum  
actui promiso, nec pertinet ad proximum  
ac per se objectum ejus, sed adjungitur ex  
parte voventis ad impellendam voluntatem  
ejus. De qua causa impulsiva diximus alibi<sup>1</sup>

<sup>1</sup> Tract. 3 de Relig., lib. 4 de Simonia,

esse finalem, quod in rigore philosophico verum est, quia non impellit nisi metaphorice, et per modum finis; est tamen finis secundarius, et quasi accidentarius respectu talis operis; et ideo alter finis intrinsecus vocatur causa finalis quasi per antonomasiā, et hic votatur causa impulsiva, ut ab illa distinguitur. Potest etiam sic declarari, quia prior causa, quae simpliciter finalis dicitur, est finis non solum actus votandi, sed etiam actus promissi, et quasi specificans illum; et ideo simpliciter dicitur finis voti non tantum active, sed etiam passive (ut sic dicam), id est, actus quo voveo, et quem voveo. At vero causa, quae impulsiva dicitur, est finis actus votandi, non vero actus promissi; et ideo non simpliciter finis appellatur. De hac ergo causa clare loquuntur jura in dicto capite *Magnæ*, et dicto capite *Ex parte*, et d. capite *Dudum*, de Convers. conjugat., cum negant cessare voti obligationem, tali causa cessante. Hoc etiam convineunt exempla supra adducta. Adde saepe contingere, cansam impulsivam esse iniquam, et nihilominus supra ostensum est votum esse validum; ergo tunc non solum obligabit cessante fine impulsivo, sed etiam necesse est illum cessare, ut votum possit honeste impleri.

9. Ita ergo explicata causa impulsiva, clara etiam est altera pars tertiae sententiae. Quia cessante tali causa, permanet principale motivum, et tota materia voti, et honestas ac utilitas ejus in ordine ad divinum cultum; ergo non est cur tunc cesseret obligatio voti. Dices posse cessare, quia de intentione votantis fuit nolle obligari, cessante illo fine, etiamsi esset secundarius, et tantum impulsivus. Respondeo, nos hic per se loqui, et ex vi talium finium et causalitatum; si tamen ponatur operans ita limitasse intentionem suam, tunc votum erit quasi conditionatum respectu talis conditionis, seu causæ, et ex illa parte cessabit, cessante conditione. Oportet tamen ut hæc intentio votantis sit expressa et formalis, vel saltem ita virtualis, ut sit aliquo modo actualis, juxta ea quae capite sequenti diceimus, et in superioribus etiam dictum est. Necesse est etiam, ut de illa sufficienter constet; nam in dubio presumi non potest, cum sit valde extrinseca et accidentaria.

10. *Objecitio.* — *Solutio.* — Dices: interdum in actu promisso conjunguntur plures honestates, quae per se primo videntur sumi ex objecto; quid ergo dicendum erit, si altera tantum earum cesseret? Ut, verbi gratia, promisi

dare eleemosynam clericō pauperi, et intuitu misericordiæ, et intuitu religionis; interim fides, et cessat ratio eleemosynæ; cessabitne votum, cum non cesseret ratio religionis? Respondeo, tunc fere necessarium esse recurrere ad intentionem votantis, quæ vel ab ipso explicanda est, vel ex verbis, quibus votum fuerit conceptum, poterit conjectari. Nam si qui dicat, Voveo subvenire tali clericō necessitatem patienti, certe videtur omnino respexisse ad misericordiam, quæ licet plus moverit conjuncta religioni, tamen videtur principaliter movisse, et circumstantiam personæ tantum fuisse impulsivam. Si autem voveat dare tal ecclesiæ pauperi calicem, quia respectu loci saepe non solet principaliter mouere pauperes, sed religio, ideo verisimilius est religio nem ibi esse causam principalem et circumstantiam paupertatis fuisse impulsivam; et ideo haec sola cessante, non cessare tale votum. A si dicat, Voveo restituere tali loco pio rem tam, quæ sua est, vel illi debetur; si poste constet non esse suam, nec deberi, non obligabitur, quia verbum restituendi limitavit honestatem justitiae, ut primario intentio licet religio potuerit etiam impellere; et poētæ de aliis judicandum est.

11. *Manente causa motiva voti manet obligatio, licet omnis impulsiva cesseret.* — Ultim colligo ex dictis, quod licet votum habeat plures causas impulsivas, et illæ omnes cessent si finalis et intrinseca permaneat, obligatione voti non cessare, quia illa sola est ex qua possit pendere consensus, et consequenter substantia voti. Et eadem ratione, e contrario, si finalis deficiat, licet plures impulsivæ causæ durent, non obligabit votum, quia dicitur propria materia talis voti, ut declaratur est. Nam cessante fine principali, causæ impulsivæ non potuerunt inducere ad actum eidem rationis, et consequenter neque ad id genus voti, seu obligationis; ut autem indicant novam obligationem, oportet ut novum votum fiat: neque vero potest contingere, ut votum habeat plures causas impulsivas, nullam finalem propriam ac principalem, quæ non potest dari intentio votantis, quæ non habebat aliquod proprium motivum, et quæ specificativum sui actus; illa autem est causa finalis propria et proxima; ergo non potest dari votum cum sola causa impulsiva si finali. Et ideo cessat alia comparatio et qualitas, quæ moveri solet, si causæ motivæ si plures, an, cessante una tantum, cesseret obligatio voti; si enim hæc quæstio supponat illæ

usas esse solas, supponet falsum, quia non sunt omnes causæ esse impulsivæ; si vero æter eas datur causa finalis et propria, sive a impulsiva cesseret, sive utraque, parum re-  
ret, si finalis duret, ut dictum est. Contin-  
tre autem potest ut omnes finis sint intrin-  
sei operi, verbi gratia, de se indifferenti, et  
ne respiciendum est quis illorum respectu  
ventis fuerit præcipuus, et quasi proprium  
motivum, et ad illum applicanda sunt omnia  
æ diximus, et ad cognoscendum illum con-  
jecturæ adductæ applicande etiam sunt. Quan-  
verò res manet dubia, et durat aliquis finis  
nestus propter quem servari potest votum,  
rvandum est, juxta ea quæ in ultimo capite  
jus libri dicemus.

## CAPUT XIX.

EX MUTATIONE MATERIÆ CESSET INTERDUM  
OBLIGATIO VOTI?

*1. Duplex voti impedimentum. — Triplex  
adus mutationis in materia voti. — Primus.*  
Duplicita solent esse impedimenta voti :  
ædam antecedentia, alia subsequentia dici-  
sunt. Priora sunt, quæ antecedunt votum,  
impediunt ne recte vel valide fiat, de qui-  
s in primo libro dictum est. Posteriora vero  
nt, quæ contingit oriri post votum emissum,  
quibus nunc dicendum est. Constat autem in  
omnibus de voto simplici, seu pure, et se-  
ndum se, seclusa solemnitate ; nam quæ ad  
um solemine, ut tale est, pertinent, in pro-  
um locum reservamus. Difficultas ergo est  
assignanda regula ad cognoscendum quan-  
tale sit impedimentum, seu, quod idem  
quando tanta sit mutatio materiæ, ut ad  
sufficiat; nam hujusmodi impedimenta ex-  
tatione materiæ maxime oriuntur. In qua-  
tres gradus mutationum distingue pos-  
sunt. Primus est, quando tanta est materiæ  
tatio, ut actus promissus non possit honeste  
i. Et tunc manifestum est cessare obliga-  
tio voti, imo resultare obligationem non  
grandi votum, quia votum non obligat ad  
illicitam, et quia non potest Deus colli per  
turpem. Exempla sunt, si res antea  
cessa postea prohibeatur : si votum, quod  
ea poterat ex propriis bonis impleri, jam  
non possit nisi ex alienis, et similia.  
*2. Secundus.* — Secundus gradus est, quan-

do materia ita mutatur, ut, licet non fiat tur-  
pis, desinat tamen esse honesta illo genere ho-  
nestatis, quod fuit principaliter intentum et  
promissum, et tunc etiam cessat obligatio voti;  
reducitur autem ad cessationem causæ, ut pat-  
tet ex dictis in capite præcedenti, ubi sufficien-  
tia exempla posita sunt. In hoc autem casu, li-  
cet votum non obligeat, non tamen datur obliga-  
tio non servandi illud, per se loquendo. Quam-  
quam potest in præsenti accommodari distinctio  
supra de juramento tradita ; nam potest intelligi  
observatio voti, vel formalis, vel materialis.  
Formalis est, quando actus fit ad obligationem  
voti observandam, et hæc fit impossibilis, eo  
ipso quod cessat obligatio voti, quia repugnat  
impleri obligationem, quæ non est. Materiali-  
ter autem impleri dicitur, quando fit actus ma-  
terialis, qui erat promissus, non ad satisfacien-  
dum obligationi, sed ex quadam abundantia  
voluntatis, quia vult homo id facere quod pro-  
misit, licet non teneatur; et tunc si actus ipse  
honeste fieri possit, et ita fiat, clarum est lici-  
tum hoc esse et laudabile.

*3. Tertius. — Quæ requirantur ad valorem  
voti ex parte voentis.* — Tertius gradus mu-  
tationis est, quando in actu promisso non  
deest honestas, nec motivum proprium et  
principale per votum intentum ; aliunde vero  
magna mutatio facta est in circumstantiis ma-  
teriæ, quibus longe difficultas ad observandum  
votum redditum est. Circa hanc ergo mutatio-  
nem solet assignari regula, mutationem illam  
auferre obligationem voti jam facti, et validi,  
quæ, si in principio fuisset, impediret ne fieret.  
Ita D. Thomas, 4, d. 38, q. 1, art. 3, q. 1, ad  
1; et ibi Suppl. Gabr., quæst. 4, art. 3;  
Palac., disp. 4, circa concl. 3; Cajet., 2. 2,  
q. 88, art. 3, dub. 2, circa ad 2, et ibi alii;  
et Sot., d. lib. 7, q. 1, art. 1; Ant., 2 p., tit.  
10, c. 6, § 5; Sylvest., *Votum*, 2, q. 17, et *Ju-  
ramentum*, q. 13, verb. *Pactum*, q. 4; et ibi  
Angel., n. 4, et ibi alii Summistæ, et verb.  
*Votum*; Navar., c. 12, n. 39, et c. 18, n. 7;  
Cordub., in *Summa Hispana*, q. 141, punct.  
2. Et ex Canonistis, Archid., in c. *Qui bona*,  
17, q. 1, n. 4; et sumi potest ex eodem in  
c. *Non solum*, 32, q. 8, licet ibi scrupulose lo-  
quatur. Habet etiam Panor., in c. 4, de *Voto*,  
n. 4; Anton., in c. *Quemadmodum*, de *Jureju-  
ran.*, n. 2, et alii. Ut autem haec regula expo-  
natur, duo distinguenda sunt necessaria ex  
parte voentis ad valorem voti. scilicet, po-  
testas et voluntas : potest ergo intelligi illa  
regula, vel de mutatione facta in objecto voti  
in ordine ad potestatem voentis, vel in ordi-

ne ad voluntatem, et in utroque sensu habere potest veritatem, licet in priori majori explanatione indigeat.

*4. Prima assertio: mutatio in materia voti, in ordine ad potestatem voventis sufficiens in principio ad illud irritandum, sufficit postea ad obligationem tollendam.* — Dico ergo primo: quandocumque tanta sit mutatio in voto ex parte materiae ejus in ordine ad potestatem voventis, ut in principio esset sufficiens ad ad impedientum valorem ejus, sufficit etiam postea ad tollendum ejus obligationem. Haec regula satis nota est ex dictis, sumiturque ex l. *Pluribus*, 140, § *Et si placeat*, ff. de Verb. obligat., ubi dicitur, *extingui obligationem, si in eum casum inciderit a quo incipere non potest.* Licet ibi aliquae limitationes assignentur, quae ad nos nunc non spectant, quia cadunt in illam regulam, quatenus intelligi potest de easu in quo obligatio incipere non potest jure; sic enim in aliquo easu fortasse conservatur et defenditur obligatio jam imposta, in quo non permitteretur imponi. In praesenti autem intelligitur regula de impossibili et jure et facto. Et sic, sicut probatum est supra, votum de re impossibili non obligare nec valere, ita claram est, quoties decursu temporis fit impossibilis observatio voti, cessare obligationem ejus, tum quia Deus nullo in tempore obligat ad impossibile; tum quia etiam lex desinit obligare, quoties fit observatu impossibilis; tum præterea quia in omni voto subintelligitur conditio: *Si potuero, vel, Quamdiu potuero*, ut supra ostensum est; tum denique quia votum licet uno momento fiat, extenditur simul ad totam materiam futuram, et ad omnes actus, qui in virtute illius postea exereendi sunt; ergo totam illam materiam respicit ut possibilem, et haec est prudens intentio omnium voventium; ergo eo ipso, quod materia fit impossibilis, votum non obligat.

*5. Primum corollarium: impedimentum in materia voti perpetuum votum auferit.* — Atque hinc sequitur primo, si haec potentia, sive impedimentum unde illa provenit, sit perpetuum, extinguere et omnino auferre votum; si vero sit temporale, solum suspendere, seu differre obligationem. Ratio utriusque partis clara est, quia impedimentum talem inducit excusationem, quamlibet potentiam auferit; impedimentum autem perpetuum auferit potentiam simpliciter, et ideo simpliciter auferit votum. Voco autem impedimentum perpetuum cum proportione, omne illud, quod durat pro toto illo tempore, pro quo votum pote-

rat obligare; ut, si votum sit de uno tantum actu pro certo die faciendo, ita ut sit omnipropter illius diei, et pro illo die occurrit impedimentum, extingnet votum. Si vero votum pro certo tempore cum termino posse ad finiendam obligationem, si impedimentum duret toto illo tempore usque ad ejus terminum, omnino etiam auferet obligationem. autem votum sit indefinitum, vel usque terminum positum tantum ad differendam solutionem et terminandam dilationem, tu oportet ut impedimentum sit absolute pertinuum, ut votum extinguere omnino possit. Itaque oportet (ut ita dicam) quod impedimentum sit adæquatum voto quoad durationem, ut illud prorsus extinguat. At impedimentum temporale non potest extinguere votum; nam si cesseret impedimentum, statim resurget obligationis, cum tamen votum de novo non fuisse præexistebat ergo et durabat, sed pro tunica causabatur vovens ratione impedimenti. Et hunc modo dicitur obligatio illa suspendi vel defiri per talem mutationem, juxta c. *Quod per his*, de Voto, et quæ ibi notantur. Ut licet voto, verbi gratia, de templo aliquo aificando intra certum tempus, superveniat impedimentum impotentiae et paupertatis (raus pro toto illo tempore, suspendit obligationem pro eodem; si tamen postea perniatur ad pingue fortunam, urget obliquio. Sicut etiam in debitis civilibus continet, § *ult*, Inst. de Actioni., et sumitur ex l. u. ff. de Action. emp., etc., ubi etiam significatur, impedimentum temporale differre obligationem, non auferre, quia non reddit solutionem simpliciter impossibilem, sed pro tunica

*6. Secundum corollarium: idem dicendum est de impedimento adæquato vel inadæquato in materia voti, quod dictum est de tempore.* — Secundo infertur, quod dictum est de impedimento adæquato vel inadæquato quoad temporis, intelligendum esse quoad materiam voti, nam si impedimentum sit adæquatum, sive totale, aut integrum, ita ut totam materiam reddit impossibilem, integre etiam excusat aut extinguet votum; si autem solum ex parte impedit, quoad aliquid excusat. Quod partem vero possibilem semper obligat votum, quando, videlicet, materia divisibilis est et singulæ partes separatae eamdem retinent intentionem et capacitatem obligationis, quia impedimentum non excusat, nisi propter potentiam, et ideo non plus excusat quoniam afferat potentiam. Quæ est doctrina communis, D. Thomæ, d. art. 4, ad 2; et Cajet. i.

Summa, verb. *Votorum omissio*. De qua  
eri possunt dicta lib. 2, c. 2; nam quæ ibi  
imus de valore voti, quando a principio est  
re impossibili, habent eamdem rationem  
a proportione de duratione obligationis  
s. Et idem dicendum est de dilatione; nam  
ad integre impleri non potest intra præ-  
ptum terminum, si potest ex parte, non est  
erendum quoad illam partem, quando  
nmode dividi potest, et contrarium non  
stat de intentione voventis; hæc enim con-  
cio semper subintelligenda est. Supererat  
em explicandum an hæc regula intelligen-  
sit tantum de impossibili simpliciter, vel  
am de difficile, quod in sequenti regula si-  
l explicabitur.

1. *Tertium corollarium: mutatio materiae  
voto, sive sit voluntaria, sive involuntaria, si  
supradicta, tollit obligationem voti.* — Tertio  
ero, conclusionem procedere, sive mutatio  
uerit voluntaria, sive involuntaria, et sive  
rit prævisa, sive non, ac subinde sive fue-  
cum culpa, sive absque illa; etiamsi op-  
ositum sentiat Abbas, in c. *Licet*, de Voto.  
tio est, quia in hac materia culpa præce-  
sis non relinquit obligationem faciendi re-  
apensionem, sed tantum pœnitentiam, et  
tea non excusat culpa præcedens, sed im-  
punitia præsens. Exempla sunt, si quis ha-  
s votum castitatis duxit uxorem; non euim  
cat reddendo, licet peccaverit mentando sta-  
ti. Item si quis habens, verbi gratia, votum  
peregrinationis, quod in episcopatu vel alio  
li officio implere non potest; nam, licet  
averit acceptando munus incompossibile  
votum impletum, si commode poterat,  
ea nihilominus a nova culpa excusabitur,  
tale sit votum, ut pro illo implendo relin-  
quidum sit manus etiam episcopale, juxta  
*Per tuas, de Voto*, de quo infra suo loco  
ur. Dixi autem: *Si commode potest*, quia  
potest esse necessitas vel occasio acce-  
di statim Episcopatum, vel quidpiam si-  
ut non detur locus implendi votum, et  
exensari potest quis a culpa, tam facien-  
tationem ( quia non creditur habuisse  
tionem se obligandi cum tanto rigore, et  
ili opportunitate, juxta statim dicenda ),  
postea non implendo propter impossibi-  
litas, si absoluta sit. Nam si tantum sit con-  
ditata, ut verbi gratia, quia factus episo-  
pus non potest longam peregrinationem facere  
centia Papæ, tunc tenebitur illam pete-  
re; si denegetur, tunc excusabitur, quia vo-  
tanet irritum.

8. *Mutatio materiae, quæ non reddit impossibi-  
le obseruantiam voti, non tollit illius obliga-  
tionem.* — *Duplex mutatio quæ accidere potest  
in voto.* — Dico secundo: si mutatio facta non  
reddit absolute impossibilem observationem  
voti, non sufficit ad tollendam obligationem,  
etiamsi talis sit, quod, si a principio extitisset,  
homo non vovisset, nisi etiam moraliter cre-  
datur non fuisse ad illum statum extensam in-  
tentionem voventis. Prior pars communis est,  
ut constat ex Cajet., Soto, Navar., et aliis locis  
citatibus; Armil., verb. *Votum*, n. 11, quos om-  
nes moderni sequuntur. Et declaratur, ac  
probatur. Nam illa mutatio dupliciter accidere  
potest: primo ex parte ipsius voventis; secun-  
do, ex parte ipsius voti, vel circumstantiarum  
ejus. Ex parte item voventis potest accidere  
variis modis: unus est ex parte intellectus,  
qui nimis postea multa cogitat, quæ antea  
non cogitavit, et si cogitasset, forte averte-  
rent ejus voluntatem, vel etiam quia, licet de  
difficultate cogitaverat, non erat expertus,  
postea vero per experientiam longe aliter il-  
lam apprehendit. Et hæc mutatio sine dubio  
non sufficit ad obligationem tollendam, quan-  
do non incullit ignorantiam vel errorem circa  
substantialia voti, quia non excludit verum et  
absolutum consensum in tale objectum, alias  
nulla esset firmitas in humana obligatione,  
sive in voto, sive in quocumque alio contractu  
humano. Unde hic locum habet, quæ de voto  
per errorem vel ignorantiam facto diximus  
supra, l. 1, c. 10. Nam eadem est ratio de in-  
ceptione, et conservatione obligationis, ut  
proxime dixi.

9. Alio modo potest accidere hæc mutatio  
ex parte voluntatis voventis, quia cum vovit,  
erat bene affectus ad tales personam, cui ex  
voto promisit eleemosynam: postea vero in-  
teressit dissensio aliqua, vel occasio aversio-  
nis, aut odii, quæ si præextitisset in principio,  
non vovisset. Et hæc etiam mutatio non suffi-  
cit, dummodo illa persona pauper semper sit,  
quia illa dispositio est extrinseca voto, et non  
abstulit verum consensum, nec postea extra-  
hit actum promissum ab objecto illius consen-  
sus. Denique hinc etiam fit ut, licet aliquis  
post votum castitatis se fragilem experiatur, et  
sæpius cadat, ac sentiat vineulum illud sibi  
non prodesse, nihilominus voto obligatur, nec  
per se cessat, donec per dispensationem anfe-  
ratur, ut est communis doctrina. Ratio autem  
est, quia tota difficultas provenit ex sola dis-  
positione subjecti, cooperante libera voluntate  
ejus. Accedit, quod si in his casibus daretur li-

centia non servandi votum tamquam non obligans, infinita mala et scandala provenirent.

10. *Objectio.* — Dices: si homo ille interrogaretur in principio cum vovit, an vellet obligari pro tempore talis occasionis, vel si talis mutatio eveniret, responderet se nolle; ergo de facto non se obligavit pro illo tempore, sed quasi sub conditione vovit hoc facere, si talis mutatio non eveniret. Hae enim conjectura utuntur auctores, præsertim Canonistæ et Summistæ, et in promissione humana illam habet Armilla sæpe verb. *Pactum*, n. 2, et verb. *Juramentum*, n. 35; Angles, q. de Voto, art. 2, difficult. 3, concl. 5. Unde infert, quod si tempore promissionis erant amici, et tempore adimplectionis inimici, non obligat promissio, neque si tempore promissionis erat ditionis quam tempore adimplectionis.

11. *Solutio.* — Respondeo imprimis, conditionalem illam: *Si homo interrogaretur in principio, non vorisset*, valde incertam esse, et insufficientem ad effectus morales, quia homo non obligatur, sicut nec meretur nec demeretur ex his quæ vellet, si hoc vel illud ei occurrisset, sed ex his quæ vult secundum ea quæ illi repræsentantur, quando deliberate vult. Unde parum refert quod fortasse nollet, si jam vovit, sicut de casu majoris experientiae et advertentiae diximus. Falsum autem est, voluntatem illam esse conditionalem, eo quod forte mutaretur voluntas, si aliud eveniret; nam qui resistit tentationi præsenti, absolute resistit, licet fortasse non resisteret, si esset major tentatio; et qui proponit, nemini malum inferre, absolute proponit, et non tantum sub conditione, nisi ei fiat injuria, licet fortasse, si de facto fieret, mutaret propositionem. Itaque conjectura illa non est sufficiens, nisi in easibus explicandis in sequenti puncto, et ita sunt limitandi dicti Doctores, vel non est admittenda eorum regula. Exempla autem illa, quæ adducit Angles, sunt valde incerta, et maxime tam generaliter proposita. Nam primum de mutatione amicitiae in inimicitiam in promissione humana fortasse aliquid facit, in voto autem nihil; quia vatum fit Deo, et non nititur in humana amicitia vel gratitudine. In nomine inter homines est tam indefinite accipienda. Quid enim si promissor fuit causa inimicitiae, numquid propterea non obligabitur promissione, et fructum ex sua malitia reportabit? Itaque in tantum id poterit habere locum, in quantum promissarius per injuriam vel ingratitudinem fit indigetus promisso. Quod item promittens fuerit ditionis in tempore

promissionis, non satis est nisi tanta fœlacia, ut moralem impotentiam indueat.

12. *Differentia.* — Declaratur secunda pars assertionis, quia obligatio voti pendet ex intentione voventis; ergo si intentio non fuisse extensa ad talem rerum statum, ad quem per mutationem perventum est, tunc vatum non obligabit. Quod mutationis talis esse possit, patet, tum quia in promissione humana ita contingit, ut docuit D. Thomas 2. 2, q. 410, a. 3, ad 5, ex Seneca, lib. 4 de Benef., c. 34, 35; tum etiam quia unusquisque censemper patet, tum prudenter modo, et cum debitibus conditionibus; ergo tanta potest esse rerum mutatione, ut licet non sit res facta impossibilis si pliciter, nihilominus non credatur homo visse aut promisisse, nisi sub illa tacita conditione, nisi res ad tales vel tales statum patuerint. Itaque in hoc est notanda differentia inter hanc partem et præcedentem, quia juxta præcedentem conditio non fuit posita intellecta in objecto voti, quando votum fuit factum, sed ponitur quoad actum votum, si fieret, posita haec vel illa conditione talis conditio non mutat votum, prout factum fuit, nec facit quomodo extendatur ad mutationem promissam, etiamsi de facto occurrat alia conditio. At vero in hoc posteriori parte conditio subintelligitur actu vel virtute posita in materia voti, et quia posita est ad tertianam vel excipiendam obligationem videtur, si per mutationem impletur talis conditionis, eo ipso cessat voti obligatio, et ita videtur interpretandi Doctores allegati.

13. *Quæ mutatione sit sufficiens in materia voti, ad judicandum quod vovents intentio in se obligandi non haberet.* — Jam vero eligendum superest quomodo cognoscetur mutationem esse sufficientem ad judicandum, non fuisse intentionem voventis, se obligare ratione casu, vel tacite apposuisse tales conditio, Nisi hoc acciderit. Aliqui enim solunam impotentiæ admittunt, quia extra iuris nulla conjectura potest esse certa, et in rebus certa videtur securior pars eligenda; in absentia autem votum est certum, intentio autem est dubia et incerta, et ideo tunc est admittere voto, ut absolute factum est. Vel secundum aiunt, quod, licet inde sumatur sufficiens causa dispensationis, vel interpretationis, votum non obligat, non licet illam fere propria auctoritate, sed superioris. Sic in lege humana, licet interdum occurrat suspicio per epikiam præsumitur non comprensus in lege ex intentione legislatoris, nullo

minus non licebit propria auctoritate talem interpretationem facere, saltem dum patet datus ad superiorem. Alii, præter easum impotentiae, solum putant sufficere mutationem illam, in qua ita cessat causa intrinseca et principialis voti, ut cesseret etiam materia, et etsi non censeatur sub objecto voti comprehensus; quia haec etiam exceptio est clara, aliqua sunt incerta.

14. Sed nihilominus major aliqua moralis excusatio et latitudo admittenda est; nam in promissione humana secundum Senecam, D. homam, et omnes, admittitur, et Deus non est magis rigidus exactor, præsertim quia licet omnes promittant Deo, promittunt ut homines, et juxta conditionem humanam. Accedit uod etiam in promissione jurata admittitur illis interpretatio, ut expresse habetur in cap. *Quemadmodum*, de Jurejur., et supra suo loco traditum est; ergo idem erit in voto. Præterea juvat illa regula juris, quod in generali concesione non veniunt, quæ in specie proposita verisimiliter non esset quis concessurus. In generali, 18, de Regul. jur., in 6, e. *Si episcopus*, de Poenit. et remiss., ubi noui so- um propter impotentiam, sed etiam propter conjecturatum intentionem, seu limitationem intentionis, generalia verba concessionis limi- tanda dicuntur; idemque censemt omnes de erbis obligationis; idem ergo erit in voto. uerit autem Glossa, in d. cap. In generali, nomodo scietur quæ sint illa specialia, que in generali concesione non comprehenduntur. Et respondet hoc cognosci posse, ex impossibili, vel inhumana aut dura separatione. a ergo in praesenti dicere possumus, non illam mutationem, quæ reddit observationem voti absolute impossibilem, sed etiam illam, quæ reddit inhumanam vel nimis dum, tollere vel suspendere obligationem; nia non solent homines, regulariter loquendo, se tam graviter obligare. Prudenti ergo dicio opus est. Unde Cajetanus, 2. 2, q. 413, lib. 4: *Oportet (dicit) considerare supervenientia impedimenta, et conferre cum re promissa, collatione facta, quod recta tunc ratio sua- t, pensatis conditionibus locorum, persona- m, temporum, et negotiorum, honestum exequi.* quoniam autem de promissione generatim; t autem eadem ratio de voto, et ideo ea- m regula potest hic cum proportione appli- ri.

15. *Indicia ad colligendam et limitandam intentionem voventis.*—Denique nonnulla in- cia in particulari assignare possumus, quæ

sint quasi regulæ ad colligendam hujusmodi intentionem voventis, et limitandam illam. Unum est, quando per mutationem res ad eum statum perveniunt, in quo leges huma- nae noui solent obligare, quia non censentur obligare cum tanto rigore, et ideo communi- ter sic intelliguntur. Ut si quis vovit jeju- nium, et ægrotet, excusabitur quoties ægritu- do sufficeret ad excusandum ab obligatione præcepti ecclesiastici, et sie de aliis: quia haec duo vel æquiparantur in obligatione, vel certe semper præsumitur quis, in hujusmodi voto voluisse se obligare juxta ecclesiasticam con- suetudinem. Aliud indicium est, quoties ex- ceptio vel limitatio potest prudenter fundari in aliqua juris regula, vel ad illam reduci, ut, verbi gratia, quando potest reduci ad illud principium, quod sub generali clausula non continentur specialia; nam si in particulari facta mutatione insurgit specialitas sufficiens judicio prudentum, et de illa non fuit cogi- tatum, habet locum benigna interpretatio, quod paulo inferius exemplis exponemus. Tertia regula seu indicium sumi potest ex communi hominum consensu et consuetudine; nam si per mutationem homo constituatur in eo statu, in quo non solent homines talia one- ra sibi imponere, verisimile est non habuisse voventem intentionem se obligandi pro illo eventu. Ut cum quis habens superflua, vovet facere eleemosynam quotidie, et pervenit ad statum in quo vix habet necessaria ad statum, non est censendus voluisse se obligare pro illo statu; quia non solent homines talem obliga- tionem sibi imponere in simili statu, nec tunc votum prudens fuisset; præsumitur autem quis prudenter vovisse. Sie etiam (ut referunt) aiebat Victor., qui in juventute promisit in- gressum religionis, et distulit usque ad senectutem, licet antea peccaverit, ex tunc posse excusari a peccato, non solum quando jam est omnino ineptus, vel quando constat nullibi esse recipiendum, sed etiam quando religio facta esset notabiliter gravior, et præter com- munem usum hominum est ad illam obligari pro illa aetate.

16. *Objectio. — Solutio.*—Sed objici potest contra hanc partem assertionis, quia votum a principio factum cum talibus circumstantiis validum esset; ergo multo magis si a princíprio validum fuit, postea obligabit cum iisdem circumstantiis. Consequentia patet, tum ex regula D. Thomæ, quod illa mutatio tollit obligationem voti, quæ a principio valorem ejus impediret; tum etiam quia eadem est

ratio initii et conservationis. Antecedens autem patet ex iisdem exemplis; nam si quis in senectute voeat religionem, obligabitur, etc. Respondeletur distinguendo primum antecedens. Potest enim sumi servata proportione et aequalitate in omnibus, vel variata dispositione voventis. Et priori modo falsum est quod assumitur; posteriori autem modo, nulla est illatio Declaro singula: nam si supponamus in principio voventem nihil considerasse de tali circumstantia, vel statu rerum, quia vel nondum erat, vel si erat, ipse non advertit, sed ignoravit, sic falsum est assumptum. Nam si ille status rerum non erat, non censemur comprehensus sub generali intentione, ut declaratum est; si autem erat, et ignorabatur, perinde est, quia intentio universalis ita non extenditur ad casum specialem ignoratum, ac si non existeret, ut saepe dictum est. At vero si status ille jam erat, et fuit consideratus, et nihilominus homo emittit votum, jam non tantum in generali, sed etiam in speciali intenditur, et promittitur talis materia etiam pro tali statu. Et hoc modo, qui in senectute vovet religionem, obligatur quantum est ex se, quia in particulari id intendit; et idem est si pauper voeat eleemosynam, nam juxta suam paupertatem in particulari censemur vovere. Inde vero nihil potest inferri, quia longe alia est intentio, ut constat. Et haec doctrina sumitur ex Panormit., in cap. *Licet*, de Voto, num. 43.

## CAPUT XX.

DUX DUBITATIONES EX PRÆCEDENTI DOCTRINA  
COROLLARIE EXPEDIUNTUR.

1. *An votum obliget in articulo mortis vel gravis jacturæ?* — Ut doctrina præcedentis capituli veluti duobus exemplis magis declaratur, libet duo brevia et ordinaria dubia ex principiis positis definire. Primo igitur ex dictis resolvitur dubium, an votum obliget in casu necessitatis, vel extremæ, ut in periculo mortis, et simili, vel gravis, ut cum discrimine magnæ jacturæ, vel in temporalibus bonis, vel in fama, vel in statu et honore, vel in salute, aut corporis incommodis. Videtur enim ex dictis sequi in hujusmodi eventu et necessitate votum non obligare, quia tunc observatio voti est moraliter impossibilis, vel adeo difficultis, ut nemo intentionem habeat obligandi se ad voti observationem cum tanto dis-

crimine. Confirmatur, quia in his materiis, lege positiva ad votum, licitum est argumentari; sed lex positiva non obligat in casu necessitatis, unde habetur regula juris: *Quod non est licitum in lege, necessitas facit justum*, quia *necessitas non subjacebit legi*, ut dicit in capite 2, de Obser. jejun.; ergo idem est in voto, ut infert Gloss. ultim., in dicta regula juris 4, et ibi Panorm., n. 2, simplicitate et sine restrictione dicens, non frangere votum, qui illud propter necessitatem non servat. Confirmatur etiam a simili de juramento promissorio, quod etiam voto equiparatur at qui ob necessitatem non implet tale jurementum, non est transgressor illius, ut sumitur ex cap. *Quzrelam*, de Jurejur., ibi: *No necessitate, sed voluntate*, ubi Glossa et Doctores id notant, et multa allegant. Quæ etiam congerit Selva, de Jurejur., 3 p., q. 4, n. 1 et 14, ubi in hoc votum juramento equiparatur etiam ex Glossa 2, in e. *Si vero*, d. Jurejur., ubi Panorm., n. 2, eamdem aequiparationem facit. Sequitur Anton., 2 p., tit. 10 c. 6, verb. *Secundus casus*. Idem fere Turrec in cap. *Non solum*, 32, q. 8, n. 3; Gerson in Regu. moralib., c. de Gula, Alphab. 2. Littera X. Potestque probari ex eodem: tunc quia in utroque includitur illa conditio: *Si potuero*, vel, *Si commode potuero*, intelligendus illud *commode*, secundum prudens arbitrium tum etiam quia alias votum esset temerarium neque Deo censendum esset acceptum propter eventum.

2. In contrarium vero appareat, doctrinam hanc non posse universaliter defendi. Primum quia in multis casibus vota obligant etiam eu periculo mortis. Vulgaris casus est de legi Carthusianorum abstinendi a carnibus; nam multi censemur voto obedientiae confirmari, ideo obligare etiam in extrema necessitate. Alius casus est, si quis voeat curare infirmos perpetuo in hospitali; nam obligatur etiam cum periculo vitae, et sic de aliis. Secundum est a priori ratio, quia tale votum potest esse gratum Deo; quia non tenetur homo semper conservare vitam speciali diligentia, nec fugere omnia mortis pericula; ergo potest saepe votum hoc esse gratum Deo, et non temerarium, ut aiebat Panormitanus. Unde in tunc voto non necessario includitur illa conditio: *Si potuero*, subintelligendo *commode*, seu in talibus periculis, quia votum ipsum obligare potest ad subeundum illud periculum.

3. *Resolutio prioris dubii.* — Breviter tam dicendum est, aliud esse vovere generaliter

ulla facta speciali reflexione, nec habita speciali intentione circa tale periculum; aliud vero esse vovere ex intentione formalis vel viruali comprehendendi talem easum. In praesenti loquimur priori modo, et sic procedent omnia priori loco adducta, et generalis regula, quod, facta tali mutatione, seu occurrente tali necessitate, votum non obligat, nisi ex certis conjecturis constet aliam fuisse intentionem voventis. Objectiones autem in contrarium procedunt in casu, in quo satis constat aliam esse intentionem voventis. In quo imprimis requiritur ut intentio sit rationabilis et prudens, quia non est licitum homini sine causa prodigere vitam suam, vel salutem, nec tale votum esset Deo placitum. Non est tamen dubium quin interdum possit esse honestissimum votum, et magnae perfectionis, ut probat ultima ratio facta. Item, quia lex humana potest interdum obligare cum discrimine vita, ut uno suppono. Item lex naturalis ad hoc saepè obligat; potest autem fieri votum de observacione eujuscumque legis. Item sape est opus supererogationis et consilii, ut non recedere b infirmo, quantum expedit ad curationem et consolationem ejus, etiamsi contagium timentur, et aliquando est opus magnæ charitatis se morti exponere ne alius pereat; omne item tale opus potest sub votum cadere.

4. Non est ergo dubium quin possit votum obligare cum periculo mortis, quando illud est rationabile et intentum, et tale videtur esse votum serviendi hospitali sine limitatione, seu juxta morem ejus in omni occasione. Alius vero casus de Carthusianorum statuto valde introversus est ab auctoribus, ut videre licet Panormitanus, Anton., Selva, et Gerson., eis citatis, et aliis, cum quibus de hoc punctate disputat Vasquez 1. 2, disp. 162; ego vero id nunc omitto, quia revera Carthusiani non habent de hoc speciale votum, sed statutum, in quo non dicitur, ut etiam in extrema necessitate carnes non comedant, sed consundine ita servant et interpretantur statutum, ideo non spectat ad hunc locum, sed deo dicemus tractando de statu religioso, et in articulari de sacra illa religione.

5. *An qui vovit jejunare omnibus sextis feris obligetur ad jejunandum etiam in die Natalis Domini, si incidat in tali feria.*— Secundum, principaliter potest expediri dubium in materia frequens, an qui vovit jejunare impliceiter omnibus feris sextis, obligetur ex to ad jejunandum etiam in die Natalis Domini, quando in feria sexta incidit. Supponi-

mus enim, si quis ex voto specialiter id vovit, vel si vovendo generaliter habuit intentionem se obligandi etiam pro illo die, obligari ex voto juxta caput ult., de Obsr. jejun., quia licet Ecclesia non prohibeat comedere carnes illo die, non tamen prohibet ab illis abstinere; et ideo tale votum validum est. Dubium ergo solum est, quando fit generaliter votum sine advertentia ad easum illum, an votum nihilominus obliget etiam pro illo die. Quidam simpliciter affirmant, quia illa circumstantia mere est accidentaria respectu talis voti; ergo non obstante illa, obligat votum pro tali die. Probatur consequentia: quia occultatio seni ignorantie extrinsecarum circumstantiarum non tollunt voluntarium, et alias votum fuit generale, et sine limitatione; ergo. Ita tenet Paulus, in 4, dist. 38, q. 4, n. 26, et in hanc partem inclinat Panorus, in cap. ult., de Obsr. jejun., loquens de voto abstinenti a carnibus in sexta feria. Et plane idem sentit Gloss. 1, ibi, fundaturque in generali principio, quæ generaliter et sine conditione promittuntur, generaliter etiam absolute esse implenda. Sentit Sylv., verb. *Jejunium*, in fine; tenet Vasquez 1. 2, disp. 30, cap. 4.

6. Alii contrarium simpliciter defendunt, quia sub generali promissione non veniunt illa, quæ si specialiter essent proposita, verisimiliter non essent intenta; tale autem est jejunium illius diei, quia est præter generalem consuetudinem Ecclesiae, et ita circumstantia illius diei, licet non faciat votum involuntarium proprie loquendo, facit non voluntarium, seu non volitum quoad illum diem. Et ita tenet Molinus, tom. 2, de Just., disp. 272, quia non intelligitur ordinarie vovens comprehendisse illum diem, nec voluntate singularis esse, nec onerosus familiæ suæ. Et hoc ipsum sentit Joan. Andr., dicto cap. ult., de Obsr. jejun., et eamdem rationem significat dicens, qui sic vovet, solum intendere illas sextas ferias, in quibus Ecclesia præcipit abstinentia a carnibus. Nec est contemnenda ratio (quidquid ibi dicat Panormitanus), tum quia, licet abstinentia a carnibus sit in præcepto, potest etiam voveri; tnm etiam quia vovens jejunare, non tantum vovet abstinentiam a carnibus, sed etiam formam jejunii. Videtur autem qui sic vovet, non addere hanc formam sua voluntate, nisi supposita necessitate abstinentia a carnibus, vel quia ideo videtur illum diem potius vovere quam alium, vel quia non vult esse in hoc singularis, vel certe quia licet in peculiarem observantium passionis Domini

id faciat, non vult excludere lætitiam Natalis. Et in hanc partem inclinat Azor, 1, tom. 1, lib. 41, c. 20; et Jacob Zoechus, in tract. de Jejnniis, num. 76.

7. Mihi videtur res satis dubia, et ideo cum votum sit certum, et jus commune in agis illi faveat, tutiorem partem esse sequendam. Claritatis vero gratia, aliqua in particulari adverto. Primum, distinguendum esse de voto abstinendi a carnibus, vel de voto jejunandi; item de voto quasi continuo totius temporis, vel de sexta feria in speciali; et de perpetuo voto vel temporali. Qui ergo votet nunquam comedere carnes, sine dubio illum etiam diem comprehendit, ut bene dicit Panormitanus, quia plane movetur ex aliqua superiori et generali ratione, et quia in hoc sensu solent talia vota vel statuta fieri. Si autem votit abstinere a carnibus sextis feriis, consideranda est occasio: nam si id votit, quia solebat frangere abstinentiam illam, ad se corrigendum, vel quia versabatur inter haereticos, ut sese in observatione ecclesiastica confirmaret, sic recte interpretabimur, solum vovisse abstinentiam illam, ad se corrigendum, prout observatur communiter ab Ecclesia, quia ad hoc tantum ducit intentio. Quamvis oppositum doceat Abbas in illo casu, *quia alias* (inquit) *votum esset inutile*; sed hoc non sequitur, ut ex dictis constat. Si tamen sine aliqua speciali occasione hoc votit solum ex devotione, vel alia simili, videtur voluisse obligare se simpliciter, et sine exceptione, et ad hoc maxime emisso votum.

8. *Auctoris judicium in hoc dubio.*—Quando autem votum est de jejunio, si esset de perpetuo, et quasi continuo jejunio, idem dicendum esset propter eamdem rationem. Item sit de solis sextis feriis, tamen sit absolute prota vita perpetuum, etiam videtur comprehendere omnes sine exceptione. Nam illa circumstantia non adeo immutat jejunium, uocat casum speciale. Quod videtur supponi dicto capite ultimo, nam excipit vota, et statuta regularia; intelligit autem de statutis non solum quae prohibent in universum usum carnium, nec solum de his quae specialiter disponunt ut in illo casu jejunetur, sed quae simpliciter disponunt ut omnibus sextis feriis jejunetur, ut omnes exponunt. Ergo eoder modo intelligit alteram partem de voto, et nojudicat de illo casu, ut de speciali, sed in comprehensione sub generali clausula. Iten quando votum est generale de tota vita, jabi comprehenditur casus ille, quia necesse est ut durante vita interveniat, neque oportet hoc ipsum in speciali cogitetur, quia in nullo voto necessarium hoc est. Denique si votum est pro uno vel pro altero anno, et in eo accedit casus ille omnino impræmeditatus, tunc est magis dubia, et probabile satis est postu nce voventem excusari, maxime quando circumstantiae personæ aliquo modo favent; ualtem dicendum est, et sine scrupulo, posse voventem conformari secundæ sententiæ. Etenim semper consulerem sequi priorem, uipote communiorum, et magis juri conformem ac securiorem.

# INDEX CAPITUM LIBRI QUINTI

DE PECCATIS VOTO EJUSQUE OBLIGATIONI CONTRARIIS.

---

CAP. I. *Quando et quam graviter pec-  
cetur vovendo modo indebito.*

CAP. II. *Quale peccatum sit vovere ma-  
teriam Deo indignam.*

CAP. III. *An agere contra voti obliga-  
tionem sit peccatum, et quam habeat  
malitiam.*

CAP. IV. *De gravitate peccati violan-*

*di votum, et an possit esse veniale.*

CAP. V. *An violatio voti sit gravis,  
quæ fit per plures actus leves ex parte  
materiæ.*

CAP. VI. *Quibus modis violetur votum,  
et quando hæc peccata multiplicentur.*

CAP. VII. *An pœnitere de voto facto sit  
peccatum contra votum.*

---

## LIBER QUINTUS

# DE VITIIS SEU PECCATIS

VOTO EJUSQUE OBLIGATIONI CONTRARIIS.

---

*Quibus modis peccetur contra votum. — Quæ  
quirantur ad honestatem voti. — Explicimus  
nna, quæ ad intelligendam voti naturam et  
obligationem necessaria visa sunt; nunc oportet  
ut de peccatis voto contrariis disseramus;  
oc enim necessarium est ad perfectionem  
doctrinae moralis: nam, liet fere omnia su-  
erioribus libris tractata moralia sint, tamen  
on satis applicantur ad mores, nisi modi pec-  
candi in tali materia in particulari tradantur.  
ideo haec consulto separatim tractanda re-  
rvavimus, ut distinctius et facilius compre-  
hendantur, et usui esse possint. Optimoque  
dine in hunc locum cadit hæc disputatio,*

*prinsquam de modis, quibus vota auferuntur,  
tractemus, quia voti ablato ad hoc ordinatur,  
nt culpa et peccatum in illo non observando  
excusetur. Duobus autem modis, in genere lo-  
quendo, peccari potest circa votum, scilicet,  
vel male vovendo, vel violando votum, quia  
duplex intelligitur in voto obligatio: una,  
quasi antecedens ipsum votum, et obligans ut  
debito modo fiat; alia, ex voto ipso resultans,  
ut impleatur. Contra priorēm peccari potest  
in voto faciendo; contra posteriorem, contra  
votum jam factum. Et de utroque modo pec-  
candi dicendum est. Ad honestatem autem  
voti duo requiruntur, scilicet, modus fidelis et*

prudens vovendi, et materia debita, et ita possumus duos modos peccandi in vovendo considerare, qui faciles sunt ex dictis, et ideo illos prius breviter expediemus; postea circa proprias votorum transgressiones immorabitur.

### CAPUT I.

#### QUANDO ET QUAM GRAVITER PECCETUR IN VOVENDO MODO INDEBITO.

1. In modo emittendi votum, aliquid requiritur ex parte intellectus, et aliquid ex parte voluntatis, et ob utriusque defectum potest peccari in vovendo, et ita variis modis potest in hoc peccari, licet non æque graviter, quod per sequentes assertiones breviter explicabitur.

2. *Prima assertio: rovere temere et sine debita consideratione aliquod peccatum est.* — Dico primo: vovere temere et sine debita consideratione, ac deliberatione intellectus, aliquod peccatum est, raro autem erit mortale, nisi ratione alienus gravis et moralis periculi, cui homo se exponit. Prior pars supponitur ab auctoribus, quorum aliqui requirunt exactam et accuratam considerationem, ut votum obliget; alii requirunt illam saltem ut debito modo fiat. Ratio autem est, quia votum est gravissimus actus religionis, et gravem inducit obligationem; ergo postulat prudentiam et magnam considerationem, ut recte fiat; ergo temere vovere non fit sine culpa. Confirmatur primo: quia vota temeraria, qua facilitate fiunt, eadem violentur; ergo non ita fiunt sine aliqua culpa. Confirmatur secundo: quia temere jurare peccatum est, ut supra vidimus; ergo et temere vovere. Ut autem altera pars et tota assertio comprehendatur, alverto, si tanta sit indeliberatio in vovendo, ut excludat usum libertatis completum et humanum, tunc non fieri votum validum juxta supra dicta, et ita non peccari tunc in emissione veri voti; nihilominus tamen illam voti invalidi prolationem non esse sine aliqua culpa ex parte actus; quia nomen Dei frustra, et in vanum, ac subinde irreverenter assumitur; culpa autem illa non poterit esse mortalis, quia, ut supponitur, deest libertas ad mortale peccatum sufficiens; erit ergo venialis, et tanta potest esse inadvertentia, ut omnem culparum excusat.

3. *De qua deliberatione hic sit sermo.* — *Vovere sine debita consideratione ordinarie venialis culpa est.* — *Quando sit peccatum mortale*

*rovere sine debita consideratione.* — Conclusi vero maxime intelligitur, quando non dees advertentia sufficiens ad valorem voti, tamen intra gradum illum parum est considerata; et tunc culpa consistit in nimia precipitatione voluntatis (ut sic dicam), quamvis sit libera. Non est autem facile gradum et mensuram hujus culpæ praesigere, quia pendet ex circumstantia personæ, gravitate negotii, et similibus conditionibus. Dico tamen ordinari hunc lapsum esse veniale; tum quia ipse defectus majoris advertentiae ordinarie negligitur, nec advertitur; tum etiam quicum votum et intentio ejus de se sint bona ille defectus prudentiae videtur esse per excessum in affectu ad tale bonum, qui valde excusabilis est. Unde per hoc non fit gravis injurya Deo per se loquendo, nec religioni; erit ergo venialis culpa. Aliquando vero propter talen precipitationem homo se exponit periculo vendi aut illieita, aut impossibilia, vel mutandi postea facile voluntatem, et non implendit votum; et tunc dieo ratione periculi posse votum esse peccatum mortale, si periculum advertatur, vel facile adverti possit, ut contingit quando homo expertus est, ex tali facilitate vendi similia incommoda solere incurrire tunc enim voluntarie se exponendo illi periculo, peribit in illo.

4. *Secunda assertio: vovere ficti, vel quoad substantiam, vel quoad obligationem voti, peccatum est, non tamen mortale, per se loquendo.* — Dico secundo: vovere ficte in substantia voti, id est, in ordine ad ipsam voti obligationem et subsistentiam, atque adeo sine animo vovendi aut se obligandi, peccatum est, non tamen est mortale, per se loquendo, id est, secluso contemptu, scandalo, injustitia, et aliis accidentalibus incommodis. Prior pars per se clara est; tum quia talis fictio non fit sine aliquo mendacio; tum etiam quia ibi nomen Dei in vanum assumitur: sic enim iuramentum cum simili fictione prolatum peccatum esse, supra ostensum est. De posteriori autem parte dubitare quis potest, quia illa fictio non videtur esse sine gravi irreverentia Dei, juxta illud: *Displet ei infidelis et stulta promissio.* Nam votum sic factum contra fidelitatem esse videtur, et satis stultum. Nihilominus vera est etiam illa pars, quam supponunt Soto et Victoria, et Augles, capite sequenti referendi.

5. Et ratio est, quia votum non potest esse sic fictum respectu Dei, sed tantum respectu hominum; ergo per illud nec Deo fit gravis irre-

erentia, nec hominibus gravis injuria, per se quoquando; ergo non est, per se loquendo, peccatum mortale. Antecedens declaratur, quia cum substantia voti consistat in actu interno, quem Deus intuetur, si fit, vel videt carentiam ejus, revera non fit, nemo potest esse tam stultus, ut intendat fingere votum respectu Dei; nam ne esset intendere Deum decipere, quod sine manifesto errore et hæresi cogitari non potest: quis autem illo errore laboraret, gravissime peccaret, illum profitendo; illa vero est circumstantia alterius rationis a fictione, de qua une tractamus. Igitur votum non singitur respectu Dei, sed respectu hominum. Jam igitur probatur consequentia quoad priorem partem, quia nolle vovere per se non est peccatum; ergo velle proferre verba vovendi cum solitione vovendi, non est gravis injuria Dei, quia per talem abusum talium verborum non violatur fidelitas erga Deum, quia ubi non est promissio, nec infidelitas reperitur; nec decidetur Deus etiam ex intentione et affectu votantis, ut ostensum est; neque fit aliquid directe contra aliquod divinum attributum; solum ergo est vanus quidam et fictus usus nominis Dei, qui per se non continet gravem iniuriam. Et confirmari potest hæc pars ex his, quæ de juramento promissorio et ficto diximus superiori tractatu, lib. 3, cap. 47, ubi tendimus, si Deus non afteratur exterius, ut stis mendacii (nam in hoc specialis cernitur formitas propter pravum usum jurementi in fictione jurandi), non peccari mortaliter; em ergo erit in voto; nam est eadem ratio, quia per hauc fictionem nulla falsitas Deo truditur, nec alia gravis injuria irrogatur.

*6. Vovere ficte quando sit peccatum mortale?*  
Altera vero pars illius consequentis facile obatur, quia mendacium illud inclusum in fictione per se non est perniciosum respectu hominum, sed potest esse vanum mendacium, aut officiosum. Ut si quis ficte voeat evadendam violentiam cogentium ad vobandum, aut si quis inventus in adulterio ficte veat religionem ut dimittatur. Si autem ntingat talem fictionem fieri cum detrimen proximi, erit grave peccatum contra justitum; sed illam vocamus malitiam per accidens, ut revera est respectu virtutis religionis, iam respicit votum. Idemque est de malitia mali aut contemptus, ut per se constat. Iiquando etiam potest adjungi malitia mortalis ex parte materiæ voti, ut capite sequentiem; tamen illa est per accidens ad malitiam fictionis, de quam nunc tractamus,

etiamsi utraque sit contra religionem. Denique adverto, potissimum accidere mortalem malitiam in hoc genere fictionis in votis solemnibus, vel quæ fiunt in assumptione status religiosi, quia in ea fictione magna fit injuria religioni, et consequenter etiam Deo et Ecclesiæ, et vix separari potest gravissimum scandalum. Ad quid vero postea teneatur qui sic finxit, dicemus in materia de statu religionis; nam in cæteris votis simplicibus talis fictione nullam obligationem postea relinquit, nisi cœandi scandalum, et proximi injuriam.

*7. Tertia assertio: vovere sine proposito servandi votum, vere et ex animo factum, mortale peccatum est ex suo genere.* — Dico tertio: vovere ficte quoad executionem voti, id est, sine proposito servandi votum vere et ex animo factum quoad substantiam ejus, peccatum est mortale ex suo genere. Hæc assertio communis est. Et probatur, quia non implere votum est peccatum mortale ex suo genere: ergo propositum non implendi est mortale peccatum ex objecto suo; ergo vovere cum tali proposito est peccatum ejusdem generis. Non intelligo tamen ibi esse duo peccata, sed unum, quia in voto illo sic facto una est malitia, quæ tota derivatur ab illo proposito. An vero tale peccatum possit esse veniale ex levitate materiæ, pendet ex alia quæstione de transgressione voti, quam infra tractabimus. Qualis enim fuerit transgressio voti in materia levi, tale erit propositum illius. Videtur autem peculiaris deformitas addi, quando simul conjungitur vera promissio cum proposito non implendi, quia videtur magis directe ac formaliter contemni Deus, ad quem directe votum dirigitur, et quem latere non potest animus voventis. Sed nihilominus, secluso contemptu formalis, non erit tale votum peccatum mortale, si ex parte materiæ transgressio non sit futura peccatum mortale. Quia quod propositum illud simul concipiatur cum ipso voto, vel postea, non multum auget gravitatem, et ille modus vovendi potest oriri non ex contemptu, sed ex inconsideratione aliqua cum alio affectu vel passione. Denique aliqui limitant hanc assertionem, quando materia voti est peccam nosa, etiamsi peccatum mortale sit, de quo dicam in capite sequenti.

*8. Quarta assertio: vovere propter pravum finem est peccatum contra religionem.* — Dico quarto: vovere propter pravum finem peccatum est contra religionem. Conclusio intelligitur de fine voti, non de fine materiæ, iuxta distinctionem supra datam; nam quando vo-

tum fit de actione propter pravum finem intenta seu exercenda, tunc relatio voti ad finem est materia voti, et ita pertinet ad modum peccandi declarandum capite sequenti. Hic ergo sermo est, quando votum ipsum fit ex pravo motivo; et ita evidens est assertio, quia prava intentio corruptit actum de se bonum, et illum malum reddit, ut ex 1. 2 suppono; idem ergo est in actu vovendi. Insurgit vero quæstio, an tunc in illo voto duplex sit malitia, una illius speciei, cuius est pravus finis; alia contra voti religionem. Quæ dubitatio licet in omni actu ex genere suo bono, et malo ex pravo fine, locum habeat, speciale rationem dubitandi in præsenti habere videtur propter reverentiam debitam Deo, cui votum fit. Videtur enim esse irreverentia Dei illi aliquid promittere, intendendo pravum finem, et abutendo voto, quod ad ejus cultum referendum est, tanquam medio ad pravum finem consequendum. Et ita profecto censeo esse in tali modo vovendi malitiam irreligiositatis præter malitiam propriam pravæ intentionis, ut vanæ gloriae, vel ambitionis, aut vitiæ similis.

*9. Malitia contra religionem, que est in vidente pravo fine, venialis est.* — Addo vero illam malitiam, quæ specialiter est contra religionem, veniale videri, etiam si contingat, intentionem talis finis in sua specie esse peccatum mortale. Ut si quis profiteatur religionem militarem intentione indigne obtinendi dignitates, vel captandi majorem libertatem, peccabit quidem mortaliter in ea intentione contra justitiam; tamen contra religionem in male vovendo non videtur speciale malitiam mortalem committere specie distinctam, quia supponimus fideliter promittere animo servandi quæ promittit, quæ per se honesta sunt, et honeste postea fieri possunt. Unde prava illa intentio in ordine ad cultum Dei non videatur gravem injuriam continere, nisi contingat pravam intentionem in vovendo esse contrariam obligationi voti, ut si quis, vovendo solemniter castitatem, intenderet habere maiorem libertatem et commoditatem ad luxuriam. Illa enim intentio redundaret in voti infidelitatem animo et proposito conceptam, et ex hac parte esset peccatum mortale, ut jam dictum est. Præcise vero spectando habitudinem ad finem pravum, et malitiam irreligiositatis inde resultantem, illa venialis est; actus vero absolute consideratus erit peccatum mortale, aut veniale pro qualitate intentionis. Nam si in fine fuerit gravis turpitudine, erit

peccatum mortale; si levis, erit veniale, ut per se notum est. Poterat autem hic queri an finis temporalis, et inferioris ordinis, quamvis non malus, sit pravus in ordine ad votum, propter illum emittendum. Sed hoc in lib. 2 satis explicatum est.

## CAPUT II.

### QUALE PECCATUM SIT VOVERE MATERIAM DEO INDIGNAM?

*1. Semper esse peccatum vovere Deo materiam incapacem obligationis.* — Possumus in hac quæstione generalem regulam constitutre, semper esse peccatum vovere Deo materiam incapacem obligationis voti, nisi inadvertentia vel ignorantia excuset. Probatur primo, quia actus ille est imprudens et irrationalis, quia ut minimum est otiosus et inutilis. Secundo, est contra reverentiam Deo debitam, quia offert ei aliquid quod ei placere non potest, quod est illi quodammodo illudere. Tertio, censeri potest, tale votum superstitiosus cultus; nam per illud res inepta ad divinum cultum, ad Deum honorandum usurpatur.

*2. Primum corollarium: peccatum est vovere aliquid quod nequit impleri.* — Ex qua regula sequitur primo, esse peccatum vovere aliquid quod impleri non potest. Sumitur ex D. Thoma, d. q. 88, art. 2, quatenus dicit stultum esse vovere id, quod est necessarium esse vel non esse. Quod enim impleri non potest, necessarium est non esse, ac subinde impossibile est esse; ergo stulte vovetur; ergo non sine peccato vovetur. Idem sumitur ex eod., q. 89, art. 7, ubi docet esse peccatum jurare facere aliquid, quod prævidetur fieri non posse; eadem antem ratio est de voto. Tradunt etiam Navar., c. 12, n. 38; et Angel., *Votum*, 2, n. 9. Ratio clara est ex proposita regula, et rationes pro illa factæ possunt hic applicari.

*3. Veniale esse vovere quod nequit impleri, si votum fiat bona fide.* — Sed hoc peccatum mortale est aut veniale? Navarrus enim supra abstracte loquitur, et rem amplius non declarat; Angelus autem dicit esse peccatum mortale, nisi ignorantia seu existimatio de protestate implendi excuset, vel nisi aliqua conditio possibilis subintelligatur, qua subsistente, votum servari posset; nam, licet postea non subsistat, et ideo votum impleri non possit, votum ipsum potuit fieri sine peccato, ve-

ullo, si probabilis fuit existimatio; vel saltem sine mortali, si imprudenter factum est votum. Dico tamen, si bona fide quis voveat, et sub ratione ac intentione honesta, raro in hoc committi peccatum mortale. Quia fieri non potest ut quis ex animo voveat facere, non scit non posse facere. In quo est notanda differentia inter votum, et juramentum; nam facile potest quis jurare ex animo, et ex absorta intentione jurandi, quamvis sciat sibi non fore possibile id facere, quia potest quis scienter jurare falsum; nam velle sic jurare, non est velle aliquid impossibile. Non sicut autem est de voto, quia non potest quis effacere velle facere impossibile, aut se obligare ad impossibile; et ideo non potest vere et ex animo vovere id, quod novit esse impossibile. Unde si sic voveat, erit fictum votum, et sine animo se obligandi, quae est culpa alterius rationis, de qua supra dictum est. Solum ergo eidere potest ut aliquis sic voveat cogitans ei esse possibile, quod re vera non est, et ne quamvis haec cogitatio sit ex levitate immi concepta vel ex ignorantia voluntaria, non videtur gravis malitia, quando alioquin non est intentio; quia ille error non videtur ludare in gravem Dei injuriam, nec in detrimentum proximi. Et ideo nisi interveniat attemptus vel scandilum, aut periculum aliud documenti, non videtur haec esse materia peccati mortalis.

4. *Secundum corollarium: vovere actum moraliter malum, peccatum est. — Objectio. — Refutatio.* — Secundo sequitur esse peccatum vere aliquem actum moraliter malum. Propter regulam posita, et rationibus ejus. Et in hoc convenienter omnes. Intelligitur autem, quando id vovetur cognita malitia actus: non si actus putetur honestus, jam votum intentione voventis non est de turpi, sed honesta. Et quamvis materialiter sit de recta, excusari poterit ratione ignorantiae, y omnino, si ignorantia sit probabilis aut naturalis inadvertentia, vel saltem quoad gravitatem mortalem propter rationem proxime factam, nisi temere procedatur ad executionem actus mali promissi sine majori etamine et diligentia; nam tunc erescet peccatum juxta gravitatem actus, ut mox explimus. Dices: quomodo potest quis ex animo velle vovere id quod scit esse malum, non in ordine ad voti obligationem tam impossibile est objectum pravum, quam quod absolute est impossibile? Respondetur: ubi es impossibilitas facti, et illa cognoscitur,

simpliciter est impossibile velle effe aciter illud promittere intentione se obligandi; at vero ubi tantum est malitia facti, etiamsi cognoscatur, potest factum promitti absoluta intentione, quia opus malum potest absoluta voluntate intendi, et similiter obligatio ejus, ut patet de promissione ad hominem facta. Multi autem sunt adeo stolidi, ut non distinguant inter Deum et homines, et ideo ita promittunt Deo malum opus, ac si homini promitterent; qui etiam cogitare possunt posse de facto se obligare tali promissione, et maxime si apparenti bona intentione tale opus malum promittant.

5. *Quam gravis sit actum moraliter malum vovere.* — Superest vero explicandum quanta sit hujus peccati gravitas. In quo distinguendum est an votum fiat de peccato mortali committendo, vel de veniali. De primo, fatentur omnes esse peccatum mortale speciale contra religionem, illud vovere. Probatur, quia illa non est promissio, sed gravis comminatio, quae Deo fit, ut ait divus Thomas, dicto articulo secundo. Nam promissio est de aliquo bono ejus, eni fit; comminatio autem est de malo; peccatum autem mortale non est bonum Dei, sed magna injuria; ergo vovere Deo tale peccatum, est comminari illi gravem injuriam, quae comminatio non minor injuria est. Secundo, quia si tale votum ut promissio spectetur, continet aliunde majorem injuriam; nam promittens eo ipso profitetur gratum esse promissario id quod illi promittit; ergo qui sic vovet, profitetur placere Deo peccatum mortale; haec autem grandis blasphemia est. Tertio, qui sic promittit, vel habet animum implendi, et sic jam peccat mortaliter, non solum quia habet propositum peccandi mortaliter, sed etiam quia illud habet tanquam necessarium ad bene vovendum Deo. Et sic qui promittit Deo vindicari de inimico, occidendo illum, et cum tali intentione, malitiam gravem homicidii et irreligiositatis committit. At si vovet sine intentione faciendi, excusatur quidem ab homicidio; nihilominus tamen non excusat a culpa ex suo genere gravi. Quanquam oppositum doceat Angl., q. de Voto, art. 1, dist. 11, cap. 1, ubi ex sententia Viet. (ut ipse refert), ait non peccare mortaliter eum, qui sic vovet sine proposito implendi, quia voluntatem peccandi non habet, sed venialiter tantum, quia tale votum est otiosum. Sed illa ratio solum probat illud peccatum non esse mortale in propria materia actus promissi. At contra religionem vide-

tur esse mortale ex duplii capite : nam et est infidelis, et stulta promissio Deo facta in materia gravi.

6. *Aliorū limitatio.* — *Soto.* — Magis apparens limitatio esset, si diceretur tale votum, factum fite et sine intentione se obligandi, esse tantum veniale. Et fortasse in hoc sensu locutus est Vietor., et indicat Soto, d. art. 3, sic enim ait : *Peccatum est mortale, etiamsi non fiat cum proposito implendi votum, dummodo adsit intentio votantis*; hanc ergo requirit ut conditionem necessariam ; ergo si haec etiam desit, non erit peccatum mortale. Et patet similiter ratione, quia tunc nec facto, neque intentione promittit ; ergo nec malitiam mortalem committit. Unde consequenter sequitur, si quis vovet animo faciendi, non tamen se obligandi, peccare quidem mortaliter in illa specie malitiae, in qua est factum promissum, non tamen malitia talis voti, quia non habet propositum faciendi.

7. *Qui votet actum malum, etiam sine animo implendi, sacrilegium committit.* — Mihi tamen videtur etiam in eo casu peccari malitia iniquae promissionis et sacrilegii contra Deum. Patet, quia sic vovere, etiam sine animo faciendi et promittendi, peccatum sacrilegii est ; est enim actus inordinatus, non tantum propter mendacium, sed etiam propter irreverentiam in Deum. Quia licet ille non velit vere promittere, vult tamen exterius promittere, vel potius comminari Deo tale malum, quod sine dubio est contra reverentiam Deo debitam. Unde etiam ulterius mihi verisimilius est, illud ex gravitate materie esse peccatum mortale, non solum ratione scandali, quod regulariter intervenit, sed etiam ratione injuriæ divinæ, quæ ibi esse videtur per modum ejusdam blasphemiarum. Qui enim in Deum blasphemus est, ut mortaliter peccet, non oportet ut proferat verba blasphemiarum ex desiderio aut voluntate inferendi aut optandi Deo aliquod malum, sed satis est velle proferre verba quæ hoc indicent ; sic ergo in praesenti. Item comminari grave malum regi, etiam sine animo faciendi aut se obligandi, censetur moraliter gravis injuria, saltem propter verborum temeritatem et contumeliam ; ergo a fortiori idem judicandum est respectu Dei : nam haec promissio de peccato mortali potius est comminatio gravis mali contra Deum, et ideo seclusa etiam voluntate faciendi et se obligandi, sola voluntas proferendi talia verba gravis blasphemia mihi esse vindicatur.

8. *An qui votet peccatum reniale mortaliter peccet?* — An vero idem dicendum sit, quando materia voti est tantum veniale peccatum dissensio est inter auctores. Nam Sotus supra dicit, tale votum non esse peccatum mortale sed veniale. Idem tenet Navar., cap. 42, n. 28 et 34. Indicat Sylvest., verb. *Votum*, 1, q. 4 nam præcise ait, vovere malum tunc esse peccatum mortale, quando malum illud, quo vovetur, est mortale peccatum, et æquiparatur illud juramento, de quo dixerat, verb. *Juramentum*, 2, quæstione septima, juramentum de peccato veniali solum esse peccatum veniale. Idem tenet Anton., 2 p., tit. 40, cap. 4, § 1. Ratio est, quia talis materia etiam respectu religionis est levis. Item, quia impltere votum non est nisi veniale peccatum ; ergo neque facere. Tertio, quia jurare facere aliquod peccatum veniale, non est nisi venialis culpa.

9. *Cajetani opinio asserentis mortale esset votare Deo reniale.* — Nihilominus Cajetanus, verb. *Votum*, oppositum sentit ; ait enim, si aliquis sic vovens cognoscat et advertat quid faciat (nimirum, quod attribuit Deo acceptare simile votum), peccare mortaliter, quia sciens et videns attribuit Deo quod ei non convenit quod spectat ad speciem blasphemiarum. Unde juxta sententiam hanc licet peccatum veniale in propria specie, et ut faciendum, sit quid leve, tamen ut offerendum Deo in cultum peccatum, censetur materia gravis in specie irreligiositatis, et ideo tale votum, per se loquendo, est peccatum mortale, nisi per ignorantiam vel inadvertentiam excusetur. Quæ sententia inde maxime confirmatur, quod rationes contrariae sententiae leves sunt. Nam in prima sumitur quod prohandum est, scilicet banc materiam esse levem. Quod si ex levitate actus in una specie colligatur levitas materiæ in ordine ad aliam speciem peccati, nulla est consecutio, quia affirmare mendacium officium placere Deo, gravius peccatum est, quam ipsum mendacium dicere. Unde mendacium quod secundum se quid leve est, respectu talis assertionis est gravis materia ; ergo similes idem mendacium esse poterit gravis materia respectu promissionis ; nam in actu exercito est veluti quædam assertio per ipsum factum, quod talis culpa placeat Deo.

10. Unde etiam secunda ratio non urgunt duplamente enim fieri potest tale peccatum promissum : uno modo quasi materialiter, solutus quatenus talis actus est, et sic verum est, est tantum peccatum veniale ; alio modo potest

eri formaliter, id est, intentione cultus, et propter implendam promissionem Deo factam, sic falsum est quod assumitur; nam sic impetrare illud votum peccatum mortale est, quia in opere ipso profiteri Deum coli peccatis, et obligare hominem ad peccatum faciendum. Unde retorquetur argumentum, nam implere promissionem illam ex voto peccatum mortale est; ergo multo magis vovere.

11. Et simili modo putant aliqui, tertium argumentum esse retorquendum; nam juramentum mentiendi jocose, vel aliud simile peccatum veniale committendi, peccatum mortale est. Sed de juramento contrarium insuimus supra de illo disputando. Potestque eile diversa ratio assignari: nam in juramento promissorio materia jurata non offeratur in cultum Dei, sed Deus adducitur in testimonium veritatis, in quo non involvitur avis irreverentia in Deum, quia veritas, amsi sit in materia mala, per se testificabatur (ut sic dicam), neque est contra bonum divinum illam testificari; quia non propterea censetur illam approbare. At vero votum materia ipsa offertur Deo in cultum, et tamquam illi gratum, et ideo semper est esse gravis blasphemia offerre Deo quod malum morale, etiam minimum; quia civi et genere talis actionis tribuitur Deo, ut i gratum.

2. *Aliorum responsio.* — Dieunt aliqui, emsi sit blasphemia, posse esse venialem evitare materia. Sed imprimis verius est quam peccatum blasphemiae esse veniale levitate materiae, ut tract. 3 diximus, et significat D. Thomas, 2. 2, q. 13, art. 2, ad 3. Einde in praesenti talis materia non potest levis censeri; nam directe opponitur maiori bonitati Dei, quia si vel minima maliti illi esset placita, non esset summe bo-

Simili enim ratione probatur, jurare facium minimum esse peccatum mortale, quia si Deus minimum mendacium sua auctoritate testaretur, non esset summa veritas, et sic jurans, quantum est de se, infallibiliter Dei veritatem destruit; non minus autem regnat divinae bonitati acceptare promissio ne de peccato etiam minimo. Est ergo hoc opinor) peccatum mortale ex vi mate-

*Quando sit solum veniale vovere Deo ac vocationem?* — Poterit autem hoc peccatum esse veniale ex surreptione, et naturali inconsideratione, qua vel aliquis non advertit id od facit, an Deo promittat, neene; vel

saltem non advertit per promissionem illam significari tale opus esse gratum Deo, sicut etiam de blasphemia in genere docet D. Thomas in loco proxime citato. Multi etiam excusarentur, quia indiscreti proferunt similia verba: *Promitto Deo me facturum hoc vel illud.* nullam enim intentionem habent divini cultus, nec promittendi Deo, sed vel comminandi, vel promittendi alteri, vel explicandi suam voluntatem. Nominant autem Deum, ut fidem concilient dictis suis, unde magis adducunt illum ut testem, quam ut personam cui fit promissio. Sicut quando sponsus solet his verbis uti: *Promitto Deo te in uxorem ducere,* non vovet Deo, sed promittit homini coram Deo. Hec autem promissio et obligatio ad hominem, etiamsi sit de peccato veniali, potest esse culpa venialis; secus vero est quando re vera promissio fit Deo, propter rationem factam.

14. *Tertium corollarium: promittere Deo rem indifferentem peccatum est, licet sit tantum veniale.* — Tertio principaliter sequitur ex dictis, promittere Deo rem indifferentem, peccatum esse, licet per se non videatur plus quam veniale. Prior pars constat ex regula posita, quia illa est materia indebita. Posterior autem communis esse videtur, et probatur, quia, licet haec materia non sit apta voto, non est tamen directe injuriosa et contumeliosa Deo. Nam, ut supra dicebam, qui vovet actum indifferentem, non vovet positive actum illum facere sine bono fine; jam enim illud non esset votum de actu indifferenti, sed de actu malo et otioso, et de illo judicandum esset juxta duas praecedentes illationes. Qui ergo vovet actum indifferentem, tantum negative se habet circa finem, et ita non est adeo injuriosus, et contumeliosus in Denm, quia non profitetur aliquid per se contrarium bonitati divinæ: nam Deus potest esse auctor actus indifferentis, et velle illum. Solum ergo deficit, quia promittit rem inutilem, vel quia in promittendo omittit bonum finem, quem debuisse adhibere, ut promissio esset valida; hic autem defectus levis est ex levitate materiae, neque contra hoc occurrit obiectio alienus momenti.

15. *Quartum corollarium: vovere directe non ingredi religionem, aut non sequi similia consilia, peccatum est.* — Quarto principaliter infertur ex eodem fundamento, esse peccatum vovere directe non ingredi religionem, aut non sequi similia Dei consilia. Patet, quia illa etiam materia est inepta, et non parum inju-

riosa Deo, quia offerunt illi, quod ei displicet; imo de hoc solet esse gravior quaestio, an tale peccatum mortale sit. Multi enim sentiunt esse tantum veniale peccatum, quia illa materia est quasi indifferens, unde licet vanum sit tale votum, non tamen attribuit Deo aliquid directe repugnans bonitati aut veritati ejus; supponimus enim non voveri omissionem illum sub aliqua ratione mali, sed potius boni, licet non melioris. Excipiuntur autem duo causas. Prior est, si quis voveat nunquam facere opus consilii, etiamsi, occurrat occasio in qua possit esse sub praecepto: ut si quis voveret non mutuare, aut non dare elemosynam etiam in articulo necessitatis. Sed hoc licet verum sit, non est exceptio, quia tale votum jam tantum est de omissione consilii, sed etiam de omissione praecepti. Altera exceptio est, si tale votum fiat gratia displicendi auctori talium consiliorum, ut loquitur Navar., d. c. 12, n. 19; et idem fere habet Cajet., d. art. 2. Quod censeo esse verum, id tamen universale est in omni materia peccati venialis: nam si quis diceret mendacium levissimum ex directa intentione displicendi Deo, peccaret mortaliter, quia talis intentio continet directe odium vel formalem contemptum Dei, ac subinde magnam inordinatem voluntatis erga ipsum. Haec ergo exceptio generalis est, et adeo rara, ut vix in homine viatore possit habere locum, maxime cum votum fieri soleat ad placendum ei cui fit promissio.

16. *Aliorum exceptio.* — *Erasio.* — *Occluditur.* — Et ideo alii potius excipiunt causam, in quo talis materia offeratur Deo per votum tamquam illi placita; nam si hoc animo fieret tale votum ex industria, esset peccatum mortale, quia blasphemiam contineret: quod sentit Cajetanus, d. art. 2. Haec vero exceptio destruit positionem; nam si materia non offeratur Deo ut placens illi, non est votum. Nam de ratione voti est, ut sit promissio; de ratione autem promissionis est, ut promittatur res placens ei cui fit promissio; alias non est promissio, sed comminatio, ut D. Thomas dixit. Item si non promittitur Deo, ut placens Deo, ergo promittitur ei, licet ei displiceat: haec autem est major blasphemia. Dices: potest promitti sine advertentia, an placeat vel displiceat. Sed contra; nam tunc vel non est votum, nisi voce tantum, vel si sit, per se habet gravem malitiam, solumque propter inadvertentiam excusatur. Dico ergo, etiamsi voveatur ut placens Deo, non esse mortale, quia non

est necesse offerri ut magis placens, quod involveret haeresim, sed satis est ut offeratur tanquam aliquo modo placens. Fateor tamen hoc non posse contingere sine aliqua falsa opinione, vel circa materiam, vel circa ipsum votum, existimando esse posse Deo acceptum. Tamen hic error humanus est, et licet sit ex ignorantia culpabili, non continet blasphemiam aut contemptum, et ideo per se non sufficit ad mortalem culpam.

### CAPUT III.

#### UTRUM AGERE CONTRA VOTI OBLIGATIONEM SI PECCATUM, ET QUAM HABEAT MALITIAM?

1. *Prima assertio: violare votum, intrinsecum malum est et peccatum.* — *Objectio.* — *Solutio.* — Dico primo: violare votum rumpendo obligationem ejus, intrinsecum malum est et peccatum. Conclusio est certa et de fide, nam habetur expresse in Scriptura, Deut. 23: *Cum votum voveris Domino Deo, non tardabis reddere quia requiret illud Dominus; et si moratus fueris, reputabitur tibi in peccatum.* Et satis ideo probant verba illa Eccles. 5: *Displicet enim illi infidelis et stulta promissio;* quod enim Deo displicet, malum est, et in actu morali peccatum est. Item verbum illud *reddite*, Psalmo 75, verbum praecepti est, ut saepe datum est; ergo non implere illud, peccatum est. Denique ex dictis libro praecedenti, ipsis primo, constat ratio hujus veritatis, quod votum inducit obligationem in conscientiam, ergo contra conscientiam est non implere lamen obligationem; ergo est peccatum. Dicere peccatum est dictum vel factum contra legem Dei; sed votum non est lex Dei, sed habens votentis; ergo agere contra votum non est peccatum. Respondetur negando conscientiam, quia agendo contra votum agit contra legem Dei. Votum enim non est proprius, ut supra explicui, sed promissio: facta a tempore promissione, lex divina et naturalis obligat ad illam observandam, quia jam hoc pertinet ad reverentiam Dei, quod totum in Deuteronomio. loco satis explicatur.

2. *Secunda assertio: in quo consistat malitia peccati contra votum.* — Dico secundo: nullitia hujus peccati unica est per se loquenter, et formaliter consistit in perfidia, seu infiditate ad Deum, quae mendacium et sacrilegium quodammodo virtute continet. Haec assertio ponitur ad explicandam qualitatem, et quae speciem hujus malitiae. Nam primo videri

est hoc peccatum esse mendacium, quia dum non impletur Deo promissum, falsa fit assertio inclusa in promissione Deo facta. Secundo videtur esse hoc peccatum sacrilegii, quia res Deo causa per votum irreverenter tractatur. Tertio et ibi peccatum perfidiae, quia promissio non amplectur. Nihilominus tamen verum est malitiam hujus peccati esse tantum unam, et illam esse proprie ac formaliter malitiam infidelitatis contra Deum, licet secundum quamdam nimentiam deformitatem sacrilegii et mendaci involvat. De qua assertione dixi multa superiori volumine, tract. 3, l. 3, c. 3, a principio, ideo hic breviter explicatur ex dictis libro precedentibus, c. 1; ibi enim ostensum est obligationem voti esse fidelitatis ad Deum; ergo transgressione est privatio illius honestatis beatae, quae est infidelitas, seu perfidia. Quod tis declaravit Paulus, 1 Tim. 5, dicens: *Habentes damnationem, quia primam fidem irripi fecerunt.* Quae verba ita omnes exponunt, ita in hac parte consentiunt in hac materia Thomas, et omnes. Potestque confirmari, ex dictis in d. c. 3, tum quia inter homines non implere promissum quædam infidelis est; ergo et in ordine ad Deum. Quod vero huius peccato non sit alia malitia, patet, quia voto non est nisi una honestas et una oblio; privatio autem servat proportionem ad debitum. Et hoc amplius patebit, respondendo duo prima argumenta.

3. *Fit satis oppositis argumentis.* — *I. stan-Solvitur.* — Ad primum ergo negatur, transgressionem promissionis esse mendacium, in praecedenti tractatu, libr. 3, c. 16, ostendit, tum auctoritate D. Thomæ, tum ratione. Et breviter nunc declaratur: nam qui non licet votum, nihil affirmat vel negat; ergo potest proprie mentiri. Solum ergo dici post esse in causa, ut non sit verum, quod post promittendo dixit; hoc autem non est proprie aut formaliter mentiri, ut constat; non ergo in illa omissione malitia mendacii. His, eo ipso quod ille tenetur vitare ne pro assertio falsa fuerit, ei imputatur malitia mendacii. Respondetur imprimis negando absolute assumptum, quia ibi numquam induitur propria malitia mendacii quæ impunitur; sed solum invenitur defectus veritatis quasi materialis, et a principio non intentus, qui propterea non imputatur, nisi obligacionem, quæ est ad vitandum tales defectum. In præsenti autem obligatio vi hunc defectum tota est ex virtute religiosæ, et ideo defectus ille veritatis solum im-

putatur ratione divinæ irreverentiæ, quæ in talia perfidia invenitur. Denique supra ostensum est obligationem servandi veritatem in tali actu solum esse genericam, et contrahi ex obligatione reddendi Deo debitum cultum in promissis servandis; ergo defectus ille veritatis non est specialis malitia mendacii, sed solum per modum circumstantiæ genericæ inclusæ in tali peccato. Et sic potest intelligi illud 5: *Non es mentitus hominibus, sed Deo.* Quamvis probabile sit, in eo facto, præter transgressionem voti, commissum esse proprium et formale mendacium, affirmando tanti fuisse venditum agrum, intentione negandi pluris fuisse venditum. Quod mendacium non negatur fuisse hominibus dictum ullo modo; nam constat, Petro fuisse dictum, sed sensus est, fuisse mendacium non mere politicum, sed irreligiosum, quia fuit ad transgressionem voti committendam ordinatum.

4. *Fractio voti secundum se non habet propriam malitiam sacrilegii.* — Ad secundum, nego fractionem voti per se spectatam esse propriam malitiam sacrilegii, prout est species distincta ab aliis malitiis contra religionem. Quod late probavi in d. c. 3; nunc solum addo duo. Et imprimitur expendo quod dicitur in l. 2, ff. de Pollicitationibus: *Votum personam vorarentem, non rem, quæ voretur, obligat;* et quasi pro ratione additur: *R's enim, quæ voretur, soluta quidem liberal vola, ipsa tamen sacra non efficitur.* Si ergo res promissa Deo per votum sacra non efficitor, non erit sacrilegii materia in fractione voti, quia sacrilegium, proprie et specificè sumptum, circa rem sacram versatur, non immediate circa Deum ipsum. Non omittam tamen advertere, Alexandrum, in additione I ad Bartol. super dictam leg. 2, dicere legem illam non habere locum de jure canonico, et citat Glossam, quam dicit notabilem, in c. *Mulier*, 23, quæst. 2. Sed in ea quæst. nullum est c. *Mulier*, nec in tota illa quæstione Glossa tractat de hac materia, neque etiam in c. *Mulier*, 22, q. 2. Nec in c. *Mulier*, 1, vel 2, 33, q. 5, neque in ullo alio. Neque etiam invenio canonem cui lex illa quoad prædicta verba repugnat. Nam, licet ubi non solum votum simplex, sed etiam specialis consecratio interponitur, res vel persona sacra fiat secundum canones, non tamen inventur in canonibus, quod per solum votum simplex res efficiatur sacra.

5. Imo hinc sumo alteram confirmationem, quia inter res sacras in infimo ordine constituantur bona ecclesiastica, quæ actu sunt sub

Ecclesiæ dominio, et consecratæ specialiter non sunt, juxta doctrinam D. Thomæ, 2. 2, q. 99, art. 3. Sed res, tantum promissa Deo per votum, nullo illorum modorum est sacra, quia nec in se eouseerata manet, nec inter ecclesiastica bona propter solam promissiōnem computatur; ergo illam contrectare, vel ad usum profanum convertere, non est sacrilegium propriæ, sed sola persidia in Deum. Unde tandem ita concludo: nam omne sacrilegium est aut contra jus naturale, aut ratione legis ecclesiastice prohibentis illo intuitu profanum usum alienjus rei sacræ, ut supra in materia de sacrilegio visum est. Sed violatio voti nec est sacrilegium ex vi solius rationis naturalis, ut optime probat ratio facta, et lex civilis, quæ naturalem rationem ostendit; nec etiam invenitur lex ecclesiastica, quæ naturali obligationi voti aliquam positivam et diversæ speciei addat; ergo. Unde si interdum in Decretis vel Patribus vocatur hoc peccatum sacrilegium, ut apud Basilium in Regulis fusius dis., in 14, vel sumitur illa vox late, prout frequenter dicitur de omni irreligiositate, vel sermo est de rebus alias saeris, quæ non tantum ratione voti, sed etiam ratione consecrationis specialiter violentur, ut dicemus latius tractando de castitate personarum sacerdarum.

6. *Tertia assertio: transgressio voti interdum potest esse commissionis, interdum omissionis.* — Dico tertio: transgressio voti interdum potest esse peccatum commissionis, interdum omissionis. Hæc assertio est contra aliquos, qui dixerunt, semper transgressiōnem voti esse commissionem, quia consistit in falsitate quadam et mendacio. Sed hæc ratio ex dictis soluta est, quia non implens promissum non mentitur de novo, aut dicit falsum, neque etiam præbet aliquod signum falsitatis, ratione ejus possit dici falsitatem committere; sed solum non ponit terminum, seu mensuram necessariam ad veritatem assertionis, seu promissionis prius prolatæ, et ita non est necesse ut delinquat committendo; nam omittendo potest impedire ne fiat verum, quod dictum est. Alii e contrario dicunt hoc peccatum esse omissionis, quia est contra affirmatiūm præceptum: *Redde Domino vota tua;* sed hoc optime intelligitur, quando votum est de opere positive agendo ex vi voti; nam tunc in rigore per solam omissionem violatur tam votum ipsum, quam præceptum obligans ad illius observationem. At vero quando votum est negativum, non violatur nisi per ac-

tum positivum, et ideo non videtur tunc esse peccatum omissionis, sed commissionis.

7. Unde necessaria videtur assertio posse quæ supponit transgressionem voti de se abtrahere ab omissione et commissione, sic transgressio præcepti eodem modo abstrahit videtur enim esse eadem propria, quia si præceptum abstrahit ab affirmativo et negativo, ita etiam votum. Unde licet præceptum reddit voto affirmativi formam habeat utrumque complectitur; ita enim reddit votum, qui cavit quod caverre promisit, sicut quod facit quod facere promisit. Illud ergo reddit moraliter potius quam physice accipiendo est, sicut omissionis moralis nomine actionis comprehendendi solet. Sensus ergo præcepti est: *Ite gere sicut promisisti, sive agendo, sive non agendo.* Sicut obedientia obligat ad parendum superiori; parere autem interdum est agere, interdum non agere. Vera est ergo assertio posita, quod votum violetur omittendo quando affirmativum est, committendo vero quando est negativum.

8. *Peccata, licet physice specie differant, possunt tamen moraliter esse ejusdem speciei.* — Dices: ergo illa peccata different specie. Respondeo consequentiam non esse formalē, quia omissionis et commissio possunt esse ejusdem speciei in formalī ratione mali, licet physice differant in ratione actus, ut docuit Thomas 1. 2, quæst. 72, art. 6, et patet materia justitiæ, in peccato furandi et non restituendi, et in peccato decipiendi, et non docendi verum, quando ex justitia teneris. in materia de obedientia, non obedire, non agendo, vel non agendo, si materia sit alia, que indifferens, et in illa sola honestas obedientiæ videtur, peccatum est ejusdem ratinis. Ita ergo esse potest in præsentि, et ratione priori est, quia malitia moralis sive adhærentia actioni, sive cessationi promissæ, ejusdem voluntudinis est in ordine ad promissionem factam: unde actus voluntatis, in quo est formaliter transgressionis malitia, eamdem caput secundum speciem malitiam ab illojecto, sive in se sit positivum, ut est agere, sive negativum, ut non agere.

9. *Quarta assertio: transgressio voti ejusdem speciei est respectu cuiuslibet voti, in materiæ distinguuntur.* — *Objectio.* — *Solutio.* — Hinc dico quarto: transgressio voti ejusdem speciei est respectu cuiuslibet voti, etiam si materiæ votorum distinctæ sint, ut temperientiæ, castitatis, etc. Hanc pono assertionalē, quia aliqui existimarent peccata contra legem

ta esse specie diversa, sumpta analogia ex preceptis, in quibus unaquaeque obligatio specificatur, juxta exigentiam materiae, et i peccata contra diversa praecepta specie distinguuntur, non propter praecepta, sed propter materias diversam habentes honestatem; em ergo putant esse in votis. Sed nihilominus contrarium dicendum est juxta assertio-  
em positam, quia formalis ratio hujus malitiae est perfidiae ad Deum, ut explicuimus; haec item ejusdem rationis est in quacumque materia, ut recte Cajetanus explicuit, d. q. 88, ar. 5. Et patet ex supra dictis; ostendimus enim versitatem votorum ex materiis non esse for-  
malem; quia honestas voti in omnibus eadem est; ergo et e contrario idem est de malitia, et in privatione illius honestatis consistit. Et est simile de praeceptis, ut idem Cajetanus sit; nam praecepta non extrahunt actum, materiam, a propria ratione virtutis et ho-  
statis, quam habent, sed intra illam impo-  
nt necessitatem; lex enim in materia tempe-  
tiae praecepit actum temperantiae, et in ma-  
teria religionis actum religionis, et sic de aliis;  
cum autem addit materia speciale honestas  
divini cultus, ordinando talem materiam  
nunc cultum, et sub illa ratione imponit ne-  
cessitatem, et ita est obligatio ejusdem rationis  
in multis, et consequenter etiam transgressio-  
nes: ergo in confessione non oportebit expli-  
care in specie materiam transgressionis voti,  
et ita erit dicere, Violavi quoddam votum  
seu graviter. Respondetur negando  
equentiam, tum quia non solum nudam  
malitiae tenemur confiteri, sed ut in  
omittitur per talem vel talem actum,  
modo ex malitia actus potest multum varia-  
dicium confessoris, et gravitas delicti, et  
sitas medicinae seu remedii adhibendi in  
curatione; tum etiam quia ex parte  
frequenter additur nova species ma-  
ut jam explicabitur.

*An ex parte materiae in voto semper ad-  
ditur alia malitia specie distincta in hoc  
peccati.* — Sed dubitari potest, esto ma-  
teria religiositatis, quae est in transgressione  
sit una tantum, et ejusdem rationis in  
violationibus votorum, an ex parte  
semper adjungatur alia malitia spe-  
cifica in hoc genere peccati. Quod du-  
nou mouetur de votis, quae sunt de ma-  
necessaria ex aliis praeceptis, ut sunt  
castitatis, quoad abstinentium a forni-  
tione et adulterio, et omni simili turpitudi-  
ne, votum non furandi, et similia; nam de iis

notum est, duas malitias esse in tali transgres-  
sione: unam, contra specialem virtutem, ad  
quam pertinet materia et praeceptum ejus, scilicet contra castitatem, justitiam, etc.; aliam contra rationem voti. Imo interdum poterit nra-  
que esse contra religionem secundum diversas rationes, ut in voto audiendi Missam in die festo, et similibus, ut satis constat ex dictis in su-  
perioribus. Difficultas ergo est, quando votum  
est de actu alias non necessario, ut in jejunio  
supererogationis abstinere a carnis, in voto  
castitatis non ducere uxorem, vel si illam ha-  
beas, non petere debitum; nam ante votum  
hi actus honesti erant, et abstinere ab illis  
non erat necesse ad vitandum peccatum; post  
votum autem mali sunt; queritur ergo an  
comedere carnes contra votum, sit non solum  
irreligiositas, sed etiam intemperantia; et si-  
militer, an in conjugi habente votum sit luxu-  
ria petere debitum, et sic de aliis. Et ratio  
dubitandi esse potest, quia qui non jejunat,  
verbi gratia quando tenetur ex voto, non  
facit actum temperantiae, sed intemperantiae;  
ergo non tantum peccat contra religionem,  
sed etiam contra temperantiam. Idemque ar-  
gumentum est de conjugi habente votum eas-  
titatis, et petente debitum, quia non facit ac-  
tum castitatis, sed luxuriæ. Utrumque ante-  
cedens patet, quia ille non servat medium  
temperantiae et castitatis, quia non exercet  
actum, quando et quomodo oportet, sed excede-  
dit in affectu ad talem materiam, quandoquidem  
ex affectu illius excedit limites rectae ra-  
tionis in ejus usu. Et confirmatur, quia ille,  
qui sic vovit, se obligavit ad talem temperantiam  
et castitatem; ergo agens contra illam  
obligationem, contra temperantiam et castita-  
tem peccat.

*11. Responsio negativa ad superiorem qua-  
stionem.* — Nihilominus dicendum est, per se  
loquendo et ex vi talis actus, in transgressione  
voti non esse aliam malitiam, nisi contra re-  
ligionem, scilicet perfidiae in Deum. Ita docet  
late Cajetanus, in d. a. 5, dub. ult., et ibi Soto,  
Arag. et omnes. Ratio est, quia votum non  
est lex vera, sed tantum promissio, ut in  
superioribus declaratum est, et ideo non  
imponit necessitatem nisi in ratione fidelitatis  
proportionatae personae cui fit promis-  
sio, quae in voto est fidelitas religiosa; ergo  
transgressio illius per se soli religioni repu-  
gnat; ergo sola malitia irreligiositatis in ea  
invenitur. Confirmatur et declaratur, quia  
licet votum dicatur inducere obligationem,  
quia illo posito nascitur obligatio, tamen pro-

pria obligatio in conscientia immediate nascitur ex lege divina et naturali obligante ad reddenda vota, ut supra dictum est; sed, posito voto jejunandi, vel dandi eleemosynam supererogationis, non obligat lex naturalis temperantiae, vel misericordiae ad jejunandum, vel faciendam eleemosynam; sed obligat tantum lex illa: *Redde Domino vota tua*; ergo solum contra illam peccatur; ergo sola malitia contra religionem ibi invenitur. Probatur utraque consequentia, quia nullum est peccatum, nisi quod alicui legi repugnat, nec habere potest malitiam, nisi legi contraria. Et quamvis sufficiat interdum lex positiva, ibi etiam non intervenit, quia (ut dicebam) votum non est lex, et ibi nullus actus intervenit qui possit inducere legem positivam; et ex responsione ad argumenta hoc evidentius constabit. Intelligenda autem est assertio ex vi solius necessitatis, quam votum imponit; nam, si cum voto conjungitur promissio ad hominem, et si sit materia ejus, duplicitate peccatur unica transgressione; quia secunda promissio inducit obligationem diversae rationis, quae simul violatur. Sed haec est accidentaria ad rationem voti ut sic, sicut in superioribus explicatum est.

12. *Fit satis ad rationes oppositas.*—Ad primum respondeo, difficultatem esse communem de omni actu, qui de se est unius virtutis, et deest illi circumstantia necessaria ex alia virtute extrinseca, et non ex propria, an retineat aliquam honestatem, non obstante malitia aliunde proveniente, quae in 1. 2 ex professo tractanda est. Nunc breviter dico posse nos loqui, vel de actu exteriori jejunii, vel de interiori voluntate. Quoad primum, dico jejunium illud, vel petitionem debitum, posse esse actum temperantiae, vel castitatis, et retinere in se honestatem objectivam harum virtutum. Patet, quia potest in quolibet illorum servari medium talis virtutis cum omnibus circumstantiis requisitis ad mediocritatem et honestatem ejus. Neque repugnat eum illa voluntate conjungi malitiam formalem et moralem ex ratione extrinseca, ut ex fine pravo extrinseco operantis, vel in praesenti ex obligatione voti. Loquendo autem de interna voluntate, fateor vix posse committi illud peccatum contra votum sine aliquo excessu in alio motivo operandi, quia nemo transgreditur votum propter transgressionem ipsam; perversissima enim esset talis voluntas; ducitur ergo alio motivo, quod profecto non erit honestum; nam illud non induceret

ad executionem adeo imprudentem et pavam; semper ergo est aliquod motivum, vel malum, vel saltem non bonum moraliter, alicujus delectationis vel commodi humani. Ex hac igitur parte fateor regulariter adceri aliam malitiam. Dico tamen illam et est per accidens respectu talis materiae, ex soliditate, et fine operantis, et non necessaria esse in suo genere mortalem; sufficit enim exessus in appetendo objecto inferente, vel leviter malo, ut homo sua libertate graviter excedat, rumpendo votum propter illam causam levem; et ita tunc tota vita mortal sumitur ex effectu transgressionis voti.

13. *Non potest quis per votum sibi impetrare nisi obligationem religionis.*—Ad secundum respondent aliqui, duplicitate posse habere invenire jejunium: primo, ex simpli intentione vovendi, et consecrandi Deo jejunium, et tunc procedere omnia dicta. Secundo, ex speciali intentione reddendi sibi necessariam et debitam non tantum rectitudinem religionis, sed etiam temperantiae et jejuni et tunc verum esse duplicitem esse in fractione jejunii malitiam gravem, aliam contra religionem, aliam contra temperantiam, et tunc concludi argumento facto. Sed non est necessaria distinctio, nec veram doctrinam continet quoad posterius membrum. Nam, licet homo maxime velit sibi imponere per votum aliam obligationem quam religionis, non potest. Ratio est supra tacta; quia homo non potest sibi legem imponere, quae ex potestate jurisdictionis procedat, ut per se notum est, ideo ex hac parte non potest sibi imponere obligationem, et quasi praeceptum obligationis unaquaque materia secundum exigentiam ejus, sed hoc pertinet ad potestatem superioris. Unde nec unus homo potest hoc genus obligationis alteri imponere, nisi jurisdictionem in illum habeat, etiamsi aliunde potest illi praecipere ex promissione aliqua humana inter illos, ratione cuius poterit exigere fiduciam vel justitiam, non vero imponere necessitatem temperantiae propriam vel alterius milis virtutis, quam tamen potest superponere per potestatem jurisdictionis. Ad argumentum ergo respondeo negando consequitiam, quia necessitas quam sibi homo potest imponere, solum est voti seu promissio, non legis, vel praecetti determinantis mensuram virtutis.

## CAPUT IV.

E GRAVITATE PECCATI VIOLANDI VOTUM, ET AN  
INTERDUM POSSIT ESSE VENIALE?

1. *Violatio voti ex suo genere est mortalitatis.*

Diximus de unitate, et qualitate seu specie ius peccati, nunc de gravitate seu quantitate dicendum est. Et primo, tanquam certum serimus, peccatum hoc esse mortale ex suo genere. Hanc assertionem posuit D. Thomas, i quarto, distinctione 38, quæst. 1, artie. 3, næstiuscula prima, et in eam non solum octores omnes, sed etiam omnia jura canonica, et universa Ecclesia conspirant; quare non est dubium quin sit de fide. Imo videtur se satis in Scriptura expressa. Ad quod imprimis ponderari potest, quod in Psalmo 73, ista illa verba: *Vorete, et reddite Domino Deo stro*, subjungit David: *Terribili, et ei qui sert spiritum principum, terri'li apud res terræ.* Quibus verbis exaggerare voluit avitatem peccati non reddendi Deo votum, divina maiestate et potestate. Præterea ad ci solet illud Proverbiorum 20: *Ruina est mini devorare Sanctos, et post rotas retractare*; ubi aliqui pro devorare legunt denotare, Beda, Lyra, et Cartlinsianus. Sed retinenda lectio vulgata, et optimus sensus esse videntur, ut devorare Sanctos sit temere, et magna cum facilitate vovere; quia inde fit ut ta postea retractentur, id est, non impleant; propositum mutando et retractando, et dicitur esse *ruina hominis*, quod plane peccatum mortale significat. Evidenter vero sit verba Pauli, 1 ad Timoth. 5: *Habentes conationem, quia primam fidem irritam sequunt*, id est, promissionem prius datam, ut Conciliis et Patribus supra exposuimus; dicitur autem habere damnationem, nisi mortaliter peccat. Atque hinc ortum est id Hieronymo attributum, 47, q. 1, cap. 2: *Centibus virginitatem, non solum rubore, sed et in telle nubere, dannabile est.* Et habetur Augustino, de Bono viduit., c. 9. Unde cap. subjungit, gravius esse violare castitatem contra votum, quam adulterare, et idem habet Cysostomus, Epistola sexta ad Theod. lapsu; Ambrosius ad virginem lapsam, cap. 3, lib. 9 in Lue., circa capit. 20, inquit: *Cum gratia rincipula præmittere Deo, et non scire!* Denique Innocentius III, in c. *Licet*, Voto, tam necessariam esse dicit voti solu-

tionem, ut sine dispendio propriæ salutis prætermitti non possit.

2. *Ratione probatur assertio.* — Ratione probatur haec veritas, primo, quia hoc peccatum est contra præcepta primæ tabulae, quæ sunt gravissima; ergo ex suo genere est mortale peccatum. Antecedens est Div. Thom., Quodlib. 3, art. 12, ubi sentit hoc peccatum esse contra primum præceptum, quod est de latrâ soli Deo exhibenda, quia votum continet cultum latræ. Sed haec ratio solum probat esse contra illud primum præceptum, votum facere, vel offerre alteri, quam soli Deo; non tamen violetur probare pertinere ad illud præceptum solvere vota facta Deo. Respondeiri autem potest, in illa negatione includi, vel potius supponi affirmationem dandi Deo cultum latræ debitum secundum rectam rationem: hic autem cultus, prout exhibetur in observatione voti, debitus est secundum rectam rationem, ut in præcedenti libro capite primo, ostensum est; ergo. Alii vero potius existimant hoc peccatum esse contra secundum præceptum primæ tabulae, quia qui non implet votum, re ipsa facit ut Dei nomen in vanum assumptum fuerit; nam per votum nomen Dei assumitur, et votum vanum redditur, cum non impletur. Et ita docet Catechismus Romanus, tertia parte, in explicatione secundi præcepti Decalogi; et Angelus, verbo *Interragationes*, circa secundum præceptum; Navarrus, capit. 12, in princ., qui citat Concilium Coloni. Et quod ad rem præsentem spectat, fere in idem redit, quia etiam secundum præceptum primæ tabulae gravissimum est, et ideo peccatum contra juramentum promissorum ex suo genere est peccatum mortale; ergo multo magis frangere votum. Probatur consequentia, quia supra ostensum est, majorem esse ex suo genere obligationem voti, quam juramenti promissorii. Quia gravius est infidelem esse ipsi Deo quam homini coram Deo, seu assistente Deo, et dante robur præmissioni. Tertio possumus argumentari ex D. Thoma, 2. 2, quæst. 89, art. 8, quia infidelitas servi ad Dominum est magna irreverentia, argumento leg. 1, ff. de Constituta pecun., et quo gravior est persona cui fides frangitur, eo maius est delictum, ut ibi sentit Gloss., et sumitur ex leg. 1, § Merito, ff. Depositi; ergo respectu Dei est gravissima injuria, ac subinde grave peccatum; sed tale est peccatum non impleendi votum; ergo.

3. *Quam grare sit peccatum votum violare* — Quæri vero hic potest quam grave sit hoc pec-

catum, seu in quo gradu gravitatis existat. Sed hæc dubitatio cum proportione expedienda est, sicut similis de perjurio supra tractata libro tertio superioris tractatus, capite tertio; ibi enim ostendimus, peccatum hoc in eodem ordine gravitatis esse cum perjurio, esse vero medium inter perjurium contra assertorium, et contra promissorium juramentum, ita ut sit minus grave quam primum, et gravius quam secundum. Hinc ergo concludimus, perfidiam contra votum esse minus grave peccatum, quam sint peccata contra virtutes theologicas, et quam omnia peccata contra religionem, quæ sunt graviora perjurio; esse vero gravius omnibus peccatis religioni oppositus, et perjurio inferioribus. Quæ omnia ex ibi dictis satis constant. De comparatione autem cum peccatis contra alias virtutes morales inferiores religione, nihil magis certum dici potest, quam quæ ibi de perjurio dicta sunt; et ideo nihil hic videtur de illa comparatione addendum.

*4. Non servare votum erit veniale, si sit ex surreptione.* — Secundo, principaliter certum est, hoc peccatum non servandi votum posse esse veniale ex surreptione seu indeliberatione. Patet, tum quia hic modus extenuandi culpam etiam in gravissimis peccatis infidelitatis, desperationis, et odii Dei, locum habet, et in peccato perjurii, ut supra visum est. Tum etiam quia propter indeliberationem potest interdum omnis culpa etiam venialis excusari, ut manifestum est, si ex obligatione naturali votum non impleatur, vel si ex motu primo id contingat; ergo pari ratione poterit impediri culpa mortalis, et relinquendi venialis; quia potest esse aliqualis negligentia, vel libertas ita imperfecta, quæ ad culpam levem, non tamen ad gravem sufficiat. Quando autem contingat transgressionem voti esse levem culpam ex hoc capite, non habet hic specialem considerationem, sed juxta generalia principia de peccatis et actibus humanis intelligendum est. Præcipue vero sumi potest ex dictis in libro primo de deliberatione necessaria ad substantiam voti; illa enim indelibratio, quæ in principio impediret voti valorem, in ejus transgressione impediret etiam mortalem culpam; quia pro regula possumus, illam deliberationem esse necessariam ad votum, quæ ad peccandum mortaliter necessaria est; ergo e contrario, quæ ad votum non esset sufficiens, multo minus erit ad peccandum mortaliter contra ipsum votum. Hic vero ocurreret difficultas, an possit contra votum

peccari venialiter per surreptionem. Sed haec sufficienter attigimus l. 2, c. 3.

*5. Peccatum contra votum potest esse veniale ex levitate materiae.* — Violatio materiae iuris in voto non est gravis injuria. — Dico tamen: transgressio voti potest esse peccatum veniale ex levitate materiae, etiamsi cum sufficienti deliberatione fiat. Hæc est communis sententia, quam imprimis tenent omnes, quod de juramento promissorio id sentiunt, ut Antonius, Chidiaconus, Anton., Sylvest., Angel., Grafis, et Anton. de Butrio, quos retuli præcedenti tractatu, lib. 3, cap. 16. Tenet etiam Sotterius lib. 7 de Justitia, quest. 2, art. 1; Navarrus. c. 42, n. 40, et communiter recentiores Theologici et Summistæ. Probatur, quia hæc est generalis regula, ut peccatum mortale ex genere fiat veniale ex levitate materiae, quæ non habet exceptionem formalem (ut sic dicamus sed tantum materialem, ut statim declarabatur). Et ratio illius est, quia in moralibus parum quasi nihil reputatur, et ideo non censetur gravem Dei injuriam continere, nec contrarie opponi charitati ejus; ergo etiam in voto habet locum hæc regula, quia omissione fidelitatis in re parvi momenti non est gravis injuria. Declaratur præsterea, quia hic nulla ratio talis exceptionis locum habet; nam in perjurio contra juramentum assertorium censetur habere illa regula exceptionem, quia ex testimonio enjuscumque mendacii levissimi infetur Deo gravissimum nocumentum, quantum est ex parte jurantis; et ideo dixi simile exceptionem non esse formalem, quia illa materia non est levis, sed gravissima, eo modo quo sub juramento cadit; et ideo etiam illud perjurium est de materia gravi, formam loquendo, licet materialiter mendacium illud secundum se, et respectu hominis, levissimum. Et idem cum proportione invenitur in blasphemia, et ubicumque cessaverit illa regula nam semper invenitur aliqua specialis ratio gravitatis in materia, quæ alias appetit levem. In voto autem nulla talis ratio reperitur, quia per transgressionem ejus nihil attribuitur Deo repugnans dignitati ejus, nec aliquod nocumentum quasi intrinsecum ei infertur, etiam ex affectu operantis, sed solum negatur quoddam debitum extrinsecum, quod pertinet ad extrinsecam injuriam, quæ recipit magis et minus usque ad diminutionem venialis ei pœnae. Denique ita in aliis irreverentias contra Deum et res sacras videre licet; nam in oratione debita ex præcepto datur gravis et levius transgressio, et in debitibus decimarum, oblati

num, et similiū; ergo et votorum; nulla enim invenitur specialior ratio in voto; ergo eadem regula servanda est.

6. Contra assertionem hanc non invenio opinionem aliquam directe seu formaliter repugnantem, licet ex parte et quasi materialiter Cajetanus contradicere videatur, ut statim dicam. Nec etiam inveni rationem alieūjus momenti cui respondere necesse sit. Solum enim objici potest argumentum a simili de iuramento assertorio. Item infidelem esse ad Deum, est res gravissima, etiamsi in re minima esse contingat, plus enim est infidelem esse ad Deum in re minima, quam regi in re gravi, quia major est excessus personae ad personam, id est, Dei ad regem, quam possit esse inter materias regi vel Deo promissas; sed neare debitum regi in gravi materia est injuria ravis; ergo gravior erit ad Deum etiam in evi materia. Verumtamen ad argumentum de uramento assertorio responsum jam est, neando consequentiam; quia gravior est obliatio juramenti assertorii, et quia modus irreverentiae addueendi Deum in testem mentis longe alterius et gravioris rationis est. Ad alteram vero partem fatemur, infidelitatem ad Deum esse gravissimam in suo et ex genere; nihilominus vero in individuo posse diminui in illo ordine usque ad veniale culpam; quia gravitas vel levitas culpe non consideranda ex sola excellentia divina, tamen semper est, sed ex materia, ut habente bitudinem ad Deum, quae habitudo est proportionata materiæ, et ideo inde fieri potest ut tantum proportionata veniali culpe. Ad simile autem adductum aliqui fortasse dicent, infidelitatem ad regem non esse gravem eum etiam in materia gravi, nisi transeat in iustitiam vel formalem contemptum. Quid ad vero de hoc sit, negatur similitudo; quia comparatio inter res diversorum ordinum, ut solum sit omnem infidelitatem ad Deum et altioris ordinis et speciei, quam ad quenque hominem, non tamen concluditur spicilem et in individuo esse gravius peccatum infidelitatem in re levi respectu Dei, quoniam infidelitatem in re gravi respectu regis. Quia unaquaque augetur vel minuitur in suo iure juxta proportionem suaæ materiæ, ut constat in omnibus aliis vitiis diversorum ordinum. Argumentum enim fere generaliter potest de omnibus peccatis venialibus ex parte materiæ, comparatis ad peccata inferni ordinum.

Hanc nihilominus assertionem limitat

Cajetanus, 2. 2, q. 89, art. 7, dicens procedere, quando materia voti non impleta partialis est; non vero ubi votum in tota materia sua non observatur; nam tunc censet semper esse peccatum mortale, quantumvis materia minima esse videatur. Quam sententiam secutus est aliquando Navarrus, postea vero illam retractavit. Illi vero adhæret Corduba, in Sum., q. 188, punet. 2, ubi licet contrariam dicat esse probabilem, hanc dicit esse securiore et communiorem, sed nullum auctorem pro illa refert, et pauci pro ea invenientur in quæstione de voto, quidquid sit de juramento promissorio, de quo suo loco dictum est. Cavendum item est exemplum quod ibi adducit de religioso proprietario in re parvi momenti, ut in quaarta parte argenti, quem dicit peccare mortaliter; hoc enim est contra omnes, et contra ipsummet Cordubam, quia respectu voti paupertatis illa non est materia totalis, sed partialis, et tamen ipse fatetur eum Cajetano, quod transgressio voti in materia levi partiali non est peccatum mortale; rejiciendum ergo omnino est simile exemplum.

8. *Proponitur fundamrntum Cajet.* — Fundamentum ergo Cajetani est, quia si materia est totalis, non potest esse levis (et ideo dicebam materialiter dissentire etiam in hac materia, quia semper requirit materiam gravem ad peccatum mortale, sed in modo judicandi de materia gravi aut levi discrepat). Probat ergo assumptum, quia magnum et parvum respective dieuntur, et ideo ubi totalis materia gravis est, minima pars ejus poterit dici levis respectu totius materiæ, quæ gravis est. At vero ubi materia totalis est, non habet materiam respectu enijs sit levis, et ideo semper est gravis. Quod si objicias, quia hinc sequitur furtum unius argenti esse de materia gravi, et consequenter esse peccatum mortale: sequela patet, quia materia illa est totalis; ergo gravis: respondet negando sequelam, et constituendo differentiam inter votum et præceptum, ac materiam eorum; nam materia præcepti est generalis, et valde ampla, et respectu illius est materia partialis illa, quæ est materia tantum unius vel alterius actus, et ita materia talis furti esse potest levis, quia est partialis respectu materiæ totius præcepti. Votum autem est particularis lex, quæ respicit interdum rem in se parvam tanquam materiam totalem: et ideo non potest illa respectu voti dici levis materia, quia nullam habet graviorem vel totalem ad quam comparetur. Quoties ergo materia voti totalis est, perfecta

est et gravis, constituitque actum perfectum voti; et consequenter obligat sub præcepto perfecto, et sub mortali.

9. *Diluitur fundamentum Cajetani.* — Hoc autem fundamentum Cajetani inititur in voluntaria explicazione illius habitudinis parvæ et magnæ, seu levis et gravis materiae, quæ sine dubio falsa est. Primo, quia non oportet ut dicantur comparative inter se in ordine ad materiam actu promissam vel præceptam, sed in ordine ad alteram materiam, quæ præcipi vel promitti possit. Ut præceptum Praelati vel confessoris recitandi semel Orationem Dominicam levis materia est, non respectu majoris materiae præceptæ, nulla enim est; ergo respectu gravioris quæ præcipi posset, si necessitas vel causa subesset. Unde sumitur argumentum, quia alias præceptum confessoris vel Praelati de tali actu obligaret sub mortali, quod dici non potest. Seqnela patet, quia illa materia est totalis respectu talis præcepti, et in hoc æquiparatur voto. Simile argumentum sumi potest ex promissione humana, vel supponendo obligare ex justitia, et sub mortali ex genere suo, vel saltem loquendo de promissione includente contractum mutuum obligantem ex justitia: sequitur enim quod, si fiat mutua conventio et promissio de re levissima, ut dandi panem, si actum levem feceris, esse peccatum mortale non implere, quod nullus admittet; nam furari rem similem non est mortale; ergo non solvere illam, etiamsi sit debita ex quocumque pacto, non est mortale. Seqnela autem patet, quia respectu talis pacti illa est materia gravis, quia est totalis. Signum ergo est materia gravem vel levem non dici respectu alterius materiae actu comprehensionæ sub eadem promissione, vel pacto, sed respectu alterius materiae, quæ promitti posset aut voveri. Et haec argumenta evertunt plane differentiam a Cajetano positam inter votum et præceptum, ut consideranti facile patet.

10. *Gravitas materiae in voto unde desumenda.* — Secundo (quoniam materia est universalis) addendum est gravitatem vel levitatem materiae non solum non considerari semper per respectum ad materiam majorem vel totalem, etiam possibilem, sed saepe considerari secundum alios respectus. Nam Lueæ 21, de vidua paupere mittente minuta duo in gazo-phylacum, dixit Christus plus ceteris misisse, quod non potest intelligi secundum comparationem ad materiam totalem, vel minorem in quantitate sua, sed per respectum ad perso-

nam. Et ita furtum unius et ejusdem pecunia potest esse de materia levi respectu divitis, de gravi respectu pauperis, sive sit totalis, sive partialis. Non est ergo inde sumenda gravitas vel levitas materiae, sed ex aliis respectibus, et maxime per comparationem, vel a personam operantem, vel ad eam circa quam actio versatur. Sicut idem pondus est magnus respectu pueri, et leve respectu viri, et ideo verbum est levis injuria respectu unius personæ, et gravis respectu alterius. Igitur a minimum non est adæquata illa ratio explicandi parvam materiam, a Cajetano explicatam, et consequenter etiamsi materia voti sit totalis, poterit secundum alios respectus materiales levis censeri. Aliunde vero ille modus explicandi lubricus est et periculis expositus. Nam posset iusferri, respectu voti perpetui recitandi quotidie officium canonicum, esse levem materiam, uno vel alio die totum officium omittere; quia respectu totius collectionis materiae sub voto illo comprehensæ videtur minima pars officium unius diei, ae subinde levius materia: et sic de aliis.

11. Non ergo secundum illam habitudinem totius et partis, sed secundum comparationem ad rectam rationem, judicium de levi vel gravi materia ferendum est. Et sic semel dice Orationem Dominicam, etiamsi sit tota materia alienus voti, levis est non solum respectu gravioris, quæ promitti posset, sed etiam quæ in se spectata levem Dei honorem vel cultum continet, et consequenter ejus omissione leve etiam injuriam Deo infert. Illa ergo circumspectantia totalis vel partialis materiae nihil mutant ad judicium rationis in ordine ad divina irreverentiam, et ideo materia illa quæ non sufficit ad peccatum mortale, quando est per materiae voti, non sufficit, licet sit tota materia, et e converso. Assumptum patet, quod illa habitudo partis vel totius quasi materia est, parumque refert ad moralem mutationem, ut inductione etiam ostendi potest, ut in præceptis generalibus non furandi, non nocendi proximo, de quibus id Cajetanus futurum; tum in præceptis particularibus, ut confessoris, Praelati, etc; tum in particularibus obligationibus contraetuum. Eadem autem ratio in præsenti, quia præceptum reddendi vota obligat ad reddendum votum integre; unde partis refert, quod omittatur in toto vel in parte, si in quo omittatur, æquale est in se, quia neque violatur præceptum de voto servando. Ita quia præceptum reddendi Deo vota est quod præceptum reddendi debita, sub quo præcep-

non tantum debitum unius voti, vel alterius, sed simpliciter totum debitum comprehendi-  
tur, respectu ejus objecti materia ejuslibet  
voti potest tanquam partialis reputari; culpæ  
utem gravitas in ordine ad illud præceptum  
pectanda est; non est ergo necessaria limi-  
tatio, sed conclusio absolute vera est.

**12. Objectio.** — **Solutio.** — Sed objici po-  
test ex Cajetano, quia peccatum mortale ex  
enere non fit veniale, nisi propter imperfec-  
tionem actus; sed integra transgressio voti  
est actus perfectus, quantumvis materia in se  
minima sit; ergo est peccatum mortale, quia  
est actus perfectus contra grave præceptum  
rvandi votum. Minor probatur, quia perfe-  
ctio actus non sumitur ex quantitate materiae  
cundum se, sed ex hoc quod sit omissio to-  
us sub præceptum carentis. Respondeo, vel  
sumptum esse falsum, vel in eo peti princium.  
Interrogo enim quid intelligat per ac-  
tu perfectum vel imperfectum; non enim  
test loqui de perfectione vel imperfectione

modo libere operandi, sic enim falsa esset  
aor; nam actus perfecte humanus et liber  
test esse veniale peccatum, etiam in præ-  
pto obligante ex genere suo sub mortali.  
oriet ergo intelligi de perfectione et imper-  
fitione actus ex parte materiae, quæ perfe-  
ctio imperfectio in actu peccaminoso, per  
parationem ad actum virtutis, quem ex-  
dit, sumenda est. Actus autem voti potest  
i perfectus, quia est simpliciter actus vir-  
is, ad quam nihil illi deest; et hoc nou sa-  
est ut actus censeatur materia gravis obli-  
gationis præcepti, sed oportet ut illamet per-  
ficio et bonitas gravis sit in ordine ad hono-  
vel amorem Dei.

**3. Eo vel maxime quod talis actus in ma-**  
**a voti æque bonus est, quando est materia**  
**tialis, et quando est totalis; ut si quis vovit**  
**tare per annum Orationem Dominicam ter**  
**tidie, alter vero tantum vovit hodie illam**  
**tere, oratio illa ab utroque facta hodie**  
**ne bona est per se loquendo; ergo vota-**  
**ria omisso utriusque actus erit etiam**  
**ne mala, et consequenter æqualiter erit**  
**actus perfectus vel imperfectus in ratione**  
**præcepti. Loquendo ergo de imperfectione**  
**ea eadem proportione, idem dicendum**  
**est de totali vel partiali transgressione voti.**  
**Igitur si major propositio intelligatur de im-**  
**perfectione actus, quæ in hoc consistit, ut sit**  
**partialis transgressio, sic facile negatur; nam**  
**in ea petitur principium: si vero intelligatur**  
**imperfectione actus, quæ in hoc consistit,**

quod solum excludit actum levem, licet ho-  
num, sic conceditur major, et negatur minor;  
quia licet omissio sit totalis, si sit de re levi,  
est imperfecta transgressio voti; nam, licet sit  
quoddam totum, est parvum et imperfectum.  
Sicut etiam votum ipsum de tali materia, leve  
et parvi momenti, ac subinde in eo sensu, seu  
negative, imperfectum dici potest. Non ergo  
satis est ad perfectum actum, id est gravem,  
quod sit omissio alienus totius, nisi illudmet  
totum grave sit secundum ordinem ad prudens  
judicium rationis.

**14. Regula ad discernendm quando trans-**  
**gressio voti sit renialis ex parte naterior.** —  
**Unde desumenda gravitas materiae in voto.** —  
Atque ex his tandem intelligi potest qua re-  
gula utendum sit ad discernendum, quando  
transgressio voti sit peccatum veniale ex levitate  
materiae; nam eadem est quæ in cæteris  
datur præceptis seu peccatis, cum proportione  
illam applicando. Regula autem est, ut levitas  
vel gravitas materiae ex prudenti arbitrio de-  
sumatur, pensatis conditionibus personarum,  
et aliis circumstantiis respectu talis materiae,  
neque alia certior assignari potest. Et sic  
etiam dici solet, illam materiam esse gravem  
in aliquo præcepto, ejus violatio intelligitur  
charitati Dei aut proximi contraria, ut specia-  
liter videri potest apud Cajetanum, tom. I  
Opusc., tract. 25, q. 4. Et indicant Sylvest.,  
verb. *Præceptum*, q. 3; Auten., 2 p., tit. 4,  
c. 2, § 3. Hoc autem ipsum necessario redu-  
cendum est ad arbitrium prudentis, quia non  
aliter discerni potest an materia sit contraria  
charitati, neene; et tale judicium æque in  
materia totali et partiali est necessarium,  
quia in utraque potest offendendi graviter chari-  
tas erga Deum; igitur non inde sumendum  
judicium est, sed ex gravitate ipsius actus,  
quatenus gravem vel levem cultum Dei con-  
tinet, secundum communem prudentium aesti-  
mationem. Advertendum etiam est non esse  
sumendum judicium de gravitate et levitate  
materiae, ex eo quod ante votum esset for-  
tasse res indifferens, vel leve peccatum; quia,  
ut bene notavit Soto, lib. 7, q. 2, art. 1, in  
fine corporis, sepe fieri potest mortale ratione  
voti, quod antea erat veniale, vel nullum ma-  
lum, imo interdum bonum, ut ludus, matri-  
monium, etc. Sed consideranda est gravitas  
actionis, de qua tractatur, quæ in ordine ad  
cultum Dei vel ad humana pacta potest esse  
res gravis, etiamsi absque voto non eadat sub  
obligationem gravem, et tunc in ordine ad  
votum erit materia gravis, si in gravi quanti-

tate sumatur; secus si in levi, quod semper ex arbitrio prudenti pendet, ut dixi.

## CAPUT V.

QUANDO SIT MORTALE PECCATUM TRANSGRESSIO  
VOTI, QUAM PER PLURES ACTUS LEVES EX PARTE  
MATERIE FIERI CONTINGIT.

**1. Difficultas questionis.** -- Hæc quæstio oritur ex resolutione capituli præcedentis, habetque locum tam in opinione Cajetani quam in nostra. Contingit enim fieri votum dandi quotidie per mensem vel annum parvam eleemosynam, vel orationem brevem recitandi. De quo voto certum est transgressionem ejus in uno die solo, esse tantum veniale peccatum, sive quia illa materia simplieiter est levius, sive etiam quia est partialis secundum Cajetanum. Unde fit idem dicendum esse de omnibus et singulis diebus divisim sumptis. Difficultas ergo oritur an, procedendo ita per singulos dies anni, multiplicentur tantum venialia peccata, et nunquam peccetur mortaliter; vel si interdum peccetur mortaliter, quando id contingat, et quæ sit ratio illius peccati? Supponimus enim, quod, licet multa peccata venialia simul sumpta non possint efficere unum mortale, ex 1. 2, quæst. 88, art. 4, quia non sunt partes unius, nec componunt unum, sed tantum unam collectionem, vel multitudinem, nihilominus aliquando possunt præcedentia peccata venialia, ratione materiae, ita conjungi cum posteriori peccato, ut faciant illud esse mortale, quod alias per se ac solitaria sumptum esset veniale, ut in parvis furtis frequentatis certum est apud omnes. Punctum ergo difficultatis est, an hic modus peccandi mortaliter in transgressionibus similium votorum contingat.

**2. Quando per transgressiones voti singulorum dierum obligatio ita extinguitur, ut nulla in posterum maneat.** — Cirea quod supponitur ulterius juxta dicta in præcedenti libro, ex transgressione voti in tempore debito, interdum relinqui obligationem ad votum impletendum in tempore futuro; aliquando vero non relinqui, sed extingui obligationem per lapsum temporis. Quando ergo tale est votum de quo tractamus, ut licet pro aliquibus diebus non impleatur, semper duret obligatio impleendi id quod fuit omissum, indubitatum est tandem peccari mortaliter violando votum in tota materia, vel in gravi parte ejus. Quia licet frangiri videatur per parvas transgressiones multipli-

cas, necesse est tandem perveuire ad diem et horam, in qua similis transgressio sit peccatum mortale. Quamvis enim fiat post actum de simili materia levi, non versatur circa illam, ut levis est, sed ut complet materiam gravem. Ut, verbi gratia, si quis promisit dare quotidie argentinum in eleemosynam, ea intentione ut dies intelligatur præfixus ut terminus, non ut præcipua ratio obligationis quamvis uno vel alio die id omittat, tenet sequentibus diebus supplere, et ideo semper posterior omissionis gravior est; et post paucis dies erit mortale id omittere, quia non solus omittitur eleemosyna illius diei, sed omnius præcedentium, quæ eodem die simul dandæ essent, et ita jam illa omissionis habet materiam gravem. Idemque est de voto simili recitandi quotidie brevem orationem, si eadem intentione fiat, nam est eadem ratio, ut dicemus. Et in hac parte non videtur esse dissensio inter autores, ut videbimus. Superest ergo dubium quando per transgressiones voti singulorum dierum obligatio ita extinguitur, ut jam nulli sit ad faciendum quod prætermissum est; in hoc sunt variae opiniones.

**3. Prima sententia.** — Prima dicit non quam peccari mortaliter in talis voti transgressione, sed posse omnino violari per solam multiplicationem transgressionum venialium. Pro hac sententia referri possunt Soto, Aragon. et Vasquez: nam formaliter videntur in hoc convenire, quod in prædicto easu transgressio voti hodierna (quæ ex obligatione præsentis diei tantum est venialis) non agetur propter similes transgressiones præcedentes, nisi quando durat obligatio reparans et quasi restituendi hodie, quod præterit diebus omissum est; et consequenter, quia haec obligatio non durat, sed extinguitur omnes transgressiones diurnas esse veniales tantum, licet per earum multiplicationem obligatio voti exhaustatur et violetur. Ratio hujus opinionis esse potest, quia si onus de præcedentis non adjungitur hodierno, non est unde augeatur materia præsentis diei; ergo permanet levis, sicut de se erat, et eadem est ratio de singulis et omnibus.

**4. Differunt autem dicti autores in applicatione hujus doctrinæ: nam Soto sentit hanc posteriorem partem non habere locum in voto reali, sed tantum in personali. Unde lib. de Just., q. 2, art. 1, et Aragon., 2. 2, q. 8 art. 3, distinguunt inter vota realia et personalia. Et de reali voto dicunt, si sit, verbi gratia, votum de facienda quotidie parva eleem-**

yna, licet in principio aliquæ transgressio-  
nes leves præcedant, cum pervenitur ad sta-  
tum in quo gravis quantitas completur, tunc  
missionem illam, per quam completur illa  
uantitas, esse peccatum mortale, et a fortio-  
i omnes sequentes, et statum in illo peccato  
emper durare, donee votum impleatur, sicut  
est vulgare in furto; idem enim esse de voto  
ensent dieti auctores. Et in hoc concordat  
ledin. 1. 2, quæstion. 88, art. 4, qui in hoc  
indat hanc partem, quod per illas transgres-  
siones fit grave nocumentum proximo, et ideo  
ne peccatum mortaliter, quando incipit nocu-  
mentum esse grave. Et illa ratione etiam utitur  
ragon. Sed ad culpam contra votum non rec-  
o consideratur proximi nocumentum; tum  
nia in transgressione voti realis non fit inju-  
a proximo, quia respectu illius non nascitur  
bligatio, etiamsi materia voti illi utilis sit;  
go non proprie fit illi nocumentum, sed  
olum non redundat in eum utilitas, qui ef-  
fectus est ibi quasi materialis; ergo non pec-  
citur contra proximum, sed tantum contra  
eum. Et consequenter nocumentum proximi  
huius hic refert, sed respectu fidelitatis Deo-  
bitæ ostendendum est quomodo ibi ange-  
r materia gravis respectu ultimi actus (ut  
e dicam). Ratio ergo unica esse debet, quam  
eo tetigit, dicens: *Quia quod hodie non tri-  
tis, cras teneris;* hinc enim aperte fit, ut  
veniat ad materiam gravem; unde in  
eo sensu hæc pars non pertinet ad præsen-  
m dubitationem, sed ad suppositionem, quam  
eundo loco fecimus, et diximus esse extra  
controversiam. De personali autem voto, ut de  
irva recitatione quotidie facienda, dicunt  
ei auctores, etiamsi quotidie omittatur ora-  
o promissa, nunquam peccari mortaliter;  
orum fundamentum esse debet, quia in his  
otis nunquam est obligatio recitandi hodie,  
iod heri omissum est, et ita materia singu-  
rum dierum semper manet tantum venia-  
s.

*5. Refellitur distinctio de voto reali et per-  
sonali* — Hanc vero distinctionem improbat  
isque, 1. 2, d. 146, cap. 2, in fine, et non  
ue magno fundamento, quia tam votum rea-  
lum personale fieri potest pro tali die in  
eciale devotionem et cultum ejus. Ut po-  
st quis vovere singulis sabbatis jejunare, et  
eleemosynam facere intuitu colendi Deum illo  
e, et tunc sicut votum personale illo die non  
implesum non obligat pro die sequenti, ita  
e votum reale. Et e converso sicut potest  
votum reale fieri pro singulis diebus, ut non

differatur solutio, non vero ut extinguatur,  
ita etiam potest votum recitandi et quodlibet  
personale eadem intentione fieri, et tunc sicut  
votum reale obligat ad daudam hodie eleemo-  
synam heri prætermissam, ita etiam votum  
personale obligabit ad recitandum et sup-  
plendum quod fait prætermisum. Ergo nul-  
lum est discriben inter talia vota, cum pro-  
portione de illis loquendo. Nam si fiant priori  
modo, etiam in realibus semper materia enjus-  
cumque diei est levis; si vero fiant posteriori  
modo, etiam materia voti personalis paulatim  
aggravatur ex parvis transgressionibus, et ita  
perveniet necessario ad gravem transgres-  
sionem. Quod autem illi duo modi vovendi in  
utroque voto locum habeant, patet, quia hoc  
pendet ex libera intentione voventis, ut supra  
dictum est.

*6. Dicet forte aliquis, esto hoc ita sit, nihi-  
lominus regulariter observari, ut vota realia  
non ita determinentur ad præscriptam diem  
sicut personalia, nec eleemosyna præscriba-  
tur ut onus proprium talis diei, sicut jeju-  
nium. Et ratio esse videtur, quia eleemosyna  
principaliter intenditur propter subveniendum  
necessitatim proximi, quæ durat, transacto die  
designato; jejunium vero et similia opera per-  
sonalia solent frequenter fieri in peculiarem  
sanctificationem talis diei, in reverentiam alii-  
enjus Saneti, vel divini beneficii. Sed hoc, esto  
ita sit, ad factum pertinet, non ad jus, et est  
accidentarium ex usu, vel intentione operan-  
tium, non ex natura talium votorum. In utro-  
que ergo genere votorum formalis doctrina  
eadem est, nimis, si fiant ut onus singulo-  
rum dierum, non augeri præsentem trans-  
gressionem per præcedentes, et consequenter  
si singulæ transgressiones diurnæ per se spec-  
tatae leves sint, posse per solas transgressiones  
veniales multiplicatas totum votum violari,  
sive reale, sive personale: si vero neutrum  
fiat ut onus diei proprium, in utroque augeri  
præsentem transgressionem ex præcedentibus,  
et sic non consummari violationem ejus sine  
peccato mortali, per se loquendo, et seclusa  
inadvertentia.*

*7. Secunda sententia.* — Nihilominus alii  
sentient votum, tam personale quam reale de  
parva materia pro singulis diebus alii vel  
mensis, quæ tota simul facit gravem mate-  
riam, non omitti in tota illa materia, vel  
in gravi parte illius, sine peccato mortali,  
etiamsi onus uniuscujusque diei voveatur,  
ut proprium ejus, et semel omissum non ma-  
neat obligatio illius pro altero die. Ita sentit

Valentia, disp. 6, quæst. 6, puncto 4, q. 2; nam indefinite, et sine limitatione vel distinctione loquitur, etiam in votis personalibus. Potestque suaderi ex contrario fundamento, quia materia posteriorum transgressionum semper augetur ex præcedentibus transgressionibus, etiamsi priores transgressiones resarcendiæ, seu quasi restituendiæ non sint; ergo materia hodiernæ transgressionis post præcedentes poterit esse gravis, et consequenter materia peccati mortalis per relationem et conjunctionem ad præcedentes, etiamsi secundum se levis videatur, et consequenter non violabitur totum votum sine peccato mortali. Antecedens probatur, quia illud votum unum est, et habet pro materia adæquata cunctum, seu collectionem illarum parvarum orationum vel eleemosynarum; ergo inducit obligationem gravem circa totum illud, quod sicut paulatim per partes impletur, ita etiam violatur; ergo cum multiplicantur partiales transgressiones, paulatim augetur transgressio voti; ergo quando multiplicatis transgressionibus pervenit ad terminum augmenti, in quo læsio voti (ut sic dicam) gravis esse incepit, jam illa materia, ut consummativa gravis læsionis, est materia gravis, et consequenter in illa peccatur mortaliter; quia ut peccetur mortaliter contra votum, satis est quod votum ipsum graviter laeditur, etiamsi non relinquatur obligatio faciendi quod omissum fuit. Parumque ad rem moralem videtur referre, quod illa læsio gravis paulatim fiat et consummetur, vel quod simul fiat: nam in re in idem reddit, quando sciens et videns aliquis paulatim consummat gravem illam transgressionem.

8. Confirmatur ac declaratur; nam si post tale votum emissum, aliquis haberet propositum non implendi illud, sed transgrediendi per multiplicatas omissiones singulorum dicrum, peccaret mortaliter; ergo et postea, quando pervenit ad terminum, in quo videt consummari transgressionem gravem, peccat mortaliter. Antecedens videtur sane per se probabile et verum, quia votum illud grave est, et de gravi Dei obsequio; illud autem propositum opponitur toti voto, et destinat illud; continet ergo deformitatem gravem. Prima vero consequentia patet, quia propositum illud est peccatum mortale propter gravem læsiouem voti, quam objective sibi proponit; sed hanc læsiōem voluntarie facit, qui per leves transgressiones videt illam consummari, et nihilominus consentit et vult per aliquem actum illam consummari; ergo in

illo actu exercet et continet totam malitiam illius propositi. Confirmatur secundo, quia augeatur materia peccati, quod additur præcedentibus, non semper est necessarium, præcedentia relinquant obligationem qua restituendi vel reparandi quod omissum es sed sufficit quod paulatim augeatur aliquo malum, quod homo vitare teneatur. Verbi gratia, quando homo leviter peccat intemperante comedendo contra salutem suam, non tenet postea reparare illud damnum; tenetur tamen non augere illud multiplicando similes actus gulae; unde licet prior excessus fuerit venialis, secundus erit gravior, si homo videt augere nocumentum; et ita fieri poterit ut tertius quartus sit mortalis, si consummetur nocumentum grave. Item hoc modo licet præceptum jejunii leviter violetur per pravam sumptionem eibi, si tamen codem die sèpius multiplicentur pravae illæ sumptiones, consummari poterit grave peccatum, quia laeditur jejunium in materia gravi. Idem videri potest in infamacione proximi: nam si incipio infamare venialiter, aperiendo occultum defecatum levem, et postea addam alium, et iterum alium, poterit eo perveniri, ut in collectione fiat nocumentum grave, et ita in aliqua infamacione consummetur peccatum mortale, nisi advertentia exisset. Haec enim limitatio sensus per subintelligitur, quia sine advertentia sufficiente non peccatur mortaliter: sed hoc generale est, et ideo illud supponimus, et loquimur de actu ipso secundum se. Sic ergo in praesenti ex ipsa læsione voti, et augmentatione ejus, augetur sufficienter materia, licet obligatione restituendi non intercedat.

9. Fertur *iudicium de secunda sententia, impugnatur difficultates que oriuntur ex prædicta doctrina.* — Quamvis autem bæc ultima sententia videatur probabiliter suaderi his conjecturis, nihilominus serupulosa est, et vix poterit, qui illam defendere, variis difficultatibus moralibus insurgentibus occurrere. Nam juxta illam dicendum esset, si quis feci votum non mentiendi, etiam jocose vel offusciose, posse mortaliter peccare propter solam multiplicationem mendacij jocosi; quia multiplicando mendacia laedit votum graviter, et privat Deum magno obsequio, quod in talib[us] objecto simul sumpto reperitur; consequentia autem nullo modo videtur concedendum, quia non appareat major ratio in illo voto, quam in lege non mentiendi. Unde Navarrus, c. 12, n. 65, dixit transgressiones voti de vitando aliquo peccato veniali, communiter tantum esse

ecatum veniale, et in hoc putat esse votum quiparandum legi; quod etiam censuit *Sob.*, d. art. 4. Secundo sequitur ex dicta sententia, si quis vovit quotidie recitare rosarium, et singulis diebus partem levem omittit, inde augeri malitiam posteriorum transgressionum, et tandem fieri materiam peccati mortalis in transgressione secundum se leviter relationem ad praecedentes. Conscientis est falsum; ergo. Sequela patet, quia iam tota illa transgressio simul sumpta est avis laesio talis voti, et illi applicari possunt tiones supra factæ. Minor autem videtur arca, quia illi defectus non uniuntur inter se, videre licet in defectibus qui quotidie committuntur in recitatione horarum canonica-m; nam defectus unius diei non conjugirum defectibus alterius diei ad componen- m unam materiam gravem. Alias post se vel completam materiam ex successiva multi- catione talium defectuum, semper peccare- r mortaliter per similes defectus in se leves, od est dictu absurdissimum. Et patet sequen- quia semper conjungerentur praecedentis et efficerent transgressionem graviorem. Ide idem argumentum fieri posset in voto citandi quotidie horas canonicas; nam sine brio per defectus leves multiplicatos in dies inquam venietur ad peccatum mortale committendum, eujus tamen oppositum ex dictis quitur applicando rationem factam. Item si is vovit jejunare Adventum, licet singulis bus levem defectum in jejunio committat, inquam peccabit mortaliter, etiamsi illæ transgressiones simul sumptæ gravem mate- m contineant, ita ut si uno die fierent, sicerent ad frangendum graviter jeju- m.

*0. Levius transgressio roti diversis temporibus saepius repetita non est gravis, nisi ex his abus componatur unus moraliter.* — Dico o, in his levibus transgressionibus voti di- sis diebus seu temporibus factis, semper etandum esse an ex his componatur unus a is moralis, neque; nam si non componitur, inquam transgressio gravis est, licet multæ less multiplicentur. Et hoc probant rationes fæ, et illa generalis supra facta, ob quam ita peccata venialia non componunt unum n tale, scilicet, quia non uniunturullo u lo ad unum actum componendum. At ve- si plures actus divisimi facti tendant ad m componendum, et ut sic cadant sub vo- tu, tunc ex multis poterit unus actus con- fl, vel, suppositis prioribus, poterit per

aliquem posteriorem consummari; et ita poterit peccari mortaliter in eo momento, in quo gravis ille actus consummatur. Sub actu vero etiam omissionem contrariam voto comprehendimus, ut sœpe diximus. Et ratio est oppo- sita superiori, quia si actus est unus et gravis, potest esse sufficiens ad unum peccatum mortale constituendum; nam sicut negatio est causa negationis, ita affirmatio affirmationis.

*11. Duobus modis per plures actus efficitur unus gravis moraliter.* — *Ex levi omissione unius Psalmi in Prima, alterius in Vespera, et sic in aliis intra eundem diem gravis transgressio insurgit.* — Dices: quando per plures actus leves censemur unus gravis paulatim perfici? Respondeo duobus modis posse id contingere. Primus est supra positus, quando ex prioribus actibus levibus relinquitur obligatio, quæ conjugitur præsenti obligationi, et ex ultraque fit una gravis; et tunc est res clara, et frequenter contingit in votis realibus, et posset etiam inveniri in personalibus, ut dictum est. Et juxta hunc modum processit prima sententia, non tamen exclusit alium modum, licet illum non expliquerit. Secundus ergo modus esse potest, quando secundum moralem usum et aestimationem censemur componi moraliter unus actus ex multis, vel ex quadam successione actuum aut omissionum, ut, verbi gratia, ex horis canoniceis unius diei censemur componi una integra recitatio; re- citatio vero unius diei non componit unum actum moralem cum officio alterius diei, et ideo in habente votum recitandi officium ca- nonicum, ex levi omissione unius Psalmi in Prima, verbi gratia, et alterius in Matutino intra eundem diem, posset insurgere gravis transgressio voti; si autem fierent in diversis diebus, essent tantum plures transgressiones leves. Idem cerni potest in jejunio unius diei, vel plurium. In diversis autem diebus raro invenitur unus actus moralis, qui hoc modo componatur ex pluribus actibus illorum die- rum, non tamen repugnat inveniri. Ut si quis vovit per novem dies assistere in ecclesia, religionis causa, si singulis diebus parum absit, moraliter conjungentur illi defectus ad componendum unum gravem defectum in illo actu, seu materia voti, quia ex modo et intentione voti est una obligatio, quæ paulatim violatur. Idem dico si quis voveat dicere rosa- riū divisum in tres partes per tres dies, sin- gulas partes singulis diebus designando tan- quam onera talium dierum in illis præcise implenda; nam si ille omittat singulis diebus

aliquid leve, si ex omnibus illis omissionibus aliquid grave respectu totius rosarii resultet, credo peccari mortaliter, sicut si uno die recitandum esset rosarium ex voto; quia distinctio dierum parum refert, quandoquidem actus ille semper respicitur ut moraliter unus, et ut talis votetur.

12. Juxta hunc ergo secundum modum procedere potest posterior opinio: si vero generalius loquatur, ut significat, illam nou admittimus. Quotiescumque enīm votum est de pluribus actibus levibus, quorum singuli totales sunt, et divisim ac sigillatim præstandi sunt, sive in distinctis diebus, sive etiam in diversis horis ejusdem diei, ex multiplicatione transgressionum venialium non pervenitur per se loquendo ad mortalem. Quia tunc nulla est unio, et ita unus actus nullo modo aggravat alium. Exempla sunt in votis affirmativis, si quis voeat singulis horis aut decies in die elevare mentem in Deum, licet decies omittat, non est gravior decima omissio, quam prima; idem dico de brevi recitatione, verbi gratia, Orationis Dominicæ per singulos dies mensis; nam licet per totos dies omittatur, non est majus peccatum in ultimo quam in primo die. In votis autem negativis exempla sunt in voto non menteundi jocose, vel non omittendi levem partem Missæ, aut divini officii; nam licet in diversis Missis seu diebus sæpius hoc fiat, nunquam peccabitur mortaliter. Et idem erit de voto vitandi omnem levem sumptionem cibi in diebus jejunii peccando venialiter contra illud; nam licet hoc peccatum in pluribus diebus jejunii fiat, nunquam est mortale; quia una materia non colligatur cum alia, nec illae plures comediones parvae componunt unum actum moralem, quod secus esset si eodem die contra idem jejuniū fierent, et sic de aliis. In quibus etiam semper spectanda est intentio voventis; multum enim conferre potest ad judicandum an voovere voluerit plures leves actus diversis temporibus efficiendos, ut sigillatim impleantur vel omittantur sine unione seu continuatione eorum inter se.

13. *Fit satis fundamentis aliarum opinionum.* — Atque ex his satisfactum est fundamentis aliarum opinionum. Nam in priori eredimus non esse dissensionem circa jus, sed circa factum, et fortasse magis esse in modo loquendi quam in re; verum enim est, quoties ex voto hoc die non impleto relinquitur obligatio in sequentem diem, augeri materiam transgressionis, et non consummari sine gravi culpa, quando illa minima simul juncta gra-

vem materiam compount. Et hoc posse contingere in votis personalibus, licet rarius. Et hoc solum probant omnia quæ circa illam sententiam adducta sunt. Non tamen probant exclusionem, id est, non posse esse alium modum, quo distincti actus leves inter se continentur, et quasi uniantur ad componendam vel consummandam unam gravem transgressionem voti, quæ peccatum mortale sit. Et hoc damus secundæ sententiae, et argumentis ejus. Quia vero generalius procedere videntur, illis satisfaciendum est, ne contra ea quæ diximus, vim aliquam habere videantur.

14. *Ad precipuam rationem.* — Ad principalem rationem dico, recte procedere, quando votum est de uno actu gravi, qui paulatim omittitur, seu diminuitur per partiales transgressiones leves, non vero quando actus leves sunt omnino distincti; tunc enim nego per multiplicationem actuum fieri gravem transgressionem voti, sed tantum plures leves quarum cumulus vel multitudo nunquam est una transgressio, et ita nunquam est gravis sen mortalis transgressio. Cum autem urgetur, quia votum illud est unum et grave respondeo imprimis esse unum ex parte actu animi, tamen ex parte objecti æquivalere pluribus, sicut præceptum recitandi divinum officium dici potest nnnm ex parte actus, plurvero, ut applicatur ad plures dies. Deinde dico illud votum non esse grave intensive, id est obligans ad aliquem actum gravem, vel su mortali, quia non transcendit materiam veniale, etiamsi tota simul sumatur, sed intr illam latitudinem potest dici grave extensive id est, plures obligationes leves, seu sub veniali in se complectens. Quod in præceptis de vitandis verbis otiosis, vel mendaciis levibus videre licet; nam tota materia talis præcep simul concepta gravis videtur secundum quamdam extensionem, seu multitudinem actuum, non tamen est intensive gravis, id est quæ per se sufficiat ad augmentum peccati mortalium, ut constat. Atque hoc ipsum prob secunda confirmatio, procedit enim quan multi actus leves intelliguntur in uno effectu vel documento, quod sit objectum unius peccati mortalium commissi per transgressionem unius præcepti, et uno actu gravi; non ve procedit quando actus leves sunt omnino co-distincti; nam tunc augmentum, quod resultat ex eorum multiplicatione, solum est extensivum intra latitudinem venialem; et ita tunc non potest dici graviter laedi votum, nisi eodem sensu, ut explicatum est,

15. *An formale propositum non implendi tum de leri peccato vitando, vel de alio parco vere, grave peccatum sit?* — In prima vero coniunctione, petitur quid dicendum sit de formalis proposito non implendi tale votum de vi peccato vitando, vel parvo opere bono faciendo, singulis diebus. De quo clarum est tale propositum esse peccatum mortale, quando angressiones illae leves habitare sunt inter connexionem, aut augmentum aliquo ex iobus modis explicatis; nam tunc tota malitia transgressionis futurae vel possibilis jam t in illo proposito; sed illa in se est peccatum mortale, ut declaratum est; ergo et illud propositum. Iuio tunc si propositum illud antecepit, et ex illo incipiat votum non servari, a incipio omnis transgressio est peccatum mortale, etiamsi secundum se parvae materiae esse leatur, quia jam procedit a proposito graviter peccaminoso, et ad illius complementum dinatur, ut in simili notavit Nav., d. n. 63.

16. *In quo sensu non est mortale habere propositum non implendi votum de vitando levato.* — Difficultas ergo est, quando votum non implendum vel omittendum per actus leves multiplicatos sine connexione vel augmentatione inter se. Nam tunc etiam videri potest propositum illud peccatum mortale propter argumentum factum, quod illud propositum operatur toti objecto, unde videtur grave habere deformitatem. Nihilominus tamen dicendum videtur, per se et in rigore illud non esse peccatum mortale, quod aperte sentit Soto, a. 1, dicens: *Dum materia levis est, nihil terre totumne sit objectum voti, an pars in par ratio est de proposito contrario.* Idem sicut ex Navar., d. cap. 12, n. 63, quatenus absolute dicit, transgressionem talis voti et veniale peccatum, sumens argumentum simili ex lege. Unde probatur primo, quia non est propositum committendi aliquod peccatum mortale; ergo non habet objectum et sumat mortalem malitiam. Item propositum mentiendi venialiter, quoties occasio erit, in rigore non est peccatum mortale, a praceptum non mentiendi intra illam teriam non obligat sub mortali; ergo idem de tali voto, nam aequiparatur in hoc legi secundum omnes, et ostensum est votum talis teriae non obligare in re ipsa sub mortali. Iu si quis haberet plura vota de diversis teriis levibus, unum, verbi gratia, dicendi rationem Dominicam, aliud dandi parvam e monosynam, aliud visitandi semel ecclesiam, et similia, licet uno actu proponeret nullum

implere, non peccaret mortaliter; ergo idem est in uno voto obligante solum ad plures actus leves omnino totales et distinctos, licet sint ejusdem rationis.

17. Neque obstat quod propositum illud videtur habere materiam gravem contra religionem: dico enim illam materiam esse gravem intra latitudinem venialis, quia plura venialia confuse complectitur, quam vocavimus gravitatem extensivam, non tamen esse gravem intensive, et in ordine ad mortalem transgressionem, quia nunquam in executione continet objectum aliquujus peccati mortalis; et ideo nec in ordine ad propositum habet talem gravitatem. Dixi autem hoc esse intelligendum per se et in rigore; quia timendum est grave periculum talis propositi, et quod vix potest haberi sine contemptu, et ita ex circumstantiis poterit esse peccatum mortale.

## CAPUT VI.

### QUIBUS MODIS PECCARI POSSIT CONTRA VOTUM, ET QUANDO TALIA PECCATA MULTIPLICENTUR?

1. Duplex modus in generali circa hunc peccandi modum supra dictus est, scilicet, committendo vel omittendo; priorique modo violantur vota negativa, posteriori affirmativa, sicut in præceptis contingit, et supra etiam tactum est. De his ergo duobus modis distincte in præsenti loqui oportet, ut clarius et brevius, quæ ad utrumque membrum pertinent, expediantur.

2. *Prima assertio: per omissionem interdum peccatur contra votum soli dilatione, interdum absoluta violatione, qua illius obligatio finitur.* — Dico ergo primo: per omissionem interdum peccatur contra votum sola dilatione, interdum absoluta voti violatione, qua illius obligatio extinguitur et finitur. Utrumque colligi potest ex verbis Deut. 23: *Cum votum coveris Domino Deo tuo, non tardabis reddere;* et infra: *Si moratus fueris, imputabitur tibi in peccatum.* Peccatur ergo per solam dilationem; constat autem multo magis peccari per totalem omissionem. Et ideo non tantum ad omittendum, sed etiam ad differendum sine peccato necessaria est dispensatio, ut sumitur ex cap. Non est, de Voto. Ideoque in cap. Per tuas, eodem, voti transgressor dicitur, qui intra præfixum tempus votum religionis non impleverat, ut ibi Pauornitanus notat. Ratione declaratur, quia hie modus peccandi per omissionem est contra obligatio-

nem voti affirmativi, ut supra declaratum est; omne enim votum affirmativum habet aliquod determinatum tempus, pro quo obligat, ut supra etiam ostensum est; ergo si pro illo non impleatur, per omissionem peccatur: omissionis enim peccatum eo tempore maxime committitur, pro quo præceptum affirmativum obligat.

3. Atque hinc facile declaratur duplex ille modus peccandi, vel per totalem violationem voti, vel per solam dilationem. Quia duobus modis definitur tempus obligationis voti affirmativi: unum vocare possumus affirmativum, alium negativum; quia per unum præscribitur totum tempus in quo potest et debet impleri votum; per alium solum præscribitur terminus, ultra quem non est differenda voti solutio, quamvis si differatur, nihilominus postea fieri possit et debeat. Unde in priori modo terminus est ad extinguidam voti obligationem, in posteriori ad accelerandam illam, ut non differatur; et ideo prior dici potest necessarius ad solutionem non solum debitam, sed etiam possibilem, posterior vero solum ad debitam. Item prior dici potest de substantia voti, secundus de obligatione tantum. Exempla clara sunt in voto jejunandi in vigilia talis Saneti, vel jejunandi ante mensem clapsum, et alia superiori libro tractata. Hinc ergo fit, ut si votum non impleatur toto tempore quo impleri potest, usque ad terminum affirmativum, seu substantiale, tunc prorsus violetur per totalem ac substantialem omissionem; quando autem differtur ultra terminum præfixum ad urgendam solutionem, tunc solum violatur per nimiam dilationem.

4. *Corollarium: gravius peccatur contra rotum per totalem omissionem, quam per solam dilationem.* — Hinc sequitur primo, gravius peccari per totalem omissionem, quam per solam dilationem. Patet, quia prior peccandi modus est contra substantiam voti omnino; posterior vero solum contra circumstantiam temporis. Item per priorem lapsum ita contemnitur votum, ut amplius servari non possit; at per posteriorem minus contemni videatur, quandoquidem semper potest retineri propositum implendi votum, saltem quoad substantiam ejus. Unde fit ut, ceteris paribus, facilius committatur grave peccatum in absoluta voti omissione quam in dilatione, tum quia de se major est prior violatio voti quam posterior; tum etiam quia facilius excusari, imo honestari potest dilatio aliqua, quam omissione simpliciter; nam minor causa sufficit ad diffe-

rendum quam ad omittendum. Quae omnia possunt a simili confirmari ex obligatione restituendi, seu solvendi justitiæ debitum, vel humanam promissionem; nam dilatio solutionis seu restitutionis de se minus gravis est, faciliusque excusatur, quam absoluta debiti negatio.

5. *Dubia aliquot circa violationem totalem voti.* — Occurrunt autem in præsenti nonnulla dubia circa utrumque membrum. Et primo, circa totalem violationem quæri potest an, postquam votum omnino omissum est, obligatio maneat ad aliquam recompensationem, et quasi restitutionem. Sed hoc sufficienter superiori libro tractatum est, quia ad obligationem voti plene explicandam pertinebat. Et simile dubium est, quando aliquis habet tempus, seu diem certum et præfixum ad votum implendum, et in eo non potest, an peccet tunc non implendo. Ad quod dicendum est, sicut in aliis omissionibus, supposita impotentia, jam non peccari de novo coram Deo, quia nemo peccat in eo quod vitare non potest, cum illud jam non sit voluntatis, sed necessitatis. Solet autem omissio præsens imputari ad culpam ratione præcedentis causæ voluntariae, et tunc quæstio est de nomine (ut in superioribus tetigi), an externa omissio, quæ tempore impotentia contingit, denominetur peccatum a superiore causa necne. De quo alias; magis autem ad rem spectat inquirere, si quis prævideat fore ut non possit eo die votum implere an teneatur prævenire. Sed hoc etiam in superiori libro sufficienter tractatum est.

6. Ac tandem potest inquiri, quando opus est promissum pro certo die, an possit licet vovens extendere sua voluntate tempus illud sine transgressione voti; ut, verbi gratia, si vovit jejunare die sabbati, an peccet diffidendo illud jejunium in proximam feriam animo retinendi eamdem obligationem et servandi illam. Respondeo hoc fieri non posse; si jejunium promissum est ut onus proprium talis dici; quia vel in ipso die sabbati occurrat ratio sufficiens ad excusandum jejunium in illo die, et tunc non est necessarium haberi animatum postea implendi votum, juxta dictum in libro præcedenti, quia tunc extinguit obligatio elapsi tempore; unde si quis id fecere velit, erit voluntatis actus, non obligatio; vel, si nova obligatio assumpta est, ei novum votum, non prioris observatio. Si autem pro illo die sabbati non occurrit ratio sufficientis ad excusandum, non potest esse licet omissione illius propter intentionem postea faciendo, quia illa non est dilatio, sed totalis vi-

missio, quæ non honestatur propter intentionem futuri actus. Dices posse illam esse quasi voti commutationem. Respondeo, etiam si hanc requiri causam justam, et potestatem rælati; non enim existimo fieri posse propria voluntate, etiam in æquale, ut infra dico. Ea vel maxime quod illa non est æquale, omnibus pensatis, quia licet opus jejunii deatur æquale, ipsa dilatio est quedam oblicationis relaxatio, et fortasse ex circumstantia non est tam sacrum jejunium alterius diei, aut vigilie, verbi gratia, vel alterius simile. Dices: compensari hoc totum potest ad uno aliquid oneris, ut si statuam alio die unare, et eleemosynam facere, vel quid simile. Respondeo tunc utendum esse regulis stœ commutationis infra tradendis, et ita esse excusari peccaminosam omissionem, non per modum dilationis, sed per modum stœ commutationis.

*7. An semper sit peccatum mortale voti di-  
cio, quando materia est gravis.* — Circa aliud tem membrum de dilatione ultra terminum fixum ad accelerandam solutionem, dubitum potest an semper sit peccatum mortale alibet dilatio, quando alias materia voti gravis, et de se sufficiens ad peccatum mortale respectu totalis omissionis. Videri potest semper esse peccatum mortale, etiamsi mora non sit nimia, quia in aliis praetatis, ita designantibus terminum dilationis, letur hoc esse semper peccatum mortale, ut præcepto de communione in Paschate, si diem differatur, ultra ultimum jam desitum, et in præcepto ab homine compendi intra novem dies, si decimo compendi aliquis, censetur graviter transgressum præceptum, et excommunicationem incurrisse, si imposita erat ipso facto. Quia ibi luditur præceptum negativum: *Non differat ultra hoc facere*, quod videtur graviter vltari, eo ipso quod subditus præfixum terminum transgreditur in re gravi. Item si iuramentum fiat solvendi intra talem terminum, intra illum non solvit, etiamsi paulo post iureat, censetur perjurus, et consequenter care mortaliter, si alias materia sit gravis; idem a fortiori in voto. Antecedens patet, cum veritas in indivisibili consistat, per unum termini transgressionem deficit versus juramenti. Et hoc confirmari potest ex e. *Commissum, de Spors.*, juxta quemdam intellectum, quia ne differatur terminus iuramento præfixus, consultur matrimonium antongressum religionis.

*8. Resolvitur, ex parte moræ brevis posse esse veniale peccatum contra votum.* — Respondeo nihilominus, etiam ex parte moræ brevis posse hoc peccatum esse veniale, etiamsi actus, qui differtur, alias gravis sit. Ita sentiunt communiter Summ., verb. *Votum*; Sylvest., 2, q. 4; Angel., 3, n. 2; Tabuen., num. 3. Probatur, tum quia promissiones et obligaciones justitiae non obligant cum majori rigore, ut patet de obligatione solvendi mutuum intra certum diem; tum etiam quia non est verisimile voventem habuisse animum se obligandi cum majori rigore; tum etiam quia materia potissima illius violationis voti est circumstantia temporis; ergo ex diminutione illius poterit etiam esse levis omissionis culpa. Adverto autem hoc frequentius contingere, quando terminus implendi votum non est præcise definitus ex formalí intentione voventis, sed ex prudenti arbitrio; nam sicut in hoc potest esse latitudo intra gradum licitum, ita etiam in gradu illicito, ita ut prius judicetur quasi inchoari transgressio per veniale culpam, et postea aggravari usque ad mortalem. Quando vero indivisibilis terminus est præfixus, statim totus transitur, et ideo major est deformitas; sed nihilominus si hoc fiat sine contemptu, et cum aliqua humana excusatione, et causa saltem apparente, et alias sit bona fides, et moralis certitudo brevitas moræ, poterit culpa esse venialis. Nec objecta in contrarium aliud probant, sed potius juxta hanc regulam moderanda sunt. Solum in exemplo de communione Paschali, adverto dilationem in rigore incipere fieri a die Paschatis, et consuetudine factum esse, ut absque ullo peccato etiam veniali differri possit per octo vel quindecim dies; et ideo quando jam differtur ultra ultimum diem promissum, videtur statim esse transgressio gravis, nisi causa gravis excusat. Et hoc maxime timendum est, quando excommunicatione est imposta, quia videtur in ipso termino contumacia consummari, et saltem in foro Ecclesie ita præsumitur; in conscientia vero posset quis excusari, si mora noua fuit gravis in re, nec fuit ex animo contumaci.

*9. An quando constat de termino dilationis in voto, habeat ibi locum epiikeia.* — Dubitari præterea potest, quando constat de termino præfixo, an locum habeat epiikeia propria auctoritate, vel prudentis viri, sine auctoritate superioris. Sylvest. enī, *Votum*, 2, q. 3, in fine, ait, si quis procrastinet ex spe majoris commoditatis, posse excusari; illa autem est quedam epiikeia. Et favet Glos., in e. *Non*

*est*, de Voto, dicens, in voto includi conditio-  
nem implendi illud statim, *si commode fieri  
potest*. Et idem fere sentit Angel. supra, ad-  
dens aliam distinctionem parum necessariam.  
Unde dico imprimis, si dies vel hora implendi  
votum expresse constituta sit per verba vel  
intentionem voventis, nullum esse locum dilationi  
per epiikeiam vel interpretationem, nisi  
in eo casu in quo occurrit impedimentum sufficiens  
ad tollendam obligationem voti, ut supra declaratum est; quia si tale non sit impedimentum,  
obligatio urget, et posita illa determinatione,  
non est locus prudenti arbitrio. Et ita sentit Panormitanus, d. c. *Non est*, reprobans Glossam prædictam. At vero si vovens  
non determinavit tempus, quia in illo fit determinatio prudenti arbitrio, in tantum ad-  
mitti poterit illa excusatio, in quantum illa  
major commoditas confert ad prudentem con-  
jecturam, vel de intentione voventis, vel de  
majori obsequio Dei. Potest enim in præsentि  
etiam intervenire quædam tacita commutatio  
in melius bonum, si revera tale judicatur, ut  
si quis vovit ingredi religionem, et differt aliquantulum, ut discat litteras necessarias usui  
religionis, que in illa non possant commode  
addisci, facile poterit a culpabili mora excusari, dummodo virum prudentem consulat.

10. Ultimo dubitari potest circa idem mem-  
brum, an post hujusmodi parvam dilationem,  
aliquis continæ peccet omittendo votum. Quæ  
interrogatio non habet locum in priori totali  
omissione voti, quia ibi extinguitur obligatio  
voti, et ita transacto termino, amplius non  
peccatur omittendo; quando autem omissio  
est per dilationem, tune non extinguitur obli-  
gatio, imo post transactum terminum præ-  
fixum magis semper obligatio premit, et pro  
semper; ergo etiam semper ac pro semper  
peccatur. Cum qua dubitatione conjuncta  
est alia, scilicet, quando peccatum illud in-  
terruptatur, et quando multiplicetur. Sed  
hæc difficultas eadem est in hoc peccato, quæ  
in peccato non restituendi, vel non solven-  
di debitum, nam cum proportione idem di-  
cendum est in nitroque casu. De quo pro  
nunc sufficient quæ diximus in 4 tomo tertiae  
partis, disput. 22, sect. 5, num. 30 et sequen-  
tibus, et quæ in 4. 2, in materia de peccatis  
traetantur. Summa omnium est, illud peccatum  
quoad externam omissionem actus promissi  
quasi continue durare; hanc vero dura-  
tionem non esse moralem, et in ratione pec-  
cati, nisi quando actualiter est voluntaria di-  
recte vel indirecte. Ad hoc autem necesse est

ut actu veniat in memoriam obligatio vel  
se vel in ipso actu promisso, et quod possi-  
litas implendi votum hie et nunc actu dure-  
quia alias omissio non est actu voluntaria,  
consequenter non est actuale peccatum.

11. *Quando interruptatur tale peccatum.*  
Unde fit ut tale peccatum interruptatur, v  
per naturalem inconsiderationem, vel per  
talem occupationem circa res alias, per or-  
num, et per impotentiam implendi, et similia.  
Atque ita tune iterabitur talis culpa  
quando post moralem interruptionem ho-  
iterum advertit, et nihilominus vult non i-  
plere votum, vel directe, vel indirecte vole-  
do occupari circa aliud, et non curando  
voti observatione. Fieri tamen potest ut, licet  
tempus implendi votum transactum sit, ni  
possit postea in qualibet parte temporis i-  
pleri, sed certis horis vel temporibus oppor-  
tunitis; ut si hodie audienda esset Missa, tra-  
acta hora Missæ, commissum est peccatu  
cessat vero reliquo diei tempore, obliga-  
tamen statim sequenti die, per se loquend  
et idem est cum proportione de jejunio, et  
milibus actibus, in quibus facile cernitur  
terruptio et iteratio peccati. At si votum  
ingrediendi religionem intra annum, tran-  
sito anno potest obligatio urgere contin-  
per se ac moraliter loquendo, et tune pro-  
dit regula posita, ut constat.

12. *Secunda assertio: per modum com-  
missionis non peccatur contra votum ob solum  
dilationem, sed per obligationis violationem.* — In quo differant vota affirmativa a negativa.  
— Dico secundo: per modum commissionis  
non peccatur contra votum ob solam tem-  
poris dilationem, sed per violationem directæ ob-  
ligationis voti; per hanc vero transgressionem  
non semper extinguitur obligatio voti; id-  
que sæpius tale peccatum committi potest.  
Declaro singula, breviter explicando quod  
modo vota negativa violentur, et pecca  
contra illa multiplicentur; nam per modum  
commissionis tantum vota negativa violentur,  
ut supra dixi. Vota autem negativa in se  
differunt ab affirmativis, quod de se semper  
et pro semper obligant, vel simpliciter, et  
juxta intentionem voventis, ut supra expli-  
cum est; et ideo ut observentur, nullam aliam  
requirunt temporis determinationem. Non  
si absolute flunt, statim obligare incipiunt  
ex tune pro semper obligant; si vero sunt  
cum intentione suspendente obligationem, que  
ad certum terminum, illo completo ex  
tunc etiam pro semper obligant, vel perpe-

el usque ad alium terminum præfixum. Hinc ergo fit ut votum negativum non possit per dilationem violari, quia cum obliget pro semper, nullam dilationem admittit, ex quo neipit obligare; quod non ita est in affirmativo voto, nam, licet jam obliget et impleri possit, tamen, quia non obligat pro semper, e se admittit dilationem et arbitrium. Item via votum negativum non obligat ad agendum, sed ad non agendum, ideo non violatur nisi transgrediendo substantiam ipsius voti, iam si in primo instanti obligationis ejus loletur; unde si quis post votum castitatis impliciter emissum vellet per unam tantum oram vel quadrantem non exequi illud, non ceretur differre executionem aut observam voti, sed frangere illud. Et hinc etiam ut ad augmentum vel diminutionem hujus cœceti nihil referat mora temporis in voto sequendo post obligationem ejus; tantum si peccat, qui statim post emissum votum castitatis peccat contra illam, ac si ante annum votum emisisset. Illa ergo, quæ diximus dilatione in affirmativo voto, non habent cum in negativo. Et ita patet sufficienter pars assertionis.

13. *Advertendum circa votum negativum.* — Vota posteriorem vero advertendum est, votum negativum aliquando esse posse de uno ictum actu præcise, qui statim transeat, illo relicto termino quasi permanente mora considerabili, ut si vovem non coenare die; aliquando vero esse posse de uno actu, si videatur habere tractum successivum, et asi continuum in suo termino, ut si voveam in ingredi domum, ubi post ingressum sentitur mora, vel major progressio, etc. Et simile est votum non egrediendi domo. Indum vero potest fieri votum de uno actu, non tamen absolute spectato, ut est talis curæ vel speciei, sed ut est primus in tali ictine, ut dicebamus supra de voto virginitatis præcise hac intentione facto, et simile esse est in juvene emittente votum abstinendi ino, id est, non ineipiendi usum vel gusti ejus. Ultimo potest esse votum de negative actus talis speciei sine alia determinante ex parte actus, ut est in voto castitatis, abstinentiæ a carnibus, sive talia vota perpetua fiant, sive temporalia, cum proportioni ad tempus pro quo fiant. Igitur in tribus primis modis semel tantum contra votum peccatur, et per unam transgressionem voti negotatio extinguitur, quia votum solum obligat ad abstinendum uno actu in individuo, et

ideo post illum commissum jam non obligat ad abstinendum, quia ad præteritum non est potentia; nec etiam obligat ad abstinentiam ab alio simili actu, quia de illo non est factum, nec etiam obligat votum ad recompensationem, ut supra ostensum est. Discurrendo etiam per singulos modos id ostendi potest. Et quidem in primo res est per se nota, neque circa illum aliquid aliquid occurrit; nam si quis vovit non coenare, et semel coenat, etiamsi postea iterum atque iterum comedat, non agit contra votum, quia votum solum cecidit in unicum coenæ actum.

14. *An qui ingreditur domum contra votum, teneatur ex vi illius ibi non detineri.* — Cirea secundum vero modum posset esse aliquid dubium, an qui ingressus est domum aliquam contra votum, teneatur ex vi voti ibi non detineri, et au continuo peccet quamdiu ibi voluntarie existit, vel postquam primam januam ingressus est, an peccet ingrediendo usque ad interiora domus, et sic ulterius progrediendo. Vel e contrario, si votum sit non egrediendi, an post primum egressum iterum atque iterum peccetur progrediendo. Sed in his omnibus dieendum est, ex vi talium votorum peccari ingrediendo vel egrediendo respecti-ve, ibique extingui obligationem voti quoad illum actum, quia permanere in termino, vel ambulare in illo, et similia, non sunt contra votum non ingrediendi, vel egrediendi. Nec satis est quod forte sint contraria fini talis voti, quia finis voti non cadit sub præceptum, ut supra dictum est; hoc autem intelligendum est ex vi talis formæ vovendi; nam si intentio voventis extendatur ad hæc omnia, jam mutabitur materia voti, et ideo manet obligatio. Intelligitur etiam de unico ingressu seu egressu respectu sui termini, et omnium quæ in illo fiunt, sine novo egressu vel ingressu. Nam si post primum actum ingrediendi homo exeat, et iterum ingrediatur, etc., tunc judicandum erit de secundo ingressu juxta modum voti, an fuerit de primo actu, vel de omnibus simpliciter, et secundum hanc comparisonem pertinebit votum ad tertium vel quartum modum supra positum, et juxta illos definiendum erit, quomodo in eo casu peccata multiplicentur.

15. Cirea tertium ergo modum aliquid dictum est supra, lib. 4, cap. 4, explicando duos modos vovendi virginitatem, et omnes anctores ibi citati pro certo supponunt illum modum vovendi esse possibilem, quia pendet ex libera intentione voventis; illo autem suppo-

sito, manifestum est, per primum actum voto contrarium extingui obligationem voti, quia ex intentione voventis limitata fuit obligatio ad primum actum illius materiae, et obligatio non extenditur ultra intentionem, et circa primum actum jam est impossibile servare votum, quia jam factum supponitur. Quamvis autem hoc verum sit, supposita tali intentione voventis, necessarium est ut de tali intentione satis constet; raro enim ex sola forma vovendi, et materia ejus, intentio haec colligi potest, nisi ipsem vovens formaliter eam expressebit, vel saltem conceperit, ut fere omnes auctores notant in voto virginitatis, et eadem ratio est in similibus; licet aliquando possit colligi intentio illa ex materia, ut de jejunio quoad unicam coenam seu comedionem ibi notavimus. Quocirca quartus vovendi modus frequentior est in his votis negativis, quia negatio de se omnia destruit, et ideo votum negativum factum de aliquo actu in communione obligat simplieiter ad abstinentiam ab omnibus similibus, ideoque toties peccatur contra tale votum, quoties fit actus sub illa negatione comprehensus. sive tale votum sit factum pro diurno tempore, sive pro brevi, dummodo actus intra tempus prohibitum repetantur, ut in particulari de voto non bibendi vinum, in d. cap. 4, declaravi; et eadem est ratio de ceteris, ubi de contraria intentione voventis apertere non constituerit, nt dixi.

16. *An peccatum contra votum augeatur ex multiplicatione votorum circa eamdem materiam.* — Cætera, de peccatis quæ contra votum committi possunt, ex dictis libro præcedenti, de obligatione voti, colligi possunt: nam peccatum consistit in transgressione obligationis, et ideo pro varietate et modo obligationis voti erit de peccatis illi contrariis judicandum. Solet autem specialiter quereri an peccatum contra votum augeatur ex repetitione, seu multiplicatione votorum circa eamdem materiam; ut si quis sepius emisit votum castitatis, et postea castitatem violet, an peccatum illud habeat tot malitias, quot fuerunt vota castitatis emissæ. In quo dubio dicendum est primo, in illo peccato tantum esse unam malitiam. Probatur, quia per illa vota non multiplicantur obligationes, sed eadem repetitur et confirmatur, sicut promissiones humanæ, de eadem re eidem homini, et eodem titulo ac firmitate factæ, non multiplicant obligationem, nec honestates multiplicantur in actu, quo talia vota servantur; ergo nec malitiae solo numero differentes multiplicantur

tur in eodem aetu vel omissione. Secundo dicitur, ex illo capite posse accidentaliter aegeri malitiam transgressionis. Probatur, tunc quia quod pluribus titulis debetur, magis debitum est, saltem extensive, et ideo non reddere tale debitum aliquam majorem deordinationem continet, sicut ingratitudo major est quo beneficia sunt plura, etiamsi non sint distinctæ rationis. Tum etiam quia illa votorum repetitio de se magis excitat ad voti observationem, ipsamque obligationem magis in memoriā revocat, et ideo talis transgressio est magis voluntaria, et ex majori contemptu satem virtuali.

17. *Gravitas peccati quæ oritur ex violatione voti superius repetiti non est circumstantia necessario aperienda in confessione.* — Nihil minus addimus tertio hanc gravitatem, per loquendo, non esse talem, ut oporteat circumstantiam illam in confessione explicare. Probatur, quia nec mutat speciem, ut per constat, nec est ita notabilis, ut mutet judgmentum notabiliter, vel speciale obligatione inducat, aut peculiari indigeat remedio. Di autem per se loquendo, ut circumstantia scandali, contemptus formalis, vel alias similes excludam. Et haec doctrina sumitur ex M. din. 1. 2, q. 72, art. 6, ubi de obligationib. votorum loquitur, et dicit non multiplicare per similia vota, et consequenter nec peccare in eorum transgressione, quam aequiparare transgressioni plurium legum idem, sub eadē ratione virtutum, præcipientium aut probentium, et in ordine ad confessionem idem dicit in Sum., cap. 9, in fine; et idem templaures moderni, quos refert et sequitur San. lib. de Matrim., disp. 27, num. 23. Est autem hoc certius, quando illa vota sunt tantum simplicia: peculiare autem dubium habet, innum sit solemnne, et aliud simplex, vel si duo solemnia diversarum rationum, ut sacerdotis et religiosi. Unde insurget illa quæstiō, an sacerdos religiosus castitatem violans sacrificiat, dicendo peccasse contra votum castitatis, vel dicendo se esse religiosum, vel tanta dicendo esse sacerdotem, vel teneatur utrumque circumstantiam explicare. Sed quod dicitur præsens spectat, dicimus, quantum est ex parte voti, satis esse voti circumstantiam aperiendam, et vero status personæ religiosæ, vel corporatio ordinis sit circumstantia specialis necessario aperienda in confessione, dicimus infra tractando de votis talium statuum, et personarum in particulari. Interim videri oportet Sane., disp. 27, a n. 22.

**18. An votum jejunii, et votum implendi jejunium si violetur, habeat distinctam malitiam.** — Sed quid si quis votum habens jejunii, vel aliud simile, postea faciat votum implendi tale votum? numquid peccatum contrarium habebit distinctam malitiam? Videtur enim habere, quia illud votum distinctum est, et circa distinctam materiam; nam unius materia est jejuniū, alterius autem materia est observatio voti; ergo violantur ibi vota diversarum rationum; ergo sunt plures malitiae in illo actu. Confirmatur primo, quia si quis voto iacto adjungat juramentum servandi votum, postea violet votum, duas malitias committit; ergo similiter in praesenti. Confirmatur secundo, quia si quis voeget servare praeceps, duas committit malitias; ergo etiam in praesenti. Nihilominus dico ibi tantum esse unam malitiam, imo idem esse judicium de li peccato, quod de transgressione voti scimus repetiti circa eamdem materiam. Ratiocinatur, quia votum servandi prius votum jejunii, verbi gratia, nihil aliud est, quam iteratum votum jejunii aliis verbis explicatum Declarat, quia vovens jejuniū virtute, seu in actu erexit (ut sic dicam), vovet implere illud em votum, quia ex vi illiusmet voti obligari quis ad implendum ipsum; ergo non possit votum illud separari ab obligatione fidelitatis servandi idem votum, quae obligatio ab somet provenit; ergo virtute includit illam nisi reflexionem in seipsum, ut promittendo non promittat sibi observationem. Unde etiam contrario vovere servare votum jejunii, nihil aliud est quam vovere jejuniū servandum obligatione voti; ergo illa duo vota in re non sunt distincta quoad obligationem quam inveniunt; ergo nec peccata seu malitiae transgressionis oppositae inde multiplicantur. Nece est simile de juramento et voto, quia juramentum addit circumstantiam et obligationem distinctae speciei ab obligatione voti, ut sunt, t. 2, l. 2, declaratum est. Erit autem similis non comparetur juramentum ad votum, unum juramentum ad aliud; ut si quis juret servare votum, et postea iterum juret servare id juramentum, non addet obligationem diversam a priori juramento, nec transgressio obsoita habebit plus quam unam malitiam extra utrumque juramentum, praeter aliam extra votum, propter eamdem rationem. De precepto item ad votum comparato non est simile, quia inducit obligationem diverse ratiolis, ut supra dictum est. Erit autem eadem ratio seu proportionis, si praecptum feratur de

servando priori precepto, quia etiam inde non multiplicabuntur malitiae contra precepta.

## CAPUT VII.

UTRUM DOLERE, SEU PÖENITERE DE VOTO FACTO,  
SIT PECCATUM CONTRA VOTUM VEL CONTRA  
ALIUD PRECEPTUM?

1. Hoc dubium non est tacitum in superioribus, neque etiam ex dictis de obligatione voti sufficienter expeditur, et ideo breviter tractandum hic est, sicut tractatur communiter a Doctoribus in hac materia, praesertim a Cajetano, d. q. 88, art. 6, qui distinguit inter poenitentiam voti, et poenitentiam de hoc, quod est fecisse votum, et primam censem esse peccatum mortale, non vero secundum. Soto vero, lib. 7, q. 2, art. 4, ad 2, illos reprehendit terminos, et non sine occasione, quia subobscuri sunt. Quid enim est poenitentia voti, nisi poenitentia de hoc, quod est fecisse votum. Poenitere enim de peccato, et poenitere fecisse peccatum, idem sunt; ergo similiter poenitere aliquem de voto, vel quod fecerit votum, idem sunt. Item poenitentia non est nisi de actu praeterito; ergo poenitentia de voto non est de actu faciendo ex voto, quia ille actus non est praeteritus, sed futurus; ergo tantum est de voto jam facto; ergo illa duo non distinguuntur. Nam poenitentia de voto facto, et quod fecerim votum, idem sunt.

2. *Duplex poenitentia quae dari potest de voto facto.* — Clarius ergo distinguere possumus duplice poenitentiam voti, unam efficacem, aliam inefficacem. Efficacem voco illam, qua ita quis detestatur votum factum, ut statuat et proponat non servare illud, vel si illud hactenus servaverit, amplius nolit custodire. etiamsi ejus obligatio duret. Potestque ad eum gradum deordinationis talis poenitentia pervenire, ut doleat vovens non solum quod voverit, sed etiam quod talia opera fecerit, vel ita se continuerit ad servandum votum. Poenitentiam inefficacem voco, quae solum habetur per simplicem affectum displicantiae priori voto, seu (quod idem est) quo displicet me fecisse votum; nihilominus tamen, non obstante hac displicantia, retineo propositum implendi votum. Quae distinctio sumpta est cum proportione a poenitentia peccati commissi, quae tunc est efficax, quando inducit propositum non peccandi de cetero; tunc vero ineficax, quando solum est displicantia velleitatis, quae

relinquit affectum iterum peccandi. Et fortasse Cajetaus eamdem doctrinam intendit, quamvis illam non eisdem verbis exposuerit.

3. *Prima assertio: pœnitentia efficax de observatione voti facti mortale peccatum est voto contrarium.* — *Objectio.* — Dico primo: pœnitentia efficax voti facti, in ordine ad observationem ejus, peccatum mortale est eidem voto contrarium. Hanc assertionem intendit Cajetaus, et admittunt Soto, et omnes statim referendi. Et patet, quia talis pœnitentia includit propositum non servandi votum, et est quasi quedam apostasia a voto; sed tale propositum est peccatum mortale contra obligationem voti, quia transgressio et propositum ejus eamdem habent malitiam; ergo. Dixi autem notanter: Ad observationem ejus; nam si quis de voto effeaciter peniteat, ad remedium ejus per justam dispensationem vel commutationem, talis pœnitentia nullum erit peccatum, quia propositum efficax, quod includit, nullum est peccatum, si dispensatio (ut supponitur) justa sit, et idem est de irritatione, ut infra dicetur. Dices: illa pœnitentia tendit ad non observandum votum. Respondeo: tendit ad non observandum illud, illo juste ablato; at hoc nullum est peccatum; imo proprie ac formaliter non est, non observare illud, sed est materialiter non exequi illud quod fuerat votum, quatenus non continetur sub promissione voti, quæ includebat conditionem, nisi per superiore tollatur. Assertio autem procedit de pœnitentia, quæ immediate inducit formaliter non observantium voti, illo duraute, et sic est manifesta. Unde constat idem dicendum esse de pœnitentia actus prius facti ad votum impletendum, ut si quis habens votum simplex religionis, ex vi ejus religionem profiteatur, et postea doleat quod factus fuerit religiosus, includendo compositionem ad prius votum, et considerando illum statum ut impletivum prioris voti, ut explicetur his verbis: *Pœnitentia implevit esse tale voto, eliamsi illud haberem.* Constat ergo hanc pœnitentiam esse peccatum mortale, quia includit desiderium hujus, quod est fregisse votum, quod continet malitiam directe oppositam obligationi voti. Seens vero erit si talis pœnitentia sit de ipso actu secundum se, et absque compositione cum voto, sed potius desiderando ut votum non fuerit, ut constabit ex dicendis.

4. *Secunda assertio: pœnitentia inefficax voti per se non est peccatum.* — Dico secundo: pœnitentia inefficax voti, per se loquendo, non est peccatum. Hoc supponit D. Thom., d.

art. 6, ad 2, ubi Cajet. et Soto supra; et Navor., cap. 42, n. 64; Sylvest., *Votum*, 2, q. 20; Ang., *Votum*, 3, n. 13. Et probatur, quia pœnitentia nou est de objecto prohibito ex vi obligationis voti; ergo per se non es peccatum contra votum. Antecedens patet quia votum solum est promissio faciendi han vel illam rem, non autem est promissio gaudi semper, aut nunquam dolendi de voti facto; ergo si dolor non sit tantus ut excluda voluntatem implendi promissum, non est contra votum. Imo hinc ulterius concluditur, hujusmodi pœnitentiam ex genere suo nullum esse peccatum. Probatur, quia nullum præceptum invenitur, cui directe opponatur. Iten nolle vovere, nullum peccatum est; ergo e hic actus, *Nollem rorisse*, ex objecto nullum peccatum est, quia objectum utriusque acti idem est, et propter habitudinem ad diversa differentias temporis non variatur in bonitat vel malitia. Quia sieut a principio non fuit obligatio vovendi, ita neque postea est aliquo præceptum quod obliget ad ita perseverandur in priori voluntate vovendi, ut per actum simpliem et inefficacem non displiceat.

5. Unde constat idem esse dicendum de actibus prius factis ex voto, quando alias per se aut ex alio præcepto non erant necessari. Nam de illis pœnitere (ut supra dicebam) inficaciter, et sub conditione separante ab illa obligationem voti, nullum peccatum est, qui objectum talis actus sic propositum malum non est; nam per conditionem adjunctar præscinditur ab eo omnis malitia. Simili exempla reperimus in obligatione præcepti positivi, cum qua, ut saepè diximus, magna proportionem servat obligatio voti. Dolere igitur quod mili fuerit tale præceptum impositum, aut quod hodie sit dies jejunii, retinend propositum jejunandi, per se nullum peccatum est; quia neque est contra temperantiam haec et opere et proposito servetur, neque est contra obedientiam, quia haec non obligant ipsummet præceptum placeat, aut non collet tristet, sed ut fiat quod præceptum est. Et eadem ratione, dolere de præterito actu præcep jam facto, non quidem dolendo de ipsa observantia præcepti, sed solum de ipso actu secundum se, et solum de hoc quod fuerit tunc ex præcepto necessarius, nullum peccatum est (ut dolere quod præterito die non laboraverit propter Ecclesiæ præceptum); tunc enim ne displicet fecisse quod Ecclesia præcepit, si displicet præceptum occurrisse tali dic, quod per se malum non est. Ita ergo in præsent

de poenitentia voti et actionum ex illo facta-  
rum philosophandū est.

6. *Tertia assertio: implere rotum cum pœnitentia inefficaci de obligatione ejus, nullum peccatum est.* — Dico tertio: implere votum cum hac pœnitudine inefficaci, et tristitia de voto emiso, et de ejus obligatione, per se loquendo, nullum peccatum est. Quod etiam sentit D. Thom. in d. solutione ad secundum. Et probatur, quia imprimis illa operatio non est obligationi voti contraria, quia votum obligat absolute ad implendum quod promissum est, non vero ad modum qui non fuit promissus; qui autem vovit dare eleemosynam, verbi gratia, non vovit dare alacriter, seu absque illa tristitia vel pœnitentia voti. Loquimur autem de solo uno voto quasi directo; nam, si ingamus aliquem fecisse votum quasi refle-  
xum nunquam dolendi de alio voto facto, aut obligatione ejus, tunc illa pœnitentia esset nala, non precise quia est pœnitentia voti, sed quia est directa transgressio alterius voti. At, seclusa hae reflexione, et per se ac directe enim considerando, per actum illo modo facium sufficienter impletur votum quoad ejus obligationem. Aliunde vero illa circumstan-  
tia non est per se mala, quia illa pœnitentia non est ex objecto mala, ut ostensum est; ergo.

7. Dixi autem semper, *per se loquendo*, quia per accidens potest talis pœnitentia esse mala, ut voto contraria, nimirum si ratione illius con-  
stituatur homo in morali periculo proximo non implendi votum, quia qui amat periculum, scribit in illo: et ideo qui aliquid tenetur face-  
re, tenetur etiam, quantum in ipso est, vitare alia pericula. Potest autem hoc in praesenti-  
taria facile contingere, quia ea quæ disipli-  
ent voluntati, et cum deliberatione, facile

omittuntur, et difficile sunt integre et si-  
ent oportet. Et ideo facile potest cum hac pœnitentia misceri aliqua culpa. Qualis autem illa sit, ex circumstantiis personæ et qualitate materiae, pensandum est. Et quoad hoc locum habet distinctio, quam Cajetanus attigit in suo punto secundo; nam in votis le-  
vioribus et temporalibus facilius potest haberis  
haec pœnitentia si. e illo periculo, et consequen-  
ter sine voti lœsione culpabili; quia pro aliquo tempore, et in uno vel alio actu facile vinci potest illa pœnitentia, ut non impedit nec retardet ab integra observatione voti. At vero in votis gravioribus ac perpetnis plus est periculi; et ideo facile potest admisceri aliqua culpa saltem venialis, nam mortalis raro erit ex hoc capite; nisi fortasse experien-  
tia jam docuerit ibi inesse periculum morale omittendi grave aliquid circa voti observatio-  
nem.

8. *Quale opus sit pœnitentia voti facti.* — Tandem inquire potest quale opus sit haec pœnitentia voti facti, si per se et ex objecto pec-  
catum non est. Respondeo etiam ex objecto non esse actum bonum, cum sit dolor de bono actu jam facto; unde sequitur ad summum esse actum indifferentem ex objecto. Tamen quia de se magis potest impedire bonum quam promovere, ideo in malum vergit, et difficile est ut habeat honestum finem. Et ex hoc capite regulariter talis actus erit malus. Aliquando tamen posset honestari si rationabilis causa de novo occurreret, vel cognosceretur, ob quam merito judicaretur fuisse magis expediens non vovisse. Quanquam etiam tunc judico esse melius abstinere a tali actu, eo quod jam utilis non sit; nisi fortasse ad impetrandum justam dispensationem esset necessarius, nam tunc posset ex illo fine honestari.

# INDEX CAPITUM LIBRI SEXTI

## DE IRRITATIONE, DISPENSATIONE ET COMMUTATIONE VOTI.

- 
- CAP. I. *An possit votum irritari, et quid ac quotuplex sit irritatio.*
- CAP. II. *An possint Summi Pontifices et alii Superiores vota subditorum irritare.*
- CAP. III. *An domini possint servorum vota irritare.*
- CAP. IV. *An unus conjugum possit vota alterius irritare.*
- CAP. V. *De potestate parentum ad irritanda vota filiorum familias.*
- CAP. VI. *De potestate parentum circa vota filiorum impuberum.*
- CAP. VII. *An Prælati religionum possint religiosorum vota directe irritare.*
- CAP. VIII. *Utrum votum factum, vel confirmatum de licentia Prælati, possit ab eodem vel ab alio irritari.*
- CAP. IX. *Utrum sit in Ecclesia potestas commutandi, ac dispensandi in votis.*
- CAP. X. *In quibus sit in Ecclesia potestas ordinaria ad dispensandum, et commutandum vota.*
- CAP. XI. *Qui sint Prælati ordinarii fideliū ad eorum vota dispensanda.*
- CAP. XII. *An delegari possit potestas ad dispensandum in voto, et an eo ipso censeatur concessa ad commutandum.*
- CAP. XIII. *Ad quæ vota extendatur facultas dispensandi et commutandi.*
- CAP. XIV. *An facultas delegata ad dispensandum vota extendatur ad jurata.*
- CAP. XV. *Utrum eudem potestas extendatur ad vota facta in commodum tertii.*
- CAP. XVI. *De facultate eligendi personam, quæ possit in votis dispensare vel commutare.*
- CAP. XVII. *Utrum ad dispensationem voti sit causa necessaria.*
- CAP. XVIII. *Utrum ad commutandum votum in melius requiratur potestas Prælati vel causa.*
- CAP. XIX. *Quæ potestas vel causa requiratur ad commutationem voti in æquale aut minus.*
- CAP. XX. *De vi commutationis ad tollendam voti obligationem circa priorem materiam.*
- CAP. XXI. *De dispensatione et commutatione votorum, quæ reservantur Pontifici.*
- CAP. XXII. *De reservatione votorum conditionalium.*
- CAP. XXIII. *An vota pœnalia in materia votorum reservatorum reservata sint.*
- CAP. XXIV. *De votis sub disjunctione factis, de materia reservata et non reservata.*
- CAP. XXV. *De potestate delegata ad dispensandum, vel commutandum vota reservata.*
- CAP. XXVI. *An qui habent facultatem generalem commutandi vota, possint commutare vota reservata.*
- CAP. XXVII. *Quæ voluntas Prælati et forma sit necessaria ad valorem dispensationis.*

## LIBER SEXTUS

# DE MODIS

QUIBUS VOTUM EJUSVE OBLIGATIO TOLLI POTEST, VIDELICET, IRRITATIONE,  
DISPENSATIONE ET COMMUTATIONE.



Explicando voti naturam et obligationem, declaravimus quomodo interdum contingat, ut votum a principio non obligare, ac suinde esse nullum; vel, licet initio validum erit, postea per rerum mutationem cessare; hoc ergo libro explicandum superest quibus odis possit votum validum, et in sua vi et obligatione perseverans, per hominem auferri; am quod auferri possit, pro constanti supputatur, et patebit ex dicendis. Non enim unotum modo auferri potest, et ideo generalis a conclusio melius probabitur discurrendo singulos modos, quibus auferri potest, am in communi, quia hujusmodi actiones causae earum circa particularia versantur. communi ergo satis sit dicere, non fuisse omenis obligationem voti ita esse perpetuum, ut semel inhærens removeri non possit; m considerata mutabili conditione humanae, esset valde dura et perniciosa talis conditio. Pertinuit ergo ad convenientem gubernationem, et quasi necessariam providentiam erga homines, ut aliqua via et modo possit haec auferri, si expediret. Tres autem modi erendi votum distingui solent, qui sunt irritatio, dispensatio et commutatio, quos terrios explicuimus tractando de juramento, quod vocum significationem; quoad ipsam vorem ex singulorum tractatione constabit, qd sint, et quomodo distinguuntur, ac denique quomodo nonnulli alii, qui addi solent, ad illi reducantur.

### CAPUT I.

AN POSSIT VOTUM IRRITARI, ET QUID AC  
QUOTUPLEX SIT IRRITATIO VOTI?

Ad declarandam voti irritationem supponimus est ex dictis in fine libri secundi, in his fere verbis, quedam esse vota ita abso-

luta et firma, ut in rigore non pendeant, per se loquendo, nisi ex voluntate voventis, tam ex parte ipsius personæ voventis, quam ex parte materie promissæ, ut est, verbi gratia, votum castitatis emissum ab homine majoris ætatis, et similia; quedam vero esse vota quæ habent dependentiam ex voluntate alterius præter voluntatem voventis, quæ quidem non habent ex voluntate voventis plenam firmitatem, quia quatenus ab alia pendent, eatus infirma dici possunt.

2. *Objectio.* — *Solutio.* — Dices: omne votum, cum sit promissio, pendet ex voluntate ejus cui fit, nam si ille non acceptet, non valebit promissio; et si, postquam acceptavit, remittat, tolletur obligatio; ergo saltem ex hac parte omne votum infirmum est et irritabile, sicut supra diximus omne juramentum promissorium per remissionem creditoris esse remissibile seu irritabile. Respondeo, cum votum sit promissio Deo facta, ex parte promissarii proprii non posse secundum legem ordinariam auferri per condonationem, quia internos et Deum non intercedit tam familiaris communicatio, sicut inter homines. Oporteret enim Deum per se ipsum sibi immediate promissa condonare, quod non facit, sed per vicarium suum; et ideo in votis loco condonationis succedit dispensatio, ut infra dicam. Igitur haec habitudo ad Deum ut promissarium communis est omni voto, nec ex illa habet majorem firmitatem vel infirmitatem unum quam aliud, sed potius, eo ipso quod votum validum est, habet firmitatem ex parte Dei. quia certum est Deum acceptare illud. Cum ergo dicitur aliquod votum esse infirmum, intelligitur secundum dependentiam ab alio extra promittentem et promissarium, et illud votum, quod talem dependentiam non habet, vocatur hic simpliciter firmum.

**3. Quodnam votum sit irritabile.** — **Quid sit et quotuplex irritatio voti.** — Tunc ergo dicitur votum irritabile, quando in suo valore et obligatione, vel (ut ita dicam) in suo fieri et conservari pendet ex voluntate alicujus tertie personæ extra promittentem et promissarium. Unde tale votum semper est conditionatum expresse vel tacite: habet autem hoc peculiare, quod ex parte conditionis involvit consensum positivum, aut saltem non repugnantem alterius, et ideo ab illo, a quo pendet, irritabile est. Alia enim vota conditionata, quorum conditiones ex aliis causis contingentes pendent, licet possint non valere, vel cessare ex defectu conditionis, non dicuntur proprie irritari, sed per se desinere, aut mutari, vel esse nulla. Irritatio enim dicit actum liberum voluntatis, quo is, a quo votum pendet, facit ut non sit seu non obliget. Talis autem dependentia voti ab alterius voluntate multiplex esse potest; ad duo vero capita reducitur, scilicet, vel ex parte materiæ, vel ex parte personæ seu voluntatis ipsius voventis. Prior modo pendet votum ab alterius voluntate, quando materia voti ab illa pendet in aliqua conditione necessaria ad valorem voti, ut in honestate, quia potest ab alio prohiberi vel non prohiberi; vel in possibilitate, si materia voti est sub alterius potestate. Posteriori modo pendet votum ab alterius voluntate, quando voluntas voventis ita est subordinata voluntati alterius, ut in sua obligatione includat conditionem. Si alter consenserit, aut non repugnaverit, ut filius impubes pendet a patre, religiosus a suo Prælato.

**4. Differentia inter modum irritandi ex parte materiæ voti, et modum ex parte actus se habentem.** — Ex qua diversitate colligitur primo duplex modus irritandi votum: unus est ex parte materiæ, quasi subtrahendo vel mutando illam; alius ex parte ipsiusmet actus vendi, seu voluntatis voventis, revocando et quasi dissolvendo illum. Priorem modum vocare soleo indirectum et communem, quia non cadit immediate in votum ipsum, sed fit per subtractionem materiæ; unde similis est illi ablationi vel cessationi voti, quæ contingit ex mutatione materiæ, ut iu fine libri quarti visum est. Posterior autem modus est directus et proprius, quia immediate cadit in votum ipsum, et habet specialem et propriam rationem auferendi illud. Est autem differentia valde notanda inter hos duos modos irritacionis voti; nam irritatio directa ex parte obligationis est irritatio simpliciter, et quasi totalis

destructio voti; altera vero indirecta irritatio ex parte materiæ potest dici secundum quid quantum est ex se. Unde sœpe est quasi temporalis suspensio voti, et licet interdum omnino auferat obligationem voti, est quasi per accidens, quia vel votum solum fuit factum pro eo tempore, pro quo materia ejus prohibetur, aut, licet sit perpetuum ex parte sua deficit persona prius quam irritatio finiatur.

**5. Secundo hinc etiam fit, ut votum directum irritatum nunquam amplius reviviscat;** si vero tantum irritetur ex parte materiæ, ablatio prohibitione, vel illa cessante, votum incipiat obligare. Prior pars nota est, quia prior obligatio extineta fuit per irritationem; et pater exemplo; nam si impubes faciat votum religionis, et a patre irritetur, factus pubes non obligatur tali voto. Alteram vero partem videtur negare Abul., numero 30, q. 67 et 68, ut de Episcopo loquitur, qui vovit peregrinari, et petiti licentiam a Papa, qui illam non concederet, et ita votum irritavit; et de illo ait Abul., licet postea dimittat episcopatum, non teneri votum impiere, quia irritatum fuit. Dic tamen id non esse per se, sed considerandam esse conditionem voti. Nam si obligat pro certo tempore, et pro illo negetur licentia, ut proiusteatur materia, consequenter extinguitur votum; si autem votum sit indefinitum factum vel sit perpetuum, non extinguitur, sed solutus ad tempus impeditur ejus executio, et ita mutantur statu poterit obligare. Ita sensit Cajet., q. 88, art. 8. Et declaratur exemplo servi, ut votum religionis faciat. Nam potest a dominio prohiberi ejus executio, et tunc dicitur irritare votum, non tamen auferit illud, quia si de minus moriatur, vel servus ille alia via fiat liber obligabitur voto; quod si nunquam fiat liber nunquam obligabitur, non quia votum fuerit extinctum, sed quia semper fuit impeditum.

**6. Omnis fidelis extra Summum Pontificem potest habere vota irritabilia ex parte materiæ, non tamen ex parte obligationis.** — Ehis sequitur tertio, in quocumque homine fideli extra Summum Pontificem posse dari vota irritabilia ex parte materiæ, non veritari in omnibus vota irritabilia directe et ex parte obligationis, licet in aliquibus detinari. Prima pars constat, quia omnes homines infra Pontificem habent superiorem in terris, a quod interdum prohiberi possunt, ne hoc vel illud faciant; ergo ex hac parte potest esse in quo cunque homine aliquod votum irritabile, ut etiam aliqua. Dixi enim indefinite in quocumque homine infra Pontificem posse dari votum.

ritabiliā, quia non omnia vota subditorum int irritabiliā ex parte materiae, etiam per summum Pontificem, quia non potest omnia eo libito suo præcipere, vel prohibere. Nec iam opera bona et consiliorum generaliter prohibere potest, quia non est data ei potestas destructionem, sed in ædificationem, nec omnia privata facta hominum præcipiens, sed ad ea, quae ad regimen Ecclesiae spectant, et ad bonum animarum necessaria sunt, it regulariter expediunt. Quod tam de clericis quam de laicis verissimum est, quamvis ratione status quidam illi in pluribus subintetur, quam alii. Igitur absolute et generaliter non potest omnia vota singulorum irritare. Non repugnat autem in quolibet homine veniri materiam aliquam voti irritabilis per pontificem, quia in quolibet potest occurrere casio illi præcipiendi aliquid propter commune bonum, etiamsi sit privato voto contrarium. In ipso autem Pontifice non habet locum irritatio haec, quia non habet superiorem, ut nstat.

7. Altera pars de irritatione directa probatur, quia, non omnes homines habent suam voluntatem ita subordinatam et dependentem alterius consensu, ut sine dependentia ab eo obligari non possint Deo pro arbitrio sue voluntatis, si illis suppetat materia licita, et abs obligationibus vel debitibus libera. Hoc per inductionem; nam imprimis ex parte ætatis omnes homines adulti majoris ætatis, que saltem transeundat annos pubertatis, habent ratione libertatis suæ sufficientem potestatem ad obligandum per votum, nec ex hac parte intendit a Papa vel rege, aut alio superiore, ut sequenti capite videbimus. Deinde ex parte status soli religiosi in rigore habent talēm subordinationem et dependentiam ab alterius voluntate, ut ex discursu materiae constabit, que ex parte ætatis in solis impuberibus, ex parte autem status in solis religiosis sunt omnia irritabiliā directe, et ex parte oblationis. In majori enim ætate est sufficiens pertus ex parte sua sufficiens ad votum, ut prævisum est; et in omni status extra religionem est homo sui juris in ordine ad Deum, ita ea omnia quae ex parte materiae illi prohibita non sunt; et ideo absolute et similiiter obligari potest sine conditione tacita, et dependentiam ab alterius voluntate includit. Quod a fortiori constabit ex his, quae de discopis, servis et conjugatis dicemus.

8. *Potestas irritandi non est semper spiritualis.* — Sed oportet advertere aliud esse lo-

quid de voto irritabili ex intrinseca condione personæ voventis, aliud de voto irritabili ex voluntaria intentione seu condione posita a vovente. Nam dicta procedunt priori modo, et ita etiam semper loquemur; quia ille modus est quasi per se, et potest sub doctrinam cadere. Posteriori autem modo, nullus est hominum qui non possit facere votum irritabile per alterius voluntatem; nam ipse etiam Summus Pontifex potest vovere jejunium, vel elemosynam, si confessor suus non contradixerit, vel si consenserit, et tunc confessor poterit irritare directe tale votum Pontificis, quia potest facere ut non impleatur conditio, sine qua votum non obligat. De hoc autem modo irritationis nihil fere dicendum occurrit, praeter ea quae de voto conditionato diximus; aliqua vero ex his, quae dicemus, possunt ad illam applicari. Quarto, colligitur ex dictis, potestatem irritandi non semper esse spiritualem, vel fundari in potestate jurisdictionis, sed in hoc distinguendum etiam esse inter irritationem directam et indirectam. Patet, quia directa irritationis ex parte irritantis fundatur in patria potestate, vel naturali, ut est in proprio parente respectu filii, vel spirituali, ut est in Prælato respectu religiosi; ex parte autem voventis fundatur, vel in imperfectione voluntatis cum tali modo emanationis vel subjectionis, ut in filio impubere; vel in speciali promissione, et pacto præcedenti, ut in religioso. Et ideo potestas haec ad irritanda vota directe vocari solet dominativa, quod maxime dicitur ad distinguendam illam a propria potestate jurisdictionis, quae per se et proxime non requiritur ad hanc irritationem; intelligendum autem est non de quacumque dominativa potestate, sed de illa peculiari, quae in parentibus vel religionum Prælatis in tales personas reperitur. Verum etiam est, ad constitendum vel determinandum hoc genus potestatis, aliquo modo intervenire jus humanum civile vel ecclesiasticum, ut infra videbimus, quod jus a potestate jurisdictionis pendet; sed nihilominus talis actus irritandi immediate non procedit a potestate jurisdictionis, nec a supernaturali et spirituali potestate, sed a dominativa, quae vel a naturali origine, vel a voluntate voventis dimanavit, ut dixi, et in sequentibus latius declarabimus. Secus vero est de potestate irritandi vota indirecte; nam haec irritationis interdum provenit immediate a potestate jurisdictionis, non tamen semper a spirituali; sed aliquando a temporali, aliquando vero a neutra, sed a dominio circa materiam voti. Probo sin-

gula : quia hæc irritatio fit per prohibitionem materiæ ; hæc autem prohibitio interdum est per potestatem jurisdictionis spiritualis, ut per se constat ; aliquando vero esse posset per principem sœcularem, et per illum posset irritari votum, si lex vel præceptum esset justum, ut si rex præcipiat juste dari in subsidium belli aliquam partem bonorum, et ideo non possit quis dare quod promiserat in eleemosynam dare, etc. Sæpe vero hæc prohibitio est per potestatem dominativam circa personas vel bona, ut in hero respectu servi, marito respectu uxoris, et sic de aliis, quæ in sequentibus videbimus.

*9. Quomodo sit intelligendum, quod ad irritandum votum non sit necessaria causa.* — Quinto, colligitur ex dictis quomodo intelligendum sit quod communiter dici solet, ad irritandum votum non esse necessariam causam, sicut ad dispensandum vel commutandum. Quod docent communiter doctores in 4, distinet. 38, præsertim Palud., quæst. 4, art. 2; Suppl., q. 1, a. 5, c. 2; Sylvest., *Votum*, 3, q. 3, et *Votum*, 4, q. 2; Angel. *Votum*, 2, n. 10; Abulens., num. 30, quæst. 43; Soto, lib. 7, quæst. 3, art. 1; Navar., cap. 42, num. 63 et 69; Cajetan., verb. *Votum*, cap. ult.; Anton., 2 p., tit. 12, cap. 2, § 6. Sunnitur ex D. Thom., d. q. 89, art. 12, ad 2, ubi omnes moderni. Intelligendum ergo hoc est formaliter de irritatione, ut talis est ; ad illam enim ut sie non requiritur causa, licet ex parte fundamenti vel aliunde possit requiri. Ad quod explicandum oportet distinguere juxta proxime dicta. Nam illud maxime locum habet in irritatione directa, quæ fundatur in potestate dominativa, loquendo præcipue de causa necessaria ad valorem irritationis ; nulla enim necessaria est, tum quia utitur quis jure suo et re sua, et justa potestate quam super illam habet, ut supponitur ; tum etiam quia tale votum fuit implicite conditionatum, et de facto conditio non impletur, quando alter repugnat, sive ex causa, sive absque causa suo arbitrio id faciat ; ergo id satis est ut votum non obliget, utpote conditione non impleta. At vero quando irritatio est indirecta per potestatem jurisdictionis, necessaria est causa justa, ut lex sit valida, vel præceptum obliget ; unde quia irritatio supponit validam prohibitionem, ex hac parte requirere potest causam, non quæ formaliter respiciat ablationem voti (nam in tali irritatione illa non necessario per se intenditur, sed quasi consequitur), sed quæ respiciat æqualitatem legis vel præcepti.

*10. An potestas dominativa, ad irritandum vota justa, requirat causam.* — Sed quære circa irritationem ex potestate dominativa, a requirat causam saltem ut juste fiat. Quidam enim simpliciter negant, quia unusquisque libere potest uti jure suo. At Soto et Abulens supra affirmant, quia saltem erit actus otiosus vel imprudens irritare votum sine causa. Dicendum vero est, sermonem esse posse de peccato contra religionem voti, quod sit quæ injurious Deo, et sic nullum esse peccatum in tali irritatione, quale invenitur in dispensatione voti sine causa data. Et ratio est, qui illud votum est conditionatum, et positum in arbitrio irritantis. Posset autem generaliter interrogari fieri de quovis genere peccati. E sic dico, ulterius considerandum esse an tali potestas data sit irritanti in bonum et utilitatem voventis, vel in commodum ipsiusmet irritantis, vel utriusque intuitu. Primo modo data est Prælato religionis ; secundo modo domino in servum ; tertio data videtur patre in filium, et marito in uxorem. In primo igitur modo, ut irritatio licite fiat, oportebit censeatur utilis, vel voventi, vel religioni, an quod, pensatis omnibus, censeatur esse major Dei obsequium, alioquin male utetur Prælati potestate sua ; factum tamen tenet. Et raro erit peccatum mortalé, nisi vel prava intentio vel grave nocumentum subdit ex notabili negligenter Prælati intercedat, quod raro eveniet, seclusa directa malitia. In secundo modo, nullum erit peccatum votum irritare ex solo affectu propriæ commoditatis sine alia speciali causa, quia ibi utitur dominus re omnino sua ; ut si alius voveat facere eleemosynam ex aliena pecunia, si dominus consentiat, omnino libere potest dominus non consentire. Sic ergo potest se habere dominus circa vota servi de rebus suis, vel de actionibus sibi debitis ; solum oportet ut talis actus habeat generalem circumstantiam finis honesti, et observare etiam ne contra charitatem fiat, quæ servo etiam debetur. Et idem fere est in tertio modo, quamvis ibi majori obligatione teneatur pater consulere commodis filii, et vir uxoris vel familiæ, ut bene suo jure et potestate utatur.

*11. Prælatus non potest cogere subditum, ut commutationem acceptet, si illum impedit ab observatione voti proprii.* — Ulterius vero interrogari potest, an teneatur Prælatus, qui votum irritat, præsertim quando id facit per potestatem jurisdictionis, non simpliciter tollere votum, sed in aliquid aliud commutare,

out fit in cap. *Magnæ*, de Voto. Ante cujus solutionem oportet ulterius interrogare, an sit Praelatus cogere subditum ut talem mutationem acceptet. Et hinc initium mendo, dieo non posse Praelatum imponere onus subdito, qui votum emisit, quando vult dare licentiam ad servandum votum propria specie in qua factum est. Ratio est, ia subditus non vovit nisi talem materiam specie; ergo si illa non permittitur, non test cogi ad aliam; quia non potest cogi ad vendum, vel simpliciter, vel hanc rem poss quam illam. Confirmatur, quia illa non et irritatio, sed commutatio; potestas au commutandi pertinet ad jurisdictionem voluntariam, nt ex dictis constare potest, et ra etiam dicetur. Neque contra hoc facit. *Magnæ*, quia ibi facta est commutatio ad itionem voventis. Itaque si vovens petat ionem voti, potest Papa, si velit, per mutationem tollere, et non per irritatio n, et tunc si subditus nolit acceptare com mutationem, obligabitur ad votum imple n, et ita tunc commutatio est quasi condi tata, sub conditione, scilicet, acceptandi onus; tunc autem liberum erit voventi acceptare, sed votum suum formaliter volere. Si vero Papa invitum compellat ad vim non impleendum, non potest illum sim piter cogere ad aliquid aliud faciendum. Ali etiam potest, si votum sit mixtum ex personali et reali, et solum præjudicet juri superioris vel Ecclesiæ, ut personale est, posse in ari quoad eam partem, reicta obligatione ad alteram de reali subsidio, quia tunc non est commutatio voluntaria, quam par tis irritatio, reicto partiali debito, quod at ex vi voti. Hoc autem solum habet lo quando talis obligatio est per accidens cuncta cum personali, non vero quando est accessoria, quæ cessat cessante principali, jua superius dicta.

2. *Superior, qui votum irritat, non tenetur in aliud commutare.* — Unde ad priorem interrogacionem respondeo, non teneri super iem ad hujusmodi comutationem impo lam, per se loquendo, et ex vi obligatio nis. Probatur, quia non potest cogere ad illa acceptandam; ergo non tenetur illam mutare, ut sic dicam. Item potest absolute ure suo, absque alia causa; ergo. Item non obligat ad compensationem, quan do npleri non potest; ergo neque illa est saria, quando alias irritari potest.

3. *Quotuplex sit irritatio voti, et quomodo*

*differat a dispensatione.* — Tandem constat ex dictis quid et quotuplex sit irritatio voti, et quomodo a dispensatione differat; conveniunt enim in effectu auferendi votum, differunt ta men in habitudine ad votum. Quia dispensatio cadit in illud, ut solum pendet ex acceptatione Dei, etiamsi alias sit omnino firmum et absolutum; irritatio vero respicit votum, ut est aliunde infirmum, et conditionatum ex parte materiae vel voluntatis ipsiusmet voventis. Unde provenit, ut etiam differant in potestate a qua manant; nam dispensatio semper pro venit a potestate speciali a Deo concessa, non autem semper irritatio. Item dispensatio semper requirit justam causam, non autem irritatio. Item irritatio fieri potest invito vovente, ut constat, dispensatio vero minime; quia est be neficium, quod non fit invito, et fit in levamen dispensati, et ideo non debet fieri in ejus gravamen, juxta regulas juris 61 et 69, in 6. Maxime quia si dispensatus non acceptet dispensationem, eo ipso quasi confirmat, et iterum emit tit idem votum. Quare si Praelatus velit sub diti votum auferre, illo etiam invito, necesse est ut irritatione utatur, prohibendo mate riam, vel resistendo obligationi voti, et quasi auferendo conditionem, sine qua validum esse non potest. Atque idem fere est de commuta tione, quæ in hoc maxime differt a dispensatione, quod dispensatio est quasi mera privatio, commutatio vero est quasi mutatio inter terminos positivos, quia non pure tollit obli gationem, sed unam in aliam transfert: in quo etiam irritatio convenit cum dispensatione, a commutatione etiam differt, et fere in aliis omnibus, in quibus diximus a dispensatione distingui; nam illa suo modo commutationi communia sunt, ut in sequentibus videbi mus.

## CAPUT II.

### POSSINTNE SUMMUS PONTIFEX, AUT ALII PRÆLATI AUT PRINCIPES VOTA SUBDITORUM IRRITARE?

1. *Objectio.* — *Solutio.* — Doctrina genera liter data de irritatione votorum utilior et clari or erit, si ad particulares personas applicetur, tam ex parte irritantium vota, quam eo rum quorum vota irritantur, quæ duo quasi correlativa sunt; et ideo de utrisque simul di cemus. Sunt autem quinque genera persona rum, de quibus tractari solet, scilicet, Praelati, seu superiores, ratione jurisdictionis in subditos; dominus, respectu servi, propter speciale

dominium quod in illum habet; maritus, respectu uxoris, et e converso, propter speciale vinculum inter se; pater, respectu filii; et superior religionis, propter specialem etiam potestatem quam habet in subditos. Dices: interdum potest privatus creditor irritare votum, remittendo debitum, ut si quis promisit puellæ pauperi dotem, et votum fecit Deo implendi promissionem, potest nihilominus illa puella, remittendo promissum, irritare votum. Respondeo, votum illud esse conditionatum, si illa volnerit, et cessante conditione, desinere obligationem voti; qui modus irritationis generalis est omnibus votis conditionatis, de quibus supra dictum est, et de illo particulari exemplo diximus in materia de juramento, et ibi dicta hie applicari possunt, nam cum eadem proportione sunt intelligenda. Quapropter, omisssis quæ generalia sunt, de illis quinque personis seu statibus, cum omnibus auctoribus, in particulari dicemus, accommodando doctrinam ad ea tantum quæ ratio et obligatio voti formaliter postulat (ut sic dicam); nam velle hac occasione explicare omnia jura, quæ ex his vinculis oriuntur, tam ex parte superiorum quam subditorum, infinitum esset, et ab hoc loco alienum. Constituemus ergo in singulis generalem regulam, et uno vel alio exemplo illas explicabimus. Et in hoc capite dicemus de his, qui per potestatem jurisdictionis superiores sunt, et quia supremus est Summus Pontifex, de illo prius specialiter dicemus, et inde facile constabit quid de aliis dicendum sit.

**2. Opinio eorum asserentium Summum Pontificem omnia vota Christianorum irritare posse.**—De Summo ergo Pontifice referri solet quædam opinio dicens, posse illum irritare omnia vota Christianorum (de illis enim tantum loquimur, nam de his qui foris sunt, nihil ad nos). Fundamentum esse potest, quia Pontifex habet supremam potestatem in terris, et illi sine limitatione dictum est in Petro: *Quodcumque ligaveris, et quodcumque solveris*, etc.; ergo etiam illi data est potestas irritandi omnia vota. Unde aliqui Canonistæ dicens, anctoritatem Pontificis censeri exceptam in omni voto; ergo omne votum includit conditionem, Nisi Pontifex restiterit; sed hoc est fundamentum irritationis, ut diximus; ergo. Sic Glossa, in e. *Quemadmodum*, de Jurejur., ver. *Conditio*, dicit, in omni juramento includi hanc conditionem, *Si Papæ placuerit*; diximus autem sæpe votum et juramentum in his conditionibus æquiparari. Sed hæc sententia

ita generatim et absolute sumpta vera non est et ideo, supposita distinctione de duplice irritatione directa et indirecta, duæ regulæ sunt constituendæ.

**3. Summus Pontifex non potest irritare vota Christianorum, nec inferiores Prælati, directe.** — Prima regula est: Summus Pontifex non potest directe irritare vota Christianorum, unde multo minus id possunt inferiores Prælati ecclesiastici, vel principes seu gubernatores temporales. Loquimur de his Prælati: formaliter, quatenus sua potestate jurisdictionis utuntur; nam si aliunde aliam habent, alia erit ratio consideranda juxta modum potestatis. Et cum proportione loquimur de votis subditorum, ut subjiciuntur tali potestati, et ita excludimus religiosos, quatenus speciali modo subjiciuntur Pontifici, de quibus infra dicemus. Et sie est assertio communis; sumitur ex Palud., 4, d. 38, q. 4, n. 10 ubi alii videntur illam supponere; et magis declarat Soto, d. 1. 7 de Just., q. 3, in principio, ubi specialiter de Pontifice loquitur. De illo igitur probatur prior assertionis pars, primo, ex e. *Magnæ*, de Voto, ubi aperte suppeditat Innocentius III, non potuisse irritare votum cuiusdam Episcopi sine causa. Et id est intelligi potest ex toto titulo de Voto, ex quodsumitur argumentum a posteriori, quia non potest Pontifex pro suo arbitrio tollere votum Christianorum; imo infra ex communi sententia ostendemus non posse in illis disperdere sine causa, et si id facere tentet, nihil facere; ergo signum est non posse irritare. Secundo, falsum est in omni voto includi illa conditionem, *Si Papæ placuerit*, ut de jure diximus, lib. 2 de Juram., e. 27, eu Panor., d. e. *Quemadmodum*, ubi declarat non omnia juramenta pendere ex absoluto beneplacito Papæ, sed tantum illa quæ versantur in materia concernente Pontificem. Tertiæ ratio a priori, quia illa potestas nec necessaria nec convenientis erat ad regimen Ecclesie; nec legimus a Christo esse datam, tantum potestatem supremæ jurisdictionis gubernandam Ecclesiam; hæc autem potest est longe diversa; ergo. Et confirmatur, ne ex vi potestatis jurisdictionis Pontificiae futurum non est, ut omnes voluntates Christianorum ita sint dependentes a voluntate Papæ, ut non possint obligari firmiter et absoluere Deo, nisi dependenter a consensu Papæ; inde enim fungi potest talis dependentia? Als etiam homo homini obligari non posset, nisi sub conditione inclusa, *Si Papæ placuerit*.

nec ipsum matrimonium, nec professio religiosa firma esset, si Papa vellet illam irritare; iae sunt absurdia.

**4. Objectio.** — **Solutio.** — Unde rationes dictæ non solum probant Papam non posse irritare directe vota laicorum, sed etiam clericorum, Episcoporum et omnium, nee solum obulant non posse illo modo irritare omnia ta Christianorum, sed etiam nullum omnino tum posse hoc modo irritari; quia eadem tio est de singulis quæ de omnibus. Neque c est contra supremam potestatem ejus, ia illa est suprema in suo genere, scilicet i ritualis jurisdictionis, quæ non extenditur actus qui non sunt jurisdictionis, ut est di- sta irritatio voti validi. Imo nec ratione ju- dictionis potest Papa pro suo arbitrio probere fidelem subditum ne jejunet, aut opera pererogationis efficiat; et ideo multo minus test directe irritare vota de his operibus fac- Dices: potest Pontifex irritare vota antecedenter, impediendo ne obligatio nascatur, ut pra libro tertio, cap. 3, ostensum est; ergo am potest irritare vota jam facta, directe lendo obligationem jam contractam. Res- undetur negando consequentiam, tum quia fidelius tollitur jus acquisitum quam aequi- uidum; tum etiam quia irritatio antecedens n fit pro solo arbitrio, sed ex necessaria et ionabili causa, unde non fit per potestatem minativam, sed per potestatem jurisdictionis, ad quam spectat præscribere conditiones necessarias ad contrahendum vel se obligan- m. Et ita illi potestati quoad vota facien- correspondet potestas dispensandi quoad a valida jam facta, quæ ex legitima causa per potestatem jurisdictionis etiam fit; non o respondet absoluta irritatio directa, quæ dominativa potestate pro solo arbitrio

**5. Atque ita tandem ut clara relinquitur re-**  
la pars conclusionis, quæ plures complec-  
tur, ut de Episcopo respectu suorum subdito-  
rum, et de rege respectu cuiuslibet vassalli, et  
de aliis. Nam in Episcopis a fortiori proce-  
dit rationes factæ de Summo Pontifice, et est  
per se nota, et indubitate apud omnes De  
estatisbus autem temporalibus est res clarior,  
a nec spiritualem potestatem habent, nec in  
temporalis quantumvis suprema hæc includit.  
Quia nec ex naturali lege, nec ex jure  
statuum, vel alia via probabili ostendi potest,  
e in rege vel imperatore hujusmodi domi-  
nium super voluntates subditorum; aliunde  
vo homo ex natura sua est liber ad voven-

dum independenter ab alterius consensu. Imo etiam est eodem modo liber ad se obligandum homini. Nec potest rex pro suo arbitrio irritare justam promissionem homini factam, et directe tollere obligationem ab eo qui promisit, vel jus ab eo cui promissio facta est, sed so- lum ex justa causa potest per modum dispen- sationis vel punitionis hec jura mutare; multo ergo minus potest promissionem ad Deum directe irritare.

**6. Summus Pontifex, imo et alii prælati possunt aliquando indirecte vota subditorum irritare.** — Secunda regula est: Summus Pon- tifex potest aliquando irritare indirecte vota fidelium cuiuscumque status, et hanc potes- tam cum proportione participant inferiores Prælati, imo et in temporalibus suo modo et per quamdam consecutionem invenitur. Pri- ma pars hujus assertionis sumitur ex doctrina communis, ut videre licet in Palud., d. q. 3, art. 2, n. 21; Sylv., *Votum*, 3, q. 1, et *Votum*, 2, q. 4; et aliis Summistis ibidem; Canonis- tis, in c. *Cum pridem*, de Renun., c. *Magnæ*, de Voto, c. *Sicut*, de Jurejur; Greg. Lop., in leg. 3, tit. 8, p. 1; Abulen., Num. 30, q. 66 et sequentibus. Qui specialiter loquuntur de votis Episcoporum et clericorum, sed (ut os- tendam) eadem est ratio eum proportione de reliquis. Maxime item loquuntur de irritatione præveniente, quæ per aliqua jura facta vide- tur, de qua sufficienter diximus supra, lib. 3, c. 4, ubi ostendimus, ex jure communi nul- lam tales irritationem propriam colligi, sed solum haberri in jure prohibitions aliquorum actuum, qui licet secundum se boni sint, et apta materia voti, nihilominus non licent Episcopis sine licentia Papæ, vel inferioribus clericis sine licentia Episcopi; et ideo si de talibus actibus vota fiant, non esse omnino nulla, sed obligare quasi sub conditione, Si Papa consentiat, et non alias.

**7. Hinc vero optime probatur assertio, quia in aliquibus votis includitur conditio, Si Papa licentiam præbuerit, ut maxime in Episcopis cernitur; ergo talia vota irritari poterunt a Papa licentiam denegante. Item alia vota in- clidunt conditionem, Si Papa non contradixerit, quod facere potest, quando materia voti ad ipsum aliquo modo pertinet, et illi vel com- modis Ecclesiæ potest afferre aliquod præju- dicium, argumento c. *Sicut nostris*, de Jurejur., et c. 3, de Precariis. Unde per argumen- tum a contrario facile colligitur, hanc potes- tam Pontificis ad irritanda vota Episcopo- rum, etiam indirecte non extendi ad omnia**

illorum vota, sed solum ad ea quæ possunt afferre præjudicium Ecclesiæ, vel quæ ob specialem rationem habent materiam pertinen- tem ad jus Pontificis. Nam in reliquis actibus, sicut non potest Papa omnes actus bonos prohibere Episcopo, vel limitare, ut sine licentia sua illos facere non possit, ita nec potest prohibere quin de illis possit firma et absoluta vota facere, et consequenter nec vota de illis irritare. Unde concludit Abul. supra, d. q. 66, vota omnia Episcopi, de rebus quæ sibi absolute et sine licentia licent, irritari non posse a Papa, quod etiam docent omnes, in c. *Magnæ*, et c. *Scripturæ*, de Voto; Hostien., in Summa, tit. de Voto, et alii supra allegati. Denique eadem ratione colligitur, hanc Pontificis potestatem cum proportione habere posse locum in omnibus fidelibus, tam clericis quam laicis principibus et plebeis, quamvis usus ejus frequentius habeat materiam in clericis quam in laicis. Ratio est, quia jurisdictione Pontificis ad omnes extenditur, et omnibus potest præcipere vel prohibere in materia proportionata; hæc autem potestas eadem est cum potestate prohibendi materiam voti, vel præcipiendi contrariam. Unde quia non omnes æque immediate pendent a Pontifice, neque tam frequenter, ideo rarius potest hanc potestatem exercere in quibusdam, quam in aliis.

8. Præterea hinc facile probantur aliæ partes assertionis; nam Episcopi et alii Pralati ecclesiastici in suis diœcesibus habent jurisdictionem sibi proportionatam, ratione cuius possunt hoc vel illud prohibere in ordine ad spirituale bonum subditorum; ergo, mediante tali prohibitione, ex parte materiæ, poterunt irritare aliqua vota subditorum, licet non omnia. Et sic in clericis qui tenentur Ecclesiæ servire, poterunt irritare vota quæ præjudicent debito muneri, vel ad quorum executionem fuerit licentia necessaria. In aliis vero minime habet locum talis irritatio, et ita servatur propria, ut bene notavit Abul. supra, q. 70, cum Raymund., et aliis quos refert. Et sumitur ex Sylvest., *Votum*, 3, q. 2. De laicis etiam est eadem ratio: nam, licet rarius ocurrat in eis materia apta ad talem irritationem respectu Episcopi, non repugnat interdum occurrere, ut si laicus voeat peregrinationem, ex qua timeri potest periculum fidei vel spiritualis salutis, potest Episcopus illam prohibere, et sic votum irritare, et sic de aliis. Denique idem cum proportione applicari potest ad laicos vassallos respectu regis, imo ad

quemcumque voventem aliquid, quod sine consensu alterius licite exequi non potest, ex sequentibus etiam capitibus constabit.

9. *An per hanc irritationem possint vota quæ præcedunt statum subjectionis irritari?* — *Responsio.* — *Cur susceptio episcopatus non extinguat omnia vota antecedentia?* — *Præmissio.* — Sed queri hic solet an hæc irritationis locum habeat, quando vota præcedunt statum subjectionis, verbi gratia, susceptionem episcopatus, vel beneficii, etc., vel solu quando subsequuntur. Respondeo, de omnibus esse idem dicendum cum proportione. Quia observantia talium votorum non præjudicat superiori, nec impedit executionem munier suscepti, æque absoluta manent, neque irritari possunt, ut per se constat, quia illa mutatione status impertinenter se habet ad tales vota; si vero præjudicent, tunc prævalent superioris, et obligatio iustitiae, quæ ex munere suscepto nascitur, sive in illa mutatione peccatum fuerit commissum, sive non, juxta dicta supra, lib. 4, c. 16. Potest autem quæ specialiter interrogare de assumptione episcopatus, cur non extinguat omnia vota antecedentia, sicut professio religiosa. Sed de his aliiquid forte inferius dicemus circa statum religiosum. Nunc dicimus rationem esse, quæ id fieri non potest sine aliquo iure positivo vel æquivalente consuetudine; neutrum autem invenitur in episcopali statu, sicut in religioso. Nec immerito, quia licet episcopatus sit perfectior status, tamen quoad onera votorum, et quoad consilia ex illis servanda, quoad subjectionem voluntatis, excedit statum religiosus, et ideo magis liberari debuit prioribus votis et oneribus voluntariis.

## CAPUT HI.

### AN DOMINI POSSINT SERVORUM VOTA IRRITARI?

1. *Dominus nequit irritare directe vota servorum.* — *Objectio.* — *Solutio.* — Hæc quæstio est dem modo quo præcedens expedienda est adhibita distinctione de duplice irritatione directa et indirecta. Dicendum est ergo primo dominum non posse directe irritare vota servorum tollendo, scilicet, obligationem voti immidie ac per se, et nulla facta morali mutatione ex parte materiæ. Hæc est communis, sumitur que ex D. Thoma, d. q. 88, art. 4, et clarum ex Cajetano ibi; Soto, et aliis, in 4, distinet 38. Ratio vero est primo, quia servus non est subjectus domino in spiritualibus, sed tantu-

nis quæ ad usum actionum et rerum corporalium pertinent, quia non est servus secundum animam, sed secundum corpus (ut dicam); ergo ex parte voluntatis in ordine Deum, servus est plane liber ut Deo votat, si materiam habeat voto accommodata; ergo dominus non potest irritare directe a illius. Et confirmatur, quia servus ad se ligandum Deo non pendet intrinsece ac per ex consensu domini; ergo nec dominus est directe irritare votum ejus. Consequenter constat ex dictis c. 1. Antecedens autem est, quia illa dependentia non est a natura, per se notum est, nec est ex voluntate servia nullum tale pactum cum domino fecit, est ex jure servitutis, ut introducta jure vel civili, quia nec invenitur tale nec esset justum, nec fortasse possibile latitudinem servitutis civilis et humanae, est longe inferioris rationis; ergo. Con hoc objici potest l. *Si quis servus, ff. de cit., quatenus ibi æquiparatur servus fi- cimpuerit quoad impotentiam obligandi se sine consensu domini, sicut filius impun- nou potest obligari sine consensu patris. condeo non esse illam æquiparationem, implicem commemorationem diversorum brorum, quæ non oportet esse ejusdem nis, nec ex eadem radice oriri.*

*Secunda assertio: domini possunt irrita- la subditorum indirecte.* — Dico secundo: ni possunt irritare vota servorum indi- et ex parte materiae, ita illam probiben- t non licet servo votum exequi, prohi- vel non præcipiente domino. Ita Div. as, dicto art. 8, ad 2; et ibi Cajet., Soto, ; Palud., Supplement. Gabr., et alii, in tinet. 38; Sylvest. et Angel., ubi supra; var., c. 42, n. 64. Ratio est, quia servus omni quoad usum actionum suarum, illi ex justitia debet; ergo in illis pendet intentate ejus; potest enim dominus vel ac- tio prohibere, vel contrariam præcipere; ex parte materiae potest irritare votum Confirmatur, quia servus non potest ali- rōmittere Deo cum præjudicio domini, alia obsequia, quasi de alieno, Deo non t; ergo quando materia voti talis est ut parere præjudicium domino, ut votum tum et validum, oportet ut hanc con- em includat, *Si dominus conseuerit, vel si non contradixerit;* ergo tale votum ritum, si dominus non consentiat vel dicat, et hoc est irritare votum indirec- tique, haec ratione, si servus voeat in-

gredi religionem, et dominus non consentiat, votum non obligat; quia nisi consentiat saltem indirecte, sciendo, scilicet, et tacendo, non potest tale votum executioni mandari, cap. *Si quis servum, cum similibus, 17, q. 4.* Idem est, si servus voeat peregrinationem, per quam subtraheretur a servitio domini. Idem creditur de voto jejunandi, quod intel- ligendum est, si impedit debitum servitium, non vero alias, juxta dicenda in sequenti asserzione.

*3. Tertia assertio: quæ vota personalia ser- vorum possunt a dominis irritari.* — *Regula generalis ad ostendendum quæ vota servorum non possunt a dominis irritari.* — Dico tertio: dominus non potest irritare omnia vota personalia servi, sed illa tantum quorum executio illi esset nociva, et contraria juri quod habet in servum. Hæc sequitur ex dictis, nam quod possit dominus irritare vota præjudicium sibi afferentia, ex præcedenti assertione constat. Potest autem servus multa personalia vovere, que non cedant in præjudicium domini; in illis ergo non habet locum irritatio indirecta; ergo nulla, juxta duas præcedentes conclusio- nes. Duo autem sunt genera horum votorum. Unum est, eorum quæ referuntur ad tempus libertatis, et pro illo fiunt; ut si servus vo- veat servire hospitali, si libertatem consequatur, vel jejunare, fieri religiosus, et similia. Quia hæc non præjudicant domino ex parte obligationis, et ideo non potest ipse votum auferre, ut dictum est. Et hinc est ut, si ser- vus absolute voeat religionem, et durante servitute non possit exequi votum domino resistente, si postea comparet libertatem, obli- gari, ut supra dixi, per se loquendo; quia votum illud absolute factum ad omne tempus habile refertur. Dixi autem *per se*, quia ex intentione voventis posset votum aliter limitari, et ex dilatatione temporis, et augmento æta- tis, posset esse facta tanta mutatio quæ excusaret, juxta superius dicta. Aliud genus voto- rum est, quæ in ipso tempore servitutis pos- sunt servari sine præjudicio domini, ut est votum castitatis, votum recitandi brevem aliquam orationem, et vota præceptorum, ut audiendi Missam in festo, et similia. Itaque regula generalis est, vota omnia, quæ præju- dicium non afferunt domino, quia ex parte materiae non opponuntur juri ejus, non posse ab eo irritari, quia oporteret irritationem esse directam, quæ ab eo fieri non potest. Illa autem vota, quæ hujusmodi præjudicium afferunt domino, ab illo irritari poterunt, quia

nou sunt omnino nulla ipso facto, ut lib. 3 ostensum est; dependent autem a domino ex parte materiæ, et ideo indirecte tolli possunt, ut declaratum est.

4. Contra hanc vero assertionem allegari potest Abul., Numer. 30, q. 91; dicit enim, *dominum posse irritare votum servi, sive illi præjudicet, sire non.* Respondeo, verba hæc, ut jacent, falsam continere sententiam, et contra omnes, et contra eumdem Abuleni.; nam in q. 87, cum dixisset servum non posse votum firmum emittere, subjungit: *Quod intelligatur de illis, in quibus præjudicatur dominus, nam in cæteris potest votare, sicut facere orationem, etc.* Et idem dicit postea in eadem q. 91, quare verisimile videtur irrepisse mendum in prioribus verbis, et deficere negationem, legendumque esse *dominum non posse;* quia illa negatione addita, cætera consonant.

5. *Quarta assertio: dominus irritare vales omnia fere vota realia servi.* — Dico quarto: dominus irritare potest fere omnia vota realia servi. Est communis, fundaturque in hoc, quod servus non habet materiam talis voti omnino firmi, quia nihil habet proprium, sed quidquid habet, domini est. Et ideo dicitur in leg. *Si quis rem, ff. de Pollicit., servum non posse voto obligari, quod maxime habet locum in votis realibus, licet cum proportione applicari possit ad personalia, juxta proxime dieta.* Dixi autem *fere,* tum quia ex conventione cum domino potest servus aliquid proprium habere, juxta Glos., in l. *Quod attinet, 33, ff. de Reg. jur.,* et tune si de illo facit votum reale, irritari non poterit, eadem ratione. Aliqui etiam excipiunt, si tale sit votum, ut possit licite impleri, dando, verbi gratia, quotidie minimum aliquid in eleemosynam, maxime si servus illa subtrahat ex his, quæ in proprium usum sibi conceduntur. Sed non est necessaria exceptio; nam, licet fortasse hoc liceat, non contradicente domino, ex quadam præsumpta voluntate, absolute potest contradicere, et ita votum semper est irritabile ex parte materiæ, quia si contradicat, non licet.

6. *Creditor irritare vales vota creditoris, quæ debiti solutionem impediunt.* — Et hinc colligo, cum proportione idem dici posse de quocumque debitore: nam si voveat aliquid quod solvere non potest sine præjudicio creditoris, poterit creditor irritare votum; est enim eadem ratio, nam perinde est ac si voveat eleemosynam de alieno. Imo tale votum regulariter censemur per se irritum, nisi intentio fuerit vovendi procurare consensum domini

seu creditoris, nam ita est votum interpretandum, ne vanum et iniquum fuerit, et obligabit ad consensum procurandum, alter autem negando consensum poterit votum irritare. Unde potest etiam extendi doctrina ad omnes servientes, seu mercenarios, qui ex justi tenentur alis præstare obsequia, vel suas operas. Nam si faciant vota de his operibus cui præjudicio creditorum seu patronorum, non poterunt illa exequi sine ipsorum consensu et ita poterunt ab eis irritari, vel saltem suspendi aut differri usque ad tempus finitæ obligationis; semper tamen exceptum censeatur votum religionis, extra servitutem, vel nrimonium consummatum, ut suo loco datur.

7. *Vota serrorum ante servitutem emi possunt irritari a domino, si illius serriti impedian.* — Denique ampliari possunt dicti de votis servorum præjudicantibus dominis, locum habeant, sive vota præcesserint, secuta sint servitutem; nam quamvis præstant, mutato statu servari non poterunt contra legem justitiae, et ita pro tunc poterunt irritari vel suspensi per dissensum dominii. Contingere autem potest ut vota præcedant servitutem in his casibus, in quibus fides baptizati juste possunt in servitutem redire, de quibus videri potest Molin., tom. 1 de Jus, disp. 33. Frequentiusque accidere potest quipiam simile in homine, qui post votum recessum, debita de justitia contraxit; nam solutione nihilominus præcedere debet iustitia, ne votum ex alieno solvi videatur, et a poterit a creditore irritari. Et juxta hæc esemilibus judicandum.

#### CAPUT IV.

##### AN UNUS CONJUGUM POSSIT ALTERIUS VOTUM IRRITARE?

4. *Prima assertio: maritus non habet potestatem ad irritandum directe vota uxoris.* Quæstionem hanc eodem modo definiri censemus ac præcedentes, scilicet, per eam distinctionem de irritatione directa et indirecta. Dico ergo primo: maritus non habet potestatem ad irritandum directe vota uxoris, inde a fortiori neque uxor habet tales potestates super maritum. Hæc posterior pars evenit, tam per se, quam per consecutionem necessariam, priori supposita, quia vir representat mulieris, non et converso, ad Ephes. 3; 10; que uxor esse debet subdita viro, et non emi-

ario, Genes. 3, 4 Corinth. 14, ad Colos. 3. Igitur pars communis est eorum auctorum, qui dicunt maritum solum posse irritare uxoris, quae sibi, aut familiae, vel gubernationi domus præjudicium afferunt, præserna Sylvest., *Votum*, 5, n. 3; Angel., *Votum*, n. 8; Navar., c. 12, n. 64; Cajet. d. art. 8; ton., 3 p., tit. 1, c. 22; Tabien., *Matrim.* 1. 2. Ratio vero est, quia subjectio uxoris ad unum solum nascitur ex vinculo matrimonii, est illi commensurata, non enim intercedit alia specialis promissio, vel ratio obligans, ut per se constat, et omnes fateuntur. Ex vitali vinculi solum sequitur subjectio essaria, et conveniens ad talē statum, id ad usum matrimonii, educationem filiorum, et gubernationem familiae. Ergo dependet et subjectio in votis secundum se et ex teste voluntatis, non se mutur ex vinculo matrimonii, sed solum ratione materiae, vel in fine ad dictam gubernationem. Minor patet, a ille modus subjectio necessarius, niam non possunt esse duo capita, alias esset pax nec ordo; et ideo, supposita dignitate sexum, clarum est uxorem debere subjectam viro. Major autem subjectio in praedicta, necessaria non est; ergo non unde fingi possit, quia media sunt proportionata fini, et ita etiam effectus est commentatus causae ex qua nascitur. Et confirmatio primo, quia subjectio uxoris ad virum est absoluta in rebus omnibus, ut per se; ergo continetur intra dictos limites; o enim alio modo rationabiliter definiri potest. Confirmatur secundo, quia non potest itus prohibere uxori pro suo arbitrio operam supererogationis, nec potest præcipere quidquid libuerit etiam in corporalibus, cum proportione ad statum, ut late Pat., in c. *Litteras*, de Restit. spoli., n. 27 et 28. Ergo nec potest præcipere ne voveat id, alias potest facere, cum sit opus supererogationis; ergo nec tollere potest vota, ex plurimum quod voluntariam obligationem afficit. Tandem hic habet locum, quod de dicebamus, quod haec subjectio uxoris rum, corporis est, non spiritus, per se loco; quia non ordinatur per se et immo ad finem spiritualem, sed ad humanum quasi corporalem; ergo per se et directe extenditur illa subjectio ad dependentem ex parte voluntatis in vovendo, et se ando Deo, sed ad summum ex parte materialis, ut declarabimus. Aliqui vero tur contra hanc assertionem sentire,

cum quibus paulo inferius disputabimus. Objici vero solet, quia mulier est imprudens, et facilis in verbis et promissis, et ideo Deus subdidit ejus voluntatem viro in votis emitendis. Sed respondetur facile, Deum non plus subdidisse illam quam naturalis ratio postulat, attento vinculo matrimonii, et naturali conditione utriusque conjugis. Mulier autem non est ita carens discretione vel usu rationis, ut non possit prudenter et valide vovere, alias omnium seminarum vota deberent esse irritabilia, vel a parentibus in omni aetate, vel ab Episcopis, vel aliis superioribus, etc. Non sunt ergo vota seminarum, sicut vota imponerunt, nec ideo subjiciuntur maritis, sed solum propter debitum ordinem juxta finem matrimonii.

3. *Secunda assertio: maritus indirecte, et ex parte materiae valet uxoris vota irritare.* — Dico secundo: maritus indirecte et ex parte materiae potest irritare vota uxoris. Haec etiam est certa et communis: D. Thom., d. art. 8, ad 3; et ibi late Cajet. et omnes, ac Soto, lib. 6, q. 3, art. 4; Palud. et Suppl., 4, d. 38, loc. cit.; et Palac., d. 32, disp. 2; Angel., *Votum*, 2, n. 8; Sylvest., *Votum*, 5, q. 4; Navar., 12, n. 61 et 64; Abulens., *Numerorum* 30, quæst. 80, et sequentibus. Sumiturque ex Num. 30, ubi late Aug., quæst. 59. Alia referuntur 33, quæst. 5, quæ in sequentibus expendens. Ratione autem probari debet conclusio, eodem modo quo de servo similem ostendimus; nam uxor etiam est subjecta, et in multis potest ei a marito aut præcipi aut prohiberi; unde potest etiam ipsa aliqua vovere, quæ juri mariti præjudicent; ergo potest maritus irritare vota uxoris, vel prohibendo illi iuste aliquas actiones, quæ eo ipso non poterunt esse materia voti, vel non consentiendo illi in his quæ uxor facere non potest sine licentia mariti, seu quæ præjudicium afferre possunt juri mariti. Et haec est indirecta irritatio.

4. *Tertia assertio: que vota uxoris possit maritus irritare.* — Hinc dico tertio: non potest maritus omnia vota uxoris simpliciter irritare, sed illa tantum quæ sibi, suaque familiae vel gubernationi afferunt præjudicium. Ita docent expresse dicti auctores, Glos., in c. *Maniestum*, 33, q. 5; et Innoc., in c. *Scripturæ*, de Voto; et ibi Hostiens., Joan. And., Anton., Card., Anch., et plures alii, quos refert Sanc., loco infra citando. Et sequitur evidenter ex prima assertione, quia uxor multa vota emittere potest, quæ nullum præjudicium

afferant marito; ergo illa irritare non poterit maritus. Consequentia patet, quia nec directe juxta primam conelusionem, nec indirecte juxta secundam, quia non præjudicant illi, et consequenter non subduntur potestati ejus. Antecedens patet inductione, primo, in votis de rebus præceptis et necessariis, quas maritus prohibere non potest. Et hae ratione irritare non poterit votum castitatis conjugalis uxoris, quia illud est optimum. et sine præjudicio mariti, imo cum commodo. Secundo in votis factis pro tempore viduitatis, si evenierit, quia illud nec quoad præsentem obligationem, nec quoad futuram executionem pertinet ad maritum, ut constat, et colligitur ex e. *Placet*, de *Convers. conjugat.*, et ibi notant Panorm. et Hostiens., et tenet Cajetanus, d. a. 8; *Sylv.*, *Votum*, 4, q. 2, d. 5; *Angel.*, *Votum*, 2, num. 13; *Tahieu.*, *Votu n.*, 5, n. 5; *Palud.*, 4, distinct. 38, disp. 1 et 3; et ibi *Sup.*, q. 1, l. X; *Nav.*, n. 66. Tertio in votis obligantibus pro tempore matrimonii, quæ non sunt contra jura mariti, ut erunt, quoad vota personalia, votum de brevi recitatione in die, vel quid simile; quoad realia vero, si uxor habeat res aliquas, de quibus disponere possit sine licentia viri, ut expressit Abb. in e. *Scripturæ*, et *Palud.*, dict. d. 38, quæst. 3, n. 10, quod ordinarie habet locum in rebus levibus, vel quæ pertinent ad ejus statum. Extraordinarie autem potest contingere in aliquibus casibus, quos explicare non spectat ad hunc locum, quia hic formaliter tantum (ut sic dicam) explicamus firmatatem talis voti, supposita tali conditione materiae possibili; quando autem et quibus modis illa conditio impleatur, materiae est ad rationem voti; per se autem spectat ad materiam de matrimonio, vel de justitia. Quod est in hac materia præ oculis habendum, nam ob eam causam consulto multa omittemus, quæ in præsenti in particulari tractari non possunt.

5. Contra hanc vero assertionem sentit Soto, dicta q. 3, art. 4, et simul contra primam. Nam primo æquiparat uxorem religioso, quoad irritationem (ut sic dicam) suorum votorum; deinde ait posse maritum irritare votum non mentiendi uxoris, et similia. Denique concludit posse maritum irritare vota uxoris, nullo excepto. Et rationem reddit, quia est subdita quoad ultroneam obligationem. Idem habet in 4, d. 32, q. 1, art. 3, ubi ex hoc principio infert, posse virum irritare votum uxoris non petendi debitum. Et pro hac sententia possunt citari, qui distinete asserunt uxorem non pos-

se vovere sine consensu viri, ut Durand., d. 38, q. 1, n. 7; *Palud.*, q. 3, n. 10. Referto etiam Glossa, in dicto e. *Manifestum*, qu postquam contrariam opinionem retulit *Hugon.*, addit, textum illum indistincte loquitur. Item citatur Panormitan., in e. *Scripturæ*, *Voto*, a *Sylvest.* et *Navar.* supra, nam dicunt maritum posse irritare votum abstinenti uxoris, etiamsi nullum sibi præjudicium affligeret, quod videtur sequi *Summa Rosel.*, *Votum*, 2, n. 8. Allegari etiam solet D. Thomas d. art. 8, ad 3, qui eodem modo loquitur in votis uxoris et religiosi. Citatur etiam Augustinus d. q. 59 in *Num.*, et *Ambros.*, lib. de *Paradiso*, e. 10, et habetur in e. *Manifestum*, et *Noli*, et e. ultim., 33, q. 5, ubi etiam Christianus in fin. hoc significat. Denique hanc partem late defendit *Sanei.*, lib. 9 de *Matrimonio* d. 39, n. 4, ubi plures Doctores allegat. Et fudatur in e. 30 *Num.*, et quia uxor simplicitate in omnibus subjicitur viro.

6. Sed nullum video fundamentum habent sententiae satis probabile. Nam magis est ratione naturali colligendum, quam ex aliqua lege positiva; illa autem tanta subjectio uxori non colligitur ex ratione naturali, ut ostenditur. Quare si in lege *Num.* plus adderetur qua ratio moralis postulet, dicendum esset non obligare nunc, quia fuisset positiva. Sed revera quoad hanc partem non addit aliquid, ut manifestum ex *Augustino* dicam. Nec autores communiter in eo sensu loquuntur, sed cum restrictione in prima conclusione indicata, quæ etiam indicavit *Abulens.*, *Num.* 30, q. 84, censens, uxorem esse penitus subjectam viquantum ad domesticam gubernationem.

7. Unde Panormitanus expresse approbat sententiam Glossæ, dicentis posse uxorem irritare, sine consensu mariti, quod potest de sine licentia ejus. Quomodo autem consequenter loquatur de voto abstinentiæ, paulo prius dicam. D. Thomas autem valde generaliter quiritur, et eum proportione potest intelligi, certe potius videtur restriktæ loqui de irritatione votorum religiosi, ut infra dicam. Apud *Ambrosium* loco citato nihil invenio; Augustinus autem potius limitat et declarat legem *Numerorum*, ut intelligatur de votis abstinentiæ, sub quibus intelligit illa quæ sunt de bus afflignantibus corpus, et similia; et ideoque voto continentia dicit non posse irritari a recto, et consequenter esse attendendum an præjudicium afferat juri mariti. Regula ergo generalis est, ut quoties vota uxoris dicuntur irritabilia, intelligantur quasi formaliter.

ixore, ut subdita, et ut promittit de rebus in quibus parere tenetur, et quæ possunt usum matrimonii vel commodam familie gubernationem impedire. Et in eodem sensu loquitur Iratianus, ut declarant illa verba ejus: *Nulla oīa abstinentiae seu religiosæ conversationis; iam hæc solent obsequiis conjugalibus nonnulli derogare.* Alia autem vota, quæ nihil ad matrimonium referunt, dici possunt emitti ab ixore quasi materialiter, quia in illis perinde e habet, ac si non esset subdita nec uxorata; t ideo non possunt in rigore a marito irritari. Num vero addere possumus in gratiam alterius opinionis, licet maritus aliquod votum ixoris in rigore non possit irritare, ut moderæ abstinentiae ex devotione alicujus diei, nihilominus si ipse expresse contradicat, et acerbe erat, ita ut inde perturbetur pax, id sufficere it pro tunc votum non obliget, non tam quia propriæ irritetur, quam quia ex circumstantiis t mutatione materiæ votum non censetur unæ esse de meliori bono. Unde a principio ensendum est includere hanc conditionem, aciendi hoc, si commode, et sine occasione candali et perturbationis potuero.

8. *Quarta assertio: quæ vota mariti possit indirecte uxor irritare.* — Dico quarto: etiam uxor potest irritare indirecte illa vota mariti, uæ fuerint in præjudicium ejus. Ita sumitur x D. Thoma, 4, dist. 38, q. 1, art. 1, quæsuncula 3, ad 4; et ibi Richard., art. 4. q. 2; Palud., q. 3, n. 10; Supplement. Gab., q. 1; bulens., Matth. 5, q. 49; Innocentio, Panormitanus, et aliis, in cap. *Scripturæ*, de Voto; Hostien., in Sum., tit. de Voto, § *Quis vovere potest*; Gregor. Lopez, in l. 3, tit. 8, p. 1, l. 8, et sumitur etiam ex eadem l., et l. 8 t 9 ejusdem tituli; Sylvest. et Angel. supra, t alii communiter. Et supposita hypothesis, uod votum viri possit esse in præjudicium ixoris, res est evidens, quia tunc tale votum absolute intellectum est iniquum tanquam de e aliena, et ita per se erit irritum; ut ergo it licitum, debere includere conditionem, Si uxor consenserit, vel non repugnaverit; ergo une irritabitur votum mariti per dissensum ixoris. Quod autem hypothesis in multis vera sse possit, patet primo in votis realibus; nam i vir voveat facere copiosam eleemosynam, vel pium opus, quod implere non possit, nisi dispensando et alienando aliquid de bonis ixoris, clarum est non posse id facere sine consensu uxor, et consequenter posse uxoriem tale votum irritare. Secundo, in votis personalibus, si vir voveat peregrinationem qua-

privetur uxor, et usu corporis viri, et adjutorio ejus ad vitam necessario, cedit maxime in præjudicium uxor. Idem est si vir voveat abstinentiam nimiam, que illum reddat ineptum ad usum matrimonii. Quia sicut vir non habet liberam potestatem minuendi dotem mulieris, aut bona quæ ad illam pertinent, ita nec corpus suum debilitare aut labefacere potest, quia magis uxor quam suum est, ut recte Chrysostomus, Hom. in Psal. 50, in fine.

9. *Objectio.* — Sed objici potest, quia Numeror. 30, soli viro datur facultas irritandi vota uxor, non vero e contrario; ergo falsa est assertio. Et confirmatur, quia irritare est actus superioris; mulier autem in nullo est superior viro, sed est illi subjecta, ut supra dixi. Imo (ut ait August., in lib. Quæst. veteris Testamenti, q. 45), mulier ita est subjecta sub dominio viri, ut nullam auctoritatem habeat, et habetur in e. *Mulierem*, 33, q. 5.

10. *An sit æqualitas in irritando inter maritum et uxor.* — Antequam respondeamus, inquirendum est an in hac potestate irritandi sit æqualitas inter virum et uxor. In quo Innocentius, in d. c. *Scripturæ*, quem ibi Cardin., Anton., et nonnulli alii sequuntur, et videtur sequi Navar. supra, n. 64, et Angel., *Votum*, 2, n. 8, absolute ait eos esse æquales, quia uterque potest irritare alterius vota sibi præjudicantia, et nenter potest irritare vota alterius, quæ sibi non præjudicant. At vero Panormitanus, in eod. cap. *Scripturæ*, docet hoc esse verum quoad materiam castitatis aut religionis, vel mutationis status, non vero quoad alias materias votorum, tam realium quam personalium. Idem in c. *Clarissimus*, de Convers. conjug., n. 4; Glos., in c. *Manifestum*, 33, q. 5, ubi Gratian. idem significat, § *Ex prætermisis*, et ibi Archid. et Turrecr., et idem tenet Hostiens., in Sum., ubi supra; et Palud., d. 38, q. 3, n. 10; Aut., 3 p., tit. 11, c. 22, § 4, et idem in re sentit Sylvest., *Votum*, 5, q. 1, licet reprobat Panorm. sine causa. Est ergo haec vera sententia. Et prior pars constat, quoniam in his quæ spectant ad usum matrimonii, vir et uxor ad paria judicantur, juxta c. *Gaudemus*, de Divort., et clare docet Paulus, 1 Corin. 7: *Vir sui corporis potestatem non habet*. De votis autem conjugum, tam castitatis quam religionis, in præsenti non disserimus, quia totam materiam de voto simplici castitatis in sequentem tomum reservamus, ubi de aliquibus votis in speciali, maxime de votis castitatis et religionis in omni genere personarum disserendum est.

11. At vero in aliis votis, licet dicatur esse quædam æqualitas quasi proportionalitatis inter virum et uxorem, quia neuter potest vovere cum præjudicio alterius, nisi in ordine ad consensum ejus, et consequenter uterque potest votum alterius, quod vergit in suum præjudicium, irritare, nihilominus absolute non est æqualitas. Quia potestas irritandi aliquando oritur ex proprio dominio, seu jure aliquo justitiæ illi æquivalente; aliquando vero ex potestate gubernativa, quæ locum habet in hac irritatione indirecta ex parte materiæ, ut supra explicatum est. Mulier ergo quamvis sit subdita viro, aliquarum rerum dominium habet; præcipue vero habet dominium in corpus viri quoad usum matrimonii; habet etiam consequenter speciale jus ut vir secum cohabitetur, et sibi cooperetur ad onera matrimonii sustinenda. Habet etiam proprium dominium dotis et aliquorum bonorum; non habet tamen potestatem gubernativam, nec administrationem bonorum, ut constat. Vir autem et habet dominium in corpus uxoris, et in hoc æqualitatem habet, et præterea habet potestatem gubernativam familie et administrativam bonorum, in qua superat uxori.

12. *Quando sit major potestas irritandi vota in marito.* — Quatenus ergo irritatione voti potest ex dominio provenire, sunt aequales vir et uxor, sicut de voto castitatis diximus; et hinc sunt etiam aequales in irritandis votis personalibus, quæ derogant huic dominio seu juri, proxime vel mediate. Et huc spectant vota peregrinationum; item vota dormiendi in loco separato, vel induendi vestibus, vel nimum macerandi corpus. Item votum deferendi habitum eremiticium, aut beatorum (ut vocant), vel similia, quæ aut omnino impediunt, aut horrorem inducent, ut bene Sylvest., Angel. et Rosell. tradunt, et sumuntur ex doctrina Augustini, epist. centesima nonagesima nona, et habetur in c. *Quod Deo*, 33, q. 5. Idemque cum proportione est in votis realibus, quæ repugnant dominio quod unusquisque eorum habet in propria bona, ut dictum est. At vero quatenus irritatione potest emanare ex potestate superiori quam gubernatricem vel administratricem vocamus, in ea non est æqualitas inter virum et uxorem; nam vir habet hanc potestatem, et omne jus ad illam pertineat, et non uxor, ideoque in his votis, quæ in materia talis potestatis versantur, potest vir irritare vota uxoris, et non e contrario.

13. *Fit satis superiori objectioni.* — Hanc

ergo partem probat objectio facta; de ha enim irritatione loquitur lex Numerorum nam illa est (ut ita dicam) propria et speciali marito; alia enim irritatio, quæ provenit e dominio puro, est quasi generalis omnibus hominibus, qui vel rerum dominium, vel ju ad actiones aliorum habere possunt, ut capit precedentem attigimus. Et ita ad confirmaticem, dicitur, irritationem non semper esse actum potestatis superioris, sed esse posse eu jusecumque habentis dominium, sive sit æqualis, sive etiam inferior. Et hinc est, ut in voti realibus possit maritus aliquod facere de aliqua eleemosyna, vel pio opere, quod non possit uxor irritare, et non e converso; quia illud pertinet ad superiorem administrationem bonorum, quam vir habet, et non uxor. In personalibus etiam potest vir vovere moderata peregrinationem, ita ut uxor impedire non possit, non vero e converso; nam sine voto potest vir absens fieri ad breve tempus, etiam renuente conjugi, et ideo etiam potest absolute vovere peregrinationem, quæ majorem alsentiam non requirat; uxor vero prohibetur, etiam ne domo exeat, quia subdita est Idem cum proportione est de voto jejunii, lice contrarium sentiat Innocentius. Nam vir, non solum ratione dominii potest prohibere jejunium uxori, quando impedit conjugalem actionem, sed ratione administrationis, quando perturbat aliquo modo ordinem vel convenientem donus administrationem, et sic de aliis.

14. *An hæc irritatione subeat aliquam limitationem?* — Cirea hanc vero irritationem explicandam superest, an limitationem aliquan seu exceptionem recipiat, vel ampliationem. Nam imprimis limitari solet ut non proceda in voto peregrinationis Hierosolymitanæ, nam si vir illud emitat, implere illud debet, etiam invita uxore, unde non potest per ipsam irritari. Ita docent Glos. et Doctores, ex decisione. *Ex multa, et c. Quod super his*, de Voto Nam propter commune bonum potuit jus privare uxorem suo privato jure. Et ita non potest illud decretum ad alia in eo non expressæ extendi; quin potius inde per argumentum a speciali confirmatur regula generalis posita, posse uxorem irritare omnia vota mariti, quæ in suum præjudicium cedunt, nisi fuerint in jure excepta; nullum autem præter hoc in jure invenitur exceptum. Unde non video cui Abul., Levit. 27, q. 10, dixerit, posse maritum omnem peregrinationem vovere sine licentia uxoris, præter transmarinam. Nam potius dicere debuisse, nullam posse vovere

ræter transmarinam , ut dicitur in d. l. 9, t. 8, p. 1. Et intelligitur de peregrinatione inquinqua : nam minor non censetur præjudicare uxori, ut dixi. Adde exceptionem illam quæ esse intelligendam de voto simplicis peregrinationis , sed de voto in subsidium terræ metæ ; nam de illo tantum loquitur d. cap. uod super his , et expressius d. c. *Ex multa*, *In tanta*, ut notat Suppliem. Gabr., in 4, d. 2, q. 1, lit. F ; et Gregor. Lop., L. 9, tit. 9, art. 1. Et hoc etiam sentit D. Thom., 4, distinct. 32, art. 4, ad 4, ex ratione ipsius textus, illicet, *ne in tanta necessitate populi christiani terræ sanctæ impediatur subsidium*. Quæatio cessat in peregrinatione ex privata devotione, neque alia subesse videtur ad privatum uxorem jure suo. Imo addunt D. Thomas, modl. 4, art. 11 , et Ant., 3 p , tit. 1, e. 22, 1, virum non posse personaliter implere talem, si uxor nolit illum comitari, et sit junius, ac relinquatur in periculo incontinentia , quia ex jure naturæ tenetur vir perieum illud uxoris præcavere ; unde tunc satisceret redimendo votum. Nec potest vir corere uxorem ut ipsum comitetur, quia est res avissima , et valde onerosa. Et ita sumitur d. c. *Quod super his*.

15. Denique in hac exceptione non est qualitas : nam uxor non potest facere et exerci tale votum invito marito, et ita ex parte uxor hæc non est limitatio , sed potius amictio, quam D. Thomas, 4, distinct. 32, art. ad 4, notavit ; et Anton., in c. *Scripture*, c. *Ex multa*, de Voto. Ratio a priori est, ia in dictis juribus viris tantum conceditur et facultas. Congruentia autem esse potest, in quia mulieres non sunt ita aptæ ad subsidium sicut viri , imo potius solent impedire ; in quia in illis est inajus periculum castitatem denique quia magis subjiciuntur viris. Instrarum vero docent Hostiens., in Sum., de Voto, § *Quis vorere possit*, verb. *Uxor*, in d. c. *Ex multa*, ubi etiam Panorm., et t. supra. Et fundari potuerunt in ultimis his dict. c. *Quod super*, ubi de mulieribus itur, ut quæ remanere noluerint, viros suruantur ; cælera vero (nisi forte sint divites, et secum suis expensis possint ducere bellæs) votum redimant, quod vorerunt. Nam or particula intelligitur de uxoribus quæ uoverunt, ut Glossa notat, et exponit sequenti cap., § *Quod autem* ; ergo posterior particula intelligitur de illis quæ vorerunt, ut Glossa etiam notat ; ergo obligantur o. Sed respondetur sub illa dictione, cæ-

teræ, includi omnes alias mulieres, sive uxoras, sive non ; nam partitio est adæquata et universalis. De illis ergo verum est teneri voto, et obligari eo modo quo de jure possunt ; nullum tamen privilegium eis conceditur , et generalis dispositio secundum jus commune intelligenda est , et uniuersue accommodari potest juxta capacitatem ejus. Et ideo mulier habens virum, si voeat, indiget consensu mariti ad exequendum, imo ad redimendum votum, nisi habeat bona de quibus libere potest disponere , quia in cæteris subjecta est viro. Sed haec hodie quoad proxim nou sunt necessaria, quia non est locus, seu occasio, aut materia talis voti; esse tamen posset, si bellum pro recuperanda terra sancta moveretur.

16. *Traditur secunda ampliatio. — Extendetur etiam ad vota realia.* — Secundo ampliari solet prædicta irritatio, ut locum habeat etiam circa vota quæ antecedunt matrimonium , quando sine præjudicio alterius conjugis servari non possunt. Quia per mutationem status mutata etiam fuit materia voti, et ita sine injustitia servari non posset, renuente socio jus suum possidente. Ita Panor., in d. c. *Scripturæ*, de Voto ; Rosel., *Votum*, 2, n. 10; Navar., c. 12, n. 61 ; et Abul., Num. 30, q. 80 ; et sumitur ex aliis supra allegatis. Alii vero hoc limitant quoad vota realia ; quia debita ante matrimonium contracta solvenda sunt post matrimonium, nec maritus potest impedire uxorem, qui illa solvat. Sed nihilominus doctrina formaliter intellecta universalis est, nam etiam votum reale impleri non potest cum præjudicio alterius ; esset autem præjudicium viri, si uxor post contractum matrimonium de bonis libere disponeret, cum sint commissa administrationi mariti, vel etiam data ad sustinenda onera matrimonii ; ergo licet votum præcesserit, non obligat sine consensu mariti, quia fieret illi injuria. Et confirmatur, quia, ut dixi, tale votum a principio inclusit virtute illam conditionem : *Nisi statum mutavero*, quia alias non faiisset prudens neque justum ; vel certe si directa intentione factum est animo se obligandi perpetuo per tale votum, etiam post matrimonium contractum, tunc debuit explicari conditio illa marito ante matrimonium , ut onus illud acceptaret, alias deceptio fuisse injusta. Et ideo si conditione explicata nou fuit, maritus potest jure suo uti, non obstante voto, quia Deus nou vult sibi offerri cultum de alieno, nec cum injuria alterius. An vero possit maritus irritare vota

quæ sponsa ante pubertatem emisit, dicam in fine capitii sexti.

**17. Proponitur tertia ampliatio.—Obligatio roti quomodo restringenda.**—Tertio, solet ampliari dicta irritatio, ut semel facta sit perpetua, quia extinguit obligationem, et obligatio semel extincta amplius non redit, l. *Qui res, § Aream, ff. de Solut., leg. Cum ex causa, c. de Remis. pign.* Et ita sentit Panormit., in e. *Scripturæ, de Voto. n. 7; Sylvest., verb. Votum, 4, q. 2, et Religio, 2, q. 45; et Sot., lib. 7 de Just., q. 3, art. 1; Abul., q. 66, in 30 c. Num.; et ibi Cajet., ad hoc inducens textum illum, qui juxta vulgatam lectionem nullam vim habet, ut facile legenti patebit.* Dico ergo applicandam hic esse generalem regulam positam in cap. 1, juxta quam dicendum est, maritum per se tantum posse impeditre executionem voti pro tempore durantis matrimonii, et ita pro eodem tempore tollere obligationem ejus. Unde si a principio solum est factum pro illo tempore, clarum est manere extinctum post mortem mariti, imo et ante illam, si antea pertransiit tempus, pro quo præcise factum fuerat votum. At vero si factum fuit votum absolute pro toto tempore vitæ, non extinguitur obligatio per irritationem mariti, quia tantum potest illud tollere, quod sibi parit præjudicium. Sicut si factum esset votum determinate pro tempore post solutum matrimonium, non posset irritari, ut supra ostensus est, est enim eadem ratio. Item si votum esset factum ante matrimonium, et esset perpetuum, vel ex se, vel ex intentione voventis, obligaret soluto matrimonio, ut sumitur ex Innocen., in e. *Scripturæ, de Voto;* et docet Rosel., *Votum, 2, n. 7; Navar., d. n. 61.* Indicant Palud., 4, d. 38, q. 4, n. 23 et 29; Ant., 2 p., c. 1, § 6. Et constat, quia illud votum non fuit mortuum, sed mortificatum tempore matrimonii. Et ita sumitur ex e. *Quidam,* et e. *Placet, de Convers. conjugator.,* quatenus ex eis habetur, votum castitatis factum durante matrimonio, obligare postea ad non contrahendum iterum, et quoad hoc non posse irritari ab altero coniuge durante priori matrimonio.

**18. Dices : quid si materia voti de se non est perpetua, et non constat satis de intentione voventis? Respondeo servandam esse generalem regulam supra positam, ut benignior fiat interpretatio voti, et restringatur obligatio ad præsentem matrimonii statum, et consequenter, si pro illo fuit irritatum, intelligatur simpliciter extinctum. Præsertim**

quia hic interveniunt nonnullæ conjecturæ ad præsumendam hanc intentionem, quando de contraria non constet. Tum quia solent homines instruere rationem vitæ suæ secundum præsentem statum; nam de alio possibili incerto et infelici regulariter non disponunt, nisi de illo expresse et cum aliqua occasione cogitent. Tum etiam quia sicut status futurus vindictatis incertus est simpliciter, ita multo magis quoad circumstantias temporis, ætatis, virium, etc. Et ideo non fit verisimile, quod ex nunc velit obligari aliquis pro illo statu, nisi expresse id declareret. Oportet ergo ut de intentione voventis satis constet, vel ex verbis ejus, vel ex materia quæ ex se videatur referri ad liberiorem statum, ut maxime est castitas, religio, etc. Et ita limitat superiorem sententiam Navar., n. 66, citans Panormit., Sylvest. et Augelum, locis supra citatis; et Cajetan., dicto artic. 8.

**19. Maritus valide irritare potest etiam approbatum a se votum.**—Ultimo interrogari potest an hæc irritatio fieri possit aut liceat, postquam semel votum approbatum est. Ut, veibi gratia, vovit uxor dare calicem ecclesiæ, et petit facultatem a marito, qui illam concedit, de voto conscius; postea vero ante voti executionem revocat facultatem, et votum irritat; dubium est an talis irritatio sit valida et licita. De quo puncto infra de religiosis late dicturi sumus; ideo nunc breviter dicendum est, primo: si maritus revocet licentiam, et irritet votum quod probaverat, valida est irritatio. Ita docent Innoc., Panor. et omnes, in d. e. *Scripturæ; idem Panor., in e. Clarissimus, de Convers. conjugat., n. 4; Navar., d. n. 61, cum Richard., in 4, d. 32, art. 2, q. 2; Cajet., d. art. 8, et omnes fere supra relati.* Et sumitur ex Num. 30, ibi: *Sin autem contradixerit (utique maritus) postquam rescivit, portabit ipse iniquitatem ejus, scilicet, uxoris.* Quia nimis illa non peccabit transgrediendo votum, sed maritus reddet rationem pro illa; valida ergo est irritatio, et ita exponit ibi Ang., et habetur in e. *Manifestum, 33, q. 1.* Ratio autem est, quia, licet maritus det licentiam, non abdicat a se proprium dominium vel potestatem; nam si votum est reale, semper manet dominus pecuniaæ, ad quam expendendam fecerat facultatem, vel saltem semper retinet liberam administrationem, saltem in rigore justitiae, quod satis est ut reformatio facta teneat; et similiter si votum sit personale, mulier manet subjecta viro, non obstante licentia, nec maritus potest a se ab-

licare potestatem gubernandi et regendi, et deo valebit actus propter eamdem rationem. Ab hac autem regula solet excipi votum castitatis, quod habet specialem difficultatem, quam cum aliis reservamus in proprium libram de illo voto.

20. *An peccet maritus in tali revocatione.* — *Quando non censeatur approbare per taciturnitatem?* — Secundo dicitur, communiter eccare maritum talem revocationem faciendo. Ita docent allegati auctores, et expresse ag., in d. c. *Manifestum*. Et sumitur ex iecto capite 30 Num., in verbis allegatis. Nam in eo capite dicitur vir portare iniquitatem xoris, quia ipse est qui delinquit, non uxor. It, quod gravius est, non solum id dicitur uando maritus expresse consensit, sed etiam uando tacite, scilicet, quia votum scivit, et non contradixit, sed tacuit, quia nimis tamens tacite consentit. Imo videtur ibi postulari statim contradicat; nam si statim tacuerit, usque in aliam diem distulerit, censemur a consentire, ut sine peccato retractare non possit. Sed in hoc distinguere oportet quid sit orale ex jure naturae, et quid fuerit positum ex illa lege; nam illud nunc obligat, et non secundum, ut recte Cajetanus ibi notavit. Solum ergo quoad modum ratificandi votum erit solam taciturnitatem unius diei, illa est ex positiva et cæremonalis, quæ nunc non obligat. Nunc ergo in foro conscientiae, si vir cens non intendit approbare, nec licentiam dare, votum non erit approbatum, sed libenter erit marito illud revocare, non solum in unum diem, sed etiam post plures, si in omnibus illis non consensit; nam est eadem ratio, et determinatio illius temporis fuit tantum positiva. Quoad præsumptionem vero, si iterum voti positive cedat in præjudicium mariti, non censemur approbare per solam taciturnitatem, nisi expresse concedat facultatem; si autem materia pertineat solum ad deam subordinationem et gubernationem, ad bonum animæ uxoris, de quo non contineat cedere in præjudicium mariti, tunc taciturnitas sufficit ad præsumptionem, ut possit ut licite exequi votum, imo ut debeat, si non ipsius obligationis instet. Secundo, non obstante illa lege, certum est posse maritum spendere positive votum, prohibendo ne votum mandetur executioni, non absolute, sed que ad beneplacitum suum, vel donec deliberet, et judgeat quid facere expediat. Hoc est, quia ex natura rei hoc non est contra rationem vel prudentiam; ergo nunc non est

prohibitum ex vi illius legis. Unde post talem suspensionem sine dubio poterit maritus licite irritare votum, quia per illam conditionem reservavit sibi hanc potestatem. Imo sentit Cajetanus ibi, totum hoc etiam licuisse in veteri lege, quia lex illa nihil loquitur de hoc casu suspensionis quasi positivæ, sed tantum de casu taciturnitatis.

21. *Licet marito determinare tempus.* — Tertio, eadem ratione licet marito approbare votum, vel licentiam dare, non absolute, sed pro tempore determinato, vel usque ad beneplacitum suum. Et tunc, licet servandum sit votum, vel pro eo tempore, vel quamdiu non revocatur, nihilominus licitum erit marito postea revocare, vel transacto tempore præscripto, vel quamdiu libuerit, si latior fuit conditio. Ratio est, quia sicut potest vel approbare vel irritare statim totum votum, ita potest ex parte approbare, et ex parte irritare, vel ad certum tempus concedere, et pro ulteriori deliberationem differre. In omnibus enim his est eadem ratio potestatis et honestatis, nec ex natura rei aliquid inordinatum ibi inventur; imo nec ex vi dictæ legis videtur fuisse hoc prohibitum, ut ex verbis et ex proxime dictis satis constat.

22. *Quando talis irritatio sit peccatum.* — Solum ergo superest casus, quando approbatio fit simileiter et sine limitatione, vel quando fit pro determinato tempore vel actu, et pro eodem fit postea irritatio et retractatio. Et hoc censemur esse peccatum, et ita colligi ex illa lege. Dubitari autem potest an hoc fuerit malum quia prohibitum in illa lege, vel e converso fuerit prohibitum quia malum. Nam si primum dicatur ex vi illius legis, nunc non erit malum; si autem dicatur secundum, erit nunc etiam malum ex jure naturae. Et hoc posterius videtur communiter affirmari, et sequuntur etiam Cajetanus, Abulens., etc.; non explicant tamen quæ et quanta sit illa malitia. In legibus autem Hispaniæ, Partit. 1, tit. 8, l. 8, dicitur esse peccatum mortale. Quod est difficile creditu, nam primo non est contra justitiam, quia maritus utitur jure suo, ideo enim valida est actio; nec est contra religionem, quia nee ipse maritus violat votum, cum illud non fecerit. neque est causa violationis ejus, cum nec uxor violet, sed solum est causa ut votum non sit vel non obliget, quod per se malum non est, ut per se constat, nec videtur fieri intrinseco malum, ex eo quod licentia præcesserit. Quare placet mihi regula quam tradit Anton., 3 p., tit. 1, c. 42, in

princ., ex Raymund.; et eamdem habet Major, 4, d. 28, q. 4, dub. 1, et alii infra, c. 7, citandi. Si vir postquam dedit licentiam uxori ad votum, verbi gratia, abstinentiae vel elemosynæ implendum, illud revocat ex rationabili causa motus, non peccat, sed bene facit, quia potestate habet, et per priorem concessionem non se obligavit ad non revocandum, interveniente causa iusta, vel re melius considerata. Si autem sine causa revocat, peccatum est, non solum propter inconstantiam et levitatem, sed etiam quia est contra urbanitatem, et convenientem gubernationem, et videtur etiam esse aliqua irreverentia Dei. Raro autem videtur hoc peccatum esse mortale, nisi vel scandalum, vel contemptus gravis intercedat, ut videtur probare ratio facta. Neque lex Numeror. in rigore contra hoc obstat; nam cum dicitur: *Ipse portabit iniquitatem ejus*, ibi iniquitas non sumitur formaliter, sed materialiter, quia revera in uxore non est formalis, sed ipsa non observatio voti materialiter ita vocatur; est ergo sensus, maritum esse rationem redditum de illa non observatione voti, ut si sine justa causa facta fuerit, illi imputetur.

## CAPUT V.

### DE VOTIS FAMILIORUM FAMILIAS PUBERUM, ET TOTESTATE PARENTUM AD IRRITANDAILLA.

**1. Explicatur sensus questionis.** — Suppono sermonem esse de filiis existentibus sub cura parentum nondum emancipatis. Nam emancipi sunt sui juris, et liberam habent suarum rerum administrationem, etiamsi vi gesimum quintum annum aetatis non attigerint, ut nunc suppono, et videri potest in Covar., in 4, secund. part., c. 7, § 1, n. 13; Anton. Gom., in leg. 47; Barbos., in leg. 2, § Quod si, in princ., ff. Soluto matrimonio; Sylvest., verb. *Emancipatio*, et verb. *Patria potestas*; Molin., tractatu secundo, de Just. disp. 229. Igitur de votis filiorum emancipatorum ita judicandum est, sicut de ceteris, qui sunt sui juris. Filii autem familias quidam sunt impuberis, de quibus in capite sequenti; alii puberes, de quibus per distinctionem datum respondendum est.

**2. Prima conclusio.** — *Quid requiritur ex jure naturali ad valorem voti.* — Dico primo: pater non potest vota filiorum puberum directe irritare ex parte ipsorum votorum. Ita

sumitur ex auctoribus in assertione secunda et tertia citandis; omnes enim constitutum radicem hujus irritationis in jure, quod habet pater, vel in administranda re familiari, vel in gubernatione suae familie, sub qua filii maxime continentur. Quod fundamentum totum est ex parte materiae votorum, non ex parte ventis, ita ut non sit capax propriæ voluntatis quoad absolutam potestatem se obligandi Deo, si materia suppetat, quæ in prajudicium patris non cedat. Ratio vero est eadem quæ in superioribus facta est. Quia haec potestas noritur ex puro jure naturali, nec ex jure positivo, nec ex speciali contractu, vel promissione filii; ergo nulla est. Consequentia est clara, quia homo de se est liber maxime in ordine ad Deum, nisi ex aliquo speciali principio subjiciatur, quod non potest nisi ad aliquod ex dictis capitibus pertinere. Probatur ergo prima pars antecedentis, quia ex vi juris paterni solum sequitur potestas commensuratae economicæ gubernationi, et honestæ ac convenienti educationi filiorum, ad quem finem nullo modo pertinet nec refert aliquid obligatio voti secundum se spectata, si materia voti illi non prajudicat. Deinde ex jure naturali solum requiritur ab absolutum valore voti sufficiens discretio rationis, et materia capax obligationis sine prajudicio alterius sed in filios familias majoris aetatis est perfectus usus rationis, nam etiam jus canonicum praesumit plenam discretionem in illa aetate ut videbimus; ergo si materia sit honesta, nihil patri prajudicet, votum illius erit omnino firmum et validum. Denique si parentis potest irritare directe vota filii puberis, vel est in ordine ad rem familiarem, et domesticam ac temporalem, vel in ordine ad honestatem et bonos mores filii. Si dicatur primum, totum illud pertinet ad indirectam irritationem si vero dicatur secundum, profecto ad illum finem non pertinet potestas directe irritandi vota, quia votum de se opus honestum est, et supererogationis; et ideo etiam pastoribus Ecclesiæ, qui maximam habent potestatem gubernandi in ordine ad minorum honestatem illa potestas irritandi data non est. Unde in his, quæ ad Deum pertinent, non potest patre impedire honestam actionem filii, nec operi supererogationis, quæ sibi non prajudicant ergo nec votum potest directe impedire aut tollere ex vi solius potestatis naturalis. Quo vero a jure positivo nullam habeat, certum est, quia nullum tale afferri potest, imo oppositum ex illo colligitur, ut videbimus. Denique

que quod nec habeat ex speciali promissione filii, manifestum est, et ex sequentibus assertionibus hoc magis constabit.

**3. Secunda assertio: non potest pater absolute irritare omnia vota filii puberis.** — Dico secundo: non potest pater irritare omnia vota filii puberis absolute et simpliciter. Est certa, et sequitur ex præcedenti; quia non omnia vota talium filiorum versantur in materia, quæ ad parentis potestatem pertineat, vel illi præjudicet; ergo non possunt irritari a patre ex parte materiae; sed neque directe tolli possunt, ut ostensum est; ergo. Deinde patet inductione: nam hac ratione non potest pater irritare vota castitatis vel religionis talium filiorum, it est constans sententia apud D. Thomam et interpres, d. art. 8 et 9, et 2. 2, q. 189, a. 2, et aliorum Theologorum ac Summistarum in oīis citatis; et Sum. Confess., lib. 1, tit. 8, l. 3; Sylvest., verb. *Religio*, 2, q. 15, qui loc probat ex cap. *Si dominus*, 11, q. 3; sed ibi solum dicetur filios non teneri obedire parentibus, in his quæ sunt contra Deum, quod ion probat, quia illud etiam in impuberibus oīum habet; et hoc est quod quaeritur, an alis irritatio sit contra Deum; expressius ergo d probatur ex c. 1 et 2, 20, q. 2. Et fundari tiam potest in c. *Ad nostras*, de Regular., et ex l. *Deo nobis*, § *Hoc etiam*, C. de Episcop. et Cleric., et ex *Authentica de Sanct. Episcopis*, cap. 41. Quibus locis hoc tradunt Doctores. Ratio vero est, quæ ex dictis assertionibus colligitur, quia filius in illa materia non præjudicat patri; quia in ordine ad divinum obsequium, et præsertim quoad statum ad ille pertinentem, filius habet plenum jus et potestatem disponendi de se, et aliunde obligatio voti de se rata est. Sed de his votis plurim propriis locis.

**4. Quæ vota personalia filii non possint irritari a patre.** — Denique ob eamdem rationem irritari non possunt vota personalia filii, uæ sine præjudicio obedientiae patri debitæ ervari possunt, ut sunt votum moderatæ orationis aut abstinentiæ, quæ nec vires ad convenientem laborem pro ratione status minuat, et domesticum ordinem perturbet. Item vota de rebus alias præceptis, ut audiendi Missam die Dominica; item vota quæ referuntur ad tempus emancipationis, quando erit filius iuri; idem tradunt communiter Doctores e votis realibus, si fiant de bonis castrensis us vel quasi castrensis, de quibus filius et omnium et administrationem habet, ut une supponitur. Denique ratio facilis est

ex dictis principiis. Item a simili de uxore, etc.; item a fortiori ex voto castitatis.

**5. Objectio.** — Sed objici potest, quod Num. 30 sine limitatione dicitur, parentem posse irritare vota filiae existentis in domo sua, in pueruliæ ætate, ubi puellaris ætas etiam pubertatis intelligenda videtur, ita ut illa particula addita sit ad excludendam filiam emancipatam, ut, verbi gratia, viduam habitantem cum patre, non vero filiam existentem sub patria potestate in quacumque ætate, ut Abulens., q. 15, Cajet., Carthus. et Oleaster expoununt. Propter quod Tabien, *Votum*, n. 5, generaliter ait, vota simplicia filiorum non emancipatorum non esse rata, quamdiu sunt sub cura parentum, etiamsi facta sint post pubertatem, solumque excipit votum religionis, quasi ex speciali privilegio. Sed est improbabilis sententia, maxime cum neque castitatem excipiat, nec votum ordinis, et similia. Verumtamen de aliis etiam non habet fundamentum in ratione aut jure. Nam quod jura statuunt de voto religionis, non est speciale privilegium, et quasi exceptio a regula contraria, sed est potius quasi extensio vel exaggeratio regulæ, quod talia vota non sint irritabilia, quandoquidem etiam difficultatum votum, et quod majorem deliberationem requirit, irritabile non est, ut recte notavit Soto, d. q. 3, art. 2, cuius sententia, ne nimium videatur parentum potestatem restringere, juxta tertiam assertionem moderanda est, ut videbimus.

6. Aliter Angles, q. de Voto, art. 7, difficult. 12, dub. 6, distinguit inter filios et filias, et in feminis fatetur posse parentem vota illarum irritare, etiamsi facta sint post pubertatem, et nullum excipit, etiam castitatis vel religionis. Imo ex conclusione 2 colligitur, idem de his votis sentire; nam ibi oppositum docens de filiis masculis, in voto religionis, et aliis personalibus, id declarat. Moveturque tantum ex lege Numer., quæ ex vi verborum de filiabus disponit, et ita illam ibi exponit Oleast. Sed non potest Angles sententia probari. Nam imprimis illud de voto religionis est contra expressa jura, et contra torrentem Doctorum, ut visum est. Deinde nulla est ratio diversitatibus in filia; nam potius præsumatur citius habere perfectum judicium, et pervenire ad annos pubertatis, ut supra lib. 3 vidiimus, et ex parte materiae est eadem ratio, ut constat.

**7. Explicatur lex Numerorum.** — Item lex Numerorum tam de filiis quam de filiabus in-

telligitur ab Abulens. ibi, quæstione 2, 14, 19 et 20. Unde ipse respondet, quoad illam partem fuisse legem illam positivam et cæsasse, atque adeo in novo Testamento firmiora esse vota filiorum puberum existentium sub cura parentum, quam in lege veteri. Nam tunc omnia vota personalia poterant irritari a parente, quamdiu filius erat sub ejus potestate et cura, etiamsi esset grandioris ætatis; nunc autem illa lex non obligat. Atque eadem responsio habebit locum, etiamsi lex illa de solis filiabus intelligatur, ut rigor littoræ et contextus magis indicare videtur, et Cajetanus sentit, ac Oleaster; quia etiam hoc modo erit in hac parte positiva (nam, licet Angles supra dicat, legem illam, in hoc sensu intellectam quoad solas filias, non fuisse positivam, sed moralem et naturalem, non potest id ratione probare); tum quia nulla est naturalis ratio quæ id doceat magis de filiabus quam de filiis, cum in feminis adultis sit sufficienitissimus usus rationis ad voven- dum, et sæpe major capacitas ex parte pietatis, et moderationis affectuum; tum etiam quia supra ostensum est, patrem non habere potestatem ex sola lege naturæ ad directe irritandum talia vota; sublata autem directa irritatione, nullum relinquitur universale fundamen- tum ex parte materiæ, etiam pro filiabus, ut per se notum est.

8. *Alia ejusdem legis explicatio.* — Potest etiam illa lex aliter exponi, quoad illa verba: *In ætate adhuc puellari*, ut intelligatur de im- pubere, tum quia non sine causa verba illa addita sunt post illa, *mulier, quæ est in domo patris sui*. Ergo tacite significatum est, posse esse in majori vel minori ætate, et limitata est ad puellas minoris ætatis. Et ita videtur intellexisse Glossa interlinearis, addens, *adhuc scilicet parvula, et tamen divina eruditio- nis habens initia*; et Gloss. ordinari. dicit, *adhuc tenera, cui pater dominatur in rotis*. Et juxta expositionem hanc lex illa potest quoad hanc partem censeri pure moralis; tamen in ea non erat definitum per annos ætatis, quantum duraret ætas puellaris, sed oportebat vel per aliam legem humanam definiri, ut nunc factum est, vel arbitrio parentum reliqui. Nec etiam definiatur quid possent parentes circa vota filiorum puberum sub sua potestate existentium, sed id juri naturali esset relictum. Denique addi potest, licet illa lex intelligatur de votis filiarum non emancipatarum eni- cumque ætatis, limitari posse ad vota, quæ juri patris aliquo modo derogant, sicut de

uxore dicebamus, et ita significat ibi Nicolan de Lyra.

9. *Tertia assertio: quæ vota filiorum pos- sint a patre indirecte irritari.* — Dico tertio potest pater irritare indirecte omnia vota filiorum sub potestate sua degentium, seu no- emancipatorum, quæ præjudicium afferunt patriæ potestati, id est, quæ regimen liberum et expeditum familie impediunt, vel nimium subtrahunt filium ab obedientia et cura patris ut sunt extraordinaria jejunia, longa peregrinatio, et vota realia de bonis paternis, ve quorum ususfructus et administratio ad pa- trem spectat. Hæc est certa et communis sententia, D. Thomæ, d. art. 8, ad 2, ubi Cajeta- nus et alii, et Soto, d. q. 3, art. 2. Alii Theo- logi, in 4, d. 38; Durand., q. 1, art. 7; Ri- chard., art. 4, q. 2; Palud., q. 3; Major, q. 4, dub. 1; Suppl., q. 1, art. 5; Anton., 2 p., tit. 11, c. 2, § 6; Sylvest., *Votum*, 3, q. 6; Angel., *Votum*, 2; Tabien., Rosel., Navar., n. 70; Panormitan. et alii, in c. *Scripturæ*, de Voto. Et patet ex dictis supra de votis servi et uxoris, nam est eadem ratio proportionalis. Summaque ejus est, quia talia vota essent il- licita ex parte materiæ, et consequenter nulla, nisi includerent conditionem, *Si pater con- senserit*, vel saltem, *Si non repugnauerit*, jux- ta exigentiam materiæ, quia essent contra jus paternum; ergo ratione conditionis inclusæ potest pater talia vota irritare. Denique pater potest prohibere filio talem materiam; ergo potest indirecte votum irritare.

10. *An patiatur aliquam exceptionem hæc regula.* — Quæri solet an hæc regula patiatur exceptionem aliquam, præsertim illam de pe- regrinatione terræ sanctæ. Affirmant Sylvest., *Votum*, 3, q. 6; Angel., *Votum*, 1, n. 5; et Navar., n. 70. Sed hoc non invenitur in jure expressum, et ideo sumunt argumentum a simili, ex d. capite *Ex multa*. Nam majus vi- detur esse præjudicium uxoris quam patris; si ergo hæc licentia datur marito, invita uxori, multo magis intelligetur concessa filio- familias majoris ætatis, invito parente; quia magis præjudicat uxori absentia mariti, quam patri absentia filii. Contra hanc vero sententiam oljici potest, quia lex illa, quæ- nus præbet hanc licentiam viro in præjudi- cium uxoris, est quodammodo præter ordina- riū jus; ergo non est extendenda ultra ca- sum in quo loquitur, propter aliquam simili- tudinem. Præsertim, quia in multis rebus est diversitas: nam filius est proprie subjectus patri, non sic autem vir uxori. Item vir habet

lministrationem familiæ, quam filius non habet, et ita liberius potest disponere de actionibus et rebus suis, quam filius. Item manus confidit lex de viri prudentia in tali voto amittendo, et de ejus fructu in exequendo, nam de filiofamilias. Præterea in servo non amittitur illa exceptio, neque in eo valet argumentum a simili; cur ergo valebit in filio? Nem etiam ad religiosum non potest fieri exceptione propter argumentum a simili, ut notat Hostiens. et Panorm., in cap. ult., de voto, et ideo nee Innocentius nee Panormitanus vel alii in d. cap. *Ex multa*, illam faciunt tensionem. Imo in e. *Scripturæ*, generaliter finiunt, non posse filium votum aliquod detinere in præjudicium juris paterni, quod ipso non possit irritari.

14. Propter hæc, dubia mihi est hæc exceptio. Et imprimis certum est non habere locum voto peregrinationis Hierosolymitanæ, quod a in subsidium, sed tantum ob devotionem religionem fit, quia nec vir potest in eo casu, supra dixi. Deinde si subsidium sit futurum in expensis, certum existimo non posse fieri bonis paternis, inconsulto patre; quia filius a habet jus disponendi de illis, nec Ecclesia d concedit, neque fortasse esset expediens. Sicutem subsidium illud tantum esset persone, adjuvando, scilicet, per seipsum, vel ministro, vel consulendo, vel aliud ministerium utile ad bellum exercendo, tunc fortasse a iittetur exceptio, non tam ex jure positivo quam ex naturali; quia tunc fere nullum fit præjudicium patri, et homo videtur per talem vitam et corpus suum Deo consecrare, quo magnum habet jus. Accedit etiam ratio communis, propter quod videtur juste intermitti voluntas paterna in eo casu.

2. *Quamdiu duret potestas in patre ad irritanda vota filiorum.* — Possent tandem hic interrogari dubia superius facta, an hæc irritatio sit perpetua, et an habeat locum revocatio licentiam semel concessam. Sed hæc eodem modo hic expedienda sunt, quo in capite precedenti, nam est eadem ratio. Interrogatur autem illa, an irritatio hæc extendatur ad votum antecedentia talem statum, hie non habet locum, nam talia vota erunt facta in aetate pubere, et ita constat a fortiori esse irritabilis; an vero eodem modo, videbimus capite sequenti. Item quid sit dicendum, quando dum est an talia vota facta sint ante vel post puritatem, in eodem capite sequenti dicetur. Preterea interrogari potest quamdiu hæc potest in patre ad irritandum vota filii pube-

ris. Solet enim ab aliquibus limitari per annos aetatis filii, id est, usque ad vigesimum quintum aetatis annum, quia usque ad illud tempus censetur minor, et ita vota post illam aetatem emissa a filio non poterunt irritari a patre. Dieendum nihilominus est tamdiu durare hanc potestatem, quamdiu durat patria potestas, seu quamdiu filius non est emancipatus. Potest autem esse emancipatus ante vigesimum quintum annum per matrimonium, vel alio modo, et tunc jam pater non poterit irritare vota ejus, licet contrarium dicat Glos. 22, q. 2, c. *Mulier*, quæ haberet locum, quando filius emancipatus esset minor, et inaneret sub tutela patris, quod fieri potest, ut suppono. Et tunc subiectio non omnino auferitur, sed mutatur, quod perinde est. Deinde potest filius esse sub potestate patris, seu non emancipatus post vigesimum quintum annum, et tunc poterit pater vota filii irritare. Et ratio est, quia hæc irritatio non fundatur in defectu rationis ad vovendum, sed in defectu materiæ propter subjectionem; ergo ex duratione subjectionis pendet duratio potestatis, non ex aetate. Et confirmatur: nam hac ratione filius non emancipatus, etiamsi sit major viginti quinque annorum, non potest aliquid donare de bonis pertinentibus ad jus, usumfructum, vel administrationem patris, ut tradit Cordub., in Sum., quæstion. 133; ergo similiter in praesenti.

13. *Vota facta a filio pubere non possunt post emancipationem a patre irritari, licet antea fuerint facta.* — Amplius interrogari potest, an hæc vota facta a filio pubere non emancipato, quæ durante patria potestate irrita non fuere, possint post emancipationem irritari. Breviter respondeo non posse, quia illa vota non fuerunt irritabilia ex defectu voluntatis et rationis, et ita si durat, ex ea parte manent firma; ex parte autem materiæ jam auferri non possunt, quia filius emancipatus jam est sui juris. Item hæc potestas irritandi fundatur in patria potestate; sed hæc ablata est per emancipationem; ergo et potestas irritandi. Considerandum ergo est, an votum sit factum ex intentione voventis, pro tempore, in quo emancipatus futurus est, vel tantum ut statim exequendum. Nam si sint prioris modi, irritabilia non sunt quoad illam partem, non solum post emancipationem, verum etiam nec antea, sicut de uxore dictum est; nam est eadem ratio, quia illa vota quoad illud tempus non sunt contra jus paternum. Si autem vota sint posterioris modi, postea non obligant,

et ita non habet locum in eis irritatio nec interrogatio facta.

14. *Quid nomine patris intelligendum, cum agitur de potestate irritandi vota.* — Posset tandem interrogari, quid nomine patris intelligendum hic sit, id est, an veniat etiam mater, aut avus, vel curator in defectu illorum; sed quia de hoc dicturi sumus latius capite sequenti, dico breviter, deficiente patre, curatores posse irritare vota realia puberis, ut officiunt eorum administrationi; vota autem personalia per se loquendo non posse irritare, quia curatori non est commissa persona, sed bona ejus. Dicunt autem aliqui, si votum reale minoris juramento confirmetur, non posse irritari a curatore, argumento sumpto a simili ex leg. 1 et 2, C. Si advers. vendit. Sed non credo, quia votum illud, ut sit justum, et Deo placeat, debet includere conditionem, Nisi curator resistat, alias injuria illi fieret, et consequenter juramentum, confirmans illud votum sine tali conditione, esset iniquum, et non obligans; si autem votum illam conditionem includat, non obstabit juraentum quominus irritari possit. De matre autem et avia dicendum est, nihil posse, nisi quatenus munus curatoris suscipiunt, vel nisi ex accidenti votum sit in illarum præjudicium, ut dicetur capite sequenti.

## CAPUT VI.

### UTRUM PARENTES IRRITARE POSSINT VOTA FILIORUM IMPUBERUM, ET QUANDO, AC QUO- MODO?

1. Loquimur de impuberibus ratione utensibus, qui jam sciunt peccare mortaliter, nam reliqui non sunt capaces voti; isti autem votum validum possunt emittere, licet infirmum, ut supra dictum est lib. 3. Hinc ergo certum est primo, parentes posse irritare vota horum impuberum. Ita docent omnes cum D. Thoma, d. q. 88, art. 9, et in 4, d. 38, ubi reliqui Scholastici, et Anton., 2 part., tit. 11, c. 2, § 6, et omnes Summistæ, præcipue Sylvester, *Votum*, 3, q. 5 et 6; Navar., c. 12, n. 64 et 65; Soto, d. q. 3, num. 1. Colligitur communiter ex Num. 30. Sed de illa lege incertum est an loquatur de solis filiabus, et de qua aetate loquatur, et non satis constat an fuerit positiva vel naturalis; et ideo ratione et jure canonico utendum est, quæ statim afferemus.

2. Secunda assertio: potestas parentum ad irritanda vota filiorum impuberum est non so-

*lum directa, sed et indirecta.* — Dico ergo secundo: hæc potestas est ad irritandum ha- vota impuberum non solum directe, sed etiam indirecte. De indirecta nihil addere necesse est, quia est eadem (vel major ratio) de filiis quam de grandioribus. Prior ergo potestas communis est, et sumitur ex cap. 1 et 2, 2 quæst. 2, et c. *Mulier*, cum aliis, 32, quæst. Et præterea fundatur in ratione naturali, a dita positiva quoad temporis determinacionem. Ratio ergo est, quia filius jure naturæ est sub potestate patris, ut ante usum rationis voluntate patris regi debeat, ita ut voluntate patris filii voluntas censeatur. Postquam autem incipit filius uti ratione, licet jam possit liberamente operari, habet pro aliquo tempore usum rationis nimis imbecillem ac tenuem; et ideo ratione naturalis dictat, ut pro aliquo tempore penda voluntate patris, saltem quoad firmationem obligationis, ita ut non sit omnino firma, donec pater illam approbet. Et maxime in negotio gravissimo, quale est obligationis ad Deum quæ per votum contrahitur.

3. Hoc ergo est naturale fundamentum hujus obligationis: illud autem solum fortassis non esset sufficiens ad usum hujus potestatis, nisi pro easu dubio, in quo, scilicet, dubitaretur an filius haberet libertatem sufficientem ad se obligandum, et ad peccandum mortaliter, neque. Quia ubi certo constitutum puerum habere jam libertatem ad peccandum mortaliter, et se obligandum diabolo, consequenter constabit de libertate sufficiente ad obligandum Deo per votum, juxta regulam communiter receptam a Theologis et jurisprudentiis, cum Glossa, in dicto c. *Mulier*, 32, q. 2, 1: ideo non immerito dubitari poterit an, stampante solo jure naturali, talis puer censendus jam esset sui juris ad se obligandum firmiter. In materia proportionata, et sibi libera, consequenter an tale votum posset irritari a patre. Nihilominus tamen, quia regulariter quando, illa ætas non est sufficiens ad delibrandum perfecte in negotio tam gravi, et quod vinculum voti, quatenus in futurum obligandum et periculosum est, et in eo emittendo quando vel quomodo expedit, potest per vulnus facile errare, ideo valde consentaneum est rationi naturali, ut pro aliquo tempore voluntas parvuli filii, etiam post comparationis usum, pendeat a voluntate patris, tamen ab eo tolli possit vel confirmari.

4. *Potest pater irritare vota filiorum, quando dubitat an sit jam impletus annus pubertatis.* — Atque hinc sit, necessariam etiam fuie-

gem positivam, quæ tempus definiret, pro uo patria potestas extenditur ad irritationem ex modo faciendam, seu pro quo durat ex arte filii imperfectio illa, ratione cuius hac irritatione indiget. Quia hoc non potest ex solo jure naturæ, quia alii celerius, alii tardius actione utuntur, et non debuit hoc relinqui arbitrio parentum, sed certo aliquo ætatis termino præscribi. Qui terminus, licet non sit in omnibus, tamen lex humana obseruat quod frequentius accidit, et ita pro masulis designata est ætas usque ad decimum quartum annum completum, in feminis usque ad duodecimum etiam completum, ut omnes uctores citandi consentiunt, quia iura absolu-loquuntur, quæ supra lib. 3, c. 6, allegavi, est favor, et ampliandus, ut mox subjiciam. eque circa hunc terminum ætatis facta est iqua mutatio per Concilium Tridentinum, in dñe ad vota simplicia, ut dicto cap. 3 dixi, notavit etiam Palaci., d. disp. 30; Azor, lib. 1, cap. 17, q. 7, circa finem. Addi præterea potest, necessarium esse ut certo constet, unum esse completum, ut cessest haec potestas triis; nam in casu dubio potest votum irritare; tum quia pater possidet jus suum, quo in privatetur in easu dubio; tum quia est favor debitoris, et ideo ampliandus; tum propter alia supra dicta de voto dubio. Tum denique quia in simili dubio non judicatur impubes et pubes quoad alios effectus, ut verbi gratia, quoad agendum in judicio, et similibus. ita sensit Palud., 4, dist. 38, q. 4, art. 2, nc. 9.

5. *An possit pater vota irritare filii, qui capax doli et deliberationis ante ætatem?* — Let autem quæri, si contingat puerum ante unum ætatem esse aptum ad perfecte deliberandum, seu (ut dici solet) doli capacem, et id experimento satis certo constet, an possit nihil minus pater tunc ejus irritare. Nam ergo, ut refert dicta Glossa, dixit, tunc votum non esse irritabile. Sed haec sententia ab aliis reprobatur cum dicta Glossa, et alia, dicto cap. 1, 20, q. 2, et in c. *Ad nostram*, Regul., et a Doctoribus eisdem locis, et in c. *Postulasti*, de Regulari; Palud., in 4, 38, q. 4; Sylvest., Religio, 2, quæst. 12. sumitur ex dictis juribus; nam, licet lointur de voto solemni, inde tamen optimi sumitur argumentum ad simplex. Tunc a illa jura simpliciter subdunt voluntatem impuberis voluntati patris in negotio se obligandi Deo, ut Panormitanus notat in dicto c. *Postulasti*; tum etiam quia est favor

parentum et filiorum, ideoque ampliandus; tum maxime quia, deficiente ratione legis in particuliari, non cessat obligatio et concessio legis, quæ absolute disponit; tum denique quia expedit maxime ad commune bonum, ut lex in eo sensu feratur, alias res fere maneret æque incerta. Nec in hoc æquiparandum est votum cum sponsalibus; tum quia iura non eodem medo loquuntur; tum etiam quia votum magis spirituale est, et altiore cognitio nem requirit.

6. *Tertia assertio: pater potest irritare omnia vota filii impuberis sine ulla exceptione.* — *Differentia inter filium impuberem et uxorem.* — Dico tertio: pater potest irritare omnia vota filii impuberis sine ulla exceptione. Hæc assertio locum habet in votis simplicibus; nam solemnè est ipso facto nullum, factum ab im-pubere, ut in votis religionis, vel si sit validum, non est amplius irritabile, ut suis locis dicemus. Sie ergo tradunt assertionem Doctores citati magno consensu, præsentim Soto, Navar., Sylvest., et alii Summistæ, et sequitur aperte ex principio posito, quod hæc irritatio non fundatur in conditione materiæ, sed in dependentia voluntatis voventis a patris potestate, quæ dependentia in omni materia reperitur, et in omni voto; ergo in omni voto impuberis includitur illa conditio, Nisi pater repugnaverit; ergo ex ea parte irritabile est. Confirmatur ex differentia inter impuberem filium, et uxorem, quam recte notavit Sylvester, *Votum*, 5, quæst. 1, in fine. Quia filius impubes est sub patre, ita ut voluntas patris censeatur voluntas filii, propter defectum perfecti judicii, qui in filio præsumitur; uxor vero non est ita subjecta, nec illo titulo, sicut nec servus, nec filius pubes, et ideo licet non omnia vota istorum sint irritabilia, in impubere omnia irritari possunt, quia ille defectus et modus subjectionis omnia transeendit. Denique confirmatur inductione, nam omnia vota realia irritabilia sunt, quia impubes nullius rei administrationem habet; item omnia personalia, quia votum castitatis et religionis irritari possunt; ergo a fortiori alia.

7. Contra hanc assertionem opinatus est Vi-vard., in Candelab., 3 p., c. 4, n. 99. Ait enim patrem posse irritare omnia vota realia filii emissæ ante decimum quartum annum, et filiæ ante duodecimum; noui tamen omnia personalia, sed illa tantum quæ patri vel matri præjudicant. Refert etiam Azor, lib. 11, c. 17, q. 8, quosdam dixisse, noui posse patrem irritare votum filii, enjus executio refertur ad tempus

pubertatis, ut votum ingrediendi religionem post decimum quartum annum expletum. Sed Vivaldus nullum fundamentum adducit, nec Doctorem allegat, et videtur evertere fundamentum positum in secunda assertione. Et nihilominus, num. 101, supponit id, quod certum est, patrem posse irritare votum religionis et castitatis filii impuberis; in quo non potest sibi constare, quia votum castitatis personale est, et non præjudicat patri, et ita non potest ab eo irritari indirekte propter præjudicium, seu ex parte materiæ; ergo limitatio non est universalis; neque habet majorem rationem in aliis votis, quam in voto castitatis. Nullo ergo modo admittenda est illa sententia. Alia etiam exceptio rejicienda est ex eodem fundamento, quod irritatio hæc non fundatur in materia, sed in subjectione et imperfectione voventis, et ideo dixi nullam esse admittendam exceptionem, sive de votis relatis ad tempus majoris ætatis, sive de votis rerum præceptarum; semper enim voti obligatio per se et directe auferri potest.

8. *Quarta assertio: rotum, factum in ætate impubere, irritabile est in pubere ætate, nisi denuo confirmatum fuit.* — Dieo quarto: votum factum in ætate impubere irritabile est in ætate pubere, si in eodem statu permanet ex parte voventis et parentis, id est, si a neutro confirmatum est. Hæc assertio non est tam certa sicut præcedentes, est tamen probabiliior. Eam tenet Cajet., 2. 2, q. 189, art. 5; Navar., cap. 12, n. 71; Vivald., d. cap. 14, num. 100; Azor, d. e. 17, q. 7; Lessius, lib. 2 de Just., c. 40, num. 80; Lud. Lop., e. 48, et communiter Moderni. Fundamentum est, quia votum illud a principio fuit infirmum et irritabile, et nunquam fuit confirmatum, ut supponitur; ergo semper retinet illam imperfectionem; ergo semper irritari potest. Probatur ultima consequentia, quia illa potestas data est parenti, ut subveniat imperfectioni filii impuberis, quæ ratio semper durat, et per nullam legem limitata est illa potestas, ut exerceri debeat durante impubertate, sed solum ex parte materiæ circa quam, ut versetur circa sola vota impuberis.

9. Confirmatur primo, quia votum illud a principio ineludit illam conditionem: *Si pater non contradixerit;* ergo semper votum manet conditionatum, et pendens a voluntate patris, et ratione illius poterit irritari. Quia illa conditio non limitatur ad tempus pueritiae, ita ut conditio sit: *Si pater non contradixerit infra tempus pubertatis,* quia hæc limita-

tio nee ex jure colligi potest, a quo maxime hæc potestas pendet, nee ex ratione, quia pater hanc potestatem subventum est indiseret filiorum: hæc autem necessitas semper dum respectu aetus præteriti, cum dieta imperfectione facti; nam ab illo est præsens obligata contraeta. Unde confirmatur a simili ex ratione textus in c. ult. de Sent. excommun., i datur Episcopis facultas absolvendi a sententiæ canonis pueros, qui ante pubertatem clericos percusserunt; et extenditur, sive ante, si post annos pubertatis, postulent se absolviri. redditur ratio his verbis: *Cum propter defum ætatis, in qua fuit delictum commissum, rigor sit mansuetudine temperandus.* Quan ergo potestas conceditur circa aetum factum in pueritia, in usu illius potestatis attendendum est, quando aetus fuit factus, non quando exerceatur aetio circa illum; ita ergo est præsenti, ideoque eadem regula servanda est. Unde Panormitanus ibi, num. 2, generaliter concludit, beneficium inductum ratione minoris ætatis, postquam ecepit habere locum, non extingui, licet minor perveniat ad maiorem ætatem.

10. *Contraria opinio.* — Contra hanc vel partem tenuit Soto, d. q. 2, art. 3, in fine, sequitur Arag., 2. 2, q. 88. art. 9; Ang., de Voto, art. 7, diffic. 12; dub. 7; citat etiam Ang., verb. *Votum*, 2, n. 6. Sed id non dicit. Fundari potest hæc sententia, quia non votum irritetur, non satis est quod de sit irritabile, sed requiritur potestas ex parte irritantis; nam si singamus patrem esse minorum, et non dari tutorem, vel filium esse jauniborem, nemo poterit irritare votum, etiam si votum ipsum de se eamdem semper imperfectionem retineat. Sed in præsenti easu patamisit potestatem, quia jam filius non est subditus; ergo. Confirmatur, quia alias etiam tutor id posset, postquam desit esse tutus quia pupillus pervenit ad majorem ætatem. Item pater posset irritare vota facta a filio pater non emancipato, etiam post emancipationem, et dominus vota servi post libertate obtentam, et similia.

11. Sed hæc non cogunt: propter primam tamen argumentum posset quis distingue duos status filii, qui excessit pueritiam: unus est, quandiu durat sub patria potestate post inchoatam pubertatem; alius est, quando jaunus est emancipatus; et ita conciliare opinione quod nostra assertio habeat locum, quia pater illo statu semper pater retinet potestate

illum, et consequenter potest etiam exercere actum, qui objective (ut sic dicam) respicit tempus impubertatis, et in eo exercere debet, et per accidens fuit dilatus. At vero opinio Sotii locum habet post emancipationem, ita jam cessavit omnino subjectio filii ad trem, sine qua non videtur posse intelligi testas irritandi. Verumtamen distinctio hæc moderatio necessaria non est. Quia nec temporis lapsum, nec per emancipationem vis sit pater potestatem circa vota illi subjecta, ita persona semper manet ab illo pendens ad vota illius ætatis, licet secundum prætemporatum statum vel ætatem jam non sit subjectus. Eo vel maxime quod filius semper manet quo modo subjectus patri quoad aliquam rectionem vel directionem, si necessaria sit, sicut filius semper patri debet reverentia; et hoc satis est ad illam irritationem. Exsertim, quia conditio inclusa in voto semper habet locum, et irritatio solum fit per susceptionem seu ablationem conditionis, nec est necessaria alia jurisdictio vel alia potestas dative. An vero idem sit dicendum de tunc, quod in confirmatione tangitur, infra. Exemplum autem de filio pubere vel non est simile: nam horum vota non irritabilia, nisi ex parte materie; et ideo una conditione materie per mutationem tunc, vota erunt firma, si a principio ea invenientia facta sunt, ut etiam pro tali tempore, et materia obligarent, ut jam supra dicitur.

*Quid requiratur ad confirmationem voti, quam ad pubertatis annum quis accedit.* — Admissus vero conditionem et limitationem in tunc, dummodo votum illud in eodem permaneat, et confirmatum non sit. Potest utem esse confirmatum, vel ab ipsomet tunc, vel a patre. Ab ipso quidem voente, libertatem ad hoc habet, debetque intellegi post completum decimum quartum ætatis tunc; nam, licet antea saepius iteretur voluntarium, nonnquam confirmabitur, quia omnis illud fit cum eadem imperfectione et subiecte. At si, inchoata jam pubertate, aliquis habeat votum quod in pueritia fecit, illud denudo emitte; et ita votum imperfictum transit in perfectum, et quod erat conditionale, incipit esse absolutum; denique est terminum, ac si tunc primum fieret, et antea non votum praecessisset. Solum oportet expondere quando censeatur tale votum esse matum a voente. In quo primum dicendum est non sufficere voluntatem servandi

illud; nam, licet hæc voluntas saepius habeatur in ætate pubere, non confirmat votum, quia votum illud validum fuit, et quamdiu non irritatur, ad illam voluntatem obligat; ergo per illam non confirmatur.

13. *Objectio.* — *Solutio.* — Dices: professio invalida tacite confirmatur per actiones religiosi professi; ergo similiter, etc. Respondeatur primo negando consequentiam, quia professio nulla non obligat ad illos actus, imo nec illos permittit, quantum est de se, et ideo qui illos vult facere, censemur velle fundamentum illorum, quod est professio. At hic jam supponit sufficiens fundamentum obligationis, nec est necessaria major confirmatio voti, ut obliget ad illos actus, et ideo per illos ut sic non confirmatur. Adde quod, ut professio per illos actus vel delationem habitus professorum confirmetur, necessaria est cognitio nullitatis talis professionis, ut ex communi sententia Doctorum infra videbimus. Quia error causat involuntarium, et ideo quamdiu præsupponitur fundamentum illorum actuum tanquam validum in cogitatione operantis, non intervenit tacita voluntas confirmandi, vel potius innovandi votum. Et hinc potius confirmatur quod dictum est. Nam, si puer, qui fecit votum castitatis, veniens ad pubertatem, et putans jam votum non esse irritabile, statuat perpetuo servare illud. sicut tenetur, non ideo vult confirmare illud, sed potius in sua existimatione supponit esse firmum, et ideo vult servare, et non confirmare; si vero scit votum esse irritabile, interim tamen obligare, et ideo vult servare, etiam tunc non confirmat, propter rationem supra factam, quod voluntas servandi obligationem non dat maiores vires obligationi, quam per se habeant. Necessaria ergo est in præsenti expressa confirmatio per voluntatem, qua quis deliberet non amplius velle irritationem, sed absolute obligari; quia tacita confirmatio hic non potest intervenire, eo quod nulla voti observatio seu executio est sufficiens signum confirmationis ejus.

14. Secundo, confirmatur votum a patre, si sciens factum esse, illud positive ratum habeat. Itaque ante omnia, necesse est ut illius notitiam habeat, quia si ignoret illud, non potest confirmare illud, quia confirmatio debet esse voluntaria; ignorantia autem tollit voluntarium. Deinde requiritur voluntas, quia sola scientia non sufficit, etiamsi adsit taciturnitas seu negatio irritationis; quia potest pater pro tunc negative se habere, nec confirmando, nec irritando; utrumque enim volun-

tarium esse debet, et ab utroque potest voluntas abstrahere, etiam per voluntatem positivam suspendendi, seu differendi usum suæ potestatis, ut supra in simili de marito dixi, et legem Numerorum, quæ videtur aliter disponere, expliceni. Et quidem si pater sciat votum non a filia, vel filio proponente vel petente irritationem, sed aliunde, tunc licet taceat et dissimulet, non confirmat, etiam juxta legem Numerorum, quia non *tacet ei*, id est, filio, ut Cajetanus bene ponderat, juxta Hebraicam proprietatem. Item si sciat a filia, et expresse dicat velle suspendere, et cogitare de re, non confirmat, etiam juxta rigorem illius legis, quia non omnino tacet, sed declarat voluntatem suam. Si autem mere negative se habeat per diem integrum, tacite confirmabit votum juxta dispositionem illius legis; sed quoad hoc erat positiva, et nunc non obligat, et ideo solum inde sumi potest præsumptio aliqua voluntatis confirmandi votum; tamen si hæc in veritate non adfuit, votum non manet in conscientia confirmatum, quia in hoc foro attenditur veritas, non præsumptio.

**15. Quando et quomodo confirmat pater votum filii impuberis.** — Tunc ergo pater confirmat votum filii impuberis, quando sciens illud, vult ratum et confirmatum manere. Et tunc dico non posse amplius irritari a patre, maxime si in ea voluntate perseveravit usque ad pubertatem filii; tum quia jam ille pater usus est sua potestate, quantum potuit; tum etiam quia jam res illa transivit quasi in rem judicatam, et conditio inclusa in voto plene impleta est, quæ secundum rectam rationem ita videtur intelligenda, Nisi pater contradixerit, vel etiam, nisi ratum habeat. Tum etiam quia alias talia vota necessario manerent infirma, quamdiu pater vivit, etiamsi millies illa prius confirmet, quod videtur absurdum. Denique illud decretum patris magis videtur declarativum, quam concessivum aliquis facultatis; declarat enim illud votum esse ratum et perfectum. Et hoc maxime procedit, quando confirmatio illa retractata non est usque ad annos pubertatis, quia tunc maxime procedunt rationes factæ.

**16. An confirmatio voti filii, quæ fit a patre ante ejus pubertatem, possit iterum retractari?** — **Resolutio negativa.** — Dubitari autem posset an confirmatio illa posset retractari ante adventum pubertatis, saltem valide, etiamsi non licite, ut si votum est factum decimo tertio aetatis anno ex consensu patris, vel approbante illo, et postea irritetur ante comple-

tum decimum quartum annum; videtur enī illa confirmatio habere tractum successivum pro illo tempore, in quo voluntas filii est in firma, et sub voluntate patris. Sed nihilominus etiam tunc censeo oppositum probabilius quia rationes factæ universaliter procedunt. Sed hoc declarabitur melius, explicando infra simile punctum de religiosis. Intelligit etiam hoc quoad irritationem directam; nam si votum sit de materia pertinente ad jus paternum, et quæ possit illi præjudicium afferre ex ea parte poterit votum irritari, sicut de votis uxorum diximus, quia est eadem ratio. E quoad hoc est constituenda differentia inter confirmationem voti ex parte materiæ, vel ex parte voti, quia confirmatio ex parte materiæ solum est quædam licentia ad utendum in materia, quæ revocabilis est saltem validus quia non fuit donatio perpetua; at vero confirmatione voti ex parte votantis in impubere non est licentia votandi, vel utendi re voti, sed est veluti declaratio quædam perfectione voti, ut omnino firmum permaneat; et ideo potest pater licite et directe impedire executionem talis voti, quamdiu sine suo præjudio fieri non potuerit, et non tamen potest absolute et in se votum irritare.

**17. Quinta assertio: votum impuberis semper irritatum nunquam reviviscit.** — Dico quinte votum impuberis semel irritatum a patre numquam amplius reviviscit. Ita docent Cajet Soto, Panorm., Abulens. et Sylvest., citati supra, c. 4. Et ratio est, quia talis irritatio credit in ipsum votum directe; ergo extinguenda, ejusque obligationem; ergo non reviviscit amplius, juxta regulam juris traditam, c. 4, et juxta dicta cap. 1. Item votum in illo fuit in hac parte conditionatum, et conditio non fuit impleta; ergo fuit votum continentum. Unde parum refert quod votum fuit ab impubere factum, ut implendum per tempore pubertatis, quia nihilominus vinculum ipsum directe et in se auferri potuit patre, et semel ablatum non reddit, nisi iterum ab eodem votante fiat. Quod verum etiam habet in voto religionis, nam procedit eadem ratio: imo in illo est magis necessaria, quia votum religionis de se habet, ut non post executionem mandari, nisi post pubertatem ergo cum a patre irritatur, non impeditur solum quoad executionem, hoc enim nihil esset sed in se extinguitur.

**18. Explicatur mens Innocentii.** — Contra hanc assertionem citari solet Innocentius, cap. *Scripturae*, de Voto, ubi solum dicit,

n, etiam impuberem, teneri ad implemen-  
tum votum quod in pueritia fecit, postquam  
sit sui juris, et extra patriam potestatem;  
non dicit teneri ad hoc, etiamsi votum  
sit irritatum a patre, unde potest intelligi,  
loquatur, quando votum irritatum non  
solum enim explicare voluit, votum il-  
lumin fuisse nullum, sed obligaterium. Ci-  
r etiam in contrarium Navar., capit. 42,  
6, sed immerito, quia ibi non loquitur  
impuberibus, sed de grandioribus; in num.  
m 68, ubi de impuberibus loquitur, abso-  
dicit, vota eorum irritari, et in n. 69,  
annullari, et num. 64, expressius id de-  
verat. Palud. autem, in 4, distinct. 38,  
st. 4, art. 2, conclus. 14, num. 29, ex-  
e tenet contrarium, loquens in speciali de  
religionis. Sequitur Anton., 2 p., tit. 11,  
§ 6, et in hanc sententiam allegant Div.  
n. Sed nunquam D. Thomas hoc docuit,  
instat ex 2. 2, quæstion. 88, articul. 8,  
quæst. 189, articul. 5, et in 4, d. 38,  
tion. 1, artic. 1, quæstion. 3; et Opusc.  
43, ad 10, quibus locis simpliciter dicit  
impuberum posse irritari a patre; nun-  
vero dicit talia vota postea reviviscere.  
ue illa sententia nullum habet funda-  
mentum, quia hæc vota impuberum non sunt  
miranda cum votis uxorum, servorum, et  
in puberum; nam istorum vota non ir-  
ritantur directe, sed ratione materiae, et ideo  
gationem suam referant ad tempus ha-  
quando fuerint sui juris, vota eorum  
possunt irritari. Unde si absolute voveant  
roque tempore, vota eorum poterunt  
i pro tempore subjectionis tantum, non  
apictere; et ideo talia vota dieuntur morti-  
seu impediri pro tali tempore, non ex-  
g. vel simpliciter tolli. At vota impube-  
ritantur in se et directe, et ideo de  
nque materia sint, et ad quodcumque  
eorum obligatio referatur, quando ir-  
ritantur, extinguuntur, et radicitus tolluntur,  
et amplius non redeunt. Quam differen-  
tiae notavit Rosella, *Votum*, 2.

19 *Sexta assertio: dum pater vivit, solus  
ha potestatem irritandi vota filii impuberis;  
o cuncto, eadem manet in tute. — Dico  
exto solus pater, dum vivit, habet hanc po-  
testat in irritandi vota filii, præsertim impube-  
ris; tute autem defuncto, tutor habet eam-  
dem potestatem erga pupillum. Prior pars  
potit ad excludendam matrem; illa enim  
et potestatem irritandi vota filiorum,  
marito. Estque communis sententia,*

ut videre licet in Summa Confess., l. 1, tit. 8,  
q. 30; Sylv., *Votum*, 4, q. 2. Et sumitur ex  
eodem, *Religio*, 2, quæst. 13; apertius Palud.  
supra, concl. 8, n. 26. Idem sentit Navar., c.  
12, n. 64, dicens simpliciter patrem posse irri-  
tare; de matre vero subdit, etiam posse,  
quando deficiente patre illi succedit. Idem clari-  
rus Angles, q. de *Voto*, art. 7, difficul. 12,  
dub. 4. Idem sentit Azor., tom. 1, lib. 11,  
c. 17, q. 3 et 7; distinctius Lessius, lib. 2  
de *Just.*, cap. 40, dub. 40, num. 78. Et  
sumi potest ex Numer. 30, ubi soli patri  
hæc datur facultas. Ratio vero est, quia  
solus pater est caput totius domus et fami-  
liae, et habet plenam rerum administrationem,  
et personarum gubernationem; ergo voluntas  
filii non est posita in voluntate matris, sed  
solius patris. Et confirmatur, quia ut dicitur  
in § *Fæminæ*, Instit., de Adop.: *Feminæ nec  
naturales filios habent in sua potestate*. Unde  
hac ratione non potest mater disponere de  
filio sine consensu patris, offerendo illum re-  
ligioni, vel alteri ministerio obligando illum.

20. *Aliorum opinatio.*—Sed dicunt aliqui  
licet pater solus possit irritare votum filii,  
etiam contradicente matre, quod convincit rati-  
o facta, et mater non possit, contradicente  
patre, ob eamdem causam, nihilominus si  
mater præveniat, et in seculo patre irritet votum  
filii impuberis, validam esse irritationem, ac  
subinde matrem etiam habere hanc potesta-  
tem, licet secundariam; quia est suo modo  
superior, et habet subditum filium, licet sub  
patre. Hoc enim modo non est inconveniens,  
hanc potestatem esse in duobus, sicut respectu  
religiosi est in rectore et provinciali. Et pot-  
est pro hac parte citari D. Thomas supra, qui  
simpliciter et in plurali dicit, parentes posse  
irritare; et eodem modo loquitur Soto, d.  
art. 2. Et potest hoc suaderi ex c. *Addidimus*,  
20, q. 1, ibi: *Si pater, vel mater, etc.; et in  
c. Quicumque, ibi: A parentibus.* Et adducitur  
exemplum Samuelis, qui a matre fuit templo  
oblatus. Et potest confirmari, quia filius infans  
baptizari potest volente matre, et sine consensu  
patris; ergo similiter, etc.

21. *Excluditur supradicta opinio.*—Sed  
hæc opinio simpliciter falsa est, quia nulla rati-  
o nititur, nec jura hanc potestatem conce-  
dunt matri, nec consentanea est juri naturali  
vel civili, ut probat fundamentum prioris sen-  
tentiae. Unde in casu, in quo mater scit votum  
filii aut filiae, et pater ignorat, potest fortasse  
illi præcipere ut votum non exequatur, donec  
patrem convenient, quia id non excedit limites

obedientiae debite matri, et potest habere congruentem rationem; simpliciter autem irritare non potest. Imo licet ipsa contradicat, si pater postea votum confirmet, erit validum. Addo etiam, licet mater non possit per se et directe irritare hæc vota, nihilominus si illi præjudicent ex parte materiae, posse illa irritare, quia hoc modo etiam votum mariti et filii puberis potest irritare. Et hoc ad summum probat ratio facta, et fortasse ideo Div. Thom. et alii auctores in plurali loquuntur de parentibus; quia loquuntur abstracte de irritatione, sive directa, sive indirecta, vel certe loquuntur de parentibus cum distributione accommoda, de unoquoque juxta suum modum, seu in easu sibi permesso; nam aliquando etiam mater habet hanc potestatem, ut statim dieamus. Et eodem modo sunt intelligenda jura allegata. Et hunc sensum confirmat exemplum de Samuele, quia licet mater eum obtulerit, non tamen sine consensu patris dicentis: *Fac quod bonum tibi videtur*, 1 Reg. 1. Ad illud autem exemplum de baptismō, dico imprimis assumptum esse incertum, de quo alibi. Deinde nego similitudinem, quia baptismus est necessarius ad salutem filii ex divino jure, et ideo ad favorem filii spectat, ut sufficiat consensus matris.

22. *Quinam possint mortuo parente filiorum votum irritare?* — Altera pars de tute certa est et communis, ut patet ex allegatis auctori bus, et Abulens., q. 15, in c. 30 Num., ubi ita exponit legem illam. Sumitur etiam ex illo Pauli ad Galat. 4: *Quanto tempore haeres parvulus est, etc., sub tutoribus et actoribus est, usque ad præfinitum tempus a patre.* Unde sumitur ratio: nam tutor succedit loco patris, et consequenter eodem modo voluntas pupilli subordinatur voluntati tutoris. Et ita 20, q. 2, c. *Puella*, expresse tribuitur hæc potestas tutoribus. Unde fit, ut quia mater, deficiente patre, jure ordinario habet tutelam filii, ideo tunc possit irritare vota ejus, et idem est de avo, vel quocumque ascende, deficiente propinquiori. Quando autem vel isti privat ur tutela, vel omnes desunt, tutor dari solet au toritate publica, et apud illum tunc est hæc potestas, et tunc non magis poterit mater irritare votum filii sine tute, quam posset vi vente marito, sine illius consensu. Si autem contingat plures esse tutores, quilibet sufficiet ad irritandum votum. Et in hoc sensu dixit Sylvest., *Religio*, 2, quest. 13, cum Innoc. et Direct., quod conditio prohibentis erit melior, quia habet sufficientem potestatem, et non

potest per alium impediri, cum non sit superior.

23. *An rotā servi parruli orbati parentes possint a domino irritari?* — *Affirmativa relatio.* — Sed inquire potest an, si parvulus servus, verbi gratia, et orbatus parentibus possitne dominus illius vota irritare, nouum indirekte, et ex parte materiae titulo se vitutis, sed etiam directe, ratione impuberis, et quasi titulo tutoris. Idem queri potest de quovis parvulo libero, qui parentibus ret, et tutorem non accepit, an illi, sub quorum cura esse contingit, habeant in hoc cem patris et tutoris. Aliqui affirmant, et consonum pietati et rationi. Et de domi respectu servi videtur certius, quia ratio dominii ad illum pertinet cura servi. In a vero, qui non succedunt quasi suo jure in jusmodi cura, sed voluntarie, et ex quadam miseratione illam suscipiunt, res est maius incerta; potest vero fundari in praesumpta luntate parentis. Ad majorem autem secundatem, consulendum videtur, ut ad utendali potestate, proprium munus tutoris ab eo, qui legitima potestate illud conferre potest, suscipiant.

24. *An possit tutor irritare vota pupilli emissi in pueritia post inchoatam pubertatem, si confirmata non sint?* — *Resolutio negativa.* — Hie vero speciale dubium habet, an, sicut diximus possit patrem irritare vota filii in pueritia emissi, post inchoatam pubertatem si confirmata non sint, ita possit tutor; videtur enim eadem ratio? Nihilominus dico non esse, quia, eo ipso quod pupillus fit pubes, cessit tutor esse tutor, et incipit esse tantum curator, cui non directe persona, sed res et ius eius commissa sunt. Amisso autem tutoris uniuere amittitur hæc potestas, quia non personæ, id est, Petro, verbi gratia, sed muneri, securi tori, ut tutor est, commissa erat. Item quia si semel fuisset tutor, posset irritare vota eius qui fuit pupillus suus, etiamsi postea ne curator nec curator eius sit, quod est absurdum et inusitatum. Item si contingat, aliquem relinquere munus tutoris, et alium contum loco eius, certe jam prior non poterit irritare vota, quæ sub sua tutela pupillus fecit, ea non irritavit dum esset tutor, quia devita fuit potestas ad successorem; ergo etiam non potest, quando ejus officium cessavit, e pupilli ab ejus exit tutela, licet nullus ius successerit.

25. *Solutio.* — *Objectio.* — Sed objici potest quod supra de patre diximus; nam si iter

test, cur non tutor? Nam etiam potestas tutoris respicit imperfectionem voti, et aetatem in qua factum est, non in qua irritatur. Item otum pupilli etiam includit conditionem, *Visi tutor contradixerit*. Respondeo esse dismilem rationem, quia pater semper manet ater, et ideo etiam semper manet integra conditio in voto inclusa respectu illius, et se semper retinet potestatem in ordine factus filii in tali aetate factos; tutor autem non habet hanc potestatem, nisi quatus gerit vices patris, et non includitur sub conditione voti, nisi prout tutor et vicarius patris est; quae ratio omnino amittitur cesse munere, et ideo jam non potest respectu illius impleri conditio in prioribus votis inclusa, et ideo jam non habet locum irritatio-  
nem in easu cap. ultim. de Sententia excommunicie., licet Episcopus possit absolvere qui ite pubertatem clericum percussit, non poterit eadem persona id facere, si designat esse discopus. Et Prælatus religionis, qui potest irritare vota, cessante munere non potest.

26. *An vota emissa a puella ante pubertatem in domo patris possint irritari ab sposo directe et per se.—Resolutio dubii.*—Tandem ex s expeditur dubium supra huc remissum, an ta, quae emisit puella ante pubertatem in domo patris, possint irritari ab sposo directe per se, et non tantum ratione materiae. Sub stitione enim respondendum censeo, quia sponsa nondum est pubes, vel jam attigit bertatem. In priori easu, credo posse irri-  
re votum sponsæ, etiam antea emissum, præ-  
sum si pater jam mortuus est, quia tunc  
maritus habet locum tutoris, ut sumitur ex  
gust., q. 39 in Num., c. Noluit, 33, q. 5. Et  
em erit vivente patre, si jam filia est emanata, et in dono sponsi, propter eamdem ra-  
num. Hic autem casus non potest modo con-  
gere, nisi per dispensationem mulier contra-  
matrimonium de praesenti ante annos pu-  
tatis, vel nisi malitia aetatem suppleverit;  
in alias non fuisset matrimonium validum,  
constat ex materia de Matrimonio. At vero  
uxor jam excessit pueritiam, et pubes facta,  
non credo posse virum, sed solum patrem,  
ejecte irritare votum ejus in pubertate fac-  
ta, quia nec vir per se habet hanc potesta-  
ti, ut supra ostendi, nec tunc fungitur quasi  
nere tutoris, quia jam uxor non est capax  
tutæ. Poterit autem maritus ex parte mate-  
ri irritare talia vota, si sibi præjudicium  
accidit, sicut de emissis post pubertatem et  
a matrimonio supra dictum est, nam est

eadem vel major ratio. Et ita generaliter tradit Abulen. supra, q. 24, et paulo ante illam. Et ita est intelligenda sententia Augustini in loco citato.

## CAPUT VII.

UTRUM PRÆLATI RELIGIONUM POSSINT RELIGIOSO-  
RUM VOTA DIRECTE IRRITARE?

1. *Prima assertio: Prælati religionum pos-  
sunt irritare vota subditorum, saltem ex parte  
materiae.* — De irritatione indirecta nemo est  
qui dubitet. Unde dicimus primo, Prælatos re-  
ligionum posse irritare vota religiosorum sibi  
subditorum, saltem ex parte materiae. In hoc  
omnes conveniunt, ut ex auctoribus statim re-  
ferendis constabit. Ratio autem sumitur facile  
ex duobus votis religiosorum paupertatis et  
obedientiae. Nara ratione voti paupertatis non  
potest religiosus facere firma vota realia, quia  
non potest illa facere absolute, alias essent  
contraria voto paupertatis, cum nihil proprium  
habeat, neque uti possit rebus ut propriis,  
id est, sine licentia Prælati; ergo talia vota  
necessario includunt conditionem: *Si Præla-  
tus consenserit*, et ratione illius sunt a Prælato  
irritabilia, saltem ex parte materiae. Ex voto  
autem obedientiae sequitur idem de votis per-  
sonalibus, quia ratione obedientiae pendet re-  
ligiosus a suo Prælato in omnibus actionibus  
suis. Quod ita declarat D. Thom., d. q. 88,  
art. 8, ad 3. Quia Prælatus in quolibet tem-  
pore potest occupare subditum in aliquo opere  
consentaneo sua regulæ; ergo de nullo opere  
potest religiosus facere firmum votum alie-  
jus actionis suæ, quia illa requirit tempus, et  
illud tempus potest præoccupare Prælatus, et  
ita irritare votum. Et declaratur, quia omne  
votum personale religiosi includit hanc con-  
ditionem, *Nisi Prælatus aliud jussiter;* ergo  
ratione illius poterit irritari. De qua ratione,  
et variis modis inducendi illam, in discurso  
capitis dicam.

2. Difficultas ergo est, an Prælatus possit  
directe irritare vota religiosi subditi. Et ratio  
dubitandi sumi potest ex auctoritate, et ra-  
tione D. Thomas nunc explicata. Nam illa so-  
lum procedit de irritatione ex parte materiae;  
ergo sentit D. Thomas religiosum Prælatum  
solum ex parte materiae posse irritare vota  
subditi. Et pro eadem sententia referri potest  
Paludan., 4, d. 38, q. 2, art. 2, concl. 6, qua-  
tenus eadem ratione utitur, et declarat illam  
hoc modo. Quod prælatus, licet nou possit

præcipere religiosi quidquid voluerit absolute, sed secundum regulam, potest nihilominus irritare quæ afferre possunt præjudicium suæ potestati; et quia in quolibet tempore potest aliquid præcipere secundum regulam, ideo potest vota personalia præjudicantia huic potestati irritare. Idem sentit Cajetanus, dum hanc irritationem etiam declarat, ex præjudicio quod fieret Prælato ex tali voto, et illud explicat eodem modo quo Paludanus, et addit posse etiam Prælatum prohibere interdum ea quæ sunt regulæ, vel contraria præcipere, si in aliquo casu magis conduceant ad finem regulæ; et hoc modo vel directe, vel reductive omnia opera religiosi pendent a Prælato, et ideo vota personalia religiosi sunt irritabilia a Prælato. Tota autem hæc irritation est indirecta ex parte materiae; nullam ergo aliam videtur agnoscere Cajetanus. Unde consequenter addit, si qua sunt vota in religioso, quorum executionem impedire non potest Prælatus, illa non posse ab eo irritari, ut sunt vota de servandis præceptis. Et in hoc consentit Sylvester (unde eamdem opinionem sequitur), *Votum*, 3, q. 3. Idem Tabien., *Votum*, 5, n. 4; et Innoe., cum Panor., in cap. *Scripturæ*, de Voto, ubi aequiparant religiosum servo in potestate vovendi, quæ non præjudicant Prælato. Nee aliter sentit Hostiens., si attente legatur in Sum., lib. 3, tit. de Voto, § *Qui possit*, etc.; idem Palac., in 4, d. 38, disp. 3, circa medium; Angles supra, difficult. 2. Tandem confirmari hoc potestratione, quia tota potestas Prælati ad irritanda vota religiosi oritur ex voto obedientiae; sed ex voto obedientiae non sequitur major quam indirecta; ergo non habet majorem. Minor probatur, quia votum obedientiae solum obligat ut nihil fiat contrarium illi, seu in præjudicium ejus.

3. *Secunda assertio: Prælatus religionis potest subditorum vota directe irritare.* — Nihilominus dico secundo: Prælatus religionis potest directe irritare vota subditorum, tollendo obligationem voti, etiamsi circa materiam nullam mutationem faciat, vel etiamsi votum sit de materia, quæ nullum illi præjudicium affert, quia ab ipso prohiberi non potest. Pro hac sententia possunt referri Richard., in 4, d. 38, art. 4, q. 4; Angel., *Votum*, 2, n. 5; et Rosel., n. 14, quatenus non solum tenent posse Prælatum irritare omnia vota subditi, sed etiam talia vota esse nulla, donec Prælatus consentiat; unde a fortiori concederent, licet essent valida, esse directe irritabi-

lia. Et eodem modo potest citari Panormitus in cap. ult., de Voto, n. 3, quatenus dic religiosum non posse vovere sine licentia superioris, quia nullam voluntatem habet, sic non posse se obligare ex voto. Expressius sumitur hæc sententia ex Soto, d. quæst. art. 1, licet non sub his terminis rem eamde intendat, cum dicit posse Prælatum aufer obligationem voti, etiamsi opus promissu non impedit, nec impedire possit, ut in h quæ alias præcepta sunt; nam hæc potest plane pertinet ad directam irritationem. A que idem sentit Aragon., dieto art. 8, dub. conclus. 4, qui expressius declarat, hanc irritationem fieri per dominium Prælati in ipsa subditi voluntatem. Ludovic. Lop., 1 p., c. 4: ubi etiam allegat Medin. et Navarrum, qui noluntur distinete, sed favent, quatenus nullam exceptionem faciunt, ut statim dicam. Hæc assertio est satis conformis praxi et consuetudini religionum, ut ostendam.

4. Non est autem facile, fundamentum priori reddere. Quidam videntur sentire hæsse de jure ecclesiastico, ut Richard. et alii sed non afferunt canonem seu decretum, unde colligatur. Nam c. *Monacho*, 20, q. 4, nihil probat, ut supra lib. 3, c. 5 et 6, ostendi. Item cum in Prælatis Ecclesiæ, ut tales sunt, non sit potestas irritandi vota, difficile credit est potuisse illam dari Prælatis religionum ex sola potestate jurisdictionis, quam habent ad leges positivas ferendas. Alii ergo dicunt hanc potestatem convenire Prælat religionum ex jure divino, non quidem positivo (hoc enim nullum invenitur), sed naturali, quod clarius quam alii, explicuit Aragon supra, paulo ante quartam conclusionem, quod Cajetanum allegat; sed Cajetanus loquitur de irritatione ex parte materiae. Quod si inquiras, cum status ipse religiosus sit de jure ecclesiastico, quomodo possit hæc potestas esse de jure naturali, respondet sœpe contingit ut, supposita institutione aliqua de jure ecclesiastico, sequatur obligatio aliqua ex jure naturali. Sicut licet consecratio calicis sit de jure positivo, nihilominus debetur illi reverenti ex jure naturali, et vendere illum ut consecratum est simonia contra jus naturale. Et in praesenti potestas ad indirectam irritationem ex jure naturali est, quia posito voto paupertatis et obedientiae, ex illis necessario sequitur. Et idem est in servo: nam jure humano servus factus est; post servitutem autem jure naturali sequitur potestas irritandi in domino religiosus autem servo aequiparatur, ut lat-

Navar., Comment. 2 de Regul., n. 30 et 34; ergo idem erit in illo dicendum.

5. Sed adhuc superest difficultas, quia ex i status religiosi solum videtur sequi ex natura rei potestas ad irritandum vota, quatenus præjudicant obedientiae debitæ Prælato; ut tota hæc potestas sufficienter salvatur et exercetur per irritationem indirectam, nec apparet unde possit universalior potestas colligi; ergo potestas ad irritandum directe obligationem voti, non potest sufficienter colligi ex solo jure naturali. Respondeo, hoc naturale us pendere ex modo professionis religiosæ, t ex sensu voti obedientiæ, quod in illa fit. Quia vero exacte declarari non potest usque ad proprium tractatum de statu religioso, ideo ro nunc breviter suppono, per voluntariam professionem, ac promissionem obedientiæ ita ibdi religiosum suo Prælato, ut respectu dominii bonorum et sui ipsius sit tanquam seruus; respectu vero suarum actionum, et dispositionis suæ voluntatis, sit tanquam pupillus ibi tutori, ita ut *velle et nolle non habeat, sed illius quem vice Dei supra caput suum posuit, et cuius imperio se subjicit, voluntate deindeat*, ut dicitur in cap. *Si Religiosus*, delectio., in Sexto. Quod etiam optime expli-  
nit verba, quæ ex Augustino refert Cajeta-  
nis, in c. *Non dicatis*, 12, q. 1, *religiosum u solum facultatibus, sed etiam voluntatibus propriis renunciare, et se per promissam obedientiam aliorum potestati et imperio subdere*; et ab omnibus recipiuntur, licet apud Au-  
stinium non inveniantur. Usus praeterea et usuetudo omnium religionum ita interpreta-  
tur est hanc subordinationem religiosi ad  
Prælatum, ut sine ordine ad consensum  
nullam firmam obligationem facere pos-  
sunt. Quod maxime fuit in votis necessarium,  
in quia maxime ordinatur subjectio reli-  
giæ ad directionem eorum, quæ ad salutem  
spiritualem conferre vel obstatem possunt, inter  
quæ maxime computantur votorum obligatio-  
nibus observatio; tum etiam quia non possent reli-  
giæ convenienter in spiritualibus gubernari  
hoc modo voluntas inferioris esset Præ-  
late subjecta.

. Ex hoc ergo pacto inito cum Prælato  
regionis in professione, et confirmato per  
obedientiae votum, relinquitur voluntas reli-  
giæ impotens ad votendum absolute, sed  
tum sub conditione implicita, *Si superior  
consenserit, vel saltem si non contradixerit, et  
et ali modo votandi consequenter suboritur,*  
ut possit superior directe ipsum votum irri-

tare. Prior pars evidens est, tum quia vinculum professionis, et jus inde acquisitum superiore firmum est et irrevocabile; tum etiam quia posterius votum non potest esse contrarium priori, alias esset invalidum. Accedit, quod professio religiosa eo modo, quo fit, approbata est et confirmata ab Ecclesia, ratione ejus dici potest, religiosum non tantum voluntate sua, sed etiam Ecclesiæ auctoritate, ita transtulisse voluntatem suam in voluntatem superioris, ut ab illa pendeat in omni voto et obligatione sua; ergo non potest postea illam subjectionem revocare, nec se obligare absolute, sed cum illa dependentia. Posterior autem pars constat ex dictis de votis pupilli, et de irritatione in genere, quia in simili conditione in voto inelusa fundatur. Atque ad hunc sensum facile accommodari potest ratio D. Thomæ. Et fortasse non aliud intendit Richard. quoad hanc partem; dicitur enim hæc potestas esse de jure ecclesiastico, quatenus status religiosus quoad modum et determinationem est ex institutione Ecclesiæ; inde vero sequitur ex natura rei dicta potestas, quia semper intercedit obligatio et traditio religiosa voluntaria, quia sine suo consensu non potuisset ad talēm subjectionem compelli.

7. *Tertia assertio : Prælatus potest omnia vota religiosi irritare, que in illo statu impleri possunt.* — Dico tertio : Prælatus potest omnia vota religiosi irritare, quæ in illa religione et statu impleri possunt et debent. Hæc assertio sequitur evidenter ex præcedenti, quia subjectione illa voluntatis religiosi est universalis, et in omnibus dictis votis ineluditur prædicta conditio. Et ita consequenter opinantur Soto, et alii supra citati; et Medin., in Summa, 1 p., c. 14, § 7, universaliter loquitur; et Navar., c. 12, n. 65; et moderni communiter ita sentiunt. Et potest confirmari ex D. Thoma, quatenus ex ejus principio colligitur, quia religiosus subditus est Prælato, quantum ad suas operationes, secundum professionem regulæ, id est, quantum moraliter necessarium vel opportunum esse potest ad regulæ observationem; sed inter alia opera ipsius religiosi est ipsum vovere, et obligatio inde orta circa quacumque materiam; ergo in hoc etiam subditur religiosus Prælato suo in quacumque materia. Non ergo oportet excipere materiam præceptorum, ut Cajetanus et alii faciunt, quia etiam vota circa illam addunt gravamen, quod potest impedire potius quam invare in tali statu, et in illo etiam pendet voluntas re-

ligiosi a suo Prælato. Et confirmatur; nam si haec vota excipienda essent, maxime quia Prælatus non potest impedire illa opera; hæc autem ratio non sufficit, alias multa alia vota essent excipienda, præsentim negativa, quæ sine impedimento obedientiæ debita fieri possunt, ut votum non ingrediendi cellam alterius, vel non loquendi, et similia, quæ non requirunt speciale tempus ut serventur. Neque refert quod possit contrarium præcipi; nam hoc ipsum includitur in materia talis voti, scilicet, non facere hoc sine voluntate Prælati; sic ergo non erit votum irritabile, quod et falsum est, et a Cajetano et aliis non conceditur.

8. Unde neque excipienda sunt vota de operibus supererogationis consentaneis regulae. Nam, licet a Prælato non prohibeantur, nec forte absque causa prohiberi possint, vota illorum irritari possunt sine alia causa, propter dependentiam voluntatis, et quia non expedit religioso talem obligationem habere, licet opus expediat. Item multo minus excipi possunt horum opera, quæ per regulam injunguntur, nec illius observantiam impediunt; quia, etiamsi hæc liceant, et Prælatus nolit illa prohibere, potest tollere vinculum voti circa illa, quia in illud semper habet potestatem propter easdem rationes. Denique nec de votis mere internis exceptionem facio; nam, licet religiosus voleat exercere quotidie tot actus amoris Dei, aut fidei, aut interne poenitentiæ, etc., potest Prælatus omnes voti auferre, etiamsi non possit tales actus prohibere, tum quia mere interni sunt, tum etiam quia nihil impediunt alia opera obedientiæ, sed cum illis simul fieri possunt. Hæc denique tanta amplitudo seu universalitas hujus potestatis Prælati religionis usu et consuetudine satis comprobatur, et revera est necessaria ad convenientis regimen illius status. Et ideo est potestas directa in ipsam obligationem, et non tantum media prohibitione materiæ; quia cum sola indirecta irritatione non potest reddi sufficiens ratio tantæ universalitatis.

9. *Prælatus non potest irritare votum transeundi ad strictiorem religionem.* — Addita vero nihilominus est limitatio ad vota in eodem statu, et religione implenda, ad excipiendum votum transeundi ad strictiorem religionem, quod omnes excipiunt, negando posse irritari a Prælato religionis, ut patet ex Cajet., Soto, et aliis supra; et Navar., cons. 4, alias 30, de Voto, et sumitur ex cap. *Licet,* de Reg., quatenus declarat, in transitu ad arc-

torem, non pendere religiosum ex consensu sui Prælati; unde sumitur ratio supra tacta lib. 3, cap. 5, quia professio religiosa, cum si de quodam bono perfectionis, non potest melius impedire, et ideo semper inclinat conditionem, ut liceat ad meliora vota transire; a propterea illa materia reservata etiam est, unde illa possit religiosus absolute vovere, et sine dependentia a Prælato, et inde est ut ab eis irritari non possit. An vero possit dispensari dicemus inferius, ubi etiam explicabimus quomodo hoc intelligendum sit, quando transitus hic prohibetur per specialia privilegia.

10. *Ad quas personas extendatur hæc potestas irritandi vota, quam habent Prælati religionum.* — Atque hinc obiter infertur, potestatem hanc posse exerceri a Prælati religionis circa omnes personas sibi subditas ex professionis et obedientiæ, et non circa alias. Patet, quia tota hæc potestas fundatur in pacto et voto professionis; ergo omnes sic profecti sunt capaces hujus irritationis, et soli illi. Prior pars illationis patet, quia causa illa sufficiens, et in omnibus aequaliter efficax. Quod intelligendum est, si religiosus habet Prælatum superiorem. Nam si Summus Pontifex sit religiosus, non habebit a quo vobis irritabilia sint, sed id est per accidentem defectu superioris. Vota etiam Episcopi regularis non poterunt irritari a propriis Prælati religionis, quia non subjicitur illis; poterunt tamen irritari a Summo Pontifice, qui etiam habet hanc potestatem circa religiosos, ut infra dicam, et religiosus, licet sit Episcopus semper manet subjectus Pontifici, non solutus Episcopus, sed etiam non religiosus. Altera vero pars exclusiva constat, quia vinculum religionis est adæquata ratio hujus potestatis ex parte Prælati, et subjectionis ex parte religiosus ergo ubi non fuerit illud vinculum, neque erit hæc potestas. Statim vero occurrit dubium an sit necessaria professio per vota solemnia, sufficient per simplicia, ut in quibusdam religiosis Societatis? Sed respondetur sine dubio sufficiere quamlibet, ut in speciali tractatu religionis statu in sequentibus dicetur.

11. *Non possunt Prælati religionum novitium vota irritare directe.* — Deinde occurrit dubium annexum huic resolutioni, de novitiis an possint Prælati religionum eorum vota irritare. In quo unum est certum, scilicet, directe non posse, ut tradit Navar., c. 12, n. 65, videntur supponere Sylvest., *Votum*, 4, q. dist. 3; et Arehid., ac Palud., quos refert sequuntur communiter moderni. Et ratio e-

jam tacta, quia deest in novitio subjectio ex obligatione obedientiae, in qua fundatur haec directa irritatio. Quæ ratio probat ex vi votorum, si absolute fiant; si autem novitus expressa ac privata intentione ponat in voto suo conditionem: *Si Prælatus, vel magister novitiorum probaverit votum, vel in illo consenserit, tunc clarum est posse ab eis irritari per subtractionem conditionis appositæ.* Sed hoc commune est cuique voventi, ut supra dictum est; potest tamen frequentius accidere in novitiis, estque illis consulendum ut non aliter voveant.

**12. Probabile est indirecte posse novitiorum vota a suo Prælato irritari, quæ gubernationem ejus impediverint.** — At vero indirecte, seu ex parte materiae, probabile est posse Prælatum irritare vota novitii, quæ gubernationi et convenienti ordini religionis præjudicium attulerint; quia quoad hoc habet Prælatus potestatem in novitium, non provenientem ex voto, sed ex jurisdictione, eni pro tunc novitus subjectus est, ut infra suo loco dicetur. mo probabile est talia vota quoad illam parrem esse impeditiva majoris boni, et ideo prout de se non obligare, si Prælatus jubeat ea non servari, sed sequi ordinem religionis. Quia debet novitus regulam servare, et paratus esse ad obediendum superiori, ut possit et religionem probare, et ab ea probari; nec votum potest contra hoc obligare, et ita potest saltem pro tunc suspendi, quam vocamus indirectam irritationem. Unde fit ut illa non extendatur ad omnia vota novitii, sed ad illa præcise quæ tale præjudicium attulerint, neque simpliciter fiat pro omni tempore, sed autum dum status ille durat. Unde si novitus ad sæculum redeat, tenebitur servare illa, si id illud tempus relata sunt. Et si sint realia, irritari aut suspendi non poterunt, quia eorum executio religionis observantiam non impedit; neque denique tolli possunt vota de observatione præceptorum, vel similia. An vero per modum dispensationis vel commutationis talia vota inferri possint, infra suis locis dicetur. Atque iace etiam procedunt cum proportione de votis missis in sæculo ante ingressum ad novitium, de quibus votis tractando de commutatio- ie latius dicemus.

**13. Quarti assertio. — Quid requiratur ad directam irritationem votorum religiosi, et quos effectus habeat haec irritatio.** — Dico quarto: ut votum religiosi irritetur simpliciter et directe, necesse est ut Prælato aliquo modo innotescat; tunc autem votum sic irritatum non

amplius reddit, etiamsi Prælatus revocet irritationem, nisi a subdito iterum voluntarie fiat. Tota assertio est clara et certa, eamque docuit Cajet., d. art 8, et in Sum., verb. *Votum*, c. 3, quem alii sequuntur, et specialiter Navar., d. c. 69. Et prima pars patet, quia voluntas non operatur circa incognita; irritatio autem non fit sine voluntate; ergo ut cadat directe in obligationem voti, oportet supponi voti cognitio- nem. Dices: posset Prælatus sua auctoritate irritare vota subditorum, si forte illa habent, etiamsi ei non fuerint manifestata. Respondeo, tunc irritationem esse quasi conditionatam de praesenti, quæ transit in absolutam, si conditio extat, et ideo sine dubio habet effec- tum; tamen tunc non fit sine aliqua præco- gnitione, quia præcognoscitur esse posse, ut votum sit et occultetur, et stante conditione, voluntas fertur in votum prout est in re, et ideo in conclusione posui illam particulam aliquo modo. Altera vero pars conclusionis saepe probata est in superioribus, quia obligatio extincta non reviviscit. Neque etiam in præ- senti potest a superiore imponi, quia obligatio voti personalis est, et a propria voluntate omnino pendet.

**14. Differentia inter irritationem directam et indirectam votorum.** — Atque hinc colligitur differentia inter irritationem directam et indi- rectam in his votis. Nam si religiosus velit suum votum irritari simpliciter, ita ut non redeat, oportet ut illud revelet Prælato, ut Prælatus ve- lit ipsum votum simpliciter tollere. Alioqui si subditus patet a Prælato facultatem faciendi opus promissum, tacita promissione, votum non manebit irritum simpliciter, etiamsi Præ- latus neget facultatem, sed ad summum manebit suspensum, quando illa facultas necessaria fuerit ad tale opus exequendum secundum regu- lam. Et hoc sentit Cajet., d. art. 8, ut no- tatum est supra, in lib. 3. Et similiter licet Prælatus prohibeat opus promissum, non tollit simpliciter et in se votum quod ignorabat, sed simpliciter impedit executionem, quamdiu prohibitus durat. Imo, licet habeat notitiam voti, potest pro suo arbitrio illud vel directe irritare, vel tantum suspendere pro aliquo tempo- re, aut solum materiam prohibere, quia cum sit liber, non cogitur operari secundum totam potestatem suam, neque ibi est aliquid quod impedit talem usum potestatis. De quo redi- bit sermo in capite sequenti.

**15. An cum votum non manifestatur supe-riori, sed petitur tantum facultas operis, et ille negat, subditus teneatur iterum licentiam**

*petere.* — Insurgit vero hic dubitatio, quando votum non manifestatur superiori, sed petetur tantum facultas operis, quam ille negat, an subditus teneatur iterum petere licentiam. Nam Cajstanus, d. art. 8, et in Sum., verb. *Votum*, c. 3, dicit teneri iterum atque iterum congruis temporibus, prout prudentia dictaverit. Nam votum non fuit extinctum; ergo semper obligat; ergo saltem ad petendam licentiam, sine qua impleri non potest. Aliis difficile videtur hoc onus imponere religioso, quia non tenetur esse importunus Prælato, nec est verisimile voluisse per votum se ad hoc obligare. Et ita sentit Palaci., 4, d. 38, disp. 3; existimat tamen ille, votum illud omnino extingui, etiamsi a Prælato ignoretur. Hoc autem non potest esse universaliter verum, ut ex dictis constat, et ideo considerandam esse censeo materiam voti et duracionem ejus. Nam si votum solum obligat pro determinato tempore vel actu, et pro illo petetur facultas et negatur, non oportet facultatem iterum petere; nam votum per lapsum temporis extinguetur, quia pro tempore, pro quo obligare poterat, impleri non potuit, seu conditio non fuit impleta. Si autem obligatio voti est diuturna, quia licentia semel petita non extenditur moraliter ad totum illum tempus, tunc prudenti arbitrio erit iteranda petitio licentiae, neque illud est onus nimium, vel importunum, quia non fit repetita licentia circa idem tempus, et consequenter neque ad eosdem numero actus.

16. *Nou peccat religiosus petens a Prælato irritationem voti, etiam sine justa causa.* — Sed quæres an peccet religiosus petens a suo Prælato irritationem voti, quando nou habet causam, quæ ad justam dispensationem sufficeret. Respondeo, ex sententia omnium non peccare, quia utitur jure suo. Item quia votum non fuit absolutum, sed conditionale, et per illud se non obligavit ad cavendum ne conditio impediretur, vel ad non procurandum ut non poneretur, ut constat ex communi modo vendi. Item in statu religioso, per se loquendo, melius est ut Prælatus habeat notitiam voti, ut de subdito disponat, prout expedire judicaverit; ergo proponere votum Prælato non est malum. Nec etiam est peccatum se ostendere propensum ad irritationem, quia hoc neque est contra votum, neque contra aliud præceptum, et quia dubium est an id magis conveniat. Tandem qui sentit onera religionis, sine peccato frui potest commodis illius; ergo qui se subjecit potestati superioris, ut ab illo one-

ra recipiat, non peccat procurando licitis mediis aliquod levamen per ejusdem potestatem; sicut ergo non peccat Prælatus irritando, ita nec subditus petendo.

17. *Quinta assertio.* — *Quilibet Prælatus ordinarius religionis a proximo usque ad supremum habet hanc potestatem irritandi vota religiosorum.* — Dico quinto: quilibet ordinarius Prælatus religionis a proximo usque ad supremum habet hanc potestatem irritandi vota religiosorum, cum aliqua subordinatione inter se. Probatur primo generaliter, quia votum obedientiae ad hos omnes extenditur. Unde omnes aequirunt ius et potestatem in voluntatem religiosi ad dirigendam et moderandam illam in spiritualibus; et ideo omnes participant potestatem irritandi subditorum vota. Quia vero multitudo sine ordine pareret confusione, necesse est ut inter habentes hanc potestatem sit subordinatio et dependencia; nam superior potestas semper major est, et potest inferiorem cohibere, ut per se patet, et in sequentibus amplius exponetur. Igitur habent hanc potestatem imprimis abbates priores, guardiani, rectores, et similes, qui in unoquoque conventu Prælati sunt. Hi enim jurisdictionem spiritualem habent, et praecipere possunt in virtute obedientiae, et ideo ex vi sui munieris hanc participant potestatem. At vero si quos habent sub se coadjutores regiminis, ut vicarios vel ministros, illi non habent hanc potestatem ordinariam, sicut nec spiritualem jurisdictionem habent, nisi delegatam accipient, vel quando in absentia Prælati vicem illius gerunt cum tota jurisdictione, juxta uniuscujusque religionis consuetudinem. Deinde continentur sub his Prælatis omnes superiores habentes universaliorum potestatem, ut provinciales et Generales, et si qui sunt intermedii. Nam hi omnes sunt ordinarii pastores, et universaliorum habent potestatem, quæ principaliter in Generali residet, deinde aliis cum proportione communicatur, et ideo de his nulla est dubitatio.

18. *Potestas directe irritandi vota religiosorum principaliter est in Summo Pontifice.* — Solet autem quæri de Summo Pontifice, an habeat hanc potestatem in religiosos, cum in alios fideles illam non habeat, ut supra dictum est. In quo dicendum est, potestatem hanc principaliter esse in Summo Pontifice tanquam in supremo Prælato cuiuscumque religionis, non ex communi titulo supremæ jurisdictionis, quam in Ecclesia habet, quia sola non sufficit, ut probat ratio facta, sed ex vi profes-

ionis et obedientiae religiosae; nam ipse est nisi principaliter illam acceptat, et alii in virtute concessionis et approbationis ejus, ut laus tractando de statu religionis dicemus. Et i præsenti docent Cajet., d. q. 88, art. 12; oto, d. q. 3, art. 1; Navar., d. c. 12, n. 66, t alii communiter. Idemque erat olim cum roportione de Episcopis, quando religiosi riant illis immediate subjecti, et in eorum manibus profitebantur, et fere illis erat commissa religionum approbatio pro suis diœcibus. Nunc vero non habent hanc potestatem piscopi in religiosos exemptos, quia nec sunt ab eorum jurisdictione, nec illis specialem obedientiam vovent. Habent tamen illam in ioniales sibi proxime subjectas, et in alias, qui sunt, qui in manibus eorum profiteantur, et sub eorum obedientia immediate verentur, de quo latius in materia de statu

19. *Prælatæ monialium habent potestutem irritandi vota earum, saltem indirecte.—Probabilius est habere potestatem Prælatas monialium directam ad earum vota irritanda.* — Rætere solet specialiter quæri an Prælatæ monialium hanc habeant potestatem, cum jurisdictionem spiritualem non habeant juxta exceptam sententiam. Respondeo imprimis abere abbatissas seu priorissas potestatem d irritandum vota subditaram, saltem indirecte, et ex parte materie, in his quæ ordinario regimini earum præjudicium afferre possunt. Nam illæ revera habent jus praecipiendi intra limites suas domesticæ gubernationis, et inde ex natura rei sequitur illa potestas; quia necesse est ut votum includat an conditionem, quia alias esset de re in ista. Item hoc est necessarium ad conveniens regimen talium monasteriorum, ut ex supra ietis constat a paritate rationis. Nec ad hoc sit necessaria jurisdictione, sed potestas illa quasi dominativa seu œconomica sufficit. De potestate autem ad directe irritandum non videtur res tam clara; quia illa potestas non videtur his feminis necessaria, quia sufficit quod Prælati illam habeant, quibus spiritualis gubernatio religiosarum principaliter commentata est. Sed nihilominus probabilius est si hanc potestatem habere abbatissas, quia illis etiam subdita obedientiam vovent, et ab illis ita pendent, ut sine earum consensu irmiter obligari non possint; et ad hanc potestatem non est necessaria jurisdictione, sed professionis obligatio sufficit. Confirmatur, quia mater saltem tutrix habet potestatem directe irritandi vota filiarum impubesc-

rum; cur ergo non poterit illam habere abbatissa, licet femina sit, cum ratio obedientiae religiosae ad hoc sufficiat? Et ita sentit Angles supra, difficult. 7; et Alcocer., in Summa, c. 16.

### CAPUT VIII.

#### UTRUM VOTUM FACTUM DE LICENTIA PRÆLATI, VEL AB EO CONFIRMATUM, POSSIT AB EODEM VEL ALIO PRÆLATO RELIGIONIS IRRITARI?

4. Quia Prælati Religionis habentes hanc potestatem plures sunt, ut dixi, ideo variae possunt fieri comparationes. Una est superioris ad inferiorem, et e converso; alia est ejusdem Prælati ad se ipsum diversis temporibus, vel ad successorem in potestate æqualem. Et ita quatuor insurgunt interrogationes: an inferior possit irritare votum a superiore approbatum; secunda, an e converso superior possit irritare approbatum ab inferiore; tertio, an idem Prælatus possit irritare votum sua auctoritate factum vel confirmatum; quarta, an successor.

2. *Prima assertio: inferior non potest irritare votum confirmatum a superiore.* — *Obiectio.* — Solutio. — Dico primo: inferior non potest irritare votum confirmatum a superiori. Probatur: potestas superioris, sive jurisdictionis, sive dominativa, non pendet ab inferiori; ergo non potest irritare inferior quod fecit superior. Dices: votum subditi includit conditionem: *Nisi Prælatus repugnaverit;* ergo oportet ut nullus repugnet; ergo, eo ipso quod unus repugnat, etiamsi alii majores consentiant, ille sufficit ad irritandum votum. Respondeo, intelligi conditionem, *Nisi repugnet efficaciter et valide;* at vero stante confirmatione superioris, jam non potest inferior efficaciter resistere, sicut non potest revocare licentiam quam dedit superior. Et ita potius hinc confirmatur assertio. Est denique necessaria hæc assertio propter debitam dependentiam et subordinationem, quam diximus capite præcedenti, esse inter hos Prælatos, etiam in usu hujus potestatis.

3. *Secunda assertio: superior Prælatus potest irritare votum confirmatum ab inferiori.* — *Objectio.* — Dico secundo: superior Prælatus potest irritare votum confirmatum ab inferiori, vel de ejus licentia factum. Utramque conclusionem posuit Richard., 4, dist. 38, art. 4, quæst. 3; et Astens., in Sum., lib. 1, tit. 20. Ratio est eadem quæ conclusionis præce-

dentis et optime explicatur per conditionem inclusam in voto, quæ est : *Nisi Prælatus restiterit*; at Prælatus superior potest efficaciter resistere, etiam si inferior approbet, quia superior Prælatus potest retractare licentiam datam ab inferiori, et ejus præceptum. Imo etiam potest superior Prælatus irritare votum factum a Prælato inferiori; ergo et consensum ejus in votum sui subditi. Denique sicut votum subditi includit conditionem : *Nisi Prælatus restiterit*, ita approbatio rectoris, verbi gratia, includit conditionem : *Nisi provincialis restiterit*. Ergo semper potest votum a superiori Prælato irritari. Quæ æqualiter procedunt de irritatione tam directa, quam indirecta, ut ex rationibus factis constat. Dices : votum factum de licentia Prælati inferioris legitime factum est; ergo retractari non debet, juxta regulam *Factum*, 73, de Regulis Juris, in Sexto. Unde obligatio civilis, vel eleemosyna, faeta a monasterio cum licentia Prioris, non potest a Provinciali revocari. Respondeo, illud votum factum quidem esse legitime, sed eum conditione inclusa, ut declaratum est; et ideo ex ea parte non esse firmum, sed irritabile. De obligatione autem civili dicitur, ut sit absoluta et firma, interdum requiri confirmationem supremi Prælati; ubi autem necessaria non est, intelligitur ita datam esse potestatem inferiori Prælato, ut in illo et per illum omnes superiores consentiant expresse vel virtute; et idem est in donatione vel eleemosyna, quæ valide fit, et immediate transfert dominium. Seclus vero est in præsenti, ut constat.

**4. Tertia assertio :** *Prælatus potest irritare votum ab ipsomet confirmatum, vel ejus auctoritate factum.* — Dico tertio : Prælatus potest irritare votum ab ipsomet confirmatum, vel auctoritate sua factum. Est communis sententia Theologorum : Major, 4, d. 38, quæst. 4, dub. penult., ubi de marito loquitur, sed est eadem vel major ratio, ut bene expendit ibi Supplm. Gabr., quæst. 1, lit. X; optime Cajet. d. art. 8; Abul., num. 30, q. 43; Soto, d. quæst. 3, art. 1; Navar., cap. 12, num. 73; Sylvest., *Votum*, 4, quæst. 2; Angel., *Votum*, 2, num. 10, et commuuniter Summiste; et Panorm., in cap. *Scripturæ*, de Voto, num. 8; Joann. Hessel., in Explicatione Decal., c. 12. Ratio omnium est, quia Prælatus dando licentiam, vel confirmingando votum, non privat se suo dominio et potestate; ergo per illum potest retractare quoniam antea fecerat, et votum irritare. Et declaratur hoc in irritatione indi-

recta, quia Prælatus potest revocare licentiam, verbi gratia, jejunandi, quam dedit, vel etiam prohibere opus; ergo potest hoc modo irritare votum prins ex eadem parte confirmatum, id est, ex parte materiæ; et hinc extenditur ratio ad directam irritationem : quia similiter eum Prælatus dedit facultatem ad vovendum, non se privavit potestate revocandi illam facultatem; nam eadem est ratio de illa et de cæteris, nimis quod Prælatus, dans licentiam subdito, non facit illum sni juris, sed solum concedit illi ut operetur aut se obliget, semper tamen pendens ab ipso.

**5. Qui oppositum sentiant.** — Contra hanc vero assertionem sentit Richard., d. 38, art. 4, quæst. 3; loquitur tamen, quando Prælatus dedit facultatem ad vovendum, et dicit, si res sit integra, id est, si votum nondum est factum, posse illam revocare, et impedire ne votum fiat, vel saltem ne firmum fiat, forte quia nondum est Deo jus acquisitum. Si tamen votum jam sit factum, ait non posse Prælatum illud irritare, forte ob contrariam rationem, quia jam est acquisitum Deo. Dico autem forte, quia ille nullam rationem adducit. Imo addit in eo easu nou posse Prælatum dispensare in voto illo jam facto. Et pro eadem sententia refertur Astens., lib. 1 *Summæ*, tit. 20. Hæc autem distinctio non videtur posse applicari ad confirmationem voti jam facti absque prævia licentia; nam in illa statim ac votum confirmatur, res non est integra, et jus Deo acquiritur. Et ita de tali voto dicendum erit juxta illam opinionem, amplius irritari non posse.

**6. Excluditur superior opatio.** — *Evasio.* — *Occcluditur.* — Verumtamen quoad indirectam saltem irritationem hæc opinio non videatur mihi verisimilis, nec sibi constans. Nam Prælatus, qui dedit facultatem ad vovendum, potest illam valide revocare prius quam votum fiat; ergo si dedit facultatem ad jejunandum, vel ad faciendam eleemosynam, potest illam efficaciter revocare; ergo saltem ex parte materiæ semper potest impedire executionem voti. Dices, antecedens esse verum ante votum, vel si licentia eleemosynæ, verbi gratia, non fuit data in ordine ad votum, vel cum ignorantia illius, non vero quando datur ad votum faciendum vel confirmandum. Sed contra, quia licet licentia detur illo intuitu, nunquam Prælatus intendit se privare sua potestate, sed semper habet conditionem vel limitationem subintellectam, ad beneplacitum suum, quia semper vult manere superior; imo fortasse nec potest, quia hoc repugnaret statui, et obe-

entiæ religiosæ. Et ita non obstat ratio de Deo acquisito, quia semper est jus conditum, Nisi superior aliud voluerit. Item ad hanc partem eadem est ratio de Praelato erga subditum, quæ de parente erga filium vel am, vel de marito erga uxorem, de quibus ora ostensum est posse valide revocare talem ultatem, vel, illa non obstante, denuo maius prohibere.

7. *Assertio supposita extendenda est non so-  
ni ad irritationem indirectam, sed etiam di-  
rectam. — Differentia inter votum pupilli et  
religiosi.* — De irritatione autem directa est hi nonnulla difficultas, quia, posita facultas-  
vovendi vel confirmatione voti facta, obli-  
cio, quæ ex voto oritur, videtur omnino fir-  
mari, sicut esset obligatio ad hominem facta ;  
o non est amplius revocabilis sine consen-  
tis, votum pupilli a patre vel tutori semel  
firmatum non posse ab eis amplius irritare,  
ergo idem dicendum est de religioso : nam  
etur eadem ratio. Nihilominus etiam in  
sensu, censeo esse veram communem sen-  
tiam ; quia eadem est ratio de obligatione  
i quæ de executione operis promissi. Nam  
ut licentia ad hoc opus semper pendet a su-  
prio, non solum in fieri (ut ita me expli-  
ci), sed etiam in conservari, quia hoc postu-  
status, et subjectio religiosa, ita etiam li-  
cencia ad ipsam obligationem voti non solum  
det a voluntate superioris, ut fiat et con-  
latur, sed etiam ut conservetur et retineat-  
ur ; quia hoc etiam postulat religiosa sub-  
silio ; et sub hac intentione et conditione in-  
gitur dari talis licentia, et ideo potest semi-  
ipsam obligatio in se et directe irritari.  
in hoc debet comparari obligatio ad Deum  
obligatione ad hominem, ut supra decla-  
ra. Præsertim quia obligatio voti semper  
icit melius bonum, et ideo semper fit con-  
enter ad statum religiosum ; obligatio  
m ad hominem fit juxta humanos, et civi-  
nores. Est etiam differentia inter votum  
lli et religiosi ; nam in pupillo solum est  
natas patris necessaria propter prudentem  
emissionem, quæ per unicam approbationem  
confirmatur, et ideo amplius non pendet  
m a patre ; in religioso autem requiritur  
ter dependentiam, quæ semper durat, et  
hæc semper revocari potest per se, et  
ab intrinseco ; illa vero minime, nisi  
sse quando in ipsa approbatione manifes-  
rror esset commissus, quod est per acci-  
et incertum.

8. *An peccet Praelatus irritando votum quod  
antea confirmaterat. — Variae sententiae circa  
hoc dubium.* — Dubitant autem prædicti au-  
tores, esto sit valida irritatio a Praelato facta  
post suam ejusdem voti confirmationem, an  
peccet illam faciendo. In quo varii sunt. Nam  
quidam dicunt semper peccare, quia abutitur  
sua potestate in voti injuriam ac Dei irrever-  
tentiam , cui se quodam modo obligavit ,  
quando votum confirmavit. Et ita sentiunt Ca-  
jet., Abul., Angel., et alii. Alii distinctione  
utuntur : nam si irritet sine causa, peccabit  
propter rationem factam, non tamen si id fa-  
ciat ex causa legitima. Quia illa potestas, quæ  
in superiore permanet, non est otiosa et vana;  
ergo potest licite ex justa causa summ actum  
exercere, alias, moraliter loquendo, nullius  
momenti esset, nec quidquam conferret ad  
religiosum statum. Ita sentiunt Major, Sylves-  
ter, Soto, Navarr. et alii. Nou desunt vero qui  
dicant, hanc irritationem per se fieri sine nullo  
peccato. Tum quia Praelatus, dando licentiam,  
non contraxit specialem obligationem non re-  
tractandi illam, quia neque hoc vovit, neque  
promisit ; tum etiam quia in ipsa licentia, vel  
voti confirmatione subintelligitur conditio ,  
seu limitatio usque ad beneplacitum conceden-  
tis ; tum denique quia sicut requiritur aliqua  
honesta ratio movens ad irritandum votum  
post confirmationem ejus, ita etiam ante il-  
lam, ut supra dictum est capite primo ; ergo  
non est aliqua differentia, et ita sentit Palaci.  
supra.

9. *Fertur judicium circa dictas sententias,  
et resolvitur dubium.* — Sed fortasse inter has  
opiniones non est magna differentia in re, sed  
in modo loquendi ; secunda vero mihi proba-  
tur cum proportione ad ea quæ de marito  
dixi respectu uxoris. Nihilominus tamen alio  
considerandum esse modum concedendi li-  
centiam, vel approbandi votum. Nam si fiat  
pro determinato die aut actu, raro certe revoca-  
bitur pro eodem die sine peccato, quia vide-  
tur esse aliqua irreverentia Dei, et quasi con-  
temptus voti, cui aliquo modo cooperatus est,  
qui licentiam dedit, vel illud confirmavit ;  
imo videtur, quantum ex se est, obtulisse Deo  
materiam illius voti, et ideo non ita facile debet  
revocari. Nihilominus tamen si ignoran-  
tia intercessit, vel nova causa exorta est, po-  
terit houestari irritatio ; oportebit tamen esse  
graviorem quam fuisse in principio sufficiens  
ad denegandam licentiam. Et idem censeo si  
licentia detur positive ut perpetua et irrevoca-  
bilis; semper tamen subintelligendum est esse

irrevocabilem sine legitima causa, quia hoc postulat prudens ratio coneedendi talem facultatem. At vero si licentia detur ad tempus, illo expleto, revocari poterit, ut per se constat, ex cap. *Charissimus*, de Convers. conjugat. Imo videtur per se cessare ex limitatione temporis. Item si detur indefinite ad jejunandum semel in hebdomada, facilius poterit revocari pro aliquibus diebus, non obstante voto; quia tunc non revocat facultatem priorem, quia non pro eodem tempore illam negat, sed solum adhibet terminum, qui fuerat sine determinatione relictus. Item quia illa conditio erat tacite inclusa in modo illius concessionis, ut dictum est. Unde certius hoc erit et clarius, si conditio expresse ponatur. Et possunt in praesenti accommodari, quae de precaria concessione notantur cap. ult. de Precariis.

**10. Quarta assertio: Prælatus æqualis in officio succedens revocare potest vota subditi ab alio confirmata.**—Dico quarto: Prælatus æqualis in officio succedens revocare potest vota subditi a prædecessore confirmata, æque ac ipse met prædecessor facere potuisset, imo majori facilitate. Probatur primo, quia potestas eadem est in utroque, et illa personarum distinctio quasi materialis est. Item illa potestas integra est in successore; ergo comprehendit etiam talem materiam vel talem actum. Unde etiam facile persuadetur ultima pars; quia si quæ obligatio orta est, in ipso concedente facultatem vovendi, ad non retractandum quod proprio consensu et voluntate concesserat, vel omnino, vel magna ex parte in successore cessat; quia non fuit particeps voti subditi per proprium consensum. Potestque hoc confirmari a simili ex Aug., quæst. quinquagesima nona, in Numer., ubi ait, si puella fecit votum in domo patris, quod pater confirmavit, et ante executionem voti nuptui tradatur, posse a sposo tale votum irritari, quia est persona distincta, cui tale votum potest peculiare præjudicium afferre. Sic ergo in praesenti casu Prælatus successor alterius potest libere uti sua potestate, prout suo regimini expedire iudicaverit; quoad hoc enim non potuit ligari ejus potestas a prædecessore. Unde quoad indirectam irritationem potest licentiam denegare, vel actionem prohibere, quia liberam administrationem seu jurisdictionem accepit. Quoad directam vero irritationem est proportionalis ratio, quia semper voluntas subditi manet æque pendens a successore, etiam quoad voti obligationem, atque ita ex parte subditi est eadem ratio parendi superiori vo-

lenti, ut non sit voto obnoxius. Ex parte autem ipsius superioris nihil intercessit, quo liber usu potestatis suæ privaretur, ut ostenditum est.

## CAPUT IX.

UTRUM SIT IN ECCLESIA POTESTAS DISPENSANDI IN VOTIS, EAQUE COMMUTANDI?

**1. Definitio dispensationis.**—Post irritationem dicendum est de dispensatione, de qua cum differentia jam supra dictum est, et definitione dispensationis constabit. De commutatione vero postea dieetur; tamen, quia in multis convenit cum dispensatione, et a quando dispensationem involvit, non possunt omnino disputationes sejungi; et ideo dicendo de dispensatione, obiter explicabimus quae fuerint communia commutationi, ut per eorum comparationem magis etiam dispensationem declaretur. Dispensatio autem, ut communiter a jurisperitis et Theologis definitur, relaxatio juris ab habente potestatem legitimata; solet etiam requiri ut fiat ex causa cognita, sed hoc non semper est de substantia dispensationis, et ideo non oportet ponere descriptionem, ut ex materia de Legibus supponatur. Quamvis in praesenti hoc non impedire quia causa est de substantia dispensationis vesti, et ideo parum refert illam addere; non est tamen necessarium, quia in prioribus verbis sufficienter continetur, et non oportet omnem definitionem distincte explicare.

**2. Differentia inter dispensationem et interpretationem.**—Ex hac vero definitione colligere licet disserimen inter dispensationem et interpretationem, quam hic prænotare necessarium est. Nam dispensatio supponit vinculum actu obligans, et tollit illud, seu obligationem ejus; interpretatio vero non tollit obligationem, sed declarat tantum in re ipsa non esse; unde potius supponit easum, in quo levem votum ex se non obliget. Et ideo interdum fieri potest auctoritate privata, et per doctrinam, potius quam per jurisdictionem licet etiam possit fieri authentice, et tunc potuerit publicam potestatem. Hoc declaratur cap. *Quinta vallis*, de Jurejuran., ibi: *Ad mandati observationem denuncies, non teneri.* Nam qui denunciat, nihil agit, sed significat quod factum est, ut dicitur in leg. *Hæredes palam* §. *Si quid post, ff. de Testament.*; et ita Abbas, num. 3, notat illam fuisse interpretationem iuramenti de se non obligantis, n.

axationem ejus. Non desunt autem qui interpretationem interdum vocent dispensationem, ut videre licet in Bonavent., in d. 38, q. ult.; Scot., 3, d. 37, q. unica; et ibi, art. 4, notab. 3, qui dicunt dupli esse dispensationem, scilicet, juris revocationem, et juris declarationem, quam distinctionem admisit etiam Specul., tit. de Dis-, in principio.

Verumtamen non oportet abuti terminis, confundere æquitatem seu episkeiam cum sensatione: sunt enim actus diversarum utrum et potestatum, et longe diversos habet effectus, et ideo merito diversis vocibus significantur. Per dispensationem enim tollitur obligatio, per interpretationem non tollitur declaratur non esse, quia vel nunquam est, vel cessavit per sese, vel simpliciter, pro tali easu. Unde dispensatio per se est pars jurisdictionis, interpretatio vero per se actus scientiae seu doctrinæ; ac denique ensatio est proprie actus justitiae distributio, interpretatio ad specialem virtutem episcopalis pertinet; recte ergo diversis vocis significantur, et ad hoc accommodatae illæ duæ. Ut in hac materia notarunt lib. 7, q. 4, art. 4; Aragon., q. 88, art. Azor, lib. 14, cap. 19 et 20, et communiter in materia de Legibus. Et bene Turreni, in Summ. de Eccles., lib. 3, c. 53 et Covar., in 4, secunda parte, c. 6, § 9, 2, ubi ait, ex diametro pugnare dispensari et declarare, seu interpretari.

*Punctum difficultatis expenditur.* — *Uorum opinatio.* — Denique hinc colligunt, interpretationem voti versari, circa materiam, vel circa intentionem voti; dispensationem autem dari ex parte, qui tanquam supremus dominus, anquam creditor cedit suo debito. Omnia interpretatio, quod votum non est, sumit vel ex materia, quia est facilius obligationis voti; vel ex intentione ventis, quia conjectamus non fuisse intentionem voventis se obligare pro illo casu, amitum a simili de juramento, ex textu Gloss., in d. c. *Quinta vallis*; nam in texitur, denunciandum fuisse juramentum eo casu non obligasse, quia præcepit de re illicita; et addit Glossa, per m. et alios approbata, etiam potuisse sententum illud denunciari, non obligasse, non erat verisimile intendisse jurantem ligare pro tali casu. Item ex supra dictis ore vel mutatione voti, intelligi potest

omnem voti interpretationem in his duobus capitibus fundari; nam si materia sit capax obligationis, et constet voventem voluisse se obligare, nulla ratione interpretari possumus votum non obligare; sed tunc, supposita firmitate voti recurrendum est ad dispensationem, ut voti obligatio auferri possit, quod fieri non potest nisi ex parte Dei, ut dicemus. De interpretatione igitur nihil amplius nobis superest dicendum; nam quæ dicta sunt in libro superiori de mutatione et cessatione circa obligationem voti, et de votis dubiis, et de modo interpretandi votum, sufficiunt; in praesenti ergo solum de propria dispensatione tractamus.

5. *Datur in Ecclesia potestas ad auferendum votorum obligationem.* — Ex dictis ergo oritur ratio dubitandi in quæstione proposita: nam dispensatio est juris relaxatio; sed jus solvendi vota Deo relaxari non potest; ergo nec votum potest dispensari. Probatur minor, tum quia illud jus est naturale, et in jure naturali non cadit dispensatio; tum etiam quia obligatio fundatur in fidelitate Deo debita; dispensabile autem non est ut Deo fidelitas non servetur; ergo. Propter hoc quidam dixerunt, non esse potestatem in Ecclesia ad dispensandum in votis, sed solum ad interpretandum, an obligent, neene. Quod videtur sentire D. Thomas, dicta q. 88, art. 10. Nam in corpore articuli solum ait votum esse dispensabile, quia potest contingere quod in aliquo casu sit simpliciter malum, vel inutile, vel majoris boni impedimentum. Et in solut. ad 2, declarat dispensationem voti tantum ex parte materiae fieri, ita ut dispensare, nihil aliud sit quam determinare in hoc casu hanc non esse congruam materiam voti, quia vel est aliquid malum, vel inutile, vel majoris boni impedimentum, ut etiam in solutione ad 3 declarat. Expressius vero illam sententiam docuit S. Bonaven., 4, d. 38, quæstion. ult.; et Glossa, in cap. *Non est*, de Voto, verb. *Auctoritate*; et ibi Anton., num. 3; et Cardin., in cap. *Cum ad monasterium*, de Statu Monach., in fine.

6. Nihilominus certum est esse in Ecclesia potestatem circa vota ad auferendum, quando oportuerit, illorum obligationem. Ita D. Thomas expresse reprobans contrariam opinionem, in 4, dist. 38, q. 4, art. 4; nec in dicta q. 88, art. 10, aliud sentit, ut intelligi potest ex comparatione ad dispensationem legis humanae, qua in corp. et ad 2 utitur, et ex doctrina ejusdem, in articul. 11 et 12. Unde

quando in illo articulo ait, per dispensationem determinari, non esse bonum vel conveniens servare votum, non est intelligendum supponi hoc ante dispensationem, sed per illius determinationem fieri; vel intelligendum est affirmative potius quam negative, scilicet, bonum esse et conveniens media dispensatione in tali causa nou servari votum. Et ita etiam intelligendum est, quod ait, præsertim in solutione ad tertium, dispensationem voti eo tendere, ut malum vel inutile vitetur, non quod semper supponatur ante dispensationem votum esse inutile, vel impedire majus bonum, sed quod debeat causa intereedere, quæ ad hoc duocat, ita ut periculum sit ne id eveniat, nisi in voto dispensemetur. Semper ergo fuit D. Thom. in eadem sententia, quam etiam sequuntur in 4, d. 38, Richar., art. 3, q. 1; Pallud., q. 4, art. 3; Sup., q. 1, art. 1; Palac., disp. 3; Ant., 2 p., tit. 11, cap. 2, § 9; Sot., lib. 7, quæst. 4, art. 1; Abulens., Numeror. 30, quæst. 102; Navarrus, dicto capit. 12, a num. 63, et reliqui Summistæ. Idem docent communiter Canonistæ, in e. *Non est*, de Voto, et in cap. *Proposuit*, de Conees. præben., ubi bene Panorm., in num. 12, referens Host. et Innoc.; Covar., in cap. *Quamvis pactum*, 1 part., § 3, n. 4.

7. Probatur primo ex usu, et traditione Ecclesiæ; tam frequens enim est usus hujus dispensationis in Ecclesiæ, tamque antiquus, ut de potestate dubitare non licet; nam esset intolerabilis error in Ecclesiæ in re maxime necessaria ad mores, quod ejus sanctitati repugnat. Neque etiam diei potest has, quæ conceduntur, esse tantum declarationes, non proprias dispensationes. Nam oppositum evidenter constat, tum ex facto ipso, nam ubi est obligatio voti certa ante dispensationem, per illam tollitur; tum ex verbis dispensandi vel commutandi, quæ in proprietate hoc significant; et in jure, quando fit tantum interpretatio, ponitur verbum *judicandi*, ut in cap. *Litteraturam*, de Voto, vel verbum *declarandi*, ut in d. cap. *Quinta rallis*, de Jurejur. Quando vero fit relaxatio, ponitur verbum *dispensandi*, ut in cap. 1, de Voto, vel verbum *absolvendi*, ut cap. 2, eodem, et frequenter verbum commutandi et redimendi, de quibus infra. Tum præterea quia ob hanc causam hæc dispensatio a solis Prælatis fieri potest, et non ab inferioribus, licet doctissimis. Et inter vota quædam reservantur Papæ, quod est signum hunc esse actum jurisdictionis, ac subiude esse propriam dispensationem; nam interpretatio ut sic non

est jurisdictionis, ut dixi, nisi fiat per modum dispensationis aut legis, ut infra etiam dicetur.

8. Ratione declaratur, quia omnis humana lex indiget interdum dispensatione; sed votum est quasi privata lex humana; ergo indiget interdum dispensatione; ergo non dœst i Ecclesia potestas ad illam concedendam, jux illud Matth. 16: *Quodcumque solveris*. Et rats est, quia humana deliberatio non potest omnino circumspicere, et ideo sœpe non expedit quæ lege fuerat præscriptum, vel expedit aliisque ab obligatione legis excipere, vel propter misericordiam bonum, vel propter aliquod malum vitandum, quæ est ratio justificans dispensationem ut ex Cyrillo dicitur in cap. *Dispensatione* 4, quæst. 7. Et inde facile ostenditur prima consequentia: quia, sicut lex, quæ generaliter proponitur, in particulari potest non expediri votum, quod est veluti privata lex, potest alieni vel in aliquo easu non expedire; unde in multis easibus sequentur multa mala pericula ex vinculo voti, nisi in eo dispensetur. Secunda vero consequentia probatur, quia Christus non definit Ecclesiæ in necessariis. Unde hæc potestas sine dubio continetur in his verbis, *Pasce oves meas*, quia unum ex præcipuis magisque necessariis actibus hujus pastoralis munieris est hæc potestas. Eadem ratione continetur in illa promissione *Tibi dabo claves*, etc.; et: *Quodcumque solvis*, etc.

9. *Quorumdam canonistarum responsio difficultatem*.—Atque hæc veritas magis constabit respondendo ad difficultatem propontam. Ad quam quidam Canonistæ respondunt, posse Pontificem dispensare in jure divino iuraturali. Quibus in hac parte consentit Cai. Releet. de Pœnitentia, part. 5, tractando de præcepto divino confessionis. Veruntamen in hoc intelligatur de jure proprio, ut significat legem naturalem, est falsa sententia, ut dimus in materia de Legibus, et tractantibus Canonistæ, in cap. *Quæ in Ecclesiarum*, 3 Constitut., ubi Decius, num. 4; Felinus, num. 19 et sequentibus, ubi plures allegant; et Lavar., in 4, secunda parte, cap. 6, § 9. num., et patet breviter, quia quod est contra legem naturalem, est per se intrinsecus malum et ideo prohibitum; quod autem tale est, non potest non esse malum; ergo non potest in eo dispensari. Et hoc convineit seemantibus probatio posita in ratione dubitandi, quia in potest eadere dispensatio in fidelitatem debitam. In hoc ergo puncto vera sententia

, non dispensari in lege naturali formaliter, sed auferri et mutari materiam legis naturalis, et ita cessare obligationem. Lex enim naturalis in praesenti est, ut vota Deo reddantur, quia siue non incipit obligare nisi post am fit votum, ita non conservat obligationem (ut sic dicam) nisi durante voto; si autem tum semel factum auferatur, cessabit obligatio illius legis sine dispensatione in illa; ergo fit per dispensationem voti. Afferit exemplum D. Thomas de lege humana; nam am lex naturalis dictat esse servandam legem humanam; si tamen lex humana auferatur, vel simpliciter, vel in easu, jam non obserbit illa lex naturalis, licet in ea non fiat dispensatio.

10. Cano vero supra, licet fateatur hanc dispensationem esse D. Thomae et discipulorum suis, eam non probat, tum quia ex ea sequitur dispensationem voti sine causa factam fidam esse; tum etiam quia alias, seclusa intentione divina, non possent principes humani in votis dispensare. Unde ipse sentit, um dedisse potestatem dispensandi in hoc iure naturali servandi vota, quia servare et abere vota (sic enim loquitur), poterat esse quicunque ccelorum impedimentum, et vergere in utis dispendium. Sed certe non recte loquuntur, vel sententiam communem refutando, vel am astruendo. Nos enim non asserimus legem ligantem ad servandum votum esse humam, ut possit auctoritate mere humana tolli, t sine causa valide dispensari; sed dicimus tum ipsum esse quid factum voluntate humana, a quo pendet illa obligatio, et ideo illud esse auferri, non tamen sine causa et debita testate, propter rationem infra explicam. Quod autem ipse ait, servare votum sse esse salutis dispendium, in rigore falso est; quia servare votum nunquam potest irituali saluti nocere, quia nunquam obligatum dispendio spiritualis salutis. Habere ergo votum potest interdum esse impedimentum, vergere in dispendium, et ideo ad hoc fuit necessaria potestas ut votum ipsum auferretur. Ide non solum ex illo periculo, sed etiam aliis rationibus posse interdum insurgere stat causam dispensandi in voto.

11. *Dubium.* — Hinc autem oritur difficultas, quomodo possit homo auferre votum Deo etiunus, quia promissionem regi factam nemo mittere potest, nisi ipse rex. Et declaratur exemplo D. Thomae: nam ex materia illius legis naturalis, obediendum est legi principiis, eoque auferri potest ab ipso principe, quia

ipse potest mutare legem suam; non tamen poterit auferri ab alio inferiore principe; in praesenti autem votum, Deo factum, non potest auferri ab eo qui illud fecit, non enim potest mutare voluntatem suam propria auctoritate; hoc enim est contra legem naturalem, et contra fidelitatem Deo debitam; ergo nec aliquis, qui sit infra Deum, potest illud votum tollere; ergo neque subtrahere materiam illi legi naturali.

12. *Prima responsio ad dubium.* — Primus modus respondendi ad hanc difficultatem est, omne votum includere hanc conditionem, nisi Praelato aliud visum fuerit, et ex ea parte posse dispensari votum a Praelato. Ita referunt D. Thomas et D. Bonaventura supra, et ex parte sequitur Mediu., loco infra citando. Quod si objiciatur, quia inde sequeretur hanc non esse dispensationem, sed irritationem, et consequenter posse sine speciali causa tolli votum a Praelato propter conditionem inclusam, quod est omnino falsum et absurdum, responderi potest, in ipsa conditione includi ordinem ad justam causam, id est, *Nisi Praelato ex justa causa videatur, hoc non esse servandum*, et ita nunquam valebit ablatio voti, nisi ex justa causa fiat, quia non implebitur conditio. Sed in hoc sensu non satisfacit illa sententia. Nam interrogo an illa conditio includatur in votis ex voluntate libera voventium, vel ex aliqua lege et necessitate. Primum dici non potest, tum quia illud voluntarie dicetur; potest enim unusquisque vovere absolute et sineulla conditione, quantum legitime potest; tum etiam quia, illo posito, non exceduntur limites irritationis indirectae, et solum ex parte materiae, et non ex potestate superiore in ipsum voventem. Unde ulterius fit, ut non habeat locum reservatio in dispensatione votorum, quia dispensatio haec pendet ex conditione voluntaria voventis, et nemo cogi potest ut non faciat votum sub conditione quacumque, prout voluerit, dummodo conditio honesta sit. Imo etiam inde fit, ut haec potestas non tantum sit in Praelatis, sed etiam possit esse in parochis et confessoribus et similibus, pro arbitrio voventum, si in suis votis conditions similes includant: *Nisi meo confessori aut parocho ex rationabili causa aliud videatur.* Non fundatur ergo potestas dispensandi in simili voluntaria conditione voventum. Si ergo dicatur secundum, scilicet, conditionem illam ex necessitate includi, interrogo quis imposuerit voventibus hanc necessitatem. Deinde vel illa necessitas est de lege naturae, vel de jure ecclesiastico.

**Primum** dici non potest, tum quia lex naturalis non prohibet aliquid absolute Deo promittere; tum quia ex natura rei non magis obligatur vovens ad constituendam illam conditionem in ordine ad Pontificem, quam ad Episcopum, vel alium Pastorem suum inferiorem, vel etiam hominem doctum et pium; ergo ex sola lege naturali non potest talis conditio praescribi. Contra secundum etiam de ecclesiastico jure objici potest ex D. Thoma et Bonaventura supra, quia multa sunt quae nullus Praelatus etiam Papa potest prohibere, ut opera consiliorum per se loquendo; ergo non possunt imponere necessitatem vovendi conditio- nate et non absolute, et multo minus possunt determinare conditionem, ut sit ad voluntatem Papæ, vel Episcopi; non potest ergo haec dispensabilitas (ut sic dicam) provenire ex parte voventium.

**13. Secunda responsio.** — *Differentia inter legem privatam, et publicam.* — Secundus modus respondendi est, vinculum voti esse humana voluntate contractum, et ex hæ parte rescindi et auferri posse per voluntatem Praelati, quæ superior est ipso vovente. Sic enim potest obligatio facta ab inferiori rescindi per superiorem ex rationabili causa. Et hoc modo dicebamus supra posse relaxari juramentum, rescindendo promissionem illi subtractam. Potestque in hunc modum amplius declarari, quia in hoc differt lex privata, quæ est votum, a lege propria et publica, quod hæc per eamdem voluntatem, per quam lata fuit, potest auferri vel temperari ex causa iusta; illa vero, cum non sit propria lex, sed promissio, non pendet amplius ex voluntate promittentis, quia non potest ipse suo arbitrio auferre a se obligationem, quam semel contraxit, quia hoc repugnat cum vera ratione et obligatione promissionis etiam inter homines. Et ideo ut tollatur obligatio, necesse est ut vel tanta sit rerum mutatio, ut per se cesseret, vel ut a superiore auferatur, legitima causa interveniente. Ergo ex ea parte, qua lex illa vel obligatio humana est, poterit per Praelatum humanum auferri, cum privata voluntas ad id non sufficiat, et sufficiens ratio ad auferendam illam possit intervenire propter defectibilitatem humanæ voluntatis, ut supra in fundamento assertionis dictum est. Ita sentiunt Joan. Medin., C. de Confess., quæst. de Dispensat. super confess. revel., ad secundum; Covarr., de Testamentis, cap. 2, num. 12; Mich. Medin., lib. 5 de Continen. Sacerd., cap. 50, et in re idem ait Soto, diet.

art. 1, ad 2, dicens, dispensationem in v immediate tollere obligationem, quatenus voluntate hominis emersit, *qua quodam modo est lex humana*. Et idem habet lib. 10 de Jus quæst. 3, art. 4, § *Quod si quis*; et Victor Relect. de Potestate Ecclesiasticæ, ad 2. Auctio nique D. Thomas et omnes, qui dicunt, relaxationem voti non dispensari in lege se vandi votum, sed auferri votum, idem dicunt. Solum posteriores Doctores magis declarar ideo votum auferri posse, quia humana voluntate obligationem induxit.

**14. Aliœ objectiones contra traditam doctrinam.** — Contra hanc vero responsione objici potest ex Cano supra, ex illa sequi, ut tum posse auferri per voluntatem vovent quia res, per quas causas nascitur, per easde dissolvit potest. E contrario vero objicit Azo tom. 1, lib. 6, cap. 1, quæst. 4, quia inde sequitur posse Pontificem suo arbitrio sine al causa votum auferre. Sed revera neutrum sequitur. Non quidem primum, quia non potest humana voluntas a se auferre obligationem quam sibi imposuit, acceptante alio, quia tu jam alter acquisivit jus aliquod, ratione cuius sine ejus consensu vel superioris non potest auferri obligatio. Neque hic habet locum axi ma illud: *Per quas causas, etc.*, quia non est integra causa voluntas promittentis, sed etia acceptantis. Praeterquam quod axioma illi suas habet exceptiones, ut in matrimonio professione, etc., de quibus alibi. Nec etia sequitur secundum, quia Pontifex non potest dissolvere pacta pro suo arbitrio, nec obligationem humana voluntate inductam etiam inter homines, neandum inter hominem Deum; licet ergo habeat potestatem super hanc obligationem ex ea parte qua humana est, non sequitur esse potestatem quasi dominativam, ut sine causa operari possit.

**15. Major superest difficultas,** quia, licet obligatio voti ex parte hominis sit humana, ex parte Dei est divina, quatenus voluntas divina ad illam concurrit, acceptando illam, suo modo acquirendo jus ratione illius, quod jus divinum non immerito dici potest; ergo non potest homo in illa obligatione dispensare, etiam auferendo illam, quin dispensem in iure divino. Secundo angetur difficultas, quia ad dissolvendum pactum duabus voluntatibus contractum, necessarium est ut vel illi duas voluntates consentiant, vel ut voluntas quæ illud dissovit, superior sit utrisque; se in voto eousurgit obligatio, voluntate humanæ concurrente ut promittente, et divina ut acci-

tante; ergo non potest sola voluntas Prælati, quæ humana est, obligationem illam auferre, um sit inferior voluntate divina. Tertio, lex ipsa naturalis, quæ dictat ut vota reddantur, iacet ut immutabilia permaneant, quia hoc ipsum includitur in promissione; ergo non potest votum ipsum auferri, quin dispensetur ipsa lege naturali reddendi vota.

16. *Pontifex, seu Prælatus dispensando in votis, Dei vicem gerit remittendo obligationem Deo factam.* — Quapropter necessarium est icere, in hac voti ablatione concurrere Pontificem seu Prælatum ex parte Dei, remittendo obligationem Deo factam, et declarando bi esse placitum, ut non servetur; nam alia itione non posset talis obligatio auferri, aut ictum dissolvi, ut ultimæ rationes mihi prouint, et præsertim secunda. Illo autem modo eri dissolutionem pacti, et extingui obligationem facillimum est. Nam etiam inter homines hoc modo tolluntur obligationes præmissionum, et rex posset committere officiali o, ut præmissiones sibi factas relaxaret vel mponeret; ita ergo intelligere possumus fesse Deum. Et tunc non dispensatur in jure vino, ut significat legem naturalem, in qua rmaliter ac proprie dispensanda involvitur pugnantia contra naturalem honestatem. d est dispensatio in jure Deo acquisito pertinum, quod suo modo ad factum pertinet, atenus jus dicit actionem ad debitum, vel dicit dominium. Quomodo possunt homines i dispensatores jurium, seu bonorum Dei, ut a Paulo vocantur *dispensatores mysteriorum Dei*, 1 Corinth. 4. Nam si possunt remitte peccata, quibus homo maxime efficitur potior Dei, quid mirum quod possint remitte debita præmissionum Dei? Hoc igitur modum votum mutare, non est contra legem naturalem reddendi vota, quia lex illa solum per immutabilitatem in voluntate promittentis e consensu promissarii, non autem illo contiente, vel juri suo cedente per se, vel per varium suum.

7. *Instantia.* — *Solutio.* — Solum potest veri, juxta hunc modum explicandi hanc vi ablationem, non esse dispensationem, sed præmissionem debiti, sicut homo remittens debum promittenti non dispensat, sed donat jū suum. Ex alio etiam capite videri potest he: non esse dispensatio, quia potius videtur obligatio, quia cum votum sit privata lex, non potest tolli, quin omnino tollatur et abrogatur. Sed hæc de nomine tantum sunt. Ad præsum enim fateor hanc esse quamdam re-

missionem debiti nomine Dei factam, quæ potest dici absolutio vel relaxatio, et ita tollitur quæstio de nomine; tamen, quia non Deus ipse immediate, sed per suum Vicarium, et quasi dispensatorem hanc facit remissionem, ideo merito dispensatio dicitur, eo vel maxime quod non vocatur dispensatio in præcepto, sed in voto; ex qua fit ut cesseret obligatio præcepti reddendi vota, licet in ea non dispensemur. Ad secundum etiam concedi potest hanc esse quando abrogationem voti, maxime quando totaliter auferitur: nam si ex parte auferatur, et ex parte relinquitur (ut fieri potest), magis retinebit modum dispensationis. Verumtamen, licet respectu ipsius personæ, a qua votum auferatur, videatur hæc esse voti abrogatio, tamen respectu aliorum habentium similia vota, a quibus non auferuntur, vocatur hæc dispensatio, quia jugum castitatis, verbi gratia, ab uno auferatur, et non ab omnibus.

18. *Unde constet in hominibus esse potestatem componendi pacta hominum cum ipso Deo.*

— Ita ergo recte expeditur principalis difficultas de lege naturali: ut tamen plene et ex omni parte satisfactum sit, oportet exponere unde constet esse in hominibus hanc potestatem componendi pacta hominum cum Deo ipso inita, aut unde trahat originem hæc potestas. Nam, licet ratio in principio facta ostendat necessitatem hujus potestatis, et usus a posteriori illam comprobet, a priori oportet ostendere unde fieri potuerit. Ad quod dico hanc potestatem in lege evangelica supernaturalem esse, et a Christo ipso datam. Nam quod dari ab ipso potuerit, manifestum est; quod autem data sit, ex verbis Christi supra adductis habemus. Nam, licet in illis non fiat specialis mentio hujus potestatis, in absoluto verbo *pasce*, et in universalis distributione, *Quodcumque solveris*, etc., sufficienter continetur. Nam etiam ibi non explicatur in particulari potestas concedendi indulgentias, et dispensandi merita et satisfactiones Christi, et similes, quæ in generali clausula censentur concessæ, tum propter proprietatem et vim verborum; tum propter eminentem Christi potestatem in cælo et in terra, quam largissime suo Vicario communicavit; tum maxime propter Ecclesiæ traditionem, quæ ita sensum illorum verborum explicuit; tum denique quia maxime congruebat ad perfectiōnem spiritualem Ecclesiæ Christi; ergo eadem ratione comprehensa est ibi hæc potestas, quia est eadem necessitas, et eadem tra-

ditio Ecclesiæ declarat ibi esse comprehensam.

19. *An potestas dispensandi in votis sit de jure naturæ in republica christiana. — An fuerit eadem potestas in tempore legis scriptæ, in republica Hebraeorum.* — Hic vero occurrebat dubium, an hæc potestas dispensandi in votis sit aliquo modo in republica christiana de jure naturæ, ita ut, seclusa speciali Christi institutione, esset in tempore legis naturalis, in quo erat verus cultus Dei, et fiebant vota. Imo etiam de pura natura sola ratione naturali ducta idem interrogari potest. Quia sicut in natura ratione ducta posset esse religio ad Deum, ita posset etiam esse votum et promissio, et consequenter esset etiam potestas dispensandi in votis, quando expediret. Nam ratio supra facta, quæ ostendit necessitatem hujus dispensationis, naturalis est; ergo et potestas videtur esse naturalis, quia Deus, etiam ut auctor naturæ, non deest in necessariis. Neque hoc posito sequitur tunc etiam potestatem Ecclesiæ esse naturalem, quia simpli citer est superioris ordinis, et longe major et excellentior, et non est, nisi in his, in quibus Christus illam contulit, et successoribus eorum. At vero stando in pura natura, esse posset immediate in republica, seu communitate humana, et per illam dari posset alieni magistratui, vel sacerdoti ad hoc a republica deputato, qui ordo naturalis nunc cessavit, quia Deus elevavit illum ad superiorem ordinem. Unde etiam dubitari potest an in republica Hebraeorum fuerit similis potestas tempore legis scriptæ, quæ esset, vel eadem quæ antea erat, applicata ad illum statum, juxta modum ejus, vel esset specialiter a Deo concessa Pontificibus illius populi ab ipso institutis. Quod videtur posse verisimiliter colligi ex illo Deuteronomio. 17: *Si difficile atque ambiguum judicium esse perspexeris, etc., surge, et ascende ad locum quem elegerit Dominus Deus tuus;* et infra: *Et facies quodcumque dixerint qui præsunt loco quem elegerit Dominus.*

20. Sed in his dubiis nihil certi statuere possumus, quia magna ex parte pendent ex divina revelatione, per quam ejus beneplacatum circa vota illi facta innotescat. Et ideo in pura natura difficile creditu est, futuram fuisse hanc potestatem, quasi proprietatem consequentem naturam, sicut esset potestas gubernandi rempublicam, tam in politicis, quam in his quæ ad religionem pertinent. Nam cum dispensatio includat interpretationem voluntatis Dei quasi remittentis debitum, in tali vel

tali casu, in quo ipsa obligatio per se, ac seclusa dispensatione, non cessaret, vix crederet potest ptestatem ad tales declarationes faciendam sequi ex vi solius naturæ. Quis enim potest per rationem naturalem declarare beneplacitum Dei, vel quomodo constare possunt consensuram divinam voluntatem in remissione debiti cum hominis arbitrio? Ut enim nobis constaret, necessarium fuit ut Christus dixerit, soluta fore in coelis, quæ Petrus solvet. At per rationem nihil tale vel simili etiam quoad aliquam participationem cogitat poterat. Igitur si in illo statu essent vota, se vanda essent, donec tanta fieret mutatio rerum, ut eorum obligatio cessaret, juxta regulam supra positam cum proportione applicatam. Et licet hoc jugum esset grave et difficile ad observandum, tamen imperfectio naturæ humanae, sibi relictæ, his et majoribus difficultatibus subjecta est, quibus per gratiam Christi subventum est.

21. Unde si forte in lege naturæ inter fidles, vel in lege scripta fuit aliquis usus hujus potestatis (quod mihi est incertum), credendum est per revelationem incepisse, et supernaturaliter fuisse concessum, et sic per traditionem ad posteros manasse. Nam in illis stiribus fuisse similia supernaturalia dona convenientia ad spirituale regimen et ad cultu Dei, improbabile non est, licet incertum, dixi. Denique his addere oportet, omnia quæ dicta sunt de potestate dispensandi, a fortice habere locum in potestate commutandi, quæ minor est, ut latius dicemus in cap. 11. Quæ intelligo quoad commutationem, quæ requiri Prælati auctoritatem; nam si aliqua sine illici potest, alia est ejus ratio, ut infra videmus.

## CAPUT X.

IN QIBUS PERSONIS SIT IN ECCLESIA POTEST ORDINARIA AD DISPENSANDUM ET COMMUTANDUM VOTA?

1. *Quotuplex est jurisdictione.* — *Potestas dispensandi in votis solum est in personis ecclesiasticis.* — Suppono primo actionem hanc pertinere ad jurisdictionem, quod de dispensatione per se notum est, et de illa nunc præcipit tractamus; adjungimus vero commutationem, quatenus aliquam dispensationem includit. Nam (ut dixi in fine capituli præcedentis, pro omnibus sequentibus accipiendo est) haec sola commutatione nunc loquimur. Jur-

ictio autem ecclesiastica duobus modis habet potest, nam vel ordinaria est, vel delegata, parum distinctio satis nota est, et aliis locis sit sufficienter explicata in jurisdictione in ore pénitentiae, et in foro externo ad absolucionem a censuris; eodem enim modo in praesenti distinguuntur; quia ergo delegata potestas ab ordinaria oritur, ideo de illa prius tractamus. Suppono secundo hanc potestatem non esse nisi in ecclesiasticis personis, quia hoc tiam generale est de omni potestate ecclesiasticae jurisdictionis, ut ex eisdem libris et ex tractatu de Legibus, et de Ordine suppono. Quod autem hic actus dispensandi in voto sit ollus jurisdictionis ecclesiasticae, notius est quam ut probatione indigeat; nam ex dictis in capite praecedenti de origine hujus potestatis, et ex fine ejus, qui mere spiritualis est, et ex materia, quae divinum cultum et honorem coninet, res est clarissima, et ex traditione et usu Ecclesiae de fide certa.

2. *Prima assertio, potestatem dispensandi in voto esse in Summo Pontifice immediate et le jure divino.* — His ergo suppositis, dico primo: potestas haec est in summo Pontifice immediate ac de jure divino, et in supremo gradu perfectionis. Est de fide. Quae satis etiam probatur ex capite praecedenti; ostendimus enim Christum dedisse immediate Petro hanc potestatem, ut pasceret Ecclesiam, et consequenter in illo dedisse successoribus ejus. Deinde eadem est ratio de hac potestate, et de cetera, quae est in Pontifice. Nam illa unica est et indivisibilis, cuius actus quidam est haec dispensatio. Unde sicut in aliis habet illam potestatem et summam perfectionem, ita in hoc cetero. Possunt autem notari nonnullae praerogative, quae ad ea, quae dicemus, conferent. Prima, quod a nullo alio in terris pendet: omnis antem potestas in hoc genere ab ipso pendet; unde fit ut possit sibi reservare vota respectu omnium aliorum Praelatorum, quod nullus facere potest respectu ipsius, quia causat est. Secunda, quia haec potestas in Pontifice est universalis respectu omnium votorum, personarum ac locorum, quia est universalis Episcopus. Solum ex parte votorum, dubitari potest an omnia sint dispensabilia. Sed in praesenti instituto satis est formaliter intelligi, omnia vota dispensabilia maxime cadere sub potestate Pontificis. An vero omnia sint dispensabilia, neque, postea tractabitur; nunc udem supponimus omnia posse per Pontificem dispensari, quod de simplicibus est certum, ut infra videbimus. De solemni in alio volumine

est ex professo dicendum. Tertia praerogativa est, quia haec potestas a Pontifice manat ad alios omnes, qui illam participant, sive jure ordinario, sive per delegationem, ut ex dicens constabit.

3. *Secunda assertio. — Quae potestas dispensandi et commutandi vota sit in Episcopis.* — Dico secundo: unusquisque Episcopus in sua diecesi habet ordinariam potestatem dispensandi, et commutandi omnia vota, quae specialiter reservata non sunt. Est communis et certa conclusio. D. Thomas, dicta q. 88, art. 12, ad 3; et alii Theologi citati, in 4, dist. 38; Soto, dicta q. 4, art. 3; Innoc. Hostiens., et Panorm., in cap. 1, de Voto; Sylvest., *Votum*, q. 3. Et reliqui Summistae eodem verbo. Navar., cap. 12, num. 75, et omnes. Soletque colligi ex capit. 1, de Voto, ibi, *Sed ejus qui praeſidet*. Quod aliqui exposuerunt de Summo Pontifice, tum quia ille solus toti Ecclesiae praest; tum quia scribens ibi Alexander III ad quemdam Episcopum, non dicit: *Tuo arbitrio*, sed: *Ejus qui praeſidet*. Sed hic sensus probabilis non est, tum quia si Papa de se loqueretur, diceret potius: *A nostro pendet arbitrio*; tum etiam quia in omni proprietate Episcopus praesse dicitur in sua dioecesi, et non est cur major quod restriktio illorum verborum. Maxime quia quando est sermo in jure de propria jurisdictione Papæ, vel ponuntur verba quae majorem dignitatem significant, vel additur, *qui toti Ecclesiae praeſt*. Est ergo ibi sermo de Episcopis, sed quia intelligendum erat generaliter, et respective, scilicet, de unoquoque Episcopo pro sua dioecesi, ideo usus est Pontifex illo modo loquendi. Tantum ergo valent illa verba, ac si dixisset: *Ab ordinarii arbitrio pendet*; et ita exponunt Glossa et omnes, et usus, ac consuetudo ita legem interpretata est. Videtur autem textus ille loqui de commutatione, potius quam de dispensatione, de quo statim dicam. Nunc sufficit eadem consuetudo Ecclesiae ad hanc assertionem probandam; quia consuetudo vel sufficit dare jurisdictionem, vel est sufficiens signum illius, ut est vulgare apud omnes, de quo alibi plura dixi.

4. Ratio vero est, quia haec potestas est necessaria ad regimen Episcopale, et ex eadem ratione collendum est, quam sit universalis ex parte votorum. Dicimus enim in assertione extendi ad omnia vota Episcopo non prohibita. Nam cum duae sint regulæ in materia de potestate Episcoporum, una affirmativa, ut id possint quod eis concessum invenitur, qua-

utimur in concessione indulgentiarum; alia est negativa, ut possint quidquid non inveniatur prohibitum, hac utendum est in præsenti, quia hæc potestas est valde necessaria ad ordinariū regimen, ideoque extenditur ad omnia specialiter non reservata. Nec posset alio modo commode limitari, quia consuetudo nou ostendit aliam determinatiōrem, nec per rationem excogitari potest, quia de omnibus communib⁹ votis eadem est ratio. Item quia hæc regula servatur maxime in aliis absolutionibus et ordinariis dispensationibus, ut videre licet in additione ad Gloss., in cap. *At si Clerici, § De adulteriis*, de Judiciis, verb. *Pænitentia*; Turrecrem., in cap. *Si quis presbyter*, d. 50, n. 3. Item additio ad Abb., in cap. *Proposuit*, de Concessione præb., num. 12; Majol., lib. 5 de Irreg., c. 51, num. 4; Sanc., referens alios, lib. 4 de Matrim., disput. 61, num. 3. Quæ autem vota reservata sint a jurisdictione Episcoporum, infra videbimus.

5. *Panormitani sententia*. — Contra hanc assertionem sensit Panormitanus, in c. *Proposuit*, de Concess. præb., n. 12; ait enim, Episcopis solum esse concessam votorum commutationem, dispensationem autem eu-juseumque voti Papæ esse reservatam. Et hoc sequitur Rosel., verb. *Papa*, n. 1. Fundari potuit primo in d. c. de Voto, ubi de sola commutatione sermo est; imo videtur postulari commutatio in rem Deo magis gratam. Secundo, in cap. *Accidentibus*, de Exces. Prælat., et in c. 1, d. 25, et cap. *Quamvis*, d. 68, numerantur actus proprii Episcoporum, inter quos hie non ponitur. Tertio potest adjungi ratio, quia ad pastorale officium Episcopi, et providendum saluti suarum ovium, satis est ut possit vota tollere commutando; ergo ex vi officii non amplius potest; ergo liberalior remissio merito supremo Pastori reservatur. Atq[ue] hanc opinionem referunt Innocentius et Hostiens., in cap. 1, de Voto. Illam vero solum rejicint, quia in omni commutatione involvitur aliqua dispensatio. Sed hoc modo non impugnatur sufficienter illa sententia; tum quia id non est verum, quando commutatio est evidenter in melius, ut infra ostendam; tum quia, licet in aliis misceatur aliqua dispensatio, illa est secundum quid tantum, et non est in substantia voti, sed solum in modo implendi illud, non in propria specie, sed per aliquid aequivalens. Unde infra ostendemus posse separari potestatem commutandi a potestate dispensandi, quando est delegata; ergo potest ideum dici in ordinaria.

6. *Excluditur sententia Panormitani*. — Nihilominus illa sententia falsa est, et in e nec ipse Panormitanus perstisset videtur, i cap. 1, de Voto, et ita illam rejicint Sylvest. Soto, et Navarr. supra. Ratio autem potissimum est, quæ adducta est de consuetudine, et d munere Episcopali, quæ paulo inferius amplius expendetur. Item quia probationes nullius sunt momenti: nam in d. c. 1, de Voto interrogatio facta fuerat Pontifici de commutatione et redemptione voti, et ideo de commutatione etiam respondet, et nihilominus in finita concludit, et secundum hoc habet exinde dispensare, significans. juxta exigentiam negotii posse Episcopum dispensatione uti, ve pura, vel miscendo commutationem, prout judicaverit expedire. Alia vero jura non sunt ad rem: nam in canonibus Decreti sermo es de actibus ordinis, non de actibus jurisdictionis. In capite autem *Accidentibus*, nou numerantur omnes actus jurisdictionis Episcopali directe, et (ut ita dicam) per se, sed per occasionem commemorantur aliqui, quos inferiore quidam abbates usurpabant. Et fieri potuit ut non usurparent votorum dispensationem. Et nihilominus post numerationem illorum actuum additur, et similia, sub quibus potest hic actus comprehendi. Ratio autem tertio loco facta, si quid valeret, probaret etiam Pontifici non esse potestatem dispensandi, sed tantum commutandi; quia ad providendum necessitatibus fidelium sufficit commutatio, neque ipsi Pontifici data est hæc potestas, nisi ut prudenter succurrat fidelium necessitatibus. Unde non est illi datum ut liberaliter remittat sine causa. Oportet ergo dicere, aliquando non sufficere commutationem, propter necessitatem, vel periculum subditi, vel quod licet in rigore sufficiat, non expedit semper illo rigore uti, propter alias causas occurrentes. Hæc autem responsio tam habet locum in Episcopo, sicut in Pontifice Summo.

7. *Unde concessa sit Episcopis potestas dispensandi in voto*. — Cirea hanc vero potestatem Episcoporum occurrunt tres breves interrogations. Prima est, an hæc potestas data sit illis ex divino jure, et immediate a Christo, vel a Vicario ejus, et de jure Pontificio. Sed hæc questionis generalis est de actibus jurisdictionis Episcopalis, et de jurisdictione in foro poenitentiæ, et de potestate concedendi indulgentias, et conferendi censuras, vel absolvendi ab illis, ut in illis locis tractavimus; et eamdem resolutionem habet in præsenti, quia est eadem ratio, ut facile consideranti constabit. Itaque

enseo hanc potestatem primo esse communiam Petro pro se, et suis successoribus, et er illum communicatam esse Episcopis, namvis enim Episcoporum dignitas et munus divino jure trahat originem, et secundum exigentiam ejus communicanda illis sit iurisdictio, nihilominus proxime per Christi Vicarium collata est, et ideo ipse potest illam morari et limitare, quamvis omnino auferre non possit, quia hoc esset in destructionem, tibi divino aliquo modo repugnat. Dici ergo potest haec potestas communicari Episcopis ratione divini juris instituentis munus Episcopale, adjuncta ratione, quae potest dici jus diuinum naturale, supposita institutione talis dignitatis. Ad illam enim sequitur, ut debeat illi conferri omnis potestas ordinaria moraliter necessaria ad tale munus; talis autem reputatur potestas haec absolvendi a votis, et ideo in iurite juris divini collata est, licet per Christi Vicarium proxime conferatur.

*8. An eadem potestas sit concessa Archiepiscopis per ordinem ad totum archiepiscopatum.* — Præterea peti potest quid sit dicendum de Archiepiscopis et Superioribus. De quibus dubitari non potest an habeant hanc potestatem in suis propriis diœcesibus; nam ne per se notum est ex dictis in secunda assertione. Solum ergo interrogari potest, an haec potestas extendatur iuri Archiepiscopo ad totum archiepiscopatum, ut complectitur omnes diœceses suffraganorum, et cum proportione de Patriarcha vel Primate. In quo certum est, ordinarie non extendi potestatem Archiepiscopi extra proprii episcopatus diœcensem, et ita non posse dispensare jure ordinario in votis subditorum suorum suffraganorum. Quia nec ex jure speciali habet talem potestam, nec ex consuetudine, nec ex vi muneris, quia ipse non est ordinarius pastor talium personarum, neque in eis habet immediatam jurisdictionem. Unde nec potest confessiones suum audire, nec a casibus reservatis suis episcopis eas absolvere; ergo multo minus post cum eis in votis dispensare. Et ita sentunt Palud. et Sylv. supra, et sumunt ex cap. *astoralis*, de Offic. ordin., ibi: *Cum in eum exceptis quibusdam articulis] nullam habeat potestatem, scilicet, Archiepiscopus in subditum i suffraganei.* Dices: Archiepiscopus potest indulgentias concedere in toto suo archiepiscopatu, cap. *Nostro*, et cap. de Pœnitentia et missione; ergo et haec dispensationem. Respondeatur, negando consequentiam, quia in qua extraordianaria sunt, non habet lo-

cum regula negativa, ut quidquid non prohibetur possint, sed affirmativa, ut ea possint quae illis concessa inveniuntur, et non plura. Unde in his nihil valet argumentum a simili, sed potius valet argumentum ab speciali, quia illud est concessum, et non aliud; ergo ultra illud nihil potest. Accedit, quod indulgentia non est odiosa, sicut dispensatio, nec ita præjudicat juri dioecesanorum.

*9. Solum ergo potest dubitari an Archiepiscopus, saltem quando visitat provinciam, possit hanc dispensationem dare, sicut potest confessiones audire et absolvere, juxta cap. ult. de Censibus, in 6. In quo Paludanus, 4, d. 38, q. 4, art. 4, concl. 8, varie loquitur; prius enim negat; postea vero indicat, quod licet dispensare non debeat, si tamen faciat, tenebit dispensatio. Imo hoc posterius dicere videtur, etiam extra tempus visitationis, quod tamen nullo iure fundatum est, ut dixi, quia si non debet dispensare, ideo est, quia jurisdictionem non habet; ergo nec valebit dispensatio. Unde e converso, si dum visitat, habet jurisdictionem ad dispensandum in votis, cur non poterit licite id facere, sicut potest licite a peccatis absolvere? Ego tamen non video unde talem jurisdictionem habeat, etiam dum visitat, quia non est conjuncta cum potestate absolvendi in confessione, ut per se constat; ergo non colligitur ex dicto e. ult. Imo in hoc habet locum regula, quod solum potest Archiepiscopus in his rebus ea, quae illi inveniuntur concessa, juxta cap. *Duo simul*, eum sequentibus, de Offic. ordin.; sed hoc non conceditur ibi, ut constat, nec alibi, ut omnes fatentur; ergo. Quare hanc partem censeo probabiliorem, nisi consuetudo alieni contrarium habeat, quod mihi non constat. Item Archiepiscopus dum visitat, non potest litteras dimissorias dare subditis suffraganorum, nec dispensare in impedimentis matrimonii Episcopalibus, nec similes actus ordinariæ jurisdictionis sibi expresse non concessos exercere, argumento cap. *Pastoralis*, de Offic. ordin.; ergo nec in votis dispensare.*

*10. Cardinales nullam habent potestatem dispensandi ex ri dignitatis in voto.* — *Summus Pœnitentiarius et legatus Papæ habet hanc potestatem.* — Tandem dubitari potest de Cardinalibus; sed de illis constat ex vi suæ dignitatis non habere jurisdictionem Episcopalem, ac subinde nec posse in votis dispensare. Dicuntur autem habere specialem jurisdictionem, in foro pœnitentiaæ, supra suam familiam, ut in 4 tomo tertiae partis tetigimus.

Unde fortasse etiam habent hanc potestatem eirea eos qui sunt de familia sua ; sed non invenio de hoc latum speciale jus, nec ab auctoribus aliquid in speciali dictum : solum videatur posse ex eo colligi, quod Cardinalis dicitur habere jus Episcopale in sua Ecclesia, ut testatur Joann. Andr., in cap. 1, de Major. et Obedien., in 6; et Martin. Laudensis, in tract. de Cardin., quæst. 60, ubi refert Papam hoc declarasse. Ex quo universaliter colligit, quoad sit i subjectos habere hanc potestatem. Nihilominus nihil in hoc assero, nam pendet ex facto et consuetudine, de qua mihi non satis constat. At vero summus Pœnitentiarius et Legatus Papæ hanc habent potestatem, quæ licet sit ex commissione Papæ, est in eis ratione munieris, et ordinario jure, et ideo non censetur esse delegata, sed ordinaria.

**41. Tertia assertio :** *parochus proprius non habet potestatem dispensandi, vel commutandi vota.* — Dico tertio : parochus seu sacerdos proprius non habet potestatem ordinariam ad dispensandum, vel commutandum vota. Est sententia certa, et communis Theologorum, in 4, d. 38; Richard., art. 9; Palud., q. 4, art. 4, couel. 6 et 9; Auton., 2 p., tit. 41, c. 2, § 8 et 9. Canonistæ communiter in e. 1 de Voto, Innoc., Hostien., Panor., etc., et Summistæ, verb. *Votum*; Navar., d. e. 12, n. 75 et 79; Soto, d. q. 4, art. 3. Et sumitur ex D. Thomæ, d. art. 12, quatenus dicit, ad dispensandum requiri Prælati auctoritatem ; ergo inferiores omnes, qui Prælati non sunt, non habent hanc potestatem. Et idem intelligunt omnes de potestate commutandi, utique quando commutatio requirit potestatem jurisdictionis, quam postea explicabimus. Ratio a priori est, quia dispensatio hæc est actus jurisdictionis ecclesiastice distincta a jurisdictione sacramenti pœnitentiae ; sed in parocho et similibus, non est talis jurisdictionis ; nullo enim jure illis conceditur, nec ex natura rei vel consuetudine colligi potest ; ergo.

**42. Contra hanc vero assertionem referri solet Supplementum Gabrielis, dicta d. 38, q. 1, in fine, ubi solum ait, *quandoque Prælatum inferiorem et simplicem sacerdotem posse quoad sibi subjectos in aliquibus votis dispensare.* Sed forte intelligit, aliquando id posse ex speciali privilegio, ut mox dicemus ; nam de ordinario jure probabile non est. Contra hanc etiam receptam doctrinam videtur docere Emmanuel Rodri., tom. 2 Quæstionum Regular., quæst. 46, art. 9, quatenus dicit, eu ratum posse dispensare in votis minoribus,**

ut peregrinationis brevis, vel similibus, quia potest dispensare in ordinariis legibus ecclesiasticis, ut jejunii, vel audiendi Missam, etc. Et eadem est ratio de dictis votis juxta doctrinam D. Thomæ, dicta q. 88, art. 40. Sed hæc sententia non est admittenda, quia est contra communem, et nullo textu fundatur, ut ipse fatetur ; nec etiam eirea vota ostendi potest talis consuetudo, imo de contraria, testantur Hostiens. et alii auctores allegati. Unde argumentum ex dispensatione legis sumptum retorqueri potest, quia parochus non potest in legibus dispensare ; quod si in aliqua posset ex speciali consuetudine, ad alias leges extendenda non est, neq; ad vota. Quando autem possint parochi dispensare in legibus, dicemus in tractatu de Legibus, quem præ manibus habemus.

**13 Quarta assertio :** *nullum Prælatum inferiorem Episcopo sine jurisdictione Episcopali posse in votis dispensare jure ordinario.*

— Dico quarto, nullum Prælatum inferiorem Episcopo, vel in ecclesiastica dignitate constitutum sine jurisdictione Episcopali, posse in votis dispensare : ex privilegio autem, consuetudine, vel speciali institutione Pontificia, Prælatos aliquos sæculares inferiores Episcopis, qui Episcopalem jurisdictionem participant, et Prælatos regulares exemptos posse in votis non reservatis cum suis subditis dispensare ; semperque sub dispensatione commutationem intelligimus in sensu explicato. Assertio communis est, circa quam notanda est regula Innocen., in cap. 2, de Eo qui fur. ordin. recep., quam valde commendat Abb., in cap. 1, de Voto, num. 7; dicitque esse communiter receptam in cap. ult., de Postul. Prælat., Prælatum inferiorem Episcopo non posse dispensare, nisi in easibus in jure expressis. Quam probat Abbas, ex Clemen. 2, de Frivileg., ubi nihil invenio. Innocentius autem illam deducit ex cap. Ad hæc, de Offic. Archid., quatenus ibi dicitur, Archidiaconum non posse ardua negotia sine Episcopo terminare ; nam dispensatio votorum inter ardua negotia computatur. Propria autem ratio esse videtur, quia isti inferiores non sunt ordinarii pastores, seclusa speciali institutione aut privilegio ; et ideo in eis non habet locum regularia, ut possint quidquid eis non prohibetur, sed alia, scilicet, ut ea tautum possint quæ illis inveniuntur concessa in jure, ut dicunt auctores ; non excludunt tamen consuetudinem, quæ, ut sæpe dixi, vel jurisdictionem præbet, vel datam ostendit, argumento

cap. ult. de Offic. Archidiacon., cap. ult. et cap. *Duo simul*, de Offic. ordin., eum similibus. Advertit autem Paludanus consuetudinem hanc derogare juri communii, et ideo esse restringendam, ita ut si Archidiaconis, verbi gratia, ex consuetudine alieni dispenset in votis personalibus ac levibus, non extendatur ad realia, nec ad gravia; seclusa autem consuetudine, dicta regula servanda est in Archidiaconis, Abbatibus, et similibus inferioribus Prælatis; et ita sentit *Sylvest.*, *Volum.* 4, q. 3; *Palud. d. art. 4, concl. 7.*

**14. Qui ex privilegio possint in votis dispensare.** — Secunda vero pars de Prælatis sacerdotalibus, ex usu constat in multis Prælatis exemptis, qui jurisdictionem habent Episcopalem. Et ratio est, quia Pontifex potest hanc jurisdictionem communicare ut ordinariam, quia in illo existit tanquam in principali et universalii causa sub Christo, et ad illum spectat illam distribuere, et instituere diversos ministros, per quos ex officio, ac subinde jure ordinario administretur; hac autem potestate saepe utitur, prout judicat expedire, ut constat ex usu, et ex e. *Duo simul*, eum sequentibus, de Offic. ordin., et aliis similibus. Quocirca ad cognoscendum quanta et qualis sit haec potestas in his Prælatis inferioribus, consuenda sunt eorum privilegia et consuetudines. Pro regula vero tenendum est, quod si habent ordinariam jurisdictionem Episcopalem, ita ut snam veluti diocesim habeant, et summum tribunal, consequenter etiam habeant potestatem dispensandi in votis. Quæ regula a simili sumitur ex *Glossa*, in *Clement. 1, de Reb. Eccles.* non alien., cum *Innocent.*, quem allegat, in cap. *Statuimus*, de *Transact.* Et ad eamdem confirmandam conferunt multa, quae congerit Abb. in cap. *Significasti*, de Foro competenti, a num. 5, usque ad 13, et clarissim ac brevius in cap. 1, de *Voto*, n. 7, ubi ita exponit verba illius textus, *Quilibet præsidens*, scilicet, *habens jurisdictionem Episcopalem*, quia talis Prælatus potest exercere iura Episcopalia.

**15. Tertia denique pars de Prælatis regulibus, intelligenda est respectu subditorum regularium et exemptorum; nam si non sunt exempti, potius subdituntur Episcopis, ut propriis Prælatis; nec tales superiores regulares merebuntur nomen Prælatorum, ut statim dicam. Si vere contingat Prælatus regulares habere jurisdictionem Episcopalem in laicos (ut ex privilegio aliquibus conceditur), tunc per accidens est, quod illi Prælati sint regulares, et**

in eis locum habent dicta in proximo puncto. Sic ergo explicata illa pars sequitur ex regula proxime tradita, quia hi Prælati regulares revera habent jurisdictionem Episcopalem, ut nunc suppono. Item est hoe consequens ad exemptionem; nam, eo ipso quod hi religiosi eximuntur a jurisdictione Episcoporum, non possunt ab eis dispensari; ergo Prælati eorum in hac potestate succedunt, quos loco Episcoporum habent, nec Pontifici immediate subjiciuntur. Et ideo haec potestas non est in his Prælatis ut delegata, sed ut ordinaria, quia, supposita institutione et approbatione religionis, competit illis ex vi munera et officii. Et ita docent communiter Doctores, præsertim Richard., art. 9, quæst. 2; *Sylvest.*, d. quæst. 3; *Sot.*, lib. 7, quæst. 3, art. 1, quæst. 4, art. 3; *Ca-jet.*, d. art. 8; *Navarr.*, d. num. 75; qui declarant, omnes Prælatos religiosos, qui possunt irritare vota subditorum, posse etiam dispensare, si velint, atque ita non solum Generales et Provinciales, sed etiam Prælatos locales seu conventuales habere hanc potestatem. Et unus hoc confirmat. Ratio autem est, quia illi etiam jurisdictionem Episcopalem participant, quia ex vi munera eis committitur plena cura spiritualis subditorum, et hæc ratione instituuntur cum sufficienti jurisdictione ad hoc munus, et ad alia similia, ideoque sub nomine Prælatorum proprio comprehenduntur, ut tradidit *Summistæ*, verb. *Prælatus*, cum *Glossa*, in *Clement. 1, de Elect.*, verb. *Prælatus*.

**16. Paludani contraria sententia** — Contra hanc vero assertionem sentit Paludanus, in 4, d. 38, quæst. 4, art. 4, concl. 7. Ratio ejus est, quia vel vota religiosi fuerunt emissæ ante professionem, vel post: priora extinguntur professione, et ita propter illa non est necessaria potestas dispensandi; posteriora vero irritatione tolluntur, et ita etiam non est locus dispensationi. Sed profecto una potestas non excludit aliam, sunt enim diversarum rationum, et non sunt contrariae, et utriusque fundamen-tum reperitur in Prælato religioso; quia potestas irritandi fundatur in subjectione ex vi voti et professionis: potestas autem dispensandi in jurisdictione ecclesiastica communica-ta his Prælatis per Apostolicam Sedem, ut ex eorum institutis et Bullis constat. Unde quando monachi non erant exempti, vel si qui nunc sunt religiosi non exempti, eorum superiores, licet habeant irritandi potestatem, non poterunt dispensare in votis, quia non sunt proprie Prælati, sed eorum Prælatus proximus est Episcopus. Abbatissæ etiam licet ir-

ritare possunt, non tamen dispensare, quia non sunt capaces jurisdictionis ecclesiasticae, vel saltem jure ordinario ejus non conceditur. At vero Prælati regulares exempti utramque potestatem habent.

17. Neque id est superfluum, tum quia interdum poterunt ex justa causa nolle irritare, sed dispensare vel commutare. Tum etiam quia aliquando vota irritare non possunt, in quibus poterunt dispensare, quorum nonnulla exempla breviter notari possunt. Primum est, votum transeundi ad arctiorem religionem, ut affirmat communis sententia: Anton., 2 p., tit. 41, c. 2, § 9; Cajet., 2. 2, q. 189, art. 2; Sylvest., d. q. 3; Soto, q. 3, art. 2, dub. 2, et q. 4, art. 3; Palac., d. disp. 3; Navar., Comment. 4, de Regul., capit. 22. Qui omnes supponunt hoc votum non posse irritari, ut supra vidimus, et quoad dispensationem non esse reservatum, et consequenter inferunt a proprio Prælato posse dispensari, quia posset ab Episcopo, si esset illi subjectus, de quo infra suo loco videbimus.

18. Secundum exemplum est de voto confirmato ab eodem Prælato, quod forte irritare non potest, saltem licite, potest tamen dispensare in illo ex justa causa, secundum omnes allegatos, licet aliqui antiqui oppositum dixerint, ut refert Richar. supra, art. 4, q. 3, a quibus ipse non recedit, licet solum concludat tutius esse a superiori Prælato dispensationem petere. Sed quod diximus, certum est; quia Prælatus consentiendo in voto subditi non se privavit potestate dispensandi; eur enim, vel a quo? Aut enim sua voluntate, et hoc non, ut constat; vel voluntate superioris, et de hac unde constat? vel quae esse potest justa causa illius, cum ille non peccaverit confirmando votum, ut in pœnam privationem illam meruerit? vel denique illa privatio sequitur ex natura rei, et hoc etiam dici non potest cum fundamento; quia ex confirmatione voti ad summum sequitur, ut tale votum sit firmum; votum autem, quantumvis firmum, est dispensabile; ergo non obstante illa confirmatione, votum manet sub objecto potentiae dispensandi, quæ in se nec diminuta, nec ligata fuit. Non est ergo dubium quin, legitima causa intercedente, possit idem Prælatus licite et valide in illo voto dispensare.

19. Quia etiam addimus tertium exemplum de voto confirmato a Superiori Prælato, quod ab inferiori ordinario irritari non potest, et tamen potest dispensare, etiam si Richardus supra oppositum dicat. Probatur, quia illud votum

est dispensabile, ut ratio facta probat, et non fuit reservatum a superiori propter consensum in illud, sed tantum confirmatum, quod longe diversum est; nec dispensatio est contraria confirmationi, sicut esset irritatio, quia est a potestate jurisdictionis, non a potestate dominativa. At per confirmationem Superioris extrahitur votum a potestate dominativa inferioris, non a jurisdictione voluntaria, ad quam pertinet dispensatio; ergo.

## CAPUT XI.

### QUI SINT SINGULORUM FIDELIUM PRÆLATI ORDINARI AD EORUM VOTA DISPENSANDA.

1. Quamvis Prælatus et subditi correlativa sint, et ideo, explicata potestate Prælatorum, videatur consequenter declaratum, uniusenquisque vota a Prælato, cui vovens est subditus, esse dispensanda, nihilominus propter nonnulla dubia, quæ in aliquibus personis ocurrunt, utile erit etiam ex parte voventium hanc subjectionem, seu relationem et capacitatem declarare.

2. *Vota facta a Pontifice ab eodem sunt dispensanda.*— Et primo inquire potest de Pontifice: nam etiam ille est capax votorum, sive illa habuerit ante pontificatum (non enim extinguuntur ipso facto per dignitatem illam, quia nullo jure vel ratione hoc affirmari potest), sive sint emissas in illo statu; nam est capax vovendi et jurandi, ut per se notum est. Nec dubitandum est quin talia vota Pontificis dispensabilia sint, quia non debet esse pejoris conditionis, quam reliqui fideles. A quo ergo dispensabuntur? Nam Prælatum non habet, cum in terris non habeat superiorum, et secum ipse dispensare non potest, quia hic est actus jurisdictionis, quem non potest idem exercere circa seipsum. Dicendum vero est talia vota esse dispensanda per ejusdem Pontificis jurisdictionem, quia per inferiorem fieri non potest talis dispensatio, ut ratio facta probat. Deinde optimus modulus erit, si Pontifex haec jurisdictionem suo confessori committat, quia tune optime et sine ulla suspicione exercetur jurisdictionis. Sic enim alias diximus confessorem Pontificis ab eodem habere jurisdictionem, qua illum absolutit. Denique non est improbabile ipsum Pontificem posse per se ipsum secum dispensare, quia hic non requiritur distincta persona propter specialem institutionem, sicut in absolutione sacramentali, nec etiam requiritur propter usum jurisdictionis, quia in jurisdictione

voluntaria et suprema non est inconveniens cumdem ut Pontificem operari in se ipsum ut hominem, sicut de indulgentiis alias diximus.

*3. Simile dubium de Episcopis. — Excluditur.* — Secundo est simile dubium de Episcopis, le quibus Palud., 4, d. 38, quæstione quarta, articulo quarto, concl. 8, dicit, vota Episcopi suffraganei posse dispensari ab Archiepiscopo, *nua est (inquit) illi subjectus*. Unde consequenter idem fortasse diceret de Archiepiscopo respectu Patriarchæ, vel Primatis. Sed ex ure hoc accipi non potest, quia nullum inveniatur, et alioqui Episcopus non est proprie subditus Archiepiscopo in spirituali regimine personæ suæ, sed solum in aliquibus actibus pertinentibus ad externam gubernationem Ecclesiæ, ut sumitur ex e. *Pastoralis*, de Ofic. Ordin.; et ideo credo consulendam esse consuetudinem, de qua mihi non constat. Adhuc secundo Paludanus, posse hos Prælatos diligere confessorem qui cum illis in votis dispensemset, quod solum probat ex eo quod possunt eligere confessorem, qui eos absolvat a casibus Episcopo reservatis, juxta e. ult. de Pœnitent. et remiss.

*4. Episcopus nequit committere suo confessario potestatem ad dispensandum cum illo in votis.* — Sed hæc probatio inefficax est, tum quia bi solum conceditur potestas eligendi confessorem, ad quam non sequitur potestas eligendi dispensatorem in votis, ut per se notum est; et deo quando utrumque conceditur, exprimitur, ut in Jubilæis fit. Tum etiam quia ibi nulla fit mentio de reservatione, et ita ex vi illius textus non potest confessor electus absolvire a casibus reservatis superiori. Quod autem possit absolvire a reservatis ipsimet Episcopo, nihil refert, quia illa reservatio non comprendit reservantem, tum quia non absolvitur jurisdictione sua, sed manante a superiore; tum quia licet ita absolveretur, ipse posset committere jurisdictionem supra casum a se reservatum. Supra votum autem suum non potest, quia infra Papam nullus potest secum dispensare, ut sentit Glos. 1 (etiam de interpretatione loquens), in c. *Magnæ*, de Voto, ubi Panormitanus expresse dicit, Episcopum non posse dispensare in propriis votis, et sequitur Sylvester, Volum, 4, q. 3, § *Undecimum*; et Angel., Volum, 4, n. 7, argumento Clement. 2, de Reb. Eccles. non alien.; unde fit ut Episcopus non possit committere confessori à se electo potestatem dispensandi secum, quia nemo dat quod non habet. Quod autem confessori ab Epi-

scopo electo Pontifex illam conferat, jure non probatur, ut dixi. Nisi ergo consuetudo Episcoporum talem facultatem ostendat, jure ordinario a Pontifice in hac dispensatione pendent, quia illi immediate in his spiritualibus subjiciuntur.

*5. Expeditur simile dubium de Prælatis habentibus jurisdictionem episcopalem.* — Tertio, juxta hæc definiendum est simile dubium de Prælatis exemptis habentibus jurisdictionem Episcopalem, et potestatem ad dispensandum vota. Nam Palud., d. q. 4, art. 4, concl. 8, de Abbate ait posse eligere confessorem, qui cum illo in votis dispensemset; sub Abbate vero omnes hos Prælatos comprehendere videtur, et tam regulares quam seculares, juxta tenorem e. ult., de Pœnit. et remis. Sed hoc eadem ratione improbatur, quam de Episcopis attulimus, quia non est major potestas, nec majus privilegium horum inferiorum Prælatorum quam Episcoporum, ut per se notum est. Igitur si secularis fuerit, et immediate subjiciatur Papæ, ad illum recurrit necesse est, ut ab eo dispensemsetur; si vero fuerit regularis prior, guardianus et similes a Provinciali, hic a Generali, vel Commissario (si eum habuerit), et denique inferior a superiore dispensandus est, quia superior habet in inferiorem Prælatum jurisdictionem, et non e converso, neque idem in se ipsum. Prælatus autem supremus religionis, ut Generalis, a tota religione, quam illi superior est, potest habere designatam personam ad hoc munus, vel potestatem eligendi confessorem cum tota hac potestate, quam tunc non eligens, sed religio in virtute Bullarum Pontificiarum confert. Ac denique in unaquaque religione expendenda sunt illius privilegia et statuta, et juxta illa judicandum est.

*6. An principes seculares habeant aliquam potestatem ad dispensandum in suis votis.* — Quartum, et simile dubium tractari potest de regibus, vel aliis secularibus principibus, sed revera in eis proprie non habet locum, nec in aliquo genere vel statu hominum, sive laicorum, sive ecclesiasticorum, secularium, vel regularium. Nam omnes habent aliquem ecclesiasticum Prælatum, cui subjiciuntur, et ab illo debent per se loquendo in votis dispensari. Ut Cardinalis, verbi gratia, a Papa, reges a suis Episcopis, loquendo de ordinario jure. Nam ex privilegio fortasse habent facultatem eligendi confessorem, qui hanc potestatem habeat, et tunc a Papa manabit potestas, et sic de aliis similibus personis judicandum est. De

inferioribus autem occurruunt duo alia specia-  
lia dubia, partim ad religiosos, partim ad lai-  
cos pertinentia

*7. An possit religiosus petere dispensationem voti ab Episcopo.* — Quinto ergo interrogari potest an possit subditus Prælati exempti, ut religiosus, verbi gratia, petere dispensatio nem sui voti ab Episcopo, et non a Prælato suo, quasi cedendo privilegio exemptionis. Sed hæc quæstio generalis est de usu talis jurisdictionis, præsertim in favorabilibus et voluntariais, quam, Deo dante, tractando de statu religioso, disseremus. Interim videri potest Par- norm., in cap. *Significasti*, de Foro compet., num. 11, et q. 7, tom. 8, qui partem negan- tem late defendit, et videtur consentanea juri, quia exemptio non est favor religiosi, sed religionis, cui non potest privatus renunciare, cap. *Si diligenti*, de For. compet. Item quia per exemptionem auferitur jus Episcopo in ta- lem personam, et confertur Prælato religionis auctoritate Papæ, quam postea subditus sua voluntate mutare non potest; et propter alia, de quibus latius in loco allegato.

*8. A quo Prælato novitiorum vota queant dispe[n]sari.* — Sexto inquire potest de noviti- torum votis, a quo Prælato possint dispe[n]sari, an a Prælato religionis, vel a proprio Episco- po. Et habet locum quæstio, quando novitus vult dispe[n]sari ante professionem; nam si ve- lit usque ad professionem expectare, et inte- rim ea servare, postea non indigebit dispe[n]- satione, nam in ipsa professione extingui- tur, ut postea dicemus. Deinde aliud est agere de propria dispe[n]satione, qua omnino tollatur vineulum voti, aliud de suspensione voti quoad executionem pro illo anno probationis. Nam pro illo anno, probabile est habere Præla- tum religionis potestatem in novitium ad sus- pendendam executionem quorumcumque votorum, quæ vel opera religionis et ordinum impediunt, vel nimium aggravare possunt onus religionis, quia pro illo tempore novitus est commissus regimini Prælati religionis ut enim gubernare possit, prout oportuerit ad finem probandi illum, et ut ipse etiam probare possit religionem, unde habet omnem jurisdictionem necessariam ad hunc finem. Est autem maxime necessarium ut moderari possit alia opera, vel onera, quæ vel impedire possunt alia exercitia religionis, vel onerosa illa reddere, ne illa occasione vel difficilior reddatur religio, et perseverantia in illa, vel omittenda sint opera religionis propter pecu- liaria onera votorum. Quæ ratio locum habet,

sive talia vota facta sint ante assumptum reli- gionis habitum, sive post, et ita idem de utrisque dicendum est. Sive ergo hoc fiat per modum indirectæ irritationis prohibendo ma- teriam voti, sive per modum commutationis de qua postea dicemus, sive per modum in- terpretationis, declarando pro eo tempore et in eo statu non esse melius, nec gratius Deo exequi talia vota, sive per modum justæ dis- pensationis, certum videtur hoc genus suspen- sionis esse licitum, et in potestate Prælati reli- gionis.

9. Quocirca, si vota essent talia, ut solum pro illo anno, et in tali statu et modo, et non alias, essent observanda ex intentione voen- tis, per talem suspensionem cause querer tollerentur omnino, non tam per directam dispe[n]sationem, quam per lapsum temporis pro quo implenda erant, in quo justum impedimen- tum intervenit. At vero si vota non sint onero- sa vitæ religiosæ pro illo tempore, ut si sit votum simplex et privatum castitatis, aut obe- dientiae secundum illam regulam, aut sit de exequendis ipsismet operibus religionis, ut de servando debito silentio, vel similibus, non est eur suspendantur, nec in Prælato religionis est ad hoc potestas ex vi directi regiminis, quia cessat ratio facta, ut constat; nec etiam possunt tolli per absolutam dispe[n]sationem, ut jam dicam. Deinde si vota obligent indifferenter, ut vel in religione, vel extra servanda sint, sive in sæculo, sive in religione sint facta, non possunt per dispe[n]sationem simpliciter tolli a Prælato religionis, sed hoc pertinebit ad pro- prim Episcopum. Probatur, quia Prælatus religionis non habet simpliciter jurisdictionem episcopalem in novitium, sed tantum regimen illius pro tali tempore, et propter talem fi- nem: ergo non potest tollere ejus vota, quatenus pro illo statu non impediunt finem illum. Item novitus non mutavit statum simpliciter, nec domicilium; ergo adhuc manet sub Episco- po suo, in his quæ absolute respiciunt perso- nam suam; ergo ab eo pendet tam in haec quam in similibus dispe[n]sationibus, sicut in litteris dimissoriis, si ordinari vellet, et similibus. Et hæc doctrina sumitur ex Navar., d. cap. 12, n. 63, et intelligenda est ex vi juris communi- nis, nam si religio habuerit specialia privile- gia, quæ Prælato conferant majorem potesta- tem, illa nti poterit. Quid autem de commuta- tione dicendum sit, si novitus ea uti velit, di- cemus in sequentibus.

*10. A quo Prælato peregrinorum vota dis- pensari queant.* — Ultimo interrogari potest de

is qui iter agunt, et extra suam diocesim eregrinantur, a quo Episcopo possint in votis nisi dispensari, an a proprio, vel ab Episcopo loci in quo versantur. In quo breviter dico, namdiu non mutatur domicilium, posse episcopum proprium dispensare in voto cum eo subdito, etiamsi in alia diocesi versetur, via hie actus est jurisdictionis voluntariae, et ne speciali solemnitate exteriori fit, et ideo vereceri potest circa absentem, et extra territ orium existentem. Sicut etiam e contrario episcopus existens extra diocesim potest dispensare in votis cum suis subditis in episcopatu existentibus propter eamdem rationem, ut in simili de censura et ejus absolutio ne diximus. Addo præterea, non solum posse, sed debere sic peregrinantem a suo proprio episcopo dispensationem sui voti obtinere. Supponimus enim de proprio peregrinante, seu er agente, qui in alio loco nec domicilium, ne quasi domicilium constituit, sed est in continuo transitu, vel tantum ad breve tempus alieno negotiatur vel otiatitur. Ille ergo nullo modo subjectus Episcopo alieni loci seu territorii erit, vel in ordine ad votum, quia sola prætoria localis ad hoc non sufficit, nec consue tina est introductum, nec est necessarium singulariter loquendo) ad subveniendum contentiis, sicut est sacramentum confessionis, ideo non licet ab illo argumentum sumere, quo in proprio loco dictum est.

**11. Opinatio aliorum.** — Imo etiam de his, qui per magnam anni partem alieibi habent quasi domicilium, ut sunt mereatores, scholastici, dicunt multi non posse dispen sari in votis suis ab Episcopo loci ubi tunc invenient, sed a proprio Episcopo. Ita Abb., in p. *Nullus*, de Paroch., n. 4, quem sequuntur Angel., Sylvest. et Tabien., verb. *Domici lum*. Et ratio est eadem, quia scholaris, verbi atia, simpliciter non est subditus Episcopi adiemae, sed solum quoad sacramenta necessaria, et ideo non potest ab eo ordinari sufficientia sui Episcopi; eadem autem ratio est dispensatione voti. Dices: quid si necessitate urgeat? Respondeo, necessitatem non dare jurisdictionem ei qui pastor non est; erit ergo ne subveniendum necessitatibus ejus, qui votoatus est, tanquam carenti pro tunc pastore, possit cum illo in voto dispensare. Adde nulli videri posse esse tam urgentem occasio nemque ad tollendum vineulum voti statim et semora compellat. Nam si tantum sit aliqua gens occasio alienjus commoditatis humanæ, non satis est ad tollendum voti vineulum,

præsertim invertendo ordinem ecclesiasticæ jurisdictionis, et illam usurpando. Si vero sit necessitas spiritualis, ille subveniri poterit aliis mediis, vel saltem sufficiet pro tunc suspendere executionem voti, et ad hoc multum valere poterit auctoritas præsentis loci Episcopi, vel per modum interpretationis, vel fortasse etiam per modum dispensationis in usu, seu dilatione executionis voti, quia haec facilius admitti potest ex voluntate interpretativa proprii Episcopi, quam dispensatio in vinculo voti.

## CAPUT XII.

### AN POTES TAS AD DISPENSANDUM IN VOTO DELEGARI POSSIT, ET AN EO IP SO CENSEATUR CONCESSA AD COMMUTANDUM?

**1. Delegabilis est tam potestas ad dispensandum, quam ad commutandum vota.** — Diximus de potestate ordinaria, dicendum sequitur de delegata: supponimusque hanc potestatem, sive sit ad dispensandum simpliciter, sive ad commutandum, delegabilem esse, quod est per se notum, quia eadem ratio de illa est quæ de qualibet potestate jurisdictionis. Solum oportet ut delegatio fiat ab habente potestatem ordinariam, quia hoc est regulariter necessarium ad delegationem; nam delegatus non potest subdelegare, nisi ubi hoc ei fuerit specialiter concessum; ex parte vero ejus cui fit delegatio, solum est necessarium ut sit capax jurisdictionis ecclesiasticæ, atque adeo ut sit clericus, non vero ut sit sacerdos, quia haec dispensatio extra confessionem fieri potest, et est actus externæ jurisdictionis, licet voluntariae. Suppono etiam hanc delegationem fieri semper ab homine, vel per specialia indulta aut privilegia; nam de jure communii non constat aliquam delegationem similem esse factam.

**2. Potestas ad dispensandum in votis, necesse est, ut sit specialiter delegata.** — Unde suppono tertio, ut haec potestas censeatur delegata, non satis esse ut aliqua similis potestas concedatur, sed necessarium esse ut in specie detur potestas ad dispensandum in votis. Tum quia privilegium non plus valet quam sonat; tum quia alias non constabit de voluntate delegantis, a qua haec potestas pendet; tum etiam quia a diversis non fit illatio. Unde, licet concedatur potestas ad absolvendum ab omni casu reservato, et ab omni culpa, poena et censura, et ad' dispensandum ab irregulari-

tate, non est delegata potestas ad vota dispensanda, nisi exprimatur. Quæ sunt certa et communia. Dicit autem Glossa, Extravag. 1, de Poenit. et remiss., verb. *Confitebuntur*, versus finem, per remissionem plenissimam, quæ fit in anno indulgentiæ, tolli omnia vota, exceptis Hierosolymitano et religionis; unde potest inferri idem esse in quocumque jubilæo plenissimo. Sed si illud verum est, non est ex vi jubilæi, ut concedit remissionem plenissimam peccatorum, sed ex peculiari concessione Papæ, quam ipse declaravit consistorialiter et privatim, ut Glossa refert, de qua concessione iterum redibit sermo in sequentibus.

3. *Dubium proponitur.* — Quamvis autem hæc principia sint certa, nihilominus, quia dispensatio, et commutatio sunt valde coniuncta, de illis sunt specialia dubia. Et primum est, an, concessa potestate ad commutanda vota, censeatur data potestas ad dispensandum simpliciter. Ratio dubitandi est, quia commutatio non fit sine dispensatione; ergo potestate ad commutationem concessa, consequenter ac necessario conceditur ad dispensationem. Hoc enim modo Innocentius, Panormitanus et alii, in c. 5 de Voto, ex potestate commutandi, quæ est in Episcopis, colligunt potestatem dispensandi. Unde Sylvester, *Votum*, 4, q. 3, dist. 2, dicit, qui habet potestatem commutandi, habere etiam dispensandi in votis, et inter hæc nec jura nec Doctores constitutæ diserimen, quantum ad auctoritatem; sequitur Palac., in 4, d. 38, disp. 3, circa finem, § *Et sane si amicus.* Et confirmatur, quia vel talis potestas restringenda est ad commutationem in melius, vel æquale, quod valde rigorosum est; vel extenditur ad commutationem in minus, et hæc non fit sine magna dispensatione, et moraliter vix separantur, quia raro fit dispensatio sine aliqua impositione. Unde etiam sumitur conjectura, quia hac ratione videntur jura canonica indifferenter loqui de voti dispensatione et commutatione, quia loquuntur secundum id quod frequentius accidit, vel etiam convenientius est; sic autem moraliter non fit dispensatio sine aliqua commutatione; ergo verisimile est hæc indulta indifferenter uti his terminis, et dispensationem sub commutatione comprehendere. Denique confirmatur, quia potestas commutandi, ad gratiam et beneficium spectat; ergo large est interpretanda ejus concessio; ergo, etc.

4. *Resolutio.* — *Potestas commutandi non infert potestalem dispensandi.* — Nihilominus

dicendum est, concessa per delegationem potestate commutandi, non censeri concessam potestatem dispensandi in votis. Hæc est communis sententia, quam ut certam traditur Doctores in puncto sequenti citandi, et *Codub.*, lib. 5 de *Indulg.*, q. 37; et *Covar.*, i cap. *Quamvis pactum*, 1 p., § 3, n. 4; et prilla possunt a fortiori allegari Abb. et Rosel. dicentes, etiam in Episcopo non sequi haber potestatem dispensandi, quia habet commutandi. Et ratio est, quia commutatio et dispensatio proprie et in rigore sunt actus distincti, et commutatio est quid minus quam dispensatio; ergo non potest fieri extensi privilegii a commutatione ad dispensationem Major constat ex terminis, quia dispensatio est pura mutatio negative, per quam extinguitur vinculum voti; commutatio non tollit vinculum, sed transfert in aliam materiam Minor autem est per se clara, et traditur D. Thoma, q. 88, art. 10. Consequentia denique videtur per se nota, quia hæc delegati tota fundatur in voluntate concedentis; ex voluntate autem dandi aliquid minus, non potest colligi voluntas dandi aliquid quod longe magis est. Unde obiter colligitur differentia inter potestatem ordinariam ac delegatam. Nam in ordinaria non separantur potestas commutandi et dispensandi, quia utraque includitur in pastorali munere, et in adæquata jurisdictione illius, per modum unius simplicis potestatis necessariæ ad tale munus, et de hac potestate ordinaria videtur locutus *Sylv.*, loc. cit. Potestas autem delegata conceditur per arbitrio delegantis; et ideo si minorem tam exprimit, non potest censeri concelei majorem.

5. *Satisfit contrariis argumentis.* — Ad rationem autem in contrarium, respondetur dispensationem æquivoco sumi posse in praesentem simpliciter sumpta significat remissionem debiti, et ita sumitur, cum distinguitur commutatione, et sic negatur antecedens scilicet, in omni commutatione includi dispensationem. Alio vero modo potest dispensatio, omnis diminutio seu lenitio rigoris debiti solvendi, et hoc modo in commutatione includitur aliqua dispensatio, quatenus quod erat præcise debitum in una specie, permittitur in alia solvi. Et sic negatur consequentia, et ita superius dixi, illationem iuristarum in vi illationis non esse bonam, etiam si materialiter res vera sit. d primam confirmationem respondetur, et ex natura rei, in usu iurium, et indultorum Pontificum,

ectorum omnium, illa duo esse valde distin-  
nec posse accipi ut æquipollentia.  
6. Quod autem ibi inquiritur, de qua com-  
mutatione intelligendum sit privilegium condens  
tantum potestatem commutandi, pen-  
t' ex multis infra dicendis de commutatione;  
ideo dico breviter, in rigore intelligi de com-  
mutatione in æquale, quia proprietas verbo-  
m et ratio æqualitatis hoc postulat, quando  
lla major indulgentia conceditur. Dico ta-  
en hanc æqualitatem non mathematice sed  
oraliter esse sumendam, ita ut prudenti ar-  
rio, aut nulla aut parva differentia esse  
edatur. Unde credendum est etiam extendi  
commutandum in dubio an sit melius id,  
quo fit commutatio. Existimoque etiam  
bere locum, quamvis dubium sit an sit  
inus, dummodo non sit certum; quia quan-  
est res dubia, parva potest esse inæqualitas,  
et forte in re contingat esse aliquam; et illa  
isetur æqualitas moralis, quia in moralibus  
rum pro nihilo reputatur, et quia credibile  
voluisse delegantem aliquam concedere  
lignitatem. Ultra hanc vero mensuram non  
enditur illa potestas, et ita longe distat a  
estate dispensandi. Unde patet responsio  
alitim confirmationem. Beneficium enim  
principis large interpretandum est, intra ver-  
bum tamen proprietatem, et ita hic sub  
commutatione comprehendimus quidquid ra-  
tialiter intelligi potest; dispensatio vero  
ita potest comprehendendi.

*Dubium an potestas dispensandi in votis  
rat potestatem commutandi.* — Prima op-  
negans. — Superest vero aliud dubium,  
contrario concessa potestate dispensandi  
lotis, intelligatur concessa potestas com-  
mandi. In quo duas invenio sententias ex-  
tre contrarias. Prima negat, quam tenet  
Mar., d. cap. 42, num. 79; et in Comment.  
lebibil., in § *In levitica*, notab. 27, a prin-  
cipio; sequitur Ludovic. Lop., in tom. 1 Instr.,  
art., cap. 50; Valen., 3 tom., disput. 6,  
just. 7, punct. 7, circa finem, § *Denique*;  
Agr., tom. 4, lib. 11, c. 41, q. 4, et c. 28, q. 7;  
Sav., l. 8 de Matrim., disp. 7, num. 5. Fun-  
dar hæc opinio primo, quia privilegia non  
valent quam sonant; ergo si unum tan-  
actum concedunt, non possunt extendi  
ad illum distinctum, sive sit majus, sive mi-  
nu quando unum non est pars alterius; ita  
ve se habent dispensatio et commutatio;  
erg. Major est clara, quia etiam in naturali-  
bus potentia ad nobiliorem actum non est po-  
ter ad minorem, et in moralibus, cui datur

potestas ad dispensandum in irregularitate  
graviori, non ideo potest tollere diversam,  
licet minorem. Minor etiam probata jam est,  
quia dispensatio est ad tollendum vinculum  
voti; commutatio autem mini me, sed trans-  
fert vinculum ab una materia in aliam.

8. Secundo: licet potestas dispensandi vi-  
deatur major, potestas ad commutandum est  
ex parte suscipiens difficilior, quia requiri-  
t majorem prudentiam, ut possit æqualita-  
tem in commutatione servare. Tertio, si quis  
habeat utramque potestatem, et privetur po-  
testate commutandi, non privatur eo ipso po-  
testate dispensandi; ergo etiam e contrario,  
cui datur facultas dispensandi, non eo ipso  
datur potestas commutandi. Consequentia te-  
net a paritate rationis. Et antecedens suaderi  
potest, tum quia privatio illa est odiosa, et  
ideo restringenda; ergo si tantum sit de infe-  
riori actu, non debet extendi ad majorem  
distinctum; tum etiam quia Episcopus sus-  
pensus a collatione primæ tonsuræ, non ideo  
est suspensus a collatione superiorum ordi-  
num. Tum denique quia quando jura volunt  
utrumque effectum facere, id exprimunt, et  
post commutationem addunt dispensationem,  
ut patet in Extravag. *Quemadmodum*, de Po-  
nitent. et remiss., cum similibus; ergo.

9. *Proponitur secunda opinio affirmans.* —  
Secunda opinio contraria antiquior et commu-  
nior est, concessa potestate dispensandi in vo-  
tis, concedi consequenter potestatem commu-  
tandi. Tenet Palud., 4, d. 38, quæstione 4,  
art. 3, concl. 5, qui aperte loquitur etiam  
de potestate delegata; tum quia dicit: *Qui-  
cumque et quandocumque potest in votis dispen-  
sare, quod majus est, potest commutare, quod  
est minus;* tum etiam quia addit: *Sed non e  
converso*, quod non esset verum, si tantum de  
ordinaria potestate loqueretur. Possunt item  
referri Sylvest. et Palac. supra. Sed illi loqui  
videtur de potestate ordinaria. Tenet Soto,  
lib. 7, q. 4, art. 3, vers. *Abbates*, ubi licet  
non expresse loquatur de potestate delegata,  
tamen dum generaliter loquitur dicens:  
*Potestas dispensandi eadem utique est ac com-  
mutandi*, satis comprehendit etiam potestatem  
delegatam; et ratio quam subjungit, quia  
magis est dispensare quam commutare, eum-  
dem sensum confirmat. Et ex professo, mutan-  
do sententiam, hanc probat Ludovic. Lop., in  
2 p., c. 9, de Clavibus. Tenet etiam Arag. 2,  
2, q. 88, art. 42, et magis explicat q. 89, art.  
9; Heur., lib. 7 de Indulg., c. 30, n. 5; et  
alios refert Sane, supra. Fundatur hæc seu-

tentia primo in Regul. Jur. 53, in 6 : *Cui licet quod est plus, licet utique quod est minus ;* quæ ad minus verum habet in his quæ vel subordinata sunt, vel unum aliud aliquo modo includit. Ita vero comparantur commutatio et dispensatio; ergo. Secundo, quia potestas dispensandi, ad gratias seu privilegia pura et non odiosa pertinet, ut Navar. ipse in d. §, et Notab. 27, fatetur. Et ideo est recepta sententia (de qua, Deo dante, in materia de Legibus), talem potestatem esse ample interpretandam, imo et largissime, tanquam beneficium principis; ergo etiam potestas dispensandi in votis sic interpretanda est; ergo debet extendi ad commutationem. Tertio, quia cui conceditur ut possit remittere totum debitum, multo magis conceditur ut partem remittat; sed hoc fit per commutationem; ergo.

10. *Approbatur secunda opinio, et amplius confirmatur.* — Hæc posterior sententia iudicio meo est non solum practice probabilis et secura, sed etiam in omni rigore vera; imo, si prior opinio distinctius evolvatur, et ad particularia applicetur, non video quomodo possit solida ratione et constanter defendi. Tres enim tantum sunt modi commutationum, scilicet in melius, in minus, et in æquale; sed ostendemus potestatem dispensandi in voto posse omnes has commutations exercere; ergo simpliciter est potestas commutandi, et aliquid amplius. Probatur minor; nam cetera clara sunt. Et primo de commutatione in melius, communis opinio fert propria auctoritate fieri posse; quis ergo dubitare potest quin fieri possit ab habente potestatem dispensandi? Imo, licet teneamus esse necessariam auctoritatem Prælati ad talem commutationem, illa communicata est sufficienter per talem potestatem. Nam ibi duo in virtute fiunt: unum est, auferre vinculum voti a tali materia, et hoc facere potest qui potest dispensare, nam potest auferre simpliciter; ergo multo magis a tali materia. Aliud est transferre illud vinculum in aliam materiam dignorem, et ad hoc non est necessaria specialis jurisdiction, sed sufficit si vovens acceptet tale onus, quod in omni commutatione supponendum est, per quamcumque potestatem fiat, ut constat.

11. Denique ex aliis membris hoc constabit a fortiori, nam per potestatem dispensandi potest votum commutari in minus; ergo multo magis poterit in majus, quia melius agitur Dei negotium, et securius, ac in majorem fa-

vorem voti. Hoc ergo antecedens, quod erat secundum membrum supra positum, fatentem expresse Azor et Sancius. Et probatur optimis quia habens potestatem dispensandi non cogitur pure relaxare votum, sed potest impetrare aliquod onus, licet minus; hoc autem e commutare in minus, vel, ut alii loquuntur partim relaxare, partim commutare; ergo Major patet, tunc quia (ut Cajetanus notat) dicto art. 42, et omnes consentiunt, reguliter est melius non relaxare votum pure, semper miscere aliquam commutationem quia sic certius est non errari. Tum quia Potifex ordinarie ita facit, quando dispensat, fere ita loquuntur jura. Sed credendum est, qui delegat alteri potestatem dispensandi, concedere illi, ut meliori et securius modo illa utatur; ergo non cogit illum dispensandum pure, sed meliori modo quod fieri possit; ergo si ipse judicet expeditum commutationem miscere, potest facere ex illius potestatis. Tandem hoc convincit ratiocinata; quia qui potest totum remittere, potest etiam partem; sed qui habet potestatem dispensandi potest totum remittere, et commutando in minus solum remittit partem; et potest hoc facere ex vi ejusdem potestatis.

12. Venio ad tertium membrum de commutatione in æquale, quod non video quia distinctione consecutio negari possit ab his auctoribus; nam qui commutat in æquale, minus dispensat quam qui commutat in minus; et multo facilius potest id facere ex vi ejusdem potestatis. Probatur consequentia: quia in duas actiones continentur sub eodem genere commutationis, et in his certa est regularitas, quod qui potest id quod magis est, potest etiam quod est minus. Sed fortasse negabitur commutationem in æquale esse dispensationem. Verumtamen aut loquimur juxta sententiam dicentem commutationem in æquale, quia fieri privata auctoritate, et sic verum est non miseri dispensationem; sic tamen magis poterit fieri commutatio, si per voluntatem petatur ab habente potestatem dispensandi. Illi ergo auctores contrarium suum sustinent, quod et verius est, ut dicemus. Sic item probatur ibi miseri dispensationem, quia votum obligat ad persolvendum in specie id quod promissum est, nisi aliquo modo otetur meliori hono; sed haec obligatio relaxatur et illam commutationem; ergo est illa quam in dispensatio partialis in voto, et in hoc est æqualis haec commutatio commutationi in minus, ut constat. Quatenus vero imponit usus

quale, minus relaxat, et ad hoc non est necessaria specialis potestas, ut supra dicebam, sed per solam prudentiam, acceptante debitum, fieri potest. Unde pertinet potius ad fidem usum potestatis dispensandi, quam ad ajorem vel distinctam potestatem. Igitur in absentia habet locum illa ratio, quod haec est aut pars comparata ad dispensationem simpliciter; ergo continetur sub potestate ad toto, seu ad dispensationem simpliciter.

13. Unde concluditur generalis ratio asservans: quia omnis commutatio est dispensatio voti secundum quid, et in tantum est ad am necessaria potestas superioris, in quantum involvit aliquid dispensationis voti; ergo is potestas continetur in potestate dispensandi votum, tanquam secundum quid in simpliciter, seu tanquam pars in toto. Declaratur confirmatur, quia potestas ad dispensandum semper requirit ad usum suum justam causam; unde si non est causa sufficiens ad dispensandum pure, sit vero ad commutationem in aliquid minus, non solum poterit, sed etiam debet dispensator ita dispensare; et si causa sit minor, sufficiat vero ad relatum vinculum quoad determinationem ad eam materiam, compensando illam cum alijs, poterit id facere, et tenebitur, si velit uti potestate. Probatur consequentia, quia servatur eadem proportio potestatis ad rationem et causam; nam, sicut simpliciter habet ad simpliciter, ita secundum quid ad secundum quid. Confirmatur, quia si quis habet potestatem eligendi confessorem, qui seca in voto dispensem, non excedet privilegium suum, si a confessore solum postulet commutationem, imo cedet ex parte suo iuri, eoderatissime utetur privilegio; ergo si in est sub dispensatione commutationem comprehendendi, licet non convertatur.

14. *Fit satis fundamentis oppositor sententiae, d' primum.* — Sed hoc evidenter fiet responsio ad fundamenta contrariae sententiae. A primum, nego dispensationem simpliciter commutationem voti differre tanquam magis etiam diversorum generum; nam differentiars et totum, vel sicut secundum quid et simpliciter sub eodem genere dispensationis. Nam ostendit omnem commutationem etiam in eadē esse dispensationem quādam vinculū, item quoad determinationem ad talem spēm solutionis. Unde nihil refert quod non in relaxet vinculum; satis enim est quod tam obligationem illius auferat. Praeter quod quod diei potest, unum vinculum tolli,

et quoad hoc esse dispensationem, et aliud loco illius substitui, et hinc fieri ut non sit dispensatio simpliciter, sed secundum quid. Ut in promissione humana, si promisi equum, teneor in specie implere. Unde si creditor remittat illum rigorem, et sit contentus pretio, aliqualem remissionem facit, quae ab eodem dominio procedit, quo posset totum remittere, si vellet. Ita ergo in praesenti, qui posset remittere totum, dispensando simpliciter, si causa subesset, potest remittere rigorem illum, et contentus esse aequivalente solutione. Unde si potestas delegaretur sub generalioribus verbis, ut ad tollendum vel remittendum obligationem votorum, sine dubio utrumque modum comprehenderet, ergo signum est per commutationem tolli et remitti voti obligationem aliquo modo, et sub ea ratione sub dispensatione comprehendendi.

15. *Ad secundum, difficilius esse discernere de causa integra dispensationis quam facere commutationem in voto.* — Ad secundum imprimis nego assumptum. Nam difficilius est judicare, et discernere an causa sit sufficiens ad integrum dispensationem, quam facere commutationem quamecumque, etiam arbitrium ferendo de aequalitate. Et ideo si quis est idoneus, ut ei conferatur potestas dispensandi, sine dubio reputari debet idoneus, ut detur ei potestas commutandi. Deinde, dato antecedente, negatur consequentia; imo dico inde inferri, melius et securius fieri commutationem in aequale per potestatem dispensandi, quam per potestatem commutandi praeclarum, quia in hac posteriori est illa necessitas et difficultas attingendi aequale; in illa vero non est talis necessitas, et ideo si fiat mediocris diligentia ad imponendum aequale onus, sufficit; nam si quidpiam defuerit, supplebitur per potestatem dispensandi. Unde licet fingamus non intervenire causam, nisi ad commutationem aequalem faciendam, sufficit illa moralis diligentia, ut licita et valida sit commutatio, quanvis fortasse in re non attingatur aequalitas, quia haec causae et actiones moraliter expendenda sunt, non mathematicae, quod infra ostendemus procedere in omni commutatione, multo vero magis in ea quae fit per potestatem dispensandi.

16. *Suspensus ab usu commutandi vota, suspenditur etiam ab usu dispensandi.* — Ad tertium nego antecedens; quin potius suspensus ab usu commutandi vota, suspenditur etiam ab usu dispensandi; nam ex materia de suspensione constat, suspensum ab inferiori

actu suspendi etiam a superiori, si cum inferiori necessariam connexionem habeat, vel illum includat; sic suspensus a diaconatu censetur suspensus a sacerdotio, licet non e converso. Ita ergo in praesenti suspensus a commutando, eo ipso est suspensus a dispensando, quia si prohibetur illi minor dispensatio, ergo a fortiori major. Item qui prohibetur commutare, prohibetur anferre vineulum voti a tali materia; ergo multo magis prohibetur anferre simpliciter. Item qui prohibetur commutare, prohibetur commutare in minus, quia hoc quoddam commutare est, et absoluta prohibitio generis comprehendit omnes species, ut ex materia de suspensione constat; ergo prohibetur dispescere, cum vix possit fieri dispensatio sine mixtione alicuius commutationis. Est enim incredibile prohiberi optimum et moralem modum dispensandi, et relinquere liberam protestationem dispensandi pure, et sine tali moderatione. Neque haec est ampliatio rigoris seu poenae, sed est explicatio eorum quae tacite involvit. Unde e contrario ex vi illationis non valebit consecutio: Suspenditur quis ab actu dispensandi; ergo ab actu commutandi. Quia non ita involvitur dispensatio simpliciter in secundum quid, neque totum in parte, sicut e converso; et ita responsum est ad primam probationem. Ad secundam dicitur, id, quod assumitur de Episcopo suspenso ad minores ordines conferendos, non esse suspensum a collatione majorum, non esse certum, sed dubium. Deinde dico non esse simile, quia illi actus non ita comparantur, ut major includat minorem, sed tantum quod supponat illum. Unde ex parte conferentis non habent essentialem ordinem, sed tantum ex parte recipientis. Ad tertiam respondeatur, in illis juribus vel indultis distincte poni commutationem et dispensationem ad majorem claritatem, et ad tollendam opinionum ambiguitatem. Superrat hoc loco dubium, an haec potestas delegata extendatur ad reservata. Sed quia supponit cognitionem votorum reservatorum, infra commodius tractabitur.

### CAPUT XIII.

#### AN FACULTAS DISPENSANDI VEL COMMUTANDI VOTA RESTRINGATUR AD EMISSA, VEL EXTENDATUR AD EMITTENDA?

1. Diximus de facultate delegata, et actu ejus; nunc superest explicanda materia ejus; et quia quando illa est certa et determinata in

particulari, nullam habet dubitationem, ide hic solum agimus de facultate generaliter concessa. Et primum occurrebat quæstio, a sub illa comprehendantur vota reservata; se quia de votis reservatis infra agendum est, i luc eam reservamus. Supponimusque sub ta concessione comprehendendi quælibet vota non reservata Papæ, quæ Episcopalia dici solent sive concessio contineat expresse distributionem omnium votorum, sive sit absolute a vota dispensanda, quia in his votis nulla est ratio diversitatis, et in talibus formulis concessionum indefinita æquivalet universalis cum non possit habere alium legitimum sensum, quia alias materia concessionis est indeterminata, et incerta, cum non sit majoratio de una quam de alia. Dices: possent intelligi excepta vota reservata Episcopis, sic in easibus vel censuris reservatis dicuntur. Respondetur non esse simile, quia non sunt vota proprie reservata Episcopis, sed omnia vota sunt episcopalis jurisdictionis per se, et i ordinario, ut supra dixi; et ideo quando deligantur vota, eo ipso delegantur vota Episcopalia, ac subinde fit delegatio cum indifferencia, et universalitate ad omnia, si nullum votum expresse excipiatur. Quod interdum fuisse solet, ut Innocentius VIII, in facultate concessis Minoribus, exceptit peregrinationum vota quod duas dietas excederent, et tunc exceptio etiam confirmat concessionem quoad cætera officia.

2. De hac ergo facultate, si sit perpetua clarum est extendi ad omnia tempora, ut pro in privilegiis concessis religiosis. Contingit autem dari pro certo tempore, et tunc etiam constat dari propter vota, quæ jam sunt emissa, quando illa conceditur, quia hoc satis expresse in talibus scriptis dicitur, et ad hanc maxime ordinantur. Imo idem certum est: votis emissis ante promulgationem seu approbationem privilegii, etiamsi fuerint emissa post concessionem Romæ factam; verbi gratia, conceditur Bulla Cruciatæ Romæ, ante dies vel tres annos; promulgatur autem hic hodie, et conceditur pro uno anno: clarum est vero emissis ante promulgationem, posse commutari per tales Bullam, tum quia simpliciter præcedunt tempus concessionis, ut incipit habere effectum; tum etiam quia alias si concessio esset valde antiqua, ut in Bullis confirmationatum, et similibus, gratia esset nullus momenti. Itaque de illo tempore nulla est controversia inter auctores.

3. Difficultas questionis. — Prima opinio.

*Secunda opinio.* — Dubium ergo est de votis emissis intra tempus, pro quo fit concessio, in exemplo posito de Bulla Cruciatæ, est difficultas de votis factis in discursu anni pro iro conceditur, et in Jubilæo, verbi gratia, non intra quindecim dies obtinendum est, e votis in illis met emissis, ut potest continere. Prima opinio asserit, intelligenda esse lia indulta de solis votis antea emissis, quia congruum est ut ante emissa vota detur facultas obtinendi dispensationem ab illis. Tenuit Soto, d. q. 4, art. 3; et Cordub., in Sum. span., q. 149, qui in hoc constituant differentiam inter vota et censuras, seu easus reservatos, quia dispensatio votorum (ait Soto) non spectat ad forum pœnitentiae, sicut absolio a censuris vel culpis; sed est specialis ultas, quam Pontifex concessit, ac si tunc vens dispensationem postulasset. Secunda opinio distinguit inter potestatem dispensandi commutandi, et de priori fatetur cum Soto, in extendi ad vota emissa in tempore concessionis. De potestate autem commutandi dicit contra Sotum, extendi etiam ad hæc vota. Ita tenuit idem Cordub., lib. 5 de Indulg., q. 7, et sequitur Ludovic. Lop., 2 p., cap. 9, s. tit. de Clavib., solumque fundantur, quia commutatio facilius conceditur, cum non tollatur simpliciter vinculum voti, et ita in illa sit congruitas, quam Soto consideravit.

*. Omnia vota emissa etiam intra tempus concessionis possunt dispensari, ac commutari in cui concessa est dispensatio.* — Veritas tamen est, sub talibus concessionibus comprehendi omnia vota, quibus ligatus est qui disposatur, eo tempore quo fit dispensatio abiente potestatem delegatam, quoemque tempore prius fuerint emissa, etiamsi primo et præcedente sint facta, ut sic rem declarare. Ita docet et optime confirmat Navar., d. 19, n. 8; et Comment. de Jubilæo, notab. 4 et 5. Probatur ex forma concessionis, quae est, verbi gratia, ut confessor possit compicare omnia vota quæ pœnitens habuerit; et hæc universalis concessio non est determinanda nisi ad vota, quæ tunc habet cum limitationem petit; ergo. Probatur minor, quod illa concessio, quatenus est potestas disponendi, est gratia, favor et beneficium principi; ergo non est restringenda, sed potius amplianda, quantum verba propriissime intenta patiuntur; illa autem verba propriissimis recipiunt hunc secundum sensum, ut est per notum; ergo. Secundo, quia, ut verba adstant illam restrictionem quam alii fin-

gunt, oportet aliquid addere vel subintelligere in verbis, quod fieri non debet, alias pro libito posset quis aliam additionem et limitationem excogitare, si fortasse sibi congruae videantur.

5. Tertio, in multis privilegiis hujusmodi est moraliter impossibilis illa additio, vel clare contra intentionem concedentis; ut si per Bullam confraternitatis alicujus conceditur illa gratia omnibus confratribus, sine dubio non conceditur pro votis tantum emissis ante ingressum et receptionem in confratrem, sed multo magis pro his quæ emiserit, quamdiu fuerit confrater; idem est in religiosis et similibus. Idem ergo est de Bulla Cruciatæ (de qua specialiter loquitur Soto), nam si conceditur pro uno anno, verbi gratia, eamdem proportionem servat ad illum annum, quam servaret ad totam vitam, si pro tota concederetur; non ergo valet tantum ad commutationem votorum emissorum ante receptionem vel promulgationem Bullæ, sed etiam ad omnia quæ in discursu illius anni emittentur, si intra eundem annum dispensatio vel commutatio eorum petatur; sicut si esset concessio pro decem annis, ad omnia vota in illis facta extenderetur, et si pro tota vita, ad omnia futura in discursu vitæ; est enim eadem proportio et ratio, nam si in diurno tempore non est necessaria illa restrictio, cur erit in breviori? Quarto, urget illa ratio, quod potestas absolvendi a censuris et casibus reservatis extenditur ad futura; ergo et potestas dispensandi et commutandi. Patet consequentia, quia nulla ratio differentiæ assignatur. Nam quod Soto ait, absolutionem a casibus pertinere ad forum pœnitentiae, aliam vero esse facultatem specialem, quid refert ad causam? Nam esto hoc ita sit, nihilominus forma concessionis est æque indefinita vel universalis; nec magis est necessaria limitatio in una quam in alia, nec est alia ratio congruitatis, ut statim declarabitur.

6. Atque hæc rationes concludunt non esse verisimilem distinctionem secundæ opinionis. Primo, quia rationes factæ eamdem vim habent in dispensatione, ut facile applicanti patet. Secundo, quia si concessio dicat expresse, ad commutandum et dispensandum in votis, incongruum valde esset unam partem intelligere cum restrictione de votis uno tempore factis, et aliam sine limitatione de præteritis et futuris, quia hoc ostendit voluntariam esse additionem, et non esse fundatam in verbis; ergo idem est, etiamsi dispensatio

tantum in iudicto exprimatur, maxime cum æquivalens sit, ut supra dixi. Tertio, quia incongruitas, quam Soto consideravit, nulla revera est; quia quod votum possit dispensari a pluribus ex justa causa, nullum inconveniens est, nec quod homo habeat facilem viam obtinendi dispensationem justam, etiam pro votis futuris, si illa indigerit, non est incongruum, sed favor prudenter concessus ad allieandos homines ad opera virtutis. Majus certe inconveniens videri posset, habere similem viam obtinendi dispensationem ab irregularitate, vel absolutionem a censuris, aut a peccato in futurum committendo, quia hinc videatur posse sumi occasio liberius peccandi, quod non convenit; quod autem sumatur licentia facilius vovendi parum refert. Neutra vero occasio censetur data, et ideo licet interdum possit male accipi ex pravitate vel imprudentia peccantis aut voventis, non ideo privilegium de se est minus congruum aut conveniens.

7. Imo ex hac ratione colligitur ulterius, quod licet quis eum facilitate voveat spe dispensationis ex privilegio quod habet, id non obstat quoniam dispensari possit, si causa subest. Hoc a fortiori colligo ex alia sententia communis de casibus reservatis, videlicet, si quis peccet spe privilegii, quod habet, posse per illud absolviri, nisi in ipso privilegio talis exceptio ponatur, ut interdum solet. Quod sensit clare Sylvest., verb. *Indulgentia*, q. 10, alias 11, distinct 5, dicens, in forma absolvendi ex vi iudicti ab omnibus peccatis non oportere addere illam particulam: *Præter ea quæ spe hujus iudicti commisisti*. Idem sentit Navarr., dict. Comment. de Jubil., notab. 30, n. 7; et Cordub., lib. 5 de Indulg., q. 34 et 37, licet in Sunim., q. 22, oppositum significaverit. Et est valde probabilis sententia, quia gratia non est restringenda ultra vim verborum, et si quæ occasio inde sumitur, est ex abuso hominum, non ex vi beneficii. Sic enim etiam abutuntur homines misericordia Dei et institutione sacramentorum, ut inde sumant licentiam facilius peccandi, et nihilominus non privantur fructu illorum, si postea paenitentiant. Dico ergo multo certius esse in dispensatione votorum; nam sumere licentiam ad vovendum per se non est malum, nec per se videtur esse contra intentiōnēm concedentis talem potestatem, et ideo talis limitatio nunquam addi solet in his iudicatis, quatenus ad vota spectant.

## CAPUT XIV.

AN FACULTAS DELEGATA AD DISPENSANDUM, V  
COMMUTANDUM VOTA, COMPREHENDAT VOT  
JURATA SEU PIA JURAMENTA?

1. *Juramenta facta homini, seu vota non possunt per hanc potestatem dispensari.* — Quibus modis adjungatur juramentum cum voto. — Supponimus non esse sermonem de juramento promissorio directe facto homini, confirmatione promissionem illi factam; nam certum est nec talia juramenta venire nomine voti, ne comprehendi sub delegatione etiam directe facta ad relaxanda juramenta, quæ semper debet intelligi sine prajudicio tertii, ut ex se pra tractatis in proprio loco constat. Agimus ergo de juramentis, quæ instar votorum sunt de materia, seu actione, quæ de se est proportionata ad votum, vel quæ de facto vovet. Duobus enim modis (ut ex tractat. 2) constat potest juramentum fieri: uno modo, per solum; alio modo, simul cum promissione, ita in praesenti circa piam materiam fieri iustitiae, vel cum voto, vel sine illo, solum auctorando, et jurando hoc vel illud plium operi facere. Unde etiam potest duabus modis conjungi eum voto: uno modo tantum concordanter, quia, videlicet, aliquis nunc vovit non ludere, et postea sine repetitione voti simpliciter juravit non ludere, et ita manent illa vincula circa eamdem materiam, quæ dominus esse eum sola concomitantia, quia non cadit in alind. Alio vero modo possunt conjungi cum subordinatione, et in hoc ordinarius ac communis modus esse solet, ut votum præcedat, et juramentum addatundum confirmandam voti promissionem, ut enquis jurat non solum eamdem rem quam vovit, sed etiam voti impletionem. Post autem etiam contrario modo fieri, ut præcepit juramentum, et adderetur votum ad confirmandum juramentum promittendo non implere, quod suo nomine juravit. Nam laetiam est apta materia voti, unde nihil regnat sic fieri pro arbitrio jurantis.

2. *Referuntur qualquier opiniones.* — *Prælia opinio.* — Hinc ergo quatuor ortæ sunt opiniones, quas non existimo veras. Prima siue inter negat tale privilegium extendi ad juramenta pia, etiamsi juramentum sit solum, et a separatum; et a fortiori non posse extendit ad votum juramento firmatum, vel quoque modo cum illo conjunctum. Haec opinio

em tribunt Cajetano aliqui moderni, sed also, ut videbimus. Eam ergo docet Navar., i Sum., c. 27, n. 273, vers. *Decimo sexto*, et ons. 4, alias 3, de Jurejur., n. 6. Sequitur zor, tom. 4, lib. 11, c. 10, q. 2 Fundamen-  
num est, quia juramenti vinculum est specie istinctum a voto; ergo privilegium præcise concessum ad vota non potest extendi ad ju-  
menta; quia privilegium etiam favorable  
em potest extendi ultra proprietatem terminorum, quibus conceditnr, juxta regulam tex-  
is in c. *Porro*, de Privilegiis: *Sic eos volumus*  
*civilegiorum suorum serrare tenorem, quod*  
*rum metas transgreedi minime rideantur; ubi*  
notat Glossa et Doctores. Cum ergo jura-  
mentum non sit votum, extensio ab uno ad  
ind esset progreli terminos privilegii. Se-  
undo, quia a diversis non fit illatio, etiamsi  
non sit majus alio. Nam regula illa juris:  
*ui potest majus, potest et minus*, intelligitur,  
iando illa sunt subordinata, et minus includi-  
r in majori, vel quando id quod est minus ne-  
cessario supponitur ad id quod est majus, nou-  
ro in disparatis et omnino distinctis, nisi ali-  
ende etiam habeant connexionem in ipsa potes-  
te ordinaria, per ordinem ad eum finem,  
em potestas ordinaria adæquate respicit. At  
potestate delegata id non habet locum, quia  
ndet ex voluntate concedentis, ut patet in  
testate concessa ad dispensandum in irregu-  
litate aliqua graviori, vel in censura; non  
in ideo extenditur ad minorem, si illa tan-  
ta in specie concessa est. Sic ergo in præ-  
dicti licet votum sit gravius vinculum, est  
orsus distinctum a juramento, et cum illo  
non connexum; ergo. Et confirmatur ex cap.  
i de non sacerdotali, de Præbend., in 6, ex  
eo habetur potestatem ex privilegio datam  
a providendum de majori præbenda, non ex-  
tendi ad minorem. Tertio, quia alias privile-  
gium concessum ad dispensandum in juramen-  
tis posset extendi ad vota, licet eorum magis  
iget, et in jure sapissime equiparantur;  
sequens autem videtur novum et absur-  
m. Quarto, quia quando Pontifices volunt  
unumque concedere, utrumque expriunt;  
o quando alterum tacent, signum est tan-  
tu alterum velle concedere.

3. *Secunda opinio.*—Seunda opinio ait jura-  
mentum, si per se stet sine voto posse dispen-  
si vel commutari per talia privilegia, non  
o si confirmat votum, vel cum illo quo-

cumque modo conjugatur. Ita tenet Lud.  
Lop., in 2 p. Instrnet., titul. de Clavib., c. 9; et Emmanuel Rodr., in Bulla, § 9, n. 110, et  
tomo 1 Quæst. regul., q. 63, art. 5; Henrīq.,  
lib. de Indulg., c. 30, n. 5. Et de priori parte  
dicemus postea. Ratio vero posterioris partis  
est, quia potestas ad dissolvendum minus vin-  
culum non extenditur ad majus; sed votum  
juratum est majus vinculum, quam nudum  
votum, teste D. Thoma, 2. 2, q. 89, art. 2;  
ergo facultas data tantum ad votum non potest  
extendi ad votum juratum. Et confirmatur,  
quia quando votum est juratum, non solum  
multiplicantur vineula, sed etiam ipsummet  
vinculum voti in se fit gravios, et præsertim  
in ordine ad arbitrium et voluntatem delegan-  
tis; ergo non potest intelligi concessum in  
simplici et absoluta votorum concessione.  
Confirmatur secundo, quia si quis habens vo-  
tum juratum peteret a Pontifice dispensatio-  
nem vel commutationem, non explicando cir-  
cumstantiam juramenti, sed tantum voti, me-  
rito censeretur Pontificem decipere, et subre-  
ptitiam gratiam obtinere, quia petit solutionem  
uniuersi vineuli, cum illo habeat; ergo si-  
gnum est facultatem ad votum per se non ex-  
tendi ad juratum. Tandem confirmatur, quia  
cum Societas Jesu haberet a Paulo III privile-  
gium commutandi vota, Gregorius XIII illud  
extendit ad vota jurata sine præjulicio tertii;  
ergo signum est prius privilegium non exten-  
di ad talia vota.

4. *Tertia opinio* — Tertia opinio est huic  
secundæ extreme contraria; negat enim cum  
prima, juramentum per se stans sine voto  
posse tolli per tale privilegium, et nihilominus  
affirmat votum juratum posse per illud  
privilegium dispensari vel commutari. Hanc  
referunt moderni auctores, non tamen illam  
invenio typis mandatain; potest tamen sua-  
deri, quia, licet votum sit juratum, semper  
est proprium votum, et de se tantum est vo-  
tum; ergo comprehenditur sub tali conces-  
sione; ergo potest per illam tolli. At vero illo  
sublato per se cessat juramenti obligatio; quia  
sublato fundamento ruat quod in illo niteba-  
tur, et ablato principali auferunt accessoriū;  
hic autem votum est principale, et juramen-  
tum est accessorium, ut constat; ergo. Confir-  
matur ac declaratur exemplo promissionis hu-  
manæ confirmatae juramento: nam si ille, in  
cujus favorem facta est promissio, remittat  
illam, consequenter cessat juramentum quod  
ili adhærebatur; ergo similiter in præsenti, dis-  
pensato voto, cessat juramentum, quia dis-

pensans (ut supra dicebamus) remittit debitu nomine Dei.

5. *Quarta opinio.* — *Præfertur aliqua ex parte prima opinio ceteris.* — Quarta opinio admittit juramentum purum posse tolli per facultatem concessam circa vota. De voto autem jurato seu coniuncto cum juramento distinguit, quia vel juramentum eadit supra votum ad confirmandum illud, et tunc dicit, licet directe et in se dispensari non possit juramentum, seu votum ut juratum, nihilominus posse votum auferri, et consequenter per se cadere juramentum, ut tertia opinio dicebat, et propter fundamentum ejus. At vero si juramentum et votum solum concomitantur se habeant circa eamdem materiam, immediate ad illam obligando, tunc non posse obligationem illam tolli per tale privilegium, sicut dicebat secunda opinio, et propter fundamentum ejus; quia, scilicet, illa duo vineula fortius ligant, et ideo non possunt per simplicem illam facultatem tolli. Ita opinatur Sanci., lib. 8 de Matrim., disp. 2, n. 23. Inter has opiniones prima recte procedit, et inititur probabili fundamento; relique vero limitationes, et distinctiones non videntur mihi consequenter propositae. Quia vero in principali puncto de æquiparatione juramenti cum voto censeo primam opinionem non esse necessariam, et contrariam posse practice sustineri, ideo de re tota aliter sentiendum judico.

6. *Prima assertio: probabile est potestatem delegatam ad dispensandum in votis extendi ad juramenta piu de eadem materia.* — Dico ergo primo: satis probabile est potestatem delegatam simpliciter ad dispensandum in votis extendi ad dispensandum in juramentis piis circa easdem materias, quando per se stant, snamque solam obligationem inducunt. Hæc est sententia communis, et sine dubio potest in praxi observari. Sumitur ex Cajetano 2. 2, q. 89, art. 9, not. 1, in fine. Nam, licet non loquatur de potestate delegata in particulari, loquitur indifferenter de omnibus, qui sub Papa habent potestatem dispensandi, vel commutandi vota, et ait omnes, quibus haec potestas concessa est, posse etiam in piis juramentis dispensare. Et reddit rationem generalem omnibus, quia cui conceditur majus, censetur etiam concessum, quod est minus; de qua ratione dicam statim. Et ita declarat, et sequitur Arag., § *Dico quartu*, et q. 88, articulo duodecimo, § *Si quis autem, in dicto 1*, ubi refert Stunicum, tractat. de Voto, qui id affirnat, in q. 5, n. 42; tenet etiam Emmam.

Rodr., in Sum., c. 191, alias 192, n. 16, concil 10, ubi refert Sot., lib. de Just., q. 1, art. 9 sed ille de solis Episcopis et Papa loquitur. Tenet etiam Vivald., in Candelab., capit. 14 n. 8.

7. *Fundamentum vulgare hujus sententia est supra tactum, quia cui conceditur manus, conceditur minus, capit. Per venerabilem.* Qui filii sunt legitimi, capit. *Plus et capit. Cui licet*, de Regulis juris, in € Sed juramenti promissori vineulum per spectatum minus est quam voti, ut supponitur; ergo in facultate concessa ad vota comprehenditur a fortiori potestas similis superjuramenta, quatenus vota imitantur. Sed contra hanc rationem urget valde fundatur Navarri, quod illa regula solum procedit i per se connexis, ut pars et totum, vel ut principale et accessorium vel quasi consequens quomodo loquitur d. e. *Per venerabilem.* Unde converso est regula Canonistarum, in dispensationibus non fieri extensionem, etiam a casum minorem, et habentem in se majorer rationem, quam casus concessus. Quam tradunt Host., in c. *Postulasti*, de Rescrip., et ibi Felin., n. 8, § *Circa tertiam*; Deci., Cons 250, ubi alios refert. Verum est ibi loqui de dispensatione, quæ magis odiosa est, magisque restringenda, quam potestas dispensandi ut ipse etiam paulo post limitat. Adde etiam quoad dispensationes limitari hanc regulari ab ipsomet Navar., in Apol. de Redditi. Eccles., q. 3, Monit. 10, ut non procedat, quandam militat eadem vel major ratio in minori quam in majori; tunc enim ait posse extensionem fieri etiam in materia odiosa, et refert Dec nervose id probantem, in c. *Quia in tantum de Praebend.*, n. 5.

8. Hinc ergo potest amplius urgeri fundatum illud, quia concessa potestate ad aliquem actum majorem, censetur concessa a minorem, in quo eadem vel major ratio spectatur; sed in juramento et voto ita contingit ergo. Major supponitur, tum ad hominem contra Navarrum; tum ex auctoritate Canonistarum, nam præter Decium eamdem limitationem addit Felin., referens alios ibidem limitat. 1 et 2; et in quarta dicit maxime procedere in potestate dispensandi; tum inductione, quia potestas testandi ex privilegio extenditur ad codicillum faciendum, et ad donationem causa mortis, ut supra Navarrum tradit, et licentia donandi extenditur ad mutuandum, et facultas audiendi divina tempor cessationis a divinis, extenditur ad tempu

nterdicti; imo et e contrario in rigore juris, it multi tenent apud Covar., in c. *Alma*, 2 p., § 4, n. 7; tum denique ratione, quia ubi callem vel major ratio intercedit, rationabiliter reditur eamdem esse voluntatem dispensans, vel delegantis potestatem dispensandi.

9. Jam ergo probatur hic recte applicari ianc regulam, quia tota ratio, quæ consideratur in voto, est obligatio religionis ad Deum, quam sibi homo sua voluntate imposuit; obligatio antem juramenti, de qua tractamus, iam est ad Deum, et ad religionem pertinet, et licet in rigore speculativo sint diversarum actionum, tamen moraliter et in ordine ad isum moralem quasi paria judicantur, ut est commune juris peritorum proloquium. Item in utriusque observatione, dispensatione, vel commutatione, solum observatur quid gratius Deo sit; nam in utroque solus Deus consideratur ut creditor, et in utroque maxime intenditur, ut Deo tanquam creditori satisfiat; quod item illud debitum nascatur ex promissione Deo facta, vel ex invocatione testimonii divini, non videtur multum movere concedentem ale privilegium, neque ad mores multum referre; ergo merito tale juramentum censemur sub voto comprehendendi. Unde etiam hie invat egula, quod quando duo parificantur, dispositio in uno concepta extenditur ad aliud, quam tradit Panormitan. in cap. *Prudenciam*, de Mutui petit., n. 10, cum Gloss., in ap. *Si postquam*, verb. *Provisione*, de Elect., n. 6.

10. Sed quia haec generalia principia sunt valde ambigua, et plures solent pati limitaciones et exceptiones, et (quod caput est) saepè in eorum applicatione solet peti principium, deo non videntur sufficere ad rem tam gravem et dubiam confirmandam. Nam simpliciter verum non est juramentum et votum ejusdem materiae parificari in omnibus; nam aliqui censent reservationem voti in aliqua materia non extendi a' reservandum juramentum. Et eadem ratione licet fractio juramenti in una materia sit reservata, non ideo erit fractio voti. Item sub perjurio venit violatio iuramenti, et non fractio voti ejusdem materiae, et sic de aliis, quae in discurso hujus et oræcentis tractatus taeta sunt. Ergo eadem ratione dicetur non æquiparari quoad potestatem dispensandi, et si contrarium sumitur et clarum, principium petitur. Accedit quod, icet in dispositionibus, quæ pertinent ad ordinarij jus, valeat argumentum ab æquiparatis, quando clara differentia ratio non oc-

currit, in delegatione non est eadem ratio, tum quia res est facti, et pendet ex voluntate delegantis, et potest unum actum et non alium committere, quando non sunt connexi, quamvis similes esse videantur, et majorem sine minori; tum etiam, quia semper potestas ad plura est major, quantumvis sint paria, et ideo ex concessione unius non videtur posse colligi utriusque concessio.

11. Propter haec igitur addo, quidquid sit de illis regulis seu principiis in sua generalitate sumptis, in praesenti puncto recte procedere propter vehementem conjecturam voluntatis et intentionis concedentis. Nam secundum communem aestimationem juramenta haec tanquam vota reputantur, et maxime in ordine ad finem ordinarie intentum ab eo qui hanc facultatem concedit. Declaratur, quia quando juramentum ordinatur solum ad Deum et pietatem, perinde reputatur, sive cum promissione, sive absque illa fiat, unde sub nomine voti solet juramentum comprehendendi, et e converso, maxime secundum communem et vulgarem modum loquendi. Et potest habere fundamentum in Jure. Nam in cap. *Perpetuit*, 2, de Jurejur., sic dicitur: *Non enim propositum aut promissum infringit, qui in melius illud commutat*. Quæ regula de votis ponitur in c. *Scriptura*, de Voto, et sub illis verbis in rigore ad votum pertinet, et tamen ponitur sub titulo de juramento sub eisdem verbis. Hinc etiam Canonistæ interdum dicunt, tale juramentum esse quoddam votum, signatum Abb., in c. *Si vero*, in fine, de Jurejurand. Sic etiam Ant., 2 p., tit. 11, c. 2, § 2, dicit, cum Joau de Neap., juramentum promissorium de his quæ pertinent ad Dei honorem, includere votum. Qnod fortasse ita est regulariter, etiam intellectum de proprio et formalī voto; inde tamen in communi aestimatione tale juramentum, quomo locumque fiat, pro voto reputatur, et sub ea voce comprehenditur, ita ut significet generatim debitum voluntarie contractum ex religione ad Deum. Accedit, quod modus dispensandi vel commutandi utrumque vinculum, quando solum Deum attingit, idem est, scilicet ex parte Dei remittendo obligationem, unde cui committitur facultas remittendi debitum voti ex parte Dei, consequenter poterit remittere debitum ortum ex simplici assertione ratione adjuncti iuramenti, nam quod ad Deum attinet, perinde est.

12. *Per ingressum religionis non solum vota, sed etiam iuramenta censemur extingui.* —

Et hinc est (quod non parum rem confirmat) quod per ingressum religionis sicut extinguntur vota, ita censentur etiam extingui hæc juramenta. Hinc etiam sub votis reservatis intelliguntur esse reservata religiosa jura menta, etiam pura, de eisdem materiis, ut tractat. 2 diximus, cum tamen reservatio sit magis odiosa quam delegatio potestatis. Denique si consideremus finem propter quem solent concedi haec facultates per privilegia, aut Bullas, vel jubilæa, regulariter invenietur eadem ratio in hujusmodi juramentis quæ in votis, et extensionem ad utramque necessariam esse ad consequendum illum finem; ergo credendum omnino est, mentem concedentis hujusmodi esse. Declaratur antecedens in jubilæis, verbi gratia, in quibus solet concedi potestas dispensandi in votis, ut fideles facilius et melius disponi possint ad consequendum favorem jubilati, ad quem finem omnino eadem necessitas appetit in his juramentis votivis, et idem est in similibus: ergo magnum indicium est, mentem Pontificis in hujusmodi concessionibus esse loqui de omniibus his obligationibus religionis, quæ solum Deum respiciunt, et ad honorem ejus tendunt, easque comprehendere sub nomine voti.

13. *Ad quæ juramenta extendatur ista potestas dispensandi et commutandi.* — Hoc ergo modo declarata hæc sententia est satis probabilis. Ex eadem vero declaratione infero, non esse extendendam hanc concessionem ad omnia juramenta promissoria. Quia non potest extendi ad illa quæ fundantur in promissione humana. Quod non solum censeo verum in his quæ supponunt obligationem promissionis, in quibus nullum est dubium, sed etiam in his quæ solum obligant in vi juramenti, et relaxari possunt sine vero præjudicio tertii, ut sunt illa de quibus loquuntur e. *Debitores*, e. *Si vero*, cum similibus, de Jurejuran., scilicet juramentum metu extortum, vel per injustitiam, ut de solvendis usuris, et similia. Ratio autem est, quia illa juramenta nullo modo sunt vota, nec sub tali appellatione venire consueverunt, et ideo non possunt ad illa extendi talia privilegia. Et quoad hoc censeo veram opinionem Navarri, et probari optime fundamento ejus cum aliis, quæ circa illud addidimus. Et propterea non fundo assertiōnem positam in solo illo argumento a majori ad minorem potestatem, neque in quacunque æquiparatione in vinculo obligationis, sed addendo simul æquiparationem in hoc, quod tota obligatio et materia talis juramenti votivi

ordinatur ad Dei honorem, et pendet ex solo illo tanquam creditore, et ita habet eundem modum dispensationis et commutationis cum voto, et eundem finem, eamdemque rationem et connexionem, attento fine talium concessiōnum, et attento usu talium juramentorum, ac denique considerata communī existimatione fidelium, in qua tanquam vota reputantur.

14. *Secunda assertio: vota jurata, in quibus directe cadit juramentum, possunt dispensari et commutari per hæc privilegia.* — Unde dico secundo: vota etiam jurata, in quibus juramentum cadit directe super votum, possunt per hæc privilegia dispensari vel commutari. Hanc assertionem intendunt auctores allegati in tertia et quarta opinione, et alii quos infra referam in sequenti. Potest autem dupliciter explicari et probari. Primo, ut talis dispensatio directe feratur in juramentum, et dei de ad votum. Secundo, ut incipiat a voto, et per consequens irritet potius quam dispensemur juramentum, et utrumque modum censeo verum. Sed prior coincidit cum sequenti assertione, et ideo ibi tractabitur. Nunc ergo probatur assertio juxta secundum modum. Nam votum, licet juramento firmetur, non desinit esse votum; ergo, non obstante juramento, poterit tolli per potestatem tollendi vota; sed illo ablatio juramentum per se cadit, et desinit obligare sine alia dispensatione vel commutatione; ergo per illam facultatem potest directe tolli votum, et indirecte juramentum. Primum antecedens per se evidens est, quia juramentum additum voto non destruit illud, sed confirmat, et promissio ad hominem jurata vera promissio est. Consequentia vero probatur, quia si est univoce votum, non est cur exclusatur a generali concessione votorum, quia non est votum reservatum ratione juramenti; sub generali autem clausula comprehenduntur omnia vota non reservata, ut supra dictum est. Item quia ibi consideratur juramentum ut aecessorium ad votum, et ideo non consideratur ad potestatem in votum ipsum, quod est principale; imo sequitur illud juxta regulam juris. Unde quod aliqui dicunt, per illam clausulam solum concedi vota pura, quæ non sunt alio vinculo communica, nec ex jure, nec ex ratione ab eis probatur; et ideo gratis dicitur. Quia aliud vineulum distinctum est, et non facit vineulum voti in se esse fortius, quasi intensive, ut sic dicam; et ideo non potest obstare quominus vineulum voti præcise spectatum possit cadere sub talem facultatem. Ut si quis habeat potesta-

em dispensandi in irregularitate tantum, licet la conjuncta sit cum suspensione, poterit in irregularitate dispensare, sive maneat suspensiō, sive non. Et (quod est similius) quia potest homo remittere promissionem sibi factam, potest illam remittere, etiamsi jurata sit, dominus, qui potest prohibere servo ne opus iquid faciat, potest etiam prohibere, licet iud sub juramento servus promiserit, quia ns juramentū non potest minuere potestām domini. Et impedimentum subortum, iud justē impediret voti executionem, excēndo a culpa, etiam sufficiet ad excusandum, et votum juratum sit. Sic ergo qui constitutus t' vice Dei ad remittendam promissionem Deo statim, potest illam remittere, etiamsi jurata. Itaque si aliunde non constet esse aliam entem concedentis, ex vi verborum non est r' excludantur a tali concessione vota jura, quatenus vota sunt.

15. Jam vero probatur minor, scilicet, ablato to, juramentū per se cessare. Id autem is ostenditūt argumentis tertiae sententiae, exemplo ibi et hic proxime adducto, quod ne convineit. Et ratio est, quia qui jurat promissionem ut sic, non jurat immediate in promissam, sed servare fidelitatem promissionis; et si aliquo modo jurat actionem promissam, non est absolute, sed ut eadī sub obligationem promissionis. Sicut qui jurat ser-ve praeceptum audiendi Missam, non jurat a-ire Missam absolute, sed ut affectam tali obigatione; et ideo, sublatō p̄cepto, non ob-gabit juramentum; ergo similiter in p̄-cessu. Unde si Summissus Pontifex vel Episcopus d̄enset in tali voto, etiamsi per se non at-tat juramentum, irritabit, seu relaxabit illic; sicut si Deus ipse immediate remitteret re sibi debitam per tale votum juratum, con sequenter tolleret juramentum sine specia-li vore, ut sic dicam. Unde etiam existimo, si posita potestate, non esse necessariam ma-jor causam ad tolleandū tale votum, quam ratum non esset. Quia nullo modo lèdi-juramentum, ant servari desinit ex illa ablatione; ergo si, secluso juramento, ea a esset sufficiens ad remittendam promis-sionem nomine Dei, eadem sufficiet, non ob-stare juramento; nam si juramento non pr̄dicatur, cur obstabit? Quod autem non p̄dicitur, patet, quia illud est de servanda itate Deo; per hoc autem non violatur fi-as, ut constat. Item juramentum illud est cōditionale, Juro servare votum, si durave-vel nisi remittatur; et ideo non impleta

conditione, nihil derogatur juramento. Item hac ratione potest homo sua voluntate renuntiare promissionem sibi cum juramento factam, quia per hoc nullum p̄judicium fit juramento; ergo similiter in praesenti. Denique in juramento promissorio, causa, quæ sufficit ut vinculum fidelitatis auferatur juste et valide, sufficit ad relaxandum juramentum ex parte materiae.

16. *Objectio.* — Dices: s̄epe juramentum promissorium obligat, etiamsi promissio non sit valida, ut patet in juramento per metum injustum extorto, et de solvendis usuris, et similibus: ergo ablata promissione, non sequitur intrinsece ablatio juramenti. Item aliquæ sunt promissiones, quæ revocari possunt, non addito juramento, et illo addito non possunt, ut in capit. *Quarvis pactum*, de Paetis; ergo eadem ratione, licet promissio voti non jurata possit tolli per hanc facultatem, jurata non poterit.

17. *Fit satis objectioni.* — Qui jurat serrare vōlūm invalidū, non tenelur negare juramentū, neque vōlūm serrare. — Ad priorem partem respondeo, illa juramenta a principio cadere super promissionem invalidam, et ideo non fundari in obligatione promissionis, sed in sola promissione externa ab alio acceptata, quae includit assertionem dandi vel facien-di, quantum est ex parte jurantis, et ideo talia juramenta inducunt a principio obligatio-nem suam sine dependentia ab obligatione promissionis. Secus autem est de juramento, quo firmatur votum, quia cadit in promissio-nem obligantem, et in illa omnino fundatur. Unde quando quis juraret servare votum in-validum, ut, verbi gratia, professionem nullam, non obligaretur juramento, sicut nec voto. Et ratio est, quia quoties votum est nullum, Deus non acceptat illud, et creditore non acceptante, non potest juramentum obligare. Et ita potest etiam responderi, illa juramenta, quorum promissio acceptatur a creditore, etiamsi promissio sit invalida, non statim amittere vim obligandi, quia ad hanc sufficit assertio acceptata; at vero quando promissio non obligat propter remissionem vel non ac-ceptionem creditoris, non potest juramen-tum obligare. Unde merito potest considerari convenientia inter utraque juramenta. Nam illa etiam juramenta, quae hominibus p̄-stantur super promissiones turpiter extortas, habent dependentiam a voluntate eorum, in quorum utilitatem fiunt; nam si illi remittant, desinunt obligare. Quoad hoc ergo est

etiam similitudo: nam sicut illa tolluntur per remissionem creditoris, ita etiam tolluntur juramenta confirmantia promissionem validam, vel vota, et quia cum dispensatur votum, intervenit remissio creditoris, ideo cessat juramentum. Ad alteram partem respondeatur, illud contingere, quando juramentum est de non revocanda prouisione, ut supra, tract. 2, lib. 2, visum est; quia tunc fieret contra juramentum, petendo revocationem contractus; hic autem nec dispensans juravit non dispensare, vel non coauuntare votum juratum, nec tale juramentum fuisse licitum, interveniente justa causa. Neque etiam qui votum juratum emisit, vovit, aut juravit non dispensari in voto, sed solum servare votum, utique perseverans. Neque tale votum aut juramentum obligaret, interveniente justa causa, ut in superioribus tactum est.

*18. Cui commutatur votum juratum, etiam relaxatur juramentum. — Objectio. — Solutio.*

— Sed quæri potest circa hanc assertioneum, an commutando votum juratum commutetur etiam juramentum, vel potius relaxetur. Respondeo breviter, in rigore et per se non commutari, sed relaxari. Itaque licet per commutationem talis voti, maneat obligatio voti circa aliam materiam, illud tamen votum, quod manet, non est juratum, sicut prius erat. Ratio est, quia (ut dixi superiori tract., lib. 2, cap. 33) juramentum non patitur translatio-  
nem, ut sic dicam, ab una materia ad aliam, juxta cap. *Clericus*, de Jurejur.; et ideo, si quis juraverit servare votum jejunandi, verbi gratia, non potest ex vi illius juramenti obligari ad recitandum rosarium, si forte prior materia in hanc mutata est, argumento cap. *Clericus*, de Jurejur. Dices: licet juramentum non possit extendi, seu transferri ad aliam materiam, potest nihilominus commutari, ut ibidem dictum est. Respondeo verum hoc esse, sed tamen in præsenti non commutari juramentum, ut supponitur, sed tantum votum. Nihilominus tamen addendum est posse eum, qui commutat tale votum, nolle commutare, nisi vovens acceptet novam materiam sub ea-  
dem obligatione voti jurati. Et tunc obligabit juramentum, quia virtute de novo emititor super novam materiam et obligationem. Dicimus tamen hunc modum commutationis non esse necessarium, sed posse simpliciter commutari votum, et tunc tolli juramentum, et manere votum non juratum, nisi a vovente iterum juretur.

*19. Tertia assertio: votum et juramentum*

*super eamdem materiam immediate cadens et utrumque per se obligans, per dictam probatem auferri poterit. — Dico tertio: etiam si votum et juramentum super eandem materiam immediate cadant, et unumquodque pro se obliget ad Dei honorem, per facultatem absolutam dispensandi in votis auferri potest vel votum, vel juramentum, vel utrumque pro justo arbitrio dispensantis. Pro hac assertione possumus allegare omnes auctores primæ assertionis; nam revera est consequentia ad illam, et tenent alii moderni, et viri docti. Et probatur prior pars, quia, licet illud votum habeat conjunctum juramentum, semper manet verum votum, et non reservatum, in non manet ipsum firmatum juramento per loquendo, sed tantum eadem materia manu subjecta obligationi juramenti; ergo potest tolli per illam facultatem, non obstante concomitantia juramenti. Consequentia patet fortiori ex dictis in præcedenti assertione, quia etiam hie sunt vincula omnino distincta, et minus inter se colligata; nec eorum unum possit impedire usum potestatis ega aliud. Confirmatur, nam juxta satis probabilem sententiam, si quis habeat potestatem ad dispensandum in quarto gradu consanguinitatis, et aliquis sit conjunctus cum alio tertio et quarto, poterit dispensare in quarto solo, relicto tertio dispensando a superiori. Item qui habet irregularitatem unius hominis voluntarii, et alterius casualis occulti, poterit ab Episcopo dispensari in irregularitate posteriori ad eum pertinente, reservata alterius irregularitate pro Pontifice; quia unum impedimentum vel vinenum non mutat sua naturam propter consortium alterius, et natura sua potest unum sine alio auferri, suppono, nec de necessitate dispensationis est quod simul utrumque dispensemur, vel quae potestas ad utrumque se extendat. Sic enim in præsenti, non obstante juramento, potest votum illud tolli per eum qui habet directa potestatem in vota. Et ex his probata pars secunda pars, additis que in prima assertio diximus. Nam si juramentum esset solus auferri posset per illam facultatem, perinde si esset votum; ergo licet sit eum in conjunctum, poterit auferri, per se tantum spectatum; sic enim procedunt rationes aequiparatione, et reliquæ.*

*20. Probatur tertia pars assertionis. — Primus sensus. — Difficultas ergo esse videtur in tertia parte assertionis, quæ duplique integritati et probari potest, vel de directa dispen-*

ione utriusque vinclii, vel quia ablato uno onseqnenter cessat reliquum; et prior sensus est maxime intentus, secundus vero non st conteinnendus. Probatur ergo primo modo, quia, ut in assertione expressimus, loquitor de potestate concessa simpliciter ad dispensandum in votis; qui autem talem potestatem habet, non semel tantum, sed saepius potest cum tali persona dispensare in obligatio-ne religionis ad Deum per vota, vel juramenta æquipollentia; ergo postquam talis dispensator concessit dispensationem in voto, potest concedere in juramento; et eadem ratione poterit utrumque simul tollere, quasi duas dispensationes simul concedendo. Secundo, si a principio talis materia solum fuissest ubi obligatione juramenti, posset ex vi illius potestatis dispensari; ergo quamvis votum præcesserit, et sit dispensatum, poterit juramentum dispensari; vel aliter, ponamus alienum vovisse peregrinationem, et deinde dispensationem voti obtinuisse, et iterum postea urasse eamdem peregrinationem, certe etiam hoc juramentum poterit relaxari per eamdem levitatem, non minus quam si votum non præcessisset, quia id est omnino impertiens. Ergo licet simul aliquando extiterint voto et juramentum ejusdem materiæ, poterunt quasi per duplice actum illius potestatis auferri. Tertio, si quis in jubilao haberet votum recitandi rosarium, et juramentum non uidendi, poterit utrumque per facultatem jubilæi dispensari, non minus quam si utrumque esset votum, juxta dicta in prima assertione; ergo, licet utrumque illorum eadat simul in eamdem materiam, poterit etiam auferri ex vi ejusdem potestatis.

**21. Proponitur secundus modus assertionis.** — Secundus præterea sensus potest probabilitatem servari, minirum, non solum posse cessare obligationem juramenti, ablato voto, quando juramentum directe confirmat promissionem, sed etiam quando immediate cadit in materiam voti. Quod iu hunc modum declaro: nam juramentum, factum homini per simplicem assertionem de futuro, sine propria promissione, seu juramentum promissorium, in quo promissio non obligat, sed solum juramentum, potest remitti et relaxari per remissionem partis, seu creditoris, in enjus utilitatem juratum est, ut in superioribus est ostensum, quia tale juramentum semper includit conditionem. Si alter fuerit contentus, vel si ipse non remiserit; ergo etiam hoc modo relaxabitur juramentum ad Deum, quoties constiterit

Deo placere, id, quod est juratum, non fieri, sed remittere illud, vel acceptare aliud loco illius. Nam quoad hoc eadem est ratio in Deo, quia eadem conditio includitur in juramento facto Deo. Sed quoties votum et juramentum in eamdem materiam eadunt, et votum per justam dispensationem vel commutationem tollitur, eo ipso declaratur Deum esse contentum ut id non fiat, vel illi placere ut aliud loco illud fiat; ergo eo ipso desinit juramentum obli-gare circa illam eamdem materiam, quia de illa jam constat non esse tam gratam Deo, ut velit illam; ideo enim censetur illam jam non exigere in ordine ad votum. Dices, ex vi dispensationis voti solum intelligi illam materiam non placere Deo in ordine ad tale vinculum voti, non vero in ordine ad aliud vinculum juramenti. Sed contra, quia causa et ratio illius remissionis non est respectiva in ordine ad hoc vel illud vinculum, sed fundatur simpliciter et absolute in conditionibus et circumstantiis materiæ secundum se, hie et nunc spectatis, ut constat ex D. Thom., diet. artie. 10. Ergo, eo ipso quod cessat conditio inclusa in voto, cessat etiam conditio inclusa in juramento, et ideo per se cessat. Et hie discursus optime etiam declarat, quam sint similia et æquiparabilia votum et juramentum in ordine ad dispensationem, et confirmat omnia quæ in prima assertione dicta sunt, et omnia magis confirmabuntur solvendo argumenta, et ibi dicemus quid sentiendum sit quando facultas in particulari conceditur ad aliquod voto tollendum.

**22. Solvuntur argumenta in contrarium proposita.** — Ad primum argumentum primæ sententiae respondetur, licet juramentum in rigore sit vinculum distinctum specie, tamen in ordine ad dispensationem et commutationem æquiparari, quando juramentum tendit solum ad Dei honorem, sicut votum, et ideo non esse hanc extensionem repugnantem privilegio, sed esse interpretationem consentaneam juri et fini concessionis, et menti concedentis. Ac denique si quid habet extensionis, est consentanea regulae de ampliandis gratis et beneficiis principiis, præsertim quando in spirituale bonum cedunt, et nulli prajudicant, ut sunt hæ facultates. Ad secundum jam responsum est, non fundari nostram sententiam in illa regula, et illatione a majori ad minus generatim sumpta, sed in speciai ratione juramenti, et æquiparatione, et connexione, ac fere eadem aestimatione quam habet cum voto.

23. Ad confirmationem ex cap. *Cui de non sacerdotali*, respondet Navar., d. q. 3, de Redit. Moni., 10, illum textum non loqui in facultatibus dispensandi, imo nec in dispensationibus, sed in mandatis. quorum fines diligenter sunt servandi, quia saepe non militat eadem ratio in minori. quae in majori. Ut in easu illius textus mandatum de providendo aliquo de majori vel pingniori beneficio, non permittitur extendi ad minus vel tenuius; quia in hujusmodi mandato consideratur qualitas et proportio personae, cui provideri mandatur, et saepe non expedit illam inferioribus ministeriis applicari, vel minus sufficienter provideri; unde eum tale mandatum uno actu expiret, oportet illum ad amissum observari, ejusque fines diligenter servari, ut dicitur in leg. *Diligenter*, ff. de Mandat. Hæc autem ratio non habet locum in dispensationibus, ut idem Navarrus ibi fatetur, cum Decio supra allegato. Hæc vero responsio, licet satis communis sit, non placet Covar., lib. 1 Variar., cap. 20, num. 6, § *Soleat tamen*, cum sequentibus; et ideo ipse respondet, ibi Pontificem loqui, quando prescribitur certa quantitas in redditibus beneficii, quæ est quasi taxa quædam determinans speciem, extra quam voluntas concedentis non impletur. Sed revera in ideum revolvitur, et prior responsio rationem reddit, ob quam illa determinatio valoris censetur facta cum tanta præcisione. Et fortasse illa declaratio tam stricta habet locum in materia beneficiorum, et non in aliis.

24. Ad tertium, si privilegium absolute concedatur ad relaxandâ jura menta, etiam votiva, seu pia, et in honorem Dei facta, concedo extendi ad vota propter rationem supra factum; et ita concedit expresse Sane. supra, n. 29. Idemque dicendum censeo, si generaliter conceditur facultas tollendi juramenta, quæ sine præjudicio tertii auferri possunt; nam per hæc potissime intelliguntur ea, quæ in Dei tantum honorem, vel de aliquo actu virtutis absolute fiunt. Eo vel maxime quo hæc juramenta ordinarie includunt promissionem, et qui dat facultatem relaxandi juramenta, dat facultatem tollendi obligationem promissionis juratae, si auferri potest sine præjudicio tertii. Respectu autem Dei nullum est præjudicium, quando dispensatio fit ex causa. Ad quartum respondetur, interdum fieri in iustis maiorem expressionem adclarioram declarationem, non quia sit simpliciter necessaria.

25. Solvuntur argumenta secundæ sententiae.

—Ad fundamentum secundæ sententiae responderetur, votum juratum esse majus vinculum tantum extensive, id est, ad plura vineula pertinere, et ideo per eamdem potestatem auferri posse, quæ ad plura similia vineula tollenda sufficit. Ut omniam, posse illa duo auferri, tollendo unum directe, et aliud per naturalem sequentiam, ut explicatum est. Ad primam confirmationem, negatur antecedens quoad secundam partem. Nam quando juramentum additur voto, nulla gravitas quasi intensiva acriescit voto, sed tantum additur novum vinculum, ut D Thomas loco ibi citato docuit, et est res per se clara; nam saepe votum tempore antecedit, et postea juramentum illi superadditur, sine ulla mutatione in voto facta; idem autem est moraliter, licet simul fiant Praeterquam quod, licet inde votum in se cresceret, esset gravitas mere accidentalis, quæ non variaret vinculum in ordine ad dispensationem. Ad secundam confirmationem, couedo habentem votum juratum, et petentem dispensationem veti absolute, non explicato juramento, manere dispensatum in voto, si veram et legitimam causam allegavit; quia gratia non est subreptitia propter illam faciuntatem, quia nihil occultatum fuit, quod jure difficultorem redderet dispensationem. Nam ostendimus causam sufficientem ad dispensationem voti satis esse, licet votum juratum sit, ideoque declarare hanc circumstantiam, nec ex natura rei necessarium est, neque in jure invenitur præceptum.

26. Sed est hic notanda differentia inter facultatem postulatam ad unum votum tantum dispensandum, et inter facultatem absolute datum ad dispensanda vota, de qua haec tenus locuti sumus. Nam hæc posterior extenditur ad plures actus; et ideo facile possunt per illum tolli votum et juramentum, unumquoque directe, et quasi multiplicatis actibus dispensationis, ut declaratum est. At vero quando postulatur facultas ad unum votum tantum, tunc unica dispensatio videtur concessa, et per illum actum expirat illa facultas, juxta dicta in simili, in 3 tomo tertiae partis, disp. 27, sect. 4, n. 7; et quæ tractat Navar., d. q. 3, de Redit. Moni., 9, et tract. de Jubilæo, notab. 32, n. 46. Unde fit, ut tunc facultas non extendatur ad votum et juramentum directe tollendum, quia deberent tolli illo modo per plures dispensationes, et illa potestas non extenditur ad plures actus, ut dixi; unde nec etiam plura vota poterunt per illum auferri, sed solum quod postulatum est. Voco autem plura

ta, quae sunt circa diversas materias, nam  
ne iterantur circa eamdem, tanquam idem  
putantur. Hoe autem seens est in voto et  
ramento, etiam circa eamdem materiam; et  
eo ut directe tollerentur, diversis dispensa-  
tionibus indigerent. Quapropter in hoc eas  
particulari, quando indultum est adeo limita-  
m, probabile est non extendi directe ad ju-  
mentum et vatum simul. Nihilominus vero  
xta dicta probabile est, ablato voto per illam  
cultatem, cessare juramentum, non directe,  
d indirecte, id est, non per modum dispensa-  
tionis, sed per modum irritationis, et quia cessa-  
t conditio in illo inclusa, Quod admittit Sanc-  
juramento, quod cadit supra vatum, non  
eo quando concomitantem solum cadit supra  
mudem materiam, quod est probabile in hoc  
modo. Sed non minus probabile censeo cou-  
trarium, propter discursum supra factum. Et  
ia rem moraliter et practice spectando, pa-  
ram hoc refert ad vim obligationis in ordine  
Deum, nec est minor in voto et juramento  
modo facto, quam alio, et (quod caput est)  
utroque cessat aliqua conditio in juramento  
inclusa, et parum refert quod sit diversa, si  
vaque est necessaria, ut duret obligatio ju-  
menti. Ad ultimam confirmationem jam  
ponsum ex dictis, quod illud indultum  
optimum ad tollenda dubia. De aliis autem  
nionibus sufficierent dictum est.

## CAPUT XV.

UM POTESTAS DISPENSANDI IN VOTIS, VEL  
ILLA COMMUTANDI, EXTENDATUR AD VOTA FACTA  
IN COMMODUM TERTII?

*Ratio dubitandi proponitur.* — Quæstio  
nem communis est potestati ordinariæ et dele-  
gæ; in hac vero posteriori habet majorem  
rationem dubitandi, et ideo in hunc locum re-  
serata est: doctrina vero ad utramque est  
proportione applicanda. Contingit ergo  
sæ ut vatum, licet Deo directe fiat, nihilom-  
inus habeat materiam exercendam circa  
proximum, seu circa tertiam personam; et in  
horitur specialis ratio dubitandi de hac po-  
testate, propter præjudicium tertii. Quando  
en vatum soli Deo fit, et illius executio tan-  
tu cedit in honorem vel cultum ejus, tunc  
ne procedunt omnia dicta, quod remissio fiat  
a spensante vice ipsius Dei; tamen quando  
vatum cedit in proximi utilitatem, videtur re-  
qui consensus ejus, cui præjudicium per dis-  
pensationem vel commutationem fit, et ideo

potestas Praelati non videtur per se sufficiens  
ad tale votum tollendum, nisi tercia persona  
cedat juri suo. Habetque locum maxime hæc  
dubitatio in votis realibus, ut de facienda  
eleemosyna tali loco pio, vel tali personæ in-  
digenti, etc. Tamen etiam potest in votis per-  
sonalibus hoc inveniri, ut si fiat vatum ser-  
viendi huic hospitali, vel ingrediendi hanc  
religionem, et similia.

*Dupliciter potest aliquis rovere in com-  
modum tertii.* — Dnobus ergo modis possunt  
hæc vota fieri. Primo, pure et nude promit-  
tendo Deo, et non homini. Secundo, promit-  
tendo simul Deo et homini, ut quando pro-  
mitto pauperi feminæ dotem competentem, et  
promitto simul Deo illam dare, seu implere  
præmissionem humanam. Inter quos modos  
est magna differentia; nam in priori soli Deo  
oritur obligatio, et nullum jus acquiritur ho-  
mini; in secundo vero, praeter obligationem  
respectu Dei, acquiritur jus homini per hu-  
manam præmissionem, quam supponimus ab  
illo esse acceptatam. Quæ distinctio sumitur  
ex D. Thom., d. q. 88, art. 5, et clariss in 4,  
d. 38, q. 1, art. 1, quæst. 1, ad 5. Quod si  
quis inquirat quando intelligendum sit votum  
fieri uno vel alio modo, respondeo cum Caje-  
tano statim citando, hoc maxime pendere ex  
intentione voventis, quæ ex verbis colligenda  
est. Unde si tantum utitur verbo vovendi,  
intelligitur esse tantum votum Deo vel Sanctis  
ad colendum illum, vel in se, vel in sua  
imagine. Ut si dicat, Vovo sanctæ Mariæ  
Lauretanæ, votum fit sanctissimæ Virginis;  
locus autem designatur solum ut circumstan-  
tia servanda in colenda Virgine per tale vo-  
tum. Ut ergo voto conjungatur præmissio hu-  
mana, oportet ut directe fiat aliqua præmissio  
homini, et quod ab illo acceptetur, alias non  
obligabit, ut suppono, et videlicet potest Covar.,  
in cap. *Quæst. 2, § 4, num. 14.*

*Prima conclusio: vota emissa in commo-  
dum tertii possunt dispensari ut reliqua, si non  
detur præmissio facta tertio.* — Hac ergo dis-  
tinguente supposita, dico primo: si votum  
sit purum, dispensari vel commutari potest ex  
justa causa per eandem potestatem, per quam  
dispensantur alia vota, et ita hæc dispensatio  
ad eosdem Praelatos jure ordinario pertinet;  
idemque cum proportione dicendum est de  
commutatione, ubi ad illam faciendam fuerit  
necessaria jurisdictio. Ratio est, quia per tale  
votum non acquiritur jus tertio; et ideo per  
dispensationem non fit illi præjudicium ve-  
rum, id est, juri ejus contrarium, etiamsi cedat

in aliquod incommodum ejus, seu in carentiam commodi, quod est longe diversum, ut agentes de juramento promissorio saepe diximus. Quia in privatione hujus commodi non intervenit injuria, nec culpa, per se loquendo, et ideo non est cur impeditat Prælatum ne utatur sua potestate, vel voventem, quominus uti possit jure suo, petendo dispensationem vel commutationem. Et ita haec assertio communis est, quam tenet Cajetanus, 2 tomo Opuse., tract. 11, q. 3; et sequitur Navar., d. cap. 12, num. 78, latius in Apolog. de Reditib. Eccles., q. 4, Mon. 71, in antiquis, et 60 in novis. Tenet Sylvest., *Votum*, 4, q. 7 et 4; et Ang., *Votum*, 3, numero vigesimo septimo; Pisan., *Votum*, 6, § tertio; Tabien., verb. *Dispensatio*, numero duodecimo; Armilla, numero vigesimo.

4. Contra hanc sententiam tenent Archid., Raym., et alii quos Sylvester supra refert, et sequitur Sarm., tractat. de Redit. Eccles., part. 4, cap. 3, n. 4, ubi de Cajetano specialiter conqueritur, quia dixit tractationem de voto, ad Theologos potius quam ad Canonistas pertinere. Fundamentum est, quia in pia causa jus acquiritur etiam absenti, l. *Illud*, C. de Sacr. Eccles., et de voto id specialiter habetur in leg. 2, juncta Glossa, ff. de Pollicit., et colligitur etiam ex cap. *Ex parte*, de Censib., ubi actio datur ad solvenda vota realia facta ecclesiis, ubi Innoe. et Panorm. id notant, et tradit Gloss. communiter probata in cap. *Scimus*, 2, quæst. 1. Ratio aldi potest, quia ex quo vatum sit Deo in commodum talis personæ indigentis, aut religiosæ, acquiritur ius ipsi Deo, quod censetur transferre in talem personam; nam vult in utilitatem ejus impleri promissionem.

5. Haec sententia esset probabilis, si tantum diceret in commutatione talium votorum habendam esse rationem, quoad fieri possit, utilitatis talium locorum vel personarum, ut, scilicet, eorum commodis quoad fieri possit per commutationem consulatur, sicut in simili diximus de relaxatione juramenti promissori, et sumi potest ex cap. *Magnæ*, et ex cap. *Ex mulia*, in fine, de Voto. At vero quod ad hanc dispensationem vel commutationem sit necessarius consensus illius, in cuius utilitatem votum observatum cederet, non habet fundamentum. Nam illud, quod pro assertione adduximus (ut recte adveitit Navar.), semper suam vim retinet, quia revera homini nulla facta est obligatio per tale votum, unde non est cur illius consensus requiratur, si alias

justa causa dispensationis vel commutationis intercedit. Nam dicere Deum transferre ius in illam personam, gratis dictum est, eadem facilitate negatur qua singitur; sed ergo vult Deus ut votum non violetur, quo intercedente justa dispensatione servatur. Argumentum autem responderi potest ex doctrina Navarri supra, per votum acquiri ius alii quod Ecclesie, vel personæ in cuius utilitate executio voti edicit, tamen illud jus esse revocabile, si votum revocetur juste et valide. Quod ipse declarat ex alia doctrina Bartoli, decentis, eum, qui donat aliquid alteri sub modo vel onere, ut illud postea transferat in Ecclesiam, posse postea onus illud revocare, qui licet Ecclesia tunc acquisierit actionem contrahendarum, illa etiam revocabilis est; ita ergo in praesenti censetur. Et ita possunt ad hoc confirmandum conferre, quæ de illo puncto late tractat Covar., lib. 1 Variar., cap. 14 n. 15.

6. *Votum de eleemosyna facienda nullum proprium jus illi confert.* — Ad majorem autem declarationem addere possumus, per votum soli Deo factum de eleemosyna, verbi gratia facienda Petro, nullum proprium jus acquirendum officium ejus, ut cogat alium votum illud implere. Et hoc ad summum probat lex 2, ff. de Pollicitat. Haec autem actio soluconceditur, quamduo votum in sua vi et specie (ut sic dicam) permanet; nam si ablutum sit per justam dispensationem, vel aliam rem translatum per commutationem cessabit actio; vel si quis illam intentet, repelletur probata dispensatione vel commutatione, et ideo merito dicitur illa actio revocabilis. Et juxta haec intelligenda est Glossa in cap. *Scimus*; solum enim ait, ex pollicitatione, quam quis facit Deo, posse conveniri, quemiam habet Glos., in cap. *Juramenti*, 22, q. et potest admitti in sensu predicto, quam nec ex illis juribus probetur, ut illæ Glos dicunt; nec ex cap. *Quicumque*, 13, q. 2, quia allegant; quia loquitur de promissione a donatione facta Ecclesie cum auctoritate Episcopi, non de puro voto. Et similiter loquitur cap. *Quia Joannes*, 12, q. 5, quod etiam algant; imo ibi nulla fit mentio de actio quam habet Ecclesia, quando illi promisit. At vero cap. *Ex parte*, de Censib., non quitur de actione contra voventem, sed con-

æredem, respectu ejus actio facta est irrepeabilis, præsertim quando ex consuetudine quisitum est ius Ecclesiæ, vel per modum rescriptionis, vel quia indicat donationem si Ecclesiæ factam, talis enim erat casus illius textus. Quanquam ex illo colligant Innocentius et Abbas posse voventem compelli ad implendum votum, etiam ad petitionem ejus ius interest, quod in se verum est in sensu declarato. Denique l. Illud, C. de Sacros. Eccles., nihil facit ad causam, quia non tractat e votis, sed de donationibus factis locis piis ne scripture; nec inde colligi potest quod etiam in absentia eorum, qui possent pro Ecclesia acceptare, valeant; imo opposim docet Glossa ibi, et est res controversa, de qua videri potest Tiraq., de Privileg. piæ cause, Privileg. 414 et 115.

7. *Votum cadens in promissionem factam ratio non potest dispensari sine ejus consensu.*  
*- Limitatur conclusio.* — Dico secundo: unum votum ad Deum habet adjunetam promissionem certæ personæ aut communitatij, eu Ecclesiæ valide factam, cui votum additur id robur et confirmationem, tunc regulariter potest tale votum commutari sine consentia tertii, in ejus præjudicium cederet commutatio; est communis assertio. Ratio autem est, quia ibi cum voto conjungitur promissio humana, quam supponimus esse accep'atam, et consequenter dare ius quo non potest quis inviri per potestatem commutandi vota, sicutiam de juramento promissorio dictum est. Dixi autem regulariter, quia interdum potest hoc votum simpliciter dispensari vel commutari, tollendo talem obligationem, in duobus velicet casibus. Unus est, quando promissio acta est Ecclesiæ, et Prælatus est dispensator honorum et juriū talis Ecclesiæ, et ex justa causa potest remittere, vel compositionem facere in debitis ejusdem Ecclesiæ, ut maxime sit Papa, vel interdum Episcopus, et tunc non sit proprie exceptio a regula posita, quia jam non consentit erector, cui facta erat promissio. Alter casus est, quando tanta est necessitas et causa dispensationis, ut possit Pontifex cogere privatum ut cedat juri suo, vel illum in vitum privare propter commune bonum, de quo eadem est ratio quæ de juramento promissorio, et ita videnda sunt quæ de illo diximus.

8. *Objectio.* — *Satisfit objectioni.* — Obiec̄tus primo, quia, licet extra hos casus recte probet ratio facta non posse tunc utramque promissionem auferri seu commutari,

nihilominus tamen videtur posse solum votum dispensari vel commutari, si justa fuerit causa, et relinquī puram promissionem humanam, ut ea impleatur. Respondeo duobus modis posse conjungi votum, et promissionem humanam circa eamdem actionem. Primo, concomitantiter tantum, quando utraque promissio eadit immediate in eamdem actionem, et non una in aliam, ut, verbi gratia, quando promitto Petro eleemosynam, et separatim voveo Deo illam eleemosynam facere; et hoc facilius intelligitur, quando votum præcedit. Secundo, possunt illæ promissiones conjungi cum subordinatione, quia promissio voti eadit in promissionem humanam, ut in materiam, quia promitto Deo servare promissionem factam homini, ut notat D. Thom., q. 88, artic. 5, ad 3. Quando se habent priori modo, nulla appetet repugnantia quin ex vi potestatis tollatur solum votum, relicta promissione humana, quia non pendet ab illa, neque directe fit præjudicium tertio, nam integrum manet illi jus suum. Nihilominus tamen regulariter non habet locum talis dispensatio vel commutatio, quia semper prouissum præstandum est secundum rectam rationem; et ideo vix potest dari justa causa ad auferendam maiorem obligationem, præsertim quia semper videtur id fieri in fraudem et incommodum tertii. Non repugnat autem interdum justum causam intercedere ad tellendū solum vinculum voti, ut postea possit facilius compositio fieri in promissione humana, quam fortasse æquitas vel moralis necessitas postulat. Idemque fere est quando votum eadit super promissionem humanam, ut in materiam suam, licet tunc major videatur esse ratio non auferendi votum, perseverante promissione; nam dum hæc retinet suam rationem pietatis et propriæ obligationis, sine causa auferuntur alia. Quia, licet possit interdum dispensari in voto de observando aliquo præcepto, permanente obligatione præcepti, ut patet in voto de castitate conjugali servanda, nihilominus raro potest hoc habere legitimam causam, quando obligatio illa, quæ est materia voti, confert ius tertio in ejus commodum eedit, et illa non auferuntur; quia tunc magis directe enervatur promissio facta tertio, et ita eedit in præjudicium ejus.

9. Sed instari potest de voto obedientiae in aliqua religione facto, nam confirmat promissionem factam homini, et traditionem factam religioni, et nihilominus commutari potest in aliam religionem et Prælatum ejus, per transitum ad arctiorem. Respondet Cajetanus, d.

q. 3, in voto religionis simplici posse hoc fieri, quia per illud non acquiritur jus religio-ni laxiori; nam si acquireretur (ait), non pos-set fieri propria auctoritate; unde in voto so-lemní, seu professione religionis, forte diceret fieri auctoritate juris. Sed dicitur facilius in tali professione subintelligi exceptionem, vel conditionem, *Nisi ad meliora vota transire*, quia intelligitur professio fieri sine impedimen-to majoris boni, et ideo non acquiritur jus Prælato vel religioni, nisi sub eadem li-mitatione, ut supra etiam dictum est, et prop-terea transitus ad arctiorem non fit cum ejus præjudicio, sicut in matrimonio rato involvi-tur similis conditio, et ideo ingressus religio-nis non est in præjudicium conjugis. Et idem est suo modo de voto simplici cum promis-sione faeta certæ religioni ingrediendi illam; nihilominus enim manet libertas commutandi in strictiorem, ut infra dicemus.

10. Tandem instabis tertio: nam sequitur non posse commutari votum factum saneto Francisco, verbi gratia, quia praeter promis-sionem Dei includit saepe promissionem fac-tam tali Saneto, ut supra diximus; tunc ergo sequitur tale votum non esse commutabile, quod videtur inconveniens. Respondeo enni Cajetano negando sequelam. Imo assero, licet intelligamus promissionem factam Saneto sine speciali promissione facta Deo (quod non repugnat, ut supra etiam dixi), nihilominus promissionem illam esse dispensabilem vel commutabilem per ordinariam Ecclesiæ po-testatem. Tum quia promissio semper intelli-gitur facta Deo indirecte, et eatenus partici-pare rationem voti; tum etiam quia Deus, et Sancti cum ipso regnantes, quoad hoc quasi constituuntur sub eodem foro, ut Vicarius Dei in terris possit etiam dispensare jura Saneto-rum, et debita illorum remittere, si oportue-rit. Tum denique quia talia vota non ad hu-manam utilitatem Sanctorum, sed ad religio-sum cultum, et simul ad fructum animarum referuntur, quod totum est sub eura et regi-mine Prælatorum Ecclesiæ. Atque ita videmus Prælatos Ecclesiæ non solum Christi thesan-rum, sed etiam Sanctorum satisfactiones dis-pensare et applicare. Unde fit ut, licet in eo-dem voto conjugatur promissio ad Deum, et ad Sanctum, (et licet promissio ad Sanctum, ut fideliter implenda, sit materia promissionis ad Deum) totum sit commutabile, et dispensabile per Ecclesiam, quia eadem est ratio de singu-lis promissionibus, et de utraque simul, ut per se constat.

11. *Potestas ad dispensandum absolute dele-gata, non extenlitur ad ea que simul habent promissionem factam tertio.* — Dico tertio: potestas delegata ad tollenda vota, si absolute conceditur, extenditur ad ea quæ possunt es-se utilia tertiae personæ, quando illi nullum jus conferunt; non vero ad illa quæ habent adjunctam promissionem humanam. Hæc as-sertio est facilis, suppositis prioribus. Nam prima pars hujos assertionis procedit juxta primam assertionem. Et ratio ejus est, quia illa vota sunt dispensabilia ex se, unde per potestatem delegantis jure ordinario auferri possunt; et alias non sunt reservata; ergo comprehenduntur sub generali potestate dele-gata circa vota, juxta regulam supra tradi-tam. Neque in præsenti occurrit specialis ra-tio faciendi exceptionem, cum talis dispensa-tio non sit in præjudicium tertii. Altera vero pars procedit juxta secundam conclusionem, et ex dictis in illa sufficieenter confirmatnr. Neque hic necesse est adhibere exceptions vel limitationes ibi positas, quia illæ requiriunt ordinariam potestatem longe diversæ rationis, et interdum supremam; et ideo talis potestas non intelligitur concessa, nisi exprimatur. Numquam autem exprimitur, imo sæ-pe additur clausula: *Dummodo non fiat in præjudicium tertii*, ut patet in Compend. pri-vileg. Societ., verb. *Commutatio*, et aliis. Ad-diuit vero, non quia necessaria sit, nam, li-cet non adduceretur, esset intelligenda, sed ad majorem declarationem.

## CAPUT XVI.

### DE FACULTATE ELIGENDI PERSONAM QUÆ POSSIT VOTA COMMUTARE, VEL IN EIS DISPENSARE.

1. *Duplici modo delegatur potestas.* — *Per jubilorum non commutatur vatum ipso facto.* — Duobus modis, ut alibi latius notavi, po-test delegari aliqua potestas: uno modo, ex parte ejus cui committitur jurisdictione; alio modo, ex parte ejus circa quem exercenda est; uterque ergo modus in præsenti loquimur, quia maxime solet hic posterior mo-dus applicari ad jurisdictionem voluntariam, ad quam spectat votorum dispensatio. Cum ergo in præcedentibus capitulis maxime ex-pliquerimus hanc delegationem, prout directe conceditur delegato, in hoc breviter adnotabi-mus aliqua, quæ propria sunt ejus facultatis, quæ ad eligendum dispensantem datur; nam media illa electione et designatione personæ,

urisdictio manat a Prælato, qui talem facultatem dedit. Supponendum autem est tantum certum, per hæc indulta, etiam per iusta, et similia, non commutari vota ipso eto, ut recte admonuit Navar., cap. 12, n. 3, dicens contrarium esse ignorantiam vulgi; im per illa non datur commutatio, sed postas commutandi, media electione habentis sum; et ideo oportet ut ad petitionem ejus commutatio per delegatum fiat. Duo ergo in ea facultate explicanda sunt: unum pertinet ius (ut ita dicam) talis facultatis, aliud ad axim et usum ejus.

*2. Potestas delegata ex parte dispensantibus amplior; secus ex parte votentis.* — Circa unum notari potest differentia, quæ assari solet inter hæc indulta concessa ex par-dispensantium et in eorum favore, vel parte dispensandorum, quod priora cedula continere simpliciter favorem et beneficium principis, et ita esse amplianda, quam propria verborum permisit; postera vero censetur esse odiosa, tanquam contumelia dispensationem privatam, et ideo stricte intelligenda. Quæ differentia vide-plane colligi ex cap. *Sicut nulla*, de Præ-indis, in Sexto, ubi potestas data alicui grata auctoritate Apostolica ad conferendum a beneficia, censetur gratia et beneficium acipis permansurum; et contrarium deeretur de facultate data ad providendum alicui cœta personæ, in favorem providendi; unde posterior idem intelligitur de facultate passata data alicui, ut ei conferatur beneficium, quod vacaverit; ergo idem est in præsenti facultate data dispensando, in favorem eis, ad eligendum dispensantem. Ratio autem huius differentiae esse videtur, quia quando facultas dispensando, jam illi virtualiter ceditur dispensatio, licet alteri committitur; et quia dispensatio est odiosa, et stricti ius, ideo illa facultas eodem jure censetur. Et hanc rationem idem est, quando facultas activa directe datur certæ personæ cui committitur ut dispensem cum tali persona, in favorem dispensandi, ut ex eodem capite collietur, quia tunc etiam virtualiter datur dispensatio. Quod seens est, quando directe et infinite datur alicui facultas dispensandi, quia tunc illi fit gratia propter communicatiem absolutam potestatis, in qua non magis includitur actualis dispensatio, quam in alilata potestate, que est in ipso delegante. Et a Navar., in cons. 1, alias 3, de Jurejur., pendere censet de facultate data per jubilæum

ad eligendum confessorem qui dispensem, et consequenter censet esse odiosam et stricti juris; et ita sentiunt aliqui moderni.

*3. Sententia auctoris circa propositum dis- crimen.* — Ego vero hanc sententiam admitto in his facultatibus, quæ solent concedi aliquibus ad obtinendam dispensationem aliquorum votorum, quam solent a Pontifice postulare, et ipse committit discreto confessori aut doctori ab oratore seu latore eligendo, ut veritate perpensa cum illo dispensem. Nam in his facultatibus procedit optime ratio facta, et consonat etiam jus allegatum. Nihilominus tamen similes facultates passivæ, generaliter conces-sæ per jubilæa, quæ nunc ordinarie concedi solent, etiamsi concedantur in favorem recipientium, existimo non esse computandas inter simpliciter odiosas, sed inter favores ample interpretandos. Moveor, tum quia hæc jubilæa censetur esse maxima beneficia Apostolice Sedis, quæ nulli possunt ex ratione aliqua justa videri odiosa, per se loquendo, et seclusis excessibus et privatis respectibus, quæ non considerantur. Tum etiam quia tales concessiones ordinantur immediate ad pleniori absolute et remissionem faciendam, quæ quoad hanc partem favorabilis est, ut ostendi de Indulg., in 3 tomo tertiae partis, disp. 56, sect. 2; de favore autem concessionis judicandum est ex proximo ac principali fine, ad quem ordinatur, ut est communis sententia, quam nunc remittimus in materiam de legibus. Tum etiam quia per hæc indulta non intenditur principaliter privatum bonum, sed bonum commune Ecclesiæ, seu spiritualis subventio in aliqua communi ac publica necessitate Ecclesiæ, respectu cuius attendenda est concessio, ut favor simpliciter censeatur; tum denique quia illa indulta non sunt in praedium tertii, et sunt in favorem animarum, nec possunt dici juri contraria, sed supra, vel ultra jus. Nam revera per ea immediate communicat Pontifex suam potestatem, quod est consentaneum juri divino et rationi, quando confert ad salutem animarum. Quod antem illa potestas concedatur, media electione penitentium quoad determinacionem personarum, parum videtur tunc referre, quia hoc nulli est odiosum, vel affert præjudicium. Et ita etiam de facultatibus Bullæ Cruciatæ sentit Ludov. Lop., 2 part., tit. de Clavib., cap. 9, et idem sentit Henr., lib. 7 de Indul., e. 30, in prine.; ait enim privilegia Bullæ, licet dicantur odium juris, ampla interpretatione esse extendenda, quantum ver-

borum proprietates patiuntur. Et multi viri docti nostri temporis ita sentiunt de his indultis, et in eis interpretandis utuntur regulis communibus de favoribus et beneficiis priuicipum ampliandis, et ita censeo sine scrupulo posse fieri, saltem quoad spirituales favores, inter quos pono dispensationem et commutationem votorum, seu facultatem ad illas, etiam passivam, generaliter concessam in ordine ad commune bonum, et ad spiritualem indulgentiam consequendam. An vero in illis indultis, et praesertim in Bulla Cruciatæ, sint aliae concessiones, quæ stricte siunt interpretandæ, ad præsentem considerationem non spectat.

4. *Primum advertendum, de qualitatibus requisitis ad personam que dispensare debet in votis.* — *Dubium de tempore quo dispensari possit votum a confessario per potestatem delegatam.* — Hac ergo generali regula supposita, in usu istarum facultatum ex parte dispensandi primum observandum est, ut personam eligat illis qualitatibus affectam, quas indultum seu rescriptum postulat, ut quod sit confessor in tali gradu constitutus, et approbatus ab Ordinario: hujusmodi enim conditiones solent in persona eligenda postulari in particularibus delegationibus pro votis religionis et castitatis, de quibus dieam infra suis locis. Solet autem specialiter quaeri, quando designatur confessor, an respective sit intelligendum in ordine ad dispensandum, et consequenter an oporteat ut prius confessio præcedat, et in illa, vel mediante illa, fiat commutatio voti. Si enim non fit mentio confessoris, clarum est non esse necessariam confessionem, et dispensationem posse a viro idoneo fieri, etiam si confessor non sit, nec sacramentum pœnitentiæ ministret. De priori autem forma est varietas opinionum. Breviter tamen illico, si restricte explicetur, ut dispensatio vel commutatio fiat in foro pœnitentiæ, vel auditâ confessione, tunc necessario esse servandam formam quam aperte illa verba indicant, et in ipsa confessione sacramentali esse actum illum exerceendum. Si vero id non sufficienter declaretur, sed tantum requiratur ut sit confessor approbatus, non esse restringendum usum illius facultatis ad pœnitentiæ sacramentum, quia nomen confessoris magis est muneris quam actualis exercitii, et solum requiriunt ut pro illo munere approbatus sit. Neque obstat quod dicatur in foro conscientiae tantum, quia forum conscientiae latius patet quam forum pœnitentiæ sacramentalis,

et per illa verba solum excluditur, ne dispensatio valeat pro foro externo, sed tantum a conscientiæ securitatem. Et ita docuit Navar in ordine ad absolutionem a censuris, in Cons 1, de Privileg.; et Emmau. Rod., l. 1 Quæst Regul., q. 61, art. 10. Est autem eadem ratio de commutatione votorum, ut per se constat et optime traetat Sanc., lib. 8 de Matrim. disput. 34, ubi copiose has clausulas exponi.

5. *Secundum obserandum.* — *Quæ forma præscribi debeat ut talis dispensatio censeatur concessa.* — Secundo observandum est ut forma præscripta ad concedendam taleni dispensationem servetur, alioquin non erit validus dispensatio, quia forma præscripta solet esse de substantia et valore actus. Quæ autem forma, ex verbis rescripti facile colligitur doctus, et videri potest Sanc. supra. Maxime vero peti solet examinatio causæ necessariæ ad justam dispensationem vel commutationem, et haec est maxime necessaria; modic autem ejus, nisi in particuliari præcipiatur rescripto, relinquatur prudenti arbitrio. Iterum quando haec facultas conceditur per jubilatum solent requiri aliae actiones ad obtinenda gratiam jubilæi, ut jejunia, orationes, elemosynæ, confessio et communio, sine quib[us] omnibus simul sumptis indulgentia jubilæi non comparatur.

6. *An per jubilatum commutari possint voti antequam requisita ad illud comparandum perficiantur.* — Hinc ergo nascitur speciale dubium de votis, an per talia indulta commutari possint, antequam perficiantur omnia requisita ad comparaudam gratiam jubilæi. Quod breviter dico, posse antea commutari vel dispensari, dummodo bona fide procedatur, et cum proposito obtinendi jubilatum. Probatur primo, quia hoc modo potest quod absolvit virtute talis jubilæi in principio hominum, et ante alia opera pia necessaria indulgentiam, ut eum majori fructu fiant; tunc absolvit potest a casibus reservatis; et potest etiam in votis dispensari. Patet consequentia, tum quia est eadem ratio; tum etiam quia saepe est utile ad confessionem melius perficiendam; tum denique quia in talibus indultis non solet præscribi ordo, ni commutatio votorum reservetur in finem post obtainit indulgentiam, vel post factas alias diligentias, sed simpliciter conceditur in ordine ad indulgentiam, et interdum ad summum petitur ut in foro pœnitentiæ fiat; ergo test sinus fieri eum confessione, etiam aë absolutionem, et hoc fere habet usus. Li-

item necessariam esse bonam fidem lucrandi  
ibilæum, et implendi omnia alia opera quæ  
eo postulantur, quia illa gratia non con-  
ditur, nisi in ordine ad hunc finem, et per  
odum præparationis ad effectum jubilæi;  
qui non habet animum implendi et obti-  
endi jubilæum, non potest gaudere hac fa-  
cilitate circa vota.

7. *Quid contingat illi, qui post commutatio-  
m roti aliquid prætermittat ad consequendum  
indulgentiam necessarium. — Variae de hac re  
in iunctiones. — Prima. — Excluditur prima sen-  
tentia.* — Hinc vero suboritur aliud dubium,  
videlicet dicendum sit, si contingat post  
ta commutata aliquem prætermittere jeju-  
num, orationes, vel alia opera necessaria ad  
insequendam indulgentiam, et consequenter  
on luerari effectum jubilæi. Numquid priora  
ta redibunt, aut commutata seu ablata ma-  
bunt? In hoc tres possunt esse sententiae.  
Ima, talem ablationem voti non manere so-  
lam, sed retractari in eo casu, et votum re-  
re. Ita tenet Vival., in 3 p. Candelab., c.  
, num. 63, sine allegatione, vel ratione, ant  
a probatione. Potest autem suaderi, quia  
n est necesse illam commutationem absolu-  
concedi, sed sub tacita conditione, *Si lu-  
citus fueris indulgentiam*; ergo verisimilis  
ita fieri. Antecedens patet, quia non repu-  
at ex parte voti, cum possit suspendi, et  
n simpliciter tolli, nisi sub tali conditione;  
e ad finem jubilæi plus est necessarium. Et  
le probatur consequentia, quia illa potestas  
un conceditar in ordine ad jubilæum, et  
dem fine fit dispensatio ex vi illius potesta-  
, quatenus ad illum effectum conducit. Et  
affirmatur, quia alias licet confessor non dis-  
sisset tempore confessionis, sed promisis-  
postea facere, posset id valide postea fare,  
eti amsi sciret poenitentem non jejunas-  
nee posse jam lucrari jubilæum; conse-  
nsus est absurdum, ut per se notum videtur;  
30. Sequela patet, quia si tempore conces-  
sus posset absolute auferre votum, et sine  
pendentia a futuris diligentiis, eamdem po-  
tentiam retineret, et posset illa postea uti.  
od si illa fuit data sub tali conditione, etiam  
is ejus includit eamdem conditionem. Hæc  
ro opinio nimis rigorosa est sine sufficienti  
fundamento, ut videbimus.

8. *Secunda sententia. — Excluditur secunda.*  
Secunda ergo opinio distinctione uititur,  
quia vel poenitens bona fide propter impoten-  
tiam, aut casu, et per oblivionem prætermisit  
era necessaria ad consequendum jubilæum,

vel consulto, ac deliberata voluntate. In priori  
casu dicunt ratam manere commutationem,  
propter rationem statim proponendam. In  
posteriori autem easu, dicunt non tenere, sed  
revocari, vel per se cessare, quia non fuit  
omnino ablata, sed tacitam conditionem in-  
clusit: *Si lucratus fueris jubilæum, quantum  
in te est, seu, Si voluntarie impedimentum non  
posueris.* Quia non videtur verisimile, voluisse  
Pontificem absolute dispensare cum eo qui  
voluntarie jubilæum omittit. Sed hæc distinc-  
tio non est solida ratione fundata, quia illa  
conditio gratis additur, vel concessioni potes-  
tatis, vel usui ejus, cum Pontifex illam non  
exprimat, nec confessor illam de suo addat,  
sed tautum supponat id, quod ex vi jubilæi  
necessarium est; nec etiam datur sufficiens  
ratio ad præsumendam talem intentionem  
Pontificis. Nam, licet concedatur hæc gratia  
propter effectum jubilæi, ut facilius obtineat-  
tur, non inde sequitur dari conditionaliter,  
alias non haberet effectum, donec impletetur  
conditio, quod est falsum; nam statim potest  
votum non servari, vel expleri per aliud opus,  
in quod commutatum est. Satis ergo est quod  
detur sub tali onere, quod non sit conditio,  
sed modus. Item alias facile etiam dici posset,  
quod præcedens opimo supponit, conditionem  
non esse illam, sed hanc: *Si cum effectu lu-  
cratuſ fueris indulgentiam.* Denique utraque  
est nimia restrictio præter regulam juris, quod  
actus legitimi non recipiunt conditionem, et  
præter regulam de favoribus ampliandis, in-  
ter quos hæc gratia continentur, ut dixi-  
mus.

9. *Tertia.* — Est ergo tertia opinio dicens,  
in eo casu, voti commutationem aut dispensa-  
tionem ratam manere, tum propter rationes  
datas, quæ videntur concludere absolute fuisse  
concessam, et habuisse effectum, qui non po-  
test iterum redire, nisi ex voluntate hominis  
semel dispensati, iterum emitendo votum.  
Tum etiam quia, cum commutatio supponatur  
facta ex legitima causa, non videtur mag-  
num inconveniens quod semel data permaneat,  
etiamsi modus, sub quo data fuit, non  
fuerit impletus. Tum præterea quia Papa nou-  
dat illam potestatem ad commutandum cum  
dependentia a futuro eventu; nam si id in-  
tenderet, vel potius ordinaret ut commutatio  
non fieret, nisi post reliqua completa, vel  
saltēm elarius illam conditionem exprimeret  
in re tam gravi. Et ita tenet Henric., libr. de  
Indulg., cap. 9, in principio Glossa, et cap.  
44, num. 4; citat Navar., de Orat., Miscellan.

59, n. 223; alii referunt in 89. Sed in novissima impressione habetur in 93, et ibi nihil de votis, sed tantum de casibus reservatis tractat, et rationes, quas adducit, solum de absolutione a peccatis procedunt, et non de votis, imo nee de censuris. Et eodem modo loquitur Cordub., in Summa Hispan., q. 21. Denique allegat Extravag. *Inter cunctas*, de Privileg., sed non video quomodo inducatur. Solum enim potest ex ea ad præsentem causam accipi, quod dicit neminem teneri ad confitenda iterum peccata semel confessa et remissa virtute alienus privilegiū, quod ad rem non facit, tum quia non est simile de votis; tum etiam quia hoc est quod inquirimus, an illa fuerit absolutione simpliciter a votis ante consummatam gratiam jubilæi, vel tantum suspensio vel ablato sub conditione. Solum ergo potest hæc opinio suaderi his conjecturis, quibus ostendimus illam fuisse dispensationem simpliciter. Addique hic possunt quæ de simili quæstione diximus, tract. de Censur., disput. 7, sect. 5, ubi idem diximus de absolutione a censuris, inter quas et vota non potest sufficiens ratio differentiae assignari.

40. *Judicatur probabilis tertia opinio.* — *Duplex ad certendum circa dictam opinionem.* — *Cantelor in confessarios dispensantes in rotis per indulta.* — Hæc igitur sententia satis probabile habet fundamentum, et præter auctores citatos hominibus doctis non displicet, estque benignior. Unde enim versemur in materia favorabili, censeo esse in praxi securam, dummodo (ut dixi, et specialiter advertit Navarr.) poenitentia bona fide processerit, et confessor simpliciter dispensaverit, vel commutaverit nulla adjuncta conditione. Duo enim adverto: unum ex parte dispensantis, quia potest, si velit, non dispensare, donec omnes diligentiaj jubilæi completae sint; vel, si antea concesserit dispensationem, vel formam commutationis adhibuerit, posse intentionem et verba sua referre ad tempus post completas diligentias. Quod non habet ita locum in absolutione a peccatis, quia debet præcedere, et esse absoluta; nec in absolutione a censuris, quia etiam debet præcedere, ut poenitens sit capax indulgentiae, et non debet esse ad reincidentiam, quia haec dari non debet, nisi in easibus expressis. Votorum autem ablato non est ita necessaria ad effectum indulgentiae, et ideo sine ulla culpa differri potest dicto modo, et non erit irrationabile ad tollenda dubia. Caveat tamen confessor ne concipiatur conditionem, dummodo poenitentis effectum indulgentiae consequatur:

nam hoc necessarium non est, et nimis periculoso ac scrupulosum; ad summum ergo potest conceipere conditionem: *Dummodo relata diligenter ad jubilæum necessarie comprehendantur.* Verumtamen licet hoc in rigore fieri possit, est ninius rigor, et scrupulus etiam expressus, et ideo melius est, vel differre dispensationem voti in talem diem, quando complentur diligentiae; vel, si antea concedatur simpliciter et sine alia conditione illam dare quantum potest.

11. *Qui voti commutationem accipit per jubilæum, graviter peccat, si voluntarie omittit onera jubilæi.* — *Aliqui contra opinantur.* — Aliud notandum est ex parte habentis vota nam, licet illi detur hoc modo dispensatio ad commutatio, semper intelligitur dari sub one re faciendi quod in se est, ad jubilæi gratiam obtinendam. Unde si voluntarie hoc omittat graviter peccabit, sive contra pactum implicatum et justum, sive contra obligationem relata ex voto, et inclusam in tali commutatione seu dispensatione. Quamvis autem tale peccatum committatur, nihilominus dispensatio vel commutatio, facta in voto, rata manebit. E idem in simili dixi de absolutione a peccatis vel censuris reservatis, in 4 tomo tertiae partis disp. 31, sect. 4, n. 5. Non desunt tamen autores, qui negent in eo easu poenitentem committere speciale peccatum. Quod in absolutione a reservatis tenet Henr., lib. 6 de Poenit. e. 16, n. 6, et in easu de voto Sanc., lib. de Matrim., disp. 15, n. 24, licet opinione nostram putet probabilem, contrariam aperte ut probabilorem. Quia non satis probatur illud propositum transire in pactum, vel comparari poenitentiæ acceptatae. Ego veri semper censeo non esse satis tutum dare tantam licentiam poenitentibus. Nec videtur sat rationi consentaneum, quod illud propositum sit necessarium ad valorem talis absolutionis vel commutationis, et quod possit post tam facile mutari, vel non impleri sine ulculpa. Et ideo dico, licet non probetur pactum explicitum sufficienter, probari implicatum, quasi intrinsece, et ex natura rei inclusum in tali actione seu ministerio, ut recte fideliter fiat, nec videtur dubium quin haec presumpta intentio Pontificis talem facultatem concedentis, ut ratio facta probat.

12. Alia sunt quæ de haec facultate desiderari possunt. Unum est de duratione ejus etiam post mortem concedentis, sed in ipsis affirmans tenenda est. De qua videri possunt dieta de facultate eligendi confessores

3 tomo tertiae partis, disp. 27, sect. 4. Nam et ibi diximus possunt hic cum proportione applicari. Videri etiam potest Majol., lib. 5 de reg., cap. 51, num. 6, qui loquitur de dispensatione irregularitatis. Et de dispensatione generali id dicunt Sylvest., verb. *Dispensatio*, q. 6; Armill., verb. *Gratia*, num. 5, cum eder., eons. 78. Praeterea videri possunt et in 5 tom., disp. 7, sect. 5, diximus de censuris: nam illa etiam possunt cum proportione ad votorum commutationem applicari.

13. *Qui jubilæi virtute relaxantis reservata, et censuras potitur, etiam eodem quoad obliteratur.* — Solum occurrit advertenda aequiratio quædam in speciali casu, quæ ab aliis admittitur. Nam si quis intra tempus ad bilæum, vel ad usum talis gratiæ concessum solviseatur alienus censurae, vel easus reserti, si virtute jubilæi absolvatur ab aliis peccatis, vel censuris quarum memoriam habet, insetur vel ablata reservatio, vel etiam eentra. Et idem censemt multi de irregularitate, ejus dispensatio per indultum concedatur, per oblivionem omittatur, ut patet ex avar., cap. 26, num. 13; Majol., lib. 5 de regular., c. 51, n. 6. Hinc ergo aliqui infint idem esse de commutatione votorum, nam per oblivionem omittatur tempore jubilæi, ut aut posse postea commutari virtute ejusdem jubilæi, quando habens votum diligenter fecit, et credit fructum jubilæi obtinuisse. a tenet Henr., lib. 7 de Indulg., c. 44, n. 4, bi nullam probationem adducit, sed remittit ea quæ antecedenti libro, cap. 16, dixerat, bi de votis non facit mentionem, sed solum e peccatis et censuris reservatis, n. 5. Unde solum videtur fundari in æquiparatione.

14. *Dispensatio fieri nequit sine cognitione eti commutandi.* — Ego vero valde dubito de ac æquiparatione, quam nullus alius fecit, nem ego viderini. Est autem longe diversa ratio, si attente spectetur. Nam in casibus reservatis, si habeant censuram annexam, dicitur tollitur per absolutionem generali, tiansi obliteratur sit; si vero illam non habeant, tollitur saltem eorum reservatio, quia indirecete remittuntur per eum qui posset ab eis irecere absolvere, si fuissent confessa, ut alibi diximus. Item irregularitates obliteræ ideo censentur dispensatae in simili casu, quia absolvens generaliter, etiam dispensat in irregularitatibus, in quantum ipse potest et alius ingel, ut recte adverbit Navarr., et cum illo lajol. At vero votum non potest confuse, gereratim, vel sub conditione simili dispensari,

si forte fuerit. Quia imprimis communatio nullo modo fieri potest, nisi coginito voto commutando, et ejus qualitate, etc. Deinde dispensatio voti requirit causæ cognitionem et sufficienciam, sine qua non erit valida dispensatio, ut mox dicemus. Et ideo in votis non habet locum ille modus dispensationis generalis, seu conditionalis, *Si indiges*, atque ita nulla dispensatio vel commutatio cadit in vota obliterata; ergo transacto tempore jubilæi non potest denuo fieri, quia jam expiravit jurisdiction. Et confirmatur per argumentum a contrario, quia ideo irregularitas obliterata censetur in eo easu ablata, quia præcessit in tempore habili dispensatio generalis, quæ extenditur ad obliterata; ergo si illa non præcessisset, postea irregularitas non fuisset dispensata, nec posset dispensari de novo, quia jam cessavit potestas. Et hoc plane sentiunt Majol. et Navar., quando illam generalem dispensationem postulant, et specialiter admonent pœnitentes ut illam postulent, ne postea careant illo effectu; ergo cum ille modus dispensationis non possit cadere in vota, ut videtur manifestum, non habet locum extensio illius privilegii ad vota obliterata.

15. *Hæc sententia ut probabilior eligitur.* — Hæc ergo sententia videtur mihi vera, et in praxi servanda, quia contraria non habet fundamentum, et ratio facta est efficax. Procedit autem solum quando vota fuerunt obliterata. At vero si intra tempus habile pœnitens petat a confessore dispensationem et commutationem votorum, et ipse velit attentius considerare, vel qualitatem cause, vel modum commutationis, existimo, si necessarium sit, posse id facere etiam post dies jubilæi vel indulti, quia jam acceptavit potestatem, et inchoavit easam, et quodammodo concessit dispensationem tempore habili, quod sufficit ad firmandam jurisdictionem, ut tempore congruo possit in particulari dispensatio consummari. Tum quia hæc est natura potestatis delegatae; tum etiam quia est moraliter necessarium ad convenientem usum talis potestatis, et qui dat potestatem, censetur dare omnia, quæ ad illam moraliter consequuntur, seu ad convenientem usum ejus necessaria sunt. Et consequenti ratione, si homo recordatur se fecisse votum, non tamen speciei, seu materie ejus in particulari, poterit confessor prudenti arbitrio uti, et juxta modum obligationis et circumstantias occurrentes determinare aliquam materiam per modum commutationis, vel omnino tollere obligationem per dispensationem, si causa

judicata fuerit generaliter sufficiens; vel etiam poterit aliquod majus tempus concedere ad recognitandum, et revocandum in memoriam speciem voti, etiamsi necesse sit transgredi tempus praefixum ad jubilaeum, prius quam dispensatio consummetur, juxta doctrinam proxime datam. Tunc autem oportebit ut vobis obtinuerit jubilaeum; nam quaecumque ex causa id pretermiserit, eo ipso erit inhabilis ad recipiendam postea dispensationem.

*16. An qui in prima hebdomada jubilaei, dispensationem in votis concedentis, consecutus est id, etiamsi in secunda novum rotum emittat, possit ab illo dispensari.* — Tandem hic potest inquiri de his jubilaeis quae conceduntur, ut intra duas hebdomadas obtineantur, si quis, postquam in prima hebdomada, factis omnibus diligentiis, consecutus est jubilaeum, et commutationem votorum quae antea emiserat, postea novum votum emittat, an possit in virtute ejusdem jubilaei commutationem illius voti obtinere in secunda hebdomada. Aliqui enim affirmant posse illam commutationem obtinere, dummodo faciat omnia opera requisita ad obtainendam iterum gratiam jubilaei. Ita tenet Henric., lib. 3 de Poenit., cap. 16, num. 3, et lib. 7 de Indul., cap. 11, in princ. Supponit autem haec opinio posse ex vi talis jubilaei effectus ejus, non tantum semel et in altera hebdomada, sed etiam bis et in utraque obtineri a quocumque, qui voluerit in utraque hebdomada requisita opera facere; qua suppositione facta, recte infert idem esse dicendum, tam de absolutione a easibus reservatis, quam de commutatione votorum. Illud autem suppositum fundat in generali principio, nimirum, quod si privilegium concedat indulgentiam pro aliquo tempore, non est ita restringendum, ut semel tantum obtineri possit intra illud tempus, sed etiam plures, si repetantur necessariae preces, vel alia opera similia, juxta opinionem Angel., Rosel., Navar., et aliorum, quos ipsi referunt. Et favet etiam opinio Navarri, asserentis in anno jubilaei posse aliquem bis et plures intra illum annum effectum et omnem gratiam illius jubilaei obtainere, si Romae existens plures opera requisita faciat.

*17. Resolvitur dubium superius negative.* — Sed quia valor indulgentiae et concessio privilegii pendent ex forma et verbis ejus, ideo argumenta a simili sunt inefficacia in ista materia, nisi in omnibus servetur similitudo, quod hic sine dubio non fit. Et ideo non est necesse in praesenti expendere veritatem illius

opinoris de indulgentia pro aliquo tempore indefinite concessa, de qua quomodo limitata sit, dixi in 4 tomo tertiae partis, disput. 5, sect. 1. Neque etiam circa opinionem Navar. de anno jubilaei nunc immorari necesse est nam forma concessionis (ut dixi) semper erit consideranda, et consuetudo multum valer poterit ad interpretationem ejus. In praesenti ergo dico: considerata ordinaria forma, sua quae concedi solet jubilaei gratia intra duae hebdomadas obtainenda, videtur fere certum semel tantum in una vel altera hebdomad obtineri posse, et non semel in prima, ac iterum in secunda. Ratio est, quia non conceditur copulative, ut in una et altera hebdomad obtineri possit, nec indefinite, ut pro illi duabus hebdomadibus comparetur, sed ex presse sub forma disjunctiva, verbi gratia *qui prima hebdomada post publicationem, et in sequenti post illam*, etc. Quae forma verborum vel alia aequivalens saepe repetitum in ultima Bulla jubilaei concessa a S. D. N. Paulo V, hoc anno 1608. Et ex toto contextu manifeste constat intentionem ejus esse concedere unam tantum plenissimam indulgentiam ac remissionem, et facultatem ad absolvendum a reservatis, etc., *hac vice tantum*, ut ibidem dicitur, id est, una vice in una vel altera hebdomada, et in ordine ad unam indulgentiam. Unde constat idem dicendum esse de votis; ideoque si post lucratam indulgentiam in prima hebdomada, votum emittatur in principio secundae, jam non poterit commutari virtute ejusdem jubilaei, quia delegatio ejus respectu talis personae finita jam est.

## CAPUT XVII.

### UTRUM AD DISPENSATIONEM VOTI SIT CAUSA NECESSARIA?

*1. Quae causa sit necessaria ad valorem dispensationis in votis, quae datur a Summo Pontifice.* — *Aliorum opinio.* — Quæstionem hanc non extendimus ad commutationem, quia in illa non potest habere generalem resolutionem, nisi prout dispensationem includit, ut in fine capitul. dicemus. Supponimus autem necessariam esse causam, ut licite dispensatio concedatur; nam hoc modo etiam in legibus humanis necessaria est, ut est notum apud omnes, et dicemus in materia de legibus, et hic constabit a fortiori ex dicendis. Quæstio ergo est an sit necessaria haec causa ad va-

dem dispensationis, quam tractabimus de Summo Pontifice; nam inde a fortiori conbit, quid dicendum sit de reliquis. De Summo ergo Pontifice dixerunt aliqui (ut D. om. refert) validam esse dispensationem si pro arbitrio Papæ datam absque alia causa. Fundamentum eorum erat, quia in omni includitur illa conditio: *Nisi Papa aliud posuerit*, quam colligebant ex cap. *Venientia de Jurejur.*, cum similibus. Videaturque opinio accommodata ad pacandas contentias, quia alias si valor dispensationis det ex causa, vix aliquis poterit esse secundus. Et confirmatur, quia si esset tanta haec cessitas, maxime quia dispensatio in votis ingit jus divinum; sed hoc non est, quia in dispensatur in jure naturali, ut supra ei, et licet dispensetur aliquo modo in jure i, id est, in bonis, in hoc genere dispensationis non est tam necessaria causa. Nam deae etiam computantur inter bona Dei, et pensatio eorum est valida, licet sit injusta. beneficia etiam sunt bona Dei, et tamen, licet ntur indignis, collatio tenet, præsertim si Summo Pontifice fiat; ergo.

2. *Dispensatio voti sine causa legitima est illa.* -- Nihilominus dicendum est, dispensationem voti datam sine causa legitima, esse illam, et obligationem non auferre. Est communis sententia: D. Thoun., d. art. 12, et d. 38. Ubi Richar., Palud., Supplem. Pala- , et alii; Cajetan., dicto art. 12, et verb. *spensatio*, in Summ.; ubi etiam Sylvester, p. 3, *Votum*, 4, quæst. 3, et alii Summis sub eisdem verbis; et Anton., 2 part., titul. , c. 2, § 9; Navarrus, c. 12. n. 57 et 76; to, lib. 4 de Justit., quæst. ult., art. 2, et . 7, quæst. 4, art. 3; Gigas, de Pension., ast. 6, num. 46, et communiter Canonistæ m Glossa, in capit. *Non est*, de Voto, præ- tim Panormitan., num. 7; Imocean., in c. de Renun.; Felin., in cap. *Quic in Ecclesiarum*, de Constit., num. 23, et in capit. *Ad dientiam*, secundo de Rescript., num. 4; ol., in cap. *Cum olim*, de Cleric. conjung.; chid., in cap. 4, d. 85, et in cap. *Autoritem*, 15, quæst. 6, ubi Raymundum, Specu- et alios allegat, qui omnes fere indifferen- loquuntur de juramento promissorio, et to.

3. Ratio ergo est, quia inferior dispensans lege superioris non potest valide dispensare ex causa et pro libito, ut suppono ex mate- de legibus, tum quia præjudicat juri super- oris; tum quia voluntas inferioris non est

per se efficax ad mutandam voluntatem super-rioris solo suo arbitrio. Neque est verisimile superiorum concessisse illi talem facultatem, sed ad summum ut se gereret tanquam fide- lis dispensator, et prudens. Ergo multo minus potest Papa valide dispensare sine causa in voto, quia dispensat aliquo modo in jure divi- no naturali, saltem subtrahendo illi proximam materiam, quam nulla humana potest au- ferre poterat, nisi ex commissione divina. Probatur consequentia, quia in tali dispensatione Papa non mutat aliquid quod sua volun-tate sit constitutum, ut per solam suam vo-luntatem tanquam per principalem causam possit valide talem mutationem facere; ergo dispe-nsat cedendo juri ipsius Dei ex commis-sione ipsius Dei, et consequenter non dispe-nsat ut dominus, sed ut minister, qui non po-test exceedere commissionem suam; ergo si remittat sine causa, nihil facit, tum quia operatur ut dominus; tum etiam quia exedit commissionem, quia non agit ut fidelis dispe-nsator, sed ut dissipator. Sicut inter homi-nes procurator vel oeconomicus remittens debita domini sola voluntate, nihil faceret, et mandatarius excessus finem mandati non operatur valide. Sic etiam in materia de in-dulgentiis ex eodem principio diximus, ne-cessariam esse causam ad indulgentiarum va-lorem.

4. *Idem dicendum de Episcopis et reliquis habentibus potestatem delegatam.* — *Discrimen inter legem pontificiam et votum, per ordinem ad dispensationem.* — Atque hinc constat pri-mo idem esse a fortiori dicendum de Episco-pis, cum quia ratio facta magis in illis con-vincit, tum etiam quia illi non possunt valide dispensare in legibus Papæ sine causa; ergo multo minus in votis. Constat secundo idem esse dicendum de omnibus dispensantibus po-testate delegata, quia non possunt majorem po-testatem accipere a delegante, quam in ipso sit; ergo si delegans non potest dispensare sine causa, multo minus delegatus. Constat tertio esse magnum discrimen inter legem Pontificiam et votum: nam lex est posita per voluntatem Pontificis, et ideo per eamdem po-test validè auferri, etiamsi male auferatur sine causa, ut suo loco dicemus; votum autem licet fundetur in promissione profecta a volun-tate humana, tamen postquam facta est, et a Deo acceptata, pendet ex voluntate Dei, et non nisi juxta commissione ejus potest au-ferri.

5. *Commutatio vel diminutio, si nulla est cau-*

*sa, totus actus fuit nullus.* — Constat quarto, idem cum proportione esse dicendum de commutatione, quæ in minus fit. Nam si nulla fuit causa, tam ad commutationem quam ad diminutionem, totus actus fuit nullus, quia totus fuit ultra potestatem: si vero erat justa causa commutandi, non tamen diminuendi, tunc dispensatio partialis nulla fuit propotionali ratione; commutatio autem quoad partem sustineri poterit, quia habet omnia requisita, et *utile per inutile non vitiatur*, ut habet regula juris 37, in 6. Quod procedit, quando actus potest dividiri, et vitium unius partis non redundat in aliam, ut Glossa ibi sentit, et notat Panormit., in cap. *Dilectus*, 1 de Præbend., in 6. In præsenti autem separabilis erit partialis commutatio a partiali dispensatione, quando materia voti divisibilis fuerit, et possit per partes impleri, ut recitare quotidie Rosarium, vel quid simile. At vero si sit materia indivisibilis, ut religio, peregrinatio, etc., non videtur habere locum partitio, et ideo totum actum esse invalidum. Dico tamen posse valere actum, et manere obligacionem addendi aliquid obligationi, prudenti arbitrio, quia supponitur causa commutandi, et potestas ac voluntas superioris ad tollendam vel mutandam obligationem.

6. *Fit satis ad fundamentum oppositæ sententiae.* — Fundamentum autem contrariae sententiae falsum supponit, quia nulla talis conditio includitor in votis, alias non probaretur inde posse Pontificem dispensare vota, sed posse irritare illa, quod falsum esse supra, c. 1 et sequentibus, ostensum est. Nec in cap. *Veniens*, dicitur voluntatem Papæ esse exceptam in juramento, sed ius superioris, quod longe diversum est, ut latius in materia de juramento et in superioribus est dictum. Neque ex hac doctrina sequitur anxietas vel inquietudo conscientiæ, quia si quis bona fide procedat, et causam veram proponat, quam sufficientem ipse existimat, judicium ejus Prælato relinquentio, tunc secure procedit judicium Prælati secundo, pro quo semper præsumere debet, argumento cap. *In præsentia*, eum Glos. ibi, de Renunt., et c. *Quid culpatur*, 23, q. 1; et ita docuit D. Thomas, art. 12, ad 2. Ad confirmationem ex dictis patet responsio, nam per hanc dispensationem licet non relaxetur proprie lex divina, seu naturalis, subtrahitur illi materia eedendo enidam debito divino, quod ius cœivinum potest appellari, quod nemino infra Deum potest remittere tanquam dominus, sed solum ut fidelis dispensator, ac su-

binde ex justa causa, et Dei negotium principiter agendo. De exemplis autem ibi allat in suis propriis locis agendum est, ut al dixi, in tract. de Indulg. et in tract. de De mis.

7. Solet autem hic consequenter queri, quæ sunt justæ causæ dispensandi in votis: quæ magis pertinet ad factum quam ad jus, et id vix potest sub doctrinam cadere. Sed ut rati nem aliquam, vel regulam assignemus ad rendum judicium in hujusmodi causis, advenio, interdum hanc causam posse sumi ex modo vovendi, aliquando ex conditione ipsi materiae per se spectatae, aliquando ex conditione personæ, seu comparatione materiae: talem personam, aliquando ex nova reru cognitione, quæ per experientiam compara est, aliquando ex nova mutatione, saepe necessitate aliqua extrinseca pertinente: communione bonum. Denique potest etiam ori ex causa extrinseca pertinente ad bonum aliorum privatorum. Ex quibus variae possu assignari regulæ.

8. *Aliquæ regulæ ad cognoscendum que si cause justæ ad dispensationem et commutacionem votorum.* — *Prima regula.* — Prima sit ex imperfecto et indiscerto modo vovendi sepe sumitur justa causa dispensandi in votis. Hanc fere omnes ponunt tractantes de votis factis ex metu, vel ex calore iracundiæ, vel a terius subitæ passionis non tollentis requisitam deliberationem, impeditis autem perfectam et prudentem; et huc etiam spectat vota puerorum, etiam puberum, quando discretio non multum supplet ætatem. Nam cum obligatio voti oriatur ex libera voluntate, diminutio hujus libertatis vel voluntatis dimittit obligationem, et ita de se dat causam remittendi, vel in totum, vel ex parte. Ita sumitur ex Cajetano, d. q. 88, art. 1, dub. 3 Palud., 4, d. 38, q. 4, art. 4, concl. 5; Ant 2 p., tit. 11, c. 2; Soto, l. 7, de Just., q. 1 art. 2; Sylv., *Votum*, 2, quæstione decimata tertia, in fine; Navarr., c. 12, n. 22 et 27; Panor et Canonistis, in c. 2, de Voto; et colligitu ex textu.

9. *Secunda regula.* — Secunda regula est ex parte materiae sumitur legitima causa dispensationis, quando moraliter potest esse occasio ruinæ, sive per se spectata includat tal periculum respectu hominum communiter sive in particulari considerata per ordinem a talem personam, quæ dispensari vult. Nares et causæ morales magis sunt in individu considerandæ, pensatis omnibus circumstan-

s, quam in universalis ex absoluta comilitio-  
rerum. Sumitur hæc regula ex Richar., d.  
38, art. 9, q. 1. Exempla sunt in voto num-  
iam peccandi mortaliter, quia talis materia  
oraliter est periculosa et nociva. Item in vo-  
to non petendi debitum in conjugato, est enim  
se periculosum. Item in voto simplici castitatis,  
respectu personæ, quæ longa experientia  
gnovit se fragilem, et vix posse contineri,  
sic de aliis. Et juxta hanc regulam intelligo  
D. Thomas ait, d. art. 10, et cum eo Syl-  
st., *Votum*, 4, et alii, tunc votum recte dis-  
ensari, quando id, quod promissum est, in-  
nitur esse malum, vel incipit esse malum,  
et inutile. Non enim debet intelligi de illo,  
quod revera est omnino malum, vel inutile,  
et non bonum; sic enim votum esset nullum,  
non esset necessaria dispensatio; intelligi  
ergo de illo, quod, licet in se non sit ma-  
lum, præbet occasionem mali, non quia per  
illam afferat, sed ex hominis fragilitate. Et  
ic etiam spectat periculum spiritualis nocen-  
ti ipsius voventis, quod posuit Richar.  
supra, art. 9, q. 1, et sumitur ex c. *Veniens*. Qui  
erici vel voventes, juxta probabilem intellegi-  
um. Et docent omnes; quia tale periculum  
ultum derogat fini voti, et cavendum est,  
Item per dispensationem, ne quod pro charita-  
tatis perfectione introductum est, in ejus dis-  
pensandum vergat, juxta regulam Bernardi de  
recepto et dispensatione. Neque obseruit, quod  
periculum illud ortum fortasse sit ex culpa la-  
tentis votum, quia satis est quod insit, et alio  
convenienti modo vitari non possit. Ut patet  
eo qui post votum castitatis matrimonium  
intraxit, quia, non obstante priori culpa,  
subveniendum illi est, ut securius vivat.

**40. Tertia regula: si votum impedit maior-  
num, datur legitima causa dispensationis il-  
lus.** — Tertia regula sit: si votum impedit  
majus bonum spirituale voventis, inde sumi-  
test legitima causa dispensationis vel com-  
putationis. Ita D. Thomas et omnes. Et ratio-  
nem clara, quia votum debet esse de meliori bo-  
no, et consequenter deviat a fine voti, si im-  
pedit majus bonum; unde non solum in casu  
rito, sed etiam in dubio sumitur hinc suffi-  
cens causa, ut recte D. Thomas docuit. Nam  
iam illud dubium derogat severitati voti et  
conscientiae, ideoque ad aliquam relaxationem,  
et recompensationem sufficit. Imo addit Ri-  
chardus supra, ei satis esse quod ex dispensa-  
tione voti speretur major fructus et spiritua-  
lis utilitas, et est valde rationi consentaneum,  
im hoc sit per votum principaliter intentum.

Et circa hanc regulam supponenda sunt, quæ  
in superioribus dicta sunt, tam de materia vo-  
ti quam de mutatione materiae voti, et de vo-  
to dubio, et de excusationibus quæ ex his ca-  
pitibus oriri solent. Nam si tales sint, ut evi-  
denter vel annullent votum, vel per se tollant  
obligationem voti, tunc non potest ex illis ori-  
ri causa dispensationis, proprie loquendo, quia  
dispensatio in tali casu non est necessaria, ut  
constat; si ergo res sit dubia, tunc habet lo-  
cum causa dispensationis, quia supponitur es-  
se certum, quod votum sit factum. Et quamvis  
nullum sit dubium de obligatione, nec de ho-  
nestate materiae, si speretur aliunde magis bo-  
num, etiamsi sit cum aliquo dubio, poterit in-  
de honestari dispensatio, etiamsi absque illa  
non possit observantia voti prætermitti. Ut be-  
ne Cordub., q. 147 Summæ, cum Sylvest.,  
Cajet. et Soto, quos refert, et Covar., in c.  
*Quarens pactum*, § 3, n. 4.

**41. Quarta regula: que mutatio in materia  
voti sufficiat ad dispensandum in voti obliga-  
tionem.** — Quarta regula huic proportionalis  
sumi potest ex mutatione materiae; interdum  
enim est tanta, non quoal honestatem vel  
spirituale incommoditatem, sed in magnitudine  
difficultatis vel incommoditatis humanæ,  
ut sufficiat ad interpretandum non obligare  
votum ex defectu prioris voluntatis, quæ ad  
talem casum non fuit extensa. Quando ergo  
res fuerit clara, tunc non est necessaria dis-  
pensatio, ut in superioribus dictum est cum  
communi sententia Panormitani et aliorum,  
in c. 1, et c. *Licet*, de Voto, et Summistarum  
omnium ac Theologorum, quos retulimus su-  
pra, l. 4, c. penult. Quando vero res non est  
certa, sed dubia, et verisimilis, attenta hu-  
mana conditione, tunc inde etiam sumi poter-  
rit justa causa dispensationis, tum quia est  
hoc moraliter necessarium ad subveniendum  
fragilitati hominum; tum etiam, quia est valde  
consentaneum benignitati Dei; tum præterea  
quia moraliter in hujusmodi casibus inest  
grave periculum cadendi, si votum non aufe-  
ratur; tum denique quia cum non satis certo  
constet de obligatione, justum est aliquam  
moderationem facere. Et ita sumitur ex c. 1,  
de Voto, cum communi interpretatione ibi, et  
sentit Sylvest. supra, q. 6 et 8; Navar., d.  
n. 77; elarius Soto, l. 4, p. 7, art. 3, ver. *At*  
*si per conteris*, et lib. 7, quæst. 4, art 3.

**42. Quardin Sotii limitatio.** — Oppositum  
autem dixerunt aliqui Canonistæ, præsertim  
Glossa, in cap. *Non est*, de Voto. Sed fundatur  
in falso principio, quod in voto nou habeat lo-

cum dispensatio, sed pura interpretatio, quod supra improbatum est. Addit vero Soto hauc causam habere locum, quando ex re ipsa oriatur, vel ex naturali conditione, seu complexione personæ, non vero si difficultas oriatur ex prava consuetudine, quia non debet quis ex sua malitia commodum reportare. Sed hoc intelligendum est juxta dicta in secunda regula, scilicet, nisi ex voto, adjuncta prava consuetudine, oriatur animæ periculum; nam tunc causa erit justa, neque reportabitur commodum ex iniuitate, sed indulgentia ex materia. Præsertim vero quia carere voto per se non est commodum, per accidens autem potest expedire, etiam per occasionem culpa contractam. Dixi autem necessarium esse ut hæc difficultas denuo suborta sit, vel in re ipsa, vel in cognitione voventis, quia si a principio inerat, et fuit cognita, per se non dat causam dispensationi, quia tota illa difficultas voluntarie fuit Deo oblata; unde nisi aliquid novi accidat, vel periculum subortum sit, vel per experimentum cognitum, sola rei arduitas non dat causam, alias omne votum de re ardua posset sine alia causa dispensari, quod plane falsum est; oportet ergo ut difficultas fuerit involuntaria aliquo modo, vel per temerariam devotionem juxta primam regulam, vel per novam rei mutationem juxta hanc quartam, vel certe propter novum periculum, vel novam ejus cognitionem juxta secundam et tertiam.

13. *Quinta regula: de causa dispensandi in voto, quæ sumitur ex publico bono.* — Quinta regula est, causam legitimam dispensandi in voto sumi posse ex necessitate, vel magna utilitate pertinente ad publicum et commune bonum. Est certa et communis, sumiturque ex c. *Non est*, c. *Magnæ*, c. *Ex multa*, cum similibus, de Voto. Ratio autem est, quia bonum commune est divinius, et privato præferendum. Item quia tunc non privatur votens spirituali commodo, quia apud Deum multum meretur subvenieando communi bono, per quod recompensatur voti obsequium. Unde extenditur hæc regula, ut locum habeat etiam in gravi necessitate domus vel familiæ, quia etiam his subvenire est opus pietatis, quod interdum Deus hoc præfert operi religionis. Maxime eum pietas ipsa possit propter Deum exerceri. Et ita sentit Soto supra; elarius Navar., n. 77: *Licet quidam (inquit) contrarium senserint*, quos non refert. Videtur autem id sentire Turrec., cum Hugo., in cap. *Requiritis*, § *Nisi rigor*, d. articulo quarto. Sed ea, quæ

adducit, nihil in contrarium probant, imo eod. § *Nisi rigor*, cum Decretis sequentibus potest colligi quod diximus, et juvant etiam c. 1 et 2, de Voto, et usus hoc maxime confirmat. Et in materia de legibus idem in proportione dicitur de legum dispensationibus, ut patet ex D. Thom. 1. 2, q. 97, art.

14. *Sexta regula, consulendum esse hac re prudentis arbitrium.* — *Major causa postulatur ad dispensandum in graviori voto.* — Ultima regula sit, quam omnes tradunt, et so sufficit, sufficientiam hujus causæ prudenter arbitrio esse definiendam, nec posse certa aliam regulam præscribi. Nam que traditae sunt, deseruent ad firmandum animum dispensantis. Oportet enim præ oculis habere non semper singulas sufficiere ad votum omnino tollendum, sed sæpe esse plures confundendas. Item, proportionem esse servandas inter occurrentem causam et votum; nam in voto graviori major causa postulatur. Iten licet forte votum fuerit temere factum, si tamen nouo nocet, sed potius utile invenitum non erit illa sufficiens causa tollendi votum. Cavendum est etiam scandalum in dispensatione voti, ut bene advertit Turrec. supra quod intelligitur de scandalo pusillorum, nam si sit Pluriæorum, non est multum curandum, præsertim quando res est justa et expedit, ut significat Innocentius III, in c. *Magna de Voto*. Ubi ipse advertit, tria esse in dispensatione spectanda, scilicet, *quid licet secundum aquitatem, quid deceat secundum honestatem, et quid expediatur secundum utilitatem;* nam si hæc observentur, licta et validum erit dispensatio. Omnia vero ista pendent ex causis enumeratis, et ex illis prudenti arbitrio sunt elicienda.

15. *Aliquot corollaria.* — *Primum: quibus modis fiat commutatio in minus.* — Atque eis sequitur primo, etiam esse necessariam causam proportionatam ad commutationem voti, quando fit in minus; quid enim dicendum sit in commutationibus in melius veæquale, dieamus in duobus capitibus sequentibus. Commutatio vero in minus duabus modis intelligi potest. Primo, si totum commutetur in partem ejusdem rationis, ut si jejunium quotidianum commutetur in jejunium trium dierum in hebdomada. Et tunc illa non est proprie commutatio, sed partialis dispensatio, ut constat; nam tollitur ex parte votum, ad quod requiritur proportionata causa, ut probant omnia adducta, sed levior sufficiet, ut per se notum est. Alio modo fit propria com-

itatio omnino in onus specie diversum, sed ius, et tunc etiam fit partialis dispensatio, pli titulo, quia et pars oneris absolute tollur, et in toto permittitur solutio in alia spece, et ideo major causa videtur necessaria ad em commutationem, quam ad partiale spensionem, licet minor sufficiat, quam dispensationem simpliciter. Quae doctrina letor communis. Sumiturque ex Cajet., et to supra, et Navar., cap. 12, n. 63; et bene var., dicto cap. *Quamvis*, 1 part., § 3, n. 4.

**16. Secundum corollarium:** *an uti liceat soluta dispensatione si commutatio sufficiat.*

**Soti opinio.** — *Sancii opinio contraria.* — cundo sequitur ex dictis resolutio illius aestacionis supra hue remissæ, an liceat ei, qui test dispensare et commutare, uti absoluta dispensatione, si commutatio sufficiat ad subniendum necessitatibus subdit? Nam Soto, l. 7, 4, § *Hinc ergo*, absolute dicit non licere, ut ex parte dantis, sive ex parte petentis; et sequitur Emmanuel Rodriguez, in Sum., p., capit. 100, numero quarto. Unde vide rsequi, non esse validam talem dispensationem; nam in hac materia, illicita et invalida dispensatio videtur coincidere juxta supra cta. Nam si causa sufficiens subest, sicut dispensatio est valida, ita et licita; et si non ibest, nec valida erit, nec licita. At vero ane., lib. 8 de Matrimon., disp. 9, num. 28, om solum validam esse dicit talem dispensationem, sed etiam licite dari, si subsit justa causa. Quod confirmat ex usu Ecclesiæ, quia votis saepissime utuntur Praelati dispensatione, non curando an commutatio sufficeret. It rationem reddit, quia non est infidelis dispensator, qui utitur potestate data a domino; sed Deus dat Praelato potestatem indifferenter d dispensandum et commutandum, si causa subsit; ergo.

**17. Sed imprimis** satis potest dubitari de ius; nam jura semper adjungunt aliquam recompensationem, ut videre licet in cap. 1 et 2, et cap. *Magnæ*, et seq., de Voto, et in Rescriptis Pontificiis vix conceditur dispensatio, vel potestas dispensandi nude, sed vel sola commutatio, vel saltem semper adjungitur aliqua recompensatio. Et hoc fatetur idem Sanc., eodem libr., disput. 2, numero quinto, dicens, Pontificem in omnibus suis dispensationibus votorum, commutationem aliquam miscere, et auctores omnes consulere, ut ita fiat; unde fit verisimile, etiam Episcopos hoc observare. Usus ergo potius videtur probare opinionem Soti. Ratio etiam secundæ senten-

tiæ videtur petere principium; nam si causa non postulet dispensationem, quia compensatio sufficit, non est eur credamus, Dominum dedisse potestatem ad dispensandum in eo ca su, cum in eo revera non subsit legitima causa ad dispensandum. Unde, eum dicitur alieni data esse potestas ad dispensandum et com mutandum, non accumulative (ut sic dicam) pro eisdem casibus et causis intelligendum est, sed secundum partitionem accommodam, scilicet, ad dispensandum quando necessarium est, vel ad commutandum quando sufficit.

**18. Opinio Soti probabilis judicatur.** — *Potest dari causa in voto dispensandi sine ullo onere.* — *Numerantur cause justæ ad dispensandum in votis.* — Est ergo probabilis opinio Soti, sed ad temperandum rigorem, et ne videatur fieri impossibilis moraliter pura dispensatio voti licita, quatuor dicenda occur runt. Primum est, saepe posse dari causam et prudentem occasionem dispensandi absolute, nullo onere imposito. Probatur, quia negare non possumus quin habeant Praelati potestatem dispensandi simpliciter et sine commutatione, ut in superioribus ostensum est, et supponunt D. Thomas et omnes Theologi, dum potestatem dispensandi et commutandi distinete numerant; ergo talis potestas non est superflua, nec otiosa; ergo potest interdum suum actum plenum exercere valide et licite, quia id possumus, quod licite facere possumus; ergo possunt dari causæ justificantes talem dispensationem. Hæ autem esse videntur, prima, si vovens habeat tot vota, ut expedit aliquæ illorum omnino auferre, nullo addito speciali onere. Secundo, si sit pauper, qui non potest sustinere commutationem in reale obligationem, et alias sit tot obligationibus et occupationibus oneratus, ut non expedit nova personalia illi imponere sub voti obligatio ne. Et ita in votis realibus habet saepe locum hæc dispensatio ex titulo paupertatis, quia commutatio in onera personalia est illis votis parum proportionata, et saepe est persona moraliter incapax illius, maxime quando a principio elegit potius votum reale quam personale, quia non se sentiebat aptum vel disponitum ad personalem obligationem. Tertia causa esse potest, quando timetur periculum lapsus, ex quacumque obligatione voti relictæ in quacumque materia, et creditur fore utilius, si per modum tantum consilii relinquatur et proponatur aliqua satisfactio pro voto.

**19. Quando non sit licitum dispensare, sed commutare votum.** — Secundo dicitur, saepe

esse posse sufficientem causam ad commutandum, et non ad dispensandum absolute, et tunc non esse licitum dispensare, etiam illi qui utrinq[ue] habet potestatem, sed tautum commutare. Ita sumitur ex Cajetano, d. q. 88, art. 12; Navar., c. 12, num. 63, estque res per se satis clara, quia hoc videtur frequenter et ordinarie contingere. Nam si sit votum reale, vix aliquis est tam pauper, qui non possit aliquam partem implere, vel in eadem specie operis, vel in alia per commutationem sine magno gravamine; et idem est cum proportione in votis personalibus, quia semper potest fieri aliquod opus pietatis in alia specie. Et ita vix potest esse causa quae cogat ad tollendam omnino obligationem, nisi interveniant circumstantiae positae in priori assertione, quae rarae sunt. Ex hac vero priori parte sequitur posterior, et eam probat fundamentum Soti, quia ad fidelitatem dispensatoris pertinet, non liberaliter relaxare debita domini, quando recompensationem aliquam potestrationabiliter et suaviter exigere. Item hoc probant dicta circa posteriorem sententiam.

20. *An dispensatio illicita sit nulla.*—*Dubii resolutio.* — Sed quæres an dispensatio absoluta in eo easu data sit nulla, nam est illicita, et in hac materia illicitum et nullum videntur converti, ut supra argumentabamur. In contrarium vero facit, quia non omnino deest causa, ut supponitur, unde dispensatio partialis fuissest valida; ergo non est cur tota sit omnino invalida, quia utile per inutile non vitiatur. Responderi potest totum esse invalidum, quia est actus indivisibilis, et ultra potestatem. Item quia non est ulla ratio propter quam in una parte valeat potius quam in alia; nec significari potest quam obligationem relinquit, vel quam auferat. Nihilominus dieendum censeo, si subdito non constet evidenter de insufficientia causæ, posse sine scrupulo nti dispensatione, propter rationem supra datam, quod potest et debet presumere pro Praelato; si autem constet de insufficientia causæ pro dispensatione, et sufficientia pro commutatione, posse ex vi talis dispensationis nti prudenti arbitrio, et commutationem facere etiam in minus, quia saltem ad hunc effectum poterit esse valida illa dispensatio, et ita omnibus difficultatibus satisfit.

21. *Quam ob causam teneatur Praelatus cum aliquo absolute dispensare in voto, et non commutare.* — Tertio dicitur, aliquando posse esse causam sufficientem disjunctam (ut sic dicam) ad dispensandum vel commutandum, pro pru-

denti arbitrio Praelati, seu habentis potestatem, et tunc habet locum secunda sententia Declaratur, nam suppono causam ad dispensandum tales esse posse aliquando, ut non solum reddat licitam dispensationem, sed etiam debitam, arg. c. *Consilium*, de Observ. jejun., ubi id notat Abb., n. 4, et in c. *Pastoralis*, de Appellat., n. 17. Et ratio est, quia potestas dispensandi data est in subsidium et remedium subditorum. Unde tanta potest esse ejus necessitas, vel ad commune bonum, vel ad eavendum spirituale detrimentum subditi, ut teneatur Praelatus ex vi sui muneric ad illam concedendam. Quando ergo causa est adeo urgens in materia voti, de qua tractamus, tunc non licebit Praelato cogere subditum ad recipiendam aliquam obligationem seu commutationem, quia supponitur habere ius ut ei concedatur absoluta dispensatio, ex vi causæ quam allegat. Extra hunc vero easum rigorosum, potest sepe causa esse sufficiens ad dispensandum, et nihilominus non esse malum adhibere aliquam commutationem; tunc ergo licebit Praelato, vel dispensare, si velit mitius agere, vel commutare, si velit majori rigore uti. Nam hoc arbitrium necessarium interdum est ad convenientem usum hujus potestatis. Et confirmatur, quia interdum potest superior commutare votum, quia causa sufficit, et nihilominus potest etiam licite rigore uti, et commutationem negare, vel in poenam, vel propter rigorem disciplinæ, aut propter alias causas; ergo similiter potest interdum juste dispensare, et nihilominus sine peccato dispensationem negare; ergo tunc poterit etiam juste commutare. Et ita non est universalis regula tradita a Soto, quod habens potestatem dispensandi et commutandi male facit dispensando; aliquando enim potest ad id causa sufficere, licet non semper, ut ex praecedenti assertione constat. Et ita nostra regula est generalis, sed consideranda sunt causa et circumstantiae.

22. Quarto ergo dicitur, regulariter loquendo, consilium esse non dispensare simpliciter, sed miscere commutationem, quod sufficienter probant usus et alia quæ adduximus.

### CAPUT XVIII.

UTRUM AD COMMUTANDUM VOTUM IN ALIQUID  
MELIUS SIT NECESSARIA POTESTAS PRAELATI,  
ET CAUSA SPECIALIS?

1. *Quibus modis fiat commutatio.* — Commutatio, ut supra explicatum est, differt a

pura dispensatione, et ideo aliqua de illa in particulari addere necesse est, præsertim quod ad id in quo a dispensatione distinguitur. Sub commutatione autem redemptionem voti comprehendimus; convenit enim cum illa in generali ratione recompensationis, et in surrogatione (ut sic dicam) in obligatione voti, solumque materialiter addit, ut commutatio sit in pecuniarum solutionem, vel consumptionem in eleemosynis, vel aliis piis operibus, quod ubi fuerit necessarium, dicemus. Hæc sigillatim dicens.

**2. Prima sententia.** — In hæc ergo quæstione, prima sententia est, votum non posse commutari etiam in evidenter melius sine auctoritate Praelati. Ita sentit Richard., in 4, d. 38, articulo octavo, quæstione prima; dicit enim oportere id fieri sine auctoritate Praelati; ylvester autem, *Votum*, 4, q. 7, addit non osse; sequitur Palud., dicta d. 38, disp. 3, rea medium; indicat etiam ibi Major, q. 3, a fine, dum ait, unum modum implendi votum esse petendo commutationem in aliud eo magis gratum. Et in eamdem sententiam sollet citari D. Thomas, qui in d. art. 42, absolute et sine distinctione requirit auctoritatem Praelati ad commutationem. Eamdem sententiam tenet Panormitanus, c. *Scripturæ*, Voto, n. 2, solumque excipit commutationem aliorum votorum in statum religionis, em in c. *Pervenit*, 2, de Jurejur., n. 2, ubi iam idem tenet Felin., et idem sentit Innocentius, in c. *Debitores*, de Jurejur., ubi ait, osse Episcopum commutare pium juramentum in melius, sicut et votum, et idem sentit c. 1, de Voto; unde cum in c. *Scripturæ* letetur dicere contrarium, loquitur de speciali commutatione in statum perpetuum religionis, de qua textus ille loquitur.

**3. Fundari potest hæc opinio in illa prohibitione Levit. ult. : *Animal autem, quod immolari potest Domino, si quis vorerit, sanctum est, et mutari non poterit, nec melius in manu, nec pejus in bonum.*** Secundo, in c. 1, de to, ubi Praelati arbitrium postulatur ad commutandum votum in melius. Tertio, ex elem textu, quia omnis commutatio, etiam melius, includit dispensationem voti, ut ibi tant Innocent. et Panormit.; nam ita votum in illo textu. Quarto, ratione, quia professio obligat ad solvendum in propria specie, ut non satisfaciat debitor dando rem me-

liorem sine consensu creditoris, § 1, Inst. Quibus modis tollatur oblig., et l. 2, ff. Si certum petatur, et dictum est superiori tract., lib. 2; ergo etiam in voto non potest fieri talis solutio sine consensu Dei, per eum qui vices ejus tenet. Quinto, non potest quis propria auctoritate commutare jejunnium præceptum in melius opus eleemosynæ; similiter non licet milius commutationem facere rei alienæ in meliorrem, ipso inconsulto, ut vinum ejus accipere, relinquendo loco illius triticum, vel quid simile; ergo similiter, etc. Sexto, alias nulla possent esse vota reservata quoad commutationem in melius; consequens est falsum, ut constat in voto castitatis et religionis, et in professione religionis minus strictæ; nam interdum reservatur Papæ transitus ad strictiorum; ergo.

**4. Prima assertio: commutatio voti in melius bonum fieri potest propria auctoritate.** — Nihilominus dico primo: commutatio voti iu melius bonum fieri potest propria auctoritate, dummodo evidenter constet de excessu materiæ, seu rei in quam fit commutatio, et commutatio non sit specialiter per Ecclesiam prohibita. Hæc sententia est nunc frequentius recepta; tenet eam Cajet., d. q. 88, art. 12, et in Sum., verb. *Voti commutatio*; Soto, d. libr. 7, q. 4, art. 3; Covar., in cap. *Quamvis pactum*, 1 part., § 3, n. 4; Abul., Num. 30, q. 110; Navar., d. c. 42, n. 75; Angl., secundo tomo, q. de Voto, art. 8, diffic. 4; Cord., in Sum., q. 149; Armil., verb. *Votum*, nun. 14; idem Ang., *Votum*, 4, n. 2, ubi ait, sufficere ad hanc commutationem, licentiam petitam, etiamsi non sit obtenta, argumento c. *Licet*, de Regul.; sed non est necessaria illa petitio licentiae extra easum in jure expressum de transitu religiosi ad arctiorem, ubi est specialis ratio et dispositio. Hanc etiam sententiam videtur tenuisse auctor legum Partitarum Hispanie, in l. 7, tit. 8, p. 1, licet Greg. Lop. legem limitare videatur ad easum speciale de commutatione votorum in statum religiosum. Sed licet in textu hoc contineatur, non tamen ut speciale, imo fundatur in universalis principio, quod sit licitum votum in melius commutare. Nec D. Thomas est alienus ab hac sententia, licet illam non declaraverit, quia solum loquitur de propria commutatione, quæ aliquam dispensationem involvit, et in qua deliberare oportet, et jndicare de beneplacito Dei. In commutatione autem in melius non includitur dispensatio, sed votum in rigore impletur juxta conditionem quam includit, ut ex-

plicabimus. Nec est necessarium arbitrium, quia loquimur in casu evidente, ut statim exponemus.

**5. Duobus modis posse votum in melius commutari.** — Ad probandum autem hanc partem, suppono duobus modis posse votum commutari in melius: uno modo, quasi ex necessitate, quia non posset fieri id quod melius est, implendo votum, sed illa duo sunt simul incompossibilia, ut si quis vovit peregrinari, et postea judicet esse melius servire illo tempore hospitali, vel semper. Secundo, fieri potest magis voluntarie, omissendo minus propter melius, quamvis successive, et sine incommodo posset utrumque fieri. De priori modo res est facilioris probationis, nam ex natura voti fere evidenter sequitur: quia de ratione voti est, ut non impedit majus bonum; nude in omni voto includitur conditio: *Dummodo non impediatur majus bonum*, ut supra, libro 2, late dictum est; sed in eo casu votum impedit majus bonum, si in propria specie impleretur, ut supponitur; ergo non potest ad id obligare; ergo tunc sine dubio commutatio per se licita est. Et ita in illo fatetur Sylvester cum Anton., in d. c. *Pervenit*, 2, de Jurejur.; dicit autem illam tunc non esse commutationem, quia votum in eo casu non obligat. At hoc solum pertinet ad modum loquendi, et in rigore non est verum, quod votum non obliget; nam revera absolute obligat, licet non obliget ad omissendum melius propter minus bonum.

**6. Probatur ultima pars assertionis.** — Verumtamen etiam in posteriori modo voluntariae commutationis procedit assertio. Cujus ratio est, quia talis voti comutatio est consentanea fini voti, qui est promovere homines ad melius bonum, et Deo magis gratum; ergo ubi in melius commutatur, optime impletur. Secundo, quando in promissione est moraliter certum, creditorem acceptare solutionem, certum etiam est illam sufficere ad implendam promissionem; sed hic est moraliter evidens acceptari a Deo majus obsequium, praetermissio minore, nam semper vult fieri a nobis quod est melius et sibi gratius. Dices, id, quod est voto promissum, licet in se sit minus, ex circumstantia voti fieri melius. Sed hoc nihil obstat, quia per commutationem tota illa honestas transfertur in aliam materiam, nam fit ex intentione implendi votum, et colendi Deum, et ita semper manet excessus, quam materia ex se habet. Tertio, ex priori puncto sumitur optima ratio, quia votum nunquam co-

git ad eligendum minus bonum, etiam supposito quod homo nolit utrumque bonum facere, quia hoc etiam esset contra finem voti, et contra rationabilem voluntatem, quae in Deo semper præsumitur; ergo etiamsi homo (non ex necessitate, quia non potest utrumque bonum facere, sed ex voluntate, quia non vult utrumque simul facere) eligat melius opus, per illud implet votum.

7. Ultra has vero rationes, quae per se vindentur efficaces, jura etiam favent huic sententiae, præcertim c. *Pervenit*, de Jurejur., in quo dicitur non frangere promissum etiam juratum, qui in melius illud commutat. Nam, licet Sylvester plures Glossas adhibeat, omnes sunt voluntariae, et sine fundamento in textu, vel ex natura rei. Una tantum potest adhiberi, scilicet, ut maxime id procedat, quando recompensatio est evidenter melior respectu creditoris, et illi magis grata, quod plane locum habet in re de qua tractamus. Et ita etiam conductit c. *Scripturæ*, de Voto, nam, licet specialiter loquatur de commutatione voti temporalis in perpetuum religionis, non videtur ibi speciale privilegium concedere religioni, ut multi Canonistæ exponunt, sed declarat potius, quod intrinsece sequitur ex hoc, quod per talem commutationem Deo majus obsequium exhibeat. Præterea simili modo induci potest c. *Licet*, de Regul., quatenus declarat licitum esse transitum ad arcuitem religionem sine consensu Praelati, quod est etiam fundatum in illo principio, quod votum non est impeditivum majoris boni.

8. Denique etiam c. 1, de Voto, juvat potius quam obstet; probat enim primam limitationem in assertione positam, et ita etiam conclusionem confirmat. Limitavimus enim conclusionem, ut procedat, quando excessus materiae, in quam votum commutatur, certus evidens sit, ut citati auctores, præcertim Cajetanus et Navarrus, adnotarunt, unde fit ut in casu dubio non liceat commutationem facere propria auctoritate. Quae est communio sententia Doctorum, ut videbimus capite sequenti; nam eadem est ratio in hoc, quae est de commutatione in æquale, de qua ita dicemus. Et ratio reddi potest, quia in dubi melior est conditio possidentis; Deus autem possidet jus suum ratione voti; ergo in dubi de qualitate materiae solvendum est votum in propria specie, ad quam Deus habet jus. Hoc etiam confirmant rationes factæ pro prijs sententia. Denique hoc probat dictum cap. 1

quatenus ait, ab ejus, qui præsidet, pendere arbitrio, ut consideret diligenter, an peregrinatio vel recompensatio melior sit, magisne Deo grata, et ad hoc dicit ponderandas esse circumstantias personæ, loci ac temporis, et aliorum ad quos res pertinet. Quia non satis est quod opus secundum se et in specie sit melius; sed oportet in individuo rem expendere, quia circumstantiæ sëpe faciunt ut opus sit simpliciter melius, et gratius Deo, licet in specie sit minus nobile, et e converso; et juxta hoc arbitrium dicit ibi debere fieri dispensationem. Hæc autem consideratio in casu dubio necessaria est; nam si res per se sit evidens, nullum arbitrium est necessarium; ergo ex decisione illius textus in casu dubio est necessaria auctoritas Praelati, non extra illum. De altera vero limitatione in assertione posita, dicam solvendo argumenta.

9. *Secunda assertio: quando commutatio in melius est evidens, sine causa est licita.* — Dico secundo: quando commutatio in melius est evidens, sine causa est licita; quando vero est dubia, interdum requiret aliquam causam, levius autem sufficiet. Unaquaque pars hujus assertionis sumenda est cum proportione ad protestatem, per quam fieri potest talis commutatio. Diximus enim hanc commutationem fieri posse propria voluntate voventis; ita ergo nunc dicimus in ipsa magnitudine seu excessu solutionis intrinsecè contineri sufficientem causam commutationis, et ideo non esse aliam necessariam. Item quia votum ipsum a principio nunquam obligavit ad omittendum melius bonum propter minus; et ideo sine nova causa semper licet illud præferre. Et ita docent consequenter auctores nostræ sententiaæ, et præterea Angel. infra, n. 10; et Nav., n. 63. Quin potius etiam Abb., c. 1, de Voto, num. 3, et Sylvest., *Votum*, 4, q. 8, dicunt, licet commutatio haec debeat fieri per Praelatum, posse fieri sine alia causa. Contra hanc vero partem refert Angelus Innocentium, in tit. le Observa. jejuni., n. 2; et Archid., in cap. Presbyter, 82, d. n. 3. Sed illi tantum dicunt, ejunia votiva posse redimi auctoritate superioris, si utilitas subdit; non tamen declarant esse necessariam aliam utilitatem vel causam præter excessum operis, in quod fit mutatio vel redemptio; vel etiam intelligunt requiri liam utilitatem, quando in ipsa redemptione non est evidens excessus.

10. Probatur ergo jam altera pars de casu dubio, in quo judicium et auctoritas superioris postulatur, ut diximus, et ideo respectu

illius est causa consideranda. Post considerationem autem circumstantiarum variis modis potest firmari mens Praelati: unus est, ut probabiliter judicet commutationem esse in melius, cum certitudine quod non sit in minus, et tunc sine alia causa poterit illam facere, quia potest suum probabile judicium sequi, quo posito, procedunt a fortiori rationes factæ in priori parte assertionis, ut constat. Alius modus est, ut certo judicet commutationem ad minimum esse æqualem, et dubitet an sit etiam melior, certus autem moraliter sit non esse in minus. Et tunc credo posse etiam sine speciali causa commutationem facere, quia fideliter tractat negotium Domini, cum de æqualitate sit certus, et per dubium se exponat occasione lucrandi aliquid Domino, sine periculo perdendi. Tertius modus esse potest, ut certo, vel probabilius credat, commutationem non esse in melius, et potius dubitet an sit in minus, et tunc credimus necessariam esse aliquam causam propter contrariam rationem, quam in sequenti capite latius expendemus, et inde etiam constabit levem sufficere.

11. *Commutatio in evidenter melius propria voluntate fieri poterit.* — Dico tertio: hæc commutatio in evidenter melius propria voluntate fieri potest, etiam in votis, quæ in alicuius tertii utilitatem cedunt vel fiunt, dummodo soli Deo fiant, et speciale promissionem ad hominem non includant. Hanc conditionem addo propter aliquos, qui hæc vota excipunt a generali regula posita. Quod sentit Henr., lib. 2 de Pœnit., alias lib. 5 Summæ, c. 20, n. 5, lit. S, et lib. 7 de Iudul., c. 30, n. 5, cum Sylvestro, *Votum*, 4, quæst. 7, § Quartum, ubi ait, talia vota non posse commutari in melius propria voluntate, sed auctoritate Episcopi. Sed ille in priori parte loquitur consequenter, quia de omni voto idem dixit. Tamen, supposito contrario principio, et quæ c. 14 dicta sunt, hæc assertio est evidens. Quia per hæc vota nullum jus acquiritur tertio; ergo omnino pensanda sunt in ordine ad Deum; ergo si Deo sit magis grata mutatio, fieri potest ex intrinseca natura voti, ac subinde propria voluntate. Et confirmatur: nam vel acquiritur jus tertio, vel non: si acquiritur, nec Episcopus poterit commutare, quod Sylvester non admittit; si non acquiritur, nulla est specialis ratio in his votis, propter quam magis in eis requiratur auctoritas Episcopi, ut commutentur in melius, quam in aliis votis. Confirmatur secundo, quia votum simplex religionis, etiamsi factum sit pro determinata religione, potest pro-

pria auctoritate commutari in strictiorem religionem, quando constat de majori perfectione; quia tale votum ordinatur præcipue ad bonum spirituale personæ promittentis; et ideo licet ipsimet religioni fieret specialis missio, licita semper esset commutatio in perfectiorem, quia hæc conditio semper intelligitur inclusa. Atque hinc a fortiori fit, posse Prælatum hauc commutationem facere, etiam in easu dubio, et idem est de omni illo qui habet potestatem delegatam ad commutanda vota sine prajudicio tertii: hæc enim vota non censentur commutari cum prajudicio tertii, ut ex dictis constat.

*12. Fit satis fundamentis oppositæ sententiae.* — Ad primum fundamentum contrariæ sententiae sumptum ex Levit. ult., primo dicendum est, legem illam non fuisse universalē, sed de solis animalibus aptis ad sacrificia, ut advertit Abul., quæst. 33. At in aliis votis non prohibebatur commutatio, et redemptio, ut ex antecedentibus et subsequentibus legibus ejusdem capitii constat. Unde in reliquis, quorum ibi non fit mentio, fieri poterat secundum dictamen juris naturalis, quia non extendebatur ad illa prohibitio. Unde multo minus extenditur ad vota legis gratiæ, in qua lex illa non obligat, tum quia ceremonialia cessarunt, ad quæ illa pertinebat; tum etiam quia materia illius prohibitionis non habet locum hoc tempore, cum nunc nulla animalia idonea sint, ut offerantur Deo in sacrificium, sed solum Agnus immaculatus. Addit vero D. Thomas, d. art. 10, ad 1, illa animalia vota Deo, eo ipso fuisse consecrata Deo, et ideo non potuisse commutari, ne ad usus profanos res Deo semel consecratae converterentur, et ita dicit hoc esse cum proportione servandum in lege gratiæ, non ex vi legis Moysis, sed naturalis; quia si quis voveat calicem, et illum consecratum offerat, non poterit amplius commutari. Idem habet Abul., Num. 30, q. 102, et Levit. ult., q. 33; ut tamen idem tradit in q. 29 et 133 et seq. in idem caput, illa sanctificatio non erat alia, nisi quæ provenit ex auctoritate illius legis, quia, scilicet, illa animalia per votum ita manebant Domino applicata, ut non possent mutari, et illa immobilitas applicatio dicebatur sanctificatio. Talis autem consecratio ex vi voti non invenitur in lege nova, ut etiam de voto solemnii infra dicimus. Et ideo nec per proportionem potest illa lex præsentis temporis applicari. Nam si calix consecratus non potest in alienos usus convertere, non est ratione voti, sed ratione propriæ

consecrationis: unde illa sublata per fractiōnem, posset fieri commutatio. Item calix voto promissus, licet consecratus, potest alteri loco applicari per voti commutationem. Simpliciter ergo dicendum est illam legem fuisse ceremonialem, et cessasse, ut ibi dixit Oleaster.

*13. Ad secundum, ex cap. 1, de Voto, jam responsum est illud procedere, quando excessus non est evidens. Et similiter dicitur ad 3, in commutatione evidenter in melius non fieri dispensationem, sed rigorosam solutionem. Neque in hoc probamus sententiam Innocentii et Panormitani, de qua etiam supra dictum est. Ad quartum respondetur, satis constare de consensu Dei, quando res est evidenter melior, neque in hoc esse Deum cum homine comparandum; nam homo suam utilitatem peculiarem respicit, et interdum suam voluntatem, et aliquando in illo est pro ratione voluntas. Ad quintum respondetur, primum exemplum de lege non esse simile, quia votum in sua origine pendet ex propria voluntate, lex autem a voluntate Prælati emanat, et ideo votum potest per eamdem voluntatem mutari, quando constat de consensu creditoris, quia per quas causas nascitur obligatio, per easdem mutari potest; non sic autem lex, sed per voluntatem superioris mutanda est. Accedit quod obligatio voti, cum sit ex voluntate voventis, potest transferri in aliam materiam, et ita ex illa parte semper servatur æqualitas; obligatio autem obedientiæ seu præcepti non potest ita transferri, et ita deficiet. Denique lex absolute præscribit rem præceptam, et facit illam esse necessariam, et ideo jam non potest habere rationem boni, quidquid impediverit observationem legis. At votum non facit rem simpliciter necessariam, sed respiciendo semper ad melius bonum, et includendo conditionem et quasi exceptionem: Dummodo illud non impediatur. Aliud vero exemplum de commutationibus humanis, jam dictum est non esse simile, et assignata est ratio differentiæ: ubi autem inter homines constaret evidenter de beneplacito domini seu creditoris, tunc procederet similitudo, et potius juvaret.*

*14. Sextum argumentum probat limitatiōnem secundam, quam in prima assertione posuimus: nam in aliquibus votis gravioribus, præsertim perpetuis, judicium de meliori bono difficile est, et ideo Ecclesiæ Prælati, præsertim Pontifex, merito potest illud sibi reservare, nam spiritualem potestatem habet ad declarandum quid sit Deo magis acceptum, imo*

sæpe aliqua mutatio, licet in individuo sit melior, ad bonum commune non expedit, et ideo potest etiam prohiberi, ut sine auctoritate Prælati non fiat. Et ita potest Pontifex prohibere transitum ab una religione in aliam sine suo consensu, etiamsi arctior esse videatur. Vel etiam sic vetuit mutare votum factum in subsidium terræ sanctæ in aliam eleemosynam, sine exceptione melioris, quia in ordine ad commune bonum illud censebatur melius, et in universum est melius in hoc subesse judicio Prælati, quando per prohibitionem illud interponit; seclusa autem speciali prohibitio, votum natura sua illam commutationem admittit.

## CAPUT XIX.

UTRUM AD VOTI COMMUTATIONEM IN AÉQUALE  
AUT MINUS, PRÆLATI AUCTORITAS ET CAUSA  
REQUIRANTUR?

**1. Opinio aliquorum.** — De commutatione a æquale aliqui opinati sunt, fieri posse propria voluntate, et consequenter absque aliqua speciali causa. Ita tenet Medin., in Instruct., ap. 14; sequitur Henr., lib. 2 de Pœnitent., ap. 20, § 5, qui tribuit hanc opinionem Anelio, Cajetano, Abulens. et Armillæ, sed iniherito, ut constabit. Refert etiam Pedraz., in Sum., circa primum præceptum, § 8; et leozier, in Sum., cap. 16, concl. 7. Sed hunc idere non potui, ille vero de sola commutacione in melius loquitur, et de cæteris sentit contrarium. Tribuit etiam Soto, l. 7 de Just., quaest. 2, art. ult., et quæst. 4, art. 3. Verum in priori loco nihil dicit, in posteriori item solum unum verbum dubitantis habet. It enim: *Forte, si certum esse possit rem esse qualis apud Deum valoris, inconsulto Prælati, posset fieri commutatio.* Sed statim corrigit habitationem, dicens, *sed tamen non esse adeota, quia dum agitur de qualitate, alienum quiritur judicium.* Et in sequentibus multa culeat, quibus satis ostendit in contraria utentia firmasse judicium. Nam imprimis uero inferius ait, quando dubium est an mutatio in melius vel in minus fiat, imo *ubi certum non sit opus esse excellentius, semper esse auctoritatem Prælati necessariam;* scilicet ubi solum constat de æqualitate, multo igit sentit esse necessariam. Et infra dicit, mem commutationem, quæ non est in mes- postulare justam causam; ex quo etiam gitar postulare potestatem superiorem, ut

dicemus. Unde Emman. Rodr., in expositione Bullæ Cruciatæ, § 9, n. 106, cum prius videatur docuisse hanc sententiam, in contrarium refert Sotum, cum Cajet., et subhjungit eorum opinionem esse sequendam. Lud. Lop., 1 p. Instr., c. 49, in fin., dicit idem quod Soto, sub particula *forte*, et addit favere jus canonico, quod non allegat, nec ego inveni. Item in 2 p., 1 q., de Clavib., per occasionem, et aliud agens, referens opinionem Medinæ, non reprobat, sed tacite approbat. Paucos ergo patronos certos habet haec sententia, et nullum qui ex professo punctum disputaverit et expenderit.

**2. Fundamentum autem hujus sententiae solum est, quod apud Deum parum aestimatur, quod opus sit hujus vel illius materiæ, si revera, pensatis omnibus, est æque bonum de se, et æque gratum Deo; ergo in tali commutatione semper est certum, Deum acceptare talem solutionem, quia nulla est probabilis ratio ad timendum contrarium. Nam si utrumque opus sine voto fieret, æque illi placeret, et ad æquale præmium illud acceptaret, si cætera essent paria ex parte operantis; et si posterius opus, in quod fit commutatio, a principio esset voto promissum, æque etiam fuisse Deo placitum; ergo idem credendum est, quando postea commutatur, nam obligatio voti transflertur in aliam materiam, et ita omnia sunt paria. Unde argumentor secundo, quia talis commutatio est rigorosa ac perfecta solutio, quia revera fit non solum non invito creditore, sed etiam ad beneplacitum creditoris; ergo nihil dispensationis habet annexum; ergo non est cur sit necessaria potestas superioris, nec specialis causa. Tertio adundunt exempla: si quis vovit intrare certam religionem, et postea eligit aliam æqualem; vel, si promisit certam pecuniam, et postea dat calicem ejusdem valoris.**

**3. Prima assertio: ad commutationem voti in æquale bonum necessaria est auctoritas Prælati.** — Nihilominus dico primo: ad commutationem in æquale bonum, etiamsi constet certo esse tale, necessaria est auctoritas Prælati. Hæc est sine dubio sententia D. Thomæ, dicto art. 2, quia absolute ad commutationem requirit Prælati auctoritatem; commutatio autem simpliciter dicta maxime significat æqualem, tum quia commutatio ex se postulat æqualitatem, juxta sententiam Aristotelis, 5 Ethic., c. 4; tum etiam quia alias non oportuisset commutationem distincte numerare praeter dispensationem, si solum de commu-

tatione in minus intelligenda esset, quia illa est dispensatio quædam, vel solum erit ad illam necessaria potestas Prælati, quatenus partiale dispensationem continet. In eadem sententia est aperte Cajet., in eodem art. 12, dub. 1 et 2, et ita intelligit D. Thomam, et expresse Angel., *Votum*, 4, num 2. Item Armil., num. 14, sequitur doctrinam Cajet. Item Tabien., verb. *Dispensatio*, num. 10; expressius Navarrus et Covarr., citati cap. præced.; et Cordub., d. quæst. 149; Graff., lib 2 Decis., c. 30, n. 4; Vivald., 3 part. Candelab., cap. 14, num. 15; Abul., in 30 cap. Numer., quatenus a quæstione 103 usque ad 106 dicit, commutationem fieri non posse nisi ex justa causa, et ejus auctoritate, qui vicem Dei gerit, solumque in quæstione 110 excipit commutationem, in id quod est evidenter melius. Et hic etiam addi possent Soto et Emman. Rodr. supra, ultra omnes auctores præcedenti capite allegatos, qui dicunt, etiam ad commutationem in melius requiri Prælati auctoritatem.

4. Probari autem potest hæc assertio ex c. 1, de Voto, etiam juxta latiorem interpretationem supra datam. Nam requirit auctoritatem Prælati, quicunque incertum fuerit an res sit gratior Deo; ergo multo magis requiret illam, quando ad summum constat esse æqualem, et non meliorem. Confirmari potest primo, quia jura, quoties tractant de commutatione etiam per Prælatum facienda, ad hoc inclinant ut fiat in melius, ut in d. c. 1 et 2, et c. *Quod super his*, eum aliis, de Voto; supponunt enim commutationem, etiamsi fiat auctoritate Prælati, per se loquendo debere fieri in æquale; et quia difficultatum est attingere ipsum æquale, inclinandum esse in melius, ut Dei negotium fideliter agatur. Non parum etiam confirmatur hæc sententia ex indultis, quæ conceduntur ad commutanda vota, ut statim videbimus. Ratio denique est, quia promissum solvenda est in propria specie, quantum est ex vi fidelitatis; ergo ita servanda est, nec potest mutari propria auctoritate, nisi ubi fuerit aliquis excessus, ratione cuius promissio non censeatur obligare; ergo, eo ipso quod mutatur materia in non meliorem, non servatur fidelitas promissionis. Et declaratur primo, quia in evidenter melius fit commutatio sine violatione fidelitatis, quia in ipso voto intelligitur sic posita conditio et exceptio melioris; non sic autem intelligitur excepta æqualis materia. Alias nullum votum intelligeretur magis factum de materia determinata, quam de qualibet æquali, quod videtur absurdum, et contra

communem sensum promissionum. Unde confirmatur secundo: nam hac ratione de jamento diximus, non posse commutari in æquale, etiam in piis juramentis, quæ votis sunt similia, quia, eo ipso quod non datur Deo aliquid melius, merito intelligimus sibi gratius esse, ut testimonium ejus in ea forma, in qua adiectum est, verum reddatur; sic ergo in præsenti, cæteris paribus, gratius est Deo ut verbum sic promissum formaliter compleatur, et non per aequipollentiam. Accedit tandem communis ratio, quia est difficillimum attingere æquitatem, et ideo non est verisimile hoc fuisse concessum cuilibet voventi, maxime in propria causa; quæ ratio declaratione indiget, quain statim trademus.

5. Secunda assertio: *hæc commutatio nequit fieri sine justa causa, licet parva sufficiat.*— Dico secundo: hæc commutatio in æquale fieri non potest sine aliqua justa causa, licet parva sufficiat. Ita sentiunt auctores allegati ferent omnes, et Navar., cons. 18, de Voto, licet contradicant Cordub. et Angles, qui judicant meo non loquuntur consequenter. Et ratio sumitur ex proxime dictis, quia, eo ipso quod opus reddendum, secundum se non est melius est magis consentaneum excellentiae divinæ ac fidelitati ei debitæ, solvere in propria spe cie quod fuit promissum; ergo ut non fiat hoc quod per se debitum est, aliqua causa postulatur. Et ita hæc assertio et præcedens se mutuo juvant; nam, eo ipso quod potestas Prælati ad hanc commutationem necessaria est intelligimus gerere vices Dei in hac commutatione, ejusque consensum interpretari; ergo necesse est ut aliqua rationabili causa duatur, et non solum quia sibi ita placeat, quia haec nulla ratio est ad interpretandum consensum Dei. Unde etiam in hac commutatione verum est Innocentii, Panormitani et aliorum principium, commutationem esse quamdam dispensationem, quia, eo ipso quod non impletum promissum in propria specie, nec secundum conditionem aliquam in eo inclusam, dispensatur in aliquo rigore fidelitatis; ergo requiritur causa. Et inde etiam concluditur, esse necessariam potestatem, quia dispensatio quantumvis minima, non potest fieri sine potestate. Item si requiritur causa, signum est debere fieri rationabilem remissionem e parte Dei, saltem quoad remittendam determinationem obligationis ad talem materiam ergo signum est requiri potestatem. Denique commutatio in æquale sine causa interveniente non habet aliquam rationem honestati

vel virtutis; ergo non est cur presumatur Deum illam velle, aut esse contentum tali solutione; ergo merito requiritur causa, et consequenter etiam consensus alicujus vicem Dei gerentis, qui causam approbet et commutatio- nem admittat.

6. *Commutatio voti nequit fieri arbitrio confessoris, nisi habeat potestatem delegatam.* — Atque hinc fit, hanc commutationem fieri non posse arbitrio vel judicio confessoris, nisi ad hoc habeat potestatem delegatam. In quo aliqui vel non recte, vel obscure loquuntur, dum dicunt confessorem posse talem commutatio- em probare, ut loquitur Augl. supra. Sed hoc non est verum ex vi muneric confessoris, via haec commutatio non est actus jurisdictionis in foro pœnitentiae, sed in foro externo pertinente ad gubernationem Ecclesiæ. Ante- dens patet, quia haec non est materia illius sacramenti, nec spectans ad illud judicium. Nod si sit sermo de confessore habente potes- tem delegatam, illa est per accidens; et illo modo etiam non confessor poterit commutare, illam habeat. Nec satis est quod confessor prudens, et possit recte judicare de æqua- te commutationis, nam hoc poterit etiam bere non confessor, non tamen sufficit scien- vel prudentia, ut declaratum est.

7. *Cum per aliqua privilegia confessoribus delegatur facultas ad commutationem votorum, um conceditur ad commutationem in æquale.* Secundo infertur, quando per jubilea, vel viles, aut alias Bullas datur confessoribus aliis potestas delegata solum ad commu- da vota, in rigore non posse commutatio- n facere, nisi in æquale, et ex causa. Prior pars communis est, licet Med., Lud. Lop. et Harq. contrarium sentiant, quibus in hoc casent Cord., d. q. 149; et Emmam. Rodr., in expositione Bullæ, § 9, n. 107, et in Sum., 2., c. 100, n. 4. Idem Vival., d. c. 14, n. 20. Fidamentum est, quia ad commutandum in aiale non est necessaria specialis potestas; et ut illa privilegia conferant aliquid, ne- ce est ea interpretari de commutatione in nus. Sed haec ratio supponit falsum funda- tum, et præterea non satis evidenter colli- , nam etiamsi illud antecedens posset esse vu, non esset certum, sed dubium, et ideo po- dent dari privilegia ad tollendum omne du- um. Quapropter contraria sententia in ri- go juris et rationis verior est, quam tenent Gatt., d. art. 12, et in Sum., ver. *Votum*, c. l.; et Navar., c. 12, n. 63 et 72, et fere ali; et sumitur ex Panor. et aliis, in c. 4

et 2, de Voto; semper enim ad commutatio- nem requirunt saltem æqualitatem. Idem Sylv., *Votum*, 5, in fin.; Greg. Lop., in Leg. 6, tit. 8, p. 1, n. 5.

8. Ex quibus sumitur ratio assertionis, quia privilegia haec, licet favorabilia sint, non sunt extendenda ultra verbi proprietatem: commutatio autem proprie significat æqualitatem, ut ex Aristotele adnotavimus cum Cajetano, et fere aliis Doctoribus. Item si per haec privilegia commutatio haec fieri posset in minus ex directa intentione commutantis, eadem ratione posset fieri in notabiliter minus, causa id exigente; consequens est adeo falsum, ut etiam ab adversariis non concedatur. Sic enim fieret ut talis potestas extenderetur ad dispensationem voti, prout ordinario modo dispensari solet, quia semper est cum aliqua commutatione; hoc autem est falsum, et contra omnes, ut supra visum est. Prima vero sequela patet, quia si commutatio in proprietate vocis comprehendit commutationem in minus, ea- dem ratione comprehenderet omnem latitudinem ejus in quacumque proportione fiat, et ita nulla erit ratio limitandi privilegium, cum intra vocis proprietatem extendi possit. Quod si commutatio in minus non est tantum com- mutatio, sed etiam propria dispensatio, ut re- vera est, non possunt talia privilegia ad illam extendi. Neque etiam arbitrio dispensantium relinquendum est, ut sibi præscribant inæqua- lem commutationem, quam possunt facere vel non facere, cum hoc non possit certa ratione discerni vel fundari; ergo sistendum est in commutatione æuali. Confirmatur, quia do- minus, qui dat procuratori suo commissionem ad vendendum et commutandum, in rigore tantum dat facultatem faciendi illos contractus cum æqualitate; nam quidquid inde minuitur non est commutatio, sed donatio, et ita non comprehenditur sub tali facultate; ita ergo est in præsenti.

9. Ne tamen nimium rigorosa et serupulosa haec sententia videatur, advertendum est sen- sum illius esse, intentionem commutantis per hujusmodi privilegia debere semper tendere ad æqualitatem, et ad eamdem attingendam per discretionem et prudentiam conari. Quod si hoc observans bona fide commutat, valida erit commutatio, etiamsi forte in re fiat in minus, quia haec morales facultates hanc latitudinem postulant, neque humano modo aliter possunt exerceri, et ideo sine dubio ita conce- duntur. Præsertim quia tunc non potest mul- tum aberrari ab scopo; parum autem in mo-

ralibus pro nihilo reputatur, maxime procedendo bona fide, quæ in hoc negotio semper postulatur. Unde necesse est ut commutatio fiat sub ratione æqualis, et sub probabili iudicio de æqualitate. Quod si sit dubium tam de excessu quam de defectu, illa etiam censetur æqualitas, quando dubium in utramque partem æqualiter vergit, quia humanum arbitrium non potest certius de his judicare. Imo, si non constet opus, in quod votum commutatur, esse minus bonum, sed dubium sit an perveniat ad æqualitatem, et alias interveniat rationabilis causa commutandi, et non impnendi majus onus, probabile est posse commutationem fieri per hanc potestatem; tum quia parva potest esse inæqualitas, quæ moraliter non reputatur aliquid; tum quia res et iudicia humana non admittunt maiorem certitudinem; tum quia propter hæc dubia videntur maxime concedi hæc facultates.

40. *Cajetani advertentia.* — Atque hinc facile patet altera pars de causa, tum quia, ut dixi, necessitas potestatis delegatae et exigentia causæ sese comitantur; tum etiam quia ipse delegans, seu habens potestatem ordinariam, non potest commutare sine causa; ergo multo minus poterit delegatus. Sufficiet autem (ut etiam dixi) causa levis, qdā parva est etiam remissio, quæ per commutationem fit. Unde prudenter advertit Cajetanus interdum posse sufficere causam justæ condescensionis cum fragilitate poenitentis, seu voventis, ut cum gaudio et non gemendo debitum suum solvat, quando recta ratione credi potest hoc esse opus gratitudinis, vice Dei exhibetæ, ut non videatur cum tanto rigore exigere definitum debitum a liberali debitore, qui voluntarie se obligavit. Et ad hoc suadendum valent aliquid motiva primæ sententiæ supra allata. Addo vero interdum hæc indulta seu facultates ad has commutations concedi sub aliquo onere, et ex generali causa boui communis, et tunc ipsa causa, et modus obtinendi talem facultatem, sufficiens videtur ad honestandam commutationem æqualem sine alia speciali causa. Et hoc modo videtur hæc facultas dari per jubilæa ordinaria, et per Bullam Cruciatæ, et similia. Secus vero est, quando simpliciter delegatur hæc potestas in gratiam delegati, ut fit per privilegia religionum; vel quando simpliciter conceditur in favorem privatæ personæ, vel in remedium alicujus particularis oneris; tunc enim necessaria est specialis causa, ut dictum est.

41. *Qui certam religionem vovit, non potest*

*suo arbitrio aliam æqualem ingredi.* — Ad duo prima fundamenta contrariæ sententiæ solutio patet ex dictis. Exempla vero quæ in tertio loco proponebantur, dicimus posse in contrarium retorqueri. Nam ut primo negatur quod assumitur, quia qui certam ac determinatam religionem vovit ex peculiari intentione illius, non potest suo arbitrio aliam æqualem ingredi, tum propter omnes rationes factas; tum etiam quia in hac speciali materia longe difficultius est de tali æqualitate judicare; tum præterea quia post promissionem in una religione non est licitus transitus ad aliam æqualem. Ergo idem cum proportione erit in promissione profitandi, vel ingrediendi religionem. Et ideo solent Pontifices concedere privilegia, ut votum religionis in aliqua censem tur completum, licet de alia æquali sit factum, quasi generalem commutationem concedentes, quæ in favorem religionis honestatur. Hoc autem maxime procedit inter religiones specie diversas; nam si tantum sint monasteria diversa ejusdem religionis, distinctio est quas materialis. Unde licet votum sit de uno factum, et in alio impleatur, non censetur commutatio moralis, quia illa determinatio fui accidentaria, et in ea promissione non intenditur commodum monasterii, sed spiritualis bonum voventis, quod in utraque idem est e ejusdem rationis, et ideo votum in propriæ specie impleri censem tur. Nisi fortasse in obser vantia regulæ sit magna disparitas, nam tun rigor obligationis servandus esset, quia procederet eadem ratio. Sed de hoc voto plura i sequenti volumine.

42. Ad aliud exemplum, dieimus imprimi non procedere in votis personalibus, quæ sunt de operibus virtutum diversarum rationum inter quæ non admittitur illa commutatio. Deinde pro votis realibus observanda sunt quæ in simili puncto de juramento promissio diximus. Nam quædam sunt res, quæ facile inter se comitantur, et moraliter per eadem reputantur, ut triticum, vinum, et similia; aliae sunt quæ non habent tam facile commutationem, et quæ ratione suæ specialiæ peculiarem aestimationem habent, ut domus equus, et aliae res, quæ non ita facile us consumuntur. Inter priores ergo admitti possit solutio in re simili cum æqualitate, quæ specialis ratio non obstaret, quia non censem moralis mutatio, sed tanquam idem reputatur. In posterioribus vero non est admitten sine expresso consensu ejus, in cuius utilitatem res cedit. Unde in illo exemplo, si promi-

pecuniam, in rigore non satisfacio, dando calicem, quia fortasse mihi utilior est pecunia, quia universaliorum habet usum; et licet calix ratione materiæ et operis possit vendi, tamen illud ipsum est gravamen minuens aequalitatem, præterquam quod morale est, non posse facile tanti vendi, quanti aestimatur. E contrario etiam, si promisi calicem Ecclesiæ, in rigore non satisfaciā dando valorem, quia præter id, quod est prætio aestimabile, potest esse in calice peculiaris commoditas, vel aestimatio. Unde in his rebus sicut nemo, in ejusmodi res cedit, potest invitus ad commutationem compelli, ita etiam respectu Dei fieri non potest sine consensu ejusdem partis, vel superioris, qui vice Dei solutionem approbet.

13. *Quale peccatum sit votum in æquale propria auctoritate et sine causa commutare.* — Sed quaret tandem aliquis, esto non liceat commutare votum in æquale propria auctoritate, an, si fiat de facto, sit peccatum mortale, vel tantum veniale. Videri enim potest hoc secundum, quia respectu voti illa materia transgressionis videtur levis; dictum est autem supra, transgressionem voti in materia levi tantum esse peccatum veniale; ergo. Major patet, quia ibi solvitur æquale, in quo videtur posita substantia voti; quod autem sit in hac vel illa specie, non videtur esse circumstantia adeo gravis, ut ad mortale peccatum sufficiat. Unde similiter videri potest, Prælatum non peccare mortaliter commutando votum in æquale sine ulla causa, sed pro sola voluntate sua, vel votentis; quia, licet non bene utatur sua potestate, non videtur esse abusus in materia gravi, nec cum gravi Dei injuria.

14. *Dubii resolutio.* — Ad interrogationem deo, licet nou videatur improbabile, tamen, consequenter loquendo, aliter sentiendum esse. Quia votens non habet potestatem ad hanc commutationem faciendam; ergo licet illam faciat, nihil facit; ergo manet integra obligatio voti; ergo si illam non impletat, non obstante alio opere, quod fortasse per modum commutationis fecit, peccat transgrediendo totum votum, ac subinde mortaliter. Unde si quis faciat tale opus, animo non implendi aliter votum prout factum fuit, peccabit mortaliter, per se loquendo, nisi per ignorantiam, vel adhaesionem ad aliam opinionem, quam putat probabilem, excusat. Et eadem ratione non excusat a gravi lapsu Prælatus commutans sine ulla causa, licet aequalitatem ser-

vet in commutatione, nisi aliquam addat recompensationem, ob remissionem quam facit de rigore promissionis. Ratio est, quia excedit in sua potestate, unde facit actum de se nullum; illa ergo remissio invalida est; ergo abutitur potestate in re gravi. Cujus signum est, quia non reddit subditum tutum in conscientia; ergo graviter peccat, et decepit subditum, tollendo vineulum quod auferre non potest. Namvis autem haec vera sint, quando commutatio est omnino voluntaria et irrationalis, tamen moraliter fere semper excusari poterit, quia, ut dixi, parva causa sufficit, scilicet, ut votens libentius et alacrius Deo serviat, et ut gratitudo quædam ex parte Dei ostendatur.

15. *Quando est necessarium uti redemptio in commutando votum.* — *Sensus dubii expenditur.* — *Aliorum sententia.* — Ultimo inquiri potest an in commutatione facienda servanda sit etiam similitudo; ubi etiam explicandum erit quando sit necessarium uti redemptio in voto commutando. Sensus ergo dubii est, an oporteat votum reale in reale onus commutare, quæ dicitur voti redemptio; et eadem ratione, an votum personale redimi possit, vel debeat necessario commutari in personale onus, et cum proportione de mixto. Multi enim Doctores judicant necessarium esse hanc proportionem servare; ideo enim dicunt vota realia redimenda esse, et in votis mixtis, ut peregrinationis, expensas redimendas esse, onera vero personalia esse commutanda in alia proportionalia. Ita sentit Angelus, *Votum*, quarto, numero duodecimo; Cajetanus, verb. *Votorum dispensatio*, circa finem; Navar., c. 12, n. 77; Angles, quæst. de Voto, art. 4, difficult. 7; Greg. Lopez, in leg. quarta et quinta, tit. 8, part. 1, et ex ipsis textibus colligitur. Et fundatur in c. 2, c. *Magnæ*, c. *Ex multa*, c. *Quod super his*, de Voto; ex quibus habetur, in voto peregrinationis computandas esse expensas, ut redimantur, et labores, ut commutentur; ergo idem est in omnibus similibus. Congruentia reddi potest, quia inter similia versatur propria aequalitas, et non difficile inveniri potest; inter dissimilia vero, et (ut ita dicam) heterogenea vix attingi poterit. Item in votis realibus est specialis ratio, quia ordinarie cedunt in utilitatem alie- jus, quæ videtur in commutatione consideranda et retinenda, quoad fieri possit.

16. *Votum mixtum per solam redemptionem tolli potest.* — *Idem de personali dicendum.* — Verumtamen neque auctores allegati ponunt

hunc modum commutationis ut necessarium, neque ex natura rei requiritur semper, sed tantum ubi per legem, vel delegationem potestatis praescriptus fuerit. Declaratur primo assertio inductione: nam imprimis votum personale potest in reale transferri, seu, quod idem est, per redemptionem tolli. Ita supponit expresse Angel., dum ait votum jejunii in persona paupere parva pecunia redimi posse; in divite autem, majori, quod etiam dicit Navar. et omnes; et eadem ratio est de quolibet alio voto personali. Mixtum etiam votum, ut est peregrinationis, per solam redemptionem auferri potest, ut sumitur ex c. 2, de Voto, ibi:

*Ita tamen quod idem votum eleemosynis redimat, et juxta consilium nostrum toto ritæ sue tempore uni pauperum Christi (dummodo ad hoc sue facultates sufficient) debeat providere.* Ubi pro voto personali nullum onus personale imponit, sed solum reale. Igitur etiam reale votum poterit in personale commutari, ut votum eleemosynæ in jejunia, et orationem; vel votum mixtum, ut peregrinationis, in solum personale; est enim eadem ratio, cum eadem sit proportio æqualitatis vel inæqualitatis inter utramque materiam, sive sumatur una ut commutata, et altera sit, in quam commutatio fit, sive e converso; parum enim hoc refert. Et ratio est, quia in his non attenditur physica unitas vel similitudo, sed proportio, seu æstimatio moralis in ordine ad virtutem, et gloriam Dei; et hæc inveniri potest in omnibus his actibus, ut per se notum est, unde in ratione meriti vel satisfactionis potest oratio æquari eleemosynæ; et e converso, imo interdum sola oratio æquivalet jejunio et eleemosynæ simul, et sic de aliis; ergo etiam in ordine ad commutationem votorum poterunt compensari.

17. *Explicantur jura in oppositum allata.* — Nec jura citata contrarium statuunt, imo in c. 1, de Voto, dicitur, *de peregrinationis votis, an eleemosynis redimi, an in aliud commulari, etc.* Significatur ergo posse utroque modo tolli tale votum Praelati arbitrio, juxta exigentiam causæ et circumstantiarum. Indicatur autem redemptione esse utendum, nisi necessitas cogat solam commutationem facere, quod potest esse consilii, non præcepti. Alia vero jura loquuntur in speciali de voto peregrinationis Hierosolymitanæ, et maxime quando fit in subsidium terræ sanctæ, et in illius commutatione Pontifices semper observarunt, facere commutationem in favorem terræ sanctæ, quod illis temporibus erat maxime conve-

nient. Unde ex vi juris servanda erat illa forma redimendi votum illud, et mittendi expensas in succursum illius terræ, non quia per se necessaria sit, sed quia ita videtur jure statutum. Nunc autem illa utilitas et necessitas cessasse videtur, et ita nunc votum illius peregrinationis ad instar aliorum commutari potest, vel juxta tenorem privilegii concessi ad talem commutationem faciendam, quia nunc non durat eadem ratio. Congruentia autem supra facta solum ostendit, illum modum compensandi esse magis accommodatum, et ideo esse consilii illum servare, quando comode potest.

18. Adde quod, præter dictam facilitatem, habet etiam utilitatem proximorum, et præstantiam eleemosynæ, quæ multum commendatur, et ideo utile semper est miscere illam. Est etiam rationi consentaneum ut materia et intentio voti servetur quoad fieri possit, et consequenter ut ratio habeatur personæ vel loci, in cuius utilitatem votum cedebat, licet hoc in rigore necessarium non sit, ut supra dixi; semperque magis est attendendum ad spirituale bonum voventis, majoremque gloriam Dei. Quando etiam fit commutatio virtute alienigenæ Bullæ, ut de Cruciatæ in speciali advertunt, dicentes esse redemptionem in ejus favorem faciendam, Navar. supra, n. 8; Lud. Lop., 1 p., c. 50; Cord., d. q. 149; Emmam., d. § 5, n. 109; Angl., supra diffic. 7; et insinuat Soto, d. q. 4, art. 3. Quod intelligo, ut ex parte fiat commutatio in subsidium Cruciatæ, non vero quod necessarium sit totam commutationem in hoc solum subsidium fieri. Et ita Angl. supra, non dicit totam commutationem, sed eleemosynam futuram esse in subsidium Bullæ. Imo Vival., d. c. 14, n. 39, citans Alphonsum Deza, dicit sufficere subsidium spirituale, quia Bulla solum dicit *in subsidium*; sed revera Bullæ intentio est de subsidio temporali. Tamen in pauperibus haberet illa interpretatio locum. Maxime quia debet intelligi illa conditio morali modo, et quatenus fuerit possibilis, ac suaviter fieri possit. Et ideo etiam prior interpretatio de partiali compensatione certior est, quia Bulla non plus exigit, et alind esset gravissimum onus, unde pauci vellent tali privilegio uti, et ita in ejus præjudicium redundaret.

19. *Quis modus sit observandus in votorum commutatione.* — Ex hac ergo resolutione constare potest, quis modus servandus sit in commutandis votis pure realibus, vel pure personalibus, aut mixtis. Nam in primis votis, si

causa oritur ex paupertate, non oportet facere commutationem realem (ut sic dicam), sed personalem, cum prudenti æquiparatione, alias commutatio esset inutilis, et repngnaret causæ; si autem ratio commutationis sit alia, et facultas non desit, tunc optimum est semper facere realem commutationem, nisi personalis evidenter melior seu in melius judicaretur. At votum personale fere semper potest commutari per redemptionem, si facultas suppetat, propter rationem dictam. In voto autem mixto, si sit mixtum per accidens (ut sic dicam), est quasi duplicitum votum, ut supra dixi, lib. 2, c. ult., et ideo ad singulas partes applicanda sunt quæ diximus. Si autem sit proprie et intrinseco mixtum, ut peregrinationis, tunc ratio habenda est sumptuum itineris, his demptis quos vovens domi esset facturus, non quia necessario sint pecunia redimendi, sed quia illi augent pondus et aestimationem voti, et ideo compensandi sunt, ordinarie quidem per alias expensas in opera pietatis, propter rationem supra factam, vel per alia opera ex rationabili causa.

20. *Aliorū opinatio de expensarum computatione per ordinem ad commutationem votorum.* — In expensis autem suppatandis, aiunt quidam esse computandos sumptus futuros in eundo, non tamen in redimento, quia redire non est peregrinari, nec eadit sub votum. Ita Angl. supra, diffic. 6; Henrīq., lib. 7 de Indul., c. 30, lit. M et N; Einman. Rod., in Expositio-ne Cruciatæ, § 9, n. 107. Referuntur etiam pro hac sententia Cajet., d. art. 12; Navar., d. c. 12, n. 77; Medin. lib. 4 Sum., c. 14, § 7; Lud. Lop., 1 p., c. 49. At Cajet., Navar. et Med. absolute dicunt, considerandas esse impensas quas in itinere esset facturus; Lopez vero referens illam opinionem, licet dicat non esse multo rigore utendum, simpliciter dicit, non esse tutam. Et mihi etiam ita videtur. Primo, quia non est consentanea juri; nam in d. c. *Magnæ*, expresse dicitur: *Expensas, quas fueras eundo, morando, et redeundo facturus.* Nec dici potest illud esse speciale in voto Hierosolymitano, quia Papa non intendit imponere onus quod non esset inclusum in voto; et ita eadem ratio est de illo, et de quocumque alio peregrinandi voto. Secundo, noui videtur consentanea rationi illa opinio, tum quia accessoriū sequitur principale, redditus autem est accessoriū peregrinationi, quando moraliter, vel ex intentione voventis illi conjungendus esset; tum etiam quia, licet quis non promittat redditum, nihilominus moraliter au-

get valorem (ut sic dicam) itineris, quoad ejus expensas. Et ita qui se obligat ad eundum aliquo, etiam computat redditum ad æquitatem mercedis. Tum denique quia alias qui peregrinationem vovit, non deberet sumptus itineris computare juxta statum suum, et moralē consuetudinem et intentionem, quia in rigore non promisit hoc, sed tantum ire; consequens est contra omnes, et contra rationem, quia res aestimandæ sunt moraliter, et prout in re ipsa futurae sunt.

21. *De commutatione voti conditionati.* — Tandem ex eadem resolutione constat, quomodo reliqua omnia vota commutanda sunt, vel servando easdem conditiones, quoad fieri possit, vel expedit, vel cum proportione mutantando illas secundum aliquam moralē aestimationem; ut si votum est conditionale, potest commutari servata conditione, id est, substituendo aliam materiam sub eadem conditione, vel mutata conditione cum eadem poena, seu materia; vel denique commutari potest in aliquid absolutum, et tunc poterit censi aequalitas, etiamsi quantitas rei promissæ minuatur; ut si promisi dare decem in eleemosynam, si navis venerit, et nunc absolute volo dare quinque, sive veniat, sive non, moraliter potest censi aequalitas, consideratis aliis circumstantiis. Ad eundem modum, si votum sit diuturnæ obligationis, commutari facilis poterit, si in aliud onus æque diuturnum transferatur obligatio; non est tamen id necessarium, sed ex qualitate et gravitate operis brevi tempore expediendi poterit illa diuturnitas compensari; ut si quis promisit dare singulis annis tantam eleemosynam per totam vitam, posset redimi obligatio, data nunc simul aliqua magna quantitate in eleemosynam, quæ judicio prudentis viri adæquationem faceret. Et juxta hæc cum proportione cogitari poterit, quomodo sit commutatio facienda in votis etiam per se perpetuis, ut castitatis et religionis, quando illa committitur; sed de illis in particulari postea dicemus. De reliquis vero dicta sufficiunt, quia hæc res magis ex prudentia pendet quam ex generalibus regulis; ponderandæ igitur sunt circumstantiae personarum, et qualitates operum, imprimis in ordine ad divinum cultum; deinde in ordine ad bonum commune, vel utilitatem, præsertim spiritualem, proximorum; multo vero magis ipsius voventis, vel in ordine ad meritum coram Deo, vel in ordine ad satisfacendum pro peccatis, vel in ordine ad præcavenda peccata futura, vel occasiones eorum. Et

sie, omnibus pensatis, non erit admodum difficile, etiam inter materias et proprietates votorum dissimiles, sufficientem proportionem invenire.

22. *An in aliquibus votis fiat commutatio unius in aliud ipso jure.* — *Resolutio.* — Supererant hoc loco tractanda duo gravia dubia. Unum est, an votum religionis possit commutari in statum Episcopalem; aliud est, an per professionem religiosam extinguantur omnia vota priora, ita ut in solennia vota religionis sufficienter commutentur. Verumtamen quia haec puncta statum religionis attingunt, ejusque aliqualem cognitionem prærequirunt, ideo in tractatum de illo statu ea remittimus. Solum in secunda dubitatione adverto, in illa attingi aliam generalem, au in aliis votis interdum fiat commutatio unius in aliud ipso jure. Sed loquendo de jure naturali, ex vi illius, sola commutatio in melius concessa est; solum tamen sequitur quasi necessario, si vota sint incompossibilia; alias pendet ex voluntate voventis, ut constat. Si vero loquamur de jure positivo divino, licet in lege veteri fuerint quædam vota necessario commutanda secundum legem, illa cæremonialia erant, et pertinebant ad sacrificia carnalia. In lege autem gratiæ non obligant, neque aliquid simile ius divinum invenitur. Denique si sermo sit de jure positivo ecclesiastico, certum etiam est nullam hujusmodi commutationem ex vi illius fieri, quia nullibi tale ius invenitur, nec comode fieri posset extra commutationem quæ fit in evidenter melius, cum in aliis oporteat multa considerare, ut recta commutatio fiat, quæ non possunt nisi in particulari ponderari, et ideo semper actio hominis requiritur. Si vero sit sermo de commutatione in melius extra statum religionis, non appareat ratio cur fiat ipso jure, nisi quando votum majus et minus sunt incompossibilia alias cur ius statueret commutationem, quæ pendet ex voluntate voventis, cum per se melius sit habere duo vota, quam unum tantum, etiamsi sit melius altero? De statu autem religionis est specialis consideratio, de qua dicto loco tractabitur.

## CAPUT XX.

QUAM VIM HABEAT COMMUTATIO AD TOLLENDAM  
OMNINO VOTI OBLIGATIONEM CIRCA FRIOREM  
MATERIAM?

1. *Primum dubium.* — *An post commutationem licet voventi redire ad priorem mate-*

*riam voti, et omittere commutationem.* — *Resolutio.* — Quia per commutationem non omnino afferatur obligatio voti, sed ex una materia transfertur in aliam, ideo explicare necesse est quam sit firma haec translatio, in quo nonnulla dubia includuntur. Primum dubium est, an post factam commutationem licet voventi redire ad priorem materiam et omittere commutationem; videtur enim posse, quia haec commutatio est favor voventis; sed liberum est unicuique non uti favore sibi concesso; ergo. Distinguendum vero est, quia vel commutatio fuit facta in melius, sive ex electione voventis, sive per superiorem, ipso acceptante; vel fuit facta in æquale aut minus. Quando facta est commutatio priori modo, existimo non esse in potestate voventis iterum ad prius votum redire, omissa materia, in quam facta est commutatio. Ratio est, quia illa commutatio habet vim novi voti. quo commutans se obligat ad reddendum Deo aliquid melius, quam antea promiserat; ergo jam non licet illi respicere retro, quia illud virtute erit melius votum in minus commutare. Unde qui prius votit clericus fieri, et postea hoc votum in religionis votum commutavit, vel qui fecit votum simplex religionis laxioris, et postea voluit obligari determinate ad perfectiorem, commutando votum, tenetur stare posteriori obligationi, nec potest retrocedere, quia posterior obligatio potuit derogare priori, et prævalet. Et in contractibus humanis idem videtur licet, quando ex consensu partium augetur obligatio in favorem creditoris; idem ergo est cum proportione in omnibus votis. Denique nisi talis induceretur obligatio, nulla fieret commutatio in melius, quia potestas faciendi melius loco minoris boni, semper intervenit in omni voto absque ulla commutatione; ergo quando fit commutatio, hoc additur, quod illa potestas transit in obligationem, mutata obligatione voti ab inferiori opere, et translata in melius. Contra hanc partem tenet Sanc., lib. 9 de Matrim., disp. 4, num. 21; putat enim esse eamdem rationem de commutatione in melius et in æquale. Sed revera non est, quia haec, quæ est in melius, non fit in favorem voventis, sed Dei, et quia alias nulla esset commutatio, ut ostensum est.

2. At vero in commutatione in minus res clara est, semper manere in potestate voventis non uti commutatione, sed implere votum prout a principio factum fuit, quia semper licet transire ad meliora vota. Unde licet a

principio fuisse votum factum de illo minori opere, liberum esset commutare illud in melius; ergo a fortiori licet, quando per commutationem ad opus minus bonum translata est obligatio.

3. At vero de commutatione in aequale potest dubitari, quia, facta commutatione per Praelatum, et acceptata per voventem, quasi sit novum votum circa illam materiam, in qua sit commutatio; sed post factum votum, non est in potestate voventis illud commutare sua voluntate, etiam in aequale; ergo neque tunc licet commutationem novam facere sine novo consensu Praefati. Confirmatur, quia commutatio fit per translationem obligationis ab una materia in aliam; ergo facta illa mutatione, non est in potestate voventis recedere a posteriori obligatione voluntarie suscepta. Confirmatur secundo, quia alias talis commutatio non esset in aequale, quia prius erat definite ad unum, postea manet quasi indifferens et arbitraria inter duas materias, quae amplitudo multum minuit de rigore obligationis. Tandem non videtur sufficere quod illa commutatio facta sit in favorem voventis, nam favor solum fuit ad mutationem faciendam, postea vero res firma permanet. Sicut si religioso concedatur transitus ad aequalem religionem, semel translatus ibi stabiliter permanere debet; et si pupillus habuit licentiam se obligandi, postea retrocedere non potest, licet licentia fuerit quidam favor. Est ergo haec sententia probabilis.

4. *Licitum est omittere commutationem in aequale, cum sit redditus ad priorem materiam voti.* — Sed nihilominus contrarium ceuse totum in praxi. Nam imprimis cum sit probabile hanc commutationem in aequale de se licitam esse, multo est verisimilius, quando per illam redditus ad priorem et quasi nativam illius voti obligationem. Deinde non videtur dubium quin commutatio possit fieri in hoc sensu, ut voventi licet, si velit, ut alia materia voti, quamvis ad id non cogatur. Nam in hoc, neque aliqua repugnantia, neque injustitia invenitur; ergo verisimilius est ita fieri, quando aliud non declaratur. Probatur consequentia, tum quia haec videtur communis intentio commutantium; tum maxime quia hoc videtur esse non solum favor voventis, sed etiam cedere magis in favorem voti, quatenus semper potest in propria specie impleri. Neque illa libertas eligendi inter illas materias est magni momenti, et si quid est, illa est gratia commutationis, et causa, quae justifi-

cat commutationem, sufficit ad justificandum illum favorem. Denique ratio facta satis probabilis est, quia talis commutatio non sit in favorem creditoris, sed ipsius debitoris, et ideo facta censetur modo magis favorabili, ac subinde non omnino absolute, sed sub intellecta conditione, si ei placuerit tali commutatione uti; ergo semper illi manet liberum servare votum in prima et propria specie. Et ita manet soluta ratio in contrarium. Et hanc opinionem sequitur Azor, tom. I, lib. 11, c. 18, qui solum loquitur de commutatione in aequale, non in melius, et merito, quia, ut dixi, est magna differentia inter has commutations; nam illa, quae est in melius, est absoluta, et obligatoria de novo, respicitque favorem Dei (ut sic dicam) seu majorem cultum ejus. Commutatio autem in aequale est quasi conditionata, si volueris, et ita non inducit praecissam obligationem, sed quasi concedit licentiam et facultatem commutandi. Commutatio autem in minus adhuc magis est permissiva seu remissiva, et ideo non ut illa non solum est licitum, sed etiam de se manet sub consilio ex natura voti, quia est de meliori bono.

5. *Secundum dubium. — An facta commutatione extinguatur omnino obligatio prioris voti.* — Secundum dubium est, an facta commutatione, et impleta per voventem, omnino maneat extineta obligatio prioris voti. In quo nulla est difficultas, quando commutatio, rite et recte facta, fuit impleta. Nam per concessionem commutationis obligatio voti translata est in novam materiam, et a priori sublata, et per executionem commutationis extincta fuit obligatio, ut cadebat in illam materiam; ergo simpliciter ablata est. Et confirmatur primo, quia per dispensationem validam omnino extinguitur obligatio voti; sed per commutationem fit quedam voti dispensatio quasi sub onere faciendi tale opus; ergo ex illo exhibito compleetur dispensatio, et omnino tollitur obligatio. Denique confirmatur, quia alias inutilis esset commutatio voti. Difficultas vero est, quando commutatio non fuit recte facta, quae non habet locum in ea quae sit in evidenter melius, quia illa semper valet, et recte fit sine alia causa, vel superioris consensu, et ideo semel impleta, semper extinguitur obligatio; difficultas ergo erit de aequali vel minori, quae vel propria voluntate facta fuit et impleta, vel a superiori sine justa causa, an tunc nihilominus talis commutatio, executioni mandata, facta teneat, et sufficiat ad solutionem voti. Multa enim male fiunt que-

facta tenent. Et videtur valde rigidum obligare eum, qui æquale opus fecit ad votum implendum, ut iterum votum solvat; non est autem verisimile Deum esse tam rigidum exactorem.

*6. Commutatio propria voluntate facta, et si impleatur, non extinguit priorem voti obligationem.* — *Aliorum opinio.* — Dicendum vero est, commutationem factam propria voluntate, etiamsi impleatur in rigore, juxta veram sententiam, non extinguere obligationem voti, ac subinde, non obstante illa, teneri voventem ad suum votum implendum. Probatur, quia illa commutatio nulla fuit, quia facta est sine potestate, et sine consensu creditoris; ergo executio talis commutationis non fuit solutio voti; ergo non potuit extinguere obligationem voti. Antecedens supra ostensum est, secunda vero consequentia est per se nota. Prima vero probatur, quia quod non debetur, non solvitur; illud autem opus non erat debitum ex voto, quia non fuit in illud translata obligatio voti. Et haec ratione procedit in commutatione in æquale quam in minus, licet de hac posteriori sit certior, quia extra quæstionem est et certum commutationem in minus propria auctoritate faciem esse omnino invalidam. De æquali vero est opinio, ut diximus, quæ forte quoad hoc potest probabilis reputari, ut saltem post factam voti solutionem per æquivalens, licet se illi conformare, ut non maneat obligatio iterum solvendi votum. Dicunt vero aliqui tunc esse sufficiens petere ab habente potestatem, ut commutationem approbet, et quasi de novo faciat, ratam habendo priorem solutionem nomine Dei, et quasi faciendo commutationem in illam. Videtur tamen hoc difficile, scilicet, ut id fiat per modum commutationis, quia commutatio debet esse proportionata obligationi voti, unde sicut votum obligat ad novum opus, ita debet commutari in opera futura, per quæ novus cultus Deo tribuatur, sicut tribuendus esset per solutionem voti; nam opera præterita jam habuerunt suum effectum, nihilque de novo conferunt ad cultum Dei. Et ideo non potest commutatio fieri in opera jam facta, alias multa sequi possent absurdia, et multi abusus, petendo commutationes in opera jam facta, et præsertim allegando facta fuisse spe commutationis voti, et similia, quæ admittenda non videntur. Neque admittenda est ibi ratihabitio, quia, ut dicitur in regula juris 9, in 6, *ratum quis habere non potest, quod suo nomine non est ges-*

*tum*; illud autem opus non fuit factum auctoritate Prælati, et quod vovens fecerit illa intentione vel spe, non mutat naturam ejus. Et ideo non recte cadit ratihabitio vel commutatio Prælati in tale opus. Quapropter in eo casu, securius erit voti dispensationem petere ab eo qui possit dispensare, et tunc illud onus susceptum occasione implendi votum, poterit conferre saltem ex magna parte ad complemadam dispensationis causam.

*7. An commutatio, quæ fit ab habente potestatem sine justa causa, voti obligationem tollat.* — *Resolutio.* — Sed quid, quando commutatio fit ab habente potestatem, et creditur fuisse defectus in causa? Primum, si subdito id non evidenter constet, et opus sibi impositum implevit, potest scrupulum deponere, et credere satisfecisse voto, ut a fortiori patet ex dictis supra de dispensatione. Si vero defectus causæ est notus, et commutatio fuit in æquale, et bona fide id jam factum est, credendum est Deum acceptasse illud, quandoquidem fuit æque bonum, et auctoritate Vicarii ejus bona fide fuit factum. Item in hoc puncto satis probabilis est opinio, talem commutationem non fuisse invalidam, etiamsi superior peccaverit in modo; imo, ut supra dixi, moraliter non deest causa. At si commutatio fuit in minus, et sine ulla causa legitima, tunc revera fuit nulla, et votum non fuit extinctum per solutionem ejus. Secundus vero erit quando intervenit causa sufficiens ad commutationem, licet nou ad diminutivem; tunc euim executio commutationis valebit, saltem in partiale solutionem, et solum supererit obligatio ad supplendum quod defuit ad æquabilitatem faciendam, quod existimo tunc fieri posse ad arbitrium boni viri sine novo consensu Prælati, quia jam, quantum in ipso est, in commutationem consensit ex causa justa, ut supponitur.

*8. Tertium dubium.* — *An aliquando reviriscat votum commutatum.* — Tertium dubium est, an in aliquo casu reviviscat obligatio voti commutati. Casus autem esse potest, si vovens fiat impotens ad opus commutationis, vel sua culpa, quia, verbi gratia, omisit magnam partem commutationis, quæ jam reparari non potest, vel certe sine culpa, quia factus est impotens, verbi gratia, ad eleemosynam, vel jejuniuni, et possit proprium opus voti facere, ut, verbi gratia, non ludere, vel peregrinari, de quo primum votum factum fuerat. Est autem in casu supponendum, quod voti obligatio duraret, si commutatio facta non esset,

alioqui si voti obligatio ex alio capite per se extincta fuisset, quia tempus obligationis finitum fuit, vel materia prior fuit sublata, vel quidquam simile, tunc non esset locus præsenti questioni, ut per se constat. Ratio autem dubitandi in prædicto casu esse potest, quia votum prius non extinguitur per solam commutationem absolute et simpliciter, sed quasi suspenditur vel tollitur sub conditione, Si aliud fiat; ergo si non fiat, quacumque occasione id contingat, sive per impotentiam, sive per malitiam, redit prior obligatio. Item facta commutatione, manet obligatio quasi disjuncta solvendi hoc vel illud; sed debitor, qui ita tenetur solvere, non fit impotens ad solvendum, nec liberatur ab obligatione ex impotentia ad unam speciem solutionis, si ad aliam sit potens; ergo, etc.

**9. Prima assertio:** *si votum minus perfectum in melius commutetur, prior obligatio omnino extinguitur.* — Hærationes videntur nonnullum majus dubium inferre in commutatione minori vel æquale, et ideo prius dicendum est de commutatione in melius. Dico ergo primo: si aliquod votum minus perfectum in melius commutetur, prior obligatio omnino extinguitur, neque redit propter impotentiam implendi melius, sive culpa intercesserit, sive non. Probatur primo, quia (ut dixi) post talem commutationem manet vovens ita definite obligatus ad opus melius, ut non sit illi integrum retrocedere, et ad priorem obligationem reverti; ergo signum est priorem obligationem fuisse omnino extinctam, ac subiude non amplius redire, juxta communem regulam juris, et juxta ea quæ statim dicemus. Et confirmatur, quia non debet hic vovens gravari duplicitate, scilicet, faciendo necessario melius opus, si possit, vel, si non possit, implendi prius votum, quia hæc esset nimia inæqualitas, quæ non est ita interpretanda, nisi expresse constiterit voventem voluisse illo modo obligari per commutationem, vel in eo sensu illam acceptasse. Atque hinc facile probatur ultima pars assertionis, quia, facta tali commutatione, ita se habet vovens circa posteriorem materiam meliorem, ac si non vovisset priorem; et ideo clarum est, quod si absque culpa fiat impotens ad impleendum votum in materia commutata, simpliciter excusat; ergo, licet intercesserit mora culpabilis, vel alia culpa, ad nihil est obligandus; sicut transgressor alterius voti non obligatur ad aliquam recompensationem, si votum fuerit extinctum, sed tantum ad pœnitentiam, ut

in superioribus visum est. Neque contra hoc urget ratio dubitandi, quia in hac commutatione non manet disjuncta, sed definita obligatio ad melius, et ita per ipsamnet commutationem extinguitur prior obligatio.

**10. Secunda assertio:** *licet commutatio fiat in minus vel æquale, prioris voti obligatio nunquam reddit, etiamsi commutatio non impletatur.* — Dico secundo: etiamsi commutatio fiat in minus vel æquale, prioris voti obligatio nunquam redit, etiamsi posterior non impletatur, vel sine culpa, vel cum illa. Ratio est, quia per commutationem extinguitur prior obligatio; obligatio autem semel extincta non reviviscit; ergo. Minor nota est in jure, et saepe in superioribus ostensa, et notat Glossa, in cap. *Quæris*, verb. *Contrahatur*, de Conserat., d. 4, ex cap. *Si illic*, 23, q. 5, et ex leg. *Qui res*, § *Arcam*, ff. de Solut., ubi Glossa plura jura civilia congerit. Et ratio est clara, maxime in obligationibus, quæ propria voluntate, et non aliter contrahi possunt, qualis est obligatio voti, quia semel sublata obligatio, nisi propria voluntate iterum assumatur, non potest resurgere, nisi iterum quis velit tale votum emittere. Major autem propositio sumitur ex communi sententia Doctorum dicentium, per commutationem voti mutari obligationem voti ab una materia ad aliam; sic enim dixit D. Thomas, 4, d. 38, quæst. 1, art. 4, quæstiunc. 3, quando votum commutatur, voventem absolvit ab uno, et ligari ad alind; sic etiam dixit Cajetanus, d. q. 88, art. 12, per commutationem non auferri simpliciter obligationem voti, sed in aliam materiam transferri. Idem fere Sot., lib. 1 de Justit., q. 7, art. ult.; et Sylvest., *Votum*, 4, q. 1, dixit commutationem esse annulationem voti cum ligamine ad aliquid faciendum. Ratio vero est, quia per commutationem fit remissio obligationis specificæ ad talem materiam ex consensu creditoris, ut supponitur; ergo extinguitur illa obligatio, ut talis erat, sicut in obligationibus, et promissionibus seu contractibus humanis fit; est enim eadem ratio.

**11. Et hinc fit non referre, quoad præsentem effectum, quod commutatio non impletatur cum culpa, vel sine illa, quia utroque modo extincta obligatio non reviviscit, neque ob impotentiam implendi aliam, neque in pœnam delicti. Quocirca, si absque culpa impotentia occurrat, excusat a præsenti obligatione, et prior non redit; si vero culpabilis fuit dilatio, et adhuc superest tempus habile, et facultas ad implemandam obligationem præsen-**

tem, illa semper urgebit, et pro dilatione erit pœnitentia agenda; si vero tanta fuit dilatio, ut juxta formam commutationis extincta fuerit posterior obligatio, tantum superest pœnitentia, quia non est unde alia obligatio nascatur. Et ita ad priorem rationem dubitandi, negatur has commutations etiam in æquale vel in minus includere conditionem ibi impositam; nulla enim ratio vel jure hoc probatur, et praeterea si conditionata essent, licet sine culpa non impleretur illa conditio, rediret prius votum, quod nullus dicit. Est ergo commutatio absoluta, quatenus una obligatio pro alia simpliciter constituitur. Atque ita sentit Vivald, d. c. 14, n. 27, qui in n. 28 hoc limitat ad commutations, quæ fiunt ab homine; nam secus esse putat in his quæ fiunt a jure. Sed in votis simplicibus, de quibus agimus, non est necessaria limitatio, quia nulla commutatio in ipsis sit ipso jure, nisi tantum in professione religiosa; tamen ibi non est necessaria exceptio, quia votum solemne religionis perpetuum est, et se immutabile, et ita commutatio, quæ per illud sit, satis immutabilis permanet; sed de illa commutatione infra in proprio loco tractandum est, ubi etiam videbimus aut extendatur ad vota novitiorum, seu ad ingressum ipsum in religionem, tantum quoad habitum. Nunc autem supponimus in novitiatu ad summum fieri suspensionem votorum, non commutationem, et ita ibi etiam non habere locum limitationem.

**42. Quædam difficultas contra superiores assertiones.** — *Fit satis difficultati.* — Una vero superest difficultas, quæ tangitur in secunda ratione dubitandi supra posita, quia haec commutatio æqualis relinquit libertatem ad implendum votum in priori materia; ergo etiam debet relinquere obligationem, si commutatio non impleretur. Propter quam difficultatem aliqui censent, has duas assertiones seu resolutiones non cohærere. Quia si potest quis non uti commutatione sed prius votum implere, obligatio manet quasi alternativa faciendi hoc aut illud, quæ non tollitur propter impotentiam solutionis in sua materia, si in altera solvi potest. Nihilominus tamen respondeo illas duas partes optime posse simul consistere, quod patet manifeste in commutatione in minus bonum; nam illa non obstante, licet redditus ad melius bonum, et nihilominus si occurrat impotentia circa materiam minorem, in quam facta fuit commutatio, non relinquitur obligatio implendi votum in alia

materia. Non es' ergo eadem ratio de libertate implendi votum in priori materia, et de obligatione, quia prior pertinet ad favorem, qui fit per commutationem; posterior ad rigorem, et restrictionem commutationis, quæ non præsumitur, nisi expresse fiat sub tali conditione, et dependenter ab illa. Nec est verum, illam obligationem, quæ manet, esse pure alternativam; nam revera est determinata de se ad tales materias, cum facultate vero redeundi ad priorem; sicut in opinione, dicente commutationem in æquale esse unicuique liberam, non est dicendum obligationem esse mere alternativam, nam per se votum obligat determinate ad tales materias, et si illa fiat illicita, vel impossibilis, votum desinit obligare, quamvis posset vovens, si vellet, in alia materia æquali illud implere, quia obligatio per se cadit in illam materiam tantum, licet impleri possit per aliam ex interpretativo consensu, vel facultate creditoris.

**43. An qui renunciavit commutationi possit iterum illa uti.** — *Resolutio.* — Sed quid si aliquis post commutationem renunciavit commutationi, et deerevit omnino servare votum, et non uti commutatione? poteritne iterum pœnitere, et ad commutationis materiam redire? Aliqui simpliciter negant: mihi autem videtur, partim ex materia, partim ex intentione voventis pendere. Unde spectandum imprimis est, an commutatio facta fuerit in minus, et tunc dico, si renuncietur commutationi animo manendi firmiter in priori obligatione, virtute fieri de novo prius votum, quod erat de meliori bono, et ideo non esse licitum redire ad minus, quia per se non licet, nec virtute prioris commutationis, quia illa non potest eadere in votum post illam emissum. At vero si commutatio fuit in æquale, consideranda est intentio voventis; nam si eodem modo voluit renunciare commutationi, et quasi de novo vovere, idem dicendum erit juxta nostram sententiam, et ex vi commutationis, propter eamdem rationem. Quia credimus commutationem in æquale per se non licere sine auctoritate superioris. At vero juxta hanc sententiam hoc non est speciale in hoc casu, sed idem cum proportione erit in prima voti commutatione, si quis illam acceptavit animo se definite obligandi ad novam materiam commutationis, et renunciandi favori inclusa in commutatione, nam etiam tunc emittit quasi novum votum.

**44. Quartum dubium.** — *An actio in quam sit commutatio, subeat omnes conditiones prio-*

*voti.* — Quartum dubium hic esse potest, facta commutatione, actio, in quam fit commutatio, subeat omnes conditiones prioris i. Quod maxime interrogari solet propter commutationem factam auctoritate Papæ in his ipsi reservatis; nam dubium est an materia illa sequatur conditionem voti commutati; id est, an sit reservata sicut illud. Et rati dubii esse potest, quia subrogatum sapere et naturam ejus pro quo subrogatur, juxta trinam Canonistarum, in c. *Ecclesie*, 2, lute pendente, etc., ubi specialiter Panorus, numero tertio. Et confirmatur, nam una imposita per superiorem non potest per inferiorem commutari; ergo nec materia illa, quam facta est talis commutatio, potest iterum mutari per inferiorem; patet consequentia, non, licet non sit proprie poena, habet tamen eadem rationem, quatenus est onus imposta a superiori. Et confirmatur secundo, quia posterior obligatio ad talem materiam non assumpta per solam voluntatem voventis, sit in aliis votis ordinariis contingit, sed est pars arbitrio Papæ, vel ejus vicarii, unde pertinet etiam ad soliditatem et securitatem prioris reservationis, ut commutatio illa imobilis permaneat, et camdem legem subeat.

5. *Resolutio.* — Nihilominus contrariam sententiam existimo veram et tutam. Indicat vest., *Votum*, 4, quæstione septima, vers. 2, ubi cum Romano, singulari 460, dicit, pse Episcopum dispensare in pœnitentia, id est onere, quod Papa imposuit, transmutando unum, et loquitur aperte de transmarino. Et fuit Glossa, in c. *Tempora*, 26, q. 7, licet generalius loquatur. Citatur pro hac sententia dubia, in Summ., quæst. 150, ubi ait votum commutatum posse iterum commutari per Bullam Cruciatæ, sed non loquitur in spe, quando primum votum erat reservatum; ipso loqui videtur de communi voto, quod per peccatum inferiorem illa, quam Bulla concederetur, potuit commutari. Et eodem modo loquitur Vivald., d. c. 44, n. 78. Imo, in ratione quæ adducit, clarius supponit se loqui de voto, quod poterat a principio commutari, ac inde non reservato. Expressius tenet Henr., lib. 7 de *Indulgent.*, c. 30, n. 5, lit. O; gon., 2, 2, quæst. 88, ait. 12, § *Quando* *im*; Sanci., referens alios, libro octavo, quæstionem nonam, numero decim. Et ratio est, quia per primam commutationem fuit extinctum votum reservatum, et aliud loco illius substitutum, quod reservatum non est. Antecep- s patet, quia per commutationem obligatio-

voti transfertur in aliam materiam; per illam autem translationem necesse est extinguiri priorem obligationem individuam (ut sic dicam), et induci novam circa novam materiam. Tum quia individuatio obligationis suo modo est, vel pendet ex materia circa quam versatur; tum quia inducitur per novam voluntatem faciendi, vel acceptandi illam circa aliam materiam, et ita virtute est emissio novi voti loco alterius, quod extinguitur, ut supralatus ostensum est; quamvis ergo prius fuerit reservatum, posterius non erit, quia non est ex his quæ reservantur, ut ex dicendis capite sequenti constabit. Et confirmatur primo, quia votum reservatur ratione materiæ ad quam obligat; ergo mutata materia, mutabitur etiam seu tolletur reservatio. Confirmatur secundo, quia si e contrario votum non reservatum commutaretur in materia voti reservati, jam maneret reservatum; ut si quis fecisset votum Lauretanum, et commutaret illud in votum Compostellatum vel Romanum, jam iterum non posset commutari, nisi per Papam; ergo et e contrario.

16. *Fit satis rationi opposite.* — *Ad primam confirmationem.* — *Ad secundam.* — Ad rationem in contrarium respondeatur, subrogatum sapere naturam ejus pro quo subrogatur, quantum ad id, quod per se et intrinsecè pertinet ad talem subrogationem, non vero quoad ea quæ sunt extrinseca, et a lege et voluntate extrinseca provenire possunt, ut sumiturex eisdem juris peritis, et Jasone, in § *Fuerat*, Instit. de Actioni. Sic ergo in præsenti pertinet ad hanc subrogationem, ut materia, quæ substituitur loco alterius voti, sit apta ad cultum Dei, et sit aequalis vel proportionalis priori, et quod cadat sub obligationem religiosis. Quod autem sit reservata, neene, est quid extrinsecum, et non pertinet ad subrogationem; unde cum per Pontificem nunquam declaratum fuerit reservationem extendi ad materiam seu votum alterius generis, propter solam successionem in locum alterius, non est a nobis extendenda, cum materia odiosa sit. Ad primam confirmationem primo dico, antecedens esse incertum; nam multi tenent contrarium, etiam de pœnis impositis propter peccata reservata, ut in 4 tomo 3 partis latius tractavi, et sentiunt Glossa, Roman., et Sylvester, supra citati. Secundo negatur consequentia, quia pœna continet præceptum superioris, quod non potest tam facile ab inferiori mutari; hic autem semper obligatio est a voluntate voventis acceptantis commutationem,

et ita dispensatio ejus sequitur naturam voti, non praecepti. Ad secundam confirmationem dicitur, verum quidem esse, in commutatione intervenisse auctoritatem superioris ad designandam materiam commutationis, et ideo non posse illam mutari mere voluntarie, nec quasi ad emendandam priorem commutationem. Nihilominus tamen obligatio, quæ manet, non est absolute ex imperio Papæ, sed voluntate voventis, et ideo subit conditionem voti, cuius signum est, quia in evidenter melius sine dubio commutari potest, etiam sine alia causa, vel superiori potestate. Neque hoc obstat quominus illa prior commutatio Pontificis de se sit firma et stabilis, quantum natura voti postulat, quia ad hoc non est necesse ut sit æque indispensabilis vel incommutabilis, ac votum reservatum; nam commutatio ipsa voti reservati secum affert in hoc relaxationem quamdam, nisi contrarium in particuliari declaretur.

**17. Quintum dubium.** — *An vota pœnalia possint commutari per facultatem ordinariam vel delegatam?* — Quintum vero dubium hinc oritur generale ad vota pœnalia, quæ post culpam obligationem relinquunt, an quoad illam obligationem possint commutari per facultatem ordinariam, vel delegatam commutandi, et maxime si Papa commutationem fecit. Declaratur ex Navarro, Cons. 31 et 32, de Voto, ubi ipse distinguit inter votum et pœnam incursum per fractionem voti, in ordine ad commutationem; vultque per facultatem commutandi vota, non posse commutari pœnam debitam ex fractione voti. Ut, verbi gratia, casus, quem ibi proponit, erat de quodam, qui vovit non peccare cum tali femina, et quoties peccaret, facere talem eleemosynam, et sepius fregit votum, et nullam eleemosynam fecit, et ita obligationem gravem copiosæ eleemosynæ faciendæ contraxit, petitiisque dispensationem a Papa, qui eleemosynam commutavit in certam pœnam, votum autem pœnale talis castitatis integrum reliquit. In illo igitur casu sentit Navarrus, per potestatem postea datam ad commutanda vota, verbi gratia, per Cruciatam, aut Jubilæum, posse quidem commutari votum non accedendi ad feminam, quod Papa integrum reliquerat, non tamen esse commutandam pœnam a Papa impositam. Ratio est, quia aliud est pœna, aliud votum, et ideo potestas concessa ad commutandum votum, non est concessa ad pœnam mutandam, quia illa privilegia nullam pœnæ mentionem faciunt. Et confirmatur, quia

votum respicit futurum, et non præteritum ergo potestas commutandi vota non extendit ad pœnam ex fractione voti jam præteri contractam. Et hoc sequuntur aliqui receatores.

**18. Excluditur præcedens opinio, et resolutur dubium.** — Mihi vero hæc resolutio non probatur. Ut autem meam sententiam declararem, distinguo inter potestatem et actum. Rursusque in potestate considerandum cetero, an sit in particuliari data solum ad commutandum tale votum, prout obligat ad futura, et non ut obligat ad solvendam pœnam incursum ex transgressione præterita; an versus sermo de generali potestate alias data vota commutanda. In priori casu, clarum est potestatem illam non extendi ad pœnam ja incursum, nec ad id in quod commutata fuit Papa. Ut, verbi gratia, in casu proposito, prout Papa per se commutare pœnam incursum vel partem remittere, et partem solvenda relinquere, et pro ipso voto, ut in futuro obligabat, committere oratori ut eligat confessorem idoneum, qui commutationem facere. Tunc ergo confessor sic electus nihil possit circa pœnam immutare, sed tantum circa votum, non quia illa pena sit a Papa imposita neque quia non sit ex voto, sed quia potest fuit expresse limitata ad aliud, ut supponit quia circa pœnam incursum noluit Pontifex causam committere, sed per se definire. Nolo loquitor autem Navarrus in hoc casu, de quod nullum poterat esse dubium, sed de altero quando confessor postea commutans votum habet generalem potestatem commutandi votum per Bullam, vel Jubilæum, vel privilegia regionis.

**19. Posse confessorem per delegatam potestatem, non solum voti obligationem, sed pœnam per fractionem incursum commutare.** — Id dicendum de habente ordinariam potestatem. In hoc ergo casu, dico posse confessorem commutare non solum obligationem voti in futurum, sed etiam pœnam incursum ex fractionibus ejusdem voti; et idem a fortiori semper intelligendum de Episcopo utente sive ordinaria potestate, nam est eadem ratio, constat. Probatur ergo assertio primo, quia si quis fecit votum non pœnale, sed directum (ut sic dicam) dandi quotidie aliquam eleemosynam, et illud fregit per multum temporis, potest per jubilæum vel Bullam petere commutationem totius voti, tam quoad præteritum quam quoad futura; ergo si fecit votum pœnale, et incurrit pœnam, etiam illa potest

mutari per similem facultatem. Antecesserceptum est communis usu et praxi. Et oest evidens, quia tota illa obligatio est voto; nam illa obligatio solvendi quod ssum fuit, non est alia ab illa quae suo tempore obligavit de praesenti, sed est eadem quae per magis ac magis urget; ergo idem est ut, quod semper obligat ad illam solutionem; ergo potest commutari per generalem ultatem commutandi vota. Confirmatur, si quis fecit votum peregrinandi Communionem intra annum, et illud per plures os distulit, frangendo votum, potest nihilinus, adveniente jubilao, commutatio talis voti obtinere, quia jubilaeum non tattacultatem ad vota nunquam fracta, sedolute ad omnia extenditur; ergo idem est utis realibus. Poterit ergo commutari to id quod promissum est, sive sit jam debiti, sive non. Jam vero probatur prima contentia argumenti, quia magis quodammodo obligat votum ad directam materiam, in eadit, quam ad poenam; ergo si potest mutari quoad debitum jam contractum in teria directa, multo magis in poena. Confirmatur ac declaratur, nam vel votum poenale simplex, et per modum unius, vel duplex, duo vota includens, juxta dicta lib. I, ult. Quando fit primo modo, est quasi om conditionale de ipsa poena; ergo, licet erat in absolutum propter impletam conditionem, non magis obligat quam votum ab solum, imo fortasse minus, ut postea videtur, et semper obligat in vi voti; ergo est mutabile per generalem facultatem (non mur enim nunc de poena, que sit materia reservata, de qua infra dicemus). Si un votum sit duplex, unum absolutum, de da tali culpa, aliud poenale et conditio de tali poena, si incurritur culpa, pro-eadem ratio, quia sicut prius votum mutari potest, licet saepius fuerit fractum, posterius, licet jam absolute obliget, generalis facultas omnia comprehendit.

Ex quo ulterius concludimus, nihil ob-huic commutationi, quod Papa prius mutaverit poenam jam debitam, vel par-emiserit, partem vero reliquerit. Primo, quia in casu quem Navarrus tractat, etiit integrum commutationem, noluit a gratia, quod facere potuit; ergo ex vi non potuit impediri quominus uti postea alia generali gratia, vel facultate sibi ssa. Secundo, licet acceptaret dispensationem, semper est illi integrum redire ad

priorem obligationem, et relinquere commutationem, cum non fuerit in melius, ut supponitur; ergo sicut prius poterat petere per jubilaeum commutationem prioris obligationis, si Papa nihil circa illam disposuisset, ita etiam postea. Tertio etiam sine reditu ad priorem obligationem commutabilis manet illa poena, quam Papa reliquit, vel in quam commutationem fecit. Probatur, quia illa semper est poena debita in vi voti, non in vi specialis praeepti Pontificis; unde non implere illam erit perfidia contra votum, non inobedientia vel injustitia; ergo semper manet dispensabilis per modum voti; ergo comprehenditur sub generali potestate commutandi vota. Et hoc a fortiori probatur ex dictis in praecedenti dubio. Nam si potest mutari materia, quae succedit loco alterius reservata, multo magis poterit commutari poena, quae succedit loco prioris, quae non directe, sed quasi per consecutionem promissa fuerat et incursa. Neque contra hoc urget fundamentum Navarri; quia quando poena tantum debetur ex voto, non recte distinguitur contra votum, nam est quodam partiuare votum, ut declaratum est. Ad confirmationem autem negatur consequentia, quia votum poenale, licet non obliget nisi post commissam culpam, semper tamen obligat ad futuram solutionem, ut constat; et quod illa obligatio vel completa fuerit ratione culpæ, vel duret ratione illius, parum refert; non enim hoc impedit quominus illa sit obligatio voti, quod semper idem durat ac permanet.

*21. An per commutationem voti censendum sit totum votum commutatum, etiam quoad praeteritam obligationem. — Objectio. — Solu-tio.* — Atque haec dicta sint de potestate: circa actum vero interrogari potest, an si quis in casu posito solum petat a delegato vel Episcopo commutationem voti de tali eleemosyna facienda, sive directe, sive ratione poenæ, non tamen specialiter petat commutationem poenæ, vel eleemosynæ jam debitæ, et non solutæ, censendum sit totum votum commutatum, etiam quoad praeterita, vel solum quoad futura. Respondeo illam commutationem non extendi ad praeterita, non ex defectu potestatis, ut probatum est, sed ex defectu intentio-nis commutantis, ob imperfectam voti narrationem et apprehensionem. Nam votum sie absolute propositum de facienda quotidie eleemosyna, solum apprehenditur ut ex nunc obligans in futurum, et ita verisimile est confessori solum ad hoc respicere in commutatione;

et idem est de Episcopo, imo et de Pontifice, si a principio votum hoc modo illi propositum esset, et illud commutasset; ut ergo talia vota commutentur quoad utramque partem præteritam et futuram, oportet distincte proponi. Dices: in votis personalibus qui petit voti commutationem, non oportet ut explicet an fregerit votum, necne, ut totum votum similiiter commutetur; ergo neque in realibus. Respondetur, antecedens esse verum, quando prior fractio voti, ut sic, non reliquit voti fracti obligationem quoad materiam omissam, sed solam obligationem pœnitentiæ; tunc enim nihil est commutabile circa præteritum, et ideo est impertinens ad commutationem. Et ita negatur similitudo, quia fractio vel dilatio voti realis semper relinquit obligationem implendi quod omissum est, praeter obligationem, quæ semper in futurum nascitur, et ideo oportet distincte proponi, alias non fiet integra commutatio, sed solius obligationis in futurum, quæ ex vi talis propositionis apprehenditur. Sed quid si in easu proposito pœnitens distincte petat commutationem totius voti quoad omnia præterita et futura, nulla tamen facta mentione commutationis factæ a Papa? Respondeo nihilominus commutationem posteriorem esse validam, supposita causa vel aequalitate, quia potestas non deest, ut ostensum est, et illa circumstantia est impertinens ad præsentem commutationem, quia pœnitens (ut dixi) potest priori cedere, et consequenter ita se gerere, ae si illam non habuisset.

## CAPUT XXI.

### DE DISPENSATIONE ET COMMUTATIONE VOTORUM QUE SUNT PONTIFICI RESERVATA.

**1. Nulla vota propria Episcopis esse reservata.** — Diximus generatim de dispensatione et commutatione votorum communium; nunc pauca addenda sunt de votis reservatis Pontifici; et quoniam inter illa præcipua sunt castitatis et religionis, de quibus in sequenti volumine in particulari disputandum est, ideo in præsenti brevius agemus, solum ea, quæ generalia sunt attingendo, et quæ ad vota peregrinationum spectant expediendo; quæ autem propria fuerint illorum votorum, in proprium locum reservando. Præmittendum etiam hie est, in votis non inveniri proprie vota reservata Episcopis, sicut inveniuntur in casibus seu peccatis reservatis, sed tantum Pon-

tifici. Et ratio est, quia ex vi communis jū omnia vota quoad reservationem sunt prop Episcoporum, seu habentium jurisdictionem Episcopalem, ideoque non oportet ea reserv respectu inferiorum, sed ex se, seu ex gen suo sunt quasi reservata, vel potius extra jurisdictionem illorum, quod non ita est in predictorum et censorum absolitione; possit enim ab inferioribus remitti, nisi reserv Papæ, vel Episcopis. Hinc ergo est, ut reservatio votorum solum fiat respectu Episcorum, quatenus aliqua ab eorum ordinaria jurisdictione eximuntur. Possunt tamen i Episcopi, quando alteri suam jurisdictionem committunt, seu delegant, votum aliquod servare; sed de hoc nihil est jure statutum ideo illa reservatio ad factum pertinet, et tanta erit, quanta fuerit explicata, nec de oportet plura dicere. Respectu vero Episcorum solus Papa potest vota reservare, quia solus ille potest jurisdictionem eorum ordinariam restringere, vel ex parte auferre; dispensatio autem votorum ad jurisdictionem ordinariam Episcoporum pertinet, ut dixim. Unde etiam fit (quod pro his quæ dicemus servandum est) ut hæc reservatio stricte interpretanda sit, quia non fit per non concessionem jurisdictionis, sed per ablationem ejus, et quasi diminutionem ordinariæ potestæ, quæ non mensuratur per affirmativam relam, ut scilicet, ea tantum possint Episcopi dispensandis votis, quæ ipsis inveniuntur concessa; sed per negativam, ut omnia possint quæ ipsis non inveniuntur prohibita, et ideo est propriissima et rigorosa reservatio.

**2. Prima assertio: quæ vota sint tantum Pontifici reservata quoad dispensationem.** Dico ergo primo: quinque tantum sunt vota Pontifici reservata quoad dispensationem, scilicet, religionis, castitatis, Hierosolymatum, Romanum, et Compostellatum. Hæc assertio certa est, et communis; duas autem continet partes: una est affirmans reservationem quinque votorum, alia excludens alios. Circa priorem, est sciendum hanc reservationem non haberí expressam in jure antiquo, nisi de solo voto Hierosolymitano, in *Ex multa*, de Voto. Imo de illo Canonista tingunt de voto facto in subsidium te sauctæ, vel peregrinandi tantum illuc, dispositionis aut pœnitentiæ gratia, et dicunt unum votum ibi reservari, non secundum *Glossa*, in dicto e. *Ex multa*; Abbas ibi in fine, et in cap. 1, in fine, et in cap. *Quod per*, in fine, de Voto; et idem sentiunt ibi illi.

et alii; Anton. de Butr., in c. *Scriptura Voto*; Felinus, in cap. *Quod super*, de instrum. Et videtur sumi ex dicto cap. *nulta*. Præterea de voto castitatis aliqui sent esse etiam jure reservatum, quia licet particulari non excipiatur, reservatum censetur ex vi generalis regulæ, cap. *Majores*, *Baptism.*, quod graviore causæ ad Summum Pontificem sunt referendæ.

Et ita hæc tantum duo vota reservatae ponit Panormit., c. 4, de Voto, num. 8; iens. in Summ., titul. de Voto, § *Qualiter, jus auctoritate, etc.* Expressius Petr. Ant. a baro, de Offic. et potestate legat., lib. 2, tit. de Variis ordinar. nominib., n. 177, uit, de jure tantum duo vota esse reservatae Papæ, castitatis, et terræ sanctæ redensis, seu pro subsidio. Unde generaliter debitis votis peregrinationum, quod possint a biscopo dispensari, dicit Felin., dicto c. *super*, cum Ant., ibidem. De voto autem omnis nullus ex his auctoribus affirmat id, vel negat in particulari; et Bouaguid., de Dispensat., n. 26, absolute ait, Episcopo posse dispensare in omnibus votis, præcastitatis et subsidii terræ sanctæ; imo D. Nas., d. q. 88, art. 42, ad 2, tantum illa vota enumerat; ille vero, ut existimo, sub istate, religionis votum comprehendit, de cuius aliis locis statim citandis mentionem duas autem peregrinationes omittit, quia tempore forte non erant reservatae. Unde card., d. 38, art. 9, q. 2, votum sancti Iacobus posse dispensari ab Episcopo, et sentit de voto sancti Petri, quia tantum rat tria. Non video autem cur magis castitatis sit dicendum jure reservatum, votum religionis, quia reservatio ex parte et in particulari, non magis unius, alterius invenitur in jure; generalis auctoratio illius regulæ, quod graviore causæ revertent ad Papam, non minus convenit voto omnis quam castitatis, cum non sit minus verius autem puto solam illam regulationem sufficere, etiam in voto simplici castitatis.

<sup>4</sup> Unde inducta sit hæc reservatio votorum. Nec igitur reservatio, si antiquitatem remisimus, magis traditione et consuetudine, jure scripto probanda est, ut sentit *Votum*, 4, q. 3, ubi solum loquitur de præcipuis; tamen de omnibus quinque dixit Soto, d. q. 4, art. 3; et Navarr., dicit esse reservata ex stylo Curiæ, et loquuntur omnes recentiores auctores. Et

videtur certe hæc reservatio jam esse facta satis expressa in Extravag. *Et si dominici*, 2, de Poenit. et remiss., per illa verba: *Nisi ex speciali licentia, et certa scientia nostra.* Quamvis enim ibi solum tractet Pontifex de dispensatione, quæ fit virtute litterarum ab ipso Papa emanatarum, nihilominus supponere videtur reservationem, tum quia ob hanc causam non vult comprehendendi in clavisula generali; tum etiam quia supponit esse necessariam licentiam specialem Papæ; supponit ergo ab Episcopis dari non posse; ergo supponit etiam ipsos Episcopos non habere nunc ordinariam potestatem ad dispensandum in his votis. Tum denique, quia cum proportione æquiparat relaxationem horum votorum absolutioni censoriarum cœnæ Domini, quæ minus reservatae sunt simpliciter, etiam respectu Episcoporum. Hæc ergo sunt propria fundamenta hujus reservationis. Ratio autem, seu congruentia sumenda est ex illo principio, quod graves causæ merito reservantur Sedi Apostolice; hæc autem omnia vota gravia judicanda sunt.

5. Unde loquendo de his votis, prout de facto sunt reservata per usum vel jus novum, non est limitandum votum transmarinum ad illud, quod fuit subsidii gratia, sed simpliciter de voto illius peregrinationis accipendum est, ut sentiunt auctores proxime allegati, et Paul., 4, d. 38, q. 4, n. 13; et ibi Suppl. Angel., *Votum*, 4, n. 6, licet non constanter; Covar., in c. *Quamvis*, p. 1, § 3, n. 12; Greg. Lop., in leg. 5, tit. 5, et in leg. 5, tit. p. 1, ubi merito rejicit limitationem Angeli dicentis, licet recurrentum sit ad Papam, si tamen dispensatio concedatur ab Episcopo, fore validam, quod certe improbabile est, maxime post dictam Extravagantem, et post constantem consuetudinem, et stylum Curiæ, qui ex Bulla Cruciatæ et similibus satis constat. Nec magis probabiliter loquuntur, qui limitationem illam ponunt in votis Romano et Compostellano, ut idem Angel. indicat; elarius Armill. verb. *Dispensatio*, n. 16; Vival., d. c. 14, n. 63, citans Summam Confess., l. 4, tit. 8, cap. 70. Nam in his votis nec secundum jus habet locum limitatio, quia jus nihil de illis disponit, nec secundum consuetudinem, ut iidem auctores fatentur. Et est per se notum, quia illa vota nunquam fieri consueverunt in subsidium belli, de quo jura loquuntur, quando tractant de voto Crucis.

6. Cirea secundam partem assertionis exclusivam superest nonnulla difficultas, quia Div. Thomas 2. 2, q. 184, art. 6, quæst. 185,

art. 4, q. 189, art. 7, et in 4, d. 38, q. 4, art. 4, quaest. 2, dixit omnia vota perpetua reservari Papæ; sed haec possunt esse multo plura; ergo. Respondet Cajetanus, Soto, et alii, Div. Thomam intelligentium esse de votis per se perpetuis, id est, quæ simpliciter facta sine additione ulla vel limitatione, perpetua sunt, non vero de illis quæ peculiari additione ad totam vitam extenduntur, et ideo per accidentem perpetua dici possunt. Sed haec responsio licet quoad aliqua vota difficultatem fugiat, non tamen quoad omnia difficultatem evacuat. Nam imprimis ex illa sequitur, votum accipiendo ordinem sacrum esse reservatum, quia de se perpetuum est. Item votum, verbi gratia, se tradendi hospitali in servum, vel faciendo ibi absolutam promissionem obedientiæ, aut servitutis, ex vi objecti est perpetuum, quamvis nihil addatur. Item votum non ludendi, non comedendi carnes, et similia simpliciter facta, essent etiam vota reservata, quia etiam sunt de se perpetua. Quod amplius declaratur, nam votum religionis ideo est per se perpetuum, quia est de statu perpetuo; ergo omnia vota de statu perpetuo sunt per se perpetua; tale autem est votum clericatus in sacris, et votum servitutis per veram traditionem, et dominii translationem. Votum autem castitatis ideo est per se perpetuum, quia est de objecto negativo non admittendi venereas delegationes, tam licetas quam illicitas. Negatio autem absolute prolata omnia tempora negat, et ideo perpetua est; omne ergo votum negativum, absolute factum, erit de se perpetuum, nam est eadem ratio; ut votum non nubendi perpetuum est, et votum non se polluendi, vel votum castitatis conjugalis. Omnia autem illa consequentia, seu illata, contra assertionem sunt.

7. *Votum clericatus non est Papæ reservatum.* — *Objectio.* — *Solutio.* — *Instantia.* — *Responsio.* — Circa hanc difficultatem, primo dicendum est de singulis consequentibus illatis, et postea de assertione. Primum illatum erat de voto clericatus in sacris, de quo assero non esse reservatum. Ita Pet. Ant. Gamb., de Anctor. legat., lib. 10, num. 484; et Navarr., Cons. 18, de Voto, et sequuntur omnes moderni, quos refert Sanc., libro octavo de Matrim., disp. 9, num. 13. Et ratio est, quia illud non est votum castitatis, ut patet ex objecto; nam per se est votum affliratiuum, votum autem castitatis est negativum, unde licet ille fornicetur, non peccat contra votum; et licet contrahat matrimonium, et in eo pec-

et contra votum, non tamen peccabit pospetendo debitum, nec etiam ager contra tum adulterando. Dices: illud objectum includit virtute castitatem. Respondeo includit illam ut promittendam, non ut promissa quod non sufficit ut præsens votum sit castatis. Magis enim includit castitatem statim religiosus, et nihilominus votum religionis non est votum castitatis, nec inducit per immediate obligationem ejus, ut postea videamus. Urgebis, quia perinde est facere votum vovendi castitatem, et castitatem vovere; autem vovet clericatum in sacris, consequenter vovet vovere castitatem. Respondeo concedendo illud votum esse de vovenda putea continentia, ut admittit Gambar. super nihilominus tamen non est immediate votum castitatis, et hoc satis est ut non sit reservatum, quia reservatio utpote odiosa non exteditur ad diversa, etiamsi in multis videant esse similia. Unde licet quis voveret expesse facturum votum simplex castitatis, talum non esset reservatum, propter causationem; quia illud votum solum ac per non obligat ad castitatem servandam.

8. *Votum servitutis propter Deum, vel a cuius similis status de se perpetui, non est reservatum.* — Secundum illatum erat de voto servitutis propter Deum, vel alio simili status de se perpetuo. De quo etiam assero non esse reservatum, quia inter illa quinque non continetur, et licet cum illis conveniat in aliquo proprietate, non satis est ad extensionem eiusdem; imo, licet votum sit de aliquo status ultra perpetuitatem habeat coniunctum votum castitatis, ut est quorundam conversorum, aut quarundam seminarum tertiariorum, quæ beatæ appellantur, et peculiari habitu utuntur, et votum castitatis emittitur. Votum enim de tali status assumendo reservatum non est, quia neque est votum religionis, ut constat, nec est votum castitatis, licet includat votum de illa emittenda. Et eadem instantie votum obedientiæ extra statum religionis non est reservatum, tum quia de se non est perpetuum, nisi ut annexum religiosi status, extra illum enim fieri potest ad tempore pro tota vita, pro arbitrio voventis; ita quia licet esset perpetuum, non invenitur reservatum, nec censetur tantæ estimatione ut reservari debuerit, quando extra statum religiosum fit, ut postea videbimus.

9. *De votis negativis solum castitatis est reservatum.* — *Votum paupertatis extra religionem non est reservatum.* — *Tertium exemplum.*

de votis negativis, de quibus etiam dicitur quod licet secundum se revera sint permissa, non sunt reservata, nisi illud tantum est de tota materia castitatis, quia ex his votis negativis possibilibus unicum reservatum est, utique castitatis similitudinem; reliqua ergo, quae vel circa alias materias versantur, vel circa materiam tantum aliam castitatis, reservata non sunt. Primum, quia nullam habent affinitatem votis reservatis, nisi in perpetuitate, quae non est. Posteriora vero, quia licet haec materiam ad castitatem pertinentem, igitur non sunt vota castitatis, et reservata restringenda est. Circa quam ultimam multa dicenda ocurrerant, sed illa in iam disputationem de voto castitatis, in tunc volumine tradendam, remittimus. Hinc colligitur, etiam votum paupertatis statutum religionis factum non esse reservatum, quia, licet negativum sit, et inde de se perpetuum, et de materia gravissimam pertinente ad perfectionem, nihil de facto non est reservatum, quia nvenitur talis reservatio in jure, nec studine introducta est. Et forte ratio nia tale votum rarum est, vel quia licet certas de se sit instrumentum perfectionis, statum religiosum non solet esse adeo et secura. Et ita de illo voto sentit Narr., in Comment. 4, de Regularib., n. 21, *simum nonum*; et Henr., lib. 7, de Ingrediis, cap. 30, num. 6, lit. F.

*Explicatur D. Thomas.*— Ad difficultatem fatemur, regulam illam de votis suis, in rigore acceptam, non esse universale veram, quia perpetuitas, etiam per ad reservationem requiritur, ut in vocatione peregrinationis constat, nec sufficit, ut omnia quae diximus. D. Thomas autem sonendus est juxta subjectam materiam, loquitur; nam in omnibus locis citatis loquitur de votis perpetuis, quae pertinent ad statum perfectionis, ut in principio aperte declarat; loquitur etiam de votis dinariis, et usitatis in Ecclesia, qualia sunt omnia castitatis aut religionis; nam, licet ipso votum Episcopi permanendi in suo iure, id vocat solempne, et ideo ad praesens non sjetat; quale autem sit, videbimus postea quando de statu perfectionis. In quarto item in ipsis verbis ponit restrictionem, attente legatur, sic enim ait: *Votum regum ei alia hujusmodi vota perpetua, sicut potest dispensare potest.* Particula enim hu-

*jusmodi* limitat sermonem ad vota constitutientia aliquo modo, vel respicientia statum perfectionis; videtur autem etiam loqui de votis solemnibus, quae in 4 censuit dispensabilia, et ideo in plurali dieit: *Et alia vota*; significat etiam haec vota, sic perfecta et integra, quasi natura sua esse reservata Papae, fortasse propter gravitatem eorum, propter quam videntur semper fuisse reservata. Nam de votis peregrinationum ait esse Episcopalia, nisi reserveruntur, quia haec reservatio non tam ex intrinseca natura talis materiae oritur, quam ex peculiari institutione vel consuetudine, ut Cajetanus notavit.

11. *Quas restrictiones et extensiones patiantur vota Pontifici reservata.*— Circa eamdem secundam partem assertionis, dubitari potest secundo, quid sub singulis ex quinque illis votis comprehendatur, et consequenter quas extensiones vel restrictiones admittant. In quo puncto multa diei possent de voto castitatis et religionis, sed quia de illis in particulari tractatur sumus, in eum locum omnia, quae ad illa pertinent, reservamus; quia revera non possunt commode exponi, non declarata prius natura et obligatione talium votorum. De duobus autem votis peregrinationum ad limina Apostolorum, et ad sanctum Jacobum, nihil invenio ab auctoribus traditum, quod adnotare necesse sit; neque in eis aliquid est peculiare, praeter ea quae diximus; alia enim communia sunt ceteris votis peregrinationum, praeter reservationem, de qua etiam nihil notandum occurrit, praeter ea quae supra indicavimus, circa modum, quo excipiuntur vel comprehenduntur in indultis concedentibus votorum commutationem.

12. Circa votum autem Hierosolymitanum, seu transmarinum, duo puncta invenio taeta ab auctoribus. Unum est, votum illud esse ampliandum ad omnia vota Crucis. Ita dixit Hostiens., in Sum., tit. de Voto, § *Qualiter, et cuius auctoritate, etc.*, ubi cum dixisset votum transmarinum in subsidium terrarum sanctarum non posse tolli sine auctoritate Sedis Apostolicae, subdit: *Idem puto in voto Crucis cuiuslibet, quia ad ipsum pertinet de talibus judicare.* Non adducit autem ibi probationem, sed remittit ad § ultimum ejusdem tituli; in eo autem solam hanc indicat, quia quoties in aliis casibus prædicatur Crux, seu conceditur indulgentia ejus in expeditionem alienius belli contra infideles, haereticos, vel schismaticos, eadem privilegia conceduntur a cedentibus ad illud bellum, quae pro expeditione terræ

sanctæ conceduntur, c. *Excommunicamus*, § *Catholici*, de Haeret.; ergo etiam eamdem habet immunitatem, seu reservationem.

13. *Excluditur ampliatio Hostiensis in voto Hierosolyma.* — Sed hanc extensionem non censeo esse admittendam, quia haec reservatio ex jure sumenda est, ut diximus: *jus autem solum loquitur de Cruce pro expeditione terræ sanctæ*, ut constat ex d. c. *Quod super his*, et cap. *Ex multa*; ergo non debet ad alia extendi. Probatur consequentia, tum quia sumus in dispositione onerosa; tum etiam quia non est similis ratio, quia in voto transmarino habita est specialis ratio recuperationis terræ sanctæ, propter specialem pietatem, et sanctitatem illorum locorum. Nec satis est quod alia privilegia concedantur, nam illa non pertinent ad reservationem aut materiam votorum, sed sunt indulgentiæ, quæ etiam Inquisitoribus, et eorum ministris in certis casibus conceduntur, ut videre licet apul. Eymerie, 3 part. Directorii, cap. 129 et 130. Imo in tract. de Forma procedendi Inquisit., attributo Joan. Calder., part. 1, sub tit. de Offic. Crucis signat., refertur privilegium Innocentii III, ubi conceditur Inquisitoribus facultas prædicandi Crucem in favorem fidei, signando Crucem votentes suum auxilium ad extirandas haereses, et inter alias gratias datur Inquisitoribus facultas commutandi vota officialium Crucis signatorum; addit vero: *Terra sanctæ votis, aliisque perpetuis, quæ commutationis non admittunt remedium, dum taxat exceptis.* Cum ergo tam explicate tria illa tantum numerantur, signum clarum est, votum illud assumendi Crucem in aliud finem non esse reservatum.

14. *Votum de applicandis bonis incertis terræ sanctæ aliqui sentiunt reservatum.* — *Excluditur eorum opinatio, et explicatur.* — Alind punctum notandum est, quod aliqui extendunt hanc reservationem ad votum factum de applicandis bonis incertis in terræ sanctæ subsidium, ita ut tale votum ab Episcopo dispensari non possit, ut illa bona in alios usus transfruantur. Ita Angel., *Votum*, 4, quæst. 13, qui citat Redoan., qui addit, etiam per ingressum religionis non posse tale votum auferri, et sequitur Sylvest., *Votum*, 4, quæst. 3, § *Quintum*. Sei hi auctores nullum fundamentum addueunt, et ideo non censeo eorum sententiam admittendam. Nam tale votum distinctum est a voto transmarino, quod reservatur, ut patet ex d. cap. *Quod super his*, quod in principio loquitur de his, qui vovent pro successu terræ sanctæ, *Crucis signo assumpto*, et

de hoc tantum voto explicat Papa, in cap. *E multa*, sine speciali licentia sua non posse a ferri; ergo ex vi juris solum illud votum reservatum. Nulla autem consuetudine ostendit reservationem esse extensam ad votum dandi bona ineerta in subsidium terræ sanctæ; ergo non est id sine fundamento assere dum. Alias etiam esset dicendum, omne vatum faciendi eleemosynam locis piiis terræ sanctæ esse reservatum Papæ, et vota restuendi debita (quæ incertis seu ignotis creditibus debentur) in subsidium terræ sanctæ esse reservata, etiamsi nullum sit bellum pro recuperanda: hoc autem est praeter intentum jurium, et sine fundamento.

15. Unde illa reservatio, quatenus est iuris et pro subsidio, solum habet locum, quan prædicatur Crux pro expeditione belli ad recuperationem terræ sanctæ, et fit votum in subsidium ejus, assumpta Crucem, quod votu, etiamsi sit de subsidio personali, per reale dimittitur a Papa, quando aliter non potest impedi, et de tali voto judicium ferendum est per se loquendo juxta intentionem vovent; jam vero reservatio ex consuetudine extetur ad votum peregrinationis transmarini, quo l omni tempore fieri potest. At vero vota eleemosynarum, sive ex bonis propriis, sive ex debitis incertis, etiamsi fiant in favore terræ sanctæ, nullo modo inveniuntur servata, sed sequuntur regulam supra data de votis factis in favorem alicuius pii loci. Nam si non est acquisitum jus tali loco, non sunt per Episcopum dispensari; si autem jus acquisitum, solus Papa dispeusare potest, non propter reservationem, sed quia solus est supremus dispensator honorum et iuris ecclesiastieorum.

16. *Votum de domo Lauretana risenda f<sup>o</sup> asseritur reservatum.* — Præterea occurrit leviterendum, circa hunc numerum votorum peregrinationum, Navar., in Comment. 4 de R., num. 21, § *Vigesimum nonum*, exceptis d. is quinque votis, haec verba addidisse: *Quis hodie annumeratur votum risitandi dormi gloriosam gloriosissimam Virginis Marie lauretanam.* Quod additum valde novum et angulariter videtur, estque ab eodem auctore in Manuali quam in consiliis prætermisso. Et quod minum est, nullam probationem ei ex consuetudine, vel ex stylo Curiae, aut libro rescripto Pontificio adducit. Nec me nimis vidisse fieri exceptionem illius voti in quo privilegio, vel jubilao, aut alia generali concesione dispensandi in votis. Quapropter

on censeo esse facile credendam illam additionem sine majori probatione. Unde non ubito quin sub facultate generali ad dispensandum in votis Lauretanum comprehendendar, quia ex consuetudine nulla habet speciatatem. Et inde a fortiori fit ut Episcopus possit in illo dispensare.

**17. An possit votum reservari ex intentione orientis?—Resolutio negativa.**—Ultimo circa unum numerum interrogari potest, an possit uigeri ex voluntate et intentione voventis, id est, an possit quis ita se voto suo obligare, ut item lat effacieat, quod a nemine tolli possit, nisi a Papa, atque suum votum reservatum efficere, licet alias non sit. Respondeo, non esse hoc in potestate voventis, quia reservatio consistit in ablatione, vel non concessione jurisdictionis; subditus autem, quantumcumque conetur, non potest Episcopum sua jurisdictione privare. Item alias etiam posset facere votum indispensabile per Papam, id intenderet. Item in peccatis non potest uis facere ut peccatum suum sit reservatum, tiamsi id intendat, vel promittat. Idem ergo st in votis, quia est eadem ratio. Illa ergo intentio in hoc sensu vana est, et ex ignorantia rofecta. Ad summum ergo posset quis se obligare ad non petendam vel acceptandam dispensationem, nisi a Summo Pontifice, et une de tali voto judicandum est, sicut de votis non petendi dispensationem, de quo supra, b. 2, c. 11, dictum est.

**18. Secunda assertio: predicta quinque voti, et quod commutationem et quod dispensationem sunt reservata.**—Dieo secundo: predicta quinque vota non solum quod dispensationem, sed etiam quod commutationem reservata sunt. Est certa et communis sententia, quae ex eisdem principiis ostendenda est. Nam cap. *Ex multa* aperte loquitur de commutatione, et redemptione, quae commutatio uædam est. Item Extravag. *Et si dominici*, et sola commutatione loquitur, sub illa comprehendens dispensationem; nam qui commutare non potest, multo minus poterit dispensare. Usus etiam ita observat, et stylus Cuiae. Unde cum Bullis Crucis, jubilæis, et in libris ordinariis non concedatur nisi commutandi facultas, excipi solent hæc vota, vel minia, vel aliqua pro amplitudine concessiois. Et ratio est eadem, quia propter gravitatem talium votorum et cansarum, convenienter uideatur est, ut in propria specie solvantur, eque aliud licet sine Summi Pontificis arbitrio aut licentia.

**19. Quæri autem potest an inter ipsa vota reservata, licita sit commutatio sine auctoritate Pontificis,** quando fit in melius; ut si quis velit commutare votum Sancti Jacobi in votum Sancti Petri, vel hoc in votum Hierosolymitanum, vel hoc in votum castitatis, vel hoc in votum religionis; nam in his gradibus videtur fieri semper ascensus satis certus et evidens, qui non potest existimari prohibitus per reservationem, quia esset contra bonos mores. Sed nihilominus censeo etiam hanc commutationem esse reservatam, ita ut nullius Prælati inferioris auctoritate fieri possit, nec intelligatur concessa per generalem clausulam; imo potius censetur excepta, quoties talia vota excipiuntur, vel in specie non conceduntur. Quia dicta Extravagans absolute de commutatione loquitur, et eodem modo solent fieri exceptions in Priviliegis et Bullis, et ita etiam loquuntur communiter Doctores, et servat usus. Et ratio reddi potest primo, quia, ut supra dixi, commutatio etiam in melius potest per Sædem Apostolicam prohiberi, privata auctoritate ne fiat, propter speciales causas. Neque hoc est contra bonos mores, quia per hoc non prohibetur simpliciter melius bonum, sed præscribitur modus transeundi ad illud ex licentia supremi Vicarii Christi, cui aliud bonum erat in specie promissum. Secundo, quia, licet considerando illa vota in generali, recte videantur illo modo ordinari, nihilominus in particulari potest esse laboriosius et gravius votum Compostellani quam Romanum, et in Hierosolymitanum possunt multæ rationes occurtere, ob quas minus expediat quam alia. Votum autem castitatis nunquam impedit aliorum votorum observantiam; imo ad illa et ad omne bonum juvat; et ideo non oportuit concedi, ut propter casitatem possit quis se aliis votis exonerare.

**20. Exceptio de voto religionis per quod omnia commutantur.**—Solum videtur facienda exceptio de voto religionis, in quod possunt omnia commutari, juxta cap. *Scripturæ*, de Voto. Et tunc diei posset, illam commutationem fieri ex vi juris, et non ab homine, prout nos loquimur. Advertere autem oportet, votum religionis dici posse constitutivum, vel promissivum religionis. Constitutivum voco illud, quod emititur in professione religionis, quod ordinarie est solemne. Promissivum est votum simplex religionis, id est, ingrediendi, aut assumendi statum religiosum. Dictum ergo cap. *Scripturæ*, videtur loqui de voto con-

stituente religiosum; nam, licet hac voce non utatur, illud significat, cum ait licitum esse quocunq[ue] temporale votum *in perpetuam religionis observantiam commutare*. Nam sola promissio simplex religionis non potest dici perpetua religionis observantia; loquitur ergo de assumptione ipsius status per professionem. Unde fit imprimis, ut non oporteat ibi comprehendi votum castitatis, tum quia illud non est temporale, sed perpetuum; tum etiam quia illud non commutatur, sed solidatur per statum religiosum. De ceteris autem votis, verum est commutari posse in illum statum, de qua commutatione, quomodo fiat, postea suo loco generaliter dicemus. Proprie autem non credo posse commutari in simplex votum religionis, posteriori et usitato modo intellectum, ita ut per illam commutationem ipso facto alia vota extinguantur. Nam licet votum peregrinationum possit suspendi per ipsum ingressum ad probationem religionis, et consequenter possit etiam per votum simplex religionis impediri eorum executio, inchoando prius executionem voti religionis, nihilominus talia vota non extinguntur per illam commutationem, vel promissionem religionis. Nam si quis in eo statu non perseveret, et habitum religionis dimittat, tenebitur votum peregrinationis reservatum implere; vel, licet votum religionis quis emiserit, si illud non implet, sive per excusationem, quae non impedit peregrinationem, sive per dispensationem, tenebitur aliud votum implere. Et ita inter illa quinque vota simplicia et reservata nunquam admittitur propria commutatio sine Pontificis auctoritate. Hic vero statim occurrebat dubium, an semel commutatum aliquod ex his votis, onus pro illo impositum reservatum maneat. Sed hoc in capite praecedenti expeditum est, quia ad naturam commutationis explicandam pertinebat.

## CAPUT XXII.

### DE VOTIS CONDITIONALIBUS, QUANDO ET QUOMODO RESERVATA SINT.

**1. Punctum difficultatis.** — Hæc quæstio generalis est omnibus votis reservatis, et frequentissime occurrit, tam in votis peregrinationum reservatarum, quam in aliis, et ideo necessaria hoc loco visa est. Ratio autem generalis dubitandi in ea est, quia reservatio hæc stricte est interpretanda, quia coaret potestatem dispensandi, quæ favorabilis est,

maxime quia etiam potestatem ordinariam restringit; ergo solum comprehendit illa vota quæ simpliciter talia sunt; sed hujusmodi tantum sunt vota absoluta et determinata nam vovere sub conditione, non est simpliciter vovere talem rem; ergo talia vota non comprehenduntur sub reservatione, quæ si simpliciter de voto eundi Hierosolymam, ve similibus. In contrarium vero est, quia dic non potest nulla vota conditionata esse reservata; nam votum hoc, Si pater decesserit, religionem ingrediari, idque promitto, reservatum est, et similia; ergo esse conditionatum non obstat reservationi; ergo omnia conditionata erunt reservata circa materiam proportionatam, quia non est major ratio de una conditione, quam de alia. Quæstio hæc et ratio proposita locum habet, non tautum in votis conditionalibus puris, sed etiam in pœnalis, de quorum distinctione diximus in lib. I, cap. ult. Verumtamen, majoris claritatis gratia, in hoc capite solum de conditionatis, in sequenti de pœnaliibus dicemus, et postea de disjunctivis aliquid addemus. In conditionalibus item sunt distinguendi duo status: unus est ante impletam conditionem, alias post eventum conditionis, juxta quos duo sunt dubia.

**2. Primum dubium: an rotu[m] transmarinu[m] conditionalum ante adventum conditionis sit reservatum.** — *Prima sententia.* — Primum ergo dubium est, an votum transmarinum, verbi gratia, sub conditione factum, ante eventum conditionis sit reservatum, vel possit per Episcopum dispensari, seu commutari. Et idem semper est intelligendum de ceteris, et loquimur præcise de conditionali, ut a pœnali distinguitur. Prima sententia dicit, tale votum contineri sub reservatis; tenet Soto, lib. 7 de Justit., q. 2, art. 1, ad 4, et q. 4, art. 3, quem sequitur Arag., d. q. 88, art. 12, in dubio de Votis pœnal.; et videtur idem sentire Valent., 3 tom., disp. 6, q. 6, part. 7, circa finem; Navar., cap. 12, n. 43; Cord., in Sum., q. 452; Guttier., lib. 2 Quæstionum canou., cap. 22, num. ult.; Azor, tom. 4, lib. 11, cap. 19, q. 13, et aliqui alii moderni. Ratio est, quia votum conditionatum, quod non est pœnale, est votum directum de materia sub conditione promissa, et ex directa intentione et affectu illius fit; ergo si materia illa est reservata, votum illud, etiamsi conditionale sit, est reservatum, quia est verum votum castitatis aut religionis, etc. Secundo declaratur, quia votum conditionale statim obligat quoad:

inculum voti, ut supra visum est; ergo statim consummatur in ratione voti, solumque uspenditur executio quoad actum promisum, ratione conditionis. Quod non satis est ut illud non sit simpliciter votum talis materiæ; nam qui votet religionem, suspensus per intentionem executionem per unum vel duos annos, verum votum religionis mittit, quod plane reservatum est; ergo dem dicendum est, licet talis suspensio fiat per adjectam conditionem. Accedit, quod æpe tale votum obligat statim ad aliquos accus, vel omissions; ut si sit votum castitatis, ut religionis, obligat ad non contrahendum matrimonium ante expectatum eventum conditionis; peccabit enim quis contra votum, an ea contrahens et consummans matrimonium; et similiter alia cum proportione obligant ad expectandum conditionis eventum, et vitanda impedimenta, quæ tunc possent facere impossibilem plenam voti executionem. Signum ergo est, has esse veras promissiones talium materiarum cum dilatione executionis, quod non obstat quominus sint vera vota. Tertio probatur inductione; nam primo, in voto ingredientsi religionem, vel eundi Hierosolynam, si pater obierit; secundo, si frater natus major habuerit filios; tertio, servandi castitatem, nisi frater moriatur sine filiis: hæc enim conditionalia sunt, et tamen in eis non potest Episcopus dispensare, quia revera sunt vota castitatis, religionis, aut transmarinum, et in communi aestimatione talia censentur; ergo.

*3. Resolutio.—Vota conditionalia, qua talia, non esse reservata. — Contractus sub conditione factus non est contractus perfectus.* — Nihilominus probabilius censeo, vota conditionalia, quamdiu in illo statu permanent, non esse reservata. Ita tenet Tolet., lib. 4 Summae, c. 19, in fine; refert Victor. Item Ledesm., 2 p., Sum., tract. 10, c. 8. Insinuat Emman. Rod., 2 p. Sum., cap. 97, in fine. Tenet Lessius, ib. 2, cap. 4, dub. 43; et Sanc., lib. 8, disput. 10, num. 12 et 13, et refert Perez, Vegam, et Ant. Gomez. Ratio præcipua est, quia vatum conditionatum, non impleta conditione, nondum est consummatum et perfectum vatum, et ideo ad illud non extenditur reservatio. Consequentia supponitur ut clara, ex regula supra posita, quod reservatio est odiosa et resstringenda, ut in materia etiam de casibus reservatis alibi ostendimus. Antecedens patet, quia contractus sub conditione factus non est perfectus contractus, ut in sponsalibus, matri-

monio, et similibus videre licet; votum autem est quasi quidam contractus cum Deo; ergo. Item votum conditionatum conditione non impleta non obligat simpliciter, id est, non obligat ad materiam sub conditione promissam, sed solum ad expectandum eventum conditionis; ergo pro illo statu non potest dici votum simpliciter talis materiæ, castitatis, etc. Item, qui solum sub conditione votet religionem, verbi gratia, nondum consentit plene in religionem, sicut qui dicit uxorem sub conditione, nondum consentit in matrimonium plene; ergo neque in obligationem plene consentit, neque habet propositum simpliciter servandi castitatem; ergo nec votum illud pro illo statu est simpliciter votum castitatis. Atque ita votum conditionatum, ut sic, includit conditionem valde diminuentem rationem voti respectu materiae tantum sub conditione promissæ, ac subinde non est votum simpliciter tale, nec reservatum. Confirmatur ac declaratur: nam si lata esset excommunicatione contra voventem ire Hierosolynam tali tempore, et aliquis votaret ire, sub conditione, *Si raxis venerit*, nouincurreret excommunicationem, quamdiu non esset impleta conditio; sicut qui contraheret matrimonium clandestinum conditionatum, non incurriter censuram, etiamsi esset impensa in contrahentem clandestine; signum est ergo omnes actus, qui requirunt absolutum consensum ad perfectam obligationem, si sub conditione fiant, non esse consummatos pendente conditione, et consequenter non esse tales simpliciter, nec venire sub tali voce simpliciter posita, praesertim in odiosis et restringendis.

*4. Confirmatur resolutio ex solutione rationum in contrarium. — Ad primam. — Ad tertium.* — Maxime vero confirmabitur haec resolutio, expendendo rationes oppositas; nam cum simus in materia odiosa, et hæc pars favorabilis sit, eo ipso quod contraria non probatur, fit hæc credibilior. Ratio ergo prima alterius opinionis ex dictis enervatur, quia, licet votum conditionatum sit verum votum, non tamen est votum simpliciter castitatis aut religionis, sed tantum secundum quid. Unde non sufficit quod fiat ex affectu castitatis, ad votum simpliciter. Deinde addo, quod notandum est, talia vota non semper fieri ex affectu ad materiam sic promissam, sed ad alind commodum, propter quod promittuntur sub conditione; ut, verbi gratia, cum in mortis periculo quis promittit peregrinationem, si evaserit, non id facit ex affectu peregrinatio-

nis, sed ex affectu vitæ, et timore mortis; et talia esse solent ordinarie vota conditionalia, quæ fiunt in ægritudine, et in quolibet alio periculo, vel etiam quæ finnt ad impetrandum aliquid a Deo, ut, si Deus mihi dederit filium, hoc faciam; vel, si vicero hanc tentationem, religiosus officiar, etc.; ergo in his saltem non habet locum illud fundamentum. De aliis autem votis, quæ aliter fieri solent, statim dicam.

5. *Ad secundam.* — Eadem responsio est ad secundum: nam in illo solum probatur, votum conditionatum esse votum, et inducere aliquam obligationem, etiam in ordine ad materiam sub conditione promissam: nihilominus tamen dicimus, totam illam obligationem esse secundum quid respectu talis materiae, ut satis declaratum est. Non admittimus autem exemplum ibi adductum de voto religionis, quod nunc fit, ut ex nunc obliget, non tamen pro statim, sed post biennium, verbi gratia. Nam hoc votum non est nullo modo conditio natum, sed absolutum. Quia, licet virtute includat hanc conditionem, *Si rixero*, haec non facit votum conditionatum, quia est generalis conditio in omnibus votis subintelecta, ut dicto cap. ult., lib. 1, dictum est. Unde votum illud consummatum omnino est, et absolutum ac perfectum consensum includit. Quod patet, quia multa sunt vota, præsertim affirmativa, quæ non pro semper, sed pro certis temporibus, et cum dilatatione vel unius anni vel plurium obligant, ut si quis voeat ire ad limina Sancti Petri singulis quinquenniis, vel singulis annis festum alicujus Sancti celebrare, quæ vota nemo appellabit conditionata, sed simpliciter absoluta. Votum ergo conditionatum non tantum includit temporis dilatationem, sed suspendit præcipuam obligationem, et reddit consensum imperfectum circa absolutam executionem talis rei, et ideo non est simile.

6. *Ad tertiam.* — Tertium argumentum positum est ad expendenda aliqua exempla, quæ partim afferuntur a dictis auctoribus, partim addi possunt. Primum est de hoc voto: *Promitto ingredi religionem, si mater obierit.* Hoc enim posuit Soto inter conditionalia vota, et ideo maxime illum movit, quia tale votum non videtur posse ab Episcopo dispensari. In quo ego illi consentio quoad hanc posteriorem partem, nego tamen votum illud esse conditionale, sed absolutum, eum dilatatione executionis, quod longe diversum est, ut supra lib. 1, cap. ult., declaravi. Nam revera

qui sic voeat, nullo modo habet suspensum consensum, sed omnino resolutus est sibi ex pedire statum religiosum, illudque absolute promittit; tamen quia mater indiget, vel ne illam contristet, non vult exequi votum illud ea vivente, et ita ex priori capite est absolutum, ex posteriori autem differtur executio ejus, quod non est contra rationem voti absoluti. Et patet, quia si quis voeat similiter religionem ingredi intra biennium, sine dubio est votum absolutum religionis, sicut juramentum ducendi aliquam intra biennium est absolutum juramentum, cap. *Commissum*, de Sponsal. Et sumitur a simili ex cap. *Per tuas de Voto*, et ideo tale votum est reservatum, quamvis ad executionem non obliget durante biennio; ergo similiter votum illud absolutum est.

7. *Objectio.* — *Solutio.* — *Confirmatio at exemplo.* — Dices non esse simile, quia ibi ponitur certus terminus, pro quo est absolute obligatio; hie autem terminus est incertus, et ita explicatur per conditionem. Si mater obierit, et includit etiam aliam, Si ego matri supervixero. Unde legata sic facta conditionalia in jure censemur, nam *Dies incertus conditionem in testamento facit*, ut est lex 75, ff. de Condit. et Demonst., et lex *Si cum hæres*, ff. Quando dies legat. etc. Respondeo, ad conscientiae forum et obligationem parum referre quod dies sit certus vel incertus, si animus voventis idem est; in ultiro autem casu animus voventis est addere illum terminum solum ad commodam executionem voti, non ad suspendendam vel minuendam determinationem consensus, et ideo utrumque votum æque absolutum est. Nec refert quod explicatur per particulam *si*, quia illa ibi æquivalet adverbio temporali *quando*, vel *cum*, quod ponitur ad determinandum tempus, non ad suspensionem obligationis. Est optimum exemplum: si quis agens decimum quartum ætatis annum voeat, Si decimum sextum attigero, ingrediar religionem, non animo obtinendi vitam a Deo illo medio, sed solum ut sibi præserbat terminum exequendæ obligationis, votum est absolutum, licet in verbis conditionale appareat. Nec etiam obstat conditione inclusa, *Si supervixero*, quia haec non est extrinseca, sed per se inest; eadem enim est cum hac, *Si rixero*, sicut etiam votum implendum post biennium includit conditionem, *Si 3yo ultra rixero*. Denique non obstant leges civiles, quia solum procedunt in ordine ad effectum civilem non transmittendi legatum ad hæredem legatarii;

inde in l. 1 de Condit. et demonst., legatus ad liem incertum distinguitor a conditionato, licet postea in illo effectu æquiparentur; non oportet ergo æquiparationem ad nostram materiam extendere. Aliter dici posset, hæc vota esse absolute quoad substantiam obligationis, licet int conditionata quoad temporis determinationem, et ratione prioris obligationis esse reservata.

8. *Satisfit secundo exemplo.* — Secundum exemplum erat de hoc voto, Promitto ingredi religionem, si frater natu major habuerit filios; nam videtur omnino conditionale, sicut est votum Annæ, *Si dederis servæ tuæ sexum irilem, dabo eum Domino, 1 Reg. 1.* Sed, licet et regulariter ita sit, nihilominus considero differentiam inter illa duo vota; nam mater, t Anna, per votum intendit consequi a Deo filium, et ita ponit illam ut conditionem necessariam ad suam obligationem, et includitur in illo voto pactum cum Deo, *Dabo, si dederis;* et ideo tale votum simpliciter conditionale est, et in simili forma semper est non reservatum ante impletam conditionem, nisi constet voventem magis absolute voluisse votare, et in alio sensu verba accepisse. At vero exemplo de fratre, plane considerata materia et communii usu, non est ille sensus verorum, sed particula *si æquipolle huic, Quam inum* frater habuerit successorem, ego statim religiosi aut clerici assumam. Nam illud non fit ad impetrandum filium haerem fratri, nec talis solet esse intentio sic ventis, sed solum ponitur illa limitatio ad pectandam opportunitatem ad exequendum tum, ne domus, sive familia sine successore linquatur. Sed licet hoc ita sit ex hoc capite, alio videtur mihi tale votum regulariter esse imperfectum et conditionatum, quia oratione non sit ex absoluto affectu ad statum iugiosum; imo frequenter qui sic votet, deferat ut conditio non impleatur, et vellet tunc esse haeres in domo patris, quam reliquias, quamvis pro contrario eventu id nunc liberet, et sic votum illud erit conditionatum, et non reservatum. Nec est eadem ratio deo, et de voto, *cum pater obierit, etc.*, quia, moraliter loquendo, semper fit ex puro affectu ad religionem, et cum absoluto consensu; illud vero non est hujusmodi in casu. Secus vero esset, si certo constaret de timo voventis, quod revera ex puro et absoluto affectu ad religionem, illam promittit, et cum suspendit executionem propter vitam domus incommoditatem, nam tunc vide-

tur valde probabile, tale votum esse absolute et reservatum, et hoc mihi magis placet, et sine dubio est tutius, licet oppositum defendi etiam possit.

9. *Satisfit tertio exemplo.* — Tertium exemplum erat de voto servandi castitatem, nisi frater sine filiis moriatur. De quo breviter dico, tale votum esse absolutum, quia illa conditio non ponitur ad suspendendum consensum, vel obligationem de præsenti, sed solum ad terminandam et extinguendam illam in tali eventu, cuius signum est, quia si ille violet castitatem, vel uxorem ducat, non expectata conditione, agit contra votum; ergo est absolutum, quia statim et pro statim obligat ad servandam castitatem. Nihilominus tamen dico non esse reservatum, quia non est perpetuum, et ita non est simpliciter votum castitatis, sed cum aliquo termino saltem possibili, licet incerto. Et ex hac parte votum illud, ut castitatis simpliciter, seu ut perpetuum, non est absolutum, sed conditionatum, ut per se constat, et ita reservatum non est.

10. *Secundum dubium: an talia vota conditionata, posita conditione, maneant reservata.* — *Aliororum sententia.* — Secundum dubium est de eisdem votis conditionatis post impletam conditionem, an maneant reservata. Quidam negant esse reservata, et affirmant posse commutari ab Episcopis jure ordinario, vel a delegatis habentibus facultatem generali commutandi vota. Ratio est, quia illud votum a principio fuit imperfectum, et diversæ naturæ ab absoluto, et ideo licet magis absolute obliget, impleta conditione, semper tamen provenit illa obligatio ex radice imperfecta, et ideo ad illam non extenditur reservatio. Confirmatur, quia hac ratione vota penalia, etiam post culpam commissam, possunt per Episcopum dispensari; est autem fere eadem ratio in præsenti; nam omnia haec vota conditionalia non solent fieri ex perfecto affectu ad rem sub conditione promissam, sed potius ex affectu ad ipsam conditionem, et ex hac parte sunt imperfecta, et simpliciter censenda non sunt vota religionis aut castitatis, etiam post impletam conditionem. Confirmatur secundo, quia si dispensari non posset hoc votum post impletam conditionem, neque antea posset. Probatur sequela, quia talis dispensatio antea data referretur ad tempus impletæ conditionis; ad hoc enim ordinaretur, ut impleta conditione votum non obliget; ergo si in eo tempore nou potest Episcopus dispensare, refert suam dispensationem ad

tempus inhabile; ergo est nulla dispensatio, quia ad valorem actus non est inspiciendum initium ejus, sed tempus pro quo sit, quia si in illo factus non valeret, nec pro illo antea factus valebit; haec enim in jure aequiparantur leg. *Eum qui*, ff. de Jurisd. omn. judic., et late per Tiraq., de Jure constit., limit. 2, num. 3, unde votum factum ab impubere irritari potest post pubertatem propter imperficiam originem; ergo similiter. Pro hac sententia refertur Toletus, sed revera illam non declarat, licet absolute loquatur de votis conditionalibus et penalibus, et fortasse de ntrisque intellectu, quamdiu sunt in statu conditionalium. Tenet vero illam Sane. supra, qui refert Petr. Ledesm., in Summa, et Anton. Gom. super Bullam Cruciatæ, quos videre non potui. Adjungit etiam viros doctissimos nostræ ætatis ita sentire.

11. *Resolutio.* — *Votum conditionatum, posita conditione, manet reservatum, ac si esset absolutum.* — *Erasio quorundam.* — Nihilominus tamen dico, votum, quod a principio fuit vere et proprio conditionatum, impleta conditione esse vere et proprio votum talis rei, puta religionis, vel simile, ideoque esse vere et proprio reservatum. Haec assertio intelligitur de voto conditionali, ut distincto a penali, et sic est communis. Eam enim imprimit tenent omnes autores in superiori puncto allegati pro priori sententia, Soto, Navar., Arag., Gutier., Cord., Azor, Valen. Item Lessi., Emman. Rod., Perez et Vega, citati pro secunda sententia. Idem tenet Covar., in cap. *Quamvis pactum*, 1 part., § 3, num. 12, et omnes qui hoc dicunt de voto penali, quos paulo post referam, idem a fortiori supponunt de omni conditionali, ut per se notum est; difficile autem est in re tam gravi et necessaria a communi sensu recedere sine textu, vel cogente ratione. Probatur autem primo, quia, licet contractus fuerit a principio conditionalis, impleta conditione purificatur, et tam perfectus manet, ac si a principio fuisset sine conditione factus; ergo idem est de voto. Consequentia patet a paritate rationis. Antecedens autem probatur ex 1. *Potior*, ad fin., ff. Qui in pignore potiores, etc., ubi sic habet: *Cum semel conditio extiterit, perinde habetur, ac si illo tempore, quo stipulatio interposita est, sine conditione facta esset.* Respondent aliqui verum esse hoc quantum ad obligationem, non vero quantum ad radicem obligationis; nam, licet obligatio æqualis sit, tamen radix obligationis non est aequa perfecta.

12. *Ocluditur.* — Sed contra primo, quia in aliis contractibus non tantum obligatio, sed etiam contractus ipse est aequa perfectus, conditione impleta, ut patet in matrimonio et sponsalibus, impleta conditione, et idem est in emptione et venditione, et quacumque humana promissione; ergo voluntarium est solum votum excipere. Secundo, videtur impossibile obligationem esse aequa perfectam et consummatam, et consensum non esse aequa perfectum, cum obligatio sit quasi formalis effectus consensus et voti, vel si sit in genere causæ sufficientis, est ita intrinseus, ut non possit esse major perfectio in ratione obligationis, quam in ratione voti. Tertio, quia commutatio vel dispensatio non cadit in votum, ut est actus qui praecessit, et jam non est, sed ut relinquit obligationem; ergo si pervenit ad eum statum, in quo tam perfectam obligationem inducit sicut votum absolutum, erit aequa indispensabile seu reservatum. Quarto, alii actus vel contractus sub conditione facti, impleta conditione, eosdem pariunt effectus morales, etiam odiosos et poenales, quos pariunt similes contractus absoluti a principio; ergo in praesenti erit eadem reservatio. Antecedens patet inductione: nam sponsalia sub conditione, quæ ante conditionem impletam non inducunt impedimentum publicæ honestatis, impleta conditione illam inducunt, non minus quam si a principio fuissent absolute, cap. *Unico*, § *Ille*, de Sponsalibus, in 6. Item datio beneficij sub conditione simoniae de futuro, ante conditionem impletam non inducit censuram et alias poenas; impleta vero conditione, inducit, et idem est in similibus. Consequentia autem probatur a paritate rationis: dicere enim quod in reservatione attendit ad originem, et non in sponsalibus et aliis, gratis dicitur, et nulla ratio differentia assignari potest.

13. Secundo principaliter, ut hoc evidentius constet, ostendo illam imperfectionem, quæ in voto sub conditione facto tanquam in radice consideratur, nullam esse, nec in ordine ad consensum, nec in ordine ad morales effectus. Quod ut declarem, distinguo duos ordines horum votorum conditionalium: sub uno constituo omnia illa vota, quæ fiunt per modum pacti conditionali cum Deo. Si periculum evaserit, hoc faciam; si tale beneficium contuleris, tale servitum faciam, etc. In alio pono alia vota, quæ sub simplici conditione fiunt sine figura paeti cum Deo, ut, voveo castitatem, si confessor probaverit, vel si pater consenserit, etc. In prioribus votis nulla imperfectio est ex

arte consensus, præter suspensionem et imperfectionem contractus, quæ durat, quamdiu conditio non impletur: illa autem posita, tollitur suspensio et imperfectio contractus; ergo nulla imperfectio relinquitur ex vi illius originis. Quia illa solum erat pro statu conditionis non impletæ, et ita illemet consensus, qui ræcessit, respicit duo tempora, præsens, sciœt, dum non est conditio; et futurum, prouo erit; et licet pro priori sit imperfectus, pro posteriori est perfectus, et talis incipit esse statim ac conditio ponitur. Obligatio autem unica non oritur ex consensu, ut terminato ad empus præcedens, sed terminato ad subsequens tempus, in quo est impleta conditio.

14. *Erasio.* — *Occluditur.* — *Votum religionis intuitu honoris, et commodorum temporalium factum, perfectum, et validum est.* — *Prædictæ: semper est hæc imperfectio, quod votum fit intuitu rei obtinendæ a Deo. Sed contra: nam hæc imperfectio, qualiscumque illa sit, impertinens est ad reservationem; nam votum religionis etiamsi fiat intuitu honorum et commoditatum temporalium religionis, et ex ea parte sit imperfectum, nihilominus validum et reservatum est, quia illa non est imperfectio in proprio objecto, seu materia voti, nec in plenitudine consensus, sed tantum est a motivo ex parte voventis, seu in applicazione ad vovendum. Idem autem est in voto illo conditionato; nam esto motivum vovendi it minus perfectum, tamen consensus est lenus, et pro tempore in quo fuerit posita conditio, est absolutus, cuius signum est, via, posita conditione, transit in absolutum, et consummat contractum sine sui mutatione, et solam mutationem objecti. Quod autem ille idem consensus prius fuerit conditionatus, nulla est imperfectio, sicut non est imperfectio, quæ ad rem pertineat, quod fiat sub conditione de præsenti, vel præterito. Ut, verbi gratia, si pater pro absente filio sic voveat: *Si filius meus vivit hodie, voveo peregrinari Compostellam:* subsistente enim conditione, sine dubio est validum votum, et reservatum secundum omnes, licet sit imperfectum in motivo, vel in modo vovendi. Denique in his votis, quatenus habeant formam contractus, videtur esse major ratio obligationis quam in promissione absoluta et simplici, ut inter homines magis obligat promissio sub conditione impleta ab alio, quam simplex. At vero in his votis ex parte Dei est perfectissimus consensus in contractum, (ut sic dícam), et Dens ex parte sua perfecte implet contractum con-*

ferendo beneficium, et custodiendo a periculo: ergo ut sit æqualitas, etiam ex parte voventis est consummata obligatio, et perfectum votum.

15. Idem facile probari potest de secundo ordine votorum, nam in his materia voti est promissa directe, et per se intenta a vovente; solum est imperfectus consensus, quamdiu conditio est suspensa; illa autem completa, absolutus est, parumque ad effectus morales refert quod illa conditio præcesserit, et consequenter nec ad reservationem confert. Quod declarari potest, applicando discursum factum: nam ille etiam consensus habet duplicum respectum ad duo tempora, et pro tempore consummatae conditionis est omnino perfectus. Solumque in illo considerari potest, quod votum illud quasi paulatim fit et consummatur; nam prius est conditionatum, postea absolutum, et ita in eo proceditur, quasi ab imperfecto ad perfectum; at hoc nihil impedit quoniam postquam est consummatum, perfectum sit, ita enim contingit in rebus omnibus quæ paulatim acquirunt perfectionem suam. Et declaratur amplius, quia illa imperfectio solum erat dependentia a judicio et consilio alieno, quæ plene tollitur, posito consilio favente voto; vel forte erat expectatio alieni consensus, quo posito, manet consummatus consensus voventis, si jam fuit de præsenti datus, ut supponitur; ergo sicut in his votis nihil deest ad perfectissimam obligationem, ita neque ad perfectam rationem voti absoluti, in eisque verum est commune axioma, conditionalem assertionem, vel consensum, posita conditione, transire in absolutum; ergo nihil deest talibus votis, quoniam reservata sint.

16. *Fit satis fundamentis oppositæ sententiae.* — Fundamentum alterius sententiae sufficienter solutum est ex dictis; nego enim votum conditionatum fuisse imperfectum in ordine ad tempus futurum, pro quo esset impleta conditio, sed solum fuisse imperfectum ex parte alterius extremi, quasi extrinsecus, quia nondum conditio posita erat, tamen jam ex parte sua habebat totam perfectionem necessariam, ut esset absolutus consensus, posita conditione; et ideo, licet imperfectio conferat ad non reservationem quamdiu durat, non tamen postquam sublata est, ut satis est declaratum. Ad primam confirmationem, in sequenti capite, in secundo dubio, dicetur; nunc assero, si necessarium esset, per illationem unum ex altero inferre, potius concedendum esse, vota penalia esse reservata, imple-

ta conditione, quam conditionalia non esse, et ideo propter rem incertam non est neganda res longe certior; quanta vero sit illa connexio, mox declarabo. Ad secundam confirmationem nego sequelam; et ad probationem dico, regulam illam non recte in praesenti applicari, quia dispensatio voti conditionalis, data ante impletam conditionem, non refertur proprie ad tempus futurum, in quo esset implenda conditio, sed statim habet suum effectum, tollendo votum, et ad hunc effectum tempus illud habile est et opportunum, quia votum nondum perfecte obligat; votum autem, semel ablatum, semper manet ablatum, et ita consequenter fit ut, licet postea impleatur conditio, jam votum non obliget. Inde vero non fit ut dispensatio referatur ad tempus inhabile, sed fit potius ut præveniat illud tempus, et faciat ut jam in illo non sit necessaria dispensatio. Ad tertiam confirmationem negatur etiam consequentia: nam votum impuberis fuit imperfectum ex imperfecta ratione et voluntate voventis, quæ imperfectio non purgatur ex solo tractu temporis sine nova confirmatione. Hic autem non fuit imperfectio iudicacionis voventis, sed solum in suspensione consensus per conditionem, quæ imperfectio purgatur conditione impleta.

### CAPUT XXIII.

#### AN VOTA PÆNALIA IN MATERIIS VOTORUM RESERVATORUM RESERVATA SINT?

*1. Vota pœnalia ante culpam non sunt reservata.* — Duo etiam status sunt in his votis distinguendi: unus ante culpam, aliis post illam commissam, et ita etiam hic duo dubia occurunt. Primum est, an vota pœnalia ante commissam culpam sint reservata, vel possint tolli per Episcopum, et alios habentes generalem facultatem. In quo breviter dicendum est, talia vota pro illo statu non esse reservata. Probatur a fortiori, quia illa vota ultra propriam imperfectionem, quam habent ut pœnalia sunt, habent generalem suspensio nem conditionalium: nam revera conditionata sunt; ergo si alia vota conditionalia non sunt reservata, non impleta conditione, multo minus ista. Et ita in hac assertione conueniunt fere omnes Doctores allegati, et statim referendi. Solus Navar., in Summ., cap. 13, num. 43, et cons. 45, de Voto, distinguit inter votum pœnale purum, seu simplex (quod unum tantum est, utique de pœna, si commit-

tatur culpa, et non fit speciale votum de non committenda tali culpa), et inter votum pœnale, quod duo includit, unum non ludendi, verbi gratia, aliud eundi Hierosolymam, si id commiserim. De hoc ergo posteriori concedit, posse dispensari ante commissam culpam quasi in radice, scilicet tollendo votum de non ludendo, quia illud non est reservatum, et illo ablato, tollitur aliud. Quia, licet ille postea ludat, non peccat contra votum, et consequenter non incurrit pœnam alterius voti, et ita subtrahitur illius voti materia, et sic tollitur, licet non dispensemur. De priori autem voto negat posse tolli, nisi per Papam, etiam ante commissam culpam, quia est unum, cuius materia est reservata.

*2. Excluditur sententia Navarri.* — Hæc vero sententia quoad hoc posterius membrum, in quo dissentit a nobis, rejicitur ex dictis capite præcedenti, in primo dubio, quia Navarrus solum in hoc fundatur, quod votum conditionatum, etiam ante conditionem impletam, reservatum est, cuius contrarium definitivimus et ostendimus, ideoque hæc sententia quoad hanc partem procedit ex falso fundamento. Et præterea adverto, hoc votum etiam interdum posse esse tale, ut per solam dispensationem circa antecedens tollatur consequens, etiam per Episcopum. Ut si quis voeat in hunc modum: Promitto ire Compostellam si fregero Quadragesimale jejunium; nam si Episcopus dispensem cum illo in jejunio, licet non jejunet, non tenebitur voto, quia cessat ratio peccati in non jejunando, quod erat fundamentum voti; et ita si cætera sint paria, est eadem ratio in utroque voto.

*3. Duplex advertendum.* — Unde ulterius in pricri puncto occurruunt duo notanda. Unum est, etiam in illo voto esse dispensabile posterius vatum, non reservato primo, et hanc dispensationem non esse reservatam, sed posse concedi ab Episcopo. Probatur prior pars: quia cum sint duo vota, primum de se est separabile a posteriori; ergo e converso potest per commutationem tolli posterius, relieto primo. Ut in dicto easu potest non tolli votum de non ludendo, et tolli poena talis peregrinationis, mutando illam in aliam peregrinationem, vel in alia opera pia, quæ statim fiant etiam ante incursum culpam. Quod autem hoc fieri possit ordinaria potestate, probatur, quia illa non est dispensatio in voto absoluto Compostellano, sed ad summum in conditionato, et eo tempore quo nondum est contracta obligatio, sed est suspensa respectu talis pœnae.

tem est optima ratio, quia illud votum dispensari potest, quando est unicum; ergo, licet et conjunctum cum alio, poterit dispensari ne illo. Item in his duobus votis, sicut prius otest esse sine posteriori, ita e converso, quia otest quis teneri ex voto ad non ludendum in adjunctione talis pœnae, imo sine adjecione aliquius pœnae ex voto; ergo non reputat dispensari posterius votum, relicto priori, et alioquin tale votum nondum est reservatum, ut ostensum est, quia, licet prius sit absolutum, posterius est conditionatum, et nondum est impleta conditio, ut ostensum est; ergo potest per Episcopum vel delegatum dispensari aut commutari sine priori. Quin votus, etiamsi prius votum tale sit, ut non possit Episcopus dispensare in illo, nihilominus posset dispensare in secundo conditionali. It si quis voeat servare castitatem, et si illam violet, jejunare, vel religionem ingredi, poterit Episcopus commutare vel auferre pœnam, licet votum castitatis auferre non possit. Nam tunc etiam procedunt rationes factæ.

4. Alterum notandum est, non videri necessarium, quod Navarrus ait, dispensatio priori voto, secundum per se cadere, quia fieri otest quod illa pœna non promittatur propter priorem culpam, ut est contra speciale votum, sed tantum ut est secundum se mala, et contra aliud præceptum. Ut si prius votum sit non fornicandi, et aliud sit eundi Hierosolymam, si fornicatus fuerit, etiamsi tollatur prius votum, poterit propter solam fornicationem incurri hæc pœna. Nam præcise propter intemperantiae culpam, et ad se contiendum ab illa, videtur vovens talem pœnam ibi imposuisse, et videtur sane hæc esse communis intentio sic voventium. Imo saepè non am attendunt ad malitiam moralem actus, quam sibi interdicunt, quam ad alia incomoda, quæ ludus, verbi gratia, secum affert, quæ incommoda non aufert Episcopus, etiam in voto non ludendi dispenset; ergo per aliam dispensationem in primo voto non satis ollitur secundum, nisi ipsum in se dispenseatur. Unde respiciendum saltem esset ad intentionem voventis, et modum voti, quod non sit, si simpliciter totum illud votum per motum unius auferatur. Denique in eo casu non satis est petere dispensationem a voto non ludendi, sed oportet utrumque votum explicare; ergo est signum non tolli illo modo, sed per eum et in se (ut ita dicam.) utrumque dispensari.

5. An votum pœnale de materia pertinente

*ad vota reservata maneat quoad illam reservatum.* — *Prima objectio.* — Aliud dubium est, an votum pœnale, in quo pœna est materia pertinens ad vota reservata, maneat quoad illam reservatum post commissam culpam. Certum est enim eum, qui vovit Hierosolymam peregrinari si occidat inimicum, post factum homicidium teneri simpliciter et absolute ad peregrinandum illuc ex voto; difficultas ergo est, an illud votum maneat reservatum. Multi enim et graves auctores affirmant, Soto supra, et tract. de Juramento, 1 part., cap. 9; Cord., Covar. et Guttier., ubi supra; Em. Rod., in Bulla Cruciatæ, § 9, n. 124; Azor supra, et cap. 10, q. 3; et esse veriorem opinionem dicit Graffis, libro secundo Decis., cap. 28; esse vero tutiorem, licet contraria probabilis sit, dicit Angles, quæst. de Voto, art. 8, difficult. 10. Fundamentum est, quia jam illud votum non est conditionatum, sed absolutum, et ita in illo urgent omnes rationes, quæ de voto conditionato post impletam conditionem diximus: quia vix potest specialis ratio in pœnali voto assignari, quæ efficax sit. Et quia in hoc solo consistit vis hujus fundamenti, examinando fundamentum sequentis sententiae, melius expendetur.

6. *Secunda sententia.* — Secunda ergo sententia dicit, hæc vota non esse reservata, etiam post impletam conditionem. Tenet Aragon. supra, et dicit hanc opinionem jam esse communem. Henr., lib. 7 de Indul., cap. 30, n. 6, ubi dicit esse communem præxim, et refert plures viros doctos, qui scripta sua typis non mandarunt. Tenet etiam Medin., in Sum., lib. 1, cap. 14, § 6; Vivald. late, d. cap. 14, a n. 45 usque ad 57; Ludov. Lop., 1 part., c. 44, et 2 part., capite nono, de Clavib., circa finem; et Em. Rod., mutans sententiam libri Quæst. Regular., q. 63, art. 7; Sanc. supra, n. 8, refrens alios. Et fere etiam omnes prioris opinionis auctores fatentur hanc esse probabilem, et in praxi securam. Et ideo durum esset huic opinioni contradicere, et difficultius consuetudini resistere, licet non minus difficile sit solida ratione hanc sententiam persuadere. Prima esse solet, quia hoc votum a principio fuit conditionatum, et imperfete voluntarium, et semper trahit secum illam imperfectionem. Confirmat hoc Vivald. a simili, quia, licet rebaptizatio sit casus reservatus, vel sufficiens ad censuram, si tamen rebaptizet quis sub conditione, non incurrit censuram, nec est casus reservatus. Confirmatur secundo, quia hæc vota pœnalia sunt valde or-

dinaria, præsertim in juvenibus; casus autem qui frequenter accidunt, committuntur Episcopis, ut ex materia de legibus constat, et prosecutur Cordub., in libr. 1 Quæstion., q. 11.

7. Sed hæc parum urgent; nam prima ratio procedit generaliter de voto conditionato, et non assignat particularem rationem in his pœnalis, et ideo vel supponit falsum fundamentum, vel non declarat quam particularem imperfectionem habeant hæc vota, quæ sufficiat ut non censeantur reservata post impletam conditionem; nam pro illo tempore revera sunt satis perfecte voluntaria, quia sunt facta cum deliberatione integra et sufficiente ad peccatum mortale, et posita conditione, sunt absoluta. Prima etiam confirmatio non est ad rem, quia in casu rebaptizandi conditio adjecta non est de futuro, sed de præsenti, et talis est, ut excludat voluntatem simpliciter rebaptizandi. Nam conditio esse debet, Si non es baptizatus, baptizo te. Et tunc si subsistit conditio, non fit baptismus; et si non subsistit, non fit rebaptizatio, et ita conditio semper excusat rebaptizationem simpliciter. Secus vero esset si apponetur conditio cum qua posset esse rebaptizatio, ut, Baptizo te, si post baptismum peccasti; nam tunc subsistente conditione, esset rebaptizatio, et incurrit censura, etc. Non potest autem baptismus dari sub conditione de futuro, et ideo non potest casus ille in exemplum trahi. Secunda vero confirmatio continet aliquam congruentiam, sed non per se sufficientem, alias probaret de omnibus votis religionis aut peregrinationis factis ex timore naufragii, vel periculi ægritudinis, vel ex indiscreto fervore, vel alia simili causa; nam talia vota etiam sunt valde ordinaria et frequentia; illa ergo ratio non sufficit, ut explicabimus generalius capite sequenti.

8. *Ratio fundamentalis.*— Unica ergo ratio fundamentalis hujus sententiae est, quia in voto pœnali votens non intendit directe et per se id quod votet in pœnam, et religionem vel peregrinationem, neque illud promittit per se intendens cultum Dei, sed potius affectat vitare talem rem ut molestam et pœnam, et ideo illam promittit sub tali conditione, ut ex affectu vitandi pœnam cogatur vitare culpam; ergo qui sic votet, non vult religionem, nisi valde materialiter et imperfecte; ergo nunquam potest votum illud esse votum simpliciter religionis, etiam conditione impleta. Patet consequentia, quia votum religionis

simpliciter dictum significat illud, quod factum est ex affectu religionis; ergo non est verisimile voluisse Papam reservare vota simili modo facta, in quoemque statu inveniantur. Et ita constituitur differentia inter hæc vota, et alia conditionata; nam hæc non excluduntur a numero votorum reservatorum propter imperfectionem consensus conditionati, hæc enim non sufficit post impletam conditionem, sed propter imperfectum modum vovendi talem materiam, potius ex repugnantia ad illam quam ex affectu.

9. *Objectio.* — Contra hanc vero rationem objici potest primo, quia si esset solida, probaret etiam votum factum sub tali conditione de præsenti aut de præterito, non esse reservatum; consequens est falsum, et a nemine admittitur; ergo. Declaratur sequela, si quis, dubitans an in tali actu peccaverit mortaliter, ita voveat. Si in hoc peccavi mortaliter, in vindictam talis peccati voveo peregrinari, etc.; tunc ergo vovens non promittit ex affectu ad religionem, sed potius, quia est sibi onerosa et pœnalis, illam promittit in odium peccati; ergo quoad hoc habet tale votum eamdem imperfectionem, quam simile votum pœnale de futuro; ergo si illa ratio sufficit in hoc voto, ut non sit reservatum impleta conditione, etiam si conditio sit præterita, sufficiet. Patet consequentia, quia affectus ad religionem est idem, et diversitas in conditione non refert, quia (ut ostensum est) conditio de futuro, postquam impletur, æquivalet conditioni de præsenti, vel de præterito. Quare differentia inter hæc vota, quæ ex conditione de præsenti vel futuro solet assignari, per se non est sufficiens. Nihilominus tamen potest considerari aliqua differentia ex parte affectus voventis; nam quando jam supponitur peccatum factum, voluntas peregrinationis vel religionis, etiam si sit in pœnam, est absoluta ex solo affectu voventis, solumque videtur oriri ex dolore peccati jam commissi, quod non repugnat perfectioni voti; sic enim frequenter peccatores vovent religionem, ut possint pœnitentiam agere de peccatis, et alia, quæ sunt perfecta vota et reservata. At vero quando conditio est de futuro, quia nondum supponitur culpa, quæ est causa pœnae, ideo promissio religionis a principio fuit cum affectu, imo ex affectu fugiendi illam, ut ita etiam vitetur peccatum, et in hac parte votum illud, ut est religiosus, valde diminutum est, sub ea ratione.

10. *Secunda objectio.* — Sed objicitur se-

ndo, quia in illo voto aut consideratur imperfectum motivum vovendi, aut repugnantia voluntatis et affectus ad religionem, quæ in e voente supponitur; neutra autem sufficit tale votum non sit reservatum; ergo. Proutur minor, quia motivum illud continendi a tali viatio metu obligationis ad religionem, non est malum, licet non sit omnino perfectum, et ita parum refert ad reservationem, ut uprā dixi. Eo vel maxime quod tale motivum pertinet ad causam impulsivam (ut vocant), eu applicationem voluntatis ad vovendum; tæc antem potest esse longe imperfectior in votis reservatis: ut si quis voveat religiosus ieri, quia honores vel commodum aliquod misit, vel ad vitandas inimicitias, vel aliquod itæ periculum. Talia enim vota si fiant cum absoluta voluntate se obligandi, valida sunt reservata; ergo illa imperfectio ex parte notivi non sufficit ad impediendam reservationem in voto conditionato pro statu impletæ conditionis; nam pro illo jam est consummata et perfecta voluntas se obligandi, licet notivum impellens ad illam voluntatem fuerit oblitera a peccato. Altera pars de repugnantia affectus patet, quia etiam in votis absolutis simul cum tali motivo potest intervenire similis repugnantia: sœpe enim is, qui nollet fieri religiosus, et cui displicet religio, vovet illam absolute ad vitallam mortem, vel ad consequendos honores, et tamen votum est reservatum, et ta solum relinquitur differentia in ratione conditionati et absoluti, quæ cessat impleta conditione, ut dixi. Confirmatur, quia alias posset quis dicere, omne votum castitatis, vel simile, quod a principio fuit factum cum involuntario mixto, et sine affectu totali ad religionem, non esse reservatum, sed dispensabile ab Episcopo, quod non videtur admittendum, ut sequenti capite dicam.

41. *Solvitur objectio, et assignatur differentia in modo repugnantiae.* — *Vera ratio assignatur.* — Objectio sine dubio est difficilis, et, speculative loquendo, videtur satis probabiliter concludere: nihilominus tamen potest aliqua differentia ratio reddi, non quidem in motivo applicante voluntatem, sed in modo repugnantiae. Unde ingenue fateor imperfectiōnem in motivo applicante voluntatem ad vovendum, non satis esse ut votum non sit reservatum, si alias materia reservata sit. Item fateor non satis esse quod votum sit cum illa repugnantia, quæ provenit ex admixtione involuntarii secundum quid; utrumque enim

convincit ratio facta. Dico ergo, rationem consistere in hoc, quod votum, quando est pœnale de futuro, fit cum affectu et deliberatione cavendi illud ipsum quod sub conditione vovetur, et cum proposito et animo vitandi absolutam obligationem ejus, quod in aliis votis omnibus non invenitur. Nam si sint absoluta, etiam pœnalia, pro culpa jam commissa fiant, cum absoluta voluntate se obligandi ad religionem, castitatem, vel peregrinationem, et cum deliberato animo id præstandi, etiamsi cum repugnantia et nolleitate (ut sic dicam), seu simplici displicentia: in voto autem conditionali pœnali intercedit animus omnino cavendi absolutam obligationem; imo intrinsece videtur hoc includi in tali voto ex natura ejus, quod proprium est illius, et nullis aliis, vel absolutis, vel conditionatis non pœnalibus convenit. Et ideo illud nunquam censemur votum simplièter talis rei, sicut censemur alia, tametsi aliquo modo involuntaria fuerint, et hinc fit ut alia reservata sint, vel statim ac fiant, si sint absoluta, vel impleta conditione, si sub illa fiant; pœnale antem minime.

42. *Instantia. — Solvitur.* — Dies: licet ille, cum vovit, habuerit talem animum, nihilominus, cum postea peccat, eo ipso simpliciter vult se obligare ad pœnam, non obstante repugnantia et displicentia illius. Respondeo, ex vi talis peccati non habere voventem illam voluntatem formalem. Imo peccare potest, nihil cogitans de voto, vel, licet cogitet, potest peccare spe dispensationis, vel potest non renovare voluntatem obligationis, sed permettere obligationem, quæ necessitate quadam supervenit ex vi prioris voti; est ergo tantum quædam voluntas permisiva, et sœpe tantum interpretativa, quæ non sufficit ut votum illud dicatur simpliciter tale, et ob eam rem interpretari possimus, fuisse intentionem Pontificis reservare illud. Hoc ergo modo illa opinio probabili ratione defenditur; fortius autem et certius practice defenditur ex probabilitate quam ab auctoritate habet, et maxime a consuetudine; nam sicut hæc reservatio maxime nititur in consuetudine, ita eadem consuetudo illam interpretata est. Unde cum id fiat, vidente et taceente Pontifice, illam approbare videtur.

43. *De dupli pœna peccati, et differentia inter utramque.* — *Duobus modis votum pœnale fieri posse.* — Nihilominus tamen occurrit addenda moderatio quædam, quæ fundatum habet in ratione facta, prout a nobis explicata est. Duplex enim est pœna peccati:

una, vindicativa, et alia medicinalis, ut ex materia de confessione constat; his enim duobus modis potest confessor poenitentiam imponere, estque inter illas penas latum discrimen; nam medicinalis majoris necessitatis est, et non excusat propter indulgentias, nec facile mutari potest. Dico ergo, his duobus modis posse fieri votum penale, et omnia dicta maxime procedere de voto penali, quod in vindictam peccati fiat, et de hoc intelligendam esse sententiam communem nunc inter modernos, non tamen esse extendendam ad penam medicinalem. Nam si quis voeat ingredi religionem, si talia peccata commiserit, non in vindictam, sed ut in religione vitet pericula et occasiones sic peccandi, videtur illud votum fieri sufficienter ex affectu ad religionem, saltem ut est aptum medium ad vindictam peccata, quod est optimum voti motivum. Unde tale votum videtur potius conditionale purum, quam proprie penale, et non videtur fieri ex affectu cavendi obligationem, sed solum ex affectu cavendi peccata, et utendi convenienti remedio contra illa, solumque videtur pro tunc apponi conditio ad sumendum sufficientem experientiam necessitatis talis remedii; ideoque impleta conditione, satis voluntarium et consummatum relinquitur votum religionis ut remedii contra peccata, quod merito censendum est votum simpliciter religionis, ac subinde reservatum. Idemque censeo si actio penalis et onerosa promittatur in gratiarum actionem pro actu virtutis, vel pro peccato evitando, ut si quis voeat peregrinari Compostellam, si a lapsu carnis tanto tempore conservetur, vel quid simile; hoc enim votum, impleta conditione, absolutum esse censeo ac reservatum, quia non est penale, licet fortasse opus sit penale, et ut tale promittatur, quia promittitur ex directo affectu, et cum plena determinatione pro tali eventu.

#### CAPUT XXIV.

##### DE VOTIS SUB DISJUNCTIONE FACTIS DE MATERIA RESERVATA ET NON RESERVATA.

1. *Votum factum sub disjunctione de materia reservata et non reservata, non esse reservatum.*—Contingit sepe vovere sub hac forma, Voveo peregrinari Hierosolymam, vel centum aureos in elemosynam dare, seu, promitto peregrinari vel Romam, vel Lauretum. De hujusmodi ergo voto solet inquiri, an re-

servatum sit. In quo dubio breviter dicendum est, *re existente integra*, id est, non mutata voluntate voventis, nec facta determinatione ex parte materiae, votum non esse reservatum. Ita tenent communiter moderni Doctores, qui hoc attingunt. Ratio est, quia illud non est votum Romanum, simpliciter loquendo; ergo non comprehenditur sub reservatis. Item quia ille potest implere votum circa materiam non reservatam per regulam *In alternativis*, de Regul. Jur., in 6; ergo non est simpliciter obligatus ad materiam reservatam; ergo illa obligatio, quae immediate ex illo voto nascitur, simpliciter dispensari posset vel commutari in aliam determinatam, quae reservata non sit; vel etiam posset auferri pars illa materiae reservata, et alia sola relinqui; vel pars reservata posset in aliam non reservatam commutari, relinquendo votum disjunctum. Nam, supposita non reservatione voti, haec omnia cadunt sub eamdem potestatem, si causa subsit proportionata.

2. *An promittere castitatem, vel ordinari in sacris sub disjunctione, sit votum reservatum.*—Oportet autem ut altera, vel aliqua pars disjunctionis fuerit de materia non reservata; nam si fiat votum disjunctivum circa utramque materiam reservatam, ut, Voveo castitatem vel religionem, clarum est votum esse reservatum, quia necessario impleri debet in materia reservata; et ita totum illud æquivalet saltem voto determinato de minori parte disjunctivæ, quod reservatum est. Sed quid de hoc voto, Voveo religionem, vel clericatum in sacris? Dico non esse reservatum, quia in eo habet etiam locum ratio facta. Majus dubium esse posset de hoc voto, Promitto castitatem, aut ordinari in sacris; nam in illo quidquid eligatur, servanda est castitas; sed nihilominus non est votum reservatum, quia pars materiae quoad clericatum reservata non est, et licet illa eligatur, nondum est obligatio ad castitatem, donec cum effectu ordinatio fiat, et tunc obligatio ad castitatem oritur ex novo voto, non ex priori disjunctivo.

3. Dixi autem in assertione, *re existente integra*, quia si mutatio fiat, tunc limitatione seu distinctione opus est. Potest enim mutatio fieri per electionem voventis, ut si post primum votum emissum, voluntarie determinat suam obligationem ad alteram partem voti reservatam. Quod duobus modis fieri potest. Primo, per solum propositum exequendi votum in parte materiae reservatae, et quamdiu sistitur in solo proposito pertinente ad execu-

onem voti non mutatur votum, nec obligatio ejus, quia propositum illud, juxta supra dicta, non inducit obligationem; unde et mulier potest sine speciali peccato, et non reddit votum minus dispensabile quam antea erat. Secundo, potest id fieri per absolutam voluntatem se obligandi ad partem materiae reservatam. Et tunc quasi novum votum emittitur, contrahitur ac determinatur obligatio ex sensu partium, quae et ideo mutari amplius non poterit arbitrio voventis, sed tenetur imere votum in parte, quam decrevit, ideoque in illud votum est simpliciter religionis, ver gratia, ac subinde reservatum.

*4. An rotum sub disjunctione in materia reservata sit reservatum.* — Alia mutatio potest contingere ex parte materiae, quia, verbi gratia, vovit quis religionem ingredi, vel talem elemosynam facere, et postea factus est intentus ad elemosynam; et tunc dubitari possit, an ille obligetur ad religionem determinate, et consequenter an illud votum sit reservatum. Respondeo, quoad obligationem, non esse dubium quin si, perseverante oblatione alternativa, altera pars facta est impossibilis, implenda sit obligatio in altera parte. Quia votum obligat ut impleatur eo modo quo potest. Nihilominus tamen dico, votum non fieri reservatum, quia nunquam est votum determinatum talis materiae, et applicatio obligationis ad illam provenit ex solo facta, seu ex impossibilitate materiae, quae est accidentis, non ex vi vineuli.

*5. Objectio. — Solutio.* — Dies: etiam votum conditionatum est quasi disjunctum, et non impleta conditione obligat, ita ut sit reservatum; idem ergo erit in praesenti; vel converso, si votum disjunctivum, facta determinatione ad alteram partem, non fit reservatum, nec conditionale fiet impleta conditione. Respondetur tamen negando consentiam utramque: nam votum, licet sub conditione fiat, non est disjunctivum, sed determinate est de tali materia, et conditio non apliat nec variat materiam, sed suspendit consensum pro eo tempore pro quo non impletur; pro illo autem, in quo fuerit impletus conditio, consensus est consummatus et absutus, et ita non per accidentis, et praeter intentionem voventis fit illa determinatio et absuta obligatio, sed per se, et vi ipsius voti. Praesenti autem casu determinatio obligatoria non est ex vi voti, sed per accidentis, et nisi de facto potius quam ex natura obligatoria, et ideo non est similis ratio.

## CAPUT XXV.

DE POTESTATE DELEGATA AD DISPENSANDUM,  
VEL COMMUTANDUM VOTA RESERVATA.

*1. Constat ex hactenus dictis, potestatem ordinariam ad tollenda haec vota in solo Summo Pontifice esse post reservationem, saltem regulariter loquendo; nam dubitari possit an haec regula patiatur exceptionem, quod infra videbimus. Hinc ergo fit ut, seclusa delegatione seu commissione, nullus inferior possit illa vota mutare; nam haec est vis reservationis. At vero media delegatione, certum est posse hanc potestatem inferioribus committi, quia est delegabilis, ut constat, et ita habet Ecclesiae usus. Unde etiam constat posse delegari non tantum Episcopis, sed etiam inferioribus clericis, quia quoad hoc eadem est ratio de his votis quae de aliis. Imo dicunt aliqui, hanc delegationem non habere vim delegationis respectu Episcoporum, sed tantum respectu inferiorum; quia, eo ipso quod Episcopis conceditur respectu subditorum, incipit esse in eis ordinaria potestas; quia per illam concessionem tollitur reservatio, qua sublata, Episcopus potestate ordinaria talia vota commutare potest. Sed licet hoc esset verum, quando reservatio simpliciter tolleretur, vel perpetua concessio fieret Episcopali dignitati, tamen in his ordinariis concessionibus ac facultatibus id locum non habet, quia etiam respectu Episcoporum sunt tantum delegations, quia fit solam commissio temporalis, quae fit tantum personae, et quia non proprie tollitur reservatio, sed communicatur jurisdictio supra reservata. Itaque in hoc nulla est differentia, sed tales concessiones eodem modo intelligentiae sunt respectu Episcoporum ac reliquorum.*

*2. An per concessionem generalem dispensandi in votis comprehendantur haec vota reservata.* — Solum ergo superest dubium, an per concessionem generalem dispensandi in votis, intelligantur haec vota commissa, vel oporteat specialem mentionem eorum facere. Ratio autem dubitandi esse potest, quia tale dubium solum cadere potest in delegationem ab ipso Pontifice factam; nam si Episcopus deleget hanc potestatem, clarum est non comprehendere vota Pontificia, quia non potest delegare quod non habet: Pontifex autem potest; ergo, si generaliter concedit potestatem ad dispensandum in votis, intelligitur de

his omnibus quæ ipse potest dispensare; ergo etiam de reservatis.

3. *Resolutio negativa.* — Nihilominus resolutio communis est, sub hac generali concessione non venire vota reservata, argumento cap. *Episcopus*, de Pœnit. et remiss., in 6, ubi de casibus reservatis similis regula statuitur. Et fundatur in alia, quod sub generali concessione non veniunt specialia, Regula juris 81, in 6; et ita non obstat universalis concessio, etiam cum positiva distributione, quia illa est secundum jus intelligenda, et iure habet prædictam limitationem. Quæ videtur satis declarata, et ad hanc materiam applicata in Extravag. *Et si Dominici*, 2, de Pœnit. et remiss., ubi declaratur non concedi talium votorum commutationem, nisi speciali causa, et certa scientia Papæ.

4. *Quorundam limitatio.* — *Votum Hierosolymitanum reservatum est, ut alia quæ Pontifici reservantur.* — Quidam vero restringunt hanc regulam ad vota castitatis et religionis. Nam vota peregrinationum putant comprehendendi sub generali concessione. Ita sentit Soto, lib. 7, q. 4, art. 3, ubi in fine corporis ait votum Hierosolymitanum debere expresse excipi, ut intelligatur non concessum. Et sequitur Emman. Rod., in Sum., 2 p., cap. 97, n. 1, in fine; et insinuat Henric., lib. 7 de Indul., cap. 3, n. 6, lit. A; approbat Sane., lib. 8, disp. 9, de Matrim., n. 2. Qui auctores nullam probationem adducunt, nisi proprium arbitrium, quia vota peregrinationum non sunt tanti momenti, sicut alia duo, vel quia eorum reservatio non est tam antiqua. Sed hoc pendet ex alia quaestione, an illa tria vota peregrinationum sint vere ac proprie reservata, neene. Ego autem suppono esse ita reservata, ut Episcopi per ordinariam potestatem jam non possint in eis dispensare, vel illa mutare, quod infra videbimus. Hoc autem supposito, non possum illi sententiae adhærere, sed potius existimo etiam in illis esse verum, nisi exprimantur, non intelligi concessa in universalis clausula. Probatur, quia sunt simpliciter reservata; ergo in eis succedit regula juris, et dictum cap. *Si Episcopus*. Probatur consequentia, quia differentia secundum magis et minus, vel secundum antiquitatem reservationis, non facit exceptionem in illa regula. Nam etiam inter peccata reservata quaedam sunt longe graviora et antiquiora aliis, et nihilominus quoad hoc ut reservata non comprehendantur sub generali concessione, omnia sunt paria; ergo idem dicendum

est in votis, supposita vera reservatione; nam est eadem ratio, quia ex vi reservationis obtinent specialitatem, ratione cuius non comprehenduntur in clausula generali.

5. *Objectio.* — *Solutio.* — Dices: etiam in casus reservatos, quidam sunt magis reservata quam alii, ut casus Bullæ Cœnæ. Responde ad hoc ut non comprehendantur sub clausula generali absolvendi ab omnibus peccatis, ones casus reservatos esse æquales; sed quodam habere majorem specialitatem in hoc, etiam in generali clausula concedente casus reservatos non comprehendantur, de qua specialitate non judicatur ex materia vel antiquitate, sed ex usu, vel declaratione Pontificie, ergo in præsenti vota reservata convenire debent, saltem in prima regula, ut sub generali clausula non comprehendantur. In alio vero nullum illorum habet dictam specialitatem, quia nullibi declarata est, nec usu introducta; unde si concedantur vota reservata absoluta et sine alia declaratione, vel exceptione, si dubio comprehendantur etiam votum castitatis et religionis; ergo illa limitatio valde voluntaria est, et ideo non auderem illam a proximis applicare.

6. *Confirmatio.* — Et confirmatur primus quia non est credibile Pontificem per sola generalia verba concedere privatis personis quae negat Episcopis. Confirmatur secundo, quod secundum communem usum, quando vult ille concedere, exprimit illa. Denique hoc videtur convinci ex d. Extravagant. *Et si dominici*, nam ibi numerantur illa quinque vota, et a ditur ut nemo audeat illa commutare, nisi speciali licentia, et certa scientia nostra; ergo statuit Papa ut omnia sint specialia, et non comprehendantur sub generali clausula; et declarat Papa, ut de tali licentia tunc constat censeatur: *Cum in signatura nostra desuper manu nostra scriptum, aut in litteris nostris expressum fuerit, etc.*

7. *Advertendum.* — Nihilominus tamen n'gandum non est vota peregrinationum intelligi concessa, quando Papa omnia concedit, excipit solum vota castitatis et religionis; nam exceptio illa firmat concessionem quoad alii quæ sine dubio sunt minora. Aliquando ve excipitur etiam expresse votum Hierosolymitanum, et tacentur alia, ut in Bullis Crucis excipiuntur vota castitatis, religionis, et Hierosolymitanum, et tunc exceptio firmat concessionem quoad reliqua vota peregrinationum, quia sine dubio minora sunt, et facilem comprehenduntur; semper tamen oportet ut aliqui conceduntur.

sufficienti signo indicetur concessio. Recte autem admonet Soto supra, quod, licet excipiatur votum Hierosolymitanum, et taceantur votum castitatis et religionis (ut de quadam Bulla Sancti Antonii ipse ibi refert, et de Bulla Trinitatis idem circumfertur), nihilominus illa vota non censentur concessa sub tali concessione, sed vel supponuntur excepta jure antiquissimo, vel certe, excepto inferiori, censentur excepta *majora*, et ad summum esse comprehendens minora. Et juxta haec judicandum est de similibus formulis delegandi hanc otestatem, quae ponderandae sunt, et cum Extravagant. Sixti III conferendae, ut secundum illam limitentur vel extendantur.

*8. An censeatur concessum votum religionis on expressum in concessione, cum conceduntur omnia vota, etiam castitatis.—Resolutio negata.* — Solum posset quis dubitare, si conceduntur omnia vota, etiam castitatis, tacito religionis, vel e converso, quid dicendum sit, espondeo imprimis talem concessionem non esse in usu in ordinariis jubilaeis, et Bullis ruciatae, et confraternitatum aut religionum, ideo fortasse de illo casu in speciali nihil datur ab auctoribus. Illo tamen posito, dico concessionem esse intelligendam ut sonat, ita inter illa duo vota intelligatur concessum non exprimitur, et non concessum quod tatur, quia reputantur fere aequalia, et ideo ex concessione non possumus colligere aliud esse iam concessum, tum quia a diversis non fit atio; tum quia majus est concedere utrumque quam unum. Unde Pontifex, exprimendo unum et faciendo aliud, indicavit velle se fare aliquam specialem gratiam, sed non omnem quam potest.

*9. At vero majus dubium est, si concedantur omnia vota, et excipiatur votum castitatis, an censeatur concessum votum religionis, et e converso. Quae forma etiam non est in uso, sed quoties unum horum excipitur, solet cipi aliud. Posito tamen illo casu, videri test res dubia; nam hinc appareat sub uno bene intelligi comprehensum aliud, quia nisi ejusdem rationis reputantur. Item quia odeumque illorum tam grave est et tam reveratum, ut non intelligatur concedi per viam agmentationis, nisi exprimatur, quia post unius exceptio exprimi, vel casu, vel aliqua alia occasione, et ideo non satis constat aliud esse concessum, cum aequa grave existimat.*

*10. Objectio.—In contrarium vero est, quia habet locum regula, quod exceptio firmat*

regulam in contrarium, quoad omnia quae subtali exceptione non continentur; hic autem nulla est ratio ob quam votum castitatis sub voto religionis comprehendatur, cum sint diversa, et se habeant sicut excedens et excessum, ita ut non licet ab uno ad aliud quasi a minori argumentari. Quin potius excipiendo unum, videtur Pontifex alterius gratiam concedere. Denique explicatur exemplo relato a Glossa supra citata, in Extravagan. 1, de Poeniten. et remiss., verb. *Confitebuntur*, quae ait, Bonifacium VIII declarasse, per indulgentiam plenissimam anni sancti tolli omnia vota, excepto Hierosolymano, et ingressu religionis; ibi enim non esse exceptum votum castitatis indicat illa Glossa, et expressius declaravit Vivald., 3 p. Candelab., c. 14, n. 19; estque probabile propter rationem factam, et quia privilegia non sunt restringenda, sed amplianda. In illo autem exemplo (de eius veritate, quae ad factum pertinet, nunc non tractamus) potest majus dubium ingerere, quomodo excipiendo votum Hierosolymitanum, non excipiatur a fortiori votum castitatis, juxta ea quae in principio dicebamus. Sed dici potest vel ex adjectione speciali voti religionis indicatum esse, noluisse Papam excipere utrumque, vel certe ibi esse sermonem de voto in subsidium terrae sanctae, quod in hac reservatione solet esse magis privilegium quam votum castitatis, ut videbimus.

## CAPUT XXVI.

UTRUM EPISCOPI, VEL QUI HABENT A PONTIFICE FACULTATEM GENERALEM COMMUTANDI VOTA, POSSINT IN ALIQUIBUS CASIBUS COMMUTARE VOTA RESERVATA?

*1. Sensus difficultatis.—Quamvis predicta quinque vota sint Papae reservata veluti per generalem regulam, adhuc superest explicandum an in aliquibus casibus illa regula patiatur aliquam exceptionem, quod dubium prius circa Episcopos tractabimus, et deinde circa inferiores, qui utuntur generali facultate delegata a Papa. Dico autem, generali, quia si in speciali sint commissa vota reservata, nulla superest dubitandi ratio de potestate, nec illa est proprie exceptio, quia jam intervenit formaliter (ut sic dicam) auctoritas Papæ. Praeterea adverto, in hoc dubio solum esse sermonem de votis, quae vere et proprie sunt reservata, et de propria dispensatione, vel commutatione eorum. Nam si ex parte votorum*

sumantur aliqua, quæ affinitatem vel similitudinem habent cum reservatis, in eis multa possunt assignari, quæ per Episcopum possunt tolli; sed illæ etiam non sunt exceptiones a regula reservationis talium votorum, sed sunt declaraciones materiae, in quam cadit reservatio; talis est quam supra tractavimus de votis penalibus, et plures aliæ, quæ de voto castitatis partiali vel religionis tractari solent, quas in propria loca reservamus. Igitur hic loquimur, supposita perfecta materia, et obligatione voti reservati, an sint aliqui casus in quibus Episcopi possint in eis dispensare.

*2. Aliquot exceptiones circa vota reservata.*  
*— Excluditur exceptio.* — Primus casus, seu prima exceptio assignari solet de votis castitatis, verbi gratia, vel religionis, quæ ab im-  
pueribus emittuntur, et a parentibus irritari possunt. Nam hinc inferunt aliqui, posse etiam per Episcopum dispensari. Ita sumitur ex Guttier., lib. 2 Quæstionum Canon., capit. 22, n. 49, ubi generalem regulam constituit, omne votum subditi irritabile a sno superiore seu domino, etiam si sit castitatis, religionis, aut simile, posse dispensari ab Episcopo; ponitque exempla in votis castitatis conjugum; regulam tamen extendit ad parentes, dominos ac Prælatos. Citat antem Sylvest., Navar., Sot. et alios, qui de solis conjugibus loquuntur; de quibus satis dubium est, an possit Episcopus votum castitatis factum post matrimonium consummatum tollere, vel in toto, vel in parte, quod in proprium locum reservamus; quidquid vero de hoc sit, hoc non pendet ex potestate irritandi vota, conjugum inter se, nec per illam regulanda est potestas Episcopi, ut dicimus. Idem ergo est de parente, domino, et similibus.

*3. Parenz et maritus potest vota filii et uxoris irritare, non tamen dispensare.* — Dico ergo regulam non esse veram, et consequenter dictam exceptionem non esse admittendam, quia nullo jure fundatur. Et quia potestas irritandi et dispensandi sunt longe diversæ, et ex principiis distinctis oriuntur, et ideo ab una ad aliam argumentari non licet. Unde licet parens vel maritus possit irritare vota filii aut uxoris, non tamen potest in illis dispensare, ut bene notavit Sot., lib. 7 de Just., q. 3, art. 4; ergo, ex eo quod pater possit irritare haec vota filii impuberis, non reete colligitur posse Episcopum illa dispensare vel commutare. Denique reservatio non opponitur irritationi, quia non tollit potestatem dominativam, sed opponitur jurisdictioni,

quam subtrahit ac limitat; ergo, licet facta reservatione pater possit irritare, nihilominus non potest Episcopus dispensare. Quapropter si pater nolit irritare votum filii castitatis vel religionis, non propterea poterit Episcopus dispensare, quia illud est votum validum, et simpliciter talis materiae, ac subinde reservatum. In servo autem non habet locum illuc exemplum, quia non potest dominus irritare votum castitatis servi, nec proprio votum religionis, licet possit executionem ejus impedire. Votum autem peregrinationis Hierosolymitanæ forte potest irritare, et illo admisso, non sequitur posse Episcopum in illo dispensare cum jurisdictionem non habeat; et idem est in omnibus similibus.

*4. Vota metu facta aliqui excipiunt.* — Secundo, excipiunt aliqui haec vota ex metu facta, nam tune aiunt posse Episcopum in eis dispensare. Ita tenet Angel., Volum, 4, n. 9; sèquitur Tabien., verb. *Dispensatio*, licet videatur simul postulare periculum frangendi votum, ex e. *Veniens*, Qui clerici vel voven. ubi Panor., Anton. et alii hoc sequuntur. Secundum ratione periculi dieemus statim; nunc d. metu distinguere possumus inter metum justum, seu eadentem in virum constantem, et minorem. De metu insufficienti et non justo dieo per se non sufficere, quidquid dicit Angel.. quia nullo jure cavetur, nec etiam d. e. *Veniens*, quod plures alias circumstantias involvit, et plures habet sensus, ut infra dicam. Nec ulla ratione fundari potest, quia metu ille ad summum causat quoddam involuntarium secundum quid, quod non sufficit, quia eo non obstante, est voluntarium simpliciter et votum est validum, et simpliciter talis materiae. Item alias excipienda essent vota facti in periculo mortis vel naufragii, quia sèp sunt magis involuntaria secundum quid. Nam quod illa non sint ex metu directe immisso a votum extorquentium, parum refert, quia solum per hoc additur ratio injurie, quæ est impertinens ad votum, ut supra dixi, et consequenter nihil etiam refert ad reservationem ejus, maxime quando metus levus fuit.

*5. Quid dicendum sit de votis emissis per metum gravem.* — At vero quando metus est justus, et eadens in constantem virum, ut votum est invalidum, ut habet probabilis opinionem, et sic non est necessaria dispensatio; visi reputatur validum juxta contrariam opinionem, videtur etiam de illo procedere ratiocinata, ut per Episcopum dispensari non possit. Nihilominus tamen in tali voto alia rati-

e potest dieta exceptio sustineri, quia dum est an talia vota valida sint, vel nulla sive jure sive naturali, sive ecclesiastico; namvis enim probabilis opinio sit esse valida, tamen contraria non caret probabilitate, ne sufficit ut voti obligatio non sit certa, et ac ratione poterit Episcopus in tali voto dispensare. Nam imprimis ad illum pertinet declarare, an metus sit gravis, et cadens in contumem virum, si de hoc etiam dubium oriatur. Facta autem hac declaratione, vel si de ipsa satis certo constet, probabile est posse eventem, se conformando opinioni probabilis, non servare tale votum, non recognoscendo in se obligationem ejus; ergo a fortiori poterit Episcopus dispensare in tali voto, eritque melius et tutius ad tollendos scrupulos vel scandalum, ut statim dicam.

*6. Generalis regula et exceptio circa vota de materia reservata, quando de illorum emissione ubiatur.* — Imo hic possumus generalem regulam constituere, quoties de valore voti casuatis aut simili fuerit morale dubium, sive lud sit dubium facti, sive juris, et sive sit egativum propter conjecturas, quae non sufficient ad determinatum judicium ferendum, ne sit positivum ex opinionibus probabilibus contrariis, tale votum non esse reservatum, sed posse per Episcopum tolli. Hoc patet, tum alia regula supra posita, quod haec reservatio est valde stricti juris, et ideo restringenda; ergo debet intelligi de votis certis et inubitatis; nam dubia vota non sunt vota similiter, sed secundum quid; tum etiam quia e peccatis et censuris reservatis similis regulam ab omnibus admittitur. Circa hanc vero regulam oportet advertere supra dicta de voto ubio; nam potest dubium esse tale ut vobis non obliget, ut si dubito an consensem, etc., et tunc non erit necessaria dispensatio. Tamen si ad cautelam, vel ad tollendum liquido scandalum, Episcopi dispensatio petatur, non erit malum nec inutile, et ipse dare lam poterit, ut constat. Regula autem proprie traditur propter casus dubios in quibus ubium per se non sufficit ad excusandum eventem ab obligatione voti, ut supra lib. 4, cap. 4, visum est, et in eis credimus esse restringendam reservationem, ut solum vota minima certa ibi comprehendantur.

*7. Aliorum exceptio.* — Tertio, excipiunt liqui casus communiter accidentes, in quibus iuvens vel alii incompositi homines talia vota mittunt; ita significant Henr. et Vivaldi, raecedenti capite allegati, ex quodam princi-

pio, quod Episcopus potest dispensare in easibus communiter accidentibus, ut tradidit Cajet., 1. 2, q. 97, art. 4, quem ibi sequitur Medina, et Soto, lib. 4 de Just., q. 7, art. 3, et alii. Sed hoc intelligi potest, vel de frequentia faciendi talia vota, vel de frequentia frangendi illa, postquam facta sunt. Hic posterior sensus coincidit cum periculo transgressionis voti, de quo statim dicetur. In priori autem sensu, non video quomodo principium illud possit ad dispensationem in votis reservatis applicari. Nam illa doctrina Cajetani datur de legibus ecclesiasticis generaliter et sine ulla reservatione latis, in quibus saepe occurrit ordinaria necessitas dispensandi, et ita est illa doctrina probabilis, ut in suo loco dicemus. Fundatur autem non in frequentia vel multitudine talium legum, sed in frequenti occasione et necessitate non servandi legem, et consequenter dispensandi, ne cogantur homines, vel transgredi legem sua auctoritate, vel cum magna difficultate et periculo illam servare. Haec autem ratio non procedit in frequentia vovendi; nam unumquodque votum solum obligat voventem, et unusquisque potest votum suum servare; ergo haec frequentia impertinens est ad presumendam jurisdictionem contra reservationem. Unde etiam confirmatur, quia alii auctores loquuntur de legibus communibus; in praesenti autem agimus de votis specialiter reservatis, in quibus parum refert frequentia votorum, quia neque haec ignoratur a Pontifice reservante, neque in eis necessitas dispensationis tanta est, neque tam frequens, quanta in illis legibus esse solet. Adde, quod etiam in legibus Ecclesiasticis, quando dispensatio alicuius legis reservata est Pontifici, ut est, verbi gratia, in impedimentis dirimentibus matrimonium, vel in censuris reservatis, frequentia easum non dat jurisdictionem Episcopis ad dispensandum, vel absolvendum, nisi alia specialis necessitas interveniat. Igitur neque in votis reservatis obstat frequentia, quominus reservatio integra maneat, sive illa frequentia oriatur ex indiscreto modo vovendi, sive ex alia consuetudine.

*8. Exceptio de casibus in quibus grave imminet periculum transgressionis voti.* — Additur ergo quarta exceptio de casibus in quibus imminet grave periculum transgressionis, ut si quis expertus sit versari in magno conscientie periculo, si habeat continentiae votum. Hanc ponit Angel., d. n. 9; sequitur Tabien. supra, et Armilla, verb. *Dispensatio*,

n. 47. Hi vero simul requirunt quod votum fuerit ex metu factum, ut dixi. Sed ut hæc exceptio aliquam verisimilitudinem habeat, conjungenda est cum illa necessitate difficultas magna, vel moralis impossibilitas recurrendi ad Pontificem. Nam si hic recursus ad illum pateat, sola causa sufficiens dispensationis, quæ ex illo periculo nascitur, non est sufficiens ut Episcopus possit dispensare, ut est per se evidens. Tum quia alias ob quamcumque aliam legitimam causam posset Episcopus dispensare, etiamsi aditus ad Pontificem non esset impeditus, et ita vana esset reservatio. Tum etiam quia causa dispensationis, etiamsi ex periculo quocumque oriatur, sine potestate non sufficit ad dispensationem; per reservationem autem ablata est potestas, quæ non restituitur propter solam necessitatem dispensationis, quando hæc potest a Pontifice postulari; ergo. Unde constat ex communī usu, in facultatibus quæ a Pontifice dantur ad committanda vota castitatis vel religionis, frequentius allegari pro causa periculum incontinentiae; ergo signum est, nou obstante tali periculo, votum semper manere reservatum. Nou ergo sufficiunt illæ duæ conditiones positæ ab Angel., Armill. et Tabien., cum Canonistis, nisi adsit hæc de difficulti aditu ad Pontificem. Et si hæc adsit, et reputetur sufficiens, conditio metus non erit necessaria, sed ratio periculi vel alterius similis necessitatis sufficiet.

9. *Punctum difficultatis.* — Tota ergo difficultas est, an, existente hoc periculo, vel alia æquivalenti necessitate, et interveniente impotentiæ, vel gravi impedimento adeundi Pontificem, vel petendi ab illo commutationem, vel dispensationem, Episcopus possit in tali eventu dispensare in quo cumque voto alias reservato. In quo puncto valde communis sententia affirmat, in eo easu posse Episcopum dispensare. Id a fortiori tenent Summistæ allegati et Canonistæ, in c. *Veniens*, præsertim Panor., in 6, citans Speculat., tit. de Legibus, § *Nunc de Episcopo*, etc., numero centesimo vigesimo secundo. Idem clarissimus Sylv., *Votum*, 4 q., et verb. *Dispensatio*, q. 9; *Navar.*, c. 42, n. 76; *Palac.*, in 4, distinct. 38, disp. 3; *Arag.* 2, 2, q. 88, art. 12, qui sine causa adducit Sotum et Cordub. pro hac sententia. Eamdem tenet late, et referens plures, Sanc., lib. 8 de Matrimon., disp. 8, n. 22 et 23. Quæ sententia fundatur solum in conjecturata mente Pontificis, quia non videtur verisimile, voluisse Pontificem reservationem

hanc facere cum tanto rigore, ut relinquantur homines sine remedio in gravissimis necessitatibus et periculis, in quibus ad ipsum ne per se, nec per alios recurrere possunt. Quæ conjectura est valde probabilis, maxime cum hæc reservatio non sit tam necessaria ad bonum commune Ecclesiæ, ut cum majori rigore intelligenda videatur; imo aliter intellecta videri posset in destructionem potius quam in ædificationem quoad illum rigorem. Hanc ergo sententiam nunc admitto eam propono ut practice probabilem et securam majorem autem examinationem ejus remittam in tractatum de Legibus, quia censeo pendere ex principio generali, de potestate quam habent Episcopi ad dispensandum in legibus Pontificiis in similibus casibus; nam quo ad hoc videtur esse eadem ratio.

10. *Advertendum circa vota reservata.* — *Differentia inter vota affirmativa et negativa.* — Adverto nihilominus ad majorem hujus puncti declarationem, inter vota reservata quatuor esse affirmativa, scilicet, peregrinationum et religionis, licet votum religionis quamdam etiam negationem includat, scilicet, non ducendi uxorem saltem animo consummandi matrimonium. Inter affirmativa autem vota et negativa hæc est differentia, quod affirmativa non obligant pro semper, sicut negativa, sed pro aliquo certo tempore. Ex qua differentia nascitur, ut in votis affirmativis raro aut nunquam sit necessaria dispensatio Episcopi, propter imminentem necessitatem vel periculum, dispensatio (inquam) vel commutatio tctius voti, quia ad subveniendum illi necessitati sufficit dilatio executionis voti. Tunc ergo clarum videtur non posse Episcopum simpliciter dispensare auferendo votum, quia nec causa sufficiens subest, nec necessitas est talis, ut hujusmodi postulet potestatem. Ad dilationem vero, si necessitas tanta est ut proponitur, saepè non erit necessaria dispensatio, quia ratione subiectæ mutationis votum non obligat cum tanto rigore, juxta superius dicta. Quid si tunc ab Episcopo petatur dispensatio, potius erit authentica declaratio quam sine dubio dare potest, quia nullo modo opponitur reservationi.

11. Liquando potest esse necessitas præbens justam causam dispensandi in dilatione temporis, licet per se non auferat rigorem obligationis; et tunc dicunt aliqui, non solum ob impotentiam adeundi Pontificem, sed etiam jure ordinario posse Episcopum dispensare quoad dilationem executionis talium voti.

orum, licet expressus fuerit terminus in ipso oto. Ut si quis vovit intra annum fieri relijosus, posse dispensare cum illo, ut per alium annum differat, si causa subest, quia tunc non dispensat in substantia voti, quae est reservata, sed in qualitate seu celeritate. Sed hoc secundus admissit applicando superiorum doctrinam, scilicet, ut, si causa superveniat, quae justificet dilationem seu dispensationem ejus, et non sit locus adeundi Pontificem intra praescriptum voti tempus, tunc posset Episcopus centiam dare ad differendum per aliquod tempus; si autem causa excusationis possit proponi Pontifici convenienti tempore, existatio ad illum esse recurrendum. Hæc posterior pars suadetur, tum quia ita habet usus et consuetudo, quæ est optima legum interpres. um etiam quia talis circumstantia multum ttingit substantiam, nam differt totam voti observationem pro aliquo tempore, et quia per miles dispensationes multiplicatas, seu successive concessas, posset totum votum frustari; nam si prima valuit per annum, etiam alebit secunda, perseverante causa, et sic einceptis. Facile etiam post talem dilationem contingunt mutationes que omniuno impeditum religiosum, vel aliam voti executionem.

42. Quapropter ordinarie non admitto hanc facultatem in Episcopis, sed solum in casu stricto, in quo non potest conveniri Pontifex ante completum tempus in voto præfixum. Et ne poterit Episcopus dispensare juxta dictam eneralem doctrinam, quæ hic facilius applicatur. Quia revera illa non est dispensatio in igore contraria reservationi simpliciter, quia non est absoluta dispensatio in voto. Item, et demus ordinarie hoc non posse fieri cum iectis circumstantiis, videtur maxime necessarium ad ordinariam et communem gubernationem in casibus frequenter occurrentibus; ergo non est verisimile fuisse sublatam Episcopis per reservationem hanc potestatem. Quod si interdum contingat, vel ex dilatione ei impossibilem impletionem voti pro alio tempore, vel si impedimentum adeundi ad Pontificem sit perpetuum, vel si necessitas sit e actu contrario observationi voti etiam inutrum, ut de contrahendo matrimonio post otum simplex religionis, tunc habebit locum in his votis affirmativis commutatio, vel dispensatio pro ratione cause vel necessitatis.

43. *Votum castitatis dilationem non patitur.*  
—*Advertendum.*—In voto autem castitatis non habet locum dilatio, sed vel servandum est, vel, si ejus executio habet aliquod grave peri-

culum vel incommodum, non habet locum dilatio, sed dispensatione vel commutatione ejus obligatio tollenda est. Et ideo fortasse auctores de hoc voto in particulari maxime tractant præsentem quæstionem. Eadem vero ratio est de voto religionis, quatenus obligat ad non contrahendum vel consummandum matrimonium; nam si periculum imminens sit in non contrahendo, vel in differendo matrimonio usque ad responsum Pontificis, tunc non habet locum dilatio voti, sed violatio, et contra illud agendum est, et ideo necessaria est commutatio vel dispensatio. In hujusmodi ergo eventu procedit maxime dicta sententia. Verumtamen observare hic etiam oportet, cum illa sententia solum fundetur in quadam veluti epikeia, seu pia interpretatione, non esse extendendam ultra id, quod in toto rigore exigit moralis necessitas; ut si necessitas sit contrahendi matrimonium statim et sine mora, ne sequantur scandala, vel gravis infamia nobilis feminæ, vel ne quis moriatur infecto matrimonio sine legitimatione filiorum, et fortasse cum animæ periculo, vel similia, tunc non est simpliciter auferendum votum religionis, sed solum cum limitatione ad semel contrahendum cum tali persona, et ad talem finem, non alio modo, et si fuerit votum castitatis, cum eadem limitatione, et præterea relicta obligatione servandi castitatem conjugalem, et sic de aliis. Quia hoc modo satisfit necessitatibus, et servatur reservatio, quantum fieri potest.

44. Quod si hæc vera sunt, vix unquam poterit Episcopus hoc titulo dispensare totaliter in his votis, sed quasi partialiter. Nam in voto religionis, licet totum videatur anferri quodammodo, tamen magis suspenditur quam auferatur, licet suspensio sit ad tempus quoddam indefinitum, scilicet durante illo matrimonio, cuius licentia conceditur; in voto autem castitatis etiam est partialis tantum dispensatio ex parte materiae, quia, licet posset concedi licentia non tantum ad reddendum, sed etiam ad petendum, quia, moraliter loquendo, non subvenire sufficienter necessitatibus alio modo, nihilominus non est tollenda obligatio servandi castitatem conjugalem. Hic vero oriebantur variae quæstiones circa has dispensationes partiales, an fieri possint in hoc voto ex ordinaria potestate Episcopi, et consequenter quomodo possint vota castitatis in conjugib[us] per Episcopum dispensari, et similia, quæ in proprio tractatu de Voto castitatis commodius disputabuntur in sequenti volumine.

15. *An cum fieri possit in dispensatione voti recursus ad Nuncium, si fiat ab Episcopo, sit validus?* — *Vera sententia.* — Sed quid si in omnibus his casibus fieri possit recursus ad Nuncium, seu legatum Apostolicum? numquid erit necessarium ad illum recurrere, et non ad Episcopum? Aliqui enim ex modernis affirmant, ut Aragon. supra, quem sequitur Emmanuel. Rod., in Sum., p. 2, c. 100, n. 3, quia legatus habet vices Pontificis, et ideo recursus ad illum videtur esse recursus ad Pontificem; ergo jam cessat necessitas Episcopalis dispensationis, et consequenter cessat potestas, quae solum propter necessitatem illi conceditur. Alii vero dicunt, etiam tunc esse liberum accedere ad Episcopum, quia potestas ordinaria Nuncii in his casibus non est major quam Episcopi, ut suppono ex materia de legibus, et ideo non obligat necessitas ad petendum dispensationem a Nuncio, sed aequo liberum est ad Episcopum vel ad illum accedere. Et haec sententia mihi vera videtur, loquendo de potestate ordinaria, quia si legatus non potest in votis reservatis dispensare, vel commutare, suo jure ordinario, in illo etiam casu non poterit, nisi per eamdem interpretationem, et quasi episkepam; ergo quoad hoc censemur quasi aequalis ipse et Episcopus, et ita libera erit optio inter illos, sicut est ad alia vota communia. Si vero Nuncius haberet pro his casibus specialem commissionem, tunc oportebit ut eius potestate, quia tunc procedit ratio facta, quod tunc est specialiter delegatus a Pontifice loco sui pro similibus necessitatibus. Idemque dicendum censeo, si virtute alicuius privilegii vel indulti specialis potest aliquis in his casibus dispensare ut delegatus Pontificius, ut universaliter dicemus in tractatu de Legibus.

16. *An in casibus in quibus Episcopi possunt commutare haec vota, possint etiam religiosi, vel alii generaliter habentes facultatem?* — Ultimo dicendum superest, quod secundo loco proposuimus, an in omnibus his casibus, in quibus possunt Episcopi commutare haec vota, possint etiam id facere religiosi, vel alii qui habent facultatem generalem ad commutandam vota, his reservatis exceptis. Et ratio dubitandi est, quia per hujusmodi privilegia conceduntur confessoribus vel similibus personis omnes casus Episcopales quoad commutationem votorum; ergo in quoemque casu potest Episcopus commutare votum alias reservatum, poterit etiam quilibet habens talam potestatem delegatam. Confirmatur ac declaratur, quia si potest Episcopus in illo casu

urgentis necessitatis commutare tale votum, ideo est quia reservatio non intelligitur extendi ad casum illum; ergo quoad illum casum tale votum non est reservatum; ergo comprehenditur sub generali facultate commutandi vota. Imo, licet in ea excipiatur expresse votum castitatis, non intelligitur exceptum pro illo casu, quia solum excipitur ut reservatum est, et pro illo non est reservatum.

17. *Resolutio.* — *Advertendum.* — Nihilominus advertendum est aliud esse loqui de votis, quae, licet videantur cadere in materiam reservatam, revera reservata non sunt, ut sunt vota penalia in quolibet statu, conditionalia ante impletam conditionem, vel vota partialia, aut temporalia, etc.; aliud vero esse loqui de votis quae revera sunt reservata, tamen per accidentem in aliquo casu propter extraordinariam necessitatem censemur non esse sublata omnino a jurisdictione Episcoporum. De prioribus vera est generalis regula, quidquid possunt Episcopi circa commutations votorum, posse etiam delegatos Papae habentes praedicta generalia indulta, sive concessa ipsis commutantibus, sive concessa ex parte voventium ad eligendum confessorem, ut per Bullam Cruciatæ, jubilæa, et similia. Hanc regulam probat ratio facti, quia talia vota per se ac simpliciter non sunt reservata, et ideo potest generaliter delegata ad votum illa etiam complectitur. Solum est advertendum, regulam datam esse de sola commutatione, nam de hac tantum loquuntur haec privilegia. Et ideo, licet extendantur ad omnia vota dicta, non tamen ad omnem actum, neque ad eundem modum commutationis circa illa, quia non extenduntur ad dispensationem, et consequenter neque ad commutationem claram et directam in minus bonum, sed semper sub ratione aequalis cum latitudine quadam morali, ut supra dictum est. Episcopus autem potest miscere dispensationem, si causa sufficiat, vel etiam omnino dispensare. Idem vero cum proportione erit in illis inferioribus, si privilegia etiam de dispensatione loquuntur.

18. *Vota reservata non possunt dispensari in casu extraordinario a delegatis inferioribus Episcopo.* — At vero in votis quae revera reservata sunt, nihil possunt isti inferiores delegati ex vi dictorum privilegiorum in illo casu extraordinario, in quo creditur Episcopum posse ex benigna interpretatione. Ita tenet Emmanuel. Rodr., in Expositione Bullæ, § 9, n. 118, et sumitur ex n. 133, quem alii sequun-

ur. Rationemque reddit, quia nomine votum, vel casuum Episcopaliū, solum intelligentur illi qui per se et ordinario jure conceduntur Episcopis; non vero illi qui per specialem commissionem vel extraordinariam interpretationem, ad illos pertinere censentur; nam tunc eorum industria specialiter desideratur. Sed adhuc urget ratio facta, quia in suis privilegiis non conceduntur vota Episcopalia, sed simpliciter conceduntur vota omnia um sola aliqua exceptione expressa; ergo atitudo hujus privilegii non est mensuranda per ordinem ad casus Episcopales, sed absolute per generalitatem concessionis, quæ comprehendit omnia non reservata, inter quæ videatur contineri tale votum pro tali casu. Neque tiam videtur verum in tali casu considerari pecialem industriam Episcopi; nam ipse potest tunc illam potestatem delegare, ut dicamus in materia de legibus.

19. Respondetur nihilominus veram esse ietiam resolutionem. Ratio autem sumenda idetur ex differentia inter potestatem delegatam et ordinariam: nam potestas delegata non extenditur extra casus concessos, etiamsi in casibus non concessis occurrat summa necessitas. Quia potentia non extenditur extra suum objectum propter quamcumque necessitatem; per hæc autem privilegia solum concepitur potestas circa talem materiam limitatum, scilicet circa vota non reservata, et ideo unquam extenditur ad non reservata, etiam maxima necessitas occurrat. Neque est verum quod in tali casu necessitatis votum non sit reservatum, etiamsi maxima necessitas occurrat; nam per se loquendo ac simpliciter reservatum est, licet per accidens possit ordinarius pastor in illo dispensare ex benigna interpretatione voluntatis reservantis. Aliud ergo est de potestate ordinaria; nam illa per se in quasi natura sua extendebatur etiam ad eos casus, nisi reservarentur, ut supra dictum est; quia hæc potestas est quasi connaturalis muneri Episcopali, et de se ad omnia vota extenditur, nisi limitetur. Et ideo quando occurrit casus in quo reservatio esset in destructionem, pro illo censetur casus ille relictus sub ordinaria potestate, quæ est potestas Episcoporum, quia ex vi illius episkopie vel benignæ interpretationis statim ex natura rei sequitur, ut talia vota pertineant ad ordinarium pastorem, et ideo pertinent ad Episcopum (sine nova concessione) ex vi suæ potestatis. Quod non habet locum in facultate delegata, ut explicatum est.

## CAPUT XXVII.

UTRUM AD VALOREM DISPENSATIONIS NECESSARIA  
SIT VOLUNTAS LIBERA PRÆLATI PER ALIQUAM  
VERBORUM FORMAM EXPRESSA?

1. *Advertendum de dispensationibus, quæ non sunt immediate ab ordinario Prælato.* — Quæ hactenus diximus fere omnia pertinent ad possibilitatem (ut sic dicam) hujus dispensationis; nam præcipue declaravimus ipsam potestatem, et materiam circa quam versatur, et effectum quem facere potest; nunc, ad materiæ complementum, aliquid dicendum est de actu ipso dispensandi, et consequenter de forma in dispensatione ipsa servanda. Nomine autem dispensationis commutationem etiam comprehendimus, ut brevius loquamur, quia doctrina communis est. Est autem advertendum, in his dispensationibus, quando non conceduntur immediate a Prælato habente ordinariam potestatem, duo intervenire: unum est delegatio potestatis, aliud usus ejus. Prior fit duobus modis, ut supra visum est. Primo, per generalem concessionem, ut sunt per privilegia religiosorum, vel etiam per jubilæa, Bullam Cruciatæ, et similia, de quibus nihil novi, vel proprium hujus loci occurrit, sed in tractatu de Statu Religionis totum id reservavimus. Secundo, fit hæc delegatio pro casibus particularibus, et tunc continet virtualiter dispensationem quamdam conditionatam, et ideo sub nomine dispensationis tam hanc facultatem dispensandi, quam usum ejus, seu voti solutionem comprehendemus.

2. *Ad valorem dispensationis Prælati relata dispensantis voluntas requiritur.* — Primo ergo certum est, ad valorem dispensationis necessarium esse ut ex voluntate Prælati seu dispensantis procedat. Probatur, quia dispensatio hæc est actus humanus; ergo debet procedere ex libera voluntate. Item actus agentium non operantur ultra intentionem eorum; ergo si desit intentio in dispensante, nihil efficiet; sed si desit voluntas, deest etiam intentio; ergo. Item hac ratione in sacramentis ministrandis, et censuris ferendis vel tollendis, et similibus actibus moralibus, qui a potestatibus moralibus derivantur, necessaria est voluntas ac intentio libera ad valorem actuum, ut in suis locis ostendimus, et facit e. *Cum voluntate, de Sentent. excommunic.;* idem ergo est in præsenti. Quapropter si sufficienter constet, dispensantem fiete pro-

tulisse verba dispensationis, et non habuisse animum tollendi, sed ut aliis morem gereret, ita fuisse exterius locutum, dispensatio nulla est, neque illa uti licet in conscientia, quanquam non sit de voluntate dubitandum, quando exterior significatio est satis clara, nisi de contraria voluntate manifeste constet. Hoc autem constare non potest nisi per expressam declarationem ipsius dispensantis, cui an credendum sit, prudenti arbitrio relinquitur; nam ex circumstantiis personae et negotii pendet.

3. *Dispensatio interdum est nulla, si per subreptionem obtineatur vel deceptionem.* — Secundo, hinc colligitur dispensationem interdum esse nullam, quia cum deceptione seu per subreptionem obtenta est. Hoc in genere patet, quia ignorantia et error causant involuntarium, seu voluntarium; sed dispensatio, si non sit sufficienter voluntaria, erit nulla, quia sine voluntate non valet, ut dictum est; ergo. Item hoc confirmari potest illis juribus, quae probant gratiam per subreptionem obtentam esse nullam, c. *Postulasti*, de Rescript., ibi: *Commodum reportare non debet de hujusmodi litteris, utpote veritate tacita impetratis.* Et in c. *Constitutus*, eod., dicitur esse irritum et inane, quidquid virtute litterarum sic impetratarum fit. Item in c. ult., de Fili. presbyter., in 6, de dispensatione per subreptionem obtenta dicitur, esse nullius valoris et momenti. Et quamvis haec jura loquantur in materia beneficiali, quae solet esse magis odiosa, propter ambitionem quae in illa intervenire solet, ut sumitur ex c. *Quamvis*, de Præbend., in 6, nihilominus quoad hoc procedunt etiam in dispensatione votorum: tum quia ratio, quae redditur in illis juribus, multo magis in votis locum habet, scilicet, quia non est verisimile Pontificem fuisse dispensaturum, si hoc vel illud fuisse expressum, vel sine falsitate narratum; ideo igitur dispensatio illa nulla est, quia deest voluntas dispensantis; haec autem ratio cum proportione applicata non minus militat in votis quam in beneficiis, ut constat; ergo. Tum etiam quia dispensatio in votis magis spiritualis est, magisque attingit jus divinum, et ideo fidelius et purius tractari debet, ac subinde subreptio magis est illius valori contraria. Et ob eamdem causam procedit dicta assertio, non solum in dispensationibus Pontificiis in votis gravioribus ipsi reservatis, sed etiam in omnibus dispensationibus votorum omnium, sive ab Episcopis, sive ab aliis per potestatem delegatam concedantur, quia in

omnibus æque requiritur voluntas dispensantis, quæ similiter potest impediri per deceptionem, errorem, vel ignorantiam. Quæ doctrina confirmari potest ex his, quæ de subreptione in his dispensationibus et gratis generaliter tradit Panor., in c. *Ad audientiam*, 2, de Rescip., n. 14; et ibi Felin., a n. 478; et alii Canonista communiter, super dict. Jura citata, et maxime in d. c. ult. de Fili. presb., in 6.

4. *Regula ad dignoscendum quando dispensatio voti sit irrita.* — Statim vero occurrebat inquirendum quando dispensatio voti censenda sit irrita ex defectu voluntatis concedentis, proveniente ex defectu veritatis in narratione vel petitione. In qua re communis regula, quæ ad omnes gratias et dispensationes extenditur, est dispensationem fieri irritam, vel ex taciturnitate veri, vel ex admixtione falsi, et specialiter de voto traditur haec regula in c. *Quod super his*, de Fid. instrum., ubi est sermo de voto Hierosolymitano; idem vero est de reliquis, ut ibi Innoc., Ant., Abb., Felin. et alii notant. Et generatim de taciturnitate seu occultatione veritatis loquuntur expresse jura allegata. Et inde a fortiori sequitur altera pars; nam major deceptio est in falsa narratione quam in diminuta, et magis causat involuntarium error quam pura ignorantia, et ideo tales dispensationes habent conditionem inclusam: *Si ita est, vel: Si preces veritate nitantur, quæ subintelligenda est, etiamsi non exprimatur, ut dicitur in cap. 2 de Rescript.* Quia vero neque omnis taciturnitas neque omnis falsitas statim gratiam annullat, ut communior opinio fert, ideo necessarium esset explicare quæ taciturnitas quæve falsitas sufficiat ad irritandum actum, et e converso quando, non obstantibus illis defectibus, possit esse dispensatio valida. Nam rem sparsim tractant Doctores in variis locis de matrimonio, de legibus, de irregularibus, etc. In præsenti vero materia fere nihil dicunt, quia fortasse nihil habet speciale, et quia fere totum pendet ex vera causa dispensationis, ad quam est principaliter attendendum.

5. Primo ergo solet haec res multum pendere ex jure positivo, vel ex stylo Curiæ, vel consuetudine; nam ubi jus humanum, vel scriptum, vel consuetudine introductum, declaravit, in petenda tali dispensatione vel gratia, hoc aut illud esse narrandum, taciturnitas illius solet derogare valori gratiae; ut in materia de beneficiis ad impetrandum unum, oportet mentionem facere alterius, si impetrans illud habeat, juxta cap. *Si motu,*

le Præbend., in 6; et idem est suo modo in indulgentiis, et sic de alis. In præsenti iure materia, nullum jus positivum specia-iter latum invenio, aut consuetudine intro-luctum, et ideo solo jure communi, quod re-vera in hac quæstione videtur explicare jus na-turale, agendum est. In votis ergo duæ regulæ er-vandæ videntur.

**6. Prima regula.** — *Quando tacita veritas impedit valorem dispensationis.* — Prior est: acita veritas tunc solum impedit valorem dis-pensationis voti, quando vel substantia ipsius voti non satis declaratur, vel causa sufficiens ad dispensationem voti dispensandi non pro-ponitur. Exempla prioris membra sunt, si quis labens votum castitatis dicat se vovisse non lucere uxorem, vel non fornicari, et petat dis-pensationem; neutro enim modo satis explicuit votum castitatis; unde si ab eo petat dis-pensationem, qui non habeat potestatem circa vota reservata, dispensatio aperte erit nulla. Verumtamen, etiamsi in dispensante non desit potestas circa votum castitatis, adhuc dispen-satio erit nulla, quia revera est error in sub-stantia voti dispensandi. Item quia longe aliud est dispensare etiam ex parte in absoluto voto castitatis, quam dispensare in voto quod tan-um est de illa parte. Item quia alias posset illo modo votum castitatis quasi per partes inferri per plures dispensationes partiales, inquam explicato voto castitatis, quod plane absurdum est. Aliud exemplum est, si quis habens votum suscipiendi ordinem sacram, petat dispensationem voti non nubendi. Nihil enim agit, quia illa vota sunt substantialiter diversa. Et licet ex priori sequatur etiam obli-gatio ad non nubendum, plus tamen includit. Tertium exemplum est, si quis peteret dispen-sationem voti dubii, cum de illo sit certus: nam tunc etiam moraliter variatur substantia in ipsa materia dispensationis, ut recte con sideravit Sanc., lib. 8, disp. 22, num. 40. Aliud exemplum est apud Navar., c. 42, n. 47, si quis habens votum profitandi in religione, so-lum proponat votum religionis, quia non satis explicat substantiam voti quod habet, et ideo dicit nullum fore juris peritum qui talem dispen-sationem non judicet subreptitiam; supponit autem vota ingrediendi vel profitandi religio-nem esse substantialiter diversa, quod suo loco examinabimus. Aliud exemplum accommoda-tum esse potest, si quis tantum petat dispen-sationem in voto peregrinationis terræ sanctæ, cum ipse voverit illuc ire in subsidium; nam haec duo vota substantialiter diversa in jure

censemur. Ratio autem hujus partis est, quia per eam taciturnitatem occultatur substantialis materia circa quam versari debet voluntas dispensantis, et ita non potest dispensatio a vera voluntate procedere.

**7. Causa legitima non sufficit ad dispen-sationem voti, si propter illam non fiat dispen-satio.** — Exempla alterius membra sunt, si quis, petendo dispensationem voti, nullam legitima-m causam proponat, sed ant impertinen-tem, ut esse amicum dispensantis, aut ita le-vem, ut ad dispensationem justificandam non sufficiat. In his enim casibus, licet contingat veram ac legitimam causam in re ipsa subesse, si non est allegata et declarata, dispensatio non valebit, nisi aliunde constet talem causam non latuisse dispensantem, et ab illa motum fuisse. Ratio est, quia dispensatio voti lata sine legiti-ma causa est nulla; si autem causa non est co-gnita a dispensante, non potest ab illa moveri, et consequenter nec dispensatio potest in illa niti; ergo non potest esse valida dispensatio, etiamsi fortasse in re causa existat. Tum quia illa causa tunc non causat (ut sie dicam), et ita non potest dare valorem dispensationi; tum etiam quia illa dispensatio tunc revera non procedit a potestate dispensandi, quæ non operatur, nisi cum cognitione causæ; ergo si vera et legi-tima causa taceatur, nulla erit dispensatio. Unde in tali causa taciturnitas causæ non tam impedit valorem dispensationis quia tollit absolute voluntatem dispensandi, quam quia impedit justam voluntatem necessariam. Nam fieri potest ut dispensans velit quantum est ex se, et conetur tollere votum ex irrationali- ac humana vel temporali causa, et tamen nihil efficiet, quia non habet legitimam voluntatem. Dixi autem: *Si nullam legitimam causam pro-ponat*, quia de sola hujusmodi taciturnitate quasi totali procedit ratio facta; si enim plu-res subsint causæ singulæ sufficientes, et una proponatur, licet aliæ taceantur, nihil nocebit; quia una causa, sufficit per se ad valorem dis-pensationis, et aliæ, quæ forte tacentur, de se potius juvarent quam impedirent ad dispen-sationem, facilius et cum minori onere obtinen-dam. Denique addidi: *Nisi aliunde constet dis-pensantem non ignorasse causam, et ab illa fuisse permotum*, quia tunc taciturnitas peten-tis nihil nocebit, quia non est necessarium ad valorem dispensationis, ut cognitio causæ pro-veniat ab ipso impetrante; quid enim hoc refert, si causa non ignoretur? Etenim qua-cumque via innotescat et moveat, voluntas erit absoluta et legitima; erit ergo etiam efficax.

8. *Secunda regula : dispensatio voti est nulla per falsam narrationem, vel mixtam.* — *Quando error vel falsitas admixta narrationi valorem voti non impedit.* — Posterior regula est, eisdem duobus modis, eum proportione, dispensationem voti fieri nullam per falsam narrationem, seu admixtionem falsitatis. Primo, si aliquid addatur vel detrahatur voto, quod mutet substantiam ejus, dicendo falsum, vel negando verum. Exempla eadem vel similia supra posita hic afferri possunt. Nam quod fit tacendo aliquid, potest multo magis fieri negando, et ita in hoc habet locum eadem ratio sine nova difficultate. Nonnulla autem esse potest, si quis erret per exessum, aggravando votum plus quam est; ut si quis petat dispensationem in voto profitandi religionem, eum tantum moverit religionem. Dicendum tamen censeo, si additio illa non ita mutet votum, quin includat illud quod dispensandum est, tunc errorem non obstarerit dispensationis valori; quia tunc comparantur illa vota sicut totum et pars, et qui dispensat in toto, a fortiori vuit in parte dispensare. Item quia ille error non omnino occultat objectum quoad substantiam ejus, nec est de circumstantia quae difficilem redderet dispensationem, sed potius facilem, si agnosceretur. Atque ita in illo exemplo de voto religionis sine dubio est valida dispensatio, quando postulata est pro voto profitandi, et illud tantum erat ingrediendi religionem. At vero si vota sint omnino diversa, ita ut neutrum in altero includatur, licet votum per errorem propositum sit gravius et difficilius, non valebit dispensatio pro alio voto minori. Ut si quis petuit dispensationem pro voto peregrinationis transmarinæ, et illud erat Compostellatum; vel si votum erat de non contrahendo matrimonio, et postulata est dispensatio pro voto non fornicandi, vel quid simile. Ratio est, quia tunc error est in substantia vineuli quod tollendum est, quo errore stante, non potest ad illud dirigiri voluntas dispensantis, quod in aliis dispensationibus commune est.

9. *Falsitas in causa dispensationis voti.* — Multo magis loeum habet posterior hæc regula in falsitate circa causam dispensandi in votis; nam si falsa causa proponatur, plane erit dispensatio nulla, non tantum ex jure positivo, quod habetur in eitatis decretis, sed etiam ex jure naturali, quia dispensatio voti sine causa facta, est nulla, ut supra probatum est; sed quæ fit ex falsa causa, fit sine causa, quia falsa causa non est causa, eum

revera non sit: ideo enim falso allegatur ergo. Unde constat hoc procedere in causa qua fundat dispensationem, quæ appellari solet finalis, et propria ratio talis actionis; nam si tantum impulsiva, et præter illam detur vera causa sufficienter fundans dispensationem voti, aliter dicendum est, ut mox dicemus. Regula ergo posita intelligitur de causa quæ justificat dispensationem; illa enim est propria et simpliciter causa; alia enim motiva, quæ ex parte dispensantis ocurrere possunt, magis sunt causæ applicantes voluntatem ejus ad dispensandum, quam ipsius dispensationis, nisi per accidens, et remote.

10. *An dispensatio quæ fit ex duplice causa, una vera, altera falsa, sit valida.* — *Resolutio.* — Sed quid si plures proponantur causæ ipsiusmet dispensationis, una vera, et alia falsa, ut, verbi gratia, si habens votum castitatis vere patiatur magnum periculum incontinentiæ, et hanc causam proponat ad obtinendam dispensationem; addat vero vovisse ex metu vel indeliberate, idque sit falsum? Respondeo distinctione opus esse: nam vel neutra causa per se sufficeret, et ex utraque integratur una sufficiens causa, et tunc eadem est ratio subreptionis et nullitatis, ut per se constat, quia in re datur dispensatio sine sufficienti causa. Vel causa vera per se sufficit, additur autem falsa, ut certior faciliorque sit obtentio dispensationis; et tunc ulterius considerandum est an causa vera sit sufficiens, non solum ad dispensationem absolute, sed etiam ad talem modum dispensationis, qui de facto obtinetur, neene. Ut, verbi gratia, si quis vovit peregrinari, et petat dispensationem, quia revera est debilis et juste occupatur, erit sufficiens causa tollendi votum, non absolute, sed per commutationem, quæ moraliter loquendo fiet saltem ex parte in aliquod reale onus; si autem simul alleget se esse pauperem, fortasse dispensatio absolute concedetur, vel saltem sine reali onere. Tunc ergo, si haec ultima causa sit falsa, licet prior sit vera, omnino est nulla dispensatio. Ita sumitur ex doctrina communii, in c. *Postulasti*, de Rescriptis, prout illam moderatur et interpretatur Covar., in lib. I Variar., c. 20, n. 5, versicul. *Falsitas vero;* Barbos., in leg. I, p. 1, n. 85, ff. Solut. matrimon. Et ratio est, quia actus dispensationis est unus et indivisibilis, et ideo eum sit nullus quoad modum quo fit, quia in causa falsa fundatur, est simpliciter nullus. At vero si una causa vera est sufficiens ad dispensationem talem, prout hic et nunc conceditur,

tunc falsitas alterius causæ non invalidabit dispensationem ex defectu sufficientis causæ. Dubitari autem potest an invalidet ex defectu causæ efficacis (ut sic dicam), id est ex defectu causæ actu moventis dispensantem. Nam tunc videtur deesse voluntas dispensantis, quia ille de facto movetur ex utraque causa simul, et fortasse, si nosset alteram esse falsam, vel si sola vera proponeretur, non vellet dispensare; ergo de facto involuntarie dispensat, quod videtur satis esse ut dispensatio non valeat. Et ita censent aliqui: oppositum tamen credo verius, quod tenet Sancius, numero quadragesimo secundo, et quadragesimo quarto. Resolutio vero constabit ex sequenti puncto.

41. *Quæ propositio veritatis sufficiat ad valorem dispensationis.*—Unum ergo restat hic dubium generale, scilicet, an satis sit ad valorem dispensationis, quod circa substantiam voti, et causam dispensationis sufficientem de se ad valorem ejus, veritas sufficienter proportionatur, licet in aliis vel dicatur aliquid falsum, vel taceantur aliqua quæ fortasse retardarent voluntatem dispensantis, vel facerent ut non consentiret, etiamsi illi esset talis causa proposita, quæ alias sufficiens sit. Et ratio dubii est, quia, licet illa duo sufficient ex parte voti id valorem dispensationis, non videntur sufficere ad actualem voluntatem dispensantis, quæ necessaria est ad conferendam cum effectu dispensationem. Quia, licet Prælatus possit juste dispensare, et id sciat, et cognoscat per cognitionem voti et causæ, nihilominus potest nolle seu non velle; ergo si per errorem vel ignorantiam cogatur velle quod alias nollet, erit dispensatio nulla ex defectu voluntatis. Primo ergo distinguendum est, an id, quod tacetur vel falso additur, tale est, ut difficultorem redderet voluntatem Prælati, non tamen simpliciter impediret voluntatem ejus. Quando priori modo se habet, dico non impedire valorem dispensationis in materia votorum, quando probabiliter creditur dispensationem fuisse concedendam, ejusdem rationis et qualitatis, licet majori difficultate vel minori voluntate. Ratio est, quia nullo jure humano hoc invenitur statutum aut declaratum; nec etiam ex natura rei sequitur, quia talis similitudo vel dissimilitudo non causat in eo casu involuntarium simpliciter, quando uidem de facto et de præsenti Prælatus vult dispensare, et eum effectu esset volitus, etiamsi alio modo clarius aut puriori veritas proponeretur. Quod autem tunc esset difficultius volitus, est accidentarius defectus, et insufficiens ad

annullandam dispensationem. Et hanc regulam communius amplectuntur Doctores in omnibus gratiis, quæ non habent speciale aliquid de jure positivo aut consuetudine. Aliqui vero illam limitant ad occultationem veri, noluntque habere locum in admixtione falsi, ut videre licet in Navarro, de Datis et promiss., notab. 32, num. 48; et Cons. 4 de Constit., num. 53. Sed profecto ratio facta (qua ipse in eodem consilio utitur, n. 49) efficaciter probat etiam de falsitate, quia si absque tali deceptione, vel etiamsi contraria veritas dispensanti constaret, nihilominus dispensasset, non potest dici voluisse propter illam deceptionem; ergo non potest dici involuntarium in dispensando; cur ergo non valebit dispensatio? Et ita sentit Covarruvias supra, et late referens plures Sancius, lib. 8, disp. 22, n. 32.

42. *Distinctio observanda ad validitatem dispensationis cognoscendam.*—At vero quando dispensans est ita dispositus, quod si integra et omni ex parte vera narratio fieret, non esset gratiam concessurus, tunc fere omnes dicunt gratiam esse nullam per jura supra allegata, et propter rationem involuntarii, quæ locum habet, etiam in dispensationibus votorum. Sed hic etiam alia distinctio adhibenda est. Nam vel ea, quæ tacentur aut finguntur, pertinent ad causam de qua tractatur, nimirum, ad convenientem vel meliorem usum potestatis dispensandi, seu ad finem dispensationis; vel sunt res aut circumstantiae de se impertinentes ad causam voti, quæ nihilominus moverent, seu mutarent voluntatem dispensantis, sic vel aliter propositæ. In hoc posteriori casu, non credo sufficere ad nullitatem dispensationis vel licentiæ, taciturnitatem circumstantiæ, qua cognita Prælatus non dispensasset. Ut, verbi gratia, si occultatur persona illam cognoscat, quia ex odio, vel alio simili respectu illi denegaret dispensationem alias justam. Idem est, si occultatur qualitas personæ, quæ non refert ad causam, ut quod sit vitiosa, vel ex tali aut tali origine, et similia. Item in votis videtur esse hujusmodi conditio, saepius idem votum repetivisse, quia hoc de se nihil refert ad causam, licet fortasse dispensantem moveret vel retardaret. Idem credo esse, si quis prius obtinuit dispensationem, verbi gratia, voti castitatis, et post eam iterum illud emittat, et deinde hujus secundi voti dispensationem petat, non facta mentione prioris, quia ad causam impertinens est, ut in simili dixit Navar., in dicto consilio primo de Constit., q. 9. •

13. Idem præterea est, etiamsi falsitas aliqua in his interveniat, ut si quis, ad obtinendam voti dispensationem, fingat se virum studiosum aut doctum, vel quid simile, quod ad causam dispensationis nihil referat; nam in his casibus ignorantia illa, vel deceptio non impedit quominus dispensans, hic et nunc, velit solvere hoc vinculum ex justa et rationabili causa. Quod autem id non esset volitrus, si talem circumstantiam, quæ ad causam non refert, cognosceret, non facit præsentem actum involuntarium, quia illa nolitio, sub conditione tantum futura, nihil in præsenti operatur, nec præsens quasi habitualis dispositio minuit actualem voluntatem, aut ponit aliquam conditionem in objecto, ratione cuius videri possit involuntarium, cum illa dispositio sit impertinens et extra causam. Et hæc pars sumi potest ex Mandosio et Menochio, quos refert et sequitur Guttier., lib. 2 Canonie. Quæstionum, c. 15, n. 29, qui dicunt, quando dispositio illa dispensantis provenit ex affectu, non ex justa causa et juri conformi, non obstarere valori gratiæ, etiamsi taciturnitas intercedat; et idem sequitur referendo alios Sane., d. disp. 21, n. 18.

14. *De conditionibus quæ occultatae vel additæ valorem dispensationis impedirent.* — Denique si conditio quæ occultatur, vel falso additur, habeat connexionem prudentem et rationabilem cum materia voti et dispensationis, de qua tractatur, tunc habebit locum generalis regula a Doctoribus tradita, scilicet, quod si illa occultatio vel deceptio ita est causa volendi dispensare, ut sine illa Prælatus nolle dispensare, tunc dispensatio censeatur subreptitia, et consequenter nulla. Ita sumitur ex citatis auctoribus, qui plures alios referunt, et licet in generali loquantur, habet eamdem rationem in dispensatione votorum. Ad intelligendam autem rationem, prius explicandum est quomodo possit illa conditionalis de voluntate futura in tali eventu, scilicet, facta alia narratione clariori aut veriori, præsentem voluntatem impedire. Diximus enim sæpe, illam conditionalem vix posse ab hominibus cognosci, et, licet conjectetur, non posse habere aliquem moralem effectum, cum non sit de facto.

15. Sed quoad priorem partem dicendum est, licet non possit certo cognosci, posse de illa fieri conjecturam prudenti arbitrio; nulla enim alia regula assignari potest, ubi jure nihil est præscriptum. Maxime autem sumitur hæc conjectura ex consuetudine dispensantis, si non soleat cum tali vel tali circum-

stantia dispensare, etiamsi possit, idque ex causa rationabili pertinente ad modum dispensandi, quem ipse putat esse meliorem et prudentiorem, vel si antea declaravit sufficienter se esse in tali proposito. Hoc autem posito, facile respondeatur ad alteram partem, in tali persona voluntatem dispensandi includere virtute illam conditionem: *Si ita est, et nihil falso additur, vel callide occultatur, quod intentioni meæ repugnet;* et quia illa conditio non subsistit, ideo voluntas illa redditur inefficax. Ratio autem illius conditionis seu interpretationis voluntatis est, quia illa interpretatio est justa et rationabilis, et omni juri conformis; unusquisque autem censemur operari prudenti intentione, et conformi suæ consuetudini rationabili, vel juxta priorem deliberationem non retractatam. Et confirmatur, nam hac ratione dicunt jura, non comprehendendi sub generali concessione id quod, in specie propositum, non esset aliquis concessurus, quia, scilicet, ex vi illius habitualis dispositionis rationabiliter subintelligitur conditio vel exceptio, etiamsi concessio sit generalis, vel indefinita. Ita ergo in præsenti, respectu ejus qui talem habitum vel dispositionem habet, subintelligitur dicta exceptio vel conditio, quia respectu illius casum specialem constituit.

16. *Objectio.* — *Solutio.* — Dices: ergo idem erit, etiamsi conditio sit irrationalis, et impertinens ad causam dispensationis, quia tunc etiam subintelligitur illa conditio, et faciet voluntatem conditionatam, et consequenter inefficacem, non obstante conditione. Respondeo negando consequentiam, quia talis voluntas interpretanda est secundum rectam rationem, et secundum jura; et quoties aliquis actu recte et honeste vult, censemur retractare priorem irrationalitem consuetudinem aut affectum, potius quam secundum illum agere. Et hoc videntur sensisse omnes auctores, qui dicunt occultationem circumstantiae, quam jus declarare non præcipit, non obstarere, etiamsi illa cognita Prælatus non esset gratiam concessurus, ut late refert Sanc. supra, n. 12. Est enim id valde probabile, maxime si intelligatur non solum de jure positivo, sed etiam de jure naturali et recta ratione; est enim par ratio. Postulat autem recta ratio ut nihil occultetur vel fingatur, quod sit contra honestam intentionem, etiam habitualem, et prudentem rationem dispensantis, qui habet jus utendi sua potestate, secundum suam rationalib[er]em voluntatem et suum dictamen, et non ab alio circumventus et seductus.

Et hæc pro nunc sufficient de voluntario requisito ad hanc dispensationem ex hoc capite; alia enim quæ ad alias materias pertinent, suis locis, Deo dante, dicemus.

**17. Dispensatio voti, quæ obtinetur per metum gravem, si a consensu voluntatis procedat, valida est.** — Tertio, principaliter addendum est, ad valorem dispensationis necessarium non esse, per se loquendo, ut procedat a voluntate non coacta per metum, etiam cadentem in constantem virum, seu gravem. Nam si, non obstante tali metu, ex vero consensu procedat, valida erit. Hæc assertio attingit quæstionem similem præcedenti, an timor illatus dispensanti in voto annullet dispensationem, quam non invenio in specie tractari, et ideo ex regulis generalibus, quas veteriores censeo, illam breviter definio. Itaque illa dispensatio non est invalida jure naturæ, quia voluntas coacta voluntas est, et propter alia quæ de ipso voto dixi. Nec ratio injuriaæ, si forte per talem metum inferatur, aliquid refert ad valorem actus, sed alio modo erit resarcienda, quia valor dispensationis non fundatur nisi in justa causa, potestate et voluntate; reliqua sunt per accidens. Deinde non invenitur talis dispensatio per jus positivum irritata. Et licet in cap. unic., de lis quæ vi, in 6, annulletur absolutio a censura extorta, non possumus legem odiosam extendere ad aliud casum. Imo licitum est ab speciali inde confirmare assertionem, nam illud jus videtur supponere tales actus natura sua esse validos, et dum id specialiter statuit in defensionem clavium circa usum censurum, alia videtur relinquere in sua natura. Quo discursu usus etiam sum circa censuras metu lata, in 5 tomo tertiaræ partis, disp. 2, sect. 3; et ibi dicta hic applicari possunt.

**18. Objectio. — Solutio.** — Dixi autem, *per se loquendo*, quia supponendum est per metum non induci Prælatum ad dispensandum sine justa causa; nam tunc erit dispensatio nulla aliunde, scilicet ex defectu causæ, non ex defectu voluntarii. Assertio ergo procedit, quando est justa causa dispensandi, et Prælatus non vult, et per metum inducitur, unde fieri potest ut illatio metus non sit injuria, sed redemptio vexationis, præsertim si tam gravis

sit causa, ut Prælatus non solum possit juste, sed etiam debeat dispensare; nam tunc ipse videtur facere vim quæ per metum repellitur. Verumtamen licet fiat injuria vel irreverentia Prælato in modo extorquendi dispensationem, nihilominus id, quod postulatur, justum est, et ideo si tandem dispensator simpliè velit, id satis est ad valorem actus. Dices: semper causa dispensandi est vitare malum quod timetur, quæ semper videtur irrationalis causa respectu dispensationis. Respondeo, causam illam solum esse impulsivam, seu applicativam voluntatis, non vero causam finalem, seu propriam rationem, in qua fundatur dispensatio, et ideo non obstare valori actus.

**19. Ad effectum dispensationis alicujus voti, requiritur ut voluntas Prælati sufficientibus signis patet.** — An necessaria sint propria verba in dispensatione voti. — Dico ultimo: necesse est dispensantis voluntatem sufficientibus signis manifestari; nulla tamen in hoc est præscripta forma, a qua effectus dispensationis pendeat. Prior pars constat, quia voluntas humana non potest aliter innotescere vel operari inter homines. Secunda probatur, quia nec jure invenitur præscripta talis forma, nec erat ulla ejus necessitas. Ita Sylv., *Votum*, 4, q. 8., cum Anton., 2 p., tit. 11, c. 2, § 9; Palud., 4, d. 38, q. 4, n. 37. Refert autem Palud. opinionem Canonistarum dicentium, requiri saltem propria verba, et non sufficere mutus, nisi forte in Pontifice. Sed neque hoc constat ex jure. Unde ipse ait, quacumque via Episcopus explicet sufficienter voluntatem dispensandi, sufficere. Quod verum censeo; vix tamen credo posse fieri, nisi verbum aliquod prolatum seu scriptum interveniat, quo vel votum notificetur Prælato, vel causæ dispensandi, vel ipse voluntatem suam aperiat: haec enim omnia vix sine verbis fieri possunt. Unde, licet Prælatus sciat subditum transgreddi votum, et toleret; imo, licet illum invitet ad ludendum, verbi gratia, contra votum, non est signum sufficiens dispensationis, nisi aliae circumstantiae concurrant, quæ vix possunt esse certæ. Et ideo, moraliter loquendo, verbis fieri debet dispensatio, non ex juris dispositione, sed ex ipsius rei necessitate, quam universalis consuetudo satis confirmat.

Tίνι ἔπειρος καὶ δέξα, καὶ νῦν, καὶ ἀεὶ; Χριστῷ Ἰησῷ, τῷ Θεού ὑμῶν μονογενεῖ, καὶ τῷ πατρὶ ὁμοουσίῳ,  
εἰς τὸν αἰώνας τῶν αἰώνων. Αὐτόν.

# INDEX LOCORUM SACRÆ SCRIPTURÆ

QUÆ IN HOC VOLUMINE EXPLICANTUR.

## GENESIS.

- CAP. II, v. 21. *Immisit ergo Dominus Deus soporem in Adam.* Explicatur hic raptus, tr. 4, l. 2, c. 19.  
CAP. IV, v. 26. *Cœpit (Enos) invocare nomen Domini, id est, peculiarem ritum invocandi,* tr. 4, l. 1, c. 29.  
CAP. XXIV, v. 3. *Pone manum tuam subter femur meum,* tr. 5, l. 4, c. 1.  
CAP. XXXI, v. 49. *Intueatur, et judicet Dominus inter nos, etc.,* tr. 5, l. 3, c. 16.  
CAP. XXXVII, v. 29. *Pone manum tuam sub femore meo, etc.* Explicatur hæc cæremonia, tr. 5, l. 4, c. 1.  
CAP. XXXII, v. 10. *Dimitte me, etc.* Explicatur de efficacia orationis, tr. 4, l. 1, c. 11.

## LEVITICUS.

- CAP. V, v. 4. *Anima quæ pejeraverit, et protulerit labiis, etc.; qui male juraverit, debet pecnitere, qui vero bene, quia fuit oblitus,* tr. 5, l. 2, c. 14.  
CAP. XXVII, v. 9. *Animal autem quod immolari potest, etc., expendiatur late, et ostenditur hanc legem suisce cæremonialem,* tr. 6, l. 6, c. 18.

## NUMERI.

- CAP. V, v. 19. *Adjurabisque eam, etc., de qua adjuratione sit intelligendum,* tr. 5, l. 4, c. 1.  
CAP. XXX, v. 3. *Si quis virorum votum Domino vorerit, aut se constrinxerit juramento, non faciet, etc.* Explicatur de quacumque promissione jurata, non de voto tantum, tr. 5, l. 2, c. 1.  
— v. 4. *Mulier si quidquam vorerit, etc., in astate adhuc quellari,* tr. 6, l. 6, c. 5.  
— v. 15. *Si audiens vir tacuerit, etc. Si autem contradixerit, etc.* Id est, uxor non peccabit non servando votum, vir autem reddet rationem facti ejus, tr. 6, l. 6, c. 4.

## DEUTERONOMIUM.

- CAP. VI, v. 13. *Per nomen illius jurabis, etc., id est, cum jurare oportuerit, per Deum tuum jurabis,* tr. 4, l. 4, c. 5.  
CAP. XXIII, v. 23. *Facies sicut promisisti Domino Deo tuo, et propria voluntate, et in ore tuo locutus es, expendiatur,* tr. 6, l. 6, c. 9.

## JOSUE.

- CAP. IX, v. 18. *Et non percusserunt eos eo quod jurrassent, etc.* Agitur late de hoc juramento, tr. 5, l. 2, c. 18.

## JUDICUM.

- CAP. XI, v. 30. *Votum vovit Domino (Jephœ).* Expendiatur votum, tr. 6, l. 2, c. 10.  
CAP. XXI, v. 1. *Juraverunt quoque filii Israel in Maspha, et dixerunt: Nullus nostrum dabit filii Benjamin de filiabus suis uxorem.* Explicatur hoc juramentum, tr. 5, l. 2, c. 14.

## LIBER PRIMUS REGUM.

- CAP. I, v. 11. *Si dederis famulæ tue sexum virilem, dabo eum Domino.* Ostenditur hoc votum suisce conditionatum, tr. 6, l. 6, c. 22.  
CAP. XIII, v. 13. *Anna loquebatur in corde suo, tantumque labia illius movebantur,* tr. 4, l. 1, c. 3.  
CAP. XV, v. 22. *Melior est obedientia quam victimæ, quia sacrificium de re prohibita non placet Deo,* tr. 6, l. 2, c. 4.  
CAP. XX, v. 2. *Absit, nou morieris; neque enim faciet pater meus quicquam;* et infra: *Et juravit rursum Davidi, utique Jonathas, qui jurabat de facto alio no, ex conjecturis,* tr. 5, l. 1, c. 1.

## LIBER SECUNDUS REGUM.

- CAP. XII, v. 22. *Quis scit si forte donet eum mihi Dominus, etc.,* tr. 4, l. 1, c. 27. Nimirum, quod impietrans orando pro alio, in illo nobis datur. Item ad orationem non requiritur fides omnino certa de eventu, c. 24.

## LIBER TERTIUS REGUM.

- CAP. XIII, v. 5. *Apparuit Dominus Salomoni per somnum nocte dicens: Postula quod vis, ut dem tibi.* Ostenditur in sommo exitisse discursus, tr. 4, l. 1, c. 19, et late expendiatur hic somnus, c. 20.

## LIBER QUARTUS REGUM.

- CAP. I, v. 10. *Si homo Dei sum, descendat ignis, etc.,* explicatur, tr. 4, l. 1, c. 19.  
CAP. XX, v. 3. *Memento, quæso, quomodo ambularem, etc., vel de speciali instinctu Spiritus Sancti, vel de necessitate ad exercitandam fiduciam expontur,* tr. 4, l. 2, c. 2.

## PRIMUS ESDRÆ.

- CAP. X, v. 5. *Surrexit ergo Esdras, et adjuravit principes sacerdotum et Levitarum, et omnem Israël, ut facerent secundum verbum hoc, et jurarent.* Expendiatur hic locus, tr. 5, l. 2, c. 14.

## PSALMI.

- Ps. XIX, v. 17. *Desiderium panperum exaudivit Dominus; desiderium pro oratione ponitur,* tr. 4, l. 1, c. 1.  
Ps. XVIII, v. 15. *Meditatio cordis mei in conspectu tuo semper,* cum meditatio sit opus intellectus, debet a corde exire, et referri ad Dei cultum, tr. 4, l. 2, c. 2.  
Ps. XXI, v. 36. *Vota mea reddam in conspectu timentium eum, etc.,* explicatur de Christo Domino, tr. 6, l. 3, c. 1.  
Ps. XXV, v. 2. *Proba me, Domine, et tenta me,* explicatur late de tentationibus, tr. 4, l. 1, c. 9.  
Ps. XXXI, v. 5. *Dixi: Confitebor adversum me injuritiam meam Domino,* tr. 4, l. 1, c. 5.  
Ps. XXXIX, v. 13. *Cor meum dereliquit me.* Per cogitationes varias non animadversas, tr. 4, l. 2, c. 5.

- s. LIV, v. 16. *Veniat mors super illos, et descendant in infernum viventes.* Exponitur late, tr. 4, l. 1, c. 20.  
 s. LVII, v. 41. *Lætabitur justus, cum viderit vindictam,* exponitur vindicta æterna damnato postulata, *ibid.*  
 s. LXII, v. 12. *Laudabuntur omnes qui jurant in eo,* Non tam quia jurant, quam quia supposito quod jurant in cultum ejus, tr. 5, l. 2, c. 1.  
 s. LXXV, v. 12. *Vovete, et reddite Domino Deo vestro.* Consultur votum, et præcipitur ejus impletio, tr. 6, l. 1, c. 1; exaggerat vero Propheta gravitatem peccati non reddendi Deo votum sequentibus verbis, *terribili, et ei qui auferit spiritum principium, terribili apud reges terræ,* l. 5, c. 4. Item *vovete*, est consilii; *reddite*, necessitatis, l. 1, c. 18.  
 s. LXXVI, v. 4. *Memor sui Dei, et delectatus sum,* explicatur de devotione actum liberum præveniente, tr. 4, l. 1, c. 8. Item tanta potest esse facilitas perfecti, ut sola Dei memoria sufficiat ad orationem mentalem, l. 2, c. 2.  
 s. LXXXIII, v. 3. *Cor meum et caro mea exultaverunt in Deum vivum,* scilicet, superiore appetitu secum ferente inferiorem, tr. 4, l. 2, c. 18.  
 . CXVIII, v. 10. *In toto corde meo exquisiri te, ne repellas,* etc. Non enim damnatur recordatio meritorum propriorum ad pusillanimitatem pellendam, tr. 4, l. 2, c. 24.  
 . CXX, v. 1. *Levavi oculos meos in montes,* id est, ad Sanctos, tr. 4, l. 2, c. 10.

## PROVERBIA.

- p. XX, v. 25. *Ruina est homini devorare sanctos,* etc. Devorare sanctos est magna cum facilitate vorere, unde vota facilius retractentur; alia lectio est, tr. 6, l. 5, c. 4.  
 p. XXX, v. 9. *Aut egestate compulsus furer, et perirem nomen Dei,* scilicet, negando furtum, cum adjuratus fuero, tr. 45, l. 3, c. 2.

## ECCLESIASTES.

- p. V, v. 3. *Melius est non vovere, quam post votum promissa non reddere,* etc., melius, id est, minus malum, tr. 6, l. 1, c. 6.

## ECCLESIASTICUS.

- p. VII, v. 15. *Ne iteres verbum in oratione tua, ulique ex infidelitate, arbitrando Deum aliter non audire,* tr. 4, l. 4, c. 2.  
 p. XVI, v. 8. *Non exoraverunt pro peccatis suis intiqui gigantes,* ostenditur illo etiam tempore necessarium fuisse orationem, tr. 4, l. 1, c. 29.  
 p. XVIII, v. 23. *Ante orationem prepara animam tuam,* etc. Exponitur de lectione spirituali, tr. 4, l. 2, c. 2.  
 p. XXXVIII. *Obsecro, Domine, memento quomodo ambulaverim,* etc. Nec enim excluditur recordatio propriorum meritorum ad pusillanimitatem expellendam, tr. 4, l. 1, c. 24.

## DANIEL.

- p. VI, v. 11. *Viri ergo illi curiosius inquirentes, invenerunt Daniëlem orantem,* etc., utique publice orabat, tr. 4, l. 3, c. 2.  
 p. X, v. 13. *Principis autem regni Persarum restituit mihi,* etc., expenditur hæc contentio, tr. 4, l. 1, c. 11.

## OSEAS.

- CAP. IV, v. 15. *Negque juraveritis, vivit Dominus, etc., expenditur,* tr. 5, l. 1, c. 2.

## JONAS.

- CAP. III, v. 9. *Qui scit, si convertatur, et ignoscat Deus,* etc. Ostenditur opus non esse fide omnino certa de eventu, tr. 4, l. 1, c. 24.

## • MATTHÆUS.

- CAP. V, v. 33. *Reddes autem Domino juramenta tua,* etc., id est, si quando juraveris, per Deum tuum jurabis, tr. 5, l. 3, c. 1; explicatur etiam hic locus, l. 2, c. 1. Item redduntur Domino juramenta, quia in eorum observatione divino honori consultur, c. 4, et l. 1, c. 5, vide etiam.

- v. 34. *Ego autem dico vobis, non jurare omnino, neque per cælum, quia thronus Dei est; neque per terram, quia scabellum est pedum ejus,* etc. Illud omnino, id est, non per creaturas, ut tales sunt, tr. 5, l. 1, c. 2, vel, *neque per cælum,* etc., quia in his virtute juratur per Deum, c. 5.

- v. 37. *Quod autem his abundantius est, a malo est,* etc.. id est, ab imperfectione naturæ deficientis et fallentis, et presertim exponitur de frequentia juriandi, tr. 5, l. 1, c. 14.

- CAP. VI, v. 6. *Cum oraveris, intra in cubiculum tuum.* Ad litteram de materiali loco exponitur, tr. 4, l. 3, c. 7.

- v. 7. *Orantes autem nolite multum loqui.* Ita ut fiducia in verborum multitidine ex ignorantia ponatur, vel ita ut multiloquium internam impeditat devotionem, ib.

- v. 9. *Pater noster, qui es in cælis,* etc., vox pater, vel non excludit alias personas, vel dirigitur ad totam Trinitatem, tr. 4, l. 3, c. 8, explanatur tota Dominica Oratio, l. 3, c. 8.

- CAP. VII, v. 7. *Petite, et dabitur vobis,* traditur præceptum de petendo, tr. 4, l. 1, c. 23.

- CAP. 9, v. 18. *Creditis quia hoc possum facere vobis.* Nam ad orationem exigitur fides saltem implicita, tr. 4, l. 1, c. 24.

- CAP. XVIII, v. 20. *Ubi sunt duo vel tres congregati in nomine meo.* Illud congregati, non solum de tempore, sed etiam de loco interpretandum, tr. 4, l. 4, c. 1.

- CAP. XX, v. 20. *Adorans et petens,* nam reverentia præmittitur orationi, tr. 4, l. 1, c. 30.

## MARCUS.

- CAP. XIII, v. 32. *De die illa nemo scit,* etc., vel ut re- velet, vel a se, vel ex humanitate, etc., tr. 5, l. 3, c. 11.

## LUCAS.

- CAP. IX, v. 62. *Nemo mittens manum,* etc., explicatur late ad litteram, tr. 5, l. 1, c. 2.

- CAP. X, v. 42. *Optimum partem elegit sibi Maria,* etc. Quia oratio mentalis est quodammodo hujus vitæ beatitudine, tr. 4, l. 2, c. 1.

- CAP. XI, v. 8. *Et si non dabit illi, eo quod amicus ejus sit, propter importunitatem tamen ejus, surget, et dabit;* exponitur de efficacia orationis, si habeat conditiones necessarias, tr. 1, l. 1, c. 25.

- v. 9. *Petite, et dabitur vobis, quærite;* utrumque esse ex gratia, petere et accipere; notatur ex Patribus, tr. 4, l. 1, c. 8.

- CAP. XVIII, v. 1. *Oportet semper orare, et non desistere,* id est, non desistere a petitione, licet statim

non concedatur, tr. 4, l. 1, c. 30, quia oratio est de necessitate medii ad salutem, c. 28.

## JOANNES.

CAP. IV, v. 24. *Spiritus est Deus, et eos, qui adorant eum in spiritu et veritate, oportet adorare, id est, verum Deum, et puro corde, non vero excluditur corporis adoratio. Imo de visibili etiam adoratione per sacrificium exponitur, tr. 4, l. 3, c. 1, vel aliter, non esse necessarium certum locum ad Deum orandum, c. 7.*

CAP. VII, v. 8. *Ego non ascendam ad diem festum istum, id est, vel vobiscum, vel ad patiendum, tr. 5, l. 3, c. 10.*

CAP. IX, v. 31. *Scimus, quia Deus peccatores non exaudit, id est, orationes, quas ut peccatores fundunt, vel ad facienda miracula in confirmationem mendacii, tr. 4, l. 1, c. 25.*

CAP. XI, v. 4. *Ecce quem amas, infirmatur, ostenditur ibi vis occultæ orationis, tr. 4, l. 4, c. 9.*

CAP. XIV, v. 13. *Quodcumque petieritis Patrem in nomine meo, hoc faciam. Pater, videtur sumi essentialiter pro Deo, ut Pater noster, atque ita pro tota Trinitate supponere, tr. 4, l. 1, c. 9.*

CAP. XVII, v. 1 et 5. *Clarifica filium tuum, etc. Intellegendum est de claritate nominis per notitiam credentium, tr. 4, l. 1, c. 11.*

## ACTA.

CAP. V, v. 4. *Non es mentitus hominibus, sed Deo, sensus est, non fuisse mendacium mere politicum, sed irreligiosum, tr. 6, l. 5, c. 3.*

CAP. VIII, v. 22. *Roga Deum, si forte remittatur tibi haec cogitatio cordis tui. Quia incertum est an is, qui orat, habeat dispositionem sufficientem ad obtinendum quod postulat, tr. 4, l. 1, c. 25.*

CAP. X, v. 10. *Cecidit super eum mentis excessus, exponitur hic raptus, tr. 4, l. 2, c. 20.*

CAP. XXVII, v. 24. *Ecce donavit tibi Deus omnes qui navigant tecum. Nobis enim datur, etiam si alteri detur, quod pro aliis petimus, tr. 4, l. 1, c. 27.*

## AD ROMANOS.

CAP. IV, v. 20. *In reprobatione Dei non habesitavit diffidentia, sed confortatus est fide. Quia firmitas spei in fide fundatur, tr. 4, l. 1, c. 24.*

CAP. VIII, v. 26. *Ipse spiritus postulat pro nobis genitibus incenarrabilibus. Explicatur de orandi modo, quem nobis infundit, tr. 4, l. 1, c. 11; item varios et incenarrabilis compunctionis modos inspirando, l. 2, c. 3, item postulare nos facit, l. 1, c. 8.*

CAP. X, v. 14. *Quomodo invocabunt, in quem non crediderunt? Nam oratio supponit conversionem ad Deum, tr. 4, l. 1, c. 30.*

## I. AD CORINTHIOS.

CAP. VII, v. 5. *Nolite fraudare invicem, nisi forte ex consensu, etc.; illud hoc consensu, ostendit consilium, non praeceptum orationis, tr. 4, l. 1, c. 30.*

— v. 10. *Melius est numerus quam uti, respectu scilicet illius, qui non decernit facere quod in se est, ut continentiam servet, tr. 6, l. 2, c. 9.*

— v. 35. *Non ut laqueum vobis injiciam. Laqueus hic significat involuntariam necessitatem, tr. 6, l. 1, c. 18.*

CAP. XII, v. 3. *Nemo potest dicere: Dominus Jesus, nisi in Spiritu Sancto, expenditur, tr. 4, l. 1, c. 8.*

CAP. XIII, v. 2. *Si habuero omnem fidem, etc. Id est, perfectam, potest enim esse substantialis, quin sit perfecta, tr. 4, l. 1, c. 0.*

CAP. XIV, v. 14. *Si orem lingua, spiritus meus oret, mens autem mea sine fructu est, id est, si orem sola lingua, non percipit mens spiritualem refectio-nem, tr. 4, l. 3, c. 5.*

— v. 26. *Unusquisque vestrum, etc., psalmum ha-bet, etc: Psalmus videtur usurpari pro metro in laudem Dei canendo, tr. 4, l. 4, c. 2.*

## AD GALATAS.

CAP. II, v. 20. *Vivo autem jam non ego, etc., scilicet per amoris extasim, quam patiebatur, tr. 4, l. 2, c. 18.*

## AD EPHESIOS.

CAP. V, v. 19. *Canticis spiritualibus cantantes, etc., id est, canticis spiritualia continentibus, tr. 4, l. 4, c. 4.*

## AD COLOSSENSES.

CAP. II, v. 23. *Quae sunt rationem quidem habentia sapientiae in superstitione, explicatur, tr. 6, l. 1, c. 1.*

## I AD THESSALONICENSES.

CAP. V, v. 17. *Sine intermissione orate, id est, sine distractionibus interpositis, tr. 4, l. 1, c. 5.*

— v. 27. *Adjuro vos per Dominum, ut legatur Epis-tola haec. Potest intelligi de adjuratione impera-tione imperativa, vel coactiva, tr. 5, l. 4, c. 2.*

## I AD TIMOTHEUM.

CAP. II, v. 1. *Obsecro igitur primum omnium fieri ob-scriptiones, etc. Expenditur late, tr. 4, l. 1, c. 1; l. 2, c. 3.*

CAP. V, v. 12. *Habentes damnationem, quia primam, etc. Nomine fidei, moralis fides, seu votum intel-ligitur, tr. 6, l. 1, c. 13.*

## II AD TIMOTHEUM.

CAP. IV, v. 1. *Testificor coram Deo et Christo Jesu per adventum ipsius, etc. Est adjuratio præceptiva, tr. 5, l. 4, c. 2.*

## AD HEBRAEOS.

CAP. VI, v. 16. *Omnis controversia eorum finis ad confirmationem est juramentum. Id est, omnis con-troversia inter homines juramento finitur, quatenus veritas per juramentum confirmatur, tr. 5, l. 1, c. 6.*

## I JOANNIS.

CAP. II, v. 1. *Advocatum habemus apud patrem Je-sum Christum. Notatur non addi solum, tr. 4, l. 1, c. 10.*

CAP. V, v. 13. *Quodcumque petierimus secundum vo-luntatem ejus, audit nos. Expenditur illud, secun-dum voluntatem ejus, tr. 4, l. 1, c. 13.*

— v. 15. *Est peccatum ad mortem. Explicatur quoniam sit hoc peccatum, tr. 4, l. 1, c. 15.*

## APOCALYPSIS.

CAP. III, v. 20. *Ecce sto ad ostium, et pulso, tr. 4, l. 1, c. 8.*

CAP. VI, v. 10. *Clamabant voce magna dicentes: Us-quequo, Domine, etc. Explicatur de petitione gloriae corporum, tr. 4, l. 1, c. 11.*

# INDEX CAPITULORUM ET JURIUM OMNIUM

QUÆ IN HOC VOLUMINE EXPLICANTUR.

## EX DECRETO.

- AP. *Presbyter*, d. 28, tr. 6, l. 2, c. 6.  
AP. *ultim.*, d. 92, de *Obligat.* recitandi, tr. 4, l. 4, c. 10.  
AP. *unic.*, 85 d., tr. 5, l. 2, c. 13.  
AP. *Presbyter*, d. 91, tr. 4, l. 4, c. 16.  
AP. *Clericus vicium*, d. 21, tr. 4, l. 4, c. 29.  
AP. *Si quis Presbyter*, d. 92, tr. 4, l. 4, c. 16.  
AP. *In sancta Romana*, 92 d. Quibus incumbat canere in choro, tr. 4, l. 4, c. 9.  
AP. *ult.*, 92 d., de *Obligatis ad recitan.*, tr. 4, l. 4, c. 10.  
AP. *Quicumque*, 6, q. 1, tr. 5, l. 3, c. 20.  
AP. *Scimus*, 12, q. 1, tr. 6, l. 6, c. 9.  
AP. *Qui bona*, 17, q. 1, tr. 6, l. 6, c. 10.  
AP. *Gonsaldus*, 17, q. 2, exponitur, tr. 6, l. 1, c. 7.  
AP. *Sunt qui opes*, 17, q. 4, tr. 6, l. 1, c. 9.  
AP. *Monacho*, 20, q. 4, tr. 6, l. 2, c. 5.  
AP. *Pareuli*, 22, q. 5, tr. 6, l. 3, c. 20.  
AP. *Ecce*, ibid., tr. 5, l. 2, c. 6.  
AP. *Audivimus*, 24, q. 1, tr. 5, l. 2, c. 15.  
AP. *Episcopus*, de *Consecrat.*, d. 3, de *Assistantia Episcopi* in choro, tr. 4, l. 4, c. 10.  
AP. *Non oportet*, de *Consecrat.*, d. 5, tr. 6, l. 6, c. 4.

## EX DECRETALIBUS.

- AP. *Venerabilem*, de *Elect.*, tr. 5, l. 2, c. 33.  
AP. *Super hoc*, de *Elect.*, tr. 5, l. 2, c. 33.  
AP. *Nisi cum pridem*, de *Renunciat.*, tr. 6, l. 3, c. 4.  
AP. *Quia circa*, de *Bigamia*, tr. 6, l. 2, c. 6.  
AP. *Perlatum*, cap. *Cum dilectus*, cap. *Abbas*, de *Iis quæ vi*, tr. 6, l. 1, c. 8.  
AP. *Ad audientiam*, eod., tr. 5, l. 2, c. 29.  
AP. *Ad aures*, eod., tr. 5, l. 1, c. 13.  
AP. *Pastoralis*, de *Off. ord.*, tr. 5, l. 2, c. 28.  
AP. *Novit*, de *Judiciis*, tr. 5, l. 2, c. 28.  
AP. *2 de Jurejur.*, tr. 5, l. 2, c. 28.  
AP. *Si vero*, cap. *Cum contingat*, de *Jurejur.*, tr. 5, l. 2, c. 28.  
AP. *Cum quidam*, § *Illi vero*, eod., tr. 5, l. 2, c. 15  
AP. *Quemadmodum*, § *Illud*, eod., tr. 5, l. 2, c. 17.  
AP. *Venerabilem*, § *Idem*, eod., tr. 5, l. 2, c. 18.  
AP. *Veniens*, eod., tr. 5, l. 2, c. 19.  
AP. *Quanto*, eod., tr. 5, l. 2, c. 24.  
AP. *Ad nostram*, eod., tr. 5, l. 2, c. 37.  
AP. *Debitores*, eod., tr. 5, l. 2, c. 27.  
AP. *Intellecto*, eod., tr. 5, l. 2, c. 30.  
AP. *Clericus*, cap. *Juramentum*, eod., tr. 5, l. 2, c. 36.  
AP. *El si Christus*, eod., tr. 5, l. 2, c. 6.  
AP. *Veritatis*, eod., tr. 5, l. 2, c. 32.  
AP. *Pervenit*, eod., tr. 5, l. 2, c. 34.  
AP. *Eam te*, de *Reser.*, (tr. 5, l. 2, c. 34).

- CAP. *Verum*, eod., tr. 5, l. 3, c. 16.  
CAP. *Querelam*, cod., tr. 5, l. 3, c. 20.  
CAP. *Sicut ex litteris*, cod., tr. 6, l. 1, c. 9.  
CAP. *Quintavallis*, eod., tr. 6, l. 6, c. 7.  
CAP. *1*, de *Voto*, ibid. *Sed ejus, qui præsedit*, tr. 6, l. 6, c. 10.  
CAP. *Scriptura*, cod., tr. 6, l. 6, c. 18.  
CAP. *1*, de *Celebrat. Missarum*, de numero *Horarum Canoniarum*, tr. 4, l. 4, c. 6.  
CAP. *Dolentes*, eod., exponitur illud *studiose pariter, et devote*, tr. 4, l. 2, c. 6; de *Attentione in choro*; c. 13, et qui sint *Clerici minores*, c. 14.  
CAP. *Super eo*, de *Regular.*, tr. 6, l. 1, c. 2.  
CAP. *Licet*, § *Si vero*, eod., tr. 6, l. 3, c. 4.  
CAP. *Consulti*, cod., tr. 6, l. 1, c. 2.  
CAP. *Statiūmus*, et cap. *Non solum*, cod., tr. 6, l. 1, c. 2.  
CAP. *Dudum*, de *Convers. conjugat.*, tr. 6, l. 1, c. 9.  
CAP. *Ex parte*, 2, eod., tr. 6, l. 1, c. 17.  
CAP. *Quidam*, et cap. *Placet*, eodem, tr. 6, l. 3, c. 3.  
CAP. *1*, de *Voto*, ibidem. *Ejus qui præsedit*, tr. 6, l. 6, c. 10.  
CAP. *Licet*, eodem, tr. 6, l. 4, c. 9.  
CAP. *Quod super his*, eod., tr. 6, l. 4, c. 9.  
CAP. *Litterarum*, de *Voto*, tr. 6, l. 4, c. 7.  
CAP. *Magnæ*, cod., tr. 6, l. 3, c. 4.  
CAP. *Veniens*, cod., tr. 6, l. 1, c. 2.  
CAP. *ult.*, eodem, tr. 6, l. 1, c. 2.  
CAP. *Cum dilecti*, de *Donat.*, tr. 6, l. 4, c. 8.  
CAP. *Ex parte*, de *Censib.*, tr. 6, l. 4, c. 8.  
CAP. *Significante*, de *Pignorib.*, tr. 6, l. 4, c. 9.  
CAP. *Ex parte*, de *Clericis non residentib.*, tr. 5, l. 2, c. 32.  
CAP. *Commissum*, de *Sponsal.*, tr. 5, l. 2, c. 13.  
CAP. *Gemma*, cod., tr. 5, l. 2, c. 25.  
CAP. *Cum locum*, cod., tr. 6, l. 1, c. 8.  
CAP. *Juvenis*, cod., tr. 6, l. 4, c. 8.  
CAP. *Quia frustra*, de *Usuris*, tr. 5, l. 3, c. 4.  
CAP. *Significasti*, de *Homicid.*, tr. 6, l. 4, c. 5.  
CAP. *Accedentibus*, de *Excession. Prælator.*, tr. 6, l. 6, c. 10.  
CAP. *Olim*, de *Verborum significatione*, tr. 6, l. 4, c. 9.

## EX LIBRO SEXTO.

- CAP. *Quamvis pactum*, de *Pactis*, tr. 5, l. 2, c. 15.  
CAP. *Licet mulieres*, de *Jurejur.*, tr. 5, l. 2, c. 28.  
CAP. *ultim.*, de *Clericis non residentib.*, tr. 4, l. 4, c. 10.  
CAP. *Cui de non sacerdotali*, eodem, tr. 6, l. 6, c. 14.  
CAP. *Sicut nulla*, eod., tr. 6, l. 6, c. 16.

## CLEMENTINÆ.

- Clem. I, de *Celebr. Missar.*, tr. 4, l. 4, c. 9, circa præceptum recitandi.

## EXTRAVAGANTES.

Extravagans unica, de Vita et honest. Cler., tr. 4, l. 4, c. 8.

Extravag. *Et si dominici*, 2, de Pœnit. et remis., tr. 6, l. 6, c. 25.

Concilium Tridentinum, session. 24, cap. 12, de Reformat., tr. 4, l. 4, c. 10, circa assistantiam in choro.

Idem sess. 15, cap. 16, de Reformat. circa juramentum novitiorum in dispositione bonorum, tr. 5, l. 2, c. 38.

Motus Pii V circa obligationem restituendi pro omissione horarum, tr. 4, l. 4, c. 29.

## EX JURE CIVILI.

LEX *Non erit*, ff. de Jurjur., tr. 5, l. 2, c. 4.

LEX *In lege*, ff. de Contrahenda empti, tr. 5, l. 3, c. 14.

LEX 2, ff. de Pollicitat., tr. 6, l. 5, c. 3.

LEX *Si stipulatio*, ff. de Verbor. obligatione, tr. 6, l. 3, c. 6.

LEX *Continuus*, § *Cum qui*, ff. eod., tr. 6, l. 3, c. 6.

LEX *Inter stipulantem*, § *Sacram.*, ff. eod., tr. 6, l. 3, c. 6.

LEX *Labeo*, ff. de Supellect. legata, tr. 4, l. 4, c. 25.

LEX *Legato generaliter*, ff. de Legatis, tr. 6, l. 4, c. 7.

LEX *Si cum hæres*, ff. Quando dies lega., tr. 6, l. 6, c. 22.

LEX *Potior*, ad fin., ff. Qui potio. in pig. ha., tr. 6, l. 6, c. 22.

LEX *Lucius Titius*, ff. de His, qui notantur infamia, tr. 5, l. 3, c. 16.

LEX *Si quis pro eo*, ff. de Fidejussorib., tr. 5, l. 2, c. 28.

LEX *Si quis inquilinos*, § ult., de Legatis, tr. 5, l. 2, c. 28.

LEX *Non dubium*, C. de Legib., tr. 5, l. 2, c. 28.

LEX *Ut inter*, Cod. de Sacrosanctis Eccles., tr. 6, l. 4, c. 16.

LEX 1, C. Si adversus venditorem, tr. 5, l. 2, c. 28.

LEX *Authentica*, *Sacra menta puberum*, C. Si adversus venditor, tr. 5, l. 2, c. 28.

LEX 3, C. de Pactis pignorum, tr. 5, l. 2, c. 25.

LEX 2, C. de Rebus creditis, tr. 5, l. 3, c. 16.

LEX *Si quis major*, C. de Transactionib., tr. 5, l. 3, c. 20.

LEX *Quoties*, C. de Rei vindicatione, tr. 6, l. 4, c. 16.

LEX *Traditionibus*, C. de Pactis, tr. 6, l. 4, c. 16.



# INDEX RERUM

QUÆ IN HOC VOLUMINE CONTINENTUR.

## AREATISSA.

- 1 Abbatissa an possit monialium vota irritare, tr. 6, l. 6, c. 8.

## ABJURARE.

- 1 Abjurare quid sit? tr. 5, l. 1, c. 7.

- 2 Abjurare beneficium, est jurare de eo non repetendo, l. 2, c. 29.

## ABSOLVI, ABSOLUTUM.

- 1 Absolvi potest quis a peccato reservato dubio, tr. 6, l. 4, c. 5.

- 2 Absolutum a conditionato quatenus differat, tr. 5, l. 2, c. 10.

## ABSTRACTIO.

- 1 Abstractio a sensibus non tollit continuo libertatem, tr. 4, l. 2, c. 20.

- 2 Abstractio a sensibus externis potest esse naturalis, ib.

- 3 Abstractio a sensibus omnimoda non datur in contemplatione naturaliter, c. 17.

## ABULENSIS.

- Abulensis locus emendatus, tr. 6, l. 6, c. 3 et 4.

## ACCESSUS.

- Accessus ad Deum per orationem, quis sit? tr. 4, l. 2, c. 2.

## ACTIO.

- 1 Actio gratiarum quæ? tr. 4, l. 3, c. 1. Vide Gratiarum actio.

- 2 Actiones intellectus in contemplatione ad majorem perfectionem faciunt, l. 2, c. 13.

- 3 Actio in judiciis quid sit? tr. 5, l. 2, c. 25.

## ACTOR.

- Actor potest petere ut exigatur juramentum ab eo quem timet pejeraturum, tr. 5, l. 3, c. 14.

## ACTUM, ACTUS.

- 1 Acta contra votum per se non obligant ad compensationem, tr. 6, l. 4, c. 16.

- 2 Acta contra votum simplex prius factum tenent, l. 6, c. 26.

- 3 Per actus plures leve quando censeatur perfici unus gravis? l. 5, c. 5.

- 4 Actus quatenus sint materia voti. Vide Voti materia.

- 5 Actum ut honorum triplex erdo, l. 2, c. 6,

- 6 Actus indifferens quomodo fiat honestus, c. 4.

- 7 Actus intellectus et voluntatis requiruntur ad votum, c. 1.

- 8 Actus ut sit meritorius, quid requiratur, tr. 4, l. 1, c. 8.

- 9 Actus bonus duplex, c. 24.

- 10 Actus virtutis, quando pertineat ad propriam virtutem? c. 29.

- 11 Actus virtutum omnium in oratione mentali exercentur, l. 2, c. 1.

- 12 Actus a meditatione profecti, qui, ib.

- 13 In actu orandi tria perpendicularuntur, c. 2.

- 14 Actus virtutis qualis, c. 6.

- 15 Actus religionis quis dicatur? ib.

- 16 Actus devotionis potest esse sine justitia, ib.

- 17 Actus intelligendi potest esse perfectus, quin sit liber, c. 19.

## ADAMUS.

- 1 Adami raptus expenditur, tr. 4, l. 2, c. 19.

## ADJURARE, ET ADJURATIO.

- 1 Adjurare quid significet? tr. 5, l. 4, c. 1.

- 2 Adjurandi actus ex suo genere honestus, ib.

- 3 Adjurari potest Deus ab homine, c. 2.

- 4 Adjurari potest Deus et per se, et per sanctos, etc., c. 2.

- 5 Adjurari Deus per quæ non possit? id.

- 6 Adjurari possunt Angeli, et homines, c. 2, et per quæ, c. 3.

- 7 Adjurari quatenus possint dæmones? c. 2.

- 8 Adjurandi sunt dæmones tantum per Deum, c. 3.

- 9 Adjurari an possint creature irrationalis ut sic? c. 3.

- 10 Adjurare dæmonem non imperando, quod peccatum, c. 4.

- 11 Adjurare dæmonem etiam imperando, quando non licet? ib.

- 12 Adjuratio ut sit justa, quid requiratur? c. 4.

- 13 Adjuratio est specialis actus religionis, c. 1.

- 14 Adjuratio comparatur cum oratione et juramento, ib.

- 15 Adjuratio non est actus religionis relative ad personam adjuratam, ib.

- 16 Adjuratio Dei, quinam actus sit, ib.

- 17 Adjuratio Dei, quando sit peccaminosa? c. 4.

- 18 Adjuratio hominis, quinam actus sit? c. 1.

- 19 Adjuratio respectu personæ per quam adjuratur, est actus religionis, ib.

- 20 Adjuratio inter quas personas fiat? c. 2.

- 21 Adjuratio an sit de præcepto? c. 3.

- 22 Adjurationis modus, an habeat præceptum? c. 4.

- 23 Adjuratio an imponat obligationem personæ adjuratae? tr. 6, l. 6, c. 27.

- 24 Adjuratio contempta potest esse grave peccatum, tr. 5, l. 4, c. 4.

- 25 Adjurationis respectu creaturarum defectus, ib.

## ADULTERIUM.

Adulterium an perjurio sit gravius, tr. 5, l. 3, c. 4.

## ESTIMATIO.

Estimatio respectu Dei in orante, tr. 4, l. 1, c. 7.

## AFFECTUS.

- 1 Affectus orandi distinguitur ab oratione, tr. 4, l. 1, c. 7.
- 2 Affectus orandi habet pro objecto Dei cultum, ib.
- 3 Affectus orandi ex quo motivo? id.
- 4 Ex affectu unius virtutis nascitur usus alterius, ib.
- 5 Affectus quid sit? tr. 4, l. 2, c. 6.
- 6 Affectus varii in actibus voluntatis, c. 7.
- 7 Affectus quinam magis spectent ad devotionem? ib.
- 8 Affectus petendi necessarius est ad orationem, l. 3, c. 3.
- 9 Affectus simplex, conditionatus, non sufficit ad votum, tr. 6, l. 1, c. 3.

## ALA.

Alae orationis duæ, tr. 4, l. 2, c. 1.

## AMEN.

Amen, explicatus, tr. 4, l. 3, c. 8.

## AMOR.

- 1 Amor divinus, finis et principium, tr. 4, l. 2, c. 11.
- 2 Amor noster in Deum quomodo se habeat respectu cognitionis? l. 3, c. 13.
- 3 Amor Dei sine prævia cognitione non potest esse nec experimento haberi, ib.
- 4 Amor quatenus possit habere principatum in mystica Theologia, c. 13.

## AMPHIBIOLOGIA.

- 1 Amphibologia quotuplex, tr. 5, l. 3, c. 9.
- 2 Amphibologia an faciat in juramento assertorio perjurium? ib.
- 3 Amphibologia inter jurandum non est intrinsece mala, ib.
- 4 Amphibologia verbalis in juramento, quando non sit peccatum? tr. 5, l. 3, c. 9.
- 5 Amphibologia mentali uti licere jurando, probatur variis exemplis, ib.
- 6 Amphibologia mentali quando uti liceat? tr. 5, l. 3, c. 10.
- 7 Amphibologia sine causa rationabili uti in jurando, quod peccatum? ib.
- 8 Amphibologia sine causa rationabili, an sit mendacium? c. 11.
- 9 Amphibologiæ ignarus, cum illa est opus, satis est si juret in sensu qui potest esse verus, c. 10.

## ANGELUS.

- 1 Angeli oranti, tr. 4, l. 1, c. 11.
- 2 Angelorum oratio qualis? c. 5.
- 3 Angeli noscunt orationes nostras, c. 10.
- 4 Angeli et Beati quomodo offerant orationes nostras, c. 11.
- 5 Angeli quatenus possint orare pro se, ib.
- 6 Angeli an possint jurare, tr. 5, l. 1, c. 14. Vide etiam Juramentum angelorum; vide Juramenti causa efficiens.
- 7 Angeli an possint dæmones cogere virtute naturali? l. 4, c. 3.

- 8 Angeli an possint vovere? tr. 6, l. 3, c. 1. Vide Votus causa efficiens.

## ANIMA.

- 1 Animæ Purgatorii an sit orandæ, tr. 4, l. 1, c. 10.
- 2 Animæ Purgatorii fortasse noscunt orationes nostras, ib.
- 3 Animæ Sanctorum Patrum ante adventum Christi orabant pro vivis, ib.
- 4 Animæ beatæ orant pro nobis, ib. Vide Angeli et Beati.
- 5 Animæ Purgatorii orant pro se, et possunt impetrare, c. 11.
- 6 Animæ Purgatorii non satisfaciunt orando, ib.
- 7 Animæ Purgatorii an orent pro Viatoriis, ib.
- 8 Anima videns Deum non impeditur naturaliter a reliquis functionibus humanis, l. 3, c. 16.

## ANTIPHONA.

- 1 Antiphona quid sit? tr. 4, l. 4, c. 12.
- 2 Antiphonæ finito Psalmo, in privata plurimum recitatione, an ab omnibus dici debeant, c. 25.

## APPETITUS.

- 1 Appetitus mediorum accipit limitationem ex fine, tr. 4, l. 1, c. 21.
- 2 Appetitus, et sensus, quatenus distinguuntur, l. 2, c. 14.
- 3 Appetitus superior naturaliter movet inferiorem, c. 18.
- 4 Appetitus sensitivus non impeditur a contemplatione, c. 17.
- 5 Appetitus sensitivus, quomodo per extasim elevetur? c. 18.
- 6 Appetitus sensitivus, quomodo in oratione cooperetur voluntati? ib.

## ARGUMENTUM.

Argumentum a contrario quando non valet? tr. 6, l. 1, c. 8.

## ASSERTIO.

- 1 Assertio de futuro quatenus obliget? tr. 6, l. 1, c. 2.
- 2 Assertio de futuro an semper involvat promissiōnem? tr. 5, l. 1, c. 4.
- 3 Assertio de futuro et promissio quatenus different? ib.
- 4 Assertio de futuro jurata quid importet? ib.
- 5 Assertio de futuro jurata, an transeat in promissionem? ib. Vide Juramentum.

## ATTENTIO.

- 1 Attentio triplex, tr. 4, l. 3, c. 4.
- 2 Attentio spiritualis, quæ? ib.
- 3 Attentio omnino requiritur ad orationem mentalem, c. 12.
- 4 Attentio non est propria orationi, l. 1, c. 21.
- 5 Attentio est de substantia orationis vocalis, l. 3, c. 4.
- 6 Attentio omnis si desit, non datur oratio vocalis, ib.
- 7 Attentio requiritur in omni oratione voluntaria, ib.
- 8 Attentio ad minimum debet esse virtualis, ib.
- 9 Attentio qualis sufficiat ut oratio sit valida atque impetrat? ib.
- 10 Attentio quæ est sufficiens ad satisfactionem et meritum? c. 6.
- 11 Attentio nihila ad Deum, an impedit orationem vocalis, c. 4.

- 12 In loco impidente attentionem, quando orandum sit ? c. 7.  
 13 Attentio in choro, quæ requiratur ? l. 4, c. 14.  
 14 Attentio non cadit sub morali in mercenarios cantores, ib.  
 15 Attentio in recitantibus privatim, quatenus sit necessaria, c. 26.  
 16 Attentio est necessaria ut obligationi recitandi satis fiat, ib.  
 17 Attentione nulla qui recitat horas canonicas, peccat mortaliter, ib.  
 18 Attentio virtualis quando desinal ? ib.  
 19 Attentio, et intentio quomodo distinguntur, ib.  
 20 Attentionis defectus quando venialis ? ib.  
 21 Attentio quæ sufficiat scrupulosum ? ib.  
 22 Attentio an sit sufficiens agendo alia ? ib.  
 23 Attentio an possit per excessum esse peccaminosa ? ib.  
 24 Attentio quæ sufficiat ad recitandum, ib.  
 25 Attentio cum deficit est iterum ex obligatione recitandum, ib.  
 26 Attentionis defectus tunc peccatum importat, cum est intentio iterum non recitandi, ib. Vide Chorus.

## ATTESTATIO.

Attestatio simplex in juramento quid sit ? tr. 5, l. 2, c. 21.

## AUXILIUM.

- 1 Auxilium supernaturale necessarium est ut oratio rite fiat ? tr. 4, l. 1, c. 8.  
 2 Auxilium sufficiens absolute est petendum, c. 21.  
 3 Auxilium sufficiens, quia non sit efficax, homo est in causa, ib.  
 4 Auxilium Dei potest esse necessarium, ut hoc numero opus fiat, cum alioqui in specie fieri possit, c. 22.  
 5 Auxilium ad orandum, quatenus cadat vel non cadat sub merito ? c. 26.  
 6 Auxilium extraordinarium moraliter est saepe necessarium, c. 30.  
 7 Auxilia orationem juvantia, l. 2, c. 5.

## B

## BAPTISMUS.

In baptismo fit professio legis divinæ, non tamen votum, tr. 6, l. 3, c. 2.

## BEATITUDO, ET BEATI.

- 1 Beatitudo æterna, ut finis, alia dona gratiæ ut media sunt optanda, tr. 4, l. 1, c. 21.  
 2 Beati pro nobis orant, c. 11.  
 3 Beati cum orant pro nobis, an præcognoscant eventum, ib.  
 4 Beati quomodo offerant orationes nostras, ib.  
 5 Beati an orient pro se, ib.  
 6 Beati non orant pro iis quæ ad suam essentialem beatitudinem spectant, ib.  
 7 Beati non orant pro conservatione gloriae essentialis, ib.  
 8 Beati orant pro accidentalis gloria, ib.  
 9 Beati possunt orare et impetrare, non vero moreri, c. 22.

## BENEDICTIO MENSÆ.

Benedictio mensæ an sit de obligatione, etiam ecclesiasticis, tr. 4, l. 3, c. 8.

## BENEFICIATUS.

- 1 Beneficiatus ad duo munera incompossibilia obligatus, quomodo se debeat habere ? tr. 4, l. 4, c. 10.  
 2 Beneficiatus, qui distributiones accipit ob assistentiam, nisi adsit non potest accipere, ib.  
 3 Beneficiatus, qui per primos sex menses non recitat, an et quid tencatur restituere ? c. 29.  
 4 Beneficiatus non recitans post primos sex menses, qua proportione debeat restituere, c. 30.  
 5 Beneficiatus recitans in peccato mortali an teneatur restituere ? ib.  
 6 Beneficiatus ex oblivione non recitans utrum teneatur restituere ? ib.

## BENEFICIUM DEI.

- 1 Beneficii petit dilatio non debet retardare ab oratione, tr. 4, l. 1, c. 26.  
 2 Beneficiorum divinorum narratio, quo sensu oratio dicatur ? l. 2, c. 19.  
 3 Beneficium gratiæ est petendum, etiamsi promissum sit, l. 1, c. 21.

## BENEFICIUM ECCLESIASTICUM.

- 1 Beneficium ecclesiasticum an detur ob recitationem, tr. 4, l. 4, c. 20.  
 2 Beneficium ecclesiasticum importat obligationem recitandi, c. 18.  
 3 Beneficia multiplicata non important plures recitationes in die, ib.  
 4 Beneficia manualia, quæ dicantur, c. 22.  
 5 Beneficii titulus sine possessione, quando obliget vel non obliget ad recitandum, c. 19.  
 6 Beneficii possessio pacifica cum titulo vel cum moraliter fructuum obligat ad recitandum, c. 20.  
 7 Beneficium accipiens cum onere solvendi alteri fructus omnes, tenetur recitare, ib.  
 8 Beneficii pacifica possessio sine fructibus primi aut secundi anni obligat ad recitandum, ib.  
 9 Beneficiorum primi fructus non possunt cedere Episcopi, ib.  
 10 Beneficiorum primi fructus quibus possint applicari ? ib.  
 11 Beneficii fructus omni injuste privatus an teneatur recitare, ib.

- 12 Beneficii fructus primos applicandi consuetudo nec reprobata est, nec deobligat a recitando, ib.  
 13 Beneficii possessor licet fructus non percipiat sponte vel culpa sua, tenetur ad recitandum, ib.  
 14 Beneficium sine ulla fructuum spe, videtur non obligare ad recitandum, ib.  
 15 Beneficii tenuitas non deobligat regulariter a recitando, c. 21.  
 16 Beneficii tenuitas an aliquando deobliget a recitatione, ib.  
 17 Beneficii fructus soli, quando dantur clericis per modum stipendii, propter actionem temporalem, non obligant ad recitandum, ib.

## BLASPHEMIA.

- 1 Ad blasphemiam sufficiunt verba sine intentione operis, tr. 6, l. 5, c. 2.  
 2 Blasphemia exterior etiam sine intentione est mortale peccatum, tr. 5, l. 3, c. 17.  
 3 Blasphemia nunquam est venialis ex levitate materiae, tr. 6, l. 5, c. 2.

## BONUM, BONITAS.

- 1 Bono quolibet in hac vita possumus male uti aliquo modo, saltem objective, tr. 4, l. 1, c. 17.

- 2 Bona aliquot petere possumus, quæ simpliciter non judicentur necessaria, c. 21.
- 3 Bonum melius in voto quod sit? c. 22.
- 4 Bonum honestum de se non potest non conducere ad salutem, c. 23.
- 5 Bonitas et honestas, conditio prima ut oratio impetrat, ib.
- 6 Bona spiritualia maxime et absolute petenda, c. 20.
- 7 Bona spiritualia duplia, ib.
- 8 Bona spiritualia supererogationis possumus petere sub conditione, ib.
- 9 In bonis spiritualibus, aliquid ut finis et aliquid ut medium optandum, c. 21.
- 10 Bona spiritualia quatenus sine termino petenda? ib.
- 11 Bonorum genus duplex, c. 17.
- 12 Bona temporalia quæ et quatenus petenda, ib.
- 13 Bonorum temporalium quomodo petitio periculosa, ib.
- 14 Bona temporalia an ad gratiam reducantur, ib.
- 15 Bonorum temporalium petitio, qualis sit? c. 18.
- 16 Bonorum naturalium quæ sit petitio? ib.
- 17 Bonorum naturalium petitio miraculum non comprehendit, ib.
- 18 Bona temporalia per Christum quomodo petenda? c. 19.
- 19 Bonorum temporalium petitio debet includere conditionem, si expedit, l. 3, c. 3.

## BREVARIUM.

Breviarii defectus an et quomodo excusat a recitatione, tr. 4, l. 4, c. 28.

## C

## CÆCITAS.

Cæcitas an excusat a recitando? tr. 4, l. 4, c. 24.

## CANONICUS.

Canonici qui distributiones accipiunt ob assistentiam, si non adsint, non possunt accipere, l. 4, c. 10.

## CANERE, ET CANTUS.

- 1 Canendi munus ecclesiasticas personas decet, tr. 4, l. 4, c. 9.
- 2 Canendi ecclesiasticum munus quatenus ad omnes spectare possit, ib.
- 3 Canendi munus non convenit omnibus ecclesiasticis, ib.
- 4 Canens alternatim debite satisfacit, c. 12.
- 5 Cantus alternatus qualis? ib.
- 6 Cantus organicus defenditur, c. 13.
- 7 Cantus ecclesiasticus probatur, c. 8.
- 8 Cantus profanus in ecclesia quod peccatum? c. 13.

## CAPELLA, CAPELLANIA.

- 1 Capellarum institutio quatenus servanda? tr. 4, l. 4, c. 10.
- 2 Capellania duplex, c. 22.
- 3 Capellania quæ obliget ad recitandum? ib.

## CAPITULUM.

Capitulum in officio divino, tr. 4, l. 4, c. 2.

## CAUSA, CAUSALITAS.

- 1 Causalitas dispositiva reduci potest ad meritorum de congruo, tr. 4, l. 1, c. 22.

- 2 Causa juramenti. Vide Juramenti causa; vide etiam Voti causa.
- 3 Per causas secundas operatur Deus quoad commode potest fieri, c. 28.

## CHARITAS.

- 1 Charitas actualis non est necessaria ad orationem, tr. 4, l. 4, c. 23.
- 2 Charitas efficacius attingit particularem personam, quando circa solam versatur, quam charitas communis singulos de illa attingat, c. 27.
- 3 Charitas immediate versari potest circa materiam religionis, l. 2, c. 7.
- 4 Charitas formaliter respicit bonitatem, ib.

## CHORUS.

- 1 Chorus ecclesiasticus probatur, tr. 4, l. 4, c. 1.
- 2 Chori obligatio quibus incumbat, c. 10.
- 3 Chori obligatio quatenus insit religiosis sub mortali? ib.
- 4 Chori obligatio facilius excusatur in religioso, quam in beneficio seculari, ib.
- 5 Chori obligatio beneficiarios obligat sub mortali, ib.
- 6 Chori obligatio est definita ad certa tempora, ib.
- 7 In choro omnes psalmi et versiculi diei debent, etiam organum sonet, c. 8.
- 8 In choris juxta quam formam recitandum officium? c. 11.
- 9 In choro assignatum pro tunc officium est recitandum, ib.
- 10 In choro quominus recitetur assignatum officium, quatenus Praelati possint dispensare, ib.
- 11 In choro servandus ordo horarum, ib.
- 12 In choro cum omittitur aliquid, est in posterum reservandum, ib.
- 13 In choro qui versus ad se pertinentes omittit non repetitur, peccat, ib.
- 14 In choro an peccetur vel satisfiat submissus recitando? c. 12.
- 15 In choro submissus recitans satisfacit officio divino, non vero chori obligationi, ib.
- 16 In choro submissus recitans non consequitur distributiones, saltem in totum, ib.
- 17 In choro dum alii canunt, non tenetur altera pars submissus eadem recitare, ib.
- 18 In choro qui partem aliorum submissus recitat, non peccat et satisfacit, ib.
- 19 In choro dum alii cantant, quæ attentio sit habenda? ib.
- 20 Chori integri per diem defecito, ubi est obligatio, est mortale peccatum, et cuius sit præcipue, c. 13.
- 21 In choro obligatio horæ unius prætermissio vel etiam partis sufficientis est gravis: ibi chori defectus an possit dispensari? ib.
- 22 Choro obligatus cuius partis omissione peccet mortaliter? ib.
- 23 In choro verborum mutilatio, quod peccatum? ib.
- 24 In choro non potest convenienter repeti quod est male cantatum, ib.
- 25 In choro celeritas canendi raro erit mortalis, ib.
- 26 In choro quatenus sit abrogata obligatio recitandi alias preces præter officium divinum, ib. In choro addere aliquid officio divino, quæ sit culpa? ib.
- 27 Chori obligationi satisfacit qui inservit, c. 14.
- 28 In choro an sufficiat assistentia sine attentione? ib.
- 29 In choro quæ sit habenda corporis compositio? ib.

30 Choro quæ tempora sint impendenda ? ib.

## CHRISTUS.

- 1 Christus semper orabat, tr. 4, l. 1, c. 1.
- 2 Christo non sit injuria cum Sancti orantur, c. 10.
- 3 Christus adhuc vere pro nobis orat, ib.
- 4 Christus dupliciter mediator, ib.
- 5 Christus an et quomodo possit orari, ut pro nobis oret, ib.
- 6 Christus non orat pro conservatione unionis suæ humanitatis ad Verbum, c. 11.
- 7 Christus nobis meruit bona honesta, etsi naturalis ordinis videantur, c. 18
- 8 Christus mentali orationi vacabat, l. 2, c. 1.
- 9 Christus naturaliter operabatur per sensus, licet esset comprehensor, c. 16.
- 10 Christus nova præcepta moralia non attulit, tr. 5, l. 1, c. 2.
- 11 Christi vota et juramenta, c. 14. Vide Voti causa efficiens.

## CHRISTIANUS.

- 1 Christianus non peccat recipiendo juramentum ab idololatria, nec fere postulans, tr. 5, l. 3, c. 13.
- 2 Christiani per se tenentur scire promissionem esse orationi factam, tr. 4, l. 1, c. 24.

## CIRCUMSTANTIA.

- 1 Circumstantia voti. Vide Voti circumstantiae.
- 2 Circumstantia juramenti. Vide Juramenti circumstantiae.

## CLERICUS.

- 1 Clericum esse deputatum alicui ecclesiæ, quid sit? tr. 4, l. 4, c. 10.
- 2 Clerici in sacris tenentur recitare horas canonicas, c. 16, et quo jure, ib.
- 3 Clerici in minoribus non tenentur ad horas sacras, nisi forte ob beneficium, ib.
- 4 Clerici in minoribus non tenentur ad orationem certam, ib.
- 5 Clerici ad quod officium privatim teneantur, c. 23.
- 6 Clericus nulli ecclesiæ addictus tenetur conformari diœcesi, ib.
- 7 Clericus beneficiatus in una diœcesi, et residens in altera, cui conformari teneatur, ib
- 8 Clericus habens beneficia in diversis diœcesibus, cui teneatur conformari, privatim recitando, ib.
- 9 Clerici qualenus per jus novum teneantur recitare juxta formam a Pio V seu Clemente VIII datum, ib.
- 10 Clerici an possint privatim recitare, juxta formam Pii V, in diœcesibus qui eam non acceperunt, ib.
- 11 Clerici diœceseos in qua non est recepta forma Pii V, an teneantur dicere ad Romanam formam? ib.
- 12 Clericus quo pacto oret pro Ecclesia? c. 26.

- 13 Clericus potest obligari ad votum castitatis emitendum, tr. 6, l. 1, c. 3.

- 14 Clericus an possit vovere peregrinationem, l. 3, c. 4.

## COGITATIO.

- 1 Cogitatio quid sit? tr. 4, l. 2, c. 9.
- 2 Cogitatio turpis inter orandum, quod peccatum, l. 3, c. 4.
- 3 Cogitatio sancta a Deo, principium est omnis boni desiderii ac voluntatis, l. 2, c. 1.

## COLLECTA.

- 1 Collecta in officio divino, quæ, et unde dicta? tr. 4, l. 4, c. 2.

## COADJUTOR.

- 1 Coadjutores an saltem teneantur ad officium Virginis? l. 4, c. 23.
- 2 Coadjutores canonicorum ut sic non tenen turre citare divinum officium, c. 22.
- 3 Coadjutor canonici an sit vere canonicus, ib.
- 4 Coadjutor Episcopi potest esse vere Episcopus, ib.
- 5 Coadjutor pro principali, an teneatur recitare, ib.

## COMMINATIO.

- 1 Comminatio jurata quantum obliget, tr. 5, l. 2, c. 1.

## COMMUNIO.

- 1 Communio Paschalis quoad usque licite differatur, tr. 6, l. 5, c. 6.

## COMMUNITAS.

- 1 Communitatis vota ut perpetuo valeant, debent esse approbata a Praelato, tr. 6, l. 4, c. 9.
- 2 Communitatis vota possunt a praelato revocari, ib.
- 3 Communitas an possit obligare ad votum, et similia, ib.
- 4 Communitas quatenus possit juramentum præstare, tr. 5, l. 2, c. 22.
- 5 Pro communitate quando teneamur orare? tr. 4, l. 1, c. 30.

## COMPENSATIO.

- 1 Compensatio aequivalens quando sufficiat ad debiti solutionem, tr. 4, l. 4, c. 30.
- 2 Compensatio in quo differat ab aequivalente solutione in juramento, tr. 5, l. 2, c. 37.
- 3 Compensatio in juramento. Vide Juramenti compensatio.

## COMPLETORIUM.

- 1 Completorium in officio divino, quid, tr. 4, l. 4, c. 3.

## COMPUNCTIO.

- 1 Compunctio quid sit? tr. 4, l. 2, c. 11.

## CONCURSUS.

- 1 Concursum Dei generalem incertum est an negaret, tr. 4, l. 1, c. 18.

## CONDITIO.

- 1 Conditiones necessariæ ut oratio impetrat, tr. 4, l. 1, c. 23.
- 2 Conditio in voto conditionato unde apponatur? tr. 6, l. 1, c. 19.
- 3 Conditiones circa materiam voti, c. 5.
- 4 Conditio possidentis quando sit melior? l. 4, c. 5.
- 5 Conditiones generales votorum, tr. 5, l. 1, c. 1.
- 6 Conditio in voto quot modis detur, ib.; carum triplex genus, tr. 6, l. 4, c. 17.

Vide Votum.

## CONFESSIO.

- 1 In confessione non semper sufficit specificam rationem actus confiteri, tr. 6, l. 5, c. 3.
- 2 Confessio interna qualis, tr. 4, l. 1, c. 5.

## CONFRATERNITAS.

- 1 Confraternitatum leges ad recitandum quantum obligent, tr. 3, l. 3, c. 6.

## CONJUX.

- 1 Conjux post votum castitatis non potest petere, tr. 6, l. 2, c. 6.
- 2 Conjuges quæ particularia habent dominia, l. 6, c. 4.

## CONSCIENTIA.

Conscientia erronea in juramento, tr. 5, l. 1, c. 13.

## CONSTANTINUS.

Constantinus imperator orandi formam milites dedit, tr. 4, l. 3, c. 9.

## CONSECUATIO.

Consecutio rei postulatae est finis extrinsecus virtutis religionis, tr. 4, l. 1, c. 7.

## CONSIDERATIO.

Consideratio quid sit, tr. 4, l. 2, c. 9.

## CONSOLATIO.

Consolatio spiritualis qualis, tr. 4, l. 2, c. 6.

## CONSUTUDO.

1 Consuetudo incante jurandi, an statuathominem in statu peccati, tr. 5, l. 3, c. 5.

2 Consuetudo jurandi duplex, ib.  
Vide Jurandi consuetudo.

## CQNTEMPLATIO.

1 Contemplationis definitio ex D. Bernardo, tr. 4, l. 2, c. 2.

2 Contemplatio quid sit, et an sit actus intellectus, an voluntatis? c. 9.

3 Contemplatio finis humanae vite, ib.

4 Contemplatio circa res creatas triplex, c. 7.

5 Contemplatio christiana quatenus a communi differat, c. 9.

6 Contemplatio juncta est cum actu voluntatis, ib.

7 Contemplatio quare amanda? ib.

8 Contemplatio Dei causa amoris? ib.

9 Contemplatio quid addat orationi? ib.

10 Contemplationis proprius actus, c. 10.

11 Contemplatio quem discursum supponat, ib.

12 Contemplationi cooperantur tria Spiritus Sanctis dona, ib.

13 Contemplationis mora quanta, ib.

14 Contemplatio quatenus propria perfectorum, c. 11.

15 Contemplatio an possit esse sine actu intellectus et voluntatis? ib.

16 Contemplatio an possit esse cum solo actu voluntatis? c. 13.

17 Contemplatio in quo consistat, ib.

18 Contemplatio naturaliter esse nequit sine cooperatione sensuum, potest tamen divinitus, c. 14.

19 Contemplatio quae non incipit a sensibus, non potest principium habere ab homine, ib.

20 Contemplatio omnino abstracta a sensibus non est procuranda, ib.

21 Contemplatio cum abstractione sensuum externorum potest esse sine miraculo, ib.

22 Contemplatio infusa in quo convenient cum visione beata? c. 17.

23 Contemplatio non impedit omnem corporis motionem, c. 18, nec vegetationem, c. 19.

24 Contemplatio duplex, c. 19.

25 Contemplatio non impedit usum rationis perfectum, ib.

26 Contemplationis actus potest esse independens a voluntate, ib.

27 Contemplationis infusae duo modi, ib.

28 Contemplatio quatenus sit, an non sit libera? ib.

## CONTRACTUS.

1 Contractus minorum quatenus sint validi, tr. 5, l. 2, c. 28.

2 Contractus quilibet potest fieri per procuratorem, c. 31.

Vide verb. Juramentum.

## CONTRITIO.

Contritio etiam valde perfecta non restituit semper familiaritatem et favorem Dei priorem, tr. 4, l. 1, c. 22.

## CONVERSIO, et CONVERTERE.

1 Conversio ad Deum supponitur ad orationem, t. 4, l. 1, c. 30.

2 Converti ad Deum an teneamur in primo instanti, ib.

## COOPERATIO.

Cooperationem nostram vult Deus, tr. 4, l. 1, c. 28.

## COR.

Cordis munditia prodest ad orationem, tr. 4, l. 1, c. 24.

## CORONA.

Corona Virginis inculcatur, tr. 4, l. 3, c. 9.

## CREDITOR.

Creditor quatenus possit relaxare juramentum, tr. 3, l. 2, c. 25.

## CULPA.

1 Culpa quae petatur dimitti in Oratione Dominica? tr. 4, l. 3, c. 8.

2 Culpa omni et poena potest aliquis in hac vita cedere ad aliquod tempus, ib.

## CULTUS.

1 Cultus dupliciter potest dici voluntarius, tr. 6, l. 1, c. 1.

2 Cultus Deo exhibitus per orationem non distinguitur ab ipsa, tr. 4, l. 1, c. 1.

3 Cultus Dei objectum est affectus orandi, ib.

4 Cultus Dei est medium ad rem obtinendam, ib.

5 Cultus divini præceptum naturale non obligat ad actum determinatum, c. 29.

6 Cultus divinus est ratio orationis, c. 30.

## D

## DEMON.

1 Daemones non orant, tr. 4, l. 1, c. 2.

2 Daemon quomodo possit ecstasim causare? l. 2, c. 19.

3 Daemones quatenus possint adjurari, vide Adjuvari, vide Adjurare, 7.

## DAMNATI.

Damnati possunt petere, non orare, tr. 4, l. 1, c. 11.

## DECALOGUS.

Decalogus non continet omnia præcepta moralia formalia, c. 29.

## DELECTATIO.

1 Delectatio spiritualis duplex, tr. 4, l. 2, c. 8.

2 Delectationes quare Deus det et auferat? ib.

3 Delectatio devotionis unde oriatur? ib.

4 Delectatio spiritualis sensibilis unde et quanti facienda? c. 18.

5 Delectatio contemplationis magna, c. 9.

## DELIBERATIO.

1 Deliberatio ad votum qualis? tr. 6, l. 1, c. 9.

Vide Votum.

2 Deliberatio quatenus differat a proposito, ib.

3 Deliberatio an tempore praecedere debeat votum?  
ib.

4 Deliberatio unde agnosci possit esse sufficiens, ib.

5 Deliberatio ad votum quanta requiratur, formalisne, an virtualis? c. 10.

Vide Voti requisita.

## DESIDERIUM.

1 Desiderium de eo quod non possis facere, non est continuo illicitum, tr. 4, l. 1, c. 5.

2 Desiderium oblinendi requiritur ad orationem, c. 3.

3 Desiderium rei indifferentis propter se ipsam est turpe, c. 23.

## DEVOTIO, DEVOVEO.

1 Devotio quid sit? tr. 4, l. 2, c. 6.

2 Devotio duplex, ib.

3 Devotio actualis ib.

4 Devotio in actu primo, ib.

5 Devotio proprie pertinet ad voluntatem, ib.

6 Devotio non consistit in promptitudine ab habitu, ib.

7 Devotionis nomen æquivocum, ib.

8 Devotio ad quam virtutem spectet, ib.

9 Devotio potest esse actus religionis, ib.

10 Devotio ad Sanctos est actus duliae, l. 4, c. 10.

11 Devotio potest dici voluntas credendi, l. 2, c. 7.

12 Devotio dicit respectum subjectionis, ib.

13 Devotio pro quibus improprie sumitur, ib.

14 Devotionis causa et effectus, c. 8.

15 Devotionis liberum actum praecedentis et sequentis, causa est Spiritus Sanctus, ib.

16 Devotionem quæ excitant, c. 5.

17 Devotio juvatur duplice diligentia, c. 8.

18 Devotionis delectatio unde oriatur? ib.

19 Devotio operativa est, ib.

20 Devovoco verbum quid significet, c. 7.

Vide Actus.

## DEUS.

1 Deus multa facit interventu orationis, tr. 4, l. 5, c. 6.

2 Deus petit cooperationem nostram, ib.

3 Dei gloriari debet quod cum oremus, ib.

4 Deus volens dare vult nihilominus orari, c. 10.

5 Deus dupliciter aliquid vult, c. 15.

6 Deus aliquando condescendit iratus, c. 25.

7 Deus cur differat beneficia oratus, ib.

8 Deus absque oratione beneficia confert, c. 28.

9 Deus cognitus dupliciter potest necessitare voluntatem, l. 2, c. 20.

10 Deus an possit jurare, tr. 5, l. 1, c. 13.

11 Deo quid censeatur placere, c. 14

12 Deus quo sensu in juramento promissorio dicatur fidejussor, l. 3, c. 16.

13 Deus quatenus possit adjurari. Vide Adjurare.

14 Propter Deum petere aliquod malum, quod sit peccatum? l. 4, c. 4.

15 Deo quatenus possit aliquid dari? tr. 6, l. 1, c. 1.

16 Deus potest acceptare votum, l. 3, c. 6.

17 Dei acceptatio est necessaria in votis, ib.

18 Deo velle displicere formaliter etiam in minimis, videtur mortale peccatum, l. 6, c. 3.  
Vide Adjurare.

## DIES.

Diei acceptiones, tr. 4, l. 4, c. 5.

## DILIGENTIA.

Diligentia ad devotionem duplex, tr. 4, l. 2, c. 8.

## DISCURSUS.

Discursus an sit prævious semper contemplationi?  
tr. 4, l. 2, c. 8.

## DISPENSARE, DISPENSATIO.

1 Dispensare potest Papa cum beneficiato circa recitandi obligationem, tr. 4, l. 4, c. 28.

2 Dispensare an possint alii Prælati præter Papam circa recitationem, ib.

3 Dispensatio juramenti, quomodo differat a relaxatione, tr. 5, l. 2, c. 38.

Vide Juramentum.

4 Dispensatio non solum requiritur ad omittendum votum, sed etiam ad differendum, tr. 6, l. 5, c. 6.  
Vide Voti dispensatio.

## DISTRACTIO.

1 Distractio in oratione mentali an sit peccatum? tr. 4, l. 2, c. 5.

2 Distractio ut sit involuntaria, quid requiratur, ib.

3 Distractio voluntaria in oratione vocali, quod peccatum? l. 3, c. 4.

4 Distractio voluntaria in choro, quando peccatum? l. 4, c. 14.

5 Distractio voluntaria in recitantibus ex obligatione quando, et quod peccatum, c. 26

6 Distractio voluntaria in causa, quod peccatum? ib.

7 Distractio quando videatur esse cum proposito non recitandi iterum, ib.

8 Distractio voluntaria inducit obligationem restituendi, ib.

## DISTRIBUTIO.

1 Distributiones an debeant dari non canentibus in choro? tr. 4, l. 4, c. 12.

2 Distributiones amittit, qui fingit causas, ut absit a choro, c. 13.

3 Distributiones non videtur amittere, qui recitat voluntarie distractus, c. 14.

4 Distributiones ad recitandi obligationem sufficiunt, c. 20.

5 Distributiones, quaenam amittit, qui non recitat, c. 30.

## DOLOR.

Dolere de præcepto an licet? tr. 6, l. 5, c. 7.

## DOLUS.

1 Dolus et error in quo differant? tr. 5, l. 1, c. 11.

2 Dolus an invalidet juramentum, ib.

Vide Juramentum.

3 Dolus proprie sumptus quid importet? tr. 5, l. 2, c. 12.

## DONUM.

Dona extraordinaria non petenda, tr. 4, l. 1, c. 21.

## DOS.

Dote si cedat filia cum juramento, an peccet? tr. 5, l. 2, c. 20.

## DUBIETAS, et DUBIUM.

## ERROR.

- 1 Dubius an juraverit debita intentione, quomodo dubium expedit, tr. 5, l. 1, c. 7.  
Vide Juramentum.
- 2 Dubium quatenus obliget? l. 2, c. 33. In dubio melior est conditio possidentis, explicatur, tr. 6, l. 4, c. 5.
- 3 In dubio quatenus pars tutior eligenda? ib.
- 4 Cum dubio speculativo quando liceat operari? ib.

## DULCEDO.

- 1 Dulcedines spirituales communes bonis et malis, tr. 4, l. 1, c. 20.
- 2 Dulcedo spiritualis. Vide Delectatio.

## E

## ECCLESIA.

- 1 Ecclesiæ duplex potestas, tr. 6, l. 3, c. 3. Ecclesia potest inhabilitare ad vota. Vide Voti causa efficiens.
- 2 Ecclesia potest irritare vota simplicia. Vide Votum.

## ECSTASIS.

- 1 Ecstasis quid sit? tr. 4, l. 2, c. 15.
- 2 Ecstasis triplex, ib.
- 3 Ecstasis, quatenus naturaliter sequi possit contemplationem, ib.
- 4 Ecstasis ex speculatione sequi potest, ib.
- 5 Ecstasis omnimoda naturaliter non datur, c. 17. Vide Abstractio.
- 6 Ecstasis an possit naturaliter esse de naturali objecto, c. 19.
- 7 Ecstasis non tollit libertatem actus amoris, c. 20. Vide Appetitus.

## ELEEMOSYNA.

- 1 Eleemosynam propter Deum facte petere, quod peccatum, tr. 5, l. 4, c. 4.
- 2 Eleemosyna solum de congruo meritoria, si ex auxilio gratiae fiat ante gratiam sanctificantem, tr. 4, l. 1, c. 25.

## ENUNCIATIO.

- Enunciatio an possit esse partim vocalis, partim mentalis, tr. 5, l. 3, c. 10.

## EPIKEIEA.

- Epikeia an sit admittenda in voto, quando constat de termino praefixo? tr. 6, l. 5, c. 6.

## EPISCOPUS.

- 1 Episcopus vovens ingredi religionem an teneatur? l. 3, c. 6.
- 2 Episcopus an possit vovere renunciationem episcopatus, c. 4.
- 3 Episcopus an licite et valide voeat peregrinationem? tr. 5, l. 2, c. 31.
- 4 Episcopus non videtur posse dare ordines minores cum obligatione aliquid perpetuo recitandi, tr. 4, l. 4, c. 16.
- 5 Episcopi quatenus debeant assistere sacris, c. 10.
- 6 Episcopi per se non tenentur ad chororum, nisi forte solemnibus diebus, ib.
- 7 Episcopi quorunq; religiosorum vota possint irritare, tr. 6, l. 6, c. 7.

- 1 Errores circa orationem, tr. 4, l. 1, c. 6.
- 2 Error an invalidet juramentum? tr. 5, l. 2, c. 7. Vide Dolus.
- 3 Error duplex circa contractum, c. 11.
- 4 Error quatenus invalidat promissionem, ib.

## EUCHARISTIA.

- Eucharistia petitur nomine panis in Oratione Dominicana, tr. 4, l. 3, c. 8.

## EXAMEN.

- Examen conscientiae inculcatur, tr. 4, l. 2, c. 5.

## EXCRATIO.

- Excratio in juramento quid sit? tr. 5, l. 1, c. 5.

## EXORCISMUS.

- 1 Exorcismi ecclesiastici sunt actus religionis, tr. 5, l. 4, c. 1.
- 2 In exorcismis quæ servanda? c. 3.

## F

## FABRICA.

- Fabrica beneficiorum quid comprehendat? tr. 4, l. 4, c. 30.

## FALSITAS.

- Falsitas an sit de ratione perjurii. Vide Perjurium.

## FELICITAS.

- Felicitas nostra in actu aliquo consistit, tr. 4, l. 2, c. 1.

## FIDUCIA, FIDES.

- 1 Fiducia ne transeat in præsumptionem, tr. 4, l. 1, c. 24.
- 2 Fiducia orantis unde possit oriri, ib.
- 3 Fiducia requiritur ad orationem, ib. Quid conductat? ib.
- 4 Fiducia et fides majus et minus hæsitationis quatenus habeant? ib.
- 5 Fides in oratione exercetur, c. 8.
- 6 Fides est conditio ut oratio impetrat, c. 24, et quæ? ib.
- 7 Fides promissionis exigitur ad orationem, ib.
- 8 Fidei defectus non repugnans cum ejus substantia, in quo consistat, ib.
- 9 Fides speculativa et practica, ib.
- 10 Fides miraculorum quæ, ib.

## FILIUS.

- 1 Filii qui sint quorum respectu Deus Pater dicitur? tr. 4, l. 3, c. 8.
- 2 Filii emancipati sunt sui juris, tr. 6, l. 6, c. 5.
- 3 Filiorum vota. Vide Voti causæ, et Voti irritatio.

## FINIS.

- 1 Finis pravus quatenus depravat votum? tr. 6, l. 5, c. 1. Vide Votum.
- 2 Finis mentalis orationis in quo differat a fine vocalis, et qui sit, tr. 4, l. 2, c. 5.
- 3 Finis ex se non habet terminum, l. 1, c. 21.
- 4 Ad finem inferiorem, rem superiore referre an licet, tr. 5, l. 1, c. 6.

## FORMIDO.

Formido ex parte intellectus quæ non impedit orationem? tr. 4, l. 1, c. 24.

## FRUCTUS.

Fructus orationis alias proprius, alias communis, tr. 4, l. 1, c. 22.

Fructus ecclesiastici sine beneficio an obligent ad recitandum? l. 4, c. 22.

## G

## GLORIA.

Gloria Patri, et Filio, etc., in fine psalmorum inculcatur, tr. 4, l. 4, c. 2?

## GENUFLEXIO.

Genusflexio orandi commendatur, tr. 4, l. 2, c. 5.

## GRATIA.

Gratia se se accommodat naturæ, tr. 4, l. 2, c. 14.

Gratiæ status an sit necessarius ad orandum, l. 1, c. 8.

Gratiæ denegatio nullo modo est petenda, c. 21.

Gratiæ bona nulla certa lege statuta peti possunt, ib.

Gratiæ necessitas ex oratione colligitur, c. 17.

Gratiæ nomine quid potuerit intelligere D. Thomas respectu orationis, c. 9.

Gratiæ præcipui effectus efficaciter præordinati sunt ante prævisam orationem, c. 6.

## GRATIARUM ACTIO.

Gratiarum actio spectat ad orationem, tr. 4, l. 2, c. 2.

Gratiarum actio mentalis quomodo fiat, l. 1, c. 5.

Gratiarum actio ad Deum pro auxilio ad turpe factum non est oratio, l. 3, c. 3.

Vide Actio, 1.

## GRAVITAS.

ravitas obligationis unde colligatur? tr. 6, l. 6, c. 9.

## H

Habitus corporis inter orandum mentaliter, tr. 4, l. 2, c. 5; vocaliter, l. 4, c. 27.

Habitus vitii non est peccatum, tr. 5, l. 3, c. 6.

Habitualis operatio an cadat sub votum, tr. 6, l. 4, c. 8.

## HÆRES.

Ad hæredem an transeat voti obligatio, tr. 6, l. 4, c. 18.

Hæredi necessario non potest conditio personalis voti apponi, c. 11.

Hæredi imponenda est voti realis obligatio, ib.

Hæres non tenetur ipso facto implere vota personalia defuncti, nec mixta, ut sunt personalia, ib.

Hæres tenetur ad vota realia vel mixta, quatenus realia, ib.

Hæres an subeat voti realis obligationem, etiam invito testatore, ib.

Ad hæredem quatenus transiunt vota mixta, ib.

Hæres non tenetur dare religioni bona ejus qui vovit se et sua, et ante ingressum religionis obiit, ib.

Hæres an obligetur ad votum contra expressam voluntatem testatoris, c. 16.

## HÆRETICUS.

Hæreticorum poenas ipso facto non incurrit, qui ficta intentione adorat idolum, tr. 5, l. 1, c. 4.

## HÆSITATIO.

Hæsitatione quæ prohibetur in orando, tr. 4, l. 1, c. 24.

## HOMAGIUM.

Homagium, quod juramentum, tr. 5, l. 1, c. 13.

## HOMICIDIUM.

1 Homicidium formaliter non opponitur charitati, sed justitiæ, tr. 5, l. 3, c. 3.

2 Homicidium an perjurio gravius sit peccatum, ib.

## HOMO.

1 Homo cum solo naturæ lumine an possit orare, tr. 4, l. 1, c. 9.

2 Homo non potest velle quidquid Deus vult, c. 21.

3 Homo in puris naturalibus an teneretur orare, c. 29.

## HORA.

1 Hora prima diei fuisse videtur orationi destinata apud Judæos, tr. 4, l. 4, c. 22.

2 Horæ numerus censemur esse finita ultima hora, a qua denominatur, c. 3.

## HORÆ CANONICÆ.

1 Horæ canonicae unde dictæ? tr. 4, l. 4, c. 3.

2 Horæ canonicae quot sint numero, c. 6.

3 Horæ canonicae olim fuere octo, ib.

4 Horæ canonicae publicæ sunt sub præcepto, c. 10.

5 Horæ canonicae singulæ quibus horis sint recitandæ in choro? c. 15.

6 Horarum canonicularum publicarum tempus variare quando sit peccatum? ib.

7 Horis canonici variandis quatenus possit Prælatus dispensare, c. 16.

8 Horæ canonicae juxta quem ritum sint privatim recitandæ? c. 23.

9 Horarum canonicularum privata transmutatio an licet? c. 24.

10 Horæ unius inversio inter alias an licet? ib.

11 Horæ canonicae pars omissa per oblivionem quomo do supplenda, ib.

12 Horæ canonicae unius ab alia interruptio an sit peccatum, ib.

13 Horæ canonicae ejusdem partium interruptio an licet, ib., et quando, ib.

14 Horam canonicae interrumpere ob verba turpia vel indecentia, aliquando crit mortale, ib.

15 Horas canonicas omnes omittere uno die, an sint septem peccata, c. 26.

16 Horas canonicas alternatim omittere, id est, Primam recitando, non Tertiam et Sextam, recitando Nonam, quotplex peccatum? ib.

17 Horas canonicas omittenti quæ pœnitentia imponenda? c. 27.

18 Horæ canonicae privatim non est certum an dicantur nomine totius Ecclesiæ, c. 29.

19 Horarum canonicularum septenarii numeri mysticum.

Vide Septem.

## HUMILITAS.

Humilitas quatenus necessaria sit, ut oratio impetraret? tr. 4, l. 1, c. 23

## HYMNUS.

Hymni ecclesiastici probantur, tr. 1, l. 4, c. 2.

## I

## IGNORATIO, IGNORANTIA.

- 1 Ignoratio Dei in contemplatione, quid sit, tr. 4, l. 2, c. 12.
- 2 Ignorationis nomine quæ cognitio a D. Dionysio dicatur? c. 14.
- 3 Ignorantia de Dei promissione orationi quatenus excusabilis? l. 1, c. 25.
- 4 Ignorantia de eo quod votum obliget, facit ut vovens non obligetur, tr. 6, l. 4, c. 3.
- 5 An ignorantia annullet votum, c. 11?
- 6 Ignorantia varie distinguitur, ib.
- 7 Ignorantia proprietatum et conditionum substantialium voti, quatenus id irriteret, c. 1.
- 8 Ignorantia non deobligat volentem vovere quo modo alii vovent, ib.
- 9 Ignorantiam habens de voto quod fiat Deo, nihil votet, ib.
- 10 Ignorantia circa materiam voti quatenus id invalidet, c. 11.
- 11 Ignorantia circa circumstantias quatenus invalidet votum? ib.
- 12 Ignorantia conditionum levium non impedit votum, ib.
- 13 Ignorantia circa finem vel motivum voti quatenus id impedit, ib.
- 14 Ignorantia de re substantiali, quæ tamen causat votum, non oportet ut sit invincibilis, ut invalidet votum, c. 12.
- 15 Ignorantia concomitans quæ, et utrum invalidet actum? ib.
- 16 Ignorantia positiva an irritet votum, ib.
- 17 Ignorantia privativa an invalidet votum, c. 12.

## IMPEDIMENTUM.

- 1 Impedimentum voti duplex, tr. 6, l. 4, c. 19.
- 2 Impedimentum voti implendi tenetur vovens vitare si potest, alioquin si illud affectet, violat votum, c. 12.

## INPETRATIO.

- 1 Impetratio non recurrat cum merito, tr. 4, l. 1, c. 27.
- 2 Impetratio non fundatur solum in Dei libertate, ib.
- 3 Impetratio orationis mentalis utilitas est, l. 2, c. 4.

## IMPRECATIO.

Inprecationes Scripturæ quo pacto intelligendæ? tr. 4, l. 1, c. 19.

## INDICUM.

Indicia varia ad cognoscendam intentionem voventis, tr. 6, l. 4, c. 19?

Vide Intentio.

## INDUCERE.

- 1 Inducere alium ad jurandum per falsos deos, quod peccatum? tr. 5, l. 3, c. 13.
- 2 Inducere ad jurandum absolute juraturum per falsos Deos, quatenus licet, ib.
- 3 Inducens infidelem ad jurandum, debet id facere ex causa, c. 13.
- 4 Inducere alium ut juret per falsos deos, si aliter nolit, non per se malum, ib.

- 5 Inducere ad jurandum modo indebito, non licet, ib.
- 6 Inducere alium ad jurandum sine necessitate, saltem est veniale, ib.
- 7 Inducere ad juramentum quod præstari non potest sine peccato, quæ culpa, ib.
- 8 Inducens ad jurandum gravius peccat ipso jante, ib.
- 9 Inducitur aliquis ad jurandum inique tribus modis, c. 14.
- 10 Inducere alium ad frangendum votum, quale peccatum? tr. 6, l. 4, c. 16.
- 11 Inducere an possim ad jurandum putantem renesse veram, cum sciam esse falsam, tr. 5, l. 3, c. 14.

## INFAMIA.

- 1 Infamia proximi cum juramento, quod peccatum tr. 5, l. 3, c. 2.
- 2 Infamia proximi jurata, quomodo debeat retrahari? c. 2.
- 3 Infamia an incurrit per perjurium? Vide Perjurium, c. 2.
- 4 Infamia alia canonica, alia civilis, c. 16.
- 5 Infamia civilis non inducitur per omne jurandum falsum, Canonica maxime, ib.
- 6 Infamia non incurrit propter perjurium occultum, ib.
- 7 Infamia incurrit ex perjurio absque sententiib.
- 8 Infamia civilis quando incurrit per perjurium
- 9 Infamia civilis non incurrit per perjurium prævatum extrajudiciale, ib.
- 10 Infamia facil irregularē, ib.

## INFIDELIS.

- 1 Infidelis non orat perfecte, tr. 4, l. 1, c. 12.
- 2 Infideles non orant sine aliqua credulitate, c. 1.
- 3 Infidelis. Vide Idololatria, et Inducere.

## INIMICUS.

- 1 Pro inimicis possumus orare, tr. 4, l. 1, c. 16. A et quando teneamur, ib.
- 2 Inimicum an licet excludere orando? ib.

## INJURIA.

- 1 Injuria non invalidat votum, tr. 5, l. 4, c. 1.

## INSTRUMENTUM.

- 1 Instrumenta musica an deceant in ecclesia? tr. l. 4, c. 3.

## INTELLECTUS, INTELLIGERE.

- 1 Intellectus quibus actibus concurreat ad orationem? l. 2, c. 1.
- 2 Intellectus quæ causa sit respectu voluntatis, c. 13.
- 3 Intellectus intimior est animæ, quam voluntatis, c. 13.
- 4 Intellectus conjunctus naturaliter pendet a phantasie, c. 14.
- 5 Intellectus non concurrit ad visionem beatitudinis per aliquam naturalitatem, c. 16.
- 6 Intelligendi actus. Vide Actus intelligendi.

## INTENTIO.

- 1 Intentio mentis necessaria est ad orationem. — calem, tr. 4, l. 3, c. 3.

- 2 Intentio orandi debet esse honesta, ib.  
 3 Intentio bona simpliciter non est de substantia orationis vocalis, ib.  
 4 Intentio implicita et virtualis sufficit ad orationem, ib.; quæ sit utraque.  
 5 Intentio circumstantia est vocalis orationis, c. 7.  
 6 Intentio quæ requiratur in recitatu, l. 4, c. 26.  
 7 Intentio non satisfaciendi præcepto per hoc opus, an efficiat ut teneat iterum ad aliud agendum, ib.  
 8 Intentio se non obligandi in juramento duplex, tr. 5, l. 4, c. 45.

## IRREGULARITAS.

Irregularitas in dubio an teneat? tr. 6, l. 4, c. 5.

## J

## JEJUNIUM.

- 1 Jejunii votum potest mutari in aliam rem, non vero præceptum, tr. 4, l. 4, c. 26.  
 2 Jejunii votum an prohibeat lacticinia, tr. 6, l. 4, c. 7.  
 3 Jejunii votum quid includat, ib.

## JEPHTE.

Jephte votum expenditur, tr. 6, l. 2, c. 10.

## JOANNES BAPTISTA.

Ioannis Baptiste in utero contemplatio et meritum, tr. 4, l. 2, c. 19.

## JUBILEUM.

Vide aliqua ver. Voti Dispensatio, et Voti commutatio.

## JUDICIO, JUDEX.

- Judicium prærequiritur ad orationem, et quale requiratur? tr. 4, l. 1 c. 2.  
 Judicium in revelationibus quale, l. 2, c. 19?  
 Judex laicus quatenus possit cogere ad remittendum juramentum, tr. 5, l. 2, c. 39.  
 Judex exigere potest juramentum a pejeraturo? l. 3, c. 14.

## JURAMENTUM.

- Juramentum quid sit? l. 1, c. 1.  
 Juramenti partes, ib.  
 Juramentum potest esse mentale, ib.  
 Juramentum licitum est Christianis, c. 2.  
 Juramentum quo sensu Christus prohibuerit, ib.  
 In juramento quo sensu Deus adhibetur testis, ib.  
 Juramentum est actus religionis, c. 3.  
 Juramentum an sit appetibile propter Dei cultum præcise, c. 4.  
 Juramentum per attestationem quod, c. 5?  
 Vide Attestatio.  
 0 Juramentum per execrationem quod, ib.?  
 1 Juramentum simplex, c. 12.  
 2 Juramentum solemnne, ib.  
 3 Juramenta privata communiter reputantur simplicia, ib.  
 4 Juramentum execratorium, ib.  
 5 In juramentis attendenda est jurantis conscientia, c. 13.  
 6 Juramentum an esset in statu innocentiae, c. 14.  
 7 Juramentum supponit usum rationis, ib. et seq.  
 8 Juramente an voli major sit obligatio? l. 2, c. 3.

- 19 Juramentum quod, et quatenus reducatur ad votum? c. 19.  
 20 Juramentum de omissione impertinenti est peccatum, c. 22.  
 21 Juramentum simpliciter potest esse illicitum, c. 24.  
 22 Juramentum potissimum judicandum juxta naturam actus cui adjungitur, c. 32.  
 23 Juramentum quantum pendeat ab intentione? ib.  
 24 Juramentum non mutare naturam actus quomodo intelligendum, ib.  
 25 De juramento an detur præceptum affirmativum, et quod? c. 41.  
 26 Juramentum ineautum quando sit mortale, l. 3, c. 5.  
 Vide Jurare.  
 27 Juramentum prolatum sine advertentia formalis, et per se sufficiente ad peccatum mortale, quod peccatum? c. 7.  
 28 Juramentum vanum an includat contemptum Dei? c. 12.  
 29 Juramentum petere quod præstari nequit sine peccato, quod peccatum? c. 14.  
 30 Juramentum a pejeraturo an possit exigiri, ib.  
 31 Juramentum a juraturo forte male quatenus privata persona possit petere? ib.  
 32 Juramentum quatenus possit peti a bene juraturo? c. 14.  
 33 Juramentum quis licite possit exigere? ib.  
 34 Juramentum exterius sine intentione jurandi, ex suo genere est mortale, c. 17.  
 35 Juramentum fictum contra justitiam vel obedientiam est mortale, ib.  
 36 Juramentum fictum in contractu gravi est mortale, ib.  
 37 Juramenti, vel injuste exacti vel voluntarii, fictione quam peccaminosa? ib.  
 38 Juramentum cum intentione jurandi, et non implendi, semper mortale est, ib.  
 39 Juramenta levia, urbana, minatoria, promissoria inter domesticos, quæ peccata, ib.  
 40 Juramentum simulatum quod peccatum, c. 17.  
 41 Juramentum addit votu novæ speciei obligacionem, tr. 6, l. 5, c. 6. Quid præterea importet? tr. 5, l. 3, c. 9.

## JURAMENTI CAUSA EFFICIENS.

- 1 Ad juramentum quomodo se habeant intellectus et voluntas, et in qua harum potentiarum sit formaliter, tr. 5, l. 1, c. 1.  
 2 Juramentum a Deo factum, an sit validum? c. 14.  
 3 Juramentum execratorium probabilius est non dari in Deo, ib.  
 4 Juramentum an detur in Deo? Vide Deus.  
 5 Juramentum an emiserit Christus, l. 1, c. 14.  
 6 Juramentum an emitant Angeli, et quod, ib.  
 7 Juramentum probabilius est non exerceri ab Angelis malis inter se, ib.  
 8 Juramentum an essent immissuri Angeli in pura natura, ib.  
 9 Juramenti capaces sunt pueri post usum rationis, ib.  
 10 Juramenti an sint capaces qui Deum ignorant? ib.  
 11 Juramenti an sint capaces gentiles, ib.  
 12 Juramenti an sint capaces haeretici et Judæi, ib.  
 13 Juramenti an fuerint capaces qui Deum ex parte solum agnoverunt, ib.

- 14 Juramenti quatenus fideles sint capaces, ib.
- 15 A juramento quatenus quis excludatur, ib.
- 16 Juramentum interdicitur infamibus et perjuris, ib.
- 17 Juramento quatenus presbyteri debeant abstineri, ib.
- 18 Juramentum præstum a procuratore, an sit verum ? l. 2, c. 31. An obliget, vide Juramenti obligatio.
- 19 Juramentum per tertiam personam, quatenus non admittatur aliquando in jure humano, ib.
- 20 Juramentum quatenus possit præstari a communitate, ib.

## JURAMENTI CAUSA FORMALIS.

- 1 Juramentum religiosum per solum verum Deum fit, tr. 4, l. 4, c. 26.
- 2 Juramentum per alind a Deo ut sic non est juramentum, tr. 5, l. 4, c. 5.
- 3 Juramentum per creaturas, quod, ib.
- 4 Juramentum per creaturas quatenus sit scandalousum ? ib.
- 5 Juramentum per creaturas irrationalis an sit peccatum, ib.
- 6 Juramentum per daemones aut damnatos est illicium, ib.
- 7 Juramentum per Angelos et Beatos quoad licet ? ib.
- 8 Juramentum per fidem meam aut veritatem non est juramentum, ib.
- 9 Juramentum per execrationem vel attestationem, quod, ib.
- 10 Juramentum per Deum et per creaturas utrum differant specie, ib.
- 11 Juramenti forma, quæ ? c. 11
- 12 Juramenti forma, quatenus sint verba, ib.
- 13 Juramenti forma an necessario includat verba, ib.
- 14 Juramentum tribus modis potest fieri ex parte formæ, c. 12.
- 15 Juramentum potest fieri per alia signa, præter verba, ib.
- 16 Juramenti cæremonia manus ad femur applicatæ qualis, ib.
- 17 Juramenta fiebant per sacrificia, ib.
- 18 Juramentum solemne variis ritibus fit, ib.
- 19 Juramentorum formulæ variae, c. 12.
- 20 Particula juro per se sola an sufficiat ad juramentum, ib., et an sit necessaria, ib.
- 21 Juramentum an sit, Voveo Deum, ib.
- 22 Juramentum, Sicut Deus est veritas, etc., continet blasphemiam, c. 13.
- 23 Juramentum per fidem, vel in fide, etc., ib.
- 24 Juramentum per conscientiam meam, per cœlum, etc., ib.
- 25 Juramentum homagii, quod, ib., juramenti excratorii formulæ variae, ib.
- 26 Juramentum excratorium an sit dicere : Maledicta sit hæc res, si cam habeo, ib.
- 27 Juramentum per falsos deos an inducat obligationem, l. 2, c. 5.
- 28 Juramentum per falsos deos non obligat post conversionem ad fidem, l. 2, c. 6, non est juramentum, l. 4, c. 1.
- 29 Juramentum per creaturas ut sic an obliget, l. 2, c. 6.
- 30 Juramentum verum per viatores quatenus non detur, l. 4, c. 5.

- 31 Juramentum per dæmonem quatenus non obliget, l. 2, c. 6.
  - 32 Juramentum per cœlites, in quantum obliget, ib.
- JURAMENTI CAUSA MATERIALIS.
- 1 Juramentum in qua potentia formaliter, tr. 5, l. 1, c. 1.
  - 2 Juramenti materia extenditur ad negotia humana, c. 7.
  - 3 Juramenti materia debet esse contingens, ib.
  - 4 Juramenti materia debet involvere actionem hominis, c. 10.
  - 5 Juramentum de aliena actione, ib.
  - 6 Juramentum factum circa certam materiam non potest ut sic ad alia extendi, ib.
  - 7 Juramenti materiae gravitas vel levitas, unde pendet ? l. 3, c. 16.
  - 8 Juramentum ex parte materiae dupliciter posse esse nullum, c. 18.
  - 9 Juramentum de re, ad quam obligari non possum, ex genere suo est mortale, ib.
  - 10 Juramentum de re contraria consilio non est per se mortale, ib.
  - 11 Juramentum de re non mala, sed impossibili, quod peccatum ? ib.
  - 12 Juramentum de peccato veniali faciendo, quod p'ccatum, ib.
  - 13 Juramentum promissorium de facto, vel omissione mortali semper est mortale, c. 19.
  - 14 Juramentum promissorium faciens de peccato mortali, an gravius peccet cum intentione, an sine illa ? ib.
  - 15 Juramenti assertorii materia remota an debet esse honesta ? l. 1, c. 3 ; idem de proxima, ib.
  - 16 Juramenti assertorii materia proxima et remota quæ ? ib.
- JURAMENTI FINIS.
- 1 Juramenti finis proximus est confirmatio veritatis tr. 5, l. 4, c. 6.
  - 2 Juramentum non attendentis ad divinum cultum ut sic, non est peccatum, ib.
- JURAMENTI COMITES.
- 1 Juramentum tres debet habere comites, tr. 5, l. 1 c. 2. Hæc sufficiunt, c. 3.
  - 2 Ad juramentum omne requiritur veritas, ib.
  - 3 Juramenti promissorii duplex est veritas, ib.
  - 4 Juramentum de futuro quam requirat veritatem ib.
  - 5 Juramentum quo sensu justitiam requirat ? ib.
  - 6 Juramentum quatenus exigat judicium ? ib., qui sub hoc judicio intelligatur ? ib.
  - 7 Juramentum quam exigat intentionem ? c. 1.
- JURAMENTUM CONDITIONATUM.
- 1 Juramentum conditionatum quatenus ab absoluto differat, tr. 5, l. 2, c. 34.
  - 2 Juramenti conditiones variae, ib.
  - 3 Juramentum quas conditiones non possit non habere, ib.
  - 4 Juramenti generales conditions : præmia, si potero; secunda, si licite potero; tertia, nisi prolatu aliter disponuerit; quarta, si promissario placuerit; quinta, si sit idem rei status; sexta, salvare superioris, aliae item, ib.
  - 5 Juramentum absque talibus constitutionibus, qui valeat, ib.

Juramentum has habens conditiones quomodo possit esse absolutum? ib.

## JURAMENTI DIVISIONES.

Juramentum dividitur in assertorium et promissorium, tr. 5, l. 1, c. 7; qualis sit haec divisio? c. 9.

Juramenti divisio in spirituale, et temporale, c. 7.

Juramentum sensibile dividitur in tria membra, c. 12.

Juramenti divisio in simplex, ac solemne, accidentaria, ib.

Juramentum dividitur in attestatorium et excratorium. Et qualia sint membra? ib.

Juramenti haec divisio qualis sit, ib.

Juramenti promissorii et assertorii discrimen quoad materiae levitatem, l. 3, c. 16.

## JURAMENTUM ASSERTORIUM.

Juramentum assertorium, quod? tr. 5, l. 1, c. 8.

Juramenti assertorii materia proxima, et remota, c. 3.

Juramentum assertorium an exigat honestam materiam? ib.

Juramentum assertorium an possit esse de futuro? c. 8.

Juramenti assertorii obligatio gravior est quam voti, l. 2, c. 3.

Juramentum de assertione facta in gratiam jurantis an obliget? c. 12.

Juramentum assertorium ex defectu solius necessitatis non est mortale in individuo, nisi adsit contemptus Dei, l. 3, c. 12.

Juramentum assertorium ex defectu justitiae solius, quod peccatum? ib.

Juramentum assertorium de re turpi an sit mortale? ib.

Juramentum assertorum de futuro non implere, magis spectat ad omissionem quam ad commissionem, c. 15.

Vide Juramenti obligatio.

## JURAMENTUM PROMISSORIUM, ET CONFIRMATORIUM.

Juramentum promissorium quod, tr. 5, l. 1, c. 8.

Juramentum promissorium includit assertorium, ib., non c. contra, ib.

Juramentum promissorium ultra assertionem de praesenti, addit promissionem de futuro, ib.

Juramento promissorio quod confirmatur, debet pendere a jurante, ib.

Juramentum de futuro promissorio aequivalet, ib.

Juramentum promissorium quid addat super assertorium? l. 2, c. 4.

Juramenti promissorii obligatio an includat promissionem de futuro, ib.

Juramentum promissorium quatenus efficiat promissionem? ib.

Juramentum promissorium an faciat ex assertione de futuro promissionem, ib.

Juramentum promissorium addit assertioni de utro speciale obligationem, ib.

Juramentum promissorium sine proposito est grave peccatum, ib.

Juramentum promissorium de aliena actione dupliceiter se habet, ib.

Juramentum de futuro non factum homini regirer fit cum voti admixtione, c. 3.

Juramentum promissorium quomodo discernatur a voto? ib.

15 Juramentum promissorium additum voto quid importet? c. 3.

16 Juramentum promissorium additum promissioni, an respectu hominis cui sit, sit validum, c. 4.

17 Juramentum promissorium explicite per Deum maximam habet vim, c. 5.

18 Juramentum promissorium quam requirat libertatem? c. 7.

19 Juramentum promissorium requirit intentionem jurandi, ib.

20 Juramentum promissorium quatenus obliget facere veram promissionem de futuro? c. 19.

21 Juramentum additum promissioni potest esse validum, licet illicita sit, c. 24.

22 Juramentum promissorium cadens immediate in promissionem de futuro justam per leges, an sit validum, c. 30.

Non confirmat promissionem omnino nullam, c. 29.

23 Juramentum promissio duplex, c. 35.

24 Juramentum promissorium quomodo exigendum, aut non, l. 3, c. 14.

25 Juramentum promissorium ex eo praeceps quod non habeat necessitatem, non est mortale, c. 15.

26 Juramentum promissorium factum cum falsitate, semper est mortale, ib.

27 Juramentum promissorium, si non impleatur, non est semper novum peccatum, ib.

28 Juramentum promissorium duplicitate potest sine culpa non impleri, ib.

29 Juramentum promissorium licitum non implere ex genere suo est mortale, ib.

30 Juramentum promissorium an possit impleri sine mortali ob materiae levitatem, ib.

31 Juramenti promissorii transgressio in materia totali vel partiali, quid referat ad gravitatem per includens, c. 16.

32 Juramentum de gravitate materiae cum intentione emittendi partem leuem, quod peccatum, ib.

33 Juramentum promissorium quatenus differat ab assertorio, quoad materiae levitatem, ib.

34 Juramentum promissorium non implere est contra fidelitatem, ib.

35 Juramento promissorio Deus non tam ut testis, quam ut fidejussor adducitur, ib.

36 Juramentum promissorium de mortali, quod peccatum? c. 19.

37 Juramentum promissorium de futuro veniali, quod peccatum; id implere quae culpa? ib.

38 Juramentum promissorium de re non mala impossibili, quod peccatum? ib.

39 Juramentum promissorium de re contra consilium non est per se mortale, ib.

Vide Juramenti obligatio.

40 Juramentum promissorium de aliena actione dupliceiter se habet, l. 2, c. 1.

41 Juramentum firmans contractum per legem prohibitum, quem effectum habet, l. 2, c. 26, et quid si lex respiciat locum communem, vel privatum, ib.

42 Juramentum in contractum lege prohibitum, et factum contra ejus juramentum, an confirmet contractum, c. 29.

43 Juramentum additum promissioni an valide det actionem in judicio, c. 25.

## JURAMENTI OBLIGATIO.

1 Juramentum factum per se non inducit obligacionem, tr. 5, l. 1, c. 1.

- 2 Juramentum additum comminationi quatenus obliget, l. 2, c. 4.  
 3 Juramentum additum assertioni de futuro specialiter obligat, ib.  
 4 Juramenti promissorii obligatio qualis, c. 2, talis obligatio est gravis ex genere suo, ib., differt ab obligatione voti, c. 4, quatenus separatae nascantur, ib.  
 5 Juramenti an voti major sit obligatio, c. 3.  
 6 Juramentum promissorum an obliget ad hominem? c. 4.  
 7 Juramenti promissorii obligatio præcipue est respectu Dei, ib.  
 8 Juramentum non conjunctum cum promissione humana non inducit obligationem, præterquam ad Deum, ib.  
 9 Juramentum promissorum propriissime inducit obligationem etiam ad hominem, c. 4.  
 10 Juramentum promissioni additum magis an obliget ad illum cui sit, ib.  
 11 Juramentum per Deum implicite in creatura eamdem inducit obligationem, c. 5.  
 12 Juramentum promissorum ut obliget, sat est intentio jurandi, c. 7.  
 13 In dubio utrum promissorum juramentum tenet, quid faciendum, ib.  
 14 Juramenti promissorii obligatio non impeditur per intentionem non implendi rem juratam, ib.  
 15 Juramentum promissorum simulatum vel dolosum, utrum obliget? c. 8.  
 16 Juramentum cum prudentia amphibologica non obligat, si absit injuria, ib.  
 17 Juramentum extortum per injuriam an obliget, ib.  
 18 Juramentum, vel per injuriam extortum, si absque peccato et turpitudine jurantis impleri potest, obligat, c. 9.  
 19 Juramentum factum usurario an obliget? ib.  
 20 Juramentum factum latroni an obliget? c. 9.  
 21 Juramentum de non petenda re per injuriam extorta obligat, ib.  
 22 Juramentum de non petenda relaxatione jura menti injuriouse extorti an obliget, ib.  
 23 Juramentum per metum extortum an obliget, et quando, c. 10.  
 24 Juramentum ortum ex metu sine injurya illata obligat, ib.  
 25 Juramentum de redeundo ad carcerem cum periculo, an obliget, ib.  
 26 Juramentum per metum quare obliget plus quam votum aut matrimonium, ib.  
 27 Juramenti obligatio impeditur per dolum vel errorum, c. 11.  
 28 Juramentum cum reduplicatione, etiamsi decipiat, obligat, ib.  
 29 Juramentum de re bona, si non impediat maius bonum, obligat de se, c. 12.  
 30 Juramentum de actu bono qui, si fiat melior, sit impediendus, an obliget, ib.  
 31 Juramentum an obliget ad minus bonum? ib.  
 32 Juramentum additum voto non obligat, nisi eo obligante, ib.  
 33 Juramentum additum voto mutatur cum voto in melius, ib. An possit mutari in aequali? ib.  
 34 Juramentum additum promissioni factae Deo, quatenus obliget? ib.  
 35 Juramentum additum promissioni factae homini quatenus obliget, et an possit commutari? ib.  
 36 Juramentum additum assertioni de futuro quantum obliget? tr. 5, l. 2, c. 12.  
 37 Juramentum additum promissioni internæ obligat, ib.  
 38 Juramentum de sponsalibus an obliget ad non ingrediendam religionem? c. 13.  
 39 Juramentum de non acceptando episcopatu quatenus obliget, ib.  
 40 Juramentum promissorium de actu qui importet peccatum mortale, non obligat, c. 14.  
 41 Juramentum Israelitarum de non dandis uxori bus filii Benjamin, an fuerit rectum et obligatorium, ib.  
 42 Juramentum de opere, quod fieri nequit sine peccato veniali, non obligat, c. 15. An debet esse cum intentione perficiendi, an securus? ib.  
 43 Juramentum de re indifferenti an obliget? c. 16. Quid si addatur bonus finis, ib.  
 44 Juramentum de non faciendo opere malo quatenus obliget? ib.  
 45 Juramentum de non facienda re indifferenti, si sit de omissione impertinente ad virtutem, non obligat, ib.  
 46 Juramentum promissorium quatenus obliget facere veram promissionem de futuro, ib.  
 47 Juramentum de non faciendo opere bono supererogationis non obligat, ib.  
 48 Juramentum de omissione boni operis spectantis ad communum proximi an obliget, c. 17.  
 49 Juramentum de non mutuando an obliget? ib.  
 50 Juramentum de non accusanda uxore an obliget? ib.  
 51 Juramentum de omittendo bono an servetur absque peccato? ib.  
 52 Juramentum factum contra præceptum divinum non obligat, c. 18.  
 53 Juramentum factum Gabaonitis an fuerit obligatorium? ib.  
 54 Juramentum factum contra prius votum, aut juramentum promisorium, utrum obliget? c. 19. Quid si creditor consentiat, ib.  
 55 Juramentum de actu per legem in conscientia prohibitum non obligat, ib.  
 56 Juramentum contra leges canonicas non est validum, c. 20.  
 57 Juramentum contra regulas religionis, etiam quae non obligant, non est validum, ib.  
 58 Juramentum contra leges civiles obligantes in conscientia non obligat, ib.  
 59 Juramentum contra leges civiles interdum es validum, ib.  
 60 Juramentum contra bonos mores an obliget peccato, c. 21.  
 61 Juramenti de non revocando testamento obligatio, c. 23.  
 62 Juramentum confirmans pactum futuræ successoris an sit validum, c. 22.  
 63 Juramentum clerici contra immunitatem ecclesiasticam non obligat, c. 23.  
 64 Juramentum de non recedendo a promissioni sub tali poena an obliget, ib. Idem in sponsalibus ib.  
 65 Juramentum confirmans omnium bonorum donationem an sit validum, ib.  
 66 Juramentum illicitum quando obliget, c. 24.  
 67 Juramentum additum promissioni prohibite irritæ, an obliget? ib.  
 68 Juramenti promissorii duplex obligatio, c. 25.

- 9 Juramento relaxato, qualis maneat promissio? ib.  
 10 Juramenti obligatio quando transeat ad hæredes, ib.  
 11 Juramentum servandi pactum legis commissariæ an obliget? c. 26.  
 12 Juramentum solvendi per ludum acquisita an obliget, ib.  
 13 Juramentum an confirmet pactum quod leges reprobant in odium creditoris, c. 27.  
 14 Juramentum firmans contractum in præjudicium tertii non valet, c. 28.  
 15 Juramentum an confirmet pacta irrita per leges, ib.  
 16 Juramentum quatenus firmet contractum alioquin invalidum, c. 29.  
 17 Juramentum confirmatorium an transeat ad hæredes, ib.  
 18 Juramentum cadens immediate in promissione de futuro irritam per leges, an sit validum, ib.  
 19 Juramentum non inducit specialem obligacionem respectu promissorii, ib.  
 20 Juramentum per se stans sine turpitudine creditoris magis obligat quam promissorium cum turpitudine, ib.  
 21 Juramenti obligatio an sit mere personalis utrinque, c. 31.  
 22 Juramentum praestitum a procuratore an obliget? Vide Juramenti causa efficiens.  
 23 Juramentum an transeat ad successores utriusque partis, ib.  
 24 Juramentum quoad obligationem stricte est interpretandum, c. 32.  
 25 Juramenti obligationis restrictiones variæ, ib.  
 26 Juramenti obligatio in casu dubio, ib.  
 27 Juramentum dubium ratione metus an obliget, ib ?  
 28 Juramentum de re in totum illicita, in partem licita, obligat ad partem licitam, c. 34.  
 29 Juramentum quando et quamdiu obliget, c. 35.  
 30 Juramenti promissorii obligationi an fiat satis per æquivalens, c. 35, etiam ex consensu promissarii, c. 36, et auctoritate superioris, ib.  
 31 Juramenti commutati obligatio extenditur ad id in quod commutatur, c. 36.  
 32 Juramento quatenus aptetur compensatio, c. 37.  
 33 Juramenti obligatio quot modis tollatur, c. 38.  
 34 Juramentum promissorium desinit obligare per condonationem etiam tacitam promissarii, c. 39.  
 35 Juramenti obligatio potest esse aliquando ex lege naturali, l. 3, c. 1.
- 7 Quæ nolitio vel remissio requiratur in tertio ut juramentum irritetur, ib.  
 8 Juramentum an possit remitti mutuo a mutuo sibi jurantibus, ib.  
 9 Juramentum absque sponsalibus de ducenta pauperiæ an possit ab illa remitti, ib.  
 10 Qui cogitat jurandum, an cogi possit ad remittendum, ib.  
 11 Juramentum meum an possim mihi remittere, ib.  
 12 Juramentum promissorium factum Deo, quando et a quo possit dispensari, c. 40.  
 13 Juramenta omnia an possint ab Episcopis dispensari, et an vero aliqua omnino Papæ reservata, ib.  
 14 In privilegiis relaxandi juramenta, quæ censeantur non comprehendendi, ib.  
 15 Juramentum promissorium homini factum an et quando possit a superiore relaxari, ib.  
 16 Juramentum licitum factum tertio in utilitatem tertii quando relaxari possit, ib.  
 17 Juramentum illicitum respectu creditoris potest relaxari, c. 41.  
 18 Juramentum regi factum quomodo relaxetur, ib.  
 19 Juramenti relaxatio cuius Prælati potestatem requirat, ib.  
 20 Juramentum factum tertio non relaxatur sufficierat ab habente potestatem relaxandi vota jurata, ib.  
 21 Juramentum tertio factum an possit a sæculari potestate relaxari, ib.  
 22 Juramentum factum tertio ex qua causa sufficierat relaxetur, ib.  
 23 Ad juramenti relaxationem qui metus sufficiat, ib.  
 24 Juramenti relaxatio an habeat locum in perjurio, ib.  
 25 Juramentum nullatur per dolum in substantia rei, ib.  
 26 Juramentum non irritatur per errorem circa causam extrinsecam moventem ad jurandum, vel circa qualitatem accidentariam rei juratae, c. 41.  
 27 Juramentum quatenus per ignorantiam invalidetur, ib.  
 28 Juramentum quatenus possit relaxari a creditore, ib.  
 29 Juramentum quando admittat repetitionem promissi, quando non, c. 25.  
 30 Juramentum quatenus admittat petitionem relaxationis, ib.  
 31 Juramenti confirmatorii relaxatio difficultilis, c. 29.  
 32 Juramenti contractum contra leges firmantis relaxatio qualis, c. 33.

## JURAMENTI DISPENSATIO, RELAXATIO, SEU ABLATIO.

- Juramenti dispensatio quomodo differat a relaxatione, tr. 5, l. 2, c. 38.  
 Juramentum a quo possit irritari, ib. juramentum quando potest, et a quo irritari sine speciali causa, ib.  
 Juramentum minorum quatenus possit irritari a utoribus, ib.  
 Juramentum puberum circa confirmationem contractus nequit irritari a tute, ib.  
 Juramentum an possit irritari ex parte ipsius iurantis, ib.  
 Juramentum factum Deo principaliter, tertio minus principaliter, an possit remitti tertio, c. 39.

## JURARE.

- 1 Jurans secum se aliquid alicui daturum tenetur, tr. 5, l. 2, c. 1.  
 2 Jurans se redditum ad carcерem cum periculo, an obligetur, c. 10.  
 3 Jurans sponsalia an possit ingredi religionem, c. 12.  
 4 Jurans sine causa, ea adveniente, an teneatur, c. 19.  
 5 Jurans, nec attendens ad divinum cultum ut sic, peccat, l. 1, c. 6.  
 6 Jurare presbyteri quatenus non debant, c. 14.  
 7 Jurans dupliciter potest se habere ad religionem, c. 4.

- 8 Jurandi praeceptum ad quam virtutem spectet, l. 3, c. 1.
- 9 Jurans putando esse falsum, semper peccat mortaliter, l. 2, c. 41.
- 10 Jurandi obligatio potest interdum imponi per humanum praeceptum, l. 3, c. 1.
- 11 Jurans falsum putando esse verum, quatenus peccet, c. 4.
- 12 Jurandi incaute consuetudo an constituat hominem in statu peccati, c. 6.
- 13 Jurandi consuetudo non est unum aliquod peccatum, ib.
- 14 Jurandi verum consuetudo non est mortalis, ib.
- 15 Jurandi verum vel falsum indiscriminatim consuetudo, quale peccatum sit, ib.
- 16 Jurans verum, juraturus falsum, si sibi interesse, quomodo peccet, ib.
- 17 Jurandi incaute consuetudo quod peccatum, ib.
- 18 Jurans incaute aequo peccat jurando vere ac falso, ib.
- 19 Jurare consuetus, quomodo se debeat habere in confessione, c. 8.
- 20 Jurans se facturum mortale, an gravius peccet cum intentione faciendi, an sine illa, c. 19.
- 21 Jurans solvere intra decem dies, si non solvat ultra perjurium, obligatur solvere cum primum potest, l. 2, c. 36.

## JURISDICTIO.

Quotuplex sit jurisdictio, tr. 6, l. 6, c. 10.

## L

## LABOR.

Labor spiritualium exercitiorum, tr. 4, l. 2, c. 11.

## LATRIA.

Latræ cultus non continetur in omni oratione, tr. 4, l. 1, c. 10.

## LAUS.

- 1 Laus Dei mentalis quomodo fiat, tr. 4, l. 1, c. 3.
- 2 Laus qua sibi quis alium laudat, qualis, ib.
- 3 Laus in officio divino, l. 4, c. 4.
- 4 Laus Dei duplex, l. 2, c. 20.

## LECTIO.

- 1 Lectio præambula ad orationem mentalem, tr. 4, l. 2, c. 2.
- 2 Lectio necessaria ad orationem mentalem, ib. 3
- 3 Lectiones sacræ afferuntur, l. 4, c. 2.

## LEX.

- 1 Lex naturalis supponit malum esse quod prohibet, tr. 5, l. 3, c. 1.
- 2 Lex gratiæ non irritavit moralia, sicut cæremonia, c. 18.
- 3 Lex positiva addita naturali an augeat distinctam obligationem, tr. 6, l. 2, c. 7.

## LIBERTAS.

- 1 Libertas non potest exerceri per solam potentiam passivam, tr. 4, l. 2, c. 1.
- 2 Libertas non potest dari in actu voluntatis sine intellectu, c. 13.
- 3 Libertas judicii cum datur in contemplatione, datur et voluntatis, c. 20.

- 4 Libertas ad votum promissorum, quæ requiratur, tr. 6, l. 1, c. 6.
- 5 Libertas quatenus requiratur ad votum, ib.
- 6 Libertas triplex, ib.
- 7 Libertas ab obligatione non est omnino necessaria ad votum, ib.
- 8 Libertas ad votum exigitur, quæ sufficeret ad peccatum mortale, ib.
- 9 Libertas actus secundo primi an sufficiat ad aliisque votum, ib.
- 10 Libertas a coactione et metu quatenus requiratur ad valorem voti, ib.
- 11 Libertas non minuitur per votum, c. 17.

## LINGUA.

Lingua peregrina orare an expedit, tr. 4, l. 8, c. 5.

## LITANIE.

- 1 Litaniæ, tr. 4, l. 3, c. 9.
- 2 Litaniæ majores et minores, ib.
- 3 Litaniæ non sunt inventæ a Gregorio, ib.

## LOCUS.

- 1 Locus ad orationem qui deceat, tr. 4, l. 2, c. 8.
- 2 Locus ut est circumstantia orationis vocalis, l. 3 c. 7.
- 3 Loci utilitas non impedit orationem, ib.
- 4 Locus sacer circumstantia est orationis vocalis, ib.
- 5 Locus alias interdum sacro est commodior ad orandum, ib.

## LOCUTIO.

- 1 Locutio Dei et creaturæ quatenus differant, tr. 4 l. 4, c. 4.
- 2 Locutio spirituum, ib.
- 3 Locutio spirituum duplex, ib.
- 4 Locutio ad Deum et ad creaturas, in quo differant c. 5.
- 5 Locutio Dei ad hominem, et hominis ad Deum in oratione, quæ, l. 2, c. 12..

## LUCERNARIUM.

Lucernarium quid, tr. 4, l. 4, c. 15.

## LUTHERUS.

Lutheri error circa providentiam divinam, tr. 4, l. 1 c. 6.

## M

## MALEDICERE.

Maledicere sine intentione, quare non sit peccatum mortale, tr. 5, l. 3, c. 17.

## MALEFICUS.

A maleficio licet petere ut maleficium tollat, si protest licite, licet facturus sit illicite, tr. 5, l. 3, c. 1

## MALUM.

- 1 Mala temporalia petere non est intrinsece malum, tr. 4, l. 1, c. 19. Dupliciter peti possunt, ib.
- 2 Mala temporalia diverso modo nobis et aliis petere licet, ib.; quis sit ille modus, ib.
- 3 Malum quod intelligatur in Oratione Dominicana, l. 3, c. 8.

## MANUALIA.

Manualia beneficia. Vide Beneficium, 4.

## MARIA VIRGO.

- 1 Maria Virgo videt omnia quæ Deus in Ecclesia operatur, tr. 4, l. 1, c. 11.
- 2 Maria Virgo in somno et in instanti conceptionis meruit, l. 2, c. 19.
- 3 Maria Virgo pro nobis in cœlo orare, est de fide, l. 3, c. 9.
- 4 Maria Virgo quomodo dare dicatur, ib.
- 5 Maria Virgo in instanti conceptionis vovit, tr. 6, l. 1, c. 9.
- 6 Mariam Virginem salutare cum dantur signa, antencamur, tr. 4, l. 3, c. 6.

## MARIUS.

- 1 Maritus quatenus possit imperare uxori, tr. 6, l. 6, c. 2.
- 2 Maritus quatenus potest uxoris vota irritare. Vide voti irritatio.
- 3 Maritus quatenus possit vovere peregrinationem, invita conjugi, c. 4.
- 4 Maritus aliqua potest vovere, quæ non potest uxor, ib.

## MATER.

- 1 Mater an possit irritare vota impuberum vivo patre, tr. 6, l. 5, c. 4. Vide Votorum irritatio.
- 2 Mater potest irritare indirecete vota nonnulla filiorum, l. 6, c. 6.
- 3 Mater non potest irritare directe vota filiorum, sed tutor, c. 7.

## MATERIA.

- 1 Materia orationis est res postulata, tr. 4, l. 1, c. 7.
- 2 Materia orationis vocalis, l. 4, c. 2.
- 3 Materie levitas quando minuat peccatum, tr. 5, l. 3, c. 4.
- 4 Materiae levitas facit peccatum mortale veniale, tr. 6, l. 5, c. 4.
- 5 Materiae gravitas vel levitas unde petenda, ib.

## MATRIMONIUM.

- 1 Matrimonium per procuratorem est nullum, si ante fuit procuratio revocata, tr. 5, l. 2, c. 31.
- 2 Matrimonium metu factum quo jure irritetur, tr. 6, l. 1, c. 8.
- 3 Matrimonium quatenus requirat signa externa, c. 13.
- 4 Matrimonium per se non est materia voti, c. 9.
- 5 Matrimonium quando potest esse materia voti, ib. Vide Voti materia.
- 6 Matrimonium dubium pro quo habendum, l. 4, c. 5.
- 7 Matrimonium post votum ad quid valeat, c. 16.
- 8 Qui dicit uxorem habentem votum castitatis, quamvis eam induxit ad nubendum, non peccat postea utendo matrimonio, ib.

## MATUTINUM.

- 1 Matutinum tempus orationi aptum, tr. 4, l. 2, c. 5.
- 2 Matutinum in officio divino, l. 4, c. 4.
- 3 Matutinum a Laudibus licet sejungere, generatim loquendo, c. 6.
- 4 Matutinum a Laudibus quando separatur, quæ advertenda, ib.
- 5 Matutinum et vespertinum officium quid sit, c. 10.
- 6 Matutinum potest dici in die praecedenti, c. 27; et qua hora, ib.

## MEDICUS.

- Medici judicium ad non recitandum quando sufficiat, tr. 4, l. 4, c. 28.

## MEDITATIO.

- 1 Meditatio quid sit, tr. 4, l. 2, c. 2.
- 2 Meditatio ex se non spectat ad orationem, ib.
- 3 Meditatio qui spectet ad orationem, ib.
- 4 Meditatio debet esse practica, ib.
- 5 Meditatio orationis quo tendat, ib.
- 6 Meditationis duo præcipui effectus, ib.
- 7 Meditatio quid conferat obscerationi, ib.
- 8 Meditatio et oratio quando conjungantur, ib.

## MEDIUM.

- 1 Media necessaria ad salutem sunt nobis divino jure pracepta, tr. 4, l. 1, c. 29.
- 2 Media nox accipitur pro tempore a media nocte ad auroram, l. 4, c. 15.

## MEMORIA.

- Memoria Dei frequens quam juvet, tr. 4, l. 2, c. 16.

## MENDACIUM.

- Mendacium est triplex, tr. 5, l. 5, c. 4.

## MENDICARE.

- Mendicare an teneatur extreme egens, tr. 4, l. 1, c. 29.

## MENTALIS ORATIO.

- Mentalis oratio. Vide Oratio mentalis.

## MENTIRI.

- Mentiri Deo ex genere suo est mortale, tr. 6, l. 4, c. 1.

## MERCATOR.

- A mercatore exacturo usuras licet petere mutuum, tr. 5, l. 3, c. 13.

## MERITUM.

- 1 Meritum actus quid requirat, tr. 5, l. 1, c. 5.
- 2 Meritum de condigno quid? c. 23.
- 3 Meritum orationis quatenus ex radice charitatis, c. 22.
- 4 Ad meritum de congruo, probabile est non semper requiri sanctificantem, ib.
- 5 Merito suo quatenus orans possit confidere, c. 24.
- 6 Merita propria non debent observari oranti, ib.
- 7 Merita propria discutienda ad orationem, ib.
- 8 Meritorum propriorum recordatio quatenus bona, ib.
- 9 Meritum de justitia non est necessarium ad infallibilem imprecationem, c. 27.
- 10 Meritum ab imprecatione distinguitur, c. 22.
- 11 Meritum quomodo crescat in opere, l. 3, c. 6. Vide Actus, 8.

## METUS.

- 1 Metus mortis an excusat a recitatione, tr. 4, l. 4, c. 28.
- 2 Metus an irritet juramentum, tr. 5, l. 2, c. 10.
- 3 Metus non tollit intentionem, ib.
- 4 Metus ex quibus causis oriatur, tr. 6, l. 1, c. 7.
- 5 Metus ex causis naturalibus ortus non irritat votum, ib.
- 6 Metus proveniens ab actione injuriosa hominis,

- nisi sit directe extorquendum votum, non illud irritat ex natura rei, ib.  
Vide Votum.  
**7** Metus ab homine intentus, et extorquens votum illud, non irritat ex natura rei, c. 41.  
**8** Metus cadens in constantem virum qui sit, c. 8.

## MINISTER.

Minister ecclesiasticus orat nomine totius Ecclesiae, tr. 4, l. 4, c. 4.

## MIRACULUM.

- 1** Miraculorum fides quae, tr. 4, l. 1, c. 24.  
**2** Miracula cur siant interdum per peccatores, c. 25.  
**3** Miraculum non sit ad confirmandum mendacium, ib.

## MISSA.

- 1** Missae tempore an orare teneamur, tr. 4, l. 1, c. 30.  
**2** Missa optimum exemplar orandi, l. 3, c. 2.  
**3** Missae tempore nihil vocaliter recitare tenemur, c. 6.  
**4** Missam audit qui inservit, licet ad sacristiam eat, l. 4, c. 15.  
**5** Missam dicere ante matutinum an licet, c. 24.  
**6** Pro Missa hodierna qui elemosynam accepit, an satisfaciat dicendo alio die, c. 29.

## MODUS

Modus ut est circumstantia orationis, tr. 4, l. 4, c. 7.

## MORBUS.

- 1** Morbus an excusat a recitando, tr. 4, l. 4, c. 28.  
**2** Morbus talis ut dubitetur an sit obligatio recitandi, quatenus obliget, ib.

## MOS.

Mores alii civiles, alii naturales, tr. 5, l. 2, c. 21.

## MOTETUM.

Motetum intermisces sacris, an peccatum sit, tr. 4, l. 4, c. 13.

## MOTIO PRACTICA.

Motio haec duplex est, tr. 4, l. 4, c. 4.

## MOTIVUM.

Motivi honestas an requiratur ad votum, tr. 6, l. 1, c. 4.

## MUTILATIO.

Mutilatio verborum inter recitandum quod peccatum, tr. 4, l. 4, c. 13.

## N

## NARRATIO.

Narratio operum Dei quatenus sit oratio, tr. 4, l. 3, c. 3.

## NATALIS DIES.

Natalis dies an cadat sub votum jejunandi sextis febris, tr. 6, l. 4, c. 20.

## NECESSITAS.

- 1** Necessitas duplex in actibus virtutis, tr. 4, l. 1, c. 28.  
**2** Necessitas medii, ib.  
**3** Necessitas orationis fundatur aliquo modo in ipsa rei natura, ib.

- 4** Necessitas orationis consummatur ex decreto divino, ib.  
**5** Necessitas propriæ orationis supponit Deum incipientem, ib.  
**6** Necessitas gravis vel extrema an deobliget a voto, ib.  
**7** Necessitas in intellectus non necessitat voluntatem, l. 2, c. 20.

## NOCTURNI.

- 1** Nocturni in officio divino quando dicebantur, tr. 4, l. 4, c. 4.  
**2** Nocturni quatenus possint separari, c. 7.

## NOMEN.

Nomen Dei quod intelligatur in Oratione Dominica, tr. 4, l. 3, c. 8.

## NOTITIA.

Notitia divinæ promissionis an requiratur ad orationem, tr. 4, l. 1, c. 24.

## NOVITIUS.

- 1** Novitii non tenentur recitare horas sacras, tr. 4, l. 4, c. 20.  
**2** Novitiorum vota qualia, tr. 6, l. 1, c. 2.

## O

## OBEDIENTIA.

- 1** Obedientia quatenus differat a religione, tr. 4, l. 2, c. 7.  
**2** Obedientia reddit actus magis bonos, tr. 6, l. 2, c. 9.

## OBJECTUM.

Objecta plura quando se impedian, tr. 4, l. 2, c. 17.

## OBLIGATIO.

- 1** Obligatio an necessario inferatur a voto, tr. 6, l. 1, c. 2.  
**2** Obligatio dupliciter oritur ex aliqua actione, c. 13.  
**3** Obligationes ejusdem rationis non multiplicantur circa idem, l. 2, c. 6.  
**4** Obligatio ad Deum et ad hominem quatenus differant, l. 4, c. 4.  
**5** Obligationis gravitas unde colligatur, l. 6, c. 6.  
**6** Obligati. Vide Voti obligatio.

## OBSECRATIO.

Obsecratio mentalis quomodo fiat, tr. 4, l. 1, c. 5.

## OBSTINATUS.

- 1** Obstinatus vix potest convenienter orare, tr. 4, l. 1, c. 23.  
**2** Obstinatus in peccato quatenus peccet orando, l. 3, c. 8.

## OCCUPATIO.

Occupatio externa an semper orationem impedit, tr. 4, l. 2, c. 5.

## OFFICII DIVINUM EJUSQUE INSTITUTIO.

- 1** Officium divinum vel ecclesiasticum unde dictum, tr. 4, l. 4, c. 2.  
**2** Officii ejusdem institutio, c. 6.  
**3** Officii ecclesiasticum substantialiter ubique unum est, c. 2.  
**4** Officii divini varietas, c. 3.

- 5 Officium divinum dividitur recte in diurnum et nocturnum, ib.
- 6 Officii nocturni partes et divisiones, c. 4.
- 7 Officium Romanum si Ecclesia aliqua anticipat, postea non potest per se relinquere, l. 2, c. 19.
- 8 Officium Romanum potest a qualibet Ecclesia acceptari, ib.
- 9 Officium Romanum quatenus debeat acceptari, l. 4, c. 13.

## OFFICII DIVINI PARTES.

- 1 Officii divini partes materiales defenduntur et probantur, tr. 4, l. 4, c. 2.
- 2 Officii divini materia, ib.
- 3 Officii divini partes, c. 5.
- 4 Officii divini quæ forma servanda ubique, c. 11.
- 5 Officium divinum unde incipiat, c. 24.
- 6 Officii quæ pars sit notabilis, c. 25.

## OFFICII DIVINI CIRCUMSTANTIAE.

- 1 Officium divinum necessario dicendum est voce sensibili, tr. 4, l. 4, c. 7.
- 2 Officium privatum potest dici voce submissa, ib.
- 3 Officium canonicum pro usu fidelium debet dici alta voce, ib.
- 4 Officium divinum non debet dici vulgari lingua, ib.
- 5 Officium divinum ubi ex officio recitandum quotidie, vel aliquoties in hebdomada, c. 10.
- 6 Officium divinum in choro dicendum a religiosis quatenus, ib.
- 7 Officium divinum diei sequentis non est incipendum ante finem praecedentis, ib.

## OFFICII DIVINI OBLIGATIO.

- 1 Officium divinum recreationis causa lectum non deobligat, tr. 4, l. 4, c. 26.
- 2 Officio divino extra Missam non tenetur populus sub præcepto assistere, l. 3, c. 6.
- 3 Officii divini publici obligatio Praelatis præsertim incumbit, l. 4, c. 70.
- 4 Officii divini præceptum quatenus singulos obliget ecclesiasticos, ib.
- 5 Officii divini obligatio nulla consuetudine potest abrogari, c. 12.
- 6 Officium divinum non est multiplicandum quotidie ob multiplicationem beneficiorum, licet augentur tituli, c. 20.
- 7 Officium divinum ratione quarum capellaniarum sit recitandum, c. 22.
- 8 Ad officium divinum recitandum tenetur, qui habet beneficium commendatum, ib.
- 9 Ad officium recitandum tenetur qui beneficium alteri commendat, ib.
- 10 Item qui habent officia proprie manualia, ib.
- 11 Secus esse de mero coadjutore, ib., maxime canonorum, ib.
- 12 Officium divinum privatum est dicendum juxta Breviarium approbatum in sua diœcesi, vel ordine, etc.; alioqui non satisfit, c. 23.
- 13 Officii recitandi obligatio est personalis, nec per alium impletur, c. 28.
- 14 Officium qui non potest totum dicere, an teneatur ad partem, ib.
- 15 Officium qui hodie non recitat, non potest implere præceptum alio die id recitando, c. 29.
- 16 Officium non recitans post sex menses per ali-

quos dies ab obtento beneficio an teneatur restituere pro rata, c. 30.

## OFFICII DIVINI RECITATORES.

- 1 Cum duo recitant officium divinum, et alter non tenetur recitare, non tenetur audire solum, tr. 4, l. 4, c. 12.
- 2 Officium divinum an recitare teneantur, qui solum habent fructus ecclesiasticos, non beneficium, c. 21.
- 3 Officium divinum potest recitari privatim a duabus vel pluribus, c. 25.
- 4 Cum aliquis recitat cum alio, non inde tenetur sub mortaliad attentionem, si aliunde non tenebatur, ib.
- 5 Cum duo recitant, non est omnino necesse ut lectiones alterrent inter se, sed potest unus omnes dicere in rigore, ib.
- 6 In privata plurium officii recitatione, quæ ab uno, quæ ab omnibus simul dicenda, ib.
- 7 Officium inter plures quomodo privatim recitandum, ib.
- 8 Recitantibus privatim pluribus, corruptio syllabarum non expedit omnino, ib.

## OFFICII DIVINI INTERRUPTIO.

- 1 Officii divini interruptio, tr. 4, l. 4, c. 11.
- 2 Officii divini interpolatio quod peccatum sit, ib.

## OFFICII DIVINI MUTATIO.

- 1 Officii hujus diei mutatio recitando aliud num sit peccatum mortale, tr. 4, l. 4, c. 23.
- 2 Officii divini hujus diei in aliud mutatio quando sit levius, ib.
- 3 In hoc aut illo officio divino recitando potest Papa dispensare, ib.
- 4 In officii divini mutatione quatenus possit Praelatus dispensare, ib.
- 5 An qui non potest officium divinum recitare, aliud recitare teneatur loco illius, c. 28.

## OFFICII DIVINI OMISSIONE.

- 1 Officium divinum an possit omitti ex aliqua causa a toto choro religiosorum, tr. 4, l. 4, c. 10.
- 2 Officii canonici omissio pro uno die est mortalis, c. 23.
- 3 Officii hujus dici partem notabilem omittere est mortale, ib.
- 4 Officium diurnum omittenti quæ pœnitentia imponenda, c. 26.
- 5 Officium omittentibus beneficiatis quæ pœnae imponantur, c. 29.

## OFFICIUM VIRGINIS ET DEFUNCTORUM.

- 1 Officii Virginis institutio, tr. 4, l. 4, c. 6.
- 2 Officium Virginis aut defunctorum in choro omittere quod peccatum sit? c. 13.
- 3 Officium Virginis aut pro eo canonicum tenentur recitare pensionarii, ut clerici qui non habent beneficium, c. 22.
- 4 Officium Virginis aut defunctorum quando ex obligatione recitandum, c. 25.

Vide Coadjutor, et Pensio.

## OMISSIO.

- 1 Omissiones bonorum actuum an possint esse materia voti, tr. 6, l. 3, c. 1.

Vide Voti materia

- 2 Omissio et commissio quatenus possint esse ejusdem speciei, l. 5, c. 3.  
 3 Omissio plurium particularium in divino officio quando possit esse gravis, c. 5.  
 4 Omissio aliquius actus quando habeat specialem malitiam, tr. 4, l. 1, c. 29.

## OPERATIO.

Operationes subordinatae non se impediunt, tr. 4, l. 2, c. 13.

## OPUS.

- 1 Opus factum ex voto melius est saltem extensive, quam factum sine voto, tr. 6, l. 1, c. 17.  
 2 Opus ex voto factum, ut sit melius, requiritur respectus ad votum, c. 17.  
 3 Opus ex voto factum plus habet meriti, ib.  
 4 Opus ex voto, cuius facti penitent, an sit præstantius, ib.  
 5 Opus præceptum non est minus perfectum, eo quod sit ex consilio, ib.  
 6 Opus factum ex juramento an sit melius, ib.  
 7 Opus poenale quomodo ad orationem juvet, tr. 4, l. 1, c. 24.

## ORARE.

- 1 Orandum semper quomodo, tr. 4, l. 1, c. 30.  
 2 Orare possumus pro aliis, c. 13.  
 3 Orare licet pro particularibus, ib.  
 4 Orare an licet pro reprobis, ib.  
 5 Orare non licet absolute affectu pro æterna salute reprobi cogniti, ib., secus ex affectu simplici, c. 15.  
 6 Orare non licet contra Dei decretum revelatum, ib.  
 7 Orandum pro omnibus hominibus, ib.  
 8 Inter orandum nullus signate excipiendus, c. 15.  
 9 Orare non licet pro infante decadente sine baptismo, c. 21.  
 10 Oranti pro se facta est infallibilis pronissio, c. 24.  
 11 Orare pro se non videtur conditio omnino necessaria ad orationem, ut impetrat, ib.  
 12 Orare pro aliis quando teneamur, c. 30.  
 13 Orare pro nobis primo obligamur, ib.  
 14 Oratur pro alio duobus modis, l. 4, c. 26.  
 15 Orandi affectus quomodo se habeat ad vocem, l. 3, c. 2.  
 16 Orare spiritu quid sit in Divo Paulo, l. 2, c. 13.  
 17 Orans vocaliter debet se audire, ib.  
 Vide Affectus, Angelus, et Beati.

## ORATIO.

- 1 Orationis nomen, tr. 4, l. 1, c. 1.  
 2 Triplices ejus acceptio, ib.  
 3 Orationis acceptio pro operatione rejicitur, ib.  
 4 Oratio propriissime sumitur pro petitione, c. 3.  
 5 Orationis pro petitione definitio expenditur, c. 2.  
 6 An de ratione orationis sit ut bona petantur, c. 3.  
 7 Orationis malitia, Dei est injuria, ib.  
 8 Oratio sine intentione ulla non est oratio, ib.  
 9 Oratio utrum sit actus intellectus an voluntatis, ib.  
 10 Ad orationis finem intrinsecum non est necessaria externa locutio, ib.  
 11 Oratio an foret inutilis, si res necessario evenirent, c. 6.  
 12 Oratio an posset esse utilis, Deo necessario agente, ib.  
 13 Orationis directe facta est opus bonum, ib.  
 14 Orationis exterioris efficacia est ab interiori, ib.  
 15 Orationis cuius virtus sit actus elicitus, c. 7.

- 16 Oratio ad Deum et ad hominem quatenus different, ib.  
 17 Oratio est actus religionis, ib.  
 18 Quid sufficiat ut oratio sit actus religionis, ib.  
 19 Oratio, si fiat ut oportet, est actus supernaturalis, c. 8.  
 20 Oratio habet habitudinem ad quatuor, c. 9.  
 21 Oratio ad solum Deum, ib.  
 22 Oratio unde sit supernaturalis, ib.  
 23 Oratio ad Sanctos non est proprie virtus religionis, c. 10.  
 24 Oratio non impetrans non est inutilis, c. 11.  
 25 Oratio quomodo sit propria rationalis creaturæ, c. 13.  
 26 Oratio de se est actus meritorius, c. 22.  
 27 Oratio habet peculiarem vim disponendi, et solandi animam, ib.  
 28 Oratio de se est opus satisfactorium, ib.  
 29 Oratio est impetratoria, ib.  
 30 Oratio ut impetrat quas conditiones requirat, c. 23.  
 31 Oratio de peccato veniali est peccatum mortale, ib.  
 32 Oratio de re indifferente non habet promissionem, estque peccaminosa, ib.  
 33 Oratio pie fieri quæ dicatur, c. 24.  
 34 Oratio non tendit eo ut propria materia rependantur, sed ut Dei gratia conferatur, ib.  
 35 Orationis vis in impetrando, in quo fundetur, c. 23.  
 36 Oratio an sit medium simpliciter necessarium ad salutem, c. 27.  
 37 Oratio est simpliciter necessaria ad salutem, c. 28.  
 38 Orationis continuitas qualis, c. 30.  
 39 Oratio, obsecratio, postulatio, et gratiarum actio, quatenus distinguantur, l. 2, c. 2.  
 40 Orationis definitiones juxta tres ejus status, c. 11.  
 41 Oratio publica et privata quæ, l. 3, c. 1.  
 42 Oratio publica semper vocalis, c. 2.  
 43 Ad orationem que reducantur, ib.  
 44 Oratio scripta fieri potest, c. 3.  
 45 Oratio tres habet modos causandi, c. 4.  
 46 Oratio quatenus per culpam impeditur, c. 5.  
 47 Oratio communis latitudine, l. 4, c. 1.  
 48 Oratio publica existentium in peccato mortali impetrat, non ratione orantis, sed Ecclesiæ, c. 18.  
 Vide Angelus, et Bonum conditio.

## ORATIONIS MATERIA.

Orationis materia est res quæ postulatur, tr. 4, l. 1, c. 6.

Vide Bonum.

## ORATIO MENTALIS.

- 1 Oratio mentalis quos actus includat, tr. 4, l. 2, c. 1.  
 2 Orationis mentalis finis, ib.  
 3 Oratio mentalis commendatur in sacra Scriptura, ib.  
 4 Orationis mentalis laudes, ib.  
 5 Oratio mentalis aptissima ad meritum, ib.  
 6 Orationis mentalis utilitates, ib.  
 7 Oratio mentalis in quibus actibus essentialiter consistat, c. 3.  
 8 Orationis mentalis species, c. 3.  
 9 Orationis mentalis nullo Ecclesiæ præcepto directe præcipitur, c. 4.  
 10 Oratio mentalis quatenus cadat sub obligacioni, ib.

- 11 Oratio mentalis omnibus consulenda, ib.
- 12 Oratio mentalis vocali praestat, ib.
- 13 Oratio mentalis medium moraliter necessarium ad vitam puritatem, etc., ib.
- 14 Orationis mentalis circumstantiae, ib.
- 15 Oratio mentalis instar luminis, c. 5.
- 16 Orationis mentalis materia, ib.
- 17 Orationis mentalis modus, ib.
- 18 Oratio mentalis includit actus intellectus et voluntatis, c. 7.
- 19 Oratio mentalis non potest esse absque omni actu intellectus vel voluntatis, c. 12.
- 20 Oratio mentalis et vocalis, l. 1, c. 1.
- 21 Oratio pure mentalis quando attribuatur voluntati, c. 4.
- 22 Oratio mentalis potest consistere sine advertentia reflexiva, ib.
- 23 Quae occupatio non impedit orationem mentalem, c. 4.
- 24 Oratio mentalis ad quid, l. 3, c. 1.

## ORATIO VOCALIS.

- 1 Oratio vocalis potest esse sine actuali attentione, tr. 4, l. 2, c. 12.
- 2 Oratio vocalis quid addat mentali, l. 3, c. 1.
- 3 Orationem vocalem qui haeretici non admittant, ib.
- 4 Oratio vocalis ut licita probatur, ib.
- 5 Oratio vocalis certam formam non semper exigit, ib.
- 6 Oratio vocalis multiplex, ib.
- 7 Oratio vocalis quomodo sit elevatio mentis in Deum, c. 2.
- 8 Oratio vocalis privata, imitatio publicae, ib.
- 9 Oratio vocalis an sit ex praecipto, c. 6.
- 10 Oratio vocalis bene cedit mentali, c. 7.
- 11 Orationis vocalis circumstantiae, c. 6.
- 12 Oratio vocalis quamdiu debeat durare, c. 7.
- 13 Orationum vocalium multitudine notatur, ib.
- 14 Orationis locus et tempus. Vide Locus, et Tempus.

## ORATIO PRO ALIO.

- 1 Oratio unius pro alio utilis, tr. 4, l. 1, c. 10.
- 2 Oratio pro communitate ex suo genere nobilior, c. 13.
- 3 Orare pro beatis an licet, ib.
- 4 Orare pro Dei gloria an licet, ib.
- 5 Orare an licet pro reprobo, c. 15.
- 6 Oratio pro multis, an singulis aequo impetrat ac facta pro uno, c. 27.
- 7 Orare pro aliis quando teneamus, c. 3.

## ORATIO DOMINICA.

- 1 Oratio Dominica an sit sub praecipto, tr. 4, l. 3, c. 5.
- 2 Orationis Dominicæ explanatio, c. 8.
- 3 Oratio Dominica non delet culpam ex opere operato, ib.
- 4 Oratio Dominica quatenus inserviat contra peccata venialia, ib.
- 5 Oratio Dominica an dicatur nomine Ecclesiæ, ib.

## ORATIONIS PRÆCEPTUM.

- 1 Oratio est sub praecipto divino, tr. 4, l. 1, c. 29.
- 2 Orationis praeciptæ omissione, quod peccatum sit, ib., et quando nullum sit peccatum, c. 30.

## ORGANA.

- 1 Organa ecclesiastica. Vide Instrumenta.

- 2 Organorum usus probatur, tr. 4, l. 4, c. 8; potest tamen fieri cum peccato, et quando, ib.

## P

## PACTUM.

- Pactum per leges irritum dupliciter firmatur iuramento, tr. 5, l. 2, c. 28.

## PANIS.

- Panis qui petatur in Oratione Dominicæ, tr. 4, l. 3, c. 8.

## PAPA.

- 1 Papa non potest irritare omnia vota, tr. 6, l. 6, c. 1.
- 2 Papa in quæ non habeat potestatem, ib.
- 3 Papa quatenus possit vovere dependenter ab alio, ib.
- 4 Papa si cogat ad votum non implendum, non potest cogere ad aliud loco illius faciendum, ib.
- 5 Papa ratione sue jurisdictionis non potest prohibere subditum opus consilii per se loquendo, c. 2.
- 6 Papa potest indirecte irritare aliqua vota fidelium, cujuscumque status, ib.
- 7 Papa an possit religiosorum vota directe irritare, c. 7.

## PARENTES.

- 1 Parentes et pastores tenentur moraliter docere suos Orationem Dominicam, tr. 4, l. 3, c. 6.
- 2 Parentes quod jus habeant in filios puberes, tr. 6, l. 6, c. 5.
- 3 Parentes an possint vota filiorum irritare, et quatenus. Vide Voti irritatio.
- 4 Parentum potestas de irritandis votis filiorum quamdiu duret, ib.

## PATER.

- 1 Pater in Oratione Dominicæ spectat ad totam Trinitatem, tr. 4, l. 3, c. 8.
- 2 Paster noster an debeat sciri ex obligatione, c. 6.
- 3 Patris nomine in votorum irritatione qui intelligantur, tr. 6, l. 6, c. 5.
- 4 Pater solus, dum vivit, habet potestatem irritandi vota filiorum, præsertim impuberum, c. 6.

## PAUPER.

- Pauper fictus tenetur restituere eleemosynas, tr. 6, l. 6, c. 18.

## PECCATOR.

- 1 Peccatores in via possunt orare, tr. 4, l. 1, c. 11.
- 2 Peccator orans satisfacit obligationi orandi, ib.
- 3 Peccator an specialiter orare teneatur, ib.
- 4 Peccatores quatenus Deus exaudiat, aut non, c. 25.
- 5 Peccator maximè egit oratione mentali, ib.
- 6 Peccati status non animadversus non impedit impenitentiam orationis, ib.

## PECCATUM, ET PECCARE.

- 1 Peccatum veniale a Deo petere est mortale, tr. 4, l. 1, c. 2.
- 2 Peccatum mortale ex genere suo quod dicatur, l. 4, c. 2.
- 3 Peccati habitus non est peccatum, tr. 5, l. 3, c. 6.
- 4 Peccatum mortale ex genere suo quatenus distinguatur a veniali in suo, c. 11.
- 5 Peccatum mortale ex genere, quod dicatur, ib.

- 6 Peccari dupliciter potest contra volum, tr. 6, l. 1, c. 1.  
 7 Peccatum est, et quod sit, vovere temere, ib.  
 8 Peccatum quocumque quatenus orationem impedit, tr. 4, l. 3, c. 5.  
 9 Peccatum unum quomodo ex multis coalescat. Vide Actus.

## PENSIONES.

- 1 Pensionem habens ut clericus tenetur recitare Virginis officium, tr. 4, l. 4, c. 22.  
 2 Pensionarius non recitans cui debet restituere, c. 30.

## PERICULUM.

- Pericolo se exponere quando sit peccatum, tr. 4, l. 1, c. 17.

## PERJURUM, ET PERJURUS.

- 1 Perjurii acceptiones, tr. 5, l. 3, c. 2.  
 2 Perjurium sumptum pro incaute juratione, an essentialiter includat falsitatem, ib.  
 3 Perjurium quotuplex sit, ib.  
 4 Perjurium materiale et formale, ib.  
 5 Perjurium quatenus possit esse tam in juramento assertorio quam in promissorio, ib.  
 6 Perjurium assertorium quantum sit peccatum, c. 3.  
 7 Perjurium an sit gravius quam homicidium, ib.  
 8 Perjurium an adulterio sit gravius, ib.  
 9 Perjurium assertorium semper est mortale ex parte eujusvis materiae, c. 4.  
 10 Perjurium jocosum grave peccatum.  
 11 Perjurium ex quocumque veritatis defectu est mortale, ib.  
 12 Perjurium cum naturali inadvertentia an sit mortale ex consuetudine, c. 6.  
 13 Perjurium aequae est in incaute jurante, sive vere, sive falso jure, c. 8.  
 14 Perjurii reservatio, vel circa id censura, an comprehendat incaute prolatum in consueto, ib.  
 15 Perjurium non licet, etsi licet aliquando niendacum, c. 9.  
 16 Perjurium ex suo genere quomodo sit mortale, ib.  
 17 Perjuris quae poenae ecclesiasticae imponantur, c. 12.  
 18 Perjurium censura nulla punitur ipso jure, c. 15.  
 19 Per perjurium non incurritur immediate irregularitas, ib.  
 20 Per perjurium non amittuntur ipso facto beneficia parta ante sententiam, c. 16.  
 21 Per perjurium quae infamia incurritur, ib. Vide Infamia.  
 22 Perjurus non est in testem admittendus, c. 20.  
 23 Perjurus an deponendus, ib.  
 24 Perjurus an beneficio privandus sit, ib.  
 25 Perjuro quam poenam statuant canones, ib.

## PERMISSIO.

- Permissio proprii peccati non potest peti, tr. 4, l. 1, c. 21.

## PERSEVERANTIA.

- 1 Perseverantia, conditio ad orationem necessaria, tr. 4, l. 1, c. 25.  
 2 Perseverantia in oratione quamdiu durare debeat, ib.  
 3 Perseverantia in gratia melior quam in petendo, ib.

## PERSONA.

- 1 Personæ divinæ ut tales orare non possunt, tr. 4, l. 1, c. 41.  
 2 Persona una divina utrum orari possit sine attentione ad alias, c. 9

## PETITIO, ET PETO.

- 1 Petitionis nomen pro oratione expenditur, tr. 4, l. 1, c. 1.  
 2 Petilio distincta est a desiderio, c. 3.  
 3 Petilio quomodo sit actus rationis, ib.  
 4 Petilio mentalis est actus intellectus, ib.  
 5 Petilio a viatore et a Beato utrum ejusdem rationis, c. 10.  
 6 Petere aliquid determinate a Deo licitum est, c. 17.  
 7 Petendi a Deo modus multiplex, ib.  
 8 Petere bona temporalia ut finem ultimum non licet, ib.  
 9 In petitione tantæ perfectionis in particulari cavenda comparationes, c. 21.  
 10 Petitione conditionata non est per se malum petere perfectionem tantam vel tantam; secus de absoluta, ib.  
 11 Petilio est de nondum acceptis, ib.  
 12 Petere non licet quæ scimus nobis data, ib.  
 13 Petere licet beneficia gratiæ, quantumvis promissa, ib.  
 14 Petere possumus, etiamsi non judicemus nos altera rem assequi non posse, c. 21.  
 15 Petuntur aliqua ut simpliciter necessaria, alia aliter, ib.  
 16 Petilio ad quid proprie dirigatur, c. 22.  
 17 Petilio rei honestæ non conferentis ad vitam æternam, an impetrat ex promissione, c. 19.

## PETRUS.

- Petri raptus, tr. 4, l. 2, c. 20.

## PHANTASIA.

- Phantasias capax est cognitionis intuitivæ, et abstractivæ, tr. 4, l. 2, c. 15.

## PIETAS.

- Pietas orationis in quo consistat, tr. 4, l. 1, c. 23.

## POENA.

- Poenæ temporalis hujus vitæ remissio non habet infallibilem imprecationem, tr. 4, l. 1, c. 26.

## POLLUTIO.

- Pollutio in somnis, in dubio quale peccatum esse presumatur, tr. 6, l. 6, c. 6.

## POSTULATIONES.

- Postulationes, orationes, obsecrationes, gratiarum actiones, etc., quatenus distinguuntur, tr. 4, l. 3, c. 2.

## POTESTAS.

- 1 Potestas jurisdictionis quatenus possit vota irritare, tr. 6, l. 3, c. 3.  
 2 Potestas irritandi non est semper spiritualis, l. 6, c. 4.  
 3 Potestas irritandi potest esse dominativa, ib.  
 4 Potestas dominativa an requirat causam ad irritandum volum, ib.  
 5 Potestas ordinaria et delegata quomodo different, c. 12.  
 Vide Voti commulatio, et Voti dispensatio

## PRACTICA MOTIO.

Practica motio quatuorplex, tr. 4, l. 1, c. 1.

## PRÆCEPTUM.

- 1 Præcepta positiva, nisi fidei et sacramentorum, non tradidit Christus Dominus, tr. 4, l. 1, c. 28.
- 2 Præceptum de oratione est juris naturalis, ac proinde semper obligavit, c. 29.
- 3 Præcepta quæ semper obligarint, ib.
- 4 Præceptum naturale de oratione mentali est præcipue, ib.
- 5 Præceptum naturale de oratione, ad quam virtutem spectet, ib. Ad Religionem, ib.; quando obligat, ib.
- 6 Præceptum naturale de divino cultu non obligat de se ad actum determinatum, ib.
- 7 Præceptum de oratione pro quo tempore obliget, ib.
- 8 Præceptum orandi non omnes æque obligat, c. 30.
- 9 Præceptum ecclesiasticum nullum est de oratione mentali directe, l. 2, c. 4.
- 10 Præceptum divinum de oratione mentali pro certo aliquo tempore nullum, ib.
- 11 Præceptum divinum de oratione vocali nullum est, l. 3, c. 6.
- 12 Præceptum ecclesiasticum positivum non solet imponi sine certa temporis determinatione, c. 6.
- 13 Præceptum impletur etiam cum voluntate non satisfaciendi hac vice, si postea mutet, l. 4, c. 26.
- 14 Præceptum non pejerandi naturale est, tr. 5, l. 3, c. 2
- 15 Præcepta primæ tabulæ quo sensu sint graviora præceptis secundæ, c. 3.

## PRÆLATUS.

- 1 Prælatus quatenus possit dispensare ob morbum ad non recitandum, tr. 4, l. 4, c. 28.
- 2 Prælatus votens actionem subditorum ad quid tenetur, tr. 6, l. 4, c. 10.
- 3 Prælatus quo titulo cogat ad voti impletionem, c. 16.
- 4 Prælatus votum irritans ex potestate dominativa, an teneatur id in aliud commutare, l. 6, c. 1.
- 5 Prælatus non potest cogere subditum, ut dictam communionem voti acceptet, ib.
- 6 Prælatus invito votente non potest dispensare, cum irritare votum illius potest, ib.
- 7 Prælati Papa inferiores non possunt directe irritare vota Christianorum, ib.
- 8 Prælati Papa inferiores possunt irritare indirecte vota aliqua, c. 2.
- 9 Prælatus religionis quatenus possit vota subdorum irritare. Vide Religiosus.
- 10 Prælatus religionis quisnam possit subdorum vota irritare, c. 8.
- 11 Prælatus religionis inferior non potest irritare votum subditu a superiori Prælato confirmatum, ib.
- 12 Prælatus superior potest irritare votum approbatum ab inferiori, ib.
- 13 Prælatus potest irritare votum a se approbatum, ib.
- 14 Prælatus religionis an peccet irritando votum a se approbatum, ib.
- 15 Prælatus æqualis succedens potest irritare vota approbata ab æquali, ib.

## PRESBYTER.

Presbyter in jure qui sit, tr. 4, l. 4, c. 16.

## PRÆSTIMONIUM.

- 1 Præstimonium quid sit, et ad quid obliget, tr. 4, l. 4, c. 22.
- 2 Præstimonii compos, si non recitet, tenetur restituere, c. 29.

## PRÆORDINATIO.

Præordinatio divina circa effectum futurum qualis, tr. 4, l. 1, c. 6.

## PRIMA.

Prima in officio divino, l. 4, c. 3.

Qua hora sit canenda in choro, c. 15.

## PRIVILEGIUM.

Privilegia gratiæ singularis non petenda, tr. 4, l. 4, c. 21.

## PROCESSIONES.

Processionibus et similibus quæ obligatio assistendi, tr. 4, l. 2, c. 7.

## PROFESSIO.

Professio facta repugnante conjugi, eo mortuo non revalescit, tr. 5, l. 2, c. 19.

## PROMISSIO, ET PROMITTO.

- 1 Promissio divina est de gratia et gloria, tr. 4, l. 4, c. 5.
- 2 Promissio Dei facta orantibus est conditionalis, c. 23.
- 3 Promissio valida inducit assertionem de futuro, tr. 5, l. 2, c. 1.
- 4 Promissio jurata, ib.
- 5 Promissio quid addat assertioni, ib.
- 6 Promissio non est adæquata materia juramenti promissorii, ib.
- 7 Promissio gemina et jurata ad hominem facta utrum æquiveat voto, c. 3.
- 8 Promissio jurata an cuilibet aferat majorem obligationem, c. 4.
- 9 Promissio facta latroni, verbi gratia, quatenus obliget, c. 3.
- 10 Promissio interna jurata obligat, c. 12.
- 11 Promissio dupliciter potest prohiberi, c. 24.
- 12 Promissio juramento firmata dat actionem, c. 24.
- 13 Promittendi verbum duas indicat voluntates, tr. 6, l. 4, c. 4.
- 14 Promissio potest esse mala, et executio bona, ib.
- 15 Promissio simplex religionis quatenus obliget, c. 7.
- 16 Promissio quisnam actus sit, c. 13.
- 17 Promissio debet necessario esse de bono ejus cui fit, c. 15.
- 18 Promissiones factæ Sanctis quatenus fieri Deo dicuntur, c. 16.
- 19 Promissio humana obligat, l. 6, c. 9.
- 20 Promissio Deo et homini quatenus differant, l. 4, c. 1.
- 21 Promissio pura facta absenti non obligat, l. 6, c. 9.
- 22 Promissio quando est opus pietatis est materia voti, l. 4, c. 5.
- 23 Cum promissione humanæ votum additur, est duplex obligatio, ib.
- 24 Promissio contra votum facta non valet, c. 16.
- 25 Promissio humana pia utrum aliquando prævaleat voto, ib.

## PROMPTITUDO.

- 1 Promptitudo in devotione, tr. 4, l. 2, c. 6.  
2 Promptitudo duplex, c. 6.

## PROPHETA.

- Prophetæ non prophetabant ut insani, tr. 4, l. 2, c. 19.

## PROPOSITUM.

- 1 Propositum faciendi aliquid in honorem Dei, an obligationem inducat, tr. 6, l. 4, c. 2.  
Non inducit obligationem, ib.  
2 Propositi nomine interdum promissio significatur in jure, ib.  
3 Propositum est ad votum necessarium, c. 3.  
4 Propositum implendi votum an sit de voti essentia, c. 4.  
5 Propositum virtuale et formale quod, ib.  
6 Propositum implendi necessarium est ut illud rite fiat, c. 5.  
7 Propositum de violando sæpe votum in materia leví, quod peccatum, l. 5, c. 5.

## PROVIDENTIA.

- 1 Providentia extraordinaria non semper miraculosa, tr. 4, l. 1, c. 18.  
2 Providentia quatenus spectet ad meditationem, l. 2, c. 1.

## PROXIMUS.

- 1 Proximo defuncto quem constat esse damnatum, potest peti pena æterna, tr. 4, l. 1, c. 19.  
Secus si non constet, ib.  
2 Proximo viatori non licet postulare vindictam æternam, ib.

## PSALMUS, PSALMODIA.

- 1 Psalmodia probatur, tr. 4, l. 4, c. 2.  
2 Psalmus, hymnus, et canticum quatenus differant, c. 2.

## PSALMISTA.

- Psalmista quis sit, tr. 4, l. 4, c. 9.

## PUBERTAS.

- Pubertatis anni, tr. 6, l. 1, c. 6.

## R

## RECOMPENSATIO.

- 1 Recompensatio in voto quando non sit in obligatione, tr. 6, l. 4, c. 15.  
2 Recompensatio petest exigere a votum non servante, c. 16.

## REGNUM CÆLORUM.

- Regnum cœlorum quid significet, tr. 6, l. 1, c. 2.

## RELAXATIO.

- Relaxatio. Vide Juramentum.

## RELIGIO.

- 1 Religio præcipue exercetur in oratione, tr. 4, l. 2, c. 3.  
2 Religionis debitum respectu Dei an sit majus quam justitiae, tr. 6, l. 4, c. 11.  
3 Qui post votum religionis arctioris intrat laxorem, non obligatur ad priorem, ib.  
4 Religio formaliter respicit excellentiam.  
Vide Actus, 16.

## RELIGIOSUS.

- 1 Religiosus quain intersit orare mentaliter, tr. 4, l. 2, c. 4.  
2 Religiosus ex se non tenetur certum tempus orationi mentali impendere, ib.  
3 Religiosus non tenetur ad omnia media perfectio-nis, c. 4.  
4 Religiosi quomodo obligentur recitare officium sa-crum, l. 4, c. 17.  
5 Religiosus non constitutus in sacris an teneatur re-citatere quod in choro præterit, ib.  
6 Religiosi laici non tenentur ad horas sacras, ib.  
7 Religiosi tenentur ex consuetudine ad horas cano-nicas, ib.  
8 Religiosus profitens chorum qualiter peccet, si omittat horas canonicas recitare, ib.  
9 Religiosus profitens chorum dispensatus a Papa ut in sæculo vivat, an teneatur ad horas recitandas, c. 15.  
10 Religiosus fugitivus non ideo solvit ab obliga-tione recitandi, c. 18.  
Idem de damnatis ad triremes, ib.  
11 Religiosus licite votet. Vide Voti causæ efficiens.  
12 Religiosus quatenus non habeat velle et nolle, tr. 6, l. 3, c. 5.  
13 Religiosorum operum sex genera, c. 6.  
14 Religiosus quatenus non possit cogi acceptare dis-pensationem voti, ib.  
15 Religiosorum vota possunt irritari a Prælatis, sal-tem ex parte materiæ, l. 6, c. 7.  
16 Religiosus nec potest facere votum reale, nec per-sonale, independenter a Prælato, ib.  
17 Religiosi vota quatenus possint a Prælatis direc-te irritari, ib.  
18 Religiosi vota irrita per Prælatum non redeunt, ib.  
19 Religiosus quid debeat facere, ut possit votum solvere, ib.  
20 Religiosi vota a quo Prælato sint irritanda, ib.  
An a Papa possint eodem modo irritari, ib.  
21 Religiosi votum semel approbatum an maneatur ir-ritabile, ib.  
Vide Prælatus.  
22 Religiosus non peccat petendo voti irritationem absque speciali causa, ib.  
Vide Voti causa efficiens, et Voti obligatio.

## REPROBUS.

- 1 Pro reprobo an licet orare, tr. 4, l. 1, c. 15.  
2 Reprobo revelato an possit peti auxilium efficax, ib.  
3 Reprobos revelatus quid orare debeat, ib.  
4 Reprobos an licet excludere orando, ib.

## RESTITUERE.

- 1 Restituere an teneatur beneficiatus, qui sex primos menses non recitat, tr. 4, l. 4, c. 29.  
2 Restituere pro rata an teneatur, qui duos aut tres dies post primos sex menses non recitat, c. 30.  
3 Restituendi obligatio oriri potest ex voluntaria dis-tractione in recitando, ib.  
4 Restituere tenetur fructus qui non recitat, dummodo non sit in primis sex mensibus a beneficio obtento, ib.  
Vide Beneficiatus.

## RESTITUTIO.

- 1 Restitutio pro omissione recitandi potest fieri in bonis spiritualibus in primis sex mensibus, ib.

Non vero post illos, c. 29.

Et quomodo, c. 30.

2 Restitutio pro defectu recitandi facienda ante iudicis sententiam, c. 30.

3 Restitutio haec an sit omnium fructuum, an partis, ib.

4 Restitutio an debeat fieri pro minori parte quam sit una hora, ib.

5 Restitutionis optima regula pro officii omissione, ib.

6 Restitutio pro defectu recitationis cui sit facienda, ib.

7 Restitutio fructuum non est necessario facienda pro primis sex mensibus, licet ulterius continetur defectus recitationis, c. 29.

#### REVELATIO.

1 Revelationem de nostro malo non tenemur accipere ut irrevocabilem, tr. 4, l. 1, c. 45.

2 Revelatio de proprio damno non impedit orationem, ib.

3 Revelatione posita absoluta de damnatione non potest quis contra nitit circa ultimam salutem, ib.

#### ROSARIUM.

1 Rosarium Virginis, tr. 4, l. 3, c. 9.

2 Rosarium dicitur psalterium, ib.

3 Rosarium simpliciter impositum in pœnitentiam, pro tertia parte usurpatur, ib.

4 Rosarii antiquitas, ib.

5 Rosarium alternatim recitatum quomodo sufficiat ad implendam pœnitentiam, ib.

6 Rosarium dictum per partes satis est ad implendam obligationem, ib.

7 Rosarium qua attentione sit recitandum, ib.

8 Rosario uno an fiat satis multis obligationibus, ib.

## S

#### SACERDOS.

1 Sacerdos quis dicatur in jure, tr. 4, l. 4, c. 16.

2 Sacerdos uno sacro poterit satisfacere pro multis parvis eleemosynis, c. 21.

#### SACRIFICARE.

Sacrificatur soli Deo, tr. 6, l. 1, c. 16.

#### SANCTI.

1 Sancti et Angeli sunt orandi, tr. 4, l. 1, c. 10.

2 Sancti quo cultu colantur, ib.

3 Sancti quomodo orientur, ut faciant, ib.

4 Sancti cum orantur, non sit injuria Christo, ib.

5 Sancti audiunt orationes nostras, et quomodo, ib.

6 Sancti orant pro nobis, l. 4, c. 22

7 Sancti duobus modis coli possunt, tr. 6, l. 1, c. 16.

8 Sanctis an possit fieri votum. Vide Votum.

#### SALOMON.

Salomonis somnus cum petiti sapientiam explicatur, tr. 4, l. 2, c. 20.

#### SALVE REGINA.

Salve Regina probatur et exponitur, tr. 4, l. 3, c. 9.

#### SALUTATIO ANGELICA.

1 Salutatio Angelica non debet sciri sub precepto, tr. 4, l. 3, c. 6.

#### INDEX RERUM.

2 Salutatio Angelica explicatur, c. 9.

#### SAPIENTIA.

Sapientia stulta, quæ a Divo Dionysio appelletur, tr. 4, l. 2, c. 13.

#### SATISFACTIO.

1 Satisfactio pro aliis, maxime viatoribus, infallibilis est, tr. 4, l. 1, c. 5.

2 Satisfactio et meritum quatenus distinguantur, l. 3, c. 5.

#### SCIENTIA.

Scientia infusa quomodo quis utatur, tr. 4, l. 2, c. 19.

#### SCRUPULOSUS.

Scrupulosis quomodo recitandum, tr. 4, l. 4, c. 26.

#### SENSUS.

1 Sensus quomodo distinguitur ab appetitu, tr. 4, l. 2, c. 4.

2 Sensus externus non operatur sine interno, ib.

#### SEPTEM HORÆ CANONICÆ.

Septem horarum canonicarum mysteria, tr. 4, l. 4, c. 6.

Reliquæ vide Horæ Canonicæ, et Officium Divinum.

#### SERAPHIN.

Seraphin cur ab amore denominetur, tr. 4, l. 2, c. 15.

#### SERVUS.

1 Servorum vota, tr. 6, l. 1, c. 48.

2 Servorum vota an possint a dominis irritari, l. 6, c. 3.

Vide Voti irritatio.

3 Servi quatenus non subdantur dominis, ib.

4 Servus vovens religionem, si nequeat tunc, debet postea id facere sortitus libertatem, ib.

#### SILENTIUM.

Silentium in contemplatione quid significet, tr. 4, l. 2, c. 12.

#### SOMNUS, ET SOMNIUM.

1 In somnio potest esse divinitus elevatio intellectus et phantasia, cum judicio rationis, tr. 4, l. 2, c. 19.

2 In somno de lege ordinaria nec est meritum nec demeritum, ib.

3 Somnium in Scriptura quid significet, ib.

4 Somnus ecstaticus et naturalis quatenus distinguantur, ib.

5 Somnus naturalis non nisi miraculose compatitur iudicium expeditum, ib.

6 Somnus propheticus naturaliter impedire sensuum opus, ib.

7 Somnus non impedit usum scientiæ per se infusæ, c. 20.

#### SPECULATIO.

Speculatio quis actus in oratione mentali, tr. 4, l. 2, c. 9.

#### SPES.

Spes est requisita ad orationem, tr. 4, l. 1, c. 24.

#### SPONSALIA.

Post sponsalia an possit quis ingredi religionem, tr. 5, l. 2, c. 13.

## STATUS.

- 1 Status triplex incipientium, proficiuntum, et perfectorum, tr. 4, l. 2, c. 11.
- 2 Status hi aliter appellantur, c. 12.
- 3 Semper aliquo modo conjuncti sunt, ib.
- 3 Status peccati tripliciter accipitur, tr. 5, l. 3, c. 6.

## SUBDIACONUS.

Subdiaconus die ordinationis quas horas recitare tenetur, tr. 4, l. 4, c. 28.

## SUBDITUS.

Subditi an possint vovere, tr. 6, l. 3, c. 5.  
Vide Voti causa efficiens.

## SUBJECTIO.

Subjectio in personis duplex, tr. 6, l. 3, c. 5.

## SUBMISSIO.

Submissio optimum principium orationis, tr. 4, l. 3, c. 2.

## SURDITAS.

Surditas an excusat ab obligatione recitandi, tr. 4, l. 2, c. 6.

## SURREPTIO.

Surreptio etiam gravissima peccata excusat aut minus, tr. 6, l. 5, c. 4.

## SYMBOLUM.

Symbolum quomodo sciendum, tr. 4, l. 1, c. 19.

## T

## TAURUS.

Taurorun agitatio an possit esse materia voti, tr. 6, l. 2, c. 3.

## TEMERITAS.

Temeritas in vovendo. Vide Peccatum.

## TEMPUS.

- 1 Tempus meditationi aptius, tr. 4, l. 2, c. 5.
- 2 Tempus ut circumstantia est ad orationem vocalem, l. 3, c. 7.
- 3 Tempus ad horas canonicas, tr. 4, l. 4, c. 27.
- 4 Tempus cujusque horae ante vel post ponere, quod peccatum, ib.

## TEMPLUM.

Templa quae necessitate debeat respicere Orientem, tr. 4, l. 3, c. 7.

## TENTATIO.

- 1 Tentationes an licet petere, tr. 4, l. 1, c. 19.
- 2 Tentatione urgente tenemur orare, c. 30.
- 3 Tentatio quae intelligatur in Oratione Dominica, l. 3, c. 8.

## TITULUS.

- 1 Tituli quibus Deum oramus, unde sumnatur, tr. 4, l. 2, c. 2.
- 2 Tituli erga Deum quare allegentur, c. 2.

## TRADITIO.

- 1 Traditio non requiritur essentialiter ad votum simplex, tr. 6, l. 1, c. 14.  
Vide plura in Votum.

2 Traditio, et promissio possunt jungi, non confundi, ib.

3 Traditio diversam obligationem parit quam votum, ib.

## TUTOR.

Tutor quatenus possit irritare vota impuberum, tr. 6, l. 6, c. 7.

## U

## USURE.

Usurarum debitores qui jurarunt, quatenus sint condendi solvere, tr. 5, l. 2, c. 27.

## USURARIUS.

Usurario factum juramentum obligat, tr. 5, l. 2, c. 9.

## USUS.

Usus rationis in instanti primo an teneamur orare, tr. 4, l. 4, c. 30.

## UTILE.

Utile dupliciter dicitur, tr. 6, l. 1, c. 17.

## UTILITAS.

Utilitas mentalis orationis, tr. 4, l. 2, c. 1.

## UXOR.

1 Uxor quatenus subdita sit marito, tr. 6, l. 6, c. 4.

2 Uxor quod habeat dominium, ib.

Vide Conjuges et Maritus.

3 Uxor an possit vota mariti irritare. Vide Voti irratio.

4 Uxor non potest cogi ad comitandum maritum ad Hierosolymam, ib.

5 Uxor non potest vovere peregrinationem Hierosolymitanam, ib.

## V

## VELLE.

1 Volendi triplex modus, tr. 4, l. 2, c. 6.

2 Velle facere, et velle habere voluntatem faciendi, quatenus distinguantur, ib.

3 Velle absolute, quis dicatur, tr. 6, l. 1, c. 7.

## VERBUM.

1 Verba intelligere non est de substantia orationis, tr. 4, l. 3, c. 5.

2 Verborum duplex significatio, ib.

## VERITAS.

1 Veritatis quicumque defectus contra juramentum assertorium facilis mortale perjurium, tr. 4, l. 4, c. 40.

2 Veritas necessaria ad juramentum, tr. 5, l. 1, c. 3.  
Vide juramentum.

## VESPERÆ.

Vesperas post prandium tempore quadragesimali in choro dicere est peccatum grave, tr. 4, l. 4, c. 16.

## VIA.

1 Via triplex, purgativa, illuminativa et unitiva, tr. 4, l. 1, c. 19.

2 Haec tres viæ conjunctæ sunt, l. 2, c. 11.

3 Viæ haec unde distinguantur, ib.

## VIATOR.

1 Viatores pro viatoribus orant, tr. 4, l. 1, c. 10.

- 2 In viatore minus requiritur opinio sanctitatis, ut intercessione illius utamur, quam in mortuo, ib.
- VIGILLE.
- Vigilie nocturnæ ad orandum, tr. 4, l. 4, c. 1.
- VINDICTA.
- Vindicta quatenus possit peti a Deo, tr. 4, l. 1, c. 19.
- VIRGO MARIA.
- Virginem salutare, cum datur signum, an teneamur sub aliquo peccato, tr. 4, l. 3, c. 6.
- VIRTUS.
- 1 Virtutes morales quatenus licet petere, tr. 4, l. 1, c. 17.
- 2 Virtutes quomodo imperent actus, l. 2, c. 6.
- 3 Virtus aliqua dupliciter potest dirigere actum externum, tr. 5, l. 1, c. 4.  
Vide actus, 10, 11, 14. Affectus, 4.
- VISIO.
- 1 Visio specialiter contemplatio dicitur, tr. 4, l. 2, c. 9.
- 2 Visio Dei an privet usu sensuum, c. 16.  
Vide Anima.
- VOLUNTAS.
- 1 Voluntas conditionata duplex, tr. 4, l. 1, c. 15.
- 2 Voluntati divinae cui teneamur conformari, c. 21.
- 3 Voluntas nostra salute est primaria in Deo, respectu voluntatis non dandi auxilium, etc., ib.
- 4 Voluntas quos actus habeat in oratione mentali, c. 30.
- 5 Voluntas credendi aut sperandi dici potest devotio, l. 2, c. 7.
- 6 Voluntas non potest ferri in Deum per amorem elicium absque cognitione actuali, c. 13.
- 7 Voluntas solum fertur in rem, prout ab intellectu proponitur, ib.
- 8 Voluntas extra visionem beatam non necessitatitur ex vi objecti, etc., c. 20.
- 9 Voluntas non necessitatitur ad necessitatem intellectus, ib.
- 10 Voluntas Dei, ut fiat, de qua intelligitur in Oratione Dominicana, l. 3, c. 8.
- 11 Voluntas ex surreptione non sufficit ad valorem voti, tr. 6, l. 1, c. 1.
- 12 Voluntatis triplex motus, ib.
- 13 Voluntas semiplena an sufficiat ad aliquod votum, ib.
- VOLUNTARIUM.
- 1 Voluntarium in communi an sufficiat ad peccandum, tr. 5, l. 3, c. 7.
- 2 Voluntarium simpliciter non tollitur per metum, per ignorantiam maxime, tr. 6, l. 1, c. 11.
- 3 Voluntarium quid sit, tr. 4, l. 2, c. 13.
- VOTUM.
- 1 Votum quatenus ad orationem revocetur, tr. 4, l. 3, c. 2.
- 2 Votum quid significet, tr. 5, l. 4, c. 4.
- 3 Votum quatenus haereticī negare non potuerint, tr. 6, l. 1, c. 1.
- 4 Vota quæ haereticī negaverint, ib.
- 5 Vota sunt legalibus antiquis antiquiora, ib.
- 6 Voti emissio potest esse sub praecepto, ib.
- 7 Votum formaliter consistit in promissione facta Deo, c. 13.
- 8 Votum an sit actus voluntatis, an intellectus, ib.
- 9 Votum quatenus dicatur lex particularis, ib.
- 10 Votum dupliciter accipi potest, ib.
- 11 Votum an perficiatur per solam promissionem, an per traditionem, c. 14.
- 12 Votum est actus elicitus a religione, ib.
- 13 Utrum votum possit involvere aliquam habitudinem ex intentione voventis, ib.
- 14 Utrum votum elicatur a religione infusa, c. 15.
- 15 Votum an augeat meritum operis. Vide Opus.
- 16 In voto duplex est bonitas, c. 17.
- 17 Votum non minuit libertatem, ib.
- 18 Votum non bene dicitur causa majoris periculi, c. 18.
- 19 Votum de militia in subsidium belli sacri tractatur, tr. 6, l. 6, c. 21.
- 20 Per votum factum, verbi gratia, Ecclesiæ, illa non acquirit jus, l. 4, c. 16.
- 21 Votum non faciendi opera consilii, quod peccatum, l. 5, c. 2.
- 22 Voti negativi multiplex modus, c. 6.
- 23 Votum mixtum quod sit, l. 2, c. 12.
- 24 Votum non distinguitur specie per virtutes, ib.
- 25 Votum in baptismo nullum simpliciter fit, l. 3, c. 2.
- 26 Voti impedimentum potest esse prohibitio superioris, ib.
- 27 Votum jejunii quid includat, l. 4, c. 17.
- 28 Votum negativum sequitur naturam præcepti negativi, c. 7.
- 29 Votum Hierosolymitanæ peregrinationis quantum obliget conjuges, expenditur, l. 6, c. 4.
- VOTI DIVISIONES.
- 1 Votum simplex et solemne, tr. 6, l. 1, c. 4.  
Et quatenus differant, l. 4, c. 16.  
Vide Votum simplex, et Votum solemne.
- 2 Voti divisiones varie, l. 1, c. 19.
- 3 In commune et singulare, ib.
- 4 In necessarium et voluntarium, ib.
- 5 Ex parte personæ cui fit, ib.
- 6 Explicantur membra divisi voti in bonum et malum, ib.  
In perfectum et in imperfectum, ib.
- 7 In conditionatum et absolutum, ib.  
Conditionatum quatenus obliget, ib.
- 8 In penale et non penale, ib.
- 9 In internum et externum, ib.
- 10 In expressum et tacitum, ib.
- 11 In occultum et publicum, ib.
- 12 Voti divisiones ex parte materiæ, et membrorum explicatio, l. 2, c. 12.
- 13 Votum dividitur in reale et personale, ib.
- 14 Voti divisiones per varias virtutes, ib.
- 15 Votum dividitur in affirmativum et negativum, c. 12.
- 16 Votum dividitur in perpetuum et temporale.
- 17 Vota affirmativa et negativa, in quo differant, l. 4, c. 7.
- VOTI REQUISITA.
- 1 Votum exigit actus intellectus et voluntatis, tr. 6, l. 1, c. 1.
- 2 Voluntas promittendi est omnino necessaria ad votum, c. 3.
- 3 Voluntas se obligandi est necessaria ad votum, ib.

- 4 Votum ordinarie est liberum quoad promissio-  
nem, c. 6.  
 5 Votum potest esse cogente obligatione, ib.  
 6 Votum emisum necessitate divinitus voluntate,  
an obligaret, ib.  
 7 Votum factum ob metum, quale? c. 7.  
 8 Votum factum ob metum ortum ex causis natura-  
libus, tenet, ib.  
 9 Votum nullum est invalidum ex natura rei ratio-  
ne solius metus, ib.  
 10 Votum simplex metu factum de religione ingre-  
dienda nullum, c. 8.  
 11 Votum castitatis metu factum tenet, ib.  
 12 Votum quam prærequisitat deliberationem, ib.  
 13 Voti sufficiens aut insufficiens deliberatio unde  
queat cognosci, c. 9.  
 Vide Deliberatio.  
 14 Votum ab ebrio emissum et ante prævisum, an  
valeat, c. 11.  
 15 Votum ex consuetudine jurandi subito emissum,  
an teneat, ib.  
 16 Vota prudentiam requirunt, ib.

## VOTUM CONDITIONATUM.

- 1 Votum conditionatum quatenus differat ab abso-  
luto de futuro, c. 19.  
 2 Votum includens tantum generales conditiones  
non est conditionatum, l. 4, c. 6.  
 Vide Condicio.  
 3 Votum conditionatum obligat tantum posita condi-  
tione, ib.  
 Non vero illa utrumque non implet.  
 4 Ad votum conditionatum requiritur ut statim fiat,  
ib.  
 5 Votum dum non impletur conditio, ad quid obli-  
get, ib.  
 6 Votum conditionatum an obliget ad non declinan-  
dam conditionem, ib.  
 Vel quatenus ad illam obliget, l. 3, c. 6.  
 7 Qui votum poenale fecit, an teneatur admittere  
conditionem, l. 4, c. 17.  
 8 Qui votum fecit sub conditione gratificativa, quo-  
modo se debeat habere circa illam, ib.  
 9 Qui vovit religionem, si non peccaverit, an tenea-  
tur ingredi, si ideo peccet ne ingrediatur, ib.  
 10 Votum pure conditionatum non violatur non im-  
plendo conditionem, ib.  
 11 Votum sub conditione dependente a tertio ad  
quid obliget respectu ejus, ib.  
 12 Vovens sub conditione pendente a causis natu-  
ralibus ad quid teneatur, ib.  
 13 Vovens religionem si convaluerit, an agat contra  
votum noxios cibos comedendo, ib.  
 14 Conditiones variae circa votum, l. 2, c. 5.  
 15 Votum sub conditione damnante turpem actum  
est validum, ib.  
 16 Votum pro effectu bono, ex actu malo supposito,  
obligat, ib.  
 17 Votum sub turpi conditione, ut sic an obliget, ib.  
 18 Vota aliquot conditionata expenduntur, l. 3, c. 6.  
 19 Vota conditionalia quo tempore obligent, l. 4,  
c. 12.  
 20 Votum quando et quomodo implendum.  
 21 Votum ut sufficienter impleatur, non exigitur  
quod fiat studiose actus, c. 8.  
 22 Nemo teneatur votum personale per alium imple-  
re, si non potest per se, c. 10.  
 23 Vovens per alium oraturum, an vere vovet, ib.

- 24 Votum non potest simpliciter impleri per alium,  
ib.  
 25 Qui vovit agere per alium, ad quid teneatur, c. 10.  
 26 Vovens per alium, si ille fallat, ad quid tenea-  
tur, ib.  
 27 Vota realia per alium sunt implenda, ib.  
 28 Votum reale aliquando obligat ipsum voventem  
ut per se faciat, ib.  
 29 Votum reale an debeat impleri per hæredem,  
c. 11.  
 30 Votum mixtum an possit et debeat per tertium  
impleri, ib.  
 31 Vovens eleemosynam suis manibus dare, si ne-  
queat, debet dare per alium, ib.  
 32 Votum negativum quatenus obliget pro semper,  
c. 12.  
 33 Votum negativum statim obligat, ib.  
 34 Votum affirmativum quando obligare incipiat, et  
quamdiu, ib.  
 35 Votum quamdiu duret, ib.  
 36 Votum ad certum diem an postea obliget, c. 13.  
 37 Voto dupliciter assignatur terminus, c. 14.  
 38 Votum quod est onus certi temporis, non tenetur  
quis prævenire si pro tunc nequeat, ib.  
 Vide Prævenire.  
 39 Vovens tenetur vitare impedimenta, ut tempore  
suo votum fiat, ib.  
 40 Quando circumstantiae voti non possunt servari,  
an servandum sit votum, c. 7.  
 41 Vovens religionem in tali monasterio ad quid te-  
neatur, ib.  
 42 Vovens virginitatem, an ea amissa teneatur ad  
continentiam, ib.  
 43 Quando circumstantiae voti materiam non de-  
terminant, quid agendum, ib.  
 44 Voti circumstantia propter quid, non cadit sul  
obligationem voti, c. 8.  
 45 Circumstantia loci quæ sit intelligenda in voto  
ib.  
 46 Modus implendi votum, quomodo sub ejus obli-  
gationem cadat, ib.

## VOTI CAUSA EFFICIENS.

- 1 Votum ab alio factum qui spondet implere, qua-  
tenus obliget, tr. 6, l. 4, c. 9.  
 2 Votum antecessorum an obliget successores.  
 3 Vota communitatum quatenus singulos obligent  
 4 Vota communitatibus possunt ab Episcopo reservari  
 5 Votum solum obligat voventem.  
 6 Christus an voverit, l. 3, c. 1.  
 De Christi votis, ib.  
 7 Angeli an possint vovere, c. 4.  
 8 Beati spiritus an sint voti capaces, ib.  
 9 Homo solus ordinarie est voti capax, c. 2.  
 10 Homines ante usum rationis non sunt voti capa-  
ces, ib.  
 11 Votum propriæ an possit fieri per alium, ib.  
 12 Omnis homo viator potest votum emittere, ib.  
 13 Vovere prohibitus vere vovet, ib.  
 14 Nulla persona est simpliciter inhabilis jure ec-  
clesiastico ad votum simplex, c. 4.  
 15 Votum peregrinationis longæ in Episcopis an va-  
leat, ib.  
 16 Votum de renuntiando Episcopatu an teneat, if  
 17 Votum de peregrinatione in Clerico, ib.  
 18 Votum cum facultate implendi, adveniente im-  
pedimento ad quid teneatur, ib.

- 19 Personæ aliis specialiter subjectæ an possint vovere, c. 5, et an liceat, c. 4.  
 20 Vota subditorum valida sunt, quando non tolluntur, c. 6.  
 21 Votum personale emittere in materia necessaria præceptorum potest a religioso fieri, ib.  
 22 Vota religiosi circa actus regulæ valent, ib.  
 23 Vota de meliori bono non prohibito quatenus obligent, ib.  
 24 Votum de actu prohibito per regulam an obliget, ib.  
 25 Religiosi obligati votum aperire Prælato, si non aperiant, an valeat votum, ib.  
 Vide Voti obligatio.  
 26 Religiosus vovens per regulam non licitam sine facultate, an teneatur petere facultatem, ib.  
 27 Religiosus vovens sine licentia, an teneatur votum aperire superiori, ib.  
 28 Religiosus quatenus prohiberi potest ne voveat, ib.  
 29 Vota subditorum religiosorum, l. 6, c. 7.  
 30 Vota realia quatenus possint a religiosis fieri, ib.  
 Vel si fiant, vel ad quid obligent, ib.  
 31 Votum reale factum ab eo qui non habet liberum dominium, non est firmum, ib.  
 32 Votum patrisfamilias de re familiari quatenus valeat, ib.  
 33 Filii de quibus possint vovere, ib.  
 34 Votum impuberis ratum post pubertatem transit in novum votum, c. 6.  
 35 Votum impuberis quatenus confirmari censeatur post pubertatem, ib.  
 36 Votum impuberis quatenus sit confirmandum a patre, ib.

## VOTI CAUSA MATERIALIS.

- Votum de mentali oratione periculosum, tr. 4, l. 2, c. 4.  
 Voti materia proxima vel remota, tr. 6, l. 2, c. 1.  
 Voti materia proxima est actus humanus, ib.  
 Votum de actu absolute necessario est inane, ib.  
 Votum de re impossibili est nullum, ib.  
 Voti materia remota quae comprehendat, ib.  
 Votum quatenus possit versari circa rem necessariam, ib.  
 Voti materia omnino impossibilis illud annullat, ib.  
 Votum de materia partim possibili, partim impossibili, an obliget ad partem, ib.  
 37 Voti materia possibilis quoad partem quas conditiones requirat, c. 2.  
 38 Votum de toto, quando non obliget ad partem, ib.  
 39 Voti materia quatenus ex modo annexo reddat validum aut nullum votum, c. 3.  
 40 Votum non peccandi an et quatenus obliget, ib.  
 41 Votum nunquam peccandi mortaliter valet, ib.  
 42 Votum nunquam peccandi venialiter deliberate, valet, ib.  
 43 Votum absolutum non peccandi venialiter non valet, ib.  
 44 Cause materialis mutatio an mutet votum, ib.  
 45 Voti materia tripliciter mutari potest, l. 4, c. 19.  
 46 Materiæ impossibilitas invalidat votum, ib.  
 47 Materiæ impedimentum quando pro semper, quando temporis votum impedit, ib.  
 48 Materiæ impedimentum quando in totum, quando in partem annullet votum, ib.

- 22 Materiæ mutatio vel culpabilis, vel inculpabilis, etc., votum an invalidet, ib.  
 23 Quæ materiæ mutatio sit sufficiens, ut credatur votum non valere, ib.  
 24 Votum de materia incapaci voti, quod peccatum, l. 5, c. 2.  
 25 Votum de co quod impleri non potest, quod peccatum, ib.  
 26 Votum de actu moraliter malo, quod peccatum, ib.  
 27 Votum de actu malo, cum intentione non faciendo, peccatum videtur mortale, ib.  
 28 Votum de peccato veniali, quod peccatum, c. 2.  
 29 Actus moraliter malus nequit esse materia voti, l. 2, c. 4.  
 30 Votum de re ex fine mala quatenus obliget, ib.  
 31 Actus indifferens an possit esse materia voti, ib.  
 32 Cessante honestate finis in materia indifferente, cessat obligatio voti, c. 4.  
 33 Actus præcepti possunt esse materia voti, c. 6.  
 34 Votum castitatis absolute factum comprehendit materiam ex præcepto naturali necessariam, ib.  
 35 Votum esse de meliori bono quo sensu intelligendum, c. 7.  
 36 Votum castitatis facit, ne conjux possit petere, ib.  
 37 Actus impediens meliorem an possit esse voti materia, ib.  
 38 Actus honestus, nec tamen per se spectans ad salutem, an possit esse materia voti, c. 8.  
 39 Actus omnis virtutis moralis potest esse materia voti, ib.  
 40 Votum an possit esse de operando bono ex metu pœnæ, an valeat, ib.  
 41 Non omnia que fieri possunt propter Deum, possunt fieri ex voto, ib. et c. 9.  
 42 Actus contrahendi matrimonium per se non est materia voti, ib.  
 43 Omissiones de actibus indifferentibus ut sie non sunt materia voti, c. 11.  
 44 Omissio boni operis supererogationis non est materia voti, ib.  
 45 Votum de non vovendo an liceat, ib.  
 46 Negatio operis boni, quod nec ad consilium, nec ad præceptum pertinet, quatenus possit esse materia voti, ib.  
 47 Ut aliquid sit materia voti, quid sit satis, ib.  
 48 Materia voti incerta quatenus sufficiat, l. 4, c. 7.

## VOTUM CUI FIT.

- 1 Vota funduntur Deo secundum catholicam doctrinam, tr. 6, l. 1, c. 1.  
 2 An de voti ratione sit ut fiat solum Deo, c. 16.  
 3 Vota Sanctis quomodo fieri dicantur, ib.  
 4 Votum per se obligat soli Deo, l. 4, c. 8.  
 5 Votum ex conscientia erronea factum idolo an obliget, ib.  
 6 Votum an possit fieri alicui personæ Trinitatis, l. 4, c. 15.

## VOTI CIRCUMSTANTIE.

- Voti circumstantiae quæ, tr. 6. l. 4, c. 8.

## VOTI FINIS.

- 1 Votum ordinatur ad traditionem, tr. 6, l. 1, c. 1.  
 2 Votum an exigat motivi honestatem, c. 4.  
 3 Ad voti valorem quatenus non requiritur ut promissio ex fine honesto fiat, c. 5  
 4 Voti causa finalis quæ, l. 4, c. 18.

- 5 Cessante fine, an cesseret voti obligatio, ib.
- 6 Votum propter pravum finem, quod peccatum sit, ib.
- 7 In voto ob pravum finem duplex est malitia, ib.
- 8 Malitia contra religionem, quae est in voto ex malo fine, venialis videtur, ib.
- 9 Voti finis quatenus cadat sub obligationem voti, c. 8.
- 10 In vovendo duplex finis, ib.
- 11 Voti finis non est materia voti, c. 7.

## VOTI IMPULSIVA CAUSA.

- 1 Voti causa impulsiva quid comprehendat, tr. 6, l. 4, c. 18.
- 2 Causa impulsiva cessante, non cessat votum, ib.

## VOTI OBLIGATIO ET VALOR.

- 1 Voti obligatio an major, quam juramenti. Vide Juramentum.
- 2 Votum an necessario inducat obligationem, tr. 6, l. 1, c. 3.
- 3 Votum, an promissio exterior cum animo se non obligandi, non obliget in conscientia, ib.
- 4 Votum fictum non obligat, est tamen peccaminosum, ib.
- 5 Votum cum preposito non servandi, factum tenet, ib.
- 6 Votum unde habeat obligandi vim, c. 5.
- 7 Votum quare non obliget cum periculo mortis, c. 7.
- 8 Votum ob metum extortum ab homine, an sit validum, ib.
- 9 Vota aliquot unde habeant quod statim obligent, c. 14.
- 10 Castitatis et religionis quatenus differant, ib.
- 11 Vovens, verbi gratia, peregrinari ad Divum Jacobum, et ibi eleemosynam facere, si non possit prius exequi, teneatur ad secundum, l. 4, c. 10.
- 12 Vovens, verbi gratia, cum duobus militare, si persequeat, tenetur illos mittere, c. 11.
- 13 Voti obligatio an transeat ad haeredes ipso jure, ib.
- Vide Haeres.
- 14 Vovens se et sua tradere religioni, si excusatur quoad se, non tenetur tradere sua, ib.
- 15 Votum non invalidat acta contra illud, c. 15.  
Nec cogit irritare, ib.
- 16 Vovens, verbi gratia, ex praesenti pecunia dimidium, illo absumpcio ad alium tenetur, c. 16.
- 17 Votum quatenus obliget circa rem in specie, et in individuo, ib.
- 18 Vovens rem in individuo, si illam vendat, tenetur ad pretium dandum, ib.
- 19 Votum de servando alio voto an plus obliget, l. 5, c. 7.
- 20 Votum qui non implet, an teneatur ad recompensationem. Vide Recompensatio.
- 21 Votum factum non impedit quominus res contra id datum sit donatarii, l. 4, c. 16.
- 22 Votum an obliget cum extrema vel gravi necessitate, c. 19.
- 23 Vovens jejunare singulis sextis feriis, an obligetur Natali die, c. 20.
- 24 Voti obligationem alias quam religionis, sibi homo nequit imponere, l. 5, c. 3.
- 25 Votum de non ludendo, verbi gratia, cum Petro an obliget, l. 2, c. 4.

- 26 Votum factum contra prius votum, vel juramentum, vel promissionem est nullum, ib.
- 7 Votum ad obtinendum auxilium ad turpem actum est nullum, c. 5.
- 28 Votum ad conservandam vitam in bello injusto, an valeat, ib.
- 29 Votum in gratiarum actionem pro re turpi transacta, quatenus teneat, ib.  
Adhibentur due limitationes, ib.
- 30 Votum additum praeceperit magis obligat, c. 6.
- 31 Votum, verbi gratia, de honesta recreatione et similibus an obliget, c. 8.
- 32 Votum circa sponsalia quam obligationem inducat, c. 9.
- 33 Votum non ingrediendi religionem quoad subveniatur parentibus egenitibus, obligat, ib.
- 34 Votum de ducenda paupere quatenus obliget, ib.
- 35 Votum de imperfecto, sed pio vitæ statu quomodo obliget, ib.
- 36 Votum de re includente bonum et malum obligat ad partem bonam, ib.
- 37 Votum, verbi gratia, peregrinandi nude an obliget, c. 10.
- 38 Votum de non ingrediendo religionem an obliget, c. 11.
- 39 Votum post votum de non vovendo an obliget, ib.
- 40 Votum de non petenda dispensatione an valeat, ib.
- 41 Votum de non petenda commutatione an valeat, ib.
- 42 Votum de suscipiendis ordinibus an valeat, ib.
- 43 Votum de non suscipiendo episcopatu an teneat, ib.
- 44 Votum de non nubendo et similia valent, ib.
- 45 Votum peregrinationis longæ in Episcopis an valeat, l. 3, c. 4.
- 46 Votum de renunciando episcopatu an teneat, ib.
- 47 Votum de peregrinatione in clero, ib.
- 48 Vovens cum facultate implendi, adveniente impedimento ad quid teneatur, ib.
- 49 Votum religiosi de actu simpliciter prohibito per regulam non valet, c. 6.
- 50 Votum jejunandi die Dominico, et similia, obligat, ib.
- 51 Votum religiosi de transeundo ad æqualem religionem, aut etiam minus perfectam, si detur facultas, non obligat, ib.
- 52 Votum religiosi de arctiori religione an valeat ib.
- 53 Votum uxoris quatenus obliget, ib.
- 54 Voti obligatio antecedens vel consequens, l. 6 c. 8.
- 55 Voti obligatio est de fide, ib.
- 56 Voti obligatio ad quam virtutem spectet, ib.
- 57 In voto intervenit pactum cum Deo, ib.
- 58 Voti obligatio ex genere suo gravis est, ib.
- 59 Voti an praecipi sit major obligatio, ib.
- 60 Votum magis obligat quam promissio humana c. 10.
- 61 Votum de materia gravi an possit leviter tantum obligare, ib.
- 62 Votum de re gravi obligans leviter, an sit possibile, c. 10.
- 63 Vovens religionem vel sponsalia, leviter se tantum volendo obligare, mortaliter peccat, l. 4, c. 4.
- 64 Votum ad nullam culpam obligans an dabile sit ib.

- 65 Votum affirmativum quatenus obliget, c. 7.  
 66 Votum ingrediendi religionem an obliget ad castitatem, ib.  
 67 Vovens castitatem et religionem ad quid teneatur, c. 8.  
 68 Vovens castitatem de qua intelligendus, ib.  
 69 Votum ratione materiae potest obligare ad alium a Deo, ib.  
 70 Vovens religionem an debeat perseverare in ea, ib.  
 71 Votum castitatis aut non nubendi obligat interdum in viduitate, l. 6, c. 4.  
 72 Votum an cesseret, cessante causa, l. 4, c. 17.  
 73 Votum quomodo cesseret ratione materiae, c. 18.  
 74 Votum an obliget ad omnes circumstantias, c. 6.

## VOTI IMPLETIO.

- 1 Voti impletio est actus imperatus a religione, tr. 6, l. 1, c. 15.  
 2 Utrum ad voti impletionem necesse sit ut ea impetretur a religione, ib.  
 3 Vovens, verbi gratia, jejunare singulis hebdomadis unum diem, si id omisit per annum, ad quid teneatur, l. 4, c. 13.  
 4 Voti observatio vel est materialis, vel formalis, et quae utraque, c. 19.  
 5 Voti dilatio an semper sit mortalis, cum materia est gravis, l. 5, c. 6.  
 6 Voti implendi terminus qualis sit, ib.  
 7 Voti terminus praefixus cum non est dubius, an sit locus epikieiae, ib.  
 8 Voti terminus non determinatus quatenus possit differri, ib.  
 9 Voti dilatio contra obligationem an continue sit peccaminosa, ib.  
 10 Vovens audire missam die festo satisfacit unam audiendo, c. 7.  
 11 Vovens recitare rosarium an satisfaciat recitando tertiam partem, c. 8.  
 12 Votum implet qui facit quae promisit, voti immemor, ib.  
 Vide Voti circumstantia, Voti obligatio, et Voti dispensatio circa finem.

## VOTI DUBIETAS.

- 1 In dubio de causa voti quid agendum, tr. 6, l. 4, c. 18.  
 2 Votum de quo dubitatur an factum sit, utrum obliget, c. 4.  
 Non obliget, c. 5.  
 3 Cum dubitatur an esset aetas sufficiens ad votum, quid tenendum, c. 6.  
 4 Dubietas de intentione in voto facto quomodo solvenda, c. 5.  
 5 Dubius an fide voverit tenetur, c. 6.  
 6 Dubius de sufficienti rationis usu an obligetur, ib.  
 7 Dubietas ex parte materiae an sit licita, necne, quomodo solvenda, ib.  
 8 In dubio de intentione, et materia voti quid tenendum, c. 7.  
 9 Quando intentio, materia et verba sunt dubia, quid tenendum, ib.  
 10 Dubius de religione quam vovit, quid sit acturus, c. 8.  
 11 Quando in voto non determinatur qualitas rei promissae, quid agendum, ib.  
 12 Quando in voto non determinatur rei quantitas, quid tenendum, ib.

- 13 Voti obligatio quomodo restringenda in dubio, c. 11.

## VOTI FICTIO.

- 1 Voti fictio debet credi in foro interiori, non in exteriori, tr. 6, l. 2, c. 5.  
 Vide Voti obligatio.  
 2 Vovere ficte in substantia voti, quod peccatum, ib.  
 3 Voti fictio quam relinquat obligationem, ib.  
 4 Vovere ficte quoad executionem est mortale, ib.

## VOTUM SOLEMNE.

- 1 Votum solemne castitatis est in professione, tr. 6, l. 1, c. 2.  
 2 Votum solemne requirit acceptationem ex parte religionis, ib.

## VOTUM SIMPLEX.

- 1 Vota simplicia non distinguuntur ex solis materiis in ratione purae promissionis, et conjunctae cum traditione, tr. 6, l. 1, c. 14.  
 2 Votum simplex non consistit in traditione, etiam ex intentione operantis, ib.  
 3 Vota simplicia Societatis qualia, ih.

## VOTI VIOLATIO.

- 1 Inducens ad operandum contra votum peccat, tr. 6, l. 4, c. 16.  
 2 Voti violatio intrinsece est peccaminosa, l. 5, c. 3.  
 3 Voti violatio quam malitiam habeat, ib.  
 4 Voti violatio interdum potest esse peccatum commissionis, interdum omissionis, ib.  
 5 Voti violatio ejusdem speciei est etiam in materiis distinctis, ib.  
 Est tamen in confessione aperienda materia, ib.  
 6 Violatio voti de re alias praecepta duplice habet malitiam, ib.  
 7 Violatio voti alias non praecetti unam malitiam continet, ib.  
 8 Violatio voti additi humanæ promissioni duplice habet malitiam, ib.  
 9 Voti violatio ex suo genere mortal is est, ib.  
 10 Voti violatio est contra primam tabulam, c. 4.  
 11 Voti violatio quam grave sit peccatum, ib.  
 12 Voti violatio potest esse venialis ex surreptione, ib.  
 Interdum excusatur, ib.

- 13 Voti violatio potest esse venialis ex levitate materiae, ib.  
 Et quando, ib.  
 14 Voti violations crebrae in materia levi, an et quando efficiant mortale, c. 5.  
 15 Voti violandi saepe in materia levi propositum, quod sit peccatum, ib.  
 16 Voti violatio omnis etiam in materia levi quando sit mortale, si procedat a proposito generali non implendi, ib.  
 17 Voti violatio quibus modis fiat, c. 6.  
 18 Votum gravius violatur per totalem omissionem, ib.  
 19 Voti violatio per commissiōnem non fit ob solam temporis dilationem, ib.  
 20 Votum, verbi gratia, de non egrediendo e domo, an magis violetur quo diutius quis abest, ib.  
 21 Votum virginitatis an aliquando solo primo actu terminetur, ib.  
 22 Voti violatio an gravior fiat ex voti creb. a emissione, ib.

- 23 Voti contra castitatem, verbi gratia, violatio in sacerdote et religioso, an importet malitias necessario confitendas, ib.  
 24 Violatio voti quod alio voto est firmatum, quam malitiam importet, ib.  
 25 Voti fractio an deobliget ab ulterius servando, c. 7.

## VOTI PÖENITENTIA.

- 1 Voti pöenitentia quae sit, tr. 6, l. 4, c. 6.  
 2 Voti pöenitentia duplex, ib.  
 3 Voti pöenitentia quando sit peccatum mortale, ib.  
 4 Voti pöenitentia quando non sit peccaminosa, c. 7.  
 5 Voti pöenitentia inefficax non reddit ejus impletionem peccaminosam, ib.  
 6 Voti pöenitentia inefficax quando sit peccaminosa per accidens, ib.  
 7 Voti pöenitentia sitne bonus an malus actus, ib.

## VOTI IRRITATIO.

- 1 Vota facta ex gravi metu an sint irrita jure ecclesiastico, tr. 6, l. 1, c. 8.  
 2 Vota simplicia metu facta irritabilia ab Ecclesia, ib.  
 Vide Voti obligatio.  
 3 Vota simplicia metu facta non irritavit Ecclesia, ib.  
 4 Votum an irritetur per ignorantiam. Vide Ignorantia.  
 5 Votum negativum cessat, cessante materia, l. 4, c. 12.  
 6 Votum firmum aut infirmum quod dicatur, l. 6, c. 1.  
 7 Votum irritabile quod dicatur, ib.  
 8 Voti irritatio quo et quotuplex, ib.  
 9 Votum directe irritatum nunquam reviviscit, ib.  
 10 Voti irritatio non est semper actus potestatio superioris, c. 4.  
 11 In quounque fideli, excepto Papa, possunt dari vota irritabilia ex parte materiae, non vero ex parte obligationis, c. 1.  
 12 Vota directe irritabilia sunt in solis religiosis et impuberibus, ib.  
 13 Voti irritandi potestas non est necessario spirituialis, ib.

- 14 Voti irritatio quo sensu dicatur non exigere causam, sicut dispensatio, ib.  
 15 Votum ut irritetur a potentia dominativa an requirat causam, ib.  
 16 Irritare votum ex potentia dominativa an sit peccatum, ib.  
 17 Votum mixtum ex personali et reali potest quoad alterum irritari, ib.  
 18 Voti irritatio et dispensatio quomodo se habent inter se, ib.  
 19 Voti irritationes a quibus personis possint fieri, ib.  
 20 Votum irritatur interdum a persona privata, quia conditionatum, ib.  
 21 Vota Christianorum a nullo Prælato nec principe, ut sic, possunt irritari, ib.  
 22 Vota a quibus possint indirecte irritari, c. 2.  
 23 Vota subditorum antequam subditi essent, an sint a superiore irritabilia, c. 3.  
 24 Vota servorum an possint irritari a dominis. Vide Servus.  
 25 Vota debitorum an possint a creditoribus irritari, ib.

- 26 Vota servientium quovis modo an sint irritabilia ab his quibus operari debent, ib.  
 27 Vota quatenus possint a conjugibus inter se irritari, ib.  
 28 Ecclesia potest personas aliquas inhabilitare ad vota solemnia, l. 3, c. 3.  
 29 Vota ex defectu ætatis irrita, ib.  
 30 Vota solemnia irrita quoad solemnitatem non obligant simpliciter, ib.  
 31 Ecclesia potest inhabilitare personam ad vota simplicia, etiam interna, ib.  
 Hæc Ecclesia potestas in quibus sit Prælatis, ib.  
 32 Votum conjugum approbatum an maneat irritabile ab alterutro, l. 6, c. 4.  
 33 Vota filiorum puberum quatenus possint a parentibus irritari, c. 5.  
 Et votum Hierosolymitanum filii an possit parens irritare, ib.  
 34 Vota filiorum impuberum possunt a parentibus irritari, c. 6.  
 Vide Pater.  
 35 Vota filiorum, de quibus dubitatur an, cum ad pubertatem pervenerint, possint a parentibus irritari, ib.  
 36 Votum impuberum quatenus possit irritari post pubertatem a parentibus, ib.  
 37 Votum filii impuberis confirmatum a Patre, quatenus maneat irritabile, ib.  
 38 Votum impuberis retractatum a patre amplius non reviviscit, ib.  
 39 Vota filiorum impuberum a quibus majoribus sint irritanda, ib.  
 Vide Mater, Tutor.  
 40 Vota servuli impuberis quando possint a dominis irritari, ib.  
 41 Vota parvuli orbi an ab aliquo possint irritari, ib.  
 42 Vota puellæ impuberis an possint postea ab sponsorio irritari, ib.  
 43 Vota religiosorum an possint directe irritari, c. 7.  
 Vide Religiosus.  
 44 Vota Novitiorum, vide Novitius.  
 45 Vota Monialium, vide Monialis.

## VOTI COMMUTATIO.

- 1 Voti commutatio requirit causam, tr. 6, l. 5, c. 6.  
 2 Votum factum pro uno die, an possint a vovente in aliud transferri, ib.  
 3 In quo differant voti commutatio et dispensatio l. 6, c. 7.  
 4 Quotuplex sit voti commutatio, c. 18.  
 5 Quibus modis fieri queat commutatio in minus c. 17.  
 6 Ad commutationem voti in æquale necessaria est auctoritas Prælati, c. 19.  
 7 Mutatio voti in æquale fieri nequit sine justa causa, ib.  
 Idem dicendum de commutatione in minus c. 17.  
 8 Quibus modis fiat commutatio in melius, c. 18.  
 9 Commutatio voti in melius propria auctoritate fieri valet, ib.  
 Dummmodo non cadat in promissionem factam tertio, ib.  
 10 Sine causa licita est, eum fit evidenter in melius ib.  
 11 Commutatio voti concedi nequit nisi ab habent saltem potestatem delegatam, c. 19.

- 12 Cum conceditur confessoribus, solum est ad commutationem in æquale, quæ fiat ex causa, ib.  
Et quæ sufficiat, ib.
- 13 Quæ sit votum in æquale propria auctoritate commutare, ib.
- 14 Votum personale per redemptionem tolli potest seu commutari; idem dicendum de reali et mixto, ib.
- 15 Qui modus observandus in votorum commutatione, ib.  
Quomodo fiat commutatio voti conditionati, ib.
- 16 In commutatione voti mixti quomodo sit compensatio expensarum facienda, ib.
- 17 Nulla fit commutatio in votis ipso jure, ib.
- 18 Mutant propria auctoritate votum in melius non licet ad prius redire, ib.
- 19 Commutatio in æquale omitti potest, si fiat redditus ad prius votum, c. 20.
- 20 Commutatio licita, vel quæ talis creditur, extinguuit omnino obligationem prioris voti, ib.  
Secus si sit evidenter illicita, ib.
- 21 Obligatio voti minus perfecti in melius commutati non reviviscit ob impotentiam implendi melius, licet culpabiliter quis impotens fiat, ib.
- 22 Obligatio prioris voti in minus vel æquale commutati non reddit, etsi commutatio non impleatur, ib.
- 23 An qui renuntiavit voti commutationem, possit iterum illa uti, ib.
- 24 Actio in quam fit commutatio non subit omnes conditiones prioris voti, ib.
- 25 Potest confessor per potestatem delegatam, et voti obligationem, et pœnam per fractionem illius incursum commutare, ib.  
Idem a fortiori dicendum de habente potestatem ordinariam, ib.
- 26 Voti commutatio non extinguuit obligationem relictam ex transgressione prioris voti, nisi de hoc etiam commutatio petatur, ib.
- 27 De potestate commutandi, vide Voti dispensatio.

## VOTI DISPENSATIO.

- 1 Voti dispensatio non solum requiritur ad omnitudinem, sed etiam ad differendum, tr. 6, l. 5, c. 6.
- 2 Voti dispensatio definitur, l. 6, c. 9.  
Quatenus versetur circa ejus materiam, ib.
- 3 Voti dispensatio et interpretatio quatenus different, ib.
- 4 Voti dispensatio non potest fieri invito voente, c. 1.  
Vide Votum.
- 5 Voti dispensatio quomodo' ad irritationem comparetur, ib.
- 6 Datur in Ecclesia potestas ad dispensandum in votis, c. 9.  
Ex quo loco Evangelii colligatur, ib.
- 7 De necessitate hujus potestatis, ib.
- 8 Quomodo exerceri possit hæc potestas circa vota Deo emissâ, ib.
- 9 An sit de jure naturæ hæc potestas, vel fuerit in republica Hebræorum, ib.
- 10 Solum in personis ecclesiasticis reperitur hæc potestas, c. 10.
- 11 Esse in Pontifice immediate, de jure divino, et in gradu supremo, de fide est, ib.
- 12 Hæc potestas est in Episcopis, non immediate de jure divino, sed per Summum Pontificem, ib.
- 13 Episcopi habent ordinariam potestatem ad dis-
- pensandum, et commutandum omnia vota non reservata, ib.
- 14 Hanc non habent Archiepiscopi in toto Archiepiscopatu, etiam tempore visitationis, ib.
- 15 Summus tamen pœnitentiarius et legatus Papæ illa potitur, ib.  
Quid vero de Cardinalibus, ib.
- 16 Parochus non habet potestatem ordinariam ad dispensandum, vel commutandum votum, ib.  
Nec habetur sine jurisdictione Episcopali, ib.
- 17 Regula ad dignoscendum in quibus præter Episcopos sit hæc potestas, ib.
- 18 Superiores monachorum Episcopis subjecti nequeunt in votis dispensare, ib.  
Neque Abbatissæ, ib.
- 19 Praelati regulares exempti hanc potestatem habent, ib.
- 20 Votum transeundi ad aretiorem religionem dispensari potest a Praelato, ib.
- 21 Votum confirmatum a superiori potest ab inferiori dispensari, c. 41.
- 22 Summus Pontifex voti est capax ac dispensationis, ib.
- 23 Quomodo secum possit dispensare Pontifex, ib.
- 24 Nec Episcopus neque alius infra Papam potest secum dispensare, ib.
- 25 An possit supremus Praelatus religionis in propriis votis dispensare, ib.
- 26 Principes a quibus possint in suis votis dispensari, ib.
- 27 Subditus Praelati exempti nequit ab Episcopo loci in votis dispensari, ib.
- 28 A quo Praelatus novitiorum vota dispensari queant, vel suspendi, ib.
- 29 Quomodo dispensari queant vota peregrinantium extra diocesim, ib.
- 30 Delegabilis est potestas ad commutandum, quam ad dispensandum in votis, c. 12.
- 31 Ultraque concedi nequit, nisi ab habente ordinariam potestatem, ib.
- 32 Hæc potestas necesse est ut sit specialiter delegata, ib.
- 33 Potestas delegata ad dispensandum extenditur ad commutandum, ib.  
Non tamen vice versa, ib.
- 34 Suspensus ab usu commutandi vota, suspenditur etiam ab usu dispensandi, ib.
- 35 Facultas delegata ad dispensandum et commutandum, extenditur ad omnia vota non reservata, c. 13.  
Item ad omnia emissa, vel ante promulgationem talis concessionis, ib.  
Vel intra tempus talis concessionis, ib.
- 36 Vota emissa etiam spe dispensationis ex privilegio, dispensari et commutari possunt, nisi talis exceptio apponatur, ib.
- 37 Differentia inter facultatem impetratam ad unum tantum, vel ad omnia vota dispensanda, c. 14.
- 38 Quæ juramenta pro votis reputentur in ordine ad dispensationem, ib.
- 39 Potestatem delegatam ad dispensandum in votis extendi ad pia juramenta, quæ per se stant de eadem materia, probabile est, ib.  
Licet simul et immediate concurrant, ib.
- 40 Per ingressum religionis non solum vota, sed etiam hæc juramenta censentur extingui, ib.
- 41 Ad quæ juramenta non extendatur hæc potestas, ib.

- Vota jurata, in quæ directe cadit juramentum, per hanc facultatem commutari et dispensari possunt, ib.
- 42 Vota emissa in commodum tertii dispensari possunt, nisi adjungatur promissio facta tertio, c. 16.
- 43 Votum confirmans promissionem factam tertio, sine illius consensu nequit dispensari, c. 15.
- 44 Quomodo possit votum tolli manente promissione humana, ib.
- 45 Votum seu promissio facta Sanctis, per hanc potestatem dispensari valet, ib.
- 46 Potestas delegata ad dispensandum absolute, non extenditur ad vota quæ habent adjunctam promissionem, ib.
- 47 Dispensandi potestas directe concessa delegato ample interpretanda est, ib.
- 48 Dispensandi facultas directe concessa indigenti dispensatione, stricte interpretanda est. Secus si pro tota communitate indulmum concedatur, ib.
- 49 Assignantur qualitates requisitæ in personis electis ad dispensandum in votis, c. 16.
- 50 Quo tempore dispensari possit votum, ab habente potestatem delegatam, ib.
- 51 Quæ forma præscribi debeat in dispensatione voti, ut valide conferatur, ib.
- 52 Dispensari possunt vota per jubilæum, antequam requisita ad illud implicantur, dummodo adsit intentio implendi illa, ib.
- Et rata manent, licet postea requisita ad jubilæi consecutionem non implicantur, ib.
- Graviter tamen peccat voluntarie omittens, ib.
- 53 Cautela in confessarios commutantes, et dispensantes in votis per jubilæum, ib.
- 54 Dispensatio dari nequit sine cognitione voti et cause dispensationis, ib.
- 55 Facultas concessa per jubilæum non extenditur ad vota obliterata, ib.
- 56 Finito jubilæi tempore expirat potestas ad dispensandum in votis, ib.
- Nisi dispensans causa inchoata ex justa causa dispensationem distulerit, ib.
- 57 Voti dispensatio non potest bis concedi per idem jubilæum, ib.
- 58 Voti dispensatio sine causa, injusta et invalida est, ib.
- Etiam quæ sit a Summo Pontifice, ib.
- 59 Discrimen inter legem Pontificiam et votum in ordine ad dispensationem, c. 17.
- 60 Assignantur cause ad votorum dispensationem, ib.
- 61 Gravius votum graviori causa eget ad sui dispensationem, ib.
- 62 Quando dari queat dispensatio in voto sine adjuncto onere, ib.
- 63 Quando non licet dispensare, sed tantum commutare votum, ib.
- 64 Voti dispensatione uti licet, dum dispensato evidenter non cons'at de cause insufficiencia, ib.
- 65 Quando teneatur Prælatus non solum commutare, sed etiam dispensare in voto, ib.
- 66 Ad valorem dispensationis necessaria est voluntas Prælati, c. 27.
- 67 Dispensatio per irruptionem vel deceptionem obtenta est nulla, ib.
- 68 Occultatio substantiae voti vel causæ legitimæ irritat dispensationem, ib.
- 69 Si proponantur ad dispensationem duas causas, una vera, altera falsa, quarum quælibet sit sufficiens, est valida dispensatio, ib.

- 70 Occultare circumstantiam quæ impediret voluntatem dispensantis irritat dispensationem, secus tamen si solum retardaret, ib.
- 71 Dispensatio per metum gravem extorta, per se loquendo valida est, si detur voluntas in dispensante, ib.
- 72 Dispensatio ut sit valida, necesse est ut aliquibus signis externis fiat, ib.

## VOTI RESERVATIO.

- 1 Vota non sunt Episcopis reservata, sed soli Papæ, tr. 6, l. 6, c. 21.
- 2 Quæ vota sint Summo Pontifici reservata, ib.
- 3 Quomodo et quando inducta sit hæc reservatio, ib.
- 4 Non omnia vota perpetua sunt reservata, ib.
- 5 Votum clericatus in sacris non est reservatum, ib. Nec item votum de vovitate castitate, ib.
- 6 Votum servitutis propter Deum, vel alicujus status similis de se perpetui non est reservatum, ib.
- 7 Votum obedientiae et paupertatis extra religionem non sunt reservata, ib.
- 8 Votum de applicandis bonis terræ sanctæ non est reservatum, ib.
- 9 Neque item votum de visenda domo Lauretana, ib.
- 10 Votum reservari nequit ex intentione voventis, ib.
- 11 Vota reservata et quoad dispensationem et quoad commutationem, reservata sunt, ib.
- 12 In votis reservatis non est licita commutatio sine Pontificis auctoritate, licet fiat in melius, ib.
- 13 Nisi in statum religiosum commutentur, ib.
- 14 Vota conditionata qua talia, non sunt reservata, c. 22.
- 15 Votum conditionatum de materia reservata, posita conditione, manet reservatum, ib.
- 16 Vota poenalia de materia reservata non sunt reservata, ib.
- Secus si talis poena sit medicinalis, vel in gratiarum actionem adhibita, ib.
- 17 Votum factum sub disjunctione de materia reservata et non reservata, non est reservatum, c. 24.
- Secus si materia in quam cadit disjunctio sit utraque reservata, ib.
- 18 Votum clericatus in sacris, vel castitatis sub disjunctione, non est reservatum, ib.
- 19 Potestas ad dispensandum, et commutandum hæc vota potest delegari, ib.
- 20 Sub generali concessione ad dispensandum et commutandum non censentur concessa vota reservata, ib.
- 21 Secus quando omnia conceduntur, exceptione solum facta in religione et castitate, c. 25.
- 22 Exceptione vero facta solum in voto Hierosolymitano conceduntur Romanum et Compostellatum, non tamen castitatis et religionis, ib.
- 23 Quid si unum ex his alio tacito concedatur, ib.
- 24 Quid item si uno excepto reliqua concedantur, ib.
- 25 Parens filii, maritus uxoris vota reservata potest irritare, non dispensare nec commutare, ib.
- 26 Votum castitatis servi nequit dominus irritare, nec item religionis, licet istius executionem impetrare queat, ib.
- 27 Quid dicendum de voto Hierosolymitano, ib.
- 28 Votum de cuius valore dubitatur non est reservatum, ib.

- 29 In gravi periculo transgressionis voti cum imponentia recurrendi ad Pontificem, potest in illo Episcopus dispensare, vel commutare, ib.  
 30 Quod intellige in votis negativis; nam in aliis sola dilatio executionis ab illo conferri potest, ib.  
 31 Neque est necessarius recursus ad Nuntium, ib.  
 32 Vota reservata nequeunt commutari in casu extraordianrio a Prælato inferiori Episcopo loci, ib.

## VOVERE.

- 1 Vovens etiam coactus absque intentione peccat, tr. 6, l. 4, c. 7.  
 2 Vovere interdum significat proponere vel jurare, c. 41.

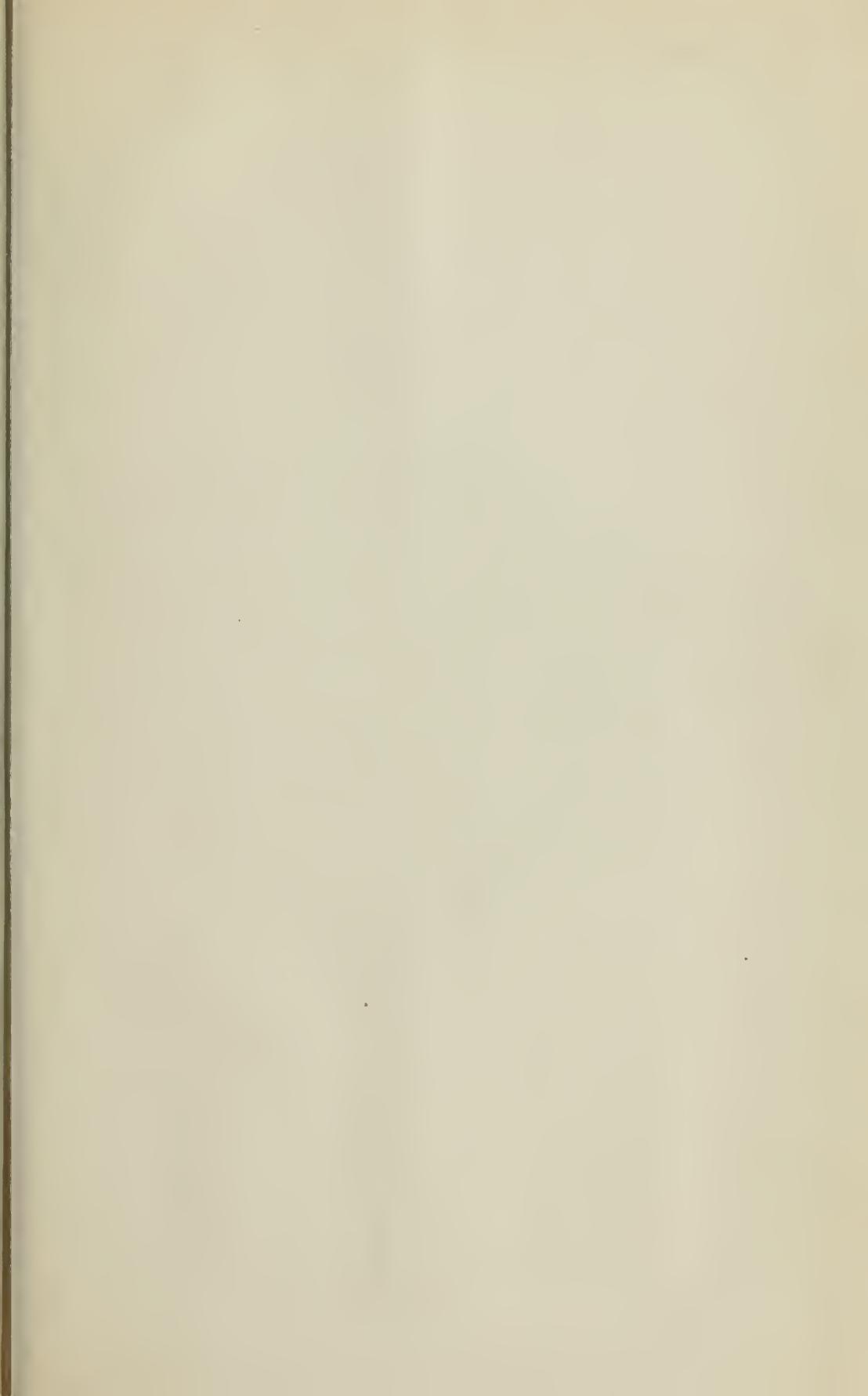
- 3 Vovens non amittit dominium, l. 4, c. 18.  
 4 Vovere temere, quod peccatum? Vide Peccatum.  
 5 Vovere, verbi gratia, non ingredi religionem est peccatum, l. 5, c. 2.  
 De similibus, ib.  
 6 Vovens se voturum castitatem ut sic, non tenetur statim ad servandam castitatem, l. 4, c. 7.

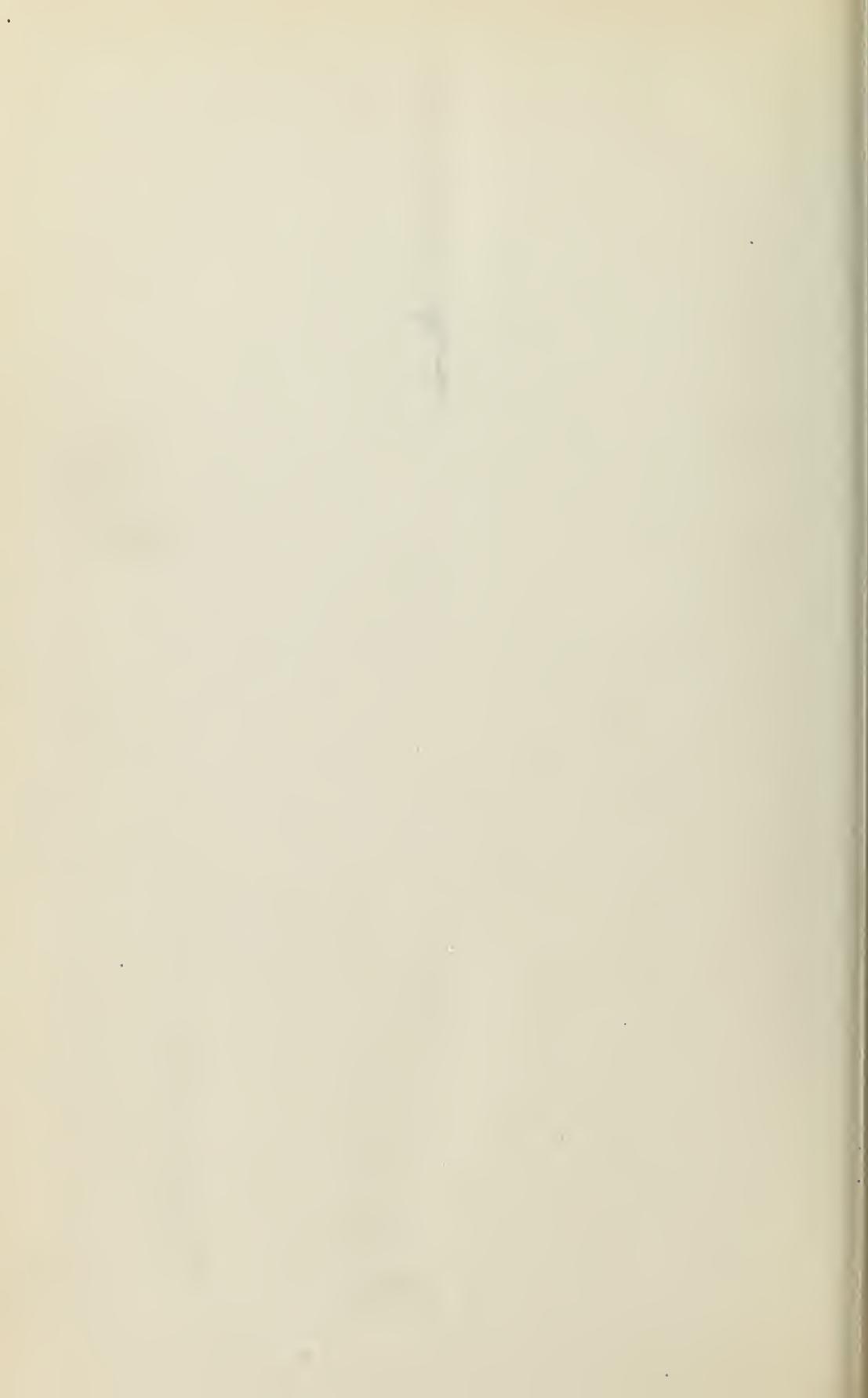
## vox.

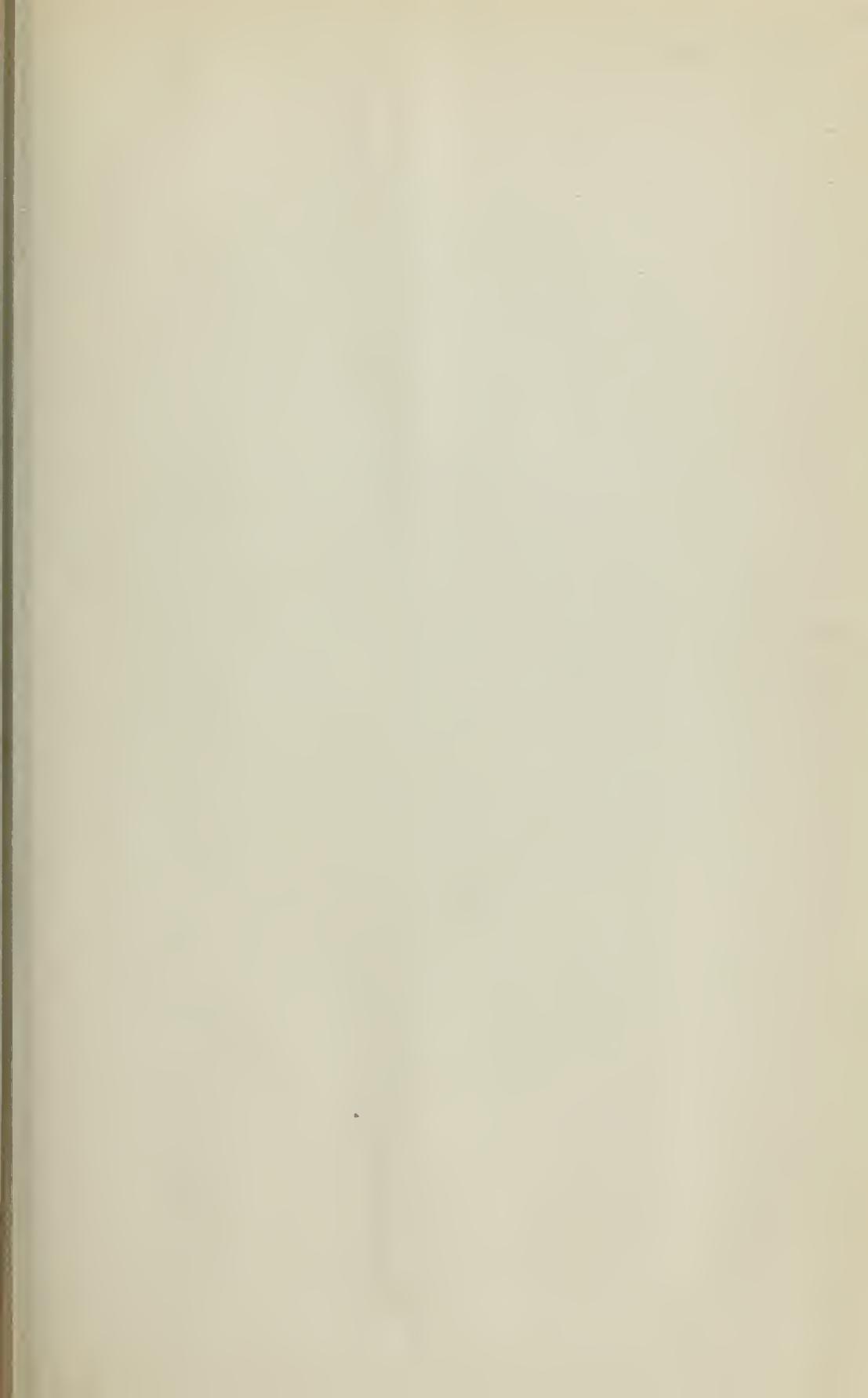
- 1 Voces quomodo proferantur in eestasi, tr. 4, l. 2, c. 18.  
 2 Verba quatenus specent ad juramentum, tr. 5, l. 1, c. 11.  
 3 Vocis modus sufficiens ad officium divinum, tr. 4, l. 4, c. 7.



*ell*









L.D. # 26971  
(V1vou 90)

THE INSTITUTE OF MISCELLANEOUS STUDIES  
NO. 1 ELMNSLEY PLACE  
TORONTO 5, CANADA.

2974



(Vives ed.)  
14-#2974

THE INSTITUTE OF MEDIAEVAL STUDIES  
10 ELMLEY PLACE  
TORONTO 5, CANADA.

2974.

