

Over dit boek

Dit is een digitale kopie van een boek dat al generaties lang op bibliotheekplanken heeft gestaan, maar nu zorgvuldig is gescand door Google. Dat doen we omdat we alle boeken ter wereld online beschikbaar willen maken.

Dit boek is zo oud dat het auteursrecht erop is verlopen, zodat het boek nu deel uitmaakt van het publieke domein. Een boek dat tot het publieke domein behoort, is een boek dat nooit onder het auteursrecht is gevallen, of waarvan de wettelijke auteursrechttermijn is verlopen. Het kan per land verschillen of een boek tot het publieke domein behoort. Boeken in het publieke domein zijn een stem uit het verleden. Ze vormen een bron van geschiedenis, cultuur en kennis die anders moeilijk te verkrijgen zou zijn.

Aantekeningen, opmerkingen en andere kanttekeningen die in het origineel stonden, worden weergegeven in dit bestand, als herinnering aan de lange reis die het boek heeft gemaakt van uitgever naar bibliotheek, en uiteindelijk naar u.

Richtlijnen voor gebruik

Google werkt samen met bibliotheken om materiaal uit het publieke domein te digitaliseren, zodat het voor iedereen beschikbaar wordt. Boeken uit het publieke domein behoren toe aan het publiek; wij bewaren ze alleen. Dit is echter een kostbaar proces. Om deze dienst te kunnen blijven leveren, hebben we maatregelen genomen om misbruik door commerciële partijen te voorkomen, zoals het plaatsen van technische beperkingen op automatisch zoeken.

Verder vragen we u het volgende:

+ *Gebruik de bestanden alleen voor niet-commerciële doeleinden* We hebben Zoeken naar boeken met Google ontworpen voor gebruik door individuen. We vragen u deze bestanden alleen te gebruiken voor persoonlijke en niet-commerciële doeleinden.

+ *Voer geen geautomatiseerde zoekopdrachten uit* Stuur geen geautomatiseerde zoekopdrachten naar het systeem van Google. Als u onderzoek doet naar computervertalingen, optische tekenherkenning of andere wetenschapsgebieden waarbij u toegang nodig heeft tot grote hoeveelheden tekst, kunt u contact met ons opnemen. We raden u aan hiervoor materiaal uit het publieke domein te gebruiken, en kunnen u misschien hiermee van dienst zijn.

+ *Laat de eigendomsverklaring staan* Het “watermerk” van Google dat u onder aan elk bestand ziet, dient om mensen informatie over het project te geven, en ze te helpen extra materiaal te vinden met Zoeken naar boeken met Google. Verwijder dit watermerk niet.

+ *Houd u aan de wet* Wat u ook doet, houd er rekening mee dat u er zelf verantwoordelijk voor bent dat alles wat u doet legaal is. U kunt er niet van uitgaan dat wanneer een werk beschikbaar lijkt te zijn voor het publieke domein in de Verenigde Staten, het ook publiek domein is voor gebruikers in andere landen. Of er nog auteursrecht op een boek rust, verschilt per land. We kunnen u niet vertellen wat u in uw geval met een bepaald boek mag doen. Neem niet zomaar aan dat u een boek overal ter wereld op allerlei manieren kunt gebruiken, wanneer het eenmaal in Zoeken naar boeken met Google staat. De wettelijke aansprakelijkheid voor auteursrechten is behoorlijk streng.

Informatie over Zoeken naar boeken met Google

Het doel van Google is om alle informatie wereldwijd toegankelijk en bruikbaar te maken. Zoeken naar boeken met Google helpt lezers boeken uit allerlei landen te ontdekken, en helpt auteurs en uitgevers om een nieuw leespubliek te bereiken. U kunt de volledige tekst van dit boek doorzoeken op het web via `http://books.google.com`



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

+ *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.

+ *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.

+ *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.

+ *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

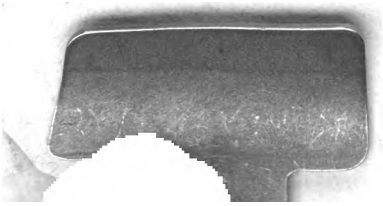
About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at `http://books.google.com/`

Questo libro è del Monastero
de Sta. Marta

Digitized by Google

F272



Digitized by Google

252
M439

FLL
19594

Digitized by Google

Digitized by Google

TRENTA
DISCORSI

DEL PADRE

GREGORIO MASTRILLI

DELLA COMPAGNIA DI GIESV.

NELLI QVALI SI SPIEGA

la sacra Historia del Santo Profeta Giona.

Viuo ritratto della Vita, Predicatione, e Passione di Giesù Christo nostro Redentore.



IN NAPOLI, Per Egidio Longo. MDCXXX.

CON LICENZA DE' SVPERIORI.

14594

questo libro è del Monastero di Sta Marta

Sta Marta

Digitized by Google

VINCENTIVS CARRAFA
PRÆPOSITVS PROVINCIALIS SOCIETATIS IESV IN REGNO NEAPOLITANO.

CVm Librum, qui titulus est, *Trenta Discorsi Predicatorij*, à P. Gregorio Mastrillo nostræ Societatis scriptum; tres eiusdem Societatis Theologi, quibus id commissum fuit, recognouerint, ac in lucem edi posse probauerint: potestate mihi ab Adm. Reu. P. N. Generali Mutio Vitelleschi facta, facultatem concedimus, vt Typis mandetur: si ita ad quos pertinet videbitur. In quorum fidem has licentias manu nostra subscriptas, & sigillo nostro munitas dedimus. Neap. 15. Decemb. 1629.

Vincentius Carrafa.

Alexander Russus Canonicus Locumtenens.

M. Antonius Palumbus Societatis Iesu Diput.

Digitized by Google

All'Illustriss.mo & Reuer.mo Signore,

E Padrone mio Colendissimo

IL SIGNOR

D. ALESANDRO CARD. CESARINI.

MOLTI anni sono, che hò desiderato, mi s'offerisse occasione di scoprir l'animo mio, come riuerente, così anche grato à V.S. Illustrissima, con qualche opra frà di quelle, che nostro Signore si è degnato di farmi mandar à luce: mi si è offerta questa, ancorche piccola, di alcuni discorsi fatti sopra la sacra Historia e Profetia di Giona; la prendo di buona voglia, per esser tratta-

Digitized by Google

da V. S. Illustrissima fauorita, con ascoltarne alcuni di quelli nella Chiesa della Casa nostra di Roma. Perciò io non imprendo quì apportar altre raggioni, che come sono molte, farebbono, che passassi il termine dell' epistola; come se io mirassi in lei lo splendore, e gloria della Famiglia CESARINA, la quale in Roma, theatro del Mondo, mirabilmente fiorisce, e si fà riguardeuole à tutto il Mondo; ò vero le singolari virtudi, delle quali Nostro Signore si è degnato riempirne l'Illustrissima sua persona, pur assai conosciuta non solo nell' istessa Città di Roma; ma in tutta Italia viene diuulgata sì fattamente, che marauiglia a' primi Signori, e Prencipi, & in particolare ad Illustrissimi Cardinali ogni giorno caggiona; Perche l'habbiamo vista da molti Sommi Pontefici con moltitudine di nobili vfficij, e gouerni dentro, e fuora di Roma felicemente adoprata, & hora d'auantaggio stimata dalla Santità di Vrbano Ottauo con approbatione vniuersale de' suoi meriti sublimata nell'alto grado della porpora, con la quale rilucendo di più il valore và scoprendo V. S. Illustrissima l'eminenza della prudenza nelli consegli, che dà di continuo nelle Congregationi; come della modestia nel conuer-

lare

ſare, aggionta la circonſpettione nel proporre, e ſcioglier i dubij, che dir ſi può ſenza macchiar il vero, che perſone di ſantità, e di ſapienza eſſimia ſtimano i ſuoi voti, e pareri, come oracoli di perſona giuſtiſsima, e prudentiſſima. Non vorrei dare nello ſcoglio dell'adulatione; finiſco ſolamente col confeſſare l'obligo, che io hò, non ſolo come perſona particolare, ma come Religioſo della Compagnia di Giesù alli molti meriti di V. S. Illuſtriſſima, la quale ſin dalla ſua prima etade ſeguendo l'eſſempio de' ſuoi Illuſtriſſimi maggiori, & hora al preſente dell'Eccellentiſſimo Signor Duca Gio. Giorgio ſuo Fratello, viuo ritratto della gloria, e grandezza CESARINA hà honorata la noſtra Religione, fauorendola nelle occaſioni, che ſe l'offeriſcono; come fra l'altre frequentando, con ſingolar'eſſempio di molti Illuſtriſsimi Signori ſuoi equali, la Congregatione, che nella noſtrra Caſa Profeſſa di Roma ſi fà. Hor ben m'auueggo, che poca coſa è queſto mio officio di minuto dono, reſpetto alla grandezza di V. S. Illuſtriſſima, ma tanto più ſi lodarà la gentilezza ſua in gradirlo; del che ſicuro da hora ne li rendo moltiplicate gratie, pregando il donator d'ogni be-

bene ſi degni di conſeruar la ſua Illuſtriſſima perſona molti anni per gloria ſua, e per beneficio vniuerſale di Santa Chieſa. Napoli 25. Aprile 1630.

Di V. S. Ill.ma & Reu.ma

diuotiſsimo ſeruitore

Gregorio Maſtrilli.

Digitized by Google

Al deuoto Lettore.



LA Sacra Historia del Santo Profeta Giona viuo ritratto della Vita, Predicatione, e Morte di Giesù Christo nostro Redentore hò preso di buona voglia à dechiarare con questi pochi discorsi, per vederla piena de diuini misterij, e feconda de molti deuoti & vtili concetti. Ecco, quì scopri deuoto Lettore, l'infinita clemenza del tuo Dio verso i peccatori in persona de' Niniuiti saluati, e non meno l'infinita giustitia in punir i disobedienti in persona di Giona sommerso nel mare. E se ti affligge il tuo Christo nell'onde tempestose della Passione nel pouero Giona gettato nel mare, inghiottito dalla Balena; rallegriti il vederlo glorioso, e rediuiuo risorger à vita immortale nel medesmo Profeta, sano e saluo vomitato à i lidi di Niniue. che cosa non troui in questa Historia, che non ti caggioni marauiglia, e stupore? ò forse l'infinita forza della parola diuina, mentre anchorche detta da vn pouero huomo sconosciuto, e disobediente, mette tutta via sossopra vna sì grande, numerosa, e potente Città, quale era Niniue? ò pure il veder Reggi potentissimi, Senatori, Giudici, Gouernatori prostrati à terra coperti di cilitij e di ceneri, gridar e chieder à Dio perdono de' falli suoi? ò pure quei tanti amari pianti, gemiti,

so-

ſoſpiri, digiuni, e penitenze d'ogni ſorte di gente, grandi, e piccoli, bambini e vecchi, beſtie e giumenti, coſa non mai più nel mondo vdita. E ſe Giona miri afflitto, e di ſdegno pieno per veder perdono generale, da lui non penſato, fatto à' Niuiti: ammira l'incredibile piacevolezza del tuo Dio; che tanto ſi sbaſſa à dar raggione di quel che fà, ad vn'huomo mortale, e peccatore. E finalmente per non paſſar i termini dell'epiſtola, eccoti al fine vn viuo ritratto di vn peccatore penitente: coſe tutte attiſſime à caggionar deuotione e guſto ſpirituale à chiunque con qualche attentione le leggerà. Aggiungo la chiarezza grande di queſta Hiſtoria ſopra tutti gli altri Profeti, & à mio poco giuditio, più facile & atta à conſolare, & à conuertir i peccatori. Ecco la mando fuora, acciòche ſe ti conoſci della diuina giuſtitia reo, e deſideri mutar vita, te ne poſſi a tuo bell'aggio ſeruire, doue trouarai à queſto effetto vn breue Compendio di alcuni vtili, e deuoti diſcorſi, ſparſi negli altri diece tomi mandati da me à luce gli anni paſſati: opra fatta nell'vltima mia età, nella quale, come dice lo Spirito Santo, non è ſe non fatiga, e dolore, e perciò degna di ſcuſa, ſe non ſarà quale dourebbe; Accetta tu deuoto Lettore, l'animo dell'Autore moribondo e peccatore, ma bramoſo, mercè della diuina clemenza d'aiutar l'anime Chriſtiane col preciоſo ſangue del Redentor Gieſù Chriſto ricomprate.

TA-

IONAS PROPHETA

Caput Primum.

ET factum est verbum Domini ad Ionam filium Amathi, dicès. Surge, & vade in Niniuem Ciuitatem grandem, & prædica in ea, quia ascendit malitia eius coram me. Et surrexit Ionas, vt fugeret in Tharsis à facie Domini, & descendit in Ioppem, & inuenit nauem euntem in Tharsis, & dedit naulum eius, & descendit in eam, vt iret cum eis in Tharsis à facie Domini. Dominus autem misit ventum magnum in mare: & facta est tempestas magna in mari, & nauis periclitabatur conteri. Et timuerunt nautæ, & clamauerunt viri ad Deum suum, & miserunt vasa, quæ erant in naui, in mare, vt alleuiaretur ab eis, & Ionas descendit ad interiora nauis, & dormiebat sopore graui. Et accessit ad eum gubernator, & dixit ei: Quid tu sopore deprimeris, inuoca Deum tuum, si fortè recogitet Deus de nobis, & non pereamus. Et dixit vir ad collegam suum: Venite; & mittamus sortes, & sciamus quare hoc malum

sit nobis. Et miserunt sortes, & cecidit sors super Ionam. Et dixerunt ad eum. Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis: quod est opus tuum? Quæ terra tua? & quo vadis? vel ex quo populo es tu? & dixit ad eos: Hæbreus ego sum, & Dominum Deum Cæli ego timeo, qui fecit mare, & aridam. Et timuerunt viri timore magno, & dixerunt ad eum: Quid hoc fecisti? (Cognouerunt enim viri, quod à facie Domini fugeret, quia indicauerat eis) & dixerunt ad eum: Quid faciemus tibi, & cessabit mare à nobis? quia mare ibat, & intumescebat. Et dixit ad eos. Tollite me, & mittite in mare, & cessabit mare à vobis: Scio enim ego quoniam propter me tempestas hæc grandis venit super vos. Et remigabant viri, vt reuerterentur ad aridam, & non valebant: quia mare ibat, & intumescebat super eos. Et clamauerunt ad Dominum, & dixerunt: Quæsumus Domine, nè pereamus in anima viri istius, & ne des super nos sanguinem innocentem: quia tu Domine, sicut voluisti, fecisti. Et tulerunt Ionam, & miserunt in mare: & stetit marè à feruore. Et timuerunt viri timore magno Dominum, & immolauerunt hostias Domino, & vouerunt vota.

Digitized by Google

Giona Profeta vero ritratto di Christo

Capo Primo.

Discorso Primo.

LA Sacra Historia di Giona Profeta, che non in parole solamente, ma in fatti, & nella propria persona più chiaramente di tutti gli altri Profeti espresse, & figurò Christo habbiamo preso nelle mani à dichiarare, & credo certo con raggione; Sì perche tutte l'altre scritture antiche, e per chiarezza di parole, e per facilità de i sensi, e per altezza di misterij, e per dolcezza di deuoti concetti, Se non eccede, non li cede però punto. Si anche, & molto più, perche frà tutti gl'altri Profeti, per testimonio dell'istessa verità, e nella predicatione del Verbo Diuino, e nell'onde tempestose, e procelloſe de i mari, e nelle viscere delle Balene, e ne i lidi, & arene, e final-

Digitized by Google

mente in tutta la vita è tipo espresso, gentil ritratto, e viua imagine della predicatione, della morte, e della Resurrettione di Christo. Così egli stesso vn giorno à Scribi, e Farisei, che gli chiedeuano segni, altro non diede, che di Giona: *Signum non dabitur eis, nisi signum Ionæ Prophetæ.*

Leggete di questa figura S. Agostino li. 4. de Simbolo ad Catheeumenas, & l. 6 tom. 9. Leggetela anche in S. Geronimo ser. de Resurrectione Domini.

Giona sapete significa colomba, e fù figlio d'Amathi, che vuol dire *(Veritas mea)* Ecco quella diuina colomba sẽza fiele d'amarezza, che col ramo d'oliuo in bocca, entrando nell'arca del Mondo fè tosto annunciarui In pace, & in terra pax hominibus, venne à predicarci la verità di Dio. *Ad hoc veni, & ad hoc missus sum, vt testimonium perhibeã veritati. Ego sum via, veritas ex vita. Signum Ionæ.* Giona fù mandato, *Vade ad Ciuitatem*, & Christo

Esaiæ 48. disse in Esa. *& nunc Dominus Deus misit me, & filius eius.* Giona alli Gentili, e Christo di se dice

Malac. 1. in Malac. *Nomen meum magnum est in gentibus*

Esaiæ 49. & in Isa. *Parum est mihi vt suscites feces Israel, dedi te in lucem gentium.* Giona prima fuggì per non predicar alli Gentili, & poi vi predicò. Christo prima dice, *in viam gentium nè abieritis*, & dopò *Docete omnes gentes.* Giona frà 40. giorni, e Christo fra quarant'anni predisse la destruttione di Gierusalemme; Giona predicò la penitenza, Christo la penitenza: Giona con la sommersione nel mare saluò la naue, Christo con la morte saluò la Chiesa; li Marinari temono nel gettar Giona nel mare, e di-

Matth. 27. cono: *Domine ne des super nos sanguinem innocentem*; e Pilato lauandosi le mani dice. *Innocens ego sum à sanguine iusti huius*; le sorti gettate cascano sopra di Giona; e sopra le vesti di Christo si gettano le

no le sorti; Nel ventre della bestia fù riceuuto, e saluato Giona; e Christo nel Sepolcro, & nell'Inferno à liberar i santi Padri: Nel terzo giorno fù Giona vomitato saluo al lido; nel terzo giorno Christo resuscita; ma Giona predicò la ruina di Niniue, Christo il Regno de' Cieli. Predicò Giona à Ninniuiti; predicò Christo à peccatori; si conuertirno quelli alla voce del Profeta, & ferno penitenza, & questi correuano à Christo lasciando ogni cosa, *cum turbæ plurimæ irruerent in Iesum; erant appropinquantes publicani, & peccatores ad Iesum*: O chi hauesse visto Giona in quella gran tempesta, quãdo pareuan'che l'onde volessero inghiottire la naue; quãdo i poueri passagieri gettato quanto haueuano ad essere deuorato da i pesci, & i marinari, altrimenti esperti, & assai periti in nauigare in tutto, persa ogni speranza di salute, à Dio si riuolgeano con prieghi, e voti, ritirato nel più intimo della naue, & quiui rinchiuso profondamente dormirsi senza paura, e senza tema, non haurebbe tosto riuolto gli occhi al nostro Redentore, che nelle maggiori tempeste di persecutioni, di dolori, e di passioni descritte dal Profeta, *Eleuauerunt flumina Domine, eleuauerunt flumina fluctus suos, mirabiles elationes maris*, quando tutti gridauano *crucifige, crucifige*, quando altra voce non s'vdiua, che di maledicenze, e biasteme di Dio, quando li poueri discepoli sgomentati dalla paura si metteuano in fuga, quando la Santissima carne di Christo per mero spauento si risolue in fiumi di sangue, imperterrito con tanta securezza, & quiete, come se profondamente se dormisse.

Luca 5.

Salm. 91.

Sur-

Surgite eamus hinc, & quidem filius hominis uadit. S'offerì volentieri Giona ad esser gettato al mare per sedar la tempesta, & liberare i passaggieri, e la naue; & si esibì prontissimo Christo alla morte per libera e i Discepoli, e la sua Chiesa, *ego sum, si me quæritis, sinite hos abire*, come d sse Giona, *si propter me orta est hæc tempestas, proïcite me in mare*; la sõmersio di Giona libera la naue, e la morte di Christo tutti gli huomini. *Vt per mortem destrueret eum, qui habebat mortis imperium, & liberaret eos, qui timore mortis per totam vitam obnoxij erant seruituti*; Fù gettato Giona al mare, ma benignamente ricettato dalla balena, dopò tre giorni viuo, e sano fù restituito alla terra, e Christo immerso nell'onde delle passioni, com'egli stesso lo dice, *Saluũ me fac Deus quoniam intrauerunt aquæ vsque ad animam meam*, & nel cuor della terra trattenuto tre giorni, anco di nuouo rediuiuo risorto ci predica la penitenza, *præcepit eis prædicari pœnitentiam in remissionem peccatorum*, ma con questa differenza, che Giona fù vomitato dalla balena al lido tutto infangato, tutto imbrattato nell'arene; Christo più bello, e glorioso, che mai, *& ecce plusquam Ionas hic.* Fù Giona Profeta, & Christo Profeta; ma quello Seruo, questo Signore, quello minore, Christo grande. *Propheta magnus surrexit in nobis.*

Ioan. 18.

Hebr. 2.

Salm. 68.

Luca 24.

Matt. 12.

Luca 7.

Bernardo Santo dice, che Lucifero fatto ribello à Dio inuidioso della gloria di Christo mosse vna gran tempesta in Cielo, e gl'Angeli buoni gridauano, *salua nos perimus*, voleua esser equale à Christo, e nel Paradiso terrestre ruinò l'huomo con persuaderli la scienza propria del figlio, però disse il Fi-

Bern. ser. 1. in Aduentu.

Tempesta mossa da Lucifero in Cielo, sedata da Christo.

Digitized by Google

il Figlio al suo Padre. *Propter me orta est hæc tempestas*, gettami nel mare del mondo a satisfare cõ la mia morte. Legere Agostino epistola 49. ad Deo gratias. Nella Resurrettione particolarmente fù Giona figura di Christo; gli altri Profeti ferono molti miracoli, ma in virtù di Dio, Christo in sua virtù resuscitò. Gli altri Profeti non poteuano resuscitare se stessi in virtù di Dio, perche si erano morti, e già non erano, per questo si dice, che Iddio li resuscitò, non essi se stessi, e si dice, *Deus vocat ea quæ non sunt tanquàm ea quæ sunt*, è vero, ma Iddio chiama; Christo haueua due vite, vna mortale, l'altra eterna, morta la prima rimase la seconda, con la quale veramente, e realmente resuscitò se stesso, Egli stesso lo disse in S. Gio. *Soluite templum hoc, & in tribus diebus suscitabo illud*.

Agosti epist. 49. ad Deo gratias.

Ioannis 2.

La B. Vergine fù questa Balena, che con la fragrantia delle sue virtù tirò à se tutte le creature, liberandose dalla pestifera puzza del Demonio, & riceuè nel suo seno il suo figlio in quella gran tempesta della passione. Narra Plinio, che la balena si difende dal veleno del pesce suo nemico con vn certo fumo odorifero, natoli dall'ambra qual tiene nelle sue viscere.

Plinio.

Non vi marauigliate dunque se Giona Profeta habbiamo preso à dichiarare per nostra consolatione, & edificatione, di cui mi contentarò hoggi solamente dichiarare il titolo, *Ionas Prophetæ*, & vedremo breuemente, che cosa sia profetia, quante cose se ricercano per esser vn vero Profeta, come si ritrouano profeti maggiori, e minori, più che profeti, Profeta grande, e massimo, vero, e falso Profeta.

Profetia che cosa sia,

Pro-

S. Thom. 12. q. 71. art. 6. ad Sec. & Cassiodoro.

Prophetia est diuina inspiratio rerum, occulta, præterita, & præsentia, vel futura immobili veritate denuncians, onde profeta si dice non che predice solamente le cose future, *quasi proculfans*, ma che scuopre le occulte, ò presenti, ò passate, ò future. Nota dunque, che sei tempi si possono assignare alla profetia, Il presente solo, questo è il primo, come quella di Giouanni, *Ecce Agnus Dei*. Secondo il passato solo, come quella di Mosè. Terzo il futuro solo, come quella di Esaia, *Ecce Virgo concipiet, &c.* Quarto il presente, e passato, come quella di Elisabeth, che conobbe l'incarnatione del Verbo, & la Madre di Dio, che la visitaua, *Beata quæ credidisti, & vnde hoc mihi*. Quinto il presente, e futuro, come quella di Giacobo quando gli furno messi li figli di Gioseppe al letto, & egli incrocicchiando le mani, mise la destra sopra il minore, la sinistra sopra il maggiore, à cui dicendo Gioseppe, *Non ita conuenit Pater*, & egli rispose, *scio fili mi, scio*; ecco il presente, & era cieco, *& iste quidem erit in populos, & multiplicabitur, sed frater eius iunior, maior illo erit*; ecco il futuro. Sesto il presente, passato, & futuro, come quella di Giouanni, *Ecce Agnus Dei*, ecco il presente. *Qui post me venit, ante me factus est*, ecco il passato, *& ipse permundabit aream suam, &c.* Ecco il futuro, e questa è la cagione potissima per la quale è detto Giouanni più che Profeta.

Ioannis 1.

Gen. 48.

Cirill. l. 8. in cap. 3. Ioann. Quattro cose si richiedeno per esser vno vero Profeta.

Cirillo, *lib.* 8. sopra il terzo capo di S. Gio. tiene, che vno può esser vero Profeta, se ben non habbia la quarta conditione apporta l'essempio di Daniele, che proferì molte profetie, quali prima non intese,

teſe, ma l'inteſe dopò dall'Angelo, & pure non perde il nome, e virtù di Profeta.

Quattro coſe ſe richiedono per eſſere vno Profeta vero. Primo, che vegga; per queſto erano detti li Profeti *Videntes*. Secondo, che poſſa ſcoprire quello, che vede, ilche non poterono Nabuchdonoſor, & Faraone, che pur haueuano viſto in ſogno, mà non ſe ne ricordauano. Terzo, che vegga per via ſopranaturale, non per diſcorſo, ò per ſenſo, ò per indouino, ò per fede anche cattolica, ò per detto d'altri Predicatori confeſsori, &c. Quarto, che intenda quello, che vede, & ſcuopre; non coſi Balaam, & l'aſina, & Caifa. Queſte quattro coſe nel noſtro Giona ſi veggono chiaramente, primo egli vidde, *Factum eſt Verbum Domini*; & in altri, *facta eſt viſio, che verbum, & viſio*, è il medeſimo nelli Profeti. Secondo egli ſcuoprì liberamente: *Adhuc quadraginta dies, & Niniue ſubuertetur*. Terzo, vidde per via ſopra naturale, *factum eſt Verbum Domini*. Quarto conobbe molto bene quello, che ſcuopriua. Onde vedete, che al principio repugnaua d'andare à Niniue, & dopò ch'hebbe predicato, voleua ſi eſequiſſe la ſentenza.

Ad Ionam Prophetam.

Sei altre coſe ſi richiedono per eſſer vero Profeta di Dio.

IN oltre acciò vno non ſolamente ſia vero Profeta, ma anche ſia vero Profeta di Dio, ſi ricercano ſei altre conditioni. Primo l'autorità, cioè, che ſia mandato da Dio, ò immediatamente, ò mediatamente, come Eſaia, à cui diſſe il Signore. *Super montem excelſum aſcende, tu qui euangelizas* Eſaia 52.

Sion, così gli altri Profeti, de' quali dice il Signore, *Ecce ego mitto ad uos Prophetas*, & San Paolo, *Quomodo prædicabunt nisi mittantur*, & così si lamenta in Hierem. il Signore d'alcuni, *Non mittebam Prophetas, & ipsi currebant, non loquebar ad eos, & ipsi prophetabant.* Al nostro Giona dice il Signore, *surge, & uade in Niniuem.* Secondo, la Santità, per questo Geremia, & Giouāni, furono santificati nel ventre materno, & così si lamenta il Signore di quei scandalosi, in Geremia. *A Prophetis Hierusalem egressa est malitia super omnem terrā.* La Santità del nostro Giona, ben ve la scuopre la sua volontaria oblatione alla morte per penitentia del suo peccato, la feruente oratione, che nel ventre della Balena fà al Signore, &c. Terzo, l'humiltà, acciò nō presumi per le reuelationi, *Ne magnitudo reuelationū extollat me, datus est mihi stimulus*, dice S. Paolo ecco Gio. Battista p humiltà diceua nō esser Profeta, l'humiltà di Giona, miratela nella sua oratione, e nella vile stima, che teneua di se, che non ardiua d'andare à predicare in nome di Dio. Quarto, la magnanimità, acciò non lasci di dire la verità per rispetto nissuno, così Gio. *Non licet tibi habere uxorem fratris tui*, e prima disse à Geremia, *dedi te, ut murum æneum, &c.* et di Eliseo dice l'Ecclesiastico. *In diebus suis non pertimuit Principem, & nemo potentia uicit illum, & mortuum prophetauit corpus eius.* La grandezza d'animo del nostro Profeta, vedetela in andare egli solo scalzo ad affrontare Re, & Prencipi, & popoli numerosissimi di Ninive. Quinto, la pouertà, acciò non si corrompa da presenti, così di Samuele dice l'Ecclesiastico.

Matt. 23.
Rom. 10.
Hier. 23.
Hier. 23.
2. Cor. 12.
Marc. 6.
Eccl. 48.

Dilectus à Domino Deo Samuel Propheta, et siegue *pecunias, & usque ad calceamenta ex omni carne non accepit*. Qual maggior pouertà di Giona, che cosi come vomitato, fù dalla Balena tutto infangato, e sporcato và à predicare, & predire morte, & inferno? Sesto, la verità, vdite Geremia Profeta: *Qui habet somnium, narret somnium, & qui habet sermonem meum, loquatur sermonem meum uere*, non è predire se quel che se dice, è falso. Ecc. 46. Hier. 23.

Ma qui m'occorre vn belliſſimo dubio. Giona è Profeta, & vna volta prediſſe, e quel che prediſſe, non auuenne, prediſſe la ruuina di Niniue, la quale non venne, ne in altro luogo trouo altre predittioni di questo Profeta, come adunque si potrà chiamar Profeta? Respondo, Primo, con la distintione de Sacri Teologi, che due sorti di sentenze si sogliono predire; alcune già determinatamente fatte con assoluta, & efficace volontà di Dio, le quali sempre s'adempiano, & vengono in effetto, & questa chiamano li Scolastici, *Prophetiam prædestinationis*. Altre sono come promissioni, ò minaccie di Dio, le quali s'hanno da intendere con tal conditione, la quale se sarà, seguiteranno di sicuro, se non sarà, non verranno in effetto, dette da Theologi *Prophetiæ comminationis, uel præscientiæ*, come quella, *Dispone Domini tuæ, cras enim morieris*; e quelle promesse, e minaccie, che fà il Signore in Geremia alli giusti, & alli peccatori: *si egerit impius pœnitentiam, &c.* Et cosi Daniele pensando, che la sentenza data da Dio, contra Nabuchdonosor fosse di questa seconda specie, l'inuita à reuocarla con l'elemosina; cosi l'intende Geronimo, Giona vero Profeta. Due sorti di sentenze si sogliono predire, assoluta, e conditionata. Esaiæ 38. Hier. 18.

Cor. in Dan. in questo luogo di Daniele con queste parole; *sit prædixit sententiam Dei, quæ mutari non potest, quò modo hortatur ad eleemosynas, ut Dei sententia mutetur, quod facile soluitur Ezechiæ Regis exemplo, quem Esaias dixerat esse moriturum, & Niniuitarum, quibus dictum fuerat. Post quadraginta dies Niniue subuertetur, & tamen ad preces Ezechiæ, & Niniuitarum Dei sententia commutata est, non varietate iudicij, sed eorum conuersione, qui indulgẽtiam meruerunt. Alioquin*, & in Ieremia, *loquitur Deus se mala minari super gentem: quæ tamen si bona egerit, minas se clementia commutaturum. Rursum bona genti se asserit polliceri, quæ tamen si mala fecerit, dixit se suam mutaturum sententiam, non in homines, sed in opera, quæ mutata sunt, neque enim Deus hominibus, sed vitijs irascitur, quæ cum in homine non fuerint, nequaquam punit, quod mutatum est.* Resta adunque certo, che se bene la sentenza di Morte minacciata da Giona nõ sia seguita, non per questo si ha da dubitare, che egli sia stato vero Profeta, poiche con tal conditione, s'eglino perseuerauano nel male, fù predetta.

Si conferma la risposta de' Sacri Teologi della seconda sentenza, contra li peccatori con l'vsanza, & esperienza delle leggi ciuili; perche in quelle leggi, *de appellationibus*, data la sentenza di morte si dà il termine dell'appellatione qual finito, *fit transitus in rem iudicatam*: cosi procede Iddio; ti condanna a morte, e ti dà il termine di difenderti, quale è il tempo della tua vita, come alli Niniuiti quaranta giorni diede Giona, & à Faraone vn giorno; *cras*, come Alessandro Magno, che quando

Leggi de appellation.

comin-

cominciaua ad assediare vna Città, li daua vna torcia accesa per termine di rendersi, la quale smorzata poi mandaua à sacco la città, lo dice Valerio Massimo. Segno della sentenza diffinitiua fù la morte repentina di Datan, & Abiron. *Val. Mass.*

Si deue dunque appellare da Dio à Dio, da Dio giudice à Dio padre, da Dio sdegnato, à Dio placato, da Dio viuo, à Dio morto, perche *horrendum est incidere in manus Dei viuentis.* Si deue appellare a Pietro, & a suoi successori, quali possono riuocare la sentenza del Cielo, come dice S. Bernardo. *Tanta ei claues potestate tradidit, vt præcedat sententiam Cœli sententia Petri.* è mira come dall'inferiore Tribunale s'appella al Superiore; laonde pare che il Sacerdote in ciò sia superiore a Dio. Dice Iddio io ti condando, dice il Sacerdote io ti assoluo. *Bernar.*

Gran bontà di Dio verso il peccatore, che dopò d'hauer minacciato la morte, si contenta d'esser stimato più presto mancator di parole, che di pietà, e misericordia verso il peccatore, & colui che per non far trouar buggiardi li suoi Profeti, sarebbe venuto al Mondo, ancorche nessun'altra caggione l'hauesse mosso, adesso per la salute del peccatore non si cura d'esser tenuto mancator di parola, *Vt Prophetæ tui fideles inueniantur.* *Eccl. 36. 18.*

Direi secondo che con raggione si dice Profeta, che se bene non con parole hauesse predetto di Christo, con l'opre, & in sua propria persona l'hà figurato, e mostrato al Mondo morto, e resuscitato; sicche egli può dire, che è voce di Christo, come Giouanni, cioè l'istessa profetia.

Se

4. Reg. 14. Se ben ritrouiamo che a Hierusalem predisse molte cose nella Giudea a tempo di Hieroboam Rè d'Israel figlio di Ioas, di cui si dice, *ipse restituit terminos Israel ab introitu Emath vsque ad mare solitudinis, iuxta sermonem Domini Dei Israel, qui loquutus est per seruum suum Ionam filium Amathi Prophetam, qui erat de Geth, quæ est in Gomer.* Nel tempo di Hosea, Ioele, Abdia, Amos, & come Geronimo qui dice, & nel principio di Hosea.

Euse. in Chronic. & c vlt. præfa. Euang. Clem Alex. in 1. stroma. Aug. l. 8. de Ciu c. 27. Theophil. in præfatione in Ionam, Agost. in Sal. 50. & 18. de Ciuit. c. 44. Sig. Ecclesiam renouatam ex gentibus.

Il medemo dice Euseb. Clemente, Alex. Aug. e Theophil.

Dirò anche con Agostino sopra il salm. 50. che fù adempita la profetia di Giona, perche realmente la vecchia Niniue, e peccatrice fù destrutta, & risorse nuoua nella gratia, sicome si dice essere distrutto il vecchio Adamo, e la morte perche è destrutto il peccato: le sue parole, *Stetit Niniue an euersa est Niniue? ego quidem puto impletum esse, quod prædixit Propheta. Respice quæ fuit Niniue, & vide quia euersa est, euersa in malo, ædificata in bono, sicut euersus Saulus persecutor, ædificatur Paulus prædicator. Quis non diceret ciuitatem istam in qua sumus, fœliciter euersam; si omnes mali nugis suis desertis ad Ecclesiam compuncto corde concurrerent, nonne diceremus, vbi est illa Cartago? Quia non est quod erat, euersa est; sed si est quod non erat ædificata est.* Tutto ciò dice Agostino sopra quelle parole del Salmo. *Ecce enim veritatem dilexisti.*

Giona perche è detto Profeta minore.

E adunque Profeta Giona; ma perche è detto Profeta minore? San Geronimo dice, che li quattro Profeti maggiori, come Esaja, Hieremia, Daniele

Ezzechiele, per questo si dicono maggiori, perche hanno detto molto più degl'altri, & così ogn'vno di quei Profeti fanno vn libro per se; ma gli altri dodeci tutti non fanno più d'vn libro, come Theodoreto dice nel proemio di 12. Profeti; non si è hauuto riguardo ne a grauità di sentenze, ne ad eleganze di parole, ne a grandezza de' misterij, ma alla sola breuità, come dice S. Agostino, *propterea dicuntur minores, quia sermones eorum sunt breues in comparatione eorum, qui maiores ideò vocantur, quia prolixa uolumina ediderunt*, & Ruffino dice, *Minores non pro meritis, sed pro numero uersuum nominantur.*

Ger. in proh. in Esaiam.

Theodor. nel proh de dodeci Profeti.

Agost. 18. de Ciu. c. 29.

Ruffino in præf. in Oseã.

Ritrouo non solo Profeti maggiori, e minori, ma più che profeti, questo fù solo Giouanni per bocca dell'istessa verità, *Non dico prophetam, sed plusquã prophetam*, e la raggione chi non la vede, poiche lui hà profetato di tutti li tempi, presenti, passati, e futuri? poich'egli con gli occhi hà visto, con lo dito hà dimostro, con la bocca hà confessato, con le mani l'hà battezzato, con la vita hà figurato, e dimostrato colui, qual tutti gli altri profeti han bramato di vedere da lungi, & non han potuto vedere, *Multi Reges, & Prophetæ cupierunt uidere, quæ uos uidetis, & non uiderunt.* E qual Profeta mai dal principio che nacque, prediſſe Christo? Giouanni auanti che vedesse luce corporea fù illuminato dall'eterna. Prima, essultò nel ventre materno per allegrezza, che nascendo al Mondo piangesse; Prima conobbe Iddio, che li parenti; prima scoprì col suo essultare il Verbo incarnato ancor rinchiuso nel ventre della Vergine, che

Gio. Battista più che Profeta.

Luca 10.

non

non apriſſe gli occhi a vedere queſto Cielo, e
Mondo patente à tutti. Così dice S. Maſſimo,

S. Maſſ. ſerm. de Ioan. Baptiſta. *Nullus ignorat omnem paruulum, materno ab utero prodeuntem mœstis concrepare vagitibus, ſolus Ioannes vltrà communem legem lætitiæ exultatione natiuitatem ſuam præuenit, qui priùs quam naſceretur, prophetauit.*

Chriſto ſopra tutti gli altri Profeti fù grande.

Diſcorſo Secondo.

SE tante grandezze ſi ſcoprono della profetia di Giouanni, che coſa haueremo à dire di Chriſto? fù egli detto Profeta da Mosè, *Prophetam ſuscitabo de media fratrum tuorum, ſimilem tui*, non ritrouo, che fuſſe detto più che Profeta? & io riſpondo, che va titolo hà la ſua profetia, che trapaſſa ogn'altra grandezza, Vdite in S. Luca, *Prophetа magnus ſurrexit in nobis*, che coſa hanno che fare gli altri Profeti con Chriſto? primo Chriſto conobbe infinite coſe più di quelli: così dice Gregorio, *Quidam cognouerunt tranſacta, & non futura, quidam futura, & non tranſacta*, à cui dicono gli Apoſtoli, *Iam ſcimus, quia omnia noſti, & non eſt opus, vt quis te interroget*, & Ioan. 2. *Ipſe cognoſcebat omnia, nec opor-*

Luca 7.

Greg. hom. 1. in Ezech.

Ioannis 2.

oportebat illi dicere, ipse enim sciebat quid interius lateret in homine. Secondo, il modo di conoscere di Christo, quanto è differente da gl'altri dice Sā-t'Agostino, perche altri hanno visto per sogni, altri per imaginationi, altri per visioni, ma nessuno hà visto l'Essenza Diuina, come Christo, così anche dice Euthimio in quel verso del Salmo, *Prouidebā Dominum in omni tempore.* Terzo, gl'altri Profeti non prediceuano, se non quando Dio voleua, però d'alcuni di loro dice la Scrittura, *Insiluit in eum spiritus Domini* Christo sempre che voleua. Quarto, con la profetia aggiōse Christo la santità maggiore di tutti i Profeti, anzi non sono necessariamente congionte santità, e profetia; perche Balaam fù sceleratissimo, e pure fù Profeta, lo dice Gregorio, *In illa die dicent, Nonnè in nomine tuo prophetauimus, &c.* & nella santità superò gl'altri profetizanti in tre cose: Primo, per Christo quelli furono Santi. Secondo, la santità di quelli à sè soli giouaua, quella di Christo à tutti, *De pleuitudine eius omnes accepimus*, ch'egli ci hà meritato la gratia, *Quod enim nascetur ex te sanctum, &c.* Terzo, la santità di Christo è come il fonte da cui nascono li ruscelli della santità de gli altri, e non seguiua necessariamente il profetare, & far miracoli, perche molti sono stati Santi senza miracoli, molti hanno fatto miracoli senza santità, come dice Giustino martire, e Cipriano, auisandolo che non s'insuperbischi, perche faccia miracoli, potendo esser questo anco in peccato mortale, sicome Mosè incredulo alla parola di Dio del miracolo dell'acqua della pietra, e pure fè molti miracoli, & S. Paolo

Agost. l. 12. super Gen. ad Trau.

Euthi l. 2. de Trinit. c. 12. Augusti. l. 4. de consensu Euāgel. c. 14.

Num. 22. Greg 27. mor. c. 2. Matt. 10.

Ioannis 1.

Luca 1.

Giust. mart. responsi. ad dictum contra Arrium. Cypr. serm. de unit. Ecclesia. Greg l. 9 epist. 58. ad Aug. Episcopum.

1.Cor.13. dice, *Si habuero fidem ita vt montes transferam, charitatem autem non habuero nihil mihi prodest.*

Propheta magnus.

EBen è detto grande: Primo, nella dottrina infinita, *Quomodo hic literas scit.* Secondo, alla profetia giunse la dignità di essere Rè de' Regi, e Sacerdote, secondo l'ordine di Melchisedech. Terzo, perche tutti gl'altri Profeti hanno profetato di lui, e per questo furono mandati al mondo.

Aug.tr.24.in Ioann. Dice Sant'Agostino, *Dicebatur Christus Propheta, erat autem Dominus Prophetarum, impletor Prophetarum, sanctificator Prophetarum, sed & Propheta erat, nam Moysi dictum est, suscitabo eis Prophetam similem tui; similem secundum carnem, non secundum maiestatem.*

Aug. l.de cathechiz.rudibus to.4. *Propheta magnus*; perche di lui tutti li Profeti hanno profetato, come dice Agostino, *Sanctorum qui præcesserunt tempore natiuitatem Christi, non solum sermo, sed & vita, & coniugia, & filij, & facta prophetia fuerunt huius temporis, quo per fidem passionis Christi ex gentibus congregatur Ecclesia.*

Aggiungo la verità delle cose predette: Primo, la rouina di Gierusalemme. Secondo, li miracoli che doueuano fare i suoi Discepoli, *Maiora horũ facient.* Terzo, le graui persecutioni, che doueuano patire per fondare la Chiesa, *Absque Synagogis facient vos.* Quarto, che l'Euangelio suo si doueua predicare per tutto il mondo: *Prædicabitur in Vniuerso mundo, prædicate Euangelium omni creaturæ.*

Ioannis 14.

Ioannis 16.

Quinto

Quinto, che la sua Chiesa douea dilatarsi per ogni parte del mondo. Sesto, che quella douenua durare fino alla fine del mondo, *Et portæ Inferi non prævalebunt aduersus eam*: Con tutte le persecutioni, che douea patire grauissime. Settimo, la sorte della morte, la resurrettione, la missione dello Spirito santo, & il suo nome, che douea promulgarsi con grand'honore.

Hor non vi par raggione, che l'essaltiamo, gli crediamo, l'obbediamo, facenedoci da lui reggere douunque egli vuole, *Ipsum audite*, dice il Padre, tanto più con l'essempio de' Niniuiti, *Et ecce plusquam Ionas hic*.

Hor vedi se questo Profeta quanto ti hà predetto per lo passato, è venuto, verrà anche il resto; hà detto, *Væ diuitibus, væ qui habetis consolationes vestras in Terra, &c.* Luca 6.

Questo Signore secõdo il suo nome, che è Christo, che vuol dire vnto, hà tre vfficij in terra; di Profeta, di Sacerdote, e di Rè, & in tutti è stato conosciuto grande. Della profetia in San Luca gridano quelle genti, *Propheta magnus surrexit in nobis*. Del Rè, dice Dauid *sal.* 46. A. 3. *Quoniam excelsus Dominus, terribilis, Rex magnus super omnem terram*, & Sal. 47. A. 3. *Fundatur exultatione vniuersæ terræ mons Syon, Ciuitas Regis magni*. Del Sacerdote chiaramente dice Zacc. cap. 3. A. 1. *Ostendit mihi Dominus Iesum Sacerdotem magnum stantem coram Angelo Domini*, & più basso, *Audi Iesu Sacerdos magne tu, & amici tui, qui habitant coram te*. In tutti questi tre vfficij è stato grande, ma perche altri del testamento vecchio furono

Christo Profeta, Sacerdote, Rè grãde

Luca 7.

Salm. 46.

Salm. 47.

Zacc. 3.

chiamati grandi, come di Dauid disse, *Fecique tibi nomen grande, sicut nomen magnorum, qui sunt in terra.* 2. Reg. 9. Et di Eliachin Iudit c. 4. c. 11. *Tunc Eliachin Sacerdos Domini magnus, circuiuit omnem Israel, & locutus est eos, &c.* Iudit. 4. Et à persone illustri in qualche cosa si suol dare questo titolo; come Alessandro Magno, Carlo Magno; ma la grandezza di costoro non è nulla à petto di Christo, però il Profeta Dauid di quella parlando, vi aggionse vna parola, che la mostra inesplicabile, incomprehensibile, *magnus nimis*, e lo doueua fare per raggione, che questo Signore per humiltà si era scoperto tanto piccolo, che appena haueua faccia d'huomo, però celebra il Profeta la sua grandezza per troppa, cioe incomprensibile, & inesplicabile, il che diuinamente pondera Sant'Agostino in quel Salmo, le cui parole sono queste: *Quis Dominus, nisi Iesus Christus? magnus, & laudabilis nimis. Nostis certè, quia homo apparuit nobis quia in vtero fœmina conceptus est, nostis quia ex vtero natus, quia lactatus, quia in manibus portatus, quia circumcisus, & hostia pro illo oblata est, quia crenis, postremo nostis, quia ex palmatus est, consputus est, quia spinis coronatus, crucifixus, mortuus, lancea percussus, nostis quia hæc omnia passus est. Magnus tamen est, & laudabilis nimis: Nolite contemnere paruum, intelligite magnum, Paruus factus est, quia parui eratis; intelligatur magnus, & in illo magni eritis,* e siegue, *Paruus magnus est, & magnus nimis, finiuit verba, Propheta volebat dicere, quantus magnus; & si tota die diceret magnus, magnus, magnus, quid magnus diceret; Tota die dicens magnus,* Psalm. 95. Christo troppo grande Profeta, Sacerdote, Rè. Aug. in psal. 95.

fini-

finiret aliquando, quia finitur dies, magnitudo Dei *ante dies, vltra dies; fine die, ergo quid diceret? Quoniam magnus* Dominus, *& laudabilis nimis.* dicendo, *nimis, emisit vocem, & dedit cogitationi quid sapiat, tamquam dicens, Quod ego sonare non possum, tu cogita, & cum cogitaueris, parum erit.* Troppo gran Profeta non solo per le raggioni già dette di sopra, ma anche perche egli è l'istessa increata sapienza, *Cui omnia nuda, & aperta sunt*; e quando mai si può capire, & esplicare tal sapienza, *In quo sunt omnes thesauri sapientiæ, & scientiæ* Dei. *Intellige sapientium si potes,* Icb 28. 6. 11. *Sapientia verò vbi inuenitur, aut quis erit locus intelligentiæ.* Troppo gran Sacerdote: egli è, chi offerisce, Iddio stesso, egli la vittima, & offerta, ch'è l'istesso Iddio, il merito di tal sacrificio è infinito, chi può capire Iddio, chi può penetrare l'infinito? *Nimis, nimis magnus Sanctus nimis.* Il suo Regno chi mai lo misurò, l'Onnipotenza con che regna non solo ne i corpi, ma anche nelli cuori degl'huomini, e degli Angioli, nõ solo nella creatura, ma anche nel niẽte, quale egli à cenno chiama, e corre ad vbbidirli; *Vocat ea quæ non sunt, tanquam ea quæ sunt: Rex magnus super omnem terram: magnus nimis.* Qual Monarca hà tenuto suddito così pronto, & vbbidiente, come Christo hà il niente, adequato sogetto della sua onnipotenza. Qual vassallo si trouò mai tanto grauato dal suo Rè; come il niente da Dio; sopra di lui è fabricata la terra, e tutto il mõdo, *Fundauit terram super nihilum.* Che gran soma e carica sù le spalle del niente, e questo vassallo

Icb. 28.

Psal. 46.

Iob 26.

vdisse

vdiste mai che si lamentasse di tal padrone? cedono quì gli Mosè, gli Aroni, gli Esaie, Geremie, e tutti gl'altri Profeti, e Sacerdoti; ceda quì Giouan Battista più che Profeta, egli stesso dice, *Non sum dignus, vt soluam corrigiam calceamentorum eius*: Qual Sacerdote dobbiamo più honorare, à qual Rè più vbbidire, à quai Profeta più credere? *Credo Domine*, diciamo tutti, *Tu ex ipse Rex noster, & Deus noster; Tu Sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech*. Ma andiamo à gli altri Profeti.

Ioann. 2.

Psal. 109.

Profeti veri, e falsi.

Io ritrouo alcuni Profeti veri, altri falsi, quali sono gli Heretici, li Confessori ignoranti e cattiui, l'hipocriti, e l'adulatori; De gli heretici intende San Geronimo quelle parole del salmo 63. doue dice, che la Chiesa parla co'l suo Sposo in questa maniera, *Protexisti me Deus à conuentu malignantium, à multitudine operantium iniquitatem*; perche *exacuerunt, vt gladium linguas suas*: eccolo, *Lingua eorum gladius acutus*, perche, *Per apertam prædicationem vulnerauerunt Ecclesiam*, *Intenderunt arcum, rem amaram*, per insidie, e malignità occulte, come le saette che di nascosto se tirano, però siegue, *vt sagittent in occultis immaculatum, subitò sagittabunt eum, & non timebunt*; si dan fretta, poiche *periculum illis est in mora*; *firmauerunt sibi sermonem nequam*, ostinati come il Diauolo nelle loro falsità, e maligità: *Narrauerunt, vt obsconderent laqueos, dixerunt, quis videbit eos*. Sotto finte parole nascondono il veleno, & i lacci della morte, con li quali l'incauti restano presi. Ma *scrutati sunt iniquitates, defecerunt scrutantes scrutinia*;

Geron. sul sal. 63.

Psalm. 63.

tinia: così si muoiono, come han vissuto con quel fiero animo: *Accessit homo ad cor altum, & exaltabitur Deus*, la Chiesa resta cõfortata, & Iddio honorato, perche *sagittæ paruulorum*, cioè degl'humili, *factæ sunt plagæ eorum, & infirmatæ sunt contra eos linguæ eorum*, si vede quanto discordi sono fra sè stessi. *Psal. 63.*

Di questi medesimi dice San Geronimo, dichiarando quelle parole di Christo, *Attendite à falsis Prophetis, specialiter* (dice) *de hæreticis intelligendum est, qui videntur castitate, ieiunio, eleemosyna quasi quadam pietatis se veste circundare, intrinsecus verò habentes animum venenatum simpliciorũ fratrum corda decipiunt*. Il medesimo dice San Tomaso, & apporta l'autorità di San Paolo, *Habentes speciem pietatis, virtutem autem eius abnegantes*, falsi, che falsificano le lettere reali di Christo, che sono le sacre scritture sigillate con cinque sigilli delle piaghe di N. S. intendendole d'altro senso, che l'intese lo Spirito santo. Hanno anche falsificato le chiaui della Chiesa santa, a' quali dice Christo, *Væ vobis legis peritis, qui tulistis clauem scientiæ, & eos, qui introibant, prohibuistis*, falsificando il tribunale della confessione, ò togliendolo affatto, come inutile, ò predicando, che solo i Santi possono assoluere, contra di quel che dice San Pietro, *Subiecti estote non tantum bonis, & modestis, sed etiam discolis*, & Christo, *Quæcunque dixerint vobis facite*.

Ger. l. c. in c. 7 di S. Matt.
Heretici falsi Profeti.

S. Tho. in c. 7. Matt.
1. Tim. 3.
24. q. 3. c. Hæresis.
Luca 11.
1. Petri 2.
Matt. 23.

Gli altri falsi Profeti sono i Confessori molto dannosi nella Chiesa, permessi da Dio per castigo de' molti mali Christiani, e questi quali siano l'in-

Confessori ignoranti sono falsi Profeti.

ten-

tendere per quelche accadde ad Acab, il quale volendo muouer guerra al Siro, inuitato da Giosafat Rè di Giuda, che si consultasse con qualche Profeta, *Non est hic Propheta Domini, per quem interrogemus?* rispose, *Remansit vir vnus, sed ego odi eum, quia non prophetat mihi bonum, sed malũ. Quadrigenti Prophetæ promiserunt Achab victoriã dicentes, Vade prospere, tradet eum Dominus in manus Regis*; ma Michea Profeta disse, *Vidi Dominũ sedentem super solium suum, & omnem exercitum Cœli assistentem ei à dextris, & à sinistris, & ait Dominus, Quis decipiet Achab, vt ascendat, & cadat in Ramoth Galead, & egressus spiritus, ait, egrediar; & ero spiritus mendax in ore Prophetarum omnium eius, & dixit Dominus, Decipies, & præualebis, egredere, & fac ita*; e così ingannato Acab morì in battaglia. Nota primo, che queste parole sono permissiue, si ben paiono imperatiue, perche non può Iddio esser autor della buggia. Questo medesimo accade à molti Christiani, che non vogliono ascoltare li confessori, che li dichino la verità, ma altri che li parlano come essi vogliono, e l'assolueno non douendo, e così restano ingannati, con non esser obligati à restituire, con non far lassare la concubina, e questo lo permette Iddio per li peccati loro, lo dice chiaro Giob, *Qui immutat cor Principum terræ, & decipit, & errare facit eos, sicut ebrios*: e San Paolo, *Ideò immittet illis operationem erroris, vt credant mendacio*: così s'intende quel d'Ezecchiele, *Qui alienatus fuerit à me, & scandalum iniquitatis suæ posuerit contra faciem*

3. Reg. 22.

Iob 12.

2. Thess 2.

Ezech. 14.

faciem meam,& venerit ad Prophetam,vt interroget per eum, Propheta cum errauerit, ego Dominus decepi Prophetam illum: Per questo prendi il consiglio dell'Ecclesiastico, A *consiliario prauo serua animam tuam*: guardati d'vn confessore ignorãte, e poco buono. Il modo di conoscere questi,e vedere che subito ritornano al vomito, come chi dopò la medicina gagliarda resta cun la medesima febre,sintomi, e fiacchezza. Eccl.37

Gl'hipocriti sono gli altri Profeti falsi,che falsificano con la cattiua intentione le monete reali, che sono le virtù,& opre christiane, con le quali si comprano i beni eterni, *Omnia opera sua faciunt, vt videantur ab hominibus*, però *receperunt mercedem suam*: Pazzi, possono vendere à doppioni d'oro la lor mercantia,che sono l'opre buone, e le danno per vna farfalla di lode humana,ma costoro in pochissimi giorni si scoprono, *Quomodo in aquis resplendent vultus perspicientium,ita corda hominũ manifestãtur prudentibus*; e Seneca, *Nemo potest diù fictam ferre personam*;fate che l'assalisca qualche tribulatione, come tosto li vedrete saltare, *Amicus est secundum tempus suum, & non permanebit in die tribulationis*. Si scuoprono anche quãdo non possono ottenere quelche vogliono, ouero quando l'han conseguito, *Principatus virum ostendit*, si dice volgarmente. Questo contrasegno apporta San Tomaso,e San Gregorio,*Per hoc quod foris agitur,quicquid intus latet,aperitur*. Mirate questa sorte di gente,quanto pronta è à mordere la fama altrui per parer essi migliori, *Mordaces, vt canes* (dice San Bernardo) *dolosi, vt vulpes, superbi*

L'hipocriti sono falsi Profeti.

Prou.27.

Seneca.

Eccl.6.

S.Tho.in c.7. Matt Greg l.15.moral. c.26.

Bernardo.

perbi, vt leones; & altroue, *Hipochritæ volunt esse sine auctoritate Iudices, sine visu testes, postremò falsi accusatores*; dite poi vna parola vn poco scōcia, & ingiuriosa à questi tali, che impatiēti si scuoprono, lo dice San Geronimo, *Qui laudem non appetit, contumeliam non sentit*, e San Gregorio, *Qualis vnusquisq; apud se latet, illata contumelia probat*, e San Bernardo, *Hipochritæ volunt esse humiles sine despectù, pauperes sine defectù*. Quante volte li vedrete dir male di sè, ma non vogliono che altri lo dica, *Superbia vitium est* (dice San Gregorio) *vt quod fateri de se vnusquisque spontè dignatur, hoc sibi dici ab alijs dedignatur*, e San Bernardo, *Verè humilis vult vilis reputari, non humilis prædicari*.

S. Geronimo. S. Gregorio. Bern. Gregor. Bern.

Gli altri falsi profeti sono gli adulatori, che falsificano il giuditio e sentenza diuina, lodano li vitij, biasmano le virtù, & opre buone per applaudere alli Principi & amici, *Molliti sunt sermones eorum super oleum, ipsi verò sunt iacula*; & alli Romani dice San Paolo: *Per dulces sermones, & benedictiones seducunt corda hominum*, & Esaia *Popule meus, qui te beatum dicunt, ipsi te seducunt*, però dice Dauid, *Oleum peccatoris non impinguet caput meum*. Ma la pena temporale delle leggi ciuili di questi falsarij è, che li liberi, *Deportentur cum publicatione bonorum*, & i serui, *Vltimò supplicio puniātur*. Nell'altra vita l'eterno fuoco minacciato da Christo, *Excidetur, & in ignem mittetur*.

Sal. 34. Rom. 16. Esaia 2. ff ad leg. Cornel. de fals. §. fin. s. 1.

Dell'hipocrisia, dell'Adulatori, e degli heretici in molti luoghi se ne tratta à lungo, negl'altri tomi stampati.

CAPVT

Capo Primo.

Et factum est verbum Domini ad Ionam filium Amathi dicens: Surge, & vade in Niniuen Ciuitatem grandem, & prædica in ea, quia ascendit malitia eius coram me.

Infinita forza della parola di Dio.

Discorso Terzo.

Sette effetti mirabili della voce diuina.

GRAN forza hà sempre hauuto, & hauerà sino alla fine del mondo la parola di Dio. Vdite quel che dice il Profeta, *Vox Domini præparantis ceruos*, & prima, *Vox Domini super aquas*, dell'instabilità di alcuni, che ad ogni leggiero soffio di vento s'aggirano, e si raggirano per ogni verso, quali fà diuentar forti, come colonne, e dicono con S. Paolo: *Quis nos separabit à charitate Dei*, però soggionse, *Deus maiestatis, intonuit*. Tuona Iddio quando t'affligge, ma con la sua voce ti fortifica, però soggiunge, *Dominus super aquas multas*, perche *mirabiles elationes maris*, ma *mirabilis in altis Dominus*. *Vox Domini in virtute*, contra la pusillanimità nel camino di Dio, & Iddio gli cocca il cuo-

Sal. 32.

re.

re. *Vox Domini confringentis cedros*, che sono li superbi, & altieri, e l'humilia fin'al profondo, e però soggiunge, *Dominus confringens cedros libani*, vedendo in quei superbi della Torre di Babel, & in tanti Principi, che humilmente si sottomettono al giogo di Christo. *Vox Domini intercidentis flammam ignis*, della concupiscenza, di cui dice Giob, *Ignis est vsque ad consumationem deuorans*, le ricchezze, e gli honori. *Vox Domini concutientis desertum*, delli desolati & afflitti, quali sueglia, e solleua; *Vox Domini in magnificentia*, per l'autorità grande, che dà à i Predicatori sopra li popoli. *Vox Domini* finalmente *præparantis ceruos*, che sono li peccatori à penitenza. Hor ecco l'instabili stabilisce, fortifica li deboli, humilia li superbi, fà casti li libidinosi, solleua li desperati, dà autorità a' Predicatori, e penitenza à peccatori. Ma di gratia intendiamo meglio questa vltima proprietà della voce di Dio, che prepara li cerui. Fra tutti gli animali, che con maggior difficoltà e dolore partoriscono, sono li cerui, così lo significò Giob, quando disse, *Nunquid parturientes ceruas obseruasti? incuruantur ad fœtum, & pariunt, & rugitus emittunt*, e la raggione la danno questi anatomisti, perche li lor figliuoli s'inuolgono nelle viscere materne in tante membrane, e rinuolti perplessi, che difficilissimamente si possono da quelle districare, e suolgere; ma se mentre la cerua in parto se ritroua, comincia l'aria à tonare, atterrita da quel rumore e suono, tutta trema, e con quel tremore si rompono le reti, si spezzano le membrane, si sciogliono tanti nodi, e facilmente se n'esce dal ventre

Iob 41.

Iob 39.

il

il parto: San Geronimo legge quelle parole del Salmo, *Vox præparantis ceruos*, dall'Hebreo, *Vox Domini parere faciet præ metù ceruas*: A queſto allude Dauid, *Vox Domini præparantis ceruos*; il tuono della voce diuina apparecchia il parto de' peccatori, mentre generandoli tremore de'diuini giuditij, ſi riſoluono à laſciare il peccato; e ſe l'iſteſſo Dauid dice, *concepit dolorem* per la voce di Dio, *& peperit iniquitatem* con la confeſſione, ecco li Niniuiti atterriti da queſto tuono della parola diuina per bocca di Giona, ferno quel parto feliciſſimo di tutti li loro peccati; e così nel capo terzo di queſto Profeta ſi dice, *Et in Domino crediderunt*. Ecco le prime parole del noſtro Giona, *Et factum eſt verbum Domini. Viuus enim, & efficax eſt ſermo Domini*. Al medeſimo propoſito dice dell'iſteſſa parola Eſaia, *Quomodo deſcendit imber, & nix de Cœlo, & inebriat terram, & infundit eam, & germinare eã facit, & dat ſemen ſerenti, & panem comedenti, ſic erit verbum meum quod egredietur de ore meo, non reuertetur ad me vacuũ, ſed faciet quæcumq; volui, & proſperabitur in his, ad quæ miſi illud*. Ben sò che queſte parole s'intendeno principalmente del Verbo Eterno, ab eterno vſcito dal cuore del Padre, *Eructauit cor meum verbum bonum, &c.* il quale come pioggia, *ſicut pluuia in vellus deſcendiſti*, e come rugiada feconditſſima diſceſe dal cielo, *Rorate cœli deſuper, & nubes pluant iuſtum*; e fecondando la terra col ſuo ſangue ci hà apportato l'abbondanza di ogni bene, & è ritornato al Padre con le mani piene di ricca preda, *Aſcendens in altum captiuam duxit capti-*

S. Ger. 10.

Iona 3.

Eſaia 35.

Sal. 44.

Eſaia.

Sal.

captiuitatem; prosperato in tutti li suoi negotij, per questo si dice, *Meschiab, cui omnia bona succedunt*. Ma s'intendono anche queste parole della virtù della parola diuina, la quale vscita dalla boeca di Dio immediatamente, ò mediatamente da quelle del predicatore, non vedete quanto felicemente hà conuertito tutto il Mondo, e non è ritornata vuota al cielo, ma ben piena, come l'acqua delle pioggie, e le neui de i campi. E sicome la neue, la rugiada, & acqua cadono dal cielo, e ritornano verso di quello, non nella medesima, ma in diuersa specie, perche risorgono della terra in fiori, in herbe, in rose, in prugni, in pere, in biade, &c. così la parola euangelica ritorna à Dio, ma non nella medesima specie, perche ritorna in buone opere; in singhiozzi, in lagrime, in sospiri, in propositi fermi di non più peccare, in mutatione di vita, in elemosine, in confessioni, in frequenze de' Santissimi Sacramenti; questa parola discesa à Giona, e per mezzo suo a' Niniuiti, non vedete come se ne ritorna all'istesso Dio in digiuni, in lacrime, in cilitij, in sacchi, & ceneri, sì che lo placò dall'ira, che haueua conceputo contro di loro, *Et factum est Verbum Domini. Viuus est sermo Dei*.

Agost. tra. 19. in Ioannem. Quali morti sono quelli, che adesso odono la voce di Gio.

O pure dirò vn'altro pensiero d'Agostino Santo, dichiarando quelle parole di Christo, *Amen, amen dico vobis, quia venit hora, & nunc est, quando mortui audient vocem filij Dei, & qui audierint viuent*. Dice questo Dottore, non intende queste parole il Signore di quella hora vltima, quando *in iussu, & voce Angeli, & in tuba Dei descendet de cœlo, & mortui qui in Christo sunt resurgent primi*, perche

perche quella hora verrà, ma questa è già venuta, & è di presente, *& nunc est*, nella quale non sarà resurrettione de' corpi, ma di anime. Chi dubita che gli empij siano morti, *Mors peccatorum pessima*, Sap. 16. *Homo occidit per malitiam animam suam*, e nell'Ecclesiastico, *Vidi impios sepultos, qui etiam cum adhuc viuerent, in loco sancto erant, & laudabantur in Ciuitate quasi iustorum operum.* Horribil mostro, vn anima morta nel corpo viuo, sì che noi pensiamo vedere huomini viui, e non sono huomini, ma simulacri d'huomini, non si vedono huomini negl'huomini, ma cadaueri morti ne i sepolcri de' corpi. Ma per forza di questa parola diuina, ecco quanti ne risorgono a vita per la penitenza, come escono dalli sepolcri de' loro affetti disordinati, e lasciue concupiscenze; questo si vede chiaramente in questi Niniuiti, che tanto felicemente risorti sono à vita spirituale e diuina: *Et factum est verbum Domini:* Di quà è nato il gran sforzo che fà il Demonio in toglierci questo aiuto, non vedete come si affretta ò ad impedirci di vdirlo, ò se l'habbiamo vdito di togliercelo della mente: Così lo dice Christo in San Marco, *Cum audierint confestim venit Sathanas, & aufert verbum quod seminatum est in cordibus eorum. Venit confestim*, Nota quel *confestim*, si vede nel Paradiso terrestre, doue non patì vi fossero i primi parenti, nè pur vn giorno solo, subito l'affrontò: *Quare præcipit vobis, &c.* Non vi ricorda di quel draco dell'Apocalisse, che staua aspettando con la bocca aperta il santo parto di quella donna per deuorarlo, non dice che venne vn giorno, ò vn mese dopò

Sap. 16. Eccl. 8.

Marc. 4.

1. Gen. 3.

Apoc. 12.

fatto

fatto il parto, ma auanti che vsciffe l'aspettaua prontissimo per deuorarlo. Non hauete visto la diligenza de' soldati in depredare le vettouaglie, e cibi che vengono in aiuto de' lor nemici? e vedete vn poco se il Diauolo è diligente, che subito fatta la predica à pena vscita la porta della chiesa vi tira alle mense, alli vini, all'ebrietá, alli giuochi, alle mormorationi, all'odio, *confestim venit Diabolus*. Anche sà bene, che se niente si ferma questa diuina semenza nell'anima, li germoglia frutti di vita eterna; come si è visto in questi Niniuiti, per questo si affretta. *Viuus enim est sermo Dei*.

Et factum est.

Et, questa copula, che significa nella Scrittura.

MA venghiamo alla espositione delle parole, *Et factum est verbum Domini*: nota quel, *&*, quel, *factum est*, quel, *verbum Domini*, quel, *ad Ionam*, quel, *Amathi filium*.

Et, è commune à gli Hebrei cominciare l'historie, & i libri da questa coniuntione, *&*, come nell'Esodo, nel Leuitico, ne' Numeri, in Giosuè, nelli Giudici, in Ruth, ne i libri de i Rè, nel 2. Paralip. in Esdra, in Ester, in Baruch, in Ezzech. nel 1. de Machabei: se bene non in tutti li Greci, e li Latini l'han messa nelle loro translationi, perche appresso gli Hebrei serue questa copula per ornamento, nõ per significare misterij. nel principio; Il che non è appresso noi altri; così non si sono affaticati questi interpreti di metteruela sempre, in alcuni l'han messa, come in Giona, in altri nò, come Esodo 1. *Hæc sunt nomina filiorum Israel*: Num. 1.

Exodi 1.

Locutus

Digitized by Google

Locutus est Dominus ad Moysen, e pure nell'Hebreo stà ; *Et hæc sunt nomina filiorum, &c. Et loquutus est Dominus, &c.* Se ben altri Dottori ci vogliono misterio in quella copula, perche Gregorio Magno vuole, che congiunga il parlar fatto a' Giudei, e da loro non accettato, con questo fatto a' Gentili, & riceuuto per maggior confusione di quelli, & gloria di questi, come se dir volesse ; Mandò Iddio al suo popolo li suoi Proferi Elia, Eliseo con promesse, con minaccie, con buone parole, e con cattiue, non l'hanno voluto vdire ; & ecco è mandato Giona a' Gentili, & è riceuuto, *Et factum est* ; così anche dice diffusamente Ruperto nel principio de' suoi commentarij, ò veramente questa copula congionge il parlar interno di Dio à Giona con questo esterno, *Vade in Ninive* come quell'altra, *& lachrymatus est Iesus.*

Greg. hom. 2. in Ezech.

Ruperto.

Factum est verbum Domini, Nota che dice, *factum est verbum Domini, non dixit*, Dominus, ò, *loquutus est Dominus*, perche questo modo di parlare significa tre cose : Primo, la santità di Giona à cui si parla, il che accennò Christo quando disse in San Giouanni, *Si eos dixit Deos, ad quos sermo Dei factus est*, onde se bene hà parlato il Signore à Caimo, ad Abimelech, ad Abraamo, e simili, non perciò leggiamo, *Factus est sermo Domini*, ò *factum est verbum Domini*. Secondo, l'autorità di colui à chi si parla, si come li Profeti nel progresso della lor profetia spesso repetono quelle parole, *Hæc dicit Dominus*, così anche nel principio, *Verbum Domini factum est*, acciò più si mouino l'auditori à credergli, vdendo essere parole di

Factum est, dicet, Non dicit Deus.

Ioannis 10.

Digitized by Google

Gal. 1. Dio, non di huomo, così anche fè Paolo, *Paulus Apostolus, non ab hominibus, neque per hominem, sed per Iesum Christum, & Deum Patrem*, & dopò, *Notum enim vobis facio Euangelium, quod euangelizatum est à me, quia non est secundum hominem, neque enim ego ab homine accepi illud, neque didici, sed per reuelationem Iesu Christi*: & alli Corinthi, 2. Cor. vlt. *An experimentum quæritis eius qui in me loquitur Christus* è sì che non sono parole queste aggionte da Esdra, ò da altro, nelli principij de' libri, ma dall'istessi Profeti per acquistarsi autorità da' popoli. Tanto più quando la cosa, che si commanda, è difficile: per questo Christo N. S. commandando la dilettione de' nemici diceua: *Ego autem dico vobis*: & Dauid, *Propter verba labiorum tuorum custodiui vias duras*, *q. d.* è cosa graue la morte, ma Iddio vuole, e mi significa, che moia; è graue amare chi ti vuol male; ma Iddio lo commanda, Iddio vuole, Iddio lo dice, non vi è replica. Terzo, *factum est*, mostra che è cosa di gran momento, così dice Aries Montano, come se dir volesse, lo dice l'istesso Iddio, adunque cosa è d'importanza quel di che si tratta. E quante maraui glie, e stupori si scuoprono in questa historia; ecco che auanti la legge Euangelica Iddio haueua cura non solo di Giudei, ma anche di Gentili. Secondo, ecco la conuersione de' Gentili, e l'ostinatione, e reprobatione del Giudeo, mentre coloro alla voce d'vn Profeta si conuertono; costoro più s'indurauano alla voce di tanti Profeti, anzi vccisero l'istesso Christo, che con la bocca propria li predicò, quando li Gentili à pochi pescatori mes-

Matt. 5. Psalm. 16. Aries Mont.

sero

sero il collo sotto del giogo della legge Euangelica. Terzo, mira la seuerità di Dio contra l'inobedienti, in persona di Giona. Quarto, con l'occasione del nostro peccato suole cauare la salute d'altri, come dalla dissobedienza di Giona, la conuersione de' Gentili. Quinto, mira la prouidenza diuina in saluar Giona dentro del ventre del pesce. Sesto, l'efficacia è virtù della penitenza à cõseguir la remissione de' peccati, & à schiuar li mali grandi preparati a' peccatori. E di che altro si tratta in questa Historia, che di quel diuino consiglio, che nè per forza, ò impeto straniero, nè per fraude, ò tergiuersatione humana scemar si può, nè impedire, si come è scritto: *Verbum autem Domini manet in æternum*, però comincia, *Et factum est verbum Domini*. E quali misterij più alti, più sublimi, più ammirabili, e glorioſi furono di quelli della glorioſa resurrettione del nostro Christo è quelli ci tolsero li peccati, questi ci hanno reso la giustitia, *Traditus est propter delicta nostra, & resurrexit propter iustificationem nostram*: con la morte ci hà riscattati, cõ la resurrettione premiati; con la morte ci hà destrutto la morte, con la resurrettione ci hà donato la vita; con la morte confonde li Giudei, con la resurrettione essalta li Gentili; morendo spoglia l'Inferno, *Expolians principatus, & potestates*, risorgendo empie il Paradiso; nella morte ci hà dal costato partoriti, nella resurrettione ci hà distribuita l'heredità; ò morte, ò vita, ò passione, ò resurrettione, ò dolore, ò essultatione, ò morte vitale, ò vita eterna, ò passione fruttuosa, ò resurrettione glorioſa, ò dolori amari, ò essultatione

Esaiæ 40.

Morte, e resurrettioue di Christo sono mirabili, e glorioſi misterij.

Rom. 4.

Col. 2.

tione infinita: *Mortem nostram moriendo destruxit*, ecco la morte vitale: *Christus resurgens ex mortuis iam non moritur, mors illi, vltra non dominabitur*, ecco la vita eterna: *Passus est pro nobis, vobis relinquens exemplum*, ecco la passione fruttuosa: *Resurrexit, non est hic, exterriti sunt custodes*, ecco la resurrettione gloriosa: *Videte si est dolor similis dolori meo*: *Virum dolorum* lo chiama Esaia, ecco l'amarezza de' dolori: *Conscidisti saccum meum, & circumdedisti me lætitia*, ecco l'infinita essultatione. Di tutti questi misterij si tratta in questa historia: Volete la morte? ecco Giona nel ventre della Balena; la resurrettione? eccolo vomitato al lido; la vità? eccolo rediuiuo, predica alli Niniuiti; li dolori? eccoli nelle tempeste, e borasche del mare; l'essultatione? eccola in quel dolce canto, che fà questo Profeta à Dio dopò la liberatione dalla fiera. *Et factum est verbum Domini ad Ionam*, con raggione adunque con questo sì alto, e maiesteuole principio cominciar si douea questa mirabil historia di Giona Profeta.

1. Pet. 2.

Esaia. Sal.

Factum est verbum Domini, in tre maniere di dire sogliono li Profeti esplicare il medesimo senso. Primo, con queste parole, *Factum est verbum Domini*. Secondo, con quella, *Visio Esaiæ filij Amos*. Terzo, con quella, *Onus quod vidit, &c.* trà *verbum, & visionem*, non è differenza alcuna dice San Cirillo, perche significa, la medesima reuelatione, fatta da Dio al Profeta, ma si dice, *Verbum*, per rispetto di chi parla, *Visio*, di chi vede, & ode. così anche dice Theofilato: così li Profeti prima si diceuano, *videntes*, perche con gli occhi della mente

S. Cirillo.

Theoph. in c. 1 Nahum.

Digitized by Google

mente, e col lume diuino vedeuano quello, che Iddio gli voleua riuelare, come dice Geronimo, & nelli prologi de' commentarij di Nahum, & Abachuch. *Onus* poi significa la medesima reuelatione, ma di cose meste, e luttuose, Nahum c. 1. *Onus Niniue*. *Geron. in c. 1. Esa. in prologo commentarij Nahum. & Abacuc.*

Ad Ionam Amathi filium. Fù Giona figlio d'Amati, quale secondo l'opinione Hebrea, era anche Profeta, perche sempre, che vn Profeta nomina il suo Padre, dicono che anch'esso era Profeta. Di questo Giona tre cose narra la scrittura. Primo, ch'egli sia figliuolo d'Amathi, come quì anche si vede, & che sia nato in Geth Hopher, e che sia vissuto nel tempo di Hieroboam figliuolo di Ioas Rè d'Israel, à cui predisse molte cose felici, questo vedrete scrittoui ben'alla distesa nel 4. lib. de i Rè doue così dice: *Anno decimoquinto Amasiæ filij Ioas Regis Israel in Samaria quadraginta, & vno anno, & fecit quod malum est coram Domino: Ipse restituit terminos Israel ab introitù Emath vsq; ad mare solitudinis iuxta sermonem Domini Dei Israel, quem locutus est per seruum suum Ionam filium Amathi Prophetam, qui erat de Geth, quæ est in Hopher*. Mi perdoni dunque Epifanio, qual dice che Giona fosse stato da Chiriathma non troppo discosto da Azoto, perche la scrittura dice chiaramente, che è stato da Geth Hopher, che è nella Tribù di Zabulon, & Azoto era vicina à quella di Simeone. Nè meno consento con Ruperto, e con alcuni Latini, che seguono li Rabini, quali vogliono, che Giona fosse stato figlio della Vedoua Sarettana, resuscitato da Elia. Questo giudico errore

Tre cose narra la scrittura di Giona.

l. 4. Reg. 14.

Epiphan.

Ruperto.

rore, sì perche quel figliuolo nacque nel tempo di Hieroboam, fra' quali passorono cento anni, & non è possibile, che vn Profeta tanto vecchio cominciasse à profetare, e fosse mandato tanto lontano à predicare à Niniue: sì anche perche la Sarettana era Gentile, e Giona Hebreo. Nè mi dire, che il padre poteua esser Hebreo, perche *gratis est dictum*, non vi è raggione di dirlo, tanto più che il figliuolo della Sarettana nacque in Sarepta, come si vede nel libro de' Rè: & Giona in Geth Hopher, come si legge nel medesimo libro de' Rè. Questa opinione che Giona fosse figliuolo della Sarettana l'apporta San Geronimo nel prologo di Sofonia, che anche dice che si chiamò secondo la traditione degli Hebrei, *Filius veritatis*, da quelle parole, che la sua madre disse ad Helia, *Nunc cognoui, quia vir Dei es tu, & verbum Domini in ore tuo verum est*: Questo medesimo afferma Epifanio in quel libretto della vita, e morte de' Profeti; e Dorotheo in sinopsi; ma San Geronimo nè loda, nè reproba questa opinione: *Ad Ionam filium Amathi*, Giona significa colomba, ò dolore; *Amathi*, verità; la verità si hà da predicare, ma con dolcezza di parole al possibile, così dice Agostino: *Bonorum ingeniorum insignis est indoles; in verbis verum amare non verba. Quid enim prodest, clauis aurea, si aperire quod volumus non potest? Aut quid obest lignea, si hoc potest, quando nil quærimus, nisi patere quod clausum est? Sed quoniam inter se habent nonnullam similitudinem vescentes, atque discentes propter fastidia plurimorum etiam ipsa, sine quibus viui non potest, alimenta condienda sunt;*

3. Reg. 17.

4. Reg. 14.

Gero. nel prol. di Sofonia.

Epiph de vita & morte Prophet. Doroteo in synopsi.

Il Predicatore deue con semplicità, e verità predicare la parola di Dio, Agost. l. 4. de doctr. 10. c. 2.

La

La pernice è pretioso cibo, ma non si mangia cruda; quale mai stomaco la potè diggerire: e la verità pretioso cibo è, ma non si hà da proporre se non cotta, e col sale della prudenza acconcia, e condita, non è nessuno che la voglia riceuere così nuda, e cruda. Il Predicatore bisogna con piaceuolezza, e con compassione esso prima predicare la verità, e dar adosso a' peccatori; talmente ha da essere pietoso, che non si nasconda, e copra il vero, talmente si hà da scoprire il vero, che resti corretto, & amico il peccatore. La verità di Dio si hà da predicare, non le ciancie, e fauole, non come la predica di coloro, de' quali si dice, *Populc meus, qui te beatum dicunt, ipsi te seducunt*. Giona significa piaceuole, & gemente come colomba, ma con aspre parole minaccia a' peccatori, *Adhuc quadraginta dies Niniue subuertetur*. Questo anche hà fatto Christo, che come Giona a Niniue, così egli alli Gentili fù mandato. A Christo di più, *Factum est verbum Domini*, e se mi domandi, quãdo? rispondo, nel tempo che predicaua Gio. Battista, e battezzaua: se doue? nel fiume Giordano dopò d'esser battezzato, *Hic est filius meus dilectus ipsum audite*: se con che modo? dico, con li cieli aperti, quando con la discesa sopra di lui de lo Spirito santo in forma di colomba, & intonando la voce del Padre. Allhora li fù fatto il verbo del Signore, come egli stesso in San Luca lo confermò con la sua bocca · quando essendo venuto à Nazareth doue era stato nudrito, entrò secondo il suo costume nel giorno di Sabbato nella sinagoga, & egli fù dato il libro d'Esaia Profeta, nel quale trouò

Esaia 3.

Quando fù fatto il verbo di Gio. à Christo.

Matt. 3.

Luca 4.

Esaia 61.

uò scritte quelle parole, *Spiritus Domini super me; eò quod vnxerit me, & euãgelizare pauperibus misit me, prædicare captiuis remissionem, &c. & hæc scriptura, dixit, hodie impleta est in auribus vestris*; sì che in forma di colomba descendendo lo Spirito Santo, dimostraua Christo essere vera colomba, il quale con tanto spirito ci predicò la verità; *Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi.*

Ioann. 8. Mira che sorte di Predicatori si scelse Iddio, gẽte che habbia simplicità nell'affetto, e rettitudine di verità nell'intelletto. Deue dunque il Predicatore insegnar la verità con simplicità, *non in sublimitate sermonis*, dice l'Apostolo: e nota bene sicome dall'arca vsci la colõba, & il corbo; ma questo non ritornò, ritornò quella con l'oliuo nella bocca. Quanti Predicatori come corbi golosi, rapaci non ritornano con anime saluate all'arca.

Surge, & uade in Ninuem Ciuitatem grandem; Niniue, come dice Rafaele Volaterano, fù edificata da Nino Rè degli Assirij, il quale con altro nome nella scrittura sacra fù detta Assur; da gli Hebrei è detta Niniue, da profani Autori come da Plinio: da Tolomeo, *Ninus* si diceua. Questa Città fù la prima degli Assirij, & capo della prima Monarchia del mondo, verso il fiume Tigre fabricata. Questo Nino cominciò a regnare in Babilonia, & accostandosi sempre con nuoue guerre alli paesi vicini, gionse alla terra degli Assirij, la quale espugnata, e vinta vi edificò questa Città tãto grande. Fù fatta adunque da fondamenti da Nino, come dice Diodoro Siculo, non ampliata solamente, & abellita come vuole Lippomano.

Raph. Volat. Niniue da chi fù fabricata, e quanto fù grande *Gen. 10. Plin. l. 6. c. 26 Strabon. l. 16. critio. Tolom. lib. 6. Geograph. c. 1. Diodo. Siculo l. 3. rer. antiq. cap. 1. Lippem. nella catena sua nella sacra genesi c. 10*

Gran-

Digitized by Google

Grandezza della Città di Niniue.

Discorso Quarto.

DElla grandezza di questa Città vdite Diodoro Siculo lib. 3 rerum antiquarum c. 1. ragionando di Nino: *Verum cum superiores omnes gloria, & rebus gestis superasset, vrbem quoq; ingentem condere statuit, cui par magnitudine, neque fuisset antea, neque esset futura. Ipse coactis vndique viribus, & ijs, quæ ad tantum opus spectarent, paratis supra Eufratem vrbem condidit, non æqua laterum dimẽsione; nàm duæ muri partes longiores erant reliquis. Horum latus quodlibet longitudine est stadiorum centum quinquaginta, breuiores vero stadijs octuaginta; Qua muri dimensione ambitus, stadia complectitur quadringenta octuaginta, & sane spe sua nequaquam frustratus est: nulla enim posimodum Vrbs tanto ambitù, tantauè mœnium magnificentia constructa est. Altitudo murorum pedum est centum, latitudo, qua tres currus simul perambularent. Turres mille, & quingentæ, quarum altido pedum est ducentorum.* Fin quà Diodoro. Sì che il circuito delle mura era di sessanta miglia, perche tãte si fanno da 480. stadij, e tali furono li principij di questa Città, perche dopoi crebbe molto più. San Geronimo dice, che il circuito era tanto grã-

Grãdezza di Niniue. *Diodor. Siculo l. 3. rer. antiquar. c. 1.*

Digitized by Google

de, che à pena in tre giorni si poteua circondare tutta: & se bene non fusse stata mai maggiore di quella, che dice Diodoro, ben si può intendere, che la grandezza sua fusse stata del camino di tre giorni, come nel capo 3. si dice di Giona, perche se dentro li muri camini tutta la Città per vichi, e per strade, per le molte circolationi che bisogna fare, appena la finirai in tre giorni. Nella Genesi si dice. *De terra illa egressus est Assur, & ædificauit Niniuem, & plateas Ciuitatis, hæc est Ciuitas magna*, & lo dice anco Strabone. Di più si dice nel fine del quarto Capo di Giona, che in questa Città vi erano cento, & venti mila fanciulli, che non sapeuano discernere frà la destra, e sinistra: quale sarà stato il numero degli altri? & qual Città mai hebbe tanto numero de' fanciulli? Fù fatta questa Città, come dice Volaterano in otto anni col lauoro di diece mila maestri. Era la Reggia delli Rè di Siria, la quale dicono, che fù abbellita grãdemente da Sardanapalo Rè vltimo degli Assirij, come quella, nella quale egli habitaua, & haueua messo tutti li suoi tesori, come dice Herodoto in Euter. & Aminta appresso Ateneo. Hor perche Sardanapalo cominciò à regnare in Niniue, come dice Eusebio, quando Hieroboam figliuolo di Ioas cominciò in Israel, cosa molto credibile è, che Giona predicasse in Niniue, regnãdo in quella Sardanapalo, perche dopò quello la Città di Niniue non fù più capo del Regno, anzi fù destrutta, perche destrutto il Regno degli Assirij fù trasferito à i Medi, & Niniue restò senza Rè. Ma nel tempo che fù mandato Giona, fioriua grandemẽte

Gen. 10.

Strabone l. 10 c. 16.

Herodoto in Euter.

Aminta appresso Atheneo l. 12 c. 12.

Eusebio.

Nel tempo di Sardanapalo è probabile, che predicasse Giona.

te il Regno degli Assirij, sì che il Rè loro era detto, e conosciuto per vindicatore di tutte le ingiurie, e torti, che si faceuano da' più potenti a' sudditi loro; e perciò concorreuano à lui tutti, come à Rè de Reggi più potente di tutti, così dice Hosea: *Et vidit Ephraim languorem suum, & Iudas vinculum suum, et abyit Ephraim ad Assur, & misit ad Regem vltorem.* Hosea 5.

Hor in questo tempo è mandato Giona à Ninive Città Gentile, acciò ogn'vno sappi, che Iddio è Iddio de' Gentili, come de' Giudei, *Et non est acceptio personarum apud Deum, sed in omni gente qui timet Deum, & facit iustitiam acceptus est illi,* 1. Petr. *An Iudeorum tantum? nonnè, & gentium imò, & gentium, Pusillum, & magnum ipse fecit, & aqualiter ei cura est de omnibus.* Così anche si vede, che Esaia, Geremia, Ezechiele, Amos, & altri Profeti alle volte anche han predicato a' Gentili, & Abdia à gl'Idumei, & ad altri forastieri, & inimici de' Giudei. Rom. 9. Sap. 6.

Quia malitia eius ascendit coram me.

MOlto malamente sentiuano quei Sauij antichi delle Città: Amphide richiesto, che concetto haueua di quelle, rispose, *Ciuitates sunt theatra infelicitatem scaturientia*; presagio di ciò sia à voi. Caimo, il quale fù il primo, che l'edificasse, e la chiamò Henoch, che fù poi prescito; Romolo, e Remo edificatori di Roma, ecco l'vno vcciso dall'altro. Altro concetto s'haueua formato Stratonico delle Città, se bene non molto differen- Amphide. Stratonico.

ta da quel di Amphide, perche vscendo dalla Città di Eraclea riuolto gli occhi addietro, contemplaua le mura, e le porte di quella; & richiesto, che cosa miraſſe tanto fiſſamente, riſpoſe, *Pudeat, ſi videar exiſſe è Lupanari*. Non è dubio, che la moltitudine de genti genera confuſione, che doue ſono molti huomini, ſono anche molte occaſioni di peccare, molti incentiui al peccare, molti mali eſſempi de' peccatori, più ſono naſcoſti li peccati, e quãto maggiore è la Città, maggior copia di peccati ſi fanno in quella, perciò diceua Africano, *Nunquam minus ſolus, quam cum ſolus*. Miratelo in tanti Illuſtriſſimi huomini, che laſciate le Città ſi ſono ritirati alle ville, & alli deſerti.

Molti illuſtriſſimi huomini laſciate le Città ſi ſono ritirati alle Ville.

Platone. Tre coſe coſtringono gli huomini ad vſcire dalle Città.

Diceua Platone, che tre coſe coſtringono vn' huomo ad vſcire dalla Città. Primo, quando le ſpeſe ſono maggiori delli guadagni, più l'eſito, che l'introito. Secondo, quando li cattiui ſono in più numero, che li buoni. Terzo, quando li Prencipi ſono tiranni. Delle Città grandi, che troviamo celebri nella ſcrittura ſacra, vediamo che coſa ſi dice: di Geruſalemme, vdite Sopho. *Sopho. 3.* *Væ prouocatrix, & redempta Ciuitas, columba non audiuit vocem, & non ſuſcepit diſciplinam, in Domino non eſt confiſa, & ad Deum ſuum non appropinquauit, Principes eius in medio eius quaſi leones rugientes, Iudices eius Lupi, veſpere non relinquebant in mane, Prophetæ eius veſani, viri infideles, Sacerdotes eius polluerunt Sanctum, iniuſtè egerunt contra legem.* *Apoc. 17.* Di Babilonia nell'Apocaliſſe, *Et vidi mulierem ſedentem ſuper beſtiam coccineam plenam nominibus blaſphemiæ, habentem capita ſeptem, & cornua decem*

cem, & mulier erat circundata purpura, &c. & poculum aureum in manu sua plenum abhominatione, & immunditia fornicationis eius, & in fronte eius nomen scriptum, Misterium, Babilon magna mater fornicationum, & abhominationum terræ. De Niniue vdite hoggi: *Quia malitia eius ascendit corã me:* Notate quel, *ascendit*, quel, *malitia*, quel, *corã me*; finche il peccato non ascende à Dio, si può sopportare; ma salendo, quasi mostrandosi iniquità consumata, non può più soffrirsi. Et nota, che non solamente dice il testo, che salisce, ma che è dinanzi à lui. Felici coloro, che non peccano, ò se pur cadono in peccato, subbito si mettono inanzi il peccato piangendolo, acciò non ascenda, e stia dinanzi à Dio, come faceua il Profeta, che diceua, *Et peccatum meum contra me est semper.* *Sal. 50.*

Peccatori di tre sorti si trouano, Alcuni subito che han peccato, da per loro senza vocatione esternano lo piangono, non aspettando di esser chiamati auanti à Dio: onde Giob in persona di questi tali diceua, *Voca me, & ego respondebo tibi, aut certè loquar, & tu responde mihi*, non solo vuol fuggire il giuditio di Dio, ma lo vuol preuenire, *aut certè loquar*; e questi tali possono essere detti in vn certo modo giusti, dicendo Salomone, *Iustus prior accusator est sui*: Onde meritano essere in gran parte assoluti, come dice l'Apostolo, *Si nosmetipsos iudicaremus, non vtique iudicaremur*; & il Profeta à questo inducendosi diceua, *Præoccupemus faciem eius in confessione*. Altri dopò commesso vn'errore, ne fanno vn'altro, perche lo nascondono, pure se chiamati sono in giuditio, confessano hauere errato

Tre sorti di peccatori.

Iob 13.

Prou. 18.

1. Cor. 11.

Psal. 94.

rato,& di questi tiene figura Dauid, che celaua il commesso adulterio,& homicidio, ma da Natan ripreso,lo confessò, *Peccaui Domino*;costoro,se non quanto i primi, pure in gran parte meritano perdono,e di vdire,*Dominus transtulit peccatum tuũ*: Li terzi benche chiamati in giuditio, ò non compariscono,ò si scusano, come fece Adamo, che si nascose dalla faccia di Dio,& iscusando sè,incolpò la Donna;& di questi certo il peccato saliſce inãzi à Dio, onde ne deue seguitare la giusta pena; come seguitò in Adamo.Li quarti,oltre lo scusarsi, si disperano,come fece Caino: onde,& in questo, & nell'altro secolo puniti sono. Li Niniuiti nostri poiche senza alcuna replica ferno penitenza, li porremo nel secondo luogo à confusione nostra.

Li Niniuiti pessimi peccatori.

Quia ascendit malitia eius: Li Settanta leggono: *Ascendit clamor malitiæ eius ad me*: Ἀνέβη ἡ κραυγὴ τῆς κακίας αὐτῆς πρὸς μὲ Ecco la causa per la quale è mandato Giona à predicare a' Niniuiti, acciò facciano penitenza, che questa credo fosse stata la predica sua: & che li Niniuiti fossero stati pessimi peccatori in ogni sorte d'enormità de peccati: questa parola,*malitia*,lo dichiara, perche in Hebreo,*malitia*,si dice *Ragba*,con qual parola,ciò che di male,e di fraude possono concepire,e fare le menti humane corrotte dal peccato de' primi parenti, ci si significa; il che si prouò nella Genesi;

Gen. 8. *Sensus enim, & cogitatio humani cordis in Raghas prona sunt ab adolescentia sua*, & che di rimpetto si opponga all'istesso bene, & à tutto il bene lo dimostrano le parole dette à Laban nella Genesi,

Gen. 31. *Caue nè loquaris contra Iacob à bono ad malum*.

Fi-

Finalmente ciò che contra la giustitia, contra li buoni costumi, contra il timore, & honore di Dio si commette dagl'empij, con questo nome di *Ragh* si definisce: però nelli Prouerbij si dice, *Timor Domini expellit Ragh, & sapiens timet, & declinat à Ragh. Abhominatio Domini cogitationes Ragh, & mens iusti meditabitur obedientiam, os autem impiorum redundat malitijs.* Prou. 7.

Nè solo nella sacra scrittura *malitia* significa tanto male, ma anco vediamo li santi Dottori; Agostino dice, *Malitia est per quam moribus deceptorijs veritate palliata, vel odium alterius, vel proprium commodum attenditur.* Agost. in psal. 32. *Malitia* (dice Ambrosio in exam.) *est mentis, atq; animi depravatio à tramite veritatis deuia, quæ in curiosorum animos frequenter obrepit.* Riccardo di Santo Vittore sopra quelle parole dell'Apostolo, *Non in fermento malitiæ*, dice, *Malitia ex proposito, & deliberatione malo cognito prono animo consentire.*

Habet malitia currum suum, dice Bernardo, *rotis quatuor consistentem, sæuitia, impatientia, audacia, impudentia.* Bern. ser. 7. in cant. Carro della malitia con quattro ruote. Cassiodoro dice, *Malignitatem vitæ nostræ similitudo declarat, Aranea est animal debile, & tenuissimum, quod transeuntibus muscis, quædam reti similia dolosa contexit, sic animi illorum, qui sceleratis machinationibus occupantur.* Cassiod. in psal. 80. Hor essendo tale la malitia, quale accēnano questi Padri, nelle quali parole le opre scelerate, si narrano secondo Cassiodoro, la crudeltà, e sfacciatezza, secondo Bernardo, Il commettere per deliberata volontà il male conosciuto, come afferma Riccardo, il

torsi

torsi con depraùato animo dalla via della verità, secondo Ambrogio; il nuocere al prossimo cercando il proprio commodo con inganneuoli costumi per quanto afferma Agostino, chi non vuol dire, che in lei si racchiudono tutti li più enormi peccati, che gridano à Dio vendetta, Tanto più l'aggraua quella parola, *Ascendit*, che vuol dire, che sono tanto cresciuti li peccati de' Niniuiti, che habbino già trapassato ogni modo, & ogni limite della diuina misericordia, e remissione; si che non si deue più aspettare dal benignissimo Dio tempo di non mandare ò castighi, ò penitẽza, *Deus iustus* Sal. 7. *Iudex fortis, & patiens, nunquid irascitur per singulos dies? Nisi conuersi fueritis, gladium suum vibrabit, &c.* Questo vuol dire quella parola, Esaia 34. *ascendit*, come anche in Esaia: *Interfecti eorum proijcientur, & de cadaueribus eorũ ascendit fœtor*; 2. Reg. 19. & nel secondo de' Regi: *Insanisti in me, & superbia tua ascendit in aures meas*.

Ascendit malitia: cioè sono tãto publichi, & enormi li peccati, che non possono più dissimularsi, e costringono Dio ad affrettar'il castigo: Non è Salm. 77. dunque marauiglia, che dica Dauid, *Et ira Dei ascendit super eos*, non dice, *descendit*, perche l'ira di Dio non è se non l'istesso peccato, quale ascendendo in Cielo, se ne cade sul capo del peccatore.

Gran malitia del peccatore in peccare sù gli occhi di Dio: *Etiam me videnti in domo mea* Hester. 7. *voluit opprimere Reginam*: Non diceua Assuero di quello scelerato Aman? che pazzia scriuere lettera contra del Rè, sù gli occhi dell'istesso Rè;

mira

mira che conto fai di Dio, facendo quello in sua presenza, che nol faresti in presenza del tuo più vile schiauo, & Iddio lo soffre con patienza, & mãda predicatori, che ti cõuertano: *Ite Angeli, ite veloces ad gentem conuulsam*: A simili peccatori manda Christo Predicatori, con questi si diletta d'habitare, di questi si nudrisce, e ciba, predetto dal patiente Giob, *Oculos vulturis non est intuitus*; il quale secondo San Ambrosio non si ciba se non di cadaueri puzzolenti, e fragidi. *Esaia 18.* *Iob 18.*

Accresce anche l'oratione, quel *coram me*, ò come si dice nell'Hebreo, *Ad facies meas*; come se dir volesse, son tanto cresciuti, che son giunti fino alla faccia di Dio, che più alto salir non possono: e con questa significatione si prendono quelle parole, *Nembrot venator robustus coram Domino*: & Noè, *Iustus coram Domino*, ouero *coram me*, sù gli occhi di Dio, che vede ogni cosa, e che del tutto hà cura, nè si può ingannare, *Iudicentur gentes in conspectu tuo. Vultus Domini super facientes mala*: ò veramente, *coram me*, sono da me conosciuti, che son Giudice equissimo, & che non mi placarò per lusinghe, nè per doni mi corromperò, come li Giudici terreni, che spesso dissimulano, spesso assolueno, spesso lodano li peccati; *Sedisti super thronum, qui iudicas iustitiam. Iudicia Domini vera iustificata in semetipsa.* Vedete vn poco quanti peccati si fanno nel Mondo, e con che applauso si lodano: ogn cosi da Dio: *Erant homines comedentes, & bibentes, & nubentes, & nuptui tradentes*, & da nessuno si riprendeuano; ma vdite quel che dice il resto, *Corrupta est autem terra coram Domino, & re-* *Psal. 9.* *Sal. 33* *Sal. 9* *Psalm. 19.* *Gen. 6.*

plena est iniquitate: così i peccati di Niniuiti, se bene à loro forse pareuano leggieri, non così erano giudicati da Dio, ma che ò con matura penitenza si purgassero, ò con seuero giuditio si punissero.

Quattro sorti di peccati gridano vendetta à Dio.

Ma perche non disse, *clamor eorum ascendit*? sappiamo, che quattro peccati sono quelli, che gridano à Dio, come l'homicidio dell'innocente, *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra*. Gen. 4. Gen. 18. Secondo, il peccato contra natura, *Clamor Sodomorum ascendit ad me*. Exodi 37. Terzo, l'oppressione del pouero, *Clamor filiorum Israel venit ad me, propter duritiam eorum, qui præsunt operibus*. Quarto, il ritenere la mercede del mercennario: *Ecce merces operariorum, quæ fraudata est à uobis, clamat*. Iac. 5. Chi non crede che tali peccati fussero nella Città di Niniue? lo spargere il sangue innocente, che qui fosse, n'è testimonio Tobia, che adhora adhora seppellina alcun de' fratelli innocentemente uccisi; Tob. 4. & il simile possiamo dire dell'opprimere li poueri, poiche Sennacherib crudelmente trattaua li Giudei. Degli altri peccati fiane testimonio Sardanapalo più effeminato d'ogni donna scelerata, & impudica; *Tremit terra, & conturbetur regnante seruo*, Prou. 30. Daremi vn Rè crapulone, & libidinoso, che tutta la Città farà corrotta.

Malitia dice più, che clamor.

Ma nota, che non dice *clamor eius*, ma malitia, perche importa più questa parola, che quella, perche *clamor*, non importa più che vn bisogno d'aiuto, che à Dio si chiede per il torto ricenuto, ma *malitia* vuol dire il fomite del male, così si vede, che l'idolatria non è detta *clamor*, ma *malitia*;

e così

e così li peccati de' Niniuiti erano già asceſi al colmo, come in generale ne raggiona Nahum, chiamandola Città di ſangue, d'incanteſmi, di fornicationi, di ebbriachezza, e ſimili: & non dire, che tali peccati l'hebbe dopoi, e non al tempo di Giona, perche ſecondo li ſacri eſpoſitori, s'accenna da Nahum l'eſterminio, per eſſere ritornata ne i peccati di prima, *Væ Ciuitas ſanguinum* (ſon parole di Nahum) *vña mendacij dilatione plena non recedet à te rapina. Propter multitudinem fornicationum meretricis ſpecioſæ, & gratæ, & habentis maleficia, quæ vendidit gentes in fornicationibus ſuis, & familias in maleficijs ſuis. Ecce ego ad te, dicit Dominus exercituum, & reuelabo pudenda tua in facie tua, & oſtendam gentibus nuditatẽ tuã, & regnis ignominiam tuã. Vaſtata eſt Niniue, quis mouebit ſuper te caput? vnde quærã conſolatorẽ tibi? Malitiæ enim eius aſcendit coram me*, Nota che ſe bene non vi ſia altro accuſatore, ti ſcopriranno le mura della tua caſa, *Lapides de pariete clamabunt, & lignum quod eſt inter iuncturas ædificiorum reſpondebit*: La parte leſa ſia pur placata, e non t'accuſi, il ſangue ſteſſo gridarà, *Vox ſanguinis fratris tui clamat ad me*: Chi ſcoprì ad Adamo la ſua nudità? *Quis indicauit tibi, quod nudus eſſes? niſi quod ex ligno de quo præceperam tibi, nè comederes comediſti? Arguet te malitia tua, & auerſio tua increpabit te*: così diceua quel Poeta,

Exemplo quodcumque malo committitur, ipſi
Diſplicet auctori, prima hæc, eſt vltio, quod ſe
Iudice nemo nocens abſoluitur, improba quamuis
Gratia fallacis prætoris vicerit vrnam.

[Nahum. 3.

Tutte le coſe ſcoprono il peccato.

Gen. 3.

Gen. 2.

Al contrario della virtù, la quale cuopre tutti li defetti, come si vede in vna persona conuertita, che non si ricordano più li suoi peccati, & ad vno, che habbia fatto molti beni, se si peruerte, tutti s'imaginano, che quelli beni di prima erano finti, e simulati.

Tre mali, e quattro beni delle Città. *Platone.*

Ma venghiamo vn poco à noi, & alla nostra Città: Tre cose dice Platone che fanno fuggire da vna Città: come di sopra si è accennato: Primo, quando li danni sono maggiori delli guadagni: Secondo, quando sono più cattiui, che buoni. Terzo, quando li Prencipi opprimono l'inferiori. Queste tre cose vediamo se si trouano in questa Città nostra. In oltre dice Platone, che quattro sono li beni d'vna Città, cioè Pace, Abondanza, Giustitia, e Sapienza. Di questi, vestigio non se ne vede in questa Città; ma passiamo oltre.

Allegoria di Giona con Christo. *S. Geronimo.*

Vdite questa bella allegoria di San Geronimo in questo capo: *Ionas columba, vel dolens: Ecce Christus mittitur à Patre ad Niniuem, ideſt ſpecioſam, ideſt ad mundum ornatum omnibus generibus pulchritudinum, ideò* Κόσμος, *dicitur Græcè, ideſt ornatus. Ciuitatem magnam, quia gentilitas totum mundum amplexata fuerat, Iudæi pauci admodum erant. Quia aſcendit malitia eius, cum enim Deus quaſi pulcherrimam domum ſeruituro ſibi homini extruxiſſet, deprauatus eſt homo propria voluntate, poſuitq; in Cœlum os ſuum, & extructa turre ſuperbiæ meretur filiũ Dei ad ſordes deſcẽdentẽ, vt per pœnitentiæ ruinam aſcendat ad Cœlum, qui per tumorem ſuperbiæ non potuit.*

Et

Et surrexit Ionas, vt fugeret à facie Domini, & descendit in Ioppem, & inuenit nauem euntem, & dedit naulum eius, & descendit in eam vt iret cum eis in Tharsis à facie Domini.

Fugge Giona da Dio.

Discorso Quinto.

Richiesto vna volta vn Filosofo da' suoi discepoli, che cosa fusse Iddio, rispose, *Deus est sphæra, cuius centrum est vbique circumferentia nusquã.* Quattro marauiglioſe proprietà in ciò ci scopre di Dio: *Sphæra*, eccolo senza principio, e senza fine, adunque è eterno; *Cuius centrum*, eccolo principio di tutto il creato, come dal centro escono tutte le linee alla circonferẽza; *Vbique*, ecco l'immensità, che ogni luogo occupa, & ogni cosa penetra: *Circumferentia nusquam*; ecco l'indiuisibiltà, che ogni luogo occupando, nõ è compreso da luogo alcuno. Queste medesime quattro proprietà gentilissimamente dichiarò Seneca Filosofo nelle sue naturali questioni, così dicendo: *Quid est Deus?* dimanda, & risponde *Mens vniuersi*; *Quid est Deus?* risponde, *Quod vides*

Iddio in ogni luogo stà presente.

Sen. in natur. 99

vides totum, & quod non vides totum; Meus universi, eccolo centro, e fonte d'ogni bene, come l'anima è principio di tutte l'operationi vitali: *Quod vides totum*, ecco l'immensità della natura, che ogni cosa occupa: *Quod non vides totum*, ecco la spiritualità della natura, non veduta da occhi humani, nè cõpresa da intelletto creato: & soggiunge, *Sic enim magnitudo Dei illi redditur, qua nihil maius excogitari potest, si solus est omnia*, per l'infinità, & immensità: *Opus suum extra, & intus tenens*, ecco l'indiuisibilità, che in ogni luogo stà senza essere compreso da luogo, già che riempie tutta l'opra sua, & in sè tutta la rinchiude.

Hor se questi Filosofi Gentili col solo lume naturale han detto sì alte cose di Dio, non vi marauigliate che Giouãni, per cui parla lo Spirito santo, proferisca quelle altissime parole, *In mundo erat, & mundus per ipsum factus est; In mundo erat*, ecco l'immensità, & indiuisibilità; *& mundus per ipsum factus est*, eccolo fonte d'ogni cosa; *erat*, ecco l'eternità; *& mundus eum non cognouit*, ecco l'incomprensibilità. *In mundo erat*, dà la raggione perche sia stato necessario il testimonio di Battista; perche se ben'era nel mondo il Verbo, non per questo fù conosciuto dal Mondo; venga dunque il testimonio: se ben'era la luce, non è però sua la colpa, ma della cecità, e malitia del mõdo, che non l'hà voluto conoscere. Era il Verbo fin dal principio del mondo, con la diuinità nel mondo, & in ogni luogo; e di più il mondo è fatto da lui, onde per mezzo delle creature doueuano conoscerlo, e pure non l'han conosciuto, e per questo

sto hà voluto prendere carne, e venire alle sue pro-
prie creature, e farsi vedere, & nè meno così l'han
voluto riceuere per mezzo della fede li proprij
fratelli, *In propria venit, & sui eum non receperunt,*
per questa cagione è stato necessario il testimonio
di Giouanni al mondo. Mira come ben l'essagera
l'Euangelista; è luce che illumina tutti, stà nel mõ-
do, presente a tutti, che come fattore del mondo
doueua, e poteua esser conosciuto per le creature;
e pure non l'han voluto conoscere: come dice
l'Apostolo, *Deus præteritis generationibus dimisit* Act. 14.
omnes gentes ingredi vias suas: & quidem non sine
testimonio semetipsum reliquit, benefaciens de Cœlo, dãs
pluuias, &c. Nissuno può dire di non hauer veduto
li suoi raggi, perche *illuminat omnem hominem*;
nè potran dire, era troppo fiacco questo raggio,
che non poteua giungere à noi, perche s'è fatto
del Mondo, che potenza di può mancare? *Mun-*
dus per ipsum factus est. A *magnitudine enim spe-* Rom. 1.
cieì, & creaturæ cognoscibiliter potest creator harum
videri, & inuisibilia eius à creatura mundi, per ea,
quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur.

O Giona, e che pensi di fare mentre t'appareg-
chi alla fuga? di sfuggire la vista di Dio? ma non
sai, che gli occhi suoi sono più lucidi del Sole? for-
se scampar dalle sue mani? ma non vedi, che do-
uunque anderai lo troverai a te presente, più che
tu non sei a te stesso? *A facie Domini*, come se ella
non vedesse ogni cosa. Vidde Adamo che si era
nascosto, vidde Caino che lo fuggiua, non vedrà
anche te? *Et surrexit Ionas, vt fugeret à facie*
Domini. Ma di gratia vdiamo l'Historia.

Sur-

Mirabili circostãze della fuga di Giona.

Surrexit Ionas: Questa tanto essatta, e compiuta narratione di tutte le circonstanze della fuga; che forge il Profeta, che si determina di fuggire verso il mare a Tarsi, che descendendo in Ioppe, tosto monta nella naue, che prõta vede a sciogliere dal porto, che paga il nolo al padrone della naue, e per il passaggio, e per lo vitto prima, che si finisce la nauigatione, di certo mi assicura, che con deliberato consiglio, con matura deliberatione, con animo risoluto fù ordita questa fuga, poiche nè nel viaggio verso Ioppe, nè nella difficoltà del mare, nè nella spesa, che haueua da fare, nè nell'istessa nauigatione, che tanto difficile, e pericolosa suole essere, si pentì, nè mutò di proposito; anzi nè meno nell'istessa tempesta, che a tutti minacciaua morte. Bisogna adunque andare inuestigando con alcuna diligenza quel che questo buon Profeta pretendeua nella sua fuga: E prima non posso credere, che pensasse Giona con partirsi dalla Giudea, per questo hauesse schiuato di essere visto da Dio, e di essere libero dalle sue mani, non era tanto fuor di ceruello, che pensasse trouarsi qualche cantone, doue non giungesse e con gli occhi, e con le mani Iddio, perche essendo illuminato da spirito profetico, sapeua bene quel che ogni plebeo tanto spesso vdiua cantare nelle Sinagoghe, e nel Tempio, *Benedictum nomen maiestatis eius, & replebitur maiestate eius omnis terra, & dicet omnis populus, Amen.* e quell'altro, *Quo ibo à spiritu tuo, & quo à facie tua fugiam, si ascendero in Cœlum tu illic es, &c.* Non è stato adunque il pensare di fuggir da Dio per non esser da lui visto, ò punito.

Che cosa è fuggire dalla faccia di Dio

Psalm. 71.

Sal. 138.

D'altro

D'altromodo si può esplicare, *A facie Domini*: Quelli si dicono essere auãti la faccia di Dio, quali Iddio vede, e li parla, come Giobbe, *Quadam autem die cum venissent filij Dei, vt assisterent coram Domino, affluit inter eos etiam Sathan, cui dixit Dominus, vnde venis, &c.* e poi *Egressus est Sathan à facie Domini*, cioè cessò di parlargli il Signore, perche con quelli che si sono partiti da noi, non solemo parlare, onde coloro si partono dalla faccia di Dio, li quali non vogliono che Dio li parli, anzi nè meno li vegga, s'esser potesse. Onde si dice Iddio cacciare dalla sua faccia, con quali non vuol trattare: lo dice Dauid, *Ne proijcias me à facie tua*, & Esaia, *Ego dixi proiectus sum à facie oculorum, &c.* Hor perche Giona non voleua vedere Iddio, si dice fuggire.

Iob 1.

Salm. 50.

Esaiæ 30.

Cieco Giona, perche non vede Dio, si pensa nõ esser visto, come la starna, che nascondendo il capo, si pensa non esser vista dalli cani.

Dirò adunque, che cosa voglia dire questo fuggire breuemente frà le molte significationi, che hà questa parola *ante faciem*, ò *ante conspectũ Domini*: Vna è quella, che è stata più volte riferita à simili Profeti, & ministri de' consigli diuini, li quali mentre fanno l'vfficio impostoli da Dio, si dicono stare nel cospetto di Dio, che dal nume diuino mossi, & aiutati dallo Spirito santo, prontamente obediscano; & questa significatione non solamente con fatti, ma anche con parole ci scoprì Samuele Profeta, *Viuit Dominus ante cuius faciẽ sto, quod non accipiam*, e quà anche batte quel che di Caino fù scritto, *Et egressus est Caim à facie Domini*

Stare auanti la faccia di Dio, che cosa sia.

2. Reg. 5.

mini; e questa anche espositione l'editione Chaldaica più fà chiara, perche dice così: *Vt fugeret ad mare potius quã prophetaret in nomine Domini*. Che mostra che il Profeta volse mancare all'officio imposteli da Dio di profetare, & non solamente volse lasciare questo vfficio di Profeta, ma si riuoltò anche ad altri essercitij di mercatura, come pẽsa Aries Montano, il qual'essercitio non solamente repugna all'officio di profetare, ma anche ad ogni altra arte liberale, essendo che la cupidità, che mai resta satia, tiene talmente gli animi occupati, che li rende inhabili ad ogni altra opera nobile, nè meno à defendersi da nemici, come in Ezzechiele, si narra de Tiri. E che questo fosse stato il disegno di Giona, si scuopre da quella parola, *Tharsis*, che era vn ridotto di tutti li più ricchi mercanti, & vn emporio maggiore, che fosse in tutta l'Africa: sì che per antonomasia si dicono le naui de' mercanti, naui de Tharsi, perche quiui era vn commercio di cose pretiosissime, come si dice in Geremia, *Argentum inuolutum de Tharsis affertur*, & Ezzech. *Carthaginenses negotiatores tui à multitudine cunctarum diuitiarum argento, ferro, stanno repleuerunt nundinas tuas*: sì che facilmente s'intendeua, che si cercauano cose pretiose, quando si diceua che si nauigaua in Tharsi. Ma questo pensiero di Montano si esaminerà vn poco più basso, quando dichiararemo, che cosa voglia quì dire *Tharsis*.

Giona dato all' esercitio di mercatura

Aries Mõtano

Ezzech. 27.

Hier. 10.

Ezech. 27.

A facie Domini: O pouero Giona dimmi, ti prego, perche fuggi dalla faccia, e presenza del tuo Dio? non l'vdiste dire al tuo padre Abramo, *Ambula*

Tutti li Santi si sono forzati star sempre alla presenza di Dio.

bula coram me, & esto, cioè *eris perfectus?* non vdiste l'altro tuo padre Dauid; *Meditatio cordis mei in conspectu tuo semper?* di cui disse il suo figlio Salomone al Signor Iddio: *Tu fecisti cum seruo tuo patre meo misericordiam hanc, sicut ambulauit in conspectu tuo in veritate, & iustitia, & recto corde?* Non hai vdito quel gran Rè Ezecchia, quãto si gloriaua di esser stato in presenza di questo Dio: *Obsecro Domine, memento quæso quòmodo ambulauerim coram te in veritate, & corde perfecto.* Tutti questi Santi Padri tuoi maggiori si forzorno di star sempre in presenza di Dio, anzi di ciò si gloriauano, e tu lo fuggi; che pensi tu sia star in presenza di Dio? auanti la sua faccia? è hauer ogni bene; *Ostendam tibi omne bonum*, disse il Signore à Moisè? *Deus meus, & omnia*, diceua il Serafico Francesco. *Quid mihi est in Cœlo, & à te quid volui super terram*; *Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum. Omnis copia, quæ Deus mens non est, egestas mihi est*, dice Sant'Agostino: *Ad imaginẽ Dei facta anima rationalis cæteris rebus occupari potest, repleri non potest*; *Capacem enim Deitatis quicquid Deo minus est, non implebit.* La Madalena nel sepolcro non fà conto degli Angioli, fà poca stima della lor bellezza, solo vn'hortolano, ch'era Dio, la consola, e satia. Mica gentile andaua piangendo dietro quegli Hebrei, che li haueuan tolto li lor Dei, e richiesto perche piãgesse, rispose, *Deos meos quos colo, abstulistis, & dicitis, quid ploras?* parueli sciocca quella dimanda, che hauendoli tolto ogni suo bene, gli dicesse, perche piangi. ò anima Christiana odi li beni

Gen. 28.
Psal. 18.
3. Reg. 3.
4. Reg. 1.

Dalla presẽza di Dio nasce ogni bene.

Sal. 72.
Agostino.

grandi, che ci porta cõ la sua presenza questo Dio: *In pascuis vberrimis pascam oues meas* (questo è il primo) la satietà d'ogni bene, *& in montibus excelsis erunt pascua eorum: ibi requiescent in herbis virentibus.* Pascoli sono diuini l'abbondanza delle gratie, delli doni, delli sacramenti, e de' beneficij nell'altezza della Santa Chiesa vero mõte di Dio, di cui dice il Profeta: *Mons coagulatus, mons pinguis*, chi di questi gusta e si sustenta, senza dubio l'accaderà quel che promette Esaia: *Tunc delectaberis super Domino, & sustollam te super altitudines terræ, et cibabo te hæreditate Iacob patris tui*, qual fù quella che li lasciò il suo Padre Isaac, pane, e vino, *frumento, & vino stabilitus eum*: e questo è il secondo bene, la dolcezza infinita della presenza diuina, *Delectationes in dextera eius vsque in finem*: delitie, spassi, gusti infiniti, *& sustollam te super altitudinem terræ*, non sopra montagne, e colline, ma sopra tutti li beni creati, stimati sopra ogni cosa dal mondo: e che marauiglia, se stà vnito con Dio, il quale stà sopra ogni cosa: A questo proposito San Cipriano raggionãdo di questi tali dice: *Quicquid apud cæteros in rebus humanis magnum, & sublime esse videtur, intra suã conscientiam iacere gloriatur, quò fit, vt nihil desiderare de sæculo debeat, qui sæculo factus est altior*: sì che non harò da marauigliarmi di quel Santo Romito, che dopò d'hauer contemplata questa diuina faccia, comandasse à gli occhi, che nõ più mirassero queste cose terrene: Chiudeteui occhi, diceua, non vi auuilite bassandoui à questa vil terra: e la raggione la dà San Geronimo, *Quod videlicet comparatione*

Zacch. 34

Psal. 67.

Esaia 58.

Satietà, e dolcezza nascono dalla presenza di Dio.

Cypr. epist. ad Donatum.

paratione rerum altissimarum, quos fuerat contemplatus, ita ei terrena cuncta vilescerent, vt nè cernere quidem illa dignaretur.

O che due beni mirabili sono questi, satietà, e dolcezza infinita, li quali se non stai con Dio, non li goderai mai. Il primo, odi il Profeta Dauid, *Tunc satiabor cum apparuerit gloria tua*, e come stà nell'Hebreo, *Satietas delitiarum est in vultu tuo*; che perciò si diceua nella scrittura questo Dio *Saday*, che vuol dire *sufficiens*, ò felice nome più dolce del miele, più soaue del balsamo, più risplendente del Sole, più pretioso dell'oro, in cui tutta la pienezza de' beni, la giocondità della vita, la soauità d'ogni cosa si contiene, come egli stesso lo scuoprì à Mosè, *Ego ostendam tibi omne bonum*. Salm. 16. Exodi 33.

Della dolcezza che da questa diuina faccia risulta nell'anima, odi il Profeta, *Et iusti exultent in conspectu Dei, & delectentur in lætitia*: e se con raggione disse la Regina Sabba à Salomone: *Beati sunt viri tui, & serui tui, qui stant coram te semper, & audiunt sapientiam tuam*: con quanta maggior raggione si può dire alli giusti: *Beati qui habitant in domo tua Domine, in sæcula sæculorum laudabunt te*; coloro furono stimati felici per star in presenza d'vn Rè mortale, e peccatore, vdendo la sapienza d'vn'huomo; ma chi stà in presenza di Dio Redentore, quanto piú sarà felice; quelli assisteuano al Rè quando mangiaua, costoro assistono à Dio, mãgiando, e satiandosi di Dio, e seruendoli l'istesso Dio, *Præcinget se, & faciet eos discumbere, & trãsiens ministrabit illis, Epulentur*, dunque, *& exultent iusti in conspectu Dei*: Ma che dirò di più? Sal. 67. 3. Reg. 10. Salm. 83. Luca 12. Sal. 67.

gli

Gli huomini che stanno alla presenza di Dio, si possono dire Beati.

Tob. 12.

gli Angioli sono beati perche stanno nella presenza di Dio, *Ego sum Angelus Rafael vnus ex septem spiritibus, qui stant coram Domino*; Beato anche è chi stà in terra in questa medesma presenza: ò direte, quelli lo veggono da faccia à faccia scoperta, ma in questa vita non, se non coperto dalle specie di pane, e di vino; è vero, no'l niego, ma quelli veggono, e non meritano, quì si vede, e si merita; quella vista è premio, questa è merito, e quanto più dura questa vista velata, tanto più cara sarà, e felice,

Sal. 149. quando sarà suelata: *Et tunc filiæ Syon exultabunt in Rege suo.*

Ricordateui della risposta di Christo alli Discepoli di Giouanni, quando li disse, perche essi digiunauano, e non li suoi discepoli: Non digiunano,

Matt. 9. rispose, perche stanno nella mia presenza, & orano sempre, e mi parlano, il che è di maggior merito; sì che quando tu non puoi far penitenza, mettiti nell'oratione alla presenza di questo sposo, e meritarai, come se digiunassi, e ti mortificassi sempre. *Nunquid possunt filij sponsi lugere, quamdiù cum illis est sponsus. Venient autem dies cum auferetur ab eis sponsus, & tunc ieiunabunt.*

Gran lume nasce dalla faccia di Dio

Exod. 39.

Lasciamo la chiarezza, e splendore grande, che si acquista da questa diuina faccia: dicalo Mosè, che per alcuni giorni, che dimorò con questo Signore nel monte, se ne discese con tanto splendore nel volto, che *non poterant intendere filij Israel in faciem eius propter claritatem vultus eius*. Perche vi marauigliate, quando mirate la Luna tutta piena di lume, e le stelle tanto risplendenti nella notte serena? non sapete, che ciò lor viene dall'aspetto

del

del Sole? che lume manda fuori quel volto diuino, che rischiara tutte le tenebre del Mondo è e se ciò non vi basta, mirate la securezza, e tranquillitá di vn'anima, quando in questa presenza si troua? vdite Giacob: *Vidi Dominum facie ad faciem, & salua facta est anima mea*, come restò securo dalla persecutione del fratello, che contro li veniua per disterrarlo? Vdite come ben lo dice il Profeta Dauid, parlando di giusti: *Abscondes eos in abscondito faciei tuæ à conturbatione hominum*: Non è luogo più secreto, e sicuro ad vn pouero huomo dalla persecutione del suo nemico, che la faccia, e presenza del Rè, nessuno ardisce nè meno mirarlo, & in presenza di Dio, che danno ti possono fare tutti li demonij dell'inferno? Beato chi è fatto degno di tal'aspetto: Infelice Giona che fugge da questa faccia diuina, che bene può sperare? che male non può temere? ecco il mare tutto contra di lui arrabbiato li minaccia secura sommersione; che cibo può prēdere chi tosto sarà cibo de'pesci, se per misericordia di Dio non è preseruato? che lume potrà mai hauere in quell'oscuro antro, e tenebrosa grotta del sozzo ventre del pesce? che securezza dalla morte, se egli stesso dà contra di sè la sentenza d'esser gettato nel mare? che gusto potrà mai sentire, vedendo tutto il Cielo con i vēti, tutto il mare contra di sè congiurati minacciarli morte: *Fugit à facie Domini*, da questa faccia diuina, che *est plena gratiarum*. Non è bene che non risulti, non è male, che non habbia da temere Giona mentre da quella si fugge.

Gen. 32. Securezza grande di chi stà in presenza di Dio.

Sal. 11.

Dimandarete, come poteua partirse Giona dalla

Come il peccatore si dice lontano da Dio.

dalla faccia di Dio, il quale in ogni luogo stà sempre, lo dice il Profeta, *Si ascendero in Cœlum, tu illic es, si descendero in infernum ades*? e pure li peccatori si dicono lontanarsi da Dio, *Dereliquerunt me fontem aquæ viuæ*: *Abalienati sunt retrorsum*: & io vi rispondo, che si lontanano per la carriua volontà, e non per luogo: ouero si lontanano dalla misericordia di Dio, non dalla giustitia, sempre però sotto il medesmo Dio, come chi si parte dall'Oriente, sempre s'auuicina all'Occidente, ma sempre sotto il medesmo Cielo, *Non est quò fugias* (dice Sant'Agostino) *à Deo placato, nisi ad Deum iratum*: e qui nota, che tre sorti di distanze si trouano; la prima è di luogo, come il Cielo dalla terra, la seconda, di perfettione, come il sauio dall'ignorante: *Non videt Solem, neque distantiam boni à malo* (dice l'Ecclesiastico.) La terza di volontà, come frà Senatori, che han diuersi pareri, diciamo che sono molto lontani fra sè. Nel primo modo nessuno è lontano da Dio: nel secondo modo, tãto li buoni, quanto li cattiui sono distãtissimi dall'infinita perfettione di Dio: nel terzo, il peccatore solo è lontano da Dio: *Populus hic labijs me honorat, cor autem eorum longe est à me*, dice Christo, e per questo, *longè à peccatoribus salus*.

Agost. l. 4. con fess.

Eccl. 6.

Matth. 15.

Sal. 118.

D'altro modo s'intende discostarsi vno dalla faccia di Dio; cioè priuarsi della vista, e della parola di Dio: Giob dice, *Quadam autem die cum conuenissent filij Dei, & assisterent coram Domino, affuit inter eos etiam Sathan, cui dixit Dominus, vnde venis*, e dopò *egressus est Sathã à facie Domini*, cioè cessò di parlarli il Signore, co chi si parte

Iob. 1.

dalla

dalla faccia di Dio, non parla Dio, onde si dice Iddio caciare dalla sua faccia coloro, co' quali non vuol trattare; però prega Dauid, *Ne proÿcias me à facie tua*: & Esaia, *Ego dixi, proiectus sum à facie oculorum tuorum*: con raggione se ne lamenta, e cosi Giona, perche non voleua vedere, nè esser visto da Dio, si dice fuggire. Alcuni si discostano da Dio più degli altri, secōdo più, e maggiori peccati commettono, e tanto alcuni si discosteranno, che cascano nel profondo della disperatione, *Impius cum in profundum peccatorum venerit, cōtemnit*, comincia alcuno pian piano con alcuni peccati veniali à discostarsi da Dio, e tanto andarà lontanandosi, che lo perderà di vista con peccati mortali, sicome per ordinario nō subito l'huomo muore, ma precedeno prima l'infermità, e dispositioni alla morte.

Sal. 50.

Esaia 30.

Prou. 18.

Se dice dunque, il peccatore discostarsi da Dio col pensiero, perche si scorda di lui: *Non est Deus in conspectù eius*, dice il Profeta, però soggionge, *Inquinatæ sunt viæ illius in omni tempore. Auferētur iudicia tua à facie eius*: e questa è l'arte del Diauolo, dipingerci lontanissime alcune cose, che ci sono vicine, come i pittori, che fan parere nel muro, ò in vna superficie piana alcuni sfondati profondissimi per mezzo d'alcune ombre: vi fà parere, che mai habbia da venir Iddio finche ci lo trouiamo sopra, *sicut furem in nocte*. Con questa arte persuadeua quella donna impudica ad vn giouane à peccar seco, *Non est vir in domo tua, abÿt via longissima sacculum pecuniæ secum tulit, in die plenæ Lunæ reuersurus*; però, *Veni inebriemur*

Sal. 9.

Prou. 7.

uberibus, fruamur cupitis amplexibus: Perciò ti prego, che se per disgratia hai commesso qualche peccato, non ti lontanar da Dio, che hara speranza di salute. Pietro che tre volte negò Christo, perche non si partì da lui, meritò esser da lui pietosamente mirato, e fù saluo; e Giuda che si partì restò appiccato.

Vnico, & efficace rimedio per non peccare, e star sempre alla presenza di Dio.

Vnico, & efficace remedio per nō peccare è star sempre alla presenza di Dio, già che egli è à noi sempre presente, così lo consiglia il Profeta Dauid, *Quærite Dominum, & confirmamini, quærite faciem eius semper*, doue Agostino dice: *Quæ est facies Dei, nisi præsentia Dei, sicut facies ventri, & facies ignis? Dicta est enim sicut stipulam ante faciē uēti, et sicut cera à facie ignis, nihil aliud, quam earum rerum præsentiā valens intelligi.* e San Bonauentura in vn suo opusculo dice, che in questa maniera noi cominciamo à viuere vita da Beati, *Qui semper stant ante Deum*: quelli lo veggono faccia à faccia, noi *per speculum in enigmate*. Degli Angeli noi sappiamo, che se bene descendono à noi, pure *semper vident faciem Patris*, come dice Christo: così lo disse anche Rafaello à Tobia, *Videbar vobiscum manducare, & bibere, sed ego cibo inuisibili, & potu, qui ab hominibus videri non potest, vtor.*

Psal. 104. Agost.

Bonau. in opusc.

Tob. 12.

Come si stà nella presenza di Dio; cioè con l'intelletto, e volontà con l'oratione, e con la carità

Eccl. 39

E se dimandate, come si stà in presenza di Dio, e che cosa è star sempre alla sua presenza, dico che è quello, che dice il Sauio del giusto, *Iustus cor suum tradidit ad vigilandum diluculo ad Dominū, qui fecit illū, & in conspectu Altissimi deprecabitur*: è meditare, è contemplare sempre, e conuersare

con

con Dio, il che si fa con la meditatione, la quale grandemente vnisce l'anima con Dio; mentre con l'intelletto tira à sè Dio, & con la volontà è tirata à Dio, e l'accade quel che dice S. Dionisio Areopagita della catena d'oro, con la quale mentre tù cerchi tirare da alto qualche cosa, sei tù tirato, & in alto poi ti ritroui: e questo lo disse il Profeta Dauid tanti anni auanti, che egli faceua, *Deum exquisiui manibus meis*; *manibus*, dice, non *manu*; perche con tutte due le potenze si hà da cercare Dio, con l'intelletto, e volontà; le quali sono instrumenti dell'anima, come le mani sono instrumenti del corpo; e se dici, Difficil cosa è in questo modo conuersare con Dio per l'infinite distrattioni, che si patiscono in questa vita; & io ti rispondo, *Amanti nihil difficile.* Ama Iddio, e goderai di star sempre con lui, come quel giouane, che innamorato stà di qualche donzella, lo vederete giorni e notti insieme non pensar ad altro, che à quella; *Fortis enim est vt mors dilectio*, la quale separa l'anima dal corpo. Dunque se tu ami Iddio, pensarai sempre di Dio, & in questa meditatione conoscerai più sempre le perfettioni, & amabilità di Dio, donde ti crescerà più l'amore, e questo più t'incitarà à mirarlo, & à goderti di lui, & ti crescerà sempre più il desiderio di star in sua presenza, dalla quale ti crescerà più l'amore verso lui, e così con vn diuino circolo, dall'amore verrai alla contemplatione, da questa all'amore ritornerai, e da questo più ti crescerà il desiderio di star con lui, perche queste due cose, Amore e Meditatione, sono frà sè stesse cause, quello della meditatione, questa dell'amore.

Dion. Areop.

Cant 8.

l'amore: come bene prouò il tutto il Profeta Dauid, quando disse, *Conculuit cor meum intra me*, cioè col fuoco dell'amore, e da questo gli nacque la meditatione, dalla quale tanto più li cresceua questo fuoco d'amore, *& in meditatione mea exardescet ignis*.

Sal. 38

Questo è il proprio essercitio de' Santi, che dicono, *Prouidebam Dominum in conspectù meo semper. Viuit Dominus in cuius conspectù stò*: dal quale essercitio ò quanti beni risultano? Primo, ci fà veder sempre ben composti in presenza d'vn Signore tanto grande, à cui diceua Agostino, *Cum cunctis præsideas, sic gressus meos, semitasque consideras, & die, noctuq; super custodiam meã vigilas, omnes semitas meas diligenter notans speculator perpetuus, veluti si totius creaturæ tuæ cœli, & terræ oblitus, me solum consideres, & nihil sit tibi cura de alijs*: E San Geronimo sopra Ezzechiele spiegando quelle parole, *Non videbit nos Dominus*, dice, *sicut sunt peccatores, & ambulantes iuxta cogitationes suas, qui Deum non existimant cogitare mortalia, nec ad illum nostra vitia pertinere*: e soggiunge, *Certè quando peccamus, si cogitemus Deum videre, & esse præsentem, nunquam quod ei displiceret, faceremus*. Secondo, s'acquista la perfettione, come di sopra si è detto, *Ambula coram me, & esto perfectus*; onde San Bernardo, *Sicut nullum est momentum quò homo non fruatur Dei bonitate, sic nullum debet esse momentum, quò Deum præsentem non habeat in memoria*: & altroue, *In omni actù, vel cogitatù suo, sibi Deã adesse memoretur, & omne tempus, quò de ipso nõ cogitat, perdidisse se cogitet*:

Sal. 15. Continuo essercitio de Sãti era cõtemplar Dio presente.

Aug. l. c. solil. c. 4.

Ger. in Ezech. 8.

Bern. in spec. Monachorum sub finem.

& Ago-

& Agostino, *Si nusquam Deus obliuiscitur nostri, quare nos obliuiscimur Dei*: e Gregorio Nazianzeno, *Non tàm sapè respirare, quam Dei meminisse debemus, Imò si dici hoc potest, aliud nihil, quã hoc faciendum est*. Questo consiglio anche daua Seneca, acciò l'opre nostre si facessero con ogni essattione, che viuessimo, come se fussimo in presenza di qualche persona sauia e da bene, hor che sarà in presenza di Dio: *Oculi Domini multoplus lucidiores sunt supra Solem, circumspicientes omnes vias hominum, & profundum Abissi, & hominum corda intuentes in absconditas partes*. E molti Santi dicono, che star'alla presenza di Dio non sia altro, che far l'opre nostre in tal modo, che possino comparire auanti di Dio, e come se le facesse in presẽza, e sù gli occhi di Dio, e questo intende San Giouanni di quei santi animali, che stauano auanti di Dio cinti d'ogni banda d'occhi, *Plena oculis ante, & retro*, per dar'ad intendere, che coloro, che han da stare degnamente auanti di Dio, han da star pieni d'occhi, acciò vegghino, come oprano, come caminano, come parlano, come odono, come veggono: Vsato questo modo fù dalli Santi, e particolarmẽte nell'Essodo, secondo Origene, & Agostino, doue si dice, che Ietro insieme con Mosè suo genero, con Aaron, e con li primi personaggi del popolo d'Israele, *Comederunt panem cum eo coram Domino*: e non può intendersi, che lo maagiassero in presenza dell'Arca, perche non era ancor fatta, ma che festeggiauano, e banchettauano insieme con tanta modestia, e pietà, come se mangiassero in presenza di Dio: & in questo senso Dauid dice,

Agost. Greg. Naz. orat. 1. de Theologia.

Seneca ep. 25.

Eccl. 23.

Apoc. 4.

Orig. & Agostino in Exod.

Iusti

Psalm. 67. *Iusti epulentur, & exultent in conspectu Dei, & delectentur in lætitia*: e di Enoc si dice, *Ambulauitque cum Deo*, cioè *coram Deo, & non apparuit; quia tulit eum Dominus*; e quelle parole, *Ambulauitque cum Domino*, l'Ecclesiastico e San Paolo le dichiarano, *Enoch placuit Deo, & translatus est in Paradisum*. Il medesimo dunque è andar auanti à Dio, che piacer à Dio con far'opre buone. Giona che fugge dalla faccia di Dio, che bene può sperare, e che male non temere.

Gen. 5.

Tarsi & Ioppe, che cosa erano.

Dimanderai qual Tharsi era questa, e qual Ioppe? Gioseppe pensa che Tarsi fosse vna nobile Città di Cilicia, che Cilicia al tẽpo antico fù detta Tharsi: Il medesimo parere fù di Zhetitio Vescouo d'Agusta nelli commentarij in cantica canticorum, come dice San Geronimo, che comincia; *Nuper cum Zhetici, &c.* Il medesimo parere è di Alfonso Vescouo Abulense, e di Lirano. Altri vogliono, che Tarsi sia Cartagine nobilissima Città d'Africa, che adesso si dice Tunesi, come Montano, & alcuni moderni; anzi Theophilato, e Theodoreto vogliono *In Aphrica vrbem esse, quã Græci* Καρχηδόνα *nuncupant, & Latini Carthaginem*, e lo confermano da quelle parole d'Esaia, doue leggemo, *Vlulate naues Tharsis*, e li Settanta voltano; *naues Carchedonis*, & Ezecchiele; *Carthaginenses negotiatores tui*, e li Settanta, *Charchedones*, & nell'Hebreo, *Tharsis*. San Geronimo qui, & epistola ad Marcellam, & Esaia, Tharsis intende per mare, nè vuol s'intenda altro; che Giona esser fuggito nel mare; il qual parere mi pare molto più vero; perche gli Hebrei, come nota San Geronimo, pensano

Ioseph. l. 9. antiq. c 11. Lib. 1, c. 7.

Gero. epist. ad Marcellam.

Abulens. in comment. in chronica Eusebij 2. p c. 27

Lirano, qui.

Ezech. 27.

Ger. epist. 133 ad Marcellã, to. 3. & Esaia c. 2.

Ger. in c. 1. Ejaia.

Digitized by Google

ſano in lingua loro propria, Tharſis dirſi il mare; coſi nelle lettere ſacre ſi vede, che Eſaia, *Super omnes naues Tharſis*, li Settanta leggono, *ſuper omnẽ nauem maris*, & nel cap. 23. due volte dice, *Vlulate naues maris*, & Dauid, *In ſpiritù vehementi contéres naues Tharſis*. & Ezechiele, *Et aſpectus rotarũ, & opus earum quaſi viſio maris*. Non perderò quì parole in queſta materia, ſe volete intenderla meglio, leggete Ribera in queſto luogo, che ſi ſtende molto bene in dechiararla da capo.

Sal. 47.
Ezzech. 1.

Dice adunque San Geronimo, che ſe ne diſceſe Giona tutto atterrito à Ioppe, porto della Giudea, come ſi legge ne i libri de i Rè, & nel Paralipomenon, al quale, Hiram Rè di Tiro con naui portaua le legna dal monte Libano, per trapportarli per terra à Geruſalemme: doue dice l'iſteſſo Dottore eſſerui vn luogo, doue ſino alli tempi ſuoi ſi vedeuano li ſaſſi nel lido, nelli quali legata Andromeda fù liberata per ſoccorſo di Perſeo: onde venendo Giona dalle montagne della Giudea à quei campi di Ioppe, ben ſi dice eſſer diſceſo, *& deſcendit in Ioppem*, doue trouò vna naue deſta per far vela, ecco toſto fà il patto, porge il nolo, e s'imbarca, come ſuol fare vno ſchiauo fugitiuo, che hà paura di eſſer colto, ſenza pẽſare doue s'andaſſe la naue; e che coſi ſia ſtato, lo moſtra l'interrogatione, de' nauiganti all'iſteſſo Giona, *Quæ terra tua? aut quò vadis?*

Gioppe Porto della Giudea.

3. Reg. 5.
2. Paral. 2.

Dimando adeſſo con San Geronimo, qual cauſa moſſe Giona à fuggire dalla faccia di Dio? egli ne apporta alcune, altre altri Dottori; leggete il quarto capo di queſta profetia, & vdirete la cagione della

Che coſa moſſe Giona alla fuga.

della sua fuga, quando vedendo che il Signore haueua perdonato alla Città per la penitenza, tutto afflitto gli disse: *Obsecro Domine numquid non hoc est verbum meum, cum adhuc essem in terra mea, propter hoc praeoccupaui vt fugerem in Tharsis; Scio enim quia tu Deus clemens, & misericors es, patiens, & multæ miserationis, & ignoscens super malitia.* Hauea adunque sospetto Giona di non esser trouato in bugia, e per questo non essere burlato come falso Profeta, e di poco giuditio con hauer preso senza causa alcuna sì lungo viaggio.

Geron. qui, & Greg. 6. mor. 13

Amor grãde di Giona verso il suo popolo Hebreo

San Geronimo in questo luogo seguito da Gregorio, dice, che questa fuga di Giona fù per l'amor grande, ch'egli portaua alla sua gente Hebrea: perche sapeua in spirito che allhora douea essere abbandonata da Dio, quando fusse la Gentilità chiamata, vedendosi egli destinato da Dio à predicare a' Gentili, hebbe paura, che allhora non fosse giunta la rouina dell'Hebreo, e così volea impedire questo consiglio di Dio: vdite Geronimo, *Nè per occasionem prædicationis suæ illis conuersis ad pœnitentiam, Israel penitus relinqueretur, Nouerat enim eodem spiritù quò illi gentium præconiũ credebatur, quod quando nationes credidissent, tunc periret domus Israel, & quod aliquando futurum erat, hoc nè in suo fieret tempore verebatur. Vnde imitatus Cain, & recedens à facie Domini voluit fugere in Tharsi.* Non haueua inuidia Giona alla salute di Niniue; ma non voleua la morte d'Israel; perche anch'egli hauea letto, che Mosè desideraua esser cancellato dal libro della vita per la salu-

te

te d'Iſrael, e pure non fù cancellato, anzi per amor suo fù ſaluato tutto il popolo: Paolo dice, *Optabam anathema eſſe pro fratribus meis, qui ſunt Iſraelitæ ſecundum carnem, non quod*, dice San Geronimo, *perire deſideret, cui viuere Chriſtus eſt, & mori lucrum, ſed magis meretur vitam, dùm ſaluare vult cæteros*. La terza raggione è del medeſimo Dottore: vedeua Giona, che li ſuoi comprofeti erano mãdati à predicare alle pecorelle ſmarrite d'Iſrael per prouocarle à penitenza: fin'all'iſteſſo Balaam incantatore, come ſi legge nel libro de' Numeri, e ſe mandato a' Gentili genti ſtraniere, & idolatre, ch'erano gli Aſſirij nemici del popolo di Dio, & alla Città loro metropoli, doue regnaua ogni ſorte di peccato, hebbe ciò à ſdegno, e fuggiſſen'in Tarſi. Cieco Giona, perche non vede Dio, ſi penſa non eſſer viſto, come la ſtarna, che naſcondendo il capo, ſi penſa nò eſſer viſta dalli cani, come altre volte ſi è accennato. Dirò la quarta ragione, che il Signore permeſſe queſta fuga per inſegnare à Giona molti ſecreti degniſſimi. Primo, che egli era il vero Signore del Cielo, della terra, del mare, & che in ogni luogo ſi trouaua, sì che fuggire non ſi può. Il pouero Giona ſe ne fugge in mare, credendoſi non trouare quì Dio, ma con la tempeſta s'accorge bene del potente braccio di lui, onde toſto alla domanda de' nauiganti riſponde, *Hebreus ego ſum, & Deum Cœli ego timeo, qui fecit mare, & aridam; ſi ergo*, li dice San Geronimo, *fecit mare, & aridam, cur aridam relinquens arbitraris te conditorem maris in mari poſſe vitare?* Il timore, e lo ſpauento erano ſtati cagione: l'inſegna in queſta

Rom. 9.

S. Geronimo.

Num. 22.

Perche raggione permeſſe à Giona queſta fuga.

Quante coſe hà imparato Giona in queſta ſua fuga.

S. Geronimo.

Digitized by Google

fuga mentre vede saluati tutti li suoi naviganti, la saluatione della Città di Ninive per mezzo della sua predicatione, e di tutto il mondo per mezzo della morte di Christo. L'insegna terzo Christo vera sua figura, il quale mandato dal Padre à questo mistico Ninive del Mõdo, egli lasciato il Padre in Cielo, e la patria, & nella nauicella della sua santissima carne ingolfato nel mare di questo mondo, di cui si dice, *Hoc mare magnum, & spatiosum manibus, illic reptilia, quorum non est numerus: Animalia pusilla cum magnis, illic naues pertransibunt, draco iste, quem formasti ad illudendum ei*, e così nell'horto diceua, *Pater si possibile est, transeat à me calix iste*, acciò che il suo popolo Hebreo, con quelle sue biasteme, *Non habemus Regem, nisi Cæsarem; Crucifige, crucifige eum*; cacciato dal Regno non vi subintrasse il gentile, e rotti li rami dell'oliuo vi annestassero gli oleastri: & fù tanta la sua pietà verso l'Hebreo, che esclamò nell'istessa morte, *Pater ignosce illis, quia nesciunt quid faciunt*, e questo è di San Geronimo.

Psalm. 103.

Giona figura compita di Christo.

Ruperto esplica d'altro modo questa figura di Christo: è certo, che Christo fù mandato à predicare alle genti, come l'han predetto li Profeti, *Dabo tibi gentes hereditatem tuam*, & Simeone, *Lumen ad reuelationem gentium* e pure vediamo, che non volse andare alli Gentili, anzi lo prohibì a' suoi discepoli, *In viam gentium nè abieritis*, & alla Cananea, *Non est bonum mittere panem filiorum, & dare canibus*; e due di soli si fermò in Samaria. Vdiamo Ruperto.

Rupertus.

Sal. 2.

Luce 2.

Matt. 10

Matth. 15.

Et surrexit Ionas vt fugeret à facie Domini, sed si fu-

si fugientis intentionem consideres, nec in ipso Prophetæ valdè est fuga reprehensibilis, quia non tam infidelitas, sed pietas fecit. Condolebat enim pio affectu suæ ideæ Hebreæ genti, eò quod in condemnationem eius mitteretur ad prædicandum Niniuitis, vt in comparatione Israelis iustificarentur Assirij, & in comparatione Assiriorum condemnatus Israel perpetuæ traderetur captiuitati. Non gentium salutem oderat, sed suæ gentis damnationem timebat, atque idcircò fugiens non multum Deo displicebat; Imò propter pietatis magnitudinem valde complacebat. Magis displicere potuisset si non condoleret, sicut Moyses non displicuit dicendo, Aut dimitte eis hanc noxam, aut si non facis, dele me de libro quem scripsisti. Nec Apostolum optando anathema esse à Christo pro fratribus suis, sic, & iste taliter fugiendo non displicuit, quod maximè rerum exitus comprobauit. Quis enim omnium Prophetarum tanto glorificatus est miraculo? tam mirabili Christi mortem, atque resurrectionem præsignauit exemplo? igitur quod ille non valdè vituperabiliter fecit fugiendo à facie Domini, Christum Dominum laudabiliter fecisse, aliquo modo res manifesta innuit. Nam hic non quidem per inobedientiam vnquam fugit, sed pietatis affectu condemnationem suæ gentis ad tempus refugit. Testes sunt illæ lachrymæ quas fudit videns Ciuitatem, & flens super illam, & dicens, Quia si cognouisses, &c. Testis ille est fletus quam veraciter iudicium diuinitatis, quod suæ gēti imminebat, refugere voluisset humanitatis affectu. Nouit enim, & nosse debet Christiana fides, quod in vno, eodemque Christo, sicut duæ sunt naturæ, altera diuinita-

tis, altera humanitatis; ita & duæ erant voluntates, siuè operationes, Voluntas diuinitatis erat relinquere Iudæam, & tradere Ierusalem in manus hostium, Voluntas erat humanitatis, vt liberaretur sua gens: & Ciuitas Hierusalem tam miserabile non pateretur excidium: illa iusta, hæc voluntas erat pia, Porrò diuinitatis voluntatem præcedere, humanitatis autem subsequi conueniebat: Obedienter ergò concedens, cum dixisset: Mi Pater si possibile est transeat à me calix iste, nolens gentem suam propter mortis suæ scelus interire; subiunxit protinus, verumtamen non sicut ego volo, sed sicut tu vis: Il medesimo dice Teofilatto.

Lodo quì la fatica di questo Dottore in volere ogni cosa applicare à Christo, se ben non vedo esser necessario stringersi tanto ad ogni punto, come dice San Geronimo, e lo proua con mille luoghi della scrittura, nella quale lo Spirito Santo in alcuna parte figura, nell'altra nò; perche dice, che
Gal. 4. San Paolo Agar, & Sara riferisce alli due testamẽti, e pure non quanto in quella historia si racconta, bisogna interpretare tropologicamente, & à gli
Eph. 5. Efesi, disputando di Adam, & Eua, dice, *Propter quod relinquet homo, &c. Hoc sacramentum magnũ est in Christo, & in Ecclesia*, forse che tutto il principio della Genesi, la fabrica del Mõdo, la creatione dell'huomo à Christo, & alla Chiesa, si hà da riferire? leggete quì San Geronimo, che lo proua con altri essempi da quelle parole, *Prudens rogandus est Lector*.

De-

Dominus autem misit ventum magnum in mare, & facta est tempestas magna in mari, & nauis periclitabatur conteri, & timuerunt nautæ, & clamauerunt viri ad Deum suum, & miserunt vasa, &c.

Tempesta grande nel mare.

Discorso Sesto.

TRà gli altri enormi errori della Gentilità questo fù vno, che si pẽsaua il dominio del mondo esser diuiso frà varij Dei, à Gioue haueuano dato il Cielo, à Plutone l'Inferno, à Nettuno suo fratello il mare: di cui sono quelle voci appresso quel Mantuano Poeta, con le quali s'adirò contra li vẽti, che infestando il mare si haueano vsurpato la sua giurisdittione.

Non è diuiso il dominio del mondo à diuersi Dei.

Virg. 1. Aen.

Maturate fugam, Regique hæc dicite vestro,
Non illi imperium Pelagi, sæuumque tridentem,
Sed mihi sorte datum.

In questo errore furono gli Hebrei, che diceuano, *Ecce percussit petram, & fluxerunt aquæ, & torrentes inundauerunt, Nunquid & panem poterit dare, aut parare mensam populo suo?* hà dato l'vno, nõ potrà dar l'altro. In questo medesimo errore furono

Salm. 77.

rono quei Prencipi dell'esercito di Siria, che combatteuano contra Achab Rè d'Israele, li quali vedendosi vinti da Israele ne i monti, attribuirono la vittoria alli Dei de i monti. Onde l'anno seguente volsero combattere nelle valli, acciò non fusse il nemico aiutato da quei Dei montani: ma s'ingannorno, e restorno ben chiariti, come Giona hoggi, perche furono anche nelle valli vinti; & Giona, che si credeua fuggir dalla potenza diuina fuggẽdo la terra, la prouò anche nel mare. O Giona, che fai, doue fuggi? al mare? & iui non è Iddio? lo confessi pur tù, *Hebræus sum, & Deum cœli timeo, qui fecit mare, & aridam*, se hà fatto il mare, non hauà dominio nel mare? Hor mira quanto si stendono le braccia di questo Dio che fuggi, *Et misit ventum magnum in mare*, Non ti la prender con Dio, s'egli non vuole una cosa, non volerla tu, perche ogni cosa che giudichi t'habbia da esser salutifera, se non vi concorre il voler di Dio ti farà pernitiosa, vdite Geronimo in questo luogo: *Vnde intelligimus etiam ea, quæ sibi homines extimant salutaria, Deo volente verti in perniciem, & non solùm non prodesse auxilium his quibus præbetur, sed & ipsos qui præbent pariter conteri, sicut legimus vitis ab Assyrijs Ægyptum, quia opitulabatur contra Domini voluntatem, periclitatur nauis, quæ periclitantem susceperat, vento maria concitantur, in tranquillitate tempestas oritur, nihil Deo aduersante secunum est*. San Chrisostomo dice, che sicome vn creato fidato d'vn signore, vedendo vn schiauo di quello fuggirsene, procura in ogni via di ridurcelo; cosi il mare con tanta sua tempesta procurò

3. Reg. 2.

S. Geronimo.

di

di ridur quel fuggitivo al suo Dio.

Voglio quì notare vn'allegoria bellissima, che fà vn Dottore intorno à questa historia, che fin'hora si è raccontata. Ninive, che vuol dire speciosa, ma piena di peccati; è l'anima nostra dotata di tãti doni diuini, ma ingrata, e colma di tanti peccati, che ascendono sempre auanti à Dio, à chiederne vendetta, ma non la lascia per questo Iddio, le cui misericordie sono infinite, ecco li manda Giona, che vuol dire colõba ò dolente, figliuolo di Amathi, che significa *veritas mea*; questo è il predicatore che con dolcezza, e piacevolezza grande li predichi la verità, che Iddio li comanda, non le sue imaginationi. Giona è colomba mansueta, & innocente, ma le sue parole sono asprе, *Adhuc quadraginta dies, & Ninive subuertetur*; dogliasi adunque de' peccati de' popoli, e con gemiti dimãdi à Dio perdono di quelli, ma scoprali pure al popolo, & *arguat, & increpet in omni patientia*; non come quelli de' quali dice Esaia, *Populus meus qui te beatum dicunt, ipsi te seducunt*. Esaia 3. Possiamo anche dire, che Giona siano le sante inspirationi, e cogitationi che Iddio manda alle menti, con le quali inuitandoti alla penitenza per mezzo de promesse, di minaccie, di terrori, d'amore, &c. ti fà intendere da douero la verità. Il Demonio anche hà li suoi predicatori, che sono le suggestioni sue, con le quali sempre ti dà speranza, & animo à far nuoui peccati cõ la misericordia di Dio, lunghezza della vita, &c. ma poi t'induce à desperatione. Iddio fà il contrario, al principio ti atterrisce, dopo ti rasserena.

La

Giona figura del peccatore.

La fuga di Giona al mare, è tipo del peccatore, il quale dice quel di Giob, *Recede à nobis, scientiã viarum tuarum nolumus*: *Surgit*, perche voglia, ò nõ voglia hà da faticare; se fugge la via di Dio, perche gli paia difficile, non starà per questo in otio, ti strascinarà per la via dell'ambitione, dell'auaritia, e delli piaceri carnali, la quale è molto più difficile: vdite li dannati, *Lassati sumus in via iniquitatis & perditionis, & ambulauimus vias difficiles, viam autem Domini ignorauimus*. Ecco che Giona non vuol gir'à Niniue per seruitio di Dio, è costretto fugirsene à Tharsi à facie Domini, *quid ei boni esse potest, qui fugit bonum? quę lux vltro lucem ipsam deserenti*? fugge da Dio, e se ne và al mare, di cui non è cosa più instabile, e più pericolosa: se ne sale in naue, e commette tutta la sua vita ad vn fragil legno, come dice il Sauio, e dalla morte non si discosta, se non quanto vn picciolo, e fragil legno; poteua egli caminare per terra piana, & in sicuro, vuol prouare le tempeste e le borasche, che cosa piú sciocca di questa? ma nota le parole, *Descendit in Ioppem*: và doue vuoi, che sempre che ti parti da Dio, descẽdi, come quel pouero huomo, che *descẽdebat ab Hierusalem in Hierico*. Acquista pur'honore, gloria, ricchezze, e quãto di bello si troua nel mondo, che questo vuol dire Ioppe, sempre descendi. *Tharsis*, vuol dire, *exploratio gaudÿ*, secondo San Geronimo. Allettato dalla bellezza di Ioppe, se ne và per questo mare di miserie per trouare allegrezza, nè mai si riposa, finche non proua ogni cosa, e poi si accorge di ritrouarsi burlato. Quanti sono quelli, che fuggono da

Iob 21.

Sap. 3.

Sap. 14.

Luca 4.

S. Ger. in c. 23 Esaiæ, & 27. Ezech.

Digitized by Google

da Dio per prouare questi piaceri è mirate coloro, che si scusorno di andare al conuito del Rè; il primo disse, *Villam emi, & eo videre illam.* il secondo, *Iuga boum emi quinque, & eo probare illa.* Dice il terzo, *Vxorem duxi non possum venire.* Questo anche spinse il figliuol prodigo à partirse dal Padre, *Abijt in regionem longinquam, & dissipauit, &c.* Ma che allegrezza trouasse in Tharsi, l'vdirete dopoi dalla tempesta, e dalla sommersione nel mare. E tutte queste allegrezze non senza nolo pagato si possono godere, non l'è donato niente, bisogna compri ogni cosa con prezzo di sangue, e cõ fatica, sì che si affatica per impouerire, spende gli occhi per comprar tristezza, afflittione, & morte.

Luca 14.

Luca 15.

Sed Dominus mittit ventum magnum in mare, acciòche conosca il peccatore, che lunghe sono le braccia di Dio, e che non può ritirarsi in cantone alcuno doue non possa esser punito dalla diuina giustitia, e se si fugge da Dio propitio, lo ritroua sdegnato; & ecco la mercantia ricchissima che si è compra, *Tempestas magna fit in mari, & verè magna*, quando sorgono tante varie, e contrarie perturbationi nell'anima del peccatore, che lo priuano d'ogni allegrezza e pace: *Tempestas fit in mari*, quando è assalito da vna pericolosa infermità, che il pouero huomo hor hora si vede douer esser inghiottito dalla terra. *Tempestas fit*, quando per cagione di molti altri concorrenti in simili piaceri, ouero di nemici da tè offesi, ò da Magistrati, che essercitano giustitia, ti si scoprono le tue sceleraggini con vergogna e con infamia, sì che quei, che scendono in questo mare, *Faciunt operationes in*

Sal. 106. *aquis multis*, veggono quel che tosto siegue, *Stetit spiritus procellæ, & exaltati sunt fluctus eius. Ascendunt vsque ad Cœlos, & descendunt vsque ad Abyssos, anima eorum in malis tabescebat, turbati sunt, & moti sunt sicut æbrius, & omnis sapientia eorum deuorata est.*

Compagnia cattiua s'hà da fuggire.

Et nauis periclitabatur conteri; perche secondo il prouerbio, *Vt aliquid boni propter vicinum bonũ, immo & multum malum propter vicinum malum*, la compagnia de' cattiui porta infiniti mali seco: ecco la compagnia d'vn huomo disubidiẽte, mette in pericolo tutta vna naue: Giouanni Euangelista, secondo Ireneo, intese da Policarpo suo discepolo, che essendo entrato ne i bagni in Efeso, vi trouò Cherinto heresiarca, qual tosto che lo vidde, si fuggì dicendo, *Timeo ne balneum concidat; est enim ibi Cherintus inimicus veritatis*: Vn certo Achan c'hauea tolto non sò chè di Hierico contra il precetto diuino, fù cagione della morte di molti, e turbò Giosuè con tutto l'essercito. Con ragione dunque temono li nocchieri, hauendo seco nella medesima naue Giona disubidiente.

Ireneo l. 3. cõtra hæreses c. 3

Iosua 7.

Peso grande del peccato, che solo fà affondar la naue.

Li marinari non intendono la cagione della tempesta, ecco gettano ogni cosa al mare per sgrauar la naue, *Arbitrantur*, dice San Geronimo, *nauem solito onere prægrauari, & non intelligunt totũ pondus esse fugitiui Prophetæ. Nihil enim est peccato grauius, quod solùm homines Cœlo concreatos in profunda demergit inferni; solidissimum est Cœlum, & quasi ære fusum; sed ita peccata Angelorum grauatum est, vt ferrè nequiuerit, & cum nihil sit Angelis subtilius, nihil ad ascendendum aptius, simul*

atque

atque peccauerunt, quasi magno pondere addito in tartarum detracti sunt; Animas quæ purgatorij ignis loco continentur, quid prohibet in Cœlum euolare, nisi hoc pondus, ideſt aut leues vulpæ, aut peccatorum pœnæ, nondum persolutæ? quia hoc onere grauabantur Aegyptij, abyſſi ſicut ſcriptum eſt, operuerunt eos, deſcenderunt in profundum quaſi lapis. Christus idem dicit, veni in altitudinem maris, & tempeſtas demerſit me, & Dauid, Quoniam iniquitates meæ ſupergreſſæ ſunt caput meum, & ſicut onus graue grauatæ ſunt ſuper me, & idem patet in nobis, qui hoc pondere grauamur, nè in Cœlum per contemplationem euolemus.

Salm. 68.

Sal. 37.

Queſto mare, è il mondo, amaro, tenebroſo, & inſtabile, ſe bene moſtra alcune volte il contrario, perche come ſi dirà amaro, ſe è ſalato? come oſcuro, ſe l'acqua è traſparente? come inſtabile, ſe ſtà ſoſpeſo in alto à guiſa di monte, ſopra ſtando alla terra? Così il mondo come ſi dirà amaro, ſe ſi guſta come coſa ſaporita, e dolce? come piena d'ignoranza, ſe li ſuoi amatori ſi riputano giuditioſi e ſauij? come inſtabile, ſe quaſi tutti in lui pongono le loro ſperanze? Ma vediamo vn poco queſte conditioni vna per vna: Il mondo è amariſſimo, ſe bene à gli amatori par dolce, *Anima eſuriens amarum pro dulci ſumit*: onde in pace è l'amarezza loro; Hor vdite prima Salomone, *Fauus diſtillans labia meretricis; nouiſſima illius ſunt amara quaſi abſynthium.* In oltre dolci ti paiono ò ricco le facultà, & il molto poſſedere? dimmi, quali ſono più ò le dolcezze che in loro deſideri, ò l'amaritudine che vi proui? quante fatiche hai durate per gua-

Il mondo è mare amaro tenebroſo, & inſtabile. *Iob. 38.*

Il mondo è amariſſimo. *Prou. 27.*

Prou. 1.

dagnarle? quanti pensieri ti prendi per custodirle? quanta tema hai di non perderle? quanta scarsezza per non scemarle? quanti sospetti nel fidarle? se però tù le fidi, di chi ti fidi: non della moglie, non de' figliuoli, non de' seruidori, non de' parenti, non degli amici; discorri tu; non degli amici, perche sai che nessun'amico fedele può hauer il ricco, perche nella necessità, non nell'opulenza, come dice ne i Prouerbij, si troua il vero amico. Non de' parenti, perche dopò il primo sangue, che siamo noi stessi, essendo il secondo la pecunia, più di quello, che del terzo, che sei tu, faranno stima, vedilo, che quando eri pouero, tutti ti lasciauano. Non de' seruidori, perche oltre che frà voi ricchi è questo prouerbio, Tanti seruidori, tanti nemici; tù sempre temi, che dello scarso salario, che dai loro, eglino senza farsene conscienza à piena mano si vogliono pagare. Non delli figliuoli, poiche tu sai, essere regola infallibile, che quello che in dieci, ò venti anni con molta fatica hà trouato il padre, in vno, ò due con suo gran piacere consuma il figliuolo. Non della moglie, poiche ancor che la tratti bene, temendo lei ò della repentina tua morte, ò della vecchiezza, e forse innanzi di essere da te e da' figliuoli abbandonata, vedrai che à guisa di formica, l'estate si prouegga per l'inuerno. Nè meno di te medesimo ti fidi: dimmi, quante volte tè stesso riprēdi di esser stato troppo largo, e prodigo? d'hauer dato più che non bisogna, onde proponendo di viuere per l'auuenire con più moderanza, à te proprio non credi, quando vn qualche bisogno ti viene dauanti, sì che vedi, che

nè

nè di te stesso ti fidi; e se pur talhora vincer tu vuoi la tua mal'auuezza natura per vergogna del mondo, tu questo fai con tanto tuo dispiacere, che molto più della spesa, che fai, è l'amaritudine che ne senti, *Facta est in pace amaritudo tua amarissima*. Che dici tù ò giouane delle tue carnalità, sono elleno dolci, come tu le fai? mira le fatighe, li sospetti, li danni, li sdegni, le maleuolenze, la perdita della robba, dell'honore, della salute, e simili inquietudini e scontentezze, che ti restano dopoi, sì che à te si conuengono quelle parole di S. Paolo, *Quem ergo fructum habetis in ijs in quibus nunc erubescitis*: Gran vergogna inuero, poiche t'impieghi in cosa, che quanto più esserciti, men la possiedi, non mai resti satio per cauarti le tue voglie, ma piu tosto arso & assetato, perche simili piaceri sono esca al fuoco, *Fugite fornicationem*, non dice, *resistite fornicationi*: e quel che dico in questi dui peccati, intendete negl'altri. *Rom.6.* *1. Cor.6.*

Oscurità grãde d'ignoranza del mondo.

Ma che direte dell'ignoranza del Mõdo: dimmi che cosa è ignoranza, se non il non curarsi di sapere quelche douresti sapere: Il mondo non conoice Iddio, *Mundus eum non cognouit*: Non riceue verità, che vera sia, *Mittam spiritum veritatis, quẽ mundus non potest recipere*: Il mondo attende alla sua sapienza, la quale è stultitia inanzi a Dio, *Sapientia huius mundi stultitia est apud Deum*: Il Mondo nelle sue vsanze, leggi, amicitie, patti, consuetudini e simili, altro non cerca che il suo tristo fine, *Et Mundus totus in maligno positus est*. Il Mondo insomma nõ è altro che vn mare fluttuoso, & vn'abisso senza ordine, e non hà la sapienza di *Ioannis 1.* *Ioannis 14.* *1. Cor. 3.*

Dio,

Iob 28. Dio, *Sapientia vbi inuenitur, & quis est locus intelligentiæ, Abyssus dicit, non est in me, & mare loquitur non est mecum*, e prima hauea detto, *Non inuenitur in terra suauiter vescentium*, & Esaia, *Quem docebit scientiam, & quem intelligere faciet auditum?* respõde, *Ablactatos à lacte, auulsos ab vberibus*.

Esaia 28.

Pazzia grande del mõdo

Ma vediamo vn poco in prattica questa stultitia: Era tenuto in Athene per publico pazzo colui, che si daua à credere, che tutte le naui che erano in porto fussero sue; e lasciato da banda la cura della propria casa, in quella di dette naui impiegaua il tempo del dì e della notte, ordinando non senza molte risa de' nauiganti gli vfficij, disponendo i viaggi, dispensando le fatighe, distribuendo li guadagni e simili. Hor essendo costui giustamẽte stimato pazzo, chi de' mondani è sauio, poiche lascia le proprie facende, per quelle che non gli toccano? chi non lascia la cura dell'anima per quella del corpo? chi nõ antepone alla salute propria, quella de' figliuoli, de' parenti, e d'amici? Chi non fà ogni sera conto di quello c'hà speso, & hà guadagnato, senza mai far conto con Dio, come vada il fatto suo? Vien quà, se io ti domando quanto vale il tuo, me'l saprai dire, e similmente quanti debitori hai, quãto spendi il giorno, che arte è la tua, in che vuoi impiegare i tali, e tali danari, &c. lo saprai dire; e s'io ti chiedessi come và la tua coscienza, se per caso Iddio ti chiamasse à questo punto, acciò li rendi conto, che diresti? come stanno i fatti tuoi con Dio? come osserui i suoi commandamenti, &c. mi dubito, che di tal potrei dire quel che si diceua di Baal, *Exaudi nos, Non erat vox, neque sensus, nec*

3. Reg. 18.

qui

qui responderet, e se tu volessi rispōdere, certo altro non diresti se non quelle parole, che risposero à Paolo: *Neque si Spiritus sanctus est, audiuimus*: ò misero stolto, poiche lasciando la cura di tè, pensi ad altro. *Qui sibi nequam est, cui bonus erit?* sei adunque coperto di caligine, come il mare; di questa caligine parla Iddio in Giobbe, *Qui conclusit ostijs mare, cum ponerem nubem vestimentum eius, & caligine illud quasi pannis infantiæ obuoluerem?*

Act. 19.

Eccl. 14

Iob. 38.

Venga al terzo che nasce dal secondo, come dice il Sauio, *Viæ istorum tenebræ*, ecco la caligine; *& lubricum*, ecco l'instabilità. Hor che cosa non si può dire dell'instabilezza delle cose del Mondo? hora mostrando le sue ricchezze poluere dinanzi al vento, i suoi honori fumo che sparisce, le sue grandezze torrente che presto passa, le sue bellezze schiuma del mare, e tutta la sua gloria vanità di vanità; e concludete, che se noi erriamo in tener per dolce l'amaro, per sauiezza quelche non è se non stultitia; molto più siamo in errore cercando fermezza in cosa che altro non è, che instabilità. Et in vero tenere che alcuni effetti del Mondo siano dolci, benche poi riescano amari, & il viuere secondo che il mondo vsa, stimarlo sauiezza, bēche sia pazzia, può forse in parte essere degno di scusa, mercè dell'apparenza, che seco porta il mondo, poiche à guisa del pomo di Eua ci apparisce dolce e diletteuole; ma che apparenza ci dà egli di stabilità? Può egli forse farci parere vna cosa per vn'altra, col mostrarci che non si muoia, morendosi? Il non hauer mai certezza nè pur'vn giorno della presente vita, non dourebbe essere causa, che noi

Instabilissimo è il mondo.

Eccl. 27.

ogni

S. Gregorio. ogni cosa dispreggiassimo? *Facilè contemnit omnia, qui se cogitat moriturum*, dice San Gregorio. Il viandante che alberga per vna notte in qualche hostaria cattiua, poco si dà pensiero di rifar le fenestre, che non ben chiudano, il tetto che tutto versa acqua, se pioue, le camere che sono mal in ordine, le scale che sono pericolose, il camino che fà fumo, e simili; ma veduta la poca bontà del luogo, gli pare ogn'hora vn'anno che vēga il giorno per andarsene, con pensiero di non mai più tornarui; e tu che fai in questo mondo hosteria cattiuissima? fabrichi palazzi, alti edificij, pianti delle vigne, compri de' vassalli? Caino fù il primo che fabricò Città, Nembrotto li sontuosi edificij, la Torre di Babelle fù cagione della cōfusione delle lingue; li Padri santi antichi non habitauano in case, ma in padiglioni come forastieri, e pur vissero più di noi: Hilarione stette in vna cella fatta di giunchi più di cinquant'anni con maggior contēto, che Diocletiano con tutte le sue Therme. Ma

Bern. à noi interuiene come dice San Bernardo, *Erigunt muros, & destruunt mores*: Habbiamo bei palazzi, e brutti costumi; sontuosi edifici, e pessime leggi; polite strade, e macchiate conscienze; ricche habitationi, e pouere anime; alte mura, e bassi concetti: e quelche è peggio che così facendo, tanto ci pare di far bene, che biasmiamo chi di ciò ne riprende; pure in questo ci dobbiamo confortare, che stando voi mondani nel Mondo, doue non è nessuna fermezza, speriamo che non dopò molto tempo, quello che hora lodate, biasmarete; e così voi stessi vi renderete testimonio dell'instabilezza del vostro Mondo.

Es

Et timuerunt Nautæ, & clamauerunt viri ad Deum suum, & miserunt vasa, quæ erant in Naui in mare, vt alleuiarêtur ab eis: Et Ionas, &c.

NOn è cosa, che tanto appaguri, e sgomenti le coraggiose, e generose menti d'huomini ancorche empij, e che non conoscano, ò pur negano l'onnipotente virtù di Dio, quanto alcuna subita procella di mare, alcun repentino moto, e fragor de' venti, e de turbini, alcun'insolito balenare, e fulminare de' nubi, che affatto non solo atterra, & esanima simili cuori, ma anche li costringe à cangiar pareri, à mutar pensieri, & à rinouar vita: Quanti simili si sono visti, che in tanta bellezza, e grandezza del mondo non hanno conosciuto, nè inteso Iddio, non che confessato e lodato, atterriti poi da sì fatti portenti, da sì formidabili prodigij, ancorche contra lor voglia forzati sono, non dico à riconoscere, ma à confessare à bocca piena sì potente virtù, à piegarli le ginocchia, ad humiliarli il capo, à darseli in preda, come vinti al suo vincitore; Molti testimonij habbiamo di ciò nella sacra scrittura, vdite Dauid, *Vox Domini super aquas, Vox Domini in virtute, Deus maiestatis intonuit, Vox Domini confringentis cedros, & commouebit Dominus desertum cades, & reuelabit condensa, & in templo eius omnes dicent gloriam*: e che merauiglia, che *omnes dicant gloriam*, poiche *ambulat super pennas ventorum*. Questo dice vn Profeta pijssimo; ma vdite vn gentile Poeta, che di sè confessa

Timor grãde de' marinari nato dalla tempesta.

Psal. 28.

essere stato costretto à ritornare dietro dalla mala vita, presa, per li molti baleni, e saette dell'aria.

Horat. ode 34 lib. 1.

Parcus Deorum cultor & infrequens
Insanientis dum sapientiæ
Consultus erro, nunc retrorsum
Vela dare, atque iterare cursus
Cogor relictos. Namque Diespiter
Igni coruscò nubila diuidens,
Plerumque per purum tonantes
Egit equos, volucremq; currum
Quo Bruta tellus, & vaga flumina,
Quo flyx, & inuisi horrida Tanari
Sedes, Athlanteusque sinus
Concutitur, valet ima summis
Mutare, &c.

Questo timore con vna certa pietà, e religione verso la natura diuina, acquistato da questo vento contrario, significa quella parola *timuerunt*; e nota che dice, che li mariduri periti, li quali assuefatti à tempeste poco si muouono, temeuano, segno certo che la tempesta era straordinaria, sì che vedendosi priui d'ogni aiuto humano e naturale, supplicheuoli corrono à Dio. E certo questo fù cõsiglio prudentissimo, in simili angustie ricorrere alle preci, à i voti, & alli sospiri, come si suole in simili casi fare da tutti i mortali: così lo dice Dauid, *Turbati sunt, & moti sunt sicut ebrius, & omnis sapientia eorum deuorata est*, e soggiunge, *Et clamauerunt ad Dominum cum tribularentur*: e de' Gentili. *Non est meum si mugiat Africis malus procellis, ad miseris preces recurrere, & votis pacisci*. Si vede per esperienza, che non è gente barbara, nè fiera

Gran prudẽza, in trauagli e pericoli, ricorrere à Dio.

Sal. 106.

na-

natione del mondo, che mai habbino saputo cosa di Dio, e vedendosi in qualche strettezza non alzi gli occhi al cielo, come se iui fosse chi aiutar lo possa: Ma questi poueretti se ben temono, e fanno voti à Dio, no'l fanno al Dio vero, e così non è marauiglia, se non sono vditi, come accadde à quei Profeti di Baal, che gridauano tanto al loro Dio, ma *non erat vox, nec qui responderet*.

Et clamauerunt viri ad Deum suum: nell'Hebreo stà *vir*, che in quella lingua vuol dire *singuli*, ò *vnusquisque ad Deum suum*: E che questi fossero stati di diuerse nationi e sette, queste parole lo dimostrano *ad Deum suum*, come per essempio li Tirij il suo Ercole, li Palestini il suo Dagone, li Peni il Sole, la Luna, ò forse anche inuocauano Nettuno: qnesto fù il primo pensiero di costoro, ma dopoi.

Miserunt vasa, quæ erant in naui, in mare. Tutte le mercãtie e bagaglie, e vettouaglie gettorno per allegerire la naue, *Vasa nauis, vasa belli, vasa domus*, si dice per tutte le massaritie. Perche raggione gettano quanto haueuano, in mare? Primo, per allegerire la naue, acciò più facilmente possa sostenere la forza de' venti, e la rabbia dell'onde: Il peso fà gran danno in simili procelle, perche preme la naue al fondo, & aiuta più li venti, e l'onde à sbatterla, & affondarla, come nella tempesta che patì Paolo Apostolo si fece, che prima si ferno portar dal vento, poiche non li poteuano resistere, *Cumque arreptus esset nauis, & non posset conari in ventum data nauis flatibus ferebatur*. Nel secondo giorno gettorno tutte le robbe, e mercantie:

Perche raggione gettano quanto hanno nel mare i marinari.

Act. 27.

Valida autem tempestate iactati sequenti die iactu fecerunt, & tertio die suis manibus armamenta nauis proiecerunt. La seconda cagione, perche gettorno ogni cosa al mare fù, perche intẽdẽdo che li loro Dij, a' quali dauano anche tutte le passioni, che noi patimo, d'ira, d'odio, di vendetta, &c. fossero contra di sè sdegnati, proturauano con simili attioni, come donandoli tutto quello che gettauano al mare, placarli. Ma quei che hanno la vera cognitione del vero Dio, intendendo tutte queste calamità venirsi per li loro peccati, non si contentano di preci e di voti, ma v'aggiungono anche dell'elemosine, e della restitutione de' beni, che nõ fossero suoi, perche li beni altrui in casa sua li sono cagione di mille rouine, e fanno come fè Zaccheo, *Luca 19.* *Ecce dimidium bonorum meorum dò pauperibus, & si quid aliquem defraudaui, reddo quadruplum*, e come disse quel Poeta Gentile,

Non est meum si mugiat Africis malus procellis
Ad miseras preces decurrere, & votis pacisci
Nè Tyria, Cypriæq; merces addant auaro diuitias mari.
Tum me biremis præsidio scapha
Tutum per Aegeos tumultus aura ferat, geminusq; pollux.

Et altroue,

Cum plenus fluctu medius foret alueus & iam
Alternum puppis latus euertentibus vndis
Arboris incertæ, nullam prudentia cani
Rectoris conferret opem, decidere iactu
Cœpit cum ventis.

Di questi marinari di Giona dice San Geronimo,

Qui

qui arbitrantur nauem solito onere pragranari, & tamen non intelligunt totum pondus esse fugitiui Prophetæ. Timent nautæ, clamant vnusquisque ad Deũ suum, ignorantes veritatem, non ignorant prouidentiam, & sub errore religionis sciunt aliquid esse venerandum; proiciunt onera in mare, vt magnitudinem fluctuum classis leuior transiliret. At contra Israel nec bonis, nec malis intelligit Deum, & plangente Christo populum siccos oculos habet.

Questi dourebbono essere li nostri remedij, quãdo abbattuti ci vediamo dalle molte tribolationi: Primo, temer questo Dio, che se cosi ci tratta adesso, che farà nell'altra vita. Secondo, gridare a lui chiedendoli perdono de' peccati, promettendoli emendatione. Terzo, gettare quanto hai nel mare nelle mani de' poueri: Queste tre cose mirabilmente seruono à sgrauarci da' peccati, che cagione potissima sono di tanti nostri guai. Del timore si dice dal Sauio, *Timor Domini expellit peccatum*. Dell'oratione San Giacomo dice, *Si quis infirmatur in vobis inducat presbyteros, qui orent pro illo, & si in peccatis fuerit, remittentur ei*. Dell'elemosina disse Daniel à Nabucdonosor, *Eleemosynis peccata redime*. Il primo è il timore, dal quale nasce che si gridi misericordia, e si faccia supplica à Dio, e che si faccino amici li camerieri e familiari di Dio, che sono li poueri con l'elemosina. Il timore genera riuerenza; l'oratione, confidenza; l'elemosina il perdono. Il timore punge la postema, l'oratione ne caua la marcia; l'elemosina vi mette l'empiastro e l'infascia. Il timore muoue à Dio cõpassione, l'oratione attentione, l'elemosina carità, & amore.

Timore, oratione, & elemosina sono tre mezzi efficaci per placar' Iddio sdegnato.

Eccl. 1.

Iac. 4.

Dan. 2.

Digitized by Google

& amore. Di que tre virtù à lungo se n'è ragionato nel tomo delli cento discorsi.

Et Ionas descendit ad interiora Nauis, & dormiebat supore graui, & accessit ad eum Gubernator, & dixit ei, Quid tu sopore deprimeris? surge, & inuoca Deum tuum, si forte recogitet Deus de nobis, & non pereamus.

Giona nella Tempesta dorme.

Discorso Settimo.

Grã letargo è il peccato, che non fà sentire li flagelli di Dio.

GRan miseria del peccatore, è grauemente castigato da Dio, e no'l sente, *Percussi eos, & non doluerunt*, anzi se ne ride, e stà vicino à morte, mai meno pensa al morire, vn'infermo frenetico, che quando stà più vicino alla morte, egli se ne ride, e li parenti che l'amano piangono, e si ramaricano. Gerusalemme staua in feste e giuochi, e Christo piange la sua rouina. Crudel letargo è il peccato, che co'l dormire non fà sentire la morte, poiche si sopiscono talmente i sensi interni & esterni, che si priua l'huomo del pensiero del morire. Vno ch'è fuor di ceruello per il souerchio vino, ritrouandosi in vna Città, che è assedia-

Matth. 22.

ta

ra da nemici, vdendo li colpi d'archibugi, le botte di bombarde, che gettano à terra le mura, diroccano le fortezze, spianano la Città, se ne ride e per trastullo li prende, non per offese, non li teme, ma ne gode, non l'affliggono, ma li rauuiuano li spiriti. Eccoui il nostro Giona in sì fiera tempesta di mare in tanto pericolo di sommergersi, in tanta paura de marinari, in tanti gridi, prieghi, scongiuri, e voti de' passaggieri, ritiratosi nella più intima parte della naue si dorme e si riposa. Questo dice San Geronimo in questo luogo. è certo, che Elia dormisse sotto l'ombra del ginnipero, non è marauiglia, nè che Pietro nelle carcere; benche vno fosse da Herode, l'altro da Giezzabella perseguitato à morte perche erano giusti, e solo era in pericolo la vita del corpo. Ma che il peccatore, à cui sono preparate l'eterne pene, perseguitato da Dio onnipotentissimo, viua sicuro, chi lo può credere. E mira, dove si dorme, nella sentina, nel ventre della naue, doue si raccoglieuano tutte le sporchezze; Viue il peccatore nella chiauica della libidine, nella sentina d'ogni sporchezza e disbonestà. *Computruerunt vt iumenta in stercore suo, facti sunt abominabiles, sicut ea, quæ dilexerunt.* *Ioel. 1. Osee 9.*

Ma vediamo quanto si è detto, tutto ritratto nel nostro Giona. *Et Ionas descendit ad interiora nauis*, si ritirò alla più infima parte della naue, per essere più remoto dagli altri, e per sentir meno la violenza della tempesta, li Serranta voltano, *in concauum nauis*, ouero *in ventrem, & alueum*, perche Κοιλια *venter significat*; li Greci dicono, *ad latera nauis*, cioè infima. *Et dormiebat sopore graui.* In che parte della naue si dorme Giona.

Questo

Questo sonno poteua nascere, ò dalla fatiga precedente della fuga, ò veramente dalla molta paura, sopiti tutti li sensi, restò addormentato, così vuole Geronimo, Theodoreto, e Theofilatto; come li discepoli nell'horto, *Inuenit eos dormientes præ tristitia*. E chi sà se auanti che fosse sorta la tempesta, si fosse ritirato il buon Giona à far oratione in luogo remoto, & à raccomandarsi à Dio? doue poi per la molta stanchezza si dormì, & in questo tempo sorsero li venti e l'onde: Vdite San Geronimo; *Sin autem interpretamur in typo, somnus prophetæ, & grauissimus sopor hominem significat erroris sopore torpentem, cui non suffecerat fugisse à facie Dei, nisi quadam vecordia mens illius obtusa ignoraret iracundiam Dei, & quasi securus dormiret, & profundissimum somnum roncha nare sonaret.*

S. Geronimo.

Come conosciuto fù Giona dormire dal gouernatore della naue.

Et accessit ad eum Gubernator, & dixit ei. Douena questo Nocchiero andare attorno la naue, visitandola per ogni cantone, se in tanta tempesta hauesse patito cos'alcuna, ò fosse per patire; ò veramente per vedere se li compagni stessero solleciti e desti à soccorrere al bisogno; & ecco che s'incontra con Giona, qual forse e col ronfiare delle nari, e con lo strepito della bocca da per sè stesso si scuoprì dormire, à cui accostandosi disse, *Quid tu sopore deprimeris?* Parole sono queste di huomo, che ammira, & insieme accusa l'importuna securezza di quel dormiglione, *Quid tu sopore deprimeris?* Che tanta stupidezza è questa tua, che in sì fiera procella, in pericolo tanto grande della vita di tutti, ti dormi spensierato e della tua salute, e de' compagni; *Quid tu sopore deprimeris*: ò tu dormi per troppa

troppa securezza, e questa è negligenza grande; ò per troppo timore, ma dimmi che vtile ti viene da questo sonno?

Surge, & inuoca Deum tuum si fortè recogitet de nobis, & non pereamus. Forse pensaua questo Gouernatore, che Giona hauesse il suo Dio particolare, come l'haueuano tutti gli altri; ma anche pensaua, che vi fosse vn vero Dio onnipotente sopra tutti. Hor diceua, sorgi e chiama il tuo Dio, acciò prieghi il vero Dio, e ci salui. Se bene li Gentili haueuano molti Dei, non però pensauano che fosse egual virtù in tutti, perche ad alcuni dauano virtù sopra vna cosa, ad altri sopra vn'altra, e così questi marinari inuocauano tutti: E perche sapeuano, che Giona adoraua altro Dio distinto dalli loro Dei, per questo voleuano, che anche Giona meschiasse con le loro la sua oratione; ma *non sicut Dij gentium Deus noster*, il quale può ogni cosa; così dice Dauid, *Quia ego cognoui, quod magnus est Dominus, & Deus noster præ omnibus Dijs, omnia quæcunque voluit fecit in Cœlo, & in terra, in mari, & in omnibus abyssis.* Sapeuano anche costoro, come confessano tutte le persone prudenti, che huomini si trouano frà gli altri, che in virtù & in merito possono più appresso Dio, come Noè padre di tutte le genti, si diceua hauer trouato gratia appresso Dio, che per amor suo tutta la sua famiglia fù liberata dal diluuio; e Loth padre di Ammoniti e Moabiti, per fauore del suo Zio Abraamo fù liberato dall'incendio di Sodoma insieme con le sue figlie. A Paolo quando nauigaua furono cõcesse tutte l'anime de' Marinari, e passaggieri; e per

! Li Gentili haueuano molti Dei, ma non tutti d'egual virtù

Salm. 46.

Act. 27.

Digitized by Google

queste due cause destano Giona ad inuocare il suo Dio,

Si quando recogitet de nobis, ò mutando parere di destruggerci, ò veramente come voltano li Settanta, *Si quando saluos faciat nos Deus*; ò come il Caldeo, *Si forte misericordia concedatur à Domino nobis*.

Iddio spesse volte per causa de cattiui castiga l'innocenti.

Intorno à queste parole habbiamo molte belle considerationi & vtili per noi, e sia la prima, Iddio spesse volte per conto de cattiui punisce l'innocẽti con pena temporale, come il Medico che seca il braccio sano per cagione del corpo infermo; anzi percuote l'innocente per sanar li rei, li poueri giusti, acciò il ricco li faccia bene e si salui: toglie per la morte vn figlio buono all'auaro, acciò si ritiri dall'vsura. A Sant'Agata toglie le poppe. A Catarina la vita, acciò tù debile ti conforti nelle tribolationi. A Lazzaro la vita, acciò credano li Discepoli, *sed propter vos, vt credatis*: Trauaglia questi marinari, acciò si desti Giona e conosca il suo errore.

Il giusto è punito più presto per i suoi errori, ch'il cattiuo

La seconda consideratione è, che li giusti sono puniti de'suoi errori, più presto che li peccatori, ma ne i castighi, il giusto è più securo del reo; la ragione è, che li corregge in questo mondo, per cõsolarli nell'altro, *Potasti nos vino compunctionis, dedisti timentibus te significationem, vt fugiant à facie arcus, vt liberentur dilecti tui*: E che questi li corregga, acciò non diuentino peggiori, lo dice l'Apostolo, *Si extra disciplinam estis, adulteri, non filij estis*. Ma gli empij non sono puniti finche non siano compite le sceleraggini loro, come si vede negli

Salm. 59.

Hebr. 12.

Digitized by Google

negli Amorrei, de' quali si dice, *Nondum sunt completæ iniquitates Amorrhæorum*. Così non è gran fatto, che il nostro profeta tosto discesо in naue incorra nella tempesta: E nota, che se bene è castigato, pur si dorme, perche stà piu sicuro, e quieto degli altri nauiganti ch'erano idolatri, e del dì del giuditio, quando *arescentibus hominibus præ timore, &c.* dice il Signore a' giusti, *Lætate cupita vestra, quoniam appropinquat redemptio vestra. Non contristabit iustum quidquid ei acciderit, impij autem replebuntur malo.* Gen. 15. Matth. 25. Prou. 12.

La terza consideratione intorno alli Prelati, e Pastori, che sono obligati à visitare le pecorelle, à destarle se dormono, à corregerli si errano, à darli essempio con l'opere, e con la persona, come fà questo Gouernatore di naue. L'obligo de' Prelati hauete altroue nel primo tomo delli cento discorsi. Obligo di Pastori di visitar la sua gregge.

La quarta è, che noi dobbiamo nelle nostre tribolationi destar Christo, che par si dorma con gli Apostoli, dicendoli, *Exurge quare obdormis Domine, exurge, & ne repellas in finem. Domine non ad se pertinet, quod perimus*: *Si forte recogitet*, à quella parola, *recogitet*, pensò prima bene per noi, ordinandoci alla eterna vita, *Ego cogito cogitationes pacis, & non afflictionis*, ma per il peccato li tolsemo dalla memoria tal pensiero: onde cangiando disegni cominciò à percuoterci con fatiga, dolore, e morte. Anzi pare che il Signore si fosse pentito d'hauer prima pensato bene, onde disse, *Pœnitet me fecisse hominem*. Deh *Non in perpetuum irascaris Domine, Exurge & recogita de nobis*: Ritorna à Nelle tribolationi si dice destar Christo, che par si dorma Matt. 8. Hier. 29. Gen. 6. Psal. 102.

quei primi pensieri di saluarci. Questo vuol dire quella parola, *recogita*: Doue anche nota, che non mai l'huomo si hà da disperare per qualunq; persecutione, ò fatica, ò pena, *Quis scit si conuertatur Dominus, Si fortè recogitet, & non pereamus.*

Pernitioso e sil sonno di peccatori.

La quinta consideratione sarà intorno al pernicitioso sonno de' peccati, il quale è cagione d'ogni male. Il che si vedrà dal sequente discorso. *Quid tu sopore deprimeris.*

1. Pet. 5.

Fratres sobrij estote, & vigilate, quia aduersarius vester Diabolus, tanquàm Leo rugiens circuit quærens quem deuoret: Tutti inuita San Pietro à vegliare, e la raggione potissima è, perche il Demonio nostro infestissimo nemico, come Leone rugiẽte stà sempre à lerta, non dorme, e và scorrendo per tutto, se per sorte à qualche dormiglioso s'incontra per diuorarlo senza pietà. Piglia dunque il conseglio dell'Apostolo, che ti dice: *Surge qui dormis, & exurge à mortuis, & illuminabit te Christus*: e ben soggionge, *Surge à mortuis*, perche il sonno altro che vna temporal morte non è, con la quale tutti i sensi sopiti, bersaglio è l'huomo delle saette del nemico senza potersi difendere. Ben lo disse colui, *Stultè quid est somnus gelidæ nisi mortis imago?*

Ephes. 5. 5. 14

L'inimici nostri non dormono.

Questa dunque sia la prima raggione, che ci deue muouere al vegliare, perche li nemici non dormono. Mifiboset si dorme con la portinara, & è vccisо: Sansone si dorme nel seno della sua donna, e li sono tagliati li capelli, ligato, fatto prigione, priuo degli occhi, e messo à voltar la macina. Mẽtre tu ti dormi nel seno della sensualità, eccoti

tolti

tolti i capelli della fortezza, priuo della vista non sai doue tu ti sia, ligato dalle tue concupiscenze, occupato ti troui à voltar la macina de' vani pensieri. Quanti di questi tali si veggono andar circondando terre, e paesi per guadagnar qualche farfalla, ed al fine donde ti partisti la mattina dopò infinite fatiche, la fera della morte ti troui così pouero, e mendico, come nascesti, *Comederunt alieni robur tuum*, dice quel Profeta: Delche si marauiglia quel Poeta gentile, che dice, Osea 7.

Vt iugulent homines, surgunt de nocte latrones,
Vt teipsum redimas, non expergiscaris?

Il ladro che viene à saccheggiare la tua casa, se ti troua dormendo, fà tutto quel che vuole in danno tuo, ma se suegliato e desto ti vede, fingēdosi amico ti saluta & honora, *Vigilate* dunque, *quia aduersarius vester diabolus tamquam Leo rugiens circuit quærens quem deuoret.*

Lacci infiniti ci sono nascosti dal nemico.

La seconda raggione che ti deue muouere alla veglia è, per fuggire e liberarti dall'infiniti lacci, che questi nemici ti mettono auanti per farti precipitare: per questo il Profeta Dauid molto bene accorto diceua, *Oculi mei semper ad Dominum, quoniam ipse euellet de laqueo pedes meos*: ottimo rimedio tener fissi gli occhi sempre à chi lo poteua liberare, *Quoniam ipse euellet de laqueo pedes meos.* Et nota bene, che queste parole, *Oculi mei semper ad Dominum*: in tre modi si possono intendere: Primo, mentre il piede stà nel laccio, alza gli occhi à Dio, chiedi rimedio, *& ipse te eripiet*: Secondo, intendi, che non basta prudenza humana à schiuar questi lacci, queste insidie, bisogna implorare la di-

Psal. 24.

diuina, che sola sà, e può liberarti. Terzo, in questi lacci mira il Signore per cui patisci, e spera che lui, per cui in tali pericoli ti troui, ti aiutarà al sicuro; come difese Giosuè li Sabaoniti maltrattati da lor nemici, per essernosi con lui confederati in amicitia: con questa fiducia Dauid prega il Signore, *Exurge Domine, apprehẽde arma, & surge in adiutorium meum*: e dà la raggione, con la quale conuince Iddio ad aiutarlo: *Quoniam propter te mortificamur tota die.* Per raggion di stato, di gratitudine, di cortesia è obligato vn Prencipe ad aiutar chi per lui patisce: e per questo dicono li Santi, che prese carne Iddio per aiutar l'huomo, il quale per cagion sua era tanto maltrattato dal Demonio.

Sal. 34

Bisogna vegliare per vdir la voce di Dio, che ci chiama.

Terzo, è necessario vegliare, acciò possiamo facilmente vdir la voce di Dio, che ci chiama, e dire col Profeta, *Audiam quid loquatur in me Dominus, & sicut oculi seruorum in manibus Dominorum suorum, sicut oculi ancillæ in manibus Dominæ suæ, ità oculi nostri ad Dominum Deum nostrum, donec misereatur nostri*: Alli pastori che vegliano, si annuntia la nascita del Saluatore, non à chi dormiua. Samuele mentre dormiua, non intendeua Iddio, che lo chiamaua, così ricorreua sẽpre ad Heli, credendo da lui esser chiamato; ma quando al cõsiglio del Sacerdote procurò star desto, dicendo al Signore, *Loquere Domine, quia audit seruus tuus*, intese molto bene quanto li disse Iddio. Alcuni sonnacchiosi, quando sono con qualche tribolatione chiamati da Dio, sempre di quà, e di là si voltano, hora à questa creatura, hora à quell'altra; ma-

Salm. 84. Pſal. 122. Luca 2. 1. Reg. 4.

se

se procurano star suegliati, & attenti à quel che vuole da loro Iddio per mezzo di tal tribolatione, ò con quanta pace la prendono con infinito lor guadagno.

Dirò di più, che bisogna star vegliante per conseruar il bene, che per sua pietà infinita se degna communicarci Iddio: ce l'auisa il Santo Angelo nell'Apocalisse, *Beatus qui vigilat, & custodit vestimenta sua, nè nudus ambulet.* Quella donna dormendo suffocò il suo bambino. Si perde ogni bene col sonno, *In pigritijs humiliabitur contignatio, & in infirmitate manuum perstillabit domus:* à poco à poco senza accorgersene la persona, si rouina la casa: dice San Bernardo, *Cum audieris grauem casum alicuius, noli putare repentinum illum fuisse; nemo enim repentè fit summus, sed illud primum accidit quod ait Propheta, comederunt alieni robur eius, & ipse nesciuit vndè in tempore casus non inuenit firmamentum.* Tu dormi, & il Demonio ti lauora: Prendi dunque il consiglio di San Pietro, *Fratres satagite, vt per bona opera certam faciatis vocationem vestram, hæc enim facientes non peccabitis aliquando*; e quell'altro, *sobrij estote, & vigilate*: il digiuno serue molto al vegliare, perche li molti cibi offuscano il capo, e li spiriti, che non possono star desti e solleciti nelli loro officij: Et quell'altro di Esaia, *Super speculam Domini ego sũ stans iugiter per diem: & super custodiam meam ego sum stans totis noctibus*: & il Signore nell'Apocalisse, *Ecce venio citò, beatus qui vigilat, & custodit vestimenta sua, nè nudus ambulet.* Ricordateui che mentre Saul si dorme, Abisai si risolue di am-

Con la veglia si conserua il bene che ci dà Iddio. *Apoc. 16.*

Eccl. 10

Bern. ser. de pessimo vitio ingratitudin.

1. Petri 2.

Esaiæ 21.

Apoc. 16.

1. Reg. 26.

ammazzarlo,e se non l'haueſſe impedito Dauid,al ſecuro ſarebbe morto,ma pure vi perſe la lancia,e la tazza doue beueua. Giona ſi dorme,& vdite quel che fece, *Descendit ad interiora nauis*, nelli ſenſuali piaceri,de'quali dice il Profeta, *Tranſierunt in affectum cordis*, laſciando la dritta raggione,luoco naturale dell'huomo, *Et tranſierunt in affectus suos*, luochi proprij di beſtie,e delli medeſimi dice lo Spirito Santo, *Et eris ſicut dormiens in medio maris, & quaſi sopitus Gubernator amiſſo clauo, & dices, Verberauerunt me, sed non dolui, traxerunt me, & non senſi*. O come bene eſſagera Eſaia Propheta la pazzia di ſimili perſone, con la capra ſilueſtre,che quando è cacciata da cani e da cacciatori,eſſendo preſa nel laccio, non ſolo nō cerca modo di liberarſi,ma ſi getta à dormire; trà tanto giungono li cani,e l'acchiappano: *Filij tui proiecti sunt,dormierunt in capite omnium viarum, ſicut orix illaqueatus, pleni indignatione Domini, increpatione Dei tui*. Prendi dunque il conſeglio dello Spirito ſanto,*Communionem mortis scito*, la quale non perdona à neſſuno,ancorche fortiſſimo ſia,*Fortiſſimi quique interfecti sunt ab ea*: ſecondo, *In medio laqueorum ingredieris*; e nota San Chriſoſtomo,che non dice, ſei vicino alli lacci, ma in mezzo allacciato e catenato, come lo dice Geremia, *Foris interficit gladius, & domi mors ſimilis eſt*: Fuori mille occaſioni,dentro mille ſuggeſtioni: E che rimedio, dice Chriſoſtomo, volar per l'aria, non fermar il piede dell'affetto nelle coſe terrene del mondo. Terzo,*Super dolentium arma ambulabis*, douunque ti trouarai, biſognarà conuer-

Sal.32.

Pron. 23.

Eſaie 51.

Capra ſilueſtre perſeguitata da cani ſi mette à dormire.

Eccl. 9.

Chryſoſt. hom. 15.ad popul.

Tren.1.

uersar trà arme, & armati, & armati feriti, che per questo si dolgono, e si lamentano: e mira che erano armati, e pur feriti, che saranno li disarmati?

Gran pazzia, fra tanti pericoli gettarsi l'huomo à dormire spensierato, come securo fosse d'ogni male, e pure non pensa con questa securezza, che pnò essere assalito alla sprouista, come quei della Città di Hai della Tribu di Dam, affiliti depredati furono nelli beni, e nelli vita, come li consigliorno quelli esploratori dicendo, *Surgite, & ascendamus ad eos, vidimus enim terram opimam valdè, & uberē; nolite negligere, nolite cessare, eamus, & possideamus eam, nullus erit, labor, intrabimus ad securos.* Di quà nati sono tanti gridi di Profeti, e dell'istesso Christo per destarci dal sonno, *Dum autem dormirent homines, clamor factus est: clama nè cessas*, dice Iddio al Predicatore in Esaia: e Christo stesso, *Clamabat dicens, si quis sitit: Et in Cruce clamauit cum clamore valido offerens preces, supplicationesque exauditus est pro sua reuerentia*: come gridò Dauid dietro Saul, che dormiua, acciò non fosse morto da suoi soldati, e chi non ode questo grido, non dorme solamente, ma è morto: miserabile peccatore.

Gran pazzia dell' huomo in mezzo di infiniti pericoli mettersi à dormire. *Iudit. 18.*

Matt. 25.

Et dixit vir ad collegam suum: Mittamus sortes, &c.

Natura, e conditioni delle sorti.

Discorso Ottauo.

Gran prudẽza dell'huomo non fidarsi della propria prudenza.



A Vna prudenza è d'vn'huomo in tutti i suoi negotij, nõ fidarsi della propria sua prudenza, ma consigliarsi con persone amiche, e sauie: E la prudenza è cercare il parere altrui nelle sue proprie, non sarà degno di riprensione, e di essere giudicato sciocco chi nelle cose importantissime dell'anima, non cerca il cõsiglio di Dio vero, e prudentissimo amico, che nè da interesse si guida, nè da passione si vince, nè per ignoranza si può ingannare. Sappiamo bene quel che dice il Sauio, *Cogitationes mortalium timidæ, & incertæ omnes prouidentiæ nostræ.* Sappiamo anche che tutte quelle cose, che cõ la guida e patrocinio di Dio si fanno, hãno facili e felici progressi. Quãto infelici riescono quelle cose, che col nostro capriccio senza consigliarci con Dio si fanno? Quanti matrimonij riescono infelicissimi, che al principio ci mostrauano faccia lietissima? Quanti trafichi ci si fallisconо, quante liti si perdono, e quanti negotij vanno à trauersio, ne i quali haueuano mes-

Sap. 9.

so

so ogni speranza, e ci pareuano hauerli securi nelle mani? e questo solo per non hauersi fatto guidare da Dio: onde in luogo di pace ci troviamo in guerra, di riposo in trauagli, di tranquillità in contrasti e liti, di honore in vergogne, e de beni tẽporali in pouertà e miseria estrema: Così Giosuè e gli altri Prencipi Israeliti si trouorno presi nelle dimãde di Gabaoniti, *Quoniam os Domini non interrogauerunt*, e di questo il Signore si lamenta col suo popolo in Esaia, che lasciato lui, tutti si erano fissi ne i proprij giuditij, *Væ filij desertores, vt faceretis consilium, & non ex me ordiremini telam, & non per spiritum meum, qui ambulatis, vt descendatis in Aegyptum, & os meum non interrogastis*. Benedetto Dauid, se ne correua al precipitio de' peccati, come egli dice nel salmo 118. ma fermãdo il piede, e consigliandosi della via che teneua, tornò dietro, *Cogitaui vias meas, & conuerti pedes meos in testimonia tua*. Consulta prima il suo pensiero, e dopò opera, *Nolite omni spiritui credere, sed probate virum ex Deo sit*. La Beata Vergine auãti di rispondere all'Angelo, *Cogitabat qualis esset ista salutatio*. Christo auanti di dare la sua sentenza contra l'adultera, *digito scribebat*. E di questo riprende Mosè il suo popolo, *Gens absque consilio, & sine prudentia, vtinam, &c.* Per questo fù tanto commendato Scipione Africano, e tutte le sue imprese gli riusciuano felicissimamente, perche non mai entraua in vna di quelle, che prima non fosse egli entrato nel Tempio di Gioue à consultarsi cõ lui, che per questo rispetto pensauano le genti, che egli fosse il figliuolo di Gioue. Quando voi vede-

Isaiæ 30

Esaia 30

Psal. 118.

1 Ioannis 4.

Luca 1.

Ioannis 8.

Deut. 32.

Scip. Afr.

te alcuno in vn subito da vn'alta torre in terra, dite che è cascato; ma quando se ne scende pian piano per le scale, non fate simile giuditio. Dauid si consigliaua molto bene con la legge di Dio, per questo era tanto giusto, così lo dice egli; *Consilium meum iustificationes tuæ.* *Sal. 118.*

A tutti gli huomini da bene si deue humiliare in chieder cõsiglio

A tutti gli huomini da bene ti deui humiliare per chieder consiglio, che sono come la bocca, per la quale il cibo della verità conosciuta si manda allo stomaco della nostra mente. Gran cosa, il consiglio di vn garzonetto aiutò Saul per ritrouare l'asina del suo padre, persuadendogli, che andasse a Samuele, *Ecce vir Dei est in Ciuitate hac, omne quod loquitur, sine ambiguitate venit: nunc eamus illuc, si fortè indicet nobis de via nostra per quam venimus.* [1. Reg. 9. Il consiglio di vna ancilletta Hebrea, che scoprì al suo padrone Naamansiro, che in Hierusalem era Eliseo Profeta, che otteneua da Dio quanto voleua, lo conduse alla Città di Gerusalem à ritrouare il Profeta: & il consiglio de suoi serui lo ricondussero di nuouo al Giordano, doue attuffato sette volte si sanò della lepra. Dirò più, San Geronimo sopra l'epistola a gli Efesi, dechiarando quelle parole, *Vt innotescat Principatibus, & Potestatibus in Cœlestibus per Ecclesiã multiformis gratia Dei, quam fecit in Christo Iesu*, vuole, che l'istessi Angioli, che si fruiscono della faccia felicissima di Dio sino alla predicatione degli Apostoli ignorauano moltissimi misterij di Christo Redentor nostro, da' quali gli hanno imparati. Hor che farà consigliarsi con Dio! 4. Reg. 5. *Ger. in cap. 3. ep. ad Ephes.*

Gli Angioli hanno imparato dalla Chiesa molti secreti diuini.

È vero che il consigliarsi è cosa buona, ma con

Dio,

Dio e con gli amici suoi, non col Demonio, ò con negromanti, ò fattucchiare, che questo castiga grandemente il Signore, come castigò Ochozia, il quale in vna sua necessità si consultò col Demonio, à cui mandò à dire per il Profeta Elia, queste parole, *Nunquid non est Deus in Israel. Quamobrem hæc dicit Dominus, de lectulo super quem ascendisti non descendes, sed morte morieris.* A Dio bisogna andare, come si pensauano di fare questi poueri nauiganti per mezzo delle sorti per conoscere la causa della tempesta, questa giudicauano sopra naturale, *Ecce*, dicono, *venite mittamus sortes, & sciamus quare hoc malum sit nobis*: Doue dice San Geronimo, *Nouerant naturam maris, & tanto tempore nauigantes sciebant tempestatũ, ventorumque rationes, & vtique si solitos, & quos aliquando experti fuerant, fluctus vidissent consurgere, nunquam forte auctorem naufragij quærerent, & per rem incertam, certũ cuperent euitare discrimen.* Anzi pensano gli Hebrei, & il medesimo Lirano, che le altre naui non patiuano tempesta, fuor di quella di Giona, che questa fosse la causa di gettare le sorti: con quali s'accorda Theodoreto; Ma non habbiamo certezza alcuna nella scrittura, forsi più tosto il contrario, perche dice, *Dominus autem misit ventum magnum in mare, & facta est tempestas magna in mari.* Basta che in questo sono commendabili questi nauiganti, che con l'oratione precedente cercarono per le sorti intendere da Dio la verità, se bene mancauano, perche non la cercauano dal vero Dio.

Con Dio si deue consigliare, non col Demonio per via di magie. *4. Reg. 1.*

S. Geronimo.

Se l'altre naui patiuano tempeste, come questa di Giona.

E per dichiarar bene la materia di queste sorti, sap-

Questa voce *sors*, significa molte cose nella scrittura.

sappia, che questa voce, *sors*, significa molte cose nella scrittura. Primo, *Sors est res in dubitatione humana diuinam indicans voluntatem*, secondo Sant'Agostino; e questa è di tre sorti secondo S. Tomaso, la prima è diuisoria, come quella delle vestimenta di Christo, *Mittentes sortes super eis, quis quid tolleret*. La seconda è consultoria, quando per quella si dimanda, che cosa si hà da fare. La terza diuinatoria, quando si domanda che cosa hà da essere, ò chi sia l'autore di qualche peccato occulto. Le sorti prime e seconde, non sono da reprobarsi: perche Sant'Agostino ci esforta à seruircene quando fosse il bisogno, v.g. tu hai da fare vn'elemosina, e ti occorrono due d'egual merito, e conditione à chi farla, getta le sorti, e dà à chi viene la sorte; quando non si accordano alcuni intorno à chi restare, à chi partir deue nella persecutione, mandinsi le sorti. La diuinatoria è prohibita nel decreto di Gratiano, e da S. Tomaso.

Nella scritt. *Agost. ps. 30. S. Tho. 2. 2. q. 93. or. 8. Ioann. 19.*

Che cosa è sorte, & è di tre sorti, diuisoria, consultoria, e diuinatoria.

Agost. l. 2. de Doctr. Christ. c. 28.

Agost. ep. 180 ad Honorat. 26. q. 5. c. sort. S. Th. 2. 2. q. 95. art. vlt.

La sorte diuinatoria è prohibita, se ben'alcune volte Iddio per quelle scopre qualche verità.

Era si bene questo genere di sorte vsitato appresso li Gentili, come in Ezechiele, *Stetit Rex Babilonis in biuio, ac capite duarum viarum diuinationem quærens, commiscens sagittas: In vna sagitta erat scriptum nomen Ciuitatis Rabaat, in altera Hierusalem; accipiens pro augurio eundi in illam Ciuitatem, cuius sagitta primo descenderet, & descendit prima illa Hierusalem*: e nota San Girolamo, che se bene queste sorti siano pernitiose, tuttauia per volontà diuina si scuopre alle volte la verità, non per forza delle sorti, ma per voler di Dio, che drizza quelle sorti, com'è scritto, *Sortes mittuntur in sinum, sed à Domino temperantur*; come

Ezech. 21. 22.

Prou. 16.

fè

fè à quei Bethsamiti, che dalle vacche che portauano l'arca, volsero intendere donde era venuto loro quel gran castigo, *Facite plaustrum nouum*, come elegantemente l'insegna S. Gio. Chrisostomo, e così anche si vede nel libro de i Regi, che fù suscitato Samuele Profeta dalla Pitonissa, non per forza delle sue arti magiche, che non hanno potere sopra l'anima, ma per voler diuino à scoprire à quel Rè empio per certo, e fedele autore qual'era Samuele, la rouina che gli sourastaua: vdite quel che dice San Geronimo sopra queste sorti di Giona: *Nec statim debemus sub hoc exemplo sortibus credere, vel illud de actibus Apostolorum huic testimonio copulare, vbi sorte in Apostolatum Matthias eligitur cum priuilegia singulorum non possint legem facere communem, sicut enim in condemnationem Balaam asina loquitur, & Pharao, & Nabuchdonosor in iudicium sui somnij futura cognoscunt, & tamen Deum non intelligunt reuelantē, Cayphas quoq; prophetat, ignorans, quod expediret vnum perire pro cunctis; & ita hic fugitiuus sorte deprehenditur non iuribus sortium, & maximè sortium Ethnicorum, sed voluntate eius qui sortes regebat incertas.*

1. Reg. 6.

Chrisost. hom. 3. in ep. ad Tit.

1. Reg. 28.

S. Geronimo.

Possono essere licite queste sorti se sono accompagnate con queste circostanze. Prima, che non da i Demonij, e dagli Idoli come faceuano li Gentili, si ricerchi la verità, che può dare la sorte; ma dal vero Dio. Il che fecero li Santi Padri, come Giosue nel diuidere la terra, & in trouare il mal fattore, che commise il furto. Saule in sapere chi non haueua osseruato il voto, e giuramento. Secondo, che non si faccia, se non per molta necessità nō

In che modo può esser lecita la sorte diuinatoria.

per

per ogni cosa friuola, altrimenti sarebbe tentar Dio. Terzo, che non se applichino sorti di cose sacre (come della scrittura) à cose mondane: onde Agostino riprende coloro, che dal Vangelo prendeuano tali sorti in cose ridicole, ma in cose sacre possono da i sacri libri torsi: così anche San Bonauentura scriuendo la vita di S. Francesco dice, che volendo Bernardo di Quintaualle essergli compagno, il santo huomo non prima l'accettò, che chiedesse à Dio consiglio, il che fece con l'aprire tre volte il Missale, doue ogni volta venendo al santo desiderio loro Vangelij molto appropriati, intesero quanto far doueuano. La quarta, che non si vsino tali sorti se non dopò l'oratione, il che fecero gli Apostoli, eleggendo il successore di Giuda. La quinta, che non si vsino negli officij Ecclesiastici, come si vsano ne i secolari, doue quelli che gouernar debbono la Republica à sorte si traggono dalle borse; e se ben Mattia fù eletto á sorte, questo fù, dice Beda, per non essere scesa ancora nella Chiesa la copiosa gratia dello Spirito Santo, e bene dopò l'auuento di esso spirito non per sorte, ma per elettione furono eletti i sette Diaconi.

Ag. ep. ad Ianuarium.

Bern. in vita S. Francisci.

Beda.

Ma chi d'altra maniera si serue delle sorti, pecca grauissimamente, così dice Dauid, secondo l'esposition di Vgo Cardinale, *Odisti omnes obseruantes vanitates superuacuas; ideſt ad subtilitates philosophicas, & iuridicas inutiliter*, ò per sorti, ò per incanti, ò per indouini, ò per augurij, e questo vitio prima và contra la diuinità, vsurpandosi quel che è proprio di Dio di conoscere le cose occulte, e future: Esaja lo dice, *Futura, & nouissima annunciate*

La sorte diuinatoria è grauissimo peccato. *Salm. 30.*

Esaia 41.

eiate nobis, et dicemus quia dij estis, & Salomone, *Tu solum nosti corda filiorum hominum.* Il medesimo si dice di quei, che per via di breui, d'incantesmi, &c. vogliono guarire l'infermità senza li remedij ordinarij. Secondo, perche fà contra la promessa, che fà à Dio nel battesimo di renunciare à Satana, & alle pompe sue, mentre cercasi aiuto dal demonio: Onde Chrisostomo dice della Cananea, *Non perrexit ad diuinos, non vocauit magos, non alligaturam quasiuit. non impostatrices mulieres adduxit, non ad falsa præsidia confugit, sed reliquit omnes diaboli falsitates, & venit ad dominum Iesũ*, e l'Apostolo alli Galati dice, *Dies obseruatis, & tẽpora, & menses, & annos, timeo ne fortè in vanum laborauerim in vobis*: E Santo Agostino di costoro raggionando dice, che han negato la fede & il battesimo, e sono peggiori dell'infedeli, perche sono espressamente prohibite dal Signore, *Non augurabimini, neque obseruabitis somnia*, e la Chiesa li prohibisce, come è detto di sopra; perche si cõmettono in queste simili superstitioni grauissimi sacrilegij, con meschiare insieme cose sacre con profane.

3. Reg. 8.

Chris. de Cananea.

Salm. 40.

Ago. 26. q. 7. c. non obseruetis & 95. & q. 7.

Si trouano anche sorti diuine, e felicissime per noi: vdite l'Apostolo; *In Christo sorte vocati sumus, prædestinati secũdum propositum eius, qui operatur omnia secundum cõsilium voluntatis suæ, vt simus in laudem gloriæ eius*; doue insegna che dono di Dio è stata la nostra vocatione, e senza merito nostro, si come nelle distributioni che si fanno à sorte non si hà rispetto alcuno à meriti, perche vscirà vna schedula del Prencipe bianca, o di vn-

Si trouano sorti diuine, e felicissime per noi. Eph. 2.

pouero huomo col lotto; ma nota, che à noi è sorte, che non vediamo; ma in Dio *Secundum consilium voluntatis suæ*: e quanto grande sia questo beneficio della vocatione al Christianesmo, lo dimostra Dauid Profeta, quando dice, *Funes ceciderunt mihi in præclaris*, ouero, come legge Felice, *in iucundis, elegantibus, amœnis*, ouero come volta San Geronimo, *in pulcherrimis*, e subbito soggiunge, *Benedicam Dominum, qui tribuit mihi intellectũ, insuper, & usque ad noctem increpuerunt me renes mei*: sotto metafora delli stati della vita presente, parla quì Dauid, perche sicome nella diuisione di alcuna heredità, frà gli heredi si diuide con le funi, e poi con le sorti si sparte fra loro; così comãdò il Signore ad Israele, che la terra di promissione si diuidesse, *Et sorte diuisit eis terram in funiculo distributionis*. L'eterna gloria il Signore ce l'hà predestinata con tutti li mezzi, cõ che acquistare la dobbiamo, e questa prædestinatione chiama Dauid sorte di diuisione, non per parte di Dio, che ogni cosa con mirabil prouidenza gouerna, e regge, ma per conto nostro, che non sappiamo, che sorte ci hà da toccare, come dice l'Ecclesiastico, *Omnia in futurum seruantur incerta*, & anche perche sicome à chi tocca per sorte la miglior parte dell'heredità, si rallegra: così il buon seruo di Dio giubla lodando Dio, *Benedicam Dominum in omni tempore*, perche, *ceciderunt mihi sortes in præclaris*, e con Dauid dire, *Hæreditas mea præclara est mihi*, ò secondo San Geronimo, *Speciosissima est mihi*, ò secondo la frase Caldaica, *Hæreditas mea complacuit super me*: di queste sorti intende Dauid

Sal. 15.

Sal. 77. La gloria eterna si dice per cõto nostro sorte, non di Dio.

uid quando dice, *In manibus tuis sortes meæ*, secõdo Agostino in quel Salmo, cioè tutto il mio stato, e conditione, nel quale mi trouo, è nelle tue mani, non posso godermili, se tu non me li porgi; ò vero sono nelle tue mani, che ne puoi fare quel che vuoi, sicome mi hai fatto bene sin'hora, così mi puoi far male per l'auuenire, e cambiar pensiero intorno à me, ouero sono nelle tue mani, perche non posso farne io quelche voglio, ma quelche tu vuoi, nè posso fuggire da te, perche tu hai preso tutti li passi, per li quali hò da passare, ò veramente non possono gli huomini far giuditio della mia sorte, perche tu l'hai nelle tue mani: Molti qui pare che siano da te fauoriti, che hanno molte prosperità, e molti, perche sono tribulati, pare che siano da te reietti; ma non è così molte volte, perche come Lazzaro, e l'Epulone cangeranno sorte; vederete nell'inuerno gli alberi spogliati, & in terra l'herbe fresche, ma nell'estate gli alberi fioriti, e pieni di frutto, e la terra secca, & arida.

Psal. 30. Le nostre sorti tutte stanno nelle mani di Dio

In manibus tuis sortes meæ: Gran consolatione, che tutto il nostro stato sia nelle mani di Dio, che cosa potranno far contra di noi tutti li nemici, e tutte le tribolationi?

Le nostre tribolationi sono nelle mani di Dio, lui li modera, lui li tempera, si che non ci possono far danno, *Si iustus ceciderit, non collidetur, quia Dominus supponit manum suam.* *Psal. 36.*

Quando patisci tu qualche cosa, manda le sorti nella tua conscienza, cercando la causa di tanto male se da Christo, ò dalli tuoi peccati, e così ti gouerna; se da Christo, ringratialo; se per i tuoi pecca-

ti, habbine dolore, e chiedine perdono.

Incerto stato delle nostre sorti.

Assai difficil cosa è intendere il nostro stato, & nostra sorte nelle mani di Dio, perche molti da lui fauoriti si sono visti miseramẽte cascati, e molti che pareuano quasi persi, risorti di nuouo alla gratia diuina, Mirate Giuda primo eletto, poi appiccato; Saul Rè eletto da Dio, dopò cacciato, Salomone, che si diceua, *Amabilis Domino*, in che miserie d'idolatria cadde; si che nessuno si fida molto nell'elettione, & vocatione diuina, che ne potrà cadere, vdire San Geronimo, *Non laudantur in Christianis initia, sed fines, Paulus malè cœpit, sed benè finiuit, Inde laudantur exordia, sed finis proditione damnatur. Qua in re stupenda Domini opera, atque iudicia animaduertere licet, cum Iudas præuia oratione à Christo Domino electus ex Apostolatus culmine in proditionis baratrum ceciderit: Paulus autem ex truculentissimo Ecclesiæ persecutore ad eandem Apostolatus dignitatem fuerit euectus, ille ex agno lupus, ex amico hostis, ex discipulo magistri proditor; contra verò hic ex lupo agnus, ex persecutore defensor, ex Ecclesiæ hoste, eiusdem Ecclesiæ propagator effectus est. Quis igitur in hac tam miranda rerum commutatione non obstupescat? non etiam diuinorum iudiciorum metu paueat? Pauebat certè Sanctus ille Rex quamuis innocentiæ suæ conscius sibi esset, cum diceret; confige timore tuo carnes meas, à iudicijs enim tuis timui; pauebat etiam quamuis innocentissimus Sanctus ille Iob cum diceret, quasi tumentes super me fluctus timui Deum, & pondus eius ferre non potui? Pauebat Hieremias ex vtero matris sanctus, & aiebat; sedebam solus, quoniam comminatione replesti me.*

S. Geronimo.

Gran timore de Santi nõ essendo certi della loro salute.

Ah

Ah che sapeuano ben costoro esser verissimo quel che dice il Profeta, *Iustitia tua sicut montes Deijudicia tua abyssus multa*, vn'abisso impenetrabile; è cosa questa da far vscir di ceruello quãti la pensano: vedete quà fratelli, non hauete mai vdito dir à Christo, *Quid mihi, & tibi Tyro, & Sydon, & Ciuitas Cananeorum*, q. d. che hò che far con voi Citta idolatre, non son venuto à voi, e però anche di loro vna volta disse, *Si in Tyro, & Sydone facta fuissent virtutes, quæ facta sunt in te*, e non ce li volse fare, e poi si vede, che tutte vengono ad adorar Christo, e da lui riceuono gran gratie, e Giuda, à cui fù fatto tanto fauore, si vede rifiutato, *Iudicia tua abyssus multa*, vdite di gratia quelche dice Dauid Profeta, *In manu Domini calix vini meri plenus mixto, & inclinauit ex hic in hoc*, nota la metafora, sicome vna tazza di vino puro meschiato però de più vini puri, e gagliardi beuuta hà forza di toglier il ceruello à chi lo beue, cosi dice il Profeta, nella mano di Dio vi è vna cosa, che quanto più si considera, fà vscir di ceruello ogn'vno; *Et inclinauit ex hoc in illud*, quel che hauea dato ad vno lo toglie da lui, e lo dà ad altri, *Et inclinauit ex hoc in illud: sortes mittuntur in sinum, sed à Domino temperantur*, la mano di Dio le sceglie, e sceglie quelle che vuole.

Psal. 35.

Luce 10.

Psal. 74

Chi può mai intendere, come molti che hanno vissuto molto tempo bene, nel fin della vita, come Salomone, caschino miserabilmẽte, che come quei che passano il naufragio di molti giorni e mesi di mare, gionti al porto poi si sommergono, come dice Sant'Agostino hauer conosciuti alcuni, la vita de'

Giuditij diuini imperscrutabili.

Agostino

de' quali la comparaua à gli Ambrosij, à i Geronimi, à i Basilij, andar poi in mille peccati, e brutti, e nefandi: Chi potria comprendere, che di due ladroni, che insieme biastemauano Christo, vno si sia saluato, e l'altro dannato, come di due fratelli nati di vn padre e di vna madre, vno sia reprobo, l'altro eletto, Giacob & Esaù: con raggione adunque pregaua Dauid, *Cõfige timore tuo carnes meas.* Ecco Giuda fà penitenza, restituisce li danari, e pure si danna.

In ogni tribulatione deue il Christiano cercare frà se la causa.

Et cecidit sors super Ionam. Credo che più volte gettorno le sorti, e sempre al medesimo modo cascorno sopra Giona: onde si certificorno dell'autore della tempesta. Ruperto quì nota vn bellissimo pensiero; dice egli che non sempre che vn Christiano patisce qualche cosa dall'infidele, lo patisce per il nome di Christo, ma forse per qualche suo demerito, che per questo ci essorta San Pietro à patire per far bene più tosto, che per far male, *Melius est benefacientes, si velit voluntas Dei pati, quam malefacientes,* e nel cap. 4. *Nemo vestrum patiatur quasi homicida, aut fur, aut maledicus, aut alienorum appetitor:* Deui adunque subito voltare il pensiero alla coscienza tua, e vedere per chi patisci, se per Christo, beato sei, *Et cadit sors super Christum;* se per il Mondo, *super Mundum, aut peccatum;* Così cadde la sorte sopra Christo negli Apostoli, quando *Ibant gaudentes à conspectu Cõcilij, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliam pati;* come diceua San Tomaso a gli altri Apostoli, *Eamus & nos, & moriamur cum illo.*

1. Pet. 3. et 4

Iesaiæ 22.

Questo sarà vn bel ricordo per voi, quando vi sen-

sentite sopraprese da qualche gran tribulatione, entrate nella vostra conscienza, e cercate bene la causa. Quando la notte si sente strepito nella casa, sorge subito il padre di famiglia, accede il lume, e cerca cõ diligenza sinche troua il ladro: cosi fece Giob, nelle sue sante afflittioni entrò à vedere, se vi era peccato, e non trouandolo, quasi con marauiglia dice, *Non peccaui, & in amaritudinibus moratur oculus meus.* Così nel secondo de' Rè, quãdo fù fatta quella gran fame nel tempo di Dauid per tre anni continui, si ritirò Dauid à vederne la causa, consultandosi con Dio, e cascò la sorte sopra Saul, e la casa sua, *Propter Saul, & domũ eius, quia occidit Gabaonitas*, e così satisfè Dauid con dare in mano de Gabaoniti sette persone della casa di Saul, li quali crucifissero nel monte in presenza di Dio: e tu se troui li tuoi peccati causa delle tue pene, appiccali nella croce della penitenza; così Dauid nella persecutione di Absalon suo figliuolo se ne fuggiua con li piedi nudi, e con il capo scoperto, patendo molto; e pure haueua caualli e cameli, ma lo faceua per crocifiggere in questo modo li peccati suoi, ch'erano causa di tanta persecutione; così fanno anche hoggidì li giusti, li quali giungono la croce della penitenza à quella delle tribulationi, che gli mãda Iddio, e vogliono essere, come dice San Paolo, adiutori di Dio, *Adiutores enim*, dice egli, *Dei sumus in castigare noi stessi*. Giob alle piaghe mandategli da Dio giungeua nuouo dolore, radendoli con vn rottame di creta, *Testa saniem radebat.*

Iob. 17.

2. Reg. 21.

2. Reg. 15.

1. Cor. 11.

Et cecidit sors super Ionam, sia pure occulto il pec-

Sia pure occulto il peccato, si scoprirà al fine.

peccato, si scuoprirà al fine in cospetto di tutto il mondo nel fine della vita ne i reprobi, ma negli eletti, de' quali è figura Giona, accade questo particolarmente che in questa vita si palesino le sue vergogne, quando meno lo pensauano, acciò che auisati dalla pena; più cauti siano per l'auuenire, come fù detto e fatto à Dauid, *Ecce ego suscitabo super te malum de domo tua, & tollam uxores tuas in oculis tuis, & dabo proximo tuo, vt dormiat cum uxoribus tuis in oculis solis huius. Tu enim fecisti abscondite, ego autem faciam verbum istud in conspectu omnis Israel, & in conspectu solis*: onde essendo la pena di Dauid publica, publicò anche la sua colpa. Chi mai haueua pensato, che fosse scoperto il pensiero di Giona tacendolo egli, e che si hauesse à gettar sorti, e scoprirsi: come adunque ti nasconderai da Dio ò peccatore, se non puoi essere celato à gli huomini. Taccia ogni vno, gridaranno li sassi, e le legna della casa: & accade bene spesso, che tu stesso sei quello, che con la propria bocca ti scuopri, giudicandoti degno d'ogni pena, come fà hoggi Giona.

2. Reg. 12.



Digitized by Google

Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis,
Quod est opus tuum? & quæ terra tua, &
quo vadis? vel ex quo populo tu es?
Hæbreus ego sum, & Deum
Cæli ego timeo, qui fecit
mare, & aridam.

Quattro domande fatte à Giona.

Discorso Nono.



Gran desiderio hà l'huomo di sapere

RAn desiderio hà sempre hauuto l'huomo di sapere; ben l'intese il Filosofo quãdo disse, *Homo naturaliter scire desiderat*, dal che è nata tanta varietà di scienze, e tanta diuersità di arti, che ornando l'intelletto humano, polendo la raggione, perfettionãdo tutto l'huomo, hà tanto vagamente abbellito il mondo, con tanta suauità lo regge, con tanta virtù lo mantiene, e promoue sempre à maggior perfettione, e gloria. Questo è appetito innato, & insito dalla Natura istessa fin dalle fascie, fin dalla culla all'huomo, di sapere, & intendere le cause delle cose, questo l'hà messo in tante fatiche, immerso in tanti studij, serrato ne i buchi, e nelle grotti, priuato del cõmertio delle genti, orbato degli occhi, spogliato de' beni temporali, & anche necessarij al vitto

humano. Chiedetelo à tanti antichi Filosofi, de' quali altri serrati in vna botte, altri si han cauato gli occhi, altri nel mare han gettato quanto haueuano, altri dalle proprie, e natiue stanze partendosi si sono in remotissimi paesi dilõgati per esser liberi da ogni sorte d'impedimento, che occorrer li poteua in quest'impresa. E qual fù il laccio, nel quale fù preso il nostro padre Adamo, qual la promessa che l'inescò, ò qual'il motiuo che lo spinse à mangiare quel pomo vietato, se non la speranza d'hauer'ad intendere il bene, & il male, la causa dell'vno, e l'occasione dell'altro; *Felix*, diceuano quegli antichi, *qui potuit rerum cognoscere causas*: lo vediamo adesso, come per lo passato anche si è visto sempre, che non mai ci si offerisce effetto alcuno insolito, che tosto non corriamo à cercare l'origine. Chi vidde mai la Luna oscurata, che non desideraße intendere subbito la causa? Chi mai vidde cometa, ò crinito, o caudato, che tosto non cercaße donde è cagionato? à chi mai fù presentata cosa alcuna occulta e secreta, che non si sforzaße quanto prima d'intendere donde, e come sia fatta, qual'ella sia, qual'il principio, qual l'origine sia di lei? testimonio chiaro siano à voi questi buoni marinari e nauiganti, che non contenti di gettare sorti per intendere l'autore del naufragio, ecco con quanta sollecitudine, con quanta ansietà, quanto essattamente vogliono intendere la causa di tanto male dall'istesso Giona, *Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis*.

Due dimande fanno costoro à Giona, l'vna di fatto, *cuius causa hoc malum sit nobis*, Donde nasce

tanto

tanto male? secondo, della persona, Chi sei tù? *Quod est opus tuum? aut quæ terra tua*, acciò che conosciuta la causa con le circonstanze della colpa, conosciuta la persona, & autore della colpa, possino dare la pena meritata, *Indicandis*. Alli Giudici tocca questo passo, che non debbono subito ad ogni richiesta della parte dare la sentenza contra altri, ma informarsi bene del fatto, della caggione, delle circostanze, &c.

Quod est opus tuum? ecco la seconda dimanda. Intorno à quattro cose l'interrogano; Primo, dell'essercitio in che si occupaua, *Quod est opus tuum*. Secondo, della patria, doue è generato, *Quæ terra tua*. Terzo, del luogo doue và, *Quo vadis?* Quarto, delli parenti, e della natione, *vel ex quo populo es tu?* e con raggione, perche queste quattro cose fanno gran fede in vna causa, e per conoscere vn reo. Primo, non è dubio che alcune arti non si possono fare senza pericolo grande di peccare, come di mercanti, causidici, gabelloti, &c. Altre di natura sono inique, come di magia, incantesmi, pirati, &c. Chiedono à Giona di che essercitio egli fosse, per vedere se alcuna di queste fosse donde fosse contra lui sdegnato Iddio. *Aut quæ terra tua?* di che paese, forse inuiso, & odiato dalli Dei marini, ò pieno di tanti peccati e sceleraggini, che giustamẽte mouino Dio à castigare li suoi habitatori, ouero se fosse di qualche paese caro alli Dei, che per hauerlo lasciato si fossero contra di lui sdegnati. *Aut quo vadis?* forse à qualche luogo infesto alli Dei, doue per li molti peccati restano spesso offesi, e doue Giona hauerebbe trouato occasione di peccare.

Prima domanda, qual arte fosse stata di Giona.

Aut ex quo populo tu es, nimico forse alli Dei, peccatore, vsuraro, libidinoso, &c. *Indica nobis*. Nell'Hebreo non vi è, *quæsumus; Indica, quæsumus, nobis.*

In queste quattro dimande tutto l'essere humano si raccoglie. *l. 8. Aeneid.*

In queste quattro interrogationi tutto l'essere humano si raccoglie: onde quel Rè Euandro disse ad Enea, & a' compagni,

Iuuenes, quæ causa subegit
Ignotas tentare vias, quò tenditis, inquit?
Quod genus, vnde domo? pacem ne huc fertis an arma?

L'opre sono quelle che scoprono il Christiano. *Ioannis 5.* *Matt. 7* *Prou. 20.*

Dico adunque prima, che dall'opre che facciamo, dal luogo doue nati siamo, da quello oue andiamo, e da parenti onde habbiamo origine, si può dare certo testimonio della vita nostra, che la sia ò buona, ò ria: e quanto all'opra, chi lo nega, dicendo il Saluatore, *Opera, quæ ego facio, testimonium perhibent de me. A fructibus eorum cognoscetis eos. Ex studijs suis intelligitur puer si munda, & recta sint opera eius.* Quanto alla terra è molto manifesto, che molto fà, poiche tal'hora vn'huomo da bene per essere nato, ò nudrito in vna terra di trisso nome, per poco buono sarà tenuto: onde di Nazareth (parlandosi di Christo) disse Nathanaele, *Ioann. 1.* *A Nazareth potest aliquid boni esse?* Quanto al luogo oue altri và, chi nō sà che essendo buono, ò cattiuo, ò di lode, ò di biasmo ci fà essere degni? certamente per andare in luogo poco honorato, se nō ci desse biasmo, non direbbe Salomone, *Prou. 7.* *Considero vecordem iuuenem, qui transit per plateas iuxta angulum, & propè viam domus illius graditur*, e parla della donna iniqua: onde la sacra scrittura in più luoghi riprende coloro, che descendono in

Egit-

Digitized by Google

Egitto, e loda coloro che vanno in Hierusalem. Quanto alli parenti, che da loro riceuiamo gloria, bastici Salomone, che dice, *Gloria filiorum sunt patres eorum*. Onde Raguel abbracciando il giouane Tobia dice, *Benedictio sit tibi fili mi, quia boni, & optimi viri filius es*. *Esaia 30.31, Gen.42. Prou. 17.* *Iob 7.*

Ma bisogna auuertire, che se bene tutte queste dimande rinchiudano la vita nostra, non sono però segni certi di quella: perche quanti fanno esercitij, & opere buone; ma perche le fanno con mala intentione, sono reprobati? e quanti nascono e si nutriscono in paesi iniqui e scelerati, che sono buoni? chiedetelo à Loth, à Tobia, à Giob. Et all'incõtro, quanti nacquero in Gierusalem Città santa, e furono scelerati? Dico in oltre, quanti sono stati figli di buoni Padri, & essi cattiui, ecco Esaù, ecco Ismaele, ecco Cam: Quanti all'incontro, figli buoni si veggono de padri cattiui? che dirò io? quanti Hebrei del popolo di Dio sono stati rei? e quanti Gentili del popolo nimico furono eletti, e santificati? quanti andorno à Gerusalem buoni, e quiui furono cattiui? quanti andorno in Egitto, e furono Santi? vediamo adesso quanti vanno alle Chiese, e peccano in quelle: quanti sono andati alle case de meretrici, e l'hanno conuertite. Nõ sogliono queste quattro cose far certa fede dell'esser nostro.

Questi quattro quesiti voglio fare à voi, e vi priego mi rispondiate ad vno ad vno, *Quod est opus tuum?* non mi lo nascondere, perche loro stesse si scuoprono con l'odor suo, siano pur nascoste quanto vuoi, sicome li pomi odoriferi, se bene sono coperti dalla foglia, da p sè stessi col suo odore si palesano: & il miglior modo per conoscere vn Christiano Queste quattro dimande si fanno al Christiano.

Ioann. 10. stiano non è, che con l'opre sue stesse, *Opera quæ ego facio*, dice Christo, *testimonium perhibent de me*. è pure cosa grande, che non discerniamo il vero fuoco dal finto, se nō perche quello brugia & opera, & il buon cauallo si conosce dal veloce corso; e d'onde meglio si deue conoscere il Christiano, che dall'opere? *Quod est opus tuum*? ò se il Signore mandasse vn'Angelo dal Cielo in questa Chiesa con ordine, che nessuno si parta, perche vuol venire ad essaminare le nostre attioni: che cosa haressimo à risponderli se dicesse, *Quod est opus tuū*? Alcuni mercadantare, altri militare, altri auuocare, altri giudicare, altri commandare, altri seruire, altri corteggiare, altri studiare, altri gouernare anime, assistere nelle Chiese, offerire sacrificij, & orationi, cantare officij, e lodi diuine. ò mercante quante vsure hai congionte con le tue mercantie? ò soldato quante rapine, & oppressioni de poueri doue alloggiaui? ò Auuocato quante cause ingiuste hai difeso, quante liti hai fatto prolongare. O Giudice quanti torti à poueri, quanti sottomani hai preso, quante sentēze inique hai dato? O Signori, quanta arroganza nel commandare, quanti mali fatti in offesa di Dio per vostri precetti? O serui, quante fraudi hauete commesse, in danno de' padroni, quanta negligenza in seruirli, quante offese à Dio per piacer loro? O Corteggiani quante adulationi a' vostri padroni, quāte mormorationi di prossimi, quanto perdimento di tempo nelle anticamere? O studenti, quanto poco studio mettete alla vostra salute? O Prelati, quante volte hauete scorticato non tosato le vostre pe-

co-

corelle? quanta negligẽza in prouederli di pascoli? O Sacerdoti e Religiosi, quanta negligenza ne i vostri officij? *quod est opus tuum?* Ma che cosa altri potrebbono rispondere? Le mie opere sono di lussuria, dirà il libidinoso: le mie d'ingordigia, dirà l'auaro: le mie d'ambire per fas, & nefas honori e dignità, dirà il superbo: le mie di ferire, & occidere, dirá il vendicatiuo: le mie di bestemmie, e spergiuri, dirà quell'insolente, e temerario.

E se io vi domando, *Qua est terra tua? vnde venis?* che risponderete? la mia terra è la terra. *Terra, Terra, Terra audi verbum Domini, Terram autem dedit filijs hominum. Quò vadis? ad terrã. Quo vadis ad Deum, ad Iudicem. Dispone ergo domui tuæ,* alla terra darai il corpo, à Dio l'anima, disponi l'vna, e l'altro: *Ex quo populo tu es?* Christiano eletto di Dio, ò veramente Hebreo, *ideſt trãsiens.* Tanti beneficij fatti à te, e non al turco, non al pagano, non al Giudeo, *Ex quo populo? inferni, an Cœli.* Qual'è il paese dell'huomo. *Sal. 113.*

Hæbreus ego sum, li Settanta leggono, *seruus Domini ego sum*, e così leggono Theofilatto, Theodoreto, e Clemente Alessandrino in fine quinti stromatis: San Geronimo & la vulgata leggono, *Hæbreus*, & il testo Caldeo legge, *Iudæus ego sum*: e la raggione è, perche la interrogatione è della patria, e del popolo, così risponde, & il nome, *Hæbreus*, è più commune, che *Iudeus*, & anche piu antico, perche quel popolo non fù detto Giudeo, se non dopo la diuisione delle dieci Tribù dalle due, secondo San Geronimo: così si vsa frà noi, che richiesto del paese, rispondiamo, del più commune, Italia-

Hebreus, questa voce quante cose significa.

D'onde furno detti li popoli Giudei.

Italiano, Spagnolo, Francese, &c. Ma donde siano detti Hebrei, non cõuengono li Dottori, Agostino vuole siano detti da Abraam, *quasi Habrabreos*, com'egli stesso si dichiara. Ma questo non può stare, perche l'istesso Abraamo fù detto Hebreo, *Et vnus qui euaserat nunciauit Abram Hebreo*: Se bene nelli medesimi dui luoghi Agostino apporta vn'altro parere, qual giudica più probabile che il primo, che *Hæbreus* sia detto da Heber figliuolo di Sem, dal quale si tratta, *quasi Hæberæos*, e poi toltale vna vocale, restò *Hæbreos*. Il medesimo sente Geronimo nella Genesi, e Giosesso nel libro delle antichità, gli Hebrei moderni, e Lirano nella Genesi, confermando ciò Agostino con quelle parole della Genesi, De *Sem quoq; nati sunt pater omnium filiorum Heber fratre Iaphet maiore filij Sem*, &c. Con le quali parole si scuopre ampissima posterità di Heber: e se bene questa opinione è molto probabile, pure credo che più probabile sia che questa parola, *Hæbreus*, sia venuta dalla Hebrea, che vuol dire *transiuit*, perche hauendo Abraam, e li suoi parenti habitato nella Caldea, il primo fù Abraam che passò l'Eufrate, come si dice Iosue vltimo, *Trans fluuium habitauerunt patres vestri ab initio Thare pater Abrahami, & Nachor, seruierunt q; dijs alienis: Tuli ergo patrem vestrum Abraham de Mesopotamię finibus, & adduxi eum in terrã Chanaam*. Hor perche Abramo col padre Thare fù il primo à passare da Vr de' Caldei, & habitare in Haran Città di Mosopotamia, la quale li Greci, e li Latini chiamano Charras, come dice Lucano,

Agost. 2. retr. c. 16. & l. 17. de Ciu. c. 16.

Gen. 14.

Gen. cap. 10.

S. Geron. in trad. Hebr. in Gen. & Ioseph Liran. c. 10. Gen.

Iosue vltimo.

Assyrias latio masulauit sanguine Charras.

per-

Digitized by Google

Perche passò il fiume Eufrate da Chananei, fra quali habitaua come forastiero, & alieni gena, cominciò à chiamarsi Hebreo quasi transfluuialis, che di rincontro di là dal fiume fusse venuto, come adesso diciamo Tramontani, per questo Abraamo primo di tutti fù detto Hebreo Gen. 14. *Nunciauitque Abrahæ Hebreo* li Settanta leggono Τῷ Αβρααμ, Τῷ περατῃ *Abrahæ transitori, qui fluuium transiuit*. Questa sentenza è anche di Gio. Reuchin. lib. 3. de verbo mirifico, cap. 23. & copiosamente di Pauolo Burgense in additt. 2. cap. 21. Matth. di Geronimo, & Gregorio homil. 3. in Ezech. che dicono *Hebreum significare transitorem*, & si conferma, che non prima fù chiamato Abraham Hebreo, che passasse il fiume.

Gen. 14.

Gio. Reuchin. l. 3. de verbo mirifico c. 23. Burg. in Addit. 2. cap. 21. Matt. Ger. & Greg. homil. 3. in Ezech.

S. Geronimo dice cosi *Non dicit, Iudeus ego sum quod scissura decem tribuum à duabus populis nomen imposuit, sed Hebreus sum. hoc est* περάτης *transitor, sicut, & Habraham, qui dicere poterat cum ps.* 38. *Aduena, ego sum, & peregrinus, sicut omnes patres mei de quò in alio psalmo* 104. *dicitur transierunt de gente in gentem, & de regno in populum alterum. & Moyses exod.* 3. *Transeam, & videbo visionem magnam.*

Psal. 38.

Psal. 104.

Exod. 3.

Hebræus ego sum. Tutte queste dimande fatte di sopra si possono applicare al gener' humano, il quale non può respondere se non all'vltima, *Hebræus ego sum*. La terra che gli fu data fù il paradiso terrestre, l'essercitio fù di coltiuarlo, & custodirlo, *vt operaretur, & custodiret eum*. La patria donde viene è la terra *formauit illum de limo terræ*; il luogo doue và è il cielo senza morire, &

Il christiano con ragione può dire, che è Hebreo passaggiero.

Gen. 1. sempre stà in moto, il popolo, ò li parenti sono Iddio, e gli Angeli, *Ad imaginem suam creauit illos.* Il Paradiso terrestre l'ha perso, l'essercitio gli fù tolto. Dal luogo doue và fù escluso almeno, in quel modo senza morire. Non gli resta altro, che essere viatore, transitiuo, passaggiero, hospite del mondo. *Hebræus ego sum*, può dire, *nunquam in eodem statu permanet. Non habemus hic ciuitatem permanentem, sed futuram inquiremus.*

Arias Mont. Iosue. Hieron. 5. Aries Montano, *per Hebræum transgressorem intende*, & lo proua da Iosue 22. *Nonne Achan filius Zare præteriit mandatum Domini*, & Hieron. 5. *Ingressi impinguati sunt, & præterierunt sermones meos pessime.*

Hebræus ego sum, Giona qui aggraua grauemente il suo fallo con dire, che è del popolo eletto, & accarezzato da Dio. Ne credo che tanto mirasse al popolo, quanto al fallo, che habbia transgredito il precetto diuino, essendo egli stato da lui tanto fauorito, transgressore vuol dire quella parola *Hebræus*, & *Deum Cœli Adonai*, che è il vero Iddio, lo temo, & adoro, *qui fecit*, &c. *Non Deos quos inuocatis* (dice S. Geronimo) *& qui saluare non possunt, sed Deum Cœli, qui mare fecit, & aridam. mare in quo fugio, aridam de qua fugio*, & ben dice la terra arida per rispetto del mare. Ma come dice che teme Dio se non fà il suo precetto, *Nisi forte respondeamus* (dice il medesimo Geronimo) *quod & peccatores timeant Deum, seruorumq; sit non diligere, sed timere, quamquam, ex hoc loco timor pro cultu possit intelligi iuxta sensum eorum, qui audiebant, & adhuc ignorabant Deum.*

Tutte

Tutte queſte interrogationi furono fatte al noſtro myſtico Giona da Giudei, chi egli fuſſe in S. Gio. dicendoli Chriſto, *ſi non credideritis, quia ego ſum, moriemini in peccato veſtro.* gli diſſero, *Tu quis es?* & quando Ioan. 7. diſſe, *Quò ego uado uos non potestis uenire*, ecco dicono fra ſe, *Quò hic iturus eſt Nunquid in diſperſionem gentium.* La ſua generatione, quando dicendo nel medeſimo luogo. *Teſtimonium perhibet de me qui miſit me pater.* gli diſſero. *Vbi eſt pater tuus?* & quando diceua *Io. 6. Hoc eſt opus Dei, vt credatis in eum quem miſit ille*, gli riſpoſero, *quod ergo tu facis ſignum, vt videamus, & credamus tibi*, & Pilato Ioan. 19. non gli diſſe, *vnde es tu?* & queſte dimande gli faceuano gli inimici, credo che anche gli Apoſtoli gli l'hauerebbono fatte.

Tutte queſte quattro dimande furono fatte da' Giudei à Chriſto, *Io. 8. & 7.* *Io. 6.* *Io. 19.*

Hebræus, ego ſum. Non dice, *Iudeus, ò Iſraelita*, perche queſti doi nomi nacquero dalla diſcordia delle Tribù 3. Reg. 12. *decem Tribus diuiſæ ſunt à duabus ſcilicet à Tribu Iuda*, & Beniamin, & Chriſto *eſt pax, qui fecit vtraque vnum*. Ma *Hebræus .i. tranſitor*, perche non è venuto per reſtare nel mondo, ma per paſſaggio, *vt tranſeat ex hoc mundo ad patrem Regnum meum non eſt de hoc mũdo*, Ioan. 6. & 18. & 5. Pietro *Præterijt benefaciendo, & ſanando, &c.* S. Luca. 12. *Tranſiens miniſtrabit illis.* Ecco la figura marauigliosa Gen. 15. di queſto paſſaggio di Chriſto: Facendo Iddio il patto con Abrahamo, paſsò come lampada acceſſa permezo i diuiſi animali, che erano la uacca, l'ariete, & la capra, dal qual tranſito meritamente il noſtro Chriſto è detto Hebreo, Ecco dice Chriſto, io ſon

3. Reg. 12. *Io. 6. & 18. Act. 20. Luc. 12.* *Gen. 15.*

colui che adempio il patto, che come lampada accesa passai dinanti ad Abrahamo, & hora passo alla morte, cosi disse Giouanni, *Sciens Iesus, quia venit hora eius, vt transeat ex hoc mundo*, & bene à questo proposito fù detto à Mosè, *Cum transibit gloria mea ponam te in foramine petræ, & protegã dextera mea, donec transeam*. Voleua vedere la faccia di Dio Mosè, mà non puote sinche non veniua questo pssaggiero, il quale doueua torre ogni impedimento, ma infino à tanto che venisse, doueua essere coperto con la destra di Dio nella pietra, cioe starsi nel limbo, doue con ferma sperãza aspettaua il Redentore, di cui vidde le spalle, poi che vidde la sua humanità sul Monte con Elia. Nõ mi stenderò più in questo nome, *Hebreus* perche più à lungo se ne discorrerà nelle dimande medesime, che faremo noi à questo benedetto Hebreo.

Ioan 13.

Exodi 33.



Quod

Quod est opus tuum qua terra tua, quo vadis, unde venis ex quo populo tu es?

Quattro dimande fatte à Christo, e prima, qual siano l'opre sue.

Discorso Decimo.



Acciamo di gratia noi queste medesime interrogationi al benedetto Christo. *Indica nobis, quod est opus tuum, & qua terra tua, quo vadis, vel ex quo populo tu es:* Hebræus, &c. Iuasene l'innocente, e semplice giouanetto Gioseppe à ritrouare i fratelli, che pasceuan la gregge, à visitarli in nome del Padre, & portarli anche del cibo, & del ristoro, con la sua vesticciuola diuisata di colori, segno del singolar amor paterno verso di lui sopra gli altri fratelli. Iuasene con desiderio di consolarli con parole, & non meno di ristorarli col cibo, & col nutrimento. S'incontra nel camino con altri viandanti, da quali richiesto, che cosa egli cercasse, verso doue si trouasse in camino, che disegno fosse il suo; *Quem quæris*; risponde il nobil garzonetto, *fratres meos quæro, fratres meos quæro*, li trouò, li salutò, li diede da mangiare, & in ricompensa, & mercè dell'amore, & fatiche prese per loro, fù gettato in vna cisterna venduto a Madianiti, priggionato Gen. 37.

Digitized by Google

nato come malfattore, dimenticato da quest'istessi, che da lui beneficio riceuuto haueuano. Et mentre noi altri ci incontriamo con questo nobilissimo giouane, che mandato dal celeste padre, di cui vnicamente è diletto, carico di beni, coperto con quella nobil veste di diuersi colori della nostra humanità, composta di carne, di sangue, di anima in questo mare del mondo, ben mi par raggione, che con quel passaggiero à Gioseppe, & con li nauiganti à Giona con ogni humiltà, e riuerenza li chiediamo: *Indica nobis, quod est opus tuum? & quæ est terra tua? Quo vadis, vel ex quò populo tu es;* doue vai Signore, che disegno è il tuo? di che terra sei tu, di qual gente sei nato? *Indica nobis.*

Conditioni gloriose del l'opre del Messia.

Quod est opus tuum. Indica nobis? l'opre del Messia doueuano essere quelle, che bramauano li Santi Padri, & che alli nostri bisogni fussero state opportunissime, cioè che prima apportasse la pace *his qui prope, & his qui longe:* Secondo dispegner il peccato, & restituir l'huomo nella prima giustitia, che terzo debellasse li nostri nemici, destruggendoli le forze, e l'arme. Quarto si mettesse in mezzo frà noi, & l'ira del Padre. Quinto che venisse à visitar li suoi fratelli, & portarli del cibo celeste, Sesto, che si maritasse con la nostra natura, & ci facesse parenti di Dio. Settimo, che predicasse al mondo la penitenza, & lo conuertisse. Ottauo, che si facessi vedere, & godere da suoi figliuoli. Nono acciò ci sanasse le nostre ferite. Decimo acciò ci pascesse con li suoi diuini pascoli. Vndecimo acciò ci insegnasse quel che far dobbiamo. Decimosecondo acciò ci redimesse, & riscattasse

dalla

dalla tirannide del Demonio.

Ecco l'opre del nostro Giona, ecco le marauiglie del nostro Gioseppe, ecco il desiderato à tutte le genti, ci empie di pace, *ipse est pax nostra, qui fecit vtraque vnum*: non hauete vdito gli Angeli, *& in terra pax hominibus, bonæ voluntatis*, pietra angulare, che ha congionto l'vno, e l'altro muro del Giudeo, e dei gentile, Secondo ecco vnto il Santo de' Santi, *vt consumetur prævaricatio, finem accipiat peccatum, & induatur iustitia sempiterna*, Terzo ecco che pietosamente ha mirato *super castra ægiptiorũ, vt destrueret opera Diaboli*. Quarto ecco l'arco dell'Iride messo frà noi, e Dio in segno di tregua, e di pace eterna. Quinto eceo il mistico Dauid viene à visitar i fratelli, che sono in guerra, & il buon Gioseppe li porta da mangiare, *venerunt nobis omnia bona pariter cum illa*. Sesto ecco consumato il matrimonio frà Dio, & la natura humana, il cui thalamo è la virginità, il cui thoro l'innocenza, la cui vista è la contemplatione, il cui raggionare è l'oratione, il cui tocco è la dolcezza spirituale, & diuina, il cui bagio, è la pace della mente, il cui abbraccio è la giocondità eterna. *Tanquam sponsus procedens de thalamo suo*, Settimo Ecco il mistico Giona ci predica la penitenza, *Pœnitentiam agite*, mandato per questo *Spiritus domini super me, ad prædicandum annum placabilem*; ò che anno felice, il cui verno son le lagrime di penitenza, la primauera è la cognitione delle opre buone l'està è l'ardore dell'amore, e l'Autunno, è la remuneratione dell'opre buone. Ottauo eccosi fà vedere da tutti si fa godere da ogni vno

1. *ad Eph.* 2. 14.

Dan. 5.

Sap. 7.

Matrimonio consumato fra Dio, e la natura humana.

Matt. 3.

Esaia 15.

in

in trentatre anni, coperto è di nuuola questo sole, & così diciamo tutti, *Et vidimus gloriam eius.* Nõ fu cõcessa questa vista à Santi Padri, se ben la
Luc. 10. bramassero, la cercassero, *Multi pphetæ, & reges cupierunt videre, &c.* à noi è già scoperto, così dice
Tim. 3. l'Apostolo *Magnum pietatis Sacramentum, quod manifestatum est in carne.* viddene solamente l'ombra, la figura Mosè in quel ruuetto ardente ma
Iddio fatto huomo adesso da tutti si vede. verdeggiante, & ameno, nel quale vdendo che vi staua Dio si coprì il volto, chi nò lo faccia in terra, ne ardì più alzarla, anzi perse affatto la fauella, & diuentò mutolo, vdite exodi 3. & 4. *Abscondit*
Exod. 3. 4. *Moyses faciem suam, non enim audebat aspicere contra Deum*; ma solamente dissegli, *ex quo loquutus es ad seruum tuum, impeditioris, ac tardioris linguæ*
Ier. 1. *ego sum* Ma questo misterio figurato, Iddio fuoco, con le spine delle nostre penalità noi lo vediamo. *Verbum caro factum est*, lo viddero fino alli pastorelli
Luc. 2. *Transeamus usque Bethlem, & videamus hoc verbum, &c. videamus*, dicono non chiusero l'occhio nõ chinorno il volto, ma *cognouerunt de verbo, &c.* Non diuentorno mutoli, & balbi, ma eloquentissimi predicatori *Reuersi sunt laudantes, & glorificantes Deum*, publicando quanto visto haueuano: & così anche l'Apostolo Ad Tit. dopò
Tit. 1. dihauer detto, *Apparuit gratia Dei*, &c. soggionge, *Hæc loquere, & exhortare.*

Exod. 19. Nella legge vecchia si prohibiua il tesoro di veder Iddio. Ma più ammiro, che nella legge antica comãdò Dio à Mosè *descende, & contestare populum, ne forte, velit transcendere terminos ad videndum dominum, & pereat ex eis plurima multitudo*, Deh Signore che grã peccato sarebbe desiderar di ve-

derti

derti,che tanto gran pena li minacci? & disse anche,*contestare populum*, & pure adesso noi siamo inuitati,& essortati à vedere: *Aspicite,& videte, admiramini,& obstupescite.* Ah che all'hora non era satisfatto ancora delle nostre pazzie,& de nostri debiti,così ci teneua riuolta la faccia,come inimico all'inimico. Il mare dell'ira di Dio staua ancor fremendo, ma dopò sommerso questo mistico Giona nel mare tempestoso di questo mondo,siamo tutti inuitati à mirarlo. *Abac.*1.

All'hora la legge prohibiua l'ascendere al monte per veder Iddio,adesso comanda, che almeno ogni otto giorni andiamo al tempio à vederlo, & adorarlo sotto le spetie di pane, & di vino. Li Padri antichi desiderauano solamente vederlo noi lo vediamo,e gustiamo,però quelli sospirauano,noi godiamo. *Nunquid mugiet bos habens præsepe plenum.* eccoui colui nel presepe *in quo habitat omnis plenitudo diuinitatis,&c.*li Padri antichi portauano questo frutto diuino, ma nol gustauano,solo ne sentiuano alquanto d'odore, & di fragranza,noi sentiamo l'odore,gustiamo il frutto.Li marinari che conducono vna naue piena di pomi coperti di paglia per venderli in qualche terra,sétono dentro la naue l'odore,ma non li mangiano; li terrazzani à quali sono portati, se li godono. Quelli portauano questo pomo nelle paglie riuolto delle cerimonie dell'ombre, & figure, ma noi senza ombre lo vediamo, con le nostre mani lo palpiamo,con la bocca del cuore, & del corpo lo gustiamo.Quei che portauano il raspo d'vua dalla terra di promissione,quel che andaua auanti non

Fauor grande nostro sopra li padri antichi.

Iob 6.

vedeua l'vua, quel che seguiua la vedeua, & poteua anche gustarla; Li Padri antichi andauano auanti, noi dietro à Christo 9. le nostre ferite già son guarite col vino della diuinità, con l'oglio della humanità, col danaro della persona diuina, & del suo sangue *Magnus de Cœlo descendit Medicus*, Benedetto Samaritano, pietoso medico. 10. & voi pecorelle smarrite doue siete, vdite la voce del Pastore, che vi chiama.

Christo mãdato dal Padre à ritrouare la pecora smarrita.

Che cosa fai ò Signore in queste parti nostre così dure, & horride? *Quod est opus tuum?* vdite la risposta, se ben mi ved etequà cõ questo così vile habito, sappiate che io son figlio del sommo Rè, il quale haueua vna pecorella carissima, la quale pascolando in vn prato vietato fù presa, & già in potestà di vn crudelissimo Tiranno và errando per boschi, e selue con gran pericolo di essere da lupi deuorata, & il Padre mi ha comandato, che la cerchi, & raccolga con l'altre nouantanoue, & sia fatto lor pastore, per questo in questi paesi mi apparecchio per tal vfficio d'opra diuina: Ma dimmi Signore se il tuo Padre è tanto potente Rè, che l'importa vna pecorella, che si perdè, odi la risposta: è tanto grande l'amor che li porta, che si ben non ha di quella bisogno, non vuole però esser senza di lei. Ma se non la vuol perdere, perche non comanda ad alcuno de suoi seruidori, che la cerchino; Rispondo: ha il mio padre molti seruidori, ma per mostrar l'amor che le porta vuole, che io la cerchi, & dopò ritrouata sia suo pastore, & la pascoli abondantemente, che per questo io qui mi preparo. Ma che farà Signore se cercandola

dola per monti, & per valli, per boschi, & per selue darai in fauci de lupi, de orsi, & de altre fiere, che ti deuorino? come il pàdre tuo mette te in tanto pericolo, che sei il suo vero, & vnico herede per vna pecorella, so ben (dice) che questo negotio quà và à parare, & non mi costarà meno, che la vita, & il sangue, ma io la terrò per ben spesa pur che la troui, & la consegni al Padre mio. O benedetto sia sempre tal Pastore tanto benegno, è ben auuenturate pecorelle, che tal pastore hanno meritato *Quod est opus tuum*. XL. Ecco il vero Maestro, che nella scola del Monte Caluario sù la cathedra della Croce ci legge quell'altissima lettione dell'amor di Dio, XII. Eccolo che fà quell'opra la quale con grandissima difficoltà, sarà creduta, poiche abbraccia il Cielo, & la terra Iddio, & l'huomo, anzi quanto sopra il Cielo si troua, & sotto l'inferno; questa é quella opra di cui disse il Profeta Abacuc. *Opus factum est in diebus nostris, quod nemo credet cum narrabitur*; Che opra è questa; Iddio vnito con l'huomo in vna persona, la virginità con la maternità in vna donna, il cielo con la terra in vna stalla, l'oro col fango in vn anello, la luce con le tenebre in vna notte, la sapientia con l'infantia in vn bambino; *opus faciet dominus*, non vnendo, ma separando cose frà se inseparabili, la pena senza colpa in vn innocēte, la colpa senza pena nel reo; il pagare senza debito, il debito senza obligo, il correre senza moto, l'amare senza languire, la gelosia senza sospetto, il donare senza perdere, l'humiliarsi senza auuilirsi. *opus faciet dominus*, il signore resta-

Abac. 1.

Opra sola di Dio incredibile e naturalmente a la natura

schiauo, il cattiuo resta libero. Il Giudice si è priggionato, il reo è scarcerato, il medico giace infermo, l'infermo sorge sano, il Rè serue, il seruo comãda; il creditore paga il debitore effigge: l'allegrezza piange, la fortezza è stanca, la sapienza mutola, il gigante è in vna culla, il forte armato è nelle fascie; il Re de cieli in vna stalla, Iddio vero, & viuo nel grembo d'vna Vergine. *Opus faciet Dominus.*

L'opra dell'incarnatione molto più illustre di quella della creatioũe *Eccl. 42. 16.*

Quod est opus tuum. Non è stata mai fatta nel cielo, ne nella terra opra alcuna da Dio piena di tanta gloria, e di tanta Maiestà di tanto applauso, & lode come questa che si vede fatta da q̃sto benedetto Signore nel grẽbo d'vna verginella *Gloria domini plenum est opus eius.* Nella creatione del mõdo che opre vscirno dalle mani di Dio? li Cieli, la terra, gli Angeli, gli huomini, il sole, li pianeti, gli elementi li metalli, le piante, & herbe, gli animali aerei, aquei, & terrestri; giũgete le gioie, le perle, le conche marine, & altre pietre pretiose infinite; Grandi opre sono state queste, ma che han che fare con questa dell'incarnatione; e qui non esce in luce, Angelo, ma Dio, & huomo, e qui non si creano cieli, e terra, ma il fattor del Cielo si vede in terra, e qui non splende sole, ne scintilan stelle, ma il viuo sol di giustitia si nasconde in vna stalla, & nasce da vna stella più luminosa del sole, e de pianeti del Cielo, e qui non si crean elementi, ma tutti seruono al creator loro, che è nato in vna stalla; che vai cercando fiori, frutti, & piante, e qui troui il fior della verginità, & il frutto della fecondità, vna pianta che senza coltura humana

na

na germoglia,& mentre ti da il suo frutto à godere,non per questo ella le perde; che dite de gli animali? ecco il bue,& l'asino; che creati furono senza senno,conoscono,& adorano, il lor fattore, ecco le tre Hierarchie angeliche,come tãti vccelli aerei riempirono l'aria di suoni,& di canti,Mancano forse gioie, e perle,oro, & argento, che più bella gioia di Maria, che più pretiosa pietra del bambino;che più oro fino della carità,& amor diuino,che qui più che in altro luogo risplẽde? che piu lucido argento dell'infinita sapienza,che à Pastori communicandosi ricchi si fèro della cognitione diuina,di cui eran priui li più scelti ingegni di tutto il mondo. *Plenum est gloria domini opus eius*; Eccl. 42.16
li cieli con gli Angeli,la terra con gli huomini, & con gl'animali, il mare con i pesci,& con le gioie, l'aria con gl'vccelli opre di Dio sono, ma delle sole dita,fatte con tanta facilità con quanta s'alza da terra vna fistuga da vn gigante, *Quoniam videbo cęlos tuos opera digitorum tuorum, qui fecit terram quasi nihil,& omnes habitantes in ea.* Psal. 8.
Questa opra dell'Incarnatione è del braccio, & non della mano sola di Dio bramata dal Profeta, *emitte manum tuam de alto.* Psalm.143. Luca 1.
Vdite la Beatissima Vergine; *fecit potentiam in brachio suo; & brachium domini cui reuelatum est.* Esaia 53.

Non è dubio che l'opra della Redentione humana è admirabilissima,& piena di gloria, perche si è honore à chi libera vn schiauo di mano di turchi, molto maggiore à chi ne libera cento, e più à chi mille,&c. Che gloria sarà quella di liberare tutto il geno humano dalla cattiuità del demonio

Gloriosissima è l'opra della redentione humana.

Digitized by Google

Mosè glorio fisimo in liberar l'hebreo, più glorioso Christo.

nio, & priggionia dell'Inferno. Quanto honorato restò Mosè per hauer liberato seicento mila anime dal poter di Faraone con tanti segni, & prodigij, che per questo fù stimato, & era cosi fatto da Dio, Dio di Faraone, si che quel tirâno lo temeua, gli Egittij l'ammirauano, gli hebrei lo riueriuano, & seguiuano, noi altri tutti con lodi eccelse cantiamo li suoi trionfi. Fù grande opra quella d'hauer liberato tanta gente; ma che ha che fare Faraone cõ lucifero; L'egitto con l'inferno; seicento mila anime, e più con tutto il gener'humano? l'opra che viene à fare questo sommo Imperador nostro è redimere gli huomini tutti, ristorar gli Angeli, abbatter lucifero rafrenar l'inferno, sconfonder la morte, spegnere, & destruggere il peccato, *Plenum est gloria domini opus eius.*

Mirabili l'opre del testamento vecchio.

Fè grandi opre Iddio nel testamento vecchio, che generauan tanto stupore, & terrore ne gli animi de gli hebrei, quell'acque diuentar sanguigne, quelle locuste, & zanzali, che empiuano l'aria, & copriuan la terra; quei serpenti che inghiottiscono gli altri serpenti di magi, quei mari che si dividono, quei fiumi che s'arrestano, quelle pietre, che scaturiscon acque, quelle manne, e cotornici, che piouen per l'aria, scopriuano à quel popolo gran potenza, & gloria di Dio, ma tutte queste son'ombra, tutte figure di questa ammirabil opra di Dio humanato. Ammirò tutte q̃ste opre Mosè, & molto più quell'altra, che Iddio in nuuola, in fumo, in fuoco si facesse vedere dal Profeta, senza che ei morisse. Vdite quel che gli dice: *Interroga de diebus antiquis, qui fuerunt ante te, ex die qua crea-*

Deut. 4.

creauit Deus hominem super terram, à summo cœlo vsque ad summum eius si facta est aliquando huiusmodi, res, aut vnquam cognitum est, vt audiret populus vocem domini loquentis de medio ignis, sicut tu audisti, & vidisti. Or che cosa direbbe adesso vedendo Dio stesso coperto di carne humana, trattar, & conuersar con gli huomini; & quel popolo rapito fuor di se stesso non tanto si marauigliaua, che Dio trattasse con lui, quanto che lui stesso potesse raccorre il fiato, & viuere vdendo Dio parlare: *Probauimus hodie* (dice nel medesimo luogo) *quod loquente Deo cum homine viuere homo.* O popolo sciocco, di questo ti marauigli, che l'huomo viua vdendo Dio parlare, che dirai vedendo Dio immortale venire per dare la vita all'huomo mortale. *Deut. 5.*

Quod est opus tuum? Ma lasciamo tutte quelle altre opre di creatione, & di miracoli fatti al popolo d'Israele quest'vna di farsi huomo, & morir per l'huomo è la più gloriosa, che vdir mai si possa simile: Nell'altre opere ha dimostro Iddio la sua onnipotenza, sapienza, dominio, &c. in questa ha dimostro la bontà sua infinita, poiche senza nostri meriti, anzi con infiniti demeriti precedenti ci ha comunicato tanti beni si largamente, & sapete pur voi, che molto più degna di lode, e di gloria, è la bontà, che la potenza, la sapienza, &c. quella non può star con malitia, & con peccati, queste da quante scelleraggini sogliono ordinariamente essere accompagnate; chi più potente di dominio che Alessandro, nol vedete superbissimo, chi più vittorioso di Cesare? ecco lo traditor della

L'opra di farsi huomo è morir per l'huomo gloriosissima fu à Christo.

della patria, chi più sauio di Salamone? ecco lo idolatra, & lasciuo, chi più bello di Absalon? ecco lo patricida: la bontà sola è degna d'honore, d'imperio, et di gloria, questa risplende più in questa opra, che nell'altre. Vdite Agostino: *Gratia Dei non potuit gratius commendari, quã ut ipse unicus Dei Filius in se incommutabiliter manens induerit humanitatem, & spem dilectionis suæ daret hominibus.* E stata mera gretia questa deriuata dall'infinita bontà di Dio, che Dio sia fatto huomo, non l'han meritato li Patriarchi, non li Propheti, non gli Angeli, non la Madre stessa; eccede ogni merito soprauanza ad ogni capacità: *Non è merito doue non è gratia, non è gratia, doue non è Dio fatto huom*: il quale ci ha meritato la prima gratia, si suppone adunque Iddio humanato ad ogni gratia, & per conseguenza ad ogni merito, dice anche l'istesso Agostino, che ne meno Christo si meritò questa incarnatione, perche per meritarla, bisognaua fusse huomo. vdite la ragione di Scoto l'huomo era nemico di Dio, l'opre di nemici non sono accette di sua natura, (raggionamo del merito secondo la sua propria ragione qual chiamano li Theologi, de condigno) si che questa opra è di somma, & sola gratia, non mai da nessuno meritata; forse l'acceleratione fù meritata dalla Beatissima Vergine.

Agost. l. 10. de Ciu. Dei. Mera gratia è bõtà si scopre nell'incarnatione.

Di quà intenderete la cagione per la quale essendo concorse tutte le tre persone diuine in questa opra, solamente se attribuisce allo Spirito Santo; cosi dice l'Angelo, *Spiritus Sanctus superuenet in te* Ben sò quel che molti dicono; per dare alcu-

Allo Spir. S. particolarmente s'attribuisce l'opra dell'incarnatione.

na

na operatione particolare à questa terza persona, poiche ad intra il Padre solamente genera il Figlio,& col Figlio spira lo Spirito Santo, & pure lo Spirito Santo ne genera ne spira,ecco la sapiẽza diuina fà che quella persona, che nel misterio della Santissima Trinità non si nomina, si nomini in quello dell'incarnatione,acciò con questo si conosca,che lo Spirito Santo è equale,& niente meno all'altre persone in potenza, & in ogni perfettione,ma credo certo che la vera ragione sia,perche attribuendosi à quello spirito diuino la bontà, la santità,l'amore, & essendo questa opra tutta d'altissima bontà,d'infinito amore,senza nostri meriti precedenti,à lui attribuir si doueua, non al Padre,à cui la potestà ne al figlio à cui la Sapienza s'attribuisce. Vdite l'Apostolo: *Apparuit gratia Dei;apparuit benignitas, & humanitas Saluatoris nostri*, & così anche S.Giacomo dopò hauer detto,*omne datum optimum, & omne donum perfectũ desursum est descendens,&c.* soggionge l'infinita bontà,& amore di questo Dio,*voluntariè enim genuit nos verbo veritatis, vt simus initium aliquod creaturæ eius*, per sua volontà, nõ per nostri meriti,per suo amore,& bontà,però ci auisa, *suscipite ergo insitum verbum,quod potest saluare animas vestras.*Ecco il Verbo diuino insertato nell'oleastro amaro dell'humanità nostra, l'ha reso fruttuosissimo. *Ad Tit.3.* *Iacobi 1.*

Ma direte,essendo questa opera della Redentione sublimissima,& nobilissima, perche non la fè Iddio con modo nobilissimo comandando alli demonij,che lassino l'anime,spegnendo col soffio *In questa opra dell'incarnatione con tãta humiltà si scopre gloriosissimo Iddio.*

della sua onnipotenza il peccato, debellando la morte, come fè à gli Egitij,& ad altri suoi nemici, perche ha voluto prender natura passibile, & far cose tanto indegne alla persona diuina, & io ti rispondo, che più conueniente modo era questo perche se nel primo t'haueste dimostro potenza infinita, non però haureſti conosciuto l'infinito amor suo verso di te, quanto l'hai prouato vedendolo patire,& morir per te, lo dice il Profeta, *vt faceret opus suum; alienum est opus eius ab eo;* per redimerti con l'amor infinito, che è suo proprio, ecco che ha fatto vn'altra opra molto aliena dall'esser suo, che è stata il patire,& il morire; l'haresti conosciuto potente, ma non tanto amoroso, Re, ma non pastore, Signore, ma non padre. *Alienum alienum est opus eius ab eo.*

Isaia 28.

Infinita potẽza scoperta nell'incarnatione cõ prẽdere carne humana.

Ardisco anche dire, che in questa opra fatta di questo modo molto maggior potenza, & virtù ha dimostro, che nell'altro modo, e vero che la veste dell'humanità era molto vile, & soggetta à mille passioni,& indegnità, mà queste l'ha lassate il Signore separando la colpa dalla natura, la quale so la era caggione di tutte quelle miserie. Tolta è la colpa dall'humanità di Christo, & ornata di tante vîrtù di tante gratie, di tante ricchezze spirituali, & diuine, che non si è vista mai, ne potrà vedere la piu bella, e nobil creatura, farà vna veste di raso semplice, val puoco, ma se la diuisate di perle, di gioie, & guarnite d'oro, quanto sarà più bella, più pretiosa, e ricca. *In similitudinem hominum factus, & habitu inuentus, vt homo*, ecco la veste ad Phil. 2. è vero che l'humanitá è veste po-

Psal. 2.

uera

uera, & vile, ma la fodera di dentro è di zebellino, e di brocéato, e di oro fino, & così è molto più ricca, & nobile della veste nobilissima dell'Angelo *omnis gloria filiæ Regis ab intus*, così vedete formato Adamo, di fuori e fatto di terra, ma dentro *inspirauit in eum spiraculum vitæ*, che è l'anima immortale all'imagine di Dio, che per questo tagliò questa veste del corpo in cinque parti, de cinque sensi, acciò per quelli si scopriſſe la virtù delle potenze spirituali dell'anima, come la conobbero li Filosofi per queste stesse porte; & così vedete che Christo à tempo, à tempo scopriua qual che parte della diuinità con parole, & con opre miracolose.

I miracoli strani nell'incarnatione del Verbo. *Amos 5.*

Lasso mò tutte queste grandezze: se non fusse fatto huomo quãdo mai haureſſimo visto si strani miracoli, che si sono fin hora visti? Il leone è diuentato Agnello, *leo rugit, & quis non timebit*, dice Amo 5. or vdite in S. Giouanni al 1. *Ecce Agnus Dei. ecce qui tollit peccata mundi*, quello ferociſſimo, questo manſuetiſſimo, quello superbiſſimo, questo humiliſſimo, quello saluatico, & seluaggio, questo domestico, & gregale, quello vccide, & rugge, questo è vcciso, e tace, quello da tutti temuto, questo amato da ogni vno, quello non mai si satia di carne, questo con la sua carne ci sostenta, ò leone Iddio, ò Agnello huomo; ecco il leone agnello, ecco Dio huomo, *Leo & Agnus accubabunt simul.* Benedetto grembo, felice vtero, ben auuenturato ventre, doue questa gran metamorfosi fù fatta, *il leone agnello, il feroce manſue-*

Esa. 11.

to, l'altissimo humilissimo, il solo che non hebbe mai pari, accompagnato da due animaletti, l'vccisore è vcciso, il temuto è amato. Nel ventre di vna Vergine come in vn vase di cera vergine, quest' acqua salza del mare infinito passando per quello è diuentata dolcissima, saporitissima lassando intiero il vase, come l'hauea ritrouato. *Opus faciet dominus quod nemo credet narrabitur.* Passiamo alla seconda dimanda.

Qua est terra tua:

Varie terre hebbe il Figliol di Dio.

Discorso Vndecimo.

Marauiglia di Salamone che Iddio habiti in terra.

Salomone dopò d'hauer fabricato quel magnifico Tempio con tanta spesa di danari, con tanta fatiga di lauoratori, con tanta diligenza, & arte, che non fu mai fatto il simile al suo Signore Iddio, finita l'opra riuolto à lui nello stesso tempio con le ginocchia chine, rendendoli infinite gratie per lo fauore, che l'hauea fatto degnandolo di fabricarli vna casa in terra, li disse queste parole. *Et nunc Domine Deus Israel firmetur sermo tuus, quem locutus es seruo tuo Dauid. Ergo ne credibile est, vt habitet Deus cum hominibus super terram? si cœlum, & cœli cœlorum te non capiunt, quanto magis domus ista quã ædi*

3. Paral. 2.

ę difficani? Questa è la marauiglia grãde, che quello Dio che non ha luogo, & che empie ogni luogo, quello Idio che in se stesso solamente si contiene, & da nessun luogo può esser ristretto s'elegga habitation in terra, s'apra casa nel mondo, & l'accrescbi di vn nuouo foco, sottomettẽdosi all'Imperio di Cesare, & à pagarli tributo, *Deus cuius ignis est in syon* (vdite es) *& caminus in Hyerusalem, ergo ne credibile est.* Et perche non s'ha da credere, egli stesso lo predisse: *ponam tabernaculum meum in medio vestri*, così si fè chiamare emanuel cioè *nobiscum Deus*, lo vidde, & lo conobbe Giouanni il diletto discepolo, che disse, *& habitauit in nobis, & vidimus gloriam eius.* Ecco la dimãda che fanno li marinari à Giona, facciamola noi à questo benedetto Signore, *Quæ est terra tua?* di che paese sei tu, di che Città? doue sei nato? donde vieni? ma che sciocca dimãda mi pare dimãdar di che terra particolare sia Christo, se tutta la terra con la sua pienezza, & tutto il mondo è suo, *Domini est terra, & plenitudo eius orbis terrarum, &c.* che vuol dire. *Quæ est terra tua?* di che paese sei tù? Ma di che paese non è? il Cielo non è sua patria, *ego de supernis sum, cœlum, mihi sedes est*, la terra non è sua habitatione *post hæc in terris visus est.* Il mare non è pieno di lui? l'inferno è forse senza di lui, *si ascendero in cœlum tu illic es, si descendero in infernum ades, si sumpsero pennas meas diluculo, & habitauero in estremis maris illuc manus tua deducet me*, & se dicea quel Filosofo richiesto di che paese fosse, *omne solum mihi patria est*, che anche per questo Platone, & dopò lui Plutarco in quel gen-

Esci. 7.

Psal. 23.

ę Ioan 8. Tutto il mõdo è possessione di Christo.

Plut. 2.

Plut. 5. in ql tract. de exil. ferendo, gentilissimo trattato de exilio ferendo, dicemo, che l'huomo è vna pianta rouersciata con le radici nell'aria aperte, perche non è ficcato in vn pezzo di terra, come l'albero, ma per tutto è suo paese, perche non potrà dire il medesimo questo Signore hoggi, *omne solum mihi patria est.* Ma andiamo vn può discorrendo per li paesi, e terre di questo nobil Signore, che haremo ben occasione di ricrear la vista, & lo spirito dolcemente passeggiando per quelli. Io ritrouo che la sua prima terra è quella di viuenti, detta *terra vitarum*, che è il Cielo, *ego de supernis sum*, terra stabile, & permanente, doue non è successione di tempi, ne vicissitudine di cose, sempre fiorita e bella, che sempre nuoue allegrezze geneta nuoui contenti *sœlum mihi sedes est*, questo è il vero paese, & terra di Christo doue habita il suo padre, d oue è la sua casa, che è il Paradiso, doue sono li suoi seruidori, & familiari, che sono gli Angeli, doue sono tutte le sue possessioni, e beni, che è la gloria, & felicità, che col Padre, & Spirito santo si gode: in questa è generato ab eterno, *ex vtero ante luciferum genuite*, in questa viue, & gode felicissimo. in questa opra, & se essercita con infinita dolcezza, insieme col Padre spirando lo Spirito santo, & quali siano gli essercitij, & occupationi di queste tre persone, sai tu, che sono l'intendersi, l'amarsi, il goderssi, & fruirsi insieme, nascendo sempre dal Padre il Figlio, & dall'vno, e dall'altro vscendo per via d'amore lo Spirito santo. Ditemi di gratia se vna gentil donna hauesse vn specchio, nel quale mirandosi bellissima gratiosissima, hauesse anco in quello, &

L'huomo è albero al rouerscio.

Il cielo è terra di Christo

Psal. 109

cibo

cibo saporitissimo,& dolcezzà, & gaudio, & ogni cosa desiderabile, partirebbesi mai da mirarlo? Hor tal'è l'essenza diuina al padre,la qual cotemplando genera il figlio si gode d'infinite delitie, & viue felicissimo, non ha dunque occasione di partirsi di là,& dal dolce consortio del Figlio, & dello Spirito Santo,& questo vogliono dire quelle parole. *Et Verbum erat apud Deum*; mà questa terra è sopra di noi, descendiamo ad vn altra terra delitiosissima, & fruttuosissima, che è Maria.

La B. Vergine è terra di Christo

La seconda terra è paese di Christo è stata Maria,vdite Dauid,*& terra dedit fructum suum*,ò terra benederta sempre da *Dio*, *benedixisti Domine terram tuam*. O terra piena d'ogni bene, *domini est terra,& plenitudo eius*. Terra che senza riceuer semenza da agricoltori,senza opera, & industria humana ha prodotto da se quel frutto di cui si fruisce tutto'il *Mondo*; *Terra dedit*, dice egli, *fructum suum.non reddit*,come l'altre donne.Non ho visto elemento più humile, & basso della terra, l'vltimo luogo è suo calpestato da piedi d'huomini, & d'animali,ma non ho visto elemento più fruttuoso della terra,in cui habbiamo vitto con tante biade,con tanti frutti,con tanti animali, il vestito con tante lane.con tanti lini, cõ tanti drappi:l'habitatione con tanti palazzi, edificij, & citt à, & qual donna più humile di Maria? qual donna più fruttuosa di Maria?*Il* cibo da chi l'habbiamo,che è Christo,se non da lei?chi ci veste di Christo, se non lei?chi ci dà stanza,e ricetto se non lei? *Domini est terra?* Nel cẽtro di questa terra volse la sua stanz'il Signore che e l'humiltà virginale,& la virgini-

Pſ. 66. Pſ.84. Sal. 23 Pſal.84.

Pſal.23.

Psal. 73. ginità humiliſſima; *Dominus autem Rex noſter operatus eſt ſalutem in medio terræ*; ecco generato in Maria, nato di Maria, nutrito nelle braccia di Maria col latte, e ſangue di Maria, & ſe la patria, doue alcuno naſce, & è nutrito, e molto da lui amata, e che marauiglia che Maria foſſe ſtata coſi amata da Chriſto? O città benedetta inaffiata dal
Psal. 45. torrente delle gratie dello Spirito Santo, *fluminis impetus lætificat ciuitatem Dei*, li cui fundamenti ſon ſopra tutta l'altezza della ſantità de' padri an-
Psal. 86. tichi *fundamenta eius in montibus ſanctis*, le cui delitie fanno vn paradiſo in terra; è città, è città Maria, non è villa, perche *ciuium vnitas*, hà il ſuo Veſcouo, il ſuo prelato, il ſuo Papa che è Dio, che l'habita, & la gouerna, *Dominus tecum*, li dice l'Angelo. In città così nobile è nato e nutrito Chriſto. *Quæ eſt terra tua?* è Maria.

Tre terre in terra haue Chriſto Nazaret Betteleem, Gierusalem.

Tre terre ritrouo nelle quali Chriſto Signor noſtro è cittadino, Nazareth, Betleem, & Hieruſalem; Nella prima fù conceputo, onde è detto Nazareno; nella ſeconda nacque: *In Bethelem Iudæ*; nella terza conuerſo, e morì Chriſto ſapete che vuol dire fiore, però è conceputo in Nazareth doue fù ſeminato, in Bethleem vſcì dalla terra, in Hieruſalem fù meſſo nel lambico della croce, & ne fù riſtillato il pretioſiſſimo licore del ſuo ſangue, & acqua, ma nota che non mai queſto fiore mandò fuori tanta fragrantia, quanta in queſto lã bicco, che l'iſteſſi nemici preſi dalla dolcezza, & & ſuauità ſua *reuertebantur percutientes pectora ſua*, d'hauerlo coſi peſto, e maltrattato, d'onde ne reſtauano priui &c. In Nazaret queſto granello

di

di frumento fù rinchiuso sotto terra, & marcito. In Bethleem si mostrò fuori in herba, & spica, & se ne fè pane, che questo vuol dire Bethleem, *domus panis*. In Hierusalem si mese al forno della croce, per esser cotto col fuoco d'amore 4. In Nazareth descende l'Angelo che l'annuntia, & conforta la Madre, in Bethleem gli Angeli esultando riempiono l'aria d'allegrezze, in Hierusalem *væ lugent* il sotto fattoli da Giudei. 5. In Nazareth fè opra admirabile d'vnir Iddio, & huomo verbo, & carne: in Bethleem vnire cielo, e stalla, Paradiso e Presepe, Angeli, & huomini, in Hierusalem vnire morte, & vita, pena, & gloria, vergogna, & honore, & nudità, & regno, croce, & trionfo; 6. In Nazareth fè vna vnà Vergine Madre in Bettelem la madre conseruò vergine, In Hierusalem la madre Vergine fè martire 7. In Nazareth habitò in mezo del cuore, e del ventre della *V*ergine, In Bettelem in mezzo de animali, In Hierusalem in mezzo di ladroni. 8. In Nazareth fà per noi securtà, & si adossò li nostri debiti, *I*n Bettelem se ne viene con il sacco d'oro per pagarli, In Hierusalem straccia il sacco, & paga più di quel che deue 9. In Nazaret se inbarcò nella naue della Vergine carica d'oro per far mercantie d'anime, In Bettelem sbarcò per pigliar terra, & diede l'arra: in Hierusalem fè la còmpra compita, & pagò à cinque à cinque tutto il prezzo.

In tutte queste tre terre haue hauuto casa, Christo, & habitatione: in *N*azzaret hebbe quella piccola, & humile casuccia, che adesso vediamo, & honoriamo nel Loreto, in *B*ettelem hebbe la stalla, in Gierusalé la Croce.

in tutte tre queste terre hebbe Christo casa in Nazaret, ql la de Loreto in Betleem la stalla, in Gierusalé la Croce.

stalla, in Hierusalem la croce. Tutte humili, ma to sto, che da lui habitate furono quanto restano hò narate. Ecco la casa di Nazaret di sito assai piccola, di commodità assai povera di ornamento assai scarsa, di respetto assai poco, di bellezza nessuna: vedete adesso la sua grandezza, vedete che gran comodità à tutto il mondo dà di saluarsi; vedete gli ornamenti materiali, le statue, li marmi le pitture, la frequenza, gli applausi la deuotione delle genti, che la vengono fin d'al fin del mondo à mirarla ad ammirarla, à prostraruisi in terra, & ad adorar colui, che quiui si degnò per noi prender carne, & farsi huomo, per far l'huomo Dio.

Gloriosissima casa di Loreto.

In Bettelem hebbe la stalla, perche *non erat ei locus in diuersorio*, ò che stanza humile, ò che casa povera, ò che habitatione incommoda, ò che albergo indegno di vn tanto gran Rè, che vi nasce; Il trono reale è la mangiatoia, li cauallieri, che l'accompagnauano, son il bue, & l'asinello, gli ornamenti sono le tele d'aragne, li profumi, & odori, da puzza del letame: gli drappi d'oro, e di broccato, son le pouere fascie, & pannicelli ne' quali era involto, li soni, e li canti son le lagrime del fanciullo, li tributarij, che li portan presenti son li poueri pastorelli, o humile Re, ò palazzo abietto, & meschino: ma vdite la grandezza, che haue acquistato con habitarui questo Re. Nella mangiatoia si prostrano tre Rè potentissimi; con gli animali si accoppiano tutti i Cherubini, & Serafini, che l'adorano; gli ornamenti degni di Dio, virginità, fecondità, humiltà, pouertà, charità, e pace, gloria, e felicità: gli odori delle virtù di questo bambino furno di tanta fragranza,

Gloriosissima fù la stalla.

grãza, che penetrorno fin all'Arabia,& vi titorno tre Sauij Re,che corsero ad adorarlo:li suoni,e cãti sono celesti,& angelici,li tributarij sono tutto il mondo,*& adorẽt eum omnes gentes*. Quattro pagliuzze di quella stalla nõ vedete adorate da tutto il mondo con gli occhi vostri già dentro Roma *vincunt vincunt præsepia cælum*; Iddio che è in Cielo, è qui nella stalla,ma in cielo non era Dio humanato,come nella stalla:tutti gli Angeli sono in questa stalla, & acciò che niente li mancasse del cielo,ecco che la stella si poggia su questa stalla, e falla diuentar cielo bellissimo, *vincunt præsepia cælum*. In Gierusalemme ne meno manca stãza à Christo,ecco la croce; quiui si riposò dopò le fatighe del giorno della sua vita,quiui morì,doue fece quell'altissimo testamento,quiui fè quel parto tanto difficile,doue vi morì come vn altra Rachele,e dal costato l'vscì tutta la Chiesa;quiui fù circondato da nemici,& ne vscì se non morto, ò che casa humile,segno di maledittione, patibolo opprobrioso de rei,pena atroce,& non men vergognosa di ladri,& malfattori,In questa habitò Christo in compagnia di ladri,in questa fù stimato capo d'assassini,in questa patì tanti opprobrij,& villanie da suoi nemici,& con vccciderlo in questa sua propria casa, gloriauansi d'hauer di lui gloriosamente trionfato,ò casa humile,ò casa pouera, doue Christo vi more nudo.ò casa piccola, che per capirui Christo, fù necessario chiodaruelo, ò casa bassa,che tanto haue auuilito Dio,ò casa malagurioſa doue ogn'vno che vi habita,tosto vi more ò casa puzzolẽte è malsituata ò casa esposta ad ogni

Glorioſiſſ. stãza fù la Croce à Christo. & à noi.

vento, ad ogni contrarietà di fortuna. Ma non vedete adesso quanto l'è diuentata nobile quanto gloriosa; dalli patiboli de ladri, è passata alle fronti d'Imperadori, vergognosa à rei, e fatta gloriosa à giusti, dal segno di maledittione, ecco la caggione di benedittione, quiui il parto è nobilissimo, & dolcissimo, che è tutto il mõdo, quiui ha trionfato di demonij, & Giudei, della morte del peccato, & dell'inferno, & quiui è stato più essaltato, che in altro luogo, *& ego si exaltatus fuero à terra omnia traham ad me ipsum.* Eccoui tirato il Padre placato, gli Angeli pacificati con gli huomini, & ristorate le lor sedie, gli huomini redenti, li demonij sconfitti, le vergogne honorate. la morte vinta, l'inferno spogliato, il peccato destrutto, & Christo essaltato sopra tutti.

Ioan. 9.

Croce e presepio.

Bella comparatione della Croce col Presepio. In questo stà Christo in mezzo d'animali, in quella in mezzo de ladroni. In questo è inuolto in vilissimi pannicelli: in quella sta nudo; in questo; piange; in quella manda fuori lagrime e sangue, in questo compatisce alle nostre miserie, in quella patisce le nostre pene. In questa casa cosi humile ci bisogna habitare con S. Paolo, che diceua, *Christo confixus sum cruci.* Gran fauore sarà il tuo di habitare nella medesma casa nella medesma stanza col tuo Re, questo fauore fece quel gran Capitano Iehù à quel soldato, che incontrò nella strada, quando dimandandoli, *est ne cor tuũ rectum cum corde meo*, & respõdendo colui, est, lo prese per la mano, & lo fè sedere seco nel suo cocchio; ma pensa bene, che bisogna, che stia tu viuo

Gal. 2.

4. Reg. 10.

in

in questa casa della croce con Christo viuo; dico, che habbi à sentir le pene, che sentiua Christo non morto con Christo morto, che già più non patiua in croce.

Dimando io adesto à te. *Qua est terra tua.* qual'è la tua patria, dirai tu, che io risponda per te, lo farò volentieri: Tu hai due patrie, due città distantissime vna dall'altra, la prima è il niente, bene lo dice S. Cirillo in quelle parole *Venientem in hunc mundum.* La seconda è Iddio, Nella prima tu sei stato tutta, l'eternità passata; nella seconda bisogna, che stij tutta l'eternità che siegue ecco li due cētri tuoi, doue solamēte trouarai qete, trouarai riposo. Del niente; dimmi che cosa eri cento anni sono, & doue vai adesso à precipitarti, se non al niente, di pure; *Ad nihilum redactus sum, & nesciui, substantia mea tanquam nihilum ante te*; Non ti basta l'animo à credere, che sei niente, fà meco l'induttione di tutte le cose del mondo à petto de' quali, che cosa sei tu, & tutte le cose in presenza di Dio, & se Christo dice. *Vermis sum, & non homo*, che potrai dir tu? In questo nido riposati, & viuerai assai quieto, perche chi si stima niente, niente desidera, di niente se dole Superiore è à tutte le passioni, vince tutte le tentationi: non ha il demonio, che offerirli per indurlo à peccare, anzi si rende capace della diuinità stessa, *Abyssus abyssum inuocat.* Il niente non è contermine ristretto, ogni cosa abbraccia, ogni cosa riceue; & per questo la B. Vergine si rese capace di Dio. *Quia respexit humilitatem ancillæ suæ*; vn specchio bisogna sia in proportionata distanza per

La prima terra dell'huomo è il niēte

Ciril. in c. 1. Ioan. 1.

Sal. 14. Sal. 38.

Sel. 21. l'huomo verme, anzi più vile, vnni ēte

Sal. 41.

Luc. 1.

Digitized by Google

per rapresentare vn corpo, e perche Iddio è infinito. bisogna che tu per rapresẽtar Iddio, sia in distanza infinita lontano da lui, & questo si fà con stimarsi niente.

Dirai come posso io stimarmi niẽte se mi veggo huomo, nobile, ricco, ti risponde S. Paolo: *Qui se existimat aliquid esse, cum nihil sit, ipse se seducit, & veritas in illo non est*, Mira doue hanno a parare le tue cose: doue il tuo corpo doppo che sarai morto.

Ad Gal. 6.

Phil. 3.

La 2. terra dell'huomo e il Cielo.

La seconda terra tua è il Cielo; *conuersatio nostra in cœlis est*, dice l'Apostolo, & è Iddio stesso stanza tua, come il mare di pesci, l'aria d'vccelli, & è terra assai proportionata alla capacità tua in cui solo trouarai riposo: *fecisti nos ad te, & inquietum est cor nostrum, donec requiescat in te.* Il sasso non stà mai fermo, sinche non giunge al suo centro al suo luogo: & se tu stai in Dio, sempre giubilarai sempre saltarai d'allegrezza, e quãto più ti bisognasse patire, maggior gloria, e giubilo ti si crescerebbe: Mirate vn pallone da giocare, se è vuoto di vento, quanto più l'inalzate in alto, più cascarà à terra, e quiui giacerà ad esser calpestrato da piedi d'animali, e di huomini: empitelo però di vento, non vedete, che quanto più lo gettarete à terra, più alto salto farà nell'aria, ò come bene lo spiegò il deuoto Agostino raggionando col suo Signore nel medesmo delle confessioni, *cum inhæssero tibi ex omni me nusquam erit mihi labor, & dolor, & viua erit vita mea tota plena te; nunc autem quoniam quem tu imples sublleuas cum quoniam tui plenus non sum, oneri mihi sum.*

Agost. 12. cõf.

Vn

Vn'altra terra ha l'huomo, & è questa terra vltimo elemento, *terram autem dedit filijs hominum*; alli pesci è l'acqua più nobile, l'aria alli vccelli più nobile, à gli Angeli il Cielo, nobilissimo. *Terra, Terra, Terra audi verbum domini*, Tre volte terra, perche di terra formato, di terra viui, & in terra, sarà riuolto dopò morte: ma odi, non sei più terra, che almeno da se suole dare qualche frutto, ma cenere bruggiata, poluere sfarinata; tale ti chiama il Profeta: *Quid superbis terra, & cinis*. cenere bruggiata al fuoco della cõcupiscenza, col legno della scienza del bene, e del male, col soffietto della suggestione del demonio, nel camino del cuore d'*Adamo*, ouero del Paradiso terrestre.

La 3. terra dell'huomo è questo vltimo elemẽto. *Sal.* 113. *Hier.* 22.

Eccl. 10.

Altra terra tua è il sepolcro nella quale habitarai sin al giorno del giuditio, è questa terra sola si dice tua fra tutti li tuoi beni, li quali si diranno esser stati tuoi, come la vigna fù del tale, li figli furno, e la moglie fù del tale. *Ma* del sepolcro si dice, è del tale. *In* questa terra trouerai il tuo padre, che e la putredine, *Putredini dixi, Pater meus es tu*: qui la madre, e sorelle tue, che sono li vermi, *Mater mea, & soror mea vermibus*: Quà tutti li tuoi beni, che sono cenere, & ossa.

La 4. terra dell'huomo è il sepolcro

Iob 17.



Quò

Quò, vadis, & vnde venis?

Doue và, e donde viene Chriſto.

Diſcorſo Duodecimo.



Veſta è l'altra dimanda che ſi fà a Chriſto Signor mio doue vai ? d'onde vieni? che camino fai? & io riſpondo: queſto Signore ha tre camini. Il primo è eterno, nel quale ſi parte dal Padre, per la diſtintione delle perſone remanendo però cõ lui per l'vnione della natura, & in queſto modo tal camino
Abac. 3. è eterno, perche sẽpre ſi genera il figlio. Abac. lo dice *cõtriti sunt mõtes saculi*, che ſono gli Angeli cattiui, *& incuruati ſunt colles mũdi*, che ſono gli hereſiarchi. *Ab itineribus ęternitatis eius.* Non han potuto, ma meglio, non han voluto capire queſto camino gli Angeli non volendo adorar il Figlio, ne meno gli heretici, che s'hanno ſcauezzato il collo in queſto altiſſimo viaggio: Altri non mettendo vſcita dal padre, negando la diſtintione delle perſone: altri non intendendo l'vnità della natura. camino è queſto molto diuerſo dal noſtro, che marauiglia, che non s'intenda da noi, perche è troppo alto ſecondo S. Dioniſio; ha paſſi molto grrndi, e ſpeſſi, *exultauit vt gi-*

gas

gas, & camina per diuerse strade, che sono alte, spatiosissime, inuisibili; *Egressus eius ab initio, à diebus aeternitatis*. *Mich. 5.*

Il secondo camino è temporale, dell'Incarnatione. In questo hà fatto gran viaggio, è ito, è ritornato con l'humanita, restando sempre fermo & immobile con la Diuinità: Non camina Iddio, in ogni luogo stà, non si moue, perche non hà doue andare; non hà bisogno di cosa alcuna, che acquistar si debbia col moto; l'humanita sola camina, si muoue, ascende, descende, corre, vola; ben dichiarato in Esaia, doue raggionando Iddio col peccatore dice volerlo ridurre alla strada per la quale era venuto, ma per colpa sua smarrita, con vn compasso nelle nari tirandolo, *Ponam circulum in naribus tuis, & reducam te in via, per quam venisti*: Christo è questo compasso di due piedi, l'vno stette sempre fermo nella diuinità, con l'altro hà fatto vn gradissimo circolo, dal Cielo alla terra, dalla terra alla Croce, dalla Croce al Limbo, dal Limbo al sepolcro, dal sepolcro di nuouo al Cielo doue hà guidato e condotto il peccatore: onde egli stesso lo dice in San Giouanni, *Exiui à Patre & veni in mundum, iterum relinquo mundum, & vado ad Patrem*: descritto questo camino eccellentemente anco dall'Angelo dell'Apocalisse, *Vidi, & ecce equus albus, & qui sedebat super eum, habebat arcum, & data est ei corona, & exiuit vincens, vt vinceret*: Il cauallo bianco è la santissima humanità, l'arco è la virtù del suo diuino spirito, ò pure la santa Croce, le cui saette ferìscono l'inimici, & infiammano d'amor diuino gli amici: la coro-

Il secondo camino fù nell' incarnarsi.

Esaia 37.

Christo è vn compasso di due piedi.

Ioannis 16.

Apoc. 6. Christo descritto in quel cauallo bianco dell'Apocalisse.

na è la potestà reale, *Rex Regum, & Dominus dominantium, exiuit vincens* fin dal suo bel nascere in questa vita, con la pouertà la superbia nostra, con le sue lagrime la nostra lasciuia, e tutti li vitij nostri, *vt vinceret*; & adesso altro non fà, che vincerli proseguendo la vittoria.

Il terzo camino di Christo nel quale viene all'anima nostra. *Ioannis 14.*

Il terzo camino di Christo è spirituale, all'anima nostra, & egli stesso lo dice, *Si quis diligit me, mandata mea seruabit, & Pater meus diligit eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus*: Il nostro cuore è gustoso luogo, e centro di Christo: Non vi si ricorda di Salomone, che oltre il palaggio grande, e regale in Gerusalemme, si fece vn picciolo ricetto in Saltu libani per diporto, & atto per far caccia di fiere: Ecco il nostro Christo hà due centri, l'vno infinito dell'essenza diuina, l'altro piccolo del cuore humano, lo dice Esaia, *Hæc dicit sublimis & excelsus habitans æternitatē, & cum humili, & contrito spiritu*: però tante volte ci prega, che li diamo entrata, *Fili præbe mihi cor tuum*: e vi corre con tanta prestezza, come pietra al centro: dalli dunque tu l'entrata, che consolarai lui, e feliciterai te, che altrimēti restarai sempre vuoto d'ogni bene, come luogo senza il locato.

3. Reg. 7.

Due centri hà Christo, come Salomone due case. *Esaiæ 57.*

Prou. 23.



Ex

Ex quo populo suo es. Hebreus ego sum.

Christo vero Hebreo.

Discorso Decimoterzo.

Infinita gratia fatta all' huomo, che il figlio di Dio sia fatto più tosto huomo, che Angelo.

Discorriamo adesso sopra questa risposta di Christo Signor nostro, con che si chiama Hebreo: certo infinita fù questa gratia fatta all'huomo, & all'Hebreo, di prender carne dall'huomo, e non dall'Angelo, dall'Hebreo, e non dal Gentile. La prima pondera molto bene San Paolo, quando dice, *Nusquam Angelos apprehendit, sed semen Abrahæ apprehendit*: l'Angelo è di natura più nobile, d'intelletto più capace, di doti più ornato, di meriti più glorioso e degno, e pure lascia la natura Angelica, per prender l'humana dal seme d'Abramo: ma conueniua, che nō s'impicciasse con quella per diuerse raggioni: Primo, perche la natura humana cadde tutta nel primo huomo, non alcuni sì, altri nò. Secondo, che la natura humana non peccò attualmēte in tutti gli indiuidui humani, come ogni Angelo che peccò, da per sè peccò; queste sono due raggioni di Anselmo, il quale dice, che l'Angelo non si poteua riparare, come la perla che se si spezza, non si può riunire; ma l'huomo fatto di creta e di loto, può rifarsi. Ter-

Hebr. 2.

Ansel. l. 2. cur Deus homo,

zo, l'Angelo se ben'haueua la capacità d'esser preso da Dio come l'huomo, non però haueua il bisogno, perche il buono non hà bisogno di ristoratione, & il cattiuo non è ristorabile, l'huomo sì, che non è in termine come l'Angelo, così dice Damasceno, *Quod homini est mors, Angeli est lapsus*. Quarto, l'huomo peccò per suggestione del Demonio, e ne chiese perdono, non così l'Angelo, perche ogni cosa veggono gli Angioli in vno sguardo, come dice Alense con tutti li Scolastici, e così immutabilmente apprehendono: leggete San Tomasso. Quinto, prendendo la natura humana hà honorato tutte le creature che sono in quella.

Damasc. 2. de fide c. 3. & 4.

Alense con li Scolastici. 8. 1 b. 3. p. q. 4 art. 1.

Ma ecco il fauore dell'Hebreo, hauendo da prender carne non la volse prendere dalli Gentili, che occupauano il dominio di tutto il Mondo; mirabili Alessandri, i Scipioni, l'Imperio Romano, la Grecia; ma solamente da gli Hebrei, che di numero eran pochi, di preggio assai vile nel Mondo, e d'ingratitudine verso il lor benefattore appresso tutte le genti infamissimi: Li Gentili per il contrario, capacissimi d'intelletto, di potenza inuitti, di volontà piegheuole, di costumi piaceuoli, di natura cortesi. All'incontro li Giudei di capo duri, di cuore incirconcisi, d'intelletto rozzi, di volontà maligna, di costumi sporchi, di propria stima temerarij e prosontuosi. Il maggier peccato del Gentile sù l'idolatria, e quando mai visse l'Hebreo senza idolatrare? Alli Gentili alcune Sibille, nessun miracolo; alli Giudei tanti Profeti, e tanti miracoli.

Christo più tosto hà voluto prender carne dell'Hebreo, che del Gentile.

A questi fá sì gran beneficio prendendo carne da

da loro, e non da Gentili, *Semen Abrahæ apprehendit, non Angelos*, & altroue dice l'Apostolo, *Patres nostri ex quibus Christus secundum carnem*. Ma particolarmente si dice figliuolo di Abramo, e di Dauid, come dice San Matteo, *Filij Dauid, filij Abraam*, perche à loro fù fatta particolar promessa, dice San Geronino: Ad Abramo, *In semine tuo benedicam omnes gentes*: a Dauide, *De fructu ventris tui ponam super sedem tuam*, che però cantano li putti, *Osanna filio Dauid*: ouero perche Abramo fù Sacerdote offerendo à Dio la vacca di tre anni; fù ancora Profeta; e Dauid fù Rè, & Profeta, e Christo doueua essere Sacerdote, Rè, e Profeta: ouero, terzò in Abramo cominciò la circoncisione, & in Dauide si scoprì grandemente l'elettione di Dio, come nel primo di Regi, *Quæsiuit Dominus sibi virum secundum cor suum*: e per questo il figliuol di Dio si è dimostrato Saluatore e della circoncisione, e dell'elettione del Gentile. Ma nota, che prima si dice figlio di Dauid, e poi di Abramo, perche la cognatione spirituale è più nobile; molto può la bontà de' parenti, come quella di Abramo piacque tanto à Dio, ancorche indegnissimi fossero li figli: così anche, e molto più li meriti, e santità di Christo può fauorir noi peccatori. Dauid nel suo testamento disse a Salomone, *Sed & filijs Bercellai facies gratiam*, per amor del padre, che l'accompagnò nelli suoi guai.

Ad Heb. 2.

Rom. 1.

Matth 1. Christo vero figlio di Dauid, e d'Abramo.

Gen. 22. Sal. 131.

Matt. 21.

Gen 15. Gen. 20.

1. Reg. 13.

Per molte raggioni hà voluto Christo nascere dall'Hebreo *S. Cypr. ser. de circumcisione*

Ma ritrouandosi questi due popoli Giudeo, e Gentile, perche più tosto dall'Hebreo hà voluto nascere, che dal Gentile: Risponde prima San Cipriano, che si è fatto Hebreo per confermar la pro-

promissione fatta a' padri antichi, *Dico enim*, dice
Rom. 15. San Paolo, *Christum Iesum ministrum fuisse circumcisionis ad confirmandas promissiones Patrum*.
Chrisostomo. Risponde secondo S. Gio. Chrisostomo, che ciò hà fatto per intenerir i cuori duri degli Hebrei, con farsi così fratello e figlio loro, inuitãdoli ad adorar vn Dio, vn Messia, che è Hebreo, e del sangue loro, ilche non fù di bisogno alli Gentili, liquali ad vn minimo cenno degli Apostoli si piegorno ad adorar vn'Hebreo per Dio. Dico terzo, che questo l'hà fatto per tanto più confondere gli Hebrei, che hauendo il Messia fra loro, e della loro carne, non pur lo vogliono, là doue li Gentili lo riceuono & adorano: *Gentes autem super misericordia honorare Deum*. Dirò quarto, che l'hà fatto per succhiarli tutto il bene, che haueua, e lassarlo priuo di
Christo prẽdendo carne dall' Hebreo l'hà succhiato quãto bene haueua. Sacerdotio, di Regno, di Profetia di tempio. Era il Giudeo vna bellissima, & odorosissima rosa, ma nel lambicco del ventre beato di Maria se ne lambiccò tutto il succo, e sostanza in quest'acqua pretiosa di Christo, perche il Sacerdotio, il Regno, e Profetia se ne raccolsero in Christo, e la rosa restò secca & arida, onde ributtata la vedete nelli sterquilinij, e mondezzari: egli adunque adesso solo è Hebreo, perche gli altri non han più li fauori d'Hebrei; e per questo risponde hoggi, *Hebreus ego sum*.

Christo detto Hebreo, Giudeo seruo di Dio, secondo S. Geronimo. Ma nota, che la nostra editione legge con San Geronimo, *Hebreus ego sum*: li Settanta, *Seruus Dei ego sum*: il Caldeo, *Iudeus ego sum*, come poco dianzi si è detto: e tutti questi tre nomi se li die-

diedero nel giorno della circoncisione; Hebreo mostrandosi figliuolo d'Abramo, a cui fù data la circoncisione per distinguersi da'Gentili, che questo fù il patto fatto fra Dio, & Abramo, *Seruus Dei*, Non vedete, che incarnandosi prese forma di seruo, circoncidendosi prende il merco: *Iudæus*, vuol dire confitente, ò protestante: ecco nella circoncisione pur cõfessa a tutti che è della gente Hebrea, e protesta che è venuto per saluarla col suo pretioso sangue.

Questo nome, *Hebreo*, fù predetto dall'Oracolo. secondo Niceforo, & Eusebio, i quali dicono, che trouandosi Augusto Cesare in Delfos popolo di Grecia, doue fioriua il Demonio più loquace di tutti gli Oracoli Gentilitij, l'offerì vn sacrificio di cẽto animali, domandandoli, chi harebbe d'hauere dopò lui l'Imperio Romano; non rispose parola l'Oracolo; onde ammirato l'Imperadore di questa nouità del silentio, l'offerì altro sacrificio di cento altri animali, domandandoli il medesimo, dopò alquanto di tempo, li rispose con tre versi Greci, che li hà riuolto in latino Suida in Augusto, li quali dicono così,

Questo nome Hebreus, fù predetto molti anni auanti. *Niceph. l. 1. c. 17.*

Me puer Hebreus Diuos Deus ipse gubernans
Cedere sede iubet, triſtemq; redire ſuborcum,
Aris ergo dehinc tacitus diſcedito noſtris.

Euseb. nelle sue croniche. Aug. Eugub l. 2. de perẽni philoſoph. c. 19 Aug. de conſenſu Euang. c. 15. & 9. de Ciu. c. 23.

Con questa risposta, dice Niceforo, che se ritornò à Roma Augusto Cesare, & erse vn grande Altare nel Capitolio, consecrandolo à questo bambino Hebreo, con queste parole,

Ara Primogenito Dei.

Sant'Agostino vuol che venghi da Abramo, ò

da

D'onde sia deriuato questo nome Hebreus.

da Heber figliuolo di Sem; e se bene questa opinione non è molto probabile, pure se dirà Christo in questo modo Hebreo, perche dalli lumbi di Abramo è discesо: Altri, che venga da Abramo, ma per il suo passaggio che fè da Caldei per il fiume Eufrate a Cananei, e dallhora fù detto anch'egli Hebreo, & in questa maniera Christo è vero Hebreo, vero passaggiero, come vedete che gran passaggi hà fatti: vdite San Pietro, *Qui pertransijt benefaciendo, & sanando omnes oppressos à Diabolo, quia virtus Dei erat cum illo*: e perche vi pensate, che nella scrittura sia detto Christo, folgore, fiume, primo mobile, Sole, medico, Angelo, &c. se non perche questi nō stan mai fermi, e nel suo passaggio lasciano sempre vestigio di sè per douunque passano: Il folgore lascia brugiata l'aria; il fiume, bagnata la terra; il primo mobile rapisce gli altri Cieli; il Sole seconda li campi; il Medico lascia curato l'infermo, l'Angelo, li primogeniti d'Egitto: e Christo nel suo camino non lasciò brugiati li petti di quei due discepoli, non lasciò bagnata di gratia la buona Samaritana, come fiume non rapì seco tanti discepoli, *Ambulans secus mare, &c.* nō fecondò coll'ardor vitale di carità il petto della Madalena, come medico non guarì tanti infermi con la sola parola, *Prætereins vidit cœcum à natiuitate*: non ha lasciato morti tutti li peccati parti diletti de Lucifero infernale, come vero Angelo del testamento: *Pertransiens benefaciebat, &c.*

Christo vero passaggiero, e pellegrino *Act. 10.*

Luc. 24. *Ioann. 4.* *Matt. 4.* *Luca 7.* *Ioannis 9.*

Christo resorgēdo passò dalla morte.

Hæbreus ego sum: Di quà vedete il passaggio di Christo, che fù la sua morte: Andò alla morte, la quale soleua trattenere quanti a quella giunge;

nano

uano, che non li pagauano il censo del passaggio; ma essendo Christo libero da tal tributo, passò anche libero dalle sue porte, spezzandole e gettandole à terra, anche contra sua voglia, *Qui contriuit portas aneas, & vectes ferreos confregit*, passa per la Morte, spezzandoli le porte, e facendone vscire quanti buoni Padri amici suoi erano quiui prigioni, cosi dicono, *Anima nostra erepta est de laqueo venantium, laqueus contritus est, & nos liberati sumus*: e soggionge, *Adiutorium nostrum in nomine Domini*, fù costretta la Morte vomitarlo, come il pesce a Giona. *Hebraus, Hebraus ego sum*.

Psal. 106.

Psal. 123 Quando vn' Aquila incappa in qualche rete, ouo presi erano altri vccelli più piccoli, se con la sua forza rompe la rete per il medesimo buco, escono per il quale esce l'aquila *S. Atanas.*

Passò Christo come buon pellegrino col bastone della Croce il Giordano della Morte, e ritornò, come Giacob con due turme di Santi Padri Gentili, e Giudei liberati dal limbo, *Transiuit*, dice Sant' Atanasio, *non deitate incommutabili*, perche *Deus ego, & non mutor*, ma con l'humanità mutabile: e questo gran passaggiero voleua significare quell'Agnello paschale, che si diceua, *Pascha transitus Domini*, in figura di quel passaggio, che fè il Signore istesso, passando per il mare Rosso; *Aegyptijs quidem exitium, nobis autem salutem conferens*.

Exodi 13.

Buono passaggiero, buono viandante, buono pellegrino; Non è stato mai fermo in terra, vdite quel che di lui dice Geremia, *Expectatio Israel, Saluator eius in tempore tribulationis, quare quasi colonus futurus es in terra; & quasi viator declinãs ad manendum; quare futurus es velut vir vagus, & fortis qui non potest saluare; Tu autem in nobis es Domine, & nomen sanctum tuum inuocatum est super nos*: Nota quel, *quasi colonus*, perche era anche

Hier. 14.

viandante, *& quasi viator*; perche era anche comprensore, vuol dire, perche vuoi habitar in terra come viandante e passaggiero, che fatto il camino del giorno declini all'albergo per starui vna notte sola? perche ti mostri huomo pellegrino senza stanza permanẽte, e come forte, che nè meno puoi saluare: il pellegrino declina la sera all'hostaria, è riceuuto con allegrezza, ma se n'esce con gran disauantaggio: Christo entrò nel mondo, e fù riceuuto con allegrezza, ma all'vscire l'vccisero, *vir vagus*, che non hà Città permanente, non luogo stabile, non habita in terra, come suo proprio albergo, ma da forastiero sempre auuiato verso il suo Regno, che è il Cielo, *Regnum meum non est de hoc mundo*.

Christo hà trasgredito ogni legge, naturale, Mosaica, Euangelica.

Matt. 5. Ioannis 15.

Ma se, Hebreo, vuol dire transgressore, chi hà transgredito tanto ogni legge naturale, Mosaica, Euangelica, come Christo? la naturale dice: *Quod tibi vis alteri feceris*, egli è morto à sè per dar vita à te; la Mosaica, *Dentem pro dente, oculum pro oculo*, lui dà l'occhio à chi il suo li cuopre, le mani à chi le sue li lega; la vita, à chi la sua li toglie; l'Euangelica dice, *Maiorem charitatem nemo habeat, quam vt animam suam ponat pro amicis suis*, Christo è morto per li nemici: transgressione mirabile è questa, trasgressione di virtù, trasgressione di natura, trasgressione di gratia, trasgressione di passione, *Recordare paupertatis, & transgressionis meæ*: ecco la transgressione della legge nella circoncisione comandata, che chi nascesse con peccato si circoncidesse: Christo è senza peccato, anzi saluadore de' peccatori.

Ah

Ah, tante trasgressioni non poteuano nascere, se non da quella prima trasgressione d'amore, con la quale fin dall'eternità stessa si degnò amarci: *Propter nimiam charitatem*, la quale più riluce al mõdo, che nessun'altra: ci poteua saluare con vna goccia di sangue, ecco ne versa tanta copia; con vna lagrima, eccone li fiumi; con vna parola, ecco la carne stessa ti dona. O amor infinito, ò trasgressione estrema.

Et timuerunt viri timore magno, & dixerunt ad eum, Quid fecisti? Cognouerunt enim viri, quod à facie Dei fugeret, quia indicauerat eis. & dixerunt ad eum. Quid faciemus tibi & cessabit mare à nobis? Quia mare ibat, & intumescebat super eos.

Timor grande de' marinari.

Discorso Decimoquarto.

Solo Iddio si hà da temere.

GRan cosa, tosto che questi marinari odono il nome di Dio sono sopraprest da molto maggior timore, che non l'haueua cagionato la tempesta. Non vedete, che nella tempesta si dice, che solamente temerno, ma adesso al nome solo di Dio,

Gen. 9. *timuerunt timore magno*: e perche nò? Hor se il terror degli huomini, come fù detto à Noè, e sopra gli animali della terra, come il terror di Dio, di cui Iob. 25. disse Giob, *Terror apud ipsum est*, sarà sopra gli huomini? Ma che hà che fare la tempesta? che il mare minaccioso? che l'onde voraci? che li venti rabbiosi? che tutto il mondo? tutto l'inferno? tutti i diauoli all'huomo, se non li dà forza, e potere Iddio, che è il vero padrone, e dominatore della Iob 21 natura? Si *consistant aduersum me castra non timebit cor meum quia tu mecum es*, dice Dauid, & in vn'altro Salmo dice, *Nam & si ambulauero in medio vmbræ mortis, non timebit cor meum, quoniã tu mecum es*. Questi simili nemici possono vccidere il corpo, possono danneggiare alle robbe, possono Luc. 12. toglierti l'honore e li figli, e poi? *non habent amplius, quod faciant, occidunt corpus, &c.* dice Cristo; anzi se ti togliono la vita del corpo, ti liberano da mille affanni, ti priuano del tempo, ti mandano all'eternità; ti priuano della terra, ti mandano al Cielo; ti fanno morire li figli, ma ti cagionano meriti; ti togliono beni terreni, e cagione ti sono, che ti acquisti gli eterni e celesti; spezzano la creta, ma nõ fan danno all'oro; ammazzano il corpo, ma lo spirito & anima, non può esser nè pur vn tantino tocco da loro; *Animam autem non possunt occidere*. Pazzia grande è temere più la morte del corpo, che quella dello spirito, se muore il corpo, resuscitarà; se muore lo spirito vna volta à Dio, mai più è speranza, che viua nella gratia.

Iddio, Iddio si hà da temere, che manda le tempeste, e le seda; commoue il mare, e lo quieta; i mor-

mortifica, e vifica; vccide, & auuiua; ferisce, e sana. Iddio si hà da temere, il quale è padrone della morte e della vita, dispensatore di prosperità, e di auuersità, signor del demonio e dell'inferno; Se Iddio non daua licenza al demonio, che male poteua fare à Giob? se Iddio non desse per termine al mare alcune poche arene, come non inõdarebbe il tutto? se Iddio non tenesse in freno, & in timore le fiere seluaggie, che stragge farebbono di noi altri? Da Dio viene ogni bene, da Dio ci può venire ogni male di pena, e di castigo: *Non est malum in Ciuitate, quod non fecerit Dominus.*

Haueuano li marinari grã concetto del Dio di Giona.

Ecco, alla sola voce del vero Dio temono queste genti idolatre, che non haueuano mai vdito di lui, *Et timuerunt viri timore magno.* Gran concerto si doueuano formare nell'intelletto del Dio di Giona, che tanta possanza hauesse sopra il mare e sopra i vẽti, e che vna colpa sola di quel suo seruo, nata ò da timore, ò da souerchio amore della sua gente, che se ne fuggiua, con sì potente braccio castigasse: onde riuolti à sè stessi, e conoscendosi pieni di tanti altri peccati e sceleraggini, essendo idolatri, se gli cagionò grandissimo timore significato cõ queste parole, *Et timuerũt viri, &c.* Dalla tempesta conobbero l'onnipotenza del Dio degli Hebrei, dal castigo così seuero d'vn fallo solo lo compresero giustissimo, però *timuerunt timore magno*, vedendo, che sin'hora non l'haueuano conosciuto, nè reuerito, come era il douere, e così pieni di paura dicono: *Quid hoc fecisti? cognouerunt enim viri, quod à facie Domini fugeret, quia indicauerat eis.* Credo certo, che Giona l'haueſſe

espo-

esposto ogni cosa, come era Profeta di Dio, e che comandato di andare à Niniue, egli disobediente se ne fuggiua, e che per questo voleua il Signore, che egli morisse: onde con gran marauiglia li dicono, *Quid hoc fecisti?* e perche se tu conosci la potenza grande del tuo Dio, non l'obedisci? e credo che con queste parole volessero dire à Giona secondo San Geronimo, *Si times Deum, cur fugis, si tãta potentiæ prædicas, quem colis, quomodo te putas eum posse euadere? Timent quando intelligunt sanctum, & sanctæ gentis virum, de loppe quidem soluentes funem, Hebreæ gentis nouerant priuilegiũ, & tamen fugitiuum celare non possunt. Magnus est qui fugit, sed maior ille qui quarit: non audent tradere, celare non possunt, reprehendunt culpam, timorem confitẽtur, rogant vt ipse remedio fit, qui auctor peccati fuerat. Vel certè quod dicunt, Quid hoc fecisti? non increpant, sed interrogant voluntatis causam fuga ne se. serui à Domino, filij à patre, hominis à Deo. Quod est, inquiunt, tantum mysterium, vt terra desideretur, ex petantur maria, relinquatur patria, loca appetantur aliena?* Che vuol dire che tu confessi questo tuo Dio autor del mare, e nel mare pensi di poterlo fuggire? *Quid hoc fecisti?*

S. Geronimo.

Ma trà tãto scoperto il delitto, verificato e certificato il fallo per bocca dell'istesso delinquente, e prima per mezzo della tempesta e delle sorti, ecco il mare istesso più si turba, l'onde più si gonfiano, li venti più fieramente spirano, la naue più vicina stà ad affondarsi, come che gia essaminato il processo, e spedita la causa ricerchi, e voglia il delin-

quen-

quente in sue mani per castigarlo, minacciando, e morte, e stragge a' nauiganti, se darlo ricusassero, e così dice il testo, *Mare ibat, & intumescebat super eos.*

Et dixerunt ad eum: Gran pietà di questi marinari, si vedeuano appresso due dita alla morte, vedeuano il pericolo euidente, e pure si vãno trattenendo per non farlo morire. Sapeuano già, che Giona era causa di tanto lor male, e pure non corrono à furia di popolo, come facil cosa è fare in simili occasioni, ad vcciderlo, ma con pietà e gentilezza mirabile dimandano a lui stesso conseglio di quello, che hanno a fare, *Quid faciemus tibi, & cessabit mare à nobis:* Dimandano da lui, perche pensano che la grauità del pericolo, nel quale egli più vicino si trouaua come autore della tempesta, l'harebbe fatto più sollecito, e diligente a trouar rimedio, *Et cessabit mare à nobis: Et cessabit mare à nobis, idest vt cesset;* così nella Genesi, *Intercedite pro me apud Ephron filium Seor, & dabit speluncam duplicem,* stà nell'Hebreo, *vt det,* nel cap. 2. di Giona, *Domini recordatus sum, vt veniat ad te oratio mea,* nell'Hebreo, *& veniet, &c.* vdite San Geronimo come eccellentemente espone questo colloquio de' nauiganti a Giona, *Quid faciemus tibi? Propter te dicis, ventos, fluctus, mare, gurgites concitatos, exposuisti causam morbi, indica sanitatis, ex eo, quod contra nos surgit mare, intelligimus irã esse susceptionis tuæ, si culpa est quod suscipiamus, quid facere possumus, ne Dominus irascatur? Quid faciemus tibi? hoc est interficiemus te? sed cultorẽ*

Gen. 23.

S. Geronimo

Do-

Domini seruabimus? Sed Deum fugis. Nostrum est prebere manus, quid fieri iubeas, tuum est imperare, quo facto quiescat mare; quod tunc creatoris iram suo tumore testatur; statimq; historicus caussam iungit istius modi quæstionis, Mare, dicens, ibat, & intumescebat, ibat vt iussum fuerat, ibat in vindictam Domini sui, ibat persequens fugitiuum prophetam. Intumescebat autem per singula momenta tẽporum, & quasi nautis morantibus in fluctus maiores suscitabatur, vt ostenderet vltionem creatoris se differre non posse.

Et dixit ad eos; Tollite me & mittite in mare, & cessabit mare à vobis. Scio enim ego quoniam propter me tempestas hæc grandis venit super vos.

Giona s'offerisce ad esser gettato nel mare.

Discorso decimoquinto.



On si può celare molto tempo vn peccato del peccatore, bisogna si scuopra in qualche modo: Ma questa è vna bella differenza fra gli eletti e reprobi, che quelli volentieri confessano il peccato, si conoscono degni di pena, e si mostrano pronti al Signore per farne la satisfattione. Heli Sacerdo-

te

te vdite le minaccie fattegli dal Signore per mezzo di Samuele, rispose, *Dominus est quod bonum videtur in oculis suis faciat*: Dauid humilmente dice, *Peccaui Domino*, e riceuè patientemente la pena datagli dal Profeta: & nel capo 14. dice, *Ego sum qui peccaui, qui inique egi, isti qui oues sunt quid fecerunt? vertatur obsecro manus tua contra me, & contra domum patris mei*: Ezechia vdita la sentenza della morte da Esaia disse, *Bonus sermo Domini quem locutus est, sit pax, & veritas in diebus meis*. Ma li reprobi non più si ricordano de' loro peccati, e bisognano gli argini per cauarglieli da bocca, e la penitenza non la vogliono: Ecco Saul non mai confessaua il peccato della disobedienza à Dio, nè à Samuele, e dicendogli il Profeta, *Et quæ est vox hæc gregum, quæ resonat in auribus meis*? egli andaua tergiuersando, e della penitenza non la voleua intendere, ma pregaua il Profeta, che l'honorasse in presẽza del popolo, &c. Caim diffimula con Dio il fratricidio, *Nunquid custos sum fratris mei*? Ecco il buon Giona confessa, e lui stesso si offerisce alla penitenza: E che sorte di satisfattione harebbe recusato per placare il Signore, se lui stesso si offerisce alla morte? *Tollite me, & mittite in mare*: O che magnanimità mirabile: vdite San Geronimo qui, *Et animaduertenda pariter fugitiui nostri magnanimitas, non tergiuersatur, non dissimulat, non negat, sed qui confessus fuerat de fuga, pœnam libenter assumit, se cupiens perire, nè propter se, & cæteri pereant, & ad peccatum fuga, aliena quoque delictũ addatur reis*: Contra di me voleua dire Giona, questa tempesta

1. Reg. 3.

2. Reg. 12. 14

4. Reg. 20

2. Reg. 15.

Geronimo.

è sorta, mè cerca, à voi minaccia naufragio, acciò habbia mè, e prenda me, acciò voi viuiate: Sò che per mia cagione è sorta questa tempesta, veggo che in mia pena sono turbati gli elementi, stà tutto il mondo in confusione, l'onde vi comandano che mi cacciate in mare; se io prouarò la tempesta, voi goderete della tranquillità, *Mittite me in mare*: Che vi pare della carità di questo Profeta, vuol morire per saluare la vita ad altri, *Maiorem charitatem nemo habet, vt animam suam ponat quis pro amicis suis*; Che se Curtio è tanto celebre nell'historie, che per salute della patria, si sia sommerso in vn lago pestilente; quanto sarà grande la lode di Giona, che si fà gettare in vn tempestosissimo mare per saluare i nauiganti, quali egli non conosceua chi si fussero: Quanto amore portaua Giona al suo popolo, che per non andare à predicare a' Gentili, donde doueua seguire la rouina di quello, non si curaua di disubedire à Dio, & anche dell'istessa morte: ma che marauiglia? anche Mosè dice al Signore, *Aut dimitte huic populo, aut dele me de libro vitæ*: Et Dauid, *Ego sum qui peccaui, isti qui oues sunt, quid fecerunt? vertatur obsecro manus tua contra me*: Et Paolo, *Optabam ego ipse anathema esse in fratribus meis*, così anche Giona.

Ioannis 15.

Exod. 32.

2. Reg. 14.

Rom. 9.

Nessuno deue, nè può dar à sè stesso la morte.

Ambr. l. 3. de virginibus.

Di quà s'inferisce, che nessuno deue à sè stesso dar la morte, ma riceuerla, se gliè data per amor della giustitia: è vero, che Sant'Ambrogio scriuendo à Marcellina sua sorella, commendò molto Pelagia che s'vccise per non venire in mano di chi la voleua stuprare. Similmente lodò le due sorelle

relle, che insieme con la madre per tal effetto in vn fiume si precipitorno. Eusebio parimente nella sua Ecclesiastica historia lib. 8. c. 24. commenda assai questa madre con le sue figliuole, e nel c. 27. loda non poco vna nobilissima Romana, che per non venire in mano del Tiranno con vn coltello si passò il petto: Ma chi vuol credere, che ciò si possa fare, dicendo l'Apostolo, *Non sunt facienda mala, vt eueniant bona*. Se io non posso dare la morte al prossimo, quanto meno à me stesso? Ma come se la diede Sansone (dirai) e pure è scritto nel catalogo de' giusti? rispondo con Agostino, che fù mosso dallo Spirito santo, da cui se queste donne mosse fussero, sēza dubio sarebbono degne di lode. Ma dirai, San Geronimo dice, che in nissun caso si deue l'huomo ammazzare, fuorche quando fusse in pericolo la castità. In questo capo di Giona sopra queste parole, *mittite me in mare*, vdite quello che egli dice, *Non est nostrum mortem accipere, sed illatam ab alijs libenter excipere, nam & in persecutionibus non licet propria se ferire manu, absque eo vbi castitas periclitatur, sed percutienti colla submittere*: ò vi è concorso speciale dello Spirito santo, ò nò; se vi è, in ogni caso si può l'huomo uccidere, e non solo quando stà in pericolo la castità; se non, in nessun modo cōuiene l'huomo vccidersi: Et io à questo rispondo, che allhora à S. Geronimo non veniua à mente altro essempio, che di quelle donne generose, che con l'istinto dello Spirito santo si erano vccise: ma leggi di questa materia Soto.

Rom. 7.

Ind. 16

Aug. l. 1. de Ciu. Dei c. 26

S. Geronimo.

Soto l. 5. de iust. & iu. q. 1

Sant'Agostino dice, che à nessuno concedeua

Aug. l. 1. de Ciu. c. 20. 22. & 23.

li Canoni di ammazzar sè stesso, anzi espressamente è prohibito, *Non occides*; non vi aggionge, *Proximum tuum*, sicome, *Non falsum testimonium dices aduersus proximum tuum*, acciò intendi, che nessuno deue esser vccisо, nè meno vno da sè stesso; e nel cap. 22. dice, che non è cosa d'animo generoso ammazzar sè stesso, ma di pusillo e desperato, non fidandosi di sopportar l'incontro di questa vita, leggete quel che siegue in questo capo.

Nel capo 23. parlando di Catone, che ammazzò sè stesso per non venir alle mani di Cesare vittorioso, dice, che non ammazzò sè perche pensasse brutta cosa viuere sotto il vincitore, perche cõsigliò al figlio, che se li humiliasse, e sperasse nella sua clemenza: & siegue, *Alioquin etiam & ipsum filium occidisset, &c.* leggete San Tomaso di questa materia.

S. Tho. 2. 2. q. 64. ar. 5.

Gran pieti, e gran fede di marinari.

Et remigabant viri, vt reuerterentur, &c. Gran cose fermo costoro per saluar Giona dopò data la sentenza di morte dell'istesso reo, riuoltano la naue verso terra, per vedere se poteuano ritornare dietro e pigliar porto, e cominciano à remare, perche all'hora le naui si faceuano commode per vele, e per remi; ma ecco che nè questo li gioua, perche li venti al contrario se gli volgeuano, e tanto più si gonfiauano l'onde, riuoltansi anch'essi alli gridi e prieghi, cominciano à gridare al Signore, vdite, *Et clamauerunt ad Dominum*: Non si contentano di fare semplice oratione, vi aggiungono anche de gridi, e de' singhiozi: Laonde nota San Geronimo, che li Settanta voltano quella parola, *remigabant*, idest, *vim faciebant, vt nauigium vin-*

co-

cerent, nè violarent Prophetam Dei : Gran fede di costoro, stanno tutti due dita lontani dalla morte, e scordati di sè pregano per Giona, quale già conoscevano cagione di tanti lor mali: *Sciunt enim*, dice Geronimo, *peiorem esse peccati mortem, quam vitæ*. S. *Geronimo*

Quæsumus Domine nè pereamus in anima viri istius : Che mirabile & artificiosa oratione: Fanno costoro un dilemma in questo modo; ò questo huomo solo è degno di morte, ò nò; se è degno lui solo, diasi adunque à lui, e perdonisi all'innocenza de molti; se non è degno di morte, non sarà gran peccato ucciderlo? non san che rispondere; ecco si volgono à chieder conseglio à Dio con queste parole: *Quæsumus Domine nè pereamus in anima viri istius*: O Signore Iddio, che ogni cosa che vuoi, tu puoi, se questo huomo ti è nemico, perdasi, ti preghiamo, lui solo, e questo lo puoi fare tu ò cõ febre, ò con peste, ò con altra sorte di morte, perdona adunque à tanti altri innocenti, li quali insieme con costui adesso nel medesimo pericolo se ritrouano, e se questo pouer'huomo è innocente, deh di gratia non permettere, che noi altri ci bagnamo le mani nel sangue suo, diuentando homicidi, e crudeli più che fiere, *Et ne des super nos sanguinem innocentem*: ogni cosa puoi fare, e come ben sin'hora hai voluto, così hai fatto: *Quia tu Domine sicut voluisti fecisti*: di cui è scritto: *Omnia quæcumque voluit Dominus fecit in Cælo, & in terra*. Oratione mirabile de' marinari per saluar Giona

Sal. 134.

Quante cose ferno costoro per certificarsi del voler diuino intorno alla sommersione di Giona: Cin- Cinque cose fecero questi marinari per saluar Giona

Cinque esperienze volsero fare dice Eleazaro antichissimo interprete delli diuini libri, che scrisse intorno all'età di Christo. Il primo, fù l'acclamationi priuate, che alli Dei faceuano. Secondo, il gettare ogni cosa al mare. Terzo, le sorti. Quarto, l'oratione, come, *Quæsumus Domine, &c.* ecco vengono al quinto, *Tulerunt Ionam*; dice costui, che alzauano Giona sù le sponde della naue, e che tosto che il mare lo vedeua, si quietaua, lo rimetteuano di nuouo dentro la naue, & il mare di nuouo fremeua, e questo fù fatto più volte, sì che certificati della volontà diuina lo mesero nel mare, e tosto restò tranquillato e quieto: Si come in vn subito senza successione di tempo si gonfiò, & incrudelì contra la naue oltre l'vsato delle tempeste, le quali cominciano sempre pian piano, e vanno crescendo, e così se bene cessa il vento, resta però l'onda scossa, e con quell'impeto preso dal vento, e per conseguenza siegue anche la tempesta, se bene si và pian piano scemando, come dice quel Poeta, *Ouidius.* *Sed tamen à vento, qui fuit, vnda facit.*

Et tulerunt Ionam) *Non dixit, Arripuerunt*, dice Geronimo, *Non ait inuaserunt, sed tulerunt, quasi cum obsequio, & honore portantes, miserunt in mare non repugnantem, sed præbentem manus ipsorum voluntati.*

Et stetit mare, dice San Geronimo, *quia inuenerat quem quærebat, veluti si quis persequatur fugitiuum, & concito pergat gradu, postquam fuerit consecutus desistit currere, & stat, ac tenet quem apprehenderit: ita & mare quod absente Iona irascebatur, in visceribus suis desideratum tenens, gaudet,*

det, & confouet, & ex gaudio tranquillitas redit: Non pensi nessuno di resistere al voler diuino, perche dall'istessa sua fuga e resistẽza, ne cauarà quel che vuole Iddio.

Timore grãde, sacrificij e voti nacquero dalla sommersione di Giona.

Et timuerunt viri timore magno Dominum, nacque in costoro da questo sì gran miracolo vn gran concetto del Dio di Giona, d'onde vsci quel gran timore pieno di pietà, e di religione, che cagionò quei voti, quei sacrificij, quelle offerte che furno e nella naue, e nel porto tosto che furno gionti, come dice Theofilatto. Alcuni pensano che non furno sacrificij nella naue, sì perche ogni cosa haueuano gettato nel mare, sì anche perche Iddio non voleua accettare sacrificij fuor di Gerusalem, e pare che siano costoro fauoriti dal testo Caldeo qual dice, *Et dixerunt se sacrificia facturos Domino*; li voti dicono costoro furno fatti nella naue di sacrificar tosto, che giunti fussero in Gerusalem, il che poi l'esequirno.

Et timuerunt viri, San Geronimo, *& immolauerunt hostias, quas certè iuxta terram in medijs fluctibus non habebant: sed quia sacrificium Deo spiritus contribulatus est*: & in altro luogo dice Dauid, *Immola Deo sacrificium laudis, & redde altissimo vota tua*, & in Osea, *Reddemus tibi vitulos labiorum nostrorum, idcircò in mari immolant hostias & alias sponte promittunt: vota facientes, se nunquam ab eo, quem colere cæperant, recessuros*; *Timuerunt enim timore magno, stetit mare à feruore suo.*

Osea

Intorno à questo fatto di gettar Giona al mare, occorrono molte belle e curiose questioni. La prima

Nõ peccorno li marinari in gettar Giona al mare.

sarà

sarà, se costoro peccorno gettando Giona nel mare; Rispondo che nò, con Geronimo, Theofilatto, Agostino, e San Tomaso; e la raggione è, perche per tanti segni haueuano visto, che questo fusse il voler diuino, e Giona stesso haueua ciò detto, & era Profeta di Dio, il quale si espose egli stesso alla morte, sì che furono costoro mossi dal diuino instinto, come Sansone, Apollonia, & altre verginelle sante, che da per loro si gettorno al fuoco.

Aug. l. 1. de Ciu. c. 17. S. Tho. 2. 2. q. 64. ar. 5.

Dimando in oltre: anche voler diuino era la morte di Christo, e li Giudei l'essequirno, sicome li marinari verso Giona, che in ciò è figura di Cristo; Adunque nè meno peccorno li Giudei, e pure sappiamo, che il maggior peccato che ferno, fù l'vccider Christo: Rispondo, che se bene furono conformi nell'effetto col voler diuino, non furono però nella causa, e nel motiuo, perche l'ammazzorno per odio.

Gran differenza fra li Giudei, che ammazzorno Christo, e questi marinari in gettar Giona al mare.

Et acciò intendiamo la differenza frà li giudei verso Christo, e li marinari verso Giona, vedete vn poco le contrapositioni: Quelli fan consulta frà sè; questi si precipitano ad vccider Christo. Quelli prima gettano tutti li lor beni al mare, che Giona: Questi han riceuuto infiniti beni da Christo, di quelli si dice, *Tulerunt Ionam* con molto rispetto; Questi strascinano Christo alla morte, quelli pregano, *Ne effundas sanguinem innocentem super nos.* Questi, *Sanguis eius super nos, & super filios nostros*, quelli si forzano di prender terra. questi lo cacciano fuor della Città, quelli ad vna sola voce credono Giona esser seruo di Dio. Questi doppo infiniti miracoli lo publicano per degno di mille morti, quelli

quelli pregano Dio. Questi concitano la turba cõtra Christo, quelli gettato Giona nel mare *Timuerunt Deum, vouerunt vota, immolauerunt hostias*; Questi peggiori, e più ostinati diuentano dopò la morte di Christo, *Nouissimus error peior priori*, li marinari non rapirno Giona, ma lo presero con pietà e riuerenza. Li giudei strascinauamo Christo, *Eiciamus eum extra Castra*, e quì si verificò quel che disse il Profeta, *Circumdederunt me canes multi, concilium malignantium obsedit me: Retribuebant mihi mala pro bonis*; non così li pietosi marinari, si sforzauano di auuicinarsi alla terra per non dare la morte al Profeta, quale per vna voce haueuano conosciuto per seruo di Dio vero; Et i giudei dopò tante prediche di Christo, e dopò infiniti miracoli per seduttore lo conoscono, onde in luogo di fare che scampi cercano che moia; ò diuersità d'animi; Gentili quelli, fedeli questi; s'affaticano di ritornare a terra quelli, *Et remigabant viri, vt reuerterentur ad aridam*; e questi si sforzano di sommergerlo nel mare di dolori, e della morte, *Tolle, tolle crucifige eum: si hunc dimittis non es amicus Cæsaris*: Quanto diuersi animi? quanto contrarie volontà? quelli pietosi, questi crudeli, quelli deuoti; questi profani, quelli si studiano di saluare; questi infino con falsi testimonij cercano vccidere, e quelli messo il Profeta nel mare e quietate l'onde, temono Dio, offeriscono sacrificij, fanno voti; di più questi daroli la morte, onde si è quietato il mare di questo mondo, sono fatti peggiori di prima, *Et fuit nouissimus error peior priori*: quelli ad vn pouero Giona sono deuoti, e questi al

Psal. 21. *Psal.* 108.

figliuolo di Dio maggiore di Giona, sono iniqui: questi fanno voti, e questi mirdiono ne i peccati, niente per loro quietatosi il mare *à feruore suo*, poiche *Christus positus est in ruinam, & resurrectionem multorum*.

Ma che bella cõparatione è questa della morte di Christo, perche auanti à quella il mare *ibat* de peccati in peccati alla morte partendosi da Dio, *& intumescebat*, crescendosi la pena, ma dopo la morte, ecco la tranquillità della fede, ecco la pace del mõdo, ecco ogni cosa sicura, & il vero Dio conosciuto. Auanti la sommersione di Giona, li nauigati credeuano più Dei, ma dopo vn solo temono, ad vn solo & al vero offeriscono voti e sacrificij, perche con la morte di Christo è tolta l'idolatria: ò bella cosa, che nota San Geronimo, vdite, *Ionas in mari fugitiuus, naufragus, mortuus, saluat nauiculam fluctuantem, saluat ethnicos in diuersas prius sententias, mundi errore iactatos; & Osea, Amos, Isaias, Ioel qui eodem tempore prophetabant, populũ in Iudea nequeunt emendare, ex quo ostenditur non posse sedari naufragium nisi in morte fugitiui*.

Et remigabant, Questi marinari ci insegnano à cacciar via coloro, che sono scandalo nelle Città e congregationi, come essi cacciarono Giona nel mare; *Auferte malum à vobis ipsis. Non habitabit in medio domus meæ, qui facit superbiam, qui loquitur iniqua, non direxit in conspectu oculorum meorum*, e sono obligati li Superiori de Conuenti, de Congregationi di ciò fare, ma con soauità prima, e se non gioua, vengasi al ferro, poiche

Cor. 5.
Psal. 100.

Cautela prius tentanda, sed immedicabile vulnus
Ense recidendum est, ne pars sincera trahatur. Et

Digitized by Google

Et fletit mare à furore suo.

Beni nati dalla morte di Christo.

Discorso Decimosesto.



Consideriamo vn poco meglio li gran beni nati à noi dalla sõmersione di questo mistico Giona nel mare della passione. Quattro beni seguirono da questa sõmersione di Giona nel mare; Il primo fù la tranquillità del mare, & il fine della tempesta. Il secondo, fù la cõuersione di quei gentili al culto del vero Dio, che prima adoraua no varij Dei, *Et timuerunt viri timore magno Dominum*: Il terzo, fù l'offerirli sacrificij & hostie, *& immolauerunt hostias.* Il quarto, li voti che fermo al Signore, *Et vouerunt vota.* Tutti questi quattro beni sorsero al mondo, cagionatici per la morte del mistico Giona.

Et fletit mare, si quietò il mare, dice S. Geronimo, *quia inuenerat quem quærebat*, così anche si fermò Iddio di trauagliarci, perche li fù restituito quelche l'haueano rubbato, cioè l'honore, la gloria, la grandezza sua. Veniua contra di noi il Padre eterno con la spada sfodrata minacciandoci morte & esterminio, soffiaua contra della pouera nauicella humana acerbissimi & infestosissimi vẽti,

S. Geronimo. Iddio per la morte di Cristo si fermò di trauagliar l'huomo.

ſi getta Chriſto nel mare della paſſione, ecco li caſca dalla mano la ſpada della giuſtitia, e la vehemenza & orgoglio de' ſuoi Aquiloni ſi cangia in dolciſſima aura di pietà e di compaſſione, *Stetit mare à feruore ſuo*. Si gettò vn pò d'acqua fredda della paſſione di Chriſto in quella buglientiſſima pignatta di ſdegno e d'ira del petto paterno, ecco ſmorzato il bullore, ecco eſtinto l'incendio, *Stetit mare à feruore ſuo*, ecco la tranquillità bramata, ecco la ſerenità tanto tempo aſpettata in queſto pericoloſo mare del mondo. Non ſpirano più venti contrarij di caſtighi e di flagelli, non ſorgono più onde tempeſtoſe che battono la povera naue d'ogn'intorno, e cercano di gettarla al fondo: il Padre eterno già è ſatisfatto, non più ſi adira; il demonio reſta prigione, non più freme; l'inferno reſta ſpogliato, non più braua; la Morte è già vinta, non più minaccia; il peccato è già deſtrutto, non più vccide; il Giudeo e già confuſo, non più biaſtema, *Et ſtetit mare à feruore ſuo*, ò ben'auuenturata ſommerſione di Giona, ò felicisſima morte di Chriſto, che ci hà cagionato ritorno al lido, & alla patria del paradiſo. Non hauete vdito, che tutti li banditi per qualche delitto nella morte del Sommo Sacerdote poteuano ripatriare; e nell'iſteſſo anno che morì Aaron Sommo Sacerdote, li figliuoli d'Iſraele dopò tanti naufragij, e ſtratij del mar roſſo, dopò tanti pericoli nel deſerto, ecco prendono terra, e ſmontano con allegrezza alla terra di promiſſione, *Aſcendit Aarõ Sacerdos*, dice così, *in montem Hor iubente Domino, & ibi mortuus eſt anno quadrageſimo egreſſio-*

Nella morte di Chriſto tutti li peccatori ſono riceuuti in gratia.

Num. 35.

Num. 33.

nis filiorum Israel de Aegypto; nel qual'anno entrorno nella terra promessa, *Et stetit mare*; ecco saluati li nauiganti, ridotti sono al porto, sommerso Giona. Così ci consola il Signore in Esaia, *Dicite pusillanimes, conuertimini, & nolite timere, ecce Deus noster vltionem adducet retributionis, Deus ipse veniet, & saluabit nos.* ò che vendetta di retributione, ò che castigo di ricompensa, la vendetta sopra di Giona con che si retribuisce al Padre quanto se li è tolto: Il castigo sopra di Christo, con che si fà compita satisfattione dell'ingiuria fatta al Padre, di cui noi ci godiamo, restando saluati. Tutte l'acque del mare sono amare, ma tutte l'acque dolci, che scorrono à noi, vengono dal mare. In Christo tutte le pene, in noi tutti li beni: Christo nel mare delli dolori, noi nella patria e terra de' viuenti, *Et stetit mare, &c.* Ma mira quel che tu dici, perche nella morte di Christo non si vede quietato il mare, ma molto più turbato & agitato; non hauete vdito, che *Tenebræ factæ sunt super vniuersam terram, terra tremuit, velum Templi scissum est in duas partes à summo vsque deorsum, & petræ scissæ sunt, & monumenta aperta sunt, & multa corpora Sanctorum resurrexerunt, &c.* come adunque dici, che nella morte di Christo si è tranquillato il mondo? & io ti rispondo, che queste creature materiali, & insensibili si conturbano per mostrar sentimento dell'ingiusta morte del suo fattore; ma il mare si quieta per l'allegrezza della giusta pena del disobediente fuggitiuo, per cui vede honorato il suo Signore; ouero dirò, che questa turbatione fù fatta per tanto più farci gustare della quiete, e tranquil-

Esaia 35

Vendetta di retributione è la morte di Christo.

lità, che quanto prima douea seguire nella Chiesa non hauete visto, che già strepito è rumore si suol fare nelle strade à mezza notte per destar quei che dormono à sentir poi con più gusto la dolce musica, che s'apparecchia di fare quando si dirà *Pax vobis*: questa turbatione di tutte le creature del Mondo ci destano à goderci della pace e tranquillità spirituale ch'habbiamo acquistato; il velo squarciato non ti fà godere della vista di Dio? le pietre spezzate nó ti mostrano la durezza de' cuori nostri già spezzata dalla forza del divin amore? i sepolcri aperti non fanno, che intendi l'inferno spogliato dell'anime beate, che hauea prigione? il Sole oscurato, non ti scopre l'humanità del tuo Signore ingombrata dalle tenebre della morte? la Luna ecclissata, non ti rappresenta la Chiesa, santa priua del suo Sposo, & amico? la terra che trema nó ti fà vedere il timor, e tremor amarissimo de i demonij, che spariscono dalla faccia di Dio, come cera da quella del fuoco? hor che allegrezza, e che quiete senti tu in contemplar sì dolci, & amabili misterij? si che la turbatione del mondo, tranquilla il cuore de i deuoti.

Et timuerunt viri timore magno Dominum. Anzi la sommersione di Giona li naviganti credeuano più Dei, ma dopò vn solo credeno, vn solo temono, ad vn solo, & al vero offeriscono voti, e sacrifici, perche con la morte di Cristo è tolta l'idolatria; ò bella cosa nota qui San Geronimo, recitata poco dianzi, *Ionas in mari fugitiuus, naufragans, mortuus,* (quanto alla stima loro) *saluus na-*

ui-

aliquam fluctuantes, saluat ethnico, in diuersas prius sententias mundi errore iactatos; & Osea, Amos, Esaias, Ioel, qui eodem tempore prophetabant, populum Iudeæ nequeunt emendare, ex quo ostenditur non posse sedari naufragium, nisi morte fugitiui: or quì voi vedete tolta l'idolatria per mezzo della morte di Christo, secondo riduttra la vera cognitione di Dio.

Primo, l'idolatria era vn male maggiore, che dominasse nel mondo più antico, più vniuersale, e più ingiurioso a Dio, e cagione di maggiori mali, che mai siano stati; l'antichità, ecco cominciò dopo'l diluuio secondo San Tomaso; ma non mancò chi dicesse, che cominciasse anche auanti, & è verisimile, dominando ogni sorte d'iniquità al mondo; l'Vniuersalità, ecco già hauea abbracciato tutto il mondo, fuorche vn cantone solo della Giudea. La maluagità contra Dio, ecco che toglieua à Dio la sua sedia, e vi metteua il Demonio, e li toglieua la corona regale della diuinità, e la poneua in testa di Satanasso in tanti Idoli, ma è gettato Giona nel mare, & ecco tutti ricorrono à riconoscere il vero Dio, ad adorarlo, & à farli sacrificij, *Et timuerunt viri*; già in tutto il mondo, *Offertur oblatio munda nomini Domini*; onde si verificò quel che disse Christo, *Nunc iudicium est mundi; Nunc Princeps mundi huius ejicietur foras, & ego si exaltatus fuero à terra, omnia trahàm ad meipsum*: predetto in Zaccaria, *In die illa erit fons patens domui Iacob, & habitantibus Hierusalem in ablutionem peccatoris, & menstruatæ*, cioè nel giorno della morte, e se-

L'idolatria gran male nel mondo.

Malach. 1.

Ioannis 12.

Zacc. 13.

gue

gue, *Et erit in die illa, dicit Dominus, disperdam nomina Idolorum de terra, & non memorabuntur vltra, & pseudoprophetas, & spiritum immundum auferam de terra*. Or che si fece di quel tanto nominato Gioue? che di Venere? che di Latona? che di Apolline? che di Cupido? che di Baal, con tutti gli altri Idoli tanto riueriti dagli Imperadori? *Miserunt Ionam in mare, & timuerunt viri*.

Tutto il mõdo era pieno d'Idolatria.

O quanto era imbrattato il mondo di questa maledetta sporchezza dell'idolatria? chi adorava vna cosa, e chi vn'altra, gli hebrij Bacco, i golosi Cerere, i lasciui Venere, e di ciascuna cosa hauẽ fatto il suo Dio; come del Cielo Gioue, della guerra Marte, del mare Nettuno, del fuoco Vulcano, dell'Inferno Plutone, del parto Lucina, delle nozze Himeneo, della vita le Parche, &c. ò mondo immõdo, e come offeso stai da quel crudel tirãno in tanti inganni? Ma gettisi Christo nel mare della passione, ecco sconfitti tutti questi fantasmi, e tutti questi mostri horrendi. Ditemi dou'è hogi l'oracolo d'Apolline cõ la sua imagine tre volte brugiato? oue la statua di Gioue? oue il colosso di Corinto? oue i Tempij Vestali? oue il gran Panteon consecrato à tutti i demonij dell'inferno? Giona Giona gettato nel mare hau'estinto tanta fiamma, consumato tanta malitia, *Et timuerunt viri*. E chi mai hauesse pensato, che Giona gettato nel mare predicasse più chiaramente, & efficacemente la verità del vero Dio, e lo facesse conoscere, che non tutti li Profeti viui nella Giudea? ecco lo verificato, *Timuerunt viri timore magno Dominum*: & ecco Christo morto ci fà conoscere più chia-

Digitized by Google

chiaramente il vero Dio, che tutto il resto delle creature, e delli Profeti. Non è dubio, che dalle creature han potuto li Filosofi gētili cauare qualche piccola cognitione dell'onnipotenza, sapienza e bontà di Dio; tuttauia dell'altre perfettioni diuine poco, ò niente intesero; ecco che molti di loro negorno la prouidenza, parendo loro essere cosa indegna di quell'altissima e purissima sostanza, l'abbassarsi ad intēdere le minute cose degli huomini? hor essendo così ignoranti della prouidēza diuina, che cognitione hauer poteuano della giustitia, misericordia, benignità, e carità di Dio verso degli huomini, perche il conoscimento della carità di Dio ne fà amarlo, della giustitia temerlo, della misericordia, sperar in lui, della prouidenza, vbbidire, e seruire ad vn Signore tanto vniuersale, che hà incarco d'ogni cosa creata; a questo conoscimento non giunsero li Filosofi antichi, Siam gionti noi per la morte bassissima di Christo, vdite l'Apostolo, *Verbum Crucis pereuntibus, quidem stultitia est, ijs autem qui salui fiunt, idest nobis Dei virtus; Nam quia in Dei sapientia non cognouit mundus per sapientiam Deum, placuit Deo per stultitiam prædicationis saluos facere credentes, quoniã & Iudæi signa petunt, Græci sapientiam quærunt; Nos autem prædicamus Christum crucifixum, Iudæis quidem scandalum, gentibus autem stultitiam, ipsis autem vocatis Iudæis atq; Græcis, Dei virtutē, & Dei sapientiam, nam quod stultum est Dei, sapientius est hominibus, & quod infirmum est Dei, fortius est hominibus.* E certo se tutto il Mondo si congregasse per trattare per qual via poteua

La vera cognitione di Dio è nata al mōdo dalla sommersione di questo mistico Giona.

1. Cor. 1.

meglio Dio mostrare la grandezza di queste quattro sue perfettioni, non potrebbe trouare altra più perfetta della morte di Christo; perche se alla bontà diuina s'appartiene il communicarsi, che maggior cómunicatione, quanto darci la vita & il sangue? e se alla misericordia, hauer compassione delle miserie altrui, qual maggior misericordia, che prendere il figliuol di Dio sopra di sè tutti li debiti del genere humano, e farsi malleuadore e pagatore principale per loro? così lo predisse

Esaie 53. Esaia, *Omnes nos quasi oues errauimus, vnusquisque in viam suam declinauit, & posuit Dominus in eo iniquitates omnium nostrum.* Nè meno risplende la giustitia à cui è fatta la maggior satisfattione, che far si poteua, perche molto più è morir Iddio, che morir eternamente tutti gli huomini: e se alla prouidenza conuiene incaminar gli huomini per i debiti mezzi alli lor fini, che più conueniente mezzo del figliuolo di Dio in Croce, che mostra bene la strada, poiche gli altri Patriarchi, e Profeti non han potuto.

Qui tu hai la compita cognitione della gloria celeste compra con tanto prezzo; della pena de' dannati, già che Christo patisce tanto; della grauezza del peccato, del prezzo dell'anima tua, &c.

Con questo mezzo della sua morte ecco tutto il mondo è conuertito al vero Dio, predetto da

Es. 60. Esaia, *Surge illuminare Hierusalem, quia venit lumē tuum, &c. Tunc videbis & afflues, & mirabitur, & dilatabitur cor tuum, quando conuersa fuerit ad te multitudo maris, fortitudo gentium venerit tibi.* Nō si predica al mondo altro che Christo crocifisso, e

tutti

tutti si prostrano à terra: Non si predica al Mondo altro che Croce, che vergogne, che morte, che mortificatione, che abnegatione, e tutti vi mettono il collo sotto, ancorche tutto il mõdo vi resistesse, gl'Imperadori, li Monarchi, li Sauij, li Filosofi, l'Academie, le sinagoghe.

Legete pur l'historie antiche, che trouarete tutto il mondo congiurato contra di questo Christo annegato, e non poterno pur farli vn minimo chè di resistenza, lo prediſſe Dauid, dicendo, *Quare fremuerunt gentes, & populi meditati sunt inania, Astiterunt Reges terræ, &c.* Tutte le genti, tutte le nationi, così barbare come politiche, con i suoi Re con i suoi Prencipi sollcuati dalli demonij douenã far congiura contra di Christo: Non vedete dodeci aspriſſime persecutioni di Re crudeliſſimi contra di Christo, che non han potuto pur far niente, leggete di ciò Agostino della Città di Dio.

Persecutioni grandi della Chiesa di Dio tutte superate per la morte di Christo. *Ps. 22.*

Agost. l. 18. de Ciu. Dei.

La prima di Nerone, sotto cui patirono Pietro, e Paolo, & innumerabili altri Martiri, quali vccise per coprir la sua rabbia contra di Roma, imputando loro l'incendio di quella Città, qual egli hauea fatto fare.

La seconda di Domitiann, nel cui tempo fù bãdito San Giouanni Euangelista, e gettato nella tina d'oglio bogliente.

La terza di Traiano, nel cui tempo patirono tre santiſſimi Pontefici; cioè Clemente discepolo di San Pietro, Policarpo, & Ignatio discepoli di San Giouanni.

La quarta, di Antonino Vero.

La quinta, di Seuero.

Digitized by Google

La sesta, di Massimino.

La settima, di Detio, che martirizò S. Lorenzo.

L'ottaua, di Valentiniano.

La nona, di Aureliano.

La decima, di Diocletiano e Massimiano, fino all'Imperio di Costantino.

A queste dieci aggionge Agostino quella di Giulialiano Apostata, che fù la più dãnosa di tutte, priuando li Christiani di tutti li fauori, honori, & aiuti delle buone dottrine.

L'altra fù dell'Imperador Valente Ariano, che crudelissimamente perseguitò li Cattolici, e minacciò la morte al gran Basilio Vescouo di Cappadoccia per mezzo di vn suo Presidente, se non seguiua la setta Arriana.

Tutte queste persecutioni furono de' Romani Imperadori, Altra fù di Sapore Rè di Persia nemico crudelissimo di Christiani, sotto di cui morirono infiniti Martiri d'ogni sorte, che giunse il numero di sedicimila Martiri.

L'altra mette Sant'Agostino auãti à tutte queste, che fù nella Giudea, doue San Giacomo maggiore per commandamento di Herope fù decapitato, & il minore precipitato, e San Pietro carcerato, e San Stefano lapidato, e San Matthia Apostolo ferito e lapidato; e finalmente tutta la Chiesa Cattolica nella Giudea perseguitata da S. Paolo, che entraua per le case, e ne cauaua li fedeli mettendogli in prigione; e con tutto ciò vn Giona annegato vince e seda le tempeste.

Noue guerre hà portate Christo al mondo. Iud. 5.

Ecco la profetia di quella nobilissima e santissima donna, che diceua, che il Signore hauea da mo-

uer

uer noue guerre, *noua bella faciet Dominus*, le quali tutte doueuano hauere glorioſiſſimi fini; noue per la noua raggione, che è di ſaluar li nemici, che prima era di deſtruggerli; noue, per le noue arme, che ſi doueuano maneggiare, che furno la morte, la croce, le vergogne, le ſpine, li flagelli, e li chiodi; noue, per la nouità della vittoria, perche chi reſtaua vinto era il vincitore, Chriſto morendo vince, il mondo vinto, e cedendo al Signore trionfa nella gloria: gli altri Profeti minacciando, non ferno altro nella Giudea, Chriſto morendo conuerte à sè tutto il mondo: Ecco Codro Rè, che ſtraueſtito ſi fà vccidere, e libera il ſuo Regno dall'aſſedio, *Noua bella faciet Dominus*, ecco predetto dal Profeta, *coram illo procident Aethiopes, & inimici eius terram lingent.* Sal. 72.

Pazzo Porfirio, pazzo Giuliano, che ſi burlauano de' Gentili quali correuano ad adorar vn Crocifiſſo: queſta è la vera potenza della croce, e della morte di Chriſto, conuertir li cuori degli huomini; eccolo vermicciuolo del legno, teneriſſimo ma fortiſſimo nel rodere, *Ipſe vero tanquam tenerrimus ligni vermiculus ottingentos interfecit impetu vno: ferina immanitas eſt*, dice Gregorio Niſſeno, *Deum æſtimare minorem, quia maiora contulit, & ideo à te minus accipiat honoris, quia plus contulit dignitatis*, & il Magno, *Tanto Deus ab hominibus dignius eſt honorandus, quanto pro hominibus indigniora ſuſcepit:* venghiamo adeſſo alli ſacrificij. Greg. Niſſeno. Greg. Magn. 2. Reg. 23

Im-

Immolauerunt hostias, & vouerunt vota.

Varij sacrificij offerti à Dio.

Discorso decimosettimo.

SI trouò mai persona al mõdo, che vna sola dramma di giuditio in sua casa si trouasse, che à bocca piena non gridasse essere vna diuinità, vn nume soprano, che gouerna e guida al suo fine tutto il creato? Cercate pure per tutte le nationi della terra, barbare, siluestri, seluaggie, fiere, agresti; qual mai di quelle non acclamò vn Dio, non aspirò à lui, à lui non sospira ne'suoi bisogni, non l'offerì presenti e doni per placarlo, se sdegnato contra di sè lo sentiua? non lo lodò, e cõ infinite gratie no'l cõfessò per suo creatore, benefattore, liberatore, Padre, & ogni bene? *Diuum pater, atq; hominum Rex*, era detto Giouue dagli antichi Gentili idolatri: è vero, che nel particolare applicare si sono molti (colpa della loro malitia) vergognosamente ingannati; e perciò vanamente, e con gran sciocchezza la diuinità hanno attribuita alla creatura, lasciando il vero Dio. Discorrete pure per tutte l'età del mondo, e vederete che sempre vi è stato istinto di Dio, e per colpa loro male applicato; e quel che fù peggio, con in-

Tutt'il mõdo confessa vn Nume diuino, e l'offerisce sacrificij.

infinita pazzia si elessero per Dij genti crudeli sanguinarie, disoneste, lasciue, nemiche capitalissime dell'huomo, che altro dall'huomo non cercauano, che morte e straggi humane. Mettenano Dij maschi e femine; e più? animali bruti, capre, boui, cocodrilli, cicogne, draghi, fino al fetente capro, per essere il più lasciuo e succido degli altri animali: leggete Theodoreto, e Marco Antonio Sabellico, che dicono degli Egittij adoratori di cipolle, e d'agli. E perche il principal atto della religione è il sacrificare al Dio, che adorauano: li sacrificii di costoro conformi erano alle loro pazzie crudelissime, ne' quali sacrificauano huomini, ouero sporchissimi; doue interueniuano sporchezze infinite. Dolli primi sacrificii dice il Profeta Dauid: *Immolauerunt filios suos, & filias suas dæmonibus quas sacrificauerunt sculptilibus Cananæ, & occiderunt sanguinem innocentem*. Gli habitatori di Rodi nel mezzo del mese di Ottobre sacrificauano vn'huomo à Saturno. In Heliopoli di Egitto ogni dì tre huomini. I Lacedemoni vn'huomo à Marte; cosí anche in Laodicea, & in Cartagine: Li Greci se ben di maggior intelletto, e giuditio, quando andauano alla guerra, sacrificauano sangue humano: e Filone historico scriue, che il Re Aristomeno sacrificò in vn giorno trecento huomini à Giove, segno certo, che quei Dei erano capitali nemici dell'huomo. Non così il nostro Dio, vuol saluo l'huomo, non morto: è vero che in tutti li stati del mondo hà voluto se li offerissero sacrificii in ricognitione di suoi beneficii, ma non sangue humano: volle se li sacrificassero agnelli,

Theodoreto, & Mar. Ant. Sabellico.

Psal. 105.

Molte nationi sacrificauano huomini alli loro Dei, segno che erano nemici dell'huomo.

Philone.

co-

colombe, passeri, pane, vino, & altre cose simili di poco momento. Abel sacrificò, Noè alzò altare, e sacrificò, Abramo sacrificò vn'hirco, Giacob, Isaac & altri del testamento vecchio; & in quel tempo questi sacrificii piaceuano al Signore, come ombre e figure del vero, e gratissimo sacrificio del suo figlio, per cui doueua remettere tutte le offese all'huomo, & egli reintegrarsi nell'honore toltoli dal peccato. Fù conueniente nell'antica legge quel sacrificio d'animali, perche così il Signore, come alli misterii grandi del figlio volse preparar strada con qualche figura & ombra, che qualche similitudine hauesse con quelli: come il batteſmo di Giouanni volse che precedesse quel di Christo, così anche acciò vedesse l'huomo, che col sangue dell'innocente si haueua da placar Dio, e da perdonar li peccati, volse, che si sacrificassero animali innocenti con quali si rimettessero li peccati, se ben con differenza, perche il sangue di Christo rimette da sè, ma non quello degli animali, se non la fede di chi l'offeriua; per questo dice San Paolo, *Christus assistens pontifex futurorum bonorum per amplius, & perfectius tabernaculum non manu factum, idest, non huius creationis, neque per sanguinem hircorum, aut vitulorum, sed per proprium sanguinem introiuit semel in sancta æterna redemptione inuenta*: e chiaramente lo dice San Giouanni, *Dilexit nos, & lauit nos è peccatis nostris in sanguine suo*. Ma venuto questo diuino sacrificio à luce, non più gustò di quelli, anzi à noia li vennero, e più tosto ne riceueua offesa, che honore: *Quid mihi multitudinem victimarum vestrarum? sacrificijs non delec-*

Sacrificij di animali nella vecchia legge, furno figura di Christo sacrificato.

Hebr. 11.

Apoc. 5.

Esaia 1.

Digitized by Google

delectaberis, li dice il Profeta Dauid. *Non accipiam de domo tuo vitulos, neque de gregibus tuis hircos. Quo mihi multitudinem victimarum vestrarum? dicit Dominus. Plenus sum; holocausta arietum, & adipem pinguium, & sanguinem vitulorũ, & agnorum, & hircorum nolui, quis quaesiuit haec de manibus vestris. Nè offeratis vltra sacrificium frustra? incensum abominatio est mihi. Nunquid manducabo carnes taurorum, aut sanguinem hircorum potabo. Immola Deo sacrificium laudis*; & in Geremia, *Vt quid mihi thus de Saba offertis, & calamũ praeolentem de terra longinqua? Holocausta vestra non sunt accepta, & victimae vestrae non placuerunt mihi*. Cessano l'ombre, doue apparisce la verità: cessano le tenebre in presenza della luce.

Psal. 50. *Es. 1.* *Psal. 49.* *Hier. 6.*

Ben sò che nella Santa Chiesa varij sacrificij si trouano tutti grati à Dio: L'vsar misericordia e giuditio al popolo, è accettissimo sacrificio, dice il Sauio, *Facere misericordiam, & iudicium magis placet Domino, quam victimae*; e l'Ecclesiast. *Oblatio iusti impinguat altare, & odor suauitatis est in conspectu Altissimi*; e più appresso: *In omni dato hilarem fac vultum, & in exultatione sanctifica decimas tuas: Dà Altissimo secundum datum eius, quia Dominus retribuens est, & septies tantum reddet tibi*.

L'vsar misericordia è sacrificio grato à Dio. *Prou. 14.* *Eccl. 35.*

Che l'oratione, la lode, & attione di gratie sia sacrificio salutare, che molto piace à Dio: vdite come lo predica il Profeta Dauid, *Audi populus meus, & loquar, Israel, & testificabor tibi: Non in sacrificijs tuis arguam te*: e poi conclude, *Immo-*

L'oratione & la lode è sacrificio grato à Dio *Psal. 49.*

Digitized by Google

la Deo sacrificium laudis, & invoca me in die tribulationis; e finisce, *Sacrificium laudis honorificabit me, & illic iter: quo ostendam illi salutare meum*; e San Geronimo volta queste parole dall'Hebreo, *Qui immolat confessionem, honorificat me, & qui ordinat vitam, ostendam ei salutare Dei*. Questa confessione di lode sono quei vitelli de' quali dice Osea, *Reddemus vitulos labiorum nostrorum*.

Gregor.

Osea vltimo.

Il cuor contrito è sacrificio grato à Dio.

Vn'altro sacrificio gratissimo à Dio è il cuor contrito, del quale dice il Profeta; *Sacrificium Deo spiritus contribulatus, cor contritum, & humiliatum Deus non despicies*: D'onde si placò subito con Acab, quando humiliato lo vidde, & addolorato d'hauerlo offeso; del che come di cosa che trapassasse ogni termine di pietà e di giustitia, si offese tanto Elia. Però tutti questi sacrificij à petto di quello dell'vnico figliuolo di Dio sacrificato, & arso in Croce, sono nulla, nel quale tutti gli altri gloriosamente si contengono: quel della lode doue più risplende, che nell'altare della Croce, oue resta tanto honorato, e glorioso il figlio sacrificato: *Propter quod & Deus exaltauit illum, & donauit illi nomen, quod est super omne nomen*: quel della giustitia arriuò mai à quel colmo dou'è giotto questo sacrificio, in cui si è essercitata la maggior giustitia e venderta, che mai si potè sognar il mondo? Il propitiatorio: doue hà mostrato maggior pietà in perdonarli, che nella Croce, *Traditus est propter delicta nostra*. Il pacifico, che hà che fare con questo, che *pacificauit per sanguinem Crucis eius, siuè quæ in Cœlis, siuè quæ in terris*? L'holocausto tutto bruggiato & arso, chi non vede che

3. Reg. 18.

Sacrificio di Giustitia grato à Dio

Philipp.

Christo figurato in tutti li sacrificij antichi.

que-

questo di Christo tutto bruggiato d'amore verso del Padre, e di noi, l'oscura, & annienta? Portò il fuoco in terra per brugiarla d'amore, e col medesimo restò egli brugiato, & arso; quanto sangue hebbe in vita & in morte, l'hà tutto sparso, sì che può dire, *Aruit tanquam testa virtus mea*. Sal. 21.

Non vi marauigliate se in tutte l'età del mondo fù figurato, & adombrato questo sacrificio, eccolo Agnello di Dio per l'innocenza, pecorella per la mansuetudine, ariete che guida tutto il Christianesmo all'eterna vita; la vacca rossa per lo sangue sparso, il bue faticoso che con l'aratro della Croce ha rotta e lauorata la terra dell'humanità nostra; l'hirco, & capretto per la similitudine della carne peccatrice; la colomba senza fiele d'inganni; la tortorella gemebonda, quando *cum clamore valido, & lachrimis offerens preces, supplicationesque exauditus est pro sua reuerentia*; il passere solitario che dice, *Torcular calcaui solus*. Hebr. 5. Esaia 63.

Però due figure à mio giuditio precedono nella legge antica, che mirabilmente adornano questo benedetto sacrificio del figliuolo di Dio; la prima fù del Rè Moab: la seconda, del Patriarca Abramo con Isaac. Queste due figure son quì per ispiegare à gloria di Dio sacrificato.

Mirabile attione fù quella che fece il Rè Moab, quando dall'essercito di quei tre potentissimi Regi vidde rouinarsi la sua Città, senza poterli dare soccorso alcuno, prese costui il suo primogenito successore del suo Regno, e sopra le mura della Città à vista di tutti i nemici lo sacrificò al suo Dio, del

Moab sacrificò il suo figlio, cõ che se liberò dal l'assedio del popolo d'Israele. 4. Reg. 3

che sdegnato il nemico, si ritirò dall'assedio, lasciã-
do libera la città: *Arripiensq; filium suum primo-*
Che cosa potè mouer il Rè Moab à sacrificar il suo figlio. *genitum, qui regnaturus erat pro eo, obtulit holocau-*
stum super murum, & facta est indignatio magna
in Israel, statimq; recesserunt ab eo, & reuersi sunt in
terram suam. Ben sò che molto s'affatigano gli antichi Hebrei intorno alla causa dell'immolatione di questo primogenito, e dello sdegno de'nemici, che li fè ritornar dietro. Dicono alcuni con Rabí Salomone, che Iddio sdegnato contra Israele, che in quel tempo era quasi tutto Idolatra, perche sacrificasse li suoi figli alli demonij, d'onde prese essempio il gentile di fare il medesmo, come adesso Moab, e così in castigo di tal peccato lo fè ritornar pieno di sdegno cõ le mani vuote dopò tanta spesa e fatiga presa in tal'assedio. Altri dicono, che hauendo domandato Moab alli suoi Sauij, donde tanta felicità di vittorie al Popolo Hebreo, risposero, Per amor di Abraamo, che offerì in sacrificio il figlio al vero Dio; e così si mosse anche egli ad offerir il proprio figlio al suo Dio, e sdegnati gli Hebrei di tanta crudeltà, se ne partirno per non hauer che fare con gente tanto crudele. Altri, à mio giuditio, forsi con maggior raggione vogliono, che il pouero Moab vedendosi tanto strettamente assediato da quei tre potentissimi Regi, per disperatione salì su'l muro della Città, & à vista di tutti sacrificò il figlio, quasi dicesse: A che viuere questo giouane, se bisognarà in vece di regnare, ò vergognosamente morire per mano de nemici, ò infamemente seruire, meglio è che muoia con esso meco. Sì che vedendo questo fatto così miserãdo

Digitized by Google

li nemici, mossi à pietà di tãta gran miseria di quel Rè, lasciorno l'assedio. Sia quel che si voglia, quel figlio sacrificato dal Padre, ancorche ad vn falso Dio, liberò la Città dalla totale rouina placando li nemici, che pieni di fierezza la teneuano strettamente assediata. Gran cosa è questa, e noi vediamo il gran Padre eterno, che vedendosi tanto fieramente perseguitato da' peccatori, sù gli occhi suoi sacrifica nel Monte Caluario il suo vnico figlio herede di tutta la sua sostanza, e non solo non si moue à compassione il peccatore, ma tanto più s'incagnisce contra del morto figlio, e del padre occisore, che dice, *Propter scelus populi mei percussi eum*. Moab sacrificò il figlio per liberar sè dall'assedio; Il Padre eterno ammazza il suo figlio per saluar l'istesso peccatore, à quello li nemici compatiscono, à questo il peccatore sempre viè più spicca saette, e dardi di peccati, e d'offese. *Esaia 53.*

Sacrificio di Isaac figura perfettissima del sacrificio di Christo.

Cõsideriamo di gratia vn'altro Padre, & vn'altro figlio, dico Abraamo, & Isaac, nel cui sacrificio ò quanto eccellentemente si rapresenta questo mirabil'holocausto dell'vnigenito figliuolo dal proprio padre sacrificato per la salute di tutti i mortali,

Genes. 22

Comandò Iddio ad Abraamo, che l'offerisse in holocausto il suo vnico figliuolo, & ecco mette subbito le legna sù le spalle del figlio, & egli col coltello, e col fuoco se ne sale su'l monte Moria, erge l'altare, e vi compone sopra le legna, vi mette il figlio con le mani ligate, alza la spada per ferirlo, fù impedito dall'Angelo, e volgendo gli occhi vidde vn'ariete inuolto, & intricato nelle spine, lo

pre-

prende, & in luogo del figlio sacrifica quell'animale. Notate di gratia tutta l'historia con tante mirabili e misteriose circostanze, chi nõ vede questo diuino sacrificio del nostro Redentore per mano del suo caro Padre? Abramo vecchio, il Padre eterno, *antiquus dierum* si dice: Isaac riso de' parenti, Christo felicità e gloria del Padre, e della Madre; vnigenito Isaac, vnigenito Christo, diletto Isaac, diletto Christo: Nel terzo giorno arriuorno nel luogo del sacrificio, e Christo nel terzo giorno doppo del tradimento di Giuda, e nella terza età del mondo, della natura, della legge, e della gratia; si lasciano li serui alla falda del monte, e Christo solo si sacrifica, *Torcular calcaui solus, sustinui qui simul mecum contristaretur, & non inueni*: lasciati liberi li discepoli: l'asino è l'insensata stultitia di Giudei, che portaua tutti li sacramenti senza sapere, che cosa portasse. Il portar le legna per lo sacrificio era vfficio del Sacerdote, onde Isaac fù Sacerdote & vittima, proprio di Christo. Il Padre accompagnò Isaac, & il Padre eterno il figlio, *Non sum solus*, dice, *quia Pater mecum est*: dice Isaac al Padre, *Vbi est victima Pater mi*, non intendendo il misterio, e Christo non sà la causa del suo patire; *Congregata sunt super me flagella, & ignoraui*: è ligato sù l'altare Isaac dal Padre, e Christo con mani e con piedi confitto in Croce: vdite Ruperto, *Colligauit Deus filium suum, non imbecillitatis vinculo, sed magnæ charitatis imperio, nè oblatum calicem passionis mori dedignatus abijceret*, vnde in Psalmo ait: *Tenuisti manum meam, & in voluntate tua deduxisti me*: Or non li vedete insieme

Esaia 63

Ioannis 8.

Psal. 80.

Sal. 72.

ac-

accoppiati salir al monte Caluerio per compir il sacrificio? il Padre col coltello, e col fuoco: col coltello della giustitia, e col fuoco dell'amore; *Sic Deus dilexit mundum, vt filium suum vnigenitum daret*; il figlio con le legna della Croce sù le spalle, *Exiuit baiulans sibi Crucem*, predetto tanti anni auanti da quel santo Profeta: *Egressus es in salutem populi tui, in salutem cum Christo tuo*, come si accenna più giù. Pose Abramo le legna sù le spalle de Isaac: & il Padre eterno, *Posuit in eo iniquitates omnium nostrum*; e come di Abramo dice il Profeta, anzi Christo stesso, *Abraam vidit diem meum, vidit & gauisus est*, mirando in spirito e come in ombra la morte del figliuolo di Dio, si empì d'allegrezza per la grãd'vtilità, che da quella risultar doueua, così il Padre eterno preuedẽdo per la morte del figlio la satisfattione della giustitia diuina, e la salute dell'huomo, grande allegrezza ne sentì: ò che mirabil ritratto: Isaac figlio d'Abramo nato da sterile, Christo da Vergine; non morì Isac ma in suo luogo vn'ariete, non patì niãte la diuinità in Christo ma la sola carne; *Leuauit Abraam oculos suos, viditq; post tergum suum arietem inter vepres hærentem cornibus*, o pure come legge Sant'Ambrogio, *Ecce aries vnus hærens, suspensus cornibus in virgulto*, molto conforme al testo Hebreo, & ecco Christo coronato di spine appeso in vn legno di Croce: & Abramo finito il sacrificio disse, *Dominus vidit*, ò pure, *videbit*, che altro voleua dire, se non *Dominus videbit impletũ in filio suo, quod in meo adumbratum est*; & afferma Moisè, che sin'al suo tempo si chiamò quel luogo,

Ioannis 3.

Abacuch 3.

Ioannis 8.

Abramo vide nel sacrificio del suo figlio il sacrificio di Christo.

Isaac figura di Christo.

Do-

Dominus in monte hoc videbit, ò come l'originale Hebreo legge, *Dominus videbitur*, perche il figliuolo di Dio sù quel medesimo monte fù visto da tutto il popolo, e l'eterno Padre lo vidde nel medesimo mõte Moria sacrificato; così l'affermano Agostino e Geronimo.

Grã premio riceue da Dio Abraamo per il sacrificio del figlio.

Hor à noi, se per quell'atto, che fè Abramo di sacrificar il figlio ne riceuè tanto gran premio, con esser fatto Padre de'viuenti e di credenti, con la moltiplicatione del suo seme, come le stelle del Cielo, & arene del mare, cõ mostrarseli l'istesso Dio obligato, *Quia fecisti rem hanc, & non pepercisti filio tuo vnigenito, faciam te in gentem magnam*, volendo contrastare con lui di liberalità, e di cortesia, come lo pondera gentilmente Lippomano con queste parole, *Sic magnifica liberalitate Deus concertat cum homine: quia Abraam non pepercisti filio tuo vnigenito propter me, vicissim tibi tradam (ait Dominus) filium vnigenitum meum propter te, & non parcã ei, vt enim te melior sum, sic tibi amoris signum maius præstabo; Sic enim Deus dilexit mundum, vt filium suum vnigenitum daret, (&) proprio filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum.* Ma che hà che fare Abraam col Padre eterno; che cosa dunque habbiamo da fare per lui, hauendo fatto tanto Iddio per Abraamo? che cosa Isaac con Christo? quello offerì il figlio à Dio, da cui lui l'haueua riceuuto, Christo era tutto del Padre eterno, da nissuno lo riceuette: Abramo obligato era à Dio per l'infiniti beneficij da lui riceuuti, il padre era obligato ad estinguere affatto tutto il geno humano, da cui haueua sempre ri-

Gen. 22

Ioan. 3.

Rom. 8.

Molto siamo obligati à Dio per questo gran dono, che ci hà fatto del figlio.

riceuuti, il padre era obligato ad estinguere affatto tutto il geno humano, da cui haueua sempre riceuuto, & in atto riceueua offese atroci. Abramò alzò la mano ma non ferì, il Padre *Firmauit dexteram suam quasi inimicus, & occidit omne quod pulchrum erat visù in tabernaculo Filiæ Syon*; e che diremo d'Isaac? Grande fù nol niego la sua obedienza in offerirse in sacrificio al grande Iddio, però non lo compì, perche non morì; ma à che cosa harebbe tal sacrificio giouato, ancorche con la morte fusse stato compito, e perfetto? questo di Christo basta à redimere mille mondi, compito cõ la morte del vero Agnello; fù obediente Isaac fino alla morte con la volontà ma non con l'effetto, & Iddio l'accettò come fatto, e diede sì gran mercede; obediente è Christo fin'alla morte e di volonta, e di effetto, *Factus obediens vsque ad mortem, mortem autem Crucis*; la morte d'Isaac se fusse seguita, non sarebbe stata vergognosa, non di croce, non per mano di carnefici e di manigoldi, non in compagnia di ladri, e d'assassini; Christo non per mano del Padre, non di coltello, ma si ben di croce morì, patibolo infame de' ladri, *Morte turpissima condemnemus eum*: vdite Agostino, *Nihil eo tempore ignominiosius fuit, quam mors crucis, non enim frustrà cõmendans eius obedientiam Apostolus ait: factus obediens vsque ad mortem, mortem autem Crucis*; e San Chrisostomo, *Quam magnũ, & vehemẽter ineffabile, quòd seruus factus est, quod vero mortem sustinuit, plus est; sed est aliud maius isto, & admirabilius, quoniam non qualibet mors est*

Trenor. 2.

Phil. 2.

Agost.

Chrisostomo.

ei similis, ista enim omnium probrissima est, ista pœna dedecore, ista maledicta; maledictus enim omnis qui pendet in ligno, & Christus factus est pro nobis maledictum.

Il coltello di Abramo fù la giustitia del Padre, e la potestà imperiale.

Venghiamo adesso al fuoco, & al coltello del padre, verremo dopoi alle legna del figlio; questo coltello è la giustitia dell'eterno padre scaricata sù le spalle del povero figlio, la quale auanza ogni seuerità vsata mai al mondo da nemico à nemico; come ben si pondera nel tomo terzo delli cento discorsi della passione nel discorso 89. dichiarata resta bene da quell'inuito, che fà il Padre alla sua spada, acciò s'aguzzi contra del figlio, *Framea suscitare super pastorem meum, & super virum cohærentem mihi ait Dominus omnipotens*: questo coltello significa anche la potestà imperiale, perche in mano del Padre staua la morte del figlio, non di Giudei, come egli stesso lo disse à Pilato: *Non haberes potestatem in me, nisi tibi datum esset desuper*; Di quest'autorità taggiona S. Pietro, quando delli Regi dice, *Non sine causa gladium portat*. Il fuoco significa lo Spirito santo per cui il figlio s'offerì al Padre, come dice l'Apostolo; *Sanguis Christi qui per Spiritum Sanctum semetipsum obtulit*; & il Padre per il medesimo spirito offerì il suo figliuolo; *Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum unigenitum daret*: Quest'amor grande di quest'ottimo Padre, con che ci hà dato il Figlio in sacrificio, significa il fuoco che nelle mani porta il Padre Abramo.

Zacc. 13.

Ioannis 22.

Ad Heb. 9.

Io. 3.

Perche Cristo con le legna in spalla sagli al Caluario.

Venghiamo adesso al Figlio cõ le legna in spalle postegli dal suo proprio padre: e siami lecito Signor

gnor mio con ogni humiltà possibile farti questa sola domanda: Doue vai con tanto gran peso di Croce oppresso, con sì graue soma di legna grauãte coteste afflitte, e desolate spalle? che cosa porti? vai Signor mio al Monte Caluario, e porti il pesãte legno di Croce. Dimmi ti priego, doue lo piãtarai, ogni luogo di quel monte è sassoso, non vi è terra di scauare, & il legno non hà radici per le quali l'humor della terra salir se ne possa alli rami, la terra è aridissima, propria per cõdendati à morte, luogo proprio de scelerati; non mai si è visto nè fiore, nè herba verde in quel terreno; le legna in questo luogo non si sogliono piantare, ma ficcare con duri chiodi in pena di dannati: queste piante adulterine e seluaggie non fanno profonde radici, non fanno buona e forte lega in terra, non stendono li lor rami à dar frutti, ma tormenti, non hanno foglie belle e gratiose, ma dispettose e piene d'amaritudine; li frutti non sono buoni à mangiare, ma insoaui e velenosi, non si maturano per mangiarli, ma s'indurisconо per vccidere: perche dunque porti questa gran soma di legna? non sai che ti configeranno in quella, acciò in tutte le tue mẽbra senti dolore di morte, e finalmente con vituperio infinito vi lasci la vita.

Il legno di Cristo haue adolcito tutte le nostre tribulationi.

Vdite di gratia la risposta, breue in vero, ma diuina: Io porto questo penoso legno per satisfar à quel legno vietato e pomo prohibito, porto questo legno per vincere in quello l'inuincibile, che col legno hà vinto tutto il geno humano. Portò questo legno per fare vna gloriosa vendetta de tutti i miei nemici tirãdoli al mio dominio, come pecchie

al mele: portò questo legno amaro per addolcire le vostre passioni, come l'acqua amara di Marat, e come per il vase di cera passando l'acqua salsa del mare diuenta dolce, così entrando l'acqua amara delle passioni in Christo, com'egli stesso disse: *Intrauerunt aquæ vsque ad animam meam*, eccone vscito vn golfo d'acqua dolcissima, *Exiuit sanguis & aqua*. Turbido fù il fonte donde vscì quest'acqua delle tribulationi, dico, Adamo, ma rompendosi in questa pietra viua, che è Christo, eccola purificata & addolcita. Vdite adesso San Bernardo in quel bel sermone che fà di Sant'Andrea, come ammira l'allegrezza di questo Apostolo vedendo la Croce, e di Lorenzo nelle fiamme: *Quid sibi vult hoc?* (*Bern. ser. de S. Andrea.*) *& vnde tam noua lætitia? certè & crux pretiosa est? & Crux amari potest? & Crux habet exultationem? Ita est fratres mei, si fuerit qui colligat, semper lignum crucis vitam germinat, fructificat iucunditatem, oleum lætitiæ stillat, balsamum sudat spiritualium charismatum:* e soggionge: *Non est syluestris arbor, lignum vitæ est apprehendentibus eam. Arbor fructifera est, arbor salutifera, alioquin quomodo dominicam occuparet terram? illam dico pretiosissimam glebam, cui clauorum est infixa radicibus, si non esset hoc pretiosior cunctis, fructuosior vniuersis, nunquam illo plantaretur in horto, vel illam permisteratur vineam occupare; denique quid mirum, si cruci suauitatem daret qui dedit & igni? aut quomodo crux iudicatur insipida, vbi dulce sapit, & flamma? Quid enim sapiebat Laurentio ignis, cum irrideret carnifices, Iudicem subsannaret.* Siegue la risposta di Christo, che dice: Porto que-

sto

sto legno per farmene scala per il cielo, come quel l'altra del mio Padre Giacob. Porto questo legno, per essere affisso in quello, e per tirar ogni cosa à me: Porto questo legno di morte amarissimo à me, ma di salute e di vita à te: In questo legno hò da prender il possesso del regno celeste e terreno, cõforme al detto del mio Profeta Esaia: *Cuius principatus super humerum eius*, oue Sant'Agostino dice: *Tunc Christus principatum super humerum eius habuit, quando Crucem suam admirabili humilitate portauit*: ò pure come legge Sant'Ambrogio, *Cuius principium super humerum eius*, perche la Croce è stato instrumento per acquistar il regno, principio della morte de nemici, e della vita de'fedeli, conforme alli Settanta, quali leggono, *Dicite in gentibus, quia Dominus regnauit à ligno*. Porto la chiaue del Paradiso, che per esser assai graue, e sẽza corda da portarla alla cintura, costretto sono portarla sù le spalle. Porto in questo legno scolpiti li nomi di tutti li miei fedeli sù le spalle, come al Sacerdote sommo fù comandato dal mio Padre; Io sono quell'aquila grande *Prouocans ad volandũ pullos meos, & super eos volitans expãdo alas meas, & assumã eos, atq; portabo humeris meis: & ego quasi nutritius Ephraim portabam eos in bracchijs meis, & nescierunt quod curarẽ eos*, come fè quel figliuolo di Giacob Isacar, il quale *Vidit requiem quod esset bona, & terram, quod optima, & supposuit humerum suum ad portandum*: oue Sant'Ambrogio dice, *Subiecit humerum suum ad portandum, subijciẽs se Cruci, vt nostra peccata portaret*; China, china Signor mio queste tue spalle al peso del tuo popolo,

Perche caggione portò Christo la Croce sù le spalle.

Esaiæ 9.

Exodi 19. Deut. 32.

Hoseæ 4

Gen. 49.

Ambr. l. 3. de benedict. Patriarcar.

lo, già che questo è l'vfficio d'vn Rè par tuo, che
Sal. 2. dici, *Ego autem constitutus sum Rex ab eo super Syon montem sanctum eius:* Sai pur tù, che il cibo de' Regi è la spalla quale diede Samuele al primo Rè d'Israele; la spalla dunque deui chinare à portar il peso de' peccati del popolo.

La Croce è Altare portatile. Non hò finito ancora: aggiongo io al sopradetto, che Christo porta le legna sù le spalle per farne vn'altare portabile per tutto il mondo, oue hà da
Gen. 22. essere lui stesso sacrificato, & offerto al Padre, *Et offer illum in holocaustum mihi*, disse l'istesso padre ad Abramo: ò che altare, ben figurato in quello di Aaron, *Aaron autem, & filij eius adolebant incẽsum super altare holocausti, & super altare thimiamatis in omne opus Sancti Sanctorum, & vt precarentur pro Israel iuxta omnia quæ præceperat Moyses seruus Dei*: fatto come l'ordinò Iddio stesso
Exodi 30. nell'Esodo.

Altare fù questo dell'holocausto, nel quale restò tutto arso dall'amore, e dal dolore il nostro Cristo: non vi fù potenza nell'anima, non senso nel corpo, non carne, non vene, non nerui, non gionture, non cartilagini, non parti similari, e dissimilari, che non patissero il suo proprio dolore: Il fuoco d'amore prima l'hauea brugiato viuo, e poi anche morto lo consumò disseccandoli l'ossa, e quanto
Sal. 21. haueua, che ben poteua dire, *Aruit tanquam testa virtus mea*: Altare di Thimiama, che era vna mistura di varij odori, che rendeua odorisfimo l'Altare, & il tempio tutto d'infinite virtù di
Gen. 27. questo holocausto, di cui diceua il Padre, *Ecce odor*

filij

filij mei, sicut odor agri pleni. Humiltà profondissima, obedienza prontissima, patienza inuitta, liberalità regia, modestia virginale, purità più che Angelica, fortezza inuincibile, carità ardentissima, & infinite altre: Altare di pietra, oue la vera pietra percossa con la verga due volte scaturì quel fonte di sangue e d'ogni bene, *Petra autem erat Christus*. Altare di oro, per lo gran prezzo del sangue pretioso, con che è redento tutto il mondo, *Aurum est sanguis Christi*, dice Sant'Ambrogio, *diues ad pretium, profluus ad lauandum omne peccatum*. Altare, di nouo dico, portatile, che ogni vno lo può portar seco, e di quello auualersene continuamente in ogni occasione, per questo hà dato il Signore à tutti noi la croce sua con farcela nella fronte cõ le proprie mani.

Altare doue si adora il vero Dio sconosciuto è la Croce. *Act. 17.*

Questo è quell'Altare, nel quale s'adora il vero Dio, ma sconosciuto, qual vidde in Athene S. Paolo, *Vidi Altare, in quo erat scriptum, Ignoto Deo*: e quando mai fù più sconosciuto il vero Dio, che in questo altare? non vedete nascosti tutti gli suoi attributi e grandezze con tanti tormenti, e vituperij? ò pure direte, il titolo della Croce chiaramente lo scopre publicandolo nel nome, cognome, vfficio, e patria: *Iesus, Nazarenus, Rex, Iudæorum*; & io dico, che se mai hauesse ad essere sconosciuto Christo per Dio, questo titolo lo farebbe: Qui lo chiama Giesù Saluatore: vi par sia faccia, & effigie di Saluatore questa? vdite quel che dicono li nemici per burla, *Alios saluos fecit, seipsum non potest saluum facere*: *Si filius Dei est, descendat de Cruce*: se è saluatore, come con tanti dolori & op-

Psal. 21.

pro-

probrij perde la salute e la vita? Si dice Nazareno, fiorito; e doue sono li fiori? qui non se veggono se non piaghe, ferite, spine; se Nazareno vuol dir Santo, non lo vedete come capo de ladri affisso in Croce? Dicono che è Rè, nobil forma è questa di Rè, dou'è lo scettro? doue la purpura? doue li Principi? doue li seruidori, e li soldati? doue quel, *viuat Rex*? Dice che è Rè di Giudei, e che seruitio, che honore fanno costoro à Christo? che tributo di vassallaggio li danno? io veggo che li toglieno sin'alle vesti, *Ignoto Deo*.

Differenze del sacrificio d'Isaac da questo di Christo.

Felice te Isaac; molto bene ti è riuscito il negotio del sacrificio, tu portasti le legna sù le spalle, quali erano forti e gagliarde; haueui tu dormito tutta la notte, mangiato bene la sera, non haueui tolerato cinque mila, e più battiture: non ti era cinto di spine il capo, non fosti burlato e deriso cõ veste bianca, con purpura, con canne, con schiaffi, con sputi, con mille vergogne, ma ritorni libero à tua casa con duplicata allegrezza tua, e del tuo padre, troui la tua madre, che con desiderio hauẽ doti aspettato, ti abbraccia & accarezza. Questo pouero giouane sarà dato, *Tanquam mortuus à corde*, sepelito in vn sasso con vergogna, e confusione sua, con tripudio, e festa di nemici. Se tu fosti morto, in vn colpo saresti stato spedito, questo con tante migliaia de ferite, e di piaghe; il capo solo ti sarebbe stato mozzo, à questo tutto il corpo, *A planta pedis, vsque ad verticem capitis*; le legna che portasti, ti seruirono per farti illustrissimo in Cielo, & in terra; à questo pouero huomo seruono per renderlo tanto più opprobrioso e despetto. Si

trouò

trouò pure vn'Angelo, che trattẽne la mano al tuo Padre, ma chi trattiene adesso l'ira e lo sdegno del Padre eterno, che affatto haue abbandonato, e derelitto questo suo carissimo figlio? se tu moriui, moriui per mani nobili, d'amico caro, che più sentiua la tua morte, che tu stesso; questo muore per mano di Boia e di carnefici, che volentieri s'harebbono succhiato il suo sangue. la tua morte sarebbe stata gloriosa, e pure non moristi; quella di questo giouane fù opprobriosa & infame, *Mortem autem Crucis*.

Ecco il sacrificio, anzi holocausto di questo vnigenito di Dio, quanto sangue haueua viuo e morto l'hà tutto sparso, si che può dire, *Aruit tanquam testa virtus mea*, e dall'amore restò tutto brugiato & arso. Signor mio tù hai portato il fuoco al mondo, *Ignem veni*, tù stesso lo dici, *mittere in terram*; e tù resti col medesmo fuoco arso e consumato. Tu mettesti fuoco à questa città del Mondo, e mentre stai brugiandola, ti troui arso dall'istesso fuoco d'amore, Però ti si conuiene lode, e gloria; e questo sacrificio è di lode, e di giustitia, *Sacrificium laudis honorificabit me*, disse il Padre eterno, che honore hà riceuuto da questa morte tua? sacrificio di giustitia, già che giusta cosa è, che resti tu honorato e glorioso in sempiterno.

Il sacrificio di Cristo fù vero holocausto. *Sal.* 21. *Luca* *Sal.* 11.

Or se quegli atti di Moab, e del Patriarca Abramo restorno tanto remunerati da Dio, che cosa haremo da render noi al Padre eterno, che sacrifica per noi il proprio figlio, e tal figlio che tanto allegramente l'vbbedisce per esser sacrificato.

Del Sacrificio incruento della Messa.

Discorso decim'ottauo.



Dopò trattato dell'eccellenza, e valor infinito del sacrificio incruento del figliuol di Dio in Croce, non posso lasciar quell'altro diuino incruento della Messa, nel quale il medesimo Signore, che se offerì in Croce tutto piagato, e scarnificato al Padre, in questo al medesimo Padre ogni giorno, & in tutto il mondo tutto glorioso, e col medesimo merito sù l'altare si offerisce: E prima dico, non vi esser cosa nella Chiesa di Dio, che non ceda di gran lunga à questo sacrificio, nel quale l'istesso figliuol di Dio si sacrifica, & offerisce al Padre, anzi à questo solo si riferiscono quanti riti, quante cerimonie, quanti sacramenti sono nella Chiesa, che perciò dice San Paolo, *Et Moises quidem fidelis erat in tota domo eius, tanquam famulus, in testimonium eorum quæ dicenda erant, Christus verò tanquam filius in domo sua, quæ domus sumus nos.* Sicome adunque tutta la dispositione della casa mira il padrone di quella, al cui volere ogni cosa si gouerna, così tutta la Gerarchia Ecclesiastica mira Christo, che in questo Sacramento si contiene, e ò tal sacrificio s'offerisce.

Hebr. 3

Tutti

Tutti li sacramenti si referiscono à questo dell'Eucaristia, perche il fine loro è Christo, sicome è della legge, & anche essendo il fine loro vnir l'anima à Dio, il che si fà in questo Sacramento di communione, come dice Christo, *In me manet, & ego in eo*, chiaro è che il fine di quei sacramenti sia in questo. Finalmente la Messa è vn compendio, e somma di tutta la Religione Christiana, & vna rappresentatione di tutta la vita di Christo, si che chi nō l'hà potuto vedere in persona, in questo Sacramēto ne vede l'effigie & il ritratto, onde dice l'istesso Signore, *Hæc quotiescunque feceritis, in mei memoriam facietis*: nè da me dico questo, vdite Zaccaria Profeta, *Quid bonum eius, & quid pulchrum eius? frumentum electorum, & vinum germinans Virgines*, doue se quel, *eius* si riferisce alla Chiesa, della quale parla, vuol dire che questo frumento, e questo vino è il bello, & il buono della Chiesa. Ma se si riferisce à Dio, come hà il testo greco, vuol dire vn poco più cioè che non solo è il buono, & il bello della Chiesa, ma anco è l'ottimo dell'istesso Dio. Zacc. 9.

Donde si cana, che la maggior attione, che si faccia in questa vita sia quella della santa Messa, la quale però è tanto rispettata da tutte le potestà del Mondo, che non è superior alcuno nè secolare, nè Ecclesiastico, che chiamando vn Sacerdote benche minimo, se li vien referto, che dice Messa, non comandi subito, che sia lasciato finche finisca, e questo rispetto li porta anco l'istesso Sommo Pontefice, non così in qualsiuoglia altra attione, ancorche religiosa e pia, come fat'oratione, dir'of- La Messa rispettata da ogni potēza

ficio, vdir confessioni, che per qualche necessità vrgente potrà comandar il superiore che si lasci; anzi lo stesso Dio lo fà libero in vn certo modo dalla Maestà sua, e li porta riuerenza, poiche si passa vicino all'altare doue se dice Messa, o se ad altro altare si suona per alzar l'hostia & adorar Christo, non vuole che il Sacerdote, che dice Messa si muoua punto, ma che seguiti quel che fà. Hor se il Creator del Cielo porta egli tanto rispetto al Sacerdote che celebra, che cosa faranno gli Angioli del Paradiso? con quanta riuerenza e timore assisteranno al sacro altare. Intenda adunque il Sacerdote, che di tutti i giorni & hore, che egli hà in questa vita, solo quel tempo che egli stà nell'altare è suo assolutamente, essendo da ogni potestà & obedienza di qualsiuoglia sorte esente; anzi quãdo egli esce parato per accostarsi all'Altare, può ben meditare d'vscir attualmente da questo mondo, & entrar al Cielo alla presenza di Dio, e di tutta la sua Corte.

Nella messa è sacrificio, e Sacramẽto

Nel sacrificio della Messa vi sono due cose principali, Il sacrificio che s'offerisce à Dio, e la communione con la quale se riceue il corpo di Christo, sicome l'Agnello pasquale s'offeriua come sacrificio, e si mangiaua con certe cerimonie, come sacramento; come sacrificio si dice da Agostino, eccellentissimo sopra tutti gli altri, anzi compimento e perfettione di quelli, e che quanto quelli sono tutto in sè eminentemente contiene, e se mi domãdi, che cosa è sacrificio, vi risponde San Tomaso, *Est aliquod sacrum facere cum oblatione in ordine ad Deum*, & il Sacerdote è quello, che è deputato

Agost. l. 10. de Ciu. Dei c. 20 S. Tho. 2.2 q. 85. ar. 3. & q. 86. ar. 1. Che cosa sia sacrificio.

ad

ad offerir questi sacrificij, *Omnis Pontifex ex hominibus assumptus pro hominibus constituitur in his quæ sunt ad Deum*: Nella legge della natura, e nella legge scritta vi erano molti sacrificij, ma nella legge della gratia ve n'è vn solo, che in sè contiene tutti quelli; che da Daniele è chiamato *iuge sacrificium*, di cui dice Malachia, *Repudiatis veteribus sacrificijs non ideò sine sacrificio ero*: *Magnũ est nomen meum in gentibus dicit Dominus, & in omni loco sacrificatur, & offertur nomini meo oblatio munda*, le quali parole tutti i Santi, & il Sacro Cõcilio Tridentino l'intẽdono della Messa, della quale anco dice Dauid, *Et erit firmamentum in terra in summis montium*, doue l'Hebreo legge, *Et erit placenta tritici vel memorabile triticum in capite Sacerdotum*.

Hebr. 5.

Vn sacrificio solo è nella Chiesa, in cui si contẽgono tutti li altri.

Malach. 1.

Psal. 71.

Di questo sacrificio della Messa si possono considerare cinque cose. Prima, Il Sacerdote che offerisce, quale non è altro che vn'Ambasciadore mandato dal Popolo à Dio per trattar con esso de'suoi bisogni, sicome il Predicatore è vn legato di Dio al popolo per trattar con noi. Secondo, con chi si parla. Terzo, in che modo si parla. Quarto, di che cosa si tratta. Quinto, che cosa si faccia. Del Sacerdote già si è trattato à lungo nel primo tomo di cento discorsi: trattaremo adesso le quattro seguenti considerationi.

Il Sacerdote solo è ministro di questo sacrificio

Con chi si parla.

SI parla cõ Dio, gran cosa è parlar di Dio, il che si fà in tutti li raggionamenti spirituali, maggior è con Dio come presente: Negli officij diuini si parla assai con Dio salmeggiando, leggendo, e reci-

La Messa è vn perpetuo colloquio cõ Dio.

recitando, ma quella parte nella quale ci voltiamo apposta à parlar con Dio, quando si dice l'hinno, ò l'oratione, è breuissima, così nelle meditationi il colloquio è breuissimo, ma quasi tutta la Messa è vn perpetuo colloquio con Dio, al quale si parla sempre in seconda persona inuocandolo, e dicendoli il cuor suo, come si vede in tutte le secrete, orationi, Pater noster, e finalmente tolto il testo dell'Euangelio e dell'Epistola, quasi sempre per mezz'hora continua si tratta con lui, poiche non si tace mai nell'altare, fuorche in quel può di memento: ò grandezza, con tanta Maestà parlar à lungo.

Del modo come si parla.

PRimo, si parla con Dio in secreto, e come all'orecchio, e d'appresso, come d'amico ad amico, *Loquebatur autem Domino facie ad faciem sicut solet loqui homo ad amicum suum*, si dice di Mosè. Secondo, si parla non come da sè, ma in nome di tutta la Santa Chiesa, e di tutto il popolo Christiano, rappresentando li fedeli tutti, e come tale è ascoltato da Dio, sia egli chi si voglia ò buono, ò cattiuo, e ciò importa molto per far più conto di tal audienza, e di tal parlare. Terzo, non dice parole di sua testa, ma certe e determinate datoli tutte da Santa Chiesa, e dettate dallo Spirito Santo, poiche tutte le parole della Messa sono passate per i santi Concilij, e molto bene essaminate, ò sono parole dettate da Christo stesso, come il *Pater noster*, ò dalla scrittura sacra, come i santi Euangelij, & Epistole, versi di salmi, ò determinate da' sacri Canoni, talche non vi è pericolo, che non siano grate, & ac-

Exod. 33.

& accette à quella gran Maestà, con cui si parla, ò che non se li parli con quel decoro che conuiene, ò che si resti d'impetrare per mancamento di buon modo di domandare, come occorre spesso nelle priuate orationi, secondo quel detto di San Giacomo, *Petitis & non accipitis eo quod malè petatis*. Quarto, parla il Sacerdote sempre in presenza di tutta la Corte del Cielo, come si caua dal principio di essa nel *Confiteor*, oue confessa le sue colpe à Dio, à gli Angioli, alla Beatissima Vergine, à tutti li Santi, & poi riuolto a' circonstanti dice, *& vobis fratres*, & domanda l'aiuto loro, come presenti, nientemeno di quei che odono la Messa, e però dopò accusatosi alli Santi dice, *& vobis fratres*, e dopò pregati loro dice, *& vosfratres*, facendo come vn choro medesimo degli Angioli, e degli huomini, e ciò anche appare nel Prefatio doue accompagna le sue orationi con quelle degli Angioli, dicendo, *& ideo cum Angelis, &c. cum quibus & nostras voces, vt admitti iubeas deprecamur*. Quinto, parla innanzi l'istesso Christo presente non solo dal Cielo, ma quiui di vicino sopra l'Altare nella santissima Hostia personalmente, anzi parla molte parole con lui.

Nella Messa s'vnisce tutto il Paradiso con la Terra.

Di che cosa si parli, e si tratti.

Lodà Iddio, l'adora, gli rende gratie, confessa i peccati, chiede perdono, domanda aiuto, prega, congiura, che cosa non fà d'vfficio e compimento, che sia debito farsi con Dio? Secondo, particolarmente và carico di memoriali per tutti li fedeli viui e defonti, secondo li varij bisogni di ciascuno in tutte le parti del Mondo: Non è vedoua,

Il Sacerdote và carico di memoriali di tutti gli huomini, e donne.

non

non è pupillo, non è infermo, non è carcerato, nauigante, pouero, bisognoso corporalmẽte, ò spiritualmente. Non è huomo, ò donna di qualsiuoglia stato nella Chiesa di Dio, non è anima nel Purgatorio, che non habbia nelle mani di quel Sacerdote, che stà all'Altare il suo memoriale e supplica da porgere à Dio per le sue necessità, poiche prega per tutti, e raccomanda al Signore quelli bisogni, che son proprij di ciascuno; e però deue ogn'vno, che si troua alla Messa aiutar il Sacerdote con l'orationi sue, sapendo che tratta della sua causa, & hauendo sì gran bisogno di tal Auuocato appresso Dio.

Che cosa si faccia nella Messa.

PRimo, s'offeriscono doni, e presenti alla Maestà di Dio in nome di tutta la Chiesa, dono di tutti i doni, l'vnico figliuol di Dio, il diuino Agnello che sù l'Altare s'offerisce, e si dona in vero sacrificio al Signore insieme con tutti i meriti, e virtù, ricchezze, e tesori suoi; l'istesso holocausto, e dono che fù fatto a Dio sù la Croce; e se all'hora li fù grato questo dono per esser l'vnico, e diletto suo figlio, nel qual si compiace con tutto che fusse accompagnata l'offerta con tante pene, ignominie e tormenti, quanto più li sarà accetto hora, che si l'offerisce il medesimo senza vituperij e dolori, ma glorioso, immortale, con somma riuerenza, lode, & honore, e pure col valor istesso di tutte quelle ingiurie e tormenti, che all'hora patì.

La seconda è, che il Sacerdote hà gratia di far egli stesso sù l'Altare il gran dono che offerisce à Dio, mentre in virtù delle sue parole consecrãdo l'ho-

Digitized by Google

l'hostia fà, il Sacramento adoperandosi tanto altamente nell'essere cooperatore, e ministro della persona di Christo, è gratia, & è delle maggiori che habbia hauuto da Dio il Sacerdote d'offerire à Dio del suo proprio, poiche egli stesso l'hà fatto, vn dono infinito qual'è il suo figlio.

La terza è, che e nel dir le parole, e nell'effetto di quelle, e nell'offerir il sacrificio rappresenta viuamente la persona di Christo, e la passione e morte sua, come si vede negli habiti che porta, che tutti sono pieni di misterij e significationi di quella passione e Croce, il che significano parimente e l'hostia diuisa del calice, e tante altre cerimonie della sacra messa; onde la messa in vna parola è vna compita rapresentatione di Christo crocifisso inuisibile nell'hostia e nel calice, visibile nel Sacerdote, ne i vestimenti, e nelle cerimonie, il qual Christo essendo egli insieme è Sacerdote, e sacrificio, come fù veramente nella Croce, si cõpiace hora la parte del Sacerdotio communicarla alla creatura, ritenendosi egli nell'Altare quanto al rappresentare quella sola del sacrificio, & in quella maniera esser'offerto hora da ogn'vno di noi al Padre eterno, che fù offerto da sè stesso nella Croce, facendo degno in questa guisa il Sacerdote d'esser veramente come vn'altro sè stesso in persona nell'offerire; ò misterio, ò dignità.

Il Sacerdote rappresenta la persona di Christo.

La quarta cosa è, che il Sacerdote nella Messa vnisce sè stesso, & in se la Santa Chiesa, come sposa à Dio per la sacra communione: Altissima, & ineffabile vnione, della quale può ben dir S. Paolo non men altamente di quel che egli già disse,

Nella Messa s'offerisce à Dio la Chiesa come cara Sposa.

Ephes. 5. *Erunt duo in carne una*, cioè la Chiesa e Dio nella carne santissima di Christo, la quale procedendo da vn canto dalla Chiesa, per le parole del Sacerdote, che la fan presente, e dall'altro venendo dalle viscere dell'eterno Padre, *In quibus visitauit nos oriens ex alto*, e riceuendosi nell'anima, e nelle viscere del Sacerdote quando si communica; ben può far verissimo effetto di vnir la Chiesa, come sposa de Dio, verificãdosi quell'altre parole
1. Cor. 17 pur di S. Paolo, *Qui adhæret Deo vnus spiritus est*, facendoci esclamar con l'istesso Agostino, *Sacramentum hoc magnum est*, cioè dell'vnione dell'anima con Dio: *Ego autem dico in Christo, & in Ecclesia*; Onde quando si veste il Sacerdote per andar all'Altare, può meditare li vestimenti nottiali che prende la Sãta Chiesa per andare al suo Dio, e desiderar che l'anima sua sia pura, come quelle Vergini, *Quæ exierunt obuiam sponso, & sponsæ*, e quando sente sonar alla Messa per lui, e viene il ministro à chiamarlo, meditare quel *clamor factus est, ecce sponsus venit exite obuiam ei*, apparecchiandosi particolarmente alla Messa con atti di carità, e d'amore.

L'vltima cosa che si fà nella Messa è, vnir attualmente la Chiesa militante con la trionfante, il che si vede chiaro in quelle parole, *Communicantes, & memoriam venerantes, &c.* essercitãdosi l'articolo, *Sanctorum communionem*.

Intenda di quà il Sacerdote qual debba essere l'animo suo quando và à celebrare, qual cautela, qual consideratione, qual riuerenza, qual'attentione, qual timore, qual'humiltà, qual diligenza,

qual

qual purità, quanto ſpirito, quanta deuotione, quanta fiducia e quanto amore, & inſieme potrà intendere ogn'vno da tali conſiderationi con qual maniera conuenga vdir Meſſa, & aſſiſtere ad vna tant'attione.

Ma perche con gran raggione tutti i Chriſtiani da San Pietro ſon chiamati Sacerdoti, *Vos autem genus electum regale Sacerdotium, gens ſancta, populus acquiſitionis, vt laudes enarretis eius, qui vos vocauit in admirabile lumen ſuum:* Per queſto deuono loro e poſſono ogni giorno offerire noui ſacrificij alla bontà diuina, e queſti ſon quelli che di ſopra ſono accennati, cioè oratione e lode di Dio, mortificatione, e contritione di ſpirito, il digiuno, e l'opere di miſericordia, quali quanto ſiano grate à Dio breuiſſimamente ſpiegarò. 1. Pet. 2

E che la lode di Dio ſi chiami ſacrificio nella ſcrittura, chiaramente ſi vede in molti lochi di quella, *Laudabo nomen Dei cum cantico, & magnificabo eum in laude, & placebit Deo ſuper vitulum nouellum cornua producentem, & vngulas*, doue la lode di Dio ſi conferiſce, anzi ſi preferiſce al ſacrificio de'vitelli, *Immola Deo ſacrificium laudis honorificabit me. Dirupiſti vincula mea tibi ſacrificabo hoſtiam laudis. Conuertimini ad Dominum, & dicite ei, omnem auſer iniquitatem, & reddemus vitulos labiorum noſtrorum*, ouero ſecondo la parafraſi Caldaica, *Sint eloquia labiorum noſtrorum penes te accepta tanquam boues in beneplacitū ſuper Altari tuo*, doue San Girolamo dice, *Vituli labiorum laus Dei ſunt, & gratiarum actio*; e San

L'oratione è lode di Dio e ſacrificio accettiſſimo *Pſal. 68.* *Sal. 49.* *Pſal. 115* *Oſea 14.*

Hebr. 13. Paolo, *Per ipsum ergo offeramus hostiã laudis, idest fructum labiorum confitentium nomini eius*, alludendo alla translatione delli Settanta in Osea, *Osee* 14. *Et reddemus fructum labiorum nostrorum*.

Tutti li cristiani possono e deuono offerir sacrificij à Dio.

Ancora Sacerdoti si dicono li Christiani, come poco dianzi si è detto, perche sicome i Sacerdoti han per officio d'assistere e seruir sempre nel tempio, lodare, contemplare, e pregar sempre Dio, sperar sempre in lui, e pender sempre da lui, questo anco sempre deuono fare li Christiani, che per questo sono chiamati Regno Sacerdotale, cioè Cittadini, che sempre attendono alle cose spirituali, e diuine, à differenza dell'altri Cittadini del Mondo, che altri pensieri non hanno, che temporali, e terreni.

Che la mortificatione della carne, e delle proprie passioni si chiami sacrificio nella scrittura è cosa chiara, *Rom.* 12. *Obsecro vos fratres per misericordiam Dei, ut exhibeatis corpora vestra hostiam viuentem, sanctam, Deo placentem, rationabile obsequium vestrum*, doue quella parola, *rationabile obsequiũ*, legge il Greco λογικὴν λατρειαν, hoc est *rationabilem latriam*, perche simile sacrificio risulta in altissimo honor di Dio, & à lui solo douuto; onde chi macera la sua carne, merita con ragione il nome di Sacerdote; e così San Gregorio rassomiglia la mente di quelli, che castigano il lor corpo riducendolo in seruitù, all'Altare dell'holocausto; *Greg. hom.* 22 *in Ezech.* *Quid est* (dic'egli) *Altare holocausti? nisi mens bene viuentium, qui per actiones suorum membrorum lachrimis se lauant, carnem per abstinentiam mactant, vbi ex mœrore compunctionis ignis ardet, & caro con-

consumitur; & in confirmatione di questo, apporta il luogo di San Paolo citato alli Romani 12, e dice che il corpo afflitto si dice hostia viuente al Signore, hostia, perche è morto al mondo, viuente per le molte buon'opere che fà; così anche l'intende Origene, dicendo, *Qui membra sua mortificant, hostiam viuentem rationabiliter offerunt, & legem sacrificiorum, quæ in leuitico est, secundum spiritalem intelligentiam complent: si superbiam vincunt, immolant vitulum, si iracundiam sacrificant, arietem, si libidinem, hircum; si vagos & lubricos cogitationum resecant volatus, columbas, & turtures.* Questo anche vogliono significare quelle parole del salmo, *Sacrificium Deo spiritus contribulatus*, onde leggete di ciò Sant'Agostino, e San Tomaso.

Orig. l. 9. in epist. ad Rom.

Psal. 50. Aug. l. 10. de Ciu. c. 6. S. Thom. 1. 2. q. 102 ar. 3.

Però frà tutti i sacrificij di mortificatione esterna, credo, che il più compito sia quello del digiuno, perche li cilitij, le discipline, le ceneri, la mortificatione degli occhi, dell'orecchie, della lingua e simili, mortificano vna sola parte del corpo, e così quella sola si sacrifica à Dio; ma il digiuno tutto il corpo e dentro, e fuori mortifica, perche quello cibo di che s'astiene chi digiuna, se fosse mangiato si communicarebbe ad ogni minima particella del corpo, ad ogni piccola giontura, ad ogni piccola cartilagine fin all'vnghie delle mani e de' pie di, e così restano priuate di quel bene, facendo di sè stesse sacrificio accetto à Dio.

Il digiuno è il più accetto sacrificio di tutte l'altre esterne mortificationi.

Finalmente l'opere della Misericordia sacrificio si dicono, *Misericordiam volo, & non sacrificium*, perche l'elemosina giustitia si dice da Christo, *Aten-*

L'opre della misericordia son sacrificio accetto à Dio. *Osea 6. Matth. 9.*

Matt. 6. *tendite ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus*, nel Greco stà, Ελεημοσύνην, doue San Girolamo lo volta, giustitia, intendendolo dell'elemosina, & Dauid, *Tunc acceptabis sacrificium iustitiæ*; Psal. 50. se ben credo ancora con molti Dottori, che ogni opera buona s'intende in tutti questi luochi per sacrificio di giustitia.

In questo luoco occorre trattare del Regno di Christo, e del suo Sacerdotio; del primo si tratta nella Domenica delli Rami, nel suo quadragesimale; del Sacerdotio nelli cento discorsi.

Et vouerunt vota.

Della virtù, e nobiltà del voto.

Discorso Decimonono.

Conueniéze molte frà il sacrificio, & il voto.

Quanto bene stanno accoppiati questi due atti gratissimi à Dio, offerir sacrificij, e far voti; sacrificano questi buoni marinari, & osseruano li voti fatti nella tempesta, *Immolauerũt hostias, & vouerunt vota*; Ambidue que-

Psal. 49. sti atti c'vnisce insieme il Profeta Dauide, *Immola Deo sacrificium laudis, & redde Altissimo vota tua*, l'vno, e l'altro è atto della Religione, virtù frà tutte le morali nobilissima, e gratissima à Dio.

Nel Sacrificio s'offerisce al Padre eterno la co-

sa

sè più pretiosa che hà, dico il suo proprio figlio. Nel voto s'offerisce la libertà propria, gioia incõparabile dell'huomo, della quale disse colui: *Non bene pro toto libertas venditur auro*: Col sacrificio s'obliga Dio à concederci quel che vogliamo, col voto restiamo noi obligati à dar à Dio quel che li promettiamo. Che altro è il voto, che vn soauissimo sacrificio, nel quale sacrifichiamo à Dio la volontà nostra, potenza più nobile di tutte l'altre, che hà l'huomo, che per questo si chiama sacrificio di giustitia, la quale richiede si dia à Dio quel che se li deue, e se li è promesso, d'onde nasce grãdissima speranza di ottener quanto vogliamo dall'infinita liberalita sua: *Sacrificate sacrificium iustitiæ, & sperate in Domino*; accettissimo all'istesso Dio, come dice il Profeta: *Tunc acceptabis sacrificium iustitiæ oblationes, & holocausta.* Giusta cosa è rendere quel che si deue: Dal sacrificio riceuono l'opere nostre infinito valore, tingẽdosi col sangue pretioso dell'Agnello immaculato, che si sacrifica, del quale dice l'Angelo nell'Apocalisse, *Hi sunt qui lauerunt stolas suas, & dealbauerũt eas in sanguine Agni*. Col voto ò quanto si nobilitano le opre nostre: leggete il glorioso San Tomaso, che dice, con la virtù della Religione, da cui nasce il voto l'opre nostre se bene buone da sè, riceuono anche grandissima nobiltà e valore, come cose sacrate, e dedicate al culto diuino: mi dichiaro: Il digiuno è atto di temperanza, virtù morale; fatto col voto, diuenta atto di religione, onde si rende più nobile per esser atto di virtù nobilissima, e con doppio merito per due strade, e come atto di tem-

Sal. 4.

Psal. 50.

Apoc. 7.

Th. 2. 2. q. 88. ar. 6.

pe-

peranza, e come di religione: s'intenderà questo dal suo contrario, sicome quando vno pecca contra il voto della castità, fà due peccati, l'vno cõtra la virtù della castità, l'altro contra il voto fatto; e chi custodisce il voto della castità hà due meriti, e della virtù stessa, e del voto con che si è obligato ad esser casto. Col sacrificio si obliga Dio ad osseruar quanto ci hà promesso, come si mostrõ obligato ad Abramo per il sacrificio del figlio; col voto restiamo obligati di dar'à Dio quanto l'habbiamo promesso, con quello si stabilisce il testamẽto fatto da Dio per mezzo del pretioso sangue di
Hebr. 9. questo Agnello: *Testamentum non valet, nisi post mortem testatoris: Hic sanguis noui testamenti*, dice San Paolo. Col voto si stabilisce l'huomo à non poter ritornar dietro della promessa: Nel sacrifi-
Zacc. 9. cio ci dà Dio quanto ci poteua dare, *Quid bonum eius, & quid pulchrum eius, frumentum electorum, & vinum germinans virgines*: & il vecchio Pa-
Gen. 27 triarca, *Frumento, & vino stabiliui eum, & nunc tibi fili mi vltra quid restat*? Col voto non hà più che dar l'huomo à Dio, già che li dà l'opra e la volõtà insieme, si che non può più esser libero a non far
S. Thom. Anselmo, Bonauent. quell'opra, Dà (dice S. Tomaso con l'autorità di Anselmo) il frutto, e l'albero insieme, si che resta Iddio padrone dell'opra, e dell'istesso huomo che la fà: Resta padrone, come dice San Bonauentura, non solo dell'vso della cosa, ma anche della proprietà, si che non può più l'huomo disponer di sè in quello voto: Col sacrificio trionfa Christo di tut-
Coloss. 2. ti li suoi nemici, *Triumphans illos in Cruce*, come

dice

dice S. Paolo: Col voto trionfa l'huomo del Demonio, della Carne, e del Mondo, che vedendo la volontà di chi fà il voto deliberata e risoluta, anzi obligata con strettissimo legame con Dio, non ardiscono trauagliarla, come faceuano quando non era così resoluta, & obligata con voto: Vn Caualiero, che desidera prender per moglie qualche nobile donzella, vsarà molti mezzi per hauerla; ma se poi intende, che già è casata con altri, si ritira, nè più la molesta; la raggione è chiara, perche non può più consentirli l'huomo che hà fatto il voto. Ricordateui di quel gran Capitano Iephte, che haueua fatto il voto di sacrificar a Dio quanto li veniua prima incontro, & occorrendoli la sua vnica, e dilettissima figlia, esclamò e disse, *Aperui os meũ ad Dominum, & aliud facere non possum*, l'hò promesso à Dio, non posso più ritirarmi; e sacrificò la figlia. Questa caggione mosse il Patriarca Giacob a far voto, & à promettere à Dio di non volere adorar altro Dio, che lui, *Si fuerit Dominus mecum, & custodierit me in via hac per quam ambulo, & dederit mihi panem ad vescendum, & vestimentum ad operiendum, erit mihi Dominus in Deum*, e così l'osseruò, se bene vn poco tardi, del che quãto ne fosse castigato da Dio, dicono li Dottori, che li trauagli grandi che patì, lo dimostrorno, perche Diua sua figlia fù stuprata da quel Gentile; Simeone, e Leui ferno quella crudel stragge della Città di Sicar; morì Rachele sua dilettissima Sposa: il suo Ruben fè quel crudelissimo stupro: Gioseffo carissimo figlio prigionato, venduto, e stratiato.

Chi fà il voto giusto è obligato ad osseruarlo.

Iud. 11

Gen. 28 Ciacob per differir il voto fatto patì molti trauagli.

Digitized by Google

Psal. 131. O quanto patì il buon vecchio. Questo mosse il Profeta Dauid à far quel solenniſſimo voto come si dice nel salmo, *Sicut iurauit Domino votum vouit Deo Iacob. Si introiero in tabernaculum Domus meæ, si ascendero in lectum stratimei, donec inue-*
Psal. 15 *niam locum Domino, tabernaculum Deo Iacob. Vota mea Domino reddam coram omni populo eius, pretiosa in conspectu Domini mors Sanctorum eius*; e dopò: *Vota mea Domino reddam in conspectu omnis populi eius, in atrijs domus Domini in medio tui Hierusalem*: nota, che sempre dice, *reddam, reddam*, osseruanza del voto si ricerca.

L'vfficio del buon Christiano è, non esser contento d'osseruar tutto quello, che li vien comandato dalla legge, ma passar più oltre a far cose di maggior perfettione, così lo conseglia Christo, dicendo, *Si quis angariauit te mille passus, vade cum illo, & alia duo*: vn che hà l'arco troppo lasco, e desidera arriuare allo scopo, prende la mira più alta, che così poi facilmente arriuarà alla metà, bisogna mirare alto nel seruitio di Dio, se vogliamo arriuare alla perfetta osseruanza della legge: lo dice l'Ecclesiastico, *Qui diligunt Deum, replebuntur lege ipsius, replebuntur* dice, pieni, e ripieni. Chi vuole vendere à qualche persona strana frumento, ò altri legumi, la misura fà stretta, facendo più per se, che per il compratore, ma chi la dà ad vn suo caro amico, empie bene lo staio, lo calca e preme, acciò maggior sia la quantità in fauor dell'amico, non suo: Chi imperfettamente ama Dio, và sempre sù le minuzarie, questo dice, son obligato non più, ma chi l'ama da douero, non si contenta dell'obli-

Matt. 5 Vfficio del buon Christiano è non contentarsi d'osseruar la legge.

Eccl. 2.

l'obligo, ma molto più s'ingegna di fare in suo honore *replebuntur*, empie; e riempie la mesura dell'opre buone. Di quà sono nati à molti serui fedeli di Dio desiderij di far li voti, e d'obligarsi à maggior seruitio della diuina bontà, con che mirabilmente honorano e magnificano Dio, come disse la Beata Vergine: *Magnificat anima mea Dominum.* Quando voi col vostro buon'essempio conuertite nel seruitio diuino qualche persona, allhora ampliate & ingrandite il dominio suo, dandoli v'altro seruo, e diuenta maggior Signore, e quando più vi stringete con voto à seruirli in più cose, tanto maggior dominio li date sopra voi stessi: e questo dice Dauid con quelle parole, *Accedat homo ad cor altum, & exaltabitur Deus*; cosa propria di cuore eccelso e nobilissimo, non contentarsi di poco, ma aspirare sempre al molto. Non mi opponete adesso il peccato più graue, che si cõmette contra del voto, perche ti oppongo al contrario il merito molto maggiore nell'osseruarlo: e chi sà se questo anche intendesse l'Apostolo San Paolo, quando disse à Timoteo, *Vbi abundauit delictum, superabundauit & gratia*; doue cresce il peccato, cresce molto più la gratia, & il merito. *Psal. 93* *1. Tim 1.*

Non è miglior, e più efficace rimedio per non offender Iddio, quanto obligarsi con volontà risoluta, facendo voto di non commettere il contrario. Non vi ricorda di quella santa collatione di cinque persone sante, che trattarono frà sè del modo di fuggire il peccato, e seruir bene à Dio: l'vno disse: non trouo per me miglior mezzo, che la continua memoria della morte, quando mi ripo- *Il voto è efficacissimo rimedio per non offender Dio.*

Parere di cinque sante persone per non offender Dio.

so nel letto, m'imagino di giacere nel sepolcro; quando mi sueglio, subito mi pare d'esser chiamato al giuditio a render raggione delle attioni mie. Disse l'altro: penso, quanto brutta cosa è ad vn'huomo fauorito da Dio, farsi vincere da creatura così vile, quale è il demonio. Disse il terzo: penso, quanto amaro è il fine del peccato, e quanto disgusto resta in me dopò d'hauerlo commesso. Il quarto disse: molto mi ritira dal peccare pensar spesso all'eterne pene dell'inferno. Disse l'altro: lascio di peccare, perche considero, che col peccare si perdono tutte l'opre buone fatte, e succedono tutti li mali al peccare. L'vltimo disse: & io mi seruo del consiglio che Dauid col suo essempio mi dà, quando dice, *Iuraui, & statui custodire iudicia iustitiæ tuæ*: efficacissimo rimedio è questo vna risoluta volontà confirmata con giuramento, e cõ voto. ò che nobile, & efficacissimo remedio per liberarci da qualche peccato, che ci suole trauagliare; il primo giorno far voto e giuramento alla santissima Trinità di non commettere quel peccato in honor suo; Il giorno seguente in honore della santissima humanità del Redentore; Il terzo, della Beatissima Vergine; Il quarto, dell'Angelo custode; Il quinto, d'alcuno suo deuoto Santo, & in questo modo facilmente si libera da tal peccato. Il ladro che và a rubbare in vna casa, se troua la serratura forte, che non si possa aprire, se ritorna dietro, e lascia di far quel danno; ma se la troua fiacca facilmente la rompe, entra e rubba quanto troua. Quando il demonio troua nell'anima vna volontà forte, deliberata, e strettamente serrata

Psal. 118.

col

col voto, ò col giuramento, lascia di trauagliarla: ogni bene si può sperare da questa volontà risoluta, e fortificata col voto. Quando l'incudine del ferraro, non stà fortemente fermata e salda, non si può far in quella lauoro alcuno che vaglia; ma quando stà ben fermata, & immobile, con che facilità si lauora ferro, oro, argento, & ogni cosa anche dura fosse: Vna volontà tiepida e fiacca, poco bene si può da lei sperare, ma si è fortemente solidata in Dio col voto, non è bene, che non faccia; non difficoltà, che non superi; non tentatione, che non vinca; non potenza creata, che sotto li suoi piedi non tenga.

Vorresti forse intendere, che cosa sia questo voto, da cui nasce in noi tanto bene, ve lo dice San Tomaso nel luogo citato di sopra, *Votum est deliberata promissio ex voluntatis proposito Deo facta*; è promessa fatta à Dio con proposito di volontà deliberata d'osseruar quanto si promette: e pur sapete che ogni promessa è debito, parlo, quando chi fà il voto, stà in sè con perfetto vso di raggione: e se è vero, che ogni promessa è debito, quanto più quella che a Dio si fà, *Vouete & reddite omnes, qui in circuitu eius affertis munera*: si risente vn'huomo, quando non se li osserua la parola, quanto più s'offenderà Dio: e tu fratel mio se hai fatto qualche voto à Dio, procura osseruarlo subito? pensa bene che Iddio non si burla, non è Iddio di sasso, ò di legno, di cui diceua Baruc Profeta, scriuendo al popolo d'Israele in Babilonia, doue era cattiuo, che li Dei di Babilonia erano di legno, ò d'oro, ò d'argento, e per questo, *Si quis illis voti*

V
c

Non vuol'esser burlato Iddio da chi fà il voto, e nō l'osserua.

Ps. 49.

Baruch 6.

vo-

vouerit, & non reddiderit, neque hoc requiran; voleua dirli, vedete quel che fate, perche hauete che fate con Dio d'Israele viuo e vero, che da voi richiederà rigorosamente la fede promessa, e grauissimamente vi castigarà se mancarete. Non è di pittura, ò di stucco, non sordo che non ode il voto religiosamente fatto, nè meno è senza memoria, ò senza lingua, e muto che non habbia à domandarne stretto conto del voto fatto e non osseruato. Iddio ama il proprio honore, non vuole esser burlato, come vn'huomo di honore se risente, che non se li osserui la parola, *Vouisti, redde*, dice lo Spirito santo, *Displicet enim Deo infidelis, & stulta promissio*, che per questo ci hà voluto precedere con l'essempio suo, osseruando quanto hà promesso alla Chiesa, egli stesso lo dice, *Ego loquutus sum, & faciam*, ancorche vi pericolasse la vita, l'honore, e tutto l'esser suo, e per far trouar fedeli li Profeti, che in nome suo haueuano al Mondo promesso la sua venuta, non hà mirato scommodi, non importunità di tempo, non ingratitudine nostra, hà pur voluto venire, *Vt Prophetæ tui fideles inuenirentur*. Mirate questi buoni marinari, se bene non conoscono Dio, con veder questo miracolo di Giona, tosto smontano in terra, sacrificano mille animali a Dio, e mettono in essecutione li voti fatti nella naue, e nella tempesta; però dice il testo, *Immolauerunt hostias, & vouerunt vota*, cioè i misero in effetto. ò che bell'essempio di ciò ce n'hà lasciato il Profeta Dauid, qual ne dice, *In me sunt Deus vota tua, quæ reddam laudationes tibi*: Haueua fatto alcuni voti, se ben non sono espressi nella

Eccl. 5. Fedelissimo Iddio nelle sue promesse

Eccl. 36.

Psal. 55.

scrit-

ſcrittura, al ſuo Signore, ſe l'haueſſe liberato da alcuni pericoli nelli quali ſtaua vicino, e ſi moſtra tenerli a mente, e volerli quanto prima adempire; però dice, *In me ſunt Deus vota tua, quæ reddam laudationes tibi*, che farò in lode tua, perche? *Quoniam eripuiſti animam meam de morte, & pedes meos de lapſu, vt placerem coram Deo in lumine viuentium*, cioè (come dice la Gloſſa) mentre ſplenderà in me il lume della vita.

LAVS DEO.

CAPVT

Caput Secundum.

ET præparauit Dominus piſcem grandem, vt deglutiret Ionam: Et erat Ionas in ventre piſcis tribus diebus, & tribus noctibus. Et orauit Ionas ad Dominum Deum ſuum de ventre piſcis. Et dixit.

Clamaui de tribulatione mea ad Dominum, & exaudiuit me: de ventre inferi clamaui, & exaudiſti vocem meam.

Et proiecisti me in profundum in corde maris, & flumen circumdedit me: omnes gurgites tui, & fluctus tui ſuper me tranſierunt.

Et ego dixi: Abiectus ſum à conſpectu oculorum tuorum: veruntamen rurſus videbo templum ſanctum tuum.

Circundederunt me aquæ vſque ad animã: abyſſus vallauit me, pelagus operuit caput meum.

Ad extrema montium deſcendi: terra vectes cõcluſerunt me in aternũ: & ſubleuabis de corruptione vitam meam Domine Deus meus.

Cum angustiaretur in me anima mea, Domini recordatus ſum: vt veniat ad te oratio mea ad templum ſanctum tuum.

Qui cuſtodiunt vanitates fruſtra, miſericordiã ſuam derelinquunt.

Ego autem in voce laudis immolabo tibi: quacũq; voui, reddam pro ſalute Domino.

Et dixit Dominus piſci: Et euomuit Ionam in aridam.

GIONA

GIONA INGHIOTTITO dal Pesce.

Discorso Ventesimo.

Prouidenza infallibile di Dio in soccorrere nelli bisogni.

IO R chi di noi sarà giamai, che in qualche graue pericolo trouandosi, dell'infinita prouidenza e pietà del Signor'Iddio si diffida? vedēdo sì presto soccorso, sí pronto aiuto, sì potente e veloce difesa preparata al disobediente fuggitiuo nel maggior feruore della tempesta, nelle più graui e fiere procelle dell'onde; nelli più vicini e chiari pericoli della morte. Ecco gettato Giona dalla naue ad essere preda dell'onde, ad essere esca de'pesci; ma il pesce lo salua dall'onde, lo libera dall'ingorde fauci degli altri pesci, & albergando il moribondo nel suo ventre, come in assai commoda e sicura stanza, ò per dir meglio, come in vn'agiata & opportuna lettica lo conduce a terra sano, e saluo. Non mancano vie à Dio di saluare i suoi serui nelli loro maggiori affanni, sicome nè meno gli mancano vie e strade di effettuare quanto egli hà disegnato, ancorche e distanze de' luoghi, e difficoltà de' negotij, e repugnanze di volontà, e mill'altri impedimenti se li oppongono: onde a questo proposito si può leggere San Gregorio ne morali sopra quelle parole

Digitized by Google

Greg. l 6. moral. c. 13. di Giob, *Qui comprehendit sapientes in astutia sua*, doue con bella induttione arriua fino à Giona. Fugga Giona dalla faccia di Dio, rinchiudasi nel più interno della naue, rifiuti la legatione, & ambasciaria, sia pure gettato à mare, sia sommerso nell'onde, andarà pure à predicare à Niniue, faràssi pure il voler diuino, restarà pure conuertita la Città, placata l'ira diuina, e rimesso il peccato. *Non est consilium contra Dominum.* Non può Giona nè con la fuga, nè con pagare il nolo, nè meno con l'istessa morte, qual'egli più tosto si haueua eletto, che fare il precetto di Dio, nõ andare à Niniue, e non essequire l'officio impostoli. Vuoi tu Giona essere gettato nel mare, e morire? e perche non pensi che anche nel mare ti prepara Iddio vn pesce, che contra ogni tuo pensiero ti condurrà ancorche non vogli e non pensi, a'lidi di Niniue.

Et præparauit Dominus piscem; Che cosa harò in questo fatto, ò prima, ò più ammirare? ò forse la grande e vasta apertura di bocca di quel pesce, che puotè ricettare tutto intiero, & inghiottire vn'huomo? ò forse quel Profeta dentro delle viscere d'vn pesce, ò poter respirare mandando fuori, e riceuendo il fiato à sè, ò senza respiratione poter viuere tre giorni intieri? ò forse in quella tenebricosa & horrenda spelonca del pesce, sia stato tanto d'animo placato, & imperturbato il Profeta, che habbi potuto e saputo comporre oratione tanto bella, tanto savia, tanto concisa? ò forse che dentro quella fornace ardente del ventre di quel pesce non sia stato arrostito, e disfatto in tre giorni intieri? ò che con la tanta agitatione

della

della bestia non sia tutto franto e schiacciato: ò che sicome senza danno fù riceuuto & inghiottito dalla bestia nel suo ventre, così anche illeso sia stato rigettato nel lido?

Gran marauiglie si è degnato il Signore mostrare ne i pesci; non dirò altro di questo di Giona. Che dite di quell'altro, nel quale trouò Pietro lo statere che pesaua quattro dragme, cõ cui si pagò il tributo per Christo e per Pietro, di cui dice con marauiglia San Geronimo in queste parole, *Quid primum mirer in hoc loco, nescio, verum præscientiam, an magnitudinem Saluatoris? præscientiam, quod nouerat piscem habere in ore staterem, & quod primus ipse capiendus esset à Petro. Magnitudinem, atque virtutem, si aduerbum eius, stater in ore piscis statim creatus est, & quod futurũ erat, ipse loquendo fecerit.*

Marauiglie grãdi dimostre nelli pesci.

Matt. 17

Che dite di quell'altro pesce di Tobia, di cui disse l'Angelo, *Cordis eius particulam si super carbones ponas, fumus eius extricat omne genus dæmoniorum, siuè à viro, siuè à muliere, itaut vltra non accedat ad eos; & fel valet ad vngendos oculos in quibus fuerit albugo, & sanabuntur.* Non voglio io adesso quí intrigarmi à dichiarare donde fosse quella virtù nel pesce, di cacciare i demonij, ouero dalla natura del pesce stesso, la cui sostanza e virtù, se bene non può immediatamente operare in sostanze spirituali, come sono li demonij, può pure hauer forza contra le operationi loro, & effetti naturali, li quali impediti, ò si fuggano, ouero non si accostino; perche il demonio per mezzo delle cause naturali applicate à certo luogo e tẽ-

Tob. 6.

po, alcune volte vi produce effetti pestilenti e nociui, le quali cause se con altre contrarie si disunischono e disciolgono, non può il demonio far quelche pretende, come col suono della citara di Dauid si cacciaua lo spirito maligno da Saul: legete 1. R. cg. 16. quì Nicolò de Lira e Tostado, ouero come giudico più verisimile, sia stata virtù diuina impressa nel pesce, perche dice il testo, che Rafaele fù quelche lo cacciò, e rilegò al deserto di Egitto su- Tob. 8. periore, mi basta che col fumo del fegato del pesce, che si brugiaua, cacciar lo volse.

Non dirò altro di due pesci, ne' quali fece Cristo quel sì strano miracolo con cinque pani, satiãdo tante migliaia di persone: Del pesce arrosto che mangiò dopò la resurrettione, *Partem piscis assi*; & adesso quest'altro miracolo del ceto, che inghiottisce vn'huomo intiero, e lo vomita dopò tre giorni.

Che pesce fù quello s'inghiottì Giona. *Et præparauit Dominus piscem grandem*: Qual pesce sia stato questo, non l'habbiamo certo nella scrittura, perche tanto nell'hebreo, quanto nella nostra traslatione leggiamo, *piscem grandem*; ma molte sorti di pesci grandi si trouano fuori delle balene, anzi più grandi: & il Signore nel Vangelo dice, *Sicut fuit Ionas tribus diebus, &c. in ventre ceti*; così anco leggono li Settanta, *Et præcepit* Ioseph. l. 9. an tiquit. c. 11. *Dominus ceto magno*; e Gioseffo dice essere stato Giona deuorato dal ceto, questo nome in Greco non significa balena, ma è nome generico, che significa ogni sorte di pesce grande; ò sia Balena, ò Pristi, ò Orca, ò Phoca; e simili mostri: così Virgilio per nome di ceti significaua ogni sorte di

pesci

pesci grandi, quali daua per compagni al carro di Nettuno,

Tum varia comitum facies, immania cete. *Virg. l. 5. Aeneid.*

Non si può adunque cauare nè dalle parole del nostro Profeta, nè meno da Christo che questo pesce di Giona fosse Balena, poiche col nome generico di ceto si chiama, tanto più sarebbe improbabile, se fosse vero quello che scriuono alcuni, che han visto le balene, che questi animali hanno il gutture tanto stretto, che appena possono inghiottir animaletti molto piccoli; e si conferma con l'autorità di Plinio, che da Eliano e da molti autori hà raccolto Pietro Gillio, quali dicono trouarsi varie specie di ceti di mostruosa, e smisurata grandezza: Plinio dice che alcuni ceti erano di seicento piedi di lunghezza, e trecento sessanta di larghezza, e che entrano nel fiume d'Arabia. Alberto dice del ceto, che hà gli occhi grandi, sì che nel concauo d'vn'occhio solo vi capiscono quindeci, e venti huomini. Il ventre d'vn ceto hanno detto gli antichi, che occupaua quattro campi di terra, che sono 960. piedi: perche il iugere, come dice Quintiliano è di 240. piedi: il ceto che dice Alberto hauer egli visto partito in pezzi, empiua 300. carri; leggete Eliano nell'historia degli animali, e Gillio. Dione Geografo afferma essersi visti pesci nel mare a guisa di monti altissimi, che si assorbiuano naui intiere con l'istessi nauiganti: Nearco, come riferisce Strabone, dice che nel seno di Arabia si ritrouano ceti di 23. passi, cioè di 92. cubiti di lunghezza: l'ossa di quel pesce, à cui fù gettata Andromeda, fra li miracoli dimostrà

Plin. l. 9. ex hist. naturali Pietro Gellio

Plin. l. 9. c. 1.

Alberto.

Eliano histor. de animali.

Strab. lib. 2 3.

Roma

Roma nell'Edilita di M. Scauro erano di lunghezza 40. piedi, e d'altezza delle coste superauano gli Elefanti dell'India, la grossezza della spina molti piedi: leggete Plinio, Solino, & Olao quel che dicono della mostruosa figura delle bestie del mare Settentrionale.

Plin. li. 9. c. 4 Olao l. 11. de rebus Septentrionalibus c. 10.

Quando fù preparato questo pesce dal Signore.

Et præparauit Dominus piscem grandem, li Settanta leggono, *Et præcepit Dominus ceto magno*: il che è il medesimo, cioè ordinò, che preparato si trouasse questo pesce à prender Giona: *Vel ab initio*, dice San Geronimo, *cum conderet, de quo, & in psalmo 103. scribitur: Draco iste, quem formasti ad illudendum ei, uel certè iuxta nauem fecit uenire, ut præciperet Ionam in suos reciperet sinus, & pro morte præberet habitaculum, ut qui in naui iratum sensenat Deum, propitium in morte sentiret.* Si dice Iddio comandare alle creature irrationali, quando si serue di quelle à qualche opra, che vuol fare senza lor repugnanza, il che scopre in lui infinita potenza, e nella creatura totale potenza obedientiale: Il che suole fare in due modi, ò per ministerio degli Angioli, ouero generando qualche noua qualità e virtù à far alcuna cosa contra la sua natura, ouero trattenendo le virtù e qualità sue naturali, acciò non oprino secondo la sua natura: Non venga adesso Palatio, e dica, che Giona prima di essere diuorato dal pesce, fusse precipitato fino al fondo del mare, & alle radici de monti, perche egli dica, *Circundederunt me aquæ usque ad animam, Abyssus uallauit me, pelagus cooperuit caput meum, ad extrema montiũ descendi:* e quiui si ritrouò il pesce grande, che

lo

lo dimorò: ecco quelche dice Geronimo, che era apparecchiato appresso la naue, e con lui dicono il medesimo Theodoreto, Theofilatto, Ruperto, & Agostino, doue dice, *Sicut ergo Ionas ex naui in alnum ceti, ita Christus ex ligno in sepulchrum, vel in mortis profundum*: del medesimo parere è Sulpitio Seuero. *Aug. ep. 49. ad Deo gratias q. vlt. Sulp. Seu. l. 1. sua hist. prope finem.*

Nè vi paia marauiglia che vn'huomo sia stato inghiottito da vn pesce, e tre giorni, e tre notti vi sia vissuto in quell'incendio del ventre, perche molto maggior marauiglia habbiamo nella scrittura: Dica benissimo San Geronimo, tre fanciulli nella fornace del fuoco, nè meno sentirono odor di fiamma le lor vesti. Il mar rosso si diuide e serue per mura al popolo d'Israele. Come la rabbiosa fame de' Leoni reuerentemente rimira la sua preda nel lago, nè meno ardisce toccarla. Ma tu non credi queste marauiglie della nostra fede, sia tu pagano, e sia tu gentile, leggi quei quindeci libri delle metamorfosi di Ouidio, e tutte l'historie greche e latine, e quiui ritrouarai Dafne riuolta in lauro, le sorelle di Fetonte in pioppi, Gioue in cigno, e simili, *Et cætera*, dice San Geronimo, *in quibus ipsa turpitudo fabularum diuinitatis denegat sanctitatem. Illis credunt, & dicunt Deo cuncta possibilia, & cum turpibus credunt, potentiaque Dei vniuersa defendunt, eandem virtutem non tribuũt, & honestis.* Trà le fauole di Ercole, vna si racconta, che per liberare Hesione sorella di Priamo deuorata dal pesce, si gittò nel suo ventre, spese tre giorni in vccciderlo, se ne vscì sano e saluo con la preda viua, solamente vi haueua perso li capelli.

Giona tre giorni, e tre notti nel ventre del pesce

Dan. 3. Exodi 14

& i

& i pelli brugiati dal souerchio caldo del ventre di quel pesce: Che per questa cagione Licofronte Poeta chiamaua Ercole Triespero, quasi Trinoctio, per quel triduo che spese in ammazzare quel pesce, e questo dice Theofilatto qui, ilche rende molta fede all'historia di Giona; leggete il miracolo d'Arione in Pereira sopra Dan. doue discorre à lungo delle qualità de' pesci.

A Christo fù preparato il pesce, che è il sepolcro.

Et præparauit Dominus piscem; Applica questo fatto San Geronimo, e Ruperto à Christo, e dice, *Morti, & Inferno præcepit Dominus, vt Prophetam susciptat, quæ auidis faucibus prædam putans, quãtum in deuoratione lætata est, tantum luxit in vomitu. Tuncque impletum est illud quod legimus in Prophèta Osea, Ero mors tua, ò Mors, morsus tuus ero inferne*: ouero preparò il Padre eterno al figlio il sepolcro nella terra dopò morte, con quella legge di sepellire tutti quelli, che fussero crocifissi nel medesimo giorno; *Quando peccauerit homo, quod morte plectendum est, & adiudicatus morti appensus fuerit in patibulo, non permanebit cadauer eius in ligno, & nequaquam contaminabis terram tuam, quam Dominus Deus tuus dederit tibi in possessionem*. Prouidentia mirabile di Dio. Volsero li Giudei mostrare al mondo col crocifigere Christo, che egli fosse maledetto da Dio, e non benedetto, come li putti e le turbe l'haueuano proclamato, & ecco che tanto più con l'istessa sepoltura si mostra glorioso e benedetto: E con questo mezzo prouidde Iddio à Christo di sepoltura; commãda che si sepellischino tutti li crocifissi, e non gli altri morti, e così douea essere per forza di legge se-

Osea 13.

Deut. 21

sepellito Christo, dà la raggione, *quia maledictus à Deo est, qui pendet in ligno*, e per mostrarlo così maledetto lo crocifissero; ma *scrutati sunt iniquitates, defecerunt scrutantes scrutinia.* Altro è vno essere maledetto, altro vno essere maledetto da Dio; la maledittione d'alcuno viene dal peccato, ma la maledittione da Dio non nasce dal peccato ma da Dio, che fà tale maledetto. Tutti li peccatori semplicemente sono maledetti, ma non da Dio, perche la maledittione loro e il peccato che non è fatto da Dio, Iddio solo li pronuntia maledetti, come à Caim, *Maledictus eris super terram.* Solo Christo fù maledetto da Dio, perche da Dio gli furono messe sù le spalle le maledittioni de' peccati nostri; *Posuit in eo iniquitates omnium nostrum*; adunque *in eadem die sepelies eum, & non contaminabis terram tuam, quam Dominus Deus tuus daturus est tibi in possessionem*, e che terra è questa se non la carne di Christo, che comandò Dio si sepellischi, perche la terra che si calca, come si contamina più col cadauero insepolto, che sepolto? ma quel corpo si tiene per contaminato & incommodo, che non si sepellisce, poiche per enormissimi delitti si priuano di sepoltura, come fù detto à Ioachimo figliuolo di Iosia, che nõ harebbe hauuto altra sepoltura, che quella dell'asino, *Sepultura asini sepelietur*. Non vedete quanto tempo auanti fù preparato il sepolcro à Christo cõ questa legge? e dopò fù anche preparato da Gioseppe giusto, che si haueua nell'horto suo fatto vn monumento nuouo, nel quale non vi era stato sepellito altro, del quale si dice,

Esain 53.

Hier. 22.

Ioannis 19. *Erat autem in loco vbi crucifixus est hortus, & in horto monumentum nouum, in quo nondum quisquã positus fuerat.*

Fù anche preparato con quella bella figura della sepoltura di Abramo comprata col campo d'Effrem Etheo, con tanta solennità in presenza di tutto il popolo e due e tre volte replicando l'vno all'altro fù confermata la compra; nel qual cãpo vi era vna spelonca doppia: E nota che non mai si fà mẽtione di sepoltura auanti à i patti fatti da Dio ad Abramo di Christo, di tanti e tanti che morti erano, perche douendo egli essere la resurrettione nostra, che nella sepoltura si considerauа, sicome Adamo fù la morte nostra, per questo dopò il patto fatto, ordina che mentione si faccia di tal sepoltura, nella quale è la doppia spelonca, cioè la doppia resurrettione della morte dell'anima è del corpo; e di tanta importanza è questa sepoltura, che gli antichi Padri, se ben peregrini iuano per la terra senza casa e città stabile, volsero pure il sepolcro hauerlo fermo, hauendo più à quello l'occhio, che alla terra doue habitare douеuano; il che quanto sia vero, consideriſi la vita di tre padri antichi, Abram, Isac, e Giacob, li quali non hauendo luogo permanente, & habitando nei tabernacoli, solo il sepolcro permanente volsero hauere, onde Giacob si fè promettere da Giosеppe, che lo portarebbe al solito sepolcro: e Giosеppe istesso scongiurò i suoi, che da Egitto portassero in terra santa l'osse sue: Per questo Esaia chiama glorioso il sepolcro di Christo, *Et erit sepulchrum eius gloriosum*. I popoli di Scitia barbarissimi

Gen. 23. & 49.

Gen. 49. Gen. 50. Isaiæ 11.

simi, sopra ogni barbarie che à loro stessi erano sì crudi, che di sangue humano viueuano, e morẽdo il lor Re cinquanta de' suoi viui menauano seco in sepoltura; non hauete voi letto quanto erano teneri verso i loro progenitori? quando Dario gli assalì con essercito sì potente, che pareua volesse inghiottire ogni cosa, mandarono i loro Ambasciadori, chegli dicessero, Dario i Sciti non hanno campi, nè vigne che voglino difendere, però non curano molte ricchezze: Ti fanno intendere, che non vogliono combattere con te, prendi pure quanto ti piace, ma se per molta tua sorte haurai tãto ardire di assalire i cari sepolcri di padri e madri loro, ti faranno ben prouare con tuo gran danno, quanto pungano forte l'armi di Sciti, di che harò più io da marauigliarmi, ò della gran pietà di questi barbari in vn pericolo così grande, che nè lo stato, nè la vita apprezzano, ma i padri soli, e quelli non viui, ma morti e sepolti: ò pure il conto grãde e stima che faceuano di sepolcri di morti che non custodiscono le case loro, lassano ogni cosa in preda à' suoi nemici, e solo si stanno armati alle sepolture de' lor padri per far iui la guardia, che non fussero assaliti.

Ma veniamo à noi, sappi che à te anche hà preparato il Signore nelle tue tempeste, ò di peccati, ò di castighi, ò di persecutioni diaboliche il tuo pesce che ti raccolga, se ti vuoi saluare. O Dio e qual pesce è più salutare? più potente? più pietoso, più capace di questo santissimo corpo di Christo, pesce animale fecondissimo, *Regenerauit nos in spem viuam*, pesce tutto spinoso dentro e fuori, Christo pesce salutare preparato à noi

1. Pet. 1

Digitized by Google

ma più dentro che fuori; mira il suo corpo, ma l'anima è più trafitta; pesce scorticato nella colonna, arrostito nella sartagine della croce, pescato dalla santissima Vergine con l'esca delle sue santissime parole, e con l'hamo dell'humiltà verginale, e virginità humile; pescato di nuouo da Giuda traditore con l'esca delle simulate parole, e con l'hamo del tradimento, con cui Pietro pagò per se, e per noi il tributo al Padre eterno, dal cui fiele ci è restituita la vista di Dio: e qual ventre tanto capace, che capisce tutti gli huomini, che sono, che sono stati, che saranno, e possono essere,

Esaia. 60. *Filij tui de longè venient, & filiæ tuæ de latere surgent; Ego feci*, dic'egli, *ego feram, ego portabo*: hà chiuso la bocca nella faccia per la morte, ma se n'è aperta vn'altra dopò morte molto maggiore con la lancia che ci aspetta, c'inuita, e ci chiama; e qual balena ò altro calidissimo pesce hebbe mai tanta fiamma nel ventre per digerire i cibi, quanta accesa e viua stà sempre in quella fornace ardentissima del costato di Christo, che non digerisce carne e sangue solamente, ma spiriti, anime, sassi, ferri, ma diamanti di cuori duri & ostinati;

Bern. *O duri, & indurati, & obdurati filij Adæ, quos non emollit tanta flamma, tanta charitas, tam ingens ardor amoris?* In questo ventre non sei solamente riparato dalle tempeste del mare, ma troui e stanza felicissima per habitare, e cibo dolcissimo per nutritti, e luogo commodissimo per contemplare le grandezze diuine, così diceua voler fare il buõ Giob, *In nidulo meo moriar, & sicut palma multiplicabo dies*: Che per questo San Paolo ci dice

Iob. 29.

essere

essere morti, e sepolti in Christo, *Mortui enim estis & vita vestra abscondita est cum Christo in Deo.* Col. 2. Il costato di Christo, che è ventre di tutti li fedeli è detto per questo con molti bellissimi nomi: *Venter tuus sicut aceruus tritici vallatus liliis; umbilicus tuus sicut crater tornatilis numquam indigens poculis, &c.* Cant. 7. ò con quanta raggione dice il Profeta, *Nunquã vidi iustum derelictum,* & Esaia, *Dicite iusto, quoniam bene.* Esaie 3.

In ogni tempo, & in ogni stato stà bene il giusto.

Discorso ventesimoprimo.



Aggionando vna volta Dauid Profeta dell'infinita prouidenza di Dio, che di serui suoi tien sempre particulariſſimo pensiero, sì che mai manca nelle necessità, e bisogni di porger' aiuto e soccorso, proruppe come per estasi di spirito in queste parole, *Iunior fui, etenim senui, & nunquam vidi iustum derelictum;* hò pur visso molti anni, hò già posti peli canuti, hò visto di molte, e molte cose nel mondo, però questo nõ hò mai visto da che cominciai à spirar vita fin'adesso in questa mia vecchiezza, che vn'huomo giusto, e seruo di Dio fedele sia stato mai lasciato da Dio priuo della sua gratia & aiuto, non lui solamente, ma nè tutta anche la sua prole, la sua pro- Sal. 36. In ogni tẽpo & in ogni stato stã bene il giusto.

progenie viddi mai bisognosa e mendica, *Non vidi iustum derelictum, nec semen eius quærens panem*; anzi non mai permette qualche tribulatione e pena, che non l'apparecchi insieme mano prontissima à liberarlo, *Iustus*, dice l'istesso Dauid, *cum ceciderit, non collidetur, Dominus enim supponit manum suam*; felice castata, poiche si troua per termine l'onnipotente mano di Dio, che sostenta il Cielo e la terra; cosi anche lo dice hauerlo prouato in sè la Sposa, che stando vna volta per cadere, si vidde subito la sinistra mano di Dio sotto il capo, e con la destra abbracciata da lui, *Leua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me*, si che con la medesma sinistra con che la percuote, dice, che la sustenta, perche la medesma tribulatione, che pareua douerti prostrare, ti dà vita e sostegno; Dica ciò Gioseppe che con la medesma vendita di suoi fratelli, fù fatto Re dell'Egitto: Dicalo Giona, che con la medesma tempesta fù condotto al porto, *Non vidi iustum derelictum*: Il giusto è nel mondo, come vn corpo rotondo e sferico, che per ogni parte troua positura e sito nel piano della terra, perche non la tocca se non in punto, cosi il giusto perche non tocca la terra se non in punto, in ogni modo stà sempre bene, afflitto, consolato, perseguitato, & honorato, ricco, e pouero. I cattiui sono come corpi quadri, che da alcune parti sole stan bene in terra, cioè per le quadre, con le quali prendono molto della terra, e cosi anche difficilmente se ne staccano, al contrario di corpi rotondi.

Psal. 36.

Cant. 1.

Per

Per questa cagione volendo il Signore consolar li giusti per mezzo del Profeta Esaia, li mandò quest'ambasciata, *Dicite iusto, quoniam bene*: Una parola sola è questa, ma pregna di consolatione, che contiene ogni contento, *quoniam bene*, come se dir volesse, stà lieto giusto, ogni cosa ti succederà bene, e questo non vi par sia vero? se il giusto giace in terra, *quoniam bene*, che si stima e giudica terra; se mira il Cielo, *quoniam bene*, che s'accende di desiderio d'acquistarlo, se stà dritto, si mostra desto al seruitio diuino, *Stantes erant pedes nostri in atriis tuis*; *ecce nunc benedicite Dominũ oẽs serui Domini, qui statis in atriis Domini, &c.* se stà sedendo acquista sapienza, *Anima sedendo, & quiescendo fit prudens*; se volta alla sinistra delle tribulationi, *quoniam bene*, si humilia nel cospetto di Dio, *Bonum mihi, quia humiliasti me*; se volge verso la destra delle prosperità, s'accende più nell'amor di tanto gran benefattore, *Viam mandatorum tuorum cucurri cum dilatasti cor meum*. *Dicite iusto quoniam bene.*

Esaia 3.

Sal. 121.

Psal. 133.

Psal. 118.

Ibidem

Anzi se questo giusto è mandato in essilio, *quoniam bene*, in quello contempla tanto più la sua patria del Cielo, come Giouanni Euangelista in pathmos doue compose l'Apocalisse: Se stà pouero, è fatto padrone del Cielo; se è infermo, ricorre à Dio per aiuto, *Infirmitas corporis sobriam facit mentem*; Se muore, acquista l'eterna vita, e se stà rinchiuso in carcere, *dicite quoniam bene*; nella carcere separato da tumulti degli huomini attẽde più à sè stesso, & al suo Dio, contempla la vision degli Angioli, come Agata, Agnese, Catarina,

Eccl. 31.

na, & è liberato molte volte da quello.

Come s'intendano questi tre giorni, e tre notti. *Matt.* 12.

Et erat Ionas in ventre piſcis tribus diebus, & tribus noctibus. Che questo sia stato figura di Cristo, che fù tre giorni e tre notti nel ventre della terra, lo dice l'istesso Christo, *Sicut fuit Ionas in ventre ceti, &c.* Per il cuore della terra ò s'intende il sepolcro, ò pure l'inferno, che stà nel centro, come dice San Geronimo, e con lui tutti li Padri. Ma vi è vn gran dubio, come s'intende Christo essere stato in sepoltura tre giorni e tre notti, perche fù sepolto dopò la nona hora del Venerdì, e la Domenica ben mattino risorse. Quà trouiamo tre giorni per finechdoche, cioè tre parti del giorno, ma non tre parti della notte: però diuerse sono le opinioni intorno à questa questione.

Magdeb. p. 2. ſum. li. 1. & 2

La prima è di Paolo Magdeburgense, il qual dice, che Christo morì nella feria quarta, che fù la vigilia della Pasca, e per consequenza parascéue, e così fù tre giorni, e tre notti intiere; ouero se morì il Venerdì, risorse il Lunedì, perche non dice se non *vna Sabbatorum*: Ma e per l'Euangelio, e per la traditione Apostolica, e per vso della Chiesa Cattolica già è certo che morì il Venerdì, e risorse la Domenica.

Ferus ſerm. 9 de Paſca.

La seconda è di Giouan Fero, e dice che Christo fù nel sepolcro tre giorni e tre notti, non realmente, ma secondo la stima degli Apostoli, liquali mai crederno Christo resuscitato, se non al vespro della Domenica, così si dice, *Cum ſero eſſet die illa, &c.* ma Christo parlò semplicemente, & intese realmente delli tre giorni, e notti.

Ioannis 20.

Greg. Niſſeno orat. 1. de reſurr. Domini Theoph. c. 28 Matth.

La terza è di Gregorio Nisseno, e Theosilatto, quali

quali computano il tempo della sepoltura dalla notte della feria quinta, quando Christo instituì il santissimo Sacramento, nel quale sacramentalmẽte s'immolò lui stesso, e si rinchiuse in quelle specie, dicendo, *Ego iam non sum in Mundo*, adunque *in sepulchro*, dice Ruperto qui.

La quarta è di Emisseno, e di Caietano, quali numerano dal tempo, che Christo fù preso da Giudei nell'horto, e si potè tenere per morto; onde disse loro il Signore, *Hæc est hora vestra, & potestas tenebrarum*; ma come intendono quello, *in corde terræ*. *Emiss. & Caiet. in cap. 12. Matt.*

La quinta è di Eutimio, dicendo, che Christo predisse delli tre giorni e tre notti, ma dopò anticipò il tempo predetto, perche li Giudei haueuano messo le guardie al sepolcro per tre giorni, e per tre notti, e se dopò quelli fosse resuscitato, haurebbono detto, che per non esseruisi trouate le guardie, li discepoli l'haueuano rubbato, per togliere questa calũnia risorse auanti il tempo predetto. Ma questa opinione fa Christo mendace, e vana la figura di Giona, & arguisce Cristo di leggerezza in mutar parere per quell'accidente, come se quando lo disse, non preuedesse quello, che auuenire doueua. *Eutim. c. Matt.*

La festa è di Geronimo qui, & altri, che Cristo fù tre notti nell'inferno, perche in luogo della prima notte si doueuano pigliare quelle tre hore di tenebre, che accadero nella morte di Christo dall'hora festa alla nona, ma quelle tenebre non furono propriamente notti, e cosi equiuocamente il Signore si sarebbe seruito della voce di notte; *Cor. & Agost. in questo luogo di Giona. & Theof. in c. 28. Matt. Hil. can. vlt. in Matt.*

& anche perche non è tanto certo, che Christo in quelle tenebre fosse morto, come costoro pensano.

Aug. l. 3. de cõsensu Euãg. c. 24. & l. 4. de Trin. c. 6. & lib. 6. de Doctr. Christ. c. 35. epist. 49. ad Deo grat. Gio. Cass. l. 5. de incarnat. verbi. Beda hom. in fer. 5 post dominicã primam. S. Thom. 3. p. q. 51. ar. 4.

La settima intende per tre giorni e per tre notti, tre giorni naturali di 24. hore l'vno, e per sinechdochen si vede, che Christo vi stette nel sepolcro parte del Venerdì, tutto il Sabbato, e parte della Domenica, è di Geronimo quì, d'Augustino Cassiano, Beda, e S. Thomaso. Finalmente è quasi commune: dice San Geronimo, che non hà trouato, e non troua meglio, ma se rimette à chi lo trouasse.

Leuit. 23.

L'ottaua opinione fà distintione frà giorni legali, & vsuali appresso gli Hebrei, li legali cominciauano dal Vespro all'altro, come il Leuitico comandò, *A vespera ad vesperam celebrabitis sabbata vestra*; li vsuali erano secondo la consuetudine commune di viuere e di negotiare, li quali cominciauano da mezza notte, à mezza notte, e di questi giorni vsuali il Signore stette tre giorni e tre notti nel sepolcro. Il primo giorno fù del Venerdì dall'hora nona al Vespro, la prima notte fù dal Vespro fino à mezza notte, la seconda notte fù dalla mezza notte fino alla mattina del Sabbato. Il secondo giorno tutto il dì del Sabbato; la terza notte, fù dal vespro del Sabbato, fino all'alba della Domenica. Il terzo giorno fù quel poco della mattina della Domenica: E che fosse questa distintione di giorni vsuali e legali appresso gli Hebrei si proua dal precetto del Leuitico; doue prima si comanda, *Festum expiationis celebrabitis decimo die mensis septimi*; e dopò si comanda

manda, si celebri nel nono; e questa cōtradittione de' giorni si toglie, perche nel decimo giorno legale, e nel nono vsuale; Cosi gli Egittij numerauano li giorni da mezza notte, à mezza notte: & anche li Romani sotto de' quali allhora erano li Giudei, come dice Plinio; e Gioseppe dice, che gli Hebrei haueuano preso molte consuetudini degli Egittij, fra' quali haueuano habitato, & anco haueuano molti commertij.

Pli. l. 7. c. 71. Gios. Hebreo.

Et è pur cosa da notare, dice Ruperto di questo numero ternario. Trenta anni visse sconosciuto Christo; tre anni predicò, nel fine del terzo fù vcciso. Tre giorni stette nel sepolcro, nel terzo resuscitò; & ecco ch'è venuto quell'huomo e Dio, composto di tre sostanze, cioè carne, anima, e diuinità, per placare la santissima Trinità offesa dal primo nostro Padre, onde perse quel benedetto ternario di virtù theologali; la Fede, credendo al demonio più che à Dio; la Speranza, fuggendo da Dio, e nascondendosi; la Carità, con rigettare superbamente la colpa ad Eua, & à Dio del fallo suo: Haueua il primo huomo imbrattata l'imagine di Dio trino in tre potenze, ch'era l'anima nostra; glie l'hà resa Christo, purificando l'intelletto con la Fede, predicando; solleuando la memoria con la speranza della Beatitudine risorgendo, & ascendendo; accendendo la volontà con la carità dello Spiritosanto, quale l'infuse ne' cuori quando morì frà dui ladroni, in luogo di Baraba terzo ladrone.

Numero ternario celebre nella scrittura.

O veramente questo numero ternario ci dimostra la perfetta penitenza, che in tre consiste, in

confessione, in contritione, & in satisfattione.

Et orauit Ionas ad Dominum Deum suum de vtero piscis.

Discorso Ventesimosecondo.

La tribulatione è vtilissima al giusto, & al peccatore.



On sia nessuno che di Dio si lamenti, quando da lui è tribulato, perche allhora più beneficij riceue che mai; *Nemo flagella Domini* (dice Origene) *perniciē putet, Ecce Pharao duriſſimus, tamen proficit verberatus, ante flagella Dominum neſcit, poſt flagella verò ait, Rogate Dominum pro me.* Il medesimo essempio habbiamo in Valente Imperadore, & in Modesto suo Prefetto Ariani, che volsero molte volte bandire San Basilio, ma con l'infermità del figlio, Valēte, e con la propria, Modesto, si gettorno à i piedi del Santo, qual essi tanto mortalmente odiauano, come ben riferisce S. Gregorio Nazianzeno: Mira Antioco tanto superbo, humiliato da Dio con l'infermità; è proprio del figlio esser castigato dal Padre, come il Sauio e San Paolo ci auisano: *Quem enim diligit Dominus corripit, & quaſi pater in filio complacet ſibi.* e San Paolo: *Tanquam filijs nobis ſe offert Deus. Quis enim filius, quem non corripit Pater,* e con questa simili-

2. *Machab.* 6.

Prou. 3.

Ad Heb. 12.

tu-

tudine ſteſſa proua, che non ſono figli coloro, che non caſtiga Iddio, *Quod ſi extra diſciplinam eſtis, cuius participes facti ſunt omnes, ergo adulteri, non filij eſtis*; onde dice Seneca, che Iddio ci ama con amore paterno, non materno: *Non vides quanto aliter patres, aliter matres indulgeant. Illi exercitari filios iubent ad ſtudia obeunda maturè; feriatis quoque diebus non patiuntur eſſe otioſos, & ſudorem illis, & interdum lacrimas excutiunt; At matres, fouere in ſinu, continere in vmbra volunt, nunquam flere, nunquam contriſtari, laborare nunquam. Paternum Deus habet aduerſus bonos viros animum, & illos fortius amat, & operibus, doloribus, & damnis exagitat, vt verum colligant robur*; & apporta la ragione; *languent per inertiam ſaginata, nec labore tantum, ſed opere, & ipſo ſui onere deficiunt. Non fert vllum, ictum illæſa felicitas, & vbi aſſidua fuit cum ſuis incommodis rixa, callum per iniuriam duxit*. Voi vedete vn fanciullo che fa male, e non ve ne curate; ma ſe queſto foſſe voſtro figliuolo, come lo caſtigareſte? Nelle proſperità ſi laſcia Dio, chiedetelo à Dauide, à Salomone, & ad Ezecchia, *Sapientia non inuenitur in terra ſuauiter veſcentium*: Onde anche dicono li Filoſofi, *In regno voluptatis nullus eſt virtuti locus*; le carni morte ſe corrompono nell'acque dolci, ma non nelle ſalſe, è conforme Geremia, *Vſquequo delitijs diſſolueris filia vaga?* Che coſa rouinò li Regni degli Aſſirij, ſe non le delitie di Sardanapalo? che li Lacedemoni, li Perſi, li Romani? Ecco il noſtro Giona tribulato, coſto corre à i gridi, à i prieghi, alle orationi

Seneca de ſub ſtin. impetu aduerſitatis.

Iob. 28.

Hier. 31.

Digitized by Google

tioni; *Et orauit Ionas ad Dominum Deum suum de utero piscis*: Benedetto vtero, felice ventre, ben auuenturata prigione di Giona, che gli fù cagione di ricorrere al suo Dio, e d'essere aiutato.

O quanto bene si diporta con noi il Signore, quando per li nostri peccati ci rinchiude in qualche ventre di pesce, dico in qualche letto infermi, ò in qualche prigionia carcerandoci, acciò confessiamo li delitti, e paghiamo li debiti, perche è vero quello che dice l'Ecclesiastico, *Ecl. 4.* *Est qui de carcere, catenisque egreditur ad regnum*, come Gioseppe dalla carcere vscì al gouerno dell'Egitto: Michea fù messo in carcere, nudrito di pane d'anguistia, e di acqua di tribulatione, *3. Reg. 22.* *Mittite eum in carcerem, & sustentate eum pane tribulationis, & aqua angustiæ*. Così tanti Martiri con Pietro nelle prigioni, e ne i vincoli esultano; Sansone carcerato e con li capelli tagliati, scuote le colonne, & vccide tanti nemici; è vero, che alcuni dalla priggione sono cacciati al suspendio, come Acham fù lapidato, *Ionis, 24.* *Miserunt eum in carcerem, donec nossent quid iuberet Dominus, qui locutus est ad Mosem dicens: Educ blasphemum extra castra, & lapidet eum omnis populus*. Ma tutto ciò nasce dalla perfida lor volontà, che ò confessar non vogliono il delitto loro, ò non pagare li debiti à chi deuono. Giona esce dal ventre del ceto riconciliato con Dio; e se prima temeua, dopò ardiua; se prima fuggiua, dopò s'appressaua à Niniue; se prima rifiuta di predicare, dopò ad alta voce predica, e conuerte tutta Niniue; se pri-

prima prouò Dio sdegnato, dopò lo gusta pietoso & amabile; ò benedetto ventre, ò vtero glorioso, nel quale imparò Giona quanto fosse potente il Dio ch'egli temeua, quanto misericordioso con i peccatori, quanto benigno con sè, preseruandolo dalle fauci di sì gran pesce.

Grande ignoranza è di costoro, che procurano di fuggire simili visite di Dio, ò quanto è meglio la fortuna auuersa che la prospera, per la salute nostra: lo dice Aristotele stesso e Seneca, che si lamenta di essere stato riuocato dall'esilio, poiche gli fù occasione di morire in quella tragedia inscritta, Ottauia.

Molto più vtile è l'auuersità, che la prosperità.

Quid me potens fortuna, fallaci mibi, &c. come di sopra si è detto.

Tu fuggi le tribulationi piccole, & incorri nelle maggiori, e se tu le fuggi, quelle ti seguono, *quæ inuenerunt nos nimis;* come chi fugge il gelo del verno, s'incontra cō l'ardore dell'estate, *Quomodo si fugiat vir à facie Leonis, occurrat ei Vrsus.*

Per questa caggione manda Iddio delle tribulationi à chi egli ama, acciò ricorra à lui; comanda il Padre à gli amici, che non riceuano il suo figlio fuggitiuo e reprobo, acciò più presto si risolua ritornar al Padre; così Marcella e Paola, come referisce San Geronimo, il folgore ferisce la terra ma illumina l'aria, e la tribulatione ferisce il corpo ma salua & illumina l'anima. Dimanderai, perche non preserua Iddio li suoi da queste tribulationi? Rispondo, per maggior bene loro, & honor suo; vdite Seneca, che dice di Catone, *Ecce par*

par Deo dignum vir fortis cum mala fortuna compositus, & non video quid habeat in terris pulchrius Iuppiter, si conuertere oculos velit, quam vt spectet Catonem partibus non semel fractis stantem nihilominus inter publicas ruinas erectum.

Mira il bene causato in Giona, che grida al suo Signor Dio; ò che dolci parole, *Dominum* prima, *Deum* secondo, *suum* terzo; e se questo poteua dire Giona al suo tempo, quãto più noi, dopò l'incarnatione del figliuolo di Dio: Se questo Giona fuggitiuo e peccatore, che potrà il giusto & amico? ecco il Signor Iddio, è Iddio, & è tuo: O che affettuosa oratione è questa, che si fà con gridi *ad Dominum Deum suum*. *Dominum tetragramaton*, che è nome di misericordia; & *Deum suum* de prouisore e gouernatore. *Dominum Deum suum*: ò che nobili titoli dà à Dio, con quali merita ottenere quanto egli vuole, che marauiglia, se sano, viuo, e libero eschi dalla puzzolente chiauica del ventre di quella bestia. Nota di gratia, *Dominum*, cioè sommo benefattore, creatore, conseruatore, Redentore; *Deum*, (*in quo viuimus, mouemur, & sumus*) vltimo fine e felicità nostra, in cui ogni cosa desiderabile si troua. *suum*, Beato Giona, Iddio è suo, dunque ne può disporre à sua voglia; e se Iddio è suo, adunque tutte le cose di lui sono sue; sua la potenza, la sapienza, le ricchezze, la pietà, la mansuetudine, &c. quali di tutte si può auualere à suo piacere: e quel che dico di Giona, dico à te Christiano: Tuoi sono li meriti del figlio, il sangue sparso, la gloria ac-

qui-

Digitized by Google

quistata con la sua morte: e quando ti senti tribulato e bisognoso, ricorri à questo Dio, riconoscilo per Signore, per Dio, per tuo, & otterrai facilmẽre quanto desideri: Di più te stesso, tu Signor mio sei mio Signore, io tuo seruo; tu Dio, io creatura; tu sei fatto tutto mio, & io per tutto mio bene ti riconosco; ascolta li bisogni del tuo seruo, della tua creatura, e di chi tu ti sei fatto ogni bene: Signor mio sei, comanda à' miei nemici, che non mi offendano, sei mio Dio e mio centro, fuor del quale non posso viuere vn momento; stringemi bene col tuo santo amore, acciò muoia prima, che mi habbia à discostar da te; tu sei tutto mio, fà dunque ch'io sia tutto tuo, & altro bene fuor di te non riconosca: C*lama*, in questo modo, *ad Dominum Deum tuum.*

Il tempo quando gridò Giona, vogliono sia stato tosto che fù vomitato dal pesce; e si muouono, perche tutta questa oratione stà in preterito, C*lamaui ad Dominum de tribulatione mea, &c.* ma si può rispondere, che li Profeti spesso vsurpano il preterito per il presente e futuro, tanto più che dice, *de ventre inferi*: onde penso, che tosto che fù gettato nel vẽtre della balena, gridò à Dio, e per reuelatione accorgendosi libero, e che libero anche sarebbe restituito di nuouo in terra, soggionge, *& exaudiuit me.* Fece il medesimo nel secondo giorno; nel terzo poi cantò quest'hinno tanto artificioso e deuoto, composto in versi lirici, tricoli, tetastrofi: cosi dice Dauid ne i salmi, e Giob comincia con prosa, e finisce in verso: legete Geronimo nel Galeato, sì che la prima lode non è de'

In che tẽpo Giona fece l'oratione.

Greci, nè de' Latini, nè versi, ma degli Hebrei. Il luogo, *de ventre inferi clamaui*, dic'egli stesso, è ben chiama il ventre del ceto, ventre dell'inferno Iperbolicamente, per la grandezza, oscurità, e profondità di quel ventre; ò veramente intese Giona, quando era nel ventre del ceto, che quello gli era stato dato per l'inferno, che haueua meritato per la sua colpa, per questo dice; Da questo ventre dell'inferno, che per mia colpa hò meritato; hò gridato, e sono stato essaudito: ò infinita pietà tua, *& exaudisti me*, così intendeua Dauid, quando diceua, *Domine exaudisti ab inferno animam meam, saluasti me à descendentibus in lacum. Eruisti animam meam ab inferno inferiori. Paulòminus habitasset in inferno anima mea.*

Gal. 29.

Psal. 8. Psal. 93.

Ma notate quella parola, *clamaui*, non tanto con voce, che con intimo affetto del cuore, come Mosè, à cui disse il Signore, *quid clamas ad me?* e con raggione simile affetto si dice clamore, perche è molto ben'vdito dal Signore, più che la voce esterna da noi, *Desiderium pauperum exaudiuit Dominus, praparationē cordis eorum audiuit auris tua*: ò quanto sono care à Dio le orationi de' tribulati, e quanto presto sono vdite, come quelle del popolo Israelitico, *Propter duritiam eorum, qui præsunt operibus*: così Christo, *In diebus carnis suæ, supplicationes, precesque cum clamore valido, & lachrymis offerens, exauditus est, &c.* e nota che grida, *Ad Dominum Deum suum.*

Exodi 14 Bisogna gridar à Dio cō tutto il cuore.

Gal. 9.

Hebr. 12.

Cla-

Clamaui de tribulatione mea ad Dominum, & exaudiuit me de ventre inferi: Clamaui, & exaudisti vocem meam.

QVando il popolo d'Israele si vidde in quel deserto secco & ardo, doue per mancamento d'acqua patiuano tutti estrema & ardente sete, inalzando le ciglia contra Mosè, e pieni di sdegno, ecco danno di mano à i sassi per lapidarlo: tutto turbato il Profeta, e per il male del suo popolo; e per la violenta morte che gli soprastaua, ecco se ne sale su'l monte, e quiui prostrato à terra con supplicheuoli voci, *Clamauit ad Dominum dicens: Quid faciam populo huic, adhuc paululum, & lapidabit me?* vdite la risposta del Signore, *Loquere ad petram, & percuties virga, exibit ex ea aqua, vt bibat populus*: cominciò à dubitare il Profeta per vedere tãto debile remedio à si graue & vrgente necessità; e frà sè stesso credo dicesse: Hò io da parlare con la pietra, che nõ ode? potrò con questa verghetta spezzar sasso sì duro? la silice percossa non suol mandar fuori altro, che fuoco, & hora spargerà fiumi d'acque freschе? potrà da vn sasso sì piccolo scaturire tant'acqua, che ne resti satio tutto il popolo, che passa seicento mila anime? *O sancte Propheta*, li dice Agostino, *quam immeritò dubitasti, nam licet lapis hic non intelligit, id tamen cuius typum gerit, non solum verba percipit, sed etiam interiora cordis scrutatur. Christum enim signat, de quo*

Exod. 17.

L'Oratione è vtile remedio nelle tribulationi.

Ibid.

Num. 20.

1. Cor. 10.

Paulus ait: *Petra autem erat Chriſtus, quæ licet in humanitate parua ſit, in diuinitate tamen maxima eſt, & ab ea flumina, ſicut aqua operientis maris promanare poſſunt.* Quamuis autem verum ſit (riſponde à tutte le obiettioni del profeta), *quod ſi petra hæc graui ſuperbiæ ictu tangatur, ignis ex ea prodit*, come quella pietra di Elia tocca da quei due quinquagenarij di Ochozia Rè con quelle ſuperbe parole: *Rex præcepit, vt deſcendas*, mandò fuoco dal cielo, e li brugiò viui; *tamen ſi leui humilitatis ictu tangitur*, come quel terzo quinquagenario, che con humiltà chinato alli piedi di Elia, lo pregaua, che deſcendeſſe, con quelle parole, *Homo Dei noli deſpicere animam meam, & animas ſeruorum tuorum, qui mecum ſunt, conſolationis, & refrigerij aqua ab eo eximitur*, come ſi vidde in Elia, che auuiſato dall'Angelo, ſegui amoreuolmente quel quinquagenario ſaluandolo dal fuoco.

4. Reg. 1.

O che remedio in tutte le afflittioni, & affanni noſtri è l'oratione: vdite Dauid, *Ad Dominum cum tribularer clamaui, & exaudiuit me*: Chiaro ſi ſcuopre tutto ciò nel noſtro Giona hoggi, no'l vedete sbalzato dalla naue, ſommerſo nell'onde, deuorato dal peſce, carcerato in quell'antro oſcuro, e tenebroſa grotta del ventre d'vna beſtia, com'egli ſteſſo lo dice, *Et proiecisti me in profundum in corde maris, & flumen circumdedit me, Omnes gurgites, & fluctus tui ſuper me tranſierunt*, & alquanto più appreſſo, *Circumderunt me aquæ vſque ad animam, Abyſſus vallauit me, pelagus operuit caput meum, ad extrema montium,*

Pſal. 119.

terræ

terra vectes concluserunt me in æternum. Che più gli poteua di male auuenire? Gettato in preda ad vn'irato mare, incontrato da vn'horrendo mostro, che il solo aspetto poteua essere bastante à torgli la vita, sepolto nelle horribili viscere di quello, come in vno abisso, balordito da vn confuso fiume à guisa di mare, che percuota fra dui alti monti, circondato da vn'immensa cecità nelle profonde viscere, doue la sola imaginatione doueua farlo morire, & in somma è diuorato, e non è anche vcciso e sepolto, e non anche morto, è disceso nell'inferno, poiche dice, *Clamaui de ventre inferi*, e non anco hà lasciato questo Mondo, e cosí appieno è oppresso da molte miserie, con l'oratione così humile, e cosi confidente, eccolo vomitato à terra senza danno, senza noia alcuna.

Bellissima, & artefiziosissima oratione è questa di Giona.

O che bella oratione è questa, ò come artificiosamente composta, ò che dolcezza de concetti, ò che grandezza de misterij in sè contiene: *Et proiecisti me in profundum*: E qual mai Oratore vsò tal'arte per placare vn giudice sdegnato contra vn grauissimo reo, ò cuor fiero, & arrabbiato verso vn suo nemico, quanta vsa hoggi Giona per placare il suo Dio sdegnato? mostra le sue afflittioni, con che lo muoue à pietà, se gli mostra tanto più confidente, con che l'intenerisce all'amore, *Proiecisti me*, dice, *in profundum in corde maris*; e soggiunge, *Veruntamen rursum videbo templum tuum*.

Dice secondo, *Circundederunt me aquæ*, &c. & soggiunge, *& subleuabis de corruptione vitam meam*

meam. Dice terzo, *Cum angustiaretur in me anima mea*, soggiunge, *Domini recordatus sum, ut veniat ad te oratio mea*, come se dicesse: Tu Signore giustamente mi hai sommerso nel mare, & io con tutto ciò spero di riuederti; tu mi vccidi, e pur, spero, che mi resuscitarai: Tu mi affliggi, & io ti lodo, e ti benedico, vccidimi pure, aggiongi pure dolore à dolore, pena à pena, castighi à castighi: gli occhi miei sempre saranno in tè fissi, sempre il cuore in tè solo appoggiato, sempre la speranza della tua clemenza mi terrà in piedi; cosi diceua Dauid, *Si consistant aduersum me castra, non timebit cor meum, si exurgat aduersum me prælium, in hoc ego sperabo*. *Psal. 26*

Guai grandi di Giona nel ventre del pesce.

Hor'andiamo vn poco pianpiano raccogliendo ad vno ad vno li guai, e li trauagli di questo pouero Profeta. Il primo è, *Et proiecisti me in profundum in corde maris*, eccolo nel ventre del ceto, il quale negli alti mari habita per la gran vastità del corpo; e così doueua già essere gionto nel fondo: e questa medesima profondità chiama cuor del mare, sicome il cuore stà nel mezzo, e nel più intimo dell'animale, poiche dice Dauid, *Propterea nõ timebimus dum turbabitur terra, & transferentur montes in cor maris*: così si dice Christo essere stato *in corde terræ*, cioè nel limbo; li Settanta leggono, *Proiecisti me in profundum cordis maris, & flumen circumdedit me*; forse in quel luogo doue era la tempesta, vi era anche il passaggio di qualche fiume, se bene quì secondo l'esposition comune si prende per fluti, e per onde tempestose agitate e scosse dai *Psal. 45.*

venti

venti, sí che è gettato nel più profondo del mare, circondato da tempestose procelle: e soggiunge, *Omnes gurgites tui, & fluctus tui super me transierunt:* Ecco con queste parole descritto tutto il furore dell'adirato & incrudelito mare, perche la tempesta nel mare nasce e dalli turbini, e dalle voragini, e dalla moltitudine dell'onde agitate e scosse, quando hora sù li monti sagliono l'acque, hora come fuggendo, lasciano hiati, concatità, e come valli profondissime nel mare; hora battendosi e percuotendosi l'vn'onda con l'altra, e l'vna in vn certo modo perseguitando l'altra, fanno quei gorghi e reuolutioni d'acqua, che abbracciando talhora vna e più naui, con balzarle sù l'aria le sommergono e l'inghiottiscono nel profondo del mare, come dice Dauid, *Ascendunt vsque ad cœlos, & descendunt vsque ad abyssos,* e tutte queste tempeste passano sopra Giona, che ben poteua dire, quel che disse colui, *Psal. 106.*

Memiserum quanti montes volumntur aquarum
Iam iam tacturos sydera summa putes?
Quanta diducto subsidunt æquore valles,
Iam iam tacturas tartara nigra putes? *Ouid. li. 1. de Trist. eleg. 2.*

E più brevemente quell'altro,

Hi summo fluctu pendent, his vnda dehiscens
Terram inter fluctus aperit. *Vir. l. 1. Aen.*

Gurgites, idest eleuationes maris voltano li Settanta Interpreti. Il Caldeo legge, *Omnes maris tempestates, & fluctus eius super me transierunt:*

Flu-

Fluctus, in Hebreo, *reuolutiones, aut rotationes, & ideò fluctus dicuntur, quia nauem circumcirca torquent*, come appresso l'istesso,

Ibidem. *At illam ter fluctus ibidem*
Torquet agens circum, & rapidus vorat aquore vortex.

Li Settanta voltano Κῦμα ακυμαν, *quod est miscere*, confondere, turbare; e queste sono prese da Dauid Profeta, doue dice tanto nell'Hebreo, quanto appresso li Settanta, quanto in latino il medesimo: *Omnia excelsa tua, & fluctus tui super me transierunt:* e nota, *omnes gurgites tui*, idest l'eleuationi dell'acqua, che nasceuano dal moto del pesce, e che anche sorgeuano dalli venti per voler di Dio, si dicono di Dio, *Omnes gurgites tui*.

Psal. 41. *Et ego dixi Abiectus sum à conspectu oculorum tuorum*; conobbi bene mentre in tanti pericoli mi vedeuo, che tu meco eri sdegnato e che per questo mi haresti cacciato dalla tua faccia, *Verumtamen rursus videbo templum sanctum tuum*. Ma poiche mi vedo libero sin'hora, vengo in speranza di ritornare altra volta alla tua gratia, & adorarti nel tuo santo Tempio; e sin'hora hà raccontato li pericoli che hà patito nella tempesta, adesso quanto patisca nel ventre stesso del pesce, espone ad vno ad vno.

Psal. 64. *Circumdederunt me aquæ vsque ad animam*; Ecco quel che vn'altra volta haueua detto Dauid, *Intrauerunt aquæ vsque ad animam meam*, cioè non solo sin'alla bocca, ma per tutto intorno, e sopra il capo mi circondano, sì che mi priuano

no della respiratione, è del mandare e riceuere il fiato è l'anima: e per conseguenza sono per priuarmi di vita: nell'Hebreo stà, *Inuoluerant vsque ad animam meam*: *Nephes*, significa quella potenza dell'anima, la quale è commune à tutti li viuenti, nella quale è la forza della respiratione, e del moto di tutto l'animale, come si dice nella Genesi, *Et factus est homo in animam viuentem*. Gen. 2.

Abyssus vallauit me. Cresce l'oratione; Non solo sono circondato dall'acque, perche il pesce, dopò che hebbe deuorato Giona, se ne discese fino al più profondo del mare, *Pelagus operuit caput meum*: essagera più le miserie, per mostrarsi più debitore al Signore della liberatione: In luogo di *pelagus*, stà, *Alga, vel calamus, vel iuncus*; quasi che il pesce discesо fino al pauimento del mare col capo (dice Montano) sradicaua li giunchi, che quiui erano forti, se ben credo, che volesse dire: Io ero tanto dentro dell'acque, che non solo mi circondauano, ma mi stringeuano, & anco mi copriuano sin tutto il capo.

Ad extrema montium descendi, terra vectes concluserunt me; Chiama monti quì secondo Theofilatto, e Theodoreto le grandi rupi, che sotto l'acqua sono, nelle quali sono molte cauerne de pesci grandi; e però soggiunge, *Terra vectes concluserunt me*, cioè, io ero ridotto frà quelle rupi tanto forti, che mi era impossibile di romperl'o passarle: onde bisognaua mi morissi del securo per sempre; però soggiunge, *In aeternum*: più apertamente lo dicono li Settanta,

Intrauit caput meum in scissuras montium in terra, cuius vectes retinacula sempiterna, idest semper tenent, quem semel caperunt; Et sublevabis de corruptione animam meam, q. d. siano pure sempiterni li ritegni, tu mi liberarai dalla morte, che sei onnipotente, però soggiunge,

Sal. 76. *Cum angustiaretur in me anima mea, Domini recordatus sum:* ecco appunto Dauide, *Memor fui Dei, & delectatus sum, vt veniat ad te oratio mea, ad Templum sanctum tuum, idest ad te qui habitas in templo sancto, quod est in Hierusalem;* sapeua il Profeta la promessa diuina fatta à Salomone di essaudire ogniuno, che pregasse in quel tempio, come Daniele, il quale si voltaua verso

Dan. 6. Gerusalemme quando oraua, e come l'hauea ri-

3. Reg. 8 chiesto Salomone in quelle parole, *Quod si peccauerint tibi, & captiui ducti fuerint in terra inimicorum, & egerint pœnitentiam in corde suo, & orauerint te contra viam terræ tuæ, quam dedisti Patribus eorum, & ciuitatis quam elegisti, & templi, quod ædificaui nomini tuo, exaudies in Cœlo in firmamento solij tui orationes eorum, & preces eorum, & facies iudicium eorum, & propitiaberis populo tuo, qui peccauerit tibi.*

Bell'argomẽto fà questo Profeta per costringere il Signore à perdonarli.

Ma ecco vn'argomento bellissimo, che fà al Signore questo Profeta, con che lo vuol costringere à perdonargli, e dice così; Signore, quei che solamente cercano, & operano le vanità, cioè gli Idoli, & i peccati, che fuor di quel poco di superficie di fuora, non hanno niente di sodo,

Sal. 4. conforme dice il Profeta, *Vt quid diligitis vanitatem, & quaritis mendacium:* ò veramente,

Qui

Qui custodiunt vana, & mendacia, secondo li Settanta: *& vaniates frustra*, secondo San Geronimo, questi sono degni di castigo, & indegni di misericordia, *Misericordiam suam derelinquent*, nella sua ostinatione di perseverare nel male: Io se bene hò peccato, se bene hò fatto questa vanità, non però la conservo, la custodisco con animo di perseverare, ma *in voce laudis immolabo tibi*, mi pento del fatto, propongo di mutare consiglio e di offerirti sacrificij continui di lodi in attione di gratie, per il beneficio così grãde che mi hai conferito, *Et quæcunque reddam pro salute mea Domino*. Se non volessimo intendere, che Giona in quelle parole, *Qui custodiunt, &c.* parlasse de' Niniviti, e volesse significare, Signore li Niniviti, che adesso attendono à gli Idoli, & alli peccati, *Misericordiam suam derelinquent*: Nell'Hebreo il nome che significa, misericordia, significa anche sacrilegio, e peccato, cioè lasciaranno la sacrilega pietà verso li falsi loro Dei per contro della mia predicatione, e di questa mia sì graue calamità, la quale intesa da loro, li sarà sprone più acuto à credermi, che se non hauesse patito niente, ma semplicemente fusse ito loro, come ambasciadore di Dio: e che questo sia il senso, si vede che Giona fù dato in segno a' Niniviti con la sua tempesta, e con sì strano miracolo di essere vomitato dal pesce nelle arene, così promette il buon Profeta maggior diligenza nell'officio impostogli, però dice, *Ego autem in voce laudis*.

Hauete visto vsata da nessun Latino, ò Greco

oratore con maggior arte, quella figura, che *Deprecatio* se dice da Rethorici, come l'vsa hoggi il nostro Giona! Hor questa figura li fà confessare prima li delitti e colpe commesse; Secondo, con lodare la misericordia e pietà diuina con ardente affetto, e con gran mostra di fede e di speranza in colui, à chi si dimanda, chiedere perdono e remissione. Terzo, mostrando che molto più gloria gli seguirà dal perdonare, che dal castigare, perche promette emendatione e di fare molto più per l'auuenire, che non era obligato di fare prima che mancasse. o come bene si seruì di questa figura Dauide, quando diceua al Signore, *Redde mihi lætitiam salutaris tui, & spiritu principali confirma me*; perche, *Docebo iniquos vias tuas, & impij ad te conuertentur: Libera me de sanguinibus Deus, Deus salutis meæ*: perche, *Exultabit lingua mea iustitiam tuam, Domine labia mea aperies, & os meum annunciabit laudem tuam*. Ecco il nostro Giona promesse emendatione dopò d'hauer'essagerato le sue miserie, & lodato per quanto potè la misericordia diuina.

Sal. 50

E che altro seguir doueua da questa tanto benedetta & affettuosa oratione, se non quel che siegue, *Et dixit Dominus pisci, & euomuit Ionam in aridam, dixit, idest præcepit*, come nella Genesi, *Dixit fiat lux, &c.* così in Dauide, *Dixit & facta sunt*, così anco in San Matteo, *Dic, vt lapides isti panes fiant.*

Gen. 1
Ps. 148.
Matt. 4.

Et euomuit Ionam in aridam. In qual lido fosse stato regettato Giona non si sà certo, però

Gio-

Gioseppe Hebreo, dice, che fù al lido di Ponto Euxino: altri in Seleucia vicino alli termini del mare Siriaco: Se bene io credo, che fosse stato al lido più vicino à Ninive doue fù condotto dal pesce, come da vna Naue. Questo è certo, che Giona nauigaua il mare Mediterraneo, per scostarsi più dalla Sicia; e qualunque porto fosse stato, distaua molto da Ninive, che da ogni parte era lontana dal mare. Onde se è stato il lido del mare Eusino per andare à Ninive, bisognaua passare molti paesi, come Cholchi, Iberia, l'Albania, l'Armenia, & altre Prouincie, & Isole dalla parte del mezzo giorno: Se era il porto di Seleucia, ò in Seno Issico, il che pare più probabile, perche è meno lontano da Ninive, bisognaua passare tutta la Siria, e la Mesopotamia; Onde s'inganna da douero Seuero Sulpitio, il quale nel primo libro della sacra Historia, dice, che Giona fù gettato dal pesce ne i lidi de Niniuiti, essendo che Ninive è Città Mediterranea posta appresso il fiume Tigre, da ogni verso lontanissima dal mare.

Ioseph. l. 1 antiquit. c. 11.

Ma che cosa mosse il pesce à vomitare Giona dopò tre giorni? risponde Kimchi Rabbino seguito dagli Hebrei, che il Signore mandò vn gran desiderio al pesce di vomitare, e così vomitò Giona, conforme alla parola latina, *Et euomuit Ionam*; ma nol credo, perche il vomito non suol farsi naturalmente senza grande agitatione, e sdegno dello stomaco, e con cacciar anco delle feccie, e delle bruttezze fuori, il che sarebbe stato di grandissima pena, & nausea al pouero

uero Giona; ma si ben credo, che per voler diuino il pesce si auuicinasse alla terra, e con aprire quanto poteua la bocca inuitò Giona all'vscita, dandogli comodità facile d'vscire: onde questa parola *Euomuit*, è messa per similitudine in significare vna vscita fuora dello stomaco: e nota doi miracoli; l'vno, che il pesce tanto grande si sia tanto accostato alla terra, che habbi dato comodità à Giona di vscire dalla sua bocca, e ricourarsi in terra, forse caminando qualche poco per acqua sopra alcuni scogli, ò rupi, e simili; l'altro è, che il pesce con vna soma tanto grande nel ventre non habbia sentito molestia grande, per la quale si fosse molto agitato nel mare con danno grande del pouero Profeta. Ma basta, è già securo Giona in terra.

Vdite adesso voi delicati, quali ogni picciola passione fate insopportabile? Doue sono quelli, che la sola presenza del loro fratello abborriscono, che nè meno patir possono vna minima parola? doue sono quelli, che non possono viuere vn giorno in pace col cognato, ò col suocero? doue quelli, che sentono tanto gran noia della voce del pouero, che chiede l'elemosina, e chiamano importuno il mercennario, che già due volte è tornato per li denari che gli deuono, e giurano, che il tale e tale è prosontuoso, perche ricerca il suo? Hor veggano se quello patiscono, che questo Profeta patisce: Gettato in preda ad vn'irato mare, incontrato da vn'horrendo mostro, come si è detto di sopra; *Ecce quibus iudicium non erat, vt biberent calicem Domini, bibe ates biberunt,*

Hier. 49.

& tu

& tu innocens relinqueris ? le passioni di tanti Martiri, Apostoli, Verginelle di Christo e della Madre senza lor colpa sono state tante e tante, tu sin'à quanto hai resistito? *Nondum vsque ad sanguinem restitisti*? non vuoi patire con Giona, patisci con Christo, come San Paolo, che dice *Christo, Confixus sum Cruci*: *An tibi non satis est cum Phocione mori*; disse Focione à Thudippo. Ma molti non possono senza gran vergogna negare il partito di stare in Croce con Christo, vorrebbono starui con Christo morto, che non sentiua dolore della Croce, dalli chiodi, nè meno dalla lancia, viui viui ci vuol crocifissi Christo viuo crocifisso; lui ti vende la gloria del Paradiso meno di quello che l'hà compra, e di quello che l'hà venduta à sua madre, & a'suoi fratelli. Ad Hebr. 12.

Non è marauiglia che Giona sia tipo di Christo e del peccatore, secondo diuerse considerationi, perche figura Christo, che per piacere al Padre e placarlo, liberando gli huomini è stato gettato al mare; ma il peccatore in quanto per non voler obedire à Dio è incorso in si graue rempesta, & in tanti mali, & in tanto graue pericolo di morire, come Giona nel ventre del pesce; perche sicome fù preparato il pesce à Giona, acciò in quel pericolo conoscesse la sua colpa, e promettesse emendatione; così Iddio preme talhora il peccatore con graui pericoli, con infermità, penurie, carceri, con qualche segnalata vergogna, & infamia, con qualche angoscia e strettezza di spirito, si che affatto si vegga disperato di salute; ò forse non fù deuorato dal pesce Dauid, quando

2. Reg. 15. do cacciato dal Regno fuggiua dal figlio; & à piedi mesto, & afflitto passaua il torrente di Cedron; ò quando datogli l'elettione di quei tre

2. Reg. 24 mali, acciò vno ne prendesse, disse, *Coarctor nimis, elegitque potius in manus Domini incidere, & pestem expetiuit.* Ezzecchia per quella sua

Esaie 38. superbia non fù gettato in letto, aggrauato da quella grauissima infermità, come in bocca del pesce, onde diceua, *Vadam ad portas inferi, non videbo Dominum Deum in terra viuentium, non aspiciam hominem vltra, & habitatorem quietis;* E perche tanto tempo si tiene così afflitti & oppressi, sinche giudica li sia necessario; per questo *Eras Ionas in ventre ceti, tribus diebus, &c.* il ternario è il primo numero perfetto, e significa pienezza e perfettione; così nel terzo giorno resuscitò Christo, e le turbe tre giorni sostennero Christo, e poi furono satiate.

Hor il peccatore, quando già auisato bene dell'infermità, ò dal pericolo doue si troua, dello stato e colpa sua, e proponendo di satisfare con la penitenza di tre giorni, cioè contritione, confessione, e sodisfattione grida à Dio, chiedendo perdono; si dice gridare dal ventre del pesce, e confortato da gran speranza del perdono, ringratia il Signore, che l'habbia esaudito, e dice, *Clamaui de tribulatione mea, ad Dominum; (mea)* dice, che con raggione mi si deue; (*mea*) che io mi l'hò meritata, io me l'hò chiamata con mani e con piedi, (*mea*) perche *perditio tua Israel, auxilium autem meum. Deus mortem non fecit, nec lætatur in perditione viuorū,*

im:

impij autem manibus, ac pedibus accersierunt illam, & æstimantes illam amicam, defluxerunt, & sponsionis posuerunt ad illam: e pure è tanta la bontà di Dio, che *exaudiuit me*: (*me*) transgressore, scelerato, ingrato, indegno. cap. 2.

De ventre inferi clamaui. Queste parole dimostrano il medesimo, che le precedenti, cioè la grãdezza del pericolo, l'ansietà grande dell'animo, e la speranza sedatrice di tanta tempesta, la quale mirabilmente solleua gli animi degli eletti nelli suoi peccati.

Ma perche spesse volte il Padre benignissimo cõ li suoi eletti permette, che da vn peccato caschino in altro maggiore, e da quello in altro, acciò più conoschino la fiacchezza & infermità loro, più si vergognino, e li rincresca il peccato, e cosi diuentino più humili, e costanti, come à Dauid dall'adulterio all'homicidio; Pietro dalla souerchia sua confidenza in quella triplicata negatione: Con raggione questo pesce grande sarà figura del gran peccato, donde il Signore per sua misericordia si degnò cauarne li suoi eletti, e con raggione chiamaremo simil peccato ventre dell'inferno, perche è oscuro, e priuo d'ogni luce, e profondissimo; e sicome il ventre riceue li cibi per cuocerli, e digerirli, per dispensarli al resto del corpo doue hanno da fermarsi, cosi il peccato tiene l'anime, che sono cibi dell'inferno, disponendoli ad essere esca perpetua di quel fuoco, se Iddio non l'aiuta prima con la sua gratia. E se Giona molto tempo fosse durato nel ventre della bestia, dal calor di quello sarebbe di sicuro stato

brugiato e cotto; così quanto più si ferma nel peccato, tanto più s'accende la cõcupiscenza, più si difforma il peccatore, e perde la bellezza, & ornamenti delle virtù, disponendosi per esca perfetta del fuoco infernale.

E perche la conditione del peccatore è miserissima, e vicina per traboccare nell'Inferno, però dice, *Et proiecisti me in profundum*, ma non qualsivoglia, ma *in corde maris*, doue agitato da varie tentationi è costretto à bere l'acqua amara di mille disgusti, senza mai quietarsi, se bene habbia il possesso di quanto mai potea desiderare, perche sempre è circondato dal fiume, se bene nõ fà altro che bere, poiche, *Quo plus sunt portæ, plus sitiuntur aquæ*: e siegue anche in lui quello, che seguì in Giona, *Omnes gurgites tui, & fluctus tui super me transierunt*, cioè da tanti monti di tentationi, hora si alza in alto, hora è depresso al fondo, *Ascendunt vsque ad Cœlos, descendunt vsque ad Abyssos*. Hora il vento della superbia ti gonfia, hora quel della pusillanimità ti precipita in disperatione, hora vuol mostrarsi spirituale, e pare che ascenda al Cielo, hora vinto dalla libidine della carne, *amplexatur stercora*. Ma da questi mali molto s'aiutano gli eletti, vedendosi odiati da Dio, da cui fuggono, douendogli seruire con tutti sè stessi, e poi considerando la bontà di lui, sorgono in speranza di hauersi seco à riconciliare, e così dicono, *Et ego dixi, Abiectus sum à conspectu oculorum tuorum, verumtamen rursum videbo templum sanctum tuum*, per offerirti sacrificio del cuor contrito.

Ma

Ma perche il ricordarsi li pericoli passati rende tanto più dolce la liberatione, & accende più l'anima all'attione di gratie, per questo li racconta di nuouo con altre parole, *Circumdederunt me aquæ vsque ad animam meam, Abyssus vallauit me, pelagus operuit caput meum*; nelle quali parole si vede vn pericolo grauissimo nascosto nel peccato, perche nessuno mai pensa di entrare in gran pericolo, quando comincia à cedere alla tentatione, gli pare solamente di dare vn poco di refrigerio alla concupiscenza che brugia, e pare che entri in vn fiumicello appena con le piante de i piedi, ma pianpiano crescono l'acque di nuoue occasioni de' peccati, e l'animo oscurato dal peccato passato, sentendo qualche refrigerio, vuol seguire il camino; & ecco che il torrente si cangia in fiume, & il fiume cresce tanto, che cuopre d'ogni intorno de' peccati coprendoli il capo, togliendoli il giuditio, e giungendo sino all'anima; sì che non più si pensi alla salute dell'anima, ma si dispreggi, e se disperi; *Impius cum in profundum venerit peccatorum contemnet.* E questo forse voleua significare Dauid, quando dice, *Torrentem pertransiuit anima nostra, forsitan pertransisset anima nostra aquam intolerabilem*, cioè siamo liberati dall'inondatione delle tentationi; quando ancora era il peccato come torrente, che se Iddio non ci hauesse liberato, ci sarebbe stato necessario passare acque immense, & intolerabili per liberarci, perche sommersi in profondissimo abisso, in finita quasi copia d'acqua bisognaua passare per vscirne.

Pron. 18.

Sal. 123.

E più apertamente dechiara il medesimo con le parole seguenti, *Ad extrema montium descendi, terræ vectes concluserunt me*: cioè si trouano certi antri, e spelonche profondissime nel peccato, donde difficilmente, e non se non con grande aiuto di Dio se ne può vscire, che cõ certi come catenacci e chiauistelli dell'inuecchiata consuetudine, tengono chiusi quei che vi entrano de' quali con altre parole si dice ne' Prouerbi al settimo, *Viæ inferi domus eius penetrantes interiora mortis*, e ne' medesimi al nono, *Et ignorauit, quod ibi sint gigantes, & in profundis inferni conuiuæ eius*. Questi giganti che sono maggiori e più forti degli altri huomini, sono l'incentiui gagliardissimi de' peccati, che tenacemente legano e tengono stretti gli huomini, acciò non escano: E questi giganti si dicono habitare nella casa della donna stolta e gridazzara, piena di mille illecebre, che ci significa il peccato, *Et in profundis inferni conuiuæ illius*, quali con queste parole inuita, *Aquæ furtiuæ dulciores sunt, & panis absconditus suauior*. Ma soggionge

Et sublenabis de corruptione animam meam: Alzandolo dal profondo doue giace. Bisogna però notar ben, che se ben giaci nel più profondo del peccato, & è affatto desperata la tua salute, nõ però lasciar l'oratione, perche è come quella catena d'oro d'Homero, con che Dio chiama e solleua à sè li peccatori; però soggionge Giona: *Cum angustiaretur in me anima mea, Domini recordatus sum*, &c. Alcuni nelle tribulationi si ricordano di Dio, ma solamente per timore dell'inferno

ferno; altri per sdegno contra di lui, che così malamente li tratti; ma gli eletti se ricordano per farli oratione, per rendergli gratie delli beneficij riceuuti, contemplando la sua pietà, e liberalità in perdonare; e se non si togliono dal peccato, la pregano che li cangi il cuore, &c. Altrimenti *qui custodiunt vanitates frustra, ipsi misericordiam suam derelinquent*, cioè quelli che stanno couando, e conseruando il peccato, che non hà niente di sostanza e di frutto, loro sono quelli che si priuano della pietà, e misericordia diuina, che se gli doueua, loro sono causa della sua morte, non Iddio: e perche anche sono molti che liberati da infiniti pericoli per gratia di Dio tosto se ne dimenticano: e se bene hanno proposto di fare maria & montes, non più vi pensano, riprendendoli tacitamente il nostro Profeta dice, *Ego autem in voce laudis immolabo tibi, quacumque voui, reddam pro salute Domino*: Non bisogna mai afficurarsi la persona, ma star sempre in attione di gratie, & in sacrificare à Dio lodi con Dauide, *Spiritum contribulatum*, e con Paolo, *Corpora vestra hostiam viuentem, sanctam, Deo placentem, rationabile obsequium vestrum*; sacrificare le concupiscenze del nostro cuore, vccidendoli nell'altare della Croce, osseruando intieramente li buoni propositi e voti, che habbiamo fatto à Dio: *Ne moreris reddere, displicet enim Deo infidelis promissio*.

Psal. 50.

Rom. 12

Eccl. 5.

Et dixit Dominus pisci, &c. Ecco che non bisogna mai disperar'alcuno, se ben sia nel più profondo della disperatione, perche la voce di Dio

hà

hà infinita forza: comanda al pesce, e vomita Giona; all'inferno, e rende Lazaro: desta l'Angelo Pietro, e gli dice, *Surge velociter, & ceciderunt catenæ de manibus eius*; così alla voce di Dio cascaranno le tue catene, e sorgerai subito alla penitenza. e nota che sicome quando allo stomaco si getta cosa, che digerire non può, patisce noia, & è costretto cacciarlo fuori per vomito: così nõ può il peccato, che è il ventre dell'inferno, tenere vn'huomo che desto dalla gratia diuina, piange gli anni suoi in amarezza, perche non lo può digerire, nè disporlo per l'inferno, onde è costretto à vomitarlo in terra, doue libero da tanti pericoli, si dia tutto à Dio, come Giona.

Act. 12.



Figurato Christo in Giona sino alla predica, e principalmente la sua Passione, nella quale si considerano quattro cose; la causa, l'humiltà, l'vniuersalità de' dolori, e lo abbandono del Padre, con la compita satisfattione.

Discorso Ventesimoterzo.

RIchiesto vna volta il Signore da' Scribi, e Farisei li dasse qualche segno della sua potenza: *Volumus à te signum videre*, non vidde segno più chiaro, ritratto più viuo, e più significante figura di Giona nel ventre del pesce, sì per confondere la loro prosontione con la viltà della morte, sì per mostrare la sua diuinità con la potenza della resurrettione, sì per iscoprirli il frutto della sua passione nell'allegerimento della naue e saluezza de' nauiganti, sì per palesarli la volontà sua pronta, con che offerir si doueua al patire, sì anche per chiarirli di tutti li dolori e tormenti, che da loro haueua da riceuere molto più crudeli, che non quei di Giona; però rispose, *Generatio praua, & adultera signum quaerit*, *Matt. 12.*

& si-

& signum non dabitur ei, nisi signum Iona Prophètæ.

Hor cominciate à cotemplare Giona dal principio della sua missione à Niniue, sino alla sua predica, che di securo in lui scolpito vedrete Cristo, intagliate in lui tutte le attioni e passioni del Redentore: Han fatto ciò Ruperto bene alla lunga, più breuemente S. Geronimo, più Remigio, che par sia stato vn compendio di Geronimo, & anche Dionisio, e felicemente Agostino nell'epistola 49. ad Deo gratias, nella quest. 6. & nel lib. 4. ad cathecum. al cap. 6.

Primo, volendo il Padre eterno saluare tutto il Mondo, quale oppresso più che mai era de peccati, comanda al figlio, *Vade ad Ciuitatem Niniue*, qual'era capo delli Gentili, *quia ascendit malitia eorum, &c. sedebant enim in tenebris, & umbra mortis*. Secondo, Giona fugge *à facie Domini*, & il figliuolo se ne discende in terra, e prende altra forma molto vile & abietta, con la quale mostrò esserssi partito dal padre, e flagellato come seruo fuggitiuo, *Exinaniuit semetipsum formam serui accipiens*, non apparendo con forma diuina, ma humana. Terzo, descende in Gioppe, che vuol dire bella, ecco la santissima Vergine e Madre l'occorre, doue prende carne humana porto di naufraganti, sicome Giona in Gioppe si prouidde di tutte le cose necessarie al vitto per quel passaggio: ecco che appena vscito da Gioppe s'incontra con la Naue che và à Tharsis, che significa, *exploratio gaudij*, ouero *contemplatio gaudij* secondo Pagnino, & Agostino; e questa è la sinagoga,

che

che và à contemplare l'allegrezza, che nel sommo bene consiste, come dice Agostino della Chiesa nostra. Quinto, entrando nella sinagoga diede il nolo nella Circoncisione il sangue, nella Presentatione le tortorelle e le colombe, acciò cõ li Giudei nauigar potesse nella naue della sinagoga. Sesto, entrato Christo nella sinagoga, ecco il vento crudele delli Demonij, delle tribulationi, delli errori, e delli peccati. Herode arrabbiato fè vccidere tanti fanciulli: Archelao suo figlio la trattò tanto male, che ne fù cacciato, come dice Gioseppe; Ad Archelao succeſſero Quirino, e Capronico insieme, sotto de' quali, che male non patirono li Giudei? perche per il censo messo da Quirino, Giuda Gaulonita pieno di rabbia mosse crudelissime seditioni, come dice il medesimo Gioseffo. Finalmente dopò due altri successori, venne Pilato, che poco meno che non metteſſe la Sinagoga sottosopra per quella statua di Cesare messa nel Tempio, come dice Gioseffo nell'istesso libro 18. c. 4. Al tempo di costui si viddero li Giudei poco meno che sommersi uel mare, e persa affatto la Republica. Settimo, frà tanto Christo se ne discende nella parte intima della naue con humiltà profonda, *Ego in medio vestrum sum, sicut qui ministrat*, & à contemplare per quelli quaranta giorni, che si ritirò nel deserto, doue poi seruito dagli Angioli, e particolarmente da Michel'Arcangelo, che all'hora gouernaua la sinagoga, e vedeua la gran tempesta, che patiua. Ottauo, lo sueglió, mettendogli auanti la miseria grande della sua gente, *Surge quare obdormis*

Gioſ. Hebreo. l. 17. antiqui. cap. 15.

Ioann.

Domine? Surge & ne repellas in finem, surge & intercede, vt homo erga Deum si fortè misereatur nostri. Questo sonno di Christo significa la tranquillità dell'anima da tutte le passioni, e la libertà da tutti li vitij. Nono, sorge Christo, & ecco se ne viene doue stanno tutti gli altri, per viuere con esso loro, e prega e predica, e pure tuttauia sempre più và gonfiandosi il mare, anzi li venti crudeli de' Farisei, de' Scribi, de' Prencipi, de' Pontefici pieni di rabbia perseguitano Christo, li discepoli, e tutti li loro seguaci, forzandosi di affondarli al più profondo del baratro: Non vedete come qui li Prencipi, a' quali era commessa la sinagoga si vedeuano spediti e persi; onde diceuano: *Quid facimus? venient Romani, & tollent locum nostrum, & gentem*. Decimo, ecco in tanti tremori e spauenti corrono alle sorti, entrano nel Concilio, e consultano: *Quid facimus?* hauemo forsi ad vcciderlo? ò à relegarlo? bastarà forse ammazzar Lazzaro, poiche per cagion di lui tutti credono à questo Galileo: *Videtis quia nihil proficimus, ecce totus mundus post eum abit*; non li vedete come gettano le sorti sopra di chi hà da venire la morte? Vndecimo, finalmente *cecidit sors super Christum*, perche dice Caifa, *Expedit vt vnus homo moriatur pro populo, & non tota gens pereat*: Christo moia, non Lazzaro, non li Giudei, non tutto il popolo; e certo che questa fù sorte, disponendo Iddio, perche Caifas *nesciens quid diceret, sed cum esset Pontifex anni illius, &c.* profetò, e lo Spirito santo gli moueua la lingua, e così doueua essere, perche sicome sopra Giouane-

Ioan. 11.

Ioannis 12.

Ioan 11.

belle

belle cadde la sorte, così sopra di Christo, *in quò Pater posuit iniquitates omnium nostrum, & eum qui peccatum non fecerat, peccatum fecit, non suum, sed nostrum*. Duodecimo, li marinari domandano à Giona, *Tu quis es?* e li Giudei dicono, *Nos audiuimus ex lege, quod Christus manet in æternum, quò modo tu dicis, oportet exaltari filium hominis? Quis est iste filius hominis?* e Christo risponde, *Habetis ego sum*, che dal Cielo son passato alla terra. E se mi dite, *quod est opus tuum?* certo *qui misit me mandatum mihi dedit*, quel che hò da dire, e da fare. Decimoterzo, *Timuerunt ergo viri qui erant in mari*: perche: *Multi ex Principibus crediderunt in eum*: e tutti entrano in consulta intorno à quello che douenano fare di Christo: *Quid faciemus ei?* Risponde Christo, *Mittite me in mare, ego sum, si ergo me quæritis, finite, &c.* ecco che prendono Christo, e lo gettano nell'acqua delli dolori, e de i tormenti, *Intrauerunt aquæ vsque ad animam eius: venit in altitudinem, & tempestas demersit eum, & facta est velut mare contritio eius*. Decimoquarto, ecco li prepara il Padre eterno al corpo il sepolcro, all'anima il limbo, come il ventre del pesce; e sicome Giona tormentò grauemente il pesce mentre gli staua nel ventre non potendosi digerire: così Christo diede gran tormento all'Inferno, che non poteua sopportare tanta potenza di Christo, onde fù costretto, & è il decimoquinto à vomitarlo à terra dopò tre giorni, perche è scritto, *Non derelinques in inferno animam meam, nec dabis sanctum tuum videre corruptionem*, *Esaiæ 53.* *Ioannis 12.* *Ibidem.* *Ioannis 18.* *Psal. 15.*

però forse Christo dal pesce *solutis doloribus inferni*.

Giona vuol morire per saluar la naue; e Christo dice, *Si ergo me quæritis, sinite hos abire, vt impleretur sermo quem dixerat: Quia quos dedisti mihi, nemo ex illis periit:* e sicome non sarebbono liberati li marinari senza la morte di Giona, nè meno il Mondo senza la morte di Christo, però dice Caifà, *Expedit vt vnus moriatur homo pro populo, & non tota gens pereat.*

Gettato Giona nel mare, si quietò il mare, e l'ira di Dio, & il furore della morte verso l'huomo cessò nella morte di Christo: e sicome *timuerunt viri, immolauerunt hostias, & vouerunt vota*; così si conuerte la gentilità, e risorsero tre gradi di fedeli Christiani. Primo, di Secolari, che temono Dio, & osseruano li precetti suoi. Secondo, di Sacerdoti, che sacrificano al vero Dio. Terzo, di Religiosi, che fanno li voti.

Ionnis 8.

L'oratione di Giona nel ventre della Balena figura fù dell'oratione di Christo nell'inferno, e nella Croce; come quella di Dauid, *Caro mea requiescet in spe. Non dabis sanctum tuum videre corruptionem; Notas mihi fecisti vias vitæ; adimplebis me lætitia cum vultu tuo, delectationes, in dextera tua vsque in finem.*

Psal. 15.

Et ecco intorno alli dolori, e passioni di Christo desidero considerare sei cose. Primo, la causa della passione, e morte di Christo. Secondo, l'humiltà profonda, nella quale cadde Christo morendo. Terzo, l'vniuersalità delli dolori, & passioni. Quarto, la derelittione del Padre.

Quin-

Digitized by Google

Quinto, la passione acerbissima dell'anima. Et vltimamente, il frutto infinito della Redentione nato dalla morte di questo mistico Giona; la causa della morte è descritta in quelle parole, *Et proiecisti me in profundum maris, omnes gurgites tui, &c.* doue al Padre attribuisce quanto hà patito; l'humiltà nell'esser gettato al più profondo del mare, *In profundum maris; Et ego dixi, abiectus sum à facie oculorum tuorum*; l'vniuersalità de' dolori, *Omnes fluctus tui, &c. & circumdederunt me aquæ vsque ad animam*: la derelittione paterna, *Abiectus sum à facie oculorum tuorum*. La passione interna dell'anima, *Cum angustiaretur in me anima mea.* Il frutto, *Rursum videbo templum sanctum tuum, & subleuasti de corruptione animam meam*: *& dixit Dominus pisci, & euomuit Ionam.*

In quanto al primo, Molte cause efficienti trouo della morte, e passione di Christo. Il Padre si dice hauer dato Christo alla morte, poiche dice San Paolo, *Sed pro nobis omnibus tradidit illum*, & in San Giouanni, *Sicut mandatum dedit mihi Pater, sic facio*. Il figlio hà voluto lui morire, che però, *Oblatus est, quia ipse voluit*. Li Giudei l'hanno domandato da Pilato, *Si hunc dimittis non es amicus Cæsaris, Crucifige, Crucifige.* Li Gentili l'hanno crocifisso, Pilato l'hà sententiato à morte, li Demonij hanno instigato li Giudei à chiederla, li peccati del mondo han mosso il Padre a dare il figlio, & il figlio à venire. Hor tutte queste sono state cause efficienti della morte di Christo, ò principali, ò motiue, ò ministeriali;

Rom. 8.

Ioannis 14.

basta

basta che tutti han concorso ad vccidere Christo;
Esaia 53. Li peccati, *Propter peccata populi mei percussi eum.*
Ioann. 18. Li Giudei, *Gens tua, & Pontifices tui tradiderunt*
Luc. 22. & 23 *te mihi.* Pilato, *& tradidit illum voluntati eorum.* Li Demonij, *Hæc est hora vestra, & potestas tenebrarum.*

Ma adesso non voglio intendere altro, che come il Padre hà potuto concorrere à dare la morte al figlio, e come hà potuto comandarli, che
Ioann. 14. mueia, *Sicut præceptum dedit mihi Pater, sic facio, surgite eamus hinc*: si che non occideuano Christo tanto li Giudei, li peccati, li demonij, li ministri, quanto il Padre, il quale daua la forza à costoro d'vccciderlo, & à Christo che si andò ad esporre à simile morte, *ego sum*: E così l'istesso Christo riuolto al Padre, dice: *Proiecisti me in profundum inferni, omnes fluctus tui super me transierunt*: Sono castighi, che da te vengono, non da nemici: Hor odi: In sei modi si dice il Padre hauer dato la morte al Figlio, Primo, in quanto l'hauea ordinato ab eterno in rimedio, e riparatione della nostra salute. Secondo, in quanto inspirò al figlio volontà di patire per il gen. humano. Terzo, per hauer inspirato a' Santi Padri desiderio di simil morte. Quarto, per hauer fatto Christo huomo nostro fratello, in cui solo era collocata la nostra speranza. Quinto, in quanto dal principio dell'Incarnatione accettò l'oblatione, fattagli dal figlio. Sesto, per non hauerlo difeso da' nemici. Nè per questo lasciorno di peccare li Giudei vccidendo Christo.

Al secondo modo d'inspirare il padre al Figlio vo-

volontà di patire, alhuc l'istesso Figlio, quando dice in Esaia, *Dominus Deus aperuit mihi aurem, ego autem non contradico, retrorsum non abij, corpus meum dedi percutientibus, & genas meas vellentibus*, perche vedendo la santissima anima di Christo nel verbo questa ordinatione assoluta del Padre, vi aprì tosto l'orecchio e la volontà, & per l'amore infinito, che portaua al Padre, & all'huomo non contradisse, come leggi in Esaia, ma subito disse secondo Dauide, *Ecce venio, & factus est obediens usque ad mortem*, fin dal primo instante della sua concettione. O che parole sono queste, *Ecce venio, non contradico*: Poteua contradire il figliuolo di non andare alla morte, perche haueua ogni dritto alla vita eterna, essendo conceputo di Spirito santo, & vnito hipostaticamente al Verbo, il che non habbiamo noi altri nè pure ad vn giorno di vita, secondo la sentenza diuina; *In quacumque hora comederitis, moriemini*. Ma Christo con tutto il dritto, che hà alla vita, non contradisse, ma subito rispose, *Ecce venio, retrorsum non abij*. Gli altri Santi, che sono morti per Christo, non hanno offerto dritto alcuno, che hauessero hauuto nella vita à Christo, nè salute di cento, o dueento anni, perche in ogni hora poteuano morire. Christo sì, che hà dato il corpo e la salute de infiniti anni col dritto all'eterna vita: ecco che dice, *Ego autem non contradico, retrorsum non abij*.

Esaiæ 50.

Philip. 2.

Gen. 2

Ma come *retrorsum non abijt*. Che fugge in Egitto per scampare la spada di Herode? *Quomodo*

modo retrorſum non abÿt; ſe ſi naſconde quando in Nazareth li ſuoi compatrioti lo vogliono precipitare dal monte? *Ipſe tranſiens per medium illorum ibat*. Come *retrorſum non abÿt*: quando ſi naſcoſe volendolo nel Tempio lapidare li Giudei? Ma come *retrorſum abÿt*, che diceua à Giuda, *Quod facis, fac citius*? come *retrorſum abÿt*, ſe eſce incontro al traditore, & à tutta la cohorte, a'quali diſſe, *Ego ſum* più volte? come *retrorſum abÿt*, ſe deſta li diſcepoli che dormono, *Surgite eamus hinc*: Taccio adeſſo, che la morte di ſpada da Herode, di precipitio dalli compatrioti, di pietre da Giudei, non ſarebbe ſtata tanto ignominioſa. Taccio ancora, che prima biſognaua predicare l'Euangelio, inſtituire li Sacramenti per la noſtra ſalute; dichiarare Chriſto per vero Dio, & huomo per mezzo de' miracoli: odi adunque quel che dice dopò, *Corpus meum dedi percutientibus, & genas meas vellentibus, faciem meam non auerti ab increpantibus, & conſpuentibus in me*; doue vedete l'ignominia e vergogna grande di quel benedetto volto, & il dolore acerbo nello ſuegliere dalla barba i peli.

Iſaia 50

Non hanno dato la morte à Chriſto li Giudei, ma il Padre, & il Figlio l'han data: Vdite Habacuc al terzo, doue raggiona col Padre, dicendo, *Egreſſus es in ſalutem populi tui, in ſalutem cum Chriſto tuo*; ò dolce miſterio? Il Padre ſi preſe per la mano il figlio, e lo conduſſe al patibolo, conforme ci accēna S. Giouanni al decimoquarto *Deus erat in Chriſto mundum reconcilians ſibi*.

Habacuc 3.

Ioan. 14.

erat

erat, dice Sant'Hilario, per l'vnità della natura, per la relatione, già che vn relatiuo nell'altro s'include, nè l'vno intender si può senza l'altro; perche l'vno è originato dall'altro, *Deus erat in Christo*, sì che con raggione dice l'Apostolo: *In quo habemus redemptionem, & remissionem peccatorum*: vedi se hà raggione di dire l'Apostolo, *Empti enim estis pretio magno, egressus es cum Christo tuo*. O coppia felicissima il Padre, & il Figlio. Abraamo & Isaac vanno insieme ad offerire sacrificio à Dio: Isaac porta le legna, Abraamo il coltello: Il Padre la giustitia, il figlio li peccati e la croce. *Egressus es*, vscì vna volta Iddio à liberare il popolo d'Israele, ma con Mosè, & Aaron; ma à saluare tutto il mondo *cum Christo tuo*, che ti è il vero, e naturale figlio consubstantiale nell'essenza, coeterno nella duratione, coequale nella potenza, pari nel dominio conforme nel volere, simile nella sapienza. Questa vscita vidde in spirito Abraamo, & essultò, dice Christo, *Abraham pater vester exultauit vt videret diem meum*: *Vidit, & gauisus est*, dice San Giouanni, però nota che dui giubili descriue di Abraamo, l'vno auanti del vedere, *exultauit vt videret*, nella figura; l'altro dopò visto, *Vidit & gauisus est*: Che cosa è quella, *Exultauit vt videret* è certo quando gli fù commandato di sacrificare il figlio, intese subito il misterio, e quanto sotto quell'holocausto era nascosto, sì che l'allegrezza di vedere il significato in quello sacrificio del Figlio, non li fè parer duro o difficile l'ammazzarlo con le proprie mani, e dopò visto & inteso il mi-

Hilar. l. 5. de Trinit.

Ephes. 2.

2. Cor. 6.

Ioan. 8.

Digitized by Google

sterio, che l'ariete doueua restare sacrificato per Isaac, l'humanità per la diuinità, ecco di nuouo il giubilo, *Vidit, & gauisus est*: ouero la vidde già compiuta nella tua incarnatione, *& gauisus est*.

Il figlio è quello, che hà voluto morire.

Ma che dirò più io? nè meno il Padre hà dato la morte al figlio; il figlio è quello che l'è ito incontro, che l'hà chiamata, che l'haue abbracciata dopò tanti ardenti desiderij di trentatre anni di morire; Non hauete letto in Esaia, *Oblatus est, quia ipse voluit: Desiderio desideraui hoc pascha manducare vobiscum. Alio baptismo habeo baptizari, & quomodo coarctor donec perficiam illum.* Non mi dire adesso; e come nell'horto pregò il Padre, che lo liberi da questo calice, *Pater si possibile est transeat à me calix iste?* perche io ti rispondo con Hilario, che pregaua il Padre ch'accelerasse la morte, e come anche espone egli medesimo quelle parole, *Tristis est anima mea vsq; ad mortem*, si contrista & affligge l'anima mia per la dilatione che si fà alla morte; onde gionta la morte, passarà la tristezza: sì che quanto più patiua nel corpo, tanto più s'allegeriua la passione dell'anima, come con le lagrime si sfoga la tristezza del cuore, come in vn horiuolo d'arena, quanto più si empie la parte di sotto, tanto si vota quella di sopra.

Esi. 53.
Luc. 22.
Luca. 12

Il timore, e tristezza di Cristo furon segni della sua prõtezza nel patire.

Nè mi opporre il timore e paura di Christo, *cœpit pauere, & tedere*, perche questo timore tanto più mi scuopre il desiderio grande di morire, che andaua cercando nuoue occasioni di patire da per sè, più di quello che haueua da patire

da

da i nemici. Non vedete che diede questo gran caualiero al suo senso, che desiderasse quello, che non voleua concedergli, acciò sentisse pena del desiderio senza ottenere: Nè solo questo, ma spogliò il senso d'ogni consolatione diuina, e dall'altra parte gli mise auanti gli occhi vna viua rappresentatione di tutti li mali, che haueua da patire, con vna forza tanto efficace, che quelche la Morte stessa non haueua potuto fare loro senza istrumenti di spine, di chiodi, di flagelli, di lance, lo fè l'imaginatione stessa; e sola senz'altri istromenti aprendogli le vene, e cauandogli molto sangue ne bagnò il corpo santissimo e la terra; ò che ingordigia di morire, non si contentò col morire, ma volse anche procurare e sentire l'imaginatione, & il timore del morire, e quanto dolore possa recare, sì che il sudore del sangue non puotè nascere dalla paura, perche questa più tosto restringe li pori; e ritira tutto il sangue in aiuto del cuore, lasciando fredde tutte le parti estreme del corpo. Ma per dirlo in vna parola, nacque dal gran sforzo, e dal valore della sua benedetta anima, con che vscì ad incontrare, & à resistere al timore, e fè tale sforzo, che aprì tutto il corpo; sì che hà voluto far proua di tutti i nostri dolori il nostro gran campione, per facilitarli poi à noi altri. Di più contra di sè armò in quella notte tutto quanto può ansietà e timore, e consentì che tutto come vn gran squadrone mouesse guerra contra la sua santissima anima, e figurandolo con marauigliosa viuezza meseli auanti, come viuo, e

presente tutto quanto doueua patire il giorno seguente, così nel corpo con dolori, come nell'anima con tristezza, & angoscia rappresentandoli insieme le cause per le quali patiua, come li peccati di tutti gli huomini con la grauezza, e bruttezza loro; lo sdegno grande, e furore diuino contra di quelli, il poco frutto delli suoi tanto ricchi, e copiosi dolori; e tutte queste cose congionte insieme in vn gran squadrone, con tutta la lor forza, e virtù messesili auanti, senza armare il suo senso d'impassibilità, anzi più tosto disarmandolo del suo vigore soffrì sì crudel'assalto, e combattimento, che bastò à cauargli gran fiume di sangue dal corpo.

La morte stana nelle mani di Cristo.

E chi nol vede, che la morte in mano sua stana, e che egli quando la volse, la chiamò dandogli le chiaui della fortezza; non vedete, che con vn *ego sum*, fà cadere à terra tutti i nemici? nè solo trionfò nella morte di loro, ma anche di tutti li demonij, li quali accortisi del valore del nimico per mezzo della moglie di Pilato procurorno impedire la morte. Non fanno morire Christo li Giudei, eccoli a terra cascati; non li demonij, eccoli spogliati e vinti, così dice San Paolo; *Expolians Principatus, & potestates traduxit eos confidenter, palam triumphans illos in semetipso*: nel Greco stà, *illos triumpho circumdedit*, come gli Imperadori Romani conduceuano intorno al carro trionfale l'inimici vinti e legati. Veggano pure quei che vccisero Christo, come anche vinti, & espugnati sono, che questo Galileo non muore, nè quando essi vogliono, nè al modo che vogliono;

Coloss. 2.

ma quando e come à lui piacque.

Christo Christo da per sè corre alla morte, e nel morir stesso gode e gioisce; vdite di gratia quel che dice di luì San Giouanni, *Et baiulans sibi Crucem exiuit in eũ, qui dicitur Caluariæ locus.* Nota quel *sibi* à sua vtilità, à sua voglia, come odorosissima rosa in mano, come tesoro pretiosissimo, con che haueua da comprare l'anime; come trono regale, doue hauea da conseguire infinito honore, come disse il Profeta, *Tecum principium in die virtutis tuæ*: leggono altri, *Tecum principatus in die Crucis tuæ, & factus est principatus super humerum eius*: Vdite egli stesso, quando trouandosi in quella gran mensa ben prouista di molti tormenti, dolori, vituperij, & affronti, perche ancora vi mancaua vn cibo di maggior crudeltà, che sia stato mai vdito, che è dar fiele, & aceto ad vn'huomo che stà per spirare, e morire: esclama ancor per questo cibo, e dice *Sitio*, qual datogli tosto disse, *consumatum est*: come'se dicesse: Adesso io son contento, son satio. ò Dio, e che hidropisia è questa del tuo diuino amore, che hauendo detto al vostro padre, *Omnes gurgites tui, & fluctus tui super me transierunt*, non basta questo gran mare d'afflittione per satiare la vostra sete di patire? *Oblatus est, oblatus est, quia ipse voluit*. Ma passiamo all'humiltà.

Christo nella morte gioisce. *Ioan.18*

Sal.109.

Humiltà, e grandezza de' dolori di Christo.

Discorso Ventesimoquarto.

Vergogna infinita di Christo in Croce.

IO dixi, *Proiectus sum à facie oculorum tuorum*; Ben furono dichiarate queste parole per la viltà e bruttezza della faccia di Christo, che in croce fù giudicato come leproso, e nemico, & per conse-

Esaia 53. quenza percosso da Dio: *Vidimus eum leprosum, & quasi percussum à Deo*, non che à Dio simile. E qual maggior vergogna & ignominia, che essere per publica sentenza appeso in croce,

1. Cor. 1. *Prædicamus Christum crucifixum Iudæis quidem scandalum gentibus autem stultitiam*. Marco Tullio in vna oratione contra Catilina seruendosi di vna figura Retorica, che si chiama incremento in essagerare l'impietà di Catilina in crocifigere vn Cittadino Romano, dice così: *Facinus est vincire Ciuem Romanum, scelus verberare, prope parricidium necare, quid dicam, in Crucem tollere*... Sì che era peccato grande ligare vn Cittadino Romano, che in quei tempi erano tutti in sommo honore; maggiore bastonarlo; ma parricidio vciderlo, perche erano tenuti li Romani, come padri del mondo. Dice poi, che con parole non si

può

può esprimere l'empietà di crocifiggerlo. Ma con che parole si potrà mai dichiarare, e con che concetti capire il sommo Iddio preso e ligato, flagellato, vcciso, e crocifisso ? chi è colui, che vdendo queste cose non esce fuor di sè con Mosè nell'Esodo, quando gli fù scoperto tal mistero, che altro non seppe dire, se non *Domine, Deus misericors, & clemens, patiens, & multæ miserationis, & verax, qui custodis misericordiam in millia, qui aufers iniquitatem, & scelera, atque peccata.* Non pareua à Mosè poter far altro, che con gran voce ammirare, e lodare sì fatta misericordia, che gli era dimostra. Chi quà non chiude gli occhi, e non si cuopre il capo col santo Elia mirando Iddio del Cielo passare per il Monte Caluario non con passi di maestà, ma di humiltà, non spezzando pietre, e spaccando monti, ma gettato a' piedi di sbirri, e de soldati, facendo spezzare le pietre per compassione: e come il tuo cuore non si spezzarà di dolore vedendoti tanto superbo in presenza di vn Rè tanto humile ? l'humiltà di questo buono Rè in altri luoghi più diffusamente si dimostra.

Exodi 34

Ecco com'è trattato da Giudei, dopò l'infiniti beni, che gli hà fatto, cacciato fuor della porta, come indegno della Città, appeso in vn legno, come degno di morte, e di morte vergognosa, così lo dice egli medesimo in Dauide, *Sicut aqua effusus sum*; dopò che l'acqua hà seruito à lauare i piedi, & à mondare le vesti, si getta fuor della finestra nelle strade ad esser calpestrata da chi passa, *Et proiectus sum ut facie oculorum tuorum.*

Christo abbandonato dal padre tinto tutto di tormenti. *Psal. 21.*

rum. Ma venghiamo alla derelittione diuina dichiarata dalle medesime parole figuratiue di quelle altre, che egli disse in croce, *Deus meus, vt quid dereliquisti me?* la qual voce puotè dire sin dall'vscita del cenacolo, perche lo lasciò il padre non solamente nella croce, ma da quell'hora stessa, che si mise in viaggio per la morte, donde nacque quel timore, quell'agonia, quel sudor di sangue: sì che fù tutta rilasciata à sè stessa l'humanità santissima, tolto l'influsso della diuinità tra tante fatiche e tristezze, e così *cœpit pauere, & tedere*, e disse *tristis est anima mea*; *vigilate mecum*, cercando qualche consolatione dalli suoi amati discepoli; e finalmente ricorrendo al Padre per qualche soccorso: ecco verificato quel detto di Abacuc, *Ibi abscondita est fortitudo eius:* Nota, che non solo la virtù della diuinità di Cristo fù nascosta a gli occhi de i discepoli, e de gli altri huomini, ma anche della propria humanità, la quale lasciò non partendosi, ma non aiutandola, come per lo passato haueua fatto, che per questo vedendosi in tanta strettezza, & angoscia per placare il Padre si getta in terra, e cascò *in faciem suam*, con le braccia stese nella poluere, e cõ la bocca toccando terra, come si prediſse nelli Treni, *Ponet in puluere os suum, si forte sit spes, dabit percutienti se maxillas, saturabitur opprobrijs*.

Abbãdonato il Figlio dal Padre.

Abacuc 3

Thren. 3.

E solo abbandonato Christo non solamente dal Padre, ma da ogni sorte di consolatione; onde gli potrai dire quelle parole di Nahum al terzo, *Magna est veluti mare contritio tua, vnde quæ-*

Christo priuo d'ogni consolatione.

Nahum. 3.

ram

ram consolatorem tibi? Tu consolaui ogniuno, adesso nessuno ti può consolare, non la Madre, la cui pena ti caggiona maggior tristezza, già che vedi due altari alzati nel Monte Caluario, nell'vno si sacrifica la tua carne, nell'altro l'anima della tua madre: non le creature tutte irrationali, le quali mostrano tanto risentimento della tua morte: anzi queste ti aumentano il dispetto, vedendole insensibili con tanto sentimento de' tuoi dolori, che si spezzano, che si oscurano, &c. & l'huomo sensibile senza senso di dolore, e di pena: Chi hà riuolto le tue creature, Signore, tu l'huomo hai fatto sensibile, e le altre creature insensibili? Hor queste sentono, e non l'huomo, *& petræ scissæ sunt*, & il cuore del Giudeo più duro che mai, &c. la consolatione non la vuoi, se non dal cuor contrito: Ma ecco Signore il buon ladrone à te riuolto, ma mentre io consolo lui, egli mi sconsola, e ramarica più, già che vedendomi in tanti dolori, & ignominie mi chiama Re, è forse faccia di Rè questa? e forse trono regale questa croce? e forse honor regio quel che riceuo da queste fiere infernali con tante ingiurie, e villanie? vn Re potente come io sono riconosciuto dal ladro, vedendomi così auuilito, più sento dolore, in tante abiettioni mettendomi auanti la mia grandezza questo ladro più mi tormenta: *vnde quæram consolatorem tibi?* Horsù venghino le figliuole di Sion, che ti seguono piangẽdo, nè meno le lor lagrime mi consolano, perche non si spargono per il medesimo fine, che le mie, io piango li vostri peccati, e voi la mia morte,

Nolite flere super me, sed super vos ipsas flete: & all'hora mi consolareste: *vnde quæram consolatorem tibi?* Trouo Signore il frutto della tua passione, ma nè questo mi consola, anzi tanto più mi rammarica, vedendo che con vn minimo dolore di quelli che patisco, si possono redimere infiniti mondi, e pure con tanti, e tanti di vn mondo solo pochissimi se ne saluaranno: *Quæ utilitas in sanguine meo?* Io muoio per tutti, e per questo muoio in publico fuor della Città in campo aperto, e pochi vogliono seruirsi di questa mia morte. Se io fosse morto in Gerusalemme, in Nazareth, ò in altra Città, hareste potuto pensare che per alcuni pochi fusse morto, e questi Giudei; ma in campo aperto, adunque per tutti, come quando si fà qualche musica in alcun vicolo, o porta di alcuna casa particolare, dite per ordinario, che per qualche dama che iui habita si fà; ma quando si fà in qualche piazza comune, dite, che per tutti: non hà adunque chi lo consoli, lasciato da tutti, *Proiectus sum à facie, &c.*

Sal. 19.

Numero grãde de i dolori di Christo.

La moltitudine delli dolori facilmente si comprende da quelle parole: *Omnes gurgites tui, & fluctus tui super me transierunt*, Cominciamo prima da quelli dell'anima, li quali di gran lunga auanzano quelli del corpo, *Tristis est anima mea vsque ad mortem*; bastauano à dargli la morte, senza chiodi, e senza lancie. Mira che li fà sudare sangue per lo gran contrasto che fà la carne innocente, e che non doueua cosa alcuna alla morte, e fra il generoso spirito suo, doue vinse l'amore di noi altri, l'amor della propria vita, e così si andò

si andò ad offerirsi à morir per noi, con esserli vscito tanto gran fiume di sangue per tutto il corpo; ò bagno pretioso, ò benedittione singolarissima della nostra maledetta terra; ò germoglio di gratia, e di gloria, *Facta sunt gutte sanguinis decurrentis in terram*, *Magno labore sudatum est*, dice Ezzecchiele, *& nõ exiuit ex ea nimia rubigo eius*: ò che piaga incurabile è la nostra, che con questo empiastro non si sani? però soggiunge, *Immunditia tua execrabilis*. Ezzech. 24.

L'anima di Christo beata come poteua patir tãta tristezza.

Ma voi domandarete, come poteua patire tanta tristezza l'anima di Christo, che sempre fù beata sin dal primo instante della sua concettione, vedendo sempre l'essenza diuina? Per rispondere al dubio: Nota, secondo Santo Agostino appresso il Maestro delle sentenze, che la potenza rationale hà doi officij, l'vno di contemplare le cose diuine, e si chiama all hora portione superiore, l'altro le cose humane, in quanto sono conformi alla raggione humana, e si dice portione inferiore: Nota secondo con Scoto, che la portione superiore hà due officij, prima il considerare le cose diuine; secondo, le cose humane referendole a Dio; come se alcuno considera li peccati in quanto offendono Dio; è officio questo della portione superiore nel secondo modo presa: Terzo, nota, che tristezza non è operatione, ma passione, & il principio di quella è l'atto della volontà, che è non volere: onde tristezza si può definire così; *tristitia est quadam passio, & anxietas, quæ procedit ex eo quod aliquid fit, quod non fieri volebamus*: Et nota che questo non volere, può essere in doi

Scot. 3. sent. d. 13. & Caie tan. 3. p. q. 46.

Che cosa sia tristezza.

modi, ò assolutamente, ò con conditione; e questo secondo sarà, verbi gratia, di quel mercante, che getta le mercantie nel mare al tempo della tempesta, conditionatamente non vorrebbe costui gettarle, se potesse essere libera la naue, ma assolutamente hà volontà di gettarle, e così si contrista. Hor dico, che Christo hà patito tristezza nella parte inferiore e superiore, & in tutte le potenze del corpo esteriori: e questo è quello, che dice il Signore per Dauide, *Quia repleta est malis anima mea*, cioè non è potenza nè esteriore, nè interna in me, che non sia ingolfata in vn gran mare d'amarezza, e di tristezza: Patisce adunque la parte superiore nel considerare li peccati di Adamo e di posteri, commessi contra del suo Padre, a cui dice Sant'Ambrogio, *Doles Domine non tua, sed mea vulnera*: la parte inferiore patì, perche voleua sì bene satisfare al padre, e per l'honor suo morire, ma non con tanto dispendio, e da questo non volere conditionale nacque tanta tristezza in quell'anima, che si aprirorono le vene, e li pori del corpo, *Et factus est sudor eius, sicut gutta sanguinis decurrentis in terram*.

Sal. 87.

S. Ambrosio.

Ma domando, se l'anima di Christo dall'instante della sua creatione fù beata, come metteremo in quella questa somma tristezza? leggete quì San Tomaso nella terza parte della quest. 46. all'articolo ottauo, & Scot. in 3. sentent. distinct. 15. Rispondo con questi Dottori, che quando la tristezza, e l'allegrezza sono da diuersi oggetti, e contrarij, ben si possono com-

S. Tho. 3. p. q. 46. art. 8. Sco. 3. sent. d. 15.

pa-

p tire insieme, perche non sono frà sè contrarij, se non quando sono d'vn medesimo oggetto; onde dice Sant'Agostino, *Peccator de peccato suo doleat, & de dolore gaudeat:* hor dunque la portione superiore di Christo mentre stà fissa nella contemplatione della diuinità, hà somma allegrezza, ma mentre considera li peccati come offensiui di Dio, per li quali era costretto morire, restaua afflittissimo, e cosi dicono questi Dottori: Seguono li dolori esterni, li quali nell'intensione loro sono niente minori dell'interni; ecco che degli vni, e degli altri dice Esaia al primo, *Omne caput languidum, & omne cor mœrens*; nell'Hebreo stà, *Omnium caput languidum, & omnium cor*; Christo è capo di tutti, *A planta pedis vsque ad verticem capitis*, & dicono tutti li Santi Dottori tertio sentent. distinct. 15. con San Tomaso nella terza parte della quest. 46. all'articolo sesto, che li dolori di Christo esterni, & interni, sono stati di maggior'intensione, e pena, che tutti quelli che in questa vita si sono patiti, ò patir si possono; e di quelli interni dice Esaia al capo 53. *Posuit Dominus in eo iniquitates omnium nostrum*; doue vn'altra translatione dice, *Incurrere fecit Dominus in eum iniquitates omnium nostrum*; come squadroni armati l'assalirono, e tormentorno l'anima.

Esaia 1.

Esaia 53.

Non è possibile dichiarare con parole la grandezza della passione di Christo, dell'ingiurie, del mare Oceano delli tormenti, quando tutti li stati del Mondo gli si auuentarono addosso.

Pi-

Pilato in nome di tutti gli Imperadori : Anna, e Caipha, di tutti li Pontefici, e Prelati; Herode in nome di tutti li Rè temporali; li Scribi in nome di tutti li letterati, e sauij del Mondo, che concitauano la plebe à gridare *Crucifige, crucifige*; li Soldati flagellandolo fino a i ladroncelli, fino alle feminuccie, ancille, & alli suoi amici; altri lo tradiscono, altri lo negano, altri lo lasciano; *Necessarij quoque mei recesserunt à me.* Iob. 6. Sarebbe molto meglio inuolgerli in silentio, che non dirne, se non assai poco, facendo come Thimante, che non fidandosi di esprimere bene il dolore acerbissimo del padre Agamennone nella morte di Ifigenia, gli coprì il volto con vn velo, lasciando à ciascuno contemplare quel che la mano non haueua acertato à dipingere.

Dolori di Christo descritti nella persoua di Giona. Psal. 68

In qualche maniera sono descritti nella persona di Giona; vditeli; Primo, *Proiecisti me in profundum in corde maris*; volete maggior eccesso di passione, di cui dice egli medesimo in Dauide, *Proiectus sum in limo profundi, & non est substantia: Veni in altitudinem maris, & tempestas demersit me*: allhora anche *flumina circumdederunt*, (dice San Geronimo, id est *variæ persecutionum omnis generis incursiones*: *Omnes gurgites tui, & omnes fluctus tui super me transierunt*: Hieronimus: *Vniuersæ persecutiones, & turbines quibus genus vexabatur humanum, & cuncta nauiculæ frangebantur, super meum detonuere caput; ego sustinui tempestates, & fragi turbines sæuientes, vt cæteri securius na-*

digent: hà patito per loro, e vedendosi tanto oppresso senza aiuto, disse, *Abiectus sum à conspectu oculorum tuorum*; non l'vdiste dire in Croce, *Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?* se bene era certo, che haueua da risorgere, e da riuedere il Tempio santo di Dio.

Non bastano li tormenti già detti, eccoli nuoui, *Circumdederunt me aquæ vsque ad animam*; come altre volte disse Dauide, *Saluum me fac Deus, quoniam intrauerunt aquæ vsque ad animam meam; Abyssus vallauit me*: detto anche prima *Libera me ab iis, qui oderunt me, & de profundis aquarum, non me demergat tempestas aquæ, neque absorbeat me profundum, neque vrgeat super me puteus os suum. Pelagus operuit caput meum*; Nell'Hebreo sta parola, che significa anche giunco, che forse allude alla corona di spine, che piena di dolori, e di vergogna li fecero; non dirò altro, che quella parola del Profeta Esaia, *Dominus voluit conterere eum*. Della grandezza & moltitudine di questi dolori, nell'vno, e nell'altro tomo de passione si descriue a lungo. *Ibidem.* *Esaiæ 53.*

Vengliamo di gratia adesso alla satisfattione fatta per mezzo della sua passione al Padre, & al frutto nato à noi: egli stesso lo dice in Giona, *Rursum videbo Templum sanctum tuum, & subleuabis de corruptione vitam meam; Ego autem in voce laudis immolabo tibi, quæcumque vouì, reddam pro salute mea Domino*: e finalmente *Stetit mare à feruore suo*: Et in persona di Gio- Infinita satisfattione nata dalla morte di Christo.

na,

na, che con l'essere gettato al mare placò Iddio, ci significa molto bene, se l'offesa fù infinita per la persona offesa; la satisfattione è anche infinita per la persona che satisfa, che per questo
Esaie 28 disse Esaia, *Ponet iudicium in pondere, & iustitia, & in mensura:* tutti li peccati del Mondo diedero nel petto diuino, come li serpenti de gli altri Magi à quel di Mosè, ma tutti furono da
Num.35. Christo deuorati. Comandò il Signore, che tutti li banditi per qualche delitto nella morte del Sommo Sacerdote potessero ripatriare, e nell'istesso anno, che morì il Sommo Sacerdote Aaron, li figliuoli d'Israele entrorno nella terra
Num. 33. di promissione, così si dice ne' Numeri, *Ascendit Aaron Sacerdos in montem Hor iubente Domino, & ibi mortuus est anno quadragesimo egressionis filiorum Israel de Aegypto.*

Es. 35. Di questa satisfattione raggiona Esaia, dicendo, *Dicite pusillanimis confortamini, & nolite timere, ecce Deus noster vltionem adducet retributionis, Deus ipse veniet, & saluabit nos:* ò che vendetta di retributione, ò che castigo di ricompensa fù la passione, e morte di Christo, poiche con quella fù fatta la satisfattione dell'ingiuria riceuuta dal Padre nel nostro peccato: si che Christo hà hauuto il castigo, e noi la satisfattione. Tutte l'acque, che sono nel mare, sonó amare ma tutte l'acque dolci che scorrono a noi, vengono dal mare. In Christo tutte le pene, in noi tutti li beni, così appunto lo dice Dauide, *Omnes fluctus tuos induxisti super me:* nè solo da
Psal.87 Christo sono nate a' giusti le consolationi, ma

l'istessi

l'istessi giusti dal suo costato sono nati, *Si posuerit pro peccato animam suam, videbit semen longæuum*, li giusti dal costato di Christo nascono, ma li peccatori, dal fumo dell'Inferno; come dice hauer visto San Giouanni nell'Apocalisse: *Et vidi puteum Abyssi, & ascendit fumus putei, sicut fumus fornacis magnæ, & de fumo putei exierunt locustæ in terram*. Queste locuste sono i pescatori, che escono dal fumo della superbia, e dell'inuidia, delli demonij: ò pure sono l'istessi demonii, de' quali dice l'Euangelista, *Et præceptum est illis, nè læderent omnem arborem, nisi tantum homines, qui non habent signum Dei in frontibus suis*: hor vedi adesso se ti bisogna essere diuoto del segno della Croce. Et nel medesimo capo dice San Giouanni, che vdí vna voce che disse ad vn certo Angiolo del Cielo, *Solue quatuor Angelos, qui alligati sunt in flumine magno Euphrate: Et soluti sunt quatuor Angeli, qui parati erant occidere tertiam partem hominum*; doue si parla del tempo dell'Antichristo; del quale anche tempo s'intende quello: *Et cum consumati fuerint mille anni soluetur Sathanas de carcere suo, & exibit, & seducet gentes, quæ sunt super quatuor angulis terræ*. Doue sono ligati questi demonij adesso, che quando saranno sciolti faranno tanti mali? dice San Tomaso, Nell'Eufrate, cioè nel fiume del sangue di Christo, acciò non faccino danno a gli huomini; e questo è il secondo frutto della passione di Christo: Il terzo è il perdono de'peccati, dal quale dice Esaia, *Et dabit impios pro sepultura, & diuites pro mor-*

Isaiæ 53.

Apoc. 9.

Apoc. 20.

Esaia 53. se sua: nota, di gratia, quel *diuites*, de' quali la salute è difficilissima per esser ricchi; e pure dice, che per mezzo di questa salutifera morte, e sepoltura, saranno liberi gli empi & i ricchi, molto più li poueri.

1. Cor. 1 Frutti molti e grandi della passione

Vdite in oltre San Paolo nel primo de' Corinthi, che dice, *Ex ipso autem vos estis in Christo Iesu, qui factus est nobis sapientia à Deo, & iustitia, & satisfactio, & redemptio, vt quemadmodum scriptum est. Qui gloriatur, in Domino glorietur*; Nota quel *estis*, che è sustantiuo: *Qui factus est nobis sapientia*, Aggiongete con la Scrittura Sacra, Vita, Vittoria, Pace, Salute, & Gloria nostra: *Factus est sapientia*; *idest causa sapientiæ*, come dice San Giouanni all'vndecimo, *Ego sum resurrectio, & vita*, e così San Paolo lo dechiara, *Qui factus est omnibus obtemperantibus sibi causa salutis*; E molto maggior emfasi hà quella propositione; *Factus est iustitia*, cioè che lui è la somma della nostra giustitia, & che in noi non sia vera giustitia, se non per lui, in lui, e da lui. Ma quell'altra propositione, *Factus est causa iustitiæ*, può essere vera in ogni modo, che ci fusse stato causa ò piantando, ò rigando, ò assoluendo, come Paolo era causa di giustitia a' Corinthi, & a gli Ephesij, a' quali dice; *Nam per Euangelium in Christo Iesu ego vos genui*; ma non era però a' Corinthi San Paolo giustitia, sapienza, &c. *O fœlix culpa, quæ tantum meruit habere Redemptorem.* Hor di questa redentione Sant' Agostino nelle sue meditationi, *Quid enim deliquit homo, quod non redemerit*

Ioan. 11.

Hebr. 5.

August. 8. med.

rit filius Dei factus homo; e Sant'Ambrogio in quel luogo di San Luca, *Plus Domine Iesu tuis iniurijs debeo, quod redemptus sum, quæ operibus quod creatus sum.* *Ambr. l. 12. sup. Lucam.*

Molto bene conforme à questo dice l'Apostolo, *Non sicut delictum, ita, & donum, sed vbi vbi abundauit delictum, superabundauit & gratia:* vuol dire, più forte è il dono della passione di Christo, che il peccato di Adamo, perche se bene non gioua la passione di Christo à più, di quel che hà nociuto il peccato di Adamo; pure sicome il peccato hà nociuto à tutti quei che da Adamo sono generati, così à tutti li regenerati da Christo, gioua la passione; ma di più molto più hà giouato la passione alli regenerati, che il peccato alli posteri d'Adamo, perche toglie più male, & arreca più bene, che non hà arrecato male, e tolto bene il peccato: Adamo per la generatione cagionò vn peccato originale: Christo toglie l'originale, e li mortali tutti attuali, & ecco la raggione, perche la carità di Christo che patisce, e la sua buona volontà è stata molto più potente, che non la mala volontà di Adamo in transgredire il precetto, ò del Giudeo che l'vccide. In oltre la morte di Christo ci hà caggionato vittoria contra tre morti, Primo, contra la spirituale, così disse in San Giouanni, *Ego sum resurrectio, & vita, idest causa resurrectionis.* Secondo, contra la morte del corpo, che dura fino al Giuditio, acciò non sia eterna, *Qui reformabit corpus humilitatis nostræ.* Terzo, contra la morte seconda, che sarà nell'inferno con li dannati, così di- *Rom. 5.* *Ioan 11.* *Philip. 3.*

1. Cor. 15. ce l'Apostolo, *Cum mortale hoc induerit immortalitatem, tunc fiet sermo, qui scriptus est, Absorpta est Mors in victoria.*

Basti dunque questo per hora, passiamo alla predica di Giona.

†
† † † † †
†
†
†

Fine del Secondo Capo.



Capue

Digitized by Google

Caput Tertium.

ET factum est Verbum Domini ad Ionam secundò, dicens: Surge, & vade in Niniuem Ciuitatem magnam: & predica in ea predicationem, quam ego loquar ad te. Et surrexit Ionas, & abijt in Niniuem iuxta verbum Domini: Niniue autem erat Ciuitas magna itinere trium dierum. Et cœpit Ionas introire in Ciuitatem itinere diei vnius: & clamauit, & dixit: Adhuc quadraginta dies, & Niniue subuertetur. Et crediderunt viri Niniuitæ Deo: Et prædicauerunt ieiunium, & vestiti sunt saccis à maiori, vsque ad minorem. Et peruenit verbum ad Regem Niniue: & surrexit de solio suo, & abiecit vestimentum suum à se, & indutus est sacco, & sedit in cinere. Et clamauit, & dixit in Niniue ex ore Regis, & Principum eius dicens: Homines, & iumenta, & boues, & pecora non gustent quidquam: nec pascantur, & aquam non bibant. Et operiantur saccis homines, & iumenta, & clament ad Dominum in fortitudine, & conuertatur vir à via sua mala, & ab iniquitate, quæ est in manibus eorum. Quis scit si conuertatur, & ignoscat Deus: & reuertatur à furore iræ suæ, & non pereamus? Et vidit Deus opera eorum, quia conuersi sunt de via sua mala: & misertus est Deus super malitiam, quam locutus fuerat vt faceret eis, & non fecit.

GIONA E MANDATO à predicare à Niniue.

Discorso Ventesimoquinto.



ICOME è gran disgratia ad vna Città, che Iddio gli toglia gli huomini da bene, & li suoi serui, con singolarissimo beneficio gli fà con mandargline sempre de' nuoui. Quando nacque Giouan Battista, dice l'Euangelista San Luca, che *Congratulabantur ei vicini, & cognati, quia fecit cum eis Dominus misericordiam suam*. Che maggior disgratia caderi puotè all'Egitto di quella che gli auuenne con la partita del popolo Hebreo, lo sà pure il mar rosso, che l'inghiottì viuo. Partesi Loth da Sodoma, eccola arsa: si discostano li Christiani da Gerusalemme, eccola destrutta da Tito, & Vespesiano. All'incontro: Entra Gioseppe nell'Egitto, ecco l'abbondanza; Noè nel Mondo, eccolo saluato in vn'arca. Giona à Niniue, eccola liberata dalla morte; segno chiaro del fauore che Dio far voleua à questa Città fù la mandata di Giona, vditela nel sacro testo, *Et factum est verbum Domini ad Ionam secundo dicens.*

Gran gratia di vna Città hauer chi li predica la verità. *Luca 1.*

Molte marauiglie occorrono in questa predica.

Hor di che cosa non haurò da marauigliarmi in questo capo? forse dell'immutabilità, e constanza

ſtanza del Signor Dio di ſaluare le genti, che nè per reſiſtenza, che ſe gli faccia da ſuoi miniſtri, nè per mancamento di chi ſaluar ſi voglia, nè per grauezza d'ingiurie, e ſcortesie che riceua, ſi muta mai di penſiero di ſaluar li ſuoi ſteſſi nemici, *Ego Deus, & non mutor, ego loquutus ſum, & faciam*. Hà detto di volerti ſaluare? ti ſaluerà di ſicuro; ò pure della prontezza del Profeta, che à ſue proprie ſpeſe hà imparato ad vbbidire alla prima voce di Dio: Onde toſto ſi mette in camino verſo Niniue, ancorche vi andaſſe la vita. Terzo, ò pure la forza e virtù di quattro ſole parole dette dal Profeta; poiche à quelle ſi conuerte tutta la Città, ſenza altri miracoli, e ſegni fatti da Giona. Quarto, ò l'aſpra & inſolita penitenza, che fanno li Cittadini con l'imperio del Rè, che digiunino huomini, donne, vecchi, fanciulli, bambini di latte, pecore, beſtie, e tutti gli animali, con quei ſacchi, con quei cilitij, con quelle ceneri, con quelle lagrime, con quei gridi, ſoſpiri, proclami à Dio? Quinto, ò pure la gran confidenza di vn Rè Gentile, luſſurioſo, e ſcelerato verſo la infinita pietà di Dio, con la quale conſola sè, e li ſuoi vaſſalli, ſpinge à ſperare il perdono, *Quis ſcit ſi conuertatur, & ignoſcat Deus*. Seſto, ò pure l'incomprenſibile bontà di Dio, che ad vna lagrima, ad vn ſoſpiro, ad vn'alzata d'occhio, ad vna percoſſa di petto ſi fà caſcar la ſpada di mano della giuſtitia, ſi dimentica dell'offeſa, reuoca la ſentenza, e rimette la pena.

Et factum eſt verbum Domini. Vengo al primo

mo. Non mai si muta dal pensiero di far bene Iddio quando l'hà promesso e determinato appresso di sè; ecco manda di nuouo il Profeta à Niniue, quando dice, *Surge, & vade*: si è tardato già tre giorni di più per colpa del ministro la penitenza di Niniue si esseguisce pure al fine, e si ottiene il perdono. Ma mi dimandarete, che vuol dire, che Iddio nel far bene è costantissimo, nè mai si stanca; nel far male e nel punire tosto cessa, e tosto si muta, fin dal principio della creatione? Angelica, non mai hà cessato di far bene alle creature, e sempre aggiunge gratie à gratie, fauori à fauori; ma nel castigare come difficilmente s'induce, come subbito cessa, come si duole e rammarica di castigare? Sò che vi risponderò con vn'altra domanda: Che vuol dire, che l'acqua se si scalda, e poi si toglie dal fuoco tosto perde il caldo; ma se si lascia nell'esser suo sempre sarà fredda? Mi risponderete, che il caldo è accidentale, & ab estrinseco all'acqua il freddo è à lei naturale; così anche dico io: Il punire à Dio viene da estrinseco, da noi che col peccato li mettiamo la spada in mano, il quale ceßato, ceßa il castigo; ma il far bene è à lui naturale, e così non lascia mai di farlo: per questo il castigo si dice essere di vn giorno, & il perdono di vn'anno intiero, che per questo si dice, *Vt prædicarem annum placabilem Domino, & diem vltionis Deo nostro*, dice per Esaia. Togliete l'oglio dalla lucerna, non darà lume; le legna dal fuoco, non scaldarà; così ancora li peccati dalla faccia di Dio, che non castigarà.

Il sole sempre illumina. La lucerna nò, se nòn quã do se gli mette dell'olio; Iddio senz'altre occasioni di fuori sempre fà bene, non castiga se non con li peccati.

Come Iddio si dimentica de i peccati de'giusti.

Surge, & vade. Non voglio lasciare di dirui vn bel pensiero. di S. Gieronimo sopra queste parole. Nota, dice egli, non gli rinfaccia la disobediẽza passata, ma come se dimenticato si fusse, ò come non fusse passato altro mai, con le medesime parole di prima gli comanda, che vada à Niniue; *Non dicitur Propheta, quare non fecisti, quod tibi fuerat imperatum? sed sufficit ei naufragij, & deuorationis sola correptio, vt qui imperantem non senserat dominum, intelligeret liberantem. Alioquin superfluum est delinquenti seruo post plagas velle imputare, quod fecit, cum huiusce modi correptio, nõ tam emendatio sit, quam ex probratio.* Il medesimo fece Christo benedetto dopò la sua Resurrettione a Pietro, à cui mai disse ne meno vna minima parola della sua trina negatione, come nota bene S. Ambrosio, ma come se mai fusse tal cosa accaduta, lo visita, lo saluta, lo consola, lo fà capo di Santa Chiesa, così anche fà alli peccatori penitenti, à quali non mai più rinfaccia le colpe passate, ma tutte se le dimentica, *omnium iniquitatum eius non recordabor amplius*. ecco che cosa fà di bene la vera penitẽza. Quel monaco di Gio. Climaco mentre publicamente confessaua i suoi peccati, vn santo Padre vidde, che si cancellauano dal libro. Prima si scriueuano li peccati *stilo ferreo*, che dopò 400. anni anche stauan freschi nella memoria di Dio, come quelli d'Ama-

lech, perciò difficilmente si cancellauano, adesso nella poluere, come l'adulterio di quella donna, che *digito Christus scribebat in terra.*

Che cosa deue predicare li predicatori euang.

Surge, & vade in Niniuem, & predica in ea prædicationem, quam ego loquar ad te. Nota quà che che la penitenza fà li peccatori ritornare in gratia, & molte volte li rende più habili à seruire à Dio, che prima del peccato commesso, che per questo il Signore permette molte volte peccati alli suoi serui.

Ma vuol che predichi la predica, che egli l'haueua da dire, *quam ego loquar ad te.* Nota tutte le parole *surge* dalla tua pusillanimità; prendi animo, & *predica.* Nell'hebreo stà, *proclama proclamationem, quam ego loquar ad te,* come trombetta risuona a tutta la città, *clamandum enim est non cantandum dum populi peccata arguuntur,* dice S. Chrisostomo. Notino qui li Predicatori moderni, che niente, ò poco si curano di predicare Christo, & quello che Christo vuole, che se predichi, poiche adulterando le parole di Dio quei soli modi tengono, onde habbiano ad affettionare le vane orecchie del volgo, perloche molti fra i peccati, che commetter possono li predicatori, questo dicono essere il principale, il non predicare secondo la purità del vangelo, ma con intentione più d'esser grato alle curiose orecchie, che à Dio, di che ne è efficace segno la molta vanità, che nelle sue predicationi mescolano, ò di scienze inutili (ilche S. Ambrosio chiama iattantia dicendo: *vt plura scire videantur*); ò di eloquenza affettata; ò d'adulatione per piacere al volgo; come quiui dice il

Ambr. in ps. 118.

me-

medesimo dottore, & così nõ predicano la predica di di Dio. Non così Giona di cui dice il Testo: *& surrexit Ionas, & abijt in Niniuem iuxta verbum Domini*, ben disse Christo, *Nolite cogitare, quid loquamini, non enim vos estis, qui loquimini sed Spiritus Patris vestri, qui loquitur in vobis.*

Et Niniue erat Ciuitas magna Dei, ò veramẽte *Deo*, come è nell'hebreo, & espone Theofilatto, & Theodoreto, cioè la città è da douero grande, & molto grande, come sogliamo dire quãdo vna cosa è molto grande è cosa di Dio Ps. 36. *Iustitia tua sicut montes* Dei *.i. sicut altissimi montes operuit montes vmbra eius, & arbusta eius cedros Dei* Sal. 36. Sal. 79. *Sed, & per singulos dies veniebant ad* Dauid *ad auxiliandum ei, vsq; dum fieret grandis numerus, & exercitus Dei*. 2. par. 2. Ma questo genitiuo non si giunge se non al sustantiuo, non si troua appresso l'adiettiuo, come sta qui *Ciuitas magna*. Onde con li settanta leggerei: *Ciuitas magna Deo, idest in oculis Dei, in conspectu Dei*, & così il caldeo volta, *corã Deo*, doue si vede esplicato quel verso del Sal. *Tibi soli peccaui*, cioè in presenza tua solamente, perche il popolo nõ ha saputo il mio peccato, & così soggionge dechiarandosi meglio, *& malum coram te feci*. Sal. 50. Hor quel si dice grande o piccolo in presenza di Dio, che realmente è tale, perche dagli huomini può essere altrimente giudicato, come di Gio. Battista, *erit magnus coram domino*, o così paia, ò nò a gli huomini, & per questo il nostro interprete lascia talhora quella parola *Deo*, giudicando, che non fusse necessaria per dichiarare la grandezaa della città. Luc. 1.

Christo dopò la morte predica alli gentili.

Et surrexit Ionas, Hauea imparato à sue spese che male era non obedire subito alla voce di Dio: Ecco sorge subito, & mettesi in camino, *& surrexit.* Poteua dire Giona con Giob, *Nunc oculus meus videt te, idcirco me reprehendo*, figura di Christo (dice S. Geronimo) che mentre visse rifiutò di predicare à Gentili, onde diceua, *Non sum missus, nisi ad oues, quæ perierunt domus Israel; Non est bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus; Nunc autem quia illi dixerunt, crucifige eum Nos non habemus regem nisi Cesarem sponte pergit ad Niniuem, ut hoc prædicet post Resurrectionem, quod ut prædicaret, & ante passionem ei fuerat imperatum. Totum autem, quod iubetur, quod obedit, quod non uult, quod iterum uelle cogitur, quod patris secundo peragit uoluntatem, refert ad hominem, & ad formam serui, cui talia uerba conueniunt*; & ecco come Giona subito vscito dal ventre del pesce predicò a Niniuiti: *Hinc ad quadraginta dies, & Niniues subuertetur*; così Christo: *Hinc ad quadraginta annos Hierosolyma subuertetur*;

Iob c. vlt.

Matt. 15.

Nota che la tribulatione ci tira a Dio, & all'obedienza de' suoi precetti. Vedete vn raggio di zolfore, che giace in terra, a pena se gli appiccia vna scintilla di fuoco, che lo fa volare fino alle stelle. *Mala quæ nos hic premunt ad Deum ire compellunt*; & se bene l'huomo giace nella feccia del peccato, oppresso dalla tribulatione, subito sorge a Dio, o pur violentemente, o artificialmente, ò naturalmente, come in vno di questi tre modi suole vna cosa graue salire.

Digitized by Google

Et cepit Ionas introire Ciuitatem itinere vnius diei.

PEnsa S. Geronimo, che in vn giorno haueſſe fatto il viaggio per la città, che ſi faceua in tre, *Præcepti, & ſuperioris naufragij memor viam trium dierum vnius diei feſtinatione compleuit*, ſe bene il Teſto non molto lo fauoriſce: perche dice, che cominciò Giona a caminare, *cæpit*, dunque nõ finì tutto il camino. Tanto piu che andaua predicando per il camino, & per quelle ſtrade, & piazze della Città, onde biſognaua che andaſſe adagio, & più ſi conferma con l'argomento di Chriſto, che vuole conuincere li Giudei con l'eſſempio di Giona, il quale hauendo caminato a pena per la terza parte della città, la conuertì tutta, & lui hauendo circondato tutta la Giudea non gli haueuano creduto.

Nota qui S. Geronimo, che non dice *trium dierum, & trium noctium, neq; vnius noctis*, per moſtrare il ſacratiſſimo miſterio della ſantiſſima Trinità in vno Dio, doue non è notte, non oſcuro, nõ tenebre, ma ogni coſa è luce, & luce inacceſſibile; onero dimoſtra qui le tre parti del mondo, alle quali douenano gli Apoſtoli predicare il miſterio della ſantiſſima Trinità.

Et clamauit, & dixit Adhuc quadraginta dies, &c. Nota quel *clamauit*, figura del grido del Saluadore, quando in S. Giouanni *clamabat ſtans in templo, Qui ſitit veniat ad me, & bibat, omnis* Ioan. 7.

enim

enim sermo Saluatoris (dice S. Geronimo) *quia de magnis prædicabat, clamor appellatur.*

Osea 1. Il numero di Quaranta è celebre nella scrittura.

Adhuc quadraginta dies, Hebraismo, il medesimo suona appresso noi quell'*Adhuc*, che *Post* come Oseæ, 1. *Adhuc modicum, & visitabo sanguinē* 2. *post modicum*, & Aggei 2. *Adhuc vnum modicū, & veniet desideratus cunctis gentibus*. i. *post modicum*. Ma il numero 40. è nel testo hebreo, & caldeo, & appresso tutti l'interpreti, fuor che appresso li 70. li quali in luogo di 40. han detto *tres*, essendo dunque che fà questa dittione 40. & quella *tres*, non vi sia nessuna conuenienza, ne di lettere ne di sillabe, ne di accenti, si marauiglia San Geronimo perche in luogo di *quadraginta* hanno detto *tres*, & è per certo, che Giona ha detto, come stà nell'hebreo, adunque han detto il falso li 70. S. Agostino si trauaglia molto in defendere li 70. dicēdo, che nō è dubio, che Giona habbia detto come stà nell'hebreo, *quadraginta*, pur è vero quel che hanno voltato li 70. li quali non tanto hanno mirato l'historia, quanto il misterio significaro dall'historia, la quale figuraua il misterio della Resurrettione di Christo, che il terzo di risuscitò da morte, con la cui passione, & resurrettione li Neniuiti, & gentili sono stati liberati dalla morte. Ma per dire il vero questa interpretatione di Agostino ha più del pio, che del vero in difesa delli 70. Giustino Martire citando questo luogo di Giona, secondo la translatione delli 70. legge così. *Adhuc 43. dies, & Niniue subuertetur*, come se ne gli altri libri fusse stato lasciato il numero 40. & detto solamente il *tres*, la qual lettione

Aggei 2.

Ag. l. 18. de ciu. l. 18. c. 44. in 99. super Gen. q. 166.

Giustino martir. dia. 9. Trifone.

ne seguendo Cano il qual dice se questa lettione di Giustino hauessero auuertito Ceronimo, & Agostino, ne quello sarebbe stato tanto facile à riprendere li 70. ne questo harebbe tanto trauagliato in defenderli. Dice adunque costui, che il numero delli 70. non differisce dal nostro hebreo, perche realmente furono 43. giorni. Ma nell'hebreo fù lasciato quel numero minuto di *tres*, & postoui solamente il numero grande di 40. si come altre volte suol fare la scrittura, ò veramente perche nell'hebreo furno computati li giorni dopò fatta la predicatione di Giona, che durò tre giorni intieri. E gli Hebrei computorno dal primo di della predica. Ma per dire il vero, essendo che Giustino solo legge in questa maniera, & tutti li libri delli 70. leggono solamente *tres*, & nessuno de' latini, ne de Greci Padri habbia letto, come Giustino, mi par certo, che quella lettione nō sia delli 70. ma inserta dà alcun altro per liberare li 70. da simil obiettione. E adunque più probabile, come dice Theodoreto, & Theofilatto, che nelli 70. si legga malamēte *tres*, ma che loro voltorno, come stà nell'hebreo 40. *dies*, e forse colui che primo di tutti scrisse questa versione delli 70. la quale era nella libraria di Tolomeo Filadelfo Re, errò nello scriuere il numero, & questo se ne scorse in tutti gli altri essemplari fatti dopoi. Si come Agostino risponde della moltitudine de gli anni auanti il diluuio, & dopò il diluuio, la quale è molto maggiore appresso li 70. che nell'hebreo. Così si vede che li Greci quali ordinariamente sogliono seguitare li 70. in questo luogo non li seguono

Cano lib. 11. de loc. Theol. c. 3. in respon sione ad 12.

Agost. l. 15. de ciu. c. 11.

guono con Simmaco, Aquila, Theodottione, che leggono 40 *dies*. Et Origene dice, *Adhuc tres dies siue vt Hebrei dicũt se habere Adhuc quadraginta dies*, & Chrisostomo se bene alcune volte legge *tres dies*, come homil. 10. in epistolã ad Ephes. più spesso però legge *quadraginta dies*, come homil. 24. in gen. homil. 15. in 1. cor. & hom. 80. ad populum Antioch. & Epist. 5. ad Theodorum lapsũ, & forse Giustino doueua hauer scritto, *Adhuc quadraginta, vel tres dies*, & il libraro hauerà errato *quadraginta, & tres dies*.

Orig. hom. 5. in Ier. & ho. 15. in numer.

Questo numero quadragenario è attissimo à quel che si pretendeua, cioè à scoprire la sentenza diuina esser piena di giustitia, & di misericordia; di giustitia non promettendo molto tempo alli scelerati, acciò non si assicurino, & non facino penitenza: di misericordia con non darline tanto poco, che s'induchino à disperatione. Ecco quaranta giorni, li quali bastorno à fermare la fede di Christo resuscitato, ne' quali digiunò Mosè Exod. 34. Elia 3. Reg. 19. & Christo Matt. 4. Tanto più che questo numero quadragenario è attissimo alla penitenza, & al perdono, così vedete instituita la quaresima, & lo proua bene S. Agostino di questo numero quadragenario se ne ragiona a lungo nella prima Domenica di Quadragesima *Adhuc quadraginta dies, &c.* si domanda se questa minaccia profetica fù adempita. Origene doue esplica le parole del cap. 23. *Non est Deus quasi homo, vt mentiatur neque vt filius hominis, vt mutetur: dixit ergo, & non faciet loquutus est, & non implebit?* risponde in due modi, primo che

Ago. lib. 2. de doctrina decima c. 16.

Se la minaccia di Giona fù adempita

Orig. hom. 16 in num.

que-

queſte parole di Giona, come anche della ſcrittura, non furno dette dal Signore, má dalli Profeti ſteſſi, & S. Gregorio dice il medeſimo, confermandolo con l'eſſempio di Natam che haueua detto à Dauid, che edificaſſe il tempio, è fu corretto dal Signore è ritornò à diſdirſi. Ma in queſto s'ingãna grauemente Origene, perche non mai vn Profeta dice coſa falſa, quando precede che Iddio gli habbia parlato. Chi crederebbe, che vn Profeta dopò vn tanto naufragio veniſſe à predicare di ſua teſta vna minaccia cosi horribile? Tanto piú che l'iſteſſo Profeta ſi lamenta nel cap. 4. che nõ ſi eſſequiſce la ſentenza da lui predetta, con dire che egli ben ſapeua, che il Signore era miſericordioſo, & che hauerebbe mutato ſentenza: *Obſecro mi domine, Numquid nõ eſt hoc verbum meum, cũ adhuc eſſem in terra meâ propter hoc præoccupaui, vt fugerem tarſis, ſcio enim quia tu clemens, et miſericors es.*

Greg. hom. 1, in Ezech. 2. Reg. 7

La ſeconda riſpoſta di Origene è megliore, che. Iddio non promulgò queſta ſentenza come diffinitiua, & immutabile, ma paſlò in modo, che gli diè qualche mezzo di poterſi riparare con la penitenza, come accadde, & la conferma con quelle parole di Ieremia, *Repente loquar aduerſus gentem et aduerſum regnum, vt eradicem, et deſtruam, et deſperdam illud: ſi pœnitentiam egerit gẽs illa à malo, agam, et ego pœnitentiam ſuper malo, quod cogitaui, vt facerem ei* Onde S. Chriſoſt. *ſi homines, (dice) mutati non eſſent, cecidiſſet Propheta, ſed quia illi mutati ſunt, ideo prophetia, licet impleta non fuerit, minimè cecidit. ſeruauit enim Deus legẽ*

Ier. 18

Chriſ. homiſ. ad populum.

communem, quam posuit, si poenitentiam egerit ges ille a malo suo, agam, ego poenitentiam super malo, quod cogitaui, vt facerem ei, & così si esplicano queste parole da santi Padri, come da Geronimo nel fine di questo capo dal Concilio Toletano dõ de è preso quel capo *incommutabili* donde anche quel di Gregorio, *Cum exterius mutari videtur sententia, intertus consilium non mutatur, quia de vnaquaque re immutabiliter intus constituitur, quisquid foris mutabiliter agitur.* Questo à punto è accaduto a Ninive, la quale mentre mutò costume fù sospesa la sentenza quanto al tempo ma non mutata; Onde mancando la penitenza, & remosso il prohibente s'adempì la sentenza, & fù sommersa la città. Questo ci lo insegnò Tobia dicendo *Propè erit interitus Niniue, non enim excidit verbum Domini*, doue li settanta così voltano, come cita San Geronimo nel prologo de comment. in Giona *vade in Mediam à fili quoniam credidi quæcunque locutus est Ionas Propheta de Niniue, quod subuertetur.*

Gorol. hic con cil. Tol. 8. c. 2

Greg. 16. mor. 18.

Tob. 14.

Adhuc quadraginta dies. Questo è il costume di Dio benedetto con li peccatori, proporli prima la penitenza, fargli predicare il suo errore, & dopó mandare il castigo: *A* Caim prima dice, *Vbi est frater tuus*. Al mondo prima manda Noè, à Sodoma Loth, & così a Nenive Giona, ma nota il misterio, che nell'hebreo stà, *Hinc ad quadraginta dies, & Niniue versa est* א. in alteram faciem mutata, questo vuol dire quella parola hebrea che significa mutatione in altra faccia, ò forma il che è ben accaduto, perche se non mutua-

formá, & faccia di viuere, l'harebbe mutata Iddio destruggendola, & questo anche è senso di Santo Agostino, come si è detto nell primo discorso del primo capo, vdite Agostino, *Euersa est Niniue, quæ mala erat, & ædificata est bona, quæ non erat stantibus enim manibus, & domibus, euersa est ciuitas in perniciosis moribus;* Agost. l. 21. de ciu. c. 24.

Discorso ventesimo sesto,

Destruttione della città del mondo.

SAn Geronimo nel prologo sopra Michea espone moralmente quanto di Niniue si dice del mondo, il quale come Niniue è città grande per la moltitudine dei peccatori, già che *stultorũ infinitus est numerus*, & è spetioso per la bella apparenza che mostra di fuori, essendo dentro pieno d'iniquità & di bruttezza, come Niniue a guisa di vn pomo bello di fuori, ma dentro tutto marcio. Paiono belli gli honori, le delitie, le ricchezze di fuori, & così *beatum dixerunt populum, cui hæc sunt*, ma mirali con occhi non interessati, che li trouarai sporchi, abomineuoli, horribili. Di questo mondo ben si può intendere quello, che disse Naum. *Omnis qui viderit te, resiliet à te*, & Dauid, *Iniquitatem odio habui, & abominatus sum.* Sal. 143. Matt. 3.

Arist. l. 1. pol. Due città di di Dio e del mondo secõ do S. Agost.

Due Città fà Santo Agostino frà se contrarijssime, l'vna di Dio, l'altra del demonio. Sapete che secondo *Arist.* lib. 1. polit. questo nome città è collettiuo, perche in se abbraccia più stati, & più

Agost. Epist. ad Marcellã

persone, come questo nome *populus*, onde, *ciuitas* quasi *ci uium vnitas*; Et Agostino dice *Ciuitas est multitudo hominum in quoddam vinculum redacta cõcordiæ*, ò come altri; *Ciuitas est hominũ multitudo societatis vinculo adunata*: hoggi p nome di città s'intende vna villa, ò terra, che ha vescouo per capo. Città dunque di Dio è quella adunanza de buoni, il cui capo è Christo, di cui si dice,

Eph. 1.

Ephes. 1. *ipsum dedit Deus pater super omnem Ecclesiam, quæ est corpus ipsius*: Città del demonio, è

Thren. 3.

adunanza de cattiui, il cui capo è il demonio, di cui si dice Thren. 3. *facti sunt hostes eius in capite*, la Città di Dio cominciò da Abel, & durarà sino alla fin del mondo, perche sempre vi saranno de' giusti, quella del demonio da Caim, & durarà anche sino al giuditio vniuersale, perche sempre vi saranno de cattiui. Della prima città parla Iddio

Eccl. 24.

In Ciuitate sanctificata similiter requieui, per gratia, per la penitenza sacramentale, per la custodia

Esai. 62.

continua, perche è scritto, *Nisi dominus custodierit ciuitatem in vanum laborauerunt, qui ædificãt eam*, per mezzo del Prelato, & anco de gli Angeli

Hebr. 1.

come si dice Esai. 62. *super muros tuos Hierusalem constitui custodes*, de quali dice S. Paolo, *omnes sunt administratorij Spiritus missi propter eos, qui hereditatem capiunt salutis.* Di questa città dice Dauid Profeta. *Quam gloriosa dicta sunt de te*

Psal.

Ciuitas Dei.

La

La secõda città del demonio, di cui dice Ezecch. 7. *fac conclusionem quoniam terra plena est iudicio sanguinum, & ciuitas est plena iniquitate*, & cap. 9. *Ciuitas repleta est auersione*, cioè de peccati, che ci auertono da Dio, come dice Agostino; *Peccatum est auersio ab incommutabili bono, & conuersio ad commutabile bonum.* Di questa Città domãdo tre cose. Ezech. 7.

La città del mondo è maledetta da Dio.

Prima perche si deue distruggere, & vi rispondo, per tre raggioni, prima per rispetto della maledittione, perche è maledetta da Dio, come Hierico, di cui dice Iosue *sit hæc ciuitas anathema, cum omnibus quæ sunt in ea*, & cosi disfacciſi. vdite Dauid, *Maledicti, qui declinant à mãdatis tuis. Ite maledicti in ignem æternum.* Secondo per rispetto della moltiplicatione, Non vedete come crescono di giorno in giorno senza numero li cattiui. Vditeli nel Salmo 54. *Vidi iniquitatem, & cõtradictionem in ciuitate. i. diaboli, iniquitatem*, era la crudeltà di superiori, *& contradictionem (suple cordium)* perche nissuno ama da douero l'altro, ouero *contradictionẽ linguarum*, si vede nelle consulte, ne i giuditij, ne quali ogn'vno contradice all'altro, & particolarmente ne gli Auuocati, ne gli artefici, che si odiano frà se, *figulus figulum odit*: siegue: *Die ac nocte circumdabit eam super muros eius iniquitas*, eccolo nelli carnalacci, che di giorno, & di notte van cercãdo sempre diuerticoli. *Omnis qui male agit odit lucem* siegue, *& labor in medio eius*, ò ne gli artefici, che lauorano li giorni prohibiti, ò ne i peccatori auari, che si affaticano tanto per guadagnare ò lecitamente ò il- Iosue 6. Sal. 110. Matt. 25. Sal. 54 & 67. Ioan. 3.

ò illecitamente, ouero, *labor* de gli operarij non
Iac. 5. pagato, che grida vendetta a Dio, Iac. 5. siegue *& iniustitia*, eccola negli officiali tãto Ecclesiastici, quãto secolari, siegue, *& nõ defecit de plateis eius vsura, & dolus*, ecco li mercanti; ecco li padroni che danno a lauoratori auanti il tempo, & li constringono à pagar più di quel che hanno riceuuto. ouero secõdo S. Agostin. *iniquitatẽ*, cioè *perfidiam si enim iustus ex fide viuit, iniquus est, qui non habet fidem, ita Christus ait, extendi manus meas ad populum non credentem, ecce iniquitas, & contradicentem, ecce contradictio, die ac nocte circũdabit eam super muros eius iniquitas, & labor. Super muros*, dice Agostino *idest, super nobiles*, quali sono le muraglie della città diabolica, che impediscono la plebe di conuertirse à Dio con il loro cattiuo essempio: mà non staran sempre salde queste muraglie, le circondarà l'arca di Dio, *& settima vice cadent*, in questi muri dice il Signore per Geremia Profeta cap. 5. *contriuisti eos, & noluerunt accipere disciplinam, indurauerunt faciem suam supra petrã, & noluerunt reuerti. Ego autem dixi, forsitan pauperes sunt, & stulti ignorantes viam domini, ibo igitur ad optimates & loquar eis, ipsi enim cognouerunt viam domini, & iudicium dei sui, & ecce magis hi confregerunt iugum, ruperunt vincula, idcirco percussit eos leo de silua. Labor in medio eius, & in iustitia, verè labor, quia fatigatur incassum, lassati sumus in via iniquitatis* Labor, *quia in iustitia, non defecit de plateis eius vsura, & dolus*, nelli vendicatiui che vogliono sẽpre più di quello che gliè stato tolto.

Ter-

Terzo si ha da destruggere per conto della confederatione, che ha col demonio nemico di Dio, & è peccato *lesæ maiestatis*, li quali dicono in Esaia: *Percussimus fœdus cum morte*, .i. col demonio, di non resistirli, & di non impugnarlo, come il pastore che si confederasse col lupo, *& cũ inferno fecimus pactum*, cioè che andiamo là con gran comitiua, come quegli Israeliti, che Iudic. 8. *percußerant fœdus cum Baal, vt esset eis in Deum*, & con li Romani, come si legge ne' Machab. per lo che patirno tante aduersità. Quanti sono adesso che dicono al demonio quello del 1. de' Rè c. 11. *Habeto nos fœderatos, & seruiemus tibi*, ò quãto dispiace a Dio questa confederatione, non vi ricorda della prohibitione, che fè ad Israele di fare amicitia con gentili, & idolatri, Exo. 23. Deut. 7. & Iud. 2.

Esai. 28.

Iud. 8.

1. *Reg.* 11.

Secondo domando, donde nasce che questa città del demonio più cresce d'habitatori, che quella di Dio? Rispondo. Per tre raggioni, per le quali ogni città suol crescere, quali sono l'impunità, la libertà, la fertilità, & abboadanza, l'impunità è la prima, la quale fè crescere la città di Roma in vn subito, promettendo Romolo impunità a tutti quelli che ricorreuano a quella, la quale concesse per riuerenza del tempio, che chiamò Asilo, come dice Tito Liuio lib. 1. de origine vrbis, & Agostino 2. de ciuit. cap. 17. & cosi fù subito piena de ladroni, & fugitiui: vedete adesso nel Mondo come non si puniscono li peccati; anzi si lodano, che marauiglia che tanto cresca Eccl. 8. *Quia non profertur cito contra malos sententia*,

Perche la città de mõdo più cresce che quel di Dio.

Il mõdo nõ castiga i mal fattori.

Eccl. 8.

absq; timore vllo filij hominum perpetrant mala.

Seconda è la libertà, che si da alli cittadini, li quali sono amici di essere liberi, che per questa causa anche si empì tanto presto Roma, perche Romolo concesse a quei che non haueuano moglie di pigliarsela in qualunque modo poteuano: onde li Romani con fraude andorno a rubbar le figliuole de' Sabini, come dice Agostino nel medemo lib. 2. de ciuit. c. 17. Hor non vedete quanta libertà, da il demonio a suoi Cittadini. *Quid quid libet illis licet,* A tutti dice quel del 1. de Rè c. 14. *fac omnia, quę placent animæ tuæ.* Ma questa libertà si cangiarà in gran seruitù, *quando ligatis manibus, & pedibus, mittent eos in caminum ignis.*

Matt. 8.

Abõda il mõdo di beni terreni. *Luc. 16.*

Terza e la fertilità, & abbondanza del paese, Ecco l'abbondanza de' piaceri nel mondo, eccoui la proua nel ricco Epulone, *qui epulabatur quotidie splendidè,* & se mi dite: Maggiore è l'abbondãza della Città di *Dio* in tanti beni di gratia, & di gloria; poiche *oculus non vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis ascẽdit quod parauit dominus diligentibus se.* Rispondo, che li beni di Niniue sono più visibili, più palpabili, & l'oggetto presente moue più, che l'absente.

Esai. 64. 1. Corint. 2.

Meschia di cittadini del mondo con quelli di Dio dalle quali Iddio resta molto honorato.

Terzo *Domando* perche ha voluto il Signore meschiare insieme li cittadini dell'vna e l'altra città, come la zizania col formento, & poi dirà nel fine *Colligite primum zizania, &c.* Risponde, che l'ha voluto per tre cause, che si dicono, *glorificationis, fructificationis, emendationis,* prima è la gloria del Signore, che si scuopre in saper conseruare il frumento senza lesione in mezzo della zizania

Digitized by Google

nia, come il medico che serua vno dall'infermità in mezzo d'ammorbati più che se fusse separato come vn nocchiero che conduce al porto securamente vna naue in mezzo di crudeliſſimi vēti, più che cō venti prosperi. Questa gratia cōsiderando in se Dauid diceua, *Impulsus euersus sum. Impulsus à malis*, per l'essempio cattiuo, *euersus sum, vt caderem in peccatum cum eis, & dominus suscepit me*, & lodandolo di tanto beneficio soggionge: *fortitudo mea, et laus mea dominus, et factus est mihi in salutem*; dica dunque il giusto cō Geremia, *Misericordiæ domini, quia non sumus cōsumpti.* Tren. 3.

Secondo da questa commissione nasce gran frutto, ne i buoni con la patienza nelle tribulationi, che da quelli riceuano. Non vedete quanto hanno guadagnato li santi Martiri con li loro tiranni: vdite Ambrogio sopra il Salmo *Beati immaculati* ser. 14. *Si enim Iudæi peruersi non fuissent, numquam dominum gloriæ crucifixissent.* Et Aug. serm. 53. *de verbis domini* da l'essempio dell'oro nella fornace. *Mali* (dice) *sunt necessarij bonis in fornace quodammodo antifices sumus. hoc est in mūdo isto, si aurum es, simul ardes, si aurum es, palea tua est malus.* Ma dirà alcuno, Io non veggo in me colpa per la quale debbia ardere per l'aduersità che mi mandano li cattiui, che sono paglia: Ardino loro, & non io. Ma rispondo, che nessuno fa tanto perfettamente qualche bene, che non commetta anche qualche colpa, almeno veniale, come si vede 2. Reg. 8. 2. Paral. 8. 1. Ioan. 2. *si dixerimus, quia peccatum nō habemus nos ipsos sedu-*

Gran frutto cauano li giusti dalla vicinanza de cattiui

cimus. Non è chi nó habbia seco qualche poco di farina d'Egitto,& se bene non l'haueſſe,deue pure ſopportare patientemente l'auuerſità per l'acquiſto di maggior merito,ſi come la roſa creſce frà le ſpine, *ſicut lilium inter ſpinas, ſic amica mea inter filias*: Ecco Giob fra li cattiui, che dice *frater fui draconum,& ocius ſtruthionum.*

Cant.2.

Iob 30.

Terzo ne naſce l'emendatione nè cattiui,dall'eſſempio buono de'buoni. Seneca epiſt. 9. *Opus eſt aliquo,ad quem mores noſtri ſe ipſos erigãt, Niſi enim ad regulam, prauа non corriges.* Per queſto Chriſto dice,*ſic luceat lux veſtra coram hominibus, vt videant opera veſtra, &c.* & breuemente raggionando Agoſtino di queſte due vltime raggioni ſopra quelle parole del Pſal. 54. *Contriſtatus ſum in exercitatione mea*,dice:*Non putetis gratis eſſe malos in hoc mundo,& nihil boni de illis agere Deum,nam omnis malus, aut ideo viuit, vt corrigatur,aut ideo viuit, vt per ipſum bonus exerceatur.*

Matt.5.

Agoſt. in pſal. 54.

Periculoſa coſa è viuere nella città del mõdo

Forzar dunque ci dobbiamo di gettare,& ſpiarnare à terra queſta città maledetta per tre raggioni. Primo per il gran pericolo, che ci ſoprastà,poiche creſce tanto,che preualerà di ſicuro alla città di Dio. Poueri di noi come potrebbero viuere alcuni buoni che ſono ſe non ſi faceſſe reſiſtenza alli molti cattiui contrarij, & preſontuoſi.

Coſuè 6. 7.

Così Giosuè tanto arditamente ſi miſe ad eſpugnare Hierico per ſette giorni intieri, & la città di Haij c. 7.& i Gabaonitici con li cinque Rè naſcoſti nella ſpelonca cap. 10. così ne i libri de Giudici tanti illuſtriſſimi capitani s'affaticorno per eſpu-

gnare

Digitized by Google

gnare li nimici di Dio, così li Machabei, &c.

Secõdo bisogna espugnarla per empire il precetto di Dio Eccl. 17. *Vnicuique mandauit Deus de proximo suo.* Onde in figura di ciò si legge Exod. 23. & Deut. 22. *Non videbis bouem fratris tui, aut ouem errantem, & prætenibis, sed reduces fratri tuo, etiam si non est propinquus frater tuus, nec nosti eum; Duces ea in domum tuum, & tandiù erunt apud te, quandiù quærat ea frater tuus, & recipiet,* & siegue: *si videris asinum fratris tui, aut bouem cecidisse in via, non despicies, sed subleuabis cum eo.* Obligo di correggere i malfattori. *Exodi 23. Deut. 22.* Questo è il precetto dato da Christo Matt. 18. *Si peccauerit in te frater tuus; vade corripe eum,* & Prou. 24. *Erue eos qui ducuntur ad mortem, i. ad peccatum,* dal mal'essempio d'altri, *& eos qui trahuntur ad interitum dell'inferno.* *Matt. 18. Prou. 24.*

A questa destruttione siamo tenuti tutti per precetto di carità, ma li Prelati, e superiori anche di giustitia, onde seguirà gran castigo al trasgressore. Così lo minaccia Ezzech. 3. *Fili hominis speculatorem dedi te domui Israel, & audies de ore meo verbum, & annunciabis eis ex me, si dicente me ad impium morte morieris, non annunciaueris ei, neque loquutus fueris, vt reuertatur à via sua impia, & viuat, ipse impius in iniquitate sua morietur, sanguinem autem eius de manu tua requiram.* E per lo contrario ne uiene gran bene a chi l'osserua, così dice appresso. *Si autem annunciaueris impio, & ille non fuerit conuersus ab impietate sua, ipse quidem in impietate sua morietur, tu autem animam tuam liberasti.* E Iac. 5. *Fratres mei si quis ex vobis errauerit à veritate, & conuerterit* *Ezzech. 3.* *Iacob. c. 5.*

quis eum, scire debet, quod qui conuerti fecerit peccatorem ab errore viæ suæ saluabit animam eius à morte.

Terzo per aumentare il culto di Dio, perche quanto piu crescono li buoni, piu mancano li cattiui, & resta più honorato Iddio, & il giuditio più si accelera, donde nascerà agli eletti maggior gloria per la seconda stola del corpo immortale, che ripigliano, perche tosto che saranno ristorate le ruine angeliche si farà il giuditio: *Iudicabit in nationibus implebit ruinas.* *Sal. 109.*

Con tre lancie di tre timori della morte, del giuditio, del l'inferno s'espugna la città del mõdo.

Se mi chiedete, in che maniera potremò disfare questa città infame, vi rispondo con tre sorti di bombarde, che sono tre timori, della morte, del giuditio, dell'inferno, la morte si ha da temere, vdite Isidoro, *vitæ tuæ terminum quotidie intuere, & omni hora habeto mortem præ oculis.* Recole *sem per diem mortis incertum; esto sollicitus ne subito rapiaris. Quotidie dies vltimus appropinquat, quoti die ad finem tendimus.* Nescimus *quid hodie nobis venturum sit finis noster nobis absconditus est. Deum nescimus, & dum non dubitamus, repente mors venit, & subtrahimur. Timeamus ergo ne dies illa tanquam fur nos comprehendat, ò quantos ad pœnam mortis improuisa calamitas strauit, ò quanti dum mori non æstimant auferuntur?* Respice *ergo ò homo in alieno exitio, quid paueas. Aliorum perditio tua sit cautio,* però ci auisa la scrittura. *Memorare nouissima tua, & in æternum non peccabis.* Ne solo fà il timore della morte schiuare i peccati futuri, ma fa anche piangere li passati. Ecco Ezechia, insuperbito per la vittoria contra Senache-

rib

rib, vdendo da Esaia, *dispone Domui tuæ, &c. conuersus ad parietem fleuit amare.* 4. Reg. 10.

La seconda è il timore del giuditio tanto particolare, quanto vniuersale, di cui si seruì l'Angelo quando disse. *Timete dominum, & date illi honorem, quia venit hora iudicij eius*, & Deut. 32. *iuxta est dies perditionis, & adesse festinant tempora.* Cõ questa percosso Dauid prega il Signore *confige timore tuo carnes meas .i. carnales motus* perche *A iuditijs enim tuis timui*, particulare, & vniuersale. Et per questo mi sono castigato per li peccati commessi di Adultetio, & di homicidio. *Non tradas me adunque calumniantibus me.* Apoc. 14. Deut. 32. Ps. 118.

Questo giorno del giuditio si deue temere per tre cause. Primo perche si scopriranno tutti li secreti. Secondo per la Maestà del Giudice. Terzo per l'impossibiltà di scamparlo. della morte, & del giuditio nel primo Lunedì di Quaresima, & nel Giouedì della vedoua si tratta à lungo. Il giorno del giuditio si deue temere

La terza dell'Inferno, le cui horribili pene, & eternità si descriueno nel Giouedi dell'Epulone. Tre cose impediscono, che non si spianti questa città. Primo la difesa della colpa. Secondo la presuntione dell'impunità. Terzo l'abuso della misericordra diuina: del primo dice Bernardo in quel libro de dodici gradi della superbia, che in molti modi si fanno queste scuse, & difese. *Aut enim dicit non feci, & si feci, bene feci, aut si male, non tamẽ multum male, aut si multum, non tamen mala intẽtione. Quod si de illa conuincitur, tunc aliena se nititur suasione excusare.* Ber. l. de dodeci gradi della sugbia.

Et

Et crediderunt Niniuitæ in Domino.

Giona predica a Niniuiti.

Discorso ventesimo settimo.

Li Niniuiti confondeno li Christiani che in tante prediche stã sempre saldi nel peccato.



Onde viene, che Niniue Città famosa, auuezza alle delitie del mondo, sentita vna sola predica di Giona si conuerte; & noi doppo mille che sentite n'habbiamo anco stiamo nella solita iniquità nostra, non lasciando ne poco, ne assai il consueto nostro viuere; se dicesse che questo forse viene perche Iddio visitò con particolar gratia coloro, cõ la quale non visita noi; questo non può essere, atteso che il Saluator nostro riprende li Giudei che non si sono conuertiti alla sua predica, essendosi li Niniuiti conuertiti à quella di Giona. Ma cosi non sarebbono li Giudei reprensibili, perche potrebbono dire di non hauer hauuto quella gratia, che hebbero li Niniuiti, Ne meno si può dire, che più efficacia di dire fusse stata in Giona, che negli altri predicatori, perche non disse più di quattro parole; *Adhuc quadraginta dies, &c.* Ne meno che maggior spirito fusse stato in Giona, perche se bene in molti predicatori non sia stato tanto spirito, pure non sono mancati di quelli, che al-

altrettanto ne haueſſero hauuto, ò molto più, come Gio. Battiſta: certo di Chriſto noi leggiamo, *Ecce pluſquam Ionas hic*, & pure non conuertì li Giudei. Ne meno la coſa inſolita di vedere comparire in sù vn capo di ſtrada vn huomo di aſpetto fiero, d'habito rozzo, di voce ſpauenteuole, & gridare *Adhuc quadraginta dies, &c.* doue noi ſentiamo ogni di prediche, ci ne habbiamo fatto vn habito, *et in aſſuetis non fit paſſio*; Ma ſe dalla rarità della coſa queſto auuiene, come in quei luoghi doue di rado ſi predica, ſimil conuerſione non appariſce? & di più ſe bene queſta coſa inſolita operaſſe ne' ſemplici, hauerebbe queſta forza in tutti? Coſa inſolita erano li miracoli di Chriſto, li quali pure faceuano ſtupire le turbe, & con tutto ciò li fariſei ſi ſcandaleggiauano. Diciamo adunque, che ciò auiene dal non riconoſcerſi peccatori, che per queſto diſſe il Signore Matt. *Publicani, et meretrices præcedēt vos in regno Dei*, & queſto perche? ſe non p nō conoſcerſi peccatore? *vtinam frigidus, aut calidus eſſes*, Apoc. 3. doue dice la Gloſſa, Non deſidera che ſia peccatore, ma tale che di lui ſi poſſa hauere ſperanza, che ſia buono. Onde Gregorio dice: *Melius eſt nō agnoſcere veritatem, quam agnitam derelinquere*, & Caſſ. 25. conſideratione dice. Molti enormi peccatori veduti habbiamo hauer fatti degni frutti di penitenza quando à tiepidi monaci non mai habbiamo veduto operare frutto alcuno. Adunque meglio è eſſer freddo, che tiepido. Nō ſi deſideri il peccato, ma deſideriſi tale, il peccatore, che per peccatore conoſcendoſi ſi humilij, & dica.

Matt. 21

Apoc. 3.

Greg. 3. p. in paſtorali.

Caſſim. conſiderat. 25.

dica. *Propitius eſto mihi peccatori;* Dica col publi-
Luc. 18. cano. *Non ſum dignus oculos ad te leuare,* Non col fariſeo *Deus gratias tibi ago, quia non ſum ſicut ceteri homines,* Conoſcaſi adunque il peccatore, altrimenti gli dirà il Signore quel che in Geremia
Ser. 2. diſſe altra volta; *In iudicio contendam tecum, quia dixiſti non peccaui,* & ſiegue: *Confunderis ab Egypto ſicut confuſa eſt ab Aſſur.* fù confuſa da Aſſur. cioè da Niniue, perche quella fece penitenza, & Gieruſalem nò.

Da due cauſe può venire, che non ci conoſciamo peccatori. Primo dalli molti peccati, che ci ingombrano la mente, Sap. 2. *ex coecauit illos malitia eorum,* & così giòti al profondo, *contemnunt.* Secondo dalli peccati ſpirituali, li quali non come i carnali ſi fanno conoſcere, onde gli ambitioſi, gli hippocriti, li vanagloriosi, li mormoratori ricoprendo queſti loro peccati con coperta di honeſtà non pure à gli altri, ma à ſe ſteſſi per giuſti conoſcer ſi fanno, & coſi non credendoſi peccatori, dal peccato non poſſono eſſer emendati, perche queſta cognitione ſi ricerca, coſi diſſe Dauid *Am-*
Pſal. 50. *plius laua me ab iniquitate mea, & à peccato meo munda me,* & da la raggione: *quoniam iniquitatẽ meam ego cognoſco.*

Non ſi conuerteno adeſſo li peccatori, perche nõ vogliono.

Direi io vn altra raggione perche adeſſo non molti ſi conuertono, perche non vogliono, hanno praua diſpoſitione, riſoluti di non volere laſciare il peccato, & à guiſa d'huomini, che auuezzi alli colpi di Predicatori, non ſentono le punture: & *& crediderunt viri Niniuite in domino,* Nell'Hebreo ſi dice *credere in Deo, pro credere Deo*; ſico-

me

che in S. Gio. *ijs qui credunt in nomine eius. i. nomini eius, vel ei.* Li settanta leggono, *& crediderunt viri niniuitæ verbo domini.* Il medesimo è nell'hebreo, *credere deo, & credere in* Deo *Psal. 77. Quia non crediderunt in deo, nec sperauerunt in salutari eius.* & dopò, *& non crediderunt in mirabilibus eius.*

Con' cinque verità in questo capo si gettan à terra cinque errori di heretici.

Et prædicauerunt ieiunium. Cinque cose si narrano in questo capo, che affatto gettano à terra cinque dogmi di heretici de' nostri tempi. Il primo è che basta la sola fede à cancellare i peccati. Ma li Niniuiti oltre il credere, predicano il digiuno.

Secondo che la vera penitenza non è altro che mutar costumi, & emendare la vita senz'altra satisfattione; Ma li Niniuiti, vedete, che penale satisfattione danno a Dio.

Terzo Che la sola fede piace à Dio, & che non vagliano appresso di lui l'opere buone. Ma qui Iddio vede le opere de Niniuiti, & per questo li perdona senza dir parola della fede.

Quarto Che tutte l'opere dell'huomo sono peccati, & che da se non si può disporre alla giustificatione, essendo che qui si dice, che Iddio mirò l'opere de' Niniuiti, cioè l'approbò, & per questo li perdonò.

Quinto chiunque crede, è certo della sua giustificatione, & remissione de peccati. Et pure li Niniuiti credenti, & penitenti con dubio parlano del perdono: *Quis scit si conuertatur, & ignoscat Deus.*

Et prædicauerunt ieiunium) Non è dubio, che nelle cose importanti il tardare è di gran perico-

Diligenza di Prelati di Niniue in nõ aspettare ordine dal Rè nel far penitenza.

lo. Onde molte volte non aspettano li sudditi, sia riferito il negotio alli Superiori, acciò che col tardare l'espeditione, non sia perso prima, che prouisto. Questi buoni Prelati di Niniuiti, à quali il primo giorno fù proclamata la sentenza della ruina della città, auanti che al supremo Re giungesse la nuoua, *prædicauerunt ieiunium. i. proclamauerũt more præconis.* così dicono li settanta. ἐκήρυξαν voce præconis. Nell'hebreo stà *Clamauerunt.* Nell'hebreo li Magistrati, & li primi della Città si diceuano *viri*, Gen. 27. *& interrogauerunt eum viri loci illius de uxore sua*, così appresso li Romani si diceuano, *Duum viri, Trium viri, centum viri.* Ecco costoro senza aspettare altro commandamento del Rè bandiscono la penitenza, cominciano à digiunare, senza hauer visto miracolo alcuno in quell'huomo nuouo, che gli predica, ma mossi da quelle quattro parole minaccieuoli, con vna semplice narratione di quello, che successo gli fusse, come gli parlò il Signore, egli se ne fugge; se nascõde nella naue, si turba il mare, gettano le sorti & scoperto il reo, lo gettano in mare, si quietano le onde, vn pesce l'assorbisce, & dopò tre giorni lo vomitò al lido. Doue la seconda volta gli commanda il Signore, và à Niniue: odono questo li cittadini, son sopraprest da tanto spauento, che all'hora all'hora li parea di venire il castigo, tosto si gettano à terra, & gridano à Dio. Che sia stato fatto questo discorso da Giona à Niniuiti la dimostra Christo, che dice: *Sicut Ionas fuit signum Niniuitis.* i. Giona assorbito dal pesce, fù segno che era mandato da Dio.

Li Magistrati, & i primi delle Città, anticamente si diceuano Viri.

Matt. 12.

Ma

Ma che miracolo maggiore di questo, che in vn giorno predica Giona, & tutta vna città si conuerte à Dio, maggior questo, che di esser vomitato dal pesce, sò questo solo, che nessuna historia descriue simil conuersione in tutto il mondo ad vna predica, certo che ne à Christo, ne ad altri de gli Apostoli è accaduta si fatta conuersione; credono li Niniuiti, gettano à terra gli Idoli, da' quali era tanto deprauato il Mondo, ilche con infiniti miracoli non ottenne Iddio dalli Giudei, & se bene *generatio praua signum quærit*, & segno non s'habbia da chiedere per credere à Dio, & per lasciare li vitij, ma se tu predici vna ruuina tanto subita di vn regno frà quaranta giorni, si può bē chiedere di ciò segno. Leggete Innocentio de Hæreticis c. ex inuinct. ex; Giona senza segno predice, & è creduto, certo che qui se scorge grā potenza di Dio, & efficacia nelle parole di Giona. Segno fù questa subita conuersione della conuersione delli gentili alle voci Apostoliche, de' quali è scritto. *Populus quem non cognoui seruiuit mihi, in auditu auris obediuit mihi*. Si faceuano molti segni da gli Apostoli, ma maggiore era la potēza del Verbo, & così conoscerete, che quelle parole che disse Christo alli Giudei; *Generatio praua signum quærit, & signum non dabitur ei, &c.* sono più tosto di dolcezza, che d'asprezza, perche voleua intendere, si come Giona espose a Niniuiti il miracolo accadutoli di essere inghiottito dal ceto, & poi vomitato; così si esporrà loro il miracolo della morte, & Resurrettione mia alli Giudei, & Gentili, prima per li custodi, dopó per mez-

Innoc. de Hæreticis c. ex iniunct.

Sal. 17.

zo de gli Apostoli. Et questo è senso di Theodoreto.

Et prædicauerũt ieiuniũ, & induti sũt saccis dice S. Geronimo. *Saccus, et ieiuniũ arma sũt pœnitentiæ, auxilia peccatorum, Ante ieiunium, & sic saccus; ante quod occultum est, & postea quod palã hoc semper* Deo, *illud interdũ exibebetur, & hominibus, & si è duobus necessarijs vnum est substituẽdum magis ieiunium absq; facco, quã saccum eligã absq; ieiunio* del digiuno dice Dauid *Operui in ieiunio animam meam* è l'arma che ci cuopre, defende dalli dardi del nemico. Onde Ambrosio 5. lib. de Elia, & ieiunio cap. 4. dice *Gula ergo nudos facit; ieiunia operiunt, & exutos vnde Dauid ait; operui in ieiunio animam meam; Bonum operimentum quod animam tegit, ne à tentatore nudetur*. Gran cosa è questa; apportando la gola infiniti danni all'huomo, la scrittura fà mentione della sola nudità, *& cognouerunt se esse nudos*, e ben nudi d'ogni bene, ma il digiuno di nuouo ci veste di quelli. Dammi vn huomo che digiuna, vi lo darò casto, humile, obediente, & lo copre d'armi fortissime contra del Demonio, come dice San Pietro: *Fratres sobrij estote, & vigilate, quia aduersarius vester diabolus tanquam leo rugiens circuit quærens quem deuoret, cui resistite fortes in fide. Quid sobrietati cum dæmone leone rugiẽte*, dice S. Ambrosio, *dicã; leo rugiens omnia quæcũq; reperit animalia, deuorat, at si erigo spinoso obuiat, non audet illũ tangere, quia vndequaque sibi timet à punctionibus.* Et conforme a questo dice S. Antonio alli suoi monaci, *credite mibi fratres, venetur diabolus ieiunia*,

Sa l. 68.

Ambr. l. De Elia, & ieiunio c. 4.

Gen. 2.

iunia, orationes, & preces fidelium. Et li Vescoui Africani in vna epistola ad Siricium Papam Romanum, la quale è la prima nel tomo de' Concilij, così dicono: *Audiant prophetam dicentem, operui in ieiunio animam meam, ergo qui non ieiunat, intectus, & nudus est, patet vulneri; Deniq; si Adam se texisset ieiunio, non fuisset nudus effectus, Niniue se à morte ieiunio liberauit.*

Bisogna anco il sacco, che è lo scoprire la viltà dell'anima con la confessione de' peccati, e che bel rimedio di guarire, come quel morbo, che cuopre tutto il corpo di fuori di macchie di sangue, all'hora non è lungo ne molto difficile à guarire; ma se rinchiuse si restano dentro, di sicuro vccide. Dauid in quanto pericolo staua, quando teneua nascosto il suo peccato, ma tosto che lo scoprì dicendo: *Peccaui Domino*, vdì la salute riceuuta; *Dominus transtulit peccatũ tuum*. Achab scelleratissimo si cuopre di cilitio, digiuna, & si dorme sopra vn sacco; ecco il Signore dice ad Elia. *Non vidisti humiliatum Achab coram me? Quia igitur humiliatus est mei causa, non inducam malum in diebus eius*. Il sacco vero segno di dolore. 1. Reg. 12. 3. Reg. 22.

Et induti sunt saccis. Nella gran calamità si soleuano vestire gli afflitti di sacco, e di cilitio, che è il medesimo. Ioel. 2. *Plange quasi virgo accincta sacco*, Et 4. Reg. 6. *Viditq; omnis populus cilitium quo vestitus erat ad carnem intrinsecus*. Che era il Re similmente si radeuano il capo. *Tunc surrexit Iob, & scidit vestimenta sua, & tonso capite corruens in terrã adorauit*. Esa. 3. *Decaluabit Dominus verticem filiarum Sion, & crinem earum nudabit,* Ioel. 2. 4. Reg. 6. Iob. 4. Esa. 3.

Digitized by Google

nudabit, & erit procrispāte crine caluitium, & pro fascia pectorali cilitium. Et cap. 15. *In cunctis capitibus eius caluitium, & omnis barba radetur*; Donde si vede chiaro, perche dice Dauid al Signore, psal. 29. *Conscidisti saccum meum, & circundedisti me letitia*. Si faceuano li sacchi di cilitio, Apoc. 6. *Et sol factus est niger tanquam saccus cilicinus*; per questo si prende per il medesimo sacco, che cilitio, & per l'vno, e l'altro nell'Hebreo si vsurpa quella parola Piu. Gran momento hà l'habito vile à placare l'ira de' nemici, si come l'habito ricco, & pomposo, essendo segno di superbia, & di arroganza, sdegna più, & genera ad altri inuidia; Cosi appresso gli Antichi, quando qualche Città offesa si conosceua hauer sdegnato l'inimico col combattere, vedendosi già vicina alla ruuina vsciuano tutti in habito sordido, & pouero à supplicare il perdono, & l'otteneuano per la commiseratione, che cagionaua la pouertà de' vestimenti, con quale erano vestiti non solamente li grandi, ma anche li bambini, non solo li rei, ma anche l'innocenti. Questo consiglio prēdono hoggi questi Niniuiti, vestendosi tutti fino alli bambini di sacchi; *A' maiori vsq; ad minimum*. Cosi Iacob quando pianse la morte di Gioseppe, si vestì di sacco. Hor che compassione mouer doueua veder vna Città tanto grande tutta vestita di cilitio? Vccisо che fù Abner, tutti li familiari di Dauid si vestirono di sacco, & li Siri 3. Reg. 20. *accingunt lumbos saccis*, & Achab 3. Reg. 21. *accinxit cilitio carnem, & dormiuit in sacco*, al che anche inuita li Sacerdoti Ioel. 1. *Cubate in sacco*. Di

Sal. 29.

Apoc. 6.

Tutti grandi, e piccoli fin'alli bambini si vestono di sacco.

2. Reg. 3.
3. Reg. 20.
3. Reg. 21.
Ioel. 1.

qui

Digitized by Google

qui adesso si vede la consuetudine de' Monaci, che vuol dire *lugentes* di portare il cilitio, & radersi il capo; e le vedoue si vestono di sacco, & tagliano li capelli sopra il corpo del marito morto.

Si radeuano il capo in segno di penitenza, & queste donne fomentano i capelli, ne si contentano de' proprij, van cercando altri di donne morte, che si vendeno publicamente, e pure l'Apostolo li comanda, che velino il capo *propter Angelos*, li quali, come dice Anselmo spettatori di quanti entrano nel tempio, non si degnano di mirar queste donne cosi mitrate di capelli, & con foggie, e deligature, che paiono tanti diademi *in* testa; ben si scopreno sante del diauolo, & contrarie alla B. Vergine, che la luna tiene sotto i piedi. Ma dimãdo, nella resurrettione de corpi di chi sarãno quei capelli compri, gran contrasto sarà frà loro; ma vinceranno le verè padrone, & esse meschine col caluitio strascinate sarãno all'inferno. Ben dice S. Basilio, che queste, che imbiondano i lor capelli, l'assuefanno al color del fuoco, che haranno nell'inferno.

A maiore vsq; ad minorẽ (dice Geronimo) *Maior ætas incipit, & vsq; ad minorem peruenit; nullus enim absque peccato, & si vnius diei fuerit vita eius, & numerabiles anni vitæ illius. Si enim stellæ non sunt mundæ in cõspectu Dei, quãto magis vermis, & putredo; & bi qui peccato offendentis Adę nascuntur obnoxij.* Vdite quel che siegue. *Præcepit Deus Prophetæ, propheta prædicat Ciuitati, prius viri credunt, & illis ieiunium prædicantibus, omnis ætas sacco induitur, viri non prædicant iacuum, sed*

tantum

tantum ieiunium. At vero hi quibus pœnitentia præcipitur, consequenter ad ieiunium saccum copulant, vt inanis venter, & habitus luctuosus ambitiosius Dominum deprecentur.

Et peruenit verbum ad Regem. Prima ſi predica à poueri, & da queſti ſale il rumore al Re, perche *pauperes euangelizantur*. S. Geronimo apporta qui l'opinione d'alcuni, che credono queſto Rè, che è l'vltimo, ode la minaccia, & ſi conuerte predicando il digiuno à tutta la Città, ſignificare il Demonio il quale nel fine poi, acciò neſſuna creatura di Dio habbia à perire ſi conuertirà; & per confirmatione dell'error loro, apportano quel di Dan. 14. doue Nabuchdonoſor fatta per ſette anni penitenza fù reſtituito nel ſuo ſolio, ma perche queſto non ſi accenna dalla ſcrittura, ne è conforme alli buoni coſtumi, poiche ſi darebbe facile occaſione à gli empi di ſempre più peccare, intendendo la conuerſione del capo d'ogni malitia, & per conſequenza il fine di tutti i tormẽti alli cattiui, anzi è totalmente contra la ſcrittura, che chiama eterno il fuoco dell'inferno, *Ite in ignem æternum, vermis eorum non morietur, & ignis eorum non extinguetur*; Sappiamo bene, che è miſericordioſo Dio, ma anche è ſcritto, *Miſericors, & iuſtus Dominus*. Vdite queſto Dottore, *ſcimus quidem clementem eſſe Deum, nec qui peccatores ſumus, crudelitate illius delectamur, ſed legimus, miſericors, & iuſtus Dominus, & Deus noſter miſeretur. Iuſtitia Dei vallatur miſericordia, & tali ad iudicium ambitione procedit. Sic parcit, vt iudicet, ſic iudicat, vt miſereatur. Miſericordia, &*

Errore di chi dice, che il Demonio al fin del mondo ſi conuertirà.

veritas

veritas obtinuerint sibi: alioquin si omnes rationabiles creaturæ, æquales sunt & vel ex virtutibus, vel ex vitijs sponte propria, aut sursum eriguntur, aut ad ima merguntur; & longo post circuitu & infinitis seculis vltimum rerum restitutio fiet, & vna dignitas militantium: quæ distantia erit inter virginem, & prostibulum? Qua differentia erit inter matrem Domini, (& quod dictu quoq; scelus est) victimas libidinum publicarum. Idem ne erit Gabriel, & diabolus? Idem Apostoli, & demones? Idem prophetæ, & pseudo prophetæ? Idem Martyres, & persecutores? finge quodlibet, annos, & tempora duplica, & infinitas ætates congere cruciatibus, si finis omnium similis est, præteritum omne pro nihilo est, quia non quærimus quod aliquando fuerimus, sed quod semper futuri simus. Soggionge poi, che non vuole contra di questa ignoranza più disputare.

Chi sia questo Rè, la comune vuole, che sia stato Sardanapalo

Ma chi sia questo Rè à cui vltimamente peruiene la prædica di Giona, dice il medesimo Dottore, che sia stato il filosofo, l'oratore, & che si è conuertito con la prædica de gli Apostoli. Onde Platone diceua: *felices esse respublicas, si aut Philosophi regnent, aut Reges philosophentur.* Dicano ciò li Demosteni, li Tulij, li Platoni, li Senofonti, li Theophrasti, gli Aristoteli in quanta veneratione sono stati nel Mondo, & costoro con quanta difficoltà s'induchino à credere à Christo, si è visto per l'historie antiche, ma lo dimostra particolarmente S. Paolo, che dice: *Videte fratres vocationem vestram, & quia non sunt multi potentes, non multi nobiles, sed stulta mundi elegit Deus, vt confundat sapientes; infirma, vt cõfundat fortia.* & 2. Cor. 1. c.

perdam sapientiam sapientum, & intelligentiam prudentium reprobabo, & Col. 2. *Videte ne quis vos decipiat per philosophiam, & inanem fallaciam.* Hor questi Rè, questi Sauij vltimamente conuertiti, & deposto lo splendore dell'eloquenza, & gli ornamenti, & bellezza delle parole, tutti si sono dati alla simplicità, & ruticità in poluere sedẽdo della loro vile stima, & destruggono quanto prima haueano predicato. Mentre voi contemplate vn Cipriano tanto versato nella eloquenza, che publicamente l'insegnaua in Cartagine dentro de gli Idoli, conuertito ad vna predica di Giona, non solamente priuarsi di tutti li suoi ornamenti, & inamorato della vera Religione sottomettere il collo alla spada per Christo, non vi parrà di vedere questo Rè di Niniue discesso dal sacro solio, vestito di sacco in luogo di porpora, coperto di loto, in luogo di vnguẽti, di sordidezza, in luogo della politia del dire.

Et peruenit verbum ad Regem, fu esposto questa ambasciata di Giona al Rè con la minaccia, & il moto grande, che hauea fatto nella città, dalla penitenza publicata da Magistrati, & egli anche mosso dalla nouità della cosa, atterrito dal castigo vicino, pensoso della salute sua, & della città tutta; ecco chiama il suo consiglio, determina quanto fare si debba per schiuare tanta ruina; e con l'essempio suo prima quel che far si deue, publica à tutta Niniue. *Et peruenit verbum ad Regem*; Tutto questo negotio con tante circonstanze mirabili con vna parola si descriue, *Peruenit verbum*, come tutto il misterio di Christo nato

con quell'altra. *Videamus hoc verbum, quod factũ est*. La cura che deuono hauere li Prencipi, & Superiori della ſalute de' ſudditi la moſtra queſto Rè, & bene lo chiama Rè di Niniue, come maggiore di tutti gli altri Rè del Mondo, il quale ſe bene abbondantiſſimo d'ogni bene deſiderabile, ſpogliaſi con tutto ciò della veſte regale, ſcende dal trono, veſteſi di ſacco, cuopre il capo di cenere, & gettato à terra humilmente prega Dio, che gli perdoni. Il Rè non vedete, che è primo nella penitenza, perche à lui tocca dare eſſempio di far bene alli ſudditi.

Queſto è vn altro ſtrano miracolo, che vn Rè effeminatiſsimo, luſſurioſiſsimo, perditiſſimo, come Sardanapalo, di cui dice Giuſtino mart. nel lib. 1. *Fuit is omnis generis luxuriæ deditus, nec erubuit inter ſcortorum greges nere, & muliebri habitu fœminas omnes laſciuia anteire*; & Giouenale. *Giuſt. mart. lib. 1.* *Giouenale.*

Et venere, & cœnis, & plumis Sardanapali.

Hor queſto ghiotto, queſto infame, queſto ſceleratiſſimo fù fatto maeſtro di penitentia, *ita vt ſicut nullius regis celebratur luxuria maior, ita nec vllius pœnitentia illuſtrior*, dice Guſtino. Qual Rè fè mai quel che fà Sardanapalo? Non facciamo ingiuria à neſſuno. Togliete via Dauid; ma pur queſto non commandò, che tutti ſi conuertiſſero à Dio, & laſciaſſero il peccato. Finalmente in Sardanapalo ſi è ſcoperta la potenza, & clemenza diuina, potenza in vn huomo tanto dato à nutrire la ſua carne delicatamente, & che ſi veſta di cilicio, & di ſacco, disfacendo tutta la ſua potenza in cenere ſopra il ſuo capo; la clemenza con perdo-

nare ad vn huomo tanto perduto; fa maggior penitenza il Rè, che li ſudditi; perche maggiori erano li peccati ſuoi, & anche perche doueua dare a ſuoi ſudditti più illuſtri eſſempi di penitenza, come l'haueua dato per lo paſſato de peccati.

Effetti della penitẽza del Rè Sorgere dal Trono, veſtirſi di ſacco, &c.

Et abiecit veſtimentum ſuum, &c. Nota ogni parola *ſurrexit de ſolio ſuo*, ecco la penitenza preſta, ſubito crede, ſorge, getta le veſtimenta. Molti vogliono far penitenza, ma non priuarſi delle delitie, e vanità delle veſti; ſimili a Neoptolemo Emiano, il quale diceua voler filoſofare, ma con poche coſe, perche darſi in tutto a ſimile ſtudio, non gli piaceua, a cui potremo dire, che non fanno a propoſito alla penitenza li cibi delicati, & veſti pretioſe; ne meno e gran dolore, che tutto ſta dẽtro naſcoſto, & non mai eſce fuori: *Quis enim cælauerit ignem*, ſi è vero fuoco.

Le veſti di Re erano pretioſiſsime, con arte, e maeſtria grãde lauorate, porpore, gemme, & oro, & tutte queſte coſe cangia queſto Rè in cilitio, & cenere, in poluere, e lagrime; *& indutus eſt ſacco, & cinere*. Quando moriua in caſa alcun padre di famiglia, ſi veſtiua la moglie di ſacco, & ſedeua in cenere, moſtrano coſtoro piangere l'anima morta per lo peccato; & coſi, *indutus eſt ſacco, & cinere*.

Bando generale del Rè, che tutti gridino à Dio, è facino penitenza.

Et clamauit, & dixit in Niniue ex ore Regis, & principum eius. La lettera hebrea interpreta quel *Clamauit, ideſt clamare fecit*, come volta Sanctes, *ex ore Regis, & principum*. Si chiamò dal Re conſiglio di tutti li Principi di quella Città, come in tutte le coſe importanti alla Republica ſi ſoleua fare.

fare. Et come fè Assuero nella causa de Vasti, col consenso, e beneplacito de' quali si publicò questo editto, nell'hebreo, quel *ex ore Regis stà Mitaam idest ex gustu Regis, & principum.* Hor vdiamo il decreto.

Homines, & iumenta, boues, & pecora non gustent quicquam, &c. Se Sardanapalo hauesse chiamato in consiglio li Theologi, e Dottori Santi della Chiesa, li poteuano dire altro, che questo, che dissero li Principi al Rè, gli poteuano dare miglior forma di penitenza di questa, ò più breue? perche la penitenza antica consisteua nella satisfattione, & cõtritione, l'vna, e l'altra qui trouate, la satisfattione eccola: *Homines, & iumenta non gustent quicquam.* La contritione dice due cose, *præterita mala plangere, plangenda iterum non admittere*, come dice S. Ambrogio: il pianto de peccati passati lo dimostra, *quel clament ad Dominum Deum*: & per essere più intimo, & vero il pianto, si prouede col digiuno delli giumenti, li quali con li suoi gridi mouessero gli huomini à gridare à Dio con sospiri, & gemiti. La cautela poi per non commettere di nuouo peccati l'hauete in quel, *conuertatur vir à via sua pessima, & ab iniquitate quæ est in manibus suis*, contra del prossimo.

Homines, & iumenta non gustent, &c. Gran penitenza fu questa, che non solo gli huomini, ma anche li bruti animali portano la pena; & questo e proprio di Dio castigare gli huomini con li bruti, come nel diluuio vniuersale; nella città di Sodoma, nel percuotere li primogeniti di Egitto; nel punire

Percheli giumenti anche fan penitẽza.

punire Amalech,& ſimili. O' veramente potremo dire,che eſſendo la penitenza virtù,& paſſione, & eſſendo nella volontà per la triſtezza, & contritione, & nel ſenſo per lo dolore nella ſatisfattione:per la volontà s'intendono gli huomini;per il ſenſo irragioneuole li giumenti, & coſi ſi commanda à gli huomini, & à giumenti; Se bene il primo nella volontà,è coſi neceſſario,che ſenza di quello non ſarebbe penitenza, ma non coſi il ſecondo, ſenza del quale ſi può fare vera penitẽza,quando non può il ſenſo,ouero ſecõdo S. Geronimo *per homines* ſe intendino li Sauij, *per iumenta* li idioti,e ſemplici,de quali è ſcritto in Dauid *Homines,& iumenta ſaluabis domine,quemadmodum multiplicaſti miſericordiam tuam.* Si commanda che gli huomini, & li giumenti digiunino, ſi per placare l'ira di Dio con queſto ſpettacolo coſi miſerabile,ſi anche per tãto più eccitare l'huomo alla penitenza,& al grido,vedendo,& vdendo le beſtie ſenza lor colpa tanto patire. Dirò anche che hauendo li giumenti ſeruito all'huomo contra di Dio,patiſchino anche eſſi,come il commiſſario contra banditi non ſolo caſtiga i principali rei,ma anche quanti l'han ſeruito; & eſſendo fatti li giumenti per l'huomo,caſtigato l'huomo, caſtighinſi anche eſſi.

Quis ſcit ſi conuertatur, & ignoſcat Deus, Perche nell'hebreo ſtà. *Quit ſcit,conuertatur,ſcilicet peccata ſua, conuertatur, & ignoſcet Deus*. Madura interpretatione, perche è contra la commune di tutti li Dottori ſacri, & contra la conſuetudine della ſcrittura,perche in ſimili interrogationi ſi ſuol

ai si suol lasciare questa adiuntione, sì, come in Ioel *Quis scit conuertatur, &c.* & li settãta in quel capo, & in questo di Giona hanno voltato: *Quis scit, si conuertatur*, & 2. Reg. 12. *Quis scit, si fortè donet mihi eum Deus, & viuat infans*, forse anche qui interpreteranno: *Quis scit peccata sua, aut se in peccatis esse*. *Ioel. 2.* *2. Reg. 12.*

Questa lettione, *quis scit, conuertatur*, più chiara si scopre nella lettione caldaica doue si legge: *Quis scit quod in manibus suis culpa sint, conuertatur ab eis, & misertum erit super eum à facie domini*, doue securamente si promette il perdono alla vera penitenza; che perciò anche dice Aries Montano, da quaranta giorni di tempo, nelli quali ogni furore si suole temperare, se bene non con tanta penitenza, quanta ne fecero li Niniuiti. Or quanto più si doueuano assecurare della clemenza di Dio benedetto.

Come si dubita della remissione del peccato doue è la vera penitenza.

Ma già essendo questo certo, che si ha da leggere, *Quis scit si conuertatur, &c.* intendendo di Dio, si dimanda, come il Re dubiti in cosa tanto certa, che Iddio perdoni al penitente. *Conuertimini ad me, & ego conuertar ad vos.* S. Ambrogio dice, che questo *forte*, non è parola di dubio, ma per ornamento si mette dell'oratione, come quãdo S. Pietro dice: *Panitentiam igitur age ab hac nequitia tua, & roga Deum, si fortè remittatur tibi hac cogitatio cordis tui*, perche, *Si putant dubitasse Petrum* (dice questo Dottore) *nunquid, & semper dubitauit, qui ait ad Hieremiã prophetam noli auferre verbum, forsitam audient, & auertentur. Dicant ergo Dominum ignorasse quid esset futurum, sed nõ*

ignorantia

ignorantia, eo verbo exprimitur, sed in scripturis diuinis frequens huiusmodi consuetudo aduertitur, & quod simplex sit elocutio, si quidem, & ad Ezech. dicit Dominus, & dices ad eos: Hæc dicit Dominus, si fortè audient, & terrebuntur, nesciebat ergo eos posse, aut non posse conuerti, & lo conferma con essempi di Homero. *Denique* dice, *ipsi sapientes sęculi, qui omnem gloriam suam statuunt in expressione verborum, quod latine, fortè, dicimus grecè* τακα, *non vtique pro dubitatione posuerunt; Aiunt itaque dixisse primũ suorum poetam*, ἠτακα κήρεσομαι *cito vidua era*, Nel 6. dell'Iliade doue Andromache reuoca Hettore dalla pugna, se pure questi lib. 2. di penitenza sono di Ambrogio.

In che modo la Scrittura vsa parole di dubio nel perdono del peccato.

Respondo secondo, che nõ è incõueniente, che spesso nella scrittura si metta parola di dubitare, doue non si dubita. Ma in che modo si faccia, vdite: Quando colui vsa parole di dubio, il quale non può dubitare, come è Iddio, alcuna cosa ci si significa per quel modo di parlare, come l'insegna Gregorio, homil. 9. in Ezzechiele. Quattro sono le cause di questo modo di parlare, l'vna per dimostrare la libertà dell'huomo, & che Iddio ne con la prescienza, ne con la sua volontà gli metta necessità di operare, come *Mittam filium meum, &c. forsitan verebuntur*; cosi insegna Chrisostomo, & Geronimo, l'altra causa per mostrare la difficoltà del opera di che si parla, ouero li molti ò pochi, che la farãno; Cosi Gregorio homil. 9. in Ezzech. espone quelle parole di Ezzech. cap. 2. *Et dices ad eos, Hæc dicit Dominus, si fortè vel ipsi audient, & si fortè quiescant, quia domus exasperans est*, si

Greg. hom. 9. in Ezzech.

significa

significa che di gran moltitudine pochi haueuano da vdire il medesmo, anche quel di S. Matheo: *dabunt signa magna, & prodigia, vt inducantur in errorem, si fieri potest, etiam electi, idest tropidabunt electi, sed non cadẽt*, la terza causa perche li medesmi santi dubitauano, se haueserò fatto gli auditori si perfetta penitenza, che haueßero meritato il perdono de peccati. Ioel 2. dopò di hauer detto: *Conuertimini ad me*, soggionge, *quis scit, si conuertatur*. La quarta causa, acciò non s'assecurino li peccatori, e seguitino à peccare con tal speranza: però ci auisa lo spirito santo nelli prouerbi *De propitiato peccato, noli esse sine metù*. Dauid Propheta. *seruite Domino in timore, & exultate ei cum tremore, & ad Phil. 2. cum timore, & tremore salutem vestram operamini*. In certezza della gratia scopre Giob quando dice, *etiam si simplex fuero, hoc ipsum ignorabit anima mea, & rursum, si venerit ad me, non videbo eum, & si abierit non intelligam*. Et S. Geronimo qui dice, che han detto così dubio, accioche gli huomini incerti della lor salute più instãtemente facciano penitẽza, & procurino placare Dio. Ma quando l'huomo parla cõ dubitatione, come qualche Profeta, l'Apostolo, &c. Tu mira se la cosa di che parla, è vergogna, che ne dubiti, & se così troui, sappi che non significa dubitatione, ma affirmatione in alcuno di questi due modi detti di sopra, come quello di S. Pietro. *Penitentiam age si fortè remittatur tibi hæc cogitatio*; se parla della remissione della colpa, non poteua dubitare l'Apostolo, & questo voleua dire Ambrogio. Ma sono molte cose nelle quali cõ ra-

Matt. 24.

Ioel. 2.

Prou. 28.

Sal. 2.

Iob. 9.

gione, dubitaua l'Apostolo, & il Profeta, perche in quel tempo non l'haueua reuelato Iddio, & al l'hora diremo, che veramente dubita, come Psa. 2. *Apprehendite disciplinã, ne quãdo irascatur Dominus*, poteua dubitare, perche alcune volte à quei che erano indisciplinati, ha perdonato la clemẽza diuina, & Pietro, perche poteua dubitare se douea esser vera la penitenza, & oratione di Simone, dubitaua anche, che la remissione della colpa non douesse seguire, ò pure per l'insufficienza della penitenza, che non fusse totale la remissione della pena. Al medesimo modo penso si debbano intendere le parole del Rè. *Quis scit*, se la nostra penitentia sarà tale, che habbia à mouere Iddio, acciò ci perdoni, così intendeno Geronimo, & Ruperto, ilche si conferma dalle altre parole, *& reuertatur à furore iræ suæ, & non peribimus*. Ouero diremo, che Iddio certissimamente adempie la sua legge, e le sue minaccie, ma come Signore della legge, nõ come seruo, cioè che come Signore la può mutare, & girare, come gli piace. Per questo vi mette quel dubio, non è dubio, che Iddio si muti dalla minaccia, se tu muti la vita conforme al detto di Geremia, *Jer. 18.* *si egerit impius pœnitentiam, & ego agam pœnitentiam, &c.* Sia per voi in essempio quello, che dice Christo, *Matt. 12.* che *peccatum in spiritũ sanctum non remittitur neq; in hoc sæculo, neq; in futuro*, & pure se tu farai degna penitenza, certissimamente ti sarà rimesso.

Li Niniuiti non lasciarono l'adoratione de' falsi Dei.

Ma nota, che li Niniuiti non lasciorno per questo di adorare li falsi Dei, anzi non si legge il contrario, perche questa religione falsa l'haueua

già

già riceuuta tanti anni sono da lor antepassati; & non si potea estirpare con la sola minaccia di pena, ma bisognauano miracoli, portenti, & opere di Spirito Santo, come ferno gli Apostoli. Tanto più, che se ben questo peccato dell'Idolatria sia grauissimo sopra tutti, non è però di quelli, che con castighi subiti, & straordinarij publicamente si sogliono vindicare, ilche si vede, che non era castigato tutto il Mõdo, che all'hora era idolatra, & si vede, che il Rè non commandò, che si adorasse vn solo Iddio, & il vero, ma solamente, *& conuertatur vir à via sua pessima, et ab iniquitate, quæ est in manibus suis*, che erano peccati enormissimi di carne, e d'ingiustitia col prossimo, se bẽ credo, che per all'hora facesse, che tutti gridassero al Dio di Giona, da cui hauea da venire il castigo, nõ però lasciando d'inuocare gli altri Dei suoi vani.

Et vidit Deus opera eorum, quia conuersi sunt à via sua mala, & misertus est Deus super malitia, quam locutus est, vt faceret eis, & non fecit. Cane che abbaia, non piglia mai fiera, chi minaccia con brauure, nõ fà mai colpo, & Iddio quãdo vuol pdonare, minaccia, acciò si guardi. *Ma vult Deus* (dice qui S. Gieronimo) *pœnitentiam peccatoris, quam mortem, libenter mutauit sententiam, quia vidit opera commutata: Quin potius Deus perseuerauit in proposito suo, misereri volens ab initio, nemo enim punire desiderans, quod facturus est cõminatur. Malitiã autẽ pro supplicijs, & tormentis accipe.*

Perdono si fà alli Niniuiti.

Et misertus est.) Et come non vuol hauere da perdonare dopò si strana conuersione? quãdo mai nell'historie tanta penitenza si legge? straordina-

Non si può non perdonare à chi muta la vita.

tia penitenza, straordinario perdono, come non haueua da pdonare alli Niniuiti, quali per perdonarli haueua mosso à tal penitenza? *Non vos me elegistis, sed ego elegi vos, & ego preueni vos in benedictionibus dulcedinis*, come non li perdonarebbe, se per perdonarli li hà preuenuti, anzi se ne meno li haueſſe preuenuti, li perdonarebbe. Anzi l'istesso Giona tanto amico di essere tenuto verace li perdonarebbe: *Misertus est*, che è l'istessa misericordia essentialmente.

Ma nota, che le bene hanno gran forza per ottener perdono sacchi, cilitij, digiuni, &c. non però di questi si fà mentione, ma particolarmente della mutatione della vita, *quod conuersi fecerunt à via sua pessima*, la quale hà la principal parte nella penitenza, senza la quale non vagliono, ne digiuni, ne gridi, ne cilitij vdite Es. *Et cũ extenderitis manus vestras, auertam oculos meos à vobis, & cum multiplicaueritis orationem, nõ exaudiam, manus enim vestræ sanguine plenæ sunt, lauamini, mundi estote, auferte malum cogitationum vestrarum.* Esaia 31.

Nota ogni parola; *Et vidit Deus*, ecco il giudicio Diuino, *opera eorum*, il cilitio, la cenere, il digiuno, che è il corpo della penitenza; Si come l'emenda della colpa, il dolor del peccato, &c. è lo spirito. Non basta il digiuno senza la cõuersione, ne questa senza l'opre esterne buone, quando si possano fare, per questo soggionge il Profeta Esaia. *Auferte malum cogitationum vestrarum ab oculis meis, quiescite peruerse agere, discite bene facere*; siche queste opere di pietà hanno da essere testimonio della viua fede, & pietà verso Dio, & Esaia 1.

queste

queſte opere ſono li degni frutti della penitenza, che dice S. Giouanni in S. Matteo, *facite ergo fructus dignos panitentia. Et miſertus eſt*; coſa propria di Dio, *Deus cui proprium eſt miſereri ſemper, & parcere. ſuper malitia, &c.* Matt. 3.

Super malitia. Qui ſi prende malitia per l'afflittione, come nota S. Geronimo, qui, & in Ioel, cap. 2. & in Matt. cap. 6. in fine, & in Epiſt. ad Armodum, che comincia, *Breuis epiſtola*, & 1. Malach. 10. *Et recordati ſunt malitiæ magnæ, quam fecerat in Iſrael, & tribulauerat eos valde*, & Matth. 6. *ſufficit diei, malitia ſua*. Il medeſimo ſignifica, *malum*, ſecondo Tertulliano lib. 2. contra Marcionem. Damaſce. lib. 4. cap. 20: *inde dies mali*, Pſal. 40. *In die mala liberabit eos Dominus, ideſt laboriosa*, & Eccleſ. 1. *hanc occupationem peſſimam dedit Deus filijs hominum, ideſt laborioſiſsimam*; & anche Homero *infortunio* chiama, Κακότητα, odiſſ. 3. Matt. 6. Tertul. lib. 2. contra Marcionem. Damaſc. lib. 4. cap. 20. Pſal. 40. Eccleſ. 1.

Οφρα τάχιστα ὑπὲκ κακότητα φύγοιμεν.

Vt celerrime malitiam effugeremus, cioè la tempeſta, che molto l'haueua d'affligere.

Intorno à queſte penitenze intendo diſcorrere vn poco più à lungo per eſſere materia non meno vtile, che neceſſaria al Chriſtiano peccatore.

Et

Et crediderunt viri Niniuitæ Domino,
Et prædicauerunt ieiunium.
Necessità grande della Penitenza.

Discorso ventesimo ottauo.

Matt. 3.

LA prima cosa, che predicó Gio. Battista à Giudei fù la penitenza: *Pœnitentiam agite, appropinquauit enim regnum cœlorum*, quale in quel tempo non era Sacramento, non essendo anchora stata da Christo Redentore instituita; era però virtù gratissima à Dio, primo atto della Fede informata dalla Charità, come eccellentemente l'afferma S. Bernardo, le cui parole sono queste: *Primum opus fidei per dilectionem operantis, cordis compunctio est, in qua plane de intus ejiciũtur demonia, cũ ab affectu cordis eradicantur peccata.* Questa virtù da Santi Padri è definita: *Præterita peccata plangere, & plangenda iterum non committere.* Due cose in se rinchiude, dolore de' peccati commessi, e satisfattione per purgarli, con fermo proposito di non mai più cometterli, l'uno, e l'altro hauere visto ne i Niniuiti. Il pianto del peccato commesso, *& clamauerunt ad Dominum*, la satisfattione, eccola; *Homines, & iumenta non gustent quicquam.* Il proposito di non più commetterli: *Reuertatur unusquisq; à via sua pessima, & ab iniquitate quæ est in manibus suis.* Il dolore che seco porta pianto, sospiri, gemiti, è la principal cosa nella penitenza, dopò la satisfattione per le colpe commesse stà nelli digiuni, nel-

Bern. Ep. 31.

S. Ambr.

Questa virtù della penitẽza, secondo i sacri Theologhi, consiste nel dolor interno, e nella satisfattione esterna.

nell'orationi, nelli cilitij, nelle ceneri, nelli flagelli, e discipline; il primo consiste nella volontà, il secondo nel senso, quello senza questo può stare, & giouare, questo senza quella non gioua all'eterna vita, & al perdono dell'vno, & dell'altro raggioneremo, primo dell'atto della volõtà, che è il piangere, il dolersi, il sospirare à Dio, chiedendo perdone, secondo delle penitenze esteriori, che toccano al senso:

Dico dunque primo, che il peccatore hà estremo bisogno di piangere il suo peccato; cõ che dice S. Gregorio, si redime, & racquista il tẽpo perso nel peccare; *tempus redimimus, quãdo ante actã vitam, quam lasciuiendo perdidimus, flendo reparamus*; & a questo la gratia diuina è necessaria, senza la quale dice il medesimo Dottore, non è vero dolore, ne fruttuoso il pianto; vdite le sue parole: *Graui luctu afficit gratia, quæ post facinora mẽtem replet, insequitur namq; quotidianis fletibus peccata, & quanto homo alacrius cecidit, quod iustum est, tanto appetitu se iniustum gemitibus punire*, non hauete voi visto mai va cane morficato da qualche fiera, come arrabbiato si corre dietro, ne mai si quieta finche non l'hà sbranata, e questo è essempio di Gionan climaco. Nõ vi ricorda d'Alessãdro Magno, quãdo accorgendosi d'hauer vccisso Clito suo caro amico, mentre stana fuor di se per il souerchio bere, volse se stesso ammazzare, & l'harebbe fatto, se da gli amici nõ fusse stato impedito. S. Gregorio.

A questo dolore, a questo pianto molte raggioni c'inuitano. La prima, e la principale è l'hauer perso Iddio col peccato, quale è ogni bene, e felicità

felicità nostra. Gran cosa, dice S. Agostino, *Satis durus est, cuius mentis dolorē oculi carnis nequeūt declarare,* (col pianto) *sed sciat culpabiliter se durū qui dolet damna corporis, vel mortem amici, & dolorem peccati non ostendit lacrimis. Monstrum est, quod plangis quādo anima discedit à corpore, & nō plangis Deo discedēte ab anima.* Qual maggior miseria, qual più lamenteuole calamità, & infelicità, che l'esser da Dio Padre amoreuolissimo, & onnipotente abbandonato. *Va eis, ait Dominus, quia recesserunt à me, & va eis cum recessero ab eis.* Mirate vi prego quella buona moglie di finees Sacerdote, che dolore fù quello, che l'oppresse il cuore quando vdì esser già persa dall'hebreo l'Arca di Dio, e presa da filistei; stana con acerbissimi dolori di parto, vicina à morte, & vdendo dall'alleuatrice che già haueua partorito vn figlio maschio; dice la scrittura sacra, che ne meno l'intese, ne mostrò curarsene, & altra voce nō daua fuori, che, *Translata est gloria Dei ab Israel, quia capta est arca Dei;* Si psuase quella saggia dōna, che nō più harebbe il suo popolo alzato la testa, anzi affatto sarebbe disfatto, e pso, restādo priuo di si grāde aiuto, e protetione, che da quell'arca riceueua; e cosi frà tante caggioni di dolore, e d'allegrezza, dà quali era tutta cinta, questo solo pensaua, di questo si querelaua, questo solo lamēto sempre l'vscina dalla bocca, *Translata est gloria Dei ab Israel, quia capta est Arca Dei.* E tu peccatore, che non perdi vn arca di legno col peccato, ma Dio sommo bene, e sōmo tuo benefattore, come non piangi, non sospiri? *Noli lætari Israel, noli exultare si-*

Agost. 4. de Panitentia.

Osea 7.

1. Reg. 3.

Psal 9.

cut

cut populus, quia fornicata es à Deo tuo.

Non c'inganniamo, il vero perdono de' peccati non lo speriamo, vera penitenza non è doue non è dolore, sospiri, e lagrime nel cuore, e doue non è questa, non è perdono. Vdite di gratia il glorioso Agostino. *Ad agendum pœnitẽtiam non sufficit mores in melius mutare, & à malefactis recedere, nisi, & de his quæ facta sunt satisfacias Deo, per pœnitentię dolorem, per humilitatis gemitum, per contriti cordis sacrificium cooperantibus eleemosinis.* Et poi nell'ottauo delle sue confessioni cõclude: *Sit pœnitentia continua, amara, comesætatis meæ, continuus dolor, insatiabilis terror vitæ meæ. Si non sũ dignus oculos ad cœlum leuare orando, certè non sum indignus eos, vel exiccare plorando.* E S. Bernardo. *Abscindatur ferro acutæ cõpunctionis vlcus inueteratæ cõsuetudinis.* Però S. Cipriano diuinamẽte discorre di questo dolore, & mi son risoluto di portar cõ breuità il suo discorso, qual certo è mirabile. Vuol mostrare, che'l dolore deue corrispondere al delitto, e dice così. *Quam magna deliquimus, tam grãditer defleamus; alto vulneri diligens, & longa medicina non desit, pœnitentia crimine minor nõ sit; putas te tuum Dominũ, cito posse placare, quem verbis perfidis abnegasti, cui patrimonium præponere maluisti; cuius tẽplũ sacrilega contagione violasti; Putas eum facile misereri tui, quẽ tuũ non esse dixisti. Orare oportet impensius, & rogare, diem luctu transfigere, vigilijs noctes, atq; fletibus ducere, tẽpus omne lacrimosis lamentationibus occupare, stratos solo adhærere cineri, in cilitio volutari, & sordibus; post indumentum Christi perditum, nullum iam velle*

Aug. lib. de pœnit.

Aug. lib. 8. cõf.

Prou. 5.

Cipr. de rap.

vestitum; post diaboli cibum malle ieiunium; iustis operibus incũbere, quibus peccata purgãtur; eleemosynis frequenter insistere, quibus à morte animæ liberantur; quod aduersarius auferebat, Christus accipiat; nec teneri, nec amari patrimonium debet, quo quis, et deceptus, et victus est. Qui oltre le lacrime, & dolore mette tutte l'altre opre esterne satisfattorie, quali giudica necessarie alla salute, & à conseguir il perdono; l'orare, il cilitio, le ceneri, l'elemosine. *Felices lacrimæ* (soggionge S. Bernardo) *quas benigna manus conditoris absterget; & beati oculi qui in talibus liquefieri elegerunt magis, quam in superbiam eleuari; quam omne sublime videre, quam auaritiæ, & petulantiæ famulari.* Et Giou. Climaco cap. 7. *de luctu*, aggionge, che le sole lacrime ci liberano dalla morte, & ruina eterna. *Ille absq; metu ruinæ est, qui ex mortis, scelerumq; memoria genas suas niuentium aquarum perpetuis imbribus rigat.* La onde Crisostomo Santo in vn Sermone conclude, che nessuno s'accosta à Dio con gli occhi pieni di lagrime, che non ottenga quanto domanda; & dà la raggione. *Ipse enim est qui consolatur flentes, curat dolentes, informat pœnitentes.* Si che risoluasi l'huomo, che se vuole ottenere perdono da Dio de' suoi peccati, si priui affatto delli piaceri del Mondo con empir il cuore di compuntione, e dolore; così cõ l'essempio dell'acqua, e del fuoco lo proua diuinamente l'istesso Dottore, quali trà se contrarij, impossibile è che stiano bene insieme. La compuntione dice, è madre del pianto, le delitie del riso; quella costringe il cuore, queste lo dissoluemo. Et finisco con Chrisostomo, che dice, *sola*

Bernardus de conreptu Mundi.

Gio. Climaco, cap. 7. de luctu.

Chrisost. in ser.

Digitized by Google

ce, *sola est compunctio, quæ facit hominem horrescere purpuram, desiderare cilitium, amarè lacrimas, & fugere risum*. Chrisl. lib. de comp. cordis.

A questo effetto c'inuita S. Ambrogio, che dopò il Battesmo, battezziamo l'anima con l'acqua delle lagrime: *Quia posi Baptismum inquinauimus vitam, baptizemus lacrimis conscientiam*, & dà la raggione. *Nouit Deus mutare sententiam, si tu nolueris mutare vitam.* Et Isidoro aggionge, *lacrimæ pœnitentiæ apud Deum, pro baptismate computãtur, vnde, & quantumlibet sint magna delicta, quãtumlibet grauia, non tamẽ in illis Domini misericordia desperanda est.* Per questa caggione mi par, che la vera penitenza sia rassomigliata all'arco baleno, il quale segno è à Dio di perdono, & di perpetua pace; sapete che quest'arco si fà nella nuuola ruggiadosa, percossa da i raggi del Sole, quale posta frà Dio, & il peccatore, è segno di pace, & di serenità. Ecco la penitente anima tutta ruggiadosa de lacrime, percossa da i raggi dell'amor di Dio, come bella appariſce nel Diuino cospetto, come grata à gli Angeli, come gratiosa à quanti la mirano. Miratelo nella benedetta Maria Maddalena nelli piedi di Christo, tutta humida, e ruggiadosa di lacrime, percossa dalli potenti raggi dell'amor Diuino, che arco bellissimo diuentò, tutta piena di pace, d'allegrezza, e giubilo, gratiosissima à tutti i penitenti col suo essempio: *Arcum meum ponam in nubibus cæli in signum fœderis inter me, & terram.* Ambr. in Lucam. Isid. desump. bono. La penitenza è l'arco baleno di Noè segno di pace. Gen. 9.

Alle raggioni adesso, che ci deueno mouere à queste lacrime, à questo dolore di cuore, & la

Ragioni, che mouer ci deuono al pianto, & al dolore.

prima sia, il pensar d'hauer offeso vn Iddio tanto potente, e giusto, senza sapere se con la penitēza l'hauesse placato, si che sò certo, che l'hò offeso, & fattolo mio nemico, non sò, se ho hauuto tanta gratia di placarlo di nuouo. Però dice S. Agostino, bisogna à forza di dolore, di lagrime, di sospiri forzarlo à piegarsi in renderci la sua gratia.

Agost.

Greg. Ep. 186.

S. Gregorio nell'Epistola 186. ad vna donna della corte dell'Imperadore, che li domandaua, come poteua esser sicura della salute: li risponde con queste parole: *Rem inutilem postulasti, quia secura de peccatis tuis fieri non debes, nisi vero iam in vltimo vitæ tuæ die plangere eadem peccata minimè valebis; quæ dies quousq; veniet, semper suspecta, semper trepida metuere culpas debes, atq; eas quotidianis fletibus lauare.* E proualo con l'essempio di S. Paolo, che rapito sin al terzo Cielo, in Paradiso vidde le marauiglie di quel luogo, vdì quei celesti secreti, *quæ non licet homini loqui*; E pure tutto pauroso, tutto tremante diceua; *castigo corpus meum, & in seruitutem redigo; Nihil mihi conscius sum, sed non in hoc iustificatus sum. Adhuc timet qui iam ad calum ducitur, & iam timere non vult; qui adhuc in terra conuersatur.* Sappi figliuola (soggionge) che la securezza è madre della negligenza; *Scriptum est enim, Beatus qui semper est pauidus; & seruite Domino in timore, & exultate ei cum tremore.* Quanto fà vn huomo (dice S. Agostino) quanti denari spende, quanti mezzi mette d'amici dell'Imperadore, quāto si humilia, quanto pentimento mostra, quāte promesse fà per pacificarsi l'Imperatore da se offeso, & tutto questo fà,

Noi siamo certi d'hauer offeso Dio, ma non d'hauerne ottenuto il perdono.

Aug. in fine lib. 5. homiliarum.

sto fà, ancorche dubiti della volontà dell'Imperadore offeso; che deue fare, che pentimento deue mostrar il peccatore à Dio, sapendo certo, che alle sue lagrime si piegarà, sapendo certo l'infalibilità delle chiaui della Chiesa; & che *quodcumque soluitur in terra, solutum est in Cælis*. Quanto fà vn infermo, dice Crisostomo lib. de compunctione cordis, per liberarsi da quel dolore, che danari non spende, che amare medicine non prende, che membri non si fà tagliare; & anche in pericolo di morire alle volte s'espone per fuggire quel dolore, e pericolo della morte; & tu peccatore nõ spargerai quattro lagrimuccie per saluar l'anima tua già morta nel peccato?

Chrisost. de compunct. cordis.

Ma facciamo, che Iddio ci habbia perdonato il peccato, dico, che molto più dobbiamo piangere, e farne penitenza, ricordandoci d'hauer offeso vn Dio tanto pietoso, e liberale, che così pietosamente ci ha rimesso tanto gran debito. Vdite l'Ecclesiastico al cap. 5. *de propitiato peccato noli esse sine metu*, come quella donna adultera colta in fallo dal suo marito, & ricceuta di nuouo in sua gratia, sempre sospira, & geme per hauerlo offeso, come quel figliuolo, che hauesse grauemente offeso il Padre, & di nuouo riceuuto in sua gratia, quante volte di ciò si ricorda, sospira, e piange. Questo faceua la buona Maddalena trenta anni nella spelonca; questo il Profeta Dauid dopò d'hauer vdito da Natan; *Dominus transtulit peccatum tuum*, che non cessaua mai di piangere, & diceua; *Peccatum meum contra me est semper, exitus aquarum deduxerunt oculi mei*. Ilche diuinamente pondera

Molto più dobbiamo piangere se sapessimo di hauer ottenuto il perdono.

Eccles. 5. 1. Reg. 12. Sal. 50. Sal. 118. Chrisost. in Ps. 50.

S. Cri-

S. Crisostomo in quelle parole del Salmo 50. *Peccatum meum contra me est semper; vidisti Regem exomologesim facientem, & dicentem: Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meũ contra me est semper. O ingenuitas animæ, ò mentis integritas. Non est oblitus peccati sui, quamuis indultũ sibi fuerit, ille tamen in conscientia sua tamquam in imagine adulterium, & homicidium depictum habebat, & per singulos dies videbat putredinem, & ideo dicebat: & peccatum meum contra me est semper; ego illud video, tu ne illud consideres, ego illud scribo, tu quasi Dominus dele.* Et soggionge: *Vide enim quid sit, si tu memor sis, Deus non erit memor; si tu oblitus fueris, Deus eius memorabitur. Memento te esse deprehensam, disse Abimelech à Sarra, anchor che non l'hauesse tocca.* Ricordateui di quel leone, che in spagna nutrito da vn leoniero molto familiarmente, quando poi essendosi quello vestito d'altre vesti, & sconosciuto dal leone, fù da lui vcciso, e s'accorse, che era il suo benefattore, sentì tanto dispiacere, che riempì l'aria di ruggiti, ne più volse gustar cibo, sinche se ne morì. *Sancti non solum inspiciunt mala quæ fecerũt* (dice S. Gregorio) *Sed bona quæ accepta munere reddere debuerũt, tãto enim se amplius sentiunt peccatores, quãto ex neglectis bonis debitores tenẽtur.*

Gen. 20.

Gregor. 12. mor. cap. 5.

Di questa contritione, e dolor interno habbiamo fatto due discorsi lunghi, nel Secondo Tomo delli Cento Discorsi, con altri anche della penitenza sacramentale. A quelli mi rimetto. Vengo adesso alle penitenze esterne, quali far dobbiamo ad essempio di questi buoni Niniuiti, dico la mortifica-

tificatione della carne col digiuno, col cilitio, con li capi rasi, col seder sopra le ceneri, col flagellarsi con discipline, & flagelli.

Or venghiamo all'altra parte della penitenza, qual è la satisfattione. Sappi che questa è necessaria tanto, che chi non hauesse animo di satisfar alle colpe passate, si conuenirebbe non esser contrito, ne in gratia di Dio: *Age quodlibet* (dice Crisostomo) *aut bibe, aut alibi te penitebit.* Se ben Ezzechiel Profeta dica: *In quacumq; hora ingemuerit peccator, omnium iniquitatum eius non recordabor amplius*; non toglie però la pena deuuta al peccato, ancorche lo pregasse con grand'instanza. Ezzech.

Non vi ricorda della minaccia di Dio contra la casa di Heli; *Iurauit Dominus Domui Heli, quod non expietur iniquitas Domus eius victimis, & muneribus vsq; in sempiternum.* E soggionge: *Porrò triumphator in Israel non parcet, nec pœnitudine flectetur, neq; enim homo est, vt agat pœnitentiam:* e sapete il gran castigo, che li diede con la morte subita sua, & de' figli. Ne volse mai compiacere à Dauid nel figlio di fresco natoli da Bersabea, ancorche con molte lacrime, e sospiri li domandasse la vita. Et in Geremia dice il Signore: *Tu ergo noli orare pro populo hoc, nec assumes laudem, & orationē pro eis, & non obsistas mihi, nō enim exaudiam te.* Et al popolo, che afflitto si lamentaua nel deserto disse Mosè: *Cumq. reuersi ploraretis coram Domino, non audiuit vos, nec vocē vestrā voluit acquiescere.* Et quel che più mi fa stupire, ne meno volse udire Mosè, che tāto affettuosamente lo pregaua, che non lo priuasse dell'entrata alla terra promessa. Vdite le parole del pouero Profeta nel 1. Reg. 3. Gerem. 7. Deut. 1.

Deut.

Deut. 3. Deut. *Precatusq; sum in tempore illo dicens. Domine Deus tu cæpisti ostendere seruo tuo magnitudinẽ tuã, &c. Transibo igitur, & videbo terram hanc optimã trans Iordanẽ.* Et vdite di più, *Iratusq; mihi Dominus propter vos, nec exaudiuit me, sed dixit mihi sufficit tibi, nequaquã loquaris vltra de hac re ad me.* In queste, e simili minaccie non pẽsate che Iddio voglia chiudere la porta alla sua clemenza. Vagliano pure quelle minaccie d'Ezzecchiele, di Geremia, ad Heli, à Mosè; ma tutte queste alla remissione delle pene temporali s'han da riferire, le quali non sempre alli prieghi di penitẽti si riuocano. Si che certo è, che remessa la colpa, resta la pena temporale al più delle volte; perche rare volte può essere tanta la contritione, che anche questa rimetta. La onde si vede quãto è necessaria la satisfattione ordinata al perdono di questa pena, la quale non facẽdosi in questa vita, nell'altra è necessario si patisca, acciò si satisfaccia alla Diuina Giustitia, che non lassa colpa alcuna impunita, e senza pena. Nõ mi dir' tu adesso: basta satisfar nell'altra vita; pouero, e miserabile sei, nell'altra vita vuoi far penitenza? Dimmi, doue? nell'Inferno? ah sciocco, che sei, sai tu quali, e quante siano quelle pene? fuoco eterno, ghiacci eterni disperatione eterna, doue nõ farai altri, che penando pagare, & mai satisfare. Non bastarà tutto il fuoco infernale à consumare vna sola colpa veniale, & è raggione; perche il dannato è nemico di Dio, il suo satisfare non è accetto; leggi l'Angelico Dottore, ò dirai nel purgatorio, doue la pena non è eterna, hai prouato tu mai vna goccia di quel fuoco? odi S. Agostino. *Qui in aliud sæculum distulit*

distulit fructum suæ conuersionis, prius purgabitur igne Purgatorij. Hic ignis & si non est æternus, miro tamen modo grauis est, superat enim omnem pœnam, quam homo vnquam passus est in hac vita, vel pati potest: e conclude poi, *Qui purgatorium petit, nescit quid petat*. Il vino che nasce in Napoli con poco prezzo si suole vendere, ma traportato in altri lontani paesi, oue non ne nasce, molto più caro prezzo si compra. Il peccato commesso in questa vita, posta la contritione con vno, ò due digiuni, ò discipline, ò cilitij si purga; nel Purgatorio poi à forza di fuoco, e di mille tormenti à poco à poco si và scemando.

Ma facciamo non vi sia peccato da purgare; dico primo, che necessarie sono simili penitenze, cioè digiuni, sacchi, cilitij, discipline, capelli rasi, & altre simili, per mortificar l'insolenza, e temerità della nostra carne, che sempre molesta & inquieta lo spirito, dal quale vita & ogni bene riceue, tanto interessata, che per hauer'ella vn poco di gusto e di piacere, non si cura di dispiacere à Dio, e di precipitar l'anima all'inferno: Che faresti intendendo, che vn di vostra casa è risoluto di torui la vita, ancorche sapesse, che ciò costarebbe anche à lui la morte? Non si cura il corpo, purche ammazzi l'anima tua d'andar'anch'egli all'Inferno, quãte volte vi hà messo nel baratro, in quanti pericoli precipita la vostra salute? si odia il Demonio nostro capitalissimo nemico; la carne molto maggior danno ci fà, come spada e ministra sua. Per questo l'abborriuano tanto li Santi, e tremauano di mai compiacerli in minima cosa; così cõ-

Necessarie sono le penitẽze per mortificar l'insolenze della carne.

figlia Sant'Agostino, *Ne prebeamus vires illecebris corpori nostro, nè commettas bellum spiritui nostro;* perche come si dice, *Qui delicatè à pueritia nutrit seruum suum, postea sentiet eum contumacem.* Questo era il continuo essercitio di quei Santi monaci di Gio. Climaco, e San Bernardo incrudelito contra del suo corpo, come cõtra d'vn nemico diceua, *Exurgat Deus, cadat armatus ille, cadat, & conteratur inimicus homo, contemptor Dei, amator sui, amicus mundi, seruus diaboli:* e soggionge, *Quid tibi videtur? certè si rectè sentis, meum dicis, Reus est mortis, crucifigatur, crucifigatur;* Ben sapeua quel che dice l'Apostolo, *Qui Christi sunt carnem suam crucifixerunt cum vitijs, & concupiscentijs;* sicome faceua San Paolo, che diceua, *Ego igitur sic curro, non quasi in incertum, sic pugno, non quasi aerem verberans, sed castigo corpus meum, & in seruitutem redigo;* doue Sant'Agostino Aggionge, *Castiga corpus tuum, & diabolum vincis, hoc enim modo Paulus aduersus illum docuit nos esse pugnandum:* San Doroteo dice, che ci dobbiamo portare col nostro corpo, come con nostro nemico, à cui mai si deue cedere, perche sempre piglia più forza contra di noi, come vn caualiero con vn caualo vmbroso, che non lo fà mai spuntare con la sua, ma sempre lo sprona, lo sbriglia, e lo percuote fin che và doue egli vuole; ouero come vn'infermo, non dandoli quelche vuole, che li farebbe danno, ma quelche non vuole, e così l'aiuta a sanare: però è bene conoscerlo come nemico capitalissimo per non darneli nessuna vitta; e questo lo dice San Bernardo.

Agost. lib. de salut. monitis c. 35.

Prou. 29.

Odio grãde contra il suo corpo haueua S. Bernardo

Ad Gal. 5.

1. Cor. 9.

tract. ad frat. de monte Dei.

Nè

Nè mi dite, *Nemo carnem suam odio habuit*; è contra la natura odiare vna parte dell'huomo tanto essentiale; & io ti rispondo, che non è odio il mortificarla, anzi grādissimo amore; così lo proua Sant'Agostino dichiarando quelle parole di San Paolo alli Galati al quinto, *Spiritus concupiscit aduersus carnem. Absit fratres mei, absit vt spiritus concupiscendo contra carnem, oderit carnem.., vitia carnis odit, prudentiam carnis odit, contentionem carnis odit*, come il medico non odia l'infermo, ma l'infermità che trauaglia l'infermo, e contra di quella dà la medicina amara: anzi aggiongo, che il mortificarla li mostra maggior amore; *Amare est velle bonum*, con mortificar la carne, la dispone per l'eterna gloria nella resurrettione. Al contrario, chi non mortifica gli appetiti disordinati della carne, li porta mortal'odio, che è di farla patir eternamente nell'Inferno: così lo dice Sant'Agostino conforme al Profeta Dauid, che dice, *Qui diligit iniquitatem, odit animam suam*; *Sal. 10.* & il medesmo dicono li Teologi, che il giusto che si mortifica, si ama molto più, e con amor molto migliore che è la carità, che non il peccatore che non si mortifica: Mirate tutto ciò in due infermi *S.Th. 2.2.q. 15.ar.5.&7* vicini a morte; l'vno non fà altro che mangiare, e bere fuggendo ogni amarezza di medicine; vn'altro ancorche brugi, e si muoia di sete, si astiene dal bere, prende ogni medicina per amarissima, si sia, chi di questi ama più sè? S. Bernardo disse vna volta ad alcuni secolari, che si scandalizauano di tante astinenze de'suoi monaci: li miei monaci riserbano le lor carni alli eterni piaceri del Para-

diso, & à viuere eternamente; voi altri le riserbate all'eterne pene, e morte dell'Inferno; e questo è quello che disse vna volta il Signore, *Qui enim voluerit animam suam saluam facere perdet eam*; *Qui autem perdiderit animam suam propter me, inueniet eam*: oue Sant'Agostino, *Magna & mira sententia, quemadmodum sit hominis in animam suam amor, vt pereat, odium ne pereat, si malè amaueris tunc odisti; si bene oderis, tunc amasti*; & cõclude, *Fœlices qui oderunt custodiendo, nè pereant amando*.

Matt. 18.

Agost. to. 3. in Ioannem.

Ancorche la carne sia mortificata, pure si deue affligere con penitenze.

Aggiongo a tutto questo, che ancorche l'huomo sia già perfetto, hà nondimeno bisogno di simili penitenze, e di tener sempre à freno la sua carne, la quale se ben'è mortificata, nõ è però morta, e sempre darà de calci allo spirito: Dalida mẽtre sarà Dalida, non lasciarà mai di tradir Sansone; nè Eua di dar il pomo vietato al marito; e la carne mentre sarà carne, sempre trauagliarà lo spirito: alle volte si finge morta come la volpe per rubbar le galline; dice Vmberto sopra la regola di Sant'Agostino, e San Bernardo nel 58. sermone della Cantica aggionge, che bisogna star sempre col ferro in mano putando il souerchio, che và sempre pullulando, *Credite mihi*, dic'egli, *& putata repullulant, & effugata redeunt, & reaccenduntur extincta, & sopita denuò excitantur*: Nè basta hauer'vna volta putato, *Parum est ergo semel, putasse sapè putandum est; imò si fieri potest, semper: quia semper quod putari oporteat, si non dissimulas, inuenies*. Entrate in vn giardino molto artificioso e delitioso, vedrete in quelle spallie-

re

re formate molte belle figure d'Aquile, di Leoni, d'huomini armati, e d'altre varie sorti d'vccelli, fate che il giardiniero non sia diligente in tagliar tutto quello che sorge di nuouo, vedrete tosto disfatte queste figure, e pareranno più tosto mostri, che vccelli, ò animali; perche l'herbe e foglie, che cresconо di nuouo, guastano quelle belle forme e figure. Vedrete vn christiano nella Santa Chiesa, com'vn'Aquila volar al Cielo con la contemplatione, come vn leone generoso contra il demonio, diuētato poi demonio per questa trascuraggine: e cosi siegue l'istesso San Bernardo, *Quantum libet in hoc corpore munus perfeceris, erras, si vitia putas emortua, & non magis suppressa. Velis, nolis, inter fines tuos habitat Iebuseos, subiugari potest, sed non exterminari:* & lo proua con l'essempio di San Paolo, che dice, *Scio quia non habitat in me*, cioè nella mia carne, *bonum*. poco harebbe detto, se non haueſſe soggionto, *Non enim quod volo bonū, hoc facio, si autem quod nolo, illud facio; iam non ego operor illud, sed quod habitat in me peccatum*; Al che aggionge San Bernardo, *Aut, te ergo, si audes, præfer Apostolo, aut fatere cum illo te quoq; vitijs non carere:* la terra ancorche sia fertile e grassa, se si gli manca coltura e zappa, diuenta siluestre, e sterile; e questo intende il nostro Redentore, quando dice, *Si quis vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat Crucem suam quotidiè.*

Rom. 8

Luc. 9.

Dico di più, che ancorche non haueſſimo mai peccato, nè mortalmente, nè venialmente, dobbiamo far penitenza per non peccare; cosi faceua Gio. Battista, che *Ne leui saltem maculare vitam*

Bisogna far penitenza per non peccare.

fami

fami ne posset, si ritirò a fare asprissima penitenza nel deserto; del quale essempio si seruì, e con gratia il B. Egidio compagno di San Francesco, che richiesto, perche cagione essendo tanto santo Gio. Battista faceua tanta penitenza; rispose; e perche ragione le carni ancorche siano fresche si salano? per non corrompersi; così Gio. Battista; vdite Giob, *Non peccaui, & in amaritudinibus moratur oculus meus*; ouero come stà nell'Hebreo, Piangerò sempre ancorche non hò peccato; e San Bonauentura nelle sue meditationi referisce, che referendo la B. Vergine l'ordine della sua vita ad Elisabetta sua cognata, fra l'altre cose li disse, che tolta la pienezza della gratia, che haueua ricceuuto nel ventre di sua Madre, tutti gli altri doni e gratie l'haueua ottenuti per le grandi fatighe, orationi, e lagrime; e soggionge queste degnissime parole, *Hoc vnum tibi persuade, nullum cœleste donum, nullamq; virtutem absque oratione, & corporis afflictione, præter quam cum dominus extraordinarium opus, & intra suarum legum limites nõ contentum, facere vult, posse obtineri.*

Iob. 17.

Ma chi non vede, che con queste penitenze si fortifica più, e s'indurisce contra tutte le tentationi del nemico, & anche a sopportar sempre maggiori fatighe; Quel Filosofo che era tanto strattiato dalla sua moglie, richiesto perche con tanta patienza la sopportasse; rispose, per auezzarmi a patir fuora cose maggiori da miei nemici; le penitenze ci dispongono a patir volentieri dal mõdo l'incontri e torti, che ci suol fare, *Non est arbor solida*, dice Seneca, *& fortis, nisi in quam frequens*

Con le penitenze l'huomo più si fortifica contra li nemici.

Seneca 1. de Prouidentia.

ven-

ventus incursat; ipsa enim vexatione constringitur, & radices certius figit; fragiles sunt quæ in aprica valle creuerunt; sic ad ferenda aduersa fragiles sunt qui non fuerunt prius exercitati vsu malorũ; e soggionge; ò belle e degne parole, *Ad suspitionem vulneris tiro palleſcit; audaciter veteranus cruorem suam spectat, qui scit se sæpè vicisse post sanguinem*; e di più, *Vides equos quos ad cursum natura formauit, si diù in stabulo torpeant, claudos fieri, & marceſcere: ferrum vsu splendeſcit argenti instar; diù in terra iacens, rubiginem contrahit, & tandem in terram vertitur: si aurum est, igne purgatur; si ferrum, est rubiginem amittit.* Quante belle cose accenna con poche parole: le piante con agitatione più si radicano e fortificano in terra; li nouitij nella guerra temono e pauentano ad ogni strepito d'arme e d'archibugi; vn soldato veterano non teme ancorche per tutto il corpo versasse sangue: li caualli nella stalla diuentano poltroni, con l'essercitio più se inuigoriscono; l'oro si purga nel fuoco, e più si chiarisce, il ferro si rugginisce, che altrimenti in terra si riuolge.

Seruono le penitẽze de' viui all' anime del purgatorio.

E se altra raggione non ci mouesse ad accettar volentieri le penitenze, questa sola ci doureb be molto animare, quale è per metter anche noi qualche cosa nel tesoro di Santa Chiesa, per aiuto di molte pouere anime bisognose; sapete pure che le nostre passioni hanno due beni, il merito, e la satisfattione, se nõ vi sono peccati da satisfare, il merito è nostro, e la satisfattione serue per quelle pouere anime del Purgatorio. ò che felicità è questa poter dire con San Paolo, *Gaudeo in tribu-*

Col. 1.

lationibus, & adimpleo ea, quæ desunt, passionum Christi in carne mea pro corpore eius, quod est Ecclesia; ancorche fussero due soli minuti di quella pouera vedouella gettati nel garofilàtio, e questa sarà la croce, con la quale potremo comparire nel giorno del giuditio al tribunale di Christo morto tra tanti altri Santi crocifissi, e martirizzati per Christo. Non habbiamo tiranni noi, nè carnefici che ci percuotano, & affliggino, siamo noi li tiranni, noi li carnefici, *Vt mortificemus membra nostra quæ sunt super terram*; e che contento sentiremo all'hora vedendo, che il nostro patire hà giouato à questo, & à quel miserabile peccatore, che non haueua con che aiutarsi.

Essempio di Christo in patir per noi.

Finisco con l'essempio di Christo, che senza colpa alcuna hà patito asprissimi tormẽti da ogni sorte di gente più fiera dell'istesse fiere. Ricordateui, che lui fù visto da Ezecchiele in forma d'vn huomo vestito di lino, *Et dixit ad virum vestitum lineis*, per farci intendere il molto che hà patito cõ questa similitudine del lino, il quale per arriuar à farsi tela per vso nostro, che cosa non patisce? che stratij non se li fanno? si sueglie dalla terra, si getta nell'acqua, si scarda, e prima si batte per torre l'ariste, si pettina, si fila, si cuoce, si getta al Sole, si tesse, fatta già tela, di nuouo all'acqua, al Sole, alli venti, che martirij non passa? odi adesso di Christo, *Eradamus eum de terra uiuentium: Infixus sum in limo profundi: Intrauerunt aque usque ad animam meam: Attritus est propter scelera nostra*; è scarnificato con le battiture da capo a piedi: stracciatoli le carni, come con pettini acuti, accolo nel

Ezech. 20

Hier. 11. Psal. 68

nel fuoco del dolore, e dell'odio de' nemici esposto a' venti, & à pioggie in croce: e pure non haueua aristę, nè stoppa, nè negrezza da torre. Or ecco Christo patì tanto, e per questo t'inuita à portar anche tu con esso lui la tua croce, *Qui vult venire post me, abneget semetipsum, tollat crucem suam, & sequatur me*, e San Pietro, *Christus passus est pro nobis, nobis relinquens exemplum, vt sequamini vestigia eius*: e non solamente ci inuita la passione di Christo a patir anche noi, ma ci fortifica & arma al patire, *Christo igitur passo in carne, & vos eadem cogitatione armamini*; il che in due modi si può intendere, il Primo è il sopradetto, come il sangue all'Elefante, che lo spinge à combattere. Secondo, che ci pigliamo per noi l'istromenti della passione, che ci armaranno contra li nemici infernali, nelle mani li suoi chiodi, nel capo le spine, nel cuore la lancia, nella faccia li sputi e li schiaffi, in tutto il corpo li flagelli, facendo noi stessi à noi tutto quel che li Giudei faceuano à Christo. ô che arma potente cõtra tutte le potenze infernali, vdite di gratia S. Leone, *Ab omnipotenti medico duplex nobis remedium institutum est, cuius alterũ est in sacramento, alterum in exemplo, vt per vnũ conferantur diuina, per alterum erigantur humana: quia sicut Deus iustificationis est auctor; ita homo deuotionis est debitor*; per questo il Serafico Bonauentura diceua, *Nolo Domine sine vulnere viuere, quia te video vulneratum*: e S. Bernardo, *O si considderes quam multa huic Deo tuo debeas, videres quam nihil sit quod pateris. Debes igitur Christo omnem vitam tuam, quia ipse vitam suam posuit pro*

Matt. 16

1. Pet. 3

Le passioni di Christo sono arme de' Christiani contra li nemici.

1. Pet. 4

S. Leo.

vita tua, & cruciatus amaros sustinuit, ne tu perpetuos sustineres. Quid tibi dirum, vel durum esse potuit cum recordatus fueris, quia ille in forma Dei in die æternitatis suæ; In splendoribus Sanctorum ante Luciferum genitus, splendor, & figura substantiæ Dei venit ad carcerem tuum infixus usque ad cubitus in limo profundi: e San Crisostomo, *Nunquid si per singulos dies mortem subiremus pro eo, qui nos ita dilexit, meritum hoc, uel minimam eius partem exolueremus? & quandoquidem nequaquã debitum hoc exoluere possumus, saltem adimpleamus quod nobis ab eodem præcipitur. Pone me ut signaculum super cor tuum, ut signaculum super brachium tuum*. e Sant'Agostino, *Inspicite uulnera pendentis; sanguinem morientis, pretium redimentis; hæc quanta sunt, cogitate; hæc in statera cordis uestri appendite, ut totus uobis figatur in corde, qui totus pro uobis est confixus in cruce*. Ben intendeua questo il santo Profeta Dauid, quando diceua, *Quid retribuam Domino, pro omnibus, quæ retribuit mihi? Calicem salutaris accipiam*, del patire, *& nomen Domini inuocabo*.

Chrisostomo.

Aug. l. de Virg.

Psal. 115.

Infiniti beni acquista il Christiano sequẽdo Cristo, che patisce.

O quanti beni risultano al Christiano dal seguir Christo nel patire, vditeli, che ne goderete: Primo le nostre passioni riceuono forza, virtù, e merito da quelle di Christo: non vedete quanto honorata resta la croce, li chiodi, e la lancia per hauer tocco la santissima carne di Christo? e le pene nostre sono passate per l'anima di Christo molto più nobile del corpo: *Intrauerunt aquæ usque ad animam meam*. Secondo, si fà cosa gratissima al Padre eterno rapresentandoli di nuouo in sua per-

Psal. 68

sona

sona le pene, e passioni del figlio prese per honor suo, e per bene nostro: Vn Christiano vestito di cilitio non rappresenta Christo con quella veste di scherno? con la disciplina in mano, Christo flagellato nella colonna? col digiuno, Christo nel deserto; col mortificarsi nel mangiare e nel bere, Christo abbeuerato di fiele & aceto, e che rifiutò il vino mirrato? col sopportar l'ingiurie e maledicenze, Christo ingiuriato & infamato? ò che dolce vista, ò che dolce spettacolo si rapresenta all'eterno Padre: Inoltre queste pene congionte con quelle di Cristo ci si diuentano dolci & amabili; l'acqua che esce da vn fonte torbido e fangoso, passando per pietre si purifica e diuenta dolce, e le nostre pene passando per Christo, vera pietra diuina, dolcissime ci si rendono, ancorche da quel fonte amarissimo d'Adamo peccatore fussero vscite, *Petra autem erat Christus*; Dicono costoro che l'acqua salsa del mare se per vn vase di cera passa, s'addolcisce; & il cuor di Christo non è quel vase di cera liquefatto tutto d'amore, *Factum est cor meum sicut cera liquescens in medio uentris mei*: Tutto l'amaro delle nostre penitenze restò nell'anima e corpo di Christo, il dolce è discesso a noi; *Intrauerunt aquæ usque ad animam meam: omnes fluctus tuos*, egli stesso lo dice al suo padre, *induxisti super me*.

1. Cor. 10.

Sal. 21.

Lascio l'eterna mercede che nel Cielo l'aspetta, *Beati qui lugent quoniam ipsi consolabuntur, si compatimur, & conregnabimus*: Non vi è proportione fra il patire di quà, & il godere in Cielo; questo ammira San Bernardo, che dando Dio a

Matt. 5.

noi misurate le pene, e le lagrime, la gloria poi del Cielo senza misura, senza termine la communica,
Sal. 79. *Potum dabis nobis in lacrimis, in mensura*, ma li
Sal. 35. piaceri, *Torrente uoluptatis tuæ potabis eos*; & il
Esaiæ 40 Profeta, *Qui mensus est pugillo aquas*, col pugno stretto si prendono l'acque della penitenza, che, quasi tutte se n'escono fuori, appena resta bagnata la palma della mano, ma il Cielo ce lo dà con tutta la mano aperta, *& palmo Cœlos ponderauit*, questo pondera bene Sant'Agostino, quando dice, *Guttatim pœna sumitur, aliquando bibitur, per minutias transit; at tunc torrens erit uoluptatis, torrens quidem qui affluat, non qui effluat*: Con ragVita SS. Pat. Blosio. gione diceua quel Monaco ad altri suoi compagni, che li dissuadeuano tant'aspra penitenza, che faceua: credetemi fratelli, che se ne i Beati potesse cader pena, sarebbe per non hauer più patito in vita, vedendo tanto gran premio, che godiamo nel Cielo.

Blosio riferisce, che essendo la B. Metilde spesse volte visitata dal Signore, vdì vna volta i Santi, che diceuano: O ben auuenturati voi, che viuete in terra per il molto, che potete meritare patendo. San Francesco in vn giorno di gran neue andando egli mal vestito, per burla fù domandato dal suo fratello, che li vendesse vn poco del suo sudore, li rispose: che già l'haueua venduto à Christo, che l'harebbe dato altra paga, che lui. Vn'altra volta trouandosi molto affatigato di dolori, e piaghe, cominciò a perdersi d'animo; ma vdì vna voce dal cielo, che li disse, Rallegrati Francesco, che queste tue penitenze ti guadagnano vn tesoro tã-

to grande, che ancorche tutta la terra ſi conuertiſſe in oro, e tutte le pietre in gioie, tutta l'acqua in balſamo, non han che far mai con quella gloria, che è preparata.

Però nõ ſi marauigli alcuno di tanto gran bene, che dalle penitenze reſulta al Chriſtiano, perche oltre il gran guſto, che dà a Dio, come di ſopra ſi è detto, mirabilmente ne reſta honorato; si perche l'huomo da per sè ſi caſtiga ſenza aſpettare d'eſſer condennato da altri, moſtrando gran doglia d'hauer'offeſo il ſuo Dio. Vn Caualiero, che haueſſe riceuuto qualche ingiuria da vn'altro, reſta molto più ſatisfatto & honorato ſe l'offendente da per sè con vna fune al collo ſe li getta alli piedi, chiedendo perdono del ſuo errore, che ſe dalla giuſtitia foſſe condennato à morte; & la raggione (dice il Pariſienſe) è che con queſta humiliatione volontaria del nemico, ſi ſcopre al mondo molto più innocente con la bocca propria del delinquente, che altrimenti non ſe li ſatisfarebbe coſi appieno per mano della giuſtitia, la quale condennando il nocente, non tanto chiaro moſtra l'innocenza dell'offeſo; no'l vedete in Acab Rè, che dopo tanti peccati e delitti, proſtrato a terra sù la cenere, veſtito di ſacco, col capo nudo piangendo chiede perdono, come fè ſubito caſcar la ſpada della vendetta dalle mani di Dio e guſtando tanto di quello aſpetto, volſe anche che Elia di ciò ne guſtaſſe moſtrandocilo in ſpirito, *Vidiſti Acab humiliatum coram me.* 3. *Reg.* 21.

Reſta honorato Iddio, mentre il peccatore col caſtigar sè prende vendetta delli nemici ſuoi, &

an-

anche di quelli di Dio, sì che lui è ministro di Dio in castigar li suoi nemici: ò come bene scuopre il Profeta Dauid questa lode, che si dà a Dio con quelle parole del salmo, *Laudate Deum in timpano & choro*; il timpano si fà di pelle d'animale morto ben stesa e percossa, e siegue subito, *in choro*, di musica, che benedice Dio: hor vdite Sant'Agostino sopra quelle parole del salmo, *Laudate eum in tubis ductilibus, & voce tubæ corneæ. Ductiles tubæ æreæ sunt, quæ tundendo producuntur, si tundendo, ergo vapulando eritis tubæ ductiles in laudem Dei productæ: Quomodo sonuit, & quam suauiter tuba ductilis, qui percussus gratias agit?* che dolce voce era quella del santo Giob nello sterquilinio, quãdo *testa saniem radens dicebat: Sit nomen Domini benedictum*; ànzi con quante ferite haueua nel corpo, con tante voci benediceua Dio, che per questo egli stesso le stracciaua col rottame, acciò restasse ro sempre aperte à lodar Iddio; ecco quelle pietre pretiose, e ben polite, de' quali canta la Chiesa, *Tũsionibus presuris expoliti lapides, suis coaptantur locis per manus artificis disponuntur per mansuri sacris ædificijs.* Che lode darà à Dio in presenza degli Angioli quel gran Dottore di Santa Chiesa, quando con vn sasso percuotendosi il petto chiedeua perdono & aiuto, com'egli stesso lo diceua, *Memini me clamantem diem crebro iunxisse cum nocte, nec prius à pectoris cessasse verberibus donec rediret Domino imperante tranquillitas*: Che stupore generaua à tutta la corte del Cielo il grande honore, che daua a Dio il B. Luigi Gonsaga, quando per impetrar d'entrare nella Religione,

Sal. 97.

Sal. 67

tante

tante hore del giorno flagellana sin'al sangue le teneri carnicelle sue. Che honore anche a tempi nostri il Santo Carlo Borromeo, e tant'altre persone illustri nella Chiesa, che vedendosi tolta l'occasione del martirio, volsero essi stessi nelle proprie persone essere carnefici.

A queste penitenze, acciò si faccino facilmente due mezzi vi sono ottimi: Il primo, è la gratia di Dio, *Sufficit tibi gratia mea*, diceua Christo à San Paolo, & egli, *Omnia possum in eo qui me confortat. Non ego autem, sed gratia Dei mecum*: per questo è chiamato giogo la legge di Dio, perche se ben'è graue, è aiutato il Christiano da Christo, che in Osea Profeta dice, *Et ero eis quasi exaltans iugum super maxillas eorum*; & in Esaia, *Computrescet iugum à facie olei*: onde San Bernardo dice, che nella benedittione delle Chiese si fanno croci, che si vngono con oglio, che le facilita e rende soaui, *Ecce scitis, quia verè crux nostra inuncta est, sed vt ita dicam, amaritudo nostra dulcissima.* Alcuni mirano la croce senz'oglio, però li pare amara, come Agostino Santo, che non haueua mai inteso il linguaggio della castità, nè li pareua si trouasse huomo, che la potesse osseruare, sinche intese la forza della gratia diuina in Esaia, doue si dice, *Qui sperant in Domino, mutabunt fortitudinem*, che era prima nel peccare, in fortezza nel patire.

2. *Cor.* 12.

Osea 11. *Esaia* 10.

Bern. ser. 2. *in dedic. Eccl.*

Esaia 40.

Il secondo mezzo è l'amor di Dio, *Qui amat non laborat*, dice Sant'Agostino, *& omnis labor non amantibus grauis est; solus amor est, qui nomen difficultatis erubescit*, cosi à Giacob, *Videbantur dies*

Aug. in man. & tr. de laudib. charit.

Gen. 29.

dies pauci præ amoris magnitudine; Ilche ponde-
Bern. ser. 43. super cantica ra molto bene il deuoto Bernardo, dichiarando quelle parole, *Fasciculus mirræ dilectus meus mihi*; perche causa dice, *fasciculus* la Sposa, più tosto fascetto di mirra, che fascio, e risponde, *Propterea non fascem, sed fasciculum dilectum dicit, quod leue præ amore ipsius ducat quicquid laboris imminet, & doloris*: Nota anche l'istesso Santo, che non dice semplicemente *Fasciculus mirræ*, ma aggionge, *mihi*, che amaua; perche se à te pare grande, segno è che non ami, *Vbi autem amor est, labor non est, sed sapor*. Vna santa donna diceua, che da che fù chiamata all'amor di Dio, non seppe mai che cosa
Cant. 8 fusse fatiga, ò dolore. Mostra molto bene tutto ciò la Sposa nella Cantica, quando dice, *Fortis est vt Mors dilectio*, cioè secondo San Gregorio, e Santo
Greg. hom. 11 in Euang. Aug. epis. 29. ad Hieron. Aug. in ps. 47 Agostino sicome la morte, separa il corpo dall'anima, così l'amor di Dio l'anima da tutte le cose del mondo; ouero secondo l'istesso Agostino in quelle parole, *Ponite corda vestra in virtute eius*, sicome alla morte non si può resistere nè con medicine, nè con potenza, nè con nobiltà, che ogni cosa vince, e getta a terra; così vn che ama Dio,
Rom. 8. nessuna cosa può separarlo da Dio, *Quis nos separabit à charitate Christi? tribulatio, an angustia, an fortitudo? certus sum, quia neque mors, neque vita, neque Angeli, neque fortitudo, neque altitudo poterit nos separare à charitate Dei, quæ est in Christo Domino nostro.*

Et

Et surrexit Rex de solio suo, & abiecit vestimentum suum, & clamauit, & dixit in Ninive.

Penitenza grande del Rè.

Discorso ventesimonono.

GRan confusione nostra; ad vna voce di vn'huomo sconosciuto, vn Rè potentissimo auuezzo se non a' piaceri e delitie, tosto sorga dal suo trono regale, si spogli delle porpore, e delle vesti delicate e pretiose, vestasi di sacco e di cilitio, segga sù la cenere, e bandisca a tutti li vassalli digiuni e penitẽze, col precedere egli col suo essempio in digiunare, e piangere. Notiamo adesso tutte le circostanze di questa conuersione, che li precedeno, l'accompagnano, e la seguono, che ci consolaranno molto.

Surrexit de solio; non aspetta d'esser meglio informato delle minaccie, crede ad vna voce, e tosto sorge. Mirabil forza della voce diuina ancorche per mezzo d'huomo peccatore esca fuora in vn'huomo così perso nelle carnalità, & ingolfato nel peccato, quale era Sardanapalo. Quanto tempo era stato percosso dalla sua conscienza, dagli amici, dalle molte tribolationi, che nel tempo del-

Gran forza della voce diuina ancor che per mezzo di peccatore si mandi fuora.

Digitized by Google

la vita sua così scelerata lo tormentauano, nè mai si mosse dalla sua inuecchiata consuetudine del peccato; vna sola voce di vn'huomo fuggitiuo mãdato da Dio, tosto lo mette sossopra, li muta la volontà, lo getta nelle ceneri e nel loto, e lo conuerte; Vedrete vna dura rupe, che a forza di martelli, e di ferri appena in vn giorno si può in qualche particella spezzare e rompere. Cade vn trono, vn fulmine dal Cielo, tosto la disfà in mille pezzi.

Surrexit Rex; dal luogo doue daua tanto scandalo a' suoi vassalli, dal luogo tanto alto e potente, donde riceueua sempre maggior'ardire di peccare, qual'era la potenza regale, che à nessuno era soggetta, nessuna cosa temeua, e si prostra humile alla cenere; & ò che spettacolo; in vn momento trono regale e cenere, delitie e pianti, purpure e cilitio; e da banchetti continui, digiuni, e flagelli.

L'occasione del peccare si hà da fuggire.

O che attione mirabile che precede questa cõuersione e questo sorgere dal trono regale, nel quale mille occasioni haueua d'offendere Idio, sè stesso, & il prossimo; disingannateui pure, che tanto vn'huomo hà speranza di diuentar buono, quãto fugge l'occasione del male. Madonna Eua rispondendo al serpente intorno al precetto di non mangiar'il pomo, disse, *Præcepit nè comederemus, & ne tangeremus illud*: Quì incolpano la donna, che essageraffe troppo questa prohibitione, non essendo vietato, se non il mangiare, come quell'altra quale dicendoli il marito, che non la vede volentieri nella finestra, si lamenta con la madre, che non vuole, che neanco vegga l'aria; ma con tutto ciò Eua disse il vero, perche col medesimo precet-

to,

to, col quale si prohibisce il peccato, si prohibisce anche l'occasione del peccare; e perche il toccare il pomo li poteua essere occasione di mangiarlo, si prohibisce anche il toccare. Se il vedere vna donna è occasione di desiderarla, certo è che la vista di lei è prohibita; se il giuoco è cagione di spergiuri, e di biasteme, sarà securamente prohibito il giuocare, come lo spergiuro e la biastema. chi più Santo di Dauid? chi più sauio di Salomone? chi più forte di Sansone? chi più feruente di Pietro? e pure tutti costoro miseramète cascorno per l'occasione. Comandò Iddio nell'Essodo, che non s'apparecchiasse di mangiare il Sabbato, comandò anche, che non compariſſe in casa nè pure vna scintilla di fuoco, *Non succendetis ignem in omnibus habitaculis vestris per diem Sabbathi*. Comandò al Nazareno, che non beueſſe vino, nè cosa alcuna, che lo poteſſe imbriacare; li comandò anche, che non mangiasse vua passa, nè agresta; Faraone molte volte diede licenza al popolo d'Israele d'andar'à sacrificare nel deserto, pur che lasciasse nell'Egitto qualche pegno, come li figliuoli, acciòche alle voci loro haueſſero à tornare all'Egitto le madri, ò pure le bagaglie; ma Iddio acciòche non haueſſero mai pensiero di ritornare, li comandò che rubbaſſero a gli Egittij tutte le gioie & oro, che haueuano, acciò che per timore alcuno non ardiſſero di ritornare. Gioseffo sollicitato dalla sua padrona, gli lascia nelle mani la cappa, parendoli, che quella restasse appestata col tocco delle mani della donna. A Pietro comandò l'Angelo in carcere che si calzasse li suoi sandali

Exodi 31

Exodi 10.

Gen. 39

Act. 12.

ancorche vecchie logri, acciò che vscito nó li venisse voglia di ritornare a pigliarli, e vi restasse di nuouo prigione. Così fece la bella Ester, che andando a pregar il Signore spogliata di tutte le vesti regali, & ornamenti del corpo si coprì di ceneri, e di sacco, mostrando quanto s'habbia à disprezzare ogni gloria humana da chi si và a presentare auanti la maestà diuina. Gli Egittij ne' loro geroglifichi significano colui, che da douero hà lasciato il vitio, in vn pesce detto saloprenda, ouero cento piedi, il quale vedendo d'hauersi traghiottito l'hamo, cerca di roder il filo e troncarlo, il che fatto acciò vomiti l'hamo; getta anche fuori l'istesso stomaco, e cacciato l'hamo, se lo raccoglie di nuouo, e resta libero. Dina, se ben con buona intentione andò per la Città, fù pure stuprata, però comanda Iddio, *Cauete nè ascendatis montem, neque tangatis eum, qui enim tetigerit morietur*; Ad Abramo comandò Iddio, che cacciasse dalla casa Ismaele, e la madre; ma che colpa della madre, se il figlio trauagliaua Isaac; insegna che non basta cacciar fuora il peccato, ma anche la madre che è l'occasione; nè l'occasione propinqua solamente, ma anche la remota, come le legna che sono state molto tempo al Sole, se ben non si bruggiano, si dispongono però, che tosto che tocche sono dal fuoco si bruggino, *Concipietis ardorem, & parietis stipulam, spiritus vester vt ignis vorabit vos, & erit populus quasi de incendio cinis.* Dauide non solo bagnaua di lagrime il letto, ma anche lo strato per lo quale si saliua al letto. Silara scappò dalle mani del Rè Baruc, e poi incappò in quelle

Ester 4.

Exod. 19.

Gen. 21

Esaia 33.

di

di vna donna Iahel, dalla quale con vn chiodo alle tempia fù vccisо. S. Geronimo dice, che Gio. Battista da fanciullo si ritirò al deserto per fuggir l'occasione del peccare. Sant'Agostino non volea nè meno in casa sua le proprie sorelle, perche per occasione loro sarebbono venute altre donne: Referisce d'Alipio suo amico, che non volea andare alli teatri, e stimulato dagli amici vi andò, e con proposito di star sempre con gli occhi serrati, ma al grido del popolo gli aprì, onde dice questo Dottore, *Spectauit, clamauit, exarsit, abstulit secum insaniem, qua stimularetur redire non tantum cum illis, sed etiam sine illis, à quibus ductus fuerat.*

Hier. in reg. monach. to. 9.

Agost. l. 1. confess. c. 8.

Vediamo adesso le circostanze, che accompagnano questa conuersione; dice il sacro testo: *& indutus est sacco*; nota quì oltre quello che nell'esposition del testo si dice, *Indutus est sacco*, quel che dice bene, S. Geronimo, *Sordidæ vestes candidæ mentis inditia sunt; vilis tunica contemptum sæculi probet, ita dumtaxat nè animus tumeat, & habitus, sermoque dissentiat*: E Sant'Ambrogio aggionge che il dispreggio di questi ornamenti vani piace molto à Dio, *Neglecta decoris cura plus placet, & hoc ipso quod nos non ornamus, ornatus est.* Si spoglia il Rè delle vesti pompose, e si veste di sacco, grande humiltà, segno certo che queste vesti causa sono di superbia, e non si fanno senza peccato: vdite San Gregorio, *Sicut nonnulli, qui cultum suptilium, pretiosarumque vestium non putant esse peccatum: quod videlicet si culpa non esset, nequaquam sermo Dei tam vigilanter exprimeret*

Hieron. ep. ad rustic. monac.

Il souerchio ornamento nel corpo, e ne i capelli è molto ripreso.

ret, quod diues, qui torquebatur in inferno, bisso, & purpura indutus fuisset. Ma quel che più mi duole è, che con queste vesti pompose non solo offendono Dio, ma mostrano chiaramente al mondo, che si gloriano di peccare: ditemi, non furno date le vesti alli primi parenti in segno del peccato loro? sì bene; adunque voi gloriandoui di quelle, che altro mostrate, se non che approuiate il peccato del nostro primo Padre? che altro fece quell'empio Gioab quando ammazzò quell'altro Capitano, bagnando il suo mantello col sangue del morto, gloriandosi d'hauer fatto quell'atto, portandone il segno della cinta già tinta & imbrattata di sangue del nemico: e questo tanto dispiacque al Rè Dauid, che nella sua morte ordinò a Salomone suo figlio, che non lo lasciasse più viuere. *Tu nosti quæ fecerit mihi Ioab, qui effudit sanguinē belli in pace, & posuit cruorem belli in balteo suo, qui erat circa lumbos suos, & in calceamento suo quod erat in pedibus suis; facies ergo iuxta sapientiam tuam, & non deduces eum pacificè ad inferos;* Non solo fece male in ammazzar quell'innocente, ma anche si voleua gloriare d'hauerlo ammazzato, vdite di gratia quel che dice Iddio in Giob, Si *habes brachium sicut Deus, circunda tibi decorem, & in sublime erigere, & esto gloriosus, & speciosis induere vestibus;* ma se sei vna vilissima creatura, vno schifoso verme, vn cadauero puzzolente, che hoggi, ò dimani in cenere & in puzza sarai ridotto, a che proposito tanta pompa, tāta delicatezza, tanta pretiosità di vesti: e S. Pietro che cosa dice contra questo maledetto ornato, *Considerantes, in*

3. Reg. 2.

Iob. 4.

1. Pet. 3.

ti-

timore ſanctam conuerſationem veſtram, quarum non ſit extrinſecus capillatura, aut circundatio auri, aut indumenti veſtimentorum cultus; ſed qui abſconditus eſt homo cordis in incorruptibilitate quieti, & modeſti ſpiritus, qui eſt in coſpectu Dei locuples: Non vi curate (vuol dir queſto Santo Apoſtolo) di far tanto conto di queſti corrottibili e mortali corpi, che hoggi o dimani ſaran vermi, e cenere; a che tanti pretioſi ornamenti, tanti ori e gioie ne i creni, ò pouere donne, ò più miſeri huomini, che ogni giorno ſpendono hore, & hore intiere in adornar li corpi loro; che altro fanno, che aguzzar la ſpada & il pugnale per ammazzar la gente, che le vede; e San Geronimo à Nepotiano aggionge, *Si vir, vel mulier ſe ornauerit, & vultus hominis ad ſe prouocauerit, & ſi nullum inde ſequatur damnum, iudicium tamen patietur, quia venenum attulit, ſi fuiſſet qui biberet.* e Suetonio Tranquillo referiſce, che Auguſto Ceſare ſoleua dire, *Veſtitus inſignis vexillum ſuperbiæ, & nidus luxuriæ*: aggionge più Sant' Ambrogio, che dice, *Mulier ornata domus eſt omnium dæmonum.* Chi adeſſo dirà, che non è peccato queſto gran ſtudio io ornar i corpi? non vedete, che temerità grande ſia queſta, voler dare vno ſchiaffo a Dio, che hà fatto la faccia e li capelli, con voler ornarli con nuoua arte & induſtria: ben lo dice Innocentio, *Artificialis ſpecies ſubducitur, & facies obducitur naturalis tanquam hominis artificium artem ſuperet creatoris.* Non voglio perder molto tempo, voglio che vdite vn diuino diſcorſo di San Cipriano; eſplica queſto Santo quelle parole

Inn. de vilit. condit. hum.

di

Cypr. de habitu Virg. Tim. 1. 1. Pet. 3.

di San Paolo a Timoteo, *Sint mulieres cum verecundia, & pudicitia componentes se*; e quelle di San Pietro, *Sit in muliere non exterius ornamenti, &c. Non sit extrinsecus capillatura, aut circundatio auri, aut indumenti vestimentorum cultus*: e quelle

Esaiæ 3.

d'Esaia, *Pro eo quod exaltatæ sunt filiæ Syon, & ambulauerũt erecto collo, decaluabit Dominus verticem illarum*: ecco soggionge poi questo gran Santo, *Quid non id execretur, & fugiat quod alijs fuerit exitio? quis id appetat, & sumat quod ad necem alterius pro gladio fuerit, & telo?* chiama questi ornamenti delle donne coltello, e lancia; aggionge anche, veleno, *Si hausto poculo moreretur ille qui biberet venenum, scires esse quod ille potauit: si accepto cibo qui acceperit, interiret, scires esse lætale quod acceptum poterit occidere, nec ederes inde, nec biberes, vnde interijsse alios ante conspiceres. Nunc quanta ignorantia veri est id velle, quod & nocuerit semper, & noceat, & putare quòd inde ipse non pereas, vnde alios perijsse cognoscas*: ò che cosa diuina aggionge: Iddio non hà fatto rosse, nè purpurate le guancie, nè vesti racamate di margarite e di gioie, nè collane pretiose, nè maniglie d'oro, con le quali copriffi il collo, le mani, il petto, il capo per nascondere quel che sua diuina maestà con infinito magisterio hà formato, & *conspiciatur illud desuper, quod diabolus adinuenit*; copri la bella fattura di Dio, e scopri la malignità del demonio: Dimmi, dice di più, Iddio hà fatto nelle orecchie delle fanciulle innocenti quelli buchi, nelli quali s'haueſſero a pendere quei pendẽti pretiosi, come lo fanno adesso tormentando quel-

l'in-

Digitized by Google

l'innocente età fanciullesca. Odi ò donna vana quel che l'istesso Santo ti dice, *Quod ornari te putas, quod putas comi, impugnatio est diuini operis, præuaricatio veritatis*: non hai paura, che quando comparirai auãti al tuo fattòre, egli non ti conosca, e dica, *Hoc opus meum non est, & hæc imago nostra non est. Cutem falso medicamine polluisti, crinem adulterino colore mutasti; expugnata est mendacio facies, figura corrupta est; vultus alienus est; Deum videre non poteris, cum oculi tibi non sint, quos Deus fecit, sed quos diabolus infecit;* come vuoi sperare di vedere Iddio, se ti sei priuata degli occhi che lui hà fatto, e t'hai preso quelli che il demonio guasti ti hà dato: *Illum* (cioè il demonio) *tu sectata es, rutilos atque depictos oculos serpentis imitata es, de inimico tuo corrupta, cum illo pariter arsura*, come delli capelli biondi dice Basilio, che in terra s'assuefanno ad hauere il color del fuoco, quale hanno d'hauere nell'inferno: Miserabili, che si defendono cõ la volontà delli mariti, e non veggono, che *dum illos in suam excusationem proferunt, ad societatem criminosi consensus assiscunt*, fin quì Cipriano: & io aggiongo, che queste tali menteno mille volte per la gola; già che in casa habitando sempre con li mariti non si curano di tanti allettamenti, e fuori non si satiano mai di polirsi, & abbellirsi.

Il vitio d'ornamenti souerchi e lasciui, dannosissimo è nel mondo.

Or chi può dire quanti mali fà questo maledetto vitio nel Mondo? tanti, che dice Agostino, che è molto peggiore e dannoso, che l'adulterio: *Quanta dementia est*, son sue parole, *effigiem mutare naturæ, picturam quærere? tolerabiliora prope-*

modum in adulterio crimina sunt; ibi enim pudicitia, hic natura adulteratur. Hauete vdito il danno fatto al prossimo, l'ingiuria à Dio; Vdite adesso che a sè stessa fà tal donna; lascio lo scandalo che dà, d'onde pecca mortalmente, e perde l'anima, chi la liberarà nella morte dall'inferno, se nõ preuenuta dalla gratia di Dio amaramente piange e cerca perdono; anzi per miracolo di Dio tiene S.Geronimo, che costei venga mai a penitenza,

Hier. ad Eur. *Quid facit in facie Christiana purpurissus, & cerussa? quorum alterum ruberem genarum labiorumq; mentitur; alterum candorem oris, & colli, ignis iuuenum, fomenta libidinum, impudicæ mentis indicia. Quomodo fiere potest qua cutem nudat, & sulcos ducit in facie; ornatus iste non Domini est, velamentum illud Antichristi est*: Non pensa la meschina di far male; oda qualunque ella sia questo mio discorso: Noi non facciamo altro tutto il giorno, che piangere l'infiniti mali, che ci caggiona la concupiscenza carnale, il maledetto fomite, quale dal peccato d'Adamo con la natura stessa ci portiamo dal ventre di nostra madre; Mirate quanto ci molesta in queste cose sensuali e carnali, che senza hauer occasione, mille volte il giorno ci assalisce, infiamma, trauaglia, che se non se li resiste con continue vigilie, digiuni, macerationi, quanti ne precipita all'eterna ruina; or che fà vna donna, vn giouane con questi bellettamenti, che aggiongere legna al fuoco, & accrescere forze al nemico con simili ornamenti; che altro fà, chi ad vn pouero huomo, che d'ardente sete per malignissima febre bruggia, desse à bere acqua salsa, & à mangiare

giare cibi ſe non ſalati, acciò più dolce li pareſſe l'acqua che beue? è male queſto? è danno queſto mortale che ſi fà alla pouera giouentù, e non penſa la meſchina il caſtigo che li ſouraſta, come di ſopra ſi è detto; aggiongo io a tutto queſto dãno che ne acquiſta la perſona con queſti tanti liſci e biacche, che frà pochiſſimi giorni ſi ella viue, ſe li guaſtano li denti, ſe li corrompe il fiato, e quella che tanto affettaua d'eſſer amata, diuenta odioſa e ſchifoſa à tutti; e colei che tanto guſtáua, e ſpẽdeua in dar colore, bellezza, e graſſezza alla faccia, reſta priua delli denti, sì che nè meno può guſtar del mangiare, baſtili il guſto che hà ſentito in dar da mangiare al volto & alla faccia; chi può dire il diſguſto che ſente, quando vede l'altre donne pauoneggiarſi nelle loro bellezze, e ſe inhabile ad abbellirſi più, cõ queſta gionta del fiato puzzolente, e del trauaglio nel mangiare, diuentata ſchifoſa alli ſteſſi mariti, *Formæ nitor vt rapidus eſt & velox, vernalium florum mutabilitate fugacior; hodie eſt, & cras in clibanum mittitur*; queſto dice Boetio, & aggionge, *Quod ſi (vt ait Ariſtoteles) linceis oculis homines vterentur, vt eorum viſus obſtantia penetraret; non ne introſpectis viſceribus illud Alcibiadis ſuperficie pulcherrimum, corpus turpiſſimum videretur?* Dico di più, che grande è la pazzia di queſte donne, ſi credono coſí farſi amare, e non veggono da quante perſone ſauie ſono biaſmate; e mentre ſi pauoneggiano d'eſſer tenute belle, altri le tacciano d'impudiche e laſciue. Mi ricordo d'hauer letto, che vn giouane bello di faccia ma brutto di coſtume, rinfacciando ad Ari-

Boetio 2. conſol.

ſtotele che era mal viſto nel mondo, *Si tam exoſus eſsem ciuibus*, li diſſe, *vt tu es; laqueo vitam finirẽ*, li riſpoſe molto garbatamente, *Ego vero laqueum mihi inferrem, ſi ità me ciues amarent, vt te*; & il medeſimo Filoſofo vedendo vn giouane, che con gran ſtudio attendeua ad ornarſi li diſſe, *Non erubeſcis, quod cum natura te virum fecerit, tu teipſum effeminas?* laſcio le grandi ſpeſe in voler ſempre veſti nuoue, & appena eſce nuoua foggia di veſtire, quale toſto dimandano al marito, impouerendo sè, e li figli, arricchendo le tignuole che nelle caſce li rodono; e ſe queſto è colpabile tanto nelle perſone ricche e potenti, che ſi dirà delle pouere, che a forza di braccia con ſtenti continui appena ſi poſſono guadagnar da viuere poueramente, e pure ſi toglieno il boccone dalla bocca, da sè, e dalla famiglia per hauer nuoue, e pretioſe veſti. Odano queſti tali la minaccia che fà Iddio alli potẽti per Sofonia Profeta, *Viſitabo ſuper Principes, & ſuper Reges, & ſuper omnes qui induti ſunt veſte peregrina; & viſitabo ſuper omnem qui arroganter ingreditur limen in illo die*; tanta gran minaccia alli potenti, che ſarà a gli arteggiani, & a poueri. l'hiſtorie riferiſcono, che li Romani quando erano tanto potenti che ſignoreggiauano tutto il mondo, fecero vn decreto: Che neſſuna donna poteſſe portare più d'vna mezz'oncia d'oro nella ſua veſte; or che deuono fare li Chriſtiani quãli gentili vſauano tanta parcità: Queſto baſti per adeſſo.

Soph. 1.

Et ſedit in cinere. Gran ſapienza, Non hauete letto, *Ponet in puluere os ſuum, ſi forte ſit ſpes*; e coſtui

stui si siede sopra la cenere piangendo amaramẽte li suoi peccati: Io ritrouo, che alcuni si aspergono il capo di cenere, come quelli Sacerdoti del testamento vecchio nelle tribulationi che patiuano, per placar l'ira del loro Iddio sdegnato. Così anche si legge di Giudit in quel grandissimo assedio di Betulia, *Induta cilicio est ad agendum cum Deo, & posuit cinerem super caput suum, & se humi prosternens ad Dominum clamauit*; e cõ questi capi incineriti si presentauano al Signor Iddio, facẽdoli intendere la lor fragilità e fiacchezza, maggiore che della cenere e della poluere; *Tanquam puluis quem proijcit ventus à facie terræ*; Mira Signore la nostra natura fragilissima inchinatissima al male; *Tu bene cognouisti figmentum tuum*. Credo anche che volessero dire; Signor mio, fissa gli occhi à questa cenere della quale anche tu ti coprirai vn giorno per saluar li peccatori, fà adesso con noi, quel che farai al tempo che farai fatto huomo. Questo buon Rè si siede nella cenere per grãde humiltà in luogo delli troni d'oro e di broccato; e sicome chi siede in vn luogo, si riposa e con maggior facilità s'adopra nel pensare e meditare; così anche chi siede nella cenere che è fermarsi nella consideratione della morte, della cenere, nella quale sarà vn giorno disfatto, sente riposo, preparandosi a quella, ma bisogna che si segga cioè che di proposito si metta a pensar, e ripensare il suo fine, e non per passaggio; come pensare che verrà questo giorno infallibilmente, che allhora non mi seruiranno nè medici nè medicine, tutti mi abbandonaranno, fuorche l'Angelo Custode, e li

Thren. 3.

Iud. 8

miei

miei deuoti, se ne harò hauuti alcuni; le tentationi crudelissime del nemico infernale, il quale all'hora vsarà ogni sforzo possibile, *Sciens quia modicum tempus habet*; li peccati della vita passata, quali non harò più tempo di piangere, il tremendo giuditio, e stretto conto, che frà poche hore harà da rendere ad vn seuero giudice che sà ogni cosa, nè harà più tempo di placarlo; il lasciar quãto bene haueua in questa vita, che l'hauea tenuto occupato il cuore mentre egli visse; questo è seder nella cenere; fermarsi in questo pensiero, che farà gran giouamento, vno che passa il dito per la fiammetta d'vna candelicina, senza fermarcilo, nõ solo non sente dolore, ma anche molte volte gusto; ma fermilo sù quella fiamma, si sentirà molto bene scottare, *Memento mori, & desine inimicari*; & in questo scrutinio si fà l'huomo superiore alla morte, già che li siede sopra, poco stimandola, & in vn certo modo burlandola. Il sedere è segno di pace, lo star in piedi di guerra, Christo è visto star in piedi da Stefano, desto per aiutarlo in quella gran persecutione di Giudei; San Marco dice, che siede alla destra, *sedet à dextris Dei* in segno di pace e di gloria. chi pensa bene alla morte, non fà conto di vendette, *Memento mori, & desine inimicari*; chi siede è superiore alla seggia, e chi siede nella cenere è superiore alla morte, e nõ solo non la teme, ma se ne burla e ride; miratelo in tante verginelle, e fanciulli martiri.

Sal. 10. Altri hò ritrouato, che mangiano cenere; *& cinerem tanquam panem mãducabam*, diceua Dauid *& potum meum cum fletu miscebam*; mangiaua ce-

cenere e beueua lagrime, ecco l'amarezza della contritione d'hauer offeso Dio con tanti peccati; così Christo mangia fiele, e beue aceto; e questo è sentir tanto dolore, quanto gusto sentiua in mangiar pretiosissimi cibi, e saporosissimi vini; mangiar cenere, è nutrirsi del pensiero della morte e della sua fragilità, pensando sempre almeno due volte il giorno, come si mangia, à questa tanta sua miseria; a questa temerità d'hauer offeso vn Dio tanto pietoso e degno d'esser amato, e non senza causa mangiaua Dauid le ceneri, perche se l'incorporauano, e noi dobbiamo pensar la morte in noi, e nõ negli altri, *In nobis ipsis responsum mortis habuimus*; Vn ricco vedendo morir il pouero dice: costui di stenti e di fatiga e morto, e non l'applica a sè, & alla natura mortale, quale è comune tanto al ricco quanto al pouero. Tutti cacciamo la morte alle case d'altri, e non ce n'accorgiamo che la portiamo con noi. Con Beniamin portiamo nel nostro corpo la tazza, che ci cagionarà la morte senza saperlo; con Vria la lettera della morte nel petto, *In nobis ipsis responsum mortis habuimus*. 2. Cor. 1.

Et clamauit, & dixit in Niniue ex ore Regis, & Principum eius. Non bastano tutte le penitenze dette, se non vi si aggionge il grido, che è oratione feruente, piena di dolore, e di contritione. *Clamaui in toto corde meo* (diceua Dauid) *exaudi me Domine*; Nell'orare s'hà da raccorre tutto il cuore, e da quello han da vscire tutte le voci con straordinario affetto. Non dà l'infermo con l'ordinaria sua voce, e lamento molto pensiero all'infermiero, ma si bene quando straordinariamente grida

L'oratione feruẽte è necessaria alla conuersione.

Psal. 118

Ibidem grida, e così faceua Dauid quando diceua, *Os meũ aperui, & attraxi spiritum*; quasi che dicesse, apersi la bocca hò tirato dall'intimo del mio cuore quanto fiato hauea verso la lingua per domandar soccorso. Ma di questa oratione affettuosa se n'è ragionato ben di sopra, & in altri discorsi miei, però quì mi fermo, e vengo a noi stessi.

Ditemi adesso voi delicati giouani, nobili e plebei, che cosa non vi hà da muouere dopo tante offese fatte al vostro Dio & al prossimo, a non far aspra penitenza con domãdarne perdono dall'intimo del vostro cuore, vedendo vn Rè tanto potente, tanto delitioso, tanto amico delli suoi proprij commodi ad vna voce d'vn huomo sconosciuto sorger dal trono regale, priuarsi delle delitie e piaceri che si godea, gettarsi in terra vestiti pomposo e pretiose, gettarsi in vn sacco di cenere, gridare a Dio chiedendo perdono, e bandir sì aspra penitenza a tutta Niniue? Mi ricordo, che quando Dauid Rè era dal suo figlio perseguitato, e fuggendo con li piedi scalzi, e scoperti li capi tutti li suoi soldati anche scalzi, e scoperti li capi lo seguiuano, compatendo a sì gran persona. Ditemi, se alcuno di quei soldati hauesse voluto seguirlo a cauallo, con bubbi pennacchi in testa, chi de quegli altri soldati non l'harebbe tenuto pazzo, & impertinente? hor noi vediamo questo Rè, e gran penitente; e di più il nostro Rè, e Prencipe Christo digiunar quaranta giorni in continue penitenze e mortificationi, senza hauer mai peccato, e solo per purgar i nostri peccati, come non ci sforzaremo d'accompagnarlo con altrettante mortifi-

2. Reg. 15.

ca-

cationi. Non in cenere ſiede, come Sardanapalo, ma in vno duro tronco confitto; non laſcia purpura, ma nudo muore in croce; predicè il digiuno e la penitenza a ſuoi ſerui, e quanto aſpro ci pare tal comandamento. Ad vna voce del Re tutta ſi riſolue di digiunare, e di gridar a Dio ſin'alli fanciulli, ſin'a gli animali e beſtie; & a noi deue parer difficile l'vbidire a tante voci e prieghi dell'iſteſſo Rè, e Monarca noſtro: *Hodie ſi vocem eius audieritis, nolite obdurare corda veſtra*. Ben'intendeua tutto ciò S. Geronimo, che non ceſſaua di macerar il ſuo petto, ſinche non ſi vedeua placato il ſuo Signore, come egli ſteſſo lo dice ad Euſtochio, *Memini me clamantem diem crebro iunxiſſe cum nocte, nec prius à pectoris ceſſaſſe verberibus, donec rediret Domino imperante tranquillitas*. Seguitiamo l'eſempio di Sardanapalo, che procurò ſupplire con altre tante penitenze li piaceri, e delitie paſſate, come ſe haueſſe vdito San Paolo, che li diceſſe, *Sicut exhibuiſtis membra veſtra ſeruire immunditiæ, & iniquitati ad iniquitatem, ita exhibete membra veſtra ſeruire iuſtitiæ in ſanctificationem*; troni reali con cenere, veſti regali con ſacchi, e cilitij, pianti e gridi con canti e muſiche; ò come bene queſto precetto di S. Paolo con l'eſſempio del Rè di Niniue oſſeruò quella ſanta donna, nè mai a baſtãza lodata Paola celebrata da S. Geronimo, vdite di gratia quelche di quella dice l'iſteſſo Geronimo nell'Epitafio ſuo, *Mollia etiã in grauiſſima febri lethali ſtrata non habuit. ſed ſuper duriſſimam humum ſtratis cilitiolis dormiebat, lauatq; per ſingulas noctes lectulum ſuum, oculos eius fontes crederes*

Noi dobbiamo ſeguir queſto Rè, anzi Chriſto in far penitenza.

Geron. ad Euſtochia.

Rom. 6.

Hier. in epitaphio Paulæ.

deres lacrimarum; Ita leuia peccata plangebat, vt illa grauissimorum criminum crederes ream; Cumq; à nobis crebrius admoneretur, vt parceret oculis, & eos seruaret Euangelicæ lectioni, aiebat. Turpanda est facies quam contra Dei præceptum purpurisso, & cerusa, & stibio sæpè depinxi; affligendum corpus, quod multis vacauit delitijs; longus risus perpeti compensandus est fletu; mollia linteamina, & serica asperitate cilitij commutanda sunt, quæ viro, & sæculo placui, nunc Christo placere desidero: sin quì San Geronimo.

1. Cor. 5. Dobbiamo far penitēza per imitar Christo, che tanto hà patito per noi.

Per vn'altro rispetto c'inuita S. Paolo a patir volentieri penitenze, dicēdo, *Charitas Christi vrget nos, æstimantes hoc, quoniam si vnus pro nobis mortuus est, ergo omnes mortui sunt, & pro omnibus mortuus est Christus, vt et qui viuunt, iam non sibi viuant, sed ei qui pro ipsis mortuus est.* In tre maniere queste parole si possono intendere; Prima, se Christo è morto per noi, & hà impiegata la sua vita in nostro seruitio e gloria, *Non sibi viuant, sed ei qui pro ipsis mortuus est*; ouero *ei qui pro ipsis mortuus est*; cioè conformandosi a Christo per quanto sarà possibile; d'onde s'inferisce che se Christo morì crocifisso, tu hai da morir crocifisso nella croce della penitenza, imitando coloro che in croce muoiono, come dice San Basilio, *Quemadmodum qui crucifigitur, mortis subiectus condemnationi, ab illis disiungitur, cum quibus aliquando vitæ commercium habuit, sublimior iam illis, quæ repunt in terra factus; ita qui Christo crucifigitur, ab omnibus in vniuersum, qui in hoc sæculo viuunt, ab alienatus est, sublata iam mente ad cœlestem con-*

Basil. hom. 2. de Baptismo.

uer-

uersationem exaltauit; come vn crocifisso separato stà da tutta la terra, e più alto di tutti gli suoi primi amici; così chi con Christo si crocifigge, alto e sublime hà da star à tutte le cose del mondo, & à coloro con chi soleua viuere; Sì che la vita d'vn crocifisso con Christo hà da essere sublime e celeste, inalzandosi ad opre virtuose & heroiche: ouero, *ei qui pro ipsis mortuus est*, cioè che l'opre della penitenza s'han da incaminare a Dio, e l'intentione del penitente non hà da mirar altro segno che Christo, *qui pro ipsis mortuus est*: se pur non volesse dire San Paolo, *Sed ei qui pro ipsis mortuus est*, come, acciò vi si diuenti facile il patire; mirate colui, che hà tanto patito fin'alla morte per voi, come altra volta disse, *Recogitate eum, qui talem sustinuit à peccatoribus contradictionem, vt non fatigemini animis vestris deficientes*. Non vna ma mille volte pensate quanto hà patito chi è morto per voi, e facile vi farà il patire. Questo continuo pensiero mosse tanti Santi a castigare, a macerare, & ad escarnificare la lor carne, come hauete vdito di San Geronimo, e di Paola sua discepola, San Domenico, e Santa Catarina di Siena tre volte la notte se disciplinauano con catene di ferro; e quei santi Monaci, che racconta Gio. Climaco, che macello faceuano delle lor carni; e questo è quel che grandemente piace a Cristo, il quale nel Giuditio mostrarà le lor carni stracciate al demonio che l'insulterà. Non vi ricorda di colui, che accusato di molte brutte cose al Senato, in sua difesa mostrò le molte ferite riceuute nel petto per difesa dell'istesso Senato; *Hebr. 12.*

onde l'accusatore allhora per inualidar quelle ferite, replicò: è perche con queste ferite del petto, non mostra quelle, che ha riceuuto nelle spalle da Lauia, quella famosa meretrice. E così quando il demonio *accusator fratrum suorum*, ci accusarà appresso Dio delle molte ferite del nostro cuore riceuute dalli molti peccati commessi, allhora Christo scoprirà le ferite, e piaghe delle nostre spalle riceuute dalle molte, & aspre penitenze, per amor dell'istesso Signore.



Caput Quartum.

ET afflictus eſt Ionas afflictione magna, & iratus eſt, & orauit ad Dominũ, & dixit: Obſecro Domine, numquid non hoc eſt verbum meum, cum adhuc eſsem in terra meâ propter hoc præoccupaui vt fugerem in Tharſis; Scio enim quia tu Deus clemens, & miſericors es, patiens, & multæ miſerationis, & ignoſcens ſuper malitia. Et nunc Domine tolle quæſo animã meam à me: quia melior eſt mihi mors, quam vita. Et dixit Dominus: Putas nè bene iraſceris tu? Et egreſſus eſt Ionas de Ciuitate, & ſedit contra Orientem Ciuitatis, & fecit ſibimet vmbraculum ibi, & ſedebat ſubter illud in vmbra, donec videret quid accideret Ciuitati. Et præparauit Dominus Deus hederam, & aſcendit ſuper caput Ionæ, vt eſset vmbra ſuper caput eius, & protegeret eum (laborauerat enim) & lætatus eſt Ionas ſuper hædera, lætitia magna. Et parauit Deus vermem aſcenſu diluculi in craſtinum, & percuſſit hederam, & exaruit. Et cum ortus fuiſset Sol, præcepit Dominus vento calido, & vrenti: & percuſſit Sol ſuper caput Ionæ, & æſtuabat; & petiuit anima ſua, vt moreretur & dixit: Melius eſt mihi mori, quam uiuere. Et dixit Dominus ad Ionam: Putas nè bene iraſceris tu ſuper hædera? & dixit: Bene iraſcor ego uſque ad mortem. & dixit Dominus, Tu doles ſuper hederam, in qua non laboraſti, neque feciſti ut creſceret, quæ ſub una nocte nata eſt, & ſub una nocte periit, Et ego non parcam Niniue Ciuitati magnæ, in qua ſunt pluſquam centum uiginti millia hominũ, qui neſciunt quid ſit inter dexterã, & ſiniſtram ſuam, & iumenta multa?

AF-

AFFLITTIONE ingiusta di Giona.

Discorso trentesimo.

Iddio misericordioso, e potente insieme.



Apito Dauid Profeta nel diuino Concistoro della Santissima Trinità, vdì due parole sole, nelle quali intese tutto l'esser di Dio, *Semel loquutus est Deus, duo hæc audiui, quia potestas Dei est, & tibi Domine misericordia.*

Psal. 61.

Ecco le due proprietà diuine atte a consolare ogni cuore desperato, Misericordia, & Potentia, con la prima compatisce, con la seconda soccorre; con la prima si muoue ad aiutare, con la seconda esseguisce e perfettiona l'aiuto; sei misero, e peccatore, mira la misericordia diuina, che ti vuole aiutare, nõ ti disperare che l'aiuto che ti vuol dare te lo può dare, non vedi che è onnipotente? *Duo hæc audiui, quia potestas Dei est, & tibi Domine misericordia.* Non è così negli huomini, de' quali s'alcuni ti compatiscono, non hanno poi con che soccorrerti; sono misericordiosi, ma non sono potenti: Altri poi ti possono soccorrere, ma non ti compatiscono; potenti, ma crudeli; nè solo questa differenza fra la misericordia diuina & humana ritrouo, ma cinque altre perche l'humana è amara; *Misericordia, id est miserum facientis cordi*

In cinque cose la misericordia diuina eccede l'humana.

& Paolo

& Paolo di sè dice, *Quis infirmatur, & ego non infirmor*, ma in Dio è piena di dolcezza, *Suauis Dominus vniuersis, quoniam suauis est misericordia tua.* Secondo, l'humana è più affettiua, che effettiua, *Induite vos sicut electi Dei viscera misericordiæ*; ma la diuina è più effettiua, perche ogni cosa fà che vuole. Terzo, l'humana è interessata, *Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam cõsequentur.* Non si fà bene ad altri senza qualche speranza, ma la diuina senza interesse alcuno, *Quoniam bonorum meorum non eges*, li dice Dauid. Quarto, l'humana è fallace alle volte vsandosi con indegni, anzi alle volte è mala, perche il medico pietoso fà la piaga verminosa, la diuina è sempre congionta con la verità, *Misericordia, & Veritas obuiauerunt sibi*. Quinto, l'humana è piccola, la diuina è infinita, *Secundum magnam misericordiam tuam. Quoniam misericordia tua magna est super me.* E qual più bel ritratto di tutte queste differenze veder poteuamo, che questo di Giona paragonato a Dio: volete l'amarezza in Giona, *Afflictus est Ionas afflictione magna.* Volete l'interesse, ecco s'affligge e sdegna perche se gli secchi l'hedera. Volete vedetlo fallace, non vedete quanto s'intenerisce con li Giudei, perche sono della sua carne, quali pure sapeua essere tanto ingrati a Dio, e non delli gentili, che per paura delli Giudei non voleua predicare a' Gentili; voletela piccola, eccola ristretta in vn'angolo del Mondo, che è la Giudea: *Afflictus est Ionas afflictione magna.*

2. Cor. 11. Psal. 144. Coloss. 2. Matt. 5. Sal. 15. Sal. 84. Psal. 50. Sal. 85.

La pietà di Giona molto fiacca.

Hor vedete quante occasioni di marauiglia ci

Marauiglie di questo capo.

ci si fanno incontro in questo Capo. Primo, vn Profeta dopò d'essere stato liberato dalla morte e dal ventre del ceto, non è ancor quietato, si lamẽta anche di Dio, si sdegna, si brama la morte, *Afflictus est, iratus est, Numquid non hoc est verbum meum, cum adhuc essem in terra mea.* Non hai imparato ò Giona quanto ti è costato quella fuga da Dio per non voler predicare a Niniue? Non hai prouato quanto si stende il braccio di questo Dio, di cui ti lamenti? Non hai inteso sin'hora la volontà sua risoluta di saluare li Niniuiti, perche adesso ti lamenti di nuouo? Non hai imparato a tue spese, che cosa sia il non fare il voler diuino, e non contentarsi di quello? perche adesso di nuouo ricalcitri, di nuouo ti lamenti? *& Afflictus est Ionas.*

Gran stolidezza dell'huomo scoperta in Giona.

Impara quì tu fratel mio la stolidezza della natura nostra, Vn giumẽto che in qualche luogo hà passato pericolo, se vi ritorna, stà molto bene sopra di sè, ò di nõ passarui di nuouo, ò di cautelatamẽte mettere il passo; e l'huomo che hà prouato in sè con suo gran danno quanto male sia discostarsi dal voler diuino, come smemorato e senza ceruello vi ritorna subito di nuouo all'incanti della lusingheuole serena. Che pazzia di chi è stato molte volte in pericolo di morte per la sua amica, e pur vi ritorna. Hauete visto vn'infermo a morte, quanti propositi fà di mutar vita, tosto che è sano, ritorna di nuouo alli medesmi peccati.

Secondo, non ti genera stupore la piaceuolezza infinita di questo Dio, che con sì bel garbo, e dolce maniera tratta con Giona, come con vn'infermo

fermo dolcemẽte chiedendoli, quel che li doglia, *Putas ne bene iraſceris Iona?* O pure terzo, quello ſtrano miracolo del ſubito naſcere quella hellera, ò zucca, che sì grata ombra gli faceua nel cuore del caldo, e del ſubito ſeccarſi, mercè di quel vermicciuolo, che rodendoli ſotto terra le radici, la priuò del ſucco e dell'humore. O pur quarto, della gran diſperatione di queſto Profeta, dopò d'hauer ſentito tanto viuamente l'infinita potenza e miſericordia di Dio ſopra di sè, in deſiderarſi la morte per vn piede d'hellera che gli fuſſe ſecco. O pure quinto, dell'infinita ſapienza dell'iſteſſo Dio in conuincere queſto Profeta di crudeltà con l'eſſempio dell'hellera, e che gran raggione hà egli di perdonar a' Niniuiti fatture ſue. O pure ſeſto, dell'ammirabil forza dell'innocenza, che ne' fanciulli, & anche ne' giumenti ritiene l'ira di Dio contra peccatori tanto ſcelerati. Eccouili tutti deſcritti nell'vltimo capo di Giona. hor cominciamo dal primo.

Et afflictus eſt Ionas; A molte cauſe attribuiſcono li Sacri Dottori queſt'afflittione di Giona; S. Geronimo dice, che ſi affligge, non perche ſi ſalui la gentilità, ma che alla ſalute di quella ſi perda la Giudea: e che egli fra gli altri Profeti era ſtato eletto per cooperare a ſimile rouina della ſua gente, *Videns ſubintrare*, dice S. Geronimo, *gentium multitudinem, & illud impleri, quod in Deuteronomio dicitur. Ipſi me irritauerunt in ijs, qui non ſunt Dij, & ego eos irritabo ſuper gentem, quæ non eſt, & ſuper natione ſtulta, eos ad iracundiam concitabo. Deſperato de ſalute Iſraelis, & ma-*

Perche cauſa ſ'affligge Giona.

Deut. 31.

gno dolorè concutitur, qui erumpit in vocem, & cauſas mœroris exponit, & quodammodo loquitur, Ego ſolus electus ſum de tanto numero Prophetarum, *qui per aliorum ſalutem ruinã meo populo nunciarem, Non igitur contriſtatur, vt quidam putant, quod gentium multitudo ſaluetur, ſed quod pereat Iſrael. Vnde & Dominus fleuit ſuper Hieruſalem, & noluit tollere panem filiorum, & dare eum canibus, & Apoſtoli primum prædicant Iſraeli, &* Paulus *cupit eſſe anathema pro fratribus ſuis, qui ſunt Iſraelitæ*. Queſto anche accenna Vgone Cardinale, e certo queſto ſdegno pare che habbia non sò chè di pietoſo verſo la ſua gẽte, ſenza inuidiare alla ſalute di Niniuiti; ſe bene ponendo queſto zelo *& non ſecundum ſcientiam*, non è marauiglia, che ſia ripreſo da Dio, *Putas ne bene iraſceris?* perche non ſi conforma col voler di Dio.

Ruperto vuole, che Giona ſi dolga che la ſua gente non habbia mai fatto penitenza alla predicatione di tanti Profeti, quando li Niniuiti ad vna ſola ſua predicatione fatta l'hanno; e coſi non veggo in che modo ſia degno di riprẽſione, e pure gli dice Iddio, *Putas ne bene iraſceris tu?* ſe nõ voleſſimo dire, che queſte parole, ſecõdo la Gloſſa non ſono riprenſiue, ma ſolamente interrogatiue, acciòche lui ſteſſo ſcuopra la piaga.

La Gloſſa intende che queſta afflittione ſia nata dalla penitenza de' Niniuiti, alla quale lui per riuelatione intendeua di douer ſeguire il perdono, e coſi non ſarebbe ſtata deſtrutta la Città, & eſſo dubitaua di douer eſſer tenuto per bugiardo e fallace Profeta, il che ad huomo di honore è più pe-

noſo

noso, che la morte, e questo dimostrano quelle parole, *Nunquid non hoc est verbum meum, cũ adhuc essem in terra mea, propter hoc præoccupaui, vt fugerem Tharsis. Scio enim quia tu Deus clemẽs, &c.* Ma questa mi pare pur troppa impietà voler preporre vn picciolo suo commodo alla salute di vna si famosa Città; *Se charitas non quærit quæ sua sunt;* ma quelle d'altri, come nõ debbe vn'huomo santo per la salute del prossimo, etiandio corporale, non che spirituale priuarsi di vn picciolo suo honore; tanto più che il fine delli Profeti è più tosto la penitenza degli auditori, che la rouina, & essendo seguita la penitenza nelli Niniuiti, ben restaua sodisfatto alla predicatione, & alla autorità sua. Di più haueua visto il grã credito hauuto alla sua minaccia, che si risolsero subito ad impedirla con sì strana penitẽza senza hauer visto miracolo alcuno; e piu grato sarebbe stato loro scampar la pena, che vedere vna profetia così terribile verificata; anzi essi stessi pensauano, che senza bugìa si poteua rilasciare questa minaccia; onde dicono, *Quis scit, si fortè conuertatur Dominus, & reuertatur, &c.* Anzi non è stato Profeta alcuno che habbia hauuto tanto credito appresso coloro à chi predicaua, come Giona, lo dice Christo, rimprouerando l'ostinatione loro à Giudei, *Viri Niniuitæ surgent in iudicio cum generatione ista, & condemnabunt eam, quia pœnitentiam egerunt in prædicatione Ionæ*, q.d. nella predica di vn'huomo straniero, incognito, senza miracoli; *ecce plusquam Ionas hic.* Con questa comparatione Christo riprende li Giudei, sì che non haueua raggione

Luc. 11.

di dubitare del suo honore Giona, poiche haueua tanto credito acquistato con vna sola parola appresso li Gentili.

Dionisio Cartusiano pensa che Giona si dolesse, perche harebbe voluto, che fosse seguita la sõmersione, acciòche per li flagelli di quà fossero stati fatti degni della beatitudine eterna, atteso che ricaddero ne i pristini errori non molto dopò che fù loro perdonato. Ma se così è, non è giustamente ripreso, essendo questo atto non solamente giusto, ma pieno di charità. Hor non veggiamo, che
2. Cor. 5. l'Apostolo dà il corpo del Corinto in mano di Satanasso; acciòche lo Spirito suo sia saluo nel dì del giuditio, il qual modo di fare è stato molto lodato. Ma sia come si voglia, basta che si affligge Giona *afflictione magna*, e più l'essagera la frase hebraica, che dice: *Et malè habuit Ionas malo magno;* sì che non solo era oppresso da tristezza, ma anche da vn gran morbo, & infermità grauissima, cagionatali da gran mestitia, sicome è scritto: *Spi-*
Prou. 17. *ritus tristis exiccat ossa*; e l'Hebreo dice, *& iratus est sibi*, contra di sè stesso, venendogli à tedio l'istessa vita sua, e desiderandosi la morte.

Obsecro Domine, nunquid non hoc est verbũ, &c. Ecco si vede da queste parole qual fosse stata l'intentione di Giona in questa afflittione, cioè di non esser tenuto falso Profeta; ecco che dice, *Nunquid non hoc est verbum cum adhuc essem in terra mea*, come se dir volesse, dice San Geronimo, *Sciui te hoc esse facturum, non ignorabam misericordem, propterea seuerum, & truculentum nuntiare nolebam, ideò fugere volui in Tharsis, & vacare contẽ-*

plationi rerum: Si miſericordem dicerem, atq; clementem, & ignoſcentem malitiæ, nullus ageret pœnitentiam; ſi crudelem & tantum iudicem nuntiarẽ. Sciebam hæc tuæ non eſse naturæ. In hoc ergo ambiguo poſitus, malui fugere, quod aut pœnitentes leuitate decipere, aut de te prædicare, quod non eras.

Scio enim quia tu clemens, & miſericors es, & patiens, & multæ miſerationis, & ignoſcens ſuper malitia: le medeſime parole diſſe Ioele, ſaluo, che in luogo di *clemens*, dice *benignus*; & in luogo di *ignoſcens ſuper malitia*, dice, *Præſtabilis ſuper malitia*: nota, che *patiens* nell'Hebreo ſtà erech apaim, *Latus naribus, qui non cito ira ſuccenditur, neque feſtinat ad vindictam*; perche quei che hanno le nari più ſtrette ſono più veloci allo ſdegno; *Miſericors*, gli Hebrei leggono, *Rachum*, che viene da *Rechem*, che ſignifica *vulua, vel venter*, vuol che Iddio è con noi pietoſo, come ſe ci haueſſe generato dal ſuo ventre, *Audite me domus Iacob, qui portamini à meo vulua, geſtamini à meo vtero*, ſignifica propriamente ſuiſceratiſſimo amore, *Multæ miſerationis, dicitur Chobeſed, ideſt multus ad præſtanda beneficia ſine ſpe retributionis*; li Settanta leggono *longanimis*; *& multæ miſerationis, ideſt multus in miſericordia, & diues in miſericordia*, come ſi dice; *Deus autẽ, qui diues eſt in miſericordia, & ignoſcens ſuper malitia*; li Settanta leggono *pœnitens ſuper malitia*: in Ioele ſtà *præſtabilis ſuper malitia*, cioè che ſoprauanza alla malitia noſtra, non ſi laſcia vincere dalla malitia noſtra; & il medeſimo dice, *Quieſcat ira tua, & eſto placabilis ſuper nequitia populi tui*; e ſiegue,

Ioel 2.

Eſaiæ 46

Et

Exodi 32.

Et

Et placatus est Dominus ne faceret malum; così espone S. Cipriano, dicendo, *Et qui sententiam flectat aduersus malitiam.*

Cipr. l. 4. epis. ep. 2. serm. 3. de bono penit. & ser. 5. de lapsis.

Tolle quæso animam meam, Per il gran dolore si desidera la morte, come ad Elia, *Sufficit mihi Domine, tolle animam meam; neque enim melior sū quam patres mei. Et nunc Domine secundum voluntatem tuam fac mecum, & præcipe in pace recipi spiritum meum; expedit enim mihi mori magis quā viuere.* Theofilatto giudica venir questo desiderio di morire al Profeta per pusillanimità di vedersi rimaner bugiardo appresso li Niniuiti, se ben non tanto per suo conto, quanto per gloria di Dio che lo mandaua, il quale harebbe acquistato qualche vituperio appresso li Niniuiti, che non verifichi quel che minaccia. S. Geronimo scusa il Profeta, perche non si contrista per inuidia di Niniuiti, ma del castigo della sua gente. Theodoreto dice, che si doleua, e desideraua più tosto di morire, che di restar bugiardo con dishonore.

3. Reg. 19.

Iob. 31.

Putas ne bene iratseris tu? Segno è che può essere buona alcune volte l'ira, così buona fu quella di Mosè, cō la quale spezzò le tauole della legge, vedendo il dishonor grande, che fatto haueua il popolo à Dio col vitello.

Giona si parte dalla Città per veder il fine.

Et egressus est Ionas. Il primo che fè la Città, e la chiamò col nome del suo figliuolo Enoch, fù Caimo, che macchiò il primo mondo col sangue del fratello giusto, per questo dice il Signore, *Deus ego, & non homo in medio tui sanctus, & non ingrediar in Ciuitatem; Domini enim sunt exitus mortis* (Psalmista dicente) *quamobrem & una fugitiuorū*

Gen. 4

Osea 11.

Psal. 67.

Ci-

Ciuitas appellatur Ramata, quod interpretatur visio mortis, & rectè quicumq; fugitiuus est, & propter peccata non meretur habitare Hierusalem, habitat in vrbe mortis, & est transfluuta Iordanis, qui descensus exprimitur (è discorso di S. Geronimo) Cosa par chiara che Giona fosse vscito dalla Città, auanti il quadragesimo giorno, perche dice il testo, che staua aspettãdo, *quid accideret Ciuitati:* E se bene haueua inteso dalla penitenza così strana de' Niniuiti, e per reuelatione diuina, che fosse stato rimesso il castigo a quella Città, pensaua pure, che se non per li peccati loro, almeno per l'honore del suo Profeta l'harebbe almeno mandato qualche sorte di castigo, ò qualche miracolo, col quale mostrasse Giona essere stato vero Profeta; questo vuol dire, *Sub vmbraculo expectans quid accideret Ciuitati, sicut fecit populo Israel, cui pepercerat delictum adorationis vituli, at postquadraginta dies percussit Dominus populum pro reatu vituli, quem fecerat Aaron,* Si parte dalla Città, perche come dice la Samaritana, *Iudæi non coutuntur Gentilibus,* e S. Pietro, *Vos scitis quomodo abominatum est viro Iudeo coniungi, aut accedere ad alienigenam.*

Exod. 32
Ioan. 4
Act. 10.

Et sedit contra Orientẽ Ciuitatis, & fecit sibimet vmbraculum ibi, & sedebat subpter illud in vmbra donec videret quid accideret Ciuitati. Siede all'Oriente della Città per hauer auanti à gli occhi la Città, e per orare verso l'Occidente di quella, perche il propitiatorio alli Giudei era all'Occidente. Così orò Daniele, *Orabat contra Hierusalem,* senza dubio *ex Oriente versus Occidentẽ,* perche Ge-

Dan. 6.

rusa-

rusalem era Occidentale, & à Babilonia, & à Ninive: si fece vna pergoletta, ò capannuccia di alcuni rami, che erano in quelle selue vicine per defendersi dall'ardore del Sole, ch'era in quel tempo estiuo ardentissimo.

Predicatori Euangelici deuono essere spropriati da commodi temporali.

Imparino qui li Predicatori della parola di Dio che non si diano in preda al commodo temporale. Giudico che fosse in gran credito Giona a quel popolo di Niuine per gli effetti che si sono visti nella sua predicatione, e pure stà egli con molta pouertà in vn tugurio fuori della terra, perche malamente può annunciare il verbo diuino chi nõ rinuntia alle cose terrene; per questo alli Predicatori Euangelici è interdetta la borsa, il sacco, e gli altri amminicoli temporali, & in cercarli, non solo si priuano degli effetti marauigliosi di quella, ma incorrono in graue rouina, come quel Profeta, che

3. Reg. 13

mãgiò nel luogo prohibito, e fù deuorato dal leone; leggete S. Ambrogio, il quale accennando il

S. Ambros. in c. 10. Luc.

fatto di S. Pietro col zoppo, che gli chiedeua limosina, dice, *Videt me Christi discipulum, & aurũ queris?* e siegue, *Non habeo quod non dedit, sed quod dedit habeo, In nomine Iesu surge, & ambula*;

Ambos. l. 10. epist. ep. 82.

& à questo proposito il medesimo, scherzando cõ gran vaghezza sopra quella parola, *Argentum, & aurum non habeo, & non desidero; Aurum non habeo, sed habeo quod vos diuites non habetis, In nomine Iesu surge, & ambula*; E di quì pare sia tolto quel prouerbio, che dice: Chi non può dire, *Argẽtum, & aurum non est mihi*, non può anche dire, *Surge, & ambula*; Con simil vaghezza parla San

Chrisost. homil. 10. 1.

Chrisostomo sopra quel luogo della sapienza, *Iu-*

sto-

Iorum animæ in manu Dei sunt. Ma più di tutti Agostino, il qual dice, chi è più di questa pouertà ricco? chi più virtuoso, chi più efficace, chi non hà argento, nõ hà oro; ma hà fede, hà virtù, hà segni, & hà quello che non si può hauere con argento e con oro; Così Giona non per la Città, e per case de' ricchi, ma in vn picciolo tugurio si ritira dopò la predica sua, imitando Christo, che dopo la predicatione di Gerusalem, se ne ritorna in Bethania; Se però non diceßimo come alcuni, che se ritirò là per non essere compreso nella rouina della Città, *Futuri periculi spectator, quàm socius esse malebat*, dice Arias Montano.

Aug. ser. 78. de verb. Apostoli.

Marc. 11.

Ma interpretiamo vn poco moralmente questo fatto di Giona, nel quale mentre si duole della reuocatione della sentenza per dubio di parer bugiardo profeta, ci si significano coloro, li quali in quel che par facciano per voler di Dio, ò cercano la gloria propria, ò certo pensano cõsistere la gloria diuina là doue non è; Perche quei che cercano la gloria di Dio, *& non quærunt quæ sua sunt, sed quæ Iesu Christi*, dopò che hanno fatto quãto deuono per l'vfficio loro, si deuono contentare di quello che vuole Iddio, e non più; ma se altro cercano, segno è che altro vogliono che la gloria di Dio, cioè sè stessi, &c. Se Giona cerca la gloria di Dio, è tanto ignorante che non sà quella più scoprirsi col perdonare, che col castigare? che cosa era più gloriosa a Dio, quantoche non rouinare vna Città così grande, & intenerir cuori tãto duri e conuertirli a sè, conseruando vna moltitudine così grande, che hor hora staua per morire? Per-

Molti si pensano cercar la gloria di Dio, e cercano sè stessi, e sempre stanno inquieti.

Digitized by Google

che pensa sarà giudicata fallace la sua profetia, già che si vedeua tutta la Città conuertita in digiuni, cilitii, e pianti, allhora si sarebbe stata vana se Niniue persistendo nella medesima malitia non fosse seguito il castigo, e la destruttione della Città, ma essendo seguita tanta contritione, e mutatione di costumi, crudele sarebbe stato stimato Iddio, se ad vna Città afflitta e supplicheuole non hauesse compatito; adunque ò Giona cerca in questa sua predicatione la gloria sua, e nõ di Dio, ò se quella di Dio, non certo la cerca, doue è, cioè, nel perdonare a' miseri, ma doue non è, cioè nell'adempire le minaccie: e perche Giona si volse guidare più dal suo giuditio, che da quello di Dio, in luogo di godere della salute di tante migliara d'huomini ch'erano morti, *& reuixerant, perierãt, & inuenti sunt* con allegrezza infinita del Cielo, poiche *gaudium est in Cœlo super vno peccatore pœnitentiam agente*, egli se n'affligge *afflictione magna*, e si sdegna. Questo accade a quelli, che vogliono più tosto l'vtile loro, che l'honor di Dio, perche non mai trouano pace e quiete quanto più la cercano, ma dolore, pena, e mestitia, perche la propria volontà, & il proprio giuditio è origine d'ogni male; *Tolle propriam voluntatem, & cessabit infernus*: Di quà nasce quel desiderio di morire in Giona, *Et nunc Domine tolle animam meam, melior est mihi mori, quam viuere*, e dice il vero, perche la vita a simili persone è piena di perturbationi, e di dolori. Mira con piaceuolezza il Signore questo suo seruo Giona, e con dolci parole gli dice, *Putas ne bene irascéris tu?*

Ma

Ma perche colui, che dal suo proprio giuditio si suol guidare, non da quel di Dio; in tanto che come dice quel comico in Adelphis, *Nisi quod ipse facit, nihil rectum putet, & quod vult faciendum esse existimet*, non può viuere con gli altri pacificamente, bisogna s'apparti, per questo Giona si ritira dalla Città, e si fà vn tugurio humile, poco fermo, battuto da venti, e dall'ardor del Sole, potendo viuere commodamente nella Città con dolce conuersatione de' compagni, e cosi non hà mai riposo permanente, ma sempre da vani pensieri, da inutili disegni è battuto e scosso, e la raggione è, perche bisogna vegga, & oda molte cose contra il suo parere, patisca molte cose che non vorrebbe, come quel Bellorofonte appresso Homero nel sesto dell'Iliade, voltato in latino,

Solus at ille, quidem vacuis errabat in agris
Cor addens curis, hominum vestigia vitans.

Chi è di proprio giuditio non può viuere con gli altri.

Et præparauit Dominus hæderam: nell'Hebreo stà *Chichaion*; li Settanta l'han riuolta, *cucurbitam*, Aquila, Simmaco, e Theodottione *hæderam*, quali hà seguito nella sua traslatione S. Geronimo; Ma questa varietà de nomi hà dato che dire a gli antichi, perche Ruffino à bocca piena pare si rida di Geronimo, che contra la traslatione delli Settanta habbi voltato hellera; dalla qual varietà significa S. Agostino esserne auuenuto non picciolo scandalo in alcune Chiese; alle quali obiettioni molto ampiamente risp͂de S. Geronimo ad Agostino in vna epistola, & à Ruffino ne i commentarij sopra Giona, doue a bastanza schernito il riso di Ruffino, e resoli come dir si suole pane per fogac-

Che pianta fù quella di Giona.

Ruffinus l. 2.

Aug. ep. 10. ad Hieron.

Ger. ep. ad ad Aug.

Digitized by Google

cia, rende la raggione perche causa hellera, e non zucca pose nella sua traslatione, e dice nell'epistola sua ad Agostino, che comincia, *Domino verè sancto*, e stà l'vndecima nel tomo dell'epistole di S. Agostino: dice adũque, Il testo hebreo hà Chichaion, che in lingua sira, & anche punica, è detta Elcheora, la quale è vna certa sorte di virgulto, ò di arbuscello, ch'è assai frequente si vede nascere nella Palestina, le cui foglia a guisa di pampino fanno vn'ombra molto densa, & è così proprio tale arboscello a quella terra, e con quella facilità vi cresce, che gettandosi hoggi il seme, di quì à poco si vede inalzare la pianta nel suo proprio stipite: hor perche ad esprimere questa pianta, la lingua latina non hà alcun nome, hò considerato che se io voleuo mettere il nome hebreo, harei dato che dire alli lettori, e fattoli pensare che fosse qualche cosa mostruosa, ò qualche bestia dell'India, ò qualche monte di Beotia, ò qualche altro portento. Onde hò voluto seguire i vecchi traslatori, li quali hedera posero, e così io questo, e non quello hò trasferito.

Cano l. 2. de loc. theol. c. 14

Di quà Cand proua con alcuni essempi, che nõ può vn'interprete della sacra scrittura quãdo viene qualche nome d'herba, ò di arbore, ò d'altra cosa sconosciuta a'Greci, & a'latini, & non vi è nome proprio di quella, possa vsurpare per quella vn nome di qualche cosa a lei molto vicina, & simile, acciò s'intenda quel che si pretende, & dice bene, se bene io credo, che questo nome Chichaion nell'hebreo significa ogni sorte di virgulto simile, e che sia comune alla zucca, & all'hellera, e questo

na-

naſce dalla penuria delli vocabo... preſſo gli Hebrei, come vedemmo nel capo 2. in ...lla parola Suph, che nell'hebreo ſignifica, *iuncum, ...um, & papyrum*, e ſi proua queſto, che Chichaion ſig...fica cocuzza, lo moſtrano li Settanta, & altri Hebrei, & Abraham figliuolo di Hezre dice, che i ſauij di Spagna così l'intendono zucca, ò cocumero; anche quegli Hebrei, che conſultati furono da quel Veſcouo d'Africa, dicono che così ſtà nelli codici Hebrei. Dell'hellera come potremo dubitare hauēdo l'auttorità di tutti l'interpreti antichi? che anchè vi ſia quell'arboſcello, che li Siri chiamano Ciceia, l'autorità di Geronimo molto li fauoriſce.

Io direi che in queſto biſognarebbe trattare con gli autori, che trattano delle ſorti varie dell'herbe, come Amato, & Lacuna, li quali nell'annotationi a Dioſcoride dicono ritrouarſi vn'herba, che in Arabia ſi dice Keroa, ò kerua, *Kikin* a' Greci, alli Latini ricinum, ſeu croton, li ſpetiali la chiamano cherua maior, ſeù catapucia maior: Hiſpanis, iguera de l'infierno, a queſta pianta quadrano tutti li ſegni di Geronimo. *Dioſcor. l. 4. cap. 165.*

Leggete di queſto Ricino Dioſcoride, Aries Montano, i Numeri, Apuleio, e Plinio, del quale ſe ne fà oglio, che li Romani e Greci chiamano Cicinum, ò Ricinum, ſimile al platano, ſe bene non ſterile, nell'ombra e nelli fogli amabile per la bellezza, e però deſiderata negli orti, creſce anche nell'altezza del fico, come dice Plinio l. 15. c. 17. e creſce facilisſimamente, ſe ben nelle figure delli fogli è molto varia. *Dioſ. l. 1. c. 30 & l. 4. c. 107. Aries Mont. hic. Num. 5 Apuleio de planteis. Plin. l. 24. c. 7 & c. 23. c. 5.*

Et protegeret eum, laborauerat enim, nell'hebreo, *& ad liberandum eum à malitia sua*, cioè che lo difendesse dall'ardore grande di cui brugiana; li Settanta dicono, *Et protegeret eum à malis suis; & lætatus est super hedera*; primo, per veder l'herba della sua patria, come dice S. Geronimo, la quale è spessa nella Palestina. Secondo, vedendo che Iddio haueua cura di lui, facendo questo miracolo per refrigerarlo. Terzo, pensando che li Ninuiti con tal miracolo l'haueßero più stimato. Quarto, per la bellezza, e verdura dell'herba.

Et parauit Dominus Deus vermem ascensu diluculi in crastinum, nell'aurora del giorno sequente, il Caldeo dice, *Sub auroræ ascensu sequentis diei*, li rose la radice e si seccò; il verme danneggiò alla pianta che faceua ombra, & il vento caldo cominciò a percuotere il pouero Profeta, acciò che più fosse cruciato per hauer persa l'ombra dell'hedera, e cosi intendesse quanto immeritamente desiderana, che il Signore distruggesse Niniue.

Et æstuabat, nell'hebreo stà, *deficiebat præ nimio æstu*, come anche Amos, *In die illa deficient Virgines pulchræ, & adolescentes in siti*: il Caldeo volta, *Animi deliquium patient*; li Settanta, *minuebatur illi anima*; ma molto proprio è quello verbo *æstuabat*, il che si dice di colui propriamente, il quale ristretto in qualche luogo angusto, ò afflitto da qualche gran forza di caldo gli manca quasi l'anima, come quel di Giouenale,

Amos 8.

Iuuen. sat. 10 *Vnus Pelleo iuueni non sufficit Orbis*
Æstuat infelix angusto limite mundi,
Vt Gyiare clausus scopulis, paruaq; Seriphe.

Et

Et petiit animæ suæ, vt moreretur, Come Elia quando si sedè sotto quel giunipero; S. Geronimo legge, *& teduit eum animæ suæ.* 3. Reg. 19.

Putas ne bene iratsceris tu? optimè redarguit Ionam hoc argumento, dice vn Dottore, *Tu ducis meliorem mortem quam vitã, quare igitur doles mortem arbusculæ unius, si mors optanda quam vita? non commisereri debes arbusculæ mortuæ cum melius sit iam mortua, quam viua; si verò tibi vni appetis mortem, quid deflet commoditatem amissam, cum homini iam desperato omnis res, quæ ad conseruandam vitam commoda est, ingrata est. Non igitur te viuere tædet, vt dicis*; bello argomento in vero.

Sdegno grãde di Giona

Benè irascor vsque ad mortem. Se quelle parole di sopra che disse Iddio a Giona, *Putas ne bene iratsceris tu*, hanno quel senso che la translatione de' Settanta, e del Caldeo gli dà, *Si vehementer iratsceris tu*; questa risposta di Giona vorrà dire, *Benè irascor*, ideſt *multò*, e tanto che mi può quest'ira cõdurre alla morte; *Bene nũmatus, bene barbatus, & malè sanus, ideſt multũ nummatus, & parum sanus*: ma se quelle fanno il senso secondo la translatione vulgata, *Putas ne bene iratsceris*, ideſt con raggione, questa risposta sonarà, *benè irascor*, ideſt meritamente mi sdegno, tanto che mi potrà vccidere, come quell'altro, *Tristis est anima mea vsq; ad mortem. Nam & infirmitas est vsque ad mortẽ, sed Deus misertus est eius*. Nota qui con S. Geronimo, che due volte domanda il Signore a Giona *Putas ne bene iratsceris*; la prima, quando vscì dalla Città per hauere il Signore perdonato à quel-

Matt. 26. Philip. 2.

la

la,& allhora *non* risposse Giona, perche vedeua chiaro *di nó* hauer raggione,sapẽdo che il Signore *era* clemente,pietoso, e voleua che si saluassero *li* Gentili,ma adesso nella zucca secca vedẽdo anche secco e perso Israele, risponde con dolor grãde,*bene iratior*,idest,ben'hò raggione, vedendo il mio popolo già perso, *Non enim sic volui saluari alios,vt perirent alij; non sic alienos lucrifacere, vt meos perderem.*

Et ego non parcam Niniuæ Ciuitati magnæ. Argumenta a minori ad maius. tu ti turbi che si secchi questa zucca,ò hellera,la quale non hai piantata,nè hai preso fatica alcuna per quella;& io nõ sentirò la morte di tanti huomini, quali hò fatto con le mie mani.

Nota di gratia quel pronome, *& ego*, q.d. *qui misericors sum,qui hanc vrbem manu mea fabricaui,qui paratus sum mori pro illa,cuius gloria est saluus hominum. In remittendo cognoscitur Deus*. Mosè comãda,che s'apri la terra, & inghiottisca Dathan & Abiron,mostrandosi con questo segno esser mandato da Dio; e Christo comanda s'apri la terra,acciò rimandi al mondo Lazaro viuo: prima Dio puniua gli huomini,& adesso gli alberi come quel fico.

L'innocenza de bambini mosse Iddio à perdonare à tutta la Città.

Qui non sciunt quid sit inter dexteram, & sinistram, il Caldeo,*qui nesciunt inter dexteram, & sinistram suam discernere*;Prouerbio d'Hebrei per mostrare bambini priui ancora dell'vso della raggione.Il che si può esporre in due maniere; ò non sanno qual sia la destra,ò qual la sinistra, come Theodoreto e Theofilatto, ouero per metafora in;

Digitized by Google

intendendo per la destra il bene, per la sinistra il male, conforme a quel delli Prouerbij, *Vias enim quæ à dextris sunt, nouit Dominus; peruersa vero sunt, quæ à sinistris sunt.* Ma perche non si ricorda il Signore della penitenza di questi Niniuiti, dicendo, *Et ego non parcam Niniuæ, in qua tot millia hominum pœnitentiam egerunt,* essendo questa la vera causa del perdono, credo certo, che volesse dire, se bene non vi fosse altra causa, sola questa bastare mi dourebbe a perdonare a Niniue, l'innocenza di tanti bābini, quali bisognaua ammazzare insieme, così dicono Theodoreto, e Theofilatto. Non parla della penitenza, perche già Giona l'haueua vista cō gli occhi, & egli haueua detto al Signore, *Scio enim quia tu clemens, &c.* ò veramente credo volesse dire il Signore, Io hò fatto tutte le creature, acciò siano e nō periscano, e però non conuiene che ammazzi quei che sono innocenti, già che l'hò fatti, & essi nō meritano morire; più tosto per cagione di questi darò spirito di penitenza alli nocenti. *Et iumenta multa*: Hà cura anche delle bestie, quanto più di te se sarai buono, *Diligis omnia quæ sunt, & nihil odisti eorum quæ fecisti: Homines, idest Principes, & Doctores; iumenta, idest simplices. Nota quod propter paruulos, & iumenta, idest simplices* dice Sant'Agostino, *mechanicos, vetulas, agricolas Deus parcit Principibus, huiusmodi enim homines portant Ciuitates in humeris, quare maximi faciendi à Principibus.*

Prou. 4.

Sap. 11.

Aug. ep. 46. q. 6.

Sant'Agostino espone questo capo allegoricamente per il popolo Hebreo, di cui Giona è tipo, mentre si duole della salute de' Niniuiti, come

Giona figura del Giudeo contra li Gentili.

l'Hebreo delli gentili ; l'ombra dell'hedera, che copre Giona dal Sole, sono le promesse del vecchio testamento, e l'istessi beni dati in quel tẽpo, liquali erano ombra delli futuri, che defendeuano quel popolo dall'ardore de' mali temporali, che patiuano nella terra di promissione. Il verme matutino, come dicono li Settanta; ò come l'Hebreo, e la nostra traslatione, *Quem Dominus parauit ascensu diluculi* : e Christo che nell'istesso salmo, il quale se intitula, *pro susceptione matutina*, disse, *ego sum vermis, & non homo* ; verme per l'humiltà della carne, & anco per il parto di Vergine, come il verme senza concubito spesse volte nasce ; matutino, che risorse *mane diluculo* : Christo percosse l'hellera e la seccò, cioè tutte l'ombre e figure degli Hebrei, eccoli priuati del Regno, del Sacerdotio, e del sacrificio, tutte le quali cose erano ombre delle gratie euangeliche, & adesso l'hebreo nella dispersione resta consumato dal Sole della tribulatione, e si duole e si lamenta, e con tutto ciò al suo ardore, & all'ombra delle figure è preposta la salute de' Gentili. Giona è ripreso dal Signore, & il Giudeo da Christo per mezzo degli Apostoli, perche haueſſe a male la conuersione del Gentile; così per Paolo nell'epistola ad Romanos, per Pietro all'vndecimo degli Atti, *Aduersus quem cum ascẽdisset Hierosolymam, disceptabant qui erant ex circoncisione dicentes : Quare introisti ad viros præputium habentes, & mãducasti cum illis*; alli quali dopò molte altre parole disse al fine queste, *Si ergo eandem gratiam dedit illis Deus, sicut & nobis, qui credidimus in Dominum Iesum Christum, ego quis*

Psal. 21.

Act. 11.

quis eram, vt possem prohibere Deum, e non bastã-dogli questo li dice il Signore, se voi vi dolete di perdere li beni terreni, temporali e caduchi, perche non harò da sentire la rouina de' Gentili, li quali se bene vi sono molti ineſcusabili, pure molti altri vi sono innocenti, da vani maestri ingannati, che non veggono cosa alcuna; altri come giumẽti non sono mai stati ammaestrati della verità.

Li beni temporali sono ombre priue dell'aspetto del Sole, sotto queste ombre non s'hà da riposare; così fù comandato ad Elia, che si dormiua sotto l'ombra del giunipero, *Surge, & vade, grandis enim tibi restat via.* Vn pellegrino, che stanco si siede a dormire sotto qualche ombra, si sueglia poi al Sole percosso da'suoi raggi, sì che si colca stanco all'ombra, e poi col capo graue si sueglia al Sole, *Peccatores sub vmbra requiescunt.* [3. Reg. 19.

L'acque de'fiumi sono dolci, ma vanno a terminate al mare salso, & amaro; come la statua di Nabucdonosor che tutta stà appoggiata sù piedi di loto. e si sono ombre, non potranno satiar l'anima, come chi volesse torsi la sete all'ombra di vna fontana fresca, *Quasi qui apprehendit vmbrã, & persequitur ventum, sic qui attendit ad visa mendacia.* [Eccl. 34.

Ma se vogliamo ritornare tropologicamente a quell'huomo che è di suo proprio giuditio, nè si vuol guidare con quello di Dio, costui come Giona stà sempre afflitto d'ogni cosa finistra, che l'accade, come dicemmo; così anche facilmẽte si rallegra d'ogni piccola cosa prospera che gli venga, *Lætatus est Ionas super hædera lætitia magna*: che

Giona figura del peccatore in questo punto dell'hedera secca.

Digitized by Google

gran cosa è vn hellera? ma subito è rosa dal verme, *Et erat lonas animæ suæ, vt moreretur*, come quali ogni minima cosa porta allegrezza, e costo segli cangia in pianto; se stà fondata sopra vna pianta d'hellera instabile efiacca, c'hora sorge hora cade, hora è verde, hora secca, *Qui lætantur in nihilo*: hà il verde l'hellera, ma non frutto, e le cose del mondo, che ci paiono delitiose, *Quem ergo fructũ habetis in ijs, in quibus nunc erubescitis?* Quei che celebrauano a Bacco si coronauano di hellere, onde s'intende che nõ sono sobrij, nè sauij quei che si dilettano di questi beni terreni, *Væ coronæ superbiæ, ebrijs ephraym, & flori decidenti gloriæ exultationis eius, qui erant in vertice vallis pinguissimæ*, cioè che occupauano le migliori, e le piu dileteuoli cose di questo secolo; *errãtes à vino*, li piange il Profeta con raggione, perche non possono durar molto tempo le cose che amano, e bisogna che manchino con loro gran dolore; ecco che dice, *Pedibus conculcabitur corona superbiæ ebriorum ephraim, & erit flos decidens gloriæ exultationis eius, qui est super verticem vallis pinguiũ, quasi temporaneũ ante maturitatem Autumni, quod cum aspexerit videns, statim vt manu tenuerit deuorabit illud*: ma l'allegrezza de giusti stà in eterno, perche appoggiata stà nel vero bene, conforme dice Esaia, *In die illa erit Dominus exercituũ corona gloriæ, & sertum exultationis reliduo populi sui*.

Ma in vero gran misericordia di Dio è, che ci siano tolte queste cose, che tanto ci sono grate in questa vita, come a Giona fà secccare l'hellera, acciò

Iona 4.

Rom. 6.

2. Machab. 6.

Esaia 28.

Videns

Digitized by Google

acciò che intendiamo, che cosa nessuna ci è tanto grata in questa vita, che non ci possa essere tolta, quanto prima dal verme, che dall'istessa cosa nasce. Sei caro al Re, che cosa più mutabile della volontà dell'huomo? e se questa resta, l'inuidia de' tuoi compagni te ne priuaranno: le ricchezze a molti casi sono soggette, l'honore si muta dalla variabile volontà, ò opinione de' maggiori; li piaceri ci sono tolti dall'infermità, dalli pericoli, dalla pouertà, dall'infamia, e simili; l'hellera di Giona hebbe vn verme, le cose nostre molti; e manchino tutti, certo le paure e le turbationi della mente non mancano, che con raggione si dicono vermi secondo S. Gregorio, *Quia autem natura est vermium momentis singulis inceſſanter moueri, non immeritò ſignatur nomine vermium inquietudo cogitationum*, doue espone cosi quelle parole di Giob, *Dulcedo illius vermis, quia peruerſæ mentis dulcedo vermis eſt, etenim inde delectabiliter paſcitur, vnde per inquietudinem inceßanter agitatur. In aſcenſu diluculi præparatur vermis, quia cito, & meliori tempore, quo videlicet plus viret herba*. Il giorno di hieri crebbe l'hellera, questa mattina tosto è secca. Chi harebbe mai pensato, che quell'herba che haueua superato l'ardore del Sole di tutto il giorno, nella mattina seguente dopò tanta rugiada, tanto fresco tant'amenità sia secca? Chi harebbe pensato, che allhora Aman douea perdere la vita e le robbe, quando con tanto honore fù chiamato a mangiare nella tauola regale col Re, e con la Regina; e medesimamente Giobbe, che nel colmo della sua felicità perse ogni cosa.

Greg. l. 16. moral. c. vlt.

Iob. 24.

Eſter 7.

Ma

Ma molte volte perche gli huomini nè meno si curano di queste simili perdite, li manda insieme Iddio come à Giona vn vento caldo d'infermità, di dolori, di febre, ecco col verme vi è il Sole graue, il vento ardente. Questo Sole che altre volte con la sua luce sucle essere grato, e col caldo vtile, dopo è tanto molesto. ecco quell'amico che prima ti era tanto dilettevole, ti si fà persecutore; quel che prima ti dilettaua, più t'affligge: Di questo Sole dice Dauid, *Per diem Sol non vret te, neq;* Psal. 120. Apoc. 7. *Luna per noctem. Non esurient, neq; sitient amplius, neq; cadet super illos Sol, neq; æstus*, e S. Gregorio, Gregor. l. 34. mor. c. 7. *Rursus Sole persecutio designatur, sicut in Euangelio veritas dicit, quod nata sine radicibus semina, orto Sole aruerunt, quia vz. verba vitæ in corde terrenorum hominum temporali momento virentia, superueniente persecutionis ardore siccantur.* Ma perche accade ben spesso, che gli empi con simili persecutioni che le gli dãno per medicine, per impatienza diuẽtino peggiori, però è scritto, *Et quartus Angelus effudit phialam suam in Solem, & datum est illi æstu affligere homines, & igni, & æstuauerunt homines æstu magno, & blasphemauerunt nomẽ Dei habentis potestatem super has plagas, neq; egerunt pœnitentiam, vt darent illi gloriam.* Apoc. 16.

E sicome il vento caldo corroborava più l'ardor del Sole, rendendolo più molesto a Giona, così lo spirito maligno preme più con le sue cattiue suggestioni le persecutioni del mondo, prouocando ad impatienza. Con questo nome di vento caldo nella scrittura si denota il demonio, come dice S. Gregorio, *Nam quia*, dice questo Santo, *ventus* Gregor. l. 25. mor. c. 11.

vrens

urens immundus Spiritus solet intelligi, qui malæ suggestionis flatu ad terrena desideria iniquorum corda succendit. Ieremias Propheta testatur dicens: ollam succensam ego video, & facies eius Aquilonis. Olla namq; succensa est cor humanum secularium curarum ardoribus, desideriorumque anxietatibus feruens, quæ à facie aquilonis succenditur, id est diaboli suggestionibus inflammatur.

E sicome Giona dopo queste tribulationi fù dal Signore insegnato, che malamente si doleua della saluezza de' Niniuiti, dicendo, *Putas ne bene iratsceris tu?* così con simili persecutioni il Signore insegna li serui suoi, che non si voglino guidare del suo proprio capo. Ma perche alcuni non si lasciano tanto presto persuadere, e costanti vogliono restare nel lor proprio giuditio, rispondendo, *Benè iratscor ego vsque ad mortem*, pianpiano li và disponendo ad intendere, che se loro si dogliono sopra di vn bene corruttibile che perdono, che fà bene Sua Diuina Maestà a non permettere, che si perda l'anima sua incorrottibile e pretiosissima, che per questo gli manda de persecutioni, e trauagli.

Hò detto più volte, che la tribulatione apporta gran bene all'anima tribulata, lo dice Christo in Esaia, *In tribulatione murmuris doctrina tua in eis*; e Dauid Profeta, *Bonum mihi, quia humiliasti me, vt discam iustificationes tuas*: il baleno ferisce la terra, ma illumina l'aria, & in quella grande oscurità della notte, scopre la strada a' poueri viãdanti; l'Angelo percuote l'asina, ma insegna chi la caualca, che era quel gran falso Profeta. Non vi è tempo mai tanto opportuno a far accorgersi

Esaiæ 26.

Ps. 118.

il

il peccatore del suo stato cattiuo e pericoloso, quanto quel della tribulatione. Se qualche persona sauia si fosse incontrata col figliuol prodigo, quando tutto allegro, e pieno di beni paterni andaua a godere, e l'haueſſe voluto persuadere a lasciar quella vita così cattiua, che frutto haurebbe mai fatto; ma quando in quell'estrema necessità si trouò in guardia di porci, la sola tribolatione li fè dire, *Quanti mercennarij in domo patris mei abundant panibus, ego autem hic fame pereo; surgam, & ibo ad patrem meum*; e per questo Christo nostro Signore chiama a sè le persone afflitte, e tribolate, *Venite ad me omnes qui laboratis, & onerati estis, & ego reficiam vos.*

Luca 15.

†† †

Sit semper laus, & gloria sanctissimæ Trinitati, Amen.

IL FINE.

TA-

TAVOLA
DELLE COSE NOTABILI
IN QVESTI DISCORSI.

A.

ABRAMO *vidde nel sacrificio del figlio quello di Christo, fol.* 207. *Il suo coltello fù la giustitia del Padre eterno, il fuoco lo Spiritosanto e l'amore,* 208. & 210.

Allegoria di Giona con Christo, 52.

B.

BAmbini *loro innocenza muoue Iddio à perdonare à Niniue,* 432.

C.

CApra *siluestre figura del peccatore.* 104

Carne, *necessarie sono le penitenze per mortificarla,* 377. *Nemica dello spirito, perciò si deue odiare,* 378. *Ancorche sia mortificata si deue odiare, ibid.*

Digitized by Google

Christiano *in ogni tribolatione che patisce, deue cercarne frà sè l'occasione*, 118. *Se gli fanno le quattro dimande, che furno fatte à Giona*, 125. *Fauorito sopra li Padri antichi*, 137. *Si deue confondere vedendo li Niniuiti à due parole del Profeta far tant'aspra penitenza*, 342.

Christo *Profeta grande sopra tutti gli altri Profeti*, 16. *et sequenti.* *Profeta, Sacerdote, e Re*, 19. *Troppo grande* 19. 20. *&* 21. *La sua morte, e resurrettione furno miracolose*, 35. *Nelle tribolationi si deue suegliare si fortè recogitet*, 99. *Tutte le quattro dimande fatte à Giona, furno fatte à lui dalli Giudei*, 131. *Conditioni glorioſe delle sue opere*, 134. *Il Cielo, e la B. Vergine sono particolari sue terre*. 151. *Tre terre hebbe in terra, Nazareth, Betleem, & Gerusalemme*, 152. *Et in ogni una di quelle hebbe la sua casa*, 153. *Tre camini fece* 160. *e* 161. *è quel compasso di due piedi descritto in quel cauallo bianco dell' Apocalisse*, 161. *Hà due centri, come Salomone, la diuina essenza, e l'anima nostra*, 162. *Infinita gratia in farsi huomo, non Angelo*, 163. *Hà voluto più tosto prender carne dall'hebreo, che dal Gentile*, 164. *Vero figlio di Dauid, e di Abraam*, 165. *Prendendo carne dall'Hebreo li hà succhiato quanto bene haueua*, 166. *Vero passaggiero, e pellegrino*, 168. *Risorgendo passò dalla morte à vita*, 168. *Per la sua morte cessò Iddio di trauagliar l'huomo*, 187. *E tutti li peccatori sono riceuuti in gratia*, 188. *La sua morte si dice vendetta di retributione*, 189. *Hà trasgredito ogni legge, naturale, mosaica, & Euangelica*, 170. *Persecutioni della Chiesa sedata nella sua morte*, 195. *Noue guerre hà portate al mondo*, 196. *Il suo legno haue addolcito le nostre tribolationi*, 211. *Perche porta la*

Cro-

Croce sù le spalle, 213 *La sua croce è vn'altare portatile doue è adorato Dio sconosciuto*, 215. *Il suo sacrificio molto differisce da quello d'Isaac*, 215. *Il suo sacrificio fù vn vero holocausto*, 217. *A lui fù preparato il pesce, cioè il sepolcro*, 248. *Lui è stato quello che hà voluto morire*, 296. *Se ben molte altre cause concorsero nella sua morte*, 293. *Lui è quello che hà voluto morire*, 299. *Nelle sue mani staua la morte*, 301. *Il suo timore e tristezza furono segni della sua prontezza nel patire*, 298. *Vergogna infinita di Christo in croce*, 302 *Abandonato dal Padre, cinto di tormenti*, 303. *Numero de suoi dolori grande*, 306. *Descritti in persona di Giona*, 310. *L'anima sua beata come poteua patire*, 307 *Infinita satisfattione della sua morte*, 311. *Dobbiamo seguirlo nelle penitenze*, 394. 409. 410. *Vestito di lino scopre quanto hà patito*, 384. *Le sue passioni sono armi di Christo contra nemici*, 385

Città *son state in malissimo cõcetto appresso gli antichi* 43 *Tre cose costringono ad uscir da quelle secondo Platone*, 44. *Gerusalem, Babilonia, e Ninive grandemente vituperate*, 44. & 45. *Tre mali, e quattro beni delle Città*, 52. *Pericolosa cosa è viuere nelle Città del mõdo*, 338. *Due Città di Dio, e del mondo*, 332. *Quella del mondo è maledetta da Dio*, 333. *Perche più cresce che quella di Dio*, 335.

Compagnia *cattiua si deue fuggire*, 82

Conuersione *de peccatori difficile, perche non vogliono, fol.* 344.

Correggere *si deuono li malifattori*, 339

Croce *nobilissima stanza di Christo*, 155. *Bella comparatione frà lei, & il presepio*, 156

TAVOLA.

D.

Demonio non si conuertirà al suo, . 352
Diligenza de Prelati di Ninive in non aspettar ordine del Rè. 346

E.

Elemosina, Oratione, e Timor di Dio sono mezzi efficaci per placarlo. 93

F.

Fatum est, si dice per tre raggioni. 27

G.

Gentili haueuano molti Dei, ma non tutti d'egual virtù. 97
Gerusalem vituperata dalla scrittura, 44
Gioan Battista più che Profeta. 15
Giona vero ritratto di Christo, 3. Perche è detto Profeta minore, 14. Molte marauiglie scoperte in questa sua historia, 34. Tre cose di lui narra la scrittura, 36. Giona significa piaceuole, e dolente, & è figlio d'Amati, che vuol dire verità, 39. Quando li parlò Iddio, ibid. Allegoria di Giona con Christo, 52. Mirabili circostanze della sua fuga, 56. Dato all'esercitio della mercatura, 58. Che cosa lo mosse alla fuga, 71. Amaua molto il suo popolo, 72. Molti secreti ha imparato in questa sua fuga, 73. Figura compita di Christo, 74. Figura del peccatore, 79. & 80. In che parte della naue egli si dorme, 95. Come fu conosciuto dormire dal Gouernatore, 96. Quattro dimande li sono fatte da marinari, 121. In queste quattro dimande tutto l'esser humano si rinchiude, 124. Se ben non sempre fan cer-

Digitized by Google

ta fede, ibid. Dalla sua sommersione nacquero timore, voti, e sacrificij, 183. Che pesce fù quello che l'inghiottì, 244. Tre giorni stette nel ventre del pesce, 347. In che tempo fece l'oratione, 265. La quale fù bellissima, & artificiosissima, 269. Molto patì nel ventre del pesce, 270. Figura di Christo, e del peccatore, 279 In quanti giorni passò la Città di Ninive, 325. La sua minaccia se fù adempita, 328. Ingiustamente s'affligge, 414. La sua pietà molto fiacca, 415. In lui si scopre la fiolidezza dell'huomo, 416. Perche causa s'affligge, 417. Perche si parte dalla Città, 422. Grande è lo sdegno suo, 431. Qual pianta fosse quella, che lo copriua, 427. Figura del Giudeo contra li Gentili, 433. & 434. Figura del peccatore in questo punto dell'hellera secca, 435

Gioppe che cosa era, 70

Giusti puniti più presto per i loro errori, che li cattiui, 98. Molti si pensano cercar la gloria di Dio, e cercano sè stessi, 405

Gloria eterna si dice per conto nostro non di Dio. 114

H.

HAebreus questa voce quante cose significa, 127. D'onde furno detti li popoli Hebrei, 128. Questo nome fù predetto molti anni auanti, 167. D'onde è deriuato, 168. Il Christiano con raggione si può chiamar Hebreo, cioè passaggiero, 129

Heretici sono falsi Profeti, 22

Hipocriti sono falsi profeti. 25

Huomo hà gran desiderio di sapere, 121. Qual è il suo paese, 127. è verme, anzi più vile, 157. La sua stima è il niente, 157. Et anche è il Cielo, 158. E questo vltimo elemento della terra, & anche il sepol-

Digitized by Google

cre, 159. Fauorissimo da Christo per hauer presa la sua natura con dell' Angelo, 163.

I.

IDDIO in ogni luogo stà presente, 53. Che cosa è fuggir dalla sua faccia, 56. Che cosa è star nella sua presenza, 57. Tutti li Santi si sono forzati di stare alla sua presenza, 58. Dalla sua presenza nasce ogni bene, 59. & 60. Chi stà alla sua presenza si può dir Beato. 62. Gran bene, e gran securezza nasce dalla sua faccia, 62. & 63. Vnico rimedio per non peccare, e star sempre nella sua presenza, 66. Con l'intelletto, e volontà si stà alla sua presenza, 68. Continuo essercitio de' Santi è star alla sua presenza, ibidem. Gran prudenza ricorrere à lui nelli trauagli, 90. Li Gentili haueuano molti Dei, ma non tutti d'egual virtù. 97. Spesse volte per cagion de' cattiui castiga i buoni, 98. Nella legge vecchia non voleua esser visto, 136. Glorioßissimo si scuopre nell'opra dell'incarnatione in tanta humiltà, 145. & 146. Tutto il Mondo è sua possessione, 149. Con la morte di Christo cessò di castigar l'huomo, 187. Egli solo si hà da temere, di cui li marinari hanno gran concetto, 171. & 173. Tutto il Mondo confessa vno Dio, E l'offerisce sacrificij, e voti. 198. Molto obligo habbiamo à Dio per il dono del suo figliuolo, 208. Fedelissimo nelle sue promesse, 238. Prontissimo in soccorrere alli bisogni. 241. Marauiglioßissimo nelli pesci, 242. Subbito si dimentica delli peccati de' giusti, 321. Perche permette meschia de buoni, e decattiui, 336. Misericordioso, e potente insieme, 414. La sua miseri-

Digitized by Google

cordia maggiore di quella dell'huomo in cinq; cose, 414.
Molti pensano cercar la sua gloria, e cercano sè stessi, 405. Riceue grande honore dalle nostre penitenze, 389.
Li Dei falsi erano crudelissimi nemici dell'huomo, 195
Idolatria fù vn gran male, che occupò tutto il mondo, 191 & 192.
Incarnatione fù opra incredibile alla natura, molto più illustre della creatione, 139. & 140. Nella quale si sono scoperti infiniti miracoli. 147
Inimici nostri non dormono nel farci male. 100. Ci tengono nascosti infiniti lacci, ma noi dobbiamo star sempre con gli occhi fissi à Dio per scamparli. 101.
Innocenza di bambini mosse Iddio à perdonare alla Città. 432.

L

LORETO Gloriosissima Casa della Beata Vergine. 154

M.

MAlitia in sè contiene ogni sorte di male, 46. Il suo carro con quattro ruote. 47.
Mare tenebroso, instabile, &c. è il mondo, 83.
Marinari perche gettano nel mare quanto hanno, 91. Mostrano gran fede e pietà, 180. L'oratione loro per Giona fù mirabile, 181. Cinque cose fecero per saluar Giona. ibid. Non peccorono con gettar Giona al mare, 183. Gran differenza frà questi, e li Giudei, che ammazzorono Christo, 184. Gran concetto hebbero del Dio di Giona. 178.

Messa

Messa *rispettata da ogni potenza*, 219. *In cui è Sacramento, e Sacrificio*, 220. *è vn perpetuo colloquio con Dio*, 221. *Nel quale s'vnisce tutto il paradiso con la terra*, 223. *Nel quale il Sacerdote và carico di memoriali d'ogni sorte di gente*, 223. *Nel quale s'offerisce la Chiesa a Dio, come sua sposa*, 225

Moab col sacrificar il suo figlio, figurò il sacrificio di Christo, 203

Mondo *il suo dominio non è diuiso in varij Dei*, 77. *E vn mare tempestoso, pericoloso, e pazzo*, 86. *Non castiga i malfattori*, 335. *Abonda di beni temporali*, 336. *Con tre lancie di tre timori si deue, e si può espugnare*. 340

Morte nessuno può darsela da sè. 178

Mosè glorioſissimo per hauer liberato il popolo Hebreo, 141. & 142.

N.

Niniue *Da Nino fù fatta più grande di tutte l'altre Città*, 40. & 41 *Vituperata nella scrittura*, 44.

Niniuiti pessimi peccatori. 46

Nemici *nostri non dormono per farci male*, 100. *E ci tengono nascosti infiniti lacci, ma noi dobbiamo star sempre con gli occhi fissi à Dio*. 101

O.

Opre *sono quelle, che scoprono il Christiano*, 124.

Oratione, *timore, & elemosina sono mezzi efficaci per placare Iddio*, 93. *In che tempo fù fatta da Giona*, 265. *Vtilissimo rimedio nelle tribolationi*, 265. & 267. *Bisogna sia accompagnata con gridi del cuore*,

re, 266. Bella, & artificiosa è questa oratione di Giona, 269. L'oratione feruente è necessaria alla conuersione. 407.

P

Paola Santa fà estrema penitenza, 408.
Parola di Dio si deue predicare con simplicità, e verità, 38.
Pastori che obligo hanno verso le lor pecorelle, 99.
Peccato, e peccatori, tre sorti di peccatori, 45. Nella morte di Christo sono riceuuti in gratia, 188. Difficilmente si conuertono, perche non vogliono, 344. Come si dicono tentare Iddio, 64. Tutte le cose scoprono il peccato, 51. Peso grande del peccato, 82. E gran letargo, 84. Sonno pernicioſiſſimo, 100. Sia pure occultiſſimo, si scoprirà al fine, 120. L'occasione del peccare s'hà da fuggire, 394.
Penitenza, e Pianto che cosa sia, & in che consista, 366. Il peccatore hà gran bisogno di pianger il suo peccato, 367. La penitenza è l'arco baleno di Noè segno di pace, 371. Raggioni che muouer ci deuono al pianto, & al dolore, 372. Noi siamo certi d'hauer offeso Dio, non d'hauerne ottenuto il perdono, 372. Et ancorche fussimo certi del perdono, douereſſimo piangere, 373. Pazzia grande differir la penitenza al Purgatorio, 376. Bisogna far penitenza per non peccare, 381. Con la penitenza l'huomo più si fortifica contra li nemici, 382. Seruono le penitenze de viui alli morti, 383. Habbiamo a seguir l'eſſempio di Christo in far penitenza, 384. Infinita

mercede in Cielo delle penitenze, 386. Honor grande ricene Iddio dalle nostre penitenze, 389. Due mezzi per facilitarci le penitenze, la gratia, & l'amore. 391.

Persecutioni della Chiesa sedate nella morte di Christo, 195

Pianta di Giona qual fosse. 127

Pesce, gran marauiglia dimostra Dio in quelli, 243. Che pesce fù quello, che inghiottì Giona, 244. Quando fù preparato al Profeta, 246. Tre giorni, e tre notti fù Giona nel suo ventre, 247

Predicatore deue con simplicità, e verità predicare la parola di Dio, 38. & 322. Spropriato di ogni commodo temporale. 424

Prelati di Ninive diligentissimi in far penitenza. 346

Presepio stanza gloriosissima di Christo conferita con la Croce. 156

Profeta, quattro cose se richiedono per esser uno vero Profeta, 8. E sei per esser vero Profeta di Dio, 9. Chi sia Profeta vero, e chi falso, 22. L'Heretico è profeta falso, ibid. Et anco i Confessori ignoranti, e cattiui, 23. Et anche l'hipocriti. 25

Prudenza grande è non fidarsi della propria prudenza, però bisogna humiliarsi non solo à Dio, ma ad ogni huomo da bene per consiglio, 108. & 109

Q.

QVarantia, questo numero è celebre nella scrittura. 326

Re-

Digitized by Google

TAVOLA.

R.

Redentione è stata gloriosissima, 141. E sola della bontà di Dio, e mera gratia, però attribuita allo Spirito santo. 143. & seq.

S.

Sacerdote, è ministro del santissimo Sacrificio della Messa, 121. Và carico di memoriali d'ogni sorte di gente, 223. Che cosa dice, e fà nella messa. 224. Rappresenta la persona di Christo, 225.

Sacrificio, quali siano li sacrificij grati à Dio, 201. & 202. & sequenti. Quel di Moab in persona del figlio, figurò quel di Christo, 203. Quel d'Isaac fù compitissima figura di Christo, 205. Quelli della vecchia legge furno figura della noua, 200. In molte cose differente l'vn dall'altro, 216. Che cosa sia, 220. Vn solo sacrificio è nella Chiesa, in cui si contengono tutti gli altri, 201. Sacrificio accettissimo è l'oratione, e lode di Dio, 227. Tutti li Christiani possono, e deueno offerir sacrificij à Dio, 228. L'opre della misericordia sono sacrificij accetti à Dio, & anche il digiuno. 229. 101. 202. & 203.

Salomone si marauiglia, che Iddio si degni habitar con noi. 148.

Sardanapalo Re di Niniue. 353.

Satisfattione non si deue differire al Purgatorio. 376.

Scrittura Sacra in tre modi di dire suole spiegar l'istesso senso. 36. Tre cose narra di Giona, 37

Digitized by Google

TAVOLA.

Sentenze in due modi si sogliono dare nel tribunal di Dio. 11.

Sorte, che cosa sia, 110. La diuinatoria è vietata, se bene alcune volte Iddio permette, che si scopra il vero per quella, 110. e 111. Et in che modo può esser lecita. 111. Ma per ordinario è graue peccato, 112.

Sorti diuine, e felicissime si trouano per noi, 113. La gloria eterna si dice sorte per conto nostro, non di Dio. 114. Le nostre sorti tutte stanno nelle mani di Dio, 115. E per consequenza incertissime à noi, d'onde nacque tanto gran timore ne i Santi, 116.

Spirito santo è principal autore nella Redentione humana. 143. & seq.

Stalla gloriosissima habitatione di Christo. 154.

T.

TArsi, e Gioppe che cosa erano. 70.

Tempesta mossa in Cielo da Lucifero, ma sedata da Christo. 6.

Ternario numero celebre nella scrittura, 256. & 259. Tre giorni, e tre notti di Giona come s'intendeno. 256.

Timor grande de marinari nato dalla tempesta, 89. Timore, oratione, & elemosine sono mezzi efficacissimi per placare Iddio. 93. Solo Iddio s'hà da temere, 177. Con tre timori si espugna la Città del mondo, 340. Il giorno del Giuditio si hà da temere, così anche la morte, e l'inferno, 341. Timore, e tristezza furno segni della prontezza di Christo al patire. 298.

Digitized by Google

Tribulationi ci muouono a destar Christo, si fortè recogitet, 99. In ogni tribulatione deue il Christiano cercare fra sè la causa, 118. E vtile al giusto, 260. molto più, che la prosperità. 263. & 439.
Tristezza che cosa sia. 397.

V.

Vegliar bisogna per molti rispetti, e per far questo bisogna digiunare, 102. & 103.
Vendetta di retributione fù la morte di Christo. 189.
Vesti, & ornamenti souerchi, così anche della testa, molto riprensibile. 400. & 401.
Viri si diceuano li Prelati, e primi della Città. 346.
Voce diuina, con sette effetti mirabili di essa, 27 Et hà gran forza, 393.
Voto, conuenienze fra il voto, & il sacrificio. 233. Efficacissimo rimedio per osseruar la legge di Dio, e per non offenderlo, 235. Chi fa il voto è obligato ad osseruarlo, 233. Non vuol'essere burlato Iddio, vuole se l'osserui la parola, 237. Parere di cinque persone sante intorno a i mezzi per non offendere Iddio, & il principale fù il voto. 237.

Il fine.

Errata

Errata.

Folio.	Linea.
6	8
Sommersio	Sommersione.
21	12
Sapientium	Sapientiam.
65	30
Tua	Sua.
202	4
Sabaoniti	Gabaoniti.
124	31
Plateos	Plateas.
130	9
Inquiremus	Inquirimus.
135	11
Induatur	Inducatur.
136	in margine.
Tesoro	Signore.
169	5
Vestes	Vectes.
343	11
Verum	Vtrum.
326	11
Fa	Fra.
331	6
Manibus	Mœnibus.
334	9
Effide	Ex fide.
384	4
Garofilatio	Gazofilatio.

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google



Digitized by Google

Digitized by Google